R- 1201

Boecio, Anicio Manlio Torcuato
Severino (480-524)

Boecio de consolación / tra-
duzido y comentado por ...
Augustín López ... — * Im-

presso en Valladolid : por Juan
de Bostillo ... Vêndese en casa
de Antonio Cuello, 1604

BOECIO DE CONSOLACION.

TRADVZIDO Y COMENTADO POR el Padre Fray Augustin Lopez, monje de nuestra Señora S. Maria de Valbuena, de la Orden de S. Bernardo: y enriquecido con aduertencias sentẽcioſas, y tratados eſpirituales, à propoſito de lo que enſeña Boecio.

OBRA VTIL Y PROVECHOSA PARA toda ſuerte de perſonas: ſeñaladamente para Principes y cabeças de las Republicas, y para los que han de enſeñar à otros.

Dirigida al Rey Don Philippe III. nueſtro ſeñor.

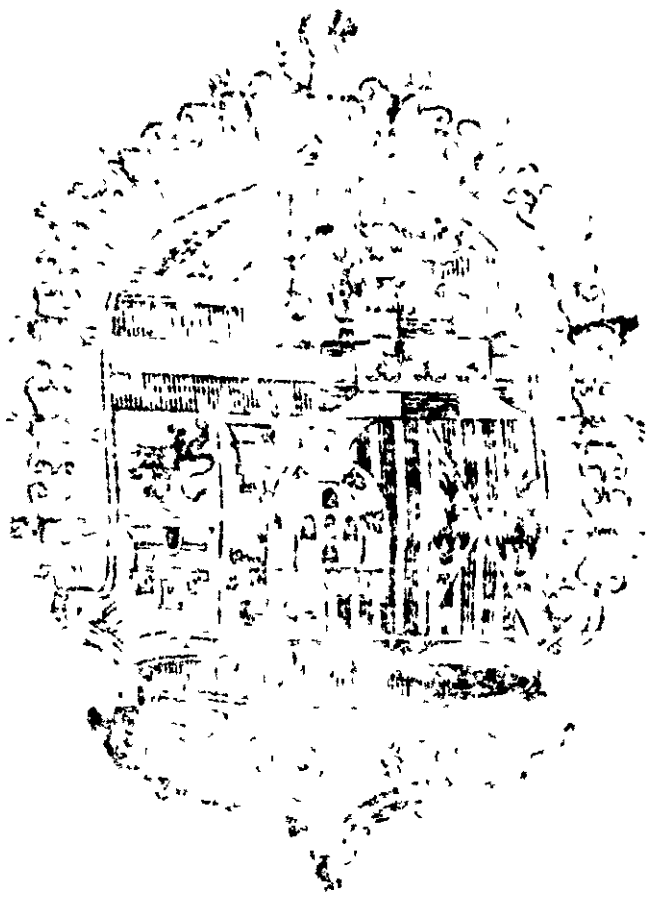
DIPUTACION DE VIZCAYA BIBLIOTECA

CON PRIVILEGIO.

Impreſſo en Valladolid por Iuan de Boſtillo, en la calle de Samano. Año de. 1604.

Vendeſe en caſa de Antonio Cuello.

CON BELLEZO



Erratas.

Emiendas. Pagina.125.columna.2.linea.13.dize inuiſi.lee indiuiſi.141.linea,2. ſobe. lee ſobera.6.guà.quã.277.19.oxor.exor.297.9.ruros.uros.331.25.elo.eblo. 343. tento. teno.

En la margen Caſtellana.150.11.parias.pares. 152. 7. fue. fuera. 166.9. rrr.rar. 10.eſpel. eſpal.

En la margen latina.34.34.cõpri.comprimit.38.1. Chriſto.Chriſoſto.274.27.biltia.bilita. En Valladolid a.16.de Octubre de.1604.años.

Doctor Alonſo Vaca de Sanctiago.

Juan gallo de andrada

TASSA.

YO *Iuan Gallo de Andrada Eſcriuano de Camara del Rey nuestro ſeñor, de los que reſiden en ſu Conſejo, certifico y doy fee, que auiendo ſe viſto por los ſeñores del, vn libro intitulado Boecio de Conſolacion, compueſto por Fray Auguſtin Lopez de la Orden de ſeñor S. Bernardo, taſſaron cada pliego del dicho libro; a tres marauedis y medio: el qual tiene ciẽto y cinco pliegos, que a los dichos tres marauedis y medio cada vno, monta el dicho libro trezientos y ſeſenta y ſiete marauedis y medio, en que ſe ha de vender en papel, y dieron licencia para que a eſte precio ſe pueda vender: y mandaron que eſta taſſa ſe ponga al principio del dicho libro, y no ſe pueda imprimir ſin ella: è para que dello cõſte di el preſente en Valladolid, a treynta dias del mes de Octubre de mil y ſeyſcientos y quatro años.*

Iuan Gallo de Andrada.

Priuilegio.

El Rey.

POR quanto por parte de vos Fray Augustin Lopez monje professo del monasterio de nuestra Señora de Valbuena de la Orden de S. Bernado nos fue fecha relacion, que auiades compuesto vn libro intitulado Boecio de consolacion, con aduertencias y tratados espirituales, el qual os auia costado mucho estudio y trabajo, y era muy vtil y pronechoso, nos pedistes y suplicastes os mandassemos dar licencia y facultad para le poder imprimir, y priuilegio por tiempo de diez años, o como la nuestra merced fuesse: lo qual visto por los del nuestro Consejo, por quanto en el dicho libro se hizieron las diligencias que la pragmatica por nos vltimamente fecha sobre la impresion de los libros dispone. Fue acordado que deuiamos mandar dar esta nuestra cedula para vos en la dicha razon, y nos tuuimos lo por bien: por la qual por os hazer bien y merced os damos licencia y facultad, para que vos, o la persona que vuestro poder ouiere, y no otra alguna, podays imprimir el dicho libro intitulado Boecio de consolació, que de suso se haze mencion, en todos estos Reynos de Castilla por tiempo y espacio de diez años, que corran y se cuenten desde el dia de la data desta nuestra cedula: so pena que la persona o personas q̃ sin tener vuestro poder lo imprimiere, o vendiere, o hiziere imprimir o véder, por el mismo caso pierda la impresion que hiziere con los moldes y aparejos della, y mas incurra en pena de cinquenta mil marauedis cada vez que lo contrario hiziere: la qual dicha pena sea la tercia parte para la persona que lo acusare, y la otra tercia parte para nuestra camara, y la otra tercia parte para el juez que lo sentenciare: con tanto que todas las vezes q̃ ouieredes de hazer imprimir el dicho libro durante el tiẽpo de los dichos diez años, le traygays al nuestro Consejo juntamente con el original q̃ en el fue visto, q̃ va rubricado cada plana, y firmado al fin del de Iuan Gallo de Andrada nuestro escriuano de Camara de los que en el residen, para q̃ se vea si la dicha impresion esta conforme el original, o traygays fe en publica forma de como por corrector nõbrado por nuestro mandado, se vio y corregio la dicha impresion por el original, y se imprimio conforme a el, y quedã impressas las erratas por el apuntadas para cada vn libro de los que ansi fuerẽ impressos, para que se tasse el precio q̃ por cada volumen ouieredes de auer. Y mandamos al impressor q̃ assi imprimiere el dicho libro, no imprima el principio ni el primer pliego del, ni entregue mas de vn solo libro con el original al author, o persona a cuya costa lo imprimiere, ni a otro alguno para effecto de la dicha correction y tassa, hasta q̃ antes y primero el dicho libro este tassado y corregido, por los del nuestro Consejo, y estãdo hecho y no de otra manera, pueda imprimir el dicho principio y primer pliego, y succesiuamente põga esta nuestra cedula, y la aprouacion, tassa, y erratas, so pena de caer e incurrir en las penas contenidas en las leyes y pragmaticas destos nuestros Reynos. Y mandamos a los del nuestro Consejo, y a otras qualesquier justicias dellos, que guardẽ y cumplan esta nuestra cedula y lo en ella contenido. Fecho en Valencia a postrero dia del mes de Deziembre, de mil y seyscientos y tres años.

YO EL REY.

Por mandado del Rey nuestro señor.

Iuan de Amezqueta,

Apro

Aprouacion.

ESTE libro fue aprouado por el Padre Fray Hernando de Tobar, Procurador general de la Orden de sant Bernardo en la Corte del Rey nuestro señor, y Consultor del Consejo supremo de la santa Inquisicion, por comissión del Reuerendissimo General de la dicha Orden de sant Bernardo.

Licencia del General.

NOS Fray Vicente Encalada General Reformador de la Orden de Cistel, y obseruãcia de España, por la presente damos facultad al Padre Fray Augustin Lopez monje de nuestro monasterio de Nuestra Señora de Valbuena, para que pueda imprimir el libro que tiene compuesto traduziendo à Boecio de consolaciõ, con aduertencias sentenciosas, y algunos tratados espirituales, atenta la noticia que tenemos de qũe seran vtiles y prouechosos para todo genero de personas. En fè de lo qual dimos esta firmada de nuestro nombre, y sellada con nuestro sello. Que fue fecha en Valladolid en doze de Iunio de mil y seyscientos y tres.

Fray Vicente Encalada.

Por mandado de su Paternidad Reuerendissima.

Fray Marcos del Barrio.
Secretario.

Aprouacion.

POR mandado de V. Alteza, y especial comissiõ del señor Don Diego de Ayala, Oydor de Consejo supremo: vi los quatro libros de la Consolacion natural de la Philosophia de Boecio, traduzidos en Romance por el Padre Fray Augustin Lopez de la Orden de S. Bernardo: y parecemc que con auer dado sancto Thomas mucha authoridad en ser interprete y glossalle à Boecio, se la da tambien el Author: y con mucha erudicion de varias cosas que trae sobre el, y con stylo elegante. Esta le bien à nuestra Republica Española que Boecio hable en su lenguaje: y que se vean sus auisos: y deuense le dar gracias al Author, por auer sido parte de explicar cosas tã obscuras, y con tanto trabajo. Y sera bien se le dè la licencia que pide para imprimir su libro: por catholico, docto, pio, y necessario. Fecha en sant Francisco de Valladolid, à seys de Deziembre de mil y seyscientos y tres.

Fray Gregorio Ruyz,
Lector jubilado.

SONETTO DEL LICENciado Don Aluáro Nuñez Daça, Capellan de honor de su Mageſtad, y Prior en la ſagrada Religion de S. Iuan.

DEL gran Bernardo imitador diuino
en los ſagrados campos de Valbuena
de tus acentos ſalga en hora buena
el eco reſonante y peregrino.

Goze ya el mundo (ſi es que el mundo es digno)
de la voz ſonoroſa de tu Auena
y gozela Philipo, pues que ſuena
entre el cipres frondoſo, y verde pino.

Y pues que con valor y amor profundo
huyendo deſte mundo, y de ſu eſcoria
burlaſte del, y de ſu ciego engaño.

Sera tu libro nueuo exemplo al mundo,
gloria a Bernardo, y a tu patria gloria
doctrina al orbe, y nueuo deſengaño.

Augustin de Texada.

Con ojos como estrellas de luz pura
con que penetra vn pecho diamantino
la alta Philosophia à Seuerino
mirò, con que su sabia lengua apura.
Nunca conocio Athenas tal dulçura
aun en los labios de Platon diuino
qual muestra aqueste Socrates Latino
quando consuela en la aflicion mas dura.

La misma alta Matrona venerable
atenta os contemplo, y de vos pagada
quiere oy hablar por vuestra lengua sola.
Y porque nueuamente Boecio hable,
ella os da su elegancia celebrada,
y vos al gran Boecio la Española.

Al Author.

O El Licenciado Francisco Sanchez de A Villanueua.

OY Augustin y Bernardo
os pagan la obligacion:
q a su nóbre y profesion
ni vno es corto, ni otro es tardo.
Quando el sentido gallardo
comunicaros procura,
porque su fama asegura
Boecio con nueua alteza:
Augustin os da agudeza
y Bernardo su dulçura.

Sin duda os honra Boecio,
si os da por su traduccion
estima, y admiracion,
vna el docto, y otra el necio.
En olvido, y menosprecio
con el tiempo sumergida
de aquella fama deuida
resuscitays la memoria:
y assi si el os da a vos gloria
es porque vos le days vida.

Que de Boecio viuia
en vos el alma, dixera
si a Pithagoras siguiera,
que las almas traduzia.
Mas si a las Musas seruia
Plauto de boca (y excusas
la Palignesia, que acusas)
digo para no ser necio
que por vos habla Boecio,
como por Plauto las Musas.

Que suffriran imagino
aun los mas debiles pechos
montes de trabajos hechos
con el consuelo diuino
de Boecio Seuerino.
Pero obscuridad le cubre,
que tanta riqueza encubre:
y el bien a pocos resulta,
mas lo que Boecio oculta
oy Augustin nos descubre.

Duda de oraculos digna
es, quien mas prouecho ha dado,
el que engendrò sepultado
oro rubio, y plata fina,
ò el que descubrio la mina?
Mas si el responder no es llano
digo que truecan la mano,
y apurados en crisol
vno es Boecio Español
y otro Augustino Romano.

Al Author.

EL LICENCIADO Andres Ferrer de Ayala.

DE Mercurio, y de Apolo tan templada
la Lyra, Amphion, y Orpheo recibieron,
que luego que sus manos la tañeron
no hizieron las diuinas falta ennada.

De aqueste oyda la voz no acostumbrada
las fieras, y las plantas le siguieron,
y al son de aquel de cera se boluieron
las piedras con que Thebas fue ceroada.

Mas vos gloria mayor oy alcançastes
pues tomando la Lyra Boeciana
tal temple y nueuas vozes le aueys dado.

Que luego que sus cuerdas entonastes
la gente menos docta, mas humana
al nueuo son la oreja ha reclinado.

Al Rey ñuestro señor.

Señor.

DESPVES que Vuestra Magestad començo à frequentar este valle ameno de Nuestra Señora Santa Maria de Valbuena, y à illustrar con su real presencia los secretos de nuestra soledad y recogimiento: procure de componer este pequeño don, que humilmente offrezco, y dedico a Vuestra Magestad: para que los primeros sudores de mi ingenio en vez de los que restan (dando me Dios vida y salud) testificassen la reuerencia, y acatamiento, que los subditos naturales por todo derecho deuen à su natural Rey, y señor.

Allende de lo qual corre otra mas particular, y mas estrecha obligacion à todos los Capellanes de Vuestra Magestad, que nos retiramos à seruir à Dios, nos criamos, y estudiamos en este su Real monasterio. Del qual Vuestra Magestad es fundador y patron: porque aunque la persona del Emperador Don Alonso de gloriosissima recordacion progenitor de Vuestra Magestad (que dio principio à esta deuotissima casa) fallecio: viue toda via en Vuestra Magestad la dignidad que nunca muere: y en nosotros el amor, respecto y agradecimiento deuido.

Y puesto caso que motiuos tan vrgentes cessaran: el deudo, y parentesco que Vuestra Magestad tiene con nuestro nobilissimo, santissimo, y dulcissimo Padre Bernardo (como lo affirman los Historiadores, y Chronistas de Vuestra Magestad) es deuda de amor para todos los que professamos ser hijos, y discipulos de esta antorcha de el mundo, y lumbrera de la Iglesia Bernardo: que por mas que amemos, y siruamos à Vuestra Magestad no la podremos agotar.

Este parentesco, y la mucha deuocion que el Emperador de las Españas Don Alonso tenia con nuestro Padre Sant Bernardo, fue causa de q̃ fundasse (aun en vida de Bernardo) los mas principales monasterios assi de monjas, como de monjas, que Vuestra Magestad tiene en su Reyno.

Este illustre y sancto parentesco otrosi tenia tan honrado, y tan vsado al inuictissimo, Augusto, y verdaderamente Catholico Carlos Quinto Emperador de los Romanos, aguelo de Vuestra Magestad, que vino á dezir, que en todo su linaje no tenia otro mejor pariente que nuestro Padre sant Bernardo. No desdeñe Vuestra Magestad el parentesco, que no desdeñò el Hijo de Dios. Porque si los Chronistas de la Magestad Real, tienen por la mayor de sus excellencias el deudo con este milagroso sancto: las chronicas tambien de nuestra sagrada Religion tienen por la mas excellente prerrogatiua del melifluo Bernardo, el auer sido regalado con los pechos de Maria, y por consiguiente ser hijo suyo, y hermano de leche de Iesu Christo. De lo qual resulta à Vuestra Magestad mayor resplandor que de todos los symbolos de grandezas, que por su numerosidad se atropellan en sus Reales armas.

Señaladamente que este libro trata por extenso del desengaño del mũdo: y por la misma razon està appellidando por el Real nombre, y amparo de Vuestra Magestad, para que le defienda de contrario tan poderoso como es todo el mundo contra quien toma las armas. Y tambien por reynar en vuestra Magestad este desengaño de las cosas vanas de la tierra en el estado de Rey y temporal. donde los mas se suelen engañar, y oluidarse de su salud. La clemencia, la mansedumbre, la religion, la piedad, la integridad de las costumbres, y la sanctidad que Vuestra Magestad ama, y sigue, le hazen Rey de sus passiones, que arguye mas fortaleza, que auassallar ciudades soberuias, prouincias, y reynos enteros: y le dan fuera de esto derecho al reyno que no es de este mundo: y le hazen mas amable de sus vassallos, que si mostrasse la ferocidad en el aspecto, que los Reyes no tan piadosos como Vuestra Magestad tienen costumbre de mostrar. O quan mejor se gouierna el reyno encomendado por Dios, con el pedaço de la Cruz de Christo nuestro Redemptor, que Vuestra Magestad lleua consigo por donde quiera que va: que con el soberuio sceptro, y corona Real. O quan bien se administra el Reyno del suelo con el del cielo: y quan facilmente se haze señor de los coraçones, y tiene pacifico su estado, el que ha dicho de todos tiembla de vn peccado mortal mas que de

el

el infierno, comulga mucho y a menudo, tiene inuiolablemente sus ratos cada dia, de recogimiento, y deuocion: y dessea acertar, y no dar pena en todo lo que ordena y manda.

Reciba Vuestra Magestad con la benignidad acostumbrada este pequeño seruicio indigno de su Real grandeza, la qual nuestro señor conserue y prospere con la perseuerancia en la virtud (que la diuina clemencia ha plantado en la de Vuestra Magestad) por largos años, para mayor seruicio y honra suya, amparo de la Fe, y comun salud, y defension de todo el pueblo Christiano. De este Real monasterio Nuestra Señora sancta Maria de Valbuena, à tres de Octubre de mil y seyscientos y quatro años.

Fray Augustin Lopez.

DEL BIENAVENTVrado, Anicio, Manlio, Torquato, Seuerino, Boecio, Consular, Patricio, Ordinario, varon Illustre: de la consolació natural de la Philosophia, libro primero.

Declaración del titulo.

REmigio dize, que el titulo del libro es sol del libro. Porque titulo se deriua de titan, que quiere dezir sol. De la manera pues que el sol alumbra al mundo: assi el titulo al libro. Es sin duda (segun esto) que estos libros de Boecio son de grandissima magestad, consuelo, erudicion, y prouecho: teniendo como tienen, tan grande y tan resplandeciente sol en la cabeça: Porque de ordinario no se encienden grandes luzes para alumbrar vn aposento pequeño (como dize S. Gregorio Nazianzeno.)

Nazian. lib. Apologetico cõtra los de su patria Nazianzo.

En este tã illustre titulo se nos demuestra, el lustre, nobleza, gouierno, virtud, letras, y otras prerrogatiuas incomparables del sapientissimo, y Christianissimo Boecio Romano, junto con la vtilidad grande de la obra.

Anicio.

El primer renombre de este excellentissimo y sanctissimo varon, es bienauenturado, porque fue martyr, y està puesto en el cathalogo de los sanctos, debajo del nombre de Seuerino, como diremos luego. Dize se Anicio, porque fue nieto de aquel gran Anicio Romano (dize Iulio Marciano) de quien desciende el Rey Don Philippe nuestro señor.

Manlio.

Dize se Manlio: porque fue del linaje de los Manlios caualleros nobles de Roma.

Torquato.

Dize se Torquato de otro Torquato Romano cauallero noble. El qual como en vn duelo q̃ tuuo en Francia vuiesse vencido al contrario: le quito vn collar que traya al cuello, que en latin se llama torques: y

de aqui se quedò con nombre de Torquato: del qual dèscèdia Boecio. Llamase Seuerino por la seueridad, y entereza que guardò con el Rey Theodorico. O se dize Seuerino, porque siguio la verdad sin apartarse de ella. Dize se Boecio, que quiere dezir ayudador: porque siempre ayudaua a los pobres. Legatur glossa in lege Boetos. C. de tabularijs. l. x. Dizese Consular, por auer sido Consul de Roma. Dizese Patricio por ser de los Patricios nobles de Roma: o porque era padre de la patria. Dizè Ordinario, porque ponia en ordè la republica. O dezianse ordinarios los varones de tanta excellencia: que eran dignos de qualquiera ordè y dignidad.

Seuerino.

Boecio.

Consular.
Patricio.

Ordinario.

Este Illustrissimo Varon Romano fue tan docto: que viene sancto Thomas a dezir de el, que en la prosa no fue inferior a Ciceron, ni en los metros a Virgilio. Fue catholico; y disputò con los famosos hereges de aquel tiempo, Nestorio, y Euthices: y los conuencio en vn Cocilio general (como el lo refiere en su libro de las dos naturalezas en Christo) en tiempo de Theodorico Rey Godo. Pretendiendo este Rey tyranizar a los Romanos, y oppримir a los buenos: Boecio se señalo sobre todos y le hizo rostro, fiado en el ayuda del cielo. Viendo pues Theodorico, que solo Boecio le resistia: dio orden como se le leuantassen dos testimonios, (de los quales el mismo Boecio haze mencion en el primer libro, prosa. 4.) y assi acusado de personas infames fue desterrado a Pauia, y alli compuso estos libros de la consolacion natural de la Philosophia contra la mutabilidad de la fortuna, en forma de dialogo. En los quales la Philosophia consuela a Boecio con razones tan altas y tan diuinas y tan graues: que ha dado en q entender con ellas a grandes ingenios que las han comentado: como es el de el Angelico Doctor S. Thomas (si es que es suyo el cometo) y el de Dionysio Carthuxano, y de otros grauissimos Doctores. Y lo que me suspende en admiracion, es, que como al rexto sa-

Varon illustre.

De la consolacion natural de la Philosophia.

S. Tho. Diony. y otros.

grado: assi dan differentes sentidos al de Boecio en estos mysteriosos libros, vnas vezes literales, otras vezes misticos, y espirituales. No lo aprueuo: pero admirame la preñez y magestad de la doctrina. Sacò sancto Thomas de estos libros, como de vna fuente lucidissima conclusiones y razones agudissimas: con que adornò todas sus obras. Todos los articulos de la question 116. de la primera parte: no son otra cosa sino otras tantas cõclusiones, y razones de Boecio sacadas del libro 4. prosa. 6. hasta traer sus proprias palabras.

Consolacion natural.

No se intitulan estos libros de consolacion natural de la Philosophia, porque no se trayganen ellos razones sobrenaturales, y diuinas: sino porque el modo de proceder en ellos imita al que la naturaleza guarda en sus obras: procediẽdo de las cosas imperfectas a las perfectas. El qual guarda aqui la Philosophia diuina (q̃ sale por las puertas del cielo; como le dize Boecio en el libro. 1.) trayendo primero razones naturales, y que no exceden la comun opinion de los hombres: y tras esto otras razones sobrenaturales y tan altas, que el vulgo las pierde de vista. Trata de la gloria, del purgatorio, de la charidad, &c. y por esta causa la doctrina de estos libros sirue para las escuelas de los Theologos: para el espiritu de los pulpitos, y para la deuocion de los contemplatiuos. Y se confirma y declara con la ley de gracia, que nos manifestò la Philosophia diuina del Padre Christo nuestro bien.

En forma de dialogo.

Vsa Boecio en estos libros de metros y prosas. En las prosas trae la Philosophia doctrina y razones, con que prueua claramente como no se hade recibir dolor de la perdida de las cosas de esta vida: y con los metros, versos, y consonancia de ellos, destierra la tristeza y melancolia.

Materias que se tratan.

Trata se en estos libros por extenso como los bienes corporales son transitorios y perecederos: y como en ellos no consiste la bienauenturança del hombre, y por consiguiente que no se deue contristar cõ su perdida

dida ni se ha de gozar con su presencia: ni se ha de leuã tar con las cosas prosperas, ni dexarse caer con las aduersas. Trata se demas de esto de qual sea el summo bien, y donde esté: y como se camine para el. Muestrase otrosi cõ gran primor como los buenos siempre son poderosos, y los malos siempre flacos: aunque en la apariencia representen summo poder: y como el peccado y el poder peccar, es nada. Despues se trata de la prouidencia del hado y del libre aluedrio: y de otras preciosissimas cosas, como se yran descubriendo.

Philosophia y Boecio son los interlocutores.

La Philosophia y Boecio (que son los interlocutores) no son dos personas distinctas: sino los dos hõbres que se hallauan en Boecio, y los ay en todos los hombres: cõuiene a saber, el hombre interior y el exterior. Debajo del nombre de Boecio representa y habla el hombre exterior y la sensualidad dolorida con la calamidad y tristeza. Y debajo del nombre de Philosophia habla el hombre interior y razon superior que consuela en virtud de la sabiduria diuina y razones eternas. Por esta causa Boecio, quer epresenta la sensualidad atribulada y triste, dize algunas cosas fuera de razon: y la Philosophia va reduziendo a ella: reprehendiendole y consolandole poco a poco: hasta hazerle perder de vista la tierra y sus acaescimiẽtos: y engolfalle en el abismo del sumo bien y vltimo fin que es Dios.

VIDA DE BOE-
cio, Seuerino, Philosopho, como la escriuio Iuan Tritenhemio Abbad Spanhemense.

BOECIO, MANLIO, Seuerino, Consul, Ordinario, Romano, Philosopho, Orador y Poeta insigne; fue docto en las letras diuinas y en las humanas eruditissimo. Fue hierno de Symacho Patricio. Fue varon eminentissimo en la lengua Latina, y en la Griega. Traduxo muchos libros de Aristoteles y de otros Philosophos de Griego en Latin. De ingenio sutil en el sentido claro y catholico; en la eloquencia ygual a Ciceron. Fue amigo de nuestro Beatissimo Patriarcha sant Benito, y comio con el en el monte Casino yendo en compañia de Tertulio Senador, padre de Placido mõje, que despues fue martyr. Escriuio muchas obras excellentissimas: de las quales yo halle las siguientes.

Las obras que escriuio.

De la sanctissima Trinidad,	vn libro.
De la vnidad de la Trinidad,	vn libro.
De las dos naturalezas en Christo,	vn libro.
De la Fè a Iuan Diacono,	vn libro.
De la vnidad y de el vno,	vn libro.
De las Isagoges de Porphirio,	dos libros.
Sobre la segunda edicion del mismo,	vn libro.
Sobre las Cathegorias de Aristoteles,	dos libros.
Sobre las Perehermenias,	vn libro.
Sobre la segunda edicion del mismo,	seys libros.
De las diuisiones,	vn libro.
De las diffiniciones,	vn libro.
De la introduction para los Syllogismos,	vn libro.

Sobre los Topicos de Ciceron, [illegible] seys libros.
Del Syllogismo cathegorico, [illegible] dos libros.
De las semanas, dos libros.
De la Arithmetica, [illegible] dos libros.
De la consolacion Philosophica, [illegible] cinco libros.
Sobre la Geometria de Euclides, [illegible] tres libros.
De la disciplina de los estudiantes, [illegible] vn libro.
De los lugares Rhetoricos, [illegible] vn libro.
De cartas escriptas a differentes personas, vn libro.

Dize se que escriuio otras cosas: pero no han llegado a mi noticia. Murio Boecio el mismo año que el Papa Iuan, y Symacho Patricio en tiempo de Anastasio Emperador en Rauena despues de vn largo destierro: por mandado de Theodorico, que le mandò degollar en la carcel año de quinientos y veynte y quatro, indiction. 2. Y debajo del nombre de Seuerino: se dize estar inserto en el numero y cathalogo de los sanctos. [illegible]

Boecio Sancto.

Sant Gregorio Magno en el. 4. libro de los Dialogos, cap. 30. dize, que oyò a personas fidedignas, que vn hermitaño que estaua en la Isla de Liparis, auia dicho a cierto hombre principal de Roma: (que passando por alli entre tanto que la gente y la naue se reparaua, auia ydo con algunos compañeros a pedir al hermitaño los encomendasse a Dios) sabeys señor si el Rey Theodorico es muerto? y que le respondieron: No sabemos como pueda ser esso: que nosotros le dexamos sano y bueno, y no auemos tenido nueuas de otra cosa. Pues muerto es (dixo el sieruo de Dios) porque ayer a la hora de nona le vi yr en medio del Papa Iuan y de Symacho Patricio, mal compuesto, descalço, y atadas las manos atras: y vi q̃ le echaron en estas bocas de Vulcano, q̃ estã aqui vezinas. Hallose despues (llegados a Roma) q̃ auia muerto a la hora q̃ el hermitaño les dixo. Porq̃ este mal Rey Theodorico Arriano auia muerto al Papa Iuã cõ la aspereza de la carcel, y auia degollado a Syma

cho suegro de Boecio injustamente, por justo juyzio de Dios fue lleuado al fuego eterno por ellos mismos.

El mismo Theodorico describe la qualidad del lugar donde el miserable fue sepultado, quando mando por sus letras lleuar a esta Isla a Iouino homicida. De las quales haze mencion Casiodoro libro. 3. epistola. 48. Carezca (dize el Rey) del suelo de su patria: y vaya a viuir con el incendio perpetuo, a donde no faltan jamas las entrañas de la tierra: que tantos siglos ha que arden sin consumirse. Y despues de auer declarado como la naturaleza prouee de tanta materia como el fuego va gastando: concluye de esta manera. Sea pues echado viuo en el dicho lugar, el que es merecedor de la muerte: y carezca de el mundo de que gozamos todos, el que priuò de el a otro hombre, con muerte tan inhumana. Esto dize Theodorico. El qual siendo cruel homicida de los sieruos de Dios: vino despues a experimentar la sentencia que el auia fulminado contra el homicida.

Cesar Baronius, tomo. 7. anno. 526.

Procopius.

Procopio historiador de aquellos tiempos de Bello Gotho. libro primero, refiere la muerte triste de Theodorico, diziendo, que estando cenando este mal Rey, (poco despues del martyrio de Symacho Patricio) le truxeron la cabeça de vn gran pez: y que en ella se le representò la cabeça de Symacho rezien muerto, amenazandole con la muerte: Porque tenia los dientes de arriba clauados en el labio de abaxo, y centelleando los ojos. Espantado el Rey Theodorico (como otro Balthasar) con la nouedad del monstro y de su vision: se echò en la cama y murio muy en breue. Los criados echaron fama que auia muerto de vn fluxo de sangre: pero su hija Amalasiunta que sabia el caso succediendo en el Reyno, dixo como auia muerto su padre, no de la manera que sus criados dezian, sino del espanto que le causò la vision de la cabeça del pez, y boluio a los herederos de Symacho y de Boecio,

Dan. 5.

Iulius Martianus de vita Boetij.

la hazienda que se auia applicado al fisco.

En quanta veneracion tuuiesse el mal Rey a Boecio, quando su animo gozaua de tranquilidad: en vna carta que le escriuio lo da bien claramente a entender. En la qual le dize, que el auia hecho, que las sentencias de los Griegos fuessen doctrina Romana: y que el solo auia hecho, que Pythagoras el musico, Nicomacho el Arithmetico, Euclides el Geometra, Platõ el Theologo, y Aristoteles el Logico, disputassen en lengua Quirina: y que todo lo que la Grecia fecunda enseño por medio de tantos y tan illustres varones: lo auia aprendido Roma en su propria lengua, por medio de solo Boecio: y esto con tanta propriedad y elegancia: que los mismos Griegos dieran a Boccio la ventaja, si alcançaran a conocelle.

Apud Cassiod. lib. 1. epistola. 45.

Trastorno se le despues el seso a este mal Rey: y preuaricò de la Fè a la vejez como otro Salomon: de donde le nacio el mudar tambien la opinion acerca de Symacho y de Boecio: y el martyrizarlos, porque contradezian a los Arrianos.

Estuuo Boecio mucho tiempo preso en Pauia, donde compuso estos libros dorados de consolacion, y de la sanctissima Trinidad, y de la disciplina de los estudiantes, y inuento vn instrumento de musica, del qual haze mencion el supplemento de las chronicas. Y se ha de creer, que fue el inuentor del relox de admirable artificio: que el Emperador Carlos Quinto truxo a España, y lo tiene ahora el Rey Don Philippe nuestro señor. El qual no solamente señala las horas como los demas: sino los cursos, y mouimientos de las Estrellas, de la Lũna, y del Sol. Persuado me a tener por verisimil lo que digo: porque Boecio antes que fuesse a Pauia preso: inuentò el relox de pesas en Roma, de que ahora vsa todo el mundo, como lo dize Sacco en la historia Ticinẽse libro septimo. El mismo dize, que el año de mil y quinientos y veynte y nueue, quãdo Carlos Quinto tomò la Corona de Em

Baronius vbi supra.

Supplementũ chronicorum.

Saccus in historia Ticinensi. lib. 7.

perador en Bolonia: le truxeron este relox, (que estaua en el castillo de Pauia desbaratado sin saber quié vuiesse sido el author) comido de orin el hierro por la mucha antiguedad de la obra. Marauillado el Emperador, quiso restaurarla. Para esto se llamaron differentes artifices: los quales trabajaró en vano. Llaman à Iuã Ianelo: Este dixo que se obligaua à restaurar aquella machina, pero sin prouecho, por estar el hierro acabado: que al modelo de aquel relox haria otro, como lo hizo. Mandò su Magestad de el Emperador, que assi el relox como Ianelo passassen a España. Este excellente artifice fue el que hizo el artificio del agua de Toledo, que nunca acaba de marauillar a todos los q̃ lo veé.

Iulius Martianus. Baronius vbi supra. Ribadeneyra in vita Ioã nis Papæ.

Lo moradores de Pauia (dize Iulio Marciano, que escriuio la vida de Boecio) affirman constantemente, que quãdo Boecio fue degollado, tomò en sus manos la cabeça como otro Dionysio, y preguntado por via de risa del el sayon, quien te hirio Boecio? respondio. Los impios. Y que con la cabeça en las manos se fue a la yglesia de sant Augustin (que era la mas cercana) y hincado de rodillas recibio el sanctissimo Sacramento, y de alli a poco espiro. Añade Iulio Marciano, que por auer muerto por defender a los Catholicos de los Arrianos, alcançó los honores diuinos, que se hazian (dize Cesar Baronio) a los martyres en aquel tiempo. Lease sant Antonino en la parte. 2. de las historiales. tit. 15. cap. 2. §. 4. fine. y cap. 15.

Antoninus.

Iulius Martianus de vita Boetij.

Muestrase en Pauia la torre de ladrillo, donde estuuo preso el sancto martyr. Està su sepulchro en las gradas de el altar mayor en la yglesia de sant Augustin, có este epitaphio.

Mæonia, & latia lingua clarissimus, & qui
Consul eram: hic perij, missus in exilium.
Et quia mors rapuit, probitas me vexit ad auras
Et nunc fama viget maxima, viuit opus.

Luithprando Rey de los Longouardos, le traſlado al lugar donde al preſente eſtà. Tenia en el primer ſepulchro el epitaphio que ſe ſigue; donde ſe expreſſa mas largamente la vida y muerte de el ſancto.

Ecce Boethus adeſt in cœlo magnus, & omni
Perſpectus mundo, mirus habendus homo.
Qui Theodorico Regi delatus iniquo
Ticini ſenium duxit in exilio.
In quà ſe, mœſtum ſolans dedit vrbe libellum,
Poſt ictus gladio, exijt è medio.

Ticino es vn rio que paſſa por Pauia, del qual ſe denomina algunas vezes la ciudad, y a eſta cauſa vnas vezes la llaman Pauia, otras vezes Ticino: aduierte ſe para la inteligencia deſtos verſos, y de las hiſtorias.

Prologo al Lector.

LOS libros de la consolacion natural de la Philosophia, que el sanctissimo y doctissimo martyr Seuerino Boecio compuso al remate de su vida: quando el Rey Theodorico Arriano le tenia en la carcel para martyrizarle: son vn thesoro de inestimable valor para el desengaño de las cosas desta vida. Dexo este celestial thesoro escondido en vn abismo de tinieblas y difficultades: assi para los de lenguas estrañas, como para los que entienden latin (que fue la lengua en que el escriuio.) Quiriendo aprouecharse del S. Thom. y otros authores graues, trabajaron mucho hasta descubrirle: haziendo grandes cõmentos sobre Boecio, ya para construyr diction por diction el latin por su mucha difficultad: ya para declarar la Theologia altissima que toca, la Philosophia, la Metaphisica, las historias, la Astrologia, Logica, Rhetorica, poesia, fabulas, methaphoras, y otras infinitas curiosidades, llenas de erudicion, y de sanctidad.

Sin embargo de auer trabajado tanto estos authores, no han salido a luz las perlas preciosas de este diuino author: para adorno, y vtilidad de todo genero de personas. Porque los que no entienden latin, no se puede aprouechar de el, ni de sus comentadores: por estar todo escripto en latin. Y los que lo entienden, huyen de tan prolixos comentos (puesto que no puedẽ entender por si el texto de Boecio.) por ser tantas las ocupaciones en estos siglos, aun en negocio de letras. Desseoso pues del bien comun de toda suerte de personas de nuestra nacion Española, tome a pechos traduzir estos libros, y ponelles en Romance con la breuedad que Boecio guarda: y sacarlos de las tinieblas en que estauan, no sin grande trabajo mio: porque mi ingenio y fuerças son pocas para tantas y tan grandes difficultades como son traduzir vnos libros tan obscuros: y ponerlos en tal stylo y claridad, que no tengan necessidad de los comentos que en su lengua temã, y demas de esto sembrar las margenes de aduertencias y autoridades de la diuina escriptura, de los sanctos, de Philosophos y poetas: de Apophegmas, prouerbios, similes y versos: a proposito de tãta variedad de cosas como va enseñando Boecio.

Llama Cesar Baronio a estos libros, libros de oro tomo. 7. año. 526.

De proposito escriuio Boecio breue y obscuramente, por no echar las margaritas ante los puercos. Assi lo dize el a su suegro Symacho en el tratado que le dedico de que ay vn solo Dios, y no tres Dioses.

Prologo al Lector.

Confiesso de mi verdaderamete, que si supiera lo que emprendia quando lo comence: no fuera possible perduadirmè à tomar trabajo tan grande: pues con otro menor uuiera compuesto tres libros proprios mayores que este: aunque nò tan graues, y prouechosos. Si el Reuerendissimo y deuotissimo P. Fr. Luys de Granada antorcha del mundo, sentia tanta difficultad en la traduction llana de S. Iuan Climaco (con no ser tan difficultoso como nuestro Boecio:) que le pesaua de auerlo començado (o da muestras de ello,) como no hè de gemir yo (que soy un gusanillo en comparacion de este Gigante) debajo de mayor carga? aunque todo lo doy por bien empleado: a trueque de publicar al mundo tan alta y tan excellente doctrina.

El modo de traduction de obra tan difficultosa, no puede ser contando las palabras, sino pesando las sentencias: que es el modo que guardaron Ciceron y Saut Hieronymo en todas sus traductiones. La expressa translacio a la letra sedo de una lengua en otra escurece las sentencias. Porque como en las monedas una vale por muchas: y muchas valen por una: assi en los idiomas differentes, una palabra de una lengua, equiuale a muchas de otra, y muchas a una. Mayormente siedo las propriedades de las lenguas tambien differentes. Tiene se por cosa difficultosa echar una linea que sigà a las agenas, sin discrepar a una o a otra parte: y assi lo es (y no acertada) trasladar algun author queriendo guardar el stylo y orden agena, no siendo la misma lengua: y aunque lo sea. Porque si alguno quisiesse reduzir a prosa los versos de Homero en Griego (que es la legua en que el compuso) sin escusar o añadir algunas palabras: daria materia de risa, y haria que el poeta eloquentissimo pareciesse no auer hablado. Por esta causa se daua de mano a la translacion que Achila hizo de la diuina escriptura: en la qual atendia hasta la ethymologia de los vocablos. En lugar de pan y vino y azeyte ponia fusion, pomacion, y esplendencia.

Hieronymus de optimo genere interpretan.

A mis manos vino una traduction antigua de los libros de Boecio en nuestro Castellano: que guarda assi en los metros como en las prosas el rigor que Achila en la suya, y por esta

razon

razon no es cosa que se puede leer. Traduziendo el metro. 9. de el libro tercero, dize estas palabras. Tu ayuntas la anima medio de tiple natura mouiente todas las cosas: partesla por con sanos miembros: la qual siguiendo mouimiento se ayunta en dos redondezes: trasspassa para tornar en si misma: è cerca la mente profunda, e conuierte el cielo con semejable imagen. Cō causas yguales leuantas las animas, e las vidas menores: apa rejando las nobles en ligeros carros. Siembraslas en el cielo, y en la tierra. Las quales con ley benigna cōcertadas: hazes tor nar a ti con reduzible fuego. Por no prouocar a risa (que es muy fuera de mi intento) no traygo otras clausulas semejan tes a estas.

Para que nuestro trabajo pues sea de prouecho, y no caygamos en los yerros que acabamos de condenar: procurare captiuar el sentido de Boecio en nuestra lengua Española: y sacalle de las tinieblas en que le tiene escondido la latina. Y si algunas vezes fuere necessario (para que parezca auer hablado demas del officio de traductor: le hare tambien de interprete ò paraphraste: pues (como la Philosophia dize a Boecio en el libro. 1. prosa. 6.) las sentencias de los libros son las que se estimā no el adorno de los libros, o el lenguaje que las encierra.

Los metros de Boecio no se conuierten en metros Castellanos de consejo de hombres graues: por ser mas graue la prosa en estos siglos: y supplirse este defecto con poner los metros de Boecio en latin a la margen: para que los que auiā de gustar de la consonancia, arte, y primor de los Castellanos, (que de ordinario son personas que entienden latin) se marauillen del ingenio de este sancto: y beuan en la fuente el agua de su espiritu y sabiduria. A hombres doctissimos he visto saber de memoria y referir estos metros. Y seria razon los aprendiessen los que estudian a los principios: pues (como diximos) en lo que es metro no es inferior Boecio a Virgilio: y excedele en la doctrina. Porq la de Boecio es celestial, y trata de componer las costumbres (q las fabulas puras de los poetas estragan:) y demas de esto tiene mas differencias de composicion, que Virgilio y otros poetas, q por nuestros peccados se nos han entrado (como las plagas de Egypto) en la yglesia de Dios. Assi lo llora sant Gregorio

Nazianzeno en el libro primero de la Theologia.

Y a que se ponen los metros de Boecio a vna margen, auremos de poner en latin todo lo que en essa margen se aduirtiere acerca de las prosas: y en la otra margen yra todo en Romãce, para que el libro aproueche a todo genero de personas. Mi intento ha sido poner vna mesa con muchas differẽcias de manjares variamente adereçados: pero todos substanciales y prouechosos para las almas, para prouocar por esta via a deuociõ, y despertar el gusto de los hombres estragado con tantos vicios, y para que dexado lo que es amargo y dañoso: coman el pan supersubstancial de cada dia, y se oluiden de las cebollas de Egypto, que quando las comemos (como dize S. Gregorio) nos hazen saltar las lagrymas aunque nos pese. Por esta causa me determine de interpretar a Boecio tã abũdante de variedad y de doctrina: y traygo en su confirmacion tantos authores y aduertencias. En los tratados que añado, en partes me aprouecho de sola la escriptura diuina, y en partes de la eloquencia y espiritu de los sanctos: para que por todas vias la variedad deleyte, y deleytando aproueche.

La razon y la passion me hazen echar mano de Seneca antes que de otros Philosophos: por ser prodigio y assombro del mũdo en cosas morales, y por ser natural de nuestra Espaã, de donde los Ramauos le lleuaron captiuo con su primo Lucano. Despues vino a ser maestro del Emperador. El mismo dize, de si, que su memoria se tenia por milagrosa: porque boluia a repetir dos mil nombres por la orden que se auiã recitado, y dozientos versos començando por el postrero. Y si es verdad que antiguamente se leyan sus obras en los claustros de los monjes: no creo dañaran ahora a monjes ni a seglares.

(?)

Gregor. II. mora. cap. 10.

DEL BIENAVEN
TVRADO ANICIO, MANLIO,
Torquato, Seuerino, Boecio, Cõsular, Patricio,
Ordinario, Varon Illustre, de la consolacion natural de la Philoso-phia. lib. I.

¶ En este primer libro se lamenta Boecio, ayudandole las musas, a las quales ahuyenta la Philosophia, y toma à su cargo el remediar à Boecio y consolarle,

Metro primero del libro primero, dõde Boecio descubre las causas de su tristeza: y se querella de la muerte, porque llamandola no viene.

Carmina qui quondam studio florente peregi.
Flebilis heu mœstos cogor inire modos.
Ecce mihi laceræ dictãt scribenda Camœnæ.
Et veris elegi fletibus ora rigant.
Has saltẽ nullus potuit peruincere terror.
Ne nostrum comites prosequerentur iter.

AQVEL, que en el tiempo de mi prosperidad (quando la edad y los estudios florecian) me entretenia componiẽdo versos de alegria.

Ay de mi triste y desdichado, que ahora me es fuerça comẽçar à ordenar canciones de amargura y de dolor.

Mirad como las musas (que despedaçan los animos de los hõbres) me estan dictando lo q̃ tengo de escriuir. [a] Y ayudadas de sus tristes versos, riegã mi rostro

a En tanta manera fue grande la tristeza q̃ soruio a Boecio, q̃ le hizo oluidar de la Philosophia diuina, y echar mano dela Poesia de las musas, para aliuiar su dolor. En lo qual erro: porq̃ la Philosophia es estudio de verdad: y la Poesia lo es de fabulas y mentiras como dize Aristoteles. A esta causa reprehende la Philosophia a las musas en la prosa que se sigue, y las aparta de Boecio. S. Tho.

Gloria fœlicis olim viri
disque iuuentæ.
Solantur mœsti nunc mea fata senis.

Venit enim properata malis inopina senectus.
Et dolor ætatem iussit in esse suam.
Intempestiui fundũtur vertice cani.
Et tremit effœto corpore rara cutis.
Mors hominum fœlix quæ sene dulcibus annis.
Inserit: & mœstis sæpe vocata venit.

Heu heu quam surda miseros auertitur aure.
Et flentes oculos claudere sæua negat.
Dum leuibus male fida bonis fortuna fauebat.
Pene caput tristis mersit hora meum.

con lagrymas distiladas del centro del coraçon.

A estas no pudo perturbar el espanto del Rey Theodorico: paraque dexassen de acópañar mi destierro.

Las que con su gloria y fama consolauan mi juuentud florida, y bienauenturada: ahora tambiẽ consuelan los hados del triste viejo. [b]

Ya las aduersidades hã traydo a grande priessa, la vejez no pensada: y el dolor y la tristeza han assentado su edad.

Las canas sin tiẽpo se han derramado por la cabeça, y la piel sueltay arrugada, tiembla en el cuerpo sin fuerças consumido.

Dichosa es aquella muerte y fauorable: que no se entremete en los dulces años y tiempos de prosperidad: [c] y la que llamada muchas vezes en los calamitosos, oforga y viene con presteza.

Ay ay quan sorda y quã cruel està la muerte, y cõmo desprecia los miserables que la llamã: y no quiere cerrar los ojos vañados en lagrymas.

Quãdo la perfida fortuna me mostraua el rostro alegre con los bienes transitorios: la triste hora de la muerte acechaua y oprimia mi cabeça.

Pero ahora que se ha buelto aduersa la fortuna, y mudado la

b Es mucho de aduertir para todos estos libros, que Boecio representa las quexas dela sensualidad y affecto natural, y no por esso se ha de entender, que el consienta en ellas con la razon deliberada, y segun la porciõ superior: pues luego el mismo haziẽdo la persona de la Philosophia, se reprehende y eõsuela. Dionysio Carthuxano.

c Antes es contraria, porque no arrebata entonces para que la malicia no trastorne el seso. Por donde el fauor que haze la muerte al cuerpo, redunda en daño del alma, que suele estragarse con la prosperidad.

Nunc quia fallacem mutauit nubila vultum.
Protrahit ingratas impia vita moras.
Quid me fœlicem toties iactastis amici?
Qui cecidit, stabili non erat ille gradu.

cara falsa: [d] va la vida miserable sin piedad alguna, alargando los dias ingratos y congoxosos.

O amigos mios que motiuo tuuo vuestra adulacion, y el llamarme tantas vezes bienauenturado? Engañastes os: porque el que cayo, no tenia grado firme y estable.

Prosa primera del libro primero, donde Boecio pinta las qualidades dela Philosophia: y como le començo aconsolar.

COmo estuuiesse yo en silencio rumiando cõmigo mismo estas cosas: y escriuiesse y pintasse como cõ pinzel en mi coraçõ la q̃rella q̃ me prouocaua a lagrymas y sollozos: me parecio que vi vna muger [1] sobre mi cabeça, [a] con vn rostro sobremanera reuerendo, y venerable: los ojos encendidos, claros y perspicaces [b] sobre los ojos de todos los hombres.

Tenia vn color viuo, [2] hermoso, y agradable: y vn vigor tan entero que parecia no auer passado dia por ella. Aũque es verdad, que estaua tan llena de duracion, que en manera ninguna se podia creer, que se midiesse cõ nuestra edad. [c]

d Pintauan a la fortuna cõ dos caras: la vna alegre: y la otra triste. Ciega porque no atiéde a merecimientos. Con alas y sin pies, porq̃ buela sin hazer asiento en parte alguna.

e Vi al necio (dize vn amigo de Iob) q̃ auia echado firmes rayzes, y maldixe luego su hermosura. Los buenos maldizen luego la hermotura del mundo (dize S. Gregorio) porque penetran su vanidad y poca firmeza, pero los que no la penetran la bendizen.

1 *In figura mulieris apparet Philosophia: quia datur hominibus ad fœcunditatem bonorum operum, tamque sponsa. Sapien. 8. Hanc amaui & exquisiui a iuuẽtute mea, & quæsiui sponsam mihi assumere: & amator factus sum formæ illius. Hæc mulier tanquã duobus vberibus, scientia practica & speculatiua nutrit adolescentes.*

2 *Color viuidus; quia contemplatione altissimarum causarum delectat.*

a Sobre la cabeça: porque la Philosophia esta en la parte superior del hombre.

b Porque la Philosophia penetra las essencias de las cosas que los vulgares no alcançan.

c Porque es la sciencia eterna, y permanece en las almas eternas.

La estatura era incierta. Porq̃ algunas vezes no era mayor su grandeza, que la comun de los hõbres: otras vezes parecia, que tocaua con la cabeça en el cielo.

Y si leuantaua vn poco mas la cabeça penetraua los cielos: y dexaua burlados los ojos de los hõbres, que la mirauan. [d]

Las vestiduras se auian hecho de vnos hilos delgadissimos. Las quales eran fabricadas con gran subtileza y artificio, de materia indissoluble y fuerte. Y a lo que supe despues (de boca de ella misma) ella con sus proprias manos auia texido sus vestiduras. 3 La hermosura de las quales auian ãchado y escurecido la ygnorãcia, y negligencia de los antiguos: a la manera que el humo suele mãchar las imagines que estan junto a el. 4

Tenian estas vestiduras en la parte mas baxa entretexida vna P. y en la parte mas alta vna T. [e] Estauan entre estas dos letras, impressos vnos grados, a manera de escalera, por donde se subia de la letra inferior a la superior. [f] Y note que auian despedaçado esta vestidura con violencia algunos hombres sus enemigos, 5 y se auian lleuado los pedaços, q̃ cada qual auia podido rasgar.

Traya tambien esta muger en su mano derecha vnos librillos: y

3 *Vestes Philosophiæ sunt partes eius, & artes liberales. Per filia subtilissima intelliguntur præcepta, & propositiones Philosophales. Philosophi sunt manus Philosophiæ, qui per eos texuit vestes. Fila & materia erãt indissolubilia: propter veritatẽ scientiarum quæ æterna est.*

4 *Vestes fumosæ, quia ab antiquis obscure fuerat tradita Philosophia.*

5 *Illi scindunt vestes Philosophiæ: qui per extortas expositiones trahunt veras propositiones ad suas falsas opiniones.*

d La estatura era de tres maneras. La primera, comun con los hombres. porque la Philosophia natural, es de cosas que se perciben con los sentidos. Tocaua los cielos: porque trata de los cursos y figuras de las estrellas. Y subia mas alto: por la parte diuina q̃ tiene la Philosophia, segũ la qual trata de la primera causa, y de las intelligencias: a las quales los ojos de los hombres no llegan perfectamente.

e Practica y theorica, y la practica está en lo baxo, porq̃ es menos perfecta.

f De la practica se sube a la theorica: porque si vno no es buen practico y virtuoso, no puede ser buen especulatiuo.

en la

en la siniestra vn ceptro real. g La qual como vio las musas delos Poetas al derredor de mi cama, dictando las razones y versos a proposito de mis lagrymas y miserias, encendida en ira, con vnos ojos terribles y espantosos.

Philosophia.

QVien (dixo) dio lugar a estas viles y obscuras rameruelas, h para que entrassen a este enfermo? Las quales no solamente no podran sanar sus dolencias con medicinas que ellas sepan: antes en lugar de esto las fomentaran con sus dulces venenos. 6 Estas son las que con las espinas sin fruto de las passiones: ahogã los fructos fertiles de la razon. Y no libran a los hombres de los males: sino que los acostumbran a ellos. O musas si vuestras caricias y alagos nos sosacaran vn hõbre prophano, semejãte a los del vulgo: pudiera se lleuar sin molestia: pues en ello no se hazia agrauio a nuestros cuydados: pero que os atreuays a cõtrastar este hombre criado y doctrinado en las Achademias y escuelas de Aristoteles y Platõ: no es cosa que se puede suffrir. i Apartados de ay syrenas dulces hasta la muerte, y dexadme este enfermo, que yo le quiero curar y sanar con mis musas salutiferas y verdaderas. 7

6 1. *ad Thimo 3. Ineptas, & anniles fabulas deuita: multũ enim proficiunt ad impietatem: & sermo eorum, vt cancer serpit. Et Hiero. epi de duobus filijs, dicit Dæmonum cibus sunt carmina poetarum Et Salomon Prouer. 5. fauus distillans labia meretricis: nouissima vero eius amara sicut absynthium.*

7 *Senecalib de moribus. Ad Philosophiam totam mentem conuerte: huc asside, & hãc cole: & tanc ingens inter nullũ est inter te & homines. Omnes mortales tu antecedes. & Dij no multum te antecedent*

g Libros en la derecha, denota las sciẽcias. Y en la siniestra el ceptro denota el mando y el gouierno, que se ha de dar siempre a los sabios y buenos. Summa felicidad era la de aquellas gẽtes (dize Seneca) donde no podia ser mas poderoso: sino el q̃ fuesse mejor. Epistola 91.

h Rameruelas llama a las musas, porque deleytan y atraen con sus fabulas y alagos. Y no son de prouecho: antes ahogan cõlas espinas de los vicios los fructos del alma. Y por esta causa (como a peste de las ciudades) mando Platon, que los Poetas fuessen echados de ellas. Augu. 2. de ciuita. c. 14.

i Vn hõbre sabio, es de mucho prouecho, o daño para la republica. Vn justo vence infinitos injustos, ayudando le Dios y la justicia. Euripi. apud Stobæum.

Boecio.

ENtonces la turba de las musas, redarguidas y reprehendidas: con grande melancolia, las cabeças baxas y puestos los ojos en tierra: dando muestras ciertas de su confusiõ, el color mudado de los rostros: se salieron tristes la puerta a fuera y me dexaron.

Pero yo (como tenia la vista zabullida y sumida en el abismo de mis lagrymas [1] obscura y ciega: y no pudiesse entender, que muger fuesse aquella, que con tanto imperio, y authoridad hablaua, y reprimia las musas:) quedè atonito: y clauados los ojos en el suelo estuue aguardando à ver lo que dispotia y ordenaua de mi. Entónces la muger se me acercò: y sentandose a los pies de mi cama, y mirando mi rostro, hinchado del llanto y clauado en la tierra con la tristeza, 8 formò queja de la perturuaciõ de mi alma cõ estos versos.

8 *Deus meus confundor, & erubesco leuare faciem me ad te: quoniam iniquitates nostræ multiplicatæ sunt super caput nostrum: & delicta nostra creuerũt vsq; ad cœlum. 1. Esdræ. 9.*

Metro II. del libro primero, donde la Philosophia lamenta el estado de Boecio, y la perturuacion de su animo.

Hu quã præcipiti mersa profundo.

Philosophia. Ay y como se escurece [2] el entẽdimiẽto de los hombres sumido en el

1 El animo alegre (dize la escritura) haze la edad florida, y el espiritu triste seca los huessos. Hueslos en la diuina escritura significã las virtudes, como dize S. Gregor. Estas pues quedan sin jugo, y se marchitan con la tristeza. Lease Cassiano lib. 9. de los institutos de los monjes.

a S. Chrisostomo describe esta ceguera, diziẽdo. Como el q̃ està muerto sobre vna cama cerrados los ojos, y perdido el poder ver: no siente cosa alguna: assi el vicioso ha perdido el sentir y la luz. Y mucho mas perjudicialmente q̃ el muerto. Porque el muerto, ni siente lo bueno, ni lo malo: pero el hõbre carnal, siente y admite lo malo tan solamente, y està insensible para todo lo bueno. Flaqueza y enfermedad es de todo el hõbre (dize Quintiliano) auer perdido los ojos.

Mens hebet: & propria luce relicta.
Tendit in externas ire tenebras.
Terrenis quoties flatib⁹ acta.
Crescit in immensum noxia cura.
Hic quondam cœlo liber aperto.
Suetus in æthereos ire meatus.
Cernebat roseï lumina solis.
Visebat gelidæ sydera lunæ.
Et quæcũque vagos stella recursus.
Exercet varios flexa per orbes.
Comprensam numeris vim stor habebat.
Quin etiã causas, vnde sonora.
Flamina solicitẽt æquora Ponti.
Quis voluat stabilẽ spiritus orbem.
Vel cur hesperias sydus in vndas.
Casurũ, rutilo surgat ab ortu.
Quis veris placidas temperet horas.
Vt terrã roseis floribus ornet.
Quis dedit vt pleno fertilis anno.
Autumnus: grauidis influat vuis.
Rimari solitus, atq; latẽtis.

en el profundo de los cuydados de la tierra (que despeñan los animos) Dexada su propria luz, trabaja por alcãçar las tinieblas de la ignorancia.

Acontece esto al hombre todas las vezes, que el coraçon se dexa lleuar de los soplos terrenos de la prosperidad: con la qual la solicitud dañosa de las cosas temporales crece sin medida.

Este que en otros tiempos libre de cuydados de la tierra, tenia abiertos los cielos con la llaue de la contemplaciõ y costumbre, q̃ tenia de mirarlos: [b] especulaua los rayos dorados del Sol, y miraua con atencion las constelaciones de la Luna fria. Y auia ya vencido la iguorancia con la particular especulacion y computaciones, q̃ hazia de los mouimientos varios de los Planetas y Estrellas erraticas, y rumiaua las causas de las generaciones de los viẽtos, que conturuan el mar. Y estaua otro si acostumbrado à escudriñar que inteligencia, y como mouia el firmamento.

÷ Y como el Sol y las Estrellas, (que se ahogan en el Occeano a las tardes) boluiã a nacer a las mañanas. Y quien templaua el tiempo de la primauera, para hermosear la tierra con rosas y flores. Y quien ordenaua, que el otoño fertil del año fecundo, influyesse en

b. Seneca. O que cosa vil es el hõbre, si no se leuãta sobre las cosas humanas. Al qual deleytan las obras de Dios: y assiste a ellas como a cosas proprias. Seguramẽte se pone a mirar las estrellas quando se ponen y quando nascen, y los cursos diuersos y concordes que tienen. Que mucho que inuestigue esto, pues sabe que le pertenecen? Dios las crio para el: y gusta de que tan grandes marauillas no se queden sin testigo. Seneca en diuersos lugares.

Naturæ varias reducit causas.
Nunc iacet effæto lumine mentis.
Et præssus grauibus colla catenis.
Declinemque gerens pondere vultum.
Cogitur heu stolidã cernere terram.

as vuas preñadas: y generalmente tenia costumbre de dar varias causas de tan varias marauillas y secretos, como se aduierten en las cosas naturales.

Aora que el cuydado, y el dolor de las cosas terrenas le fatigã, está tendido sobre la tierra, priuado de la contemplació y lumbre del entendimiento: con pesadas cadenas [c] al cuello, inclinado el rostro con el peso de las passiones. Ay que le es forçoso mirar la tierra loca y desatinada.

Prosa II. del libro primero, dõde la Philosophia conoce la enfermedad de Boecio, y la da por no peligrosa.

PEro mas es tiempo (dize) de aplicar la medicina conueniente, [a] que de querellas. *Boecio.* Mirandome pues la muger con todos sus ojos muy atentamente. *Philosophia.* Por vétura eres tu aquel (dixo) que en tiempos passados, criado con la leche de nuestros pechos en los tiernos años: y cebado despues cõ nuestros alimentos, te auias hecho hõbre fuerte? Las [1] armas que te auiamos dado eran tales: q̃ por ellas no faltara tu fortaleza si tu no las vuieres oluidado y despedido de ti.

Por ventura conoces me? Por

c Cadena es vn instrumento cõ que se detiene algo contra su naturaleza. Por esso llama Boecio cadenas a las passiones: porque detienen al hombre contra su naturaleza, que es obrar segun razon.

a El Señor me comunico (dize Esaias) vna lẽgua erudita: para que sepa sustentar con mi palabra al que ha desfallecido. Esai. 50. Y el Eccle. c. 7. no faltes en el cõsuelo a los que lloran. Y en el c. 9. de la Sabiduria dize Salomon Por la sadiduria fueron sanos señor todos los que te agradaron desde el principio.

1 *Arma ista erãt spiritualia, scilicet, intellectus, sapientia, scientia, ars, & prudentia, quæ pertinẽt ad intellectum: & virtutes cardinales, prudentia, iustitia, temperantia, & fortitudo. De his armis Apostolus. Abijcite opera tenebrarum, & induimini arma lucis. Seneca epis. 65. Quemadmodum minuta lumina claritas solis obscurat: sic dolores mæstitias, iniurias, sapiẽtia, & virtus, sua magnitudine elidit, atque opprimit.*

que

que callas? tiene te mudo la verguença ò el assombro? Mas quisiera que te cerrara la boca la verguença: pero a lo que veo, el assombro y pasmo te detienen. b

Boecio. Como viesse pues la muger que no solamẽte callaua: sino que totalmente tenia impedida la lengua y estaua mudo: me puso liuianamente la mano en el pecho, c y dixo. *Philosophia.* No tiene peligro este hombre: modorra y oluido, 2 es el que padece. Enfermedad comun de los juyzios engañados. Oluidado se ha algun tanto, con facilidad se acordara y boluera en si: que conocidos somos de atras el y yo. Para que pueda conocerme, limpiemos le los ojos obscuros con la nuue de la aficion, y tristeza q̃ tiene por las cosas temporales.

Boecio. Diziendo y haziendo tomo su vestidura, y con algunos pliegues de ella a manera de ruga, d enjugo mis ojos de las lagrymas en que nadauan.

Metro III. del primer libro, donde Boecio declara con vn exemplo: como quitados los estoruos recuperò el vigor del conocimiento.

Tunc me discussa liquerunt nocte tenebræ. Luminibusque prior redijt vigor.

2 *Percussus sum vt fœnũ, & aruit cor meũ: quia oblitus sum comedere panem meũ. Psal.* 101. *Panis iste (ait Bernard. P. N in declama.) est iustitia secundum illud. Beati qui esuriũt, & sitiunt iustitiã, quoniam ipsi saturabuntur. Isti saturantur: sed qui obliuiscuntur comedere panem hunc, deficiunt.*

b Las tinieblas me pasmaron (dize Esaiãs) y mi coraçon se marchitò. Y Hieremias. Trastornado tengo el coraçon, porq̃ estoy llena de amargura. Thren. 1.

c Dos donzellas hermosissimas, aparecieron entre sueños a S. Grego. Nazian. quando estudiaua en Athenas, y le pusieron las manos sobre el pecho. Indignose el santo. Dizenle. O bueno y casto mancebo, no nos despidas, que familiares somos: la vna se llama sabiduria, y la otra castidad. Dionysio Carthu.

d Esta ruga denota los muchos preceptos y documentos, que la Philosophia junto para consolar a Boecio.

Vt cum præcipiti glomerantur sydera Coro.
Nimbosique polus stetit imbribus.
Sol latet, ac nondum cœlo venientibus astris.
Desuper in terram nox funditur.
Hanc si Thraicio Boreas emissus antro,
Verberet, & clausum referet diem,
Emicat, & subito vibratus lumine Phœbus,
Mirantes oculos radijs ferit.

AL mismo punto que la muger me limpio los ojos, se acabo la noche: y me dexaron las tinieblas del entendimiento, y se restituyo a mis ojos [1] el vigor antiguo: de la manera que el Sol (quando el ayre Coro [b] engendra con gran ligereza las densas nuues y parece que embuelue y amontona las estrellas, y que el cielo se para) se escode: y de las nuues se derrama sobre la tierra vna noche obscura no pareciendo las lumbreras de el cielo.

Pero si el viento Boreas [c] suelto de la cueua que tiene en la Regiõ de Thracia, hiere esta obscuridad [2] y hazẽ que aparezca el dia que se auia retirado y escondido en las nuues tenebrosas: luego el Sol resplandece fortificado con sus rayos sueltos, con los quales reuerbera y hiere los ojos de los hombres, que estan marauillandose de tan repentina claridad despues de tantas tinieblas.

Prosa III. del libro primero, donde Boecio declara, como conocio a la Philosophia: y la marauilla que le causo su conocimiento.

PVes no de otra manera si no como lo tẽgo pintado: se ahuyẽtaró las nieblas [2]

a La noche passo ya (dize S. Pablo) y se acerco el dia. Demos de mano a las obras de las tinieblas. y vistamonos de las armas de la luz. Andemos con honestidad como en medio del dia. Roma. 13.

b Coro es vn ayre humedo y frio, causa nues espesas y obscuras.

c Boreas es vn viento seco y frio, sopla de la parte de Septentrion dó de esta la regiõ de Thracia, la qual tiene altissimos mõtes, de cuyas cabernas se dize salir este ayre. Desbarata y deshaze las nuues.

a Erades en algun tiẽpo tiniẽblas (dize S. Pablo) Pero ahora soys luz en el Señor: endereçad vuestros caminos como hijos de la luz. Epheſ. 5.

de mi tristeza, y pude leuantar los ojos y mirar al cielo. 1 Y auiẽdo se me restituydo el vigor dela razõ: pude conocer el rostro de la persona que me curaba. Luego pues que puse los ojos en ella, y la mire con atencion: veo y conozco a la Philosophia queme crio: en cuyas escuelas fuy guardado, y doctrinado desde mi juuentud. Y marauillando me de su dignidad, misericordia, y compassion, le dixe. O maestra [b], de las virtudes, que desciendes y sales por aquella suprema puerta celestial: 2 ¿que occasion ha sido poderosa para traerte a los lugares secretos de este mi destierro? Por ventura has venido a esta soledad rea y condenada por accusaciones injustas, y falsos testimonios, que te ayan leuantado como a mi?

Philosophia. Pues auia te yo de desamparar (dixo la Pphilosophia) ò hijo y discipulo mio, criado a los pechos de mi sabiduria? 3 Y auia de dexar de hazer comun a los dos el peso de la aduersidad, [c] que padeces de pura embidia, y rancor que el tyrano tuuo contra ti: porque siguiendo mis documentos defendias la republica?

No era otrosi cosa honesta, y decente a la Philosophia: dexar yr solo al destierro 4 al innocente.

1 *Baruch.3. Disce vbi sit prudentia, vbi sit virtus, vbi sit intellectus: vt scias simul vbi sit longitudo vitæ & victus, vbi sit lumen oculorum & pax. O Israel quam magna est domus Dei: & ingens locus possessionis eius. Magnus & nõ habet finem: excelsus, & immensus.*

2 *Cice. lib. 1. Tuscula. qui ait. Philosophia vero omnium mater artium quid est aliud, nisi (vt Plato ait) donũ (vt ego) inuentum Deorũ? Prorsus hæc diuina mihi videtur vis, quæ tot res efficiat & tantas. Profecto, id est, quod nec in Deo quicquam maius intelligi potest.*

3 *Scio quoniam sapiẽtia mecum communicabit de bonis: & erit allo quutio cogitationis & tædij mei. Intrans in domum meam conquiescã cum illa. Sapien. 8.*

4 *In via hac qua gradieris firmabo super te oculos meos. Psal. 31. Cum ipso sum in tribulatione. Psal. 90.*

b El que professa la Philosophia, me parece (dize Cicer.) que representa vna persona grauissima. De Dios (dize Seneca) tenemos la vida: y de la Philosophia la buena vida: Quien duda (si la Philosophia no saliera de Dios) sino q̃ deuieramos tanto mas a la Philosophia q̃ a el, quanto es mejor la buena vida que la vida? Epist. 91.

c En el cap. 35. de Iob se dize, que communica Dios sus versos y melodias en la noche: y nos enseña sobre los animales de la tierra, y sobre las aues del cielo. Por la noche entienden los Sanctos, los trabajos. En la qual acude Dios con la melodia y consuelo del cielo. Con el estoy en la tribulacion, dize Dios por el Propheta. Nuestro P.S. Bernar. desseaua la tribulacion, por tener consigo a Dios, y gozar de sus regalos.

cente. Si yo te desamparara en este trance, temiera sin fundamẽto la infamia que padeces: como si fuera trabajo nunca oydo.

4 No eres tu el primero en quiẽ padezco estos peligros: porque en los siglos antiguos, mis professores y yo en ellos, 5 auemos suffrido muchas angustias y dolores: perseguiendo nos los malos. No sabes la lucha que tuuimos: y los trabajos que passamos pelean do con los hombres temerarios, que viuian antes que nuestro Platon naciesse?

11 En vida tãbien del mismo Platon: su maestro Socrates: mereció por su virtud triumphar de la muerte: 6 que injustamente le dieron. d A la qual yo asistia, y ayude con todas mis fuerças.

Dexò en lugar de herẽcia Socrates a sus successores la sciẽcia. Y como los Epicureos, y los Stoycos, y los demas procurassen de lleuar cada qual su parte: y a miq reclamaua, y contradezia, y resistia reprouando sus sectas, y sus opiniones me lleuassen tambien en vez de despojo: creyendo cada qual que yo le ayudaua: despedaçaron la vestidura, e que con mis proprias manos auia texido: y lleuando los pedaços de ella se fueron: teniendo para si por cierto, que todos me lleuauan. Y porque la imprudencia del vulgo in

5 *Philosophia sibi fieri arbitratur, quod suis membris infertur: Vnde sapiẽtia increata ad Paulum: Acto. 9. Quid me persequeris? Et Zacha. 2. Qui tetigerit vos: tangit pupillam oculi mei.*

6 *Arist. 3. Eth. ait. Melius est mori, quam agere contra virtutem, & veritatem. Eccles. 4. Pro justitia agonizare pro anima tua: & usq; ad mortem certa pro iustitia, & Deus expugnabit pro te. Socrates dictus est fons Philosophorum.*

d Seneca en sus Prouerbios dize, que es mas tolerable el que manda morir: que el que manda mal viuir.

e Los Epicureos y los demas Philosophos tuuieron muchos errores. Y a esta causa despedaçaron las verdades enteras y documentos Philosophicos, que eran las vestiduras de la Philosophia. (como diximos en la prõsa. 1.) Pero no erraró del todo: y por esso se dize aqui, que lleuauan en las manos algunos pedaços de las vestiduras de la Philosophia, que les fueró occasiõ de la muerte.

docto

docto veya enlas manos de estos algunas muestras y reliquias de mis vestiduras: sospechádo por aqui que eran mis amigos y familiares, perseguierō a muchos de ellos hasta la muerte. 7

O Boecio si no tienes noticia de la huyda de Anaxagoras, [f] ni del veneno de Socrates, [g] ni de los tormētos de Zenó, [h] por ser historias estrañas y antiguas: pero tendras la de la persecucion que padecieron Cānio, Seranio, Seneca, [i] y sus sequaces: por ser historia domestica, y no muy antigua: como ni indigna de grande gloria. A todos estos no lleuò a la muerte otra culpa: sino el estar instruydos y doctrinados con nuestras costūbres, y sabiduria: y con esto ser grandemente desemejantes a las malas costumbres de los hōbres vanos, y descompuestos.

Segun esto no ay porque te marauilles, 8 si mientras viuieremos en este mar amargo de la vida, nos fatigaren sus olas y tempestades: siendo nuestro intento como es, desagradar a los malos. [k]

Aūque de estos se junte exercito sin numero, se han de menospreciar: porque no lleuan capitan, ni los gouierna la razon, sino el error: el qual los precipita tras cada passo, y en cada lugar

7 *Satis ipsum Philosophiæ nomen (etiam si modeste tractetur) inuidiosum est. Seneca epi. 5.*

8 *Itaq; nihil est, quod admireris si in hoc vitæ salo, circumflātibus agitemur pro. eius: quibus hoc maxime propositum est. pessimis displicere.*

Quidam Poeta.
Optoplacere bonis: malis odiosus haberi.

Magnanimū est asperna tiuū (ait philosophus) de hoc Psalmista. Ad nihilum deductus est in cōspectu eius malignus. Et Psal. 43. In te inimicos nostros vētilabimu cornu: & in nomine tuo spernemus in surgentes in nobis.

f Anaxagoras dezia que el Sol no era Dios, sino vna lampara ardiēdo. Por esto le perseguiā y se ausento.

g Socrates adoraua vn solo Dios. Por lo qual el Rey Aneto le hizo beuer vn vaso de veneno. Dezia que antes adoraria vn perro q̄ los idolos.

h A Zenon ahorco vn tyrano. Despues el pueblo vengo su muerte, quitando la vida al tyrano.

i A Seneca dixo Neron. O maestro escoge la muerte que quisieres. Porque viuiendo tu, no puedo hazer lo q̄ se me antoja sin verguença, ni temor. Como te temia quando niño, assi te temo ahora.

K A mi ya (que es argumēto de rectitud) me es concedido desgustar a los malos. Seneca de vita beata.

9 *Si consistant aduersum me castra non timebit cor meum: si exurgat aduersum me prælium, in hoc ego sperabo. Vnã petij a Domino hanc requiram: vt inhabitẽ in domo Dñi omnibus diebus vitæ meæ. Psal.*

como a vn poco de agua: sin hallar en ellos resistencia. Si estos alguna vez 9 (ordenado su apparato de guerra) enuistierẽ cõ nosotros: y preualecieren cõtra nuestras fuerças corporales: al punto nuestra capitana la razon junta su copia de sciencias y de virtudes: y se sube al castillo de la contemplacion de las cosas celestiales, y de la esperança de los bienes eternos. Entre tanto los injustos se ocupan en arrebatar estas cargas inutiles de los bienes del suelo. 1 Pero nosotros puestos en lo alto de la contemplacion: nos reymos de ellos: viendolos ocupados en repartir entre si las cosas que nosotros auemos menospreciado, y dexado por viles: seguros siempre de que el tumulto de los imbidiosos no nos ha de empecer. 10 Finalmente estamos fortalecidos con vn vallado tan fuerte y tan diuino quẽ no le es concedido a la malicia que nos persigue llegar a el con grande trecho.

1 Niguno (dize Seneca) puede menospreciar los atrios pintados, los estanques que resplandecen con el marfil, los jardines que se desquilã, ni los rios y fuẽtes *guiadas* por las casas: *sino es* que primero rodee todo el mundo, y menospreciando desde lo mas alto del el globo angosto de la tierra: y por la mayor parte cubierto del mar: se diga assimismo. Este es el punto que se diuide con hierro y fuego entre tantas gentes. O quan ridiculos son los terminos de los mortales. In præf. lib. 1. natu. quæst.

10 *Quantum autem potest, in Philosophiam secede: illa te suo sinu proteget. In huius sacrario aut tutus eris; aut tutior.* Seneca epis. 104.

Metro IIII. del libro primero, dõde enseña la Philosophia como se ha de auer el hombre en las persecuciones, para que no le empezcan.

Quisquis composito serenus æuo.
Factum sub pedibus dedit superbum.

Fortunãque tuens vtrã que rectus.

Inuictum potuit tenere vultum.

Nõ illum rabies, minæq; ponti.

Versum funditus excitãtis æstum.

Nec ruptis quoties vagus caminis.
Torquet fumificos Veseuus ignes.

Aut celsas soliti ferire turres.
Ardentis via fulminis mouebit.

Quid tantũ miseriferos tyrannos.
Mirantur sine viribus furentes?

AQuel que resplandece
con la virtud, y tiene
su vida en Dios cõpuesta
y ordenada:
jamas le desuanece.
la turbacion que viene
por cosas de la tierra fabricada
y no se le da nada
al hombre de tal vida
que la fortuna venga,
aduersa ni que tenga
su rueda en los fauores detenida
teniendo al bien y daño
vn mismo proceder y desengaño. [a]
¶No pueden empecerle
del mar las turbaciones
sus olas importunas y rabiosas:
ni bastan a vencerle
con sus alteraciones
sus fluxos y sus aguas espumosas
No le son enojosas
las furias encendidas:
las lumbres y hogueras
que salen tan ligeras (das
por el Beseuo [b] móte reparti-
abriendo por el llano (no.
las lobregas ventanas del Bulca
¶Ni el rayo que desciende
del cielo tremolado
y baxa por el ayre presuroso
aunque las torres hiende
jamas hizo turbado
al hõbre sossegado y virtuoso:
y el Principe furioso
no pudo deshazerle.
Que al fin el mas estable

a Todos los hõbres (dize vn Philosopho) só como vna compañia de representantes, y la fortuna es la maestra. Ella reparte los personajes. A vno manda q̃ represente vn Rey: a otro q̃ represente vn pobre llagado: a otro vn Philosopho: a otro vn soldado: a otro vn rico: a otro vn pobre, &c. Al q̃ represento al Rey, suele mãdar que represente vn captiuo, y de esta manera trueca por momentos las personas. Cada qual de los de la cópañia tiene obligacion de hazer bien el personage q̃ le encargã, por el tiẽpo que durare.

b Beseuo es vn monte de Campania, q̃ està ardiendo dentro de si: y algunas vezes se rompe el monte y abrasa lo que alcança. Fue Plinio con desseo de ver estas bocas: y cogiole de improuiso el fuego, y abrasole como dize Plinio el Iunior en vna carta que escriue a Cornelio Tacito.

es hombre miserable
y q̃da el justo libre de temerle
es hombre el Rey mas fuerte
subjecto a la mudãça y a la muerte.

Ne speres aliquid, nec extimescas.

¶ Tomad pues mi consejo
y no temais los Reyes: [c]
ni en ellos espereis, ni en su priuança.

Exarmaueris impotẽtis iram.

huyendo el triste dexo
del gusto de sus leyes:
su ira vencereys y su pujança.
Mas quien no se aualança
y las aduersidades
no vence como fuerte

At quisquis trepidus pauet, vel optat.

y espera que a su suerte
se han siempre de seguir prosperidades:

Quod non sit stabilis suique iuris.

sera vano y mudable
captiuo, ciego, triste, y miserable.

Abiecit clypeum, loco que motus.
Nectit (qua valeat trahi) cathenam.

¶ Echo de si el escudo
de su segura vida
mouio se del lugar de su firmeza.
Quedara se desnudo
fuera de su guarida,
ordena su cadena de tristeza
sus passos endereça.
seguiendo sus antojos
y como van guiados
y assi desordenados
no miran su prision sus tristes ojos.
y corren desta suerte
al golfo del dolor, y de la muerte.

c Quien teme al Señor (dize el Eccles c. 7.) ninguna cosa menosprecia: el que teme al hõbre presto caera. Y Seneca. Segurissima cosa es, no temer cosa alguna fuera de Dios.
Quiẽ eres tu q̃ temas y te receles del hõbre mortal: y del hijo del hombre que se ha de secar como vn poco de heno? Esai. 51. Porque comẽce (dize Seneca) a tratar liberalmẽte de la bienauẽturança. Digo q̃ se puede dezir bienauẽturado, el que ni teme, ni dessea, con el beneficio de la razon. Las piedras y los brutos, carecen de tristeza y de temor: pero sin ayuda de la razon: y por esta causa no son bienauenturados.

Prosa IIII. del libro primero, dõde la Philosophia persuade a Boecio, que le descubra su enfermedad y Boecio la descubre con admirable artificio.

SIentes (dixo la Philosophia) estas cosas? Imprimese en tu animo su entendimiento? 1 O eres (como dize el prouerbio antiguo) como el jumento a la viguela, que aunque siente el ruydo, no percibe la melodia? [a] Porque lloras? porque hazes tus ojos fuentes de lagrymas, y te afflixes con tã tademasia, como si carecieses de medico y de consuelo? Descubre me tus llagas. Si quieres cobrar la salud: [b] cõuiene que manifiestes tu mal. 2

Boecio. Entonces (recogiendo mi animo: y aprouechando me de sus antiguas fuerças) dixe. Por ventura no està bien patente el rigor de la fortuna por si mismo contra nosotros sin que tenga necesidad de otra mas clara manifestacion? Es possible que esta carcel y su immundicia, y sus tinieblas y horror no te descubren la causa de mi llanto, y te mueuẽ a piedad del que las padece sin culpa? Es esta (dime) la libreria que yo tenia en

1 *Saluator mundi & sapientia Patris. Lucæ 7. ait discipulis rudis. Adhuc cæcatum habetis cor vestrum adhuc sine intellectu estis? Et Seneca. Rem maximã promittit tibi sapientia, vt reducat te tibi.*

2 *Iob 13. Vias meas in conspectu eius arguã, & ipse erit Saluator meus. Seneca. Hoc ipsũ est argumentum animi in melius commutati, quod vitia sua, quæ ante non pensauit nec prodidit: nunc põderat, & fatetur. Et in Prouerb idem Seneca. Proximũ innocentiæ locum habet (ait) verecunda peccati cõfessio.*

a Soys semejantes a los niños, que estan sentados en la plaça, y dizẽ a sus yguales. Cantamos os y no quisistes saltar: lamentamos y no quisistes llorar. Lucæ. 7.

b Yo arguyre mis caminos (dize Iob) delante del acatamiento diuino: y su Magestad sera mi Saluador. Iob. 13. Bolued preuaricadores al coraçon.

mi patria? c La qual tu auias escogido en mi casa: y estauas en mi coraçon de assiéto inquiriédo y tratando con gran propriedad y primor de la naturaleza de las cosas humanas y diuinas? Tenia yo vestiduras tan viles, y tanta melancolia en el rostro, quando escudriñaua (dando me tu la mano) los secretos de la naturaleza? quando me mostrauas con la vara de los Astrologos, los cursos de las Estrellas? quando me enseñauas a niuelar la vida y costumbres con la policia del 3 cielo? Estos pues son los premios que lleuamos, los que obedecemos a tus preceptos?

c Dos republicas ay (dize Seneca) vna grãde y verdaderamente publica: en la qual se contienen Dios y los hombres. Es tan anchurosa, que la medimos con los rayos del Sol. Otra pequeña, q̃ es donde nacimos. A la primera republica seruimos con el ocio y contemplacion de las obras de Dios. A la segunda, con el gouierno y buena vida. Libro de vita beata.

3 *Numquid nosti ordinem cœli, aut pones rationem eius in terra? Iob. 38. Cicero. Natura altissima vniuersa natu rans, homini edit si aturam rectam, vt contemplans cœlestia, inde eruditatur ad ordinem vitæ, amores venustos. Et Plato. Ad hoc in hominibus eleuati sunt oculi quatenus motus cœlestium intuentes redigerent eos in vsum imitationemque mentis: Hoc fit quãdo ordinatissime viuimus sicut ordinatissime cœlestia mouẽtur*

4 *Seneca epist. 37. Si vis omnia tibi subijcere: subijce te rationi: multo reges, si te ratio rexerit.*

5 *Vt in plurimũ mali iudices malos faciunt ciues, vnde scriptura ait. Factum est grande miraculum: vt Chore pereũti filij illius non perirẽt. Nume. 20 Manifeste insinuans miraculum grãde fore si (patre iniquo) filij iusti euadant. Regnantibus impijs ruinæ hominum. Prouerb. 28.*

Sentencia tuya es, la que dixiste por la boca de Platon: que aquellas republicas y communidades serian bienauenturadas que se rigiessen por hõbres amadores de la sabiduria: 4 y que con su gouierno intentassen hazer sabios y virtuosos a los ciudadanos. d Tu misma tambiẽ por boca del mismo Platon declaraste a los sabios la summa necessidad y obligacion, que les corre de encargarse de la republica: porque los hombres facinorosos, no arrebaten el gouierno que los sabios desamparan: y peguen y assienten la peste en las communidades: y les acarreã infinitos daños. 5

d Grãdes vtilidades se siguen a la republica, si assistiere en ella la sabiduria, dixo Ciceron in præfat. suę rhetor. Y Aristote. en su rhetorica dize. Dichosa la ciudad, donde presside el Philosopho. Y la diuina escriptura. La muchedumbre de sabios, salud es de la redondez de las tierras. Sapien. 6.

Siguiendo pues yo estos documentos, que tu me auias enseñado en los estudios secretos de mi alma: desseela administracio del gouierno, desseoso tan solamente del bien comun de la republica.

A Dios 6 (que es el que te infunde y ingiere en los animos) y a ti pógo por testigos: de que no me mouio otra cosa, si no la commun vtilidad, y prouecho de todos. e

6 *Tu mihi & qui te sapientium mentibus inseruit, Deus cõscij estis: nullum me ad magistratum, nisi commune bonorum omnium studium detulisse Seneca epi. 74. Nulla sine Deo mens bona est, semina in corporibus humanis dispersa sunt, quæ si bonus cultor excipit, similia origini prodeunt.*

e El primer fundamẽto de la justicia (dize Ciceron) es no hazer agrauio a nadie: despues seruir a la comun vtilidad. Libro de offic.

Refiere Boecio los beneficios que hizo a los Romanos.

§ I.

POr este zelo de equidad, se leuantaron entre mi, y los injustos y malos, irremediables, y graues discordias. Nunca repare en que los poderosos se offendiessen: a trueque de amparar la justicia, que esta es la verdadera libertad de la cõsciencia. 7

7 *Seneca. Quandocunque autem naturæ spiritum repetet; aut ratio dimittet, testatus exibo. Bonam conscientiam amasse: bona studia. Nullius per me libertatem diminutam, à nemine meam. Libro de vita Beata.*

Quantas vezes hize rostro y contradixe a Conugasto official del Rey Theodorico: f quando con impetu, y señorio queria robar la hazienda del pobrezillo, que no le pudiera resistir? Quantas vezes auiẽdo Triguilla Prefecto de la casa del rey començado a hazer: y aun auiendo hecho muchas injurias a los

f Qual es el juez y el Rector de la ciudad, tales son sus ministros, dize el Ecclesiasti. c. 10. Y en los Prouerbios dize Salomon, que al Rey sin piedad, todos los ministros tiene desapiadados. c. 29. El Rey Theodorico era Arriano, y tenia tyranizada la republica, y assi sus ministros eran tales.

pobres, le quite la prensa de las vñas? Quantas vezes (poniendo a peligros ciertos mi authoridad) defendi a los miserables de infinitas calumnias, con que la auaricia sin castigo de los baruaros los oprimia?

Iamas por jamas, pudo alguno persuadirme: a que dexada la razon [8] hiziesse ni consintiesse agrauio ni injusticia. [8]

Quando veya, que los tributarios de las prouincias subjectas a Roma, eran despojados de sus bienes, con robos secretos de los prefectos, ò con cargas injustas y tributos publicos: me apiadaua de ellos, como si yo mismo padeciera estas calumnias. [h]

Tambien en tiempo de vna grandissima hambre y carestia: puso cierto tributo, y grauamen el Prefecto del Pretorio sobre las ventas y compras del pan, en daño notable de la republica [9] (lo qual señaladamente auia de affligir a la prouincia de Campania) y yo mouido del bié comũ me le opuse, y batalle con el (sabiendolo y entendiendolo el Rey, con cuya authoridad se hazia) y le venci, y no se puso la dicha carga.

A Paulino demas de esto varon Consular le libre. Al qual auian robado con ambicion y

8 *Nunquam me a iure adiuriam quisquã detraxit.*
Laborintus dicit.
Quem munus persona, preces de tramite recto.
Non ducunt: index fy de ra laude ferit.

9 *Michæ. 3. Comederunt carnem populi mei & pellem eorũ desuper excoriauerunt. Et Salomon Ecclesiast. 4. Vidi calumnias quæ gerũtur sub sole: lahrymas innocentium, & consolatorẽ nullum nec posse resistere eorum violentiæ, cunctorum auxilio destitutos.*

g Seneca:
Nunca hable palabra, q̃ no passasse por la conciencia, sin agrauialla. Præfa. lib. 4. natur. quæst.

h Quando me assentaua como Rey rodeado de su exercito, era cõ todo esso (dize Iob) consolador de los pobres. De ojo seruia al ciego, y de pie al coxo. Padre era de los pobres: y la causa q̃ ignoraua, la inquiria cõ grandissima diligencia. c. 29.

codi

codicia su hazienda los perros del palacio real, y tragado se la: y yo la vine a sacar 1 de las gargantas de los que con tãta rabia auian anhelado por ella.

Por librar tambien a Aluino varon Consular de la pena en q̃ estaua condemnado (sin auer precedido accusacion) me opuse a los odios de Cypriano criado del Rey, que era el que le perseguia. 10

No te parece (o Philosophia) que he irritado, y mouido contra mi cõ semejantes atreuimiẽtos, hartas, y bien graues dissensiones, assi [k] del Rey, como de los que le acõpañan y siruen? 11

Por estas buenas obras que hize a los ciudadanos de Roma: auia de viuir (de razon) entre ellos, cõ honra, seguridad, y estima: Pues por amor de q̃ a ellos no se les hiziesse agrauio, no quise reseruar amigo alguno de todos los ministros de el Rey: que lo pudiera hazer facilmente para viuir cõ mayor seguridad de baxo de sus alas. Mas no fue assi: porque en retorno de mis peligros no viuia seguro 12 entre los mismos Romanos.

Da cuenta Boecio a la Philosophia de los acusadores q̃ tuuo: y de los delictos q̃ le imputaron. §. II.

1 Dios dissipa los pẽsamientos de los malos, para que no puedan acabar sus manos lo q̃ auian començado. Iob. 5.

K No querays temer a los que matan el cuerpo, y no pueden matar el alma, Matthæ. 10. Dichosos los que padecen persecucion por la justicia. Matth. 5.

1 Prouerbio antiguo es en Español. Haz bien y no cates a quié: y haz mal y guarte. Dize vn hombre discreto, que se deue tambien dezir: haz bié y guarte: porque de ordinario nos persiguẽ los que tenemos obligados con buenas obras.

10 *Prudens, constãs & iustus fuit Boetius, quã seruens, & indefessus diuini cultus celator, ac boni communis amator. Tales præesse vult Deus secundũ illud Exodi.* 18. *Próuiae de omni plebe viros sapientes & timẽtes Deum, in quibus sit veritas & qui oderint auaritiam, & constitue ex eis qui iudicent populum.*

11 *Seneca in Prouerbijs. Si inclientelam potentis, aut Principis perueneris: aut veritas, aut amicitia est perdenda.*

12 *Aristoteles (authore Laercio) rogatus quæ res quam celerrime consenescere t. Respodit. Beneficium.*

PVes si quieres saber los acusadores que tuuimos: vno de ellos fue Basilio, q̃ auia sido echado del palacio real por sus maldades. Y compelido despues de la pobreza, y deudas que tenia, y por congraciarse cõ el Rey, me acuso. 13

Otros dos acusadores vuo fuera de este, y fueron Opilion, y Guadencio. A los quales el mismo Rey por su decreto y sentencia auia condemnado, y diffinido q̃ fuessen desterrados por varios, y innumerables engaños que auian hecho. 14 Como ellos se defendiessen acogiendo se a las yglesias, y no quisiessen salir a cumplir el destierro: sabido por el Rey, dio segundo decreto mandando, que si dentro de el termino señalado no salliessen de la ciudad de Rauena: fuessen herrados y señalados en las frẽtes con cauterio de fuego como malhechores: y de esta manera los echassen affrentosamẽte y por fuerça de la ciudad. Que crueldad pues se puede cõparar con la que quiero dezir y contar? 15 El mismo dia que salio este decreto tan riguroso contra estos infames: ellos mismos lleuaron el libelo y acusacion de mi persona y nombre: y fue admitida [m] sin embargo, que los acusadores estauan lle-

13 *Septem cõditiones debent habere testes, quæ his versibus cõtinentur.*
Ætas, conditio, sexus, discretio fama.
Et fortuna, fides: in testibus illa requires.

14 *Cicero. carere debet omni vitio qui paratus est in alium dicere. Is demũ malè dicit, qui non potest verũ ab alio audire. Cicer. in Sallust.*

15 *Nullius calumniæ subiicienda sunt, quæ Dij comprobauerunt. Liuius lib. 5. deca. 4.*

m Cõtra el justo todos se adunan, aunque esten differẽtes entre si. Los Athenienses de estragadas costumbres consultando al oraculo les fue respondido, que en la ciudad estaua vn varõ contrario a la opiniõ de toda la ciudad: leuantan el grito, buscan al hombre. No os fatigueys dixo Phociõ, que yo soy, a quien desagradan vuestras costumbres. Cortaronle la cabeça. Plut. in Apoph. Grẽcorum.

nos

nos de engaños y latrocinios, y condemnados por tales.

Que diremos a esto? Merecieronlo assi nuestros intentos sanos, nuestras artes, y nuestros cuydados? Por ventura por ser la acusacion contra mi quedaró abonados y justificados tales acusadores? Como no se auergó ço la fortuna, tratádo me tan injusta y tan desuergonçadamente? [n] Quando la fortuna no tuuiera empacho, de que la innocencia fuesse acusada [16] cõ falsedad: auia se le de poner la vileza de los acusadores. [17]

Desseas pues saber la summa del delicto, porque somos condemnados? [o] Dizen, que por que quisimos defender, y saluar al Senado. Desseas saber el modo? Acriminan nos, que impedimos el correo que lleuaua cartas y recaudos al Rey, que contenian la prueua cõtra el Senado: por donde quedara cõuencido y dado por traydor, y Reo læsæ Maiestatis.

Que te parece, ò maestra de las virtudes? negaremos el delicto porque no te confundas y auerguences teniendo discipulo tan malo? No puedo negar, si no que quise librar al Senado: y siempre lo querre. Pero que aya mos impedido el mensagero no lo confessare por no ser assi. Y

16 *Menander Comicus.*
O varijs gaudens mutationibus fortuna.
Hoc tibi dedecori est, cũ ille vir.
Iustus iniustis casibus obruitur.

17 *Ex accusatione accusatoris: optime intelligitur accusationis veritas. Plinius Iunior. lib. 3. Vnde Cicero. 5. act. in Verrem. Etenim nõ solum accusator sed nec obiurgator ferendus est, qui quod in altero vitium reprehendit, in eo ipso deprehẽditur.*

n Vn Poeta dize, que no es posible, que la fortuna tenga entendimiẽto.

o Los que quieren viuir piadosamẽte en Christo, padeceran persecuciones.

yo no tengo por delicto el desear la salud de los Senadores. Aunque es verdad, que el mismo Senado lo tuuo por tal en sus sentencias, [p] por condescender con el Rey, 18 Pero la imprudencia de los hombres (q miente siempre en daño suyo) no puede mudar los merecimiẽtos y qualidades de las cosas: haziendo, que lo que es bueno dexe de sello, porq̃ ella lo juzgue assi. Ni entiendo ser licito: (segũ el precepto de Socrates) que dize, no se poder ocultar la verdad ni consentir la mentira. Como ello sea yo lo dexo a tu juyzio, y al de los hombres sabios. Pero porque la verdad del caso la sepan los venideros, la dexo escripta de la manera que vees: y para que tengan paciencia en los trabajos: y yo quede purgado de la infamia.

Que de las cartas que falsamente me imponen: [q] por donde dizen que pretendia la libertad de Roma: dando cuenta en ellas al Emperador de Constantinopla, de el estado de las cosas: no ay para que defenderme. Descubriera se, y constara manifiestamente el engaño, si se me diera lugar para hablar a cada vno por si de los acusadores: q̃ el dicho de estos tiene grandes fuerças en todos los negocios,

18 *Ferarum iste conuẽtus est: nisi quod illæ inter se placidæ sũt mor suq̃ similium abstinẽt: hi mutua laceratione sa tiantur. Hoc vno ab animalibus mutis differũt, quod illæ mansuescunt alentibus, horum rabies ipsos à quibus est nutrita, depascitur. Verba sunt Senecæ lib. 2. de ira loquitur de Togatis. Chrisostomus loquẽs de Herode iniusto, ait: Sic iudicat sedens in loco iudicis reus, in loco vindicis, innocentiæ persecutor? Rogo vbi rerum facies! Vbi forma? Vbi pudor? Vbi æstimatio publici cognitoris? Vbi Deus? Vbi homo? Vbi fas? Vbi lex? Vbi ipsius iura naturæ?*

p Themistocles quãdo le perseguiã los Athenienses, a quien auia hecho el tãtos beneficios, dixo. Yo soy semejante al platano, al qual se acogen los hombres huyendo de las tempestades: y passadas estas le arrancã. Assi fue Boecio. Defendio al Senado, y despues el Senado le condeno. Plut. Græc. Apoph.

q Dezia Theodorico, que Boecio auia escripto vnas cartas en Griego al Emperador, dandole cuenta de la tyrania del rey, y como destruya a Italia y a Roma. La verdad fue, que Theodorico las hizo escriuir en Griego, y las sellò con vn sello fingido de Boecio. Ayudaron a los malos intentos del Rey los de el Senado, y los criados de el Rey. Dize muy bien Plinio lib. 18. c. 14. que algunas yeruas andan con el Sol, adõde el se buelue, se buelue ellas: inclinando a aquella parte las cabeças: y que assi los priuados de los Reyes se inclinan a donde veen inclinado al Rey.

19 *Sic sanctus Daniel conuenit senes prauissimos (Dan.13.) falsum protulisse testimonium contra Susanam. Isidorus de summo bono lib 3. c. 59. Testibus falsis coniũcti, tarde veritas reperitur. Quod si separati fuerint, examini iudicis cito manifestentur. Nã sicut vnitate, prauorum grãdis est fortitudo, ita in sep ratione maior infirmitas.*

cios. 19 Tristes de nosotros: y q̃ libertad se podia esperar entre tantas tyranias y oppressiones como padecemos sin cessar?

Pluguiera a Dios que se nos descubriera algũ remedio: que en tal caso procurara poder dezir yo lo que Canio dixo a Cayo Cesar (haziendole cargo de q̃ sabia de la conjuracion q̃ auia contra el) si yo lo supiera (respõdio Canio) tu no lo supieras.

En estos negocios no tiene tan rendidos mis sentidos la tristeza: que me espante, ni querelle de que los malos ayan machinado contra la virtud las maldades referidas: Pero lo que me marauilla grandemente es: que ayan puesto por effecto todo lo que concebieron en su estragado coraçon. Porque querer los hombres lo malo, y intentarlo: por ventura prouiene de nuestra flaqueza: pero que auiẽdo Dios en el mundo (que lo vee todo) se les dè lugar a que pongan por obra contra la innocencia, sus malos pensamientos: 20 parece ser caso que se escapa de la Prouidencia Diuina: y ser como el monstro de naturaleza, que nace fuera de lo que los agentes intentàron. A esta causa vno de tus Philosophos y familiares no sin razon preguntò. Si ay Dios de

20 *Habac.1. Vsq; quo clamauo Dñe. & no exaudies? Quare nõ respicis contemptores & taces conculcante impio iustiorem se?*

r No porq̃ Dios permita el mal y lo disimule en este mundo, lo aprueua: y se passara sin castigo. Antes toma de aqui arguméto Salomõ de q̃ ay otra vida: porq̃ no seria Dios justo si no castigasse los vicios. Y assi dize. Por quanto el peccador cẽtenarios de vezes obra mal, y es sustentado con paciencia: conozco yo que yra biẽ a los que temen a Dios y desseã su diuino rostro Eccles.8.

donde salen los males: y si no ay Dios de donde salen los bienes?

Y puesto caso que fuera licito a estos hombres nefarios (que tenian sed por la sangre los buenos y de todo el Senado) tratar tambien de mi daño, y perdicion, porque me ponia a defendellos: porque causa (pregunto yo) merecimos padecer el mismo riesgo entre los padres del Senado?

Bien os acordays ò Philosophia (si no me engaño) que en todo lo que auia de hablar y hazer, os hallauades vos presente rigiendo y alumbrando mi entendimiento: Bien os acordays tambien como en la ciudad de Verona, procurò el Rey Theodorico estender el crimen læsæ maiestatis (de que auia sido acusado Aluino) a todo el Senado: f y yo defendi su innocencia, con euidente peligro de mi persona. Vos sabeys que digo verdad en todo: y juntamente que no pretendi mi propria estima. Porque la propria jactancia disminuye el merecimiento: 21 y todas las vezes que el hombre haze alarde de sus virtudes: recibe el precio de ellas en la vana gloria.

Veys aqui pues ò Philosophia el succesſo de las cosas y el gualardon de nuestra innocencia.

21 *Isidorus. Qui aliquod donum a Deo largitum, in laudem suam conuertit: proculdubio virtutem in vitium transfire facit & Seneca. Cõscientiam magis quam famam attende.*

f O mal Rey. Bié differenteméte procedera vn Rey de los Persas: el qual tenia encargado a vn criado suyo, que entrasse cada mañana y le dixesse: leuantate Rey y trata de los negocios como quiere que trate de ellos Mesoromasdres (q̃ era vn Dios que el Rey adoraua.) Dize Pluthar co, que el buen Principe tiene dentro de su animo quien le dicte y mãde lo mismo, y esta es la razon. lib. de doctrina Principum.

Ya veys como en vez de premios de la verdadera virtud: padecemos las penas de los delictos q̃ falsamẽte se nos imputã.

Del agrauio q̃ se hizo a Boecio en el Senado, a quien el auia defendido.

§. III.

Y Que delicto prouado y cõfessado tuuo los jueces 22 tan concordes en la seueridad de las leyes: que vno que otro no discrepasse de los demas, mouido de piedad y misericordia. Y para esto sospechasse que pudo auer algun error en el negocio, o que se acordasse que son inciertos los successos de la fortuna en todos los hombres: y que podria acaecerle a el otro tãto? Pues todo esto falto en mi juyzio.

Si yo vuiera intentado pegar fuego a los templos sagrados: si passar a cuchillo todos los sacerdotes: si se dixera de mi q̃ trataua de quitar la vida a todos los buenos (que son delictos nefandos) con todo esso la sentencia auia de dar se estando yo presente y conuencido: o auiendo cõfessado el delicto. Todo lo qual falta en nuestro caso. 23 Porque estamos distantes de Roma quinientos mil passos. Ni nos defendemos, ni otros

22 *Seneca. Bis mori est, arbitrio alterius mori.*

23 *Demosthenes interfugiẽdam fertur, sub inde respiciens ad arcem Palladis sublatis manibus dixisse. O Pallas vrbium domina cur tribus insaustissimis bestijs delectaris. Noctua. Dracone, & populo? sapienter iunxit populum cum noctua & Dracone. Quia populus bellua est multorum capitum, pessimã gratiam referre solita optime de se meritis. Cæcus noctua fera, vt draco. Osor. lib. 2. de gloria.*

t S. Pablo hazr mẽcion de esta ley y costũbre, puesta en razon diziendo. No tienen costũbre los Romanos de cõdemnar algun hombre, sin que el acusado tenga presentes los acusadores y se le de lugar para defenderse. Actor. 25.

ton llamados ni admittidos a nuestra defensa. Todo esto deue de merecer el extraordinario cuydado que tuuimos de defender el Senado. En suma somos condemnados a muerte: y a que nos borren de la plancha de bronze donde estan escriptos los Senadores con letras de oro. 24 O dichosos y bienauenturados los demas Senadores, pues ninguno de ellos pudo ser conuencido de tan graue delicto: yo solo vue de ser el que en esto me señale. 25

Nuestros enemigos sean los jueces: los quales echaron de ver abiertamente nuestra innocencia. Mas por desdorarla y amanzillarla cō mezcla de otro delicto, fingieron que auia pretendido la dignidad de Senador y alcançadola por arte de nigromancia sacrificando a los demonios. v

Quan falso sea esto tu lo sabes: q̄ estauas dentro de mi coraçō, y sacudias de mi animo todo desseo de cosas caducas y perecederas: y me tenias tā obediēte, y aficionado, q̄ en manera ninguna pudiera mi anima (en presencia de tus ojos cō q̄ siēpre me mirauas) tener por licito ningū sacrilego, ni cosa fea. Fuera desto tu distilauas[x] cada dia en mis oydos y pēsamiētos aq̄l dicho de Pytha

24 *Propter hoc dicebantur Patres conscripti.*

25 *Habacu. 1. Propter hoc lacerata est lex, & non peruenit vsq; ad finem iudicium, quia impius prævalet aduersū iustum, propterea egreditur iudicium peruersum.*
Seneca li. 2. de ira. Inter istos quos togatos vides nulla pax est: alter in alterius exitium leui compendio ducitur. Nulli nisi ex alterius dāno quæstus est. Fœlicem oderūt, infœlicem contemnunt: maiore grauantur, minori graues sunt.

v Los tygres quādo oyen vn pandero se embrauecen y rabian hasta hazerse pedaços. Assi lo que afficiona y da gusto a los animos honestos irrita y embrauece a los inhumanos. Pluthar.

x O Philosophia (exclama Ciceró) capitana de la vida: o inuentora de la virtud, y estirpadora de los vicios. Que fuera la vida, no sola la nuestra, sino la de todos los hombres, sin ti? Tu pariste los pueblos: tu juntaste en comunidades los hombres, &c.

goras.

goras. A vn solo Dios auemos de adorar y seruir: no a muchos porq̃ los demas son demonios.

Tampoco me estaua a mi biẽ procurar el fauor de los espiritus viles y immundos, auiendo me tu leuantado a tanta excellencia: cultiuando mi entendimiento y voluntad, y hermoseãdo estas potẽcias cõ la sabiduria y amor del primer principio: cõ lo qual viene vn hombre a ser semejante a Dios 26 entendiẽdole, y amandole: de la manera que el se entiende y ama, aũque no con la misma perfection.

Demas de esto nos defiende de toda sospecha de crimen tan abominable, la muger que tengo, y la familia y casa tan catholica y tan sancta: el conuento de amigos honestissimos: y el suegro Symacho tan deuoto en lo interior del alma y tan compuesto en lo exterior.

O maldad increyble. A ti (ò Philosophia) echan los malos la culpa principal de semejantes supersticiones. Porque por el mismo caso que nos veian apartados de los demas, y enemigos de fiestas y combites, y que de dia y de noche estauamos en silencio: 27 y leuantauamos los ojos al cielo y viuiamos segũ tus leyes y disciplinas nos instruyan: a ellos les parecia, que

y Quanto mas trillado y mas celebre es el camino, tanto mas engaña (dize Sene.) Por lo qual se ha de procurar cõ mucho cuydado, caminar por donde se ha de caminar no por donde se camina. No auemos de seguir el rebaño delos que van delante a manera de bestias. No ay cosa que nos acarree mayores males, q̃ acomodarnos con el rumor teniendo por mejores todas aquellas cosas que son recibidas con grande aplauso, y q̃ tienen muchos exẽplos. No viuimos segũ razõ: sino por imitacion. Por esta causa es tan grande el monton de vnos que caen sobre otros. Ninguno cae que no trayga otros tras si. Seneca de vita beata. c. 1. &. 2.

26 *Aristo. 7. Eth. affirmat. Homines propter virtutum excellentiã Dij dicuntur. Et Plato ait, Quod hominibus cũ Deo, & diuinis substantijs est naturæ consortiũ & appellationis paritas.*

27 *Sapient. 2. Grauis est nobis etiam ad videndum quoniam dissimilis est alijs vita illius: tãquã nugaces æstimati sumus abillo: & abstinet se a vijs nostris tanquam ab immunditijs.*

adorauamos a los demonios, y les offreciamos sacrificios, y haziamos pacto con ellos y teniamos familiar. Bastarales que no tuuieron el respecto y reuerencia 28 que se deuia a la profession de tus estudios y sanctos exercicios que siempre segui y guarde: y a lo que yo padeci por ellos. sin que tu tambien fueras infamada (sin fundamento) con los peccados y testimonios que me leuantarō: como si fuerā verdaderos y tu fueras la maestra de ellos.

28 *Qui me vidēt me derident (ait S. Bonauē.) & vtrum tui amore sim ebrius non agnoscūt. De me inuicem colloquuntur. Et dicunt. Vt quid iste insanus vociferatur in plateis tota die?*

Epiloga y lamenta Boecio sus miserias. §. IIII.

AVgmentanse otrosi nuestros trabajos con la opinion del vulgo, que no juzga de las cosas ni de las personas segun sus merecimientos: si no segun los successos de la fortuna. Si esta haze applauso a alguno, al punto le juzgan por bienauenturado 29 y amigo de Dios. Pero quando essa misma fortuna loca echa por otro camino, y persigue al que antes prosperaua: creen que tābien el se mudo en la vida y merecimientos, y que no sin causa se reuela todo el mundo contra el.

29 *Seneca. Non fœlicem hunc æstimes quem vulgus appellat fœlicem: Ad quem pecunia confluxit: sed illum cui omne bonū in animo est erectū & extensum, epist. 45.*

O quantos rumores deue de

auer en el pueblo, y quan varias y discordantes sentencias y apprecios acerca de mis costumbres: abonando me vnos, y condemnandome otros: 30 da me notable angustia el acordar me de ello.

Y para dezillo de vna vez la mayor y mas pesada carga de la aduersa fortuna, es la perdida de la fama: [z] porque quando a los desdichados les leuantan los malos algun testimonio, impóniendoles algun crimen que ni han hecho ni imaginado: luego la opinion del vulgo juzga, 31 que las penas que les dan por el, no las padecen sin culpa.

Vean me aqui pues despojádo con violencia de todos mis bienes: priuado de todas las honras y dignidades, menoscabada mi fama: y sobre todo esto castigado como malhechor, por los beneficios que hize a los q̃ me condemnan. 32 Parece me que veo las officinas de los malhechores y sus casas llenas de gozos y de risas, alegrandose cõ el alma y con el cuerpo con suaues musicas y regozijos. [aa] Y pareceme que veo a los mas malos de ellos estar machinando nueuos y exquisitos engaños 33 y acusaciones: y a los buenos (considerando mis trabajos temerosos de caer en peligros

30 *Pau. Mim. Opinãtur de te homines mali, sed mali: displicere. n. malis laudabile est.*

31 *Iob. Causa tua quasi impij iudicata est, causam, iudiciumque recipies. c. 36. nu. 17.*

32 *Euripides in Dictia.*

Multis ad fui, & æmulatus sum hominem, eiq; indignatus.
Qui bonus existẽs, similis fieret malis.
In certamen inaniũ descendens verborum.
Hoc vero nequaquã audiri potest, neque tolerari.
Tacere audiẽtem opprobria a peioribus.

33 *Delphini Trãquillo mari lasciuientes, flatum qua veniat parte denuntiant: ita cum exultant improbi, tolluntq; sese, rerum humanarum tempestatem instare significant. Plin. li. 8. c. 18.*

z Seneca. A la opinion y a la fama demos les el lugar que merecẽ. No nos hã ellas de guiar sino seguir. lib. 6. de bene. c. 43.

aa Tienen (dize Iob c. 21.) en las manos el pãdero y la cithara y se alegran al sonido del organo.

semejantes) acobardar se y aflo-
xar en la virtud. bb Y a los
muy malos me parece, que los
veo atreuerse a intentar qual-
quier delicto por no auer cc
castigo que los reprima: y a po-
nello por obra, mouidos de los
premios que por ello les dan.
Por otra parte veo a los innocē-
tes priuados de consuelo y segu
ridad, y de poderse defender.
34 Por donde se me antoja de
dar vozes a Dios del cielo mara
uillandome de estas cosas, y im-
plorando su diuino fauor.

*Metro V. del libro primero donde Boecio exclama contra la prouidēcia * Diuina, mara uillando se como cuyde de las demas cosas, y se oluide de los actos humanos.*

O Criador del cielo estre
llado, que estas firme en
esse throno perpetuo: y
con mouimiento appresurado
mueues el cielo. Y fuerças a las
estrellas a que te obedezcan. Y
hazes que la Luna hinchendo
sus cuernos (quando estàōp-
uesta a los rayos de el Sol su
hermano a) escurezca y escō
da las Estrellas menores: y otras
vezes estando la misma Luna

34 *Vanum est qui seruit Deo: & quod emolumentum, quia custodiuimus præcepta eius? Ergo beatos nunc dicimus arrogātes: siquidem ædificati sunt facientes impietatem. Malachiæ.3. verba sunt blasphemantium.*

Ostelliferi cōditor orbis.
Qui perpetuo nixus solio.
Rapido cœlum turbine versas.
Legemq; pati sydera cogis.
Vt nūc pleno lucida cornu.
Totis fratris obuia flāmis.
Condat stellas luna minores.

bb Por esso se despe
daço la ley (dize Abacuc
c.1.) porque preualece el
malo contra el justo.

cc Porque no se da
luego la sentencia cōtra
los malos (dize Salomō)
cometen los hijos de los
hombres sin temor algu
no mil maldades. Eccle.
8.

* Ya queda aduerti-
do en el metro primero,
como Boecio repreſen-
ta la sensualidad dolori-
da, y que esta es la causa
por donde viene a dezir
muchas cosas fuera de ra
zon, a la qual le reduze
la Philosophia, que es el
mismo Boecio como re
presenta la razon y por
cion superior q̄ consul-
ta las razones eternas, y
soberanas.

a Dizen las fabulas,
que Iupiter se junto con
Latona, y engēdro dos
hijuelos, q̄ fueron el Sol
y la Luna. Y assi los lla-
man hermanos.

Nec obscuro pallida cornu.
Phœbo propior lumina perdat.
Et qui primæ tẽpore noctis.
Agit algentes Hesperus ortus.
Solitas iterum mutet habenas.
Phœbi pallens lucifer ortu.
Tu frondifluæ frigore bruмæ.
Seringis lucem breuiori mora.
Tu cum feruida venerit æstas.
Agiles noctis diuidis horas.
Tua vis varium temperat annum.
Vt quas Boreæ spiritus aufert.
Reuchat mitis zephirus frondes.
Quæq; Arcturus semina vidit.
Sirius altas vrat segetes.
Nihil antiqua lege solutum.
Linquit propriũ stationis opus.
Omnia certo fine gubernas.
Hominum solos respuis actus.
Merito rector cohibere modo?
Nam cur tantas lubrica versat.

amarilla y tenebrosa (por estar vezina al Sol) pierda su claridad.

Tu fuerças a la estrella llamada Vespertina [b] (q̃ a la tarde puesto el Sol comença las influencias frias de la noche, y despues quando nace a la mañana se llama luzero palido) trueque sus cursos. Porque a las tardes va tras el Sol: y a las mañanas le lleua la delantera naciendo primero que el.

Tu hazes que en tiempo de de yvierno las noches sean largas y prolixas: y en tiẽpo de estio templadas y breues.

Tu virtud y tu sabiduria ordena y templa las partes diuersas del año: para que el ayre zephiro manso y blando, vista los arboles y los campos de las hojas y verdura: que el riguroso Boreas les auia robado.

Essa misma prouidencia ordena, que los sembrados que vio la estrella [c] Arcturo en el otoño: los queme y sazone la estrella canicula en el verano.

Todas las cosas finalmente guardan la ley que Dios les tiene puesta desde que las crio: Porque todas las ordena a determinado fin: de la qual no faltan ni pueden faltar.

Solos los actos y acaescimiẽtos de los hombres los menos-

b Esta estrella tiene epiciclo, el qual està derechamente debaxo del Sol. De suerte que si se echasse vna linea desde el centro de la tierra por el centro deste epiciclo hasta el firmamento: passaria por el centro del Sol. De donde procede, q̃ mouiendo se esta estrella en su epiciclo: succede que en ciertos tiẽpos està en la misma linea q̃ el Sol, en otros le antecede, y en otros le sigue. S. Tho.

c Arcturo es vna estrella cerca de la Ossa mayor, que en el otoño nace a vna con el Sol: y por esta causa se dize, q̃ vee los sembrados. En otras occasiones significa Arcturo el carro, o el carretero, que son ciertas estrellas vezinas al Polo.

Fortuna vices? Præmit insontes.
Debita sceleri noxia pœna?
At peruersi residẽt cel so.
Mores solio: sanctaque calcant.
(Iniusta vice) colla nocẽtes.
Latẽt obscuris condita virtus.
Clara tenebris: iustusq; tulit.
Crimen iniqui.
Nil periuria: nil nocet ipsis.
Fraus mendatij, compta colore.
Sed cum libuit viribus vti.
Quos innumeri mẽtiũt populi.
Summos gaudet subdere reges.
O iam miseras respice terras.
Quisquis rerum fœdera nectis.
Operis tanti pars non vilis.
Homines: quatimur fortunæ salo.
Rapidos rector comprime fluctus.
Et quo cœlum regis immensum.
Firma stabiles fœdere terras.

precias señor y dexas sin prouidencia. [d] O Dios Rector del vniuerso por el mejor modo que vos sabeys: atajad tan graues males. porque la fortuna instable buelue y rebuelue con tãtas alteraciones el mundo? Ella opprime a los innocentes, con las penas que se deuian a los mal hechores.

Por otra parte los peruersos sentados en los lugares mas altos: pisan los cuellos de los sanctos. O injusto trueque: pues de razon los buenos auian de pisar los cuellos de los malos.

La virtud clara está escondida en la obscuridad de las tinieblas: y el justo padece lo q̃ a los malos se deuia.

A estos no les perjudican los juramentos falsos: ni el engaño açucarado con la aparencia falsa y lisongera.

Y quãdo se les antoja de prouar sus fuerças y vsar de sus mañas: tienen por passatiempo dar vn traspie a los buenos y sabios que rigen las republicas, y son temidos de pueblos innumerables.

O Dios incomprehensible tu que con summa sabiduria dispones y concordas las cosas contrarias con proporcion admirable: buelue los ojos sobre los hõbres miserables que viuen sobre

d Y no solo el vulgo (dize Seneca) tiene esta tonteria de dezir, que el mundo se cõserua y gouierna a caso: sino q̃ tambien muchos de los que profession la sabiduria, estan tocados de esta ignorancia. Porque ay algunos que son de opinion, que ellos tienen dentro de si vn animo prouido, que dispone todas las cosas, assi las proprias como las agenas: y con todo esso creen, q̃ este vniuerso (donde todos estamos) carece de consejo, o se rige temerariamẽte. o ignorãdo la naturaleza, lo q̃ se haze. In prœfatio. lib. 6. prim. natu. quæst. De estos eran los que dezia, que Dios se andaua por las cũbres del cielo sin considerar nuestras obras y succesos. Iob. 22. Y en personas de estos dize aqui Boecio lo que dize: no porque el se ha de parecer que carezcan de prouidencia los actos humanos, porque el mismo haziendo la persona de la Philosophia, satisfaze largissimamẽte a estas q̃rellas de los hõbres animales, y haze cõfessar al personaje de Boecio esta verdad. Infra lib. 3. prosa 12. in fin. y lib. 4. prosa. 6

la tierra. Acuerdate que somos la parte mas noble del mundo q̃ tu criaste.

La fortuna, con el mar de su amargura nos affligе y inquieta. Rector del mundo reprimid sus tempestuosas olas: y con el gouierno [e] y orden que regis el cielo immẽso: hazed estables y firmes los hõbres de la tierra.

e Matth. 6. Haga se tu voluntad, assi en la tierra como en el cielo. Lo mejor que se puede hallar en el mundo (dize S. Pablo Hebræo. 13.) es refirmar el coraçon con la gracia.

Prosa V. del libro primero, donde Boecio cuenta lo que la Philosophia respõdio a sus querellas: y lo q̃ dellas coligio.

DEspues que yo auia referido todas estas cosas: y dado vozes y ladridos [a] có cõtinua turbaciõ y dolor, q̃rellandome y escupiendo al cielo, la Philosophia con vn rostro alegre y sin [1] enojo ni ira por mis quexas dixo: *Philosophia.* Quando yo te vi (o Boecio) triste y lloroso: al punto entẽdi tu miseria y tu destierro. Pero que fuesse tan lexos de tu patria, no lo pudiera barruntar: si tu no lo vuieras manifestado.

Pero si va a dezir verdad, no te han desterrado tan lexos de tu patria (q̃ es el juyzio y la razon) con fuerça y violencia (como tu dizes:) [b] porque tu proprio te

a Como la saeta clauada en el muslo del perro: assi es la palabra en el coraçon del impaciente Eccles. 19.

b En la prosa 4. al fin.

☛ *Fratres si præoccupatus fuerit homo in aliquo delicto: vos qui spirituales estis huiusmodi instruite in spiritu lenitatis: considerans te ipsum ne & tu tenteris. Paul. ad Gala.*

alexaste, y desterraste de ella de tu propria voluntad: desamparándola y oluidandola. Y si porfias toda via en dezir, q̃ fuyste echado por fuerça: hago te saber que ninguno otro te hizo esta violẽcia [c] y te echo de los limites de tu patria [2] la razon, sino tu mismo. Porque ninguno fuera poderoso para hazer te dezir tantas cosas como dizes contra razon: si tu no vuieras rendido tu consentimiento.

Si te acordares de la tierra donde naciste: [3] hallaras q̃ no es como la de los Athenienses, que en otros tiempos se regia por treynta y siete sabios. Solo se halla vn señor, vn rey, y vn principe en la republica de la razon: y este es Dios. [d] El qual se huelga con la frequencia, y multitud de los ciudadanos, y con su libertad: y no desea ni quiere su destierro. En dexarse lleuar y regir con los preceptos de este señor q̃ apartan del mal: y obedecer a los que hazẽ caminar para el bien: consiste la suma nobleza y libertad. [4]

Por ventura ignoras aquel antiquissimo estatuto de tu patria Roma: en el qual se estableció, que el que quisiesse viuir en ella no pudiesse ser desterrado? A esta causa el que estaua dentro de sus muros tan fuertes: y gozaua

2 *Seneca de remedijs fortuitorum: Patria est, vbicunq; homo bene est: illud autem quod bene in homine est: non in loco est. In hominis, inquam, potestate est. Si sapiens est non peregrinatur: si stultus, exulat.*

3 *Homo dicitur oriundus a patria rationis: in quantum anima eius intellectiua quæ vritur recta ratione, a deo creatur, qui est regula rectæ rationis, & Princeps patriæ animalium rationalium.*

4 *Seneca. Quæris quæ sit libertas? Libertas vera est nulli præterquam Deo seruire: æquanimiter prospera & aduersa ferre. Et fortunam in æquum ducere. epist. 52.*

c La patria de que va aqui hablando, es la bienauenturãça del cielo, como consta mas claro de lo que dize Boecio en el metro. 1. libro, 4. donde auiendo dexado a las espaldas todas las criaturas, le dize la Philolophia, que reconozca su patria. De esta patria se comiẽça a gozar en esta vida por medio de la esperança.

d O alma racional (dize nuestro P. S. Bernardo) criada a imagẽ de Dios, capaz de la bienauenturança, compañera de los Angeles, que a ti cõ este mundo, de donde te prouienẽ tantos males? Y S. Augus. O patria nuestra, o patria segura, que de lexos te miramos, desde este mar de miserias te saludamos y suspiramos por ti.

gozaua de tantos priuilegios y exempciones, no tenia porque temer el ser echado de ella. Pero si se le antojaua de mudar su casa y habitacion a otra parte: por el mismo hecho era capaz de destierro.

De la misma manera pues, si no vuieras tu salido de los limites de la razon, [c] amando sin compas las cosas caducas de este mundo: ninguno fuera poderoso para echarte de tu tierra: que fuerça tenia tu Rey y tu Principe [5] y volũtad de defenderte: si tu libremente no vuieras renunciado las gracias y priuilegios de las virtudes, discrecion, y leyes suaues de tu noble patria. A ti pues y no a otro se ha de atribuyr la culpa y la causa de tus daños. [f]

Tu lloras porque te echaron de Roma tu patria: yo mas pondero y siento el auer te tu libremente salido de tu tierra la razon donde fuyste criado [6] y instruydo.

Por esta causa no me perturua tanto la carcel donde te veo ahetrojado, y la melancolia que muestras: quanto el gesto desemejado y la indisposicion interior de tu alma.

Ni yo me deleyto con el assiento que me dauas en tu libreria adornada de imagines y mol

c El Reyno de Dios es el Reyno de la razon. Este Reyno pedimos, quãdo dezimos en el Pater noster, venga a nos el tu Reyno. Y Christo nuestro Redemptor dize: el Reyno de Dios dẽtro de vosotros està. El qual consiste en amar a Dios, y guardar sus mandamientos. Y a esta causa despues de auer pedido que nos conceda su Reyno: añadimos luego hagase tu voluntad assi en la tierra como en el cielo: porq̃ seruir a Dios de esta manera es reynar: y ser ciudadanos de el cielo por medio de la esperança, y de los merecimientos.

f El hijo prodigo se fue a vna region muy apartada (de su volũtad) dõde desperdicio los thesoros de su padre y de su alma. Creed me (dize Seneca) que el formador del vniuerso (sea quien fuere, q̃ no lo podemos cõprehender) tiene establecido, que si no fuerẽ las cosas muy viles, ninguna de las demas depẽda de voluntad y arbitrio ageno.

5 *Ioannes in Apoc. ait. Ecce tabernaculum Dei cum hominibus & habitabit cum eis. Et Paulus. Iam non estis hospites & aduenæ: sed estis ciues sanctorum & domestici Dei: super ædificati super fundamentum Apostolorum & Prophetarum ipso summo angulari lapide Christo Iesu.*

6 *Quid interest inter naturam Dei & nostram? Nostri melior pars animus est: in illo nulla pars extra animũ. Totus ratio est. In præfatione lib. 1. nat. quæst. & epist. 77. affirmat. Cum sola ratio perficiat hominem: sola ratio perfecta beatum facit.*

- *Lucrecia Chriſtianiſſima Ioã. de cuyo eſpiritu dezis: Omnes ſuum ſtatum in meliorem mutarunt. Cõ ſalutem animæ habebant, ſed ſpem æternæ vitæ non habebant, ſed ſpem æternæ vitæ habebant, ſed ſpem æternæ vitæ habebant.*

ouras de marfil, y de perlas preciosas ſembradas por las paredes, y de vedrieras: eſplandeciẽtes en las ventanas: ũ me le niegas en tu coraçon.

Nitampoco deſtarde ſobre los libros, - ſino ſiempre los que ſon preciosos los libros, que ſon mis conſejos y enſeñas.

Muchas coſas dizes à Boecio acerca de los merecimientos, y buenas obras que hizite en prouecho de las communidades. No las niego: Pero tambien ſuelen acordarſe de las honras, y beneficios, que à la cõmunidad recibias de la misma republica: que ſuelen mas y mayores que los que ũ hizite en ſu ſeruicio.

También haze eſcuſado de la enemiſtad del hecho en ſaluar al Senador: y del fingimiento y falſedad de las cartas [b] que dezian auias eſcripto al Emperador, que eran los dos teſtimonios falſos que te leuantaſte. Hiſtoria bien ſabida de todos.

Acerca de andarſe en totalbruemente los debdos y engaños de los q̃ te acuſaron: porque no parece ſe que te llenaua el odio y rancor concebido contra ellos: remitiendo al vulgo que celebre y pregone mas copioſamente todas eſtas coſas, como ſolo tiene de coſtumbre.

g Carlos. Cabeça de Lazaro, dize, q̃ como la alma del rey caſtigador eſtaua en parte ſaluada: aſsi los buenos ſagrados eſtaran à los demonios, y à los vicios. Y q̃ ſi de ſu cuerpo con diligencia ſe deſpartaſſe (como q̃ando ſe entra en los templos) y q̃ ſe mejora el q̃ los ſe amerdoleaba ſiendo Dios por medio de ellos.

h El Rey Theodorico fue eſtimador ſobre todos los ſabios ſeñalados. Porq̃ a la vejez procuraua de ſaber, y entendia en los ſeñalados ſecretos de la verdad, como eran el Papa Ioan y Symaco Patricio, y Boecio ſu mismo. A todos eſtos cuenta la vida de el tiempo y ſus obras para que ſe les diſſe la de el alma por medio del ſanto. Leaſſe Cesar Baronio tom. 2. año 526.

Re-

Reprehendiste otrosi con grã vehemencia la injusta sentencia y hecho infame del Senado. Condoliste te tambien del graue delicto que nos acriminan: y lloraste amargamente el detrimento y macula de tu fama. Y vltimamente te encendiste sobremanera contra la fortunã, porque no ha correspondido a los merecimientos de tu persona [i] con el deuido gualardõ.

Al remate de la rabiosa cancion que sobre esto compusiste: pediste con grandes ruegos a Dios, que con la paz y concordia que rige los cielos: rija tambien los hombres y sus successos aca en la tierra.

Pero porque ha enuestido cõtigo grã multitud de passiones: y el dolor, y la ira, y la tristeza te distraen y reparten en muchas y diuersas cosas: no eres capaz (en la disposiciõ que ahora estas) de remedios fuertes y efficazes. Auremos (segun esto) de yr poco a poco curando tu dolencia con medicinas suaues y liuianas: [l] para que la hinchazon y dureza que acarrearon las tristezas: se ablanden con la suauidad de las medicinas, [8] y se dispongan para recibir los remedios amargos y purgatiuos.

(?)

i El mismo Rey Theodorico quãdo era catholico escriuio vna carta a Boecio (la qual trae Cesar Baronio vbi supra) donde con grandissima elegãcia y agradecimiẽto predica sus prerrogatiuas, y le dize: que el ha hecho que Aristoteles y Platõ y todos los sabios de Grecia hablen la lengua Romana: y ahora le corta la cabeça que auia hurtado las sciencias a los Griegos, y traydolas a los Latinos.

l Los remedios faciles y suaues, son las razones que comunmẽte dã los que consuelan vestidas de eloquencia, que no exceden la comũ opinion de los hombres. Y de estas se aprouecha la Philosophia en el. 2. lib. Pero en el. 3. 4. y 5. aplica otras grauissimas razones fuera de lo q̃ el vulgo siente. A las quales llama medicinas fuertes y efficaces.

8 Seneca. *Alienorum vitiorum ne curiosus sis explorator, neq; acerbus reprehẽsor, nec cum exprobratione corrector: ita vt admonitionem hilaritate præuenias, lib. de quatuor virtutibus.*

Metro VI. del primer libro donde la Philosophia prueua con exemplos, como se ha de guardar tiempo y sazon en las curas.

Cũ Phœbi radijs graue.
Cancri sydus inæstuat.
Tum qui larga, negantibus.
Sulcis semina credidit.
Elusus Cereris fide.
Quernas pergat ad arbores.

Nunquam purpureum nemus.
Lecturus violas petas.
Cũ sæuis Aquilonibus.
Stridens campus inhorruit.
Nec quæras auida manu.
Vernos stringere palmites.
Vuis si libeas frui.

Autumno potius suæ.
Bachus munera cõtulit.
Signat tẽpora proprijs
Apeans officijs Deus.
Nec quas ipse coercuit.
Misceri patitur vices.

SI quando el Sol està en el signo de Cancro abrasando las tierras con sus rayos por Iulio y Agosto, alguno esparciesse el trigo con larga mano sobre los surcos que han de negar el fructo que la Diosa Ceres suele prometer: podria assi burlado acudir a las enzinas a coger vellotas para se sustentar.

Boecio si quieres coger violetas y flores: no acudas a las syluas y jardines hermosos quãdo suenan y regañan los campos con los vientos de Aquilon: [b] y si quisieres coger vuas de las viñas: no acudas a ellas en tiempo de ybierno: Porque el Dios Baco no en esse tiempo, sino en el otoño, concede sus fructos y regalos.

En summa con gran sabiduria tiene Dios repartidos los tiẽpos dando a cada qual de ellos su particular virtud, influencia y efficacia: y no da lugar a que se mezclen y confundan las partes del año: que el encerro dentro de sus proprios limites.

a Toca la fabula que dize como Pluton hurto a Proserpina hija de Ceres: y buscandola su madre en la tierra, y no la hallãdo nego a los hõbres el pan: y por esta falta acudian a las enzinas por vellotas.

b Aquilõ se compone de Aguas, y ligo, que es como si dixera Aguas ligo, yo ato las aguas. Lo qual haze Aquilon por razon de la mucha frialdad.

Por

Sic quod præcipiti via. Certum deserit ordinẽ, Lætos nö habet, exitus.

Por donde todo aquello q̃ dexa la orden señalada: acelerãdo su camino, [c] no puede tener successos prosperos y alegres.

Prosa VI. del libro primero, donde la Philosophia colige de ciertas preguntas que haze a Boecio, la causa radical de su dolencia.

AL principio de tu remedio desseo saber ò Boecio si desgustaras de que te pregunte breuemente algunas cosas: [a] para que por tus respuestas entendamos el estado de la dolencia, y sepamos el camino que auemos de seguir en esta cura. *Boecio.* Pregunta tu ò Philosophia (le dixe) conforme a tu voluntad lo que quisieres: que con la misma respondere a todo ello. Entonces dixo ella.

Philosophia. Sabras me dezir, si este mundo se rige por casos temerarios, irracionales y fortuitos, ò si tiene alguna causa y presidente que lo rija y mueua con particular prouidencia y entendimiento?

Boecio. En manera ninguna (le respondi) pude jamas sospechar que cosas tan infalibles co-

c La discrecion (dize nuestro P.S. Bernar.) es la que ordena los affectos, enseña las costumbres. Sin la qual la virtud se cõuierte en vicio. Y la diuina escriptura. El que mueue apreturadamente los pies, tropeçara. Prouer. 19.

a Capta la beneuolẽcia la Philosophia pregũtando si gustara de que le pregunte breuemente algo. Dize que sera breue porque los enfermos se suelen cansar de respõder aunque sea a los medicos si son largos.

1 *Quis ignorat quod manus Dñi fecit hæc omnia? Iob. 12.*

2 *Aristote. 12. Methaphi. Entia (ait) nolũt male disponi. Pluralitas principum mala: vnus ergo Princeps. Et Augustinus. 3. de Trinitate. Nihil in hoc mundo visibiliter ac sensibiliter agitur, quod non de interiori inuisibili ac intelligibili aula summi imperatoris iubeatur, &c.*

mo vemos en este mundo: succediessen a caso: 1 y las gouernasse la improuidencia y stulticia de la fortuna. Antes se y conozco con certeza que ay vn solo Dios b criador de todas las cosas: el qual preside y las gouierna cõ infinita labiduria. 2 Ni en tiempo alguno vuo dia ni hora, trabajo, ni persuasiõ: que me hiziesse apartar de la verdad de esta sentencia.

Philosophia. Assi es como tu lo dizes (dixo la Philosophia) y poco ha que lo cantauas. De solos los hombres dezias: con lagrymas en los ojos, que no los gouernasse la diuina prouidencia: que de las demas criaturas por infalible tuuiste: que se rigiessen por razon, prouidẽcia y leyes de su criador. Pero a mi me marauilla grandemente como estãdo tan firme como estas en sentencia tan saludable como es dezir, que todas las criaturas se gouiernan por Dios: estas flaco y titubeas acerca dela criatura mas noble de todas: qual es el hombre. c Comencemos a escudriñar esto mas profundamente: que a lo q̃ puedo entender: a ti te falta no se que de saber: para acabar de penetrar la prouidẽcia y disposicion del cielo, y el gouierno de las cosas de este mundo.

b Auicena y a Gazel dizen, que adõde ay medios compuestos ha de auer extremos simples. Auiendo pues como ay muchos que mueuen y son mouidos, que son causas y causados: auemos de venir a vn primer motor y a vna primera causa que no sea mouida ni causada, y este es Dios.

c De esta ignorancia y dessassosiego le saca lib. 4. prosa. 6. y en el tercer lib. prosa. 12. circa finem, donde el mismo Boecio se auerguẽça de lo que dixo en este primer lib. metro. 5. acerca de la diuina prouidẽcia.

Di me Boecio: pues no dubdas de que el mundo se gouierne por Dios: sabras dezir tambien con que genero de gouiernos, de ministros, causas, y instrumentos, lo dispone y administra? 3 *Boecio.* Apenas entiendo lo que me pregũtas, por tanto no me es posible responderte. [d] *Philosophia.* No me engañe yo (segun esto) quando dixe que te faltaua algo de saber. Por esta ignorancia como por vn portillo entro tu animo la enfermedad, y perturbacion que padeces.

Pero di me Boecio. Acuerdaste por vẽtura y sabes qual sea el fin de todas las cosas? y dõde vayan a parar con sus inclinaciones? *Boecio.* Oydo lo auia (si bien me acuerdo le respõdi) Pero la destẽplança q̃ ha causado en mi animo la tristeza ha escurecido mi memoria y mi entendimiento, y no me puedo acordar. [e]

Philosophia. Si quiera pues sabras me dezir de donde procedieron todas las cosas? *Boecio.* Se lo porque es cosa averiguada que salieron de Dios, que es principio de todas las criaturas. 4 *Philosophia.* Pues como puede ser esto, que conozcas el principio y causa vniuersalissima de todas las criaturas: y no sepas qual sea el vltimo fin?

a De esta ignorancia saca la Philosophia a Boecio adelante en el lib. 3. en la prosa. 12.

e De esta ignorancia le saca la Philosophia en el tercer libro en la prosa onze al fin de ella.

3 *Gubernacula & causæ & media quibus Deus mundum regit in genere causæ finalis est bonitas ipsius in se, vel participata. Vnde Plato in primo Timæi Dicendũ cur conditor ómne hoc. i. totum vniuersum constituendum, decreuerit. Optimus erat a quo omnis inuidia est relegata. Itaq; omnia voluit sua bonitatis, aut beatitudinis esse participatiua, atque capacia. Quam quidem rationẽ si quis dixerit omnium esse rerum causam & finem. i. causam finalem: recte eum sentire cõsentiam. Sed de hoc latius infra libro. 3. prosa. 12.*

4 *Gregorius Nazian. oratione. 2. de Theolo. Exemplo vtitur cytharæ aut concentus eius, ordinatissime, ac pulcherrimè constituti. Nã sicut hic non posset intelligi sine aliquo authore, vel artifice: ita neque huius vniuersi aptissima cõstitutio sine Deo. Idẽ probat Euseb. Cæsar. lib. 7. de præparatione Euãgelica. c. 4. Sicut domus (ait) sine artifice, aut pãnus sine texente fieri nõ potest: ita neque vniuersum hoc sine outhore.*

siendo vna mesma cosa el principio y fin: que es Dios, para cuya gloria fueron todas las criaturas sacadas de no ser a ser.

No desmayes con todo esso: porque aunque la violencia de las tempestades y perturbaciones tẽgan costumbre de mouer los ramos y potencias de la razon, y apartarlos de la rectitud y constancia de las virtudes: pero nó pueden preualecer del todo contra ella, y sacalla de quaxo con todas sus rayzes, porque siẽpre queda el alma con vida, razon y entendimiento. f

Y assi prosiguiendo nuestra cura querria que tambié me respondiesses lo que sabes a cerca de lo que te quiero preguntar. Por vẽtura sabes que eres hombre? 5 *Boecio.* Como no lo auia de saber (le respondi) no ay cosa que sepa con mas certeza. *Philosophia.* Atreueraste pues a dezirme qual sea la diffinició y essencia del hombre? *Boecio.* Preguntasme por ventura si se que soy animal racional y mortal? Se lo de cierto, y confiesso que lo soy, y que esta es la essencia y substancia del hombre. Entonces la Philosophia me boluio a repreguntar diziendo. *Philosophia.* Sabes si le compete otro attributo al hombre, fuera de ser animal racional y mortal?

f Por mas peccados que el alma tenga, no se le puede borrar la inclinació a lo bueno que la le de su naturaleza. La vidriera aunque esté lena de obscuridad, no por esso pierde la capacidad de poder recibir luz, y aunque el entendimiẽto este lleno de engaños, no pierde la inclinacion a la verdad. Señaladamẽte que nuestras potencias son libres y pueden dexar las passiones y seguir la razon con el ayuda del cielo, lease S. Tho. 12. q. 85. art. 1. & 2.

5 *Intendit Philosophia mitigare dolorem rerum temporaliumanimæ immortalitate. De quo Seneca epistola.* 121. *Ideo magnus animus conscius sibi melioris naturæ: dat quidem operã vt in hac statione qua positus est, honeste se, atquê industrie gerat. Cæterum nihil horum quæ circa ipsum sunt suum iudicat, sed vt commodatis vtitur peregrinus & properans.*

Boecio. Ni lo ſe oi lo ay. *Philoſophia.* Ya pues ſe yo (dixo luego la Philoſophia) otra cauſa bien principal de tu dolencia, y es no ſaber lo que eres.

Porque fuera de ſer mortal ſegũ el cuerpo: eres eſpiritu immortal y eterno [6] ſegun el alma.

Ahora acabe de entẽder perfectiſſimamente las cauſas radicales de tu mal: y deſcubri juntamente el camino por donde ſe ha de recobrar la ſalud perdida.

Por no te conocer a ti miſmo (como lo acabas de confeſſar con harta cõfuſsion y empacho tuyo) vienes a llorar el deſtierro y perdida de los bienes [7] temporales, como ſi el hõbre fueſſe mortal por todas partes y incapaz de otros bienes y de otras riquezas fuera de eſtas inciertas y perecederas.

Porque ignoras tãbien qual ſea el vltimo fin de las criaturas: piẽſas que los hombres nefandos y facinoroſos, ſon poderoſos y bienauenturados: y engañaſte, porque la fortaleza y la bienauenturança ſolamente ſe hallan en la conquiſta y poſſeſsiõ del ſummo biẽ y vltimo fin que es Dios: [h] y no en los robos y deleytes de la tierra. [8]

Y porquẽ no ſabes con que rien-

6 *Pythagoras clamabat ad omnes. Eſto alacer, nam nobis eſt diuina origo. Seneca etiam. In homine quid optimũ eſt? Ratio. Hac antecedit animalia: Deos ſequitur.*
Aude, namque genus. Diuinũ mortalibus extat, dicebat Pythagoras: vt refert Eugubinus, li. 9. c. 9.

7 *Si vllum aliud eſt bonum quã honeſtum: ſequetur nos auiditas vitæ, & auiditas rerum vitam inſtructiũ. Quod eſt intolerabile, infinitum, vagum: ſolum ergo bonum honeſtum. Seneca epiſto. 77.*

8 *Iuſtitia eleuat gentem: miſeros autem facit populos peccatum: & ipſi ſunt Deo odibiles: cuius ſermocinatio eſt cũ ſimplicibus. Prouer. 14.*

g Phærecides Syro maeſtro de Pythagoras, fue el primero (como dize Ciceron) que dixo, q las almas eran immortales. Confirmò eſta opinion Pythagoras. Viniẽdo Platon a Italia con deſſeo de oyr a Pythagoras, dio razones de eſta verdad. La mas principal y que conuẽcio a todos fue: que el animo de el hombre participa de la naturaleza de Dios: porque es imagen y ſymbolo y ſimulachro ſuyo como ſintierõ cõ Moyſen. Trimegiſto. Muſeo. Orpheo, Homero, Pyndaro, Ariſtote. Ciceron, Seneca y otros: y aſsi ha de ſer immortal como Dios.

h De eſto ſe trata mas por extenſo, lib. 4. proſa 2.

riendas gouierne Dios el mundo: piensas que los acaescimientos que cada dia se vee en el, y los successos que llaman de fortuna: aparecen assi a caso. Ygnorancias tan grandes como estas, son causas bastantissimas no solo de qualquiera enfermedad y perturbacion del animo: sino tambien de la misma muerte.

Pero gracias al author de la salud: porque el vigor de la razon no te ha desamparado del todo. Todavia ha quedado en pie la verdad de la sentencia saludable que poco antes dixiste acerca de la prouidencia y gouierno del mundo: la qual ha de ser fomento y remedio efficacissimo de tu salud.

Tu affirmaste con vehemencia que la orden y traça del vniuerso, y su mouimiẽto esta subjecto a vn presidente que lo gouierna por razon: y que el caso fortuito, no tiene lugar en el. Segun esto no temas ni te affligas: porque de esta pequeña centella de verdad, se ha de boluer a encender y fortificar el calor vital de tu alma, y has de restaurar el resplandor del entendimiento de que antes gozauas.

Pero porque aun no es tiempo de vsar de remedios graues y efficazes: y por ser cosa manifiesta que quando los hombres dã

9 *Intensio vehemẽs passionum tristitiæ, oper tam habebant atque abs conditam hanc rationis scintillulam: quia vt Aristot. ait de somno et vigilia. Motus maiores impediũt minores. Malitia vnius horæ (ait scriptura) obliuisci facit luxuriam maximam. Ita potest esse intensa malitia & afflictio vnius horæ vt vincat luxuriam maximam.*

Como el alma que está en el cuerpo no se vee, pero es conocida por el mouimiẽto y por sus effectos: assi Dios es inuisible, pero por la prouidencia y orden de las criaturas venimos en conocimiẽto del criador. Y como creemos que ay Piloto en la naue, aunq no le veamos: assi creemos que ay vn Dios que gouierna este mundo: Theophilactus Antioch. lib. 1. ad Autolycum.

de mano a las sentencias y opiniones verdaderas se embuelue y enredan con las falsas. De las quales nace la obscuridad 10 de las palsiones con que se confunde y ciega la contemplacion clara de la verdad: k conuiene que esta ceguera se vaya poco a poco disminuyendo con medinas faciles para que (ahuyentadas las tinieblas delas afficiones engañosas) puedas conocer los rayos de la verdadera luz que es Dios: fuente de toda verdad, y causa de toda salud y descanso.

10 *Via impiorum tenebrosa nesciunt vbi corruant.*

K La verdad no se destierra del entēdimiēto sino es con su contrario, que es la falsedad: ni la falsedad sino es con la verdad. Por tanto dize Seneca. El buen habito despida el yerro: que el malo auia assentado.

Metro VII. del primer limer libro, en el qual prueua cō exemplos la Philosophia, como las tinieblas de las passiones escurecen el conocimiēto de la verdad.

Nubibus atris.
Condita nullum.
Fundere possunt.
Sydera lumen.
Si mare voluens.
Turbidus auster.
Misceat æstum.
Vtrea dudum.
Parque serenis.
Vnda diebus.
Mox resoluto.
Sordida cæno.
Visibus obstat.

LAS estrellas escondidas con las nuues obscuras: no puedē derramar el resplandor con que alūbran y alegran el mundo.

Y si el ayre Austro turbido, y obscuro, rebuelue el mar feruoroso, a y lo mezcla con el cieno que està en el fondo: el agua que antes estaua transparēte como el vidrio, y era semejāte a los dias claros, y serenos: al punto se ensuzia y escurece cō

a Esaias dize. c. 57. q̄ los malos son como el mar q̄ hierue y no puede reposar. Y Seneca. El primer indicio del animo compuesto, es estar dentro de si y viuir consigo, sin discurrir por muchas cosas ni vaguear con el entēdimiēto.

el

Quique vagitur.
Montibus altis.
Defluus amnis.
Sæpe resistit.
Rupe soluti.
Obice saxi.
Tu quoque si vis.
Lumine claro.
Cernere verum:
Tramite recto.
Carpere callem:
Gaudia pelle,
Pelle timorem,
Spemque fugato:
Nec dolor adsit
Nubila mens est,
Vinctaque frænis:
Hæc ubi regnant.

el cieno que se menea: y turba los ojos para que no vean lo que está escondido debajo de las aguas.

El rio tambien que baxa de los altos montes, va su camino derecho con gran priesa. Pero si algũ peñasco se despega del monte, y se le pone delante: suele turbar y impedir su corriente.

Si tu Boecio quieres conocer claramente la verdad: y correr sin tropieço por el camino derecho de la virtud: apartate del gozo desordenado de los bienes falsos de que abundas: resiste al temor de los males que te pueden succeder en esta vida: da de mano a la esperança vana de los bienes temporales que te faltan, y no des lugar al dolor de los males que padeces. [b] Porque el alma donde reynan estas passiones, está llena de tinieblas y cargada de pesados hierros y cadenas: con las quales como cõ vnos frenos los vicios la lleuan donde se les antoja.

b S. Buenauentura lib. 3. pharetræ. c. 41. haze mẽcion de estos versos: y a este proposito trae vna sentencia de S. Ambros. lib. de virginitat. donde dize. Las quatro passiones de ira, de desseo, de deleyte, y de temor: son como quatro cauallos del alma. Quando estos se desuocan y embrauecen: no se puede conocer el alma a si misma. A lo qual no ha de dar lugar el hombre prudente y virtuoso: refrenando estos affectos, y domesticando su fuerça: conforme a lo que Seneca enseña en la carta. 86. El Leonero (dize) mete la mano en la boca al Leõ. Al Tygre besa el q̃ le guarda. Al Elephante manda el negrillo de Guinea q̃ ande sobre vna maroma. A estos imita el sabio y bueno: q̃ está perito en domar vicios. El dolor, la pobreza, la ignominia, la carcel, el destierro. y qualquiera otra passiõ o mal horrendo: en entrando en su poder se amansa.

LIBRO II. DE LA

Consolacion natural de la Philosophia.

En este segundo libro trata la Philosophia de aplicar los remedios faciles (como lo tiene prometido) à las enfermedades de Boccio q̃ en el primer libro dexa descubiertas y aueriguadas.

Prosa I. Del segundo libro, donde la Philosophia comiẽça à aplicar los medicamẽtos suaues, ayudada de la eloquencia.

DEspues de auer la Philosophia dicho todas las sentencias, y consejos que auemos visto: suspendio por vn poco de tiẽpo la doctrina, y auiendo con su discreto y moderado silencio recogido mi atencio y ansias de la salud: 1 comẽço à hablar desta manera.

Philosophia. Porque he cõprehendido las causas radicales de tu enfermedad, y la disposicion y estado q̃ al presente tiene: se me antoja philosophar acercadella.

Tu Boccio (si es que he conocido tu mal) estas podrido y acabado 2 con la memoria, affecto y desseo de la prosperidad passada: y dichosa fortuna que tuuiste. Solo el auer esta variado (como tu lo piensas) ha sido sufficiente razon para mudar la disposicion de tu

1 *Eccles.32. Vbi non est auditus nõ effundas sermonẽ Et c.p 41. Audi tacens, & pro reuerẽtia accedet tibi gratia bona.*

2 *Thren.3. Memoria memor ero: & tabescet in me anima mea.*

animo: y llenarlo de impaciẽcia.

Yo conozco muy biẽ los postizos, engañosos, aparẽtes y varios afeytes de aquel prodigio [a] de la fortuna: con que aboua los animos de los mortales: y como tiene de costumbre trauar blandissima familiaridad con aquellos que pretende burlar: hasta tanto que cõ vn intolerable dolor dexe confusos a los que no pensauã caer de su bienandãça. [b]

Si tu Boecio te acordares sin engaño de la naturaleza, condiciones, y merecimiẽtos de la fortuna: no hallaras en ella cosa buena ni hermosa: 3 de q̃ ayas goza de con gusto y serenidad: ni que has perdido cosa alguna en perdella. No creo sera menester trabajar mucho en boluerte a la memoria sus mañas: pues solias tu (aũ quando ella estaua presente haziẽdo aplauso a tus vanidades) redarguirla y impugnarla cõ palabras asperas: y cõ las sentẽcias [c] q̃ auias oydo de mi boca. Pero qualquier mudança subita y no pẽsada: 4 no es posible q̃ venga sin alguna turbaciõ de los animos por fuertes que sean. Assi lo experimẽtamos en ti: pues te vemos algun tanto oluidado y arredrado de tu antigua tranquilidad.

Ya me parece Boecio que es tiempo que beuas y gustes algu

a Dizese prodigio o monstro la fortuna, por que causa admiraciõ en los que la contemplan: dando bienes a los malos, y males alos buenos. O es monstro: porq̃ destruye el animo de los hombres. Si es prospera, con la demasiada solicitud: si es aduersa, con la demasiada melancolia.

b El que echa vn freno a su felicidad, mejor la gouierna. Plin. Iun. li. 7.

c Estas sentẽcias son las vozes que dan los sabios contra la fortuna. Seneca epist. 58. Oygan todos que doy vozes. Apartad de vosotros todo lo que aplaze al vulgo. Todo lo que la fortuna os diere, tenedlo por sospechoso, y temedlo. Que los peces y las fieras son engañadas cõ el cebo que deleyta. Pensays que son estas cosas mercedes, y regalos de la fortuna? Lazos y assechanças son.

3 *Seneca li. de cõsola. Ita ego in illis quæ omnes optant existimaui, nihil veri boni inesse: quin inania & speciosa ac decepturo fuco circũlita inueni; Intra nihil habentia fronti simile.*

4 *Paulus Mimus. Legem nocens veretur: fortunam innocens.*

5 *Fauus mellis verba composita, Prouer.16. Eccle.40. Tibiæ & Psalterium suauem faciunt melodiã: & super vtraquê lingua suauis.*

6 *Sapientia sine eloquencia parum prodesse potest. Eloquentia sine sapiẽtia multum obesse plerumq; nunquam prodesse. Cicero.*

7 *Fortunæ vita implicata. similis est torrẽti. Est quippe turbulenta, & limo repleta; ingressu difficilis, violẽta, & obstrepera & momentanea. Epictetus apud Stobæum sermone de virtute.*

8 *Alanus in Anti claudiano dicit.*
Præcipitem mouet illa rotam, motuq; laborũ. Nulla quies claudit, nec sistunt otia motu.

na cosa facil y sabrosa: 5 la qual embieda a tus entrañas abra camino a los remedios mas firmes y prouechosos.

Halle se aqui presente la persuasion suaue y deleytosa de la rhetorica y eloquencia: la qual sera saludable, si no se oluidare de mis sentencias. Y acompañe a la rhetorica 6 la musica y la poesia: (no la que engaña, y inclina a lo malo sino la que es familiar nuestra y no sale de nuestro tabernaculo) y cante differentes modos de versos: vnos faciles y suaues, otros difficultosos y llenos de documentos.

Que ha sido pues (o hombre) lo que te ha succedido que tan triste y tã lloroso te tiene? Creo verdaderamente que se ha sobreuenido algun trabajo (a tu parecer) nunca visto ni pensado. d Si tu piensas que la fortuna 7 se ha mudado contigo la cõdicion: 7 yerras. Porque estas fueron siempre sus mañas y costumbres: esta su condicion y naturaleza.

Guardó contigo su immutabilidad y constancia: en ser siempre mudable y inconstante. 8 Tal era quando te adulaua con sus falsos alhagos: y quãdo se te mostraua apacible, y agradable en medio de los fauores de la felicidad lisongera.

d Mas alegres dexo la fortuna (dize Seneca) a los que nunca mirò: que a los que despues de grãdes fauores, desamparo. De tranquilit. ani.

e Aduierte se para todos estos libros de Boecio donde tan frequẽtemente se habla de la fortuna: que la fortuna solamẽte se halla en los que obrã por entendimiẽto y razon: que las bestias no tienen buena ni mala fortuna. Y assi Aristoteles la reduze a la causa efficiente racional, diziendo la fortuna es vna causa accidẽtal, en aquellos que obran a proposito. El exemplo ordinario es el q̃ caba vn sepulchro y halla vn thesoro sin q̃ supiesse algo de el antes: es causa accidental de la inuencion del thesoro, que accidentalmente halla: y principal causa de cabar el sepulchro. Como en el mundo acaescen tantas cosas sin auerlas prẽmeditadò ni entẽdarlas: se dize que reyna en el la fortuna. Respeto de Dios no ay fortuna ni caso, porque todo lo que succede lo comprehende con su infinitó saber. Ha se Dios como el que sabe que ay vn thesoro en vna parte y dize a su criado: caba aqui vn sepulchro. Hallase el thesoro:

Hos præmit, hos elevat: hos dejcit, erigit illos: cogit & in varios, homines descendere casus.

9 *Veluti si quis cæcus in quempiam incedat illum cæcum appellat qui non vitauerit: sic nos fortunam facimus cæcam, in quam nostrapte cecidimus cæcitate. Plutar. in moralibus.*

10 *Hedera complexu necat arbores: ita fortuna prospera dum blanditur strangulat & perdit. Plinius lib. 16. c. 35.*

11 *Seneca. Nec me res vlla delectabit licet sit eximia & salutaris: quã quod mihi vni securus sum. epist. 6.*

12 *Augustinus. Prospera huius mundi asperitatem habent veram: iucunditatem falsam, certum dolorem, incertam voluptatem.*

Ya tu Boecio conoces por experiencia las varias y dubdosas caras de esta Diosa ciega. 9 Alhageuña y fauorable en algũ tiẽpo: ahora cõtraria y inhumana, la que toda via se tapa y esconde sus propriedades, para engañar con su prosperidad a los inexpertos: a ti se te ha descubierto toda ella, pues has participado de sus extremos, y gustado de sus fauores y desuios.

Si despues de esto ò Boecio aprueuas la fortuna: no te quexes de que ella execute su condicion, y juegue contigo, y burle de ti cada hora. 10 Si como ingrata y infiel la condenas: despreciala y despidela de ti, como a centella y manantial de tus duelos. Porque de razon la fortuna que ahora es causa de tus angustias con su ausencia; auria de serlo de tu seguridad y bienauenturança con su presencia: y no lo fue. f Desamparote a ti y ninguno puede estar seguro de que no hara otro tãto con el. Por tãto ni de los daños ni de los prouechos de ella: se ha de recibir gusto ni pena.

Y dime Boecio. Podra se estimar en algo la felicidad que se ha de despedir luego y passar adelante, y dexar llenos de angustias y tristezas a los posseedores? 12 Como puede ser pre-

soro: lo qual fue effecto fortuito respecto del criado: pero no respecto del señor. S. Tho. p. p. q. 116. art. 1. corpore.

f Mas presto te has de fiar (dize Gregor. Naz.) de las letras escriptas en el agua, que de la prosperidad humana.

cioso lo que no se puede detener aunque lo procuremos con todas nuestras fuerças, y q̃ quando huyẽ, haze miserables a los q̃ dexa? Que otra cosa es la fortuna que amenaza huyda, sino vn cierto prognostico de la calamidad que esta a la puerta? 13 No se ha de cõtentar el hombre discreto con solo ver las cosas que tiene delante de sus ojos. La prudencia g mas larga ha de tener la vista, sin detenerse hasta descubrir los fines y remates de las cosas. Siẽdo pues la fortuna inconstantẽ en ambos los extremos de prosperidad, y aduersidad: haze que sus amenazas no se ayan de temer, 14 ni sus blanduras se ayan de admitir, ni creer.

15 Vltimamente Boecio tienes obligacion de suffrir con buen animo todo lo que se hiziere en la era i h de la fortuna: despues que vna vez la reconociste por señora y rendiste tu cuello y tu libertad a su yugo: amando sus riquezas, y esperando de ella el gualardón de tus trabajos. Grã locura seria tuya, poner leyes a la que de tu bella gracia escogiste por señora: y mandalle por ellas se vaya ò se detenga, como a ti se te antojare, o te estuuiere mejor. i No consideras que por aqui exasperas a tu señora con la injuria que le hazes en

13 *Ganfridus.*
Exempla sirenes habe: decearis in illis.
Sub meliori statu: semper peiora caueto.
Nulla fides rerum; sequitur post mella venenũ.
Et claudit noxa tra diẽ, nebulæq; serenum.

14 *Seneca de remedijs fortuitorum. Exonerauit te fortuna si intelligis, & tuitiore loco posuit. Damnũ putas? Remediũ est: clamas quod opibus expoliatus es? Tuo tio tibi ista iactura tam grauis est. Non tam molestè ferres: si tã quã perditurus habuisses.*

g S. Augustin. en el sermon de prudencia a los heremitas, dize. La prudencia te enseña, como has de ser siempre el mismo assi en las cosas prosperas como en las aduersas: como es la misma la mano quando se estiẽde y quando se cierra.

h Al mundo llama era de la fortuna: donde trilla, muele, y despedaça los hombres con su rueda.

i En la musica cõcertada concurren (dize Plutarcho) sonidos agudos y graues: tiples, baxos, y tenores: y en la grãmatica ay letras vocales y cõsonantes: y sin estas differencias no aura armonia ni construction. De la misma manera auemos de moderar lo aduerso con lo prospero, en las cosas de la fortuna: y tẽplar la buenandãça con los trabajos.

quererla gouernar: sin esperança de enmienda que no la tiene.

Si tiendes las velas del nauio y las entregas al viento, no espe res que has de aportar al lugar q̃ tu escogieres: sino al que los soplos delos vientos endereçaren.

Si encomiendas otrosi la semilla a la tierra: no han de salir los fructos conforme a tu voluntad y desseo. Vnos años serã prosperos: otros esteriles y faltos.

De la misma manera (Boecio) pues tu te entregaste a la fortuna, para q̃ te gouernasse. Conuiene que te amoldes a las condiciones de ella, y obedezcas a sus preceptos.

Yerras en querer detener el impetu de la rueda de la fortuna: y trabajas en vano. O el mas insensato de todos los hõbres no sabes, que si la suerte de la fortuna se está queda sin variarse: que dexara de ser suerte.

Metro I. del libro segundo, donde la Philosophia pinta las costumbres de la fortuna.

QVANDO esta fortuna buelue sus vezes de prosperidad, y aduersidad con su mano derecha lle-

15 *Samariensis.*
Quidquid agas quicquid dicas, quicquid patiaris,
Non facit vt retrahas: quæ mea dextra trahit.
Sic ego primatum, venerandaq̃ sceptra tenebo:
Et pro vellemeo, mel tibi felq̃ dabo.

16 *Seneca ad Lucillũ.*
Initia in nostra potestate sunt: de euentu fortuna iudicat.

17 *In Olympijs nõ licet vincere delecto aduersario: sic in vita quæcunq̃ obtingit fortũna cũ ea luctandum est. Plutarch. in moralib.*

18 *Cum fueris fœlix, quæ sunt aduersa cauto.*
Non eodem cursu respondent vltima primis.
Hæc cum superba verterit vices dextra.
Ex æstatuãtis more fertur Euripi.

Dudum tremendos sæua proterit reges:
Humilemq; victi sublevat fallax vultum.

Non illa miseros audit aut curat fletus.
Vitroq; gemitus, dura quos fecit ridet.

Sic illa ludit, sic suas probat vires.
Magnumq; suis mostrat ostentum.
Si quis visatur, vna stratus, & fœlix hora.

na de soberuia: sin atender a vicios, ni a virtudes: andan todas las cosas confussas y llenas de peligros: como lo andan los nauios que nauegan por el seno de Euripo el inquieto. [a]

Llena de crueldad derriba y deshaze los Reyes temerosos: y la q̃ siempre engaña leuanta de la calamidad el rostro humilde y opprimido del captiuo. [b]

No oye la fortuna a los pobres miserables, ni cura de sus sollozos. Mas dura que vna piedra se queda haziendo burla de los suspiros que por su passatiẽpo euaporà de las entrañas.

Assi se huelga ella, y assi prueua sus fuerças. Este es el milagro que la fortuna haze delante de los suyos: si en vna misma hora se viere vn mismo hombre leuãtado, y abatido. [c]

Prosa II. del libro segundo, en la qual la Philosophia prueua y enseña como no tiene Boecio derecho a querellarse de la fortuna: por no auerle quitado cosa q̃ fuesse suya propria.

O Boecio yo querria aueriguar contigo algunas cosas: cõ palabras tomadas de la boca de la misma fortuna. [a]

a Es tanto el dessasso siego de este mar: que para encarecer la inconstãcia de vno, se dezia en prouerbio. Hombre Euripo. Manucio en los prouer.

b Prouerbio es antiguo del remo al throno quando el abatido es leuantado sin pensar. El mismo Manucio.

c Paulo Mimo dize. La fortuna es de vidrio Quando resplandece se quiebra.

a Muchissimos templos auia en Roma de la fortuna. Vno de ellos era de la fortuna muliebre que las matronas edificaron. Dizen q̃ hablo la Diosa dos vezes. Artificio del demonio (dize S. August.) para que los hombres no curassen de viuir bien teniendo deuocion con la diosa fortuna, que no mira merecimiẽtos: ni curassen de la Diosa felicidad q̃ los atiende. S. Aug. lib. 4. de ciuita. c. 19.

1 *O homo, ait fortuna, quasi diceret. Quid tu reãme quotidianis agis querelis, cum sis homo, id est, putredo in exitu, bulla in vita, esca vermium in morte: vt dicebat Solon Salaminius Vel (vt dixit Arist.) imbecillitatis exemplum, temporis spolium, fortunæ lusus, inconstantiæ imago, inuidiæ & calamitatis tritima: reliquũ vero pituita & vilis. Cũ sit homo cui alter homo dæmon est. Ab homine (ait Seneca) homini quotidianum periculũ est.*

2 *Primitus in mũdo tecum tua quanta tulisti?*
Nudus eras primo: posteà nudus eris.

Ve notando tu con cuydado: si tiene justicia en lo que dize, o no.

O tu hombre 1 (dize la fortuna) [b] porque me affliges y infamas agrauiando te de mi, con continuas quexas y querellas? Que iniuria te auemos hecho? Que teſoros te robamos, y q̃ bienes q̃ fuessen tuyos? Poned me pleyto ante el juez que vos escogieredes, sobre la propriedad de las riquezas y de las dignidades. Y si prouaredes que alguna de estas cosas es propria de alguno de los mortales: yo resti tuyere sin pleyto ni dilacion los bienes que me pedis: y concede re que eran vuestros, y que me los demandais con justicia.

Que no sean estas riquezas tuyas ni de alguno de los mortales: de vuestro nascimiento consta. Porque quando te crio la naturaleza a ti Boccio; y te formò en el vientre de tu madre: al salir de el te recibi yo desnudo y pobre: 2 y te aluergue con mis riquezas y regalos: y te crie despues de gracia cõn gran cuydado y voluntad. Que a no auerme mostrado tan liberal contigo: fuera posible que no tuuieras ahora tanta impaciencia y enojo contra mi.

Yo demas de esto te enriqueci con mis theſoros: [c] y te

b La fortuna es vna causa accidental en los que obran por entendimiento como declaramos en la prosa primera deste segundo libro, con Aristoteles. Frequentemente se toma tambien por el effecto fortuito y no p[illegible]do. y assi se llaman fortuna los successos casuales y no premeditados. Burla S. Augstin. de los gentiles, porq̃ ponian la Diosa fortuna y la veneravan con grã cuydado: creyendo que ella daua y quitaua los bienes de esta vida, que ellos tanto estimauan. Acerca de Dios no ay fortuna como diximos

c No tienen los mortales riquezas proprias (dize Euripides) los que tienen las riquezas que manan de los Dioses: no son señores sino procuradores. Eurip. in Phœni.

adorne con el resplandor de las dignidades, que tambien son de mi potestad y jurisdictiõn) y te comunique la afluẽcia dẽ todas las cosas que los hõbres pueden desear.

Ahora se me antoja de escõder la mano. 3 Con todo esso quedas con obligacion de dar me las gracias: por auerte concedido el vso de las alhajas y thesoros, y dignidades: nõ tuyas sino mias. No tienes action ni derecho a querellarte: como si te vuieramos robado tu hazienda. Porqué te quexas, y suspiras? Ningun agrauio se te haze.

Las riquezas, las honras, la salud, los deleytes, y todo lo q̃ este mundo encierra a mi reconocẽ por señora: y a la señora siguen y acompañan las criadas. Conmigo viene las honras y los thesoros quando en noblezco algũo con mi presencia: y quando me ausento se vàn conmigo. Criadas mias son: hazen lo que deuen. Con grande osadia me atreuo a afirmar, que si estas cosas que tantas lagrymas te cuestan fueran tuyas proprias: en manera ninguna las pudieras perder.

A mi 4 sola por ventura se ha de vedar que gõze de mis priuilegios y vse de mi derecho? Al cielo le es licito emviar

3 *Leuis est fortuna (ait Paulus Mimus) cito reposcit quæ dedit. Et Seneca in Hercule furente tragediæ. 1.*
Nemo confidat nimium secundis,
Nemo desperet meliora, lapsis.
Miscet hæc illis, prohibetque Clotho.
Stare fortunam: rotat omne fatum,
Nemo tam diuos habuit fauentes:
Crastinum vt possit sibi polliceri.
Res Deus nostras celeri citatas:
Turbine versat.

4 *Hinc nasci, de fortunæ ludibrio.*
Erexit fortuna rotam, sic perdita mundo.
Illudit quoties hanc iuuare fele uem.
Erexit Cirum. Attoniti reges q; duces q;
Ante vagam mæsti stat hilares q; Deam

d Gemir y llorar la perdida de las cosas de esta vida es como llorar quãdo vn arbol ameno q̃ adornaua tu casa, pierde las hojas por el iuierno. Seneca epist. 105.

e De tal manera es ciega la fortuna (dize S. August.) encontrando con todos que muchas vezes passa adelante delos suyos y se jũta a los que la abominan. lib. 4. de ciuita. c. 18.

biar al mundo dias claros y sere nos: y escurecer essos mismos dias con las noches tenebrosas. Al tiempo tambien le es licito adornar la mesa de la tierra y hermosearla cō flores y fructos en el verano: y luego al iuierno con pluuias, aguas, y frios, marchitar y abrasar todo este adorno.

Derechō tiene el mar a mostrarse algunas vezes apacible con su serenidad: y otras vezes espantoso con las olas y tempestades.

Porque quiere pues la codicia [f] insaciable de los hōbres obligarnos a la constancia tan agena de nuestra condicion y naturaleza? Con esta esfencion nacimos: Este juego auemos de jugar continuamentē Por officio tenemos traer al derredor vna rueda [6] con grandissima ligereza. Nras fielt as sō dar en tierra cō los q̄ estā en las nuues: y leuātar los abatidos. Si te plaze o Boecio subir en nra rueda yo doy licencia: pero ha de ser con esta ley, que no lo has de tomar por injuria quādo mi juego, y mi entretenimiento os mandare descender.

Por vētura ignorauas tu mis costumbres? No sabias el juego hizimos a Cresso Rey [g] de los Lidos? Al qual temia Cyro

5 *Iuuen. saty. 3.*
Ex humili magna ad fastigia rerum.
Extollit: quoties voluit fortuna iocari,
Sene. Ludit fortuna cū suis moribus: & quæ dedit abstulit. & quæ abstuli: reddit. Nec vnquā tutius est illi mecum experiri: quam cum locum iniuriæ non habet.

6 *Quatuor partes diuersæ considerantur in hac rota. Vna pars summa, alia infima. Tertia qua de summo descenditur ad imū: quarta qua de imo ascenditur ad sūmum. Qui est elevatus in rota fortunæ dicit. Glorior elatus: descendens dicit descendo mortificatus, dejectus dicit, infirmus axe rotor. Ascendens dicit. Lætus ad alta vehor.*

f Seneca en la epist. 64. dize. Todas las cosas podra vno menospreciarlas: Pero no posseer las todas.

g Cresso engañado del oraculo de Apolo hizo guerra al Rey de Persia: y siendo vencido y librandose de la hoguera dela manera que Boecio lo refiere, le dixo Fauia su hija. O padre nos regozijeis tanto: aguardad el dia postrero: finalmente Cyro le bol uio a prender y le puso en vna horca.

Rey de Persia: y como este le prē dio despues: y le mādo echar en vna hoguera, de donde se librò por vna gran tempestad de agua que sobreuino del cielo? No tenias noticia de las lagrymas piadosas que Paulo Consul Romano derramò sobre el Rey de Persia su captiuo, quando le dio libertad? Que otra cosa pregonan y lamentan cada dia las tragedias, sino los hechos de la fortuna? como derriba con sus saetas indiscretas: los Reyes prosperos y bienauenturados. 7

No te acuerdas de quādo estudiauas en Athenas en tus tiernos años que auia dos valijas a las puertas del templo de Iupiter llenas de vino: el vno bueno y el otro malo, y todos los que entrauan en el templo auian de beuer de ambas las vasijas, y vnos beuian mas del buen vino, y otros beuian mas de el malo? En lo qual se representaua que todos los que entran en este mundo han de beuer necessariamente de la prosperidad y aduersidad: vnos mas y otros menos de cada cosa de estas? Pues porque te quexas Boecio, si beuiste copiosamente de la vasija del buen vino?

Porque te agrauias si no me ausentado del todo de ti? h Porque culpas mi mutabilidad, si

7 *Ganfredus.*

Hoc vnum præscire potes quod nulla potestas.
Esse morosa potest: quia res fortuna secundas
Imperat esse breues sibi exempla: priores.
Respice fortunas: enarrabilia priorum.
Floridaprosperitas. Minos subuertit Athenas.
Ilium Atrides Magnæ Cartaginis arces.
Scipio? Sed multi sunt Romani talia fati.
Tempora verte breui: breuis est distantia læti.
Atq; etiam mœsti: nox est vicina diei.
Hæc aliena docēt: & te tua fata docebunt.

h Voz, es de nuestro Demetrio (dize Seneca) q toda via suena en mis oydos. A mi parecer (dize) no ay cosa mas infeliz que aquel, a quié nūca le succedio cosa aduersa. Mal sintieron los dioses de el. Indigno parecio, de que la fortuna se le rindiesse: la qual huye de los floxos, como si dixesse. Para que he de tomar a este por contrario? Al punto dexara las armas. No puede aguardar mi cara. No tégo necesidad de todo mi poder: cō vna liuiana amenaza huyra. Busquese otro con quien prouemos las fuerças. Tengo empacho de tomar me con hombre aparejado para ser vencido. No se vence con gloria el que se vence sin peligro. Seneca lib de prouī. Dei.

8 *Prouerbium erat apud antiquos.*
Ne desperemus: adhuc cælum vertitur. Ad quod facit illud Theotricum ex charitibus.
Nödum defessus prouoluere desijt æther.
Menses atq; annos.
Quod enim vnus annus negat: alter defert.

Si quantas rapidis flatibus incitus.
Pontus versat arenas.
Aut quot stelliferis edita noctibus.
Cœlo sydera fulgent:
Tantas fundat opes: nec retrahat manum.
Pleno copia cornu.
Humanũ miseras haud ideo genus.
Cessat flere querellas.
Quãuis vota libens excipiat Deus.
Multi prodigius auri.
Et claris auidos ornet honoribus.
Nil iam parta vidētur.
Sed quæsita vorans sæua rapacitas.
Altos pandit hiatus.

essa misma te es justa causa para esperar cosas prosperas? 8 No muestres pues flequeza de animo: ni quieras tu solo ser priuilegiado entre todos los hombres, [i] suppuesto que viues en este Reyno y mundo comũ: el qual se gouierna por las leyes que acabo de dezir.

Metro II. de libro segundo, donde la fortuna se querella de la insaciable codicia de los hombres.

SI la fortuna Diosa de la abundacia con su cuerno lleno, [2] vertiere sobre los hõbres tantas riquezas, quãtas arenas menea el mar rebuelto con los impetuosos vientos: y quantas estrellas resplandecen en vna noche serena: sin esconder la mano, ni detenella, no por esso el linage de los hõbres cessara de proponer llorãdo sus miserables querellas.

Y aũque Dios (que suele derramar el oro como prodigo y dadiuoso) oyga los ruegos de los hombres, y cumpla sus ambiciosos desseos; adornandolos con resplandores y dignidades: en acabando de alcançar estas cosas se les bueluen en nada y lo juzgã assi: Porque la auaricia cruel y in-

i Seneca lib. de prou. dize. Querer ser siempre feliz y passar la vida sin remordimiẽto del alma: es ignorar la vna parte de las cosas naturales. Yo te juzgo por miserable: porque nunca fuyste miserable. Ninguno sabia lo que pudiste: ni tu mismo lo sabras.

a Hercules luchaua cõ Acheloo, y boluiẽdose Acheloo en toro le arranco Hercules vn cuerno: y lleno de flores le offrecio a la fortuna. Por esso se dize q̃ la fortuna vierte el cuerno lleno: quando da abundantemente de los bienes temporales. De donde salio el prouerbio. El cuerno de Hercules, para significar la abundancia. Dize muchas cosas de este prouer. Manuci.

Quæ iam præcipitẽ frena cupidinem.
Certo fine retentent.
largis cum potius munere ribus fluens.
Sitis ardescit habendi?
Nunquã dives agit: qui trepidus gemens.
Sese credit egentem.

y insaciable se traga lo q̃ ha robado: y descubre luego otros se nos para lo que resta de robar. [b] Que frenos pues será bastãte para tener encerrada dentro de los limites de la razõ, la codicia furiosa y desuocada: pues auenidas y rios enteros de prosperidad q̃ entren en sus animos no há de quitar la [c] sed sino augmentarla? Yo nõ tengo por rico al que teme y gime: y se tiene siempre por pobre.

Prosa III. del lib. 2. donde la Philosophia enseña como Boecio no tiene razõ de quexarse de la fortuna, auiẽdose mostrado tan liberal con el.

TEngo por sin dudá Boecio que si la fortuna por si misma se defendiera cõ las palabras que acabo de referirte en persona suya: no pudieras tu con razon abrir la boca. Con todo esso si tienes algo que dezir para justificacion de tus quexas: es necessario que lo digas: que aqui te oyremos de espacio. *Boecio.* Entonces yo le respondi: Grande es verdaderamẽte el adorno y afeyte de las razones que en nombre de la fortuna se me han dicho. Las quales vienẽ açucaradas con la dulçura y suaue consonancia dela rhetorica y poesia, en las prosas y en

b A ninguno (aunq̃ le aya succedido bien la suerte del hurto) le duro el gozo de lo que robo: hasta otro dia. Seneca epist. 75.

c Bernar. de conuersio. ad clericos. c. 22. O miserables hijos de Adã (dize nuestro P. S. Ber.) que tragãdo esse estiercol y porquerias que comeis, no sustentays las almas hãbrientas, sino la hambre de las almas. Al mismo proposito dize Seneca epist. 73. Viste vn perro cõ la boca abierta como toma el pedaço de pan ò de carne que le arroja su amo, y al punto se lo traga entero, y buelue luego a abrir la boca por mas? Lo mismo nos acontece a nosotros. Qualquiera biẽ que auemos alcançado de la fortuna, nos lo tragamos sin gusto alguno: y al mismo punto anhelamos por lo que falta.

los metros q acabas de dezir. Pero su gusto es superficial, y no dura mas de mientras se oyē: y los dolores de los miserables se sientē en lo mas profundo de el alma. Por dōde quādo este ruydo de palabras acaba de sonar en las orejas (no llegando a la profundidad del mal cōmo no llega) la tristeza arraygada en las entrañas se queda con la misma difficultad y peligro que antes.

Philosophia. Assi es como lo dizes. (dixo la Philosophia) Pero quiero q sepas q no te aplicamos estas cōsas como remedios efficazes, y que ayā de quitar toda la enfermedad: sino como blandu ras y azeytes contra la rebeldia y cōtumacia del dolor. Porque las medicinas q ha de penetrar lōintimo de tus entrañas en busca de la tristeza q las cōsume: yo las aplicare a su tiempo y sazon.

O Boccio no quieras tenerte por miserable. Por ventura has echado en oluido quantas y quā illustres cosas cōcurrierō en tu prosperidad? Quiero passar en silencio, q auiēdo tu Boccio quedado huerfano sin padre, ni madre: tuuo cuydado de ti y de tu criança la Magestad de los Cōsules Romanos. Los quales escogiēdote a ti, y dexādo a otros muchos: te amarō primero por uirtud[a], y valor, q cōtra y esse cōtigo

Seneca. Quid opus est partes flere? tota vita flebilis est. Vrgebunt nouæ incommoda priusquam veteribus satisfeceris. Moderandum est ieiunio vobis maxime, qui immoderate fertis: & in multis doloribus humanum pectus dispēsandum. lib. de consola. ad Martiam.

a De mas estima es quando vno es primero amado por su virtud y por esso se admite al parentesco, que no quādo primero se contrae con el propinquidad y despues le aman.

affinidad, que es el genero de parentesco mas precioso que se puede hallar. 2 Quien no te juzgará por felicissimo tiniendo fuera desto suegros tan principales y de tãta gloria, muger tã honesta, 3 y tãtos hijos varones?

Passo otrosi en silẽcio las dignidades que se te dieron en tu juuẽtud negadas à los ancianos, (que quiero callar las gracias comunes y que se conceden a [b] otros) porque me da gusto llegar al monton de tu singular felicidad.

Si es assi (como parece que lo sientes) que la affluẽcia de las cosas de la tierra son de algun momento para hazer bienauenturados a los hembres 4 (pues sientes tanto el estar priuado de ellas) dime que peso de trabajos te puede sobreuenir que baste a borrar de tu memoria la luz de aquella bienauenturança, quando viste sacar de tu casa, y ser promouidos delãte de tus ojos, dos hijos tuyos [c] a la dignidad del Cõsulado sin pretensiõ tuya ni suya, sino por solos sus merecimientos: 5 diligenciandolo los padres del Senado con aplauso y gusto de todo el pueblo? Y quando estando estos mismos hijos sentados en las sillas de los Migistrados, tu hiziste officiõ de Orador y predicador

2 *Prouerb.18. Vir fidelis ad societatem magis amicus erit quã frater.*

3 *Eccles.26. Mulieris bonæ beatus vir: numerus enim annorum illius duplex.*

4 *Non cõsistit in his beatitudo. Iuxta illud beatum dixerunt populum cui hæc sunt: beatus populus cuius Dñs Deus eius: ps. 14. 31. Et illud Greg. Dum electi prosperantur pauida suspitione turbãtur, mentes ne temporaliter præmientur.*

5 *Filij mares (ait Euripides in tauro) sunt columnæ familiæ. Idem in Orest. Beatus est qui beatus est in filijs.*

b Era costumbre entre los Romanos, no dar dignidad alguna al que no tenia treynta años: si no fuesse que la particular virtud lo demandasse, o la comũ vtilidad de la republica. Boecio antes de los treynta años fue criado Cõsul. Y esto dize aqui la Philosophia, que fue gracia comun porque se hizo tãbien a otros. De Scipion dize Ciceró que fue dos vezes Consul, antes que cũpliesse treynta años.

c Llamauanse estos dos hijos Patricio. Y Hypacio, Iulius Martianus in vita Boetij.

6 *Erat præsens Rex Theodoricus, tũc primũ Romam accersitus. S.P.Q.R. nomine. Refert Iulius Martianus qui vitam Boetij scripsit. Tũc catholicus erat rex. In senectute autem (vt Salomõ) declinauit à veritate, vt affirmat Anastasius, Baronius, & Iulius.*

de la Magestad Real 6 y de la gloria de los nueuamente electos: y mereciste la palma y gloria de la subtileza de tu ingenio y eloquencia. Y quando tinien do en medio essos dos Consules cumpliste con la oracion que se suele hazer a los que entran triũphando [d] los desseos y esperãças del pueblo Romano q̃ auia concurrido à verte encarecer las prerrogatiuas de tus hijos?

No me puedo persuadir ò Boecio (ponderadas estas cosas) sino q̃ tu engañaste à la fortuna prometiendole alguna cosa: segun se te mostro tan fauorable, y te comunico tan dulcemente sus dones y tuuo por singular regalo estar contigo. Tu te alçaste a lo que veo con las joyas mas preciosas de la fortuna: porque a otro ninguno (por mas priuado que fuesse) se otorgaron en algun tiempo sino es a ti.

Quieres pues entrar en cuẽta y razon con la fortuna y computar qual aya sido mas lo bueno o lo malo que has tenido? Aora en esta persecuciõ del rey Theodorico ha començado la fortuna a tener embidia de tan extraordinaria felicidad: y a mirarte con mal ojo, y affligirte. Con todo esso si confieres el numero y qualidades delas alegrias con las tristezas: no podras dissi

d De la manera que el pueblo salia a recibir a los que auian de triumphar, y ellos entonces subian en vn carro cõ quatro cauallos blancos. Assi salio el pueblo a recibir los hijos de Boccio y los lleuo al lugar señalado dõde el padre oro.

mu-

mular la bienauenturança que toda via tienes. Y si no te juzgas por bienauenturado porq̃ aquellas cosas que parecian alegres y deleytosas passaron con tanta ligereza, sin dexar rastro de sus contentos: [e] no tienes razon de tenerte ahora por desafortunado: porque tambien las cosas que ahora parecen tristes y desabridas, passaran con la misma velocidad. 7

Por ventura entraste ahora en esta sombra y vida mortal subitamente con habito de huesped y peregrino, sin saber lo que acã passa? Piensas que ay alguna cõstancia en las cosas humanas? Desde el mismo punto que nacemos començamos a morir y caminamos a las tinieblas del oluido. Quando menos pensamos nos saltea la hora beloz de la muerte: donde fenece el hombre 8 y lo que carga sobre el. [f] Rara y extraordinaria cosa es, hallarse fee y perseuerancia en la fortuna: y si se hallare alguna vez: pereciendo el hombre, vendra ella tambien a perecer. Que piẽsas pues que importa mas que tu dexes a la fortuna muriẽdo, o que ella te dexe huyendo.

7 *In die malorũ non immemor sis bonorum. Seneca præfatio lib. 1. natu. quæ. Quid exulta? Ista quibus veheris in summum: ne scis vbi relictura sint. Habebunt suum, non tuum finem. Ad imum delatus es? Nunc est surgẽdi locus.*

8 *Pater noster Bernardus ad sophiam virginẽ, epist. 113 loquẽs de vanis mulieribus sæculi ait. Cum interierint non sument omnia: neq; descendet cũ eis gloria hæc: Mundus cuius sunt, nudis illis exeuntibus retinebit: eisdem vanis, vanas similiter alias seducturus.*

e La fortuna no hizo gracia a los ricos de los dineros que les dio, (dize Bion) porque solo se los dio prestados. Apud Stobæum Bio.

f Menosprecia viuiẽdo (dize nuestro P. sant Bernar.) lo que no puedes posseer despues de muerto: y desciendã los q̃ viuen al infierno porque no desciendan quãdo mueren.

Metro III. del lioro segundo, donde la Philosophia muestra con tres exemplos la mutabilidad de las cosas del mundo.

Cum polo Phœbus roseis quadrigis.
Lucẽ spargere cœperit.
Pallet albentes hebetata vultus.
Flammis stella præmentibus.
Cum nemus flatu zephiri tepentis,
Vernis irrubuit rosis.
Spiret insanum nebulo sus Auster.
Iam spinis abeat decus.

QVando comiença el Sol desde su rosado carro a esparzir su luz: se vienẽ a escurecer las Estrellas, y perder los blancos rostros preualeciendo las llamas claras y resplá descientes de el Sol.

Y quando el ayre Zephiro suaue y caliente sopla en la sylua con blandura, la agracia y hermosea con las rosas del verano: pero quando llega el tiempo de las aguas que trae el Austro sintino en el iuierno: luego las espinas quedan desnudas de las rosas que las acompañauan y dauã gracia y hermosura.

Sæpe Tranquillo radiat sereno.
Immotis mare fluctibus.
Sæpe feruentes Aquilo procellas,
Verso concitat æquore.

El mar tambien esta muchas vezes diaphano y transparente, quãdo tiene sossegadas sus olas y goza de su tranquilidad: y muchas vezes ni mas ni menos haze el viento Septentrional heruir las tempestades mudando lo de baxo arriba y priuãdo al mar de su claridad y sossiego.

Rara si constat sua forma mundo:
Si tantas variat vices.
Crede fortunis hominũ caducis:

Si el mundo muda tantas caras y tiene tantas transmutaciones sin permanecer de vna misma manera: fiaos vos de las cadu

Bonis crede fugacibus

cas fortunas de los hombres y de los bienes transitorios y fugitiuos de esta vida. a

Constat æterna, positum què lege est.
Vt constet genitũ nihil.

Sabida cosa es y ley eterna ay de ello que ninguna cosa que se engendra en este mundo: permanezca mucho tiempo sin variedad, y mudança.

Prosa IIII. del libro segundo, donde la Philosophia persuade a Boecio que no se congoxe: pues la fortuna le ha dexado tantes bienes.

1 *Nam in omni aduersitate fortunæ infœlicissimum genus est in fortunij fuisse fœlicem. Hinc Samariensis.*
O bona prosperitas vbi nunc es, nunc mea versa est.
In luctum cythara, fit lachrymosa lyra.
O mala dulcedo: subito quæ sumpta venenas.
Quæ vere cõpensas: mel leue fellè graui.

2 *Seneca. Nescit fatua (quam Seneca habebat in domo) esse se cæcam: subinde pedagogũ suum rogat vt migret. Ait domũ tenebrosam esse: Nemo se auarum intelligit, nemo cupidum. Si quando fatuo delectari volo: non est mihi longe quærẽdus. Merideo. Non est extrinsecus malum nostrum: in visceribus ipsis sedet. Et ideo difficulter ad sanitatem venimus, quia nos ægrotare nescimus. epistola. 51.*

BOecio. A esto dixe yo. Todo quanto enseñas ò madre y conseruadora de las virtudes, a es verdad. No puedo negar el curso velocissimo con que hizo ausencia mi prosperidad Pero esso es lo que affli ge con mas rigor al que buelue los ojos atras: y se acuerda de los gustos, riquezas y honras passadas. Porq en todos los desuios de la fortuna 1 el mayor infortunio es: auer sido dichoso y biẽ afortunado. b

Philosophia. O Boecio (dixo la Philosophia) que tu padezcas el castigo de la falsa opinion 2 que sigues poniẽdo la felicidad en las cosas de la tierra, no proviene de los males que padeces:

a Seneca de consola. Nunca yo crey a la fortuna. Quando parecia q̃ eramos amigos, todas quãtas cosas me daua riquezas, honras, fauores, todas las ponia en vn lugar apartado de donde las pudiesse boluer a tomar sin inquietarme. A ninguno descompuso la fortuna aduersa, sino al q̃ engaño la fauorable.

a Seneca en la epistola. 91. De aquella Philosophia hablo que no tiene cosa alguna por buena si no la honesta, la qual ni con los apremios de los hombres ni de la fortuna se puede borrar, ni perder.

b Si no eres lo q̃ eras no ay para que quieras viuir. Prouerbio antiguo. Refierelo Ciceron en vna carta. Al rebes Seneca en la carta. 65. Procuremos con todas veras que nos deleyte el acordarnos de las cosas q̃ perdimos: y esto sera assi quando el animo està aparejado para perdellas.

y assi los agrauias en imputalles la culpa de tu pena. Porque si aũ perseueras en aprouar este nõbre vano de la felicidad inconstante: sera razon que computes conmigo ahora como toda via abundas de muchissimos y precioſissimos bienes: pues todo aquello que en los theſoros de tu prosperidad era mas precioso se te queda por orden del cielo entero: y sin diminucion alguna. Podras pues quexarte cõ justicia de tu infortunio, auiendote Dios reseruado las joyas de mayor estima, y que mas amauas?

Toda via perseuera con salud y hõnra aquella gloria y ornamento del linage humano, Symacho [c] tu suegro. Por el qual si fuera menester dieras tu propria vida sin pereza ni tardança: antes con mucha alegria. Varon perfecto, hecho todo el y compuesto de las mismas virtudes y sabiduria: A quien su modestia y sanctidad tienen seguro: y solo se ocupa en cõdolerse de tus miserias oluidado de las suyas. [3]

Viue toda via tu muger [d] con su natural modestia: auentajada en la compostura y honestidad: [4] y para cifrar todos sus dotes semejante a Symacho su padre. Digote que viue no para si (porque aborrecẽ su vida) y si

[3] *Ne desiderãtibus in cõsolatione. Eccles. 7.*

[4] *Eccles 26. Gratia supergratiã, mulier sancta pudorata & tacita.*

c Symacho Patricio suegro de Boecio fue Cõsul, y sapientissimo y sanctissimo varon. Al qual pone Boecio por cẽsor de sus escriptos en el tratado que le dedico: quomodo Trinitas est vnus Deus & non tres Dij. Martyrizole Theodoricocomo se dixo en el titulo del libro.

d La muger de Boecio se llamaua Elpha. Fue muger prudentissima. Compuso dos hymnos de S. Pedro y S. Pablo: Oliuæ vinæ: y Fœlix per omnes. Refierelo Fasciculus temporum. Otros dizen que se llamaua Rusticiana: vease Cesar Baronio tomo. 7. en el año. 526.

con-

conseruar el espiritu es solo para tu consuelo y para apiadarse de ti.

En solo esto sere de tu opinion y affirmare contigo que tu felicidad se disminuyò: porque tu muger se resuelue en lagrymas y se affligue con vn dolor entrañable: y està flaca y debilitada con las ansias y desseos que tiene de verte libre, y q̃ entres con salud y có gozo por las puertas de tu casa.

Que dire fuera de esto de tus dos hijos Consules? los quales (en quanto la edad les permite) representan con sus costumbres morigeradas, valor y prudencia: [e] el lustre y resplãdor del ingenio de su padre y de su aguelo.

Si el mayor de los cuydados de los hombres es conseruar y defender la vida: ò tu Boecio mil vezes dichoso si estimares los bienes que tienes: pues aun ahora quando tanto te lastimas, tè han quedado en pie cosas que à dicho de todos: son mas agradables que la propria vida.

Siendo esto assi como lo es enxuga las lagrymas, reprime las congoxas: que la fortuna no te es del todo contraria, ni la tẽpestad que ha enuestido cõtigo es tan braua como la finges: porque toda via las anchoras de los

5 Gloria Patris filius sapiens. Prouerb. 10. & Eccles. 30. Mortuus est pater eius, & quasi non est mortuus: reliquit. n. similem sibi.

e Genero de felicidad es (dize S. Augustin.) auer nacido ingenioso.

6 *Cicero de amicitia. Qui amicitiam tollit de mundo, solem tollere videtur. Et Seneca de remedijs fortuitorum. Nihil est peius: quam amicos non habere. Si amicum perdidisti alium quære: & ibi cum quæras vbi inuenies. Quære inter artes liberales, inter recta & honesta officia: quære in laboribus. Ad mensam istà res nõ quæritur.*

que bien te quieren: 6 tienen fuerte y afierrá firmemente: las quales no daran lugar a que de presente te falte aliuio y para lo por venir esperanças ciertas de tu remedio.

Boecio. Assi lo supplico yo a Dios que las anchoras de mis amigos permanezcan sanas y firmes: que viuiendo ellos aunque las olas del mar anden turbadas procuraremos nadar hasta donde llegarẽ las fuerças: fiados del cuydado con que mi suegro, mi muger, mis hijos, y mis amigos viuen desseosos de mi libertad.

Pero aunque esto sea verdad: bié echas de ver (ò Philosophia) quanta hermosura y resplandor falte al ornato de nuestra gloria.

Philosophia. Ya me parece q̃ vamos aprouechando algun tanto en el remedio y cura de tu enfermedad, pues no te das del todo por desdichado. y miserable como hasta aqui lo affirmauas con tanta vehemencia. Ya vienes en que nò lo robò todo la fortuna: y que lo que permanece es la mayor y mejor parte de tus bienes.

Mas no puedo lleuar en paciencia (ò Boccio) tus melindres y ternuras oyendo te querellar en grito y dezir, que falta algo a tu bienauentura. 7 Que hõbre

f Cassiodoro dize. El que es verdadero amigo siempre guarda lealtad y siẽpre ama. El tormento no le vẽce, el trabajo no le cansa, el thesoro no le rinde ni otro amor peregrino le ocupa. Y assi Petro Rauennense dize, que el verdadero amor no tiene cosa alguna por dura, amarga, ni graue, aunque sea la muerte.

7 *Quis est enim tam compositæ fœlicitatis, vt non aliqua ex parte cũ statu sui qualitate rixetur?*

bre ay en el mundo de tã copioſa y abundante felicidad que no forme quexas por alguna parte de la qualidad de ſu fortuna. g

No ay hombre que eſtè contẽto con ſu ſuerte.

§. I.

MIſerable, congoxoſa y incierta coſa es la ſuerte de las riquezas, fauores, amiſtades, y de los demas bienes humanos. 8 Los quales o nunca concurren en vno perfectamente: h ò ya que cõcurran no ſon permanecientes. A eſte le mana la caſa riquezas y cenſos: pero faltale la nobleza de la ſangre, y traele triſte y congoxado la humildad de ſu linage.

A otro 9 haze glorioſo y conocido de todos el luſtre y nobleza de ſus antepaſſados: y la falta del dinero le tiene encerrado en la carcel y anguſtias de ſu pobreza: y quiſiera que ninguno le conociera. Otro tiene lo vño y lo otro, nobleza y riquezas: y eſta triſte por no tener muger o no poderla tener. Otro tuuo dichoſa ſuerte en hallar muger ſancta y honeſta: pero carece de hijos: y ſabe de cierto que los theſoros que amontona han de venir a parar en herederos eſtra-

g Si el hombre ſuelta las riendas al dolor ninguna materia ſe dara q̃ no ſea graue. Plini. Iun. in epiſto.

h Vna ocupaciõ grãde ſe crio para todos los hõbres (dize el Eccleſ.) y vn graue yugo ſobre todos los hijos de Adã deſde el dia que ſalẽ del vientre de ſu madre haſta el dia de la ſepultura hecha en la tierra, que es madre de todos los varios pẽſamiẽtos, los temores de ſu coraçon, ſus inuenciones: el furor, la embidia el deſſoſsiego, la inquietud y el temor de la muerte. No ſe excepta el que trae la corona en la cabeça como ni el que viſte lino crudo. Eccleſ. 11.

8 *Solon legũm Attitarum conditor dicere ſolebat: Vrbes atq; oppida nihil aliud eſſe, quã humanarum ærumnarũ domicilia: quibus luctus mærores triſtitiæ mortalium quaſi ſeptis includuntur.*

9 *Seneca. De iſtis me putas diſſerẽre quorũ in cõfeſſo mala ſunt? Aſpice illos ad quorum felicitatem cõcurritur: bonis ſuis ſuffocantur? Quã multis grauesſunt diuitiæ? Quam multorum eloquẽtia quotidiano oſtentãdi ingenij ſpatio, ſanguinem educit? Quam multi continuis voluptatibus pallent? Quam multis nihil liberum reliquit circumfuſſus clientium populus? Ille iſtius cultor eſt, iſte illius, ſuus nemo. lib. de breui vitæ.*

10 *Prouerb.* *Nec Iupiter quidem omnibus placet.* *Theognes in sententijs.* *Neq; Iupiter ipse,* *Siue pluat siue non: vni cuiq; placet.*

11 *Idcirco verba sunt Boetij, nemo facile cum fortunæ suæ conditione cõcordat. Inest enim singulis, quod inexpertus ignoret: expertus exhorreat.*

12 *Prouerbium.* *In pulicis morsu, Deum inuocat. Dicitur de illo qui leui de re, grauiter perturbatur. Tractũ ab Apologo. Quidam dolore pulicis pedem mordẽtis subsedit, & Herculẽ inuocauit. Illic trepidauerunt timore vbi non erat timor, ait Dauid.*

13 *Iudæ. 1. Hi sunt murmuratores, querulosi, secundũ desideria sua ambulantes.*

14 *Seneca. Magis vrgent sæua in expertos. Graue est non assuetis ferre ceruicibus iugum Ad suspitionem vulneris tyropalescit: audacter veteranus cruorem suum spectat: qui scit se sæpe vicisse post sanguinem lib. de diuina prouidentia.*

estraños. Otro tiene hijos: pero los siniestros, y desconciertos del hijo ò de la hija, le fuerçan à gemir, y llorar lagrymas de sangre con todo el coraçon. Por lo qual apenas se hallara vn solo hõbre, que tenga paz con su fortuna: [i] y dexe de sorber lagrymas. 10 Porque a cada vno le aquexa vn nole que: que el que no lo experimenta lo ignora: y el que lo experimenta lo abomina. 11 de donde nace la discordia entre el hombre y su suerte, y estado: por eminente que sea.

Los delicados sienten mas las aduersidades.
§. II.

IVnta se tambien ò Boecio con lo que auemos dicho, q̃ los q̃ son dichosissimos y felicissimos son tambien delicatissimos [k] y impacientissimos: si no succeden todas las cosas a la medida de sus antojos. 12

Porque como no tienen costumbre de padecer aduersidades: con la menor de ellas desmayan, y caen de su felicidad. 13 Y a esta causa qualquier trabajo por pequeño que sea, tiene fuerças para derriuar a los felicissimos: y roballes la perfection de su prosperidad. 14

i Nunca haze fauor con tãto extremo la fortuna a los amigos (dize Seneca) que al que intenta muchas cosas le respõda en cada lugar y occasion. de ira. lib. 2.

K Bion Philosopho Platonico, como le dixessen que no auia sido para traer a su escuela a vn mancebo delicado. Respondio. No es posible pescar con anzuelo el queso fresco y blãdo. Laer. lib. 4.

Quantos piensas tu que ay ahora enel mundo, que se tuuieran por bienauenturados y les pareciera que estauan vezinos al cielo, si les cupiera en suerte alguna reliquia de las mas pequeñas que la fortuna te ha dexado?

Si el lugar donde ahora te hallas te afilixe: aduierte que lo q̃ tu juzgas por destierro es patria

15 de los que nascieron y habitan en el: [1] y por tanto la miseria no està en essas cosas: sino en la imaginacion 16 y impaciẽcia 17 con que las lleuas. Y por el contrario qualquiera suerte sera dichosa si con igualdad de ánimo se tolerare. Que hombre ay tan bien afortunado, que si diere entrada a la impaciencia, no desee mudar estado?

O con quantas amarguras està mezclada la dulçura, y los deleytes de la felicidad humana. 18 La qual aunque parezca sabrosa al que goza de ella: queda condenada por defectuosa: por quanto no la puede detener a su voluntad: pues quando menos se cata le hurta el cuerpo, y se le sale de casa.

Bien claramente se da a entẽder quan miserable sea la bienauẽturança de los mortales: pues ni perseuera por mucho tiempo con los que gustan y go

15 *Omne solum forti patria est: vt piscibus æquor.*

16 *Seneca. Si visista quibus vrgeris effugere: non alibi ius oportet. sed alius. epist. 105.*

17 *Adeo nihil est miserum: nisi cum putes. Vnde Seneca epist. 9. Miser est qui se beatum non iudicat: licet mũdo imperet. &c. & epist. 24. Illud ante omnia memento demere rebus tumultum, & videre quid in quaq; re sit: scies nihil esse in istis terribile nisi ipsum timorem.*

18 *Seneca epist. 22. In hoc excusibiles sunt Dii: quod ista quæ exoraciant, optantibus data sunt.*

1 Caminemos alegres y con la cabeça leuantada (dize Seneca) donde quiera q̃ la fortuna nos lleuare. Midamos las tierras que ella quisiere: que no auemos de hallar fuelo que no sea proprio de el hõbre. De qualquiera parte del mundo se leuantan igualmente los ojos al cielo, y con iguales interualos distan las cosas humanas de las diuinas. Mientras los ojos insaciables no se apartã del retablo y espectaculo del cielo: y mientras me es licito mirar el Sol y la Luna, y las Estrellas, sus nascimientos y sus cursos, causas, influencias, y varios mouimientos: mientras me mezclo con las cosas celestia[illegible]go mi anima suspensa y atonita con tantas marauillas: que se me da a mi del suelo q̃ estoy pisando o que me importa? Quid mea interest quid calcem? de consola.

zan de ella con animo sossegado, ni deleyta del todo a los impacientes y delicados.

Que buscays pues ò mortales? Que pretendeys tristes y miserables? Fuera de vosotros mẽdigays la felicidad, que teneys dentro de vuestros animos. 19 El error y la ignorancia os confunden, y traen al retortero. m Dadme licencia y prestad me vuestras orejas por vn breue espacio: que yo os quiero enseñar donde esta la llaue, y la rayz de vuestra bienauenturança.

Dime Boecio. Por ventura possees alguna cosa que sea mas preciosa que tu? Diras me que no. Si fueres pues señor de ti mismo, 20 y tuuieres tu animo sossegado, y rendieres y auassallares tus passiones: posseeras lo mas precioso, y lo q̃ tu no querras jamas perder, ni la fortuna te lo podra quitar. n

19 *Seneca epistol. 9. Summum bonum extrinsecus instrumenta non quærit: domi colitur: ex se totum est: Incipit fortunæ esse subiectum, si quam partem sui foris quærit.*

20 *Seneca. Id actum est ab illo quisquis formator vniuersi fuit: vt in alienum arbitrium, nisi vilissima quæq; non caderent. Quicquid optimum homini est: id extra humanam potentiã iacet. Nec dari nec eripi potest. De consola.*

Que no consiste la bienauẽturança en las cosas desta vida.

§. III.

YPorque acabes de persuadirte a que la bienauẽturança de los hombres no consiste en la abundancia de los bienes que la fortuna puede arrebatar: o forma conmigo estas razones, en la manera que yo te las voy dictando.

m Estas cosas que se veen: y que para verlas se detiene la gẽte, y que vno a otro las demuestra con pasmo y admiracion: por de fuera son hermosas, y alla dentro miserables. Busquemos vn bien, que no tenga solo la aparencia de bien: solido y liso y que en lo interior goze de mayor hermosura. Seneca li. de vita beata.

n Antojase me difinir (dize Seneca) Aquel, dezimos bienauenturado, acerca del qual no ay otro bien ni otro mal: si no el bueno, o el mal animo. Amador de lo honesto, contento con la virtud. Al qual las cosas fortuitas ni lo leuantan ni lo abaten: el que no conoce otro mayor bien q̃ el q̃ el se puede dar. li. de vita beata.

o Plutarco dize muy bien, que la fortuna no es artifice de la infelicidad sino es con fauor de la maldad. lib. de curio. Y assi la miseria mas està en la malicia, que en la fortuna.

21 *Beatitudo est summum bonum naturæ rationedegentis. Hinc Augustinus. Facilius dicere possumus in vita æterna quid ibi sit quã quid ibi non sit.*

22 *Idem Aug.12.de ciuitã. Beatitudo vera non est: de cuius æternitate dubitatur. Cicero in parad. Nemo potest non beatissimus esse qui est tutus in se se: quisq; in se vno sua ponit omnia.*

23 *Lubrica nõ seruat certum fortuna timorẽ. Sed rotat instabilem cæca subinde rotam. Sternere summa libet libet infima tollere rerũ. Inq; vicem nulla vertere lege vices.*

r Manifiesta cosa es que la bienauenturança es el summo bien que puede succeder y hallarse en la naturaleza que se gouierna por razon: 21 quales son Dios, los Angeles y los hõbres. Tambiẽ es cosa manifiesta, que el summo bien no puede hazer assiẽto sobre los bienes que pueden faltar por antojo de la fortuna: ó por faltar el subjecto en q̃ estriuan. 22 A los quales hazen ventaja los que por ningun caso pueden hazer ausencia. De donde claramẽte se colige, que la inconstancia de la fortuna no puede aspirar a la felicidad humana Angelica ni Diuina.

s A la razon passada quiero añadir otra. O el hombre a quiẽ ensalçi esta caduca y vana fortuna, conoce su mutabilidad: o no. Si no conoce la inconstancia de la fortuna: es ignorante. Que felicidad pues podra hallarse, dõde reyna la ceguera de la ignorancia? Y si la conoce: es fuerça auer de temer, no se le vayan aquellos bienes: que sabe de cierto ser fugitiuos y inconstantes.

23 Y por aqui el continuo temor q no le ha de dexar ser bienauenturado.

Seria possible dezirme, q̃ podra este hõbre no temer a la fortuna: ni dar se le nada de perder sus bienes. Pero esso mismo cõfirma

p Es me Dios testigo (dize Aristo. en los Politicos) que no consiste el summo bien en los bienes exteriores. Nosotros (dize) somos bienauenturados como los Dioses lo son: y los Dioses no son bienauenturados con los bienes exteriores, luego tãpoco los hombres.

q Burla S. Aug. de los Romanos diziẽdo, que hallando tan temprano al Dios pauor y al Dios amarillez: dieron tan tarde cõ la Diosa felicidad. Porque si vuieran hallado esta Diosa: pudieran escusar los sobre dichos Dioses: pues dõde reyna la felicidad no paran semejantes Dioses. lib. 4. de ciuit. c. 23.

firma mi argumento. Porq̃ si los menospreco: no puede cõsistir la felicidad en ellos: pues los tiene por tã peq̃ños, y de tã poca estima, q̃ aunq̃ la fortuna se buelua a leuantar con ellos, no merecen que el alma se inquiete ni se entristezca por ello.

Tu eres Boecio vn hombre tan sabio: à quien se yo de cierto: que muchas y euidentes demonstraciones tienen persuadido: que las almas de los hõbres y sus entendimiẽtos r son inmortales. 24 Y de si es claro y manifiesto tambien, que la felicidad casual para y se acaba en la muerte del cuerpo. Por donde si esta fuera verdadera felicidad no cae debaxo de dubda si no que feneciendo ella tambien con la vida 25 del cuerpo: començaran todos los mortales a ser miserables desde la muerte pues alli perdieran su bienauenturança. Lo qual no es assi. Porque muchos buenos sabemos q̃ no solamẽte con la muerte sino con los tormentos y martyrios grangearon la gloria y felicidad eterna y verdadera. En que manera pues podra la vida presente hazer bienauenturados, a los que la muerte no haze miserables? s

(?)

r S. Clemente discipulo y successor de sant Pedro, en el principio de las recognitiones que escriuio a Iacobo hermano del Señor, dize, q̃ antes que tuuiesse noticia de la ley Euangelica, anduuo de escuela en escuela desseoso de aueriguar si el alma era immortal. Porque si lo era, eran desatinados y infelicissimos los hombres q̃ buscauan bienes en esta vida. Quiso consultar sobre esto los Phitones: y vn amigo se lo estoruo. En esto llego a Roma S. Bernabe, el qual le dio luz de la verdad.

s Cierto Abbad escriue a nuestro P. S. Bernardo, que Dios le auia reuelado, como los que fueron a la cõquista de Hierusalẽ por su orden: aunque no alcançaró victoria: pero que conquista con el cielo con los trabajos de la guerra. Los que morian dezian, que no desseauan: viuir mas, por no boluer a offender a Dios. De los quales se poblauan las sillas que dexaron vazias los Angeles que peccaró. Y que todo fue orden del cielo: que se consolasse. epist. 33.

24 *Inter Magicas sententias hæc habetur. Anima hominum Deũ fere astringit ad se, nihil mortale habens. Tota diuinitus ebria facta est. Harmonia enim gloriatur, sub qua est corpus mortale. Hæc declarat Plero Gemisto Platonicus & dicit: Vnitis in homine mortalibus cum immortalibus: factũ est totum vna velut harmonia Eug. li. 9. c. 15.*

25 *De malis tamen dicipoterit, quo l perdãt suam beatitudinem in morte: Væ vobis viri impĩ quo dereliquistis legem Domini altissimi, & si nati fueritis in maledictione nascemini, & si mortui fueritis in maledictione erit pars vestra Eccle. 41. A verbis viri peccatoris ne timueritis: quia gloria eius stercus & vermis est: hodie extollitur & cras nõ inuenietur: quia conuersus est in terram suam, cogitatio eius perijt. 1. Macha. 2.*

Metro IIII. del libro segũdo, donde la Philosophia encomienda la medianía de los estados.

Quisquis volet perẽnẽ.
Cautus ponere sedem.
Stabilisq; nec sonori.
Sterni flatibus Euri.
Et fluctibus minantem.
Curat spernere pontum:
Montis cacumen alti.
Bibulas vitet arenas.
Illud proteruus Auster.
Totis viribus vrget,
Hæ pendulum solutæ
Ponaus ferre recusant
Fugiens periculosam
Sortem sedis amænæ,
Humili domum memento.
Certus figere saxo.
Quamuis tonet ruinis
Miscens æquora vẽtus:
Tu conditus quieti
Felix robore valli.
Duces serenus ævum
Ridens ætheris iras.

QValquiera hombre prudente y constante, que quisiere leuantar algun edificio tan perpetuo y tan firme, que los soplos del viẽto Euro no le perjudiquen: y que estè siempre haziendo burla del mar que amenaza con sus impetuosas olas: huya de lo alto del monte, y de las arenas secas y sueltas.

Porque la cumbre y altura de los montes es combatida sin cessar cõ todas las fuerças del ayre Abrego proteruo y fuerte: y las arenas sueltas rehusan el peso deleznable.

Huyendo pues la suerte peligrosa del alto throno: acuerdate de edificar tu mansion sobre el peñasco [a] baxo y seguro: porque aunque el viento furioso se embrauezca, y derribe vnas olas, y leuante otras, y turbe los mares: tu dichoso y bienauenturado passaras con grande seguridad tu vida retirado y fortalecido con el vallado quieto y fuerte, riyendote de las amenazas del cielo.

a Lapiedra es Christo nuestro bien, el qual dize. Aprended de mi q̃ soy manso y humilde de coraçon. Seneca dize. Que es lo mas principal en las cosas humanas? No admitir en el anima malos consejos. Leuantar las manos puras al cielo: no buscar biẽ q̃ para auerlo tu de auer lo pierda otro. Dessear lo que se dessea sin competidor. La buena conscięcia. Las demas cosas que estiman los mortales aũque se te entren por tus puertas assi las mira como que se hã de boluer a salir por donde entraron In præfa. lib. 3. natu. quæst.

Prosa V. del libro segundo, donde la Philosophia condena con razones mas fuertes las condiciones de la fortuna.

POrque hallo por experiẽcia (o Boecio) que las vnciones y medicamentos faciles y suaues, van aprouechãdo y cundiendo en tu animo: sera bien que nos atreuamos vn poco mas, y comencemos à vsar de remedios mas valientes, que lleguẽ a labrar enlo mas profundo del mal. 1 Ten esfuerço, abre las puertas de tu coraçon: y percibe cõ cuydado las razones quẽ hã de mouer tu animo mas poderosamente que las passadas.

Puesto caso que los bienes de la fortuna no fueran vanos y de tan poca substãcia como son, 2 ni se ausentaran con tanta ligereza: [a] que ay en todos ellos que se pueda dezir que es bien proprio vuestro, y que ni aũn la muerte lo pueda quitar: y quẽ auiendo hecho el justo aprecio de ello no sea cosa vil y despreciable? En que andan pues los hombres desualidos: tras las cosas que ni son suyas ni puedẽ serlo, ni tienen valor alguno?

1 *Filioli mei quos iterũ parturio, donec formetur Christus in vobis. Paulus.*

2 *Oratius, Ode. 9. lib. 4.*

Non possidentem multa vocaueris.
Recte beatũ: rectius occupat.
Nomen beati, qui Deorum.
Muneribus sapienter vti.
Duramq; callet paupertatem pati.
Pulsq; letho flagitium timet.
Non ille pro charis amicis.
Aut patria timidus perire.

a S. Chrysosto. dize. Si nosotros os dixeramos que peccarades, luego nos auiades de contradezir diziendo. Pues no auemos de mirar las cosas eternas? Auemos de romper cõ tantas obligaciones? la gloria y el infierno, no se hizieró para premiar a los buenos y para castigar a los malos? lo que vosotros me auiades de respõder, os persuado yo ahora.

No consiste nuestra bienauenturança en las riquezas.

§. I.

LAs riquezas que tãto estiman los hombres: (pregunto yo) son buenas y preciosas por si, y de su propria naturaleza, o de parte de los hóbres que vsan dellas? cierto es q̃ de ninguna parte son buenas. Entre estas riquezas que es lo de mas estima, el oro o los montones de dineros? Digo os de verdad q̃ assi lo vno como lo otro no es bueno ni precioso: porque la auaricia haze odiosos a sus señores, [b] como la largueza y liberalidad por el cõtrario los haze glorioso y buenos. Por tanto estas cosas mas resplandecen quando las derramais: 3 que no quando con codicia las amõtonais.

Y si para hazernos las riquezas buenos y honrados es necessario que nos priuemos de ellas y se passen a otro señor: dono-sos thesoros por cierto, que para auer de ser de alguna estima los tengo de echar de casa: y dexarlos de posseer. 4

Si se vuiessen de juntar todos los aueres de todos los hóbres en vno solo: no se podria hazer, sino es quedando los demas pobres. Porque los bienes tempo-

b Las riquezas ni son buenas en quãto se guardan, porq̃ no hazen bueno al que las guarda, sino auariento. Ni en quãto se distribuyé, porque se van y apartan del que las distribuye, y el se queda sin ellas.

Seneca dixo bié agudamente, El auariẽto no haze cosa bien hecha si no quãdo se muere: porque entonces dexa lo q̃ injustamente posseya.

3 *Martialis Poeta, lib. 5.*
Extra fortunã est quicquid donatur amicis.
Quas dederis solas semper habebis opes.
Seneca de vita bea.
Nihil magis possidere me credam: quam bene donata.

4 *Diuitiæ sunt sapiẽtibus Deus: cætera inania verba sunt, & verborum ornamenta. Euripides in Cyclop.*

rales no son como la voz, que suena toda ella, y se perciue entera mente de todos los circunstantes: sin que estorue el oyr de el vno al otro. Pero vuestras riquezas si no se diuiden, y despedaçan: no pueden enriquecer à muchos. Y haziendo se assi: es fuerça el auer de hazer pobres à los que dexan 5 quando buscan otro señor.

O riquezas estrechas y pobres, pues no es posible que muchos las posseã sin diuision. Y si todas acuden a vno: ha de ser quedandó los demas pobres.

No en las perlas ni en la amenidad de los campos, ni en los vestidos y criados, consiste el summo bien.

POr ventura os lleua los ojos y el desseo, la claridad de las perlas preciosas? c Abrid pues bien los ojos, y considerad como si esse resplandor y essa luz tiene alguna estima: q̃ es de las perlas y no vuestra. Yo me marauillo grandemente de ver a los hombres marauillarse de estas niñerias. 6 Que hermosura pueden tener las cosas que no se pueden mouer, ni tienen alma que las ennoblezca, ni miembros ni partes que las hermoseen, que sean de gusto, agra

5 *Non admodũ plausibilis fœlicitas est: quæ plurimorum emitur infœlicitate. Væ qui coniũgitis domum ad domũ: & agrum agro copulatis. Nunquid habitabitis vos soli super terram?*

6 *Nulli nos vitio natura conciliat. Illa liberos ac integros genuit. Nihil quidem quod auaritiam irritaret, posuit in aperto. Pedibus aurũ & argentum subiecit: calcandamq; ac premendum dedit: quidquid est propter quod calcamur ac premimur. Seneca epist.95.*

c Occasion tẽgo (dize Seneca) para querellarme de la naturaleza: ya que escondia el oro y las perlas y el hierro (có que nos matamos por ellas debaxo de tierra: y se cargo sobre todas estas cosas dandoles tanto peso y grauedad: porque no las hundio mas abaxo, y porque no las hizo mas pesadas: para que no se pudieran sacar a luz, ni subirlas aca arriba para que mouiessen tantos pleytos y dissensiones? lib. 7. de benef. & epist. 95. donde añade. No tenemos empacho de estimar en tanto, lo q̃ estaua en lo mas baxo de la tierra. Falso es el resplandor que tienen. Mientras estan escondidas las perlas y el oro: no ay cosa mas fea ni mas obscura, los que las limpian y apartã del cieno y de la hez lo demuestran en las manos suzias y abominables. Pues mas ensuzian las almas de los posseedores, que las manos de los artifices.

de,

de, y parezca bien a los que sienten y viuen, y son semejantes a los Angeles 7, y à Dios: y se gouiernan por razon, y tienen entendimiento como ellos.

Tengan estas perlas preciosas la hermosura mas acabada q̃ querais imaginar. Ayales el criador de la luz comunicado gran parte su belleza: competales tãbien por sũ proptia forma especie y naturaleza esta gracia y resplandor: con todo esso no llegã a la excellẽcia y dignidad de vuestra naturaleza: 8 ni son dignas de que con tanto extremos os marauilleis de cosas tã baxas, y que entre las que se criaron para vuestro seruicio, ocupã el postrer lugar. [d]

Deleyta os por ventura la amenidad y hermosura de los cãpos? *Boecio.* Porque no nos ha de deleytar? Es verdaderamente esta vna parte hermosa entre las partes hermosas del mundo hermosissimo, y assi nos recrea y da gusto mirarla: como nos le da mirar el mar sereno quando lo aclarã los rayos del Sol: y como nos marauillamos, y recibimos contentamiento en ver el cielo, las Estrellas, el Sol y la Luna, sus mouimientos velozes y concertados, sus influencias marauillosas, su grandeza y hermosura.

Philosophia. Y guala por ven

7 1. *Ad Timo. 2. Similiter & mulieres in habitu ornato cum verecundia & sobrietate ornãtes se: nõ in tortis crinibus, aut margaritis, vel veste præciosa: sed quod deceat mulieres promutentes pietatem: per opera bona.*

8 *Clemens Alexa. Pedago. lib. 3. c. 21. Si quis auro se ornari existimet: is auro est inferior: qui autem auro inferior: nõ est eius Dominus.*

d Chrisostomo. Si te vistiessen a ti (dize) de cilicio, y adornassen tu casa con perlas, lleuariaslo en paciencia? no. Pues lo mismo hazes tu cõtigo, y no otro. La casa de tu alma q̃ es el cuerpo, cargas de oro y de perlas, y menosprecias el ama, y vistes la de cilicio con la fealdad del peccado. ho. 70. sobre S. Matth.

9 *Marcus Tullius. Tu vero cnitere (inquis) in somnio, & sic habeto te non esse mortalē: sed corpus hoc. Neq; enim is quem forma ista declarat: sed mēs cuiusq; is est quisq; non ea figura quæ digito demonstrari potest. Deum igitur te esse scito. Siquidem Deus qui viget, qui sentit & moderatur & mouet id corpus cui præpositus est, quam hunc mundum princeps ille Deus. Eugu. lib. 9. c. 23.*

tura alguna de estas cosas con vra naturaleza? 9 Perficionā vuestro ser? Pertenecen os como proprias? Tendreys atreuimiento para gloriar os de la hermosura de estas cosas como de hazienda propria? Atauiais os vos con las flores del verano? Es vuestra la preñez de las plantas? los fructos que maduran y se sazonan en el estio manan de vos? Porque os dexays lleuar de gozos sin fundamento? Trabajays en vano. Porque os abraçais con las hermosuras agenas como si fuessen vuestras proprias? sabed que no tiene la fortuna tā ta potestad, que haga tuyas proprias las gracias y virtudes: que la naturaleza hizo agenas y apartadas de ti.

10 No puedo negar, ò Boecio, que los fructos de la tierra te seā vtiles y prouechosos: porque fuera de toda dubda, ellos sirué de alimento para los hombres y para los animales que les siruen. Pero querria que aduirtiesses q̄ aunque quieras satisfazer a toda la necessidad de la naturaleza: no ay para que dessear ni para q̄ acudir a la abundancia de la fortuna, pidiendole grandes possessiones y regalos: e porque la naturaleza con pocas cosas y de poco momento y costa se contēta. 10 Y si quisieres despues

10 Seneca epist. 21. ad Lucilium Vēter præcepta non audit, poscit, appellat, non est tamen molestus creditor. Tarn̄ dimittitur: si modo das illi quod debes non quod potes: sine fastidio impendus est vēter. Quid enim ad rem pertinet perditurus quicquid acceperis?

e Seneca a Lucilo. dize. Vna montaña basta para sustentar a muchos elephantes. y para vn hōbre apenas basta la tierra y la mar. Y en la carta 85. Desdichados soys los que entendeys q̄ teneis mayor hambre que vientre.

cargar su hartura con manjares superfluos: ò sera desabrido los que echares en el vientre satisfecho, o notablemente dañoso. Acabad ya pues de entẽder que las possessiones y la fertilidad de los campos: ni con su hermosura, ni con su sustento os han de acarrear el summo bien, y hazer le proprio vuestro.

Parecete Boecio que es cosa decente, hermosa y digna de appetecerse el resplandecer [illegible] con vestiduras varias y preciosas? 11 A mi me parece que si hermosura tienen: mas es de la materia de q̃ se hazen, y del ingenio del artifice, que tuya.

Harate por ventura bien naue tura do la procesion de criados q̃ vã detras de ti? si son viciosos y atreuidos seran vna pesada carga para la casa y para el señor. Y si son buenos, para si lo seran. Como quieres tu contar entre tus bienes, la bondad de tus criados?

De todo lo dicho se colige clara y abiertamente, que ningũ bien de los que cuentas por tuyos, es tuyo: ni te pertenece. Pues si ninguna de las hermosuras referidas es tuya, 12 en que juyzio cabe que sientas lo que has perdido, o te alegres con lo que ha quedado?

Si essas cosas tienen de su co

11 *Chrisosto. hom. 28. super ad Hebræos. c. 22. ait Dic mihi, si quis tibi regalẽ dedisset vestẽ: tu vero super illam, servile quod. m nacta indumentum superinduceres. an non præterquã quod dedecus commiteres, pœnas quoq; merito dares? Tu vero Cœli & Angelorum Dominum induis, (dicente Apostole quotquot baptizati estis (christum induistis) & terrenis adhuc immoratis?*

12 *Qui animum curat, seipsum curat, qui corpus, non se sed sua curat Qui pecuniam, non se nec sua sed valde aliena curat. Demost. apud Valaterranum.*

f S. Hierony. dize a Leta. No aprietes el cuello con oro y cõ margaritas, ni cargues la cabeça cõ perlas, ni enrubies el cabello: adeuinando y prognosticãdo algo por aqui de las llamas rubias del infierno.

Augusto Cesar dixo. El vestido precioso y blando es vandera de la soberuia y nido de la luxuria. Suetonio. in Augu. c. 73.

fecha ser hermosas, a ti que te importa ò q̃ interessas en ello? Porque si tienen hermosura: aũ que no sean tuyas te agradaran. No tiené donayre y estima por que las posseas tu, y cuentes entre tus riquezas: antes por parecerte preciosas procurastе que fuessen tuyas. g

Para que (pregunto yo) buscays con tanto trabajo y affecto los bienes de la fortuna? Imagino que pretendeys por esta via, desterrar de vuestra casa la necessidad: con la abundancia que las riquezas prometen. Pero yo hallo por mi cuenta que os mienté los pensamientos: y que los successos son muy al reues de lo q̃ soñastes.

Porque aueys de entender q̃ son menester grandes ayudas y defensas: para que essa variedad de possessiones y theloros, no se menoscabe 13 con robos engañosos, acaescimientos, luxurias, hurtos y violencias. Grande verdad tiene aquel dicho comũ, que el que posee muchas cosas: tiene necesidad de muchas cosas: 14 y por el contrario que tiené necesidad de poco, el que mide y templa su abundancia segũ la necessidad de la naturaleza y nó segũ la superfluydad de sus ambiciosos y deprauados desseos. h

g Por esso està amarillo el oro (dize Diogenes) porque tiene tãtos enemigos que andan a ca ça de el. lib. 2.

h S. Augusti. quæst. Euange. lib. 2. q. 29. dize, que gloriarse de muchas riquezas, es como gloriarse vn herido de que tiene muchos emplastos en su casa. Mejor fuera no tener necessidad de ellos y estar sano. Assi fera mejor, no tener necessidad de muchas riquezas contentandose con poco. Cien manos tenia el Gigante de que haze mencion Plutarco, y era porque tenia cinquenta viétres y para cada vno eran menester dos manos, que a no tener mas de vn vientre solas dos manos bastauan.

13 *Chrisosto. Fugitiuus est & ingratus seruus pecunia, vel si ei innumeras vincula injicias. Nam & cum ipsis vinculis anfugit. Et quamuis seruorum adhibita sit custodia: sæpius tamen seruis persuadens, cum ipsis fugit custodibus. ho. 2. ad popu. Antiochenum.*

14 *Vbi multæ sunt opes, multi & qui comedãt eas. Et quid prodest possessori, nisi quod cernit diuitias oculis suis? Eccles. 5. nu. 10.*

Dentro de el hombre esta la bienauenturança y el sumo bien. §. III.

O Hombres, es posible que no teneys algun bien intrinsecō, proprio y natural vuestro, sino q̄ aueys de andar por fuerça a buscar vuestros bienes y vuestra felicidad en las cosas exteriores, estando dentro de vosotros, si lo quisiessedes aduertir? Assi se peruierten las condiciones de las naturalezas: pareciendole al animal racional (llamado justissimamē te diuino) que no se señala ni campea si no se adorna cō los bienes agenos, q̄ carecen de anima sentido y entendimiento.

Todas las demas naturalezas (fuera de el hombre) estan contentas con sus propriedades y hermosuras, y que siendo vosotros hechos a imagen y semejança de Dios: andeys mendigando para tan hermosa 16 y excelēte naturaleza los adornos destas cosas inanimadas y viles? No entendeys la injuria que hazeys en esto a vuestro criador? El quiso que el linage humano tuuiesse mas nobleza 17 que todas las cosas terrenas, y vosotros poneys la dignidad y excellencia del cielo debajo de las co-

Seneca li. de diuina prouiden. principio ait. Inter bonos viros ac Dū amicitia est conciliante virtute. Amicitia dico, imō etiam necessitudo & similitudo: quando quidem bonus tempore tantum à Deo differt: discipulus eius, æmulator & vera progenies.

16 *Hermogistus pulchre dicit. Magnum miraculum est homo, & animal honorandū. Hic anima intellectiua in naturam Dei transit, quasi ipse Deus sit. Hic per naturam animi Dijs est cōiunctus. Hic dæmonum genus nouit: terram colit, elemētis cōmiscetur. Acumine mentis in maris profunda descendit. Cœlum quod videtur altissimam animi sagitate metitur: intentionē animi eius nulla aeris caligo confundit: nec terræ densitas eius operationē impedit: non aquæ profunditas aspectum eius confundit.*

17 *Considerate lilia cāpi quomodo crescūt: non laborant neq; nent. Si autem fœnum agri Deus sic vestit quanto magis vos modicæ fidei? Matthæ 6.*

i La razon (dize Seneca) no es otra cosa si no vna parte del espiritu diuino encerrado en cuerpo humano. Y en la carta. 8. a Lucilo le dize. Atentamente considera que no ay en ti cosa digna de admiracion sino es tu animo: y siēdo esse grāde: no tienes otra cosa grande.

K Como sola la razō perficiona al hombre (dize Seneca) sola la razon perfecta hara bienauenturado al hombre. epist. 77.

18 *Beatitudo obiectiua debet esse melius & perfectius ens & bonũ quã beatus, & hæc est Deus. non autem beatitudo formalis. Nam hæc est intellectio quæ cum sit accidens non est perfectior beato qui est substantia.*

sas mas viles del suelo. 1 Es assi verdad, porque qualquiera bien que ha de perficionar a alguno y ser objecto de su felicidad ha de ser mas precioso que no aquel cuyo es el bien. 18 Sed vosotros pues juezes de esta causa. Y aduiertase mucho, que si los bienes mas viles los teneys por vuestros, y buscays en ellos vuestra felicidad y vuestra perfection: vosotros mismos os teneys por mas viles, que las cosas corporales y terrenas, que desordenadamente amays.

Su merecido se tienen los hõbres. Porque esta es la condicio de la naturaleza humana; que entonces tan solamente se auentaje a las de mas, quando se conoce a si misma: y la misma sea inferior a las bestias si dexare de conocerse. m Porque de la naturaleza de los animales brutos es ignorarse a si mismos, y el no conocerse los hombres acontece de ordinario por su culpa.

O hombres y quan extendido teneys este vuestro error. Pẽsays que se puede el hombre cõponer con ornamentos agenos?

19 *Pater Bernardus. Quãto amplius corpus foris componitur atque ornatur propter vanam gloriam: tanto interius anima sentitur & sordidatur. Super Missus est.*

19 Es imposible. n Porque si algo luze cõ la hermosura postiza y carece de la propria: las coberturas solas se alabaran, pero lo que està escõdido y cubierto con ellas perseuerara en su

1 Antigono pidio cõsejo a Menedemo Eritriense si yria a cierto cõbite. Despues de vn largo silencio le respondio tan solamente. Hijo eres de Rey. Insinuando por aqui, que los que nascieron para reynar no se há de dar a deleytes. Laercio lib. 2. c. 18.

m El esposo dize a la esposa en los cantares: O la mas hermosa de todas las mugeres si no te conoces: camina tras la huella de tus ganados. Donde dize nuestro P. sant Beanardo lo mesmo que Boecio aqui. Que el no conocerse el alma, la haze inferior a las bestias.

n Apeles dixo a vn pintor, que auia pintado a Elena cargada de oro. Ya que no la pudiste pintar hermosa: pintaste la rica. Clemente Alexan. Pedago. lib. 2. cap. 12. El mismo lib. 3. dize, como en viendo vn parche em plasto o vnction, sospechamos auer algun mal. Assi en viendo afeytes juzgamos que està mala el alma.

antigua fealdad.

Y no puedo persuadirme a confessar que tenga nombre de bien lo que daña a su possedor. Miento en dezir esto? Respondereys me que no. Pues hago os saber que es cosa cierta que las riquezas dañan muchas vezes a los possedores. 20 Porq̃ qualquier hombre malo [o] y codicioso de los thesoros agenos, a si solo tiene por digno y merecedor de quanto oro y de quantos thesoros ay en el mundo sié do aun indigno de lo que tiene.

Tu pues hombre que abundas en riquezas. Tu que te congoxas y tiemblas de la pica y de la espada: si caminaras por la senda de esta vida vazio y pobre [p] con mas seguridad cantaras delante del ladron. 21 O clara y excellente bienauenturança la de los bienes y riquezas de los mortales, la qual quando la ayas cõquistado y la possleas: despues de vn fin de trabajos: dexas de estar seguro.

Metro V. del libro segundo, en el qual la Philosophia alaba mucho la edad primera donde no reynaua la auaricia.

DIchosa sobremanera aq̃lla primera edad, [a] que se contentaua con la fi-

20 *Auaritia (ait quidam) est totius vitiositatis metropolis. Et D. Hieron. ad Hedibiã, dicit. Diues aut iniquus est: aut iniqui hæres.*

Menander. Nunquam vir æquus diues euasit cito.

Quidã dixit sillæ. Quomodo vir bonus esse potes: qui tantas possideas opes, cum a patre nihil tibi sit relictũ? Plutar. in eius vitæ.

21 *Iuuenal.*

Pauca licet portes argẽti vasa: lacerna
Nocte iter ingressus cõ tum gladiumq; timebis.
Et nocte ad lunam trepidabis arundinis vmbrã
Cantabit vacuus coram latrone viator.

Seneca epistola 44. Nudũ latro transmittit: & in obsessa via pauperi pax est.

Fœlix nimiũ prior ætas,
Contẽta fidelibus aruis.

o S. Aug. en la carta 70. dize: Las riquezas se dan a los buenos, porq̃ no se tengan por malas: y se dan a los malos porque no se tengan por grandes bienes.

p Proüerbio es antiguo, que cien hombres no son bastantes para robar a vn pobre. Manu.

a Plinio lib. 18. c. 3. dize marauillas de aquellos primeros tiempos, quando los Emperadores arabã despues de los triumphos. Holgauase la tierra con el arado cubierto de laurel y con el arador triumphador. los sobrenombres se tomauan de las legumbres q̃ cada qual cultiuaua mejor. De aqui nacierõ los apellidos de los Fabios de los Lentulos de los Cicerones, &c.

Nec inerti perdita luxu,
Facili quæ sera solebat.
Ieiunia soluere glande.

delidad delos cápos y su labrança: y no se perdia cō la superfluydad cōgoxosa de estos tiempos. La qual solia desterrar la hābre con viles vellotas.

Nec bachica munera nō rat,
Liquido confundere mel le.
Nec lucida vellera Serū,
Tyrio miscere veneno.

No tenia noticia de las viñas, ni sabia mezclar la miel clara cō el vino, ni teñir la lana blanca de los pueblos de Sero: con la sangre negra y venenosa [b] de las conchas que se hallan en las riberas de Tyro, de que se haze la purpura.

b Llamase venenosa por el color denegrido

Somnos dabat herua salubres,
Potum quoque lubricus amnis,
Vmbras altissima pinus.

La yerua les seruia de cama, donde tomauan el sueño saludable: y el rio deleznable les proueya de beuida: [c] y de sombra y habitacion los pinos altissimos.

c Quatro edades distinguian los Poetas. La vna de oro: la otra de plata: la otra de bronze: la otra de hierro. La de oro fue la primera quando comian vellotas y beuian agua: y es la q̄ pinta aqui Boecio. La segūda, quādo eran mas astutos los hombres y comēçauan a labrar los cāpos y edificar casas. La tercera, quando començauan los hombres a echar de si a otros para tener a solas y cuydar de su hazienda. La quarta es de hierro, y es la edad presente donde reyna tāto la malicia y la auaricia, que ni se guarda ley ni justicia: y esta llora Boecio.

Nondum maris alta secarat,
Nec mercibus vndiq; lectis,
Noua littora viderat hospes.
Tunc classica sæua tacebant,
Odijs neque fussus acerbis,
Cruor horrida tinxerat arma.

No sabia aquella edad cortar el golfo del mar: ni el mercader que acude a muchas partes y trayna differētes mercadurias conocia nueuas tierras, porque no auia nauios y cada qual se estaua en su patria.

Entonces callauan los cuernos y las trompetas que conuocan los hombres a la guerra. Ni la sangre derramada cō los crueles odios auia teñido las espantosas armas: que no las auia.

Quid enim furor hosticus vlla,
Vellet prior arma mouere,
cùm vulnera sæua videret,
Nec præmia sanguinis vlla?

Para que auia de menear las armas el furor enemigo viendo las heridas tan crueles y ningun premio ni interesse de la sangre derramada?

Vtinam modo nostra redirent,
In mores tempora priscos.
Sed sæuior ignibus æthnæ.
Feruens amor urget habendi.
Heu primus quis fuit ille.
Aurique pondera tecti,
Gemmasq; latere volentes,
Prætiosa pericula fodit?

O si nuestros tiempos ahora se reformaran con aquellas costumbres antiguas. Pero no es assi porque el amor encendido de las riquezas y desseo de adquirir: arden sin cessar con mas peligro que los fuegos del monte Ethna.

Ay y quien fue aquel que primero hallo cauando los precios[d] sos peligros del oro cubierto: y de las perlas preciosas que se querian estar escondidas?

d S. Aug. serm. 14. de tẽpore. Para que inquietas la tierra? fossa hazes donde caygas y fossa dõde perezcas, no a donde halles lo que buscas. Seneca epist. 111. Todo lo que nos auia de ser prouechoso nos lo puso nuestro padre y Dios delante de los ojos. No aguardo a nuestro cuydado. Lo q̃ auia de dañarnos lo escondio debaxo de la tierra. No nos quexemos sino de nosotros: pues sacamos a luz el hierro y el oro con que auemos de perecer contradiziendo y escondiẽdolo la naturaleza.

Prosa VI. del libro segundo, donde la Philosophia enseña como no se han de apetecer las sillas altas.

QVe dirẽ pues de la potẽcia y de las dignidades que vosotros (no sabidores de lo que es verdaderamente dignidad y potestad) las igualays cõ el cielo, y con el sumino bien? Las quales si tuuieran tanto biẽ no causaran tãto mal: i No considerays como si vienen à parar los cargos en manos de hõbres viciosos y inhumanos, que ha de ser mucho mayor el estrago de la republica que el q̃ haze el monte Ethna de Sicilia con las llamas que arroja por sus bocas, o el que haze el diluuio

1 *Iuuena. satyra. 2.*
Dat veniam coruis: vexat cẽsura columbas.
Isocrates.
Timon ille Misantropos cognominatus, idest, hominum osor, elemẽta malorum esse dixit insatiabilitatem & ambitionem.

tempestuoso, con sus crecientes. [1]

Sospecho que no se te ha olvidado como quisieron los Romanos antiguos vuestros progenitores desterrar la dignidad antigua de los Cónsules (que al principio auia sido causa de libertad) por la soberuia de los Consules que succedieron, [b] y por la demasia con que tyranizauan [2] la republica. Esta misma ocasion tuuieron vuestros padres quando desterraron el apellido de Rey de la ciudad de Roma, (que duraua desde Romulo vuestro fundador) y reduxeró el gouierno a los Consules.

Y si alguna vez (que acontece muy de raro) se proueen las dignidades en los buenos, que es lo que los honra y haze amables y bien quistos, sino su virtud, y el vsar de la potestad en prouecho, honra, amparo y seguridad de la republica, y de los pobres? Por donde viene a ser assi, que las dignidades no añaden resplandor ni honra a las virtudes: pero las virtudes si a las dignidades.

Que potencia y que magestad es esta vuestra tan illustre y tan merecedora de vuestros cuydados? [3] O animales terrenos no considerays que quereys mãdar à otros animales terrenos

2 *Prouerbium. Opera syllosontis ampla regio. Iste fuit adeptus Samiorum tyrannidem & acerbius exercens imperium: deserabatur insula Prouerbio dicipetũ. Spatiosa regio est, Sylosontis gratia. Caligula Emperador desseaua, q̃ todo el pueblo Romano tuuiera vna sola cabeça para poderlos matar a todos de vn golpe. Fulgo. lib. 9 c. 11.*

3 *Isidorus Qui externa bona materiam insolescendi faciunt: volunt què ob ea dumtaxat coli, & plus aljs extimari: perinde faciunt ac si asellus aureis phaleris ornatus generoso equo præferri ob ea ornamenta vellet. Quod si quis cerneret rideret sane. Et nos non putamus ridendã rem esse si homo, hoc est rationale animal hoc faciat, quod in ratione carentibus absurdum iudicaremus. Isido. oratione de humilitate. tom. 1.*

a Tantos Romanos mataua Sylla, que le dixo vn amigo suyo. Cesse tu ira: para que quedẽ algunos a quien mãdar,

b Thales Milesio (el que primero que todos fue llamado sabio) pregũtado de vn su familiar qual era la cosa mas difficultosa que auia visto en toda su vida. El tyrano viejo respondio. Por que ningun animal se halla que rebuelua el reuaño contra tu pastor como el hombre. El qual a irado siempre, cõtra aq̃llos que quieren adelantarse y mandarles arma mil lazos y leuanta mil nouedades. Ex lib. 1. Frãcisci Senensis. de institu. reipubli.

como vósotros? Si entre los ratones viesse les á vno dellos procurar con grá solicitud la authoridad y el poder mandar à otros ratones, no os reyriades muy de propósito y burlariades del pretendiente? pues tal es la potestad tan apetecida de los hõbres, la qual no se estiende à mas de à los cuerpos mortales. Y si con atencion cõtemplays essos cuerpos que cosa mas vedriada se puede hallar que vn cuerpo de vn hombre? Al qual suele priuar de la vida la mordedura sola de vnos gusanillos ò algunas serpientes pequeñas que por la boca caminan à las entrañas?

De que manera (dezid me lo que yo no lo se) podra vn hombre exercer su potestad y su mãdo fuera del cuerpo de otro hõbre, o de lo que es menos y mas vil que el cuerpo, quales son los bienes de la fortuna? Por ventura podreys mandar alguna vez o en algun tiempo al animo essento y libre? 4 Por ventura tendreys tantas fuerças, que podays apartar de su reposo, al animo quieto, que se gouierna por razon, y viue consigo mismo sin derramarse a cosa alguna de las que caen debajo de vuestra jurisdiction?

Como cierto tyrano pensasse que auia de amedrantar à Pi

4 *Seneca lib. de clemen. Magni animi proprium est placidum esse, & tranquillũ, & offensionis superbiæ despicere. Et epist. 28. Triginta tyranni Socratem circũsteterunt: nec potuerũt animum eius infringere.*

thagoras el Philosopho varon perfecto y libre, amenazandole con grandes tormentos, si no le descubria los que sabian de la cõjuracion que auia cõtra el Rey. Aquel hombre recto y libre se mordio y corto la lengua, [c] y escupio con ella y cõn la sangre en la cara del Rey cruel. [5] Assi los tormẽtos que imaginaua el tyrano que auian de ser materia de crueldad y de pena insuffrible: el varon sabio y prudẽte hizo que lo fuessen de virtud.

Que mal puede hazer vno a otro desde su alto throno, que no pueda el que injuria (mudando se las cosas como cada dia se mudan) ser tãbien injuriado? [6] Todos sabemos la mala costumbre que tenia el auariento y fiero Burisides Rey de Egypto, de matar a todos los huespedes que regalaua en su casa y como despues Hercules le mato siẽdo su huesped. De Marco [d] Senador Romano tambien sabemos, que passando en Affrica a dalle guerra, echo en prisiones a muchos de los Carthagineñses que captiuaua: pero luego alargo las manos a las esposas y cadenas de los captiuos siendo vno de ellos. Sera pues de alguna estima la potẽcia de aquel que no puede assegurarse a si, de manera q̃ quede priuilegiado y essento de padecer

[5] *Seneca epist. 77. si homo erectis oculis gladios micantes videt, & fi fecit sua nihil interesse vtrum anima per os an per inguina exeat: hunc beatum voca.*

[6] *Seneca. Multos timere debet: quem multi timent. Iudicum primo dixit Aconibezerb. Septuaginta Reges amputatis manuum, ac pedum summitatibus cohigebãt sub mensa mea ciborum reliquias: sicut feci: ita reddidit mihi Dominus. Loquens sacra scriptura de Aegyptijs Sapiẽ. 18. dicit. Digni quidem carere luce: & pati carcerem tenebrarum, qui inclusos custodiebant filios tuos per quos inciebat incorruptum legis lumen sæculo diris cum cogitarent iustorũ occidere infantes & vno exposito filio & liberato in traductionem illorum, multitudinem filiorum abstulisti.*

c S. Hiero. en la vida de Paulo Ermitaño refiere, que vn mãcebo (que vn tyrano tenia atado blandamente sobre vna cama regalada para que vna muger deshonesta le compeliesse a peccar) como fiel soldado de Christo, hizo lo que Pithagoras cortole la lengua con los dientes y escupiola en la cara de la mala muger: y de esta manera vencio a si, y a ella.

d A este Marco embiaron a Roma los Cartagineñes para que tratasse con los Romanos, que les boluiessen los captiuos que alla tenian: y le quedassen con Marco su Senador, o se boluiesse. Remitiolo el pueblo Romano a la disposicio del mismo Marco. El qual dixo, que el era ya viejo inutil: y que los captiuos erã muchos y valientes: y y dos alla podrian hazer daño a los Romanos, que el se queria boluer a Cartago: dõde le mataron en llegando.

cer los daños que el haze padecer a otros?

Oye aun mas. Si las dignidades tuuieran algun bien honest cintrinseco y proprio, cõ que ennoblecieran al hombre racional segun su illustre y claro linage, no se pudieran dar a los malos. Cosa imposible es que dos cosas contrarias esten en vn subjeto hermanadas y concordes, porque siempre la naturaleza rehuso que dos oppuestos se juntassen. Vida, y muerte, blanco y negro, virtud y vicio, no pueden tener amistad. Pues como ninguno ponga duda en que las dignidades se den à malos y las tengan malos, tampoco la deue alguno poner en que no sean buenas de su naturaleza como no lo son pues se hallan hermanadas con los vicios.

7 *Seneca epistol. 88. confirmat doctrinã Boetij, his verbis. Quod contemptissimo cuique cõtingere aut turpissimo potest, bonum nõ est. Opes autem & lenoni & lanistæ contingunt: ergo non sunt bonæ.*

Lo que acabamos de dezir de las dignidades podemos dezir y aun mas propriamente de todos los otros bienes de la fortuna: conuiene a saber; que no son verdaderos bienes: pues se comunican mas copiosamente a los mas malos.

La fortuna no cumple lo que promete. §. I.

DE todas las dadiuas de la fortuna querria otros q̃ con entramos los ojos

e Aristophanes dixo que quando Iupiter embiaua a Pluton (Dios de las riquezas) a las casas de los buenos que yua coxo y perezoso: pero quando yua el mensage a las de los malos q̃ yua con grandissima ligereza. Viues super de ciuit. lib. 4. c. 18.

aduer-

aduirtiessedes como ninguna de ellas cumple lo que promete, ni echa fuera a su contrario contra todo orden de naturaleza. Ninguno duda de que sea fuerte aquel donde vee que haze asiento la fortaleza: y manifiesta cosa es que es ligero el q̃ tiene ligereza. De la misma manera la musica haze musicos, la rhetorica rhetoricos, y generalmente todas las formas y naturalezas causan su propria y natural perfection donde quiera que se hallan: y no se mezclan con los effectos de los cõtrarios, porque el frio no calienta ni el calor enfria: sin que en esto aya tregua jamas, antes se tiene por ley infalible que en apoderandose vna forma de vn subjeto se ha de yr la otra sin difficultad alguna. Ninguna cosa de estas hazẽ los bienes de la fortuna. Porque ni las riquezas pueden enriquecer y llegar y henchir la insaciablẽ hambre de la auaricia: 8 ni la potestad haze poderoso al que la tiene: pues los vicios de la luxuria y de la ambicion le tienen aherrojado con las cadenas de sus passiones. Y la dignidad concedida a los indignos no solamente no los haze dignos, antes muestra y pregona su indignidad. f

Que sera pues la causa porq̃

8 *Pater noster Bernardus de conuersione ad clericos. cap. 22. Non prius (inquit) satiabuntur corda hominum auro, quam aura corpora saturentur. Nec indignetur auarus: & de ambitiosis & luxuriosis etiã & de facinorosis eadem sententia est. Si quis mihi forte non credit: experientiæ credat, vel propriæ, vel multorum.*

f En lugar de ignominia es la dignidad acerca del indigno. Seneca en los prouerbios.

los

los bienes de la fortuna no causan el bien que vienen prometiẽdo? vuestra es la culpa y no suya. Porque ni ellos son bienes ni pueden causar bien.

A vosotros se os antoja de hõrallos con essos falsos renõbres, cuya falsedad se conuence con los mismos succesos de las cosas. [g] Por donde ni aquellas se pueden llamar con justicia riquezas, ni aquella potestad, ni esta dignidad. 9

Vltimamente podemos concluyr lo mismo de toda la fortuna: en la qual no ay cosa que desear. Porque es cosa averiguada que no se halla en ella bien proprio, intrinseco y natural, no se llega siempre a los buenos: y a los que se allega (si son malos) no los haze honestos mansos y concertados.

9 *Seneca. Abstrahunt à recto diuitiæ, honores, potentiæ & cætera quæ opinione hominum chara sunt, pretio suo vilia. Nescimus æstimare res: de quibus non cum fama sed cum rerũ natura deliberandũ est. Nihil habent ista magnificum, quod mentes nostras in se trahat: præter hoc, quod mirari illa consueuimus. Non enim quia concupiscenda illa laudantur: sed quia laudata sunt, concupiscuntur. lib. 1. de paupertate.*

Nouimus quantas dederit ruinas,
Vrbe flammata: Patribusq; cæsis.
Fratre qui quondam seruus interemptor.

Metro VI. d libro segundo, donde la Philosophia declara con vn exemplo, como las dignidades no hazen de malos buenos.

TOdos sabemos de las historias los increybles peligros y estragos que en tiẽpos passados acarreo a la republica Neron el cruel, [a] como mãdo echar fuego a la ciudad de

g Los bienes verdaderos (dize Seneca) conuiene que carezcã de todo genero de culpa. Puros, son no corrompen los animos, no los inquietan. Ensalçã los animos pero sin hinchazõ ni souerbia. Las cosas buenas dan buenas esperanças, las riquezas arrogancia y ossadia. Las cosas buenas, grandeza de animo, las riquezas insolencia. lib. 1. de pauper.

a Theodoro preceptor de Tiberio Cesar, le llamaua quando era moço, lodo amassado con sangre: llamauale lodo, por la bronquedad que conocia en el: y vañado en sangre por la crueldad que demostraua. Quedò despues en prouerbio contra los crueles (que siempre son bestias fieras sin juyzio ni razon) lodo desleydo có sangre. Manucio.

Matris effaſo maduit cruore.
Corpus & viſu gelidum per errans,
Ora non tinxit lachrymis ſ. deſe,
Cenſor extincti potuit de coris.

Roma (la qual ardio ſiete dias y ſiete noche) deſſeoſſo de ver repreſentar al viuo las llamas del incendio de Troya: y como por oyr vn comun y grande llanto, mando matar la mayor parte de los padres del Senado. Y como auiendo muerto a ſu hermano porque no le quitaſſe el imperio: le deleyto y baño en la langre de ſu madre: por ſola curioſidad de ver el lugar del vientre donde le auia traydo. Viendo las entrañas abiertas de ſu propria madre y el cuerpo elado: no rego ſu roſtro cõ lagrymas. Contentoſe con ſolo ſer curioſo juez [b] y dar teſtimonio de la hermoſura deſſemejada con el horror de la muerte.

Hic tamen ſceptro populos regebat,
Quos videt condens radio ſub vndas,
Thœbus extremo veniẽs ab ortu.
Quos premunt ſeptem gelidi Triones.
Quos nothus ſicco violẽtus æſtu,
Torret, ardentes recoquens arenas
Celſa num tãdem valuit poteſtas,
Vertere praui rabiẽ Neronis?
Heu grauem ſortem quotie iniquus,
Additur ſeuo gladius veneno.

Eſte hombre tan malo era el que con ſu ceptro imperial regia to los los Reynos y pueblos, que alcanço a ver el Sol deſde q ſalio del Oriente: haſta que eſcõ de ſus rayos de tras de las aguas del mar Occeano: y los pueblos a quien affligen las ſiete Eſtrellas frias de la oſſa menor en Septentrion. Y a los que el ayre Nothovezino y colateral de Abregó cón ſu calor haze violencia, quá lo quema y recueze las arenas. Sin que quedaſſe gente en Oriente, ni Poniente, Septentrion, ni mediódia: que no ſeñoraſſe y mandaſſe.

b Viendo Neron las entrañas de ſu madre dixo. Hermoſa fue eſta muger. Llamauaſe la madre Agripina. La qual dixo al Centurion que la yua a matar quãdo echo mano a la eſpada. Hiereme aqui (enſeñandole el lugar donde anduuo Neron) que eſte vientre es el que ha de ſer atraueſſado cõ hierro, por auer engendrado tan abominable portento. Sueton.

Final-

Finalmente la summa potestad no pudo conuertir a Neró. O graue y desastrada suerte: quãdo se pone el cuchillo en las manos a la crueldad venenosa. c

Prosa VII. del segundo libro; donde la Philosophia enseña que no se ha de apetecer la gloria humana.

Boecio. Entõces le dixe yo. Philosophia vos bien sabeys, quã poca cabida aya tenido cõ nosotros la souerbia, y el desseo de mandar, que los mortales tanto apetecen. Porq̃ (como tengo dicho y attestigua do con Dios y con vos) nunca mi animo desseo lo vano de las dignidades: 1 sino solo tener materia para practicar la virtud y sabiduria: 2 y para que la prudencia, y los demas dones en silencio y no exercitados: no se enuejeciessen, y acabassen.

Philosophia. Vna sola cosa ay, que puede atraer los animos de noble y generosa naturaleza: (q̃ aun no han llegado a ser perfectos y consummados en la virtud) y esta es, el desseo de la gloria, 2 renombre, y fama de bien hechores de la republica. La qual quan pequeña sea, y quã

1 *Seneca epist. 96. ait. Non in facto laus est, sed in eo quemadmodũ fiat. Amico ægro aliquis assidet: probamus. At hoc si hæreditatis causa facit, vultur est, cadauer expectat. Eadẽ aut turpia sunt, aut honesta. Refert, quare, aut quemadmodum fiat. Ergo infigi debet persuasio ad totã pertinens vitam. Veluti nauigantibus ad aliquod sydus dirigendus est cursus. Vita sine proposito, vaga est.*

2 *Aug. epist. 56. Vitia cætera in peccatis: superbia vero etiam in rectè factis timẽda est. Ne illa quæ laudabiliter facta sunt: ipsius laudis cupiditate amittantur. Vnde Isidorus de summo bono. lib 2. c. 28. Superbia est in peccato prima: & in cõflictu postrema quia vt est omnium criminum origo: sic est omnium virtutum ruina.*

c Su maestro Seneca le compuso vn libro de clemencia viendole tan fiero. Pero poco le aprouecho. Porq̃ sin embargo forço al mismo Seneca a q̃ escogiesse la muerte que quisiesse: por poder peccar mas a su saluo.

a Como el hierrõ se cubre de orin no vsando se de el: assi se debilita el vigor del animo si no le exercitas, y como el hierro y el cobre resplandecen con el vso: assi el animo prudente echa de si rayos de claridad en los negocios que trata. Como el arco muy torcido se quiebra: assi el animo remisso se pierde. Plutar. in moralibus.

1 vazia

3 *Terra est indiuisibilis quãtitatis respectu cæli. Primo, quia Orizon qui terminat visum nostrũ diuidit cælũ in duo media: quod non esset, si terra ad cælum haberet aliquã quantitatẽ. Secũdo, minima stella fixa visu nobilis, est maior tota terra. Si ergo talis stella apparet nobis existentibus in terra sicut punctus: multo magis terra erit respectu cæli sicut punctus. S. Thomas.*

4 *Seneca præfatio. li. 1. nat. quæst. Et terrarũ orbẽ supernè despiciẽs, angustũ & magna ex parte opertũ mari sibi ipse dicat. Hoc est; punctum quod inter tot gentes ferro & igni diuidatur. O quã ridiculi sunt mortaliũ termini. Vltra Istrũ Dracus non exeat Strymo Thracas includat. Parthi obsitet Euphrates: Danubius Sarmatica, ac Romana dissermi net. Rhenus Germaniæ modum faciat. Pireneus mediũ inter Gallias & Hispanias iugũ extollat. Inter Ægyptum & Æthiopas, arenarum inculta vastitas iaceat. Si quis formicis det intellectũ hominis: nonne & illæ vnam aream in multas prouintias diuidẽt?*

vazia de todo precio, y estima: ponte lo a considerar de esta manera.

Toda la redondez de la tierra comparada con la immensidad y grandeza de los cielos, es vn punto indiuisible: 3 segun lo tienes aprendido y aueriguado con euidentes razones. De manera que si se confiriere con el cielo: se juzgara, no tener espacio ni latitud alguna. Y de cosa tan pequeña como es el mundo: apenas habitan los hombres de que tenemos noticia (como lo prueua Ptolomeo [b]) la quarta parte. Y si de esta quarta parte quitays con la imaginacion, los grandes pedaços, que ocupan los mares, y los lagos, y las regiones yermas que por falta de agua no se pueden habitar: apenas quedara despues vna angostissima era, y vn estrechissimo lugar donde viuan los hõbres. [c]

O hombres, es posible que estando encerrados en este minimo punto del punto 4 indiuisible de la tierra, andays con cuydado de pregonar vuestra fama, de dilatar y engrãdecer vuestro nombre? Que magnificencia y que amplitud, [d] puede tener gloria tan acorralada y tan resumida, con limites tan pequeños?

b Este Ptolomeo fue Rey de Egypto como dize S. Hiero. y Iosepho: a cuyo ruego los. 70. interpretes trasladarõ la diuina escriptura de Hebreo en Griego. Tenia este Rey setenta mil libros en su libreria. Otros dizen mas.

c Este Ptolomeo y los antiguos tuuierõ para si, que no se podia viuir debajo de la torrida zona por el demasiado calor: y assi començauan la medida de la tierra habitable desde las Çanarias. Pero todos conuienen ahora en q̃ es la mas apacible viuienda de todas: porque tierra del Piru y otras caen en este sitio. Por esto y porque otros affirmauan que no auia antipoda (que tambien se engañaron) estrechauan tãto la tierra habitable.

d El Rey de Macedonia Alexãdro el infeliz. començo a deprẽder geometria: por dõde auia de venir a saber quã pequeña era la tierra, dela qual auia ocupado vna minima parte. Assi le llamo infeliz, porq̃ auia de entẽder que traya acuestas vn apellido falso. Porq̃ quien puede en cosa peq̃ña ser grande? El gran Español Seneca dize esto en la carta. 92.

La difficultad que tiene la fama en adquirirse

§. I.

PAssa mas adelante, y considera: como en este nuestro cercado y breue morada habitan muchas naciones differentes enlos idiomas, enlas costumbres, gestos, inclinaciones, cōplexiones: y en todo modo de viuir, gouierno, religion y leyes.

A las quales (que por la difficultad y peligros de los caminos, que por la diuersidad de las lenguas, [e] que por no tener entre si tratos ni comercios [5]) parece impossible llegar la fama y gloria, no digo de los hōbres particulares, pero ni aun de las ciudades populosas y afamadas.

En tiēpo de Ciceron (como el mismo lo testifica en vn libro) no auia llegado la fama del pueblo Romano al monte Caucaso [f] de Cicilia: y era ya entōces de muchos tiempos atras cōnocida y temida de los Parchos y de las demas gentes vezinas al monte Caucaso.

No considerays pues quā angosta y quan apretada es la gloria [6] que tanto trabajays por extender? Por vētura podra llegar la fama del ciudadano Romano, donde no pudo llegar la

5 *Romani non solum iugum, sed etiam linguā suam imponere gentibus victis curauerunt. Verue ibus enim Hispanias, & Gallias (abolitis linguis propriis) latinas fecerunt. In senatu nullos audiebant legatos: nisi latine loquentes. Rē profecto conabātur pulcher rimā: vt esset aliqua lingua qua se gentes omnes intelligerent. Augu: & viues de ciui lib 19. c. 7.*

6 *Seneca vbi supra. Tūctum est illud in quo Regna disponitis. Sursum ingētia spatia sunt, in quarum possessionem animus admittitur: at ita, si minimum secū ex corpore tulit, si sordidū omne deter sit, & expeditus, leuisq; ac contentus modico emicuit. Cū illa tetigit: alitur, crescit, ac velut vinculis liberatus, in originem redit. Et hoc habet argumentū diuinitatis suæ quod illum diuina delectant: nec vt alienis interest sed vt suis.*

e S. Aug. lib. 19. de ciuita. c. 7. dize, que està de mejor gana vn hombre con su perro: que con otro hombre de differēte lengua. Y Plinio lib. 7. dize, q̄ no tiene vez de hombre para otro hombre el que no se entiēde.

f Ciceron escriue a Papyrio, q̄ muchos Reyes le escriuieron dandole las gracias, porq̄ auia sentenciado en su fauor para que fuessen Reyes: y jura, que ni tenia noticia de tales Reyes: ni sabia si auian nacido en el mundo. Refertur a Manutio in prouerbio non nouit natos.

fama de Roma?

que diremos de las discordãtes costumbres obseruancias, y religiones, de tan varias gentes como se hallan en el mundo? Lo que acerca de vnos se tiene por sancto y bueno: acerca de otros se juzga por abominable y merecedor de todo cástigo. [g] Por lo qual si alguno recibe gusto de estender su fama y nombre: no le conuiene que se esparza por differentes gentes y ritos: si en lugar de las alabãças que dessea, no quiere ser vituperado. Aura pues de contentarse cada qual: con que se diuulgue su fama entre los suyos. Y con esto aquella illustre gloria immortal y perpetua: se aura de quedar encerrada dentro de los terminos de su tierra.

Demas de esto: quantos varones clarissimos, morigerados, sabios, discretos, defensores y padres de la republica y de los pobres, los borro de la memoria de los hombres la pobreza y falta de historiadores? [h] Y quando quedaran sus esclarecidos hechos escriptos: no por esso fuera immortal su fama. Porque assi las historias como los historiadores se borran, consumen, y perecen, con la antiguedad obscura de los tiempos.

g Los Sarracenos pueden tener muchas mugeres segũ su falso Alcoran: y los Christianos, segun la ley Euãgelica no puedẽ tener mas de vna. El mismo Mahoma que compuso el Alcoran, da la ventaja à Christo. Y Auicena moro dize en su metaphisica, q̃ Iesus Nazareno fue mas sabio y mas moral que Mahoma.

h Alexandro Magno dixo a vn mensagero q̃ le traya vna buena nueua. Que nueua de alegria me puedes anũciar, si no me dizes juntamente q̃ ha resuscitado Homero? Dando a entẽder, que la gloria de qualquier hazaña: se auia de acabar presto: por falta de musico q̃ la cantasse. Plutar. in Apoph.

Quan poco dure la fortuna.
§. II.

VOſotros imaginays que os bolueys immortales para los ſiglos venideros: ſi aſſentays bien vna vez la fama de vueſtro nombre. Pero es vana vueſtra imaginacion. Porque la vida que ſe mide con tiempo eſtà ſubjecta al miſmo tiẽpo. Y por largo que ſea: 7 ſi lo comparas con los eſpacios infinitos de la eternidad, q̃ razõ te queda, para gloriarte de la perpetuydad de tu nombre? i ſi la tardança de vn momento ſe compara con diez mil años, tiene alguna proporcion con ellos aunque pequeña: por ſer de eſpacio limitado aſsi la vna duraciõ como la otra. Pero eſtos diez mil años, ni otros muchos mas: no ſe pueden comparar con la duracion infinita de la eternidad. Lo finito bien ſe puede comparar con lo finito: pero lo finito con lo infinito: en ninguna manera. Por tãto aunque la fama ſe eſtiẽda a qualquier tiempo prolixo y largo: ſi ſe apreciare, comparãdola con la eternidad que no ſe puede agotar: ſe juzgara liſamente y ſe tendra: no por pequeña, ſino por ninguna.

7 *Homo cum interierit non ſumet omnia, neq́ deſcendet cũ eo gloria eius. ait Dauid.*

i Quien ſoy yo y q̃ es mi vida (dize el Eccleſiaſti.) en tan immenſa criatura? Eccleſ. 16.

No se ha de obrar bien por la fama. § III.

O Hombres vosotros no sabeys viuir rectamente, sino es para dar gusto a otros hombres: y para que os paguen vuestras obras con glorias y rumores vanos. 8

Pospuesta la dignidad y quietud de la conscience (que auia de ser el blanco de vuestras buenas costumbres) os contentays con los premios de las palabrillas de vuestros vezinos. k Oyd vn exemplo a proposito de vuestra arrogancia y liuiandad: y aduertid quan de presto, y quã graciosamente hizo burla vn tyrano de cierto hombre que se tenia por Philosopho.

Como començasse pues el tyrano a dezir muchas palabras enojosas, al que con arrogancia auia vsurpado el nombre de Philosopho, no teniẽdo ojo a la virtud sino al aplauso de el vulgo: y al cabo el tyrano echasse vna palabra suelta (ahora sabremos si este hombre es Philosopho, o no, segun lleuare estas injurias) tuuo paciencia aquel hõbre por vn poco de tiempo: y despues (como dandole en rostro y triũphando del tyrano) le dixo. Ya aueys entendido señor como soy Philosopho. l Respondio

8 *Dorotæus de humilitate doctrina. 2. ait. Qui autem gloriæ cupidi sunt: bi mihi similes nudo videntur, qui vsq; quaq; circuit vt lacernã vlla inueniat, vel aliud quidpiã quod possit nuditatem suã tegere. Ita virtute spoliatus humanam gloriã qua se obumbret sectatur.*

K Entro Diogenes en vn lago de agua frigidissima: viẽdolo mucha gente como todos se apiadassen de el: dixo Platon (que llego a este espectaculo) si quereys tener misericordia de este hõbre y librarle de esta molestia, yd os a vuestras casas. Dio a entender que se saldria luego por falta de pueblo. Laercio lib. 6.

l Si cõ tanto estudio (dize nuestro P.S. Ber.) procuramos q̃ nuestros defectos no se sepã, por no perder la gloria humana: con quanto mayor cuydado auemos de escõder las virtudes por no perder la gloria del cielo?

9 *Vt homo cooperit domi supellectilia ne inquinentur: sic cooperire debet opera bona quæ agit, ne corrumpantur. Mirum & lugendum est, habere hominem gladium opertum vagina, sagittas pharetra. solam autem virtutem si quam habet detectam. Pintus.*

10 *Plutar. lib. de sera. num. vindict. ait. Non est adeo pusillus, ac leui cularum rerũ curiosus Deus: vt si nihil Diuini nobis inesset: seu ad illius similitudinem firmi quid ac durabilis inditũ foret (sed foliorũ instar vt Homerus ait marcesceremur breuiq; omnino corrumperemur) tantam nostri curam gereret, ac rationẽ haberet.*

le luego bien mordaz y agudamente. Entendidolo tenia: si callarades. 9

Al remate de nuestras razones: sera razon traer la mas principal: Que valor y que estima (prẽgũto yo) tiene la fama acerca de los virtuosos, (de aquellos hablo que con las verdaderas virtudes alcãçan la fama) y que cuydado tienen de la gloria q̃ queda de ellos despues de su muerte? Porque si muere todo el hõbre segun el cuerpo y segun el alma [m] (lo qual es contrario a toda razon y Philosophia 10) de ningun momento sera la gloria de aquel que se acabo del todo. Mas si el alma limpia de pecado saliere de la carcel terrena de su cuerpo, y subiere al cielo libre de las ataduras y miserias de esta vida, por ventura alma tan dichosa engolfada en aquel abismo de gloria y de deleytes, no se reyra de la fama, de las riquezas, de las dignidades, de las alabanças y de la gloria de este destierro?

Metro VII. del libro segũdo, donde la Philosophia enseña como se ha de menospreciar la gloria de este mundo: considerando la anchura y grandeza de los cielos.

m Si el alma muriera se vuiera hallado vn grã theſoro para los malos (dizè Platon) porque jũtamente se libraran del cuerpo y de la malicia. In Phędone.

Quicunq; solam mente præcipiti petit,
Summumque credit gloriam,
Late patẽtis ætheris cernat plagas.
Arctumq; terrarum situm,
Breuem repelere non valentis ambitum,
Pudebit aucti nominis.

Quidò superbi colla mortali iugo,
Frustra leuare gestiũt?

Licet remotos fama per populos means,
Diffusa linguas explicet,

Et magna titulis fulgeat claris domus,
Mors spernit altam gloriam.
Inuoluit humile pariter & celsum caput,
Aequatq; summis infima.

Vbi nunc fidelis ossa Fabritij manent?
Quid Brutus, aut rigidus Catho?
Signat superstes fama tenuis paucula,
Inane nomen literis.

AQuel que con desenfrenado coraçon procura su estima y la tiene por el summo bien: considere con até cion las regiones estendidas de los cielos: y el sitio estrecho de la tierra: y se auergóçara luego, de fama tan corta como la suya, pues aun no puede henchir tan breue seno y espacio.

O ceguera de los mortales. Porque los soberuios procuran leuantar en vano, las ceruizes [a] hinchadas y opprimidas con el yugo triste y pesado de la mortalidad?

Aunque la fama buele hasta los pueblos y naciones muy apartadas, y se dè a conocer a diuersas lenguas: y ellas se ocupen en celebrar sus alabanças: y la noble familia y parentela resplandezca con claros titulos y renõbres: sepan que la muerte menosprecia las cosas altas, y juntamente mezcla la cabeça illustre y leuantada, con la pequeña y humilde. Ella iguala lo alto con lo baxo: sin exceptar a ninguno.

Adonde estan ahora los huessos del Cõsul Fabricio [b] el fiel? Que se ha hecho Bruto [c] o el seuero Cathon? [d] la fama debil que dura, da noticia del nombre vano de éstos: con vnas pequeñas letras que lo rezã en los epitaphios de sus sepulchros.

a Iob. c. 15. dize: que el malo hizo guerra a Dios con la ceruiz leuãtada. En odio desto dize de si S. Hiero. No procure euitar con mas cuyda do desde mi juuẽtud cosa alguna, como fue el andar con la ceruiz leuãtada. La sabiduria en el c. 24. del Eccles. Las ceruizes (dize) de los soberuios y leuantados, puse yo debajo de mis pies por mi propria virtud.

b Fabricio Consul Romano dando guerra al Rey Pirro: y auiendo le offrecido el Rey parte de su Reyno si se passaua a el no lo admitio. Despues le offrecio gran summa de oro si le entregaua el imperio Romano. El le respõdio, que los Romanos no quieré oro sino mandar a los q̃ lo tienen. Vn traydor le vino a pedir interesse por matar el Rey Pirro. Haze le préder y embia le al Rey para que le castigasse. Entonces dixo el Rey. Mas posible es, q̃ el Sol tuerça su camino: q̃ apartarse Fabricio de la razon.

c Bruto fue el primer Consul de Roma quãdo dieron de mano al soberuio Tarquino. El qual hizo grandes bienes a la republica.

d Cathon fue vn hó

Sed quid decora nouimus vocabula,
Num scire consumptos datur?
Iacetis ergo prorsus ignorabiles,
Nec fama notos efficit.
Quod si putatis longius
Vitam trahi,
Mortalis aura nominis:
Cũ sera vobis rapiet hoc
etiam dies.
Iam vos secunda mors manet.

De que sirue que nosotros sepamos los claros apellidos y leamos las letras hermosas grauadas ora en marfil, ora en bronze o metales differentes ?. Podremos conocer por aqui a los que se consumieron y acabaron?

Ay estays deshechos : y por grande que sea vuestra fama, no podreys daros a conocer.

Y si pensays que vuestra vida se alarga, con el rumor de vuestra fama mortal y transitoria: tambien a essa fama se le ha de llegar su dia postrero : y entonces bolvereys o morir segunda vez.

Prosa VIII. del libro segũdo, donde la Philosophia prueua como la fortuna tiene alguna cosa buena y essa es la aduersidad.

O Boecio mucho es lo q̃ auemos dicho contra la fortuna: y te podria parecer que lo ha hecho mas el rancor, que la razon. Pero porque no imagines que sustentamos guerra implacable contra ella: hago te saber que algunas vezes aprouecha a los hombres aquella embaydora: i conuiene a saber: quando manifiesta su falsedad, quando descubre la frente

Volentes' ait Seneca de sapientibus) sequũtur fortunam, & æquãt gradus, non trahuntur. Hæc quoq; animosdm Demetrii fortissimi viri vocem audisse me memini. Hoc vnum (Dij immortales) de vobis quæri possũ, quod non ante mihi voluntatem vestram, notã fecistis. Prior enim ad ista veniissem: ad quæ vocatus adsum. Vultis liberos sumere? illos vobis sustuli. Vultis aliquam partem corporis? sumite. Non magnam rẽ promitto: cito totum relinquam Vultis spiritũ? Quid ni? Nullam morã faciam quominus recipiatis quod dedistis. Seneca lib. de diuina prouidentia.

bre seuero en la guarda de la justicia en todas las occasiones.

Larguissima y agudissimamente dize Seneca en la carta. 103. q̃ auemos de menospreciar las cosas de esta vida, y el cuerpo, quãdo nacemos en la otra: como se menosprecian las parias y immundicias quãdo nacemos en este destierro. Y que nos conuiene morir como el nacer, aunq̃ repugnemos y hagamos sentimiento con la salida como acaece en el parto corporal. Seneca epi. 103. describe el vn nascimiento y el otro cõ grã primor y doctrina. Refierelo F. Luys collect. verbo, anima.

dissimulada, y confiessa sus costumbres inconstantes. A caso no alcançaras a entender lo que te enseño. Cosa marauillosa y extraordinaria es la que desseo dezir, y por esta causa apenas podre explicar mis pensamientos.

Verdaderamente yo soy de opinion que es mas fauorable y prouechosa la fortuna: no quando es prospera sino quando es aduersa. 2 Aquella, siempre que nos muestra su cara blanda y halagueña, nos engaña so color de prosperidad: esta siempre dize verdad; quando con las obras nos muestra claramente su inconstancia. Aquella engaña a los que se fian de ella: esta los haze cautos y prudentes. Aquella liga los animos de los hombres con la apacible cara de los bienes aparentes: està los desata con el conocimiẽto, 3 y experiẽcia de la felicidad fragil y breue.

En suma vereys como la prospera fortuna siempre es soberuia, ventosa, prodiga y sin conocimiento proprio: y como la aduersa es sobria, humilde, y con el exercicio de los trabajos prudente. a Vltimamente la dichosa fortuna aparta a los hombres sensuales del verdadero bien; con sus blanduras y caricias, y los trae descaminados: pero la aduersa muchas vezes lo re

2 *Anselmus in stimulo amoris. c. 17. ad filium Dei sic dicit. Da vt ministrã spiritus mei sensualitatem nec eneruet præsentis vitæ infœlix fœlicitas: nec conturbet perennis vitæ præmia fœlix infœlicitas: & sinister quoq; pes meus fortitudinis clauo in cruce tenebitur.*

3 *Augu. confes. c. 8. Aciesq; conturbata mentis meæ, acri collyrio salubrium dolorum meorum de die in diem sanabatur Seneca. Hoc vnum habet bonum assidua infœlicitas, quod illos inaurat, quos vexat. de consolatio. filij Eliæ.*

a Epicteto cifro la sũma de la Philosophia en dos palabras. Sustine & & abstine. Ten paciẽcia en lo aduerso y templança en lo prospero. Gel. lib. 17. c. 19.

duze con su garfio a los bienes verdaderos de que andauan desterrados.

Y contara se entre los menores beneficios (si piensas) el auer descubierto esta aspera, esta espantosa fortuna los coraçones de tus fieles amigos?

Esta te ha enseñado a discernir entre los verdaderos, y falsos amigos: y apartò los rostros ciertos de los buenos amigos, de las caras ambiguas y mercenarias de los que no lo son. [b]

Porque haziendo ausencia la prospera fortuna: se lleuo consigo los suyos, [4] que solamente eran amigos de tu prosperidad: y te dexo los tuyos, que son los que aman tu persona, sin tener ojo al interesse. Que dieras tu quando te parecia que estauas entero y bien afortunado, por poder conocer la fineza de tus amigos? Dexa ya pues de buscar las riquezas q̃ perdiste: pues hallaste los verdaderos amigos, [c] que es el tesoro [5] de mas estima que se puede descubrir en este mundo.

Metro VIII. del libro segundo, donde la Philosophia encomienda el amor diuino: por occasion de lo que ha dicho de los amigos.

4 *Samariensis. Prævalet hoc solo mala fors, quod monstrat amicos.*

Qui boni qui mali, monstrat vtram̃q; viam.

Item Poeta.

Tempore fœlici, non cognoscuntur amici.

Sorte patet misera: quæ sit dilectio vera.

Cum fueris fœlix multos numerabis amicos.

Tempora si fuerint nubila, solus eris.

5 *Eccles. 6. Amico fideli nulla est comparatio. Amicus fidelis medicamentum vitæ & immortalitatis. Nec est digna ponderatio auri ad bonitatem fidei.*

b Al que juzgas por bienaventurado (dize Seneca) lo veras con grãde acompañamiento que va tras de el. Las moscas siguen la miel, los lobos la carne muerta, al trigo las hormigas. La presa sigue esta multitud: no al hombre. Seneca de remedijs.

c Tulio en el lib. de officijs dize: que las hõras, las riquezas, y las dignidades, nunca se han de anteponer a la amistad. Si esto pide la amistad de otro hombre que sera razon que hagamos los Christianos por la de Christo nuestro Redẽptor, pues tan a boca llena nos llama amigos suyos? S. Iuan fue buẽ amigo quando no dio lugar a la honra que le offrecian. Contentose con la presencia de su amigo. Ioannis. 3. De los malos amigos se dezia en prouerbio. El Rodrigon engaño a la vid: porq̃ suele el prender y desfrutar la tierra y secarse la vid. Tambiẽ se dezia en prouerbio. Perro que fauorece al pobre. Esto haze mientras dura el pan: q̃ en acabandose, lo muerde.

Quod mundus ſtabili fide,
Concordes variat vices,
Quodpugnãtia ſemina,
Fœdus perpetuũ tenẽt.
Quod Phœbus roſeum diem,
Curru prouehit aureo,
Vt quas duxerit Heſperus
Phœbe noctibusimperet.
Vt fluctus auidum mare,
Certo fine coerceat,
Ne terris liceat vagis,
Latos tendere terminos.
Hanc rerum ſeriẽ ligat,
terras,ac pelagus regẽs,
Et cœlum imperitans amor,
Hic ſi fræna remiſerit
Quicquidnunc amatin uicem,
Bellum continuo geret,
Et quamnũc ſocia fide,
Pulchris motibus inci tant:
Certant ſoluere machi nam.
Hic ſancto populos quoquẽ:
Iunctos fœdere continet,
Hic & coniugij ſacrum:
Caſtis nectit amoribus,
Hic fidis etiam ſua,
Dictat iura ſodalibus,

EL amor diuino que rige las tierras y los mares, y preſide en los cielos y los mueue ſin ceſſar, conſerua eſta connexion y concordia de los elementos y de todas las coſas.

Eſte amor haze que el mundo mude vniformemẽte las differẽcias de años, de noches, dias, y horas: y que los elementos oppueſtos (que ſon materiales y ſemillas de las coſas corruptibles) guarden el pacto perpetuo de no acabar el vno al otro.

Eſte amor haze, que el Sol con ſu carro dorado cauſe los dias claros: que la Luna preſida a las noches que truxo la Eſtrella Veſpertina: y que el mar anxioſo por ſalir de ſus encerramientos, [a] eſtreche ſus olas con limites determinados para que no hinchan las tierras eſpacioſas y llanas, los campos y los yermos, tendiendo ſus hondos ſenos.

Si eſte amor diuino ſoltare los frenos y leyes pueſtas, al miſmo punto todas aquellas coſas que eſtauan hermanadas y cõcordes entre ſi, ſe reuelarã vnas contra otras y batallarã por deſhazer eſta machina, que ahora procuran conſeruar con los mouimientos y proporciones hermoſas.

Eſte ſoberano amor aduna

a Yo rodee el mar (dize Dios) con mis terminos y le puſe puertas y cerradura y le dixe. Haſta aqui llegaras y no paſſaras adelante. Y aqui quebrãtaras tus hinchadas olas. Iob.38. Y Hiere.5. cap. dize el miſmo Dios. A mi no me temeis q̃ puſe la arena por muro al mar con vn precepto ſempiterno, el qual no ſe quebrantara. Hincharãſe ſus olas, pero no temais que paſſen de los limites ſeñalados.

los

O felix hominum genus.
Si vestros animos amor.
Quo cœlum regitur, re-
gat.

los pueblos sanctos: y los conserua con el vinculo de la amistad y de la virtud. Este amor ata el sanctissimo Sacramento del matrimonio con los amores castos del marido y de la muger. Este amor tambien pone sus leyes labrosas a los fieles amigos.

O quan dichosos seriades los hombres: si el amor diuino que rige los cielos y los Angeles y toda la policia celestial, regiesse tambien vuestros animos [b] cõ los frenos y influécias de su gracia.

b Esta sera la vuestra con que los conoceran todos que soys mis discipulos si tuuieredes amor entre vosotros: dize Christo nuestro Redemptor, Ioan. 13. Esto es regirnos con los frenos de su amor, el qual nos aduna en su sancto seruicio, y haze que tengamos vna misma alma y vn mismo coraçon. Y assienta en nosotros la concordia que tiene pacificos los cielos y la tierra como lo acaba Boecio de pintar.

Y Porque la charidad es vinculo de la perfection, me parecio poner en medio de los lioros de Boecio (despues del Metro que la Philosophia cantò de el Amor diuino) estas redondillas que compuso vn Religioso deuoto y docto al mismo proposito, intitulandole Estimulo de Amor. No quiso el Author que se supiesse su nombre: pero tengo por cierto, que es Religioso de la sanctissima Religion de la Compañia de IESVS, donde fuy criado desde mi niñez, y a quien deuo y tengo particular afficion y respecto. Contienen terrissimas razones y motiuos encendidissimos de el Amor de Dios.

ALma ya el tiẽpo nos llama,
A q̃ tratemos de amores,
Ya que de aquel te enamores,
Que antes del tiẽpo nos ama,
Que ni tu seras temprana,
Ni dexara de ser tarde
Tu amor, amando à la tarde,
Al que te amo de mañana.
Amote en su eternidad,
Mira que amor sin medida:
Tu de tu amor, y tu vida
Aun no le das la mitad.
Mereciendo el ser de ti
Amado perpetuamente,
Y amado infinitamente,
Como es amado de si.
Pues ha tanto que te amo,
Quãto ha q̃ se amo a si mismo,
Y con aquel acto mismo,
Con que asi se afficiono.
Y assi fuera grãn razon,
Si infinito amor tuuieras,
Que infinito amor le dieras,
En tiempo y en intension.
Que amor cõ amor se paga,
Y no con paga menor,
Y si es muy grande el amor,
Muy grande ha de ser la paga.
Y si es amor infinito,
El otro amor lo ha de ser,
Si no quedara a deuer
Infinito el que es finito.
Y assi queda el amor tuyo
En vna deuda infinita,
Porque el es cosa finita
Y infinito el amor suyo.
Infinito en la substancia;
En la duracion y modo:
El tuyo finito en todo
Con infinita distancia.
Y con ser tan limitado
Tu amor, aun esse le partes,
Y das muchas de las partes
A qualquiera bien criado.

No ay biẽ fallo, o verdadero,
Con el qual tu amor no partas
Diuidiendo en partes hartas,
Lo que es harto poco entero.
Y la fuerça de tu affecto
En tantas partes partida,
Queda muy enflaquecida,
Para llegar a su objecto.
Que es blãco muy apartado
Dios, y si quieres llegar,
Ha tu affecto de tirar
Con arco muy bien flechado.
El arco es la voluntad,
Su acto de amor la vira,
Si la fee pone la mira,
Es acto de charidad.
Y quanto mas este amor
En si se vne, y se esfuerça:
El tira con mayor fuerça,
Y es el tiro muy mejor.
Para esto es menester,
Que de todas las criaturas,
Y creadas hermosuras
Apartes alma el querer.
Porque en la parte, que das
A hermosura peregrina,
Dexas de amar la diuina,
O dexas de amar la mas.
Y agrauias à su beldad,
Dando a entender no bastarte,
Dexando entrar à la parte
De tu amor otra bondad.
Y deuriale bastar
A essa voluntad tuya
Lo que es bastante a la suya,
Que tanto mas puede amar.
Dios consigo se contenta
Con summo contentamiento:
Pues con lo que esta el cõtento
Bien puede ella estar contenta.
Que si tu voluntad fuera
Cien mil, y Dios no se amara,
Infinito le quedara,
Que amar ella no pudiera.
Y si quantos coraçones
Ay por criar, y criados,
Estuuieran ocupados
En amar sus perfectiones:
Començandolo ab eterno,
Y esto sin cessar jamas,
Y fuera creciendo mas
Cada punto este amor tierno.
Si del mismo Dios amada
Su misma beldad no fuera,
Por su beldad se dixera
La bella mal maridada.
Assi que viene sobrado
Su ser, y infinito excede
A tu amor, y del no puede
Ser perfectamente amado.
Pues a todo el amor junto
Excede esta hermosa essencia,
Mas que la circunferencia
Del cielo mayor a vn punto.
Menester pues no sera
Para hartar tu voluntad
Añadir otra beldad,
Que esta sola la hartara.
Ni ay para que fatigarte
Rodeando todo el mundo,
Buscando otro bien segundo
Con quien casarte, o cansarte.
Bastate vna esposa amada,
Legitima, y verdadera:

No admitas otra ramera,
Que essa la hara mal casada.
Y si à Agar tienes en casa,
Y ella de ti a Ismael,
Vaya de casa ella, y el,
Y a ti della te descasa.
Y sola en tu casa dexa
A Sara o otra mejor
Hermosura, y muy mayor,
Que de Sara, aunque mas vieja.
Que es la hermosura de Dios
A la qual deues amar
Con vn amor singular,
Y no amor comun de dos.
Y a su eterno amor se deue
Este amor, y mucho mas,
Y assi no permitiras,
Que alguna parte otro lleue.
Que pues dizen, y es assi,
Que es piedra yman el amor,
Del amor el que es mayor
Lleuese al menor tras si.
Y sea tu coraçon
Desta piedra yman el hierro,
Y no tire (que es gran yerro)
Otra cosa tu afficion.
Que siendo cosa mortal,
Tu amor con ella parece,
Y con ella se enuilece,
Y en ella se emplea mal.
Mas queriendo mejorarle,
Y hazer del vn rico empleo,
En cielo, ni tierra veo,
En quié mejor emplearle. (yo
Que en Dios, q todo el ser su
Es perfecto, en si y hermoso
Y es amador feruoroso,
Pretensor del querer tuyo.
Que no solo dió licencia,
Para que amar le pudiesses,
Mas quiso obligada fuesses
Con precepto de obediencia.
Mira pues si tiene gana,
De querer y ser querido:
Aunque es robado el partido,
Que el ninguna cosa gana.
Si no es ganarte à ti,
Que te vee andar perdida:
Gastando toda la vida
En amar ya aqui, y alli.
Andando tu pensamiento,
Y amor tan baxo, y ratero,
Que el bié, que llega primero,
Te lleua el consentimiento.
Y à qualquiera criatura
Rindes luego tu cuydado,
Y al que es libre, hazes criado
De la criada hermosura.
Y dexas à la señora,
Que es la hermosura increada,
Por amar à la criada:
Que dentro en su casa mora.
Mas no medrara tu affecto
Mucho con el bien finito,
Con Dios si, y le hara infinito,
La infinidad del objeto.
Pues de Dios toma su ser,
Y de Dios se especifica,
Y aun de Dios se deifica,
Del modo que puede ser.
Mira pues qual quedara
Tu affecto como endiosado,
Y auiendo à su ser tocado,
Que diuino ser tendra

Amando aquella belleza,
Do todo amor bien se emplea,
Y delante quien es fea
Toda la naturaleza.
Y aunq̃ sera poner mengua,
Mas porque mas te afficiones,
Pintare sus perfectiones
Con el carbon de mi lengua.
No como en el estan ellas,
Que esso entiende solo el,
Mas como las tienen del
Las criaturas mas bellas.
Dellas quiero componer
Vna hermosura sin par,
Porque te quiero ganar,
Por do te sueles perder.
Mas porq̃ he de quedar falto,
Y muy corto en lo que digo,
Tu no te quedes conmigo,
Mas leuant-te mas alto.
Y assi como los pintores,
Que en el arte se auentajan,
Quanto las sombras mas baxá,
Suben mas los resplandores.
Yo abaxo desta pintura
Las sombras pondre, no más,
Tu, si pudieres, pondras
Su resplandor en la altura.
Mira pues su illustre cara,
Que al cielo il ustra, y le assõbra
Y de cuya luz la sombra
Es la luz mas linda, y clara.
La mas pura claridad
Del sol, y luna, y estrellas,
Del fuego, llama, y centellas
Es cabe ella obscuridad.
Y la hermosura, y beldad
De quantas flores quisieres,
Y de todas las mugeres,
Es cabe ella fealdad.
Y toda la proporcion,
De que consta la hermosura
Del mejor rostro, y figura
Es cabe ella improporcion.
Del cuero la lindatez,
Los lustres, los resplandores,
Los finissimos colores
Son cabe ella negra pez.
El ayroso y lindo talle,
Ayudado con la gala
Con cien mil leguas no iguala,
Ni ay cosa que igual se halle.
Todas quantas perfectiones
Ves en la naturaleza
De mayor gracia y belleza,
Son cabe ella imperfectiones.
Y si quieres allegar
A las obras naturales
Todas las artificiales,
Todas las puedes juntar.
Y dellas juntas hazer
Vn ramillete gracioso,
El qual no sera vistoso
Con Dios, do ay tanto que ver.
Y aunque tu imaginacion
Finja cosa mas perfecta,
Cabe esta sera imperfecta
Su hermosura, y perfection.
Aunque finja vna Pandora,
A la qual las criaturas
Den sus proprias hermosuras,
Y que ella en si las mejorá.
O aquella imagen tan bella,
Que pinto el otro pintor,

Retratando la mejor
De cada hermosa donzella.
Mas nunca pintor pinto
Figura tan soberana,
Ni el que debuxo a Diana,
Ni el que a Venus debuxo.
Quanto Apeles ha pintado,
Y Phidias con perfection
Es solamente vn borron,
A este rostro comparado.
Mas con todo saco del
Vn retrato soberano
Vna primissima mano
Con vn delgado pinzel.
Y fue el pintor el pintado:
Salio el retrato a contento
De su mismo entendimiento,
A quien quedo reservado.
Y la imagen celestial,
Y soberana figura
Saco toda la hermosura
De su mismo original.
Y es tanta la conueniencia,
Y tan vnos han quedado
Original, y traslado,
Que ni el ver los diferencia.
Aqui es do mirar desean,
Y a do miran, y se admiran
Los Angeles, y aunque miran
De hito, no pestañean.
Que su luz no les offende,
Aunque en los ojos les da,
No es como este sol de aca,
Que el mirarle nos defiende.
Que como es finito bien,
Si se ha de communicar,
Parece muestra pesar,
Y inuidia a los que le ven.
Mas Dios, q̃ es bien infinito,
Como tal se comunica,
Y aun la vista fortifica,
Porque vea de hito en hito.
Con aquella lumbre clara,
Lumbre sobre natural,
Que a la vista natural
La eleua, auiua, y aclara.
Tu alma auiua la tuya,
Y comiença ya a mirar
Deste rostro singular
Cada hermosa parte suya.
La cabeça de oro fino,
Y la cabellera de oro,
Que es aquel rico thesoro,
A do esta su ser diuino.
Procede de la cabeça
El cabello, y queda en ella
Distincto en suppuesto della,
Y vno en la naturaleza.
Vn dulce soplo menea
El cabello delicado,
Y sobre quanto ay criado
Muy graciosamente ondea.
Y aun̄ el ondear tan bello
Parece apartarle del;
Pero quedase cabe el,
Porque en effecto es cabello.
Vencen estas hebras de oro
Al oro fino de Arabia,
Hilado por mano sabia,
Y a qualquier otro thesoro.
A su cabello diuino
Qualquier oro comparado,
El parece lo dorado,
Y el cabello el oro fino.

Y que con este se dora
Lo que fino oro parece,
Pero cabe el se escurece
Lo dorado, y se desdora.
En este cabello hermoso,
Aunque flaco al parecer,
Tiene su fuerça, y poder
Nuestro Sanson valeroso.
Y con el el duro clauo
Clauado en el le arranco,
Y del hierro liberto,
Y a lopro en hijo al esclauo.
Adorna a la hermosa frentē
Deste nuestro Nazareno
Con vn gracioso rodeo
El cabello refulgente.
Y es la frente tan hermosa,
Qual el roſtro celestial,
Lustrosa mas que el cristal,
Blanca, lisa, y espaciosa.
No ay marfil blāco y bruñido
Ni plata, a quien no deslustre,
Ni tan excellente lustre,
Que no quede escurecido.
Mas blanca que nieue pura,
Que nunca ha sido tocada:
Mas que la leche quajada,
Mas que la misma blancura.
No saca la blanca aurora
Su bella frente rosada
Tan hermosa, y agraciada,
Quando el cielo y nubes dora.
Que si deste roſtro bello
La frente al mundo saliera,
Ni la aurora appareciera,
Ni el sol pareciera a vello.
Todo el choro glorioso
Se esta mirando de enfrente
En aquesta hermosa frente,
Como en vn espejo hermoso.
Y vense tales alli,
Tan mejorado su ser,
Que nunca quieren boluer
La vista a mirarse a si.
Porque alli se represēta
Lo que es hermoso, y perfecto,
De su ser, y lo imperfecto
O se mejora, o se ausenta.
Y assi en esta frente clara,
O fuente del paraysо,
Con mas razon que Narciso,
Se enamoran de tu cara.
Tambien descubren en ella
A todo quanto ay criado,
En ella tan mejorado,
Quanto mejor que ello es ella.
Y assi no bueluen jamas
A mirar en si estas cosas,
Que aunq̄ viuas son hermosas,
Pintadas son mucho mas.
Y en las diuinas Ideas,
Y exemplares apparecen
Tan hermosas, que parecen
En si miradas muy feas.
Porque en si son criaturas,
En Dios son el mismo Dios
Y vna hermosura, no dos,
En si muchas hermosuras.
Y con tener tanta vnion,
Que no ay distinction alguna,
En Dios se vee cada vna
Con estraña distinction.
Alma pues los ojos tuyos
Tendiste bastantemente

Por eſta eſpaciosa frente,
Ya es tiempo de ver los suyos.
Porque en ellos se remata
Esta llanura espaciosa,
Y en ellos el amor posa,
Y desde ellos hiere, y mata.
Sus saetas de aqui embia,
Y ninguna ociosa va:
Porque en los ojos està
Su mas cierta punteria.
Sus rayos saetas son,
De arcos siruen las cejas,
Si el coraçon aparejas,
Sera blanco el coraçon.
Y que dichosa serias,
Si partiesses de aqui herida,
Con nueua vida, y sin vida,
Muerta con la que viuias.
Y no dudo te afficiones,
En viendo estos ojos bellos,
Y viendo vn no se que en ellos,
Que roba los coraçones.
Son grãdes, claros, rasgados,
De color garço, y graciosos,
En el mirar amorosos,
Y no poco enamorados.
Son dos luzidos cristales,
De luz eterna dos tuentes,
Y dos soles refulgentes,
Dos lumbreras celestiales.
Destas dos lumbreras bellas
Recibe el sol vna parte
De luz, y della reparte
Al mundo, luna, y estrellas.
Y quanto en el mundo luze,
Desta luz su luz recibe,
Y la vida lo que viue,
Y virtud lo que produze.
Solo su dulce mirar
Haze reyr a los prados,
Fertiliza los sembrados,
Fecunda la tierra, y mar.
A los valles, y riberas
Los viste de su verdura,
Las plantas de su frescura,
Y de sus hojas primeras.
Y en los mas secretos senos
Produze ricos metales,
Y preciosos minerales
De finissimo oro llenos.
A los montes leuantados
Enriquecerlos no quiere,
Mas con los rayos los hiere
De sus ojos embiados.
Pero no ay monte, ni llano,
Que su vista no descubra,
Ni ay cosa, que se encubra
De su calor soberano.
En estos ojos suaues
Su gran prouidencia està,
La qual nunca faltara,
Aun a las pequeñas aues.
Siempre mira, y siẽpre obra,
Y a ninguna cosa falta,
Y en auiendo alguna falta,
La remedia con gran sobra.
Y a su vista, y prouidencia
No solo està presente
Lo presente, mas lo ausente
Tambien està en su presencia.
Que a lo passado, y futuro
Su vista clara se estiende,
Y della no se defiende
Lo mas cerrado, y obscuro.

Y como todo lo ſabe
Eſta prouidencia eterna,
Todo lo rige, y gouierna
Con vn gouierno ſuaue.
Del principio al fin llegado,
Tocando los medios todos,
Y con ſoberanos modos
Todo el mundo gouernando,
Y quanto haze, y ha hecho:
Quanto traça, y quanto ordena
Lo endereça, y encadena
Para el humano prouecho.
Contempla pues alma mia
Los contentos, y regalos,
Que para buenos, y malos
Su gran prouidencia cria.
Tienelos tan proueydos,
Que quanto ves y no ves
En eſte vniuerſo, es
Regalo de ſus ſentidos.
Y quáto en malos, y buenos
Tan copioſamente llueue,
A las dos fuentes ſe deue
De ſus dos ojos ſerenos.
Los cielos, los elementos,
Los arboles, los frutales,
Los peces, los animales,
Los freſcos ayres y vientos.
De la luz la hermoſura
La fragrancia de las flores,
La variedad de colores,
De los prados la freſcura.
De las piedras la virtud,
Y el luſtre marauilloſo,
Del oro el color viſtoſo,
De las yeruas la ſalud.
La carne, el vino, y el pan,
La miel, la leche, el azeyte,
Y al fin qualquier deleyte
Eſtos ojos nos le dan.
A todos dan ſu racion,
Sin exceptuar al malo:
Que es no pequeño regalo,
Ni de poca admiracion.
Tábié ſon principio eterno
De dones de gracia, y fuentes,
Cuyas crecidas corrientes
Aun llegan haſta el infierno.
Y en el lugar de juſticia,
Le ay de miſericordia:
Y los dos tienen concordia
En caſtigar la malicia.
El miſmo mirar diuino
Muchas almas haze buenas,
No a las que en eternas penas
Eſtan, mas en el camino.
Trocandoles ſu afficion
Solo con vna ojeada,
Y vna ſaeta embiada
De ſu viſta al coraçon.
Pues ſi aun a los enemigos
Su alegre, y dulce mirar
O los aliuia el penar,
O los haze ſus amigos.
Quando miran amoroſos
A los que en ſu gracia eſtan,
Mira tu ſi cauſaran
Effectos marauilloſos.
Su mirar dulce, y jocundo
Les bañara de conſuelo,
Y alegrara mas que el cielo
Con ſus dos ojos al mundo.
O diuinos ojos bellos,
Obradores y efficaces,

O alma dime que hazes,
Que no te pierdes por ellos?
O por ellos no te ganas,
Y dellos no te aficionas,
Y por ellos no perdonas
A las holguras humanas?
Puede auer mayor cõtento,
Que estar mirando y ser vista
Desta causadora vista
De eterno contentamiento?
Mira que te esta mirando
Dios con estos ojos suyos,
Y quando duermen los tuyos,
Los suyos estan velando.
Mas si pretendes medrar,
Siendo tu mirada del,
Has le de mirar a el
Con vn humilde mirar.
Y vea tu Dios en ti
De ti vn humilde desprecio,
De si vn altisimo apprecio,
Y estale mirando assi.
Porque estos hermosos ojos
Tras los humildes se van,
Y en ellos puestos estan,
Y en sus tristezas y enojos.
Con eterna charidad
Estan al pobre mirando,
Y con señas preguntando,
Si tiene necessidad.
Y si no sabe dar medio
En vna affliction, o enojo,
Le estan haziendo del ojo,
Que acuda por el remedio.
Y engẽdrãdo en sus entrañas
Vna vena de oro fino
Del amor casto y diuino,
Y otras riquezas estrañas.
Y aunque à vezes les parece
Aquesta Aguila diuina,
Quando a lo alto se empina,
Que se ausenta, y desparece.
Mas quãdo mas remontada
Ella està de su sentido,
En su dulce y charo nido
Tiene la vista clauada.
Y si à la Sierpe infernal,
Vee, y sube à hazerle offensa,
En vn punto à la defensa
Baxa esta Aguila real.
Esto, y infinito mas
Alma en estos ojos tienes,
Y dellos todos los bienes,
Que aora tienes, y tendras.
Los de gracia y naturales
De aqui su principio tienen,
Y originalmente vienen,
De aquestos dos manantiales.
Pues si à tu criador no amaste
Por hermoso, y tu amador:
Amale por bienhechor,
Y esto al fin contigo baste.
Si con dones no domeñas
Tu dureza, ella es,
Mas que de las peñas, pues
Dadiuas quebrantan peñas.
Pero quiero lo dexar
A tu consideracion,
Y a la mucha obligacion,
Que tienes de mucho amar.
Y haras quiça mas effecto
A solas considerando,
Y el esla uon fuego dando
A la yesca de tu affecto.

Cabe eſtas fuentes diuinas,
De que no hablaremos mas,
Dos ericas hallaras
De roſas y clauellinas.
Que ſon ſus bellas mexillas
De color purpureo llenas,
Y el de blancas açucenas,
Campea por las orillas.
Y hazen tal mezcla y vnion
Lo blanco, y lo colorado,
Qual el marfil retocado
Del mas fino bermellon.
Por el color, y el olor
Sus mexillas ſon ericas:
Por el color ſalſericas
De finiſsimo color.
O ſon dos medias granadas
Llenas de purpureos granos,
O de Rubis ſoberanos,
O perlas ſi ay coloradas.
Por el mundo ſe derrama
Eſte olor, y ſe diffunde,
Y en lo intimo ſe infunde
Del alma, que mucho ama.
Y ſiente tal ſuauidad,
Que ni la lengua dezillo,
Ni muchas vezes ſuffrillo
Lo puede la voluntad.
Pero quando es admitida
Al dulce beſo de paz;
Dado en eſta hermoſa faz,
La que es eſpoſa querida.
A toda dulçura excede
Eſte dulce ſentimiento,
Y a todo encarecimiento,
Y quanto ſentir ſe puede:
Y ſi ay coſa mas ſabroſa,
Es quando el eſpoſo toca,
Y da el beſo de ſu boca
A la amada, y caſta eſpoſa.
Quando aqui vn alma llega,
No puede de aqui paſſar:
Porque aqui en vn dulce mar
Se engolfa, y aqui ſe anega.
Es el beſo tan ſuaue,
Y el poco tiempo que dura,
Sabe tanto eſta dulçura,
Que de ſi el alma no ſabe.
Mas ſabe a que ſabe Dios,
Y amar ſabe ſolamente,
Y a que ſabe el excellente
Sabor deſtos labios dos.
Cien mil gracias ſe derramã
Sobre aqueſtos labios bellos,
Y cien mil derraman ellos
En las almas, que los aman.
Y en eſtos hermoſos labios
Eſta la gracia, y ſe cria,
Y eſta la ſabiduria
De los verdaderos ſabios.
No ſe oye exteriormente
Su habla y conuerſacion,
Mas oyela el coraçon,
A quien ſuena dulcemente.
Y es al interior oydo
Vna muſica interior
Tan dulce, que el exterior
Oydo tal nunca ha oydo.
O alma ſi fueſſes digna
De ſer vn rato admitida,
Ya que no al beſo de vida,
A eſta muſica diuina.
Y a eſta ſu interior habla,
Y a eſte ſacro magiſterio,

Y al soberano mysterio,
Del qual Dios al alma habla.
O boca, o labios benditos,
Que soys dos finos corales,
O dos rayos celestiales,
Y valeys mas que infinitos.
O si mi alma os oyesse:
O boca (mucho me atreuo
Pero dessearlo deuo)
Si de ti besada fuesse.
Si quiera diuinos braços
(Porque ya a vosotros llego)
Mi alma os ruega, y yo os rue-
La admitays a essos braços: (go
Que aũque abraçada tengys
Otra esposa mas amada,
Mas no os estorua esso nada
Que abraçar muchas podeys.
Y aũ todo el mũdo abarcarle,
Y en vna mano meterle,
Y aun en el puño esconderle,
Y en vn dedo sustentarle.
Y a vuestra hermosa lõgura
Viene infinito a sobrar,
Bien podreys pues abraçar.
Y tener mi alma segura.
Y entre essos vuestros amigos,
Y so vuestra protection
No temera el esquadron
De infernales enemigos.
Cõ el braço y mano diestra,
Se goza la esposa sancta,
Viendo ceñir su garganta,
Y el rostro con la siniestra.
Goza de vno, y otro braço,
Amparandola el siniestro,
Y regalandola el diestro
Con el apretado braço.
Allegandola a su pecho,
Y al coraçon amoroso,
Cuyo pulso presuroso
Va al de la esposa derecho.
Y cada golpe que da,
Da de su gracia vn aumento,
Creciendo cada momento
La gracia, que en ella està.
Y estale tomando ella
El pulso a su coraçon,
Notando con atencion
Los latidos que da en ella.
Y por los latidos del,
Y conforme el pulso anda,
Entiende, que es lo que mãda,
Y que quiere della el.
Esta el coraçon metido
En medio del blanco pecho,
Y puesto alla en el estrecho
De amor, y de amor herido.
Este pecho es ancho, y fuerte,
Y el mas hermoso que viste:
Es fuerte, porque resiste
No al amor, sino à la muerte.
Y a tus contrarios o alma
No temas, si eres amigà:
Que el infierno te persiga,
Que al fin lleuaras la palma.
No por tu punta, ni lança,
Ni por tu arco, ni espada:
Sino por ser ayudada
De aquel, do està tu esperança.
Al qual se deue la gloria,
Pues es el que haze el effecto,
Tu pones solo el subjecto,
Do se gana la victoria.

Y assi siempre el para si
Reserua la gloria entera,
Y se lleua la vandera,
Los despojos te da a ti.
A ellos tienes derecho,
La gloria el quiso escoger,
Pues tu no la has menester,
Y el no ha menester prouecho.
Lo demas del cuerpo suyo,
Que falta, sacarlo has
Por lo dicho, y sacaras
Lo que falta al amor tuyo.
Infinitas perfectiones
Ay en su cuerpo inuisible,
Y en el mistico visible
Veras mil gracias, y dones.
Por el cuello alabastrino
Sacado igual y derecho
Desciendē al blanco pecho,
Y a todo el cuerpo diuino.
Al fin tan proporcionado
Es todo, y tal, y tan alto,
Que nada en el viene falto,
Y nada viene sobrado.
Dos columnas soberanas
De estraña gracia, y firmeza
Sustentan esta grandeza
Sobre dos basses galanas.
Vna es su immortalidad
Firme contra el mal de muerte,
La otra no es menos fuerte,
Y es su immutabilidad.
Las dos basses admirables,
En quien la infinita carga
De su ser estriua, y carga
Son sus pies firmes, y estables.
Vno esta en medio del mar,
El otro en medio del suelo,
Y el vno y otro en el cielo,
Y ambos en todo lugar.
Mas de mi mismo me espāto,
Que oluide sus manos bellas,
Deuiendoles tanto a ellas,
Y auiendo que dezir tanto.
O manos dadme la mano,
Y de los pies a essa cumbre,
Leuantad mi pesadumbre,
Y mi estilo humilde, y llano.
Que aunq̄ el tener la cabeça
Yo debaxo de essos pies,
Que pisan el cielo, es
Para mi muy grande alteza.
Mas como no os he besado
Sanctas manos, ni el tributo,
Que se deue al absoluto
Dominio vuestro he pagado?
Por falta de la memoria,
Y de mi cansado estilo,
Que va ya perdiendo el hilo,
Turbado entre tanta gloria.
No era razon callaros,
Ni lo que sabeys hazer,
Pues me distes el saber,
Con que saber alabaros.
Y lo primero, que alabo,
Es vuestra rara blancura,
Y esse vuestra linda hechura
Acabada por el cabo.
Son las mas lindas, que vi
Formar de alabastro puro,
Porque el aqui queda obscuro,
Y el arte no llega aqui.
Soys largas, llenas yguales,
Los dedos tan bien formados,

Que parecen torneados,
Con igualdad desiguales.
La pureza y sanctidad
Que en vuestras obras se halla,
Blancura quise llamalla
No con poca propriedad.
Pues tan sanctas todas ellas,
Y tan conforme a razon
Son, que de si mismas son
La razon, y regla ellas.
Y aunq no alcancemos nos,
Ni nuestra razon humana
A la razon soberana,
Que en hazellas tiene Dios:
Pues todas y cada vna
Summo acuerdo y razon lleua,
Nuestra razon no se atreua
A poner macula alguna.
Antes humilmente os beso,
Y vuestras obras venere
Sanctas manos, si no quiere,
Que hagays algo, que le pese.
A vuestra largueza larga
Mas larga alabança deuo,
Mas agora no me atreuo
Con tan infinita carga:
Solo de vosotras digo,
Que soys manos manirrotas
Con vuestras almas deuotas,
Y aun cõ qualquiera enemigo.
Pues ninguno se despide
De vosotras descontento,
Que al que vno pide days ciẽto,
Y nouenta al que no pide.
Con tal liberalidad
Finalmente a todos days,
Que al estremo os inclinays
De la prodigalidad.
Pero en este estremo vuestro
Está la virtud de el medio,
Y nuestro bien y remedio,
Aunq el vicio este en el nuestro.
Mas ya es tiempo que se vea
Vuestra admirable presteza,
En hazer qualquiera pieça,
Por delicada que sea.
Y quando mejor se vee,
Es quando vna alma criays:
Que en el punto la acabays,
En que començada fue.
Y aun todas las Hierarchias
En vn punto las criastes:
Solo veo que gastastes
En este mundo seys dias.
Y causa no pŏco espanto,
Que en el ser espiritual
No tardeys: y el material
Esse os diesse que hazer tanto.
Si fue porque suele ser
Lo corporal, y pesado
Malo de ser manijado,
Y difficil de mouer?
Y esto no, porque a vosotras
No ay cosa difficultosa,
Y os es facillima cosa
Lo difficil a las otras.
Y assi pienso, que criastes
Todo el mũdo en vn momẽto,
Pero fue sin ornamento,
Y en seys dias le adornastes.
Y quien al ser sustancial
Crio en vn breue rato,
Muy bien pudiera a su ornato,
Y a su ser accidental.

Mas quisonos enseñar
Este diuino architecto,
Como suele a vn imperfecto
Su gracia perficionar.
Y esta presteza tan rara
En obrar en vn momento
No se ayudo de instrumento,
Ni el instrumento ayudara.
Pues antes que vuiesse nada,
Mano a la obra pusistes
Sanctas manos, y la disstes
En vn instante acabada.
Quien no quisiere tener,
Que obrastes en vn momento,
Dira que sin instrumento,
Porque no fue menester.
Porque el Verbo soberano,
Por el qual todo se obro,
No es instrumento, no,
Como ni el braço, o la mano.
Antes es el exemplar
Idea, y arte interior,
Por quien al mundo exterior
Pudo, y supo Dios criar.
Assi que a los elementos,
Y a essos tornos soberanos
Tornearon estas manos
Sin ningunos instrumentos.
Mas quiẽ aura que se atreua
A ponderar dignamente
El artificio excellente,
Que por si cada obra lleua.
Muy mayor sabiduria,
Que la mia es menester,
Y mas tiempo para hazer
Deste mundo anatomia.
Que si vn animal del codo,
O el organo de la vista
Da que hazer a vn notomista,
Que sera este mundo todo?
Notando la proporcion
De sus partes, la figura,
Y la sutil compostura,
El orden la trauazon:
Y esta es sutileza tanta
Que en lo menos no es menor,
Ni menor en lo mayor,
Ni en todo menos espanta.
Y aũque es todo artificioso,
Nada es artificial,
Sino todo es natural,
Y todo marauilloso.
Si no es que dezir podamos,
Que naturaleza, y arte
Diuisas en otra parte,
Iuntas aqui las hallamos.
Y como todas las cosas
Vemos tan artificiales,
Siendo todas naturales,
Todas son artificiosas.
Que es vn manifiesto indicio
De su saber celestial,
Que les venga natural.
Lo que es de summo artificio.
Al fin la traça, y consejo
De todo es tan admirable,
Que aũque mas dello se hable,
Es callar, y assi lo dexo.
Y otras obras mas diuinas,
Obras sobre naturales,
Que estas manos celestiales
Obran en las almas dignas.
Y el delicado exercicio
De sus dedos, y el primor,

Que aunque ſu obra es menor,
No es menor el artificio.
Solo faltaua pintar
La mas proporcionada
Eſtatura y bien ſacada,
Que ſe puede imaginar.
Ella es ſin extenſion
Infinita en longitud,
Y infinita en latitud,
Mas con rara proporcion.
Pero que eſtilo, o que vena
Con vn caudal tan finito
Entrara en mar infinito,
Que tenga ſalida buena?
Sera vna gota pequeña
Con immenſo mar mezclada,
O vna paja en fuego echada,
Que tiene infinita leña.
Es de tal ſer, y pujança
Su eſtatura, y tanta alteza,
Que alcança con la cabeça,
Do nueſtro entẽder no alcãça.
Por tan alto fin ſe va,
Y yo tan baxo me quedo,
Que ni me atreuo, ni puedo
Alçar la viſta do eſta:
Ves aqui pues alma mia
(Como he podido) pintada
Por la hermoſura criada
La hermoſura que la cria.
Mas por lo dicho no entiẽdas
Que es Dios alguna figura
Corporal, ni a ſu hermoſura
Con tal penſamiento offendas.
Quando oyes manos, y cara,
Y cuerpo hermoſo, y cõpueſto,
No ſe affirma de Dios eſto,
Mas a ello ſe compara.
O ello de Dios ſe niega,
Y es mejor la negacion,
Que no la comparacion,
Pues con gran parte no llega.
Pero quando en vn papel
Vn pequeño mapa ves,
No entiendes que el mundo es
Tan pequeño, como el.
Aſsi quãdo al mũdo hazemos
Mapa de Dios, q̃ es ſu dueño,
No le hazemos tan pequeño,
Aunque por el le entendemos.
Porq̃ aunque Dios en ſu ſer
No ha meneſter lo criado,
Mas para ſer declarado,
Halo mucho meneſter.
Porque ſi yo pretendiera
Pintarle, como es en ſi:
Ni me entenderas a mi,
Ni a mi miſmo me entendiera.
Aſsi que es lance forçoſo,
Quãdo hablar de Dios q̃remos
Que de lo criado echemos
Mano de lo mas hermoſo.
Con eſta eſcuſa ſoſpecho,
Que no offendi a ſu hermoſura
Comparando a la criatura
Con el miſmo que la ha hecho,
Aunque ay tanta differẽcia,
Quanto el ſer es differente,
Y quanto el ſer exiſtente
Del no ſer ſe differencia.
Mas con todo eſto mi Dios,
Pido vn nueuo entendimiẽto,
Y otro nueuo ſentimiento,
Y otro conocer de vos.

No tan baxo, o tan ratero,
Como hasta aqui, cõ que pueda
Acertar en lo que queda,
Y corregir lo primero.
Contempla pues alma agora
Vna soberana causa,
De do se deriua, y causa,
Quanto hermoso te enamora.
Y mira como reparte
Sin mengua de su hermosura
A cada hermosa criatura
Desta hermosura su parte.
Y luego queda obligada
A estar siempre conseruando,
O continuamente dando
La hermosura vna vez dada.
Mas a esto no la obliga
Alguna necessidad,
Que ella de su voluntad
Con su palabra se liga.
Mira pues tu si le pesa,
O tiene embidia a sus cosas
Viendo que salen hermosas,
Pues de hazer las bien no cessa.
Mas quiere, q̃ el amor tuyo,
Aunque mas le satisfagan;
Ellas suyo no le hagan,
Mas le haga el todo suyo.
Y es razon pues todas ellas
Van a el, vaya tambien
Como a fin, y vltimo bien
Tu amor, y no pare en ellas.
Para cuyo entendimiento
Vn gran circulo imagina,
O vna esphera diuina,
Muy mayor, que el firmaméto.
De cuyo cerco diuino
Dorados rayos, o rayas
Saques y al centro las trayas,
Cada qual por su camino.
Mas a este punto o centro
No le imagines menor,
Ni a su circulo mayor,
Aunque le imagines dentro.
Si dizes, que es imposible,
Siendo indiuisible el punto,
Digo que el circulo junto,
Es tambien indiuisible.
Y el arco del centro tiene
La inuisibilidad,
Y el centro en su quantidad,
Y igual con el arco viene.
Que son dos cosas cõtrarias
En buena philosophia,
Mas en buena theologia
Son dos cõsas necessarias.
Porque siendo inuariable
Dios en si mismo, y de vn mo-
Es principio, y fin de todo (do,
Alpha, y Omega admirable.
Salé de su hermosa essencia
Todas las cosas, que ves,
Y a ella bueluen, porque es
El centro, y circunferencia.
Y en quanto se considera,
Como centro, no es menor,
Ni en quanto cerco mayor,
Mas de la misma manera.
Que el fin vltimo, y postrero
Tambien tiene menester
Infinidad en su ser,
Como el principio primero.
Que si como causa, cria
Al mas alto seraphin,

Conseruale,como fin,
Que sino se desharia.
Y el auer de conseruar,
O sustentar lo criado,
Al que cria es reseruado,
Como lo es el criar.
Porque la conseruacion
De las cosas bien mirada,
Es vna continuada,
Y prolixa creacion.
Y si fue para el criarla
Menester fuerça infinita
De su criador,quien quita
Serlo para el conseruarla?
Boluamos a nuestra esphera,
En quien las rayas doradas
Son estas cosas criadas
De Dios,que es causa primera.
Y el es la circunferencia,
De do salen por su cuenta,
Y el centro que las sustenta,
Y termino su existencia.
Contempla pues alma mia
A tu Dios de sus criaturas
Rodeado,y de hermosuras
Y quanto en ellas te admira.
Sin jamas del apartarse,
Que luego en saliendo del,
Al punto bueluen a el,
Para poder conseruarse.
Y tambien para pagar,
Lo que del han recebido,
Pues lo deuen tan deuido,
Y assi se bueluen a dar.
Y en este grato retorno
Dessean,si ser pudiesse,
Que su ser a el le siruiesse,
Mas q a si mismas de adorno.
Pues quãto hermoso ay enellas
Y quanto perfecto,y bueno,
Es menos proprio, que ageno,
Y mas proprio del,que dellas.
Y assi con grande contento
Todas le estan rodeando,
Y vna corona formando,
Que le sirue de ornamento.
Pero toda esta beldad
Le es al fin a el exterior,
Y sombra de la interior,
Que estè en su misma deidad.
En la qual si ver pudieras
Aquel archetipo mundo,
Y exemplar deste segundo,
O alma que cosas vieras.
Vieras otra esphera hermosa,
De otras lineas rodeada,
Y a cada cosa criada
En Dios buelta en otra cosa.
En su eterno entendimiẽto
Vieras a todas las cosas,
En qualidad mas hermosas,
Y en el numero sin cuento.
En vn circulo infinito,
De immensa capacidad,
Cuyo centro es su deydad,
Y su ser incircunscrito.
Y quãto hermoso has notado
En el orbe material,
Puesto en este immaterial
Està viuo,alli pintado.
Vna centellica es,
Y vna pequeña vislumbre,
Y vna sombra desta lumbre,
Quanto en este mundo ves.

Mira pues tu si le falta
Hermosura, y si es razon,
Que no falte la afficion,
A hermosura tan alta.
Quisiera yo aqui tener
A todos los amadores,
Y a quantos tratan de amores,
Y emplean mal su querer.
Y hazerles esta pregunta,
Si vn poquito de beldad
Los roba la voluntad,
Porque no toda ella junta?
Si los afficiona luego
El resplandor de vna estrella,
O de vna chica centella,
Porque no el del sol, y el fuego?
Y si gustan de beuer
De vn chico arroyo, y corriéte,
Porque no del rio, y fuente,
Que puede satisfazer?
Y si tienen experiencia,
Que nada les satisfaze,
De quanto al principio aplaze,
Que haze su diligencia?
Como sossiega, y descansa,
Hasta descubrir, y hallar
El bien, que les puede hartar,
Y siempre dura, y no cansa?
Offendeles por ventura
Tanta hermosura, y beldad?
Y teme la voluntad
Amar tan grande hermosura?

Ay no: porq̃ nuestro amor
Quando ha hallado vn objeto
Mas hermoso, y mas perfecto,
Se afficiona muy mejor.
Y assi a los sanctos del cielo
Aquella essencia infinita
A su amor los necessita,
Viendo la clara y sin velo.
Y si a nosotros se encubre,
Descubrese nos por fee,
Y en quanto hermoso se vee
En el mundo, se descubre.
Y en estas cortas razones
Mi desseo ha pretendido
Representar al sentido
Su hermosura, y perfectiones.
Alma porque se despierte.
Y el diuino amor se auiue
En ti, y otro, que en ti viue,
Muera con dichosa muerte.
Y si en ti el sancto feruor
Sintieres que tibio esta,
Este papel seruira
De Estimulo deste Amor.
Y quãdo a tu amor lleuarle
Quisiere alguna criatura,
Le diras, otra hermosura
Tengo yo, donde emplearle.
Y si tu amada de mi
Quieres ser, has lo de ser
En ella, pues mejor ser
Tienes en ella, que en ti.

LIBRO III.

De la consolaciõ natural de la Philosophia.

¶En el primer libró descubrio la Philosophia las causas radicales de la enfermedad de Boecio: y en el segundo aplicò algunos remedios faciles y suaues: aora en este tercer libro y en los demas q̃ se siguen aplica remedios mas efficaces. Y son los remedios mas efficaces, las razones que proceden contra la comun opinion de los hombres: con que se prueua, que la felicidad verdadera no cõsiste en estas cosas exteriores. Muestra se en que consista: y de que manera se aya de alcançar.

Prosa primera del libro tercero, en la qual Boecio da muestras del fructo que ha hecho la Philosophia en su animo, y pide que passe adelante.

BOecio. Ya la Philosophia auia acabado el cantico del amor diuino y amigable cõcordia de las criaturas: y a mi todauia me tenia atado y fixo la suauidad del canto, y suspenso en admiracion, y (con los oydos atentos) codicioso [1] de q̃ passarã adelante tan sabrosas y substanciales palabras y hecho en silencio vn poco de interualo dixe assi.

O summo aliuio [a] de los

1 *Auris bona cum omni concupiscentia audiet sapientiam. Eccles. 3.*

a *Venid a mi* (dixo la Sabiduria del Padre) todos los que trabajays y estays cargados de peccados y amarguras, y yo os aliuiare. Matth. 11. Y Esai. c. 14. dize: Los de estrecho y pequeño coraçon esforçados y no querays temer.

animos affligidos quan grande ha sido el consuelo 2 que yo he recibido, assi cō la grauedad de las sentencias que me has dicho, como con la elegācia y melodia de los metros que me has cantado. En tanto grado que de aquī adelante no he de mostrar flaqueza, ni me he de tener por de menos fuerças que la fortuna, aunque con todas las suyas mē haga guerra. Y tambien digo, que los remedios que poco ha los juzgauas por asperos: no solamente no los aborrezco ni me atemorizan: antes con el encarecimiento que puedo, te pido [b] satisfagas a las ansias que tengo de los oyr. 3 Entonces ella me respondio.

Philosophia. Biē senti ser assi lo que acabas de dezir quando te vi estar con tanto silencio, atēcion y feruor recibiendo mis palabras y mis razones: y quando mude la disposiciō de tu animo: o por dezir mas verdad, la perficione.

Pues hago te saber ò Boecio que las medicinas que restan, aū que al tomarlas, tengan alguna amargura, [c] y afflixan la sensualidad y la muerdan: 4 llegadas a las entrañas se bueluen mas dulces que la miel.

Si con solo lo que te auemos dicho hasta aora te muestras tan

2 *Seneca. Qui vult sine tædio viuere, studeat philosophiæ. Et Aristoteles dixit habere admixtas admirabiles delectationes. Psal. 110. Quam dulcia faucibus meis eloquia tua super melori meo:*

3 *Eccles. 24. qui edūt me adhuc esurient: & qui bibunt me adhuc sitient.*

4 *Psal. 1. Propter verba labiorum tuorum ego custodiui vias duras. Quæ verba (vt alibi dicitur) sunt dulciora super mel & fauum.*

b Acoxase a la Philosophia (dize Aristote. 2. Poli.) el que quisiere viuir sin tristeza.

c El Ecclesias. c. 6. dize: quan aspera por extremo es la sabiduria para los ignorantes.

ansioso por lo que resta, quan encendidos fueran tus desseos, si supieras quan altos, quan saludables, y quan gustosos son los documẽtos que te auemos de dar, y quan ineffable la felicidad a q̃ te queremos leuantar.

Boecio. Que felicidad es essa tan grande le pregunte?

Philosophia. No es (respõdio) la bienauenturãça que yo te prometo, sophistica, y engañosa como la que el vulgo celebra [d] sino clara, firme, y verdadera. De la qual tiene tu entendimiento, y tu voluntad ciertos barruntos (aunque obscuros y como entresueños. [5]) Pero tu animo no acaba de caminar en busca de ella: por quanto se ocupa en abraçar las imagines [6] de esta bienauenturãça verdadera, que son los bienes terrenos que parecen tener algun deudo y parentesco con los que ella promete: de donde nace el engaño de los hombres.

Boecio. Entonces le dixe yo. Supplicote (ò Philosophia diuina) que sin dilacion alguna me enseñes, qual sea esta verdadera bienauenturança.

Philosophia. Yo lo hare por amor de ti de buena voluntad: para que del todo salgas del engaño que has tenido: y sigas la senda de la verdad. Pero ante todas

d Oxala los que pretenden honras se aconsejaran con los ambiciosos que las alcançaron: y los que desseau riquezas con los ricos. Mudarian verdaderamẽte sus intentos y desseos. Seneca epist. 116.

5 *Augustinus. Cogitationes quibus meditabar in te, similes erãt conatibus expergisci volentium: qui tamen soporati, & poris altitudine remerguntur. 8. conf. c. 5. Surge qui dormis, & exurge à mortuis, & illuminabit te Christus. Ephe. 5.*

6 *Qui volunt gaudere forinsecus facile euanescunt, & essunturin ea quæ videntur, & temporalia sunt: & imagines eorum famelica ambitione lambunt. Aug. lib. 9. confes. c. 9.*

das cosas procurare de pintarte la bienauenturança falsa de que tienes mas noticia, y informarte de sus mentiras: para que sabido lo malo que tiene y lo engañoso: quando boluieres los ojos a la parte contraria: eches de ver la gracia y hermosura de la verdadera felicidad.

Metro I. del libro tercero, de donde la Philosophia confirma con quatro exemplos lo que acaba de dezir.

Qui serere ingenuũ volet agrum,
Liberat arua prius fruticibus.
Falce rubos, filicemque resecat:
Vt noua fruge noua Ceres eat.

EL que pretende sembrar vn campo noble y fertil, arranca primero y purga la tierra de las yeruas nociuas: y corta cõla podadera las çarças [a] y los elechos, para que Ceres la Diosa del pan se prospere y salga despues cargada con los nueuos y blandos esquilmos.

Dultior est apium mage labor:
Si malus ora prius sapor edat.

Muy mas dulce es el sabor de la miel que con tanto trabajo labran las auejas: si primero alguna cosa amarga ha mordido y destemplado el paladar.

Gratius astra nitẽt, vbi nothus,
Desinit, imbriferos dare sonos.

Mas agradablemente otrosi resplandecen las estrellas en vna noche serena: despues que el ayre abrego acabò de refrenar los vientos embueltos en pluuias y obscuridad.

a Por el cãpo del hõbre perezoso passe (dize Salomon) y por la viña del varon necio, y halle q̃ todo el estaua cubierto de hortigas y de espinas. Prouer. 24.

Des-

Lucifer vt tenebras pe-
pulerit,
Pulchra dies roseos agit
equos.

Despues tambien que el luzero deiterro las tinieblas de la noche: el dia hermoso mueue sus cauallos rosados con grādissima ligereza y alegria.

Tu quoq; falsa tuens bo
na prius,
Incipe colla iugo retra
here.
Vera de hinc animum su
bierunt.

De la misma manera tu Boecio deues considerar atentamente los falsos bienes: y procurar echar de sobre tu ceruiz el yugo pesado de la felicidad engañosa: [b] y cō esto daras entrada en tu animo a la felicidad, y bienes verdaderos.

b Leuantate del polvo y quita las ataduras de tu cuello. Esai. 52.

Prosa II. del libro tercero, dōde la Philosophia enseña como todos los hombres desßean la bienauenturança: y los varios caminos q̄ sigue los malos en su busca.

AViendo acabado la Philosophia su cāto, inclinada la cabeça con la grauedad de la doctrina que auia de comēçar a enseñar: y puestos los ojos en tierra para especular cō mas atencion la felicidad no conocida de los mortales. se reconcentro en lo mas noble de su contēplacion y començo a hablar desta manera.

Toda la solicitud de los hombres: a la qual exercita el trabajo de muchos, y diuersos estudios, y maneras de viuir: procura llegar por estos differentes cami-

1 *Initio libri de vita beata ad Gallionẽ fratrẽ ait Sene. Viuere (Gallio frater) omnes beate volunt: sed ad peruidendũ quod sit, quod beatã vitã efficiat, caligant. Adeoq; nõ est facile consequi beatã vitã, vt ab ea quisq; longius recedat: quo ad illã concitatius fertur. Si via lapsus est, quæ in contrariũ ducit: ipsa velocitas maioris interualli causa est. Proponendũ est itaque primo, quid sit, quod appetamus: tunc circunspiciendũ est qua cõtendere illo celerrime possimus.*

2 *Infra prosa.10. huius tertij lib fine repetit & probat beatitudinem & summũ bonũ esse idẽ quia sicut bonũ omnes appetunt. ita & beatitudinem.*

3 *Beatitudo est status omnium bonorũ aggregatione perfectus.*

4 *Augus super Psal. 118. Scio (inquit) quid velis. Beatitudinẽ quæris. Si ergo vis esse beatus esto immaculatus. Illud enim omnes; hoc autem pauci volunt, sine quo nõ peruenitur ad illud quod omnes volunt.*

nos a vn solo fin y blanco i de la bienauenturança. [a] Este bien que los hombres pretenden es tal: que vna vez alcançado no les queda mas que desear. Porque este bien es el mayor de todos los bienes: y comprehende y encierra en si eminentissimamen te todas las perfectiones 2 que por los demas bienes se hallã repartidas. Porque si alguna le faltara: ya no fuera el vltimo y summo bien: pues fuera de el vuiera algun bien que desear. De donde consta que la bienauenturança es vn estado consummadõ 3 y perfecto con el montõ de todos los bienes juntos. Este fin y esta bienauenturança buscan y pretenden alcançar todos los hombres aunque por differẽtes vias como auemos dicho. Yporq̃ el apetito natural impresso en los coraçones de los hombres 4 camina naturalmente tras el summo y verdadero biẽ: si alguna vez le pierden de vista y dessean algũ bien aparente, [b] el error descaminado tiene la culpa: que no la naturaleza.

De cinco caminos viciosos: a los quales se reduzẽ todas las veredas del mundo.

§. I.

DE estos hõbres que trae ciegos el error: [c] vnos creẽ q̃

a S. Augustin se rie muy de proposito del otro burlador de Roma, que estãdo vn dia representando, citó a los Romanos para el dia siguiẽte porque les queria dezir a todos sus pensamiẽtos: junta se toda Roma y dize. Todos vosotros señores quereys cõprar barato y vender caro. Yerras (dize S. Augustin.) porque algunos venden barato y aun lo dan de balde por hazer bien a la republica. Si dixeras q̃ todos desseauan ser bienauenturados: acertaras. 13. de Trinitate. c. 3.

b La causa de los engaños de los malos declaro el Propheta diziẽdo: Los viciosos andan al derredor. Esto es conforme declara nuestro P. S. Bernar. Los viciosos echan mano de lo q̃ tienen cerca de si para satisfazer a la hambre q̃ tienen. In declama. super Ecce nos reli. omnia.

c Cinco hombres (dize nuestro P. S. Bernardo) que vio flacos, desemejados, tristes, y macilentos. El vno de ellos estaua junto al mar comiendo arena con grandes ansias llenos ambos los carrillos.

el

el summo bien consiste en que no les falte nada: y assi trabajan con grã cuydado por tener abũdancia de bienes y riquezas temporales.

Otros juzgan ser el sũmo biẽ aql q̃ haze dignissimos de hõra, y veneracion a los hõbres: y por esta causa (alcãçadas las dignidades por fuerça cõ negociaciõ) trabajan por ser reuerenciados de sus ciudadanos: creyẽdo consistir la dignidad verdadera digna de toda veneracion, en las honras temporales. Los quales se engañan, como los primeros.

Ay otros q̃ creen q̃ el summo bien cõsiste en la sũma potẽcia. Estos procurã reynar o arrimarse a los que reynan como familiares o consejeros: sospechãdo que por aqui vendrãn a ser poderosos.

Pero aqllos q̃ tienen para si q̃ la fama es el mayor bien: dan se priessa por estender su glorioso nõbre y fama hermosa, con los exercicios de la guerra: o cõ los estudios de la paz que son las letras y sabiduria.

Muchissimos tãbien midẽ el fructo del sũmo bien: con el alegria y cõtentamiẽto. Los quales tienẽ por cosa felicissima gozar de los deleytes del cuerpo, barruntando q̃ en ellos hallaran

5 *Seneca episto. 29. Cæterum si te videro celebrem secundis vocibus vulgi: si intrante te, clamor plausus, & pantomimica ornamenta obstrepuerint, si tota ciuitate te fœminæ, pueriq; laudauerint: quid niego tui miserear, cum sciam quæ via ad istum fauorẽ ferat?*

d El segundo (dize nuestro P. S. Bernard. en el lugar citado arriba) estaua sobre vna laguna hedionda, procurãdo recibir y tragar todo el vapor sulphureo y pestilẽcial que subia de ella.

e El tercero estaua sobre vn horno encẽdido: y desseaua hartarse de las centellas que salian del.

f El quarto subido en la torre mas alta del tẽplo, tenia abierta la boca recibiendo el ayre q̃ corria y atrayendolo. Y para satisfazerse mas: se ayudaua de vn habanillo.

g El quinto se reya de los demas: y era el mas digno de risa: porq̃ con grande estudio chupaua sus proprias carnes, aora las manos, aora los braços. Apiademe de todos estos miserables freneticos (dize Bernar.) y preguntãdo a cada vno la causa de su flaqueza halle, que era vna grandissima hãbre. Entonces me acorde del Propheta, quando lloraua amargamẽte y dezia. Secoseme el coraçon dẽtro de mi: porque me oluide de comer mi pan. Nuestro P. S. Bernar. declama. circa medium. Y ayade alli q̃ les dixo. Que os aprouechan hõbres essos mãjares? no son essas cosas ali

6 *Pater Bernardus. Neq; enim ponere est cõ cupiscentiæ modum donec videatur impleta: donec adepta sit quibus valeat esse contenta. Cæterũ nec amator pecuniæ dicit aliquando sufficit, nec libidinosus satiabitur voluptate. In declar. circa medium.*

el sũmo deleyte que la bienauẽturança encierra: y engañanse como los demas.

6 Ay tãbien otros que truecan estos fines y estos bienes, ordenãdo los vnos a los otros: como los q̃ desseã riquẽzas para alcançar hõras y darse a deleytes, o como los q̃ desseã hõras para atesorar dineros: y para dilatar su nombre y fama. En estos cinco bienes y en otros semejantes a ellos se ocupan los desseos y estudios de los mortales.

7 La nobleza y el applauso del pueblo, que parecen traer cierta claridad: se reduzen a la gloria. La muger, y los hijos, por el gusto que tienen: se reduzen al deleyte. El sanctissimo genero de la amistad [h] sagrada y honesta, méritissimamente lo exceptamos de los bienes de la fortuna: y le damos assiento entre las virtudes.

7 Lo q̃ resta de lá fortuna o se ordena a la potestad o la acompaña. Tal es la administracion de los officios publicos. O al deleyte: quales son los juegos y regozijos. Los bienes y habilidades del cuerpo cosa manifiesta es que tambien se refieren a alguna de las cinco cosas y lugares señalados. La grãdeza de cuerpo (q̃ es argumẽto de valentia y fuerças corporales) parece que da cierta potencia y supe-

mentos naturales: antes augmentaran la hambre que la quiten. El alma racional criada a imagẽ de Dios con estas cosas podra se entretener: pero no hartar. A la que es capaz de Dios: lo que no es Dios no la puede satisfazer.

h La amistad se fragua con amor y el amor se emplea en el bien. Ay tres generos de bienes: vtil, deleytable, y honesto. Quando la amistad se funda en el bien vtil o deleytable, no es virtud. Es lo pero quando en el honesto. Y de esta amistad habla aqui Boecio, quãdo dize, que no està subiecta a la fortuna. Y de la charidad dize S. Thom q̃ es esta amistad honesta. 2.2. q. 26. art. 1.

7 *Amicitia (vt ait Aristo. in ethicis & politicis) fundatur in quadam cõmunicatione: propter quod secũdũ diuersitatẽ communicationũ, amicitiæ sunt diuersæ. Si communicatio est in honesto bono & virtute: amicitia erit virtus. Vnde Eccles. 6. 17. Qui timet Deum æque habebit amicitiam bonã, quoniam secundum illũ erit amicus illius.*

riori

rioridad: por lo qual se reduze a la pòtestad: la hermosura y la ligereza a la gloria, la salud al deleyte.

Mire se bien en ello, y notese con cuydado: y se hallara por cosa cierta, como por todas las cinco vias referidas y por las sendas arrimadas a ellas se pretẽde alcançar la bienauenturança. Porque aquel bien que el hombre ama y busca con mas affició y cuydado que los demas: juzga ser el summo bien 8 y (como atras queda diffinido, [i]) el summo bien y la bienauenturança, son, vna misma cosa. Por donde aquel estado tendra el hombre por bienauenturado celebre y glorioso: que juzgare ser mas digno de sus desseos.

Cata aqui pues ò Boecio delante de tus ojos debuxada la cara y forma de la felicidad mundana. La qual se cifra en riquezas, honras, potencia, gloria y deleyte. 9

Como considerasse pues Epicuro todas estas cosas: y hallasse que las quatro primeras causauã la postrera (porque las riquezas, las honras, la potencia, y la gloria traen consigo particular gozo y contentamiento) decreto consequentemente que el deleyte [k] era el summo bien: y en el puso la bienauenturança:

8 *Vis peruenire? Incipe transilere (ait Pater noster Bernar.) Alioquin pro ripieris miser in desiderio terrenorũ: & a summo bono eo lõgius inuenieris: quo te amplius dederis caducis rebus trãsitoryis appetẽdis. In declam. circa medium.*

9 *Quamuis isti desiderent summum bonum & beatitudinem: non assequũtur illam. Quid enim illum multum putas nauigasse (ait Seneca) quem sæua tẽpestas à portu exceptum huc, & illuc tulit, ac vicibus ventorum ex diuerso furentium per eadem spatia in orbem egit? Non ille multum nauigauit, sed multũ iactatus est.*

[i] En esta mesma prosa.

K Platon dixo, que la intencion del Philosopho no ha de ser en manera alguna acerca del cuerpo. Ha de estar muy apartada de el, y conuertirse al alma. In Phædone.

Como los malos por todos sus caminos buscan el summo bien. §. II.

BOluiendo pues a considerar mas en particular los conatos y intenciones de los hombres, es negocio aueriguado que el animo de todos los mortales pide siempre, dessea y buelue a dessear naturalmẽte el summo biẽ [1] en general: aunque con la memoria, y entẽdimiẽto, llenos de tinieblas por la ignorancia que tienen en particular de este summo bien. 10 (obscuridad acarreada de los cuydados y amores depraüados de las cosas temporales) Son semejantes en todo estos hõbres, a los que con el demasiado beuer hã perdido el tino. Los quales aunque se acuerdan que tienen muger, hazienda y morada, no atinan con la calle donde está, ni saben por donde hã de boluer a ella.

11. Por ventura imaginays que los primeros que con las riquezas intentaron carecer de toda necessidad, que yerran o pierdẽ de vista el summo bien? [m] Tened por cierto que no andan errados en ello. Porque no ay cosa verdaderamente que pueda consummar tan plenariamẽte la bienauenturança, como el

10 *Seneca ad fratrẽ. Proponendum est itaq; primo quid sit, quod appetamus. Tunc circunspiciendum est: qua contendere celerrime illo possimus. Quandiu quidem passim vagamur, non ducem secuti, sed fremitum & clamorem dissonum in diuersa vocantium: cõteritur vita inter errores: breuis etiam si dies noctesq; bonæ menti laboremus. Decernatur itaq; & quo tendamus, & qua, non sine perito aliquo cui explorata sint ea in quæ procedimus.*

1 S. Tho. prueua galanissimamente. 3. contra gentes c. 63. como en la bienauenturança verdadera se hallã todas estas cinco excellencias y prerogatiuas, que los mundanos buscan en las cosas terrenas: las quales yre contraponiẽdo por su orden.

m No andan errados en querer desterrar toda necessidad. Pero yerran en intentarlo por medio de las riquezas. Porque esta esto reseruado a la felicidad verdadera. Vinieron me todos los bienes juntamẽte con ella: se dize en el libro de la Sabiduria. cap. 7. Y en el Psal.: El que hinche en los bienes tus desseos, y tendre hartura quando apareciere su gloria.

estado copioso y colmado con todos los bienes: donde el hombre no aya menester fuera de si beneficio alguno: por tener dentro de si abundancia de todo lo necessario para cumplimiento de sus desseos.

Por ventura se apartan de la pretensión del summo bien los segundos que juzgan ser merecedor de toda veneracion, y reuerencia el bien que se auentaja a todos los bienes? n No se engañan pues ; en juzgarlo assi. Porque no puede ser cosa vil y despreciable la felicidad que todos los hombres (dexemos aparte los que tienen falta de juyzio y los infantes) procuran alcançar con tantas veras?

Pregunto mas. Ha se de contar la potencia y la magestad entre este genero de bienes? o Quien lo quita ? Que diremos pues de los que anhelan por esta potestad, sino que tambien buscan naturalmẽte el summo biẽ? El qual como sea el mayor y mejor de todos los bienes , no se puede (sin notable injuria) sospechar de el que carezca de authoridad y poder.

Por ventura has de menospreciar la fama, y dezir de los q̃ la buscan que dexan de pretender el summo bien? p En manera ninguna se puede dezir assi:

n Mejor alcançarañ esta reuerencia y honra los q̃ se assentaren juntamente con Christo nuestro biẽ a juzgar los Angeles y los hombres.

o La bienauenturança verdadera haze Dios a los justos: segun se dize adelante prosa. 10. §. 2. Y como Dios es rey ellos tambien son reyes: Y esta es la causa porque S. Iuan (Apoca. 19.) dize que Christo es Rey de los reyes, y que reynarã con el los justos. c. 20.

p No es la fama quẽ desseamos naturalmẽte la de este mundo sino la eterna: y esta solo se halla en la noticia de Dios y de los bienauẽturados que no se engañan ni se mudan. Y estan propria de aquella republica: q̃ tiene la misma republica, por nombre gloria.

11 *Omnes hi non deuenirent ad id quod quærunt, quia nõ cognoscũt illud, sicut oculus noctuæ ad lumen Solis (ait Aristot.), ita intellectus noster ad manifestissima natura. Vnde Alanus in Anticlaudiano. Difficilis accessus ad hanc facilisq; recessus. Accessus paucis, cassis patet omnibus: in quã. Vix aliquis transire valet, valet omnis ab illa. Declinare via, quæ paucis præuia, multis. Claditur: arcta nimis intranti, larga ruinæ.*

assi:porque no se puede negar si no que todo lo que fuere excelentissimo, ha de ser ni mas ni menos clarissimo y glorioſisimo.

Para que nos auemos de embaraçar con dar a entender como la bienauenturança no es cõgoxosa, ni triste ni esta subjeta a dolores y molestias? A esta causa los que buscan deleytes y contentos: no estan agenos de buscar el summo bien deleytable. En las cosas minimas como es comer o jugar se busca contentamiento:y auia de faltar en las de tanta grandeza y magestad como es la bienauenturança? q

Estas excellencias y prerrogatiuas singulares que se hallan en el summo bien y en la bienauenturança:son las que los hõbres mundanos pretenden conseguir y gozar. Y para esto desseá las riquezas, las dignidades, los Reynos, la gloria y los deleytes. 12 creyendo peruersamẽte que por estos caminos les ha de venir a montones la sufficiencia, la reuerencia, la potencia, la gloria, y el alegria.

Concluyamos pues diziẽdo, que todos quantos amá y negocian estas cosas desseã el summo bien, r pues desean la sufficiẽcia, la reuerencia, la potencia, la glo-

12 *Augustinus. O tortuosas vias. Væ animæ audaci: quæ sperauit si a te receßisset se melius habituram: versa & reuersa intergum & in latera, & in ventrem: & dura sunt omnia & tu solus requies. 6.conf.c.16.*

q Pero no es el deleyte principal de la bienauenturança el del cuerpo sino el del alma, que excede al del cuerpo. Y assi dize Dauid. Embriaganse con la abundancia de tu casa, y con el arroyo de tus deleytes les daras a beuer.

r Haze vno vn hurto(dize S. Aug.) Pregũtas porque lo haze? Hazelo por la hambre y necesidad que tiene. Por no ser miserable es malo. Y por esso es mas miserable porque es malo. Por desterrar la miseria y por alcãçar la bienauenturança hazen los hombres el bien o el mal que hazen. Super Psal. 32.

glo-

gloria y el alegria que son priui legios y propriedades de la sobe na verdadera y eminentissima felicidad. 13 Y en el apetecer todos este bien se demuestra facilmente guan grandes sean las fuerças de la naturaleza: pues aunque sean varios y discordantes, los estudios, exercicios, y pareceres de los hombres: en lo q̃ es amar la bienauenturança y el summo bien conuienen todos en vno.

13 *Pater noster Bernar. Nimirum anima rationalis ad imaginẽ Dei facta: cæteris omnibus occupari potest: repleri omnino non potest. Capacem Dei, quicquid Deominus est, non implebit. Inde est, quod naturali quidẽ desiderio summũ quisq; probatur appetere bonum: nullam nisi adepto eo requien habiturus. In declama. circa medium.*

Metro II. del libro tercero, donde muestra la Philosophia cõmo todas las cosas hazẽ por boluer a su natural, y al origen de donde manaron.

Quantas rerum flectat habenas.
Natura potens, quibus immensum.
Legibus orbem prouida seruet,
Stringatq; ligans irresoluto.
Singula nexu: placet arguto,
Fidibus lentis promere cantu.
Quanuis peni pulchra leones,
Vincula gestent, manibusq; datas:

DAme gusto declarar (dixo la Philosophia) conversos artificiosos y con el sonido tardio y perezoso de las cuerdas, la multitud de inclinaciones naturales cõ que la naturaleza poderosa rije y gouierna: y con que leyes essa misma naturaleza presida y conserue este immenso mundo: adune y estreche todas las cosas entre si confederandolas con vn ñudo indissoluble.

(Aunque los leones de Affrica traygan collares hermosos, y

tomen

Çaptenteſcas, metuãtq; trucem,
(Soliti verbera ferre) magiſtrum:
Si cruor horrida tinxerit ora,
Reſides olim redeũt animi,
Fremituq; graui meminere ſui,
Laxant nodis colla ſolutis,
Primuq; lacere dente cruento,
Domitor rabidas imbuit ras.
Quæ canit altis garrula ramis,
Ales: ſi cauea claditur antro:
Huic licet illita procula melle,
Largaſque dapes dulci ſtudio,
Ludens hominum cura miniſtret:
Si tamen arcto ſaliens tecto,
Nemorum gratas vidit vmbras,
Sparſas pedibus proterit eſcas,
Sylueſtrem tantum meſtare quirit,
Syluis dulci voce ſuſurrat.
Validis quondam viribus acta,
Pronum flectit virga caumen:
Hanc ſi caruans dextra remiſerit: (lum
Recto ſpectat vertice cœ

tomẽ la comida de la mano del leonero: y teman el rigor del maeſtro que los ſuele caſtigar: ſi a caſo viene a ſer con tãto exceſſo que llegue a bañar en ſangre las bocas eſpantoſas: al pũto los coraçones manſos bueluen a ſu antigua ferocidad, y con terribles bramidos ſe acuerdan de ſu naturaleza. Sacan ſus cuellos de captiuerio, haziẽdo pedaços los collares y cadenas, y el maeſtro el primero (deſpedaçado çó los dientes ſangrientos) recibe y experimẽta la fiereza de los leones.

La auezilla tambien parlera q̃ ſe deshaze cantando en las ramas mas altas de los arboles: ſi la cogen y captiuan en vna caſilla, y jaula pequeña para ſolaz de los hombres: aunque ſus amos le vntẽ los beuẽderos con miel, y con alegre cuydado le adminiſtren la comida: ſi por deſcuydo ſe ſale de la caſa eſtrecha, y alcança a ver las agradables ſombras de los boſques: menoſprecia y piſa los regalos de la carcel, y aſſi triſte camina para los campos, ſin eſcuchar a ſus ſeñores: y llegada a las montañas les da muſica con ſu dulce melodia. El arbol tierno ni mas ni menos (a quien las grandes fuerças hazen violencia y le doblan) ſe inclina hazia la tierra. Pero ſi la

a Nunca la naturaleza ſe pierde con coſtumbre alguna. La piedra por mas que la echen hazia arriba no perdera ſu grauedad ni ſe inclinara a lo alto. Aſsi los animales aunque con violẽcia y regalos los entretegã algun tanto, no pierden totalmente la libertad y natural inclinacion.

ma-

Cadit Hesperias Phœbus in undas,
Set secreto tramite rursus,
Currum solitos vertit ad ortus.
Repetunt proprios quæq; recursus,
Reditusque suo singula gaudent,
Nec manet vlli traditus ordo,
Nisi quod fini iunxerit ortum.
Stabilemque sui fecerit orbem.

mano derecha que le baxaua se descuydare: leuantada la cabeça buelue luego a mirar al cielo.

Aunque parece que el sol cae y se ahoga en las aguas occidentales del mar: alia por sus sendas secretas buelue sus caualloś y su carro al oriente de donde suele salir otras vezes.

Y generalmente todas las cosas [b] procuran boluer a exercitar los mouimientos que les cõpeten segun sus naturalezas, y se huelgan de repetir sus condiciones y propriedades. Y ninguna de ellas tiene orden ni ley ni inclinacion a otra cosa fuera de lo que es juntar el fin con su nacimiento, y hazer de si misma vn circulo perfecto, [c] trayendo la linea de sus mouimientos al derredor del centro, hasta llegar al punto de donde começo.

b Proclo. Dionysio. y el libro de las causas affirman, que todo lo que procede de otro segũ su substancia se conuierte a aquel de donde procedio.

c El circulo perfecto se halla en el hõbre quãdo saliendo de Dios passa por las cosas temporales sin detenerse: y buelue con las buenas obras y con la contemplacion al mismo Dios de donde salio.

Prosa III. del tercer libro, donde la Philosophia aplica a los hombres lo que ha dicho en el metro passado.

VOsotros tambien (o animales terrenos [a] afficionados a las cosas de este mundo) soñays y conoceys imperfectamente vuestro primer principio: y desde lexos alcãçais a ver el vltimo fin de la bienauẽturança verdadera que es Dios:

a El que es de la tierra, de la tierra habla dixo S. Iuan Baptista. Ioã. 3. Y el Euangelista. 1. canoni. c. 4. dize: Del mundo hablan y el mundo los oye.

aunque con noticia obscura. Y esta es la causa porque vuestro apetito y vuestra intencion os lleua naturalmẽte en busca del summo bien: [b] y por otra parte os alexa de el, 1 el enxãbre de errores y cegueras que ocupa vuestros coraçones.

Considera pues o Boecio cõ diligencia los estudios delos hõbres que aman las cosas corporales: y mira si por ventura llegaran a alcançar la bienauenturança que pretenden por las veredas y caminos que escogieron. Porque si las riquezas, las honras, y las demas pretensiones de que arriba se hizo mencion, traẽ consigo tanta abundancia y affluencia de prosperidad que no quede mas que apetecer: nosotros tambien seremos de su opinion y confessaremos quẽ muchos de ellos son bienauenturados con la possession de aquestos bienes. Mas si no pueden cumplir lo que prometen, ni destierran del todo la miseria y necesidad, [c] no es cosa aueriguada que es falsa y mentirosa la mascara con que representan la bienauenturança que ni tienẽ ni pueden dar? 2

A ti el primero de todos (q̃ poco antes de aora possey as tantas riquezas) pregunto yo. En medio de tantos thesoros y pos-

1 *Pater noster Bernardus. Quod prope erat (ait) in corde, & in ore tuo si corde crederes, & ore confitereris: terga vertens declinas & elongaris ab eo. In declama.*

2 *O miserum, si quem delectat sui patrimonij liber magnus, & vasta spatia terrarum colẽda per vinctos, & immensi greges pecorum per prouintias ac regna pascendi, & familia bellicosis nationibus maior, & ædifitia priuata, laxitatem vrbium magnarum vincentia. Cum bene ista per diuitias suas disposuit ac fudit, circunspexerit: superbumq; se fecerit: si quicquid habet, ei quod cupit comparet, pauper est. Senec. lib. 7. de benefi.*

b El anima racional permanece despues de la muerte (dize Auerroes) y el fin de su prosperidad sera si se juntare al primer motor.

c S. Chriso. homi. 18. ad popul. Antioche. dize: que muchos de los ricos piensan, que no es vida que se puede viuir la q̃ ellos passan: y desean mil muertes quando tienen algun trabajo. No me hagays mencion (dize) ni mireys a sus mesas, ni a los aduladores y truhanes, sino a lo q̃ mana de todo esso. Las molestias, las calumnias, los peligros, las congoxas, y lo que es mas molesto q̃ todo: quando sin pensarse hallan en medio delas angustias no saben philosophar y suffrir generosamente los succesos, y assi tienen todos los trabajos por intolerables.

sesio

sesiones, nunca recibiste dolor o pena de las injurias y molestias que se offrecian?

Boecio. No me acuerdo verdaderamente (le respondi) que yo tuuiesse tan libre y sossegado mi animo, que no se angustiasse por horas cada dia. *Philosophia.* Porque (si piensas) te offendias tan a la contina? porque te falta ua lo que quisieras que no te faltara: o tenias lo que no quisieras tener. *Boecio.* Assi es como lo dizes. *Philosophia.* Segun esso desseauas la presencia de lo vno, y la ausencia de lo otro. *Boecio.* Confiesso llanamente que quisiera alcançar lo que me faltaua: y carecer de lo que me causaua molestia. [d]

Philosophia. Yo soy de opinion que tiene necessidad el hõbre de lo que dessea. *Boecio.* Tienela dixe. *Philosophia.* Pues yo no tengo por bastante la sufficiẽcia que no quita toda necessidad. *Boecio.* De ninguna manera lo es. *Philosophia.* Luego tu padecias esta insufficiencia y necessidad, quando la casa te manaua censos. 3 *Boecio.* Que se puede colegir de lo dicho, sino lo que acabas de dezir? *Philosophia.* Luego las riquezas no quitan la necessidad, ni causan la sufficiẽcia que son las dos cosas q̃ prognosticauan y prometian.

3 *Seneca. Quid fœnus & Kalendariũ & vsura, nisi humanæ cupiditatis extra naturam, quæsita nomina? Quid sunt istæ tabulæ quid computationes & vena le tempus? Voluntaria mala ex cõstitutione nostra prodeuntia in quibus nihil est quod subiici oculis, quod tenerima nu possit: inanis auaritiæ somnia, lib. 7. de beneficiis.*

d No esta el vicio en las cosas sino en el animo. Lo q̃ nos hizo graue y pesada a la pobreza, hara tambien molestas a las riquezas. No importa al enfermo estar echado en cama de madera o de oro (adonde quiera que le echares lleua consigo la dolencia) Assi no importa al animo enfermo que lo pongais en la pobreza o en las riquezas. Su mal le sigue donde quiera que vaya. Seneca epist. 17.

Ciertamente yo piensso que es cosa digna de consideracion, que no tengã los dineros como no tienen de su propria cosecha seguridad alguna: de que no los puedan quitar a sus señores contra su voluntad. *Boecio.* Confiesso que los pueden quitar cõ violencia. *Philosophia.* No puedes dexar de confessarlo, viendo como vees cada dia robar y despojar [c] a los pobres. De aqui nacen las querellas y demãdas que sin cessar se ponen en los tribunales, donde los despojados con fraudes [4] y violencias implorã el fauor de la justicia para q̃ los restituyan en sus bienes. *Boecio.* Assi passa como tu lo dizes. *Philosophia.* Conforme a esto los hazendados tendrã necessidad de pedir fauor a otros, para tener seguras sus riquezas. [f] *Boecio.* Quien puede negar esso? *Philosophia.* No tuuieran verdaderamẽte necessidad de fauor y ayuda si no posseyerã haziẽda subjecta a robos y engaños. *Boecio.* Es sin duda como lo dizes. *Philosophia.* Parece me q̃ va el negocio boluiendose al rebes: y q̃ vamos prouando lo contrario. Porque las riquezas venian prometiendo suficiencia a sus posseedores, y no solamẽte no la dan ni cũplen su palabra: [g] sino q̃ antes traẽ consigo insufficiencia y necessidad

e Aristoteles en el primero delas ethicas dize, que el que tiene mucho dinero es violento: esto es roba con violencia: q̃ alude al prouerbio antiguo. El rico o es malo o heredero de malo. Aprouechase S. Hieronymo de este prouerbio en vna carta.

f Eucherio discipulo de S. Augustin y Obispo de Leon de Francia, en la carta deuotissima que escriue a su pariente Valeriano, dize. Que son las riquezas, sino prenda para recibir injurias? Por vẽtura no está llamando los grandes tesoros a los robadores y homicidas y combidandolos con el premio de su osadia?

g El que dudare de la bienauenturãça de Diogenes pobre (dize Seneca) el mesmo podra dudar del estado delos Dioses; y preguntar si por ventura son bienauenturados, no tiniendo huertas ni heredades preciosas cultiuadas por arrendatarios ni grandes cambios y vsuras en las plaças. lib. 1 de tranquil. vite.

4 Chrisost. to. 5. hom. 11. de auaritia. Vesana diuitiarum cupiditas morbus insanabilis, fons malorum quæ nũquam exinaniuntur ingratæ sunt, furiarum homicidæ, crudelis & implacabiles. Præcipitium ubi quæ præruptum, mare innumerabile, procellarum agitatum, tyranni acerbe imperantes, domine quouis barbaro seuiores, inimicæ irreconciliabiles.

dad

dad de socorro de otros para q̃ no las roben.

Y si las riquezas quitan la necesidad de q̃ manera la quitan? Por ventura no puedẽ tener hãbre los ricos? No pueden tener Sed? Por ventura los cuerpos regalados de estos hombres no siẽten el frio del iuierno?

Diras que no estan priuilegiados de estos tributos de la naturaleza: pero que tienẽ vestidos y dineros, con q̃ se acude facilmẽte al remedio y aliuio de estas fatigas y de otras muchas. Yo digo q̃ se podra suffrir de essa mãnera la miseria y que se passara mejor la necesidad auiendo riquezas: pero nõ por esso se escusa ni totalmente se quita: porq̃ aunq̃ se satisfaga vna vez y otra a los desseos y peticiones destas necẽsidades: queda siẽpre por fuerça la necesidad en su rayz: porquẽ por mas que coma y bẽua el rico no puede dexar de tener de alli a poco hambre y sed.

Passo en silencio q̃ para satisfazer a la naturaleza y a sus necessidades, es menester poco 6 (aũque es verdad q̃ no se puedẽ quitar del todo) pero las necessidades que la auaricia descubre, no ay thesorosos h en el mundo q̃ las puedan remediar. Por dõde si las riquezas no pueden desterrar totalmente la necessidad natural:

5 *Horatius Ode. 9. lib 4.*
Non possidentem multa vocaueris,
Recte beatũ: rectius occupat
Nomen beati, qui deorũ
Muneribus sapienter vti.
Duramq; callet paupertatem pati.
Peiusq; letho flagitium timet.
Non ille pro charis amicis,
Aut patria timidus perire.

6 *Sene. epist. 18. Tum mihi crede Lucili exultabis dipondio satur: & intelliges ad saturitatẽ non opus esse fortuna. Hoc enim quod necessitati satisest: dabit etiã irata.*

h Para las cosas nẽcessarias el destierro basta (dize Seneca) pero para las superfluas no bastan los reynos. lib. de conso. El mismo dize. Los desseos naturales son finitos, pero los que nacen de la falsa opinion no tienen donde parar.

tural: y ellas traen la suya propria insaciable, como podeys persuadiros a creer que traygan sufficiencia alas casas de sus señores?

Metro III. del libro tercero, donde la Philosophia reprehende a los auarientos.

Quanuis fluente diues auri gurgite,
Non expleturas cogat auarus opes.
Oneretq; baccis colla rubri littoris,
Ruraq; centeno scindat opima bobe:
Nec cura mordax deserit superstitem.
Defunctumq; leues non comitantur opes.

AVnque el rico auariento amontone las riquezas que no le han de hartar [a] manandole el profundo del mar siempre oro y echandoselo en su casa: y aunque cargue su cuello de piedras preciosas del mar bermejo: y rompa las heredades gruessas con centenarios de bueyes: no le faltaran cuydados, y çoçobras mientras viuiere: y quando muriere, las riquezas de poca estima y de menos consistencia no le acópañaran. [b]

Prosa. IIII. del libro tercero, donde la Philosophia prueua como las dignidades no dã la honra que prometen, ni por ellas son bienauenturados los que las tienen.

POdria ser que dixesses (o Boecio) que ya que las riquezas no hazen bienauẽ

a El auariento no goza de los bienes que tiene. Procura añadir algo a lo demas, y con esto no vsa de lo que posseе. Todo se le va en pedir cuẽta a los ministros, en trillar la plaça para los pleitos, en ogear sus memoriales: de señor se haze procurador. Sene. epist. 14.

b Durmieron su sueño (dize Dauid) y no hallaró cosa alguna todos los hombres de las riquezas en sus manos. Psal. 75. Y Iob. Las riquezas que el rico trago las vomitara y Dios se las saca ra de su vientre. c. 20.

turados a sus possedores, ni traẽ consigo la sufficiencia que prometen: pero que las dignidades no desdizen de lo que prometieron pues hazen honrados y reuerendos a los que las administran. Mira que tambien engañan.

Por ventura tienen tanta virtud y honestidad los magistrados [a] que planten en los coraçones de sus ministros las virtudes, y alancen y ahuyenten los vicios? No tienen costũbre verdaderamẽte de desterrar la maldad: sino de descubrirla y publicarla.

De aqui tiene principio nũestra indignacion [b] q̃ãdo nos querellamos [c] de q̃ frequentemente se dan los cargos a malissimos hombres. Y no tuuiera lugar nuestro enojo: si las dignidades hizieran virtuosos a los que las alcançan. Esta es la causa porque Catullo varon discreto llamo a Nonio läparon [1] y monton de humores venenosos: aunque estaua sentado en la silla de su dignidad juzgando las causas.

No consideras la confusion y deshonra que se recrecen a los malos de las dignidades? Sabida cosa es que la indignidad, y insufficiencia de los tales, no se supiera, ni extendiera tanto,

1 Iudas fuit Apostolus, & Bataan Propheta & vterque malus.

b Iuntanse quatro o cinco para engañar al Emperador (dize Diocleciano) y dizenle bien o mal de otros. El Emperador encerrado en su casa sin saber mas de lo q̃ aquellos le encarecen. Dalos cargos a los indignos y quitalos a los dignos. Y assi el Emperador bueno y perfecto es vẽdido sin saberlo. Brus. lib. 3. c. 3.

c Si el sabio se ha de airar por las cosas que se hazen mal: y contristarse por las maldades y delictos: no ay cosa mas miserable que el sabio. Porque no ha de ser su vida sino vna continua ira y tristeza. Que momento aura en q̃ no vea cosas que abominar? Todas las vezes que saliere de su casa ha de caminar por facinorosos, auariẽtos, prodigos, imprudentes, y por esto bienauenturados acerca de si mesmos. Desfallecera si se enojare todas las vezes que lo demãda la razõ. Seneca lib. 2. de ira. Y mas abaxo dize, que saldra de seso.

1 *Sic iudicat sedens in loco iudicis reus, (ait Chrisostо.) in loco vindicis, innocentiæ persecutor? Rego vbi rerum facies? Vbi forma? Vbi pudor? Vbi æstimatio publici cognitoris? Vbi Deus? Vbi homo? Vbi fas? Vbi lex? Vbi ipsius iura naturæ?*

2 *Hic ponit Boetius Arumam. & conuenit illi prouerbiũ antiquũ. Arumam dibapho tegere: id est, infamiam aliqua dignitate obliterare. Dibaphon appellant purpuram bis tinctam, qua deformitas interdũ dissimulatur. Manutius.*

si no campearan con la claridad y resplandor de los officios eminentes.

Y tu Boccio pudiste persuadirte (aun despues de tantos peligros y amenazas como Theodorico te hizo) a admitir en tu cõpañia en el Magistrado a Decorato domestico del Rey, como supiesses que era vn truhan perniciosissimo, amigo de fiestas y de comidas, y vn mentiroso acusador?

Como podremos pues tener por digno de reuerencia y veneracion a titulo de las honras, a los que tenemos por indignos de essas mismas honras.

Pero si viesses vn hombre sabio y virtuoso, 3 por ventura podrias juzgarle (aunque no tuviesse cargo ni dignidad) por indigno de reuerẽcia y de honra, y de la sabiduria que tiene [d]? *Boecio*. De ninguna manera podre dezir esso. *Philosophia*. Bien dizes. Porque te hago saber, que la sabiduria y la virtud tiene su propria, intrinseca, y particular dignidad y nobleza: con que se destierran los vicios y se planta la honestidad. Esta dignidad del cielo assienta luego la virtud, 4 en todos aquellos q̃ fauorece y haze illustres con su cõpañia: [e] como la blancura haze blanco el cuerpo dõde esta, y

3 *Seneca epist. 77. Si quis omnia alia habeat, valetudinem, imagines multas, frequens atriũ: sed malus ex cõfesso sit, improbabis illum. Item si quis nihil eorum quæ retuli habeat, deficiatur pecunia, cliẽtum turba, nobilitate, & auorum, pro auorum q̃; serie, sed ex cõfesso bonus sit, probabis illum.*

4 *In duobus contristatum est cor meũ. Vir bellator deficiens per inopiam: & vir sensatus contemptus. Eccles. & Prouerb. 17. dicit. Pretiosi spiritus vir eruditus.*

d La virtud y la sabiduria significã el subjecto en orden a si mismas lo qual no haze la dignidad.

e Biẽ lexos estaua de esta doctrina Iuliano Emperador apostata de la fe, en los libros q̃ escriuio contra los Galileos, donde dize, q̃ es mejor mandar como mando Alexãdro q̃ ser mandado. Vease S Cyrilo en el lib. 7. de los que escriuio respondiẽdo a los desatinos de Iuliano.

la luz claro. Y porque las dignidades del mundo no puedē causar esta bondad: es cosa manifiesta que los que las administran no tienen la excellencia y propria hermosura de la dignidad verdadera que se halla en sola la virtnd. 5 Esta es la causa porq̄ los virtuosos [f] en las dignidades y fuera de ellas son siempre respectados: y los malos aunque tengan grandes dignidades no alcançan la reuerencia y honra que los buenos. 6

En esta materia de dignidades se ha de aduertir cō mas particularidad y cuydado esto que quiero dezir. Porque si vno es tanto mas abatido y infame, quāto son mas los que lo menospreçian: y la dignidad (como acabamos de dezir) no puede hazer a los malos que saca en publico) dignos de honra y reuerencia bien se sigue que en lugar de la honra que esperauan, grangeen mayor deshonra y confusion. 7

Esta es la buena obra, que haz.ē las dignidades a los viciosos. Pero no se van sin su castigo: pues a essas mismas dignidades pagā los malos en la misma moneda con la pena del talion: porque si ellas affrentan y pregonā la malicia de los injustos ministros: tambien ellos con su mala vida, desacreditā las dignidades.

5 *Seneca epist. 44. Virtus non accepit Platonem nobilem & reuerendum: sed fecit.*

6 *Sicut terra quæ venas aquarum occultat, nebulam quandam exhalat ante solis ortum longius intuentibus: ita qui vere boni sunt, & eruditi, etiam si non ostēdent: tamen semper aliquid ex se produnt vnde qui obseruet deprehendere possit subesse vim boni.*

7 *Iuuonalis.*
Omne animi vitium tanto deformius in se,
Crimen habet quāto qui peccat maior habetur.
Et Seneca. Loco ignominiæ apud indignum est dignitas.

f La hora sigue la virtud, como dize Aristot. 4. ethicorum. Lease la sentencia de Seneca que se pone en la prossa. 7. del lib. 4. donde pinta agudissimamēte el respecto mas que humano que se tiene a los buenos.

Y porque acabes de saber cõ certeza como la verdadera reuerencia que se deue a las virtudes y a la bienauenturãça no se puede hallar en las dignidades transitorias (q̃ no son mas que sombra de aquella soberana dignidad) coligelo de esta manera. 8 Si algun hombre cargado de officios honrosos viniesse a caso à aportar a tierra de baruaros: cg harianle por ventura venerable y reuerendo para con los baruaros tanto numero de dignidades? Clara cosa es que no. Hago te pues saber, que si fuera proprio officio y condicion de los magistrados hazer venerables a los que los tienen, no cessará de exercitar su propriedad donde quiera que se hallaran: a la manera que el fuego nõ dexa de calentar en todas las partes del mundo. Pero porque no conuiene a las dignidades de su propria cõdicio y virtud hazer venerables a los hombres, sino porque assi se lo atribuye la falsa opinion de los mortales: en llegando a los estraños que no las conocen, se desuanecen.

Esso acaecera comó lo cuentas (direys) acerca de las naciones estrañas y baruaras. Entre aquellos pues donde las dignidades nacieron y secriaron (pre

8 Sapien.18.16. *Cum enim quietum silentium continerent omnia, & nox in suo cursu mediũ iter haberet: omnipotẽs sermo tuus de cœlo a regalibus sedibus durus debellator in mediam exterminij terram prosiliuit; gladius acutus insimulatum imperium tuũ portans. Hoc verum & non ficticum imperiũ quando est imperium terrenũ*

g Llamauan se baruaros todos los del mundo fuera de los Hebreos, Griegos, y Latinos. Los Griegos llamauan baruaros a todos los del mũdo fue de si.

gunto os yo) duraran para siempre? Antes que viesse Emperadores en Roma el officio de Prefecto [h] era cargo de grãde magestad: [9] pero en estos tiẽpos es dignidad de solo nombre. La estima tambien de los Senadores quando con rectitud y amor mirauan por la republica, se ha buelto ya en vna pesada carga, assi para la republica como para ellos mismos por la malicia de los Principes que cõ tirania los persiguen y compelen a mil generos de injusticias. Si en tiempos passados alguno tenia cargo de proueer la republica del necessario sustento: era reuerencia do y estimado de todos: ¿ora que cosa ay mas desechada que esta dignidad?

Como diximos poco ha lo que de su cosecha no tiene precio ni hermosura [i] sino de sola la opinion del vulgo. Aora recebira resplandor y de ay a poco le perdera. Pues si las dignidades no puedẽ hazer venerables a los hõbres, si ellas reciben menoscabo con la vida descompuesta de los malos: si con la mudança de los tiempos dexan de resplãdecer, si son desestimadas de los estraños, que bondad les resta y que hermosura que las haga apetecer? ninguna verdaderamente. Y assi ni ellas la puedẽ

9 *Præfectus erat qui cæteris magistratibus præerat, & omnes dignitates in Roma antecellebat licet postquã Iulius Cæsar imperium inuasserat talis dignitas ad Imperatorem transferebatur. Ita quod nomen illius dignitatis mãsit sine re. Idem contigit in falsis Dijs: vt Augu. docet de ciuitat. lib. 4. c. 23. his verbis. Romani veteres nescio quem summanũ cui nocturna fulmina tribuebant coluerunt magis quam Iouem a quem diurna fulmina pertinebãt. Postquã Iui templũ insigne, ac sublime cõstructum est propter eadis dignitatẽ, ficad eam multitudo cõfluxit, vt vix inueniatur qui Sãmani nomẽ, quod audire iam non potest, se scitem legisse meminerit.*

h Hijo del Prefecto era el que pretẽdia a santa Ynes, y por esso dezia que no auia quien se pudiesse comparar con el como refiere S. Ambrosio.

i Dixo müy bien Archidamo hijo de Agesilao a Philippo Rey de Macedonia que estaua muy vfano de la victoria que auia tenido. Si *midieres la sombra de tu cuerpo no la hallaras mayor que antes dela victoria.* Dando a entender q̃ la fortuna no da nada: pues no haze mayor el cuerpo y mucho menos el alma.

dar, por no tenerla: ni los mortales sa han de fatigar por ellas.

Metro IIII. del libro tercero, donde la Philosophia prueua con exemplos, como las dignidades no hazen dignos de reuerencia a los q̃ las tienen.

Quauuis se Tyrio superbus ostro.
Comeret, & niueis lapillis:
Inuisus tamen omnibus vigebat.
Luxuriæ Nero sæuientis,
Sed quondam dabat improbus verendis,
Patribus indecoros curules.
Quis illos igitur putet beatos,
Quos miseri tribuũt honores?

AVnque el soberuio Neron [a] dado a luxuria desuergonçada y desenfrenadamente se adorne cõ purpura de Tyro y con blanquissimas perlas de inestimable valor: no por esso dexara de ser aborrecido de todos.

Este mal hombre daua a los venerables padres del Senado las dignidades sin honra, y abominables por tener sobre si vn tyrano tã cruel. Quien pues juzgara con razon por bienauenturadas las honras que posseen y reparten los inhumanos y miserables?

Prosa V. del libro tercero, dõde muestra la Philosophia como los Reyes ni sus familiares alcançan el poder que pretenden.

a Neron no se abstuuo de su propria madre ni de su hermana. Casose con otro varon como si fuera muger: el tambien hizo officio de muger con otro varon. No dexo theatro en Italia, ni en Grecia donde no representasse. Pescaua con redes de oro: los ramales de purpura. Labauan co vnguentos preciosissimos frios y calientes las mismas redes.

Por

POr ventura los Reynos y la familiaridad de los Reyes haran a alguno poderoso? Poaque no, pues su felicidad nunca se acaba? Llena està la antiguedad de los siglos passados, y llena tambiẽ està nuestra edad presente de exemplos de muchos Reyes, que trocaron la felicidad con la miseria. O potẽcia tan excellente, que aũ no tiene fuerças para conseruarse a si.

Y puesto que admitamos, q̃ esta potencia de los Reyes sea officina de felicidad, no es cosa manifiesta que por la parte que faltare essa potencia se ha de perder a rata de la bienauenturança que causa, y que ha de entrar a hinchir aquel vazio la desuentura y la miseria? 1 Responderas que si. Dilatad pues los imperios a vuestra voluntad abracen todas las partes del mundo, Europa, Assia, Affrica, y la India, forçosamẽte han de quedar muchas gentes por rendir dõde no alcãce la potencia de los Reyes. 2 Pues hago os saber que por la parte que falta la potẽcia que haze bienauenturados por essa misma parte entra la impotencia que haze desuenturados y miserables. [a] Cõforme a esto mayor porciõ de miseria ha de caber a los Reyes, que de felicidad: siendo muchos mas los que

1 *Probat per locũ ab oppositis Si affirmatio est causa affirmationis: negatio erit causa negationis.*

2 *Seneca. Nunquam parum est cui satis est. Nunquam multum est cui satis non est. Post Darium & Indos pauper est Alexãder Macedo. Quærit quod suũ faciat, scrutatur maria ignota, in Oceanũ classes mittit nouas, & (vt ita dicã) mundi claustra perrumpit. Quod naturæ satis est, homini non est. Inuentus est qui cõcupisceret aliquid post omnia: tanta est cæcitas mentium & tanta initiorum suorum cum processit obliuio.*

a El que nõ es bienauenturado (dize S. Augusti.) es miserable. de beat. virg.

no les estan subjectos que los q̃ alcança su imperio.

Bien agudamẽte figuro Dionysio el tyrano la tristeza y peligros de su suerte què por tanto tiẽpo auia experimentado: quãdo mãdo colgar vna espada muy aguda de vn hilo 3 delgado, sobre la cabeça de vn familiar suyo (que condenaua la melancolia del Rey) auiendole primero mandado assentar a vna mesa abastecida de todo genero de regalos. [b] Como no comiesse de temor de la espada le dixo Dionysio. Tal es la vida que tu tienes por bienauenturada. Que seguridad y que alegria puede ser la mia entre tãtas acechãças? 4 O Boecio a esta llaman potestad q̃ ni puede despedir los remordimientos de los recelosos cuydados: ni los aguijones de los temores? Pequeña es verdaderamente y flaca.

Bien quisieran los Reyes viuir seguros: pero no pueden. Aun siendo esto assi los vereys blasonar de su poder. Tu por vẽtura juzgas por poderoso al que vees querer 5 y dessear lo que no puede conseguir? Iuzgas por poderoso al que tiene al derredor de si vn enxambre de alabarderos para que le guarden? [c] El qual teme mas a los que espanta que ellos a el. Considerad la

3 *Ouidius de Ponto. lib. 4. ele. 3. loquens de fortuna ait.*
Omnia sunt hominum, tenui pendentia filo,
Et subito casu quæ valuere, ruunt.
Quolibet est folio, & quauis incertior aura:
Par illi leuitas improbe facta tua est.

4 *De Saturnio refert Brussius lib. 3. c. 13 quod hortantibus vt imperiũ susciperet ait. Nescitis milites quantum malũ sit imperare: gladij vt ceruicibus imminent, hasta vndiq; & spicula ipsi custodes timẽtur, ipsi comites formidantur, &c.*

5 *Dan. 4. Rex ait. Nõne hæc est Babilon ciuitas magna quam ædificaui in domum regni in robore fortitudinis meæ & in gloria decoris mei? Et Amos. 4. Væ qui dicitis, Numquid non in fortitudine nostra assumpsimus nobis cornua?*

b Tanto era el temor de este Dionysio, que recelandose de los baruaros enseño a afeytar a sus hijas la barua. Quando estas erã ya viejas, les mandaua que le quemassen la barua y los cabellos. Refierelo Valerio Maximo.

c Mas miserable suertes es la de los Principes (dize Seneca) que la de los que les siruẽ. Porque los Reyes temẽ a todos los criados y los criados temen a solo vno. Agesilao pregũtado como podria vno reynar sin gente de guarda a su lado. Respondio, que si gouernasse a los vassallos como el padre a los hijos. Plutarco lo refiere de Agasicles. In Laco.

gran-

grandeza de su poder: pues por parecer mas poderoso se pone en las manos de los que le siruē y acompañan: que antes es argumento de poco poder y de menos seguridad.

No se para que tengo de gastar tiempo en disputar de los familiares de los Reyes y de su potencia auiendo mostrado con tā ta claridad que essos mismos Reyes a quien se arriman estan llenos de flaqueza. Y quando se nos antojasse de sacar a luz su poco poder, deuriamos ponderar mucho que no es menester que los Reyes falten y caygan: para que caygan sus priuados.

Porque si muchas vezes por las muertes de los Reyes o por otros acaescimientos desastrados viene a perecer la potencia de los vnos y de los otros: muchas vezes tambien quedandose entera la potencia de essos Reyes suele faltar la de sus allegados. 6

Neron forçoa Seneca su maestro y familiar, a que escogiesse la muerte que le estuuiesse mejor. d Antonio Emperador entrego a las espaldas de los soldados inhumanos a Papiniano, que auia sido por mucho tiempo el mas priuado de todos los cortesanos y criados de su palacio. El vno y el otro quiso re-

6. *Ouidius de Ponto, lib 4 eleg. 2.*
Hæc Dea nō stabili quā sit leuis orbe fatetur
Quæ summū tubio subpede semper habet.
Ille Iugurthino clarus, Cymbroq; triumpho.
Quo victor toties Consule Roma fuit,
In cæno Marius iacuit cannaq; palustri,
Pertulit & tanto multa pudenda viro,
Lud tin humanis, diuina potentia rebus,
Et certam præsens vix habet hora fidem.

d Y escogio Seneca, que le abriessen vna vena, y como no salieste la sangre elada (porque era de edad de.iij. años) tomo vn poco de veneno, y no pudiendo llegar al coraçon, por la misma causa: le metio en vn vaño, para q̄ el calor abriesse los poros: Cō lo qual el veneno y la sangria tuuieron effecto.

nunciar en aquel trance todo el poder y fauor que tenia : Seneca en especial añadia que daria toda su hazienda al Emperador : y se yria a los desiertos y secretos del oluido a gastar lo que le restaua de vida : Pero como los despeñaua [e] ya la graue dad y grandeza de su poder, y se auia desasido de la cumbre: ninguno de ellos pudo alcançar lo que quiso.

Que potencia pues es esta: que los que la tienen viuen siempre con recelo de perderla : y quando la quieres grangear, no estás seguro, por la malicia de los competidores, y quando la quieres echar de ti no puedes?

Y no me digays que los amigos podran ser firme apoyo de esta potencia : porque si son de los amigos que concilio la virtud; no se han de contar entre los bienes de la fortuna de que vamos hablando. Y si esta los acarrea, que ayuda y que seguridad tendremos en ellos? [f] Tened por cierto que los que la prosperidad hizo amigos; la aduersidad los conuertira en enemigos ciertos. Que peste pues se hallara mas eficaz para hazer mal que el familiar enemigo, [g] despues que le hizimos depositario de nuestros secretos.

e Seneca en sus prouerbios dize. Las enemistades de los poderosos son graues. Y Salomon. Bramido de Leon fiero la ira del Rey. Prouerb. 19.

f Dos prouerbios se ponen en la prosa. 8. del 2. lib. en la letra. c. a proposito de los malos amigos.

g El que finge que es amigo y no lo es: es peor que el que haze moneda falsa Aristo. 9. ethico.

7. Poeta.

Nam præmio quæsitus amor, cũmunere sedit,
In quantum durat largitio, durat amicus.
Alius.
Dum fortuna tonat, fugientes terret amicos,
Nemo quisamet, quinõ: vera procella docet.
Alius.
Dum zephirus flabat multis comitabar amicis.
At omnes Aquilo, turbine flante fugat.

Metro V. del tercer libro, donde la Philoſophia enſeña como la verdadera potencia conſiſte en domar los vicios.

Qui ſe volet eſſe potentem,
Animos domet ille feroces.
Nec victa libidine colla,
Fœdis ſubmittat habenis.
Etenim licet indica lõge
Tellus tua iura tremiſcat.
Et ſeruiat vltima thile:
Tamen atras pellere curas,
Miſeraſq; fugare querellas,
Non poſſe: potentia non eſt.

EL que quiſiere ſer poderoſo, [a] auaſſalle las paſſiones impetuoſas de ſu animo: y no rinda la ceruiz vencida de los deleytes, a las riendas y mouimientos deſconcertados.

Porque aunque las tierras diſtantes de las Indias del Oriente cubiertas de oro y perlas, teman tus leyes y tu potencia: y aunque la vltima Isla Occidental de Thile de eſſa parte de Bretaña te ſirua ni mas ni menos: y todas las otras prouincias que ſon camino para ellas: ſino eres poderoſo para dar de mano a los cuydados triſtes [b] y no tienes fuerças para vencer las querellas viles de los ſucceſſos de la fortuna, ninguno es tu poder.

a Grande imperio rige (dize Seneca) el que es ſeñor de ſi miſmo. Y Salomon. Mas fuerte es el q̃ auaſſalla a ſu animo: q̃ el q̃ vence las ciudades.

b El Eccleſiaſt. c. 21. dize. No ay ſentido ni razon donde reyna la amargura. Si otorgares a tu alma (dize el miſmo) ſus deſſeos deſordenados; te conuertiran en gozo de tus enemigos, Eccleſ. 17.

Proſa VI. del libro tercero, donde la Philoſophia mueſtra como la gloria mundana no haze bienauenturados.

QVam engañosa sea de ordinario la claridad de la fama y de la gloria mundana y quan torpe: ello mismo se lo dize. Por tãto no sin razon exclama el tragico Euripes. O gloria gloria [a] siempre seras cosa vil: aũque millares de hombres te celebren y pregonen: Porque al cabo no eres sino vn ruydo grande de palabras que hinchen de viẽto los oydos. [1] Muchos hombres tuũieron grande fama sin fundamento: por solos los antojos y falsas opiniones del vulgo. [b] Que cosa pues se puede imaginar mas fea que ver alabar a los que de razon auian de ser vituperados? Y como puede consistir en tal gloria la bienauenturança: pues en pena de esta falsa gloria y estima: han de padecer verguença siempre que los honraren: temiendo no se descubra la mentirosa fiction? [2] Pero demos q estas alabãças y esta gloria se vuiessen acquirido cõ virtudes y merecimientos, q gusto ni q prouecho recibe de ellas el coraçõ del justo q no las desseo? [c] El qual cõtento cõ el testimonio de su consciència: no mide su bienauẽturança, cõ el applauso y ruydo popular, [c] sino con el amor de la virtud y con el gusto de su Dios.

a Chrisosto. No tiene la gloria popular cosa solida, ni verdadera. En yendote a tu casa: toda ella se desuanece. Entra en la plaça y buelue te a salir q̃ sacaste? Nada. Ahogose aquella vanidad, y boluiose en humo. Home. 1. super epist. ad Titum.

b El Angel repartio (dize nuestro P.S. Ber.) la gloria y la paz. Dãdo a dios la gloria y a los hõbres la paz. Si ellos quisieren robar la gloria a Dios, perderan lo vno y lo otro: ni alcarã gloria ni paz. Contẽtense pues con tener paz cõ Dios. De conuesio. ad cleri. c. 17. & epist. 126.

c Nilo. La yedra (dize) no dexa al arbol hasta quitalle la vida, ni al edificio hasta derriballe: assi la vana gloria no dexa la virtud hasta destruilla. Nilus oratio. 7. aduersus vitia. Et Esaias Abbas oratione. 16. El viento cubre las pisadas: y la vana gloria el fructo de la buena obra.

1 *Seneca. Hæc antè omnia sibi quisque persuadeat. Me iussũ esse gratis oportet. Non est quod expectes, quod sit iustæ rei præmium maius, quam iustũ esse. epist. 114.*

2 *Dorotæus. Vt indutus quis purpura & serico, si ei injiciatur lacerna immunda: declinat illam, & fugit: ne indumentum pretiosum commaculet. Sic viri sancti virtutes præclarissimas induti: humanam gloriã deuitant: ne ab ea dehonestentur. De humilitate doctrina. 2.*

Si teneys fuera de esto por grande felicidad ensanchar essa gloria y sembrarla por muchas partes: consequentemẽte aueys de juzgar por cosa infeliz el no la auer dilatado. Pues si es verdad lo que poco antes diximos, [d] que por fuerça han de quedar muchas naciones donde no llegue ni pueda llegar la fama de vn ciudadano particular: es tambien la misma fuerça que esse q̃ tu tienes por celebre y afamado, tenga mas de infamia y obscuridad: por ser mas los que no le cònocen en el mundo, que los que le honran y estiman.

Señaladamente que la alabança y gracia popular (ancha o estrecha) es de tan poco momento: que la tengo por indigna de que se haga mencion de ella: porque no se rige por razõ sino por las inclinaciones de los sentidos: [e] ni tampoco puede durar mucho: pues experimentamos que segun se varian las passiones y impetus del vulgo: [3] assi ni mas ni menos se altera la fama.

Quien demas de esto no vera quan vano y quan sin prouecho sea el apellido que prouiene de la nobleza de la sangre? Porque si este blason se refiere (como diximos [f]) a la gloria: aduiertase que no es la gloria pro-

d lib. 2. prosa. 7. §. 1.

e Horacio en sus epistolas dize. No se tendra por desdichado el hombre que quãdo nacio no se supo de su nascimiento: y quando murio no se echo menos.

f En este lib. 3. prosa 3. §. 1.

3 *Chrisosto. Quod si quid populus sit per contaberis: quidam tumultus, perturbationis q̃ plenus: & stultitiæ maiori ex parte constans: atq̃ compositum remere per maris fluctus varia & pugnante sententia sæpe numero iactatum Hom. 2 in Ioan.*

pria ſino agena. Pareceme de verdad q̃ la nobleza no es otra coſa ſino vna alabança que deſciende de los merecimientos de los progenitores de glorioſa memoria. 4 Y ſi la alabança cauſa reſplandor y gloria; aquellos ſolamente ſeran glorioſos que ſon alabados: eſtos ſon tus antepaſſados, y no tu: 5 Por tanto ſi no tienes merecimientos proprios, dignos de alabança y gloria: 5 la agena, no te preſtara.

h Si algun bien tiene la nobleza (eſte no ſe le puede negar) es tan ſolamente (conforme a mi opinion) que el hijo de buenos padres hereda con la miſma naturaleza, cierta obligacion y neceſsidad de no degenerar de las virtudes heroycas de ſus mayores.

4 *Plato ait. Neminẽ Regem nõ ex ſeruis eſſe oriundam, neminem nõ ſeruum ex regibus. Omnia iſta longa varietas miſcuit: & ſurſum, ac deorſum fortuna verſa uit. Quis ergo genoroſus? Ad virtutem bene à natura compoſitus. Nemo in noſtram gloriam vixit. Non facit nobilem atrium plenum fumoſis imaginibus. Nec quod ante nos fuit, noſtrũ eſt. Animus facit nobilem cui ex quacunq; conditione ſupra fortunam licet ſurgere. Seneca epiſt. 44.*

5 *Socrates opes & nobilitatem, non ſolum nihil in ſe habere honeſtatis, Verum etiam malũ omne ex his oboriri dicebat. Laertius lib. 2. c. 5.*

Metro VI. del libro tercero, donde la Philoſophia prueua como todos los hombres ſon nobles excepto los viciosos.

TOdo el linage de los hombres derramado por todas las regiones de la tierra, tienen vn miſmo naſcimiento quãto a las almas con que salen de no ſer a ſer.

Omne hominum genus in terris,
Simili ſurgit ab ortu.
Vnus enim rerum pater eſt:
Vnus qui cuncta miniſtrat.

Vno ſolo es el padre noble y ge-

g Philon Iudio dize: que no es alabança conueniente de vn cauallo flaco, cojo, y manco dezir que ſu padre era vn cauallo eſtremado, y q̃ corria bien. Tampoco ſe alaba bien vn hombre ciego o necio diziendo que ſu padre veya bien y era diſcreto.

h Antigono dixo a vn mancebo que pedia ciertas ventajas en la milicia: porque era hijo de vn Capitan esforçado. (ſiẽdo el puſilanime) Yo no tengo premios para los parientes ſino para las virtudes de los varones animoſos. Plutar. li. de vitioſa verecundia. Y Seneca epiſto. 44. La virtud no recibio a Platon noble y reuerendo, ella lo hizo.

Ille dedit Phœbo radios:
Dedit & cornua Lunæ
Ille homines etiã terris,
Dedit: & sydera cælo.

Ille clausit membris animos,
Celsa sede petitos.
Mortales igitur cunctos:
Edidit nobile germen.
Quid genus & proauos strepitis?
Si primordia vestra,
Authoremq; Deũ spectes:
Nullus degener extat,
Nisi vitijs peiora fouens,
Proprium deserat ortũ.

generoso [a] que las crio, vno es el que gouierna todas las cosas con su infinito saber.

Este dio rayos al Sol con que alegra y alumbra al mũdo. Este Señor dio tambien a la Luna sus cuernos. Este concedio a los hõbres que viuiessen en la tierra; y el mismo hermoseo el cielo cõ Estrellas.

Este Señor encerro las almas racionales que traen su origen del cielo en los organos y miembros del cuerpo. Sepan pues todos que es nobilissimo el principio q̃ crio a los mortales. O hõbres vanos para que os preciays con tanto ruydo, loquacidad y arrogancia de la nobleza corporal y terrena, y de la sangre podrida de vuestros aguelos y de todo vuestro linage? Si atendieredes a vuestras primerias, y a vuestra cepa que es Dios: ningu no sera humilde [b] ni baxo sino el que desdixere con su mala vida de la rectitud y sanctidad [c] del señor de donde manaron las almas que los malos enfuziã cõ sus vicios.

Prosa VII. del libro tercero, donde la Philosophia prueua, que la bienauenturança no consiste en los deleytes.

a Vna tola libertad ay acerca de Dios, que es no seruir a los peccados (dize S. Hiero.) Vna sola nobleza: y es resplandecer con las virtudes. Epistо. ad Celan. Mayor soy (dize Seneca) y para mayores cosas nasci, q̃ para ser esclauo de mi cuerpo. Al qual miro no de otra manera q̃ a vna atadura que rodea mi libertad.

b Los que me glorificaren (dize Dios) yo los honrare: los que menospreciaren mis mãdamiẽtos seran infames y baxos.

c Demosthenes cõfirma esto diziendo. Poco es lo que puedo dezir en alabança de la nobleza. A mi parecer, el justo es el noble: y el que no lo es, aunque descienda de padre mejor y mas noble que Iupiter: no le tẽgo por noble: sino por infame. 1. Olynth.

QVe diremos de los deleytes del cuerpo tan opuestos al biẽ honesto, y a la felicidad humana? El appetito de los quales, está lleno 1 de congoxas hasta su cũplimiento: y la hartura de penitencia y de tristeza.

Quantas enfermedades, 2 y quan intolerables dolores suelen acarrear los deleytes a los cuerpos en premio de sus gustos. Estos son verdaderamente los fructos y mercedes de la malicia. 2

Y si auemos de confessar la verdad yo no se que tẽgã de gusto los deleytes corporales. Qualquiera (que sin fraude) se quisiere acordar de sus torpezas passadas, nos dara nueuas ciertas de que son tristes los remates de los gustos. 3

Y si estos son sufficientes para hazer bienauenturados, no ay razon por donde negar a las bestias la bienauenturança: cuyos conatos no se emplean en otra cosa sino en el cumplimiento y hartura de sus bestiales desseos.

Grandissimo fuera el gusto y la alegria que se recibe de la hermanable cõpañia de la muger, y de la graciosa vista de los dulces hijos: mas lo que quiero contar es muy estraño y ageno de toda naturaleza, lo qual ella aborrece

a Aristoteles aconseja a Alexandro Magno diziẽdo. O benigno Emperador, no te entregues a los deleytes bestiales. Que gloria podras tu sacar, si te ocupares en imitar a los brutos animales? Creeme y no dudes que los gustos del cuerpo, son su destruction. Abreuian la vida, corrõpen las virtudes, traspassan las leyes, y engendrã costumbres mugeriles.

1 *Ouidius.*
Reseſt ſoliciti plena timoris amor,

2 *Alanus de planctu naturæ.*
Si venerem fugare vellis,
loca tempora vita,
Nam locus & tempus,
pabula donat ei.
Samarienſis loquens de amore ait.
Proſcribas igitur gladijs & fuſtibus ipſum.
Et fugiendo fuga, quem ſola fuga fugat.

3 *Triſtes vero eſſe voluptatũ exitus, quiſquis reminiſci libidinum ſuarum volet, intelliget.*

4 *Ingeſtis Romanorum legitur, quod quidã Princeps habuit trés filios rebelles duos occidit, alter fugit, & cõgregato exercitu patrẽ ſuũ obſedit. Qui cernẽs filij iram non poſſe euadere: permiſit ſeipſum.*

Habet hoc voluptas omnis,
Stimulis agit fruentes,
Animóſq; par volantiũ,
Vbi grata mella fudit,

por extremo. Por ay ſe ha dicho de no ſe quien (no le quiero nõbrar 4) que ſus proprios hijos fueron verdugos de ſu guſto: b y que le perſeguieron haſta qui talle la vida.

Que tanto tenga de acibar y mordacidad el eſtado incompetente y los ſinieſtros de los hijos contumaces: y las anſias de que no baſtardeen de ſu ſangre y cõdicion, ſino que antes vayan mejorando: no es meneſter aduertirlo: pues tantos años lo experimentaſte en ti miſmo antes que te truxeſſen a eſte deſtierro y aũ haſta aqui te tiene con cuydado. c

En eſte negocio no dexo de approuar la ſentencia de mi Philoſopho Euripides quando dixo: que el hombre que carece de hijos con el infortunio, era bien afortunado.

Metro VII. del libro tercero, donde la Philoſophia declara, como los dolores y males nacen de los deleytes.

TODOS los deleytes del cuerpo tienen lo que os quiero dezir. Eſpinan las almas y laſtiman los cuerpos de los que les dan la obediencia.

b Tulia dio orden como mataſſen en el Senado al Rey ſu padre. Hizole aſſi y echaróle por los corredores del Capitolio. Vino ella en ſu coche, y rehuſando el cochero de paſſar por encima del Rey muerto: le mando la hija que açotaſſe los cauallos.

c Como la muger y el marido no ſe puedan apartar, nace entre ellos vna graue diſplicẽcia, vn tedio grande, vna amargura increyble, como dize ſan Buenauentura. Por eſto Theophraſto Philoſopho dixo, q̃ no conuenia al Philoſopho tener muger: refiere eſte ſabio muchas amarguras, y no menos Richardo Victorino en el libro de la vanidad del mũdo.

Fugit,& nimis tenaci,
Ferit ictu corda morsu.

Son semejantes a las auejas q̃ buelan : las quales despues de auer dexado la miel dulce que la brauan: huyen y desaparecen dexando el cuerpo y las entrañas atrauesadas con el dolor de la picadura cruel de auezilla tan pequeña. a

Assi pues los deleytes son pequeños y breues: pero a la partida dexan el cuerpo y el coraçon llenos de dolor.

Prosa VIII. del libro tercero, donde la Philosophia muestra como las cinco cosas en q̃ ponen los hombres la felicidad, tienen mezcla de muchos males.

NInguno se assegure de estos cinco caminos del mundo: porque sin genero de duda, ninguno de ellos puede lleuar a la bienauenturança, ni cumplir lo que promete por no ser vias para alla sino desuios. 1

Y porque conste ser esto assi mas patentemẽte quiero declarar con breuedad de quantos abrojos ésten sembradas estas veredas. a Qual della me daras esenta de çoçobras y de males? Procuras atheſorar grandes riquezas? Si perseueras con auaricia

a A Demosthenes le le pedia mucho dinero por vn deleyte carnal. Respondio aquel celebre dicho, no comprotã caro el arrepentirme. Aristoteles dize, que los deleytes no se han de mirrr por la cara sino por las espeldas: que es quãdo se van que entonces descubren la ponçoña. Laercio lib. 5. c. 1. Son (dize Seneca) como el ladron que os abraça para degollar os.

a Nuestro P. S. Ber. declara esto con su agudeza acostũbrada: en las exclama. diziẽdo, que el que compro cinco yugos de bueyes y los prouo todos: es el hombre mundano que no quiere lleuar vn solo yugo de Christo suaue (por lleuar a Christo nuestro: bien en la vna camella, por esso dize yugo mio) sino cinco yugos jũtos, cada qual de ellos durissimo y intolerable. Y demas de esto contrarios y oppuestos entre si (por las razones que da aqui Boecio, y por las de nuestro P. S. Bernar.) y cõtodo esso ha de remar y tirar el miserable en todos cinco a vna. Vn solo yugo lo offrece Dios deual de: y el malo cõpra cinco dellos, para rebẽtar

1 *Diogenes cum sloy corum gymnasiũ retrorsum incederet, ridentibus nonnullis: non vos (inquit) pudet viuendi iter facere retrogradum mihi vero de ambulãto id facienti, vitio dare? Stobæus sermo. 2. de imprudentia.*

cia en tus desseos: cometeras mil hurtos, mil vsuras, adulaciones, simonias, con otros mil generos de violencias.

Quieres resplandecer y ser honrado con las dignidades? Pues tienes necesidad de pedillas, y ponerte debajo de los pies de los que las reparten. 2 Y por essa misma razon queriẽdo auentajarse sobre los demas en las honras, te aceuilas con la subjection y humildad postiza, en orden a conseguirlas.

Por ventura desseas la potencia? si la gozas: estas expuesto a las acechanças de los subditos, y a euidentes peligros? Buscas la gloria y la fama? para auerla de conseruar, has de passar muchos tragos asperos y amargos: y despues no has de estar seguro.

Amas la vida viciosa? Quien no te dara de mano como a siervo 3 y captiuo de vn vilissimo y flaquissimo baruaro, qual es el cuerpo? b

Pues los que estiman las gracias del cuerpo mas que a si mismos: ô quan vil y quan ligera es la possession en que trabajã. Por ventura podreys exceder a los elefantes en la grãdeza del cuerpo; y a los toros en las fuerças? Por venturã os adelãtareys a los tigres en la ligereza? c

Poñed los ojos en la capacidad y gran

2 *Seneca lib. de benefitijs. Molestum est verbum & oneroſum: demisso vultu dicere. Rogo. Et de se dicit in præfatione lib. 1. 4. natura. quæst. Non è manibus vllius supplex pependi.*

3 *Psal. 118. Gressus meos dirige secũdũ eloquiũ tuũ; & nõ dominetur mei omnis in iustitia.*

O hombres: O brutos animales.

b Diogenes dixo: que el era señor de los señores, dando a entẽder que el era señor de los vicios que eran señores de los hombres.

c Para que te ensoberueces por cosa tan liuiana (dize Chrisost. homi. 39. ad popu. Antioche.) pues el leon es mas atreuido que tu, y el jauali mas fuerte. Los ladrones los salteadores y tus criados son mas fuertes que tu. Eres hermoso pero no tanto como el paũo real. Mas ligera es la liebre, mayor el elephante. El aguila tiene mejor vista, las aues son mas ricas, &c.

y grandeza del cielo, cõsiderad su firmeza y la velocidad cõ que da sus bueltas: y dexareys de marauillaros assi de las habilidades de los animales referidos, como de las vuestras: pues comparadas las vnas y las otras cõ las del cielo quedan por estremo desqualificadas y deshechas. 4 Y no se os passe sin particular aduertencia que lo que haze mas admirable al cielo, no es la quãtidad tan grande: ni las qualidades que diximos sino la razon y inteligencia que lo mueue con tanto compas orden y virtudes: y por aqui entendereys como no os aueys de tener en mucho por las virtudes corporales de q̃ estays dotados: y como os aueys de estimar por el alma racional que teneys dentro de vosotros: que haze en vuestro cuerpo lo que la inteligencia en el cielo.

La tez fuera de esto y el resplandor de la hermosura corporal, quan rapido es, y quan veloz mẽte passa. Mas fugitiuo es que la facilidad de las flores del verano. Por dõde si los hombres (como Aristoteles dize) vieran con los ojos del linze, y con la vista penetraran las entrañas del hombre y de la muger, el estiercol y los humores asquerosos: no es cosa manifiesta q̃ el cuerpo hermosissimo de Alchibiades [d]

4 *Aristoteles docet. Non esse audiendos eos qui nos hortãtur, vt qui homo esi humana curet, & sentiat mortalis mortalia: sed pro viribus conandum immortalem esfici omniaq; facere vt viuas secundum id quod optimũ est. Concluditq; vitam secundum mentẽ esse veram vitam ac fœlicitatem: quando quidẽ is homo maxime sit. Eugu. lib. 9. c. 9.*

d Alchibiades era hijo de vn Rey de Athenas, y era hermosissimo: de cuya hermosura compuso Platon vn libro. Otros dizen, que Alchibiades era vna muger hermosissima, y que los discipulos de Aristoteles le dieron noticia de su hermosura, y entonces dixo, que si los ojos vieran con los ojos del lince, &c.

pareciera feyssimo y abominable. 5 Conforme a la sentécia de este Principe de la Philosophia, el parecer tu hermoso no lo causa tu hermosura, sino la cortedad y flaqueza de vista de los que te miran: y para dezillo de vna vez: encareced y estimad quanto quisieredes la fortaleza corporal, la salud, la ligereza, la hermosura, y las demas gracias del cuerpo: con tal que me concedays, que qualquiera de essas gracias q os tiené marauillado, se puede destemplar y acabarse, con solo el incendio de vna calẽtura de tres dias.

De todo lo dicho atras podemos colegir breuemẽte, como estas cinco cosas de q̃ hasta aqui auemos tratado, y las q̃ a ellas se reduzen: pues no puedé dar los bienes que prometé: ni son perfectas y acabadas cõel montõ de todos los bienes (en q̃ diximos cõsistir la bienauẽturãça) ni tam poco son vias para alla sino desicios: que no pueden hazer bienauenturados. 6

Metro VIII. del tercer libro, donde la Philosophia llora la curiosidad de los mortales en las cosas minimas, y la ignorancia que tienẽ a cerca del summo bien.

5 *Prouerbiũ. Simiarum pulcherrima, deformis est. Dicitur de his quæ suo genere sunt deformia.*
Prouerbium. Simia pulchra apud pueros.

6 *Seneca epistol. 31. quasi epilogat huc vsque dicta. Parem Deo (ait) pecunia non facit: Deus nihil habet: Prætexta, non facit: Deus nudus est, forma non faciet, nec ostentatio tui, & in populos nominis demissa notitia: nemo nouit deũ, multi de illo male existimant & impune. Non turba seruorum lectică tuă per itinera vrbana, ac peregrina portantiũ: Deus ille maximus potẽtissimus q̃, ipse vehit omnia. Nec forma quidẽ & vires bonũ te facere possunt: nihil horum nõ patitur vetustatem. Quæ rendũ est ergo, quod non fiat indies deterius cui non possit obstare, quo non melius possit optari. Quid hoc est? animꝰ. sed bic rectus, bonus, magnus. Quid aliud voces hunc quam Deum in humano corpore hospitem?*

Heu, heu, quæ miseros tramite deuio,
Abducit ignorantia?
Non aurũ in viridi quæritis arbore,
Nec vite gemmas carpitis.
Non altis laqueos montibus abditis,
Vt pisce ditetis dapes.
Nec vobis capreas si libeat sequi:
Thyrrena captatis vada.
Ipsos quin etiam fluctibus abditos:
Norunt recessus æquoris.
Quæ gemmis niueis vnda ferator:
Vel quæ rubentis purpuræ.
Necnon quæ tenero pisce, vel asperis.
Præstent echinis littora.

Sed quo nã lateat quod cupiunt bonum:
Nescire cæci sustinent.
Et quod stelliferum trã subsit polum,
Telluri demersi petunt.

AY ay qũan perjudicial es la ignorancia [a] q̃ aparta a los miserables de los hõbres del camino dela salud, y los despeña por el dela perdició

O hombres sin juyzio no soleys vosotros buscar el oro en el arbol verde y florido, porque sabeys que no esta alli, ni vendimiays de la vid las perlas preciosas, que no las lleua. No escondeys las redes en los montes altos si quereys coger peces para abastecer vuestra mesa con abũdancia que alli no ay agua q̃ los crie: y si se os antoja seguir las cabras montesas no os embarcays en el mar Thirreno.

Estãta la curiosidad y codicia de los hõbres, q̃ alcãçan a saber las cabernas y lugares secretos de el mar, aũq̃ estẽ cubiertos cõ las olas: tãbien sabẽ q aguas abũdẽ de perlas blãcas, y q̃ aguas abũden de peces cõ cuya sangre se haze la purpura colorada: saben ni mas ni menos q̃ riberas hagã ventaja en criar los peces tiernos: o los asperos echinos. [b]

Pero aunque los hombres son curiosos en estas cosas: se estan ciegos con los vicios, sin darles pena el no saber donde estè escondido el summo bien, que naturalmente dessean: y assi çabullidos en la ceguera de su ignorancia buscan el bien que

a Seneca. No se para que buscas adonde erro Vlysses, auiendo de procurar nosotros de no errar siempre. Y andando en medio de tantas tempestades y monstros de vicios, que nos importa saber en que mar le tomo la tempestad a Vlysses o que monstros encontro. Epistо. 37. Y en la. 89. dize. Didimo Grãmatico escriuio quatro mil libros. Miserable fue si leyo cosas tan impertinentes. Alli trata dela patria de Homero, de la verdadera madre de Eneas. Si Anacreon fue mas luxurioso que borracho: y otras cosas que si las supieras, las auia de oluidar.

b Echino (segun Plinio) es especie de cangrejo. S. Isidoro dize: que es el pez pequeño que dizen de tener vn nauio: llamase Remora.

Quid dignum stolidis mentibus imprecer? Opes, honoresq; ambiãt: Et cum falsa graui mole parauerint: Tum vera cognoscant bona.

está de essa parte del cielo estrellado en los bienes falsos q̃ estan escondidos debaxo de la tierra.

Vista tanta floxedad y desalmamiento que podremos desear que sea de prouecho para animos tan desatinados? Alcancen las hõras y las riquezas que tanto ansian: y quando vuieren comprado la falsedad de essos bienes con increybles trabajos: y abraçadose con ellos: reduzidos despues con el aborrecimiẽto y tedio que causan: reconozcan los bienes verdaderos. c

Prosa IX. del libro tercero, donde la Philosophia pretẽde mostrar donde este la verdadera bienauenturança.

BAstelo que hasta aqui auemos dicho para manifestacion del gesto y propriedades de la felicidad mentirosa. Si es que has penetrado las razozes y verdades que te hemos enseñado aora nos conuiene segũ el orden de la doctrina (manifestada y a la falsedad de la felicidad apparente) declarar qual sea la verdadera.

Boecio. Yo conozco claramente (le respõdi) y cõfiesso q̃ no esposible q̃ con las riq̃zas sobreuẽga

c Plugõ a V. Magestad (dize S. Aug.) reformar mis fealdades. Affligiades me con los aguijones interiores de la maldad, porque perdiesse la paciencia: hasta que boluiesse a vos los ojos interiores del alma. 7. cóf. c. 8. Enchid Señor su cara de ignominia (dize Dauid) y buscaran vuestro sancto nombre.

1 *Gregorius. Dum eadem res animæ nostræ modo appetit; modo fastidit, docet quod aliũde pendet. Quia enim ad appetendam Deum formata est, iure non sufficit, quod infra Deũ est. Diuertitur autem nunc per multa, vt quia qualitate rei non potest, saltẽ varietate satietur. Gregor. 26. mora. c. 26. & infra 274 ñ 11*

2 *Hieremie 50. Grex perditus factus est populus meus, pastores eorũ seduxerũt eos, fecerũtq; vagari in montibus de monte in collem transierunt: obliti sunt cubilis sui.*

alos hombres la sufficiencia, 1 ni con los reynados la potencia, ni la reuerencia con las dignidades, ni con la gloria el resplandor, ni con los deleytes del cuerpo el alegria, que eran los frutos que venian prometiendo: y que assi no tienen virtud para beatificar a los que las creen y siguen. a *Philosophia.* Muy bien estas Boecio en las conclusiones y doctrina que te auemos enseñado. Por ventura percibiste tambien las causas por donde viene esso, a ser assi? *Boecio.* Pareceme que las alcanço aunque con alguna obscuridad y como por resquicio de puerta, y desseo que tu la abras: y me declares mas distinctamente estas verdades.

Philosophia Claro es verdaderamente el argumento con que se conuence la falsedad de la bienauenturança mundana: oye lo con atencion. Hago te saber que el engaño de los hombres consiste en apartar y diuidir lo que de su naturaleza es simple y sin cõposicion 2 de partes: y por consiguiente indiuisible: y en desamparar el verdadero y perfecto bien y seguir el falso y imperfecto.

Eres por ventura de parecer tu Boecio que lo que es sufficiẽte y no tiene necessidad, que tẽ

a El Philosopho Iamblicho dize, que los que el mũdo llama bienes no lo son sino verdaderos males. El primer bien (dizen los mundanos) es la salud, despues la hermosura: lo tercero tener riquezas y otras cosas, ser ingenioso y mãdar a muchos y hazer lo qur qui sieres. Yo digo que todas estas cosas para los buenos son bonissimas: pero para los malos todas quantas cosas ay son malissimas. La missma vida es vn mal immortal cõ todos los bienes que quisieres imaginar, si falta la virtud. Eugu. lib. 10. c. 15.

dra neceſſidad de potencia? *Boecio.* Eſta ſe ello dicho: que ſi le faltaſſe la potencia, que tendria neceſſidad de algo. *Philoſophia.* Bien dizes Boecio, bien dizes, porque ſi lo ſufficiente, en alguna occaſion fueſſe flaco, tendria neceſsidad de ayuda de otro. *Boecio.* Aſſi es como tu lo dizes. *Philoſophia.* Bien ſe ſigue (ſegũ eſſo) que es lo miſmo la ſufficiẽcia que la potencia, que ſon inſeparables entre ſi, y que la vna ſin la otra no puede ſer perfecta. *Boecio.* Claramente veo ſer verdad lo que concluyes con tan euidente demonſtracion. *Philoſophia.* Preguntote mas, eſſo que abraça a la ſufficiencia y a la potencia, eres de opinion que ha de ſer menoſpreciado como coſa deſechada y baxa, o por el contrario que ha de ſer digniſſimo de veneracion y reuerencia? *Boecio.* No puede caer debaxo de dubda lo que preguntas: ſiendo coſa clariſſima que ſemejante bien ha de ſer digno de todo reſpecto, por ſer ſufficitiſſimo y potẽtiſſimo y principio [b] de los otros bienes: de donde le naſce ſer tambien reuerendiſſimo. 3 *Philoſophia.* Iuntemos pues con la ſufficiencia y con la potencia la reuerencia para que podamos con verdad dezir que eſtas trés coſas ſon vna coſa indiuiſi-

3 *Illud eſt maxime principium quod eſt potentiſſimum, & ideo tale reuerendiſſimum S. Tho. De hoc ſufficiẽtiſſimo bono: ait Paul. Hebræorum. 12. Patres carnis eruditores habuimꝰ, & reuerebamur eos: num magis obtemperabimus patri ſpirituum & viuemus? Vnde Ariſtote. 12 primæ Philoſophiæ fatetur, quod Deus eſt honoratiſſimus intellectus.*

b El principio es digno de reuerẽcia. Poreſſalos hijos reuerencian a los padres y los ſieruos a los ſeñores, porq̃ ſon principios en el ſer y en el mãdar: y los hombres veneran a los virtuoſos, por ſer principio del gouierno de la vida politica: y los diſcipulos al maeſtro que es fuẽte de la ſciẽcia. Dios es padre de donde ſe deriua la paternidad de los otros padres, &c.

uisible. *Boecio*. Si queremos cõfessar la verdad, juntarse tienen en vno todas tres.

Philosophia. Que diras a esto? Por ventura aquello que es suficientissimo, potentissimo, y reuerendissimo, es obscuro y infame ò celeberrimo y clarissimo con todo genero de gloria y fama? Aduierte o Boecio para auer de responder que auemos prouado y tu lo has aprouado, q̃ este bien es sufficientissimo, potentissimo y reuerendissimo, y nada de esto tendria si le faltasse el resplandor de la gloria. Porq̃ por el mismo caso tendria necessidad de ella: y no seria sufficientissimo y si no se la pudiesse dar a si mismo, no seria potentissimo 4 y por esta parte seria menospreciable. *Boecio*. No puedo dexar de confessar que semejante bien aya de ser celeberrimo juntamente. c

Philosophia. Por consiguiente tambien auemos de dezir, q̃ la fama y la gloria, son vna misma cosa con la sufficiencia con la potencia y con la honra. *Boecio*. Bien se ligue. *Philosophia*. Lo que es pues tan sufficiente q̃ no tiene necessidad de cosa alguna, y lo puede todo con sus proprias fuerças, y es claro y reuerẽdo, por ventura no es cosa aueriguada que ha de ser deleytosissimo

4 *Idcirco posuite (dixit Dominus ad Pharaonem Exodi.* 19.) *vt ostenderem in te fortitudinem meam, & narretur nomen meũ in omni terra.*

c La perdicion y la muerte dixeron: cõ nuestros oydos oymos su fama. Iob. 28.

mo y alegrissimo tambien? 5 *Boecio.* Es tanta verdad lo que dizes que no queda lugar ni camino por donde le pueda entrar la tristeza. [d] A esta causa (supuesto que estan adunadas las quatro propriedades referidas) se ha de confessar necessariamente, que bien tan auentajado ha de estar lleno de alegria: pues lo sufficientissimo no ha de tener falta de cosa alguna.

Por la misma razon que auemos adunado estas qualidades se ha de dezir forçosamente que la sufficiencia, la potencia, la reuerencia, la gloria y el deleyte aunque tienen differẽtes nombres en manera ninguna se differencian en la substancia: [e] *Boecio.* Es cosa necessaria dezirse assi.

Philosophia. Catad pues aqui la rayz de los yerros y desatinos de los malos. Estos procuran diuidir con sus desseos desordenados: lo que de su naturaleza es vno simple y indiuisible. Por dõde queriẽdo gozar vna parte de lo que carece de partes: ni alcançan essa parte (que no la ay) ni la substancia que procuran despedaçar: 6 porque no la buscan como ella es indiuisa.

Boecio. De que modo succede esso que no lo entiendo biẽ? *Philosophia.* El que busca riquezas (me respondio) con ansias de

5 *Hiere.31.13. Tunc lætabitur virgo in choro, iuuenes & senes simul: & conuertam luctũ eorum in gaudium & consolabor eos, & lætificabo à dolore suo. Esai.c. 30. 29. Canticum erit vobis sicut vox sanctificatæ solemnitatis: & lætitia cordis sicut qui pergit cum tibia, vt intret in montem Domini ad fortem Israel. Esai.51. Lætitia sempiterna super capita eorum: gaudiũ, & lætitiam obtinebunt, & fugiet dolor & gemitus.*

6 *Atq; vtinam (si fieri posset) cætera omnia obtinuisset vnus (ait Pater noster Bernar. in declama.) eodemq; procul dubio & ipsum quod sibi solum deesse videret, summum vtiq; bonum, desiderio quæsiturus, quo cætera quoq; semper expetit non adepta. Sed innumera sunt hæc: & à cæteris quoq; pariter requiruntur. Quod valet quisque trahit in partem, nec aliquando poterit hic circuitus per agrari.*

d El gozo es cumplimiento de los desseos: estos se cumplen en sola la bienaueoturança; segun aquello: vt gaudiũ vestrum sit plenum: luego no puede auer tastro de amargura en la virtud perfecta.

e Aristoteles dixo, q̃ Dios era vn puro y simplicissimo acto. El mismo dize en los libros de cælo: que los que viuen sobre los cielos fuera de el mundo ni estan subjectos al tiempo ni a sus acaecimientos ni encerrados en lugar: y que viuen con perpetua felicidad gozando de vn continuo deleyte no de el cuerpo sino de el entendimiento. Eug. lib. 9. c. 9.

desterrar la pobreza, no cura de la potencia. Antes quiere ser vil, indigno y obscuro que carecer de sus thesoros. Por donde tampoco cura de la dignidad ni de la gloria: Tambien se priua del comer y del beuer y de otros deleytes y passatiempos: por no gastar el dinero que tanto ama y que tanto le costo: y no echa de ver el miserable que como procura la sufficiencia apartada de las demas compañeras, no la puede alcançar. Que sufficiẽcia tendra aquel a quien la potencia dexa? a quien molesta y punza la tristeza? f A quien abate la baxeza y a quien esconde la infamia?

Aquel tambien que principalmente desea la potencia, derrama las riquezas, menosprecia los deleytes, y la honra que carece de poder, y desestima la fama 7 y la gloria: a trueque de salir con sus intentos. Bien echas de ver como a este ni mas ni menos le faltã muchas cosas. 8 Acõtece algunas vezes padecer necessidad porque la pretension le consumio la haziẽda: y despues que alcanço lo que pretendia, le congoxan grandes angustias. Y como no puede despedir de si estas ansias que le muerdẽ el coraçon: dexa por consiguiente de ser poderoso, que era lo que con

f De estos que llamã bienauenturados, la alegria es fingida (dize Seneca) la tristeza es graue la qual resplãdece debaxo de la purpura. No es tristeza al descubierto: y por esso mayor porq̃ no es licito ser miserables en publico: sino q̃ les es fuerça entre los dolores que comẽ a bocados al mismo coraçon, representar felicidad. li. de pauperta.

7 *Qui potestatem sibi assumit iniuste, odietur. Prouer.* 13.

8 *Cyrum & Cambysem, & totum regni Persici stẽma percense. Quẽ inuenies cui modum imperij satietas fecerit, qui non vitam in aliqua viterius procedendi cogitatione finierit? Nec id mirum est. Quicquid cupiditati contigit penitus hauritur & conditur: nec interest quantum in id quod in explebile est congeras. Seneca lib.* 7. *de benefi.*

todas

todas veras procurauas. 8

En la misma forma podemos philosophar de las honras, de la gloria y de los deleytes: y concluyr lo mismo en estas tres cosas, que en las passadas. Y porq̃ cada vna de estas es vna misma substancia con las demas (como auemos enseñado) de aqui es que el que busca alguna de ellas apartada de las otras no podra hallar lo que dessea. 9

Boecio. Que diriamos pues si alguno dessease alcançar estas cinco cosas todas juntas, si dessearia la bienauenturança? *Philosophia.* Como la podra dessear abuelta de ellas: estando aueriguado ya, que no pueden cumplir lo que prometen? Por tanto ni cada vna por si, ni todas juntas pueden hazer bienauenturados a los mortales. h *Boecio.* Assi es. *Philosophia.* Concluyamos pues diziendo que no se deue buscar la bienauenturança en estas cosas. 10 que el engaño de los hombres cree que han de manarles grandes thesoros y grandes bienes despues de posseydas. *Boecio.* Confiesso que no se puede dezir mayor verdad. *Philosophia.* Visto has ya (me dixo la Philosophia) la forma de la felicidad falsa, y las causas radicales de sus embaymientos. Buelue aora ó Boecio la vista del al-

9 *Roma. 8. Seruierunt & inhæserũt creaturis magis quam creatori.*

10 *Seneca. Hæc quæ vides ossa circum nobis, neruos & obductam cutem, vultumq; & mimistras manus, & cætera quibus inuoluti sumus, vincula animorum tenebræq; sunt Obruitur his animus fugaturarcetur aduersis, om eillicum hac carne graue certamen est. Ne abstrahatur & fundatur, nititur illo vnde dimissus est. Ibi illum æterna requits manet*

g Otro mal vi debaxo de el Sol (dize Salomon) y muy comũ acerca de los hõbres. Hallaras vn hombre a quien Dios dio las riquezas y las honras como el las auia pedido, sin que le falte cosa alguna de todas las que ha desseado: y junto con esto no le cõcede su Magestad facultad y licencia para que coma de ellas. Lo qual es vanidad, y grandissima miseria. Eccles. c. 6.

h Pluguiera a Dios q̃ todas juntas se cõcedieran a vno solo para que no buscara cosa alguna en las criaturas (dize nuestro Padre S. Bernardo) y assi tuuiera hãbre del summo bien que le falta ra: como la tiene aora de los bienes caducos que le faltan.

ma a la parte contraria. Aparta la de la tierra y ponla en las cosas celestiales y soberanas, que ay veras luego la felicidad verdadera que te prometimos. *Boecio.* Esta tan patente y tan clara la felicidad verdadera cõ lo que has dicho, q̃ vn ciego la podra ver. Acabaste de manifestarla clarissimamente poco ha: quando procurauas describir las causas dela falsa bienauenturança. Porque (si no me engaño) aquello sera la verdadera y perfecta felicidad, que haze a su posseedor sufficiente, poderoso, reuereudo, glorioso, y alegre. ii Y porq̃ tu (o Philosophia) entiẽdas que he estado con atẽcion, y que ha hallado assiento tu doctrina celestial en mi animo: digo que aquello que puede causar qualquiera de estos effectos perfectamente se ha de tener por la bien auenturança. i Porque cada cosa de estas si es perfecta, encierra en si las otras quatro: y alcançada la vna se gozan todas, y todas, y cada vna sin genero de dubda, son la felicidad consummada.

Philosophia. O hijo y discipulo mio llamote bienauenturado a boca llena, por la opinion verdadera que tienes: si le añadieres lo que te quiero dezir. *Boecio* Que es esso le pregunte?

ii *Dionysius. Ipsa porro diuina & Archi synagoga pax omniũ est adunatrix, & omnium consensus, & connaturalitatis genitrix & adunatrix. Proinde ipsã & appetunt omnia, partibilem eorum multitudinem conuertentem in totam vnitatem, & ciuile bellum vniuersitatis adunantem in æquiformem cohabitationem.*

i S. Augustin. sobre el Psal. 36 dize. El oro que posees no te sirue de plata, y el vino no puede seruir de pan. Pero tu Dios es todas las cosas. Comerasle pues para no tener hambre, beuerasle para no tener sed. Tendrate, el todo, y tendras el todo: porque Dios y tu sereys vna misma cosa.

12 *Nec volebam multiplicari terrenis bonis deuorans tempora, & deuoratus tẽporalibus, cum haberem in æterna simplicitate aliud frumẽtum, vinum & oleũ. Et clamabam insequenti versu clamore alto cordis mei, o in pace, o in idipsum, o quid dixit? obdormiam & somniũ capiam. Aug. lib. 9. confes.*

13 *Plato intitulauit libros nominibus discipulorum quorũ amore composuit. Vnde sic allegamus. Plato in Timæo, Plato in Phædone, Plato in Pithagora, &c. In Timæo ergo. Nam cum omnibus mos sit (ait) & quasi quædã religio, qui vel de maximis rebus, vel de minimis acturi sunt aliquid precari ad auxilium Deitatem: quanto nos æquius est qui vniuersitatis naturæ atque substantiæ rationẽ præstituri sumus, inuocare diuinam opem: nisi plane sæua quadam, ac implacabili reptamur amẽtia. Sit ergo meis precib⁹ comprehensum, maxime quidem vtea dicantur quæ placent Deo.*

Philosophia. Piensas que ay algun bien en las cosas perecederas y vanas del mundo, que pueda causar este estado cõsummado? *Boecio.* No pienso que le ay: y esta es la causa porque nos has persuadido con consejos y razones claras a que de aqui adelãte no amemos cosa alguna de la tierra. 12

Philosophia. Los bienes que parecen dar las cosas terrenas y los gustos, son vnas imagines y aparencias del verdadero bien: ò vnos bienes imperfectos, con que paralogizan los mortales: k sin poder jamas llegar por ellos al perfecto bien y descanso.

Boecio. Assiẽto a lo que dizes. *Philosophia.* Ya que has entendido qual sea la verdadera felicidad y que cosas sean las que la mienten y fingen: restate ahora de saber, a que puerta has de llamar: y a quien has de pedir el perfecto y summo bien.

Boecio. Ahora desseo saberlo: y mucho tiempo ha que tengo este mismo desseo. Aguardando estoy con grandes ansias, que me lo enseñes. *Philosophia.* Si en las cosas minimas se ha de implorar el auxilio de Dios (segun el parecer de nuestro Platon en el Thimeo 13) que te parece ati, que se deue hazer para que merezcamos hallar el assiento y

K Hablando el sabio de el justo dize, que fue arrebatado, porq̃ la malicia no le trastornasse el seso: o la fiction engañasse a su alma. La illusion de los deseuarios escurece los bienes, &c. Sapiẽ. 4. nu. 11. Quan sin fictiõ aprẽdi dize el mismo. c. 7. nu. 13. Y en el. c. 14. nu. 21. tratando de los engaños de los hõbres dize: que siruiendo los hombres a los affectos o a los Reyes, pusieron el nombre incommutable de Dios a las piedras y a los leños: de donde vinieron a mezclarse todas las cosas, la sangre, el homicidio, el hurto, la fiction, la corrupcion, la infidelidad, &c.

la mageſtad de aquel ſummo y nobiliſſimo bien? *Boecio*. Solicitar deuemos las entrañas de el criador y padre celeſtial: y pedille nos enſeñe el camino de la verdad: porque oluidando nos de el y ſin ſu ayuda, no ſe puede dar principio proſpero y firme en negocio tan importante. [1] *Philoſophia*. Bien has juzgado. *Boecio*. Y al miſmo punto ſin hazer interualo alguno: començoa inuocar dulcemente el nombre del Señor con eſte metro.

1 No poſſeereys porque no pedis (dize Sanctiago epiſto. 1.) pedis y no recibis porque pedis mal. Conuiene ſiempre orar y no desfallecer jamas.

Metro. IX. del libro tercero, donde la Philoſophia pide el fauor diuino, para tratar de la bienauenturança verdadera: y de como ſe aya de alcançar.

O qui perpetua mundũ ratione gubernas,
Terrarum, cæliq; ſator,
qui tempus ab æuo,
Ire iubes, ſtabilisq; manens das cuncta moueri,
Quem non externæ pepulerunt fingere cauſæ,
Materiæ fluitãti opus,
verum inſita ſummi,
Forma boni, liuore carens: tu cũcta ſuperno,
Ducis ab exemplo, pulchrũ, pulcherrimus ipſe,
Mundum mente gerẽs,
ſimiliq; imagine formãs,

PHiloſophia. O padre celeſtial, que gouiernas el mũdo con prouidencia perpetua, criador del cielo y de la tierra. Tu que mandas al tiempo que proceda de tu duracion eterna: y eſtando te quedo y ſereno, diſte a todas las criaturas naturalezas mudables: y las mueues con tu infinito poder. A ti no te neceſſito cauſa exterior alguna a que formaſſes la obra que ſe compone de materia inconſtante, que corre y ſe

paſſa

passa de el ser de vna forma, al ser de otra: sino la condicion y propriedad de la summa bondad [a] que reside en ti, agena de toda embidia. Tu criaste todas las cosas conforme al dechado superior y diuinas Ideas. [b] siendo tu hermosissimo, y trayendo dentro de ti, debuxado y viuo en tu entendimiento vn mundo hermoso, lo formaste acafuera, como lo tenias alla dẽtro hermoso y acabado, [c] sin defecto alguno: con todas sus partes acabadas y perfectas.

Perfectas q̃ iubens, perfectũ absoluere partes.

O Padre sapientissimo, tu ligas los elemẽtos con ciertas correspondencias, numeros y proporciones, por medio de las quales se vienen a conuenir y juntar los frios con los calientes, y los secos con los humodos: [d] por que el fuego (que es el mas puro y mas simple de todos) no buele y se retire a lo alto: y la grauedad de las tierras no las suma mas abaxo, en daño de los cuerpos q̃ se componen de ellos.

Tu numeris elementa ligas, vt frigora flammis, Arida conueniant liquidis ne purior ignis, Euolet, aut merſis deducant ponderа terras.

Tu juntas y applicas el alma del mundo (que es la intelligencia que mueue los cielos, y está en medio de Dios y de los hombres en perfection y dignidad: y se dize ser de tres naturalezas por tres operaciones que tiene, que son mouer el cielo, entenderte a ti, y entender-

Tu triplicis mediam naturæ cuncta mouentem, Connectens animam, per consona mẽbra resoluis, Quæ cum secta duos motũ glomerauit in orbes, In semet reditura meat, mentemq̃ profundam, Circuit, & simili conuertit imagine cœlum.

a Preguntas (dize Seneca) qual aya sido el proposito de Dios quando crio el mundo? la bõdad es. Assi lo affirma verdaderamente Platõ, preguntandole qual fuesse la causa de hazer el mundo. Bueno es Dios y buenas cosas hizo En el biẽ nunca se halla embidia.

b La diuina essencia entendida como se puede imitar de las criaturas se dize Idea. Y como se puede imitar de infinitas maneras, dezimos q̃ en Dios ay muchas ideas leale S. Tho. p.p. q. 15.

c Aristote. en el septimo de la methaphis. dize, que la salud se causa de la salud que está en el entendimiento del medico: y la casa de la casa q̃ esta en el entendimiento del artifice: assi el mũdo se causa del mundo que está en el entendimiẽto de Dios.

d El fuego es caliente y seco, el agua por el cõtrario es fria y humida. Liganse estos dos elemẽtos opuestos con el ayre q̃ es seco cõ el fuego, y humedo con el agua. La tierra y el ayre por medio del agua, que conuiene cõ la tierra en la frialdad, y con el ayre en la humedad.

se à si, la qual tambien mueue y gouierna con los influxos de los cielos las cosas inferiores) y la estiendes y repartes por los cielos, como por miembros proporcionados a su virtud: y assi diuidida quanto a la operacion imprime mouientos differentes en el primer moble, y en los orbes de los planetas: y haziendo despues reflexion se entiende a si misma: y rodea [e] la mente diuina y profunda, y conoce la ordenacion, proposito, y imperio del criador de el mundo (que eres tu) y conforme a el haze dar bueltas a los cielos, sin discrepar vn punto de tu voluntad.

Tu causis animas paribus, vitasq; minoris,
Prouehis, & leuibus sublimes curribus aptans,
In cœlum terramque seris: quas lege benigna,
Ad te conuersas reduci facis igne reuerti.

O Padre prudentissimo, tu produzes las animas racionales, y las vidas de los animales de menores perfectiones: mouido de la misma sabiduria poder y bondad q̃ te hizieron criar el mũdo. Y de estas vidas y almas, las mas nobles (q̃ son las racionales) las applicaste y pusiste en los carros ligeros de la razon y entendimiento, con que conocen y discurren por todas las cosas: y las siẽbras por el cielo y por la tierra dandolẽs noticia de las cosas celestiales y terrenas.

Tu amantissimo Padre con tu benigna y paternal prouidencia conuiertes a ti, estas genero-

e Aunque las inteligencias son muchas se pueden dezir vna por la vnidad de la orden en la obra de mouer los cielos, y por esso dize Boecio en singular anima, y no animas.

sas

Da pater angustam mẽ-
ti conscendere sedem,
Da fontem lustrare boni, da luce reperta,
In te conspicuos animi defigere visus.

sas almas, por medio de la charidad, y fuego del cielo, [f] que consume las enemistades de si.

[g] O. Padre poderosissimo author de todas estas marauillas: conceded [g] a todos los hõbres que suban con los coraçones a essa silla y trono imperial, noble y resplandeciente. Conceded nos que hecha la deuida diligencia., demos con la fuente del bien de la naturaleza, de la gracia y de la gloria que soys vos: y que descubierta la luz verdadera, fixemos los ojos claros de la razon y del entendimiento en vos q̃ soys manantial de toda hermosura.

Dissice terrenæ nebulas & pondera molis:
Atq; tuo splendore mica: tu nam q̃s serenum.

[h] O Padre clementissimo desbaratad las obscuridades y las cargas pesadas de los amores terrenos: y resplandezca vuestra luz en nuestras almas. [h] Porque vos soys la misma pureza y serenidad con que se destierra toda amargura, congoxa, y turbacion.

Tu requies tranquilla pijs. te cernere finis,
Principium, vector, dux, semita, terminus idem.

Vos soys descanso sossegado de los que aman la piedad. Verte a ti es el remate de nuestros cuydados. [i] Tu siendo vna misma pura y indiuisible substancia eres principio y origen de todas las cosas. Tu nos lleuas con tu gracia: donde no podemos llegar con nuestras fuerças. Tu eres Capitan y guia, que nos a-

f A la Magdalena se perdonaró muchos pecados porque amo mucho.

g Como con las manos se busca el thesoro: assi con las oraciones como con vnas manos se echa la tierra a las espaldas y se descubre la bienauenturança. Greg Nissenus oratione. 1. de beatitudinibus.

h S. Aug. 8. de ciuit. Dei dize, que los Platonicos dizen que es bienauenturado el hombre que goza de Dios no como se goza del cuerpo o el animo de si mismo o vn amigo de otro amigo: sino como los ojos gozan de la luz.

i Cassiodoro. Todas las cosas (dize) se hallan en Dios. Vno es el que se busca con tanto afan. Pero en esse vno: se encierran todas las cosas O logro marauilloso: o compendio singular. Porque nos fatigamos por la diuersidad de tãtas cosas? A este señor corramos de consuno, que auiẽdo le alcãçado: no andaremos en busca de todas las cosas, que ya las tenemos. Cassio. super Psal. Yo te enseñare todo el bien dixo Dios a Moysen. Exod. 33.

partas del error: y nos encaminas para los bienes ciertos. Tu eres senda, pues eres el camino la verdad y la vida. Tu finalmente eres el termino y paradero de nuestros desseos. Fuera de ti no ay que desseár: siendo como eres el summo bien.

Prosa X. del libro tercero, donde la Philosophia muestra en que consista la verdadera felicidad.

POrque has visto hasta aqui o Boccio la forma y condiciones del bien imperfecto y del perfecto: soy de parecer que prouemos ahora con razones claras en que consiste la perfection de la felicidad verdadera. Y porque no erremos en el principio: ante todas cosas deuemos inuestigar si esse bien perfecto y summo (que poco ha definiste conmigo [a]) se halla en la naturaleza. Porque puesto caso que no se hallasse, ni vuiesse tal bien en la tierra, ni en el cielo: no nos venga a engañar por aca la figura phantastica [b] y vana del summo bien fabricada y fingida por nuestra imaginacion. 1

t *Postquam Augu docuit ex scriptura quod Deus est diligendus ex toto corde, & ex tota mẽte, & ex tota anima: vt Paulus diligebat (Roman. 8.) ait. Deus est nobis summum bonorum, neque infra remittendũ nobis est, neque vltra quarendum. Alterum enim periculosum, alterum nullum est. De moribus. Eccles. lib. 1.*

a En este lib. 3. prosa 2. donde se dixo, que la bienauenturãça y el summo bien, son vna misma cosa.

b La esposa pide al esposo (que es el summo bien) que le enseñe adónde se apacienta y donde duerme al medio dia: porque ella no comience a vagear. Canti. 1.

Ninguno puede con verdad negar que aya tal bien en la naturaleza: [c] y fuera de esto, han de conceder todos, que este bié, es fuente y manantial de todos los bienes. Cosa manifiesta es q̃ lo imperfecto se nombra de esta manera, por la diminucion y falta que tiene de lo perfecto. Y esta es la causa, por donde quando quiera que en algun genero, y comunidad se halla alguna cosa imperfecta: se ha de haliar necessariamẽte en esse mismo genero alguna cosa perfectà: respecto de la qual la imperfecta se diga serlo. Y tambien porque q̃ita do lo perfecto, y consummado: no se puede entender (aunq̃ se de licencia para fingir) de dõde mano, y quien fue causa de lo imperfecto. Porque de si es manifiesto, que no recibieron ser las criaturas de principios no acabados y imperfectos: [d] si no de principios y causas, consummadas en perfectió. [2] De las quales se va descendiendo a las cosas imperfectas y infructuosas: quales son los bienes de la tierra. [3]

Conforme a esto: pues dexamos prouado atras que ay alguna felicidad imperfecta (que es la que se ceba en los bienes caducos de esta vida) no cae debajo de dubda, sino que tambien ha

c Xenephon y Platõ dixeró, q̃ Dios es como el Sol. No ay cosa mas manifiesta que el Sol: pero ninguno dira q̃ aya visto al Sol como es. Y si se atreue a miralle, es luego castigado en los mesmos ojos. Assi no ay cosa mas clara como q̃ ay Dios vno y summo bien perfecto: pero no ay quien comprehenda su substancia. Eug. lib. 3. c. 4.

d Proclo. dize, que todas las virtudes finitas, dependé de vn principio infinito, que es la virtud de las virtudes: cuya perfection no conoce termino ni fin. Lo mismo se dize en el libro de las causas.

2 *Fide intelligimus aptata esse sæcula: vt ex inuisibilibus visibilia fierent. Hebræor.* 11.

3 *Orphæus.*
Et solum Regem formatorem aspice mundi,
Vnicus, ac sibi perfectus,
sunt omnia ab vno.

de auer y ay otra felicidad solida y perfecta: que de nombre, y cause a la primera.

Boecio. Firmissima y verdaderissimamente has prouado tu intento. *Philosophia.* Ya queda prouado (y tu Boecio vienes en ello) que ay vn summo y perfecto bien: pero donde resida no lo sabes. Consideralo pues desta manera.

Dios es el summo bien. §. 1.

TOdos quantos hombres ay en el mundo (sin exceptar a ninguno) por barbaros que sean alcançan y aprueuan, que el Principe y gouernador de todas las cosas es bueno. Porque como no se pueda imaginar alguna cosa mejor q Dios: no ay quien pueda poner dubda en que sea bueno, el que no reconoce mejor.

4 De tal manera prueua esta razon que Dios es bueno, que juntamente conuence con infalibilidad manifiesta; hallarse en su diuina Magestad el perfecto y summo bie que andamos a buscar. Porque si no fuera Dios perfecto y consummado bien, no pudiera ser Principe y señor de todas las cosas criadas. Auia de darse de necessidad otro mejor que Dios, que poseyera

4 *Alphorabius, & Theophrastus Peripathetici, probãt quod prima causa est bonitas pura, omnifarie simpliciterq; perfecta & in libro de causis & Proclo asseritur, quod omnes virtutes finitæ dependẽt a principio infinito quod est virtus virtutum, cuius perfectio nescit finẽ.*

e Lactancio Firmiano lib. 3. diuin. institu. c. 13. dize: q̃ quisiera q̃ por vn breue espacio le diera a Ciceron resuscitado para enseñalle como no ay mas de vn Dios. Porque el rector del vniuerso, la verdad y sabiduria y bondad, han de ser perfectas: y no puede cosa alguna ser perfecta sino es singular.

f Ninguno es sancto como lo es Dios, y no ay otro fuera de vos: y no ay fuerte como nuestro Dios. 1. Reg. 2. nu. 2. Grande eres tu (dize Dauid) y hazes marauillas. Tu eres Dios solo. Psal. 85. nu. 10.

el bien perfecto: el qual auia de precederle y auentajarseen magestad y en duracion. Porque de si es manifiesto, que todas las cosas perfectas, son mas auentajadas, y mas antiguas que las defectuosas. Y assi porque no procedamos en esta razõ en infinito: auemos de cõfessar, que el summo y altissimo señor (q̃ es Dios) ha de estar lleno de bondad, y ha de ser el bien 5 perfecto y cõsummado.

Y si bien te acuerdas: atras queda prouado, [g] que el perfecto bien y la bienauenturança son vna misma cosa. Por tanto podremos concluyr sin recelo, que la verdadera felicidad y el estado perfecto tiene su assiẽto en Dios 6 summo Principe y señor de todas las criaturas.

[h] *Boecio.* Consiento (le dixe) en todo lo que nos enseñas (o maestra de las almas:) en todo ello no ay cosa que poder contradezir por alguna via.

Philosophia. O Boecio ruego te (dixo la Philosophia) que consideres quan sancta, deuota y firmemente aprueuas, que Dios summo, esta lleno del summo bien. *Boecio.* Como se ha de entender esso le pregunte? *Philosophia.* No presumas o Boecio ni pienses que este padre soberano de todas las cosas, recibio de

5 *Quid me interrogas de bono? Vnus est bonus Deus. Matth* 19. *nu.* 17. *Nemo bonus nisi solus Deus Luce* 18. *num.* 19. *Vigessima secunda propositione libri de causis habetur sic. Causa prima est super omne nomen quo nominatur, quia nõ pertinet ei imminutio, nec complementum solum, quia omnia ipsa est bonitas, cui non est finis: & implet omne sæculũ bonitatibus.*

6 *Heu miseria super miseriam cũ misera anima a te resugit, cũ quo semper abundat & gaudet, & sequitur mundũ cum quo semper eget & dolet. Mundus clamat, deficio: tu Domine clamas reficio; & miseria mea magis sequitur deficientem quam reficientem. Plane infirmitas mea hæc est. S. Aug. in medita.*

g En este tercero libro prosa. 2.

h Dios es fuente de nuestra bienauenturãça (dize S. Augus.) el es fin de nuestros desseos. Al qual caminamos para descansar en el. 10. de ciuit. Dei. Y assi dize vn Doctor, que es idolatria buscar fuera de Dios la bienauenturança. Tambien lo dize nuestro P. S. Bernar. vide infra tracta tu. 3. princi.

otro el summo bien 7 de que dezimos que esta lleno: o que lo tiene naturalmẽte por su propria essencia de tal manera que diuidas a Dios de la bienauenturança [i] que tiene, creyendo q̃ la substancia de Dios, es differẽte de la substancia del summo bien. Porque si dixelles que recibio de otro la bienauenturança: necessariamente auias de cõfessar, que el q̃ le dio el summo bie, y la felicidad verdadera, era mejor que Dios. Lo qual es falso: porque todos a vna voz dezimos con la reuerencia deuida a tal Principe: que es excellentissimo, poderosissimo, y bonissimo sobre todas las cosas que ay, y se pueden imaginar.

Pero si me concedes que le compete el summo bien por su propria naturaleza, mas que este bien y Dios le differẽcian en las substancias, y essencias: hablando como se habla de Dios Principe del vniuerso: finja el que pudiere, quien fue el que jũto estas dos substancias diuersas. 8

Demas de esto, lo que es diuerso de otro: no es aquello de que le differencia. Pues si Dios se differencia del summo bien: luego Dios no es de su naturaleza el summo bien: lo qual no se puede dezir ni pẽsar de aquel señor: de quien todos tienen as-

i Hablando S. Aug. de los Gentiles que adorauan a la Diosa felicidad, y no adorauã al verdadero Dios, dize, q̃ no pueden carecer de infelicidad y de miseria los que adorã a la felicidad como a Diosa, y detamparan al dador de la felicidad que es Dios, como no puede dexar de tener hambre el que lame el pã pintado, y no lo quiere pedir al hombre que tiene el pan verdadero. de ciui. lib. 4. cap. 23. fin. Esta es la razon porque clamaua tan a la cõtina el sanctissimo Frãcisco. Dios mio y todas las cosas Dios mio, y todas las cosas.

7 *Epictetus Stoycus loquens de Deo dicit. Deus est vtilis, sed bonũ est vtile: Veri igitur simile, vbi sit substantia Dei illic esse & substantiam bonitatis. Quæ igitur est substantia Dei? Caro? Absit. Aer? Absit. Fama? Absit. Mens, scientia recta ratio. Hic igitur simpliciter quære substantiam boni. Augub de peren. Philosophia, lib. 7. c. 10.*

8 *Mercurius Trismegistus aut is censet veras summi Dei appellationes. Patris ac boni, sed eamquæ est boni verior: quibus colere oportet Deum. Quæ ei soli congruant, alteri prætereà nemini. Et paulo post. Deus autem est bonum non secundum pretium, aut honorem, sed secũdum naturam. Vna est natura Dei, ipsa bonitas: & vnũ genus veritus, quẽ: ex quo cætera genera. Augu. lib. 5. c. 9.*

sentado en su coraçon que no ay otra cosa mejor.

, Iuntase a esto: que pues ninguna cosa puede ser mejor que el principio que la causo: bien se sigue que el principio de todas las cosas, ha de ser de su naturaleza y substãcia summo y perfecto bien: de donde se deriuen los bienes que no puedẽ ser mejores, ni igualar con el. k

Boecio. Bonissimamẽte se ha concluydo q̃ Dios es de su propria essencia el summo bien. 9 *Philosophia.* Tambien tienes cõcedido que el summo bien es la bienauenturãça.* *Boecio.* Assi lo confiesso. *Philosophia.* De essa manera pues (dixo la Philosophia) necessaria cosa sera confessar, que Dios y la bienauenturãça son vna misma cosa. *Boecio.* No puedo contradezir, suppuesto lo que atras queda auerigua do en las premissas: delas quales en buena consequencia se infiere la verdad que nos enseñas. *Philosophia.* O Boecio atiende y mira si se prouara mas firmemẽte con lo que dire, doctrina tan substancial como es que no puede auer dos bienes summos: diuerso el vno del otro. Porque si se differencian: el vno no tiene, lo que tiene el otro. Y a esta causa ninguno de ellos podra ser perfecto bien, pues le falta a ca-

9 *S. Tho. 1. contragentes. c. 38. probat Deum ex sua natura esse summũ bonũ dicens. Quod non est sua bonitas, participatione dicitur bonum: quod autem est bonum per participationẽ aliquid ante se præsupponit a quo ritionem desumpsit bonitatis. Hoc autem in infinitum non est possibile abire maxime in finibus: ergo deuenriendum est ad aliquod primum bonũ, quod per essentiam sit bonum hoc autem est Deus: igitur Deus est sua bonitas.*

K Tres maximas ay en la doctrina de Platõ acerca de Dios: la primera, que es author de todas las cosas buenas. La segunda, que no lo es de las malas. La tercera, q̃ si dixeres que es author de los males, no lo es de las maldades, ni de los vicios, sino de las penas y castigos. Y padecer esto bueno es. 2. &, 6. de republica.

* En este. 3. lib. prosa. 2.

da qual lo que el otro tiene : y perfecto se dize aquello a quien nada falta : y lo que no es perfecto, manifiesta cosa es q̃ no puede ser summo bien.

De ninguna manera pues la bienauenturança y Dios (q̃ son los dos summos bienes que ay segun lo auemos enseñado) pueden ser diuersos. Por donde viene a ser cosa necessaria que la naturaleza que es la summa diuinidad, sea la summa felicidad, el summo bien [1] y el vltimo fin.

10 *Boecio.* No se puede concluyr cosa que sea mas verdadera que esta: ni razon mas fuerte que la que la funda, ni excellencia mas digna de Dios que pregonar de su infinita Magestad, que es tan grande, que ni tiene, ni puede tener competidor que se auentaje ni iguale con su grãdeza y perfection.

10 *August. Neq; in his omnibus quæ percurro consulens te: nõ inuenio tutum locũ animæ meæ nisi in te, quo colligantur sparsa mea: nec a te quicquam recedat ex me. lib. 10. confes.*

1 Solia dezir el Abbad Alones, que el q̃ no dixere en su coraçon, yo y Dios solos somos en el mundo: no tendra delcãlo verdadero. Prado espiritual. tomo. 1. lib. 2.

Como el bienauenturado es Dios. §. *11.*

DE todo lo arriba dicho quiero deduzirte vna conclusion corolaria : a la manera q̃ los Geometras suelen inferir algo despues de auer prouado sus propuestos, lo qual ellos llaman porisma. Sabida cosa es que los hombres son bienauenturados, adquiriendo y go-

zando la bienauenturança. La qual (como queda ya assentado y entendido) es la misma diuinidad: [m] luego bien claramente se infiere [11] que alcançado la diuinidad son los hombres bienauenturados. [12] Y passando mas adelante: como adquiriendo la justicia se hazen los hombres justos y adquiriendo la sabiduria sabios: assi ni mas ni menos adquiriendo y gozando la diuinidad necessariamẽte se há de hazer Dioses: luego qualquier bienauenturado es Dios. Y no te escandalizes de que pongamos muchos Dioses. Porque no confessando mas de vn solo Dios por naturaleza, [n] no es inconueniente que aya muchos Dioses por participació. *Boecio.* Hermosa, [13] suaue y de inestimable valor es la verdad de esta doctrina: si quiera gustes de llamarla porisma, si quiera corolario.

11 *Videte qualẽ charitatẽ dedit nobis Deus vt filij Dei nominemur & simus. 1. Ioan. 3. Qui fecerit voluntatem patris mei hic frater sor & mater est, ait Christus Redemptor noster. Matth. 12.*

12 *Quicquid præter Deum est dulce nõ est. Quicquid mihi vult dare Dominus meus aufe rat totũ; & se mihi det. August super Psal. 26. Idem sermo 177. de tempore. Omnia habet qui Deum habet.*

13 *Prouer. 22. fili ac cipe doctrinam meã quæ pulchra tibi erit.*

m De grandes y preciosas promessas no ha hecho gracia Dios nuestro criador y son que seamos consortes de la diuina naturaleza. S. Pedro.

n Aunque Dios esto do poderoso (dize nuestro P. S. Bernar.) no pudo hazer criatura alguna que igualasse con el.

Como solo el summo bien es lo que beatifica. §. III.

Philosophia. Si lo que auemos deduzido hasta aqui, te parece hermoso, y de alguna estima: hago te saber de cierto que no ay cosa mas preciosa que la que pretendo añadir a lo dicho: compelida de la

razon. *Boecio.* Que es esso le pregunte? *Philosophia.* Como la bienauenturãça encierre y abrace muchas cosas (me respõdio) siendo como es vn estado perfecto donde se halla la sufficiencia perfecta, la reuerencia, la potencia, la gloria y el gozo consummado: preguntalle si por ventura estas prerrogatiuas y excellencias adunadas, constituyran vn cuerpo mixto de la bienauenturança: assi como los miẽbros distinctos constituyen vn cuerpo natural: o se ha de señalar vna sola cosa en que consista la essencia y substancia ° de la bienauenturança, a la qual se ordenen y refieran las demas como accidentes y adornos suyos. *Boecio.* Desseo grandemente que me declares lo que preguntas (que no lo entiendo) trayendo algunos exemplos en la misma materia. *Philosophia.* Dime no quedaste atras assentado ya que la bienauenturança y el bien son vna misma cosa? *Boecio.* No solamẽte es la bienauenturança el biẽ: sino el summo bien. 14 *Philosophia.* Como has añadido al biẽ que es la bienauenturãça el summo: diziendo que es el summo bien: podras justamente añadir el mismo attributo a las demas propriedades, y dezir q̃ la bienauenturança, como es el bien sũmo,

14 *Nulla res præter Deum (qui est summum bonum) facit beatos. S. Aug. super Psal. 32. Cũ enim beatus fueris melior vtiq; eris quam cum miser es. Fieri enim non potest vt res deterior te, faciat te meliorẽ. Homo es, deterior te est quicquid cupis quo beatus esse desideras. Aurum argentum, quælibet corporalia quibus inhias acquirendis, possidendis fruẽdis, inferiora te sũt. Iã ergo superest vt quæras quid sit melius, quã animus tuus. Quid erit ol secro, nisi Deus tuus?*

o Aueriguada cosa es, que la bienauenturança cõsiste en la operaciõ prestantissima con q̃ la criatura racional aprehẽde y possee el summo bien que es Dios, porq̃ la bienauenturança es la perfectiõ vltima: y esta no puede ser mas de vna y essa sera la operacion de la mas illustre potencia, qual es el entẽdimiẽto. Por donde el ver a Dios cara a cara es la bienauenturança. Y este es el sũmo bien de donde mana como de vna essencia y substancia, el amar a Dios y gozar del, y el deleyte, y la claridad y agilidad de el cuerpo, la sufficiencia perfecta y las demas excellẽcias de la bienauenturança que aqui pone Boecio. Y assi la bienauenturança consiste essencialmente en ver a Dios: los demas son adornos.

mo,

mo, es tambien la summa sufficiencia, y la misma es la summa potencia, la summa reuerencia, la summa gloria, y el summo deleyte. *Boecio.* Que se sigue pues de ay? *Philosophia.* Que entiendas la question. Lo que pregunto pues es, si por ventura todas estas cosas, conuiene a saber, la summa sufficiencia, la summa potencia, la reuerencia, la fama, y el deleyte en summo grado (q̃ dizes ser vna misma cosa con la bienauenturança:) son como miembros de essa bienauenturãça, o se han de referir todas ellas al summo bien [15] como a principio y razon motiua de apetecerse? [p] *Boecio.* Ya he acabado de entender la difficultad y fuerça de la questió: y desseo oyr lo que determinas acerca de ella. *Philosophia.* La resolucion de esta duda percibela de esta manera.

Si todas las propriedades referidas fueran miembros y partes de la bienauenturança, forçosamente se auian de distinguir entre si: porque esta es la condicion de las partes que quedando ellas diuersas, compongan vn todo. *Boecio.* Acuerdome que dexamos aueriguado atras: que todas estas cosas son vna misma cosa. *Philosophia.* Bien se sigue segun esso, que no pue-

[15] *Deus est summum bonum creaturæ rationalis obiectiue. Visio autem clara ipsius Dei, est summum bonum formaliter. Quodlibet istorũ summorum bonorũ, est ratio appetendi alia in suo genere. Hæc autem duo summa bona non sunt duo vltimi fines, sed constituunt vnum vltimum finem, quia vnũ illorum se habet vt apprehensio, apprehensio autem & res apprehensa non sunt duo fines: diuitiæ enim & possessio illarum vnus finis tantũ est auari.*

[p] La visiõ de Dios es operacion del entendimiento humano, y es el summo bien de la criatura racional, y la bienauenturança del hõbre. Esta operacion del entẽdimiento apetece la voluntad debaxo de razõ del bien mayor de la naturaleza humana: y en orden a el ama los otros bienes la voluntad. Y es mucho de aduertir, que la voluntad desea y apetece mas el acto y operacion del entendimiento que la propria: porq̃ aquella es mas excellente, y mejor que la suya. De his in materia de beatitudine.

den ser partes de que se componga la bienauenturança. Porque si se hallasse en ellas razon de parte, todas ellas serian vna parte: y en tal caso la bienauenturança se compondria de vna sola parte, que es imposible: porque lo compuesto, resulta no de vna, sino de muchas partes. *Boecio.* Esso verdaderamente no tiene dubda ni dificultad (le dixe) y a esta causa aguardo la declaracion de la verdad en lo que resta.

Philosophia. Cosa clara es que todas las perfectiones que se consideran y hallan en la bienauenturança verdadera, se han de referir al summo bien, que es la razon porque se aman, y procuran las demas. 16 Por esso appetecemos la sufficiencia: porque juzgamos ser conueniente y buena. Por esso desseamos la potencia: porque tambien creemos ser buena y conueniente. Lo mismo se puede conjecturar de la reuerencia, de la gloria, y del deleyte. Por donde generalmente podemos concluyr: que la perfection, y la causa motiua, y final que aficiona y mueue nuestra voluntad es el bien. q

Bastante argumento de esta verdad es ver, que lo que no es verdadero bien, o por lo

16 *Diony. 4. de diui. nomi. Boni enim causæ sunt omnia quæ bona sunt, & quæ mala, & infra. Demonstratum est, aliud esse quod expetatur, aliud quod fiat.*

q De esta proposició se trata muy de proposito en las escuelas, y dizé vniuersalmente los Doctores, que el objecto de nuestra voluntad es el bien, como el de la vista lo visible, y del entendimiento la verdad, o lo verdadero. Con todo essa volũtad tiene actos acerca del mal no quiriendolo, y huyendo de el. Este no querer el mal se funda en querer el biẽ porque si se aborrece el mal es en quanto es contrario del biẽn y lo impide, y assi virtualmẽte en el aborrecimiento del mal se ama el bien: y se verifica que la rayz de todos los actos de la voluntad es el amor de el bien. Y por esta razon dizen, que el que se ahorca apetece el biẽ, porque huye de la mala vida q̃ aprehende el, ser le estorbuo de su gusto y de su bien.

menos apparente, no se puede amar ni desear por alguna via: 17 y por el contrario aquellas cosas que no son verdaderos bienes de su naturaleza: si tienen alguna maxcara, o apparencia de bien, por el mismo caso se appetecen. 18 De donde viene a ser, que la bondad meritissimamente, se dize ser la summa perfectió, origẽ, y causa final de quantas cosas se desseã y buscã.

Y passando mas adelante. Aquello se appetece y ama mas, que es causa de amar y appetecer otras cosas: como si por causa de la salud desseasse alguno andar a cauallo o passearse, no ama tanto estos exercicios como el motiuo que tuuo, que es la salud.

Como sea pues verdad que todas las cosas se appetecen por razon de el bien que prometen, no se lleuan ellas la fineza de el amor: sino el bien desseado de todos. 19

Si no te has oluidado Boecio assentado quedo atras q̃ todos los buenos y todos los malos desseã la bienauenturãça, en todas las artes, estudios, y modos de viuir q̃ siguẽ: la qual les es causa de amar y empreder todo quãto les parece q̃ tiene algun rastro, o semejança de felicidad. Y por esta razon mas quieren los hombres

17 *Nullus (ait Dion. 4. de diuinis nominibus) resistiens malum operatur. Mali etiam si malũ vellint, nõ volunt vt malum. Vnde in Prouerb. Via stulti recta in oculis eius. c. 12. Et illud. carnalis homo non sapit ea quæ Dei sunt, id est, appetendo apparentia bona non sapit suauitatem Dei.*

18 *Arist. 3. ethic. c. 4. Quod si hæc non placent (ait) dicendũ est simpliciter, & re vera bonũ esse appetibile, vnicuiq; vero quod vnicuiq; videtur.*

19 *Ansel. in lib. de concordia libe. arbit. & prædestina. ait. Nihil vult voluntas nisi cõmoditatem, aut rectitudinem. Ad has si fallitur putat se referre quod vult.*

la felicidad, que todas las cosas que apetecen por amor de ella.

20 De donde se colige clarissima y euidentissimamenre que la bienauenturança y el summo bien tienen vn mismo ser y vna misma substancia: [r] pues lo vno y lo otro son la razon de amarse las demas cosas: y por esso mas amados y appetecidos que ellas.

Boecio. No hallo por donde se pueda contradezir essa verdad. *Philosophia.* Tambien aueriguamos que Dios y la bienauenturança verdadera, erã vna misma cosa. *Boecio.* Assi es. *Philosophia.* Con gran seguridad pues podremos concluyr, que la substancia y essencia de Dios esta embebida en la de el summo bien y no en otra parte: y assi el summo bien esta en Dios: 21 y Dios esta en el summo bien por la summa identidad del vno y del otro.

Metro X. del libro tercero, donde la Philosophia nos amonesta que caminemos a la bienauenturança que esta en Dios.

O Todos los captiuos alos quales el deleyte engañoso y ciego que possee los animos ter

20 Prouer. 4. Iustorũ semita quasi lux splẽdens procedit & crescit vsq; ad perfectum diem: via vero impiorum tenebrosa nesciunt vbi corruant.

21 Cum Deus sit vltimus finis & primum efficiens & in ipso sit beatitudo obiectiue, bene sequitur, quod beatitudo sit summum bonũ, quia si est principiũ omniũ bonitatum in ipso est bonitas summa. Consulatur. S. Tho. 1. contra gentes. c. 41. & 42. p. p. q. 6. art. 2. & 4.

Huc omnes pariter venite capti,
Quos fallax ligat improbis cathenis.

r Si la bienauenturãça es el vltimo fin, bien se sigue que ha de ser tãbien el summo bien por ser el vltimo bien fuera de el qual no ay otro bien que apetecer. De el qual tambien reciben la bondad los fines intermedios. videatur S. Thomas. 1. contrag. c. 17. 18. & 19.

renos)

Terrenas hebetans libidomentes.

Hic erit vobis requies laborum,
Hic portus placida manens quiete,
Hoc patens vnum miseris asylum.

Non quicquid Tagus aureis arenis,
Donat, aut Hermus rutilante ripa,
Aut Indus calido propinquus orbi,
Candidis miscens virides lapillos,
Illustrant aciem, magisque cœcos,
In suas condunt animos tenebras.
Hoc quicquid placet, excitatq; mentes:
Infimis tellus aluit cauernis.
Splendor, quo regitur, vigetq; cœlum;
Vitat obscuras animæ ruinas:
Hãc quisquis poterit notare lucem:
Candidos Phœbi radios negabit-

renos) tiene aherrojados cõ cadenas y costũbres de prauadas: venid todos jũtos a este summo bie, y a esta verdadera felicidad, que tiene su assiẽto en Dios. Aqui hallareys refrigerio para vuestros trabajos. Aqui esta el puerto seguro que perseuera con amena y alegre paz, y gloria sempiterna. Esta sola es la casa de refugio, patẽte para todos los miserables acosados de los vicios.

a Todo quanto da el rio Tajo de Espaẽa con sus arenas doradas: o el rio Hermo de Asia cõ su reluziente ribera, o el rio Indo vezino a la torrida Zona que mezcla las margaritas blancas con los verdes esmaragdos: no puede alumbrar la vista del coraçon: antes sepulta los animos ciegos en las tinieblas, y ignorãcia del summo bien.

Todos estos bienes que tanto agradan, y prouocan los coraçones a su amor: sepase que los crio la tierra en sus hõdas cabernas. Pero el resplãdor de la bienauenturança (que rige los cielos y los conserua) ahuyenta las caydas obscuras del alma.

Qualquiera que pudiere cõtemplar atentamente esta soberana luz: dira que los rayos de el Sol no son blancos y hermosos.

a Del rio Tajo y de la riqueza de España haze mencion Plinio, Homero, Estrabon, Viues, y Florian de Campo, y Sabelico, en los lugares citados por el P. Henriquez pœniten. lib. 1. cap. 16. dizẽ: que los campos Elysios que fingian los poetas: donde yuan las animas de los bienauenturados eran en Galicia en vna tierra que llamãaora Limia, y en Latin la llamauan estos authores Limæa, que es harto conforme toda via el nõbre. La qual se prolonga hasta la villa de Limia en Portugal, tierra amenissima hasta el mar. Denominasse esta tierra del rio Limia, que por otro nombre se dize Lethe, que llamauan el rio del oluido. No quisierõ los Romanos passalle por no oluidarse de su tierra y de sus mugeres y hijos. Vease Viues super Aug. 21. de ciuit. c. 27. y lib. 8. c. 9. adonde dize, q̃ España era las Indias del mũdo, cõ sus mõtes preñados de oro. Anto. de Nebrixa en el prologo de su lexicõ dize, q̃ solas las Asturias dauan cada año a los Romanos de tributo seseta mil libras de oro.

b O quã ingratos erã los rayos del Sol a los

Prosa. XI. del libro tercero, donde la Philosophia saca a Boecio de las ignorancias en que estaua.

Boecio. Yo confiéto (o Philosophia) porque echo de ver que todo lo que enseñas lo fortificas, y esclauonas con firmissimas razones. *Philosophia.* En quanto estimarias (me dixo) si te diesse a conocer la essencia del summo bien? *Boecio.* Infinita sera la estima en que lo tendre: pues de camino tendre noticia de Dios infinito que (como dixiste) es esse summo bien.

Philosophia. Yo me prefiero a declarar lo que digo y apoyallo con razones verdaderas y efficaces, con tal que se concedan y queden firmes las cosas que poco antes enseñamos. *Boecio.* Permaneceran (dixe) sin contradicion alguna en su verdad y firmeza.

Philosophia. Por ventura no hizimos demonstracion de que las cinco cosas que desean los mas de los hombres engañados, conuiene a saber, la sufficiencia, la reuerencia, la potencia, la gloria y el deleyte, por esso no son verdaderos y perfectos bienes ni consiste en ellos la felicidad humana: porque estan diuididos y apartados y se apetecen los sanctos padres antiguos. Los quales (despues de auer estado toda la noche en oracion gozãdo de los rayos de la suauidad de Dios) se enojauã con el Sol quando salia.

1 *Proclus de elementatione Theologica protestatur. Id quod est maxime paternale & productiuum, ac omniũ cautiuum. Summum Deũ vocamus, quod tantam excellentiam super omnia sortitum est, vt nec omnis catena Deorum ei valeat adæquari. Sapient. 9. Vani sunt omnes quibus nõ subest sciẽtia Dei, & illud: si quis consummatus erit inter filios hominũ & ab sue rit ab eo sapientia tua in nihilum computabitur.*

2 *Mercurius loquẽs de summo bono ait Tanta est boni magnitudo, quanta substantia omnium corporũ & incorporearum rerum sensibilium & intelligibilium. Hoc est, bonum, hoc est, Deus. Ne igitur dicas aliud bonum: quoniam peccas impie: aut aliud quid Deum, nisi solum ipsum bonum: quia rursus peccas impie. Aug. lib. 5. c. 9.*

de ésta manera? A cada qual de estos bienes por si, le falta la perfection del otro: y por esta causa ninguno de ellos puede ser perfecto y acabado. Pero entonces (como diximos) cada vno de ellos se buelue perfecto bien: quando concurrẽ todos en vna forma, essencia y operacion. Tãto puede entonces cada vno [a] como todos juntos: y esta es la razon por donde la sufficiencia siẽdo perfecta incluye en su substancia a la potencia, la reuerencia y la fama, y al alegria. De forma que si no se aduman, y hazen vna misma cosa: no tienen bondad, ni perfection alguna, por la qual se ayan de contar entre los bienes, que los hombres naturalmente se desean. *Boecio.* Biẽ prouado queda todo lo que dizes: sin que quede rastro de difficultad.

Philosophia. Siendo esto assi como lo es, que las cosas q̃ estan apartadas y diuididas en manera ninguna pueden ser buenas: 3 y que quando conuienen en vno se hazẽ buenas, [b] podreis me negar, que su perfection y estima consista en la vnidad que les sobreuino? *Boecio.* Assi me parece (le respondi)

Philosophia. Dime mas. Lo bueno es tal, porque participa del bien o no? *Boecio.* Confiesso

a Pretende la Philosophia prouar que el biẽ y el vno son vna misma cosa: y q̃ el summo bien sera la suma vnidad. Lo qual es tanta verdad, q̃ no se celebraua en los siglos de los Caldeos y de los Egypcios: y despues, de los Griegos otra cosa con tanta veneracion como que el principio de las cosas era el bien y la vnidad. Pselo dize, q̃ Platon heredo esta saludable doctrina de los Caldeos.

b Nuestro P. S. Ber. en los libros de consideracion dize, que diziendo Christo a San Pedro: Apaciẽta mis ouejas, encomendo la vnidad en vn pastor y en vn rebaño.

3 *Vnum considerate fratres, ait Aug.) vidite si in multitudine quid delectet nisi vnum. Ecce Deigratia quam multi estis. Quis vos ferret nisi vnum saperetis? Multi sunt homines: adde vnũ & populus est: subtrahe vnum, & turba.*

que lo que es bueno: lo es porq̃ tiene algũ bien. *Philosophia.* Por la misma razon has de conceder necessariamente que el vno y el bié son vna misma cosa. Porque aquellas cosas tienen la misma substancia: que tienen la misma operació. Como la vnidad pues y el bien causen el mismo effecto que es lo bueno: bié se sigue que son vna misma cosa. *Boecio.* No lo puedo negar. *Philosophia.* Sabes por ventura o Boecio que qualquiera cosa en tanto tiene ser y permanece en quanto es vna: y que quãdo dexa de ser vna perece juntamente? *Boecio.* De que modo? *Philosophia.* En los animales (dixo) se vee clarissimamente. Quãdo el alma y el cuerpo se juntan y permanecen en su vnion y cõueniencia: lo que de alli resulta, se dize animal. Pero quãdo esta vnidad se dissuelue apartandose las partes: la experiencia nos enseña que el animal pierde la vida y el ser. Quando el cuerpo tambien tiene sus miembros y partes juntas, se vee la forma humana: pero si las partes se diuiden y pierden la vnidad que tenian: dexa de parecer y de ser lo que era. 5 De la misma manera le parecera al que discurriere con la consideracion por todas las otras cosas: que en tanto per

mane-

4 *Ioan.17. ait: Christus Dominus ad Patrẽ. Pater sancte serua eos in nomine tuo quos dedisti mihi, vt omnes sint vnum sicut & nos vnũ sumus.*

5 *Proclus in elemẽtatione pulchre hoc asserit. Omne bonum, ait, vnitiuum est, participium ipsius omnia vnitio bonum: & bonum vni idẽ. Et alibi ait. Bonã salutiã est, & contentiuã omnium entiũ propter quod appetibile est omnibus: quod autem saluatiuum & contentiuã est substantie singulorum, est ipsum vnum.*

c Aunque Aristote. les se reya de Parmenides, porque dezia que la vnidad y el vno eradios. Despues vino a cõfessar forçado de la verdad, q̃ el principio de las cosas era vno: y esso quiso dezir Parmenides y Platõ, y Mercurio quando dauan por condicion necessaria de Dios la vnidad Eugub. lib. 3. de peren. Philo. c. 5. &. 6.

6 *Sicut prisci dicebãt Deum esse summam bonitatem a quo omnes bonitates sicut appellabant cum perfectissimam primam præcipuam, & in omni vnitate tenentem principatum vnitatem. Primum & vnissimum simplicissimumq; vnum: ipsamq; vnitatem, & ab ea cuncta prodisse. Vnde Empedocles discipulus Pythagoræ.*

Ab vno inquit.
Quæ fuerint, quæ sint quæ post ventura sequẽtur.
Et plantæ virere, mares & fœminæ quæq;.
Atq; feræ volucresq; habitãtesq; æquora pisces
Longæuiq; Dei, quorũ venerandæ potestas.

manece cada qual dellas en quãto es vna: 6 y entonces dexara de ser: quando perdiere esta vnidad. d *Boecio.* Despues de auer mirado muchas cosas me parece lo mismo que a ti.

Como todas las cosas dessean su conseruacion.

§. I.

Philosophia. Por ventura ay alguna cosa en el mundo que dexandose lleuar de su naturaleza dessee la muerte y la corrupcion, y pierda el apetito de ser? *Boecio.* Si pongo los ojos de la consideracion le respondi en los animales que tienẽ naturaleza y apetito para proseguir el biẽ y huyr de el mal: ninguno hallo que pierda la inclinacion y ansias de viuir: y se despiessa sin que nadie le haga fuerça de su propria voluntad tras el horror de la muerte. Porque generalmente todos los animales, trabajan por defender y conseruar su vida: y procuran con todas sus industrias y fuerças escusar los daños y peligros. Mas en llegando a pensar en los arboles, y en las yeruas y en las cosas del todo inanimadas como las piedras y la tierra: quedo ambiguo y perplexo, sin saber que me responder.

d Porq̃ Dios es vno (dize Boecio de vnitate & vno) dio a las cosas q̃ fuessen vnas, y que en tãto tuviessen ser, en quanto esta vnidad permaneciá. Si la forma no esta vnida con la materia, no ay ser en el compuesto, y esta falta despues quãdo se deshaze esta vnió. Y quanto vna cosa estuuiere mas vezina a Dios, sera mas vna y mas simple. Y porque el fuego es el mas cercano a Dios entre los elementos, tiene tan vnidas sus partes y tan indiuisibles, que no se puede apartar vna de otra en la llama. El agua y el ayre se apartan: pero el fuego no, como lo dize Boecio en el lugar citado, y en este. §. mas abajo.

Philosophia. No tienes verdaderamente o Boecio porque dudar en cosa tan manifesta: pues vees que las yeruas y los arboles (como si tuuiessen razon y entendimiento [e]) primeramente escogen para nacer y cõseruarse, los lugares mas a proposito de su naturaleza donde se puedan defender (quanto llegaren sus fuerças) de la sequedad y de la muerte. Porque algunos de ellos (como las oliuas) nacen mas presto y se crian mejor, en las tierras blandas: otros en los moutes, como los cipreses y los pinos. A otros produzen y criá las lagunas (como los salzes. 7) Otras plantas nacen pegadas a las piedras como los cabellos de Venus. De otras yeruas son fecundas las arenas esteriles, que si las quereys trasplantar y darles otro mejor lugar del que ellas escogieron: se secan luego. Finalmente la naturaleza dicta siẽpre lo que mas conuiene a cada vna de estas plantas: [f] y se fatiga lo possible porque no perezcan.

Que denota (fuera de esto) q̃ todas las yerũas y todos los arboles tienen el estomago escondido debajo de tierra, [g] y reciben el alimento por las rayzes (que les siruen de bocas) sino q̃ procuran su conseruacion.

7 *Plinius lib.*13. *affirmat complures arbores nasci intra mare: & quod mare rubrum & Occeanus orientis syluis fuit refertus. Multa harum arborũ nomina. adducit Vincentius, tom.* 4. *lib.*12. *c.*34.

e Admirable cosa es lo que dize S. Ambros. Exameron, lib. 4. de la palma, que para auer de lleuar datiles, inclina las ramas al macho que esta junto a ella (el qual lleua la flor) y concibe de el: y despues buelue a leuantar en alto las ramas preñadas ya.

f La vid con solo el olfato de el laurel perece: y assi procura huyr de el todo lo possible como dize Plinio.

g Los arboles (dize Aristot.) aunque comẽ, no tienen lugar por donde purgar el estiercol y excrementos, como los animales. Porque de la tierra que tienẽ a mano y de que se sustentan, toman lo mas puro, como la virtud attractiua en el animal toma de el mantenimiento que esta en las entrañas del animal, lo que le esta bien: y dexa lo otro, &c. De la manera pues que la sangre va por las venas a todos los miẽbros del animal: assi el alimento de la tierra, va por medio de las rayzes, y venas de las cortezas a todo el arbol.

Y que juzgas tu de la disposició y ordē de sus partes? 8 La mas principal dellas, la mas tierna y mas delicada, esta escódida (como el tuetano en el animal) en medio de la planta. A esta cerca y defiende la firmeza de la madera. Vltimamente se viste el arbol de corteza por todas partes? con la qual se adarga contra el ayre y tempestades, y contra las demas inclemencias del tiēpo. Argumento bien claro; de que temen y rehusan los peligros.

Ya pues si ponemos los ojos en la diligencia de la naturaleza: veremos clarissimamente, quan grande sea su cuydado en multiplicar las semillas, 9 para que succedan vnas plantas a otras: y se conserven las especies. Quiē aduertira attenta y sabiamente esta solicitud: y la multiplicació tan immensa: que no juzgue ser como vnas machinas y artificios ingeniosos de la summa prouidencia, no solamente para que permanezcan las criaturas por mucho tiempo: sino para que se eternizen en el mundo?

Aquellas cosas tambien que se tienen por inanimadas quales son las piedras: por ventura no procuran cada vna por su parte lo que symboliza con su naturaleza para cōseruarse lo possible?

8 *Plinius lib. 16. ait. In toto arbore sicut & in animalium corpore sunt cutis, & sanguis, & caro, nerui, venæ ossa & medullæ Pro cute in arboribus cortex est: in cortice humor est, qui sanguis earum intelige debet, &c.*

9 *S. Ambrosius lib. 3. Examerō. c. 8. Pulchre describit diuini artificis dispositionem in seminibus dicens. At vbi se geniculata iam spica sustulerit: vaginæ quædam futuræ frugi parantur, in quibus granum interius format, ne tenera eius primordia aut frigus lædat, aut solis æstus exurat, aut ventorum inclementia vel imbrium vis sæua discutiat. Succēdūt quidam ordinē spice mirabiliori line formati, vel ad speciem grati, vel ad tutamen nexit quodam inter se naturalis colligationis astricti. Et ne frugis numerosioris pōdere velut quædam cedat fultura culmorum: vaginis quibusdam ipse culmus includitur, vt geminatis viribus frugē possit multiplicem sustinere: ne impar oneri curuetur in terram. Tum supra ipsā spicā vallis struitur aristarum, vt quasi quadā in arce prætendat, ne*

Porque (si piensas) sube la liuiã-
da al fuego, al lugar mas alto,
y la graue la abate las tierras al
centro, sino porque el subir a la
esphera mas alta y a aquel lugar,
es conueniente para las cosas li-
uianas, y el baxar al centro y las
qualidades de el, competen a las
cosas graues? En summa todo
aquello que es conueniente cõ-
serua las naturalezas: y lo opue-
sto y enemigo las corrompe: y
apeteciendo lo conueniente so-
licitan su conseruacion. h

¶ Pues las cosas duras como
el hierro y las piedras, tampoco
pierden este cuydado. Para esto
tienen sus partes pegadas vnas
con otras tenacissimaméte, y re
sisten quanto es en si con su du-
reza: porque no las aparten. Y
aunque las cosas blandas, como
el ayre y el agua no hagan essa re
sistencia a los que las quieren di
uidir: luego al punto se bueluen
a juntar, si las dexaran. 10 La
llama del fuego, no se puede cor
tar: ni apartarse la vna parte de la
otra.

Nosotras no tratamos ahora
de los mouimiétos voluntarios
de las almas que tienen conoci-
miento: sino de la inclinacion
natural, como es natural co-
sa en nosotros digerir los man-
jares despues de echados en el
estomago, sin ayuda de la imagi

10 *Sapientiæ. 5. Nauis per transit fluctuantem, aquam: cuius cum pertransierit non est vestigium inuenire, neque semitam carinæ illius in fluctibus.*

h A los animales proueyo Dios de pieles (q̃ son como las cortezas en el arbol) de dientes, o de ligereza para librarse de sus contrarios. De vasos duros para pilar en la tierra sin perjuyzio de la carne blanda: todo en orden a su conseruacion. Las cosas inanimadas resisten lo possible a sus contrarios, por no perecer. El fuego resiste al agua, y el agua al fuego. Y si puedé, cada qual vé ce al cõtrario, y le pone tributo de que reciba su forma, para que assi el vẽcedor se multiplique y conserue mejor.

nacion:

oacion: y como es natural el respirar, aunque no aduirtamos si respiramos o no, y aunque estemos durmiendo. Porque el desseo que tienen los animales de viuir: no les nasce de los mouimientos, y appetitos voluntarios del alma: (como tu sospechauas diziẽdo que en solos los animales notabas este appetito de ser) sino de los principios de la naturaleza vniuersal: q̃ se halla en todas las cosas assi animadas como inanimadas.

Prueua se bastantemẽte esta verdad con la experiencia: porq̃ muchas vezes vemos q̃ la razõ y la voluntad abraçan la muerte violenta del cuerpo [i] por amor de Dios, de la patria o de los amigos o por no venir a manos de los enemigos: [ii] la qual el appetito natural rehusa y aborrece. Y por el contrario la obra de engendrar (con que se cõserua la perpetuydad de las especies de los animales, que es lo que la naturaleza appetece) muchas vezes la reprime la volũtad ayudada de la pureza de la virginidad y del socorro del cielo. [k] Por donde el appetito que rehusa la muerte, y procura la conseruacion: no desciende del conocimiento de los sentidos, ni de la razon, sino de la inclinacion natural q̃ Dios infundio en todas

i Saul se hizõ matar por no venir a manos de los Philisteos. Y en el dia del juyzio dessearan morirse los hombres: y huyra de ellos la muerte, (Apoca. 9.) y los martyres por amor de Christo nuestro Saluador, y por el amor de la gloria: se offrecieron al martyrio de bonissima y promptissima voluntad.

K Es tan natural y tã molesta este spetito, q̃ es impossible vencerle sin ayuda del cielo: y assi la escriptura sagrada dize, que ninguno puede ser continẽte si Dios no le hiziere esta gracia. Para esto proueyo su diuina bondad de su propria sangre, vino diuino y soberano, q̃ tiene propriedad de criar virgines. Zach. 9. 17.

ii *Interfecerunt se quam plurimi. Otho, & Adrianus Imperatores, Empedocles poeta, Demosthenes, Annibal, Pontius Pilatus, Terentius, Anaxagoras, Nero Domitij & Agrippinæ filius, fax totius orbis, impuraq; scelerum omnium sentina, post maiora numero flagitia hostis patriæ a senatu iudicatus: ne quid suis meritis dignum pateretur, aut collo in furcam coniecto virgis cederetur (vt ait Eutropius) vrbem egressus semetipsum ictu gladij transegit ad quartum vrbis miliarium, ad iuuante trepidẽtem manum impuro Eunucho Perijt anno ætatis suæ 32. Romagauissa est valde.*

Ausonius.

Matricida Nero proprij vim pertulit ensis.

Sidonius.

Matricida Nero proprio se percutit ense
Officina textoris statim initio.

las criaturas. Porque te hago saber ò Boecio, que la diuina prouidencia puso en todas las cosas esta grandissima causa de duracion (dandoles el appetito natural que les dio) cõ el qual desseã perseuerar gozãdo del periodo y extension de tiẽpo, que es permitido a su especie y naturaleza. Por tanto no puedes tener razõ bastãte para dudar de que todas las cosas criadas (sin excepció alguna) desseen naturalmente la constancia en su ser: y con las mismas veras euiten los daños y los peligros. *Boecio.* Yo confiesso (le dixe) que entiendo ahora sin rastro de duda lo q̃ poco antes me parecia dudoso: y digo q̃ no solamẽte los animales sensitiuos: sino q̃ tãbien las plãtas y las cosas inanimadas desseã naturalmente su conseruacion.

Como todas las cosas desseã la vnidad. § *II.*

SVppuesto que te has allanado a q̃ todas las cosas sin differencia ni exempcion alguna apetecen su existencia y duracion: bien se sigue de esta verdad que todas ni mas ni menos appetecẽ la vnidad, [1] pues en faltandoles esta: les ha de faltar al punto el ser. *Boecio.* Assi es. *Philosophia.* Luego todas las cosas desseã el vno. *Boecio.* Consiento. *Philosophia.* Y el vno

1 Ay fines que los haze el que los pretẽde como es la salud pretendida del enfermo: y ay fines preexistentes como es Dios, el qual siempre es. A esta causa el q̃ pretende a Dios no le pretẽde hazer, sino imitar y participar. Las criaturas que pretenden y procuran el ser, quieren ser semejãtes a Dios en el ser; y las que procurã la vnidad, quieren participar de la vnidad de Dios imitandole lo que puedẽ en ser vnas. Videatur S. Tho. 1. contrag. c. 18. & 19.

(como auemos prouado arriba) es lo mismo que el bien. *Boecio.* Tienes razon. *Philosophia.* Luego todas las cosas appetecen el bien: y con esto queda de camino aueriguada la essencia del bien: diziendo que el bien es aquello que todos desean. 12 *Boecio.* No se puede dezir ni imaginar cosa mas cierta. Porque si no ay vn vltimo fin: a la qual todas las cosas se refieran: andaran fluctuando [m] sin cabeça (de donde les venga el gouierno) inciertas, instables, confussas y desordenadas. Pero si ay vn sum mo bien, a quien todas las cosas respecten, appetezcan y caminen en su busca: tendrā blanco a que mirar: y esse sera el mayor de todos los bienes.

Philosophia. Muchissimo me alegro: 13 y agradezco tu aprouechamiento ò hijo y discipulo mio: porque veo que has llegado al conocimiento de la perfecta verdad, y que la tienes assentada en tu animo. Con esto se te ha descubierto lo que poco antes affirmauas, que no sabias. *Boecio.* 14 Que es esso, q̄ no me acuerdo? *Philosophia.* Quien sea el vltimo fin de las cosas, que respondiste no lo saber. Aq̄l ò Boecio es de verdad el fin de todas las cosas que es desseado de todos. Y como lo que es desseado

12 *D. Dionysius affirmat quod aliquæ creaturæ desiderant summū bonum enter & naturaliter, vt inanimata: quædā sensibiliter, quædam ratiōabiliter, quædam intellectualiter: sic què cuncta appetūt summum bonum, sed diuersimode, & vnumquodq; secundum modum suæ naturæ.*

13 *Maiorem horum gratiam non habeo (ait Ioannes) quā vt audiam filios meos in veritate ambulantes.*

14 *Lib. 1. prosa. 6.*

m Todo el tiempo q̄ andamos vageando tras cada passo, sin seguir capitan, sino la furia y los camores de los q̄ nos llaman a diuersas cosas: se despedaça la vida entre los errores (dize Seneca) la qual es breue aunque trabajemos dias y noches en la virtud. Determinese adonde vamos, y por donde. Tomemos guia que sepa el camino particular, q̄ en esta peregrinacion la senda real y mas trillada, es la q̄ mas engaña. Seneca a su hermano Gallion de vita beata. c. 1.

de todos, y el bien sea vna misma cosa, auemos de confessar necessariamente, que el summo bien es el vltimo fin de las criaturas.

Metro XI. del libro tercero, donde la Philosophia enseña como se puede conocer este summo bien, y vltimo fin.

Quisquis profunda mẽte vestigat verum,
Cupitque nullis inde deuijs falli:
In se reuoluat intimi lucem visus.
Longosque in orbem cogat inflectens motus
Animũque doceat, quic quid extra molitur,
Suis retrusum possidere thesauris.

QValquiera hombre que gusta de inuestigar con leuantado entẽdimiẽto las verdades eternas y soberanas: y dessea no ser engañado cõ las falsas opiniones que apartan de la verdad: [a] este tal exercite dentro de su alma la luz del entendimiento y de la razon interior; examinando las cosas que vee, y haga violencia a los pensamientos derramados del alma, y a los varios y prolixos mouimientos del coraçon: arceãdolos y haziendolos boluer a la misma alma de donde salieron, para limarlos otra vez y saber si las cosas que conocio assi dentro como fuera de si, son bienes verdaderos o aparentes: y enseñe a su animo a guardar en los tesoros secretos de sus potẽcias: lo que con tanto trabajo ha deliberado y sacado a luz acerca de las cosas transitorias.

a S. Aug. super Psal. 26. tratando destos engaños dize, que los hombres aman diuersas cosas: y qualquiera que cõsigue lo que pretende, se llama bienauenturado. Pero no es bienauenturado a las derechas porq̃ posseea aquello que ama: sino es que ame lo que se ha de amar. Muchos son mas miserables posseyendo lo que aman q̃ careciendo dello. Porq̃ amando lo dañoso, son miserables, y teniendolo mucho mas.

Dudum quod atra texit
erroris nubes,
Lucebit ipso perspicatius Phœbo.
Non omne namq; mẽte
depulit lumen,
Obliuiosam corpus inue
hens molem.
Hæret profecto semen in
trorsum veri,
Quod excitatur ventilã
re doctrina.
Nam cur rogati sponte
recta censetis,
Ni mersus alto viueret
fomes corde?
Quod si Platonis musa
personat veram,
Quod quisq; discit, im-
memor recordatur.

Entonces lo que escondio la nuue obscura del error y de la ignorancia: resplandecera mas claro que los rayos del Sol. Porque el cuerpo corruptible que aggraua al alma, y roba los sentidos, y haze oluidar del summo bien: no quita toda la luz de la verdad al entendimiento.

Alla dentro verdaderamẽte està arraygada en el animo, la semilla y principios naturales de la verdad. [b] Los quales salen a luz con el magisterio de los sabios: y con el exercicio de los estudios. Y prueuase manifiestamente. Porque como pudieran los niños ignorantes quando les preguntan alguna cosa responder por si mismos volũtariamẽte la verdad de la question, si no tuuierã viua la rayz de la verdad escondida alla dentro en lo intimo del alma? Y si la doctrina de Platon es verdadera: el aprender no es sino vn acordarnos de lo q̃ teniamos oluidado. [c]

Prosa. XII. del libro tercero, donde la Philosophia saca a Boecio de otra ignorancia en que estaua.

(?)

Boecio. Entonces dixe. Yo assiento a los dichos [1] de Platon, [a] porq̃ ya me he acordado

b Seneca epist. 14. ad Lucil. Nunca preualece con tanto estremo la malicia, ni se leuanta tanto contra las virtudes: que no permanezca siempre el nombre de la Philosophia sacro y venerable.

c De Pythagoras, Socrates, y Platon se dize, que fueron de opinion que las almas se criaron todas juntas con sciencias y virtudes, y que despues las repartieron por los cuerpos: con lo qual se oluidaron de lo que sabiã. Y que despues quando aprendian las sciencias se acordauan de lo oluidado. Aristot. tiene en todo lo contrario diziẽdo: que el alma ès como vna tabla rasa en la qual no ay cosa alguna escrita: pero que esta apta para q̃ se escriua en ella Puso el entendimiẽto de los principios, que son semillas de las sciencias, mediante el entẽdimiento agente y el magisterio de los Doctores. Y error es dezir, q̃ las almas se criarõ todas jũtas

a Boecio y S. Aug. parece q̃ sienten cõ Platõ, en lo que es q̃ el apréder es cierto acordarnos de lo oluidado. S. Tho. y cõmũmẽte todos los Doctores scholasticos van con Aristoteles.

1 *S. Augu. affirmat Platonem excedere omnes Philosophos: Platonicosq; magis cõcordare Philosophiæ Christianæ: Aristotelemq; esse imparem Platoni eloquentia. Plus cõsumpsit Plato (vt ipse testatur) de olco de nocte vigilando, atque scribendo, quã de vino in scypho. Labeo dixit Platonẽ fuisse semi Deum: vt refert Augu. non duxit vxorẽ, noluit esse Rex Atheniẽsium.*

dos vezes de estas cosas que tratamos: conuiene a saber, q̃ Dios sea el vltimo fin, y el summo bien. La primera fue quãdo perdi la memoria con la grauedad del cuerpo: y con el exercicio de las letras la restaure. La segunda fue quando me oluide con la demasiada tristeza: y ahora con tu doctrina (o Philosophia) bueluo a recobrar el conocimiento de las verdades eternas. Entonces ella. *Philosophia.* Si con ojos atẽtos mirares (dixo) las cosas que has admitido y approuado: no estara muy lexos de tu memoria el acordarse tambien de lo q̃ dezias poco ha q̃ lo ignorauas.[b] *Boecio.* Que era esso? *Philosophia.* Con que frenos, cõ que causas, y con que genero de gouierno, rige Dios el mundo. *Boecio.* Acuerdo me auer confessado mi impericia, y poco saber.[c] Y aunque tengo algunos barruntos de lo que quieres dezir: con todo esso desseo saber de ti con mas claridad, lo que siẽtes acercà de ello. *Philosophia.* O Boecio tu eras de opinion poco antes de ahora[d] de que no se podia poner duda en que este mundo se gouernasse por Dios. *Boecio.* Ni ahora soy de differente opinion: ni jamas pondre duda en lo que dixe. Las razones y motiuos que tẽgo para sentirlo

b Libro.1.prosa.6.

c Libro.1.prosa.6.

d Lib.1. metro. 5. & prosa.6.

assi dandome tu licencia yo las declarare con breuedad.

Manifiesta cosa es que mundo tan derramado, y que encierra tantas y tan oppuestas partes: 2 no pudiera guardar la consonancia y orden que experimentamos: sino vuiera vn señor poderoso que las juntara. Y despues de juntas cosas tan contrarias teniendo tan distantes y oppuestas naturalezas (como tienen) al punto se boluieran à apartar: si el mismo que las junto, no las detuuiera. Ni fuera de esto procediera el gouierno y curso de la naturaleza con tanta vniformidad; ni nos manifestara sus premeditados y mysteriosos mouimiẽtos dignos de toda admiracion (por causa de los lugares y tiempos conuenientes, de la efficacia y influencias: de los espacios, distãcias y qualidades) si no vuiera vn Principe supremo q̃ sin mouerse mouiera, [e] y sin variedad alguna dispusiera tanta variedad de mudanças. [f] A este primer principio (con cuya virtud y gouierno se conseruan las criaturas y consisten en su ser) llamo yo con el vocablo acostumbrado de todas las gentes, Dios. 3

Entonces ella. *Philoophia.* sintiendo tu Boecio (dixo) tan acertadamente, que el mundo es regido

2 *Cicero. In mundo Deus est aliquis qui regit, qui gubernat, qui cursum astrorum, qui mutationes temporum, rerum vicissitudinet, ordinesq; conseruat: terras, & maria contemplans, hominum commoda, vitasq; tuetur.* 1. *de natura Deorum.*

3 *August. Mundus ordinatissima sua mobilitate, & mutabilitate, & visibilium omnium pulcherrima specie, tacitus factum se esse, & nõ nisi a Deo ineffabiliter, ac inuisibiliter pulchro & magno fieri se potuisse proclamat. Aristote.* 12. *Meth. c.* 2. *Quo namquè pacto (inquit) ordo erit nõ existente aliquo perpetuo separato, ac permanente? Quam rationem in sequitur. c.* 10.

e S. August. 7. super Genes. prueua que ay vn primer motor immoble diziendo que como para mouerse el dedo esta la mano queda, y para mouerse la mano esta quedo el braço, y mouiendose este, no se ha de mouer el ombro: por la misma forma para auerse de mouer las criaturas ha de auer vn principio que no se mueua.

f En el libro de las causas se dize, que la causa primera, rige todas las otras por el fin de la hermosura: esto es que las rige con el extremo de la hermosura, de manera, q̃ no se pueden gouernar mas hermosamente.

gido por Dios: pienso que con poco trabajo mio (hecho capaz de la bienauenturança) podras boluer libre y sano a visitar, y reconocer tu dulce patria, 4 de donde la tristeza y el oluido te trayan desterrado? g Pero dexemos esto por ahora, y boluamos a examinar nuestra question.

Por ventura no te acuerdas q̃ entre las prerrogatiuas de la bienauenturança contamos la sufficiencia h, y que Dios es la felicidad y el summo bien? i *Boecio.* Assi es de verdad. *Philosophia.* De esto que tãtas vezes tienes concedido, bien se sigue a nuestro proposito, que no tendra necessidad este supremo Principe de virtud agena, ni de ayudas peregrinas para el gouierno del mundo. k De otra manera si tuuiera necessidad de fauor: ya no fuera su sufficiencia perfecta: por falta del poder. *Boecio.* Necessariamẽte se ha de otorgar lo que dizes. *Philosophia.* Luego por si solo dispone todas las cosas. ς *Boecio.* No se puede negar le respondi. *Philosophia.* Aueriguado queda tãbien atras l (si no lo has eluidado) que que Dios es el mismo summo bien. *Boecio.* Acuerdome ser assi. *Philosophia.* Luego por su propria bondad dispone todas las

g Lib. 1. prosa. 5.

h En este lib. prosa. 2.
i En este lib. prosa. 10.

K Lo que sirue de materia y de instrumentos a los artifices, y el tiẽpo en que hazen la obra, y el arte y la diligencia: en Dios es sola su volũtad. Theodore. lib. 4. de Græcarum affectio cura.

l En este lib. prosa. 10.

4 *Plato in Phædone. Terra syncera in syncero iacet cœlo, purpureo & admirando nitore auriformis: quæ est ſpirituũ ſpectaculum beatorum. Illic (ait Ariſtot. in lib. de cœlo) ſunt quædã entia nobiliſſima optimam vitam ducentia, & de ſuis ſufficientia.*

ς *Auguſt. lib. 1. cõfeſ. O igitur ſumme Deus, optime, potentiſſime, ſecretiſſime, pulcherrime, ſtabilis, & incomprehẽſibilis, & immutabilis vnitas, omnia, nunquam nouus, & innouans omnia: ſemper agens, ſemper quietus, colligens & non egens amans, nec æſtuans: celas & ſecurus es, &c.*

cosas : pues las rige por si mismo, del qual cõfiessas ser el summo bien. Cata aqui Boecio como se ha descubierto lo que desseauas saber. Porque la infinita bondad y la sabiduria de este Dios omnipotente: son las riendas, los medios y el clauo cõ que se gouierna y conserua sin corrupcion, estable y firme, la machina de este mundo.

Boecio. Agradame sobremanera essa doctrina (le dixe) y consiento en ella, y aunque sospeche que querias decretar lo dicho : por no estar enterado en ello, aguarde tu acertada determinacion.

Philosophia. Assi lo creo, (me dixo) y a lo que puedo entẽder ya la tristeza de tu animo va mitigada: [m] y comiẽças a tener los ojos del alma mas viuos y mas claros que hasta aqui: para poder contemplar las verdades incorruptibles. [n] Pues hago te saber o Boecio que lo que quiero dezir no es de menos codicia, ni merece ser mirado con peores ojos que lo passado. *Boecio*. Que es esso dilo o maestra de las virtudes?

Philosophia. Como sea assi verdad que gouierna Dios todas las cosas (como lo acabas de creer) con el clauo y vara de su bõdad: y que essas mismas cosas cami-

m Seneca a Lucilo en la carta. 17. dize. Esto se de cierto que ninguno puede viuir bien, ni aun torerablemente sin el estudio de la Philosophia. Quando poseyeras todas las cosas, quisieras tener sabiduria. Esta es el instrumento principal de la vida humana. Y en la carta. 72. Socrates que toda la Philosophia reduxo a costumbres, dixo ser esta la summa sabiduria: distinguir lo bueno de lo malo.

n Chrysosto. Claro y alegre es el cielo de su naturaleza. El cielo tiene Sol ; nosotros tenemos al Sol de justicia (q̃ es señor del Sol) en nuestras almas ; si guardamos su ley. El cielo es limpio y sin mancha, el cielo es alto y leuãtado de la tierra el cielo està en la parte superior del mũdo y no recibe daño de nada. Assi nosotros leuãtados de la tierra estemos claros y limpios en medio de las tẽpestades: o por mejor dezir sobre ellas. Chrisost. home. 18. super epist. ad Hebræos.

nan naturalmente con grandes ansias y ligereza, tras el bien: carece (a mi parecer) de todo genero de duda, el dezir consequẽtemente que se dexã todas ellas gouernar del primer principio, y summo bien, de gana y sin repugnancia alguna: 6 y se conuierten con la misma promptitud a la disposicion del que las rige, obedientes siempre y conformes a su sancta voluntad.

Boecio. Pareceme que se ha de dezir assi forçosamente, porque de otra manera no fuera el gouierno suaue y bienauẽturado: si las criaturas rehusaran el yugo de la bondad 7. que las encamina al bien que ellas desean: ni fuera saludable a las que con violencia obedecieran. °

Philosophia. Conforme a esso no ay cosa en el mundo (dixo la Philosophia) que guardando la orden natural, intente jamas hazer a Dios guerra y contradiction. 8 *Boccio.* No la siento (le dixe). *Philosophia.* Y puesto caso que quisiesse resistirle, que resultaria? Por ventura haria algo, y preualeceria contra aquel Señor que confessamos ser potentissimo por el titulo de la bienauenturança (que es vna cosa cõ Dios) P de la qual diximos que era sufficientissima y potentissima, reuerendissima, glorio-

6 *Prouerbiũ. Omnis herus seruo monosyllabus, id est, heris & potẽtibus vno tantum verbo ẽst opus, & hoc breuissimo, vt subditi obediãt: seruis & impotentioribus, multis opus est verbis, vt exorent. Nam supplicare longum: vnde dictum est adoptis. Dominus est monosyllabũ: & seruus disyllabum. Dixit Deus, & facta sunt omnia & modo fiunt similiter.*

7 *Primus motor (ait Aristote. 11. meth) mouet vt amatum & desideratum.*

8 *August. de fide & symbolo. Ego sum qui sum. Ex hoc vti spiritualibus animis patere confido (ait Aug.) nullam creaturam posse contrariam esse Deo. Si enim hoc verbum, est, de solo Deo dici potest, quia quod vere est incommutabiliter manet: nihilitaq; Deus contrarium habet. Et namque quod est solum potest dici contrarium quod non est.*

o Ciceró. Como los miẽbros del cuerpo obedecen a la voluntad sin contradiction ni repugnancia: assi las criaturas se forman y se mueuen segun la disposicion de la deyoad.

p En este lib. prosa 9.

9 *Esther.3. Domine Deus omnipotens in ditione tua cuncta sunt posita & nõ est qui possit resistere voluntati tuæ.*

10 *Mali resistunt Deo non natura, sed voluntate (ait Aug. 12. de ciuita. Dei) ideoque vitium quo ei resistunt nõ Deo, sed ipsis malum est.*

11 *Mac.9. Et qui paulo ante syderà cœli contingere se arbitrabatur: eum nemo poterat propter intoleratiam fatoris portare, & mox dixit Anthiocus, iustum est subditum esse Deo, & mortalem nõ paria Deo sentire. Orabat hic scelestus, Dominum, a quo non esset misericordiam cõsecuturus. Cõtra Deũ pugnare non est facile. Quia (vt ait Iob 20. c.) si ascenderit vsq; ad cœlum superbia eius, & caput eius nubes tetigerit: quasi sterquilinium in fine perdetur. Et Abdias. Si exaltatus fueris vt aquila & inter syderа posueris nidum tuũ: inde detraham te.*

sissima y deleytosissima? *Boecio.* Totalmente no haria cosa alguna. 9 *Philosophia.* Segun esso no ay cosa en el mundo, q̃ quiera ni pueda hazer guerra a este summo bien. 10 *Boecio.* Imagino que no. *Philosophia.* Luego el summo bien es aquello que rige con poder y fortaleza todas las cosas: y las dispone con agradable suauidad. [q] *Boecio.* O Philosophia y como me deleyta, no solamente la destreza con que eslabonas las razones y deduzes vnas verdades de otras: si no mucho mas estas vltimas palabras, fuertes y sũaues que tã a la clara redarguyen mi ignorancia: para que de esta manera el que ladro rabiosa y neciamẽte, [r] reprehendiendo la diuina prouidencia por los males que permitia: se auerguence si quiera en algũ tiempo de si mismo. *Philosophia.* Bien de acordaras de las fabulas [s] que cuentan, como los Gigantes ponian vn monte sobre otro para subir al cielo a dar guerra a los Dioses: y como fueron cãstigados de la mano benigna de Dios conforme a su atreuimiento. 11

Quieres o Boecio que trabajemos estas razones confiriendo las entre si? Seria possible, que de esta lucha y contienda, saltasse alguna centella resplandeciẽ-

q Si las riendas con q̃ Dios rige el mundo son el summo bien, y todas las cosas suspiran por el summo bien: suaue sera el guiallas a lo que ellas desean.

r Libro primero, metro 5.

s Virgilio, y Ouidio, son los que refieren esta fabula diziendo q̃ estos Gigantes quisieron derribar a los Dioses del cielo: y que Iupiter los reprimio con vn rayo que arrojo de lo alto.

te;

te de saludable doctrina. *Boecio.* Haga se como te pareciere. *Philosophia.* Ninguno ha puesto duda en que Dios sea omnipotẽte. *Boecio.* No puede dudar en esso: sino el que tuuiesse falta de razon. *Philosophia.* El que es todo poderoso: no ay cosa que no pueda. *Boecio.* No la ay. *Philosophia.* Dios no puede hazer mal, ni peccar. *Boecio.* De ninguna manera. *Philosophia.* Luego el peccado es nada: pues no lo puede hazer aquel que todo lo puede. 12 *Boecio.* Hazes burla de mi por ventura texiendo algun labirinto enmarañado [t] con tantos argumentos circulares como hazes? Quando parece q̃ sales y acbaas las razones, comienças a entrar en otras, y quãdo parece que entraste buelues a salir por la misma parte. Hazes verdaderamente con tus razones vn circulo de admirable artificio acerca de la diuina simplicidad: procediendo de vn attributo en otro, y de otro en otro: hasta boluer al primero de donde començo el labirinto.

Tu o Philosophia poco antes de ahora, començãdo qor la bienauenturança dezias de ella, que era el summo bié: [u] y tras esto dezias que tenia su assiento en Dios. [x] Tambien affirmauas sabiamente que era el summo bien,

12 *Ioan.* 1. *Omnia per ipsum facta sunt: & sine ipso factum est nihil, id est, peccatum: vt dicit August.*

Verinus.

Peccatum est difforme malum: transgressio legis, Diuinæ: & citius dixeris esse nihil.

t La casa de Dedalo se dezia labirinto. Quando alguno pretendia entrar en ella, salia: y quando queria salir entraua. Era de figura circular edifico esta casa Dedalo junto a Creta, y en ella encerro al Minotauro hijo de Minois.

u Lib. hoc. 3. prosa. 2.

x Prosa. 10. §. 1.

bien, y la bienauenturança consummada. [y] De donde coligiste vn grandissimo beneficio, y regalo de Dios en forma de colorario, [z] diziendo, que ninguno podia ser bienauenturado si no era juntamente Dios. 13 Dezias otrosi que la forma y essencia del bien, era la substancia de Dios [aa] y de la bienauenturança: y que el vno y el bien erã vna misma cosa, [bb] y que el biẽ era appetecido de todos. [cc] Tu fuera de esto disputando, probauas que Dios regia la vniuersidad de las criaturas, con las riendas suaues de su bondad, [dd] y que todos le obedecian de voluntad y finalmente que el mal es nada y carece de ser: [ee] Y (lo q̃ es mucho de marauillar) explicauas todas estas cosas sin salir de Dios, ni pedir principios, ni razones prestadas de otra parte, sino con solas las proposiciones intrinsecas, domesticas y conuenientes a la materia que se va tratando: trayendo siẽpre la razon que dauas, la fee y certidumbre dela que precedia.

Philosophia. No burlanos de ti (dixo la Philosophia) si no acabamos con el ayuda de Dios (cuyo fauor imploramos poco ha [ff]) la doctrina mas importante y de mayor excellencia y magestad: que ay en la tierra, ni en el

13 *Seneca affirmat quod animus bonus est quasi Deus in corpore hospitatus: vt supra vidimus Epistola. 73. men. 41. addit. Maiore sui parte illic est vnde descendit. Quemadmodum radij solis contingunt quidem terram, sed ibi sunt vnde mittũtur: sic animus magnus & sacer, in hoc demissus, vt propius qui dẽ diuina noßemus: conuersatur quidem nobiscum, sed hæret origini suæ.*

y Ibidem.

z Ibidem §. 2.

aa Ibidem. §. 3.

bb En este lib. 3. prosa. 11.

cc Ibidem. §. 2.

dd En esta prosa. 12.

ee En esta prosa. 12

ff En este lib. 3. metro. 9.

cielo. La qual requiere el estilo que auemos guardado. Porque esta es la essencia y propriedad de aquella substancia increada de Dios: q̃ no salga fuera de si, ni descienda a las cosas viles, ni reciba en si alguna cosa peregrina: sino que (como de ella dixo Parmenides) siempre la diuina substancia se conserua sin mudarse

14 y mueue y haze dar buel-tas al orbe inconstante de todas las criaturas. gg Y si no mendigamos las razones fuera del subjecto de que yuamos tratando, sino que las que hallauamos dẽtro de su esphera las ventilauamos y conferiamos (como tu has entendido y acabas de repetir) no ay porque te marauilles: pues sabés lo que Platon dize, q̃ las palabras han de ser proprias y proporcionadas a las cosas de que se habla. 15

*Metro XII. del libro tercero, donde la Philosophia con el exemplo de Orpheo * persuade la perseuerancia en el bien, hasta llegar a la bienauenturança.*

Dichoso y bienauẽturado aql que pudo leuantar los ojos del alma: y clauallos con ardientes desseos en la fuente crystalina de la bondad.

Dichoso y bienauẽturado el

14 *Magister sententiarum in 2. sententiarũ sit ait. Sicut autẽ ex calore solis aliqua fieri cõtingit, nulla tamen in ipso vel in eius calore facta mutatione: sic ex Dei voluntate habent omnia esse sine authoris mutatione.*

15 *Plato in Phædone ait: Miserabile est si quis in sermonum scientijs vitam exigat: & entium veritate scientiaq; priuetur.*

Fœlix qui potuit boni,
Fontem visere lucidum,
Fœlix qui potuit grauis
Terræ soluere vincula.

gg Architas discipulo de Pythagoras dize, que reduzir todas las cosas derramadas a su principio es saber: y que es vn camino real descubierto al animo del hóbre por dõde camina sin errar juntando los principiós con los fines, y conociẽdo que Dios es principio, fin y medio de todas las cosas que se hazen conforme a justicia y razon. Eugu. de peren. Philoso. lib. 3. c. 3.

* Por razon de las cõdiciones y gustos differentes acostumbrã los maestros (y por euitar fastidio) enseñar la doctrina ahora por demonstraciones, ahora por exemplos y authoridades, ahora por fabulas. Para satisfazer a todos: la Philosophia despues de auer traydo razones y authoridades, vsa ahora de fabulas aplicandolas a las costumbres.

Quondam funera coniugis,
Vates Thraicius gemẽs
Postquã flebilibus modis,
Syluas currere mobiles,
Amnes stare coegerat,
Iunxitq; intrepidum latus,
Sæuis cerua leonibus,
Nec visum timuit lepus,
Iam cantu placidum canem,

que tuuo fuerças para quebrantar las cadenas de los affectos pesados de la tierra.

El sabio tañedor Orpheo [a] de la prouincia de Tracia lloran do con grandes sollozos y gemidos la muerte de Euridice su muger. Despues de auer forçado los rios con la dulce y triste melodia de su vihuela a que detuuiessen sus corrientes: y a las syluas y montañas a que se mouiessen y fuessen tras el. Y despues q̃ las ciervas sin temor alguno mano a mano con los leones le seguiã, y la temerosa liebre auia perdido el temor del perro, aplacado ya cõ el sonido y consonãcia de su canto, y de cõsuno le seguiã.

Cum flagrantior intima
Feruor pectoris vreret,
Nec qui cuncta subegerant,
Mulcerent Dominum modi.
Immites superos quærens,
Infernas adijt domos
Illic blandis sonantibus,
Chordis carmina temperans,
Quicquid præcipuum Deæ,
Matris fontibus hausert,
Quod luctus dabat impotens,

Como el fuego del amor fuesse en augmento: y abrasasse las entrañas de Orpheo, y como la musica concertada q̃ auia auasallado todas las cosas, no vuiesse sido poderosa para aplacar a su señor: acudio a los Dioses enojados y no pudiendolos ablandar dio cõsigo en las moradas infernales. y entonando alli con grandissima suauidad y ternura en la vihuela templada, sus versos llenos de amor: començo a cantar llorãdo, todo quãto auia beuido en las fuentes mas principales de su madre la Diosa Caliope. Y cãto gimiẽdo y sollozãdo todo quanto le dictaua la tristeza del

a Orpheo tuuo vna muger q̃ se llamaua Euridice, la qual huyendo del Pastor Aristeo (que la solicitaua) por vn prado adelante, piso vn animal ponçoñoso, de lo qual murio, y baxo a los infiernos. Quiso Orpheo sacarla, y para esto trato de applacar a los Dioses, y no pudiendo descẽdio a los infiernos, y vencio a todas las furias.

Quod luctum geminant amor,
Deflet trenera commo-
uens,
Et dulci veniam prece,
Vmbrarum dominos ro
gat.

coraçon (que consume los hombres) y todo quanto le ministraua el amor que doblaua el llanto: con lo qual enternecia las cabernas infernales y las mouia a compassion.

Supplicò a los Dioses de las tinieblas con dulces ruegos que perdonassen y diessen libertad a su muger.

Stupet ter geminus nouo,
Captus carmine ianitor,

Marauillase el Can [b] ceruero con sus tres cabeças, vencido del canto nunca oydo.

Quæ sontes agitant metu,
Vltrices sceleru deæ,
Iã mœste lachrymis inadent.

Y no solamente este mõstro infernal quedo rendido: sino tambien Thesiphon, Alecto y Megera las tres diosas y furias del infierno (que con sus espantos y temores toman vengança de los culpados) llenas de compassion, cõ la musica cõcertada manauã muchas lagrymas de sus ojos.

Non Ixionum caput,
Velox præcipitat rota.
Et longa siti perditus,
Spernit flumina Tanta-
lus,
Vultur dum satur est
modis,
Non traxit Titij iecur.
Tandem, vincimur, arbi
ter,
Vmbrarũ miserans, ait:

Ya no trae alderredor (mientras Orpheo cãta) ni abate y despeña la rueda ligera, la cabeça de Ixion. [c]

Ya Tantalo [d] cõsumido cõ sed tan prolixa: desprecia las aguas Y satisfecho el buytre carnicero con la musica peregrina, dexa de despedaçar el higado de Ticio. [e]

Finalmẽte el Principe [f] de las sombras infernales, mouido de piedad, da vozes diziẽdo. Vẽcidos somos. Restituyan a este hombre su muger comprada y

b Las fabulas fingẽ q̃ Saturno tuuo tres hijos, Iupiter, Neptuno, y Plutõ. Los quales diuidierõ entre si el mundo. A Iupiter le cupo el cielo: a Neptuno el agua: a Pluto el infierno. Y porque pareciesse q̃ cada qual tenia parte de potestad en la suerte de los otros, tenian todos insignias q̃ lo denotauã: Iupiter vn rayo hendido en tres partes. Neptuno vn tridete, y Pluton el Canceruero con tres cabeças.

c Porq̃ Ixiõ solicito a Iuno muger de Iupiter, le ataró a vna rueda dõde andaua dãdo bueltas sin cessar.

d Tãtalo era vn Gigãte q̃ quiso tentar a los Dioses, y les puso a su propio hijo para que le comiessen, queriendo por aqui aueriguar su diuinidad. Por este atreuimiento le cõdenaró a perpetua hãbre y sed, de la manera que Virgilio lo pinta.

e Ticio quiso deshonrar a Latona madre de Apolo. Fue condenado por ello, a que vn buytre le estuuiesse sacando continuamente, y comiendole el higado.

f El juez del infierno

Donemus comitẽ-viro,
Emptam carmine coniugem,
Sed lex dona coerceat,
Nedũ tartara liquerit:
Fas sit lumina flectere,
Quis legem dedit amantibus?
Maior lex amor est sibi

Heu noctis prope terminos,
Orpheus Eurydicen suam,
Vidit, perdidit, occidit.
Vos hac fabula respicit,
Quicunque in supernũ diem,
Mentem ducere quæritis.
Nam qui tartareum in-
specus,
Victus lumina flexerit,
Quicquid præcipuũ trahit.
Perdit, dum videt inferos.
Tangunt hanc fabulam Virgilius lib. Georgicorum. 4. AEneid. lib. 1. & alibi. Ouidius lib. 10. Metamor. fabula. 2. Properius lib. 3. eleg. Horatius in arte poetica. et lib. 3. Oda. 11. ad Mercurium. Seneca in Hercule furente.

redimida con su canto: lleuela en su compañia. Haga se le esta gracia: pero sea con condicion, que quando saliere de estos lugares tristes: no buelua los ojos a mirarla.

Entonces leuanto la voz Orpheo y dixo. Quien puso ley a los que aman, siendo el mismo amor mas fuerte ley?

Ay ay cerca de los fines de la noche tenebrosa del infierno: Orpheo boluio a mirar a Euridice su muger. Viola, perdiola, y matola.

O hombres todos los q̃ quereys leuantar las mientes al cielo, y contemplar aquel dia resplandeciẽte: a vosotros mira esta fabula, y os amonesta: que el q̃ vencido de los affectos, y codicias desordenadas, boluiere los ojos de la razon y del entendimiẽto a las cosas de la tierra que lleuan a las cabernas y mazmorras del infierno: todo lo que despues de grandes trabajos vuiere grangeado de bien: lo perdera al punto que mirare [g] la tierra su compañera.

se llama Adamento. El qual fuerça a las almas a que digan sus peccados, para dalles los tormentos conforme a sus malas obras. Assi lo fingen las fabulas.

g El que offendiere en vn solo peccado (dize el sabio) perdera muchos bienes. Eccles. 9.

LIBRO QVARTO DE LA CONSOLACION natural de la Philoſophia.

En eſte quarto libro, trae la Philoſophia las cauſas porque ſiendo el Rector del mundo ſancto, y bueno, permite que los juſtos ſean acoſados de tantos males. Prueua tambien como los buenos, ſiẽpre ſon poderoſos, y los malos ſiẽpre flacos: y como los vicios nũca ſe hallan ſin ſu particular caſtigo, y las virtudes ſin ſu particular premio. Prueua fuera de eſto, como la fortuna, aſsi proſpera como aduerſa aprouecha a los buenos y daña a los malos: y como en todo quanto Dios haze, a ninguno haze agrauio: y como el que pecca dexa de ſer hombre, y que el poder peccar es nada, como lo es el peccado: y otras coſas dignas de ſaber ſe, para la ſaluacion de las almas.

Proſa I. del libro quarto, donde Boecio interrumpe la doctrina de la Philoſophia: proponiendo las cauſas de ſu dolor.

COMO la Philoſophia vuieſſe cantado eſtas coſas mãſa y ſuauemente, i guardada ſiempre la deuida reuerencia del roſtro y grauedad de las palabras: entonces yo (que aun no me auia oluidado del todo,

1 *Lingua Eucharis in bono homine abundabit. Eccleſ. 6. Sermo veſter ſemper in gratia ſale ſit conditus: vt ſciatis quomodo vos oporteat vnicuiq; reſpõdere. Colo.*

del dolor que atormentaua mi coraçon) interrumpi el proposito de la Philosophia (que se disponia para dezir algo de nueuo sobre lo dicho) y dixe.

O aurora del Sol resplandeciente y del conocimiento perfecto de la verdad, todos quantos documentos y palabras saludables nos ha conmunicado tu boca, no se pueden contrastar, por ser manifiestas por si mismas, o por la sancta contemplacion de las cosas diuinas que encierran, o por las demonstraciones con que las fortificas. Y aun que es verdad que me auia oluidado algun tanto de ellas, con el dolor de la injuria que padezco en esta carcel, [a] pero no me has dicho cosa que totalmente ignorasse antes de ahora. Y essas mismas razones que tu amontonas, son la mayor causa de mi dolor. 2

Porque no acabamos de entender como (siendo el Rector del mundo bueno segun queda aueriguado) puedan hallarse de algun modo maldades en el mundo, y ya que las aya: como se passan sin castigo. 3 Lo qual (aunque no tuuiera otro inconueniente) por solo este, era verdaderamente digno de grandissima admiracion. 3 Pero a este se junta otro mayor: porque reynando y

2 *O munde immunde (exclamat Aug. in lib. de verbis Domini) quid strepis? quid auertere conaris? Tenere vis peries, quid faceres si maneres? Quem nõ deciperes dulcis, si amarus alimenta mentiris?*

3 *Hoc quoq; vidi in diebus vanitatis meæ Iustus perit in iustitia sua, & impius multo viuit tempore in malitia sua, Eccles. 7. 16.*

Claudianus.

Sæpe mihi dubiam traxit sententia mentem,
Curarent superi terras, an nullus inesset.
Rector, & in certo fluerent mortalia casu.
Nam cum res hominum tanta caligine volui,
Aspicerem, lætos q; diu florere nocentes,
Vexarique pios.

a Embia Dios trabajos no para que nos oluidemos de el. Dize S. Gregorio. 8. moral. que haze Dios aspero el camino de esta vida, porque si fuesse prado ameno y recreacion, gustaria alguno de alargar el viaje y no curaria de darse priesa, y con el deleyte se oluidaria de las cosas q̃ desseaua en su patria.

floreciendo la maldad, la virtud no solamente carece de los premios que se le deuẽ de justicia: sino que en lugar de esto anda acoceada debajo de los pies de los hombres facinorosos [4] y padece en lugar de ellos lo que sus delictos merecia. [b] Y que estas desordenes se permitan en el Reyno de Dios que sabe todas las cosas, y puede todas las cosas, [c] y quiere tan solamente las buenas: no ay quien pueda asaz marauillarse, ni quexarse dignamente. [5] Entonces ella respondio. *Philosophia*. Si lo que dizes (o Boecio) fuera assi como tu lo affirmas y encareces, que en la casa cõcertadissima del sumo Padre de familias Dios, se honran y estiman tan solamẽte los vasos viles y asqueroſos, y los preciosos se despreciã y abominan: el espanto fuera infinito, y el caso mas horrendo de quantos monstros, y fealdades ay en la naturaleza. Perõ no passa assi. Porque si las verdades que poco antes concluymos permanecen enteras: conoceras con el ayuda del Señor (de cuyo Reyno ahora tratamos) como siempre los buenos son honrados y poderosos, [6] y los malos siempre son impotentes y abatidos: cõmo los vicios [d] nunca se hallan sin castigo, [7] ni sin premio las virtudes:

4 *Malach.2.7. Laborare fecisti Dominũ in sermonibus vestris in eo quod dicitis, Omnis qui facit malum, bonus est in cõspectu Domini, & tales placent ei: aut certe vbi est Deus iudicij?*

5 *Iustus es Domine si disputem tecum: verũ tamen iusta loquar ad te. Quare via impiorum prosperatur, & bene est omnibus qui inprævaricãtur in te? Here.12.1.*

6 *Vir sapiens fortis est, & vir doctus robustus & validus. Prouer. 24.*

7 *Deus inultũ abire non patitur. Iob.14.*

b Prouerbio era antiguo: Lo que pecca el cozinero, que lo pague el q tañe la flauta. Assi passa en el mundo. Al q auemos menester perdonamos; y al que con la consonancia de la buena vida nos prouoca a virtud le perseguimos. Manucio.

c Limpios son vuestros ojos Señor (dize Habacu.) para que no veays el mal y lo apruebeys. Porque no mirays Señor a los que hazen mal, para castigarlos? y porque callays tragãdo se el malo a otro mejor que el? y dexays a los hõbres como a los peces del mar, y como a los animales de la tierra sin guia y sin pastor? cap. 1.

d El hõbre por la malicia mata su alma. Sapiẽtiæ.16. Y Hieremias dize. Sabe y mira que es cosa mala y amarga auerte desamparado tu Dios: y no hallarse su temor en ti.

tudes:y como siempre son prosperos los sucessos de los buenos, 8 y los de los malos siempre desastrados:con otras doctrinas saludables que symbolizan con estas. Las quales(adormecidas y ahogadas las querellas de tu coraçon) esforçaran tu animo con la constancia y firmeza de la verdad. e

Y porque viste o Boecio (mostrandote la yo)la forma y el rostro de la verdadera felicidad, y conociste tábien adonde tenga su assiento (passando de buelo aquellas cosas que nos parece se deuen dissimular) pretendo enseñarte el camino por dõde has de bóluer a tu casa: y pegar a tu entedimiento vnas alas 9 con las quales se pueda leuantar a lo alto f para que assi(despedida la perturbacion y congoja acarreada del amor lisongero de las criaturas) bueluas libre y sano con mi guia,tras mi huella, 10 y en mis carros , à tu dulce patria la razon, 5 de dõde andas desterrado.

Metro I. del libro quarto, donde la Philosophia muestra el camino, por donde se alcança el conocimiento del summo bien.

8 *Fugientibus omnibus ex oppidis & agris quando fluuius ignis ex Ethna prorrupit adolescentes tollebant patres in humeris & ignis rapidus scidit se in duas partes. & reliquit in tectos patres & filios quasi pictatem tantam reuerentus. Magnificat in hoc Aristoteles prouidentiam diuinam. Engu.li. 4.de Perenne Philosophia.c.6*

9 *Qui sperant in Domino, mutabunt fortitudinem, assument pennas Vt aquilæ, volabunt, & nõ deficient. Esai. 60.*

10 *Viã sapientiæ mõstrabo tibi, & ducam te per semitam æquitatis: & currens non habebis offendiculum. Prouer.4*

e Esperaras debaxo de sus alas:y su verdad te rodeara como con vn escudo. David Psal.

f Quien son estos q̃ buelã como nuues, y como palomas a sus ventanas, mas blancos que la nieue,&c. Ezechi. 60.

g Prophetizando Esaias de la venida de la Sabiduria del Padre eterno,dize en el.c.30. Tus proprios ojos veran a tu preceptor , y tus orejas oyran la voz de el que te esta amonestãdo a las espaldas(que con el peccado se las boluiste) Este es el camino caminad por el. Esai.30. c.

Sunt etenim pennæ volucres mihi,
Quæ celsa conscendere possi,
Quas sibi cũ velox mẽs induit,
Terras perosa despicit,
Aeris immensi superat globum,
Nubesq; post tergum videt.
Quiq; agili motu calet etheris,
Transcendit ignis verticem,
Donec inastriferas surgat domos,
Phæboq; cõiungat vias,
Vt comitetur iter gelidi senis,
Miles chorusci syderis,
Vel quocunque micans nox pingitur:
Recurrat astri circulũ,
Atque vbi iam exhaustum fuerit satis,
Polum relinquat extremum,
Dorsaque velocis premat etheris,
Compos verẽdi luminis,

YO tengo de verdad vnas alas ligeras como de aues, y son la sabiduria y las virtudes: que penetran las partes mas altas de los cielos.

Quando el alma ingeniosa y veloz le pone estas alas: llena de odio de las cosas de la tierra, [a] las aborrece. Sube sobre el cuerpo espherico del ayre immenso, mira las nuues de tras de sus espaldas: y passa lo mas alto de el fuego (que està caliente con la velocidad del mouimiento del orbẽ) inquiriendo y preguntando por el summo bien, hasta leuantarse y subir a las casas estrelladas de los planetas: y juntar sus caminos con el sol, y hasta acõpañar el curso perezoso del elado viejo Saturno. [b]

Llegada aqui el alma con la contemplacion, peleãdo como buen soldado, en virtud dela claridad de la luz suprema que es Dios: sube sobre todos los cielos de los planetas, hasta llegar al cielo estrellado (con el qual se adorna y pinta la noche que centellea) y despues de auer trabajado con todas sus fuerças: y entẽdido claramente que ninguna de las estrellas es Dios, procede mas adelante, y dexando el vltimo cielo pisa la giua del primer moble (que arrebata los otros cielos con su velocidad) y viene

a Dauame en rostro todo quanto hazia en el siglo (dize S. Aug.) quãdo me regalauan vuestros fauores y deleytes, en medio de la dulçura y resplandores de vuestra casa.

b Dize Saturno perezoso: porq̃ tarda mas en dar su buelta que los otros planetas porq̃ tarda. 30. años. Y dizese viejo, porque los poetas le llamã padre de los otros planetas. Y dizese elado, porque influye frialdad.

Hic Regum sceptrũ. Dominus tenet,
Orbisque habenas temperat,
Et volucrem currũ stabilis regit.
Rerũ chorusca arbiter.
Huc te si reducem refera vt via:
Quam nunc requirisim memor.
Hæc dices: memini patria est mihi:
Hinc ortus: hic fistã gradum.

Quod si terrarum placeat tibi:
Noctem relictam visere,
Quos miseri torvos populi timent:
Cernes tyrannos exules.

a hazerle capaz de contemplar aquel resplandor eterno digno de toda reuerencia.

Aqui tiene su imperio el Rey de los Reyes, y el señor de los señores. De aqui gouierna las riẽdas de todo el mundo. De aqui este juez hermoso y resplandeciente de las criaturas, sin mudarse, rige el mouimiento ligero de los cielos.

O Boecio si esta via saludable te boluiere a la contemplacion y conocimiento de tu Dios: hallada la bienauenturãça [c] y descanso eterno q̃ naturalmẽte buscas (aunq̃ algun tanto oluidado de ella ahora con las passiones de amor de y tristeza q̃ te angustiã) diras con grande alegria.

Ya me acuerdo. Esta es mi patria. Aqui naci: y de aqui es mi origen que mi padre es Dios: a cuya imagen fuy criado. Aqui ha de ser mi estancia, y aqui tengo de quedarme a gozar de mi vltimo fin y descanso.

Y si estando aqui gozando de tu dulce patria con la cõtemplacion: se te antojare boluer a mirar la noche tenebrosa de las tierras que dexas: [d] veras a los crueles tyranos a quien temen los pueblos miserables (por grãde que sea su poder) andar tambien desterrados de su patria verdadera.

c Cleombroto discipulo de Platon, leyendo el libro que Platon compuso de la immortalidad del alma, encendido en la suauidad de aquella bienauenturança eterna se echo de vn muro abaxo como refiere S. Augustin en el 1. de ciuitat. Dei. Y grangeo la muerte eterna.

d Al que vee al criador (dize nuestro padre S. Benito) angosta es toda la criatura.

Prosa II. del libro quarto, donde la Philosophia applica las medicinas a Boecio, segun sus dolencias.

Boecio. Entonces dixe yo. O Philosophia quan grádes, y quan marauillosos son los thesoros que prometes: y no pongo duda sino que cumpliras lo que dizes. Ruegote q̃ no dilates el enseñar al que mouiste, y inflamaste, con el amor de tan soberana doctrina.

Philosophia. Pues gustas del cumplimiẽto de mi palabra (dixo la Philosophia) ante todas cosas conuiene que prouemos; y entiendas tu como enlos virtuosos se halla el poder: y como los malos carecen de fuerças. 1

Cada vna de estas verdades se demuestra con la otra: porque como el bien y el mal sean contrarios, si constare que el bien es poderoso, quedara manifiesta la impotencia de el alma: y si se prouare la flaqueza y insuficiencia de el mal, quedara tambien notoria y aueriguada la fortaleza de el biẽ. Y porque quede firme y bien prouado mi intento, y se dè credito a lo que dixere: procedere por ambas vias, confirmando mis propuestos, vnas vezes por la potencia de lo

1 *Loquens epictetus de vitijs ait. Pestes has non est aliter eijcere, nisi ad vnum Deum respiciendo, vni illi cohærendo rebus eius sanctificatum: si aliud volueris, lugens & gemens sequeris fortiorem extra requirens semper fœlicitatem & nunquam inuenire potens. Illic enim quæris eam vbi non est, omisso inquirere vbi esset. Hæc gentilis apud Eug. lib. 6. de peren. Philosophiæ. c. 10.*

vno, otras vezes por la impotencia de lo otro. Dos cosas son, las q̃ necessariamẽte cõcurrẽ en las obras y effectos de los actos humanos: cõuiene a saber, querer, y poder: y qualquiera dellas q̃ falte, ha de faltar forçosamẽte el effecto. Si vno no quiere obrar: 2 aunq̃ le sobre el poder, se estara mano sobre mano sin hazer cosa alguna: porq̃ ninguno empreḛde lo q̃ no quiere. Y si le falta el poder, 3 en vano se afficiona y quiere la voluntad. Por tãto si vieres q̃ alguno qüeda frustrado de sus intẽtos, y q̃ no alcãça lo que quiere: sin genero de duda le falta la potẽcia a para cõseguir lo q̃ qria y desseaua. *Boecio.* Auerigua da cosa es: y en ninguna forma se puede negar. *Philosophia.* Y si por el cõtrario viesses, q̃ alguno cõsigue lo q̃ quiere y dessea: põdras duda en su poder? *Boecio.* Conceder se tiene, q̃ no le falta potẽcia. *Philosophia.* Cõforme a esto bien se sigue, q̃ en aquello q̃ vno puede cõseguir se muestra su potẽcia: y en lo que no puede, su flaqueza y assi auemos de juzgar al vno por poderoso, y al otro por falto de poder. *Boecio.* Confiesso lo assi. *Philosophia.* Acuerdas te por ventura de lo que antes de ahora tratauamos, dõde quedo concluso y assentado, con manifiestos argumentos y razones,

2 *Propter defectum voluntatis, mali non perueniunt ad Deum. Epictetus: Domine Deus quomodo vexor? Stulte nonne manus habes? nõne tibi fecit eas Deus? Nonne tibi dedit fortitudinem? nonne magnanimitatem? nonne virtutem? Tot manus habens quæris etiam qui te emũgiat? Eugubinus, lib. 6. de pere. Philosophia. c. 10.*

3 *Propter defectum potentiæ etiam si damones & peccatores velint non nocẽt Deo. Pulchre Pater noster Bernardus, super illa verba attingit a fine vsq; ad finem fortiter ait. Cæterum sapiẽtia vincit malitiam dum Christus contriuit Satanam. Attingis a fine vsq; ad finem fortiter in cœlo, deijciendo superbum in mundo, superando malignum, in inferno, spoliando auarum.*

a Esto va a parar a la impotẽcia de los malos: por quanto desseã el summo biẽ y no lo pueden alcançar. En buscar la bienauenturança (dize S. Aug. serm. 2. de resurrectio.) buen thesoro buscays, pero esta tierra no es region que lo encierra. Que buscays? la bienauenturança, pues no esta aqui.

como

como todas las ansias de la volũtad, y apetito de los hõbres (lleuado de tantos y tan varios estudios) caminẽ cõ acelerado mouimiento en busca de la bienauenturança? 4 *Boecio.* Acuerdome (le respondi) q̃ entre otras cosas, quedo tãbiẽ esso aueriguado. [b] *Philosophia.* Por ventura buelues a tu memoria lo que otrosi diximos, q̃ la bienauenturança es el mismo bien, [c] y q̃ por esta causa todos dessean el summo bien del modo y forma que desseã la bienauenturança? *Boecio.* No tẽgo que reduzir a la memoria, lo que tengo assentado en ella: sin auerse me oluidado. *Philosophia.* Luego todos los hõbres assi los buenos como los malos: desseã de consuno, y procuran alcãçar el summo bien. *Boecio.* Bien se sigue de lo dicho. *Philosophia.* Tãbien es cosa cierta, que se hazen buenos los hõbres alcançando el bien. 5 *Boecio.* Aueriguada cosa es. *Philosophia.* Luego los buenos alcançan el bien que apetecen. [d] *Boecio.* Assi me parece. *Philosophia.* Tambien te parecera, que si los malos alcançarã el biẽ q̃ apetecen: que dexaran de ser malos. *Boecio.* Assi es. *Philosophia.* Pues como los vnos y los otros apetezcan el bien, y los buenos lo consigan, y los malos no: puedes dudar en que

4 *August. Beati esse vultis. Scio omnes vultis beate viuere: sed vnde homo beate viuat, hoc non vultis credere. Quare quæritis mendatiũ filij hominum vsquequo graui corde? Vt qui diligitis vanitatem, & quæritis mẽdatium? Aug. ser. 2. de resurrectione.*

5 *Seneca lib. de vita beata. Summum bonum in ipso iuditio est, & habitu optimæ mẽtis: quæ cum impleuit, & finibus suis secinxit consummatum est summum bonum, nec quicquam amplius desiderat. Nihil est extra totum, non magis quã vltra finẽ. Itaq; erras cũ interrogas quid sit illud propter quod virtutem petam. Quæris enim aliquid supra summum bonũ interrogãs, quid petam extra virtutem ipsam. Nihil enim habet melius, ipsa prætium sui est. An hoc parum magnum est? Cum tibi dicam summum bonum est, infrãgebilis animi rigor, & prouidẽtia, subtilitas, sanitas, & libertas, concordia, & decor: aliquid etiam num exigis maius ad quod ista referantur?*

b Lib. 3. prosa. 2.

c Lib. 3. prosa. 2. & 10

d El virtuoso en esta vida alcança el summo biẽ por medio de la charidad y de las demas virtudes. El que me amare guardara mis mandamiẽtos (dixo Christo nuestro Redemptor) y mi padre y yo vendremos a el. Tiniendo a Dios en su alma, tiene al summo bien: y es bienauenturado, de la manera que en esta vida puede auer biẽ auenturança, que es por merecimientos, y por la esperança, como dize S. Pablo.

los buenos son poderosos, y los malos flacos y impotentes?

Boecio. El que pusiesse duda en esso, no conoceria la naturaleza de las cosas: ni la consequencia y fuerça de las razones.

Philosophia. Demas de esto: si se diessen dos hombres que conuiniessen en vna misma intencion y proposito [e] de poner en execucion lo que es conforme a su naturaleza, y el vno de ellos lo hiziesse y perficionasse con la parte que la naturaleza le señalo para aquel effecto: pero el otro no pudiesse hazer aq̃lla obra natural de la forma que el primero, sino de otra manera peregrina y estraña, de lo que dispuso el author de las criaturas, y a esta causa no consiguiesse su intencion, sino que tan solamente se contentasse con imitar al q̃ lo configuio: a qual de estos (pregũto yo) juzgaras por mas fuerte, y por mas poderoso para la tal obra? *Boecio.* Aunque es verdad que tengo alguna sospecha de lo que quieres dezir: cõ todo esso querria q̃ me lo declarasses mas cũplidamente. *Philosophia.* No me podras negar (dixo la Philosophia) q̃ el andar es vn mouimiẽto cõforme a la naturaleza de los hõbres. *Boecio.* No lo puedo negar. *Philosophia.* Ni tãpoco dudaras, de q̃ el andar es officio

e S. Aug. super Psal. 32. dize, que los buenos y los malos conuienen en vn mismo proposito, y es, en querer ser bienauenturados, y huyr de la miseria: pero que no alcançan esto, sino los q̃ lo quieren justamente, y son los buenos: que los malos buscando la bienauenturãça son miserables, y huyendo dela miseria, son mas miserables: porque no buscan la felicidad adonde esta.

proprio de los pies: y que para esto los crio la naturaleza. *Boecio.* Ni esso se puede negar. *Philosophia.* Dime pues ahora Boecio si vno que tiene los pies sanos y buenos, anduuiesse, y otro que carece de pies, intentasse andar con las manos, qual seria mas apto y mas poderoso para vna jornada larga y importante? *Boecio.* Passa con tu razon adelante que no ay quien dude en cosa tã manifiesta, como es, que el primero cõ los pies que tiene, sea mas poderoso y mas apto para andar, que no el segundo que carece de pies, y se aprouecha de las manos para este ministerio.

Philosophia. Pues como los buenos y los malos f indifferentemente ansien por el summo bien, donde su natural inclinacion y apetito los encamina: y los buenos procuren de llegar a el con el exercicio conueniente de las virtudes, que son los caminos derechos, y los instrumẽtos aptos y naturales para aprehender la bienauenturança 6, y los malos la quieran alcançar por tanta variedad de deleytes y codicias desordenadas que no son vias para allá sino impedimentos y desuios. Por ventura tu Boecio sientes de otra manera? *Boecio.* Lo mesmo entiendo (le respondi) y aun passo mas

6 *Damascenus, & Tullius affirmant, quod virtus est habitus rationi consentaneus, in modum naturæ operans. Peccatum vero est recessus ab eo quod est secundum naturam: nihil inquam.*

f Los que hizieron buenas obras yran a la vida eterna, y los q̃ malas al fuego eterno. El fin y paradero de los hõbres sera segun fueren sus obras. 2. Cor. 11. Y Dauid. Quien descansara señor en vuestro sancto monte? El que anda en justicias y entra sin mancha, &c. Nuestro P. S. Bernardo dize, que las cosas desta vida son grillos que nos estoruã el caminar a la bienauenturança: y importa poco que los grillos sean de oro: porque no se ha de mirar el precio, sino el impedimento.

adelante con la razon, y conozco lo que euidentemente se sigue de lo dicho hasta aqui (en q̃ yo he consentido) y es que los buenos sin contradicion alguna son poderosos, y los malos por el contrario, han de ser como lo son flacos y impotentes.

Philosophia. Bien discurres (me dixo la Philosophia) anticipandote, y concluyendo lo que yo auia de deduzir, lo qual tẽgo por bonissima señal, y argumento de que el vigor de la naturaleza (que es lo que los medicos suelen esperar y aduertir en las curas) va recobrãdo las fuerças perdidas, y resistiendo a las passiones oppuestas a la virtud, y buena disposicion de tu alma.

Amontona algunas razones para prouar la impotencia de los malos. §. I.

Y Porque te veo con tan buen animo y dispusició para entender las razones y discursos, aprouechandome de la coyuntura, pretendo amontonar algunas de ellas: para dar a vna assalto y bateria con las verdades, a los errores de tu coraçon.

Ya vees quanta sea la flaqueza de los hombres viciosos: los quales aun no pueden llegar al

7 *Seneca lib. 1. de trã quæ. vitæ. c. 10. ait: Omnes cum fortuna copulati sumus. Aliorum aurea catbena est, & laxa aliorum arcta, & sordida. Sed quid refert? Eadem custodia vniuersos circũdedit: alligati sunt etiam qui alligauerunt. Alium honores, alium opes vinciũt. Quosdam nobilitas, quosdam humilitas premit.*

termi-

termino y lugar a donde la naturaleza los inclina y compelle con tanta vehemencia. Que fuera pues de ellos, si los delamparà a este socorro inuincible; con que les preuino la naturaleza prouida y fauorable?

Considera o Boecio demas de esto, quanta sea la impotencia que posee y reyna en los hõbres facinorosos: porque no son cosas liuianas, ni cosas de burla, los premios que pretenden por sus obras; pues (como ya sabes) buscan el summo biẽ: y assi el defecto es grande, 8 por ser grande el blãco, donde yerran: que es la cumbre de la perfection, y vltimo fin de todas las cosas. g

Y crece la impotencia y desdicha de los miserables, con trabajar en vano dias y noches, solicitando este summo bien y no otro: sin tener jamas effecto sus fatigas y cuydados, 9 en toda la vida. h En lo qual se auenta ja las fuerças de los buenos a las de estos. Porque assi como juzgariamos por potentissimo para andar: al que caminando cõ sus proprios pies, llegasse de esta manera andando al lugar vltimo, delante del qual no vuiesse camino ni lugar: assi es necessario que juzgues por potentissimo aquel que aprehende el fin vltimo

8 *Bernardus super cãtica. Dignus plane est morte qui tibi Christe recusat viuere: & qui tibi non sapit, desipit: & qui curat esse nisi propter te pro nihilo est, & nihil est. Propter te ipsum Deus fecisti omnia & qui esse vult sibi & non tibi, nihil esse incipit inter omnia.*

9 *Hoc sunt peccata lapsis, quod grãdo frugibus, quod turbidum sydus arboribus, quod armentis pestilens vastitas, quod nauigijs sæua tempestas Cyprianus de lapsis.*

g El que dexado el verdadero Dios, imagina q̃ bastara el fin Dios para su descanso: no hallara en si sino vn tropel de perturbaciones; y hallado procurara huyr de si mismo. Y como ha menospreciado al autor de las criaturas y del descanso: no tiene adonde se acoger. Gregor. lib. 8. mor. c. 2.

h Atras queda dicho que los caminos de los malos son desuios del sũmo bien. Como pueden pues (dize nuestro P. S. Bernar.) yr adelante los que quando andan buelven siempre hàzia tras? lib. 2. de consideratione.

mo de las cosas apetibles: vltra del qual no resta que apetecer.

De aqui se infiere por el contrario, que los hombres llenos de maldades están destituydos de todas las fuerças: pues no puedē llegar ro por la via de los vicios que escogieron, al fin desseado de la bienauenturança.

Y que es la causa porque los malos desamparan la virtud y se esperezen por los vicios? Es por ventura por no saber quan bueno y quan suaue sea seguir la virtud? i Si esta es la occasiō, q̄ cosa mas debil que la ceguera de la ignorancia? O por ventura saben lo que deuen hazer? Si que lo saben: pero engañados y atrahidos con la fuerça de las passiones, se apartan de la rectitud de la justicia, y se despeñan por todo genero de vicios. En lo qual se conoce bien claramente su flaqueza: pues no pueden templar sus desseos y recozer los en sus pechos, ni tienen vigor para resistir a los peccados.

Por ventura desamparan lo bueno, y se conuierten a los vicios sabiendolo y quiriendolo? Si assi obran mal: no tan solamē te dexan de ser poderosos, sino que totalmente dexan de ser. Porque los que se apartan del summo bien rr y vltimo fin de dōde todas las cosas tienē el

i Toca aqui Boecio los tres modos que ay de peccar, conuiene a saber, por ignorancia, por flaqueza, y por malicia: pone el mas malo a la postre que es peccar de malicia, y en el funda el no ser y la nada en q̄ dan de ojos los peccadores. Entonces (dize Seneca) es la infelicidad consummada quando no solamēte deleytā las obras torpes, sino que tambié agradan. Epist. 58.

10 *De pœna & impotentia malorum mira dicit. Pater noster Bernardus lib 5. c. 1. de consideratio. sic enim ait. Nec minus est Deus peruersorum pœna, quam humilium gloria. Est enim rationabilis quædā æquitatis directio, cui omnis prauitas insita, conturbetur necesse est. Vae oppositis voluntatibus solam suæ auersionis pœnā referentibus. Quid enim tam pœnale quā semper velle quod nunquā erit, aut semper nolle, quod nunquam non erit Nunquam quod vult obtinebit: & quod non vult in æternum sustinebit.*

11 *Gregorius in libro Moralium loquens de diabolo ait Quod diabolus beneditur nō esse, quia à summa essentia recessit, & per hoc quotidie exrescente defectu tendit ad non esse: quoniam ab eo quod verum est esse recessit. Verba Boetij hæc sunt. Sea hoc modo non solum potentes esse: sed omnino esse desinunt, &c.*

ser,

ser, viuir y mouerse) juntamente pierde el ser. [k]

Los malos pierden el ser.

§. *II.*

POssible seria que alguno se escandalizasse, oyendo nos dezir que los malos (que son los mas de los hõbres) no son, ni tienen entidad alguna. Pero ello es assi, aunque parezca marauilla y nouedad. Porque los q̃ son malos: yo no niego que son malos, mas no admito, ni puedo conceder que pura y absolutamente tengan ser. [12] Porque de la manera q̃ al cuerpo defuncto, ya que le llameys hombre muerto, no direys con verdad, sin aditamento; y absolutamente que es hombre. Assi ni mas ni menos vendre yo en q̃ a los hõbres viciosos los llamen hombres malos, pero que tengã absolutamente ser, no lo podre confessar. Aquello se dira puramente tener ser: que guarda la orden conueniẽte, respecto del summo bien y vltimo fin, a que le lleua y inclina la naturaleza. Pero lo que discrepa de esta naturaleza, ordẽ, y propriedad de las cosas: el ser que la misma naturaleza le daua, lo pierde. [13]

Pero diras o Boecio contradiziendo esto que te voy enseñando, que los malos pueden al-

K No se ha de entẽder que pierde el malo el ser de manera que se buelua a la nada de dõde Dios lo saco quando lo crio. Dizese perder el ser moral quanto al merecimiento y quãto a la imagen de Dios y semejança en que fue criado, la qual se pierde por el peccado: pues por el se haze el hombre semejante a las bestias como dize Dauid. Por esto dixo S. Pablo. Si no tuuiere charidad nada soy. Tratarase esto mas por estenso en el tratado tercero.

12 *Malum est determinatio distrahẽs sicut mortuum, vnde sicut cadauer est homo mortuus, non simpliciter homo. ita quencunque malum concedendum est esse malum, non tamen simpliciter habere esse, & hinc quod mali amittunt naturam, & esse quod fuerãt. Vt dicitur infra prosa. 3. S. Tho.*

13 *August. Inspexi (inquit) esse quidem omnia, quoniã abs te sunt. non esse autem, quoniã id quod es, nõ sunt. Mihi autem adhærere Deo bonũ est, quia si non manebo in illo, neque in me potero.*

gunas cosas. Lo qual no negare yo: pues pueden peccar. Mas esse poder, no se deriua delas fuerças naturales 14 que tienen: si no del defecto y flaqueza de las passiones y ignorancias que en ellos reynan.

Que la potencia para peccar es nada. §. III.

PVeden los malos hazer y obrar mal, y no lo pudierá por alguna via: si tuuieran vigor para durar con los buenos en los estudios de la virtud.

1 Y por esta razõ el poder peccar arguye mas euidentemente su flaqueza y imposibilidad. Como poco ha dixímos, el peccado es nada, y los malos en quãto tales no pueden sino el peccar: y assi es cosa manifiesta que su potencia se ocupa en la nada y es nada. 15 *Boccio.* Cosa clara es essa. *Philosophia.* Y porque entiẽdas o Boccio mas de rayz que virtud sea la de esta potẽcia que tienen para el peccado, aduierte lo que voy a dezir.

Atras dexamos difinido que no ay cosa mas poderosa que el summo bien, que es Dios. *Boccio.* Assi es (le respondi) *Philosophia.* Tambien diximos, que este summo bien, no podia hazer mal, y peccar. 16 *Boccio.*

1 Afligia de tal suerte a S. Augustin el no saber que potencia fuesse esta de poder peccar, q viene a dezir: que quando procuraua sacar el vigor de su entendimiento, del abismo y fondo de esta difficultad, se boluia a hundir otra vez: y haziẽdo fuerça muchas vezes por salir de el, se boluia a anegar otras tãtas. 7. confe. c. 3. Y en el c. 7. suspira y gime mas a la larga.

14 *Aug. Quis in me hoc posuit, & inseruit mihi plantarium amaritudinis, cum totus fierẽ a dulcissimo Deo meo? Si diabolus author, vnde ipse diabolus? 7. confes. c. 3.*

15 *Aug. Vbi ergo malũ & vnde, & qua huc irrepsit? Quæ radix eius aut quod semẽ eius? An omnino nõ est? Cur ergo timemus, & cauemus, quod non est?*

16 *Anselm. Qui potestid, quod sibi non expedit, nec ipsum decet: quanto plus hoc potest tanto impotẽtior & imperfectior esse conuincitur. Alioquin omnipotens Deus a cuius potẽit a excluduntur mala, & priuatiua: impotens esset.*

cita se dicho, que Dios no puede peccar. *Philosophia.* Aura alguno pues, que diga que los hombres pueden todas las cosas?
Boecio. Ninguno lo dira, sino es que aya perdido el juyzio. *Philosophia.* Pues esos mismos hombres pueden cometer peccados.
Boecio. Pluguiera a Dios que no pudieran. *Philosophia.* Conforme a esto, como Dios (que puede todas las cosas) obra solas las buenas, y no las malas: y los malos (poderosos en vuestra opinion) no puedan todas las cosas como Dios, y puedá peccar: luego el poder peccar, no arguye potencia sino impotencia.

A esto se junta que todas las potencias que tienen alguna entidad se han de contar entre los bienes apetecibles: y todos estos se ordenan al summo bien, como a cabeça y perfection de su naturaleza (segun auemos declarado) Mas la possibilidad de peccar en quanto tal, no se puede referir y ordenar al summo bien y vltimo fin. [m] Luego no se puede apetecer. Y es cierto que qualquiera potencia es apetecible por lo menos de aquel cuya es la potencia: consta pues conforme a esto, que la facultad y poder de los malos para el mal: no es potencia, ni tiene ser, ni bondad.

.m Quié me hizo? (dize S. Augusſt.) Por ventura no fue Dios el que me hizo? El qual no solamente es bueno y dulce, sino el summo bien y dulçura. Pues de dónde me nace el querer el mal y no querer el bien? Quien puso en mi alma este plantel de amargura? 7. conf. c. 3.

17 *Chrates dicebat nulla re philoſophiæ opus eſſe: eoq; pecuniam depoſuit apud Trapezitam, hac conditione, vt ſi liberi eſſent idiotæ traderet eam illis: ſin philoſophi, nummos diſtribueret in plebem, Laertius lib. 6. Laſſati ſumus in via iniquitatis & perditionis, & ambulauimus vias difficiles viam autẽ Domini ignorauimus. Sapien. 5. cap.*

De todas las coſas que auemos dicho, ſe colige clariſſimamente, la potencia tan grande de los buenos: y la flaqueza indubitable por todas las vias, de los malos: y conſta allende de eſto ſer verdadera aquella ſentẽcia celebre de Platon quando dize, que ſolos los ſabios y buenos pueden hazer y alcançar lo que deſſean 17 y que los malos (puesto caſo que executen ſus antojos y gaſten ſu vida en eſte afan [n]) no ſeran jamas poderoſos para henchir los ſenos anſioſos de ſus deſſeos. Hazen verdaderamente lo que les parece, danſe ſin freno a los deleytes: y por eſta via ſoſpechan que llegaran al vltimo fin que naturalmente deſſean. Mas es impoſſible alcãçarlo: porque los peccados no ſon caminos para la bienauenturança.

Metro II. del libro quarto, donde la Philoſophia pinta la potencia falſa de los malos en la mayor de todas, que es la de los Reyes.

Quos vides ſedere celſo
Solij culmine Reges,
Purpura claros nitente,
Septos triſtibus armis,
Ore toruo comminantes,

SI alguno quitare con la conſideracion de encima de los ſoberuios Principes, las cubiertas del ornato curioſo y vano: los que vee eſtar ſenta-

n Viendo los malos loq̃ en la otra vida paſſa (dize el Sabio) ſe turbaran con vn terrible horror, gemiendo con la anguſtia que tendran, y diziendo. Erramos del camino de la verdad: y cãſamonos en el camino de la maldad y de la perdicion. Que prouecho nos truxo la ſoberuia? o que nos acarreo de bien la jactancia de las riquezas? Paſſaró todas aquellas coſas como ſombra. Sapien. 2.

dos

Rabie cordis anhelos,
Detrahat siquis superbis,
Vani tegmina cultus:
Iam videbit intus arctas
Dominos ferre cathenas.
Hinc enim libido versat
Auidis corda venenis:
Hinc flagellat ira mentem.
Fluctus turbida tollens
Meror aut captos fatigat
Aut spes lubrica torquet,
Ergo cũ caput tot vnũ:
Cernas ferre tyranos:
Non facit, quod optat ipse:
Dominis præssus iniquis.

dos en la cũbre y trono real claros y glorioſos, con purpura reſplandeciente (deuida a ſolos los Reyes) rodeados por todas partes de triſtes y eſpãtoſas armas, arrojãdo amenazas ſobre los triſtes y miſerables, con cruel y feroz aſpecto, ſedientos por la ſangre humana como lo demuestran los eſpumajos y rabia del coraçõ: deſcubrira y hallara, que los q̃ vſurpan titulo de ſeñores: tienen alla dentro aherrojados los coraçones [a] con cadenas peſadas, y con apretados cordeles de vicios abominables. [b] Por vna parte la luxuria afflixe y trae captiuas a ſu volũtad, las entrañas deſtos tyranos cõ açucarados veneños. Por otra parte, la ira deſſaſſoſſegada açota ſus entẽdimiẽtos leuãtãdo mil olas de diſturbios: o cõ infortunios, los fatiga la triſteza: ò la eſperãça cõ ſubidos pẽſamiẽtos los atormẽta

Como veas pues ò Boecio cargar ſobre vna cabeça tãtos tyranos, y q̃ vn Principe tiene ſobre ſi tãtos ytã baruaros ſeñores, acaba de perſuadirte a q̃ es flaco ſu poder, y q̃ no haze lo que quiere, [c] el que eſtà rendido a los vicios y peccados.

Proſa III. del lib. 4. dõde muestra la Philoſophia como los malos ſiẽpre ſon affligidos: y los

a Ningun ſeñor mãda coſas inhumanas como el peccado. Confunde tu alma en vano y ſin cauſa, offende a Dios no conozcas a tu padre ni a tu madre. Quitada la verguença trata de perſeguillos. Eſtos y otros como eſtos ſon los mandamientos dela auaricia y de los vicios. Chriſoſt. hom. vlt. ſuper. 1. ad Timot.

b Diogenes dezia, q̃ entre los ſieruos y los ſeñores malos, no auia diferencia: ſino ſolo en q̃ los ſieruos ſeruian a los ſeñores y los ſeñores a los vicios que ſon crueles tyranos. Laertius lib. 6. Nueſtro P. S. Bernardo a propoſito deſto dize en el ſermon. 4. ſuper miſſus eſt: que la auaricia y los demas vicios le querian captiuar, y que todos peleauan ſobre cuyo eſclauo auia de ſer: bueluеſe a Dios y pidele entrañableméte que el ſea ſu Rey y ſu ſeñor.

c Pub. Mimo. dize. Quieres tener grande poder y grande honra? Yo te dare vn grãde imperio. Mandate a ti.

buenos premiados y regalados,

NO has notado ò Boecio en quanto cieno de torpezas, y en quanta vileza, [1] se rebuelcã los hombres viciosos: [a] y con quanta claridad resplandezcan los buenos? En lo qual (sin passar mas adelante) se echa bien abiertamente de ver como la virtud trae cõsigo los premios de la gloria, honra, gusto, reuerencia y libertad, y como la malicia trae por su parte tambien los castigos de infamia, menosprecio, y amargura.

En todas las obras q̃ se hazẽ en gracia de algũ fin: el mismo fin es el premio deuido y justo de tales obras, sin q̃ en esto interuenga injuria ni agrauio: de la manera q̃ la corona propuesta a los q̃ corré en el lugar del estadio [2] señalado para esto, es el premio justo del q̃ se aventajare a los demas. [3] Y como prouamos arriba, la bienauenturança y el biẽ son lo mismo, luego el mismo bien, es el premio de los actos humanos. Como este bien pues no se pueda despegar de los buenos (porque no se podria con razon llamar bueno el que careciesse de bondad) bien se sigue que a las buenas costumbres no desampararan sus premios particulares. [4] Conjurense pues y bramen los malos quanto quisieren con

1 *Seneca. Vitia tua orote mi Lucili persequere sine modo, sine fine: nam illis quoque nec modus est, nec finis: quæ si extra bi nequirent: cor ipsum cum illis reuellendum erat. Epist. 52.*

2 *Stadium est spatium CXXV passuum.*

3 *Seneca. Proposit ũ est nobis secũdum rerũ naturã viuere: & Deorum exemplũ sequi. Vij autem quodcunque faciunt: in eo nihil præter ipsam faciendi rationem sequuntur. Nisi forte existimas illos fructum operum suorum ex fumo extorum, & thuris odore percipere. lib. 4. de bene. ca. 25. lege ipsam Senecã supra in hoc. 4 lib prosa 2. num. 5. margine.*

a Seneca nuestro Español. Aunque los Dioses (dize) me dieran licẽcia y me perdonaran: yo no peccara: por sola la torpeza del peccado. Y no me espanto que diga esto: porque amonestando el mismo Seneca a Lucilo que despidiesse de su alma los peccados le dize: Que si de otra manera no se pueden echar sino es arrancando el coraçon, que lo arranque y eche de si con todos los peccados que tiene depositados en el. Epist. 52.

tra los buenos: que no se les cayra a los virtuosos por mas que hagan la corona de la cabeça, 4 ni se menoscabara el premio de su bõdad: porque la maldad agena no tiene fuerças, para robar el resplandor interior, y la gloria que acõpañan siempre a los animos virtuosos.

Si este premio y resplandor lo mendigaran fuera de si los buenos, y se holgaran con la gloria de las opiniones y lẽguas agenas: [b] vn hombre ò otro ò los mismos que dan los premios (q̃ quisieran que no quisieran los virtuosos) se los pudierã boluer a quitar. 5 Mas como la virtud y la bondad seã el premio y gualardõ proprio de los buenos: entõces tan solamẽte careceran de premio: quando por su propria volũtad dexarẽ de ser virtuosos. Vltimãmẽte como el premio se apetezca debajo de razõ de bien (q̃ es el motiuo vniuersal de nr̃a volũtad) quiẽ tẽdra por incapaz de premio y priuado del al q̃ tiene bõdad y virtud? Ninguno de verdad. Luego no los malos, si no los buenos recibẽ el premio de sus buenas obras. Y q̃ premio si pẽsays? el mayor y mas hermoso de quãtos se puedẽ imaginar. Acuerdate Boecio de aq̃l illustre corolario q̃ te declaramos atras: 6 y aprouechate d̃l d̃sta manera.

4 *Seneca de vita beata. Gemite & infœlicẽ linguam bonorum exercete conuitio: instate commordete citius multo confringetis dentes, quam imprimetis.*

5 *Epist. 114. Seneca. Nil ad rẽ pertinet (ait) quam multi æquitatem tuam nouerint. Qui virtutem suam publicari vult: ne virtuti laborat, sed gloriæ. Non vis esse iustus sine gloria. At me Hercule sæpe iustus esse debebit cũ infamia: & tũc si sapis mala opinio bene parta, delectat.*

b Nuestro P. S. Bernardo dize, que los necios que situan su gloria en las alabanças del vulgo, son como la luna. La luna està llena, menguada, y otras vezes no parece y es fria: assi los vanagloriosos, sõ algo mucho y nada acerca del vulgo. Pero los virtuosos sõ como el sol siẽpre llenos de claridad interior, no prestada, y de calor diuino. Sermo. de natiui. Ioan. Baptistæ.

6 *Lib. 3. prosa. 2. §. 2.*

Como sea cosa cierta y aueriguada (como auemos dicho muchas vezes) que el bien es lo mismo que la bienauenturança, es tambien cosa cierta, que los buenos por el mismo caso que son buenos, son ni mas ni menos bienauenturados. Y los que son bienauenturados, son tambien Dioses c por participacion. Es pues el gualardõ de los buenos tan alto y tan soberano, que ni los tiempos largos lo cõsumiran, ni potestad alguna disminuyra su grandeza, ni la malicia de los hombres escurecera jamas su resplandor, ni les estoruara hazerse Dioses. *

* Senec. Animus [illegible] Deus in humano corpore hospitantes.

c Los buenos son bienauenturados en esta vida por la charidad en la qual consiste la bienauenturança començada: y por la gracia son hijos adoptiuos de Dios, y Dioses, por participacion. Lo qual no pueden perder en todos los trances como aqui dize Boecio, sino es q̃ ellos quieran dexar de ser buenos. De aqui mano aquella celebre paradoxa de S. Chrysostomo. Ninguno recibe daño sino de si mismo.

Passando pues assi como lo auemos dicho, que los buenos nunca carecen de premio y gualardon: ningun vicio podra euadir de la pena inseparable que acompaña siempre a los malos. Porque como el bien y el mal, y la pena y el premio se hagan frente y se opongan entre si: lo mismo que auemos dicho de la bondad y del premio, ha de corresponder por el contrario en la malicia y en la pena. De suerte que como diximos, que la virtud era el gualardon propio, intrinseco, y natural de si misma: assi necessariamente auemos de dezir, que la misma maldad es la pena, el castigo y la vengança d de los malos. Y

d [illegible] Quomodo [illegible] hominis [illegible] supplicium [illegible]? Respondet [illegible] Quam [illegible] tormentum.

e S. Aug. lib. [illegible] conf. [illegible] Pensauan que cometian los peccados sin ser castigados con la misma ceguedad con que los cometian, y padecian mayores daños que los que hazian.

Item mas. El que padece alguna pena no pone duda en que padece algun mal: porque la pena en tanto lo es, en quanto es mala y disconuiniẽte. Si los malos pues se quieré mirar a si mismos sin lisonja, podran por ventura persuadirse a que estan libres de todo genero de castigo y de mal aquellos a quien el vicio (que es el extremo de todos los males) no solamente los inficiona, y da nombre de viciosos, sino que los tiene empedernidos, ciegos, tristes, [e] atosigados, y llenos de mil calamidades? 9

Contempla Boecio fuera de esto la pena que acompaña a los viciosos, por la doctrina cõtraria que te enseñamos de los buenos. Ya sabes q̃ todo lo que existe, tiene ser y permanece es vno: y que lo que es vno, es bueno necessariamente (como poco ha lo aprendiste) A lo qual se consigue, que lo que tiene ser: ha de ser bueno tambien. Y de este modo todo aquello que desamparare el bien: ha de perder luego el ser. De aqui se colige que los malos quando peccan, dexan y pierden el ser que antes tenian: por quanto se apartã del bien. Y (como lo demuestra la forma humana corporal que les quedo) parece auer sido hom

9 *Lib.1. de tranq. vitæ c.2. Innumerabiles proprietates vitiorum sunt (ait Seneca) sed vnus effectus displicere sibi. Idem lib.4. natu. quæ. Ipse te cõsule vera an falsa memoraueris. Si vera sunt coram magno teste laudatus es: si falsa, sine teste derisus es.*

e Mandastes lo vos señor (y ello passa assi dize S. Augu.) que el animo desordenado sea pena y verdugo de si mismo: vn Philosopho fue a buscar a vn criado que auia ausentadose: y hallole moliendo en vna tahona: y dexole alli, diziendo, que no queria otra mayor vẽgança de el.

bres de razon. Y assi quando se transformaron en la malicia: perdieron juntamente la humana naturaleza, 10 la qual no se puede auentajar en los malos ni leuantarse sobre si (porque sola la bondad tiene virtud para leuantar los hombres hasta cõuertirlos en Dioses) Por donde es fuerça que la maldad que desquicio a los malos de la condicion humana y de la razon: los aceuile y conuierta en naturaleza y condicion de bestias. f

A esta causa no has de creer que es hombre sino bestia fiera, al que vieres transformado en los vicios. El que ardiendo en auaricia roba violentamentamẽte las riquezas agenas: di que es semejante al lobo carnicero. El hombre feroz, y inquieto que no exercita la lengua sino en pẽdencias: al perro se puede comparar. El que anda acechando occultamẽte, y se deleyta por auer tomado a hurtadillas y cõ cautelas lo guardado: igualalo cõ las raposas. 11 El que no puede templar la ira, y que en lugar de hablar, brama: creã que trae embestido el animo del leon. El temeroso que huye del ayre, y tiẽbla donde no ay que temer: tenga se por semejãte a los ciervos. El hombre perezoso, bronco y tardo, viue la vida de vn jumento.

10 *Intellectus est quid diuinum, per quem ascẽdimus ad Deum: & sensus in quantum non obedit rationi est quid brutale per quem redigimur infra naturam humanam. Vnde Boetius de summo bono. Væ vobis hominibus: qui de numero bestiarum computati estis. Diuinũ quod in vobis est nõ cognoscentes per quod ad superiora ascenditis & Deo similes estis.*

11 *Aristoteles affirmat: homo iniquus decies millies peior est bestijs.*

f De la manera que faltando el Sol: la luz de las otras estrellas, no nos estorua la noche, y obscuridad (como dixo Heraclito) Assi faltando en los hombres el entendimiento, y la razon: aunque los sentidos estẽ enteros, no se differencian de las bestias. Plut. de fortuna.

to. El inconstãte, y liuiano que por horas muda de parecer y emprende differentes exercicios: no se differencia de las aues que buelan. Finalmente el hombre que se zabulle debajo de los deleytes y luxurias feas y abominables: es en todo semejante a los puercos suzios que se rebuelcá y deleytan con el cieno.

Y assi succede que dexando el malo de ser hombre, porque desampara la virtud y la razõ como no puede subir a conuertirse en la naturaleza diuina se conuierte en bestia. 12

Metro III. del libro quarto, donde muestra la Philosophia la transformacion de los hombres en bestias con vna fabula de Ouidio.

EL viento oriental Euro, forço las velas del nauio de Vlisses Naricio el capitan: y las demas naues (que anda uan con la furia de la tempestad errando por el pielago) a que llegassen a cierta Isla, donde residia la Diosa Circe [a] la qual por su belleza y hermosura se dezia ser hija del Sol. Esta Diosa mezclo ciertos potages, con sus encantamentos, para darlos

12 *Loquens de viro iusto Chrisosto. hom. 22. super Genesim ait. Hic enim solus homo, cæteri autem non homines sed humanam gerentes formam, & ex hominibus in bestias mutati malitia voluntatis generositatẽ naturæ amisserũt. Dauid Nolite fieri sicut equus & mulas. Christus Dominus. Nolite proijcere margaritas ante porcos, & dicite vulpi illi.*

Vela Neritij ducis
Et vagas pelago rates,
Eurus appuit insulæ.
Pulchra qua residens
Dea
Solis edita semine,
Miscet hospitibus nouis
Iacta carmine pocula.
Quos vt in varios modos.

a S. Augusf. La Diosa Circe se caso có vn rey: al qual mato con veneno. Por esso los vassallos la echaron del reyno, y fue a parar a vna Isla del mar Oceano, y alli vsaua de su mala arte. Homero, Virgilio, Theutuo, y otros poetas, hazẽ mencion de esta Diosa y de los compañeros de Vlyses. S. Aug. y Viues, de ciuita. Dei, l.b. 8. c. 17.

Vertit heruipotens manus
Hunc aprifacies tegit
Ille Marmaricus leo
Dente crescit & vnguibus,
Hic lupis super additus
Flere dum parat, vlulat
Ille (tigris vt Indica)
Tecta mitis obambulat,
Sed licet varijs malis:
Numen Archadis alitis
Obsitum miserans ducē
Peste solucrit hospitis,
Iam tamen mala remiges,
Ore pocula traxerant.
Iam suis cerealia.
Glande pabula verterant.
Et nihil manet integrū,
voce, corpore, perditis,
Sola mens stabilis super est:
Monstra quæ patitur, gemit.

a los nueuos huespedes.

Beuen de ellos los compañeros de Vlises: y al mismo punto los conuirtio en varias figuras de animales la mano de Circe poderosa, en yeruas magicas. [b] A este cubre la figura y cara de jabali: El otro conuertido en fiero leon Affricano, de la prouincia de Marmaria, le crecen los dientes y las vñas. El otro con gesto de lobo: quando se enternecia para llorar, aullaua. El otro se passea mãso por las casas: pero con figura de tygre ferocissimo de la India. Y puesto que la Deidad misericordiosa de Mercurio (cõ sus alas en los pies que es reuerenciado en Archadia) llena de piedad, librò al capitan Vlises (rodeado de tantos males) de la pestifera arte de aquella encantadora, mas no pudo fauorecer a los compañeros: los quales ya auian beuido el veneno en los vasos que Circe les offrecio.

Ya los que entre ellos tenian figuras de puercos dexauan el pan, y corriã tras las vellotas: ya transformadas las vozes de todos y los cuerpos: no auia quedado cosa en su ser: solo perseuero sin menoscabo el entendimiento en la parte superior. El qual gemia amargamente las monstruosas transmutaciones, que

b Esta transformació en animales, no puede ser, quedando el alma racional en el hombre: porq̃ no puede auer dos formas substanciales en vn subjecto: ni es possible que el cuerpo humano se organize como el de la bestia: y que la anima racional informe aquel cuerpo dispuesto de aq̃lla manera: porq̃ el anima racional requiere sus particulares disposiciones por ser acto del cuerpo organizado en cierta forma (segun Aristote.) Y assi todas estas illusiones se reduzen a la fantasia. S. Aug. vbi supra. cap. 18. trata de estas transmutaciones de Circe, y de otras: y dize que son phantasticas, y trae exemplos y dichos, de los que padecieron estas illusiones, y de como los demonios lleuauan las cargas que parecen lleuar estos animales phantasticos, &c.

le atormentan.

O leuem nimiũ manum
Nec potentia gramina,
Membra quæ valeant licet,
Corda vertere nõ valẽt.
Intus est hominum vigor:
Arce conditus abdita,

O mano sobremanera liuiana, o potestad flaca. No se han de tener por fuertes y venenosas las yeruas: que aunque transforman los cuerpos, no peruierten los coraçones. Alla dentro está el vigor de los hombres escõdido en el alcaçar secreto del alma, y de la razon.

Hæc venena potentius
Petrabant hominẽ sibi
Dira, quæ penitus meãt
Nec no ensia corpori
Mẽtis vulnere sæuiũt.

Otras beuidas conozco yo mas venenosas, que son los vicios. Estos encãtan la parte mas noble de los hombres: y la transforman en si mismos. [c] Passan adelante estos crueles tyranos sin hazer daño en los cuerpos: y encarnizados en las almas, las matan.

c Perdida el alma, aũque quede el cuerpo, no ay hambre: pero trasformado el cuerpo, si queda el alma sin lesion, perseuera toda via el ser de hombre, que es ser racional. Y por esso se dize, ser mas venenosa la trasformacion de los vicios que peruierte la razon. S. Tho.

Prosa IIII. del libro quarto, donde la Philosophia prueua que los malos son miserables quando cumplen sus apetitos, quando se quedan sin castigo, y quando persiguen a los buenos.

Boecio. En acabando que acabo su canto la Philosophia, cõcedo (dixe yo) ser verdad clara lo que se ha dicho: ni hallo que se haga injuria y sin razon a los viciosos affirmãdo de ellos, que dado que con-

seruen la figura de hombres en los cuerpos, segũ la qualidad de los animos peruertidos, se transformen con los vicios en brutos animales. Pero no quisiera yo que el animo cruel de los hombres facinorosos (que se embrauecen como fieras cótra los buenos) tuuiera lugar de executar sus dañadas intenciones. Padecierã solos ellos las penas de sus peccados: sin repartirlas con los innocentes.

Philosophia. No les es concedida essa licencia (respondio la Philosophia) como yo lo declarare en su proprio lugar: y si essa facultad y licencia que tienen (al parecer de algunos) se quitara a los malos: grandissima parte de la pena que atormenta sus entrañas, se les disminuyera, y aliuiara. 1 Porq̃ ello es assi verdad, (aunque a alguno parecera increyble) que los malos son mas infelices y miserables cumpliendo sus malos desseos, [a] que si no los pudierau cumplir, ni se les diera lugar a ello. Porque si es grande infelicidad auer querido el mal, mucho mayor sera, poderlo poner despues por obra, 2 que a faltar este poder, el effecto y la obra que la voluntad miserable desseaua, no viniera a ponerse en execucion. [b]

Pues como cada cosa de estas

1 *De amicis Dei dicit, Psalmista. Domine Deus noster tu exaudiebas eos Deus tu propitius fuisti eis, & vlciscens in omnes adinuentiones eorum. De inimicus autem alibi dicit. Ibunt in adinuentionibus suis.*

2 *Potestas ad effectũ (suppositio actu malo voluntatis) addit miseriã, & similiter effectus, & actus exterior: quia actus exteriores addunt malitiam extensiue ad malitiam actus interioris (licet non nouam) vel multiplicant, vel intendunt actus interiores occasionaliter seu obiectiue. De his S Tho. 12.*

a Grande castigo de Dios es dexar a los malos lleuar adelãte sus inuenciones. Apartose me zelo de ti (dize Dios) ya no me enojare jamas cótigo. Ezech. 16.

b S. Aug. dize sobre el Psal. 26. que muchos son mas miserables gozãdo lo que aman, que careciendo de ello. Por ser cõpañera de la maldad la miseria. Dize tambien sobre el Psal. 32. Estos hõbres peruersos no solamente quieren ser malos, y no quieren ser miserables (lo qual no puede ser) sino que por esso quierẽ ser malos por no ser miserables, y por dõde huyen de la miseria, caen en ella.

tres, conuiene a saber, voluntad, potestad, y effecto, tenga su particular miseria, es cosa forçosa auer de ser affligidos cõ tres generos de infortunios, los que vees que quieren, y puedẽ, y ponen por obra la maldad.

Boecio. Yo vengo (dixe) y cõsiento en todo lo que nos enseñas, mas no dexo de desear vehementemente q̃ carezcan presto los malos de este infortunio: y se les quite la possibilidad de poner por obra sus malas intenciones. *Philosophia.* Careceran (dixo la Philosophia) de essa miseria, mas presto que tu por ventura querras: [c] o que ellos piẽsan. Porque en tan cortos terminos de vida como son los que viuimos: no puede auer cosa que tanto dure ni plazo tan largo: q̃ el animo que nunca muere lo juzgue por tal: mayormente si lo compara con la eternidad.

Cada dia vemos las grandes esperãças y las machinas immẽsas de maldad, ser destruydas y acabadas, con fines y desastres repentinos: lo qual ciertamẽte pone raya a la miseria delos malos. Porque si la maldad haze miserables, necessariamente ha de ser mas miserable el que durare en ella por mas tiempo. 3 Y yo tendria a los malos por infelicissimos si no se atajasse su malicia:

c Los buenos no desean que se acabé las persecuciones por los prouechos que sacan dellas. Pero como Boecio no auia oydo esta doctrina, le dizẽ la Philosophia, que por ventura querra (quando la sepa) que no cessen los malos de perseguirle.

3 *Aug. lib. 5. confes. c. 8. Hoc miseriores eos ostendens, quo iam quasi liceat faciunt, quod per tuam legem nunquam licebit. Et alibi. Quid miserius misero, no miserãte se? Seneca diffusius miseriam describit malorum lib. de tranquil. vitæ. c. 2. Inter alia scitu digna ait. Hinc illud est tædium & displicentia sui, & nunquam residẽtis animi volutatio: & odij sui tristis ac egra patientia: vtiq; vbiq; causas fateri pudet, tormenta introrsus egit verecundia, in angusto inclusæ cupiditates sine exitu se ipsas strangulant, &c.*

aun-

aunque fuesse con la muerte postrera. [d] Si lo que concluymos de la miseria es verdad, que el mal tanto es mayor, quanto se dilata por mas tiempo: sera infinita segun esso la malicia: que constare ser eterna. Y fuera eternala miseria de los malos si con la muerte corporal no se acabara.

Boecio. Entonces yo espantado de tan nueua doctrina, le dixe. Marauillosa es verdaderamente por vna parte la collection que hazes, y por otra difficultosa de creer. Sin embargo conozco y confiesso, que symboliza esta doctrina con lo que cōcedimos primero. *Philosophia.* Bien difficultas [e] o Boecio: pero el que tiene por negocio duro cōceder alguna conclusiō: [4] sera razon que muestre auer precedido falsedad en los principios de dōde mana: o que el modo y forma de coligir la conclusion que necessariamente se sigue de las proposiciones propuestas, no es efficaz y legitima: de otra suerte cōcedidas las premissas, no ay porque se le haga mal al que las concedio: assentir a la conclusion.

Mas dichosos son los malos quando son castigados, q̄ quādo se quedan sin castigo. §. I.

d Iamblico el Philosopho. Los bienes que el vulgo tiene por tales, no son bienes antes son males. Y el mayor de los males y immortal sera posseer perpetuamente los bienes sin que falte alguno, sino los acompaña la justicia y toda virtud. Pero no sera tā grāde el mal si semejantes hombres fueren arrebatados en breue tiempo de entre los vicios. Dicho es de vn Gentil.

e No difficultaua en esta doctrina vn Philosopho Pythagorico: que auiendo lleuado fiados vnos çapatos, quando boluio a pagallos, hallo que era muerto el çapatero; fuesse con el dinero, gustoso de no hallar al acreedor viuo, por quedarse con ello. Affligiendole despues la mala consciencia, boluio a la casa del diffuncto, y arrojando el dinero dentro dixo a si mismo. Para ti viue el q̄ para otros es muerto. Erasmo en las Apoph.

4 *Restrita est apud logicos, quod concessa maiori & minori in bona consequentia, conclusio negari non potest.*

Y Si lo dicho te causa tanta admiracion; no creo la causara menor lo que te quiero dezir: lo qual se sigue igualmente y con la misma necessidad (que lo que acabamos de enseñar) de las proposiciones y verdades auerguadas atras.

Boecio. Que es esso le pregunte? *Philosophia.* Que los malos son mas dichosos quando son castigados por sus delictos, 5 que si no se tomasse de ellos vengança con la pena que de justicia merecen: f Y por lo dicho no quiero; que passe a alguno por pensamiento, que yo me mueuo a publicar esta doctrina tan extraordinaria: por razon de dos prouechos q̃ regularmẽte trae cõsigo el castigo: cõ el qual se corrigen las malas costũbres de los viciosos, reduziendose a la rectitud de la razon con el temor de la pena 6 y demas de esto los que veen el castigo escarmientan, y toman exemplo, y huyen de las culpas merecedoras de aquellas penas. 7 Por otra razon y de otro cierto modo juzgo por mas miserables a los malos quando se quedan sin castigo, aunque no interuenga razõ alguna de correction de costumbres: ni se tenga atencion al

5 *Seneca. Hos itaque Deus quos probat, quos amat, indurat, recognoscit, exercet. Eos autem quibus indulgere videtur quibus parcere: mortes vẽturis malis seruat. Erratis si quem iudicatis exceptum. Veniet ad illum diu fœlicem, sua portio.*

6 *Virga disciplinæ fugat stultitiam, ait scriptura.*

7 *August. Dum dormit disciplina, dormit impunita nequitia. Pestilente flagellato sapiẽs sapientior erit. Prouer. 10.*

f El peccado (dize S. Chrisost.) es postema, y el castigo, el hierro medicinal. De la manera pues que el que tiene vna postema siente mal y dolor sino se la abren, y lo mismo si se la abren: pero sin comparacion es mayor el mal sino le toca el hierro: Assi el peccador sino es castigado, es el mas miserable de todos. Hom. 7. ad popu. Antiochenum.

exemplo y escarmiento de otros. 8 *Boecio.* Que razon y que modo puede auer fuera de los referidos? Entonces dixo ella. *Philosophia.* No concedimos arriba que los buenos son bienauenturados, y que los malos son infelices? *Boecio.* Assi es le respondi. *Philosophia.* Conforme a esto si a la mala vida y miseria de alguno de los malos se añade y junta algun bien, por ventura no sera este hombre por razon de aquel bien mas dichoso y bien afortunado, que no aquel que padece la miseria pura solitaria y sin mezcla de bie? *Boecio.* Assi me parece. *Philosophia.* Y que diremos de este desuentura do que carece de todo bien, si fuera de los males que le hazen miserable, se le añadiesse otro mal? Por ventura no le tendriamos por mas infeliz que aquel cuya malicia se templa y aliuia, con la participacion de algũ biẽ? *Boecio.* Porque no? *Philosophia.* Pues auras de saber, q̃ los viciosos quando son castigados tienẽ algo de bien anexo: conuiene a saber, la pena: 8 la qual es buena por razon de la justicia que en ella resplandece: 9 y quando essos malos se quedan sin castigo, tienen anexa y añadida otra suerte de mal vltra de la malicia que tenian: y es

8 *Pythagoras dicebat: Virum iniquũ plus malì pati afflictum conscientia, quam eum qui corpore castigatur, & cæditur. Multo quidem grauiores sant animi morbi, quam corporis morbi. Stobeus serm. 22.*

9 *S. Tho. p. p. q. 48. ar. 6. & q. 49. 1. & 12. q. 87. art. 7. Vbi agit de malo pœnæ, & affirmat, quod malum huiusmodi est bonum ordinatum a diuina prouidentia in gloriã Dei.*

g Platon declara esta verdad con primor in Gorgia diziẽdo, ser vno castigado es ser libre de vn grãdissimo mal qual es el peccado: los que padecen penas en este mundo (como acontecio a los Troyanos por el adulterio) o en el otro, reciben prouecho ellos y todo el mundo, porq̃ se castiga la maldad (que es cosa buena ser castigada) y la justicia es restituyda en su lugar.

carecer de castigo: lo qual has confessado ser malo, por razon de la injusticia que dissimula sus faltas. *Boecio.* No lo puedo negar. *Philosophia.* Luego los malos son mas miserables quando contra justicia se vsa con ellos de falsa misericordia, y se passan sin castigo: 10 que quando se toma vengança de sus culpas con la deuida, y justa pena. Y passando mas adelante. Aueriguada cosa es, que ser castigados los malos, es cosa justa: y escaparse de los castigos, es cosa injusta. *Boecio.* Quien lo negara? *Philosophia.* Tampoco negara el que esso concediere, que todo lo que es justo es tambien bueno: y por el contrario que lo que es injusto, es tambien malo.

Boecio. Todo esso se consigue con euidencia (dixe yo entonces) de las verdades que concluymos poco ha: pero ruegote (o Philosophia) que me digas si las animas de los malos despues de la muerte de los cuerpos, hã de padecer algunos tormentos fuera de los que padecen en esta vida.

Philosophia. Y muy grandes respondio. De los quales vnos seran rigurosos y eternos, 12 y otros seruiran de purgar piadosamente las animas. Pero no

10 *Misereamur impio & non discet facere iustitiam in terra sanctorum iniqua gessit, nõ videbit gloriam Domini. Misericordiam hãc ego nolo (ait Pater noster Bernardus ser. 42. super Cant. super omnẽ iram miseratio ista sepiens mihi vias iustitiæ.*

12 *Si impij (ait Chrisosto.) futura supplitia minime præsentiunt, sed delectantur, ne mirum tibi sit. Etenim qui insaniunt, & phrenesim patiuntur: si certe multas, & miserandas in semet iniurias dũ inferunt ob quæ facta alijs lachrymas cient ob ea quidem ipsi & insolescunt: nec tamẽ dixerimus eos propterea supplicio liberatos, sed hoc ipso nomine pœna grauiori affligi, quod ne ipsi quidem norint, &c. Hom. 4. in episto. ad Rom.*

soy de parecer, que por ahora se trate de las penas que se deuen a las almas despues de la muerte.

Lo que hasta aqui auemos dicho (si has estado aduertido) va ordenado a sacarte de tus falsas opiniones, ya que conozcas que la potestad delos malos (que te parecia cosa indignissima, y agena de toda razon que a estos se diessen) es ninguna: y a que veas como nunca estan libres de la pena de sus delictos, [h] los que te querellauas porque se quedaua sin castigo 13 y que la potestad que tenia para obrar mal y affligir a los buenos (que tu rogauas no se alargasse) vengas a dezir, que es mas infeliz mientras mas larga: y infelicissima si fuere eterna. Y demas de esto entiendas como son mas miserables los viciosos con la injusta dissimulacion quando no son castigados, que con la justa vengança de sus culpas quando por ellas los atormentan. A la qual doctrina se consigue finalmente, que entonces son afligidos los malos, con mas graues y mas aceruas penas: quando creen (los hombres que no lo entienden) que se quedan sin castigo. 14

Boecio. Entonces dixe yo. Quando considero con particu-

h Si las cosas que hazes son honestas (dize Seneca) sepan las todos: si torpes: que importa q̃ ninguno las sepa, sabiendolas tu. O miserable de ti si menospreciás este testigo. Epist. 43.

13 *Exemplo quodcũ què malo committitur: ipsi.*
Displicet authori. Prima est hæc vltio quod se
Nemo iudice, nocens ab
solvitur, improba quamuis,
Gratia fallacis prætoris vicerit vrnam.
Iuuenalis.

14 *Male de nobis actumerat, quod multa scelera legem & iudicẽ effugiũt. & scripta supplicia, nisi illa naturalia & grauia de præsentibus soluerent & in locum pœnitentiæ timor cederet. Seneca epis. 98.*

lar

lar atencion (o Philosophia) tus razones, creo que no se puede dezir mayor verdad. Mas si buelvo los ojos a los juyzios y aprecios de los hombres, ¶ qual sera aquel a quien no parezca que no solamente, no se hã de creer cosas tan exorbitantes, pero ni aun oyrse? *Philosophia.* Assi es (dixo ella) Porque los vulgares que tienen los ojos acostumbrados a las tinieblas delas passiones, no pueden leuantar la vista del entendimiẽto a la luz de la verdad clara y resplandeciente, semejãtes en todo a los buhos y lechuzas: a quien alumbra la noche y ciega el dia.

Mientras estos hombres no perciben la orden que resplandece en las criaturas, y la prouidẽcia del cielo, que las rige, ocupados a la contina en mirar sus affectos tenebrosos: k tienen por bienauenturança la licencia para el mal, y el poder effectuar los delictos concibidos, y quedarse despues de cometidos, sin pena ni tormento. 16

Mas tu Boccio mira con atẽcion lo que establece la ley eterna, y la diuina prouidencia. Si applicares tu animo a las virtudes (que es lo mejor que se halla en el mundo) no tendras necessidad de Principe de la tierra que agradezca, alabe y gualar-

¶ *Quæramus quid optimum factu sit, non quod vsitatissimum: & quid nos in possessione fœlicitatis æternæ constituat, non quid vulgo, veritatis pessimo interpreti probatum sit. Vulgus autem, tam clamidatos quam coronatos voco. Non enim colorem vestium, quibus prætexta corpora sunt, aspicio: oculis de homine non credo.* Seneca de vita beata.

16 *Nec vllum scelus, licet illud fortuna exornet muneribus suis licet tueatur ac vendicet impunitum est: quoniam scelerus in scelere supplicium est.* Seneca epist. 98.

i Plutarcho dize, que los males del cuerpo los declara la razon q esta sana: pero los de el alma no ay quien los diga ni conozca; porque la razon que los auia de dezir, esta doliente. Ninguna cosa assiente en mi animo con mas cuydado (dize Socrates) como no doblar ni conuertir mi vida y costumbres a vuestras opiniones. Seneca lib. 1. de vita beata. c. 26.

K De la manera que en la noche quitada la cãdela, vemos y juzgamos lo mismo del leño, y del plomo, del hierro, de la plata, y de las perlas preciosas (dize Chrisost. ho. 4. in Ioannem) assi los q viuen viciosamente, no disciernen la fuerça y la virtud de la modestia, y de la sabiduria. En las tinieblas no tienen gracia y resplandor las perlas preciosas no por su culpa sino por falta de los ojos tenebrosos.

dome tus buenas obras. Porque tu mismo te leuantaste à ti mismo, y te añadiste y jũtaste à principes mas excellentes, y te boluiste Dios.

Pero si tus estudios se emplearen en los vicios, y en su baxeza, no busques fuera de ti verdugo que te atormente: que tu lo eres de ti mismo degenerãdo de tu ser, y despeñando te por las vilezas de tu perdicion.

17 Como si mirasses à vezes la tierra suzia, y el cielo claro: En sola la razon de mirar lo vno ò lo otro (aunque cessasen los juyzios estraños) te pareceria estar ahora en el cieno y hedionidez de la tierra: y de ay à poco entre las estrellas resplandecientes del cielo.

Mas el vulgo, 18 no atiende a nada de esto, ni lo alcãça à ver Que te parece? Por ventura auemos de arrimarnos y consentir con estos hombres vulgares [m] que poco antes de ahora dexamos comparados con las bestias? 19

Que diras a esto que te quiero preguntar? Si algun hombre vuiesse perdido totalmente la vista, y juntamente se oluidasse de auella tenido y creyesse que no le faltaua perfection alguna de las deuidas à la naturaleza humana, (no porque el lo pẽsasse assi: dexaria de estar ciego:) di me si

17 *Trist mẽ gistus ait. Nonne vides quot malis animus præmitur impiũ? En sic sibi vicissim erat turimpius animꝰ. Vror, ab sumor: quid igñ ascio. Deorant me miserũ mala vndiq; confluẽtia. Non video quicquã: heu miser nõn audio.*

18 *Seneca de vita beata. Hæc pars maior est, se videtur: ideo enim peior est. Non tam bene cum rebus humanis geritur: vt meliora plurib⁹ placeant. Argumẽtũ pessimi, turba est.*

19 *Seneca ibidẽ. Vos quidem qui virtutẽ cultorẽmq; eius odistis nihil noui facitis: nam & solem lumina ægra formidãt, & aduersantur diem splendidum nocturna animalia: quæ ad primum eius ortũ stupent, & latibula sua passim petunt, abduntur in aliquas rimas, timida lucis.*

l A ti mismo te consulta (dize Seneca) y si hallares en tu alma verdaderos bienes, delante de vn gran testigo estas alabado: si fallos, sin testigo quedas escarnecido. lib. 4. nat. quæst.

m Antistenes yua a entrar en el Theatro: y aguardo a q̃ el pueblo quisiesse salir: salia el tropel de la gente y el contra todos procuraua de entrar haziendo fuerça: dixeronle que porque hazia aquello: respõdio. Esto procuro hazer toda mi vida. Dio a entender que el varõ sabio ha de sentir differentemẽte que el vulgo, el qual no se rige por razon sino por sus gustos y apetitos. Laercio lib. 6.

los

los que veé, juzgassen lo mismo y creyessen que aquel no estaua ciego, no los tendriamos tambien por ciegos? Cosa clara es q̃ has de dezir que si. De la misma manera pues, si los vulgares dixeren qué aciertan en sus juyzios, y que no son bestias: sino queremos errar con ellos, auemos de ser de cõtrario parecer.

Como el qué haze là injuria es mas desuenturado que el qué la recibe.

§. II.

POr ventura el vulgo 20 podra creer lo que quiero dezir? (lo qual estriua en fundamentos y razones tan fuertes, como lo passado) y es q̃ son mas miserables y desdichados, los que hazé la injuria, que los que la padecen. n *Boecio.* Querria oyr essas razones. *Philosophia.* Por ventura podras me negar que el malo, es digno de castigo? *Boecio.* En manera ninguna. *Philosophia.* Tambien està claro y manifiesto por muchas vias, que los malos son miserables. *Boecio.* Assi es (dixe) *Philosophia.* Luego el que es digno de castigo, es miserable, porque es malo. *Boecio.* Concuerda esso con lo dicho. *Philosophia.* Situ Boecio estuuieras como solias

20 *Vulgus non percipit ea quæ Dei sunt, ideo amici Dei illud contemnunt. Seneca de remedijs fortui. Male opinantur homines de te set malè: moueret autem si sapientes hoc loquerẽtur. Nẽc autem malis displicere est laudari. Male de te loquuntur: moueret si hoc inducio facerent, nẽc autem morbo ignorantiæ faciunt. Male de te loquuntur: quia bene nesciunt loqui.*

n Mirese con cuyda do (dize Philon) porque Cain no mato a Abel si no a si mismo. Qualquiera alma que destierra de si misma, la virtud y la piedad muerta esta. Abel viue en Dios vida felicissima, y da vozes delante de el.

oyendo, y sentenciando, causas, a quien arrimaras la pena y el rigor de las leyes, al que hizo la injuria, o al que la recibio? *Boccio.* Sin genero de duda satisfaziera al injuriado, con el dolor y castigo del que injurio. *Philosophie.* Conforme a esso mas miserable es el que hizo la injuria (pues es digno de castigo) que el que la padecio. 21 *Boccio.* Sigue se euidentemẽte de lo que acabas de dezir. *Philosophia.* Por esta razon y por otras que nacen de la misma rayz (conuiene a saber, q̃ la torpeza del peccado trae consigo el hazer miserables) se colige que la injuria y sin razon, no es miseria del que la padece, sino del que la haze. A esta causa yerran grandemente los abogados y oradores de estos tiempos, los quales procuran con el sudor de sus ingenios mouer a los juezes a piedad y misericordia de los q̃ han recibido graues y molestas injurias: deuiendo se esta misericordia con mas razon y justicia a los que delinquierõ y agrauiaron.

A los quales los acusadores (no mouidos de ira y de vengãça sino llenos de compassion) auian de poner delãte de los juezes (como se ponẽ los enfermos delante del medico) para que se atajassen, y se pusiesse remedio

21 *Quemadmodum siquis serpentem apprehendat manu, dumq; conatur in alterum proijcere prorsus ipse mordetur: Aut siquis ignẽ manu teneat, dum vult hostem lædere non intelligat, quod ipse prorsus exuratur: sic malitia militat aduersus eos qui ipsa vtuntur, magisque lædit eos à quibus habetur, quam eos ad quos intenditur. Athanasius de passione Domini.*

22 *Scit ſapiẽs omnes hos qui togati, purpuratiq; incedunt, valentes color atosq;, malè ſanos eſſe: quos non aliter videt, quam ægros intemperantes. Itaq; nec ſuccenſet quidem, ſi quid in morbo petulantius auſi ſunt aduerſus medentẽ: & quo animo honores eorum nihilo æſtimat, eodem parũ honorifice facta. Seneca de tranq. vitæ.*

en las dolencias dela culpa: 22 con la medicina dela pena. Si de eſta manera ſe apiadaſſen los hõbres de los que cometen delictos y agrauian a otros, ceſſaria el calor y vehemẽcia de los que quieren defender las cauſas de eſtos miſerables. Y ya que quiſieſſen ayudar a los que hazen la injuria, andarian mas acertados ſi dexaſſen de ſer defenſores crueles, y ſe cõuirtieſſen en piadoſos acuſadores.

Los miſmos que peccan tambien (ſi les fuera concedido aun que fuera por vna pequeña hendedura contemplar, la dignidad de la virtud que deſampararon, y que con las penas ſe deſcargarian dela miſeria y baxeza delos peccados, y recuperarian las virtudes perdidas cõ todos ſus priuilegios) no tendrian (en tal diſpoſicion y eſtado) los caſtigos por penoſos, menoſpreciarian la diligencia de los abogados en defenderlos 23 y ſe entregariã todos enteros a las acriminaciones de los acuſadores, y a los tormentos ſaludables de los jueces.

23 *Lamech cognouit miſeriam ſuam dicens. Virum occidi in vulnus meum, & adoleſcentulum in liuorem meum. Geneſ. 4. Liquet enim quod ſiquis (ait Philo) fortitudinẽ rationis occidit, ſeipſum contrario morbo timiditatis vulnerat. Siquis pubeſcentem vim in ipſa honeſtorum meditatione tollit, pœnas & magna flagitia, cum non mediocri dedecore ſibi ipſi infert.*

Concluyamos pues coligiendo vltimamẽte de lo dicho: que enlos coraçones delos ſabios no queda lugar alguno para el rancor, ira, y enojo. Porque a los buenos, ninguno (ſino es que

24 *Hunc affectũ aduersus omnes habet sapiẽs, quẽ aduersus ægros suos medicus. Quorum nec obscæna si remedio egent, contractare, nec reliquias & effusa intueri dignatur, nec per furorem sæuientium excipere conuitia.* Seneca de tranquil. vitæ.

sea insipientissimo) los aborrece: y aborrecer a los malos carece de razon. Porque como la flaqueza doliente es enfermedad de los cuerpos: assi la maldad es dolencia de las almas. Y como ninguno juzga por dignos de odio a los que padecen alguna dolencia corporal, 24 (antes se conduelẽ y apiadan de ellos) con mucha mas justicia y razõ, no deuen ser aborrecidos y perseguidos, sino acariciados y regalados aquellos cuyos animos son atormentados con la maldad: dolẽcia desapiadada y cruel sobre todas quantas ay en el mundo.

a De Anibal se dize, q̃ viendo vna fossa grande llena de sangre humana dixo. O que hermoso espectaculo. Reprehẽdele Seneca lib. 2. de ira. c. 5. Plinio en el lib. 18. c. 1. dize, que solos los hõbres se aprouechan de veneno prestado para dañar. Lo qual no hazẽ los otros animales, y q̃ lo ponen en las saetas para que dañen mas, y infecionan los rios, y los mãtenimientos para matarse.

Metro IIII. del libro quarto, donde la Philosophia se enciende contra los hombres, que cõ odios y enemistades se dan guerra.

Quid tantos iuuat excitare motus?
Et propria fatum solicitare manu?
Si mortem petitis: propinquat ipsa.
Sponte sua volucres, nec remoratur equos:

O Miserables hombres que prouecho y que deleyte os acarrea, a el despertar entre vosotros tantos mouimientos de odio, de indignacion y de ira? Que interesays en solicitar con vuestra propria mano, el hado de vuestra muerte? Si la desseays no os fatigueys en esso que ella se viene acercando de su grado, sin tirar de las rien-

das

Quos serpens, leo, tigris, versus aper
Dente petunt: idē se tamen ense petunt,
An distant quia, dissi dent quemores.
Iniustas acies, & fera bella mouent,
Alterni s& volunt perire telis?
Non est iusta satis sæuitiæ ratio.
Vis aptam meritis vicē referre?
Dilige iure bonos, & mi sereſce malis.

das a sus alados cauallos.

Espantosa cosa es, que los hō bres, a quien las serpientes, los leones, los osos, y los jabalis, acometen con los dientes: ellos entresi, se acometan con las espadas.

Por vētura los mortales mueuen los exercitos injustos, y las fieras guerras, y quieren acabarse vnos a otros con las lanças y saetas, porque no cifran y concordan en las costumbres? No tēgo yo de verdad por justa esta razon ni por bastāte, para tanta crueldad y fiereza. [b]

Quieres dar a cada vno lo q̄ merece? Ama a los buenos que se les deue de justicia: y ten compassion de la dolencia y miseria de los malos, que se les deue de misericordia.

b Viue Dios (dixo Dauid) que si no es que venga su vltimo dia a Saul, o quiriendo el meterse en la guerra viniere a morir: que no tēgo de estender yo mi mano para matallo por mas occasiones que se me ofrezcan. 1. Reg. 21.

Prosa V. del libro quarto, donde Boecio se marauilla de nueuo con mas vehemencia, la prosperidad de los malos.

Boecio. Visto tengo y entēdido bastantemēte (dixe) por lo que hasta aqui se ha declarado: qual sea la felicidad que resplandece en los meritos de los buenos, y qual sea la infelicidad y miseria que se halla en

los demeritos de los malos. Cõ todo esso me parece que queda algo de felicidad ò de miseria, en la fortuna popular. [a] Para lo qual tomo argumento de los hombres sabios y prudẽtes. Porque ninguno de ellos quiere ser antes desterrado, pobre, y infame: que abundar en riquezas, ser reuerenciado en las dignidades, tener fuerças con la potencia, y florecer en su propria patria rodeado de amigos y pariẽtes.

Con estas ayudas y preheminencias de honra, opulencia, potestad, y fama, se reprimen los soberuios, y son amparados los pobres. Entonces la sabiduria administra los officios con mas authoridad mas justicia, y mas gloria: quando la bienauenturãça de los que gouiernan se derrama en alguna manera, y se diuulga por los pueblos comarcanos. Veo lo todo al contrario, y assi lo que lastima mi coraçõ es: que auiendo sido hechas las carceles, ordenadas las leyes, y puestas en ellas tantas differencias de penas y tormentos (con los quales principalmente se amenaza a las cabeças de los hõbres facinorosos, por quien se inuentaron y hizieron tãta diuersidad de rigores:) se buelua todo al reues: y los buenos sean affligidos

a Dizen los medicos de sciencia y experiẽcia que quando las calenturas se quierẽ quitar, acõtece venir otra mas rezia que las passadas (que suele turbar a los medicos imperitos:) y es, que como la naturaleza lleua de vencida el mal su contrario: la enfermedad echa el resto a la manera que la candela luze mas quando se acaba. Assi Boecio aora que se yua acabando su dolencia dize del todo su sentimiẽto.

con las penas y tormentos deuidos a los malos: 1 y los malos arrebaten los premios de las virtudes. b Esto es lo que me tiene grandemente marauillado, y desseo (ò Philosophia) me digas la razon (si la ay) de tan injusta confusion.

No fuera de verdad mi espanto tan grande: si creyera que todas las cosas se mezclauan, y cófundian con casos fortuitos, sin auer prouidencia que las gouernasse. Pero sintiendo como siento lo contrario: exagera y augmenta mi assombro el mismo Dios Rector y Principe de las criaturas (del qual tengo confessado, que las rige con infinito saber) concediendo muchas vezes a los buenos cosas gustosas, y a los malos cosas asperas y desabridas: y trocando otras tantas las manos, reparte los gustos con los malos, c y dexa a los buenos boquiflecos, y llenos de amargura y de dolor. 2 Si no se alcança y comprehende la causa de tanta variedad de successos, no parece que ay cosa q̃ los differencie de los casos irracionables fortuitos y temerarios.

Philosophia. No es marauilla (dixo la Philosophia) que se juzgue por temerario casual, y confusso, lo q̃ se vè en este mundo:

1 *Impius operatus est malum, & abscondit se: Innocentes & paruuli sustinuerunt dispendiũ. Prouer. 27.*

2 *Seneca. Democritus diuitias proiecit, ons illas bonæ mentis existimans. Quid ergo miraris si Deus bono accidere patitur: quod vir bonus aliquando vult sibi accidere? Puta itaque Deum dicere. Quid habetis, quod de me quæri possitis vos, quibus recta placuerunt? Alijs bona falsa circundedi, & animos inanes quasi longo fallacique somno lusi. Auro illos, argento, & ebore adornaui, intus boni nihil. lib. de diuina prouidentia.*

b Porq̃ permite Dios (dize Seneca) q̃ los buenos sean affligidos con los males? Dios no haze tal. Antes aparta de ellos todos los males, los delictos atroces, los peccados abominables, y los malos pensamientos, y los cõsejos ambiciosos, y la luxuria ciega, y la auaricia que acecha la hazienda agena. El lo defiende, y los venga. Por vẽtura aura alguno que ruegue a Dios que guarde las cargas pesadas de las riquezas de los justos? Remiten este cuydado a Dios: menospreciã estas cosas exteriores. lib. de prouiden. diui.

c Seneca. Estos que mirays como a bienauẽturados, si viessedes no lo que se vè por de fuera, sino lo que no se vè, y esta escondido: miserables son, suzios, torpes, a la manera de sus paredes, por de fuera adornados: No es esta solida y sincera felicidad: costra es y muy delgada. De diuina prouidencia.

ignorádose la orden y suaue dis posicion de la paternal y sobera na prouidẽcia. Y tu Boecio pue sto que ignores la razon de tan alta disposició y gouierno (auiẽ do confessado, que es bueno el Rector del vniuerso, y que rige las criaturas con el clauo de su summa bondad) no põgas duda en que se guarda equidad y justi cia en todas las cosas. 3

3 *Aug.18.de ciuita c.18.iudicia Dei occulta sunt mult., iniusta nulla.*
Prosper.de vocatio gen. ait. Vbi inuestigari non potest quare ita iudicet Deus: sufficiat scire quis iudicet.

Metro V. del libro quarto, donde la Philosophia declara como parecen las cosas marauillosas, quando no se saben las causas

SI alguno no supiesse que las estrellas del carro y osa mayor, se muéuẽ cerca del polo antartico: marauillarse ya, de tan desiguales leyes como guardan en sus cursos y mouimientos, las estrellas del cielo.

Tendria desseo de saber por que la estrella Bootes [a] (que es el boyerizo de este carro) sea tã perezoso en aguijarle: y se descuyde [b] tãto a las tardes en vañar sus llamas, y resplandores en las aguas del mar Occeano: auiẽdo sido tan diligẽte en lleuar la delantera por las mañanas a las estrellas distantes del polo.

Tambien le pondria espanto ver, boluerse de subito amarillos los cuernos de la luna, quan

Siquis Auri sydera nesciat
Propinqua summo cardine labi:
Cur legat tardus plaustra Bootes
Mergatq; seras æquore flammas.
Cum nimis celeres explicet ortus:
Legem stupebit ætheris alti.

Palleant plenæ cornua lunæ,

a Bootes es nombre Griego, y en Latin se dize Bubulcus, que en Romãce significa al boyerizo: y es cierta estrella del carro; que parece hazer effitio de carretero: el qual tiene en su mano derecha cinco estrellas que nunca se ponen.

b Descuydarse toma aqui por lo que nunca se haze porque el carro no se pone, y como las otras estrellas distantes del polo. Infra Metro.6.

Infecta metis nocti opace.
Quæ fulgenti texerat ore
Confussa Phœbe, detegat astra.

do está mas llena, y resplandeciente, porque llegan a tocalla los terminos y remates de la sombra, y tinieblas de la noche. A cuya causa, la luna (que antes con la abundancia de su luz auia escõdido las estrellas menores) ahora triste y confusa, las buelue a manifestar.

c El eclypse de la luna acaesce, porque el sol (que le prestaua la luz q̃ tenia) no la puede alumbrar por razon de la tierra que esta en medio de los dos. El eclypsi del sol succede, porque la luna se le pone delante.

Commouet gentes publicus error,
Lassantq; crebris pulsibus æra.

Al mismo punto que esto acaece, las gentes ygnorantes, mouidas del error publico (que cree succeder los eclypses por encantaciones magicas de mugeres) con desseo de ayudar a la luna, y de impedir que no las oyga: tocan y fatigan, los instrumẽtos de bronze, con golpes grandes, y apresurados.

Nemo miratur flamina cæli:
Littus frementi tundere fluctu,
Nec niuis duram frigore molem
Feruenti Phœbi soluier æstu.
Hic enim causas cernere promptum est,
Illic ittẽtes pectora turbant,
Cuncta quærara prouehit ætas:
Stupetq; subitis mobile vulgus.

Niguno se espanta, de que quando corre el ayre Coro impetuoso, el mar brabe, y açote los peñascos de la ribera: ni tampoco se marauilla, de que la nieue endurecida con las eladas del ybierno: la desate el sol encendido, con sus rayos en el estio: porque en estos exemplos estan patentes las causas: y todos las alcãçan y palpan: Mas en los exemplos passados, no dexã las causas escondidas de turbar, y poner en cuydado los ingenios: señaladamente al vulgo facil. El qual queda suspenso en admiracion y assõbro, cõlos subitos acaesciniẽtos: y se espãta de todo aque

illo q̃ succede raras vezes, en las edades, y siglos de los hõbres.

Cedat insciticæ nubilus error,
Cessent profecto mira videri.

Si quieres, que cesse en ti la admiracion y el espanto: despide de ti, el error obscuro de la ignorancia: inuestiga con diligencia la noticia de las causas, y al punto dexarã todas aquellas cosas que te espantauan, de parecer marauillosas.

Prosa VI. del libro quarto, donde la Philosophia trae las causas de lo que tenia marauillado a Boecio acerca de la diuina prouidencia.

Boecio. Assi es (dixe) que la ignorancia es la rayz de las marauillas: pero officio, y grãcia tuya es (o Philosophia) descubrir las causas de las cosas escondidas, y declarar las razones cubiertas de tinieblas, y difãcultad. Ruegote q̃ tomes la mano, y ventiles question tan profunda, y entricada: como es la q̃ tẽgo propuesta, y descubierta la verdad, me la enseñes: porq̃ me perturba por extremo, milagro tan espantoso y obscuro: y sera imposible mi sossiego, hasta que cõprehenda, porque los trabajos, fatigué a los buenos y las prosperidades, honren y regalen a los malos. 1

Cedat insciticæ nubilus error,
Cessent profecto mira videri.

1 *Baptista Mantuanus.*
Sic Deus errori solitus occurrere nostro.
Quos amat emẽdat sceleriq; imponit habenas.
Quos odit peccare sinit nec corrigit vnquam.

Entonces ella riyendose cõmigo, y como gratulando mi bueu desseo, dixo. *Philosophia.* Tu me incitas (ò Boecio) a que trate la materia mas graue, y mas difficultosa de quantas ay. La qual apenas se puede apear, aunque se agote el hondo del coraçon: de donde se sacan las razones. Porque es de tal qualidad esta doctrina, que en acabando de aueriguar vna duda, nacẽ al punto otras innumerables: como las cabeças de la Idra de Lerna. [a] Por tãto seran sin numero las cabeças y difficultades q̃ brotaran cada momento: sino es que con el subtilissimo, y viuacissimo fuego [2] de la razon, se les haga violencia, y se repriman. En esta materia se suele vẽtilar de la vnidad, y simplicidad de la prouidẽcia diuina, de la cõnexion, y orden del hado, de los casos repentinos, de la sciencia de Dios, de la diuina predestinacion, y de la libertad del libre aluedrio: quan difficiles sean todas estas cosas de entẽder y aueriguar: tu mismo lo echas bien de ver. [3]

Pero porque conocer tu tãbiẽ esta doctrina cordial, es parte de tu remedio (aunque estemos encerrados dentro de los limites del tiempo breue de la vida, que toda ella no bastaria para

a En Grecia en vna laguna llamada Lerna, auia vna serpiente que assolaua la tierra. Fingé las fabulas, que si le cortauan vna cabeça, le nacian otras muchas. Valieronse los moradores de Hercules. El qual conocida la propriedad de la serpiente no tuuo otro remedio, sino abrassalla de vna vez con fuego.

2 *In meditatione mea exardescet ignis. Psalm. Asserũt naturales quod quorum præcordia feruent, & calidioris extãt naturæ: ingeniosiores solent consistere.*

3 *Architas Pythagoræ discipulus. Quicũq; (inquit) posit omnia genera rerum ad vnum & idem principium resolue re, & rursum componere, & connumerare: is mihi sapientissimus maximeq; veridicus esse videtur. Insuper pulchrã speculam reperisse, ex qua posit contemplari Deum, & omnia, quæ in coordinatione, & serie eius separata sunt. Eu. gu. lib. 2 c 3.*

declarar cumplidamente estas cosas) procuraremos aueriguar alguna parte de las mas prouechosas y saludables. Y si la suauidad del metro te deleyta, conuiene por ahora que suspendas esse gusto, mientras procuro de formar y entretexer las razones ordenadas entre si, y dependientes vnas de otras.

Boecio. Cumplase en todo tu voluntad. Entonces la Philosophia tomando otro nueuo principio, [b] y fundamento: comẽço su disputa de esta manera.

Philosophia. La generacion de todas las substancias, [4] y todas las mutaciones de las cosas inconstantes, y todo lo que en qualquiera manera se mueue, depende quanto a las causas de su existencia, generacion, y mudanças, y quanto a la orden que se les señala y guardan en el mũdo, y quanto a las formas substãciales y accidentales (que son principios de sus mouimiẽtos) de la immutabilidad, y firmeza del entendimiento diuino. El qual desde el alcaçar de su summa simplicidad, señala y determina a las criaturas muchos y differentes modos, processos y respectos: los quales mirados en la pureza y simplicidad de Dios, y segun el ser que tienen en el entendimiento diuino: se

4 *S. Tho. p. p. q.* 116. *agit de fato, & desumpsit ex Boetio in hac prosa cõclusiones, & rationes: conferatur cum commẽtatoribus eius.*

b Lo que hasta aqui ha enseñado la Philosophia estriua en que Dios es summo bien y vltimo fin de todas las cosas. Pero lo que ahora quiere enseñar, estriua en que Dios es criador y causa efficiente de todas las criaturas: y por esso dize que toma otro fundamento.

llaman prouidencia. Pero si se consideran en las mismas cosas gouernadas y mouidas, tienen nombre de hado: segun la opinion de los antiguos.

Conocerase facilmente la differencia 5 que ay entre la prouidencia y el hado: si con cuyda do se aduirtiere la fuerça, la essencia y la naturaleza de estas cosas. Porque la prouidẽcia es la misma inteligencia y razon diuina que reside en el supremo Principe de las criaturas: la qual dispone todas las cosas: y el hado 6 es la disposicion impressa en las cosas mouidas y gouernadas: por la qual la prouidencia diuina applica todas las naturalezas a sus particulares grados, orden, y succession. De manera que la prouidencia abraça todas las cosas, aunque sean diuersas y infinitas: pero el hado las esparze y diuide distribuyendo las por lugares, formas, propriedades y tiempos differentes.

De suerte que esta successiõ y variedad temporal, que corre por la orden puesta (adunada en la mẽte diuina q̃ mira las cosas con summa simplicidad y sin diuision alguna quanto es de su parte) se llama prouidencia, y la misma succession de las cosas (que esta adunada en la mente diuina) digesta, impressa, y exe-

5 *Differunt prouidẽtia & fatũ primo, quia prouidentia est in mẽte diuina: fatũ vero in causis (cum sit ordo causarũ reductus in Deum) Secũdo, quia fatum est quid creatum, prouidentia vero increata. Tertio, quia prouidentia est æterna, fatum vero temporale.*

6 *Fatum a fando dicitur, quia sicut verbũ vocale est effatiuum interioris conceptus, sic fatũ est expressiuum diuinæ prouidentiæ, & quasi quodam fatum, seu dictũ eius: quia quod diuina præscietia ordinatũ est, quadam causarum cõnexione effatur. Si. Dur. sic etiam Aug. lib. de ciuita.*

c Los Stoycos fueró de opiniõ (como refiere Ciceron. 1. de diuina.) q̃ auia hado, y que era la orden cõtinuada de las causas, y la natural composicion de las cosas como nacian de la eternidad y yuan procediendo vnas de otras. Y en este sentido ay hado, segun S. Augustin. y los Doctores, conuiene a saber, en quanto la temporal successiõ de las causas depende de la eterna prouidencia, no en quanto dezian que el hado es eterno.

cutada despues en sus tiempos señalados se llama hado. 7

¶ Y aunque la prouidencia y el hado, diffieran (como auemos dicho) cō todo esso, lo vno depende de lo otro. Porque la succession y ordē fatal, procede de la simplicidad indiuisa, de la prouidencia diuina. [d] De la manera que el artifice concibiēdo primero en su animo, y contemplando la forma de la casa, q̄ se le representa alla dentro en el entendimiento, mueue despues los instrumentos, y pone por obra la traça premeditada. Y la casa que auia tenido presente, sin succession toda junta en su pensamiento, la viene a fabricar por su orden en differentes tiempos, ahora los fundamētos, despues las paredes, y vltimamente el techo: assi Dios por medio de la prouidencia cō vn solo acto firme, y indiuisible 8 dispone las cosas como se han de hazer: y el hado las executa como estauan dispuestas pero esparzidas, en los effectos, y tiempos differentes.

Si quiera pues se ponga en execucion el hado, por medio de los espiritus diuinos de los mas allegados a Dios, que obedecen y siruen a la diuina prouidencia, si quiera por medio del alma del mundo, segun la sentē

7 *Fatum non ponūt nisi fatui dicit August. tract.37. super Ioan. Intellige de fato, prout sumitur ab aliquibus fatuis pro lege astrorum, sub qua ponebant Christum, &c.*

8 *Iob.33. Semel loquitur Deus, & secundo id ipsum non repetit. Augustinus interpretatur de vnico simplicissimo actu diuinæ prouidentiæ sicut illud Psal.63. Semel locutus est Deus.*

Lucanus in nono.

Non vocibus vllis.

Numen eget: dixitque semel nascentibus author,

Quicquid scire licet.

d Los astrologos que dizen, que el hado es el aspecto de las estrellas, de quando vno se concibe o naco, por donde si vno hurta y le ahorcā se suele dezir: era su hado o su estrella, y no pudo ser menos: y erran contra la fee malissimamente, quitando al hōbre por esta via la libertad. Por esto dixo S. Gregor. Dios libre los animos de los fieles, de que piensen que el hado es algo, y reseruado esta a la sancta Inquisicion el dezir, assi auia de ser, no podia ser menos. Cordoua en sus casos.

cia de Platon, o siruiendo la naturaleza con sus elementos, en la opinion de otros, o por los aspectos y constelaciones de las estrellas, como dizen algunos Astrologos, o por la varia solercia de los demonios, que residen jũto a la tierra, segun affirmauan algunos discipulos de Platon, o por medio de algunas de estas cosas, o de todas juntas (que es cosa incierta) Esto solo carece de duda, que la diuina prouidencia es vna immutable y simple forma y disposicion de las cosas que se han de hazer: y el hado es vna ordenacion successiua 9 y disposicion temporal de aquellas cosas, que la diuina simplicidad ordeno, que se hiziessen en sus tiempos y lugares.

Por donde viene a ser, que todas las cosas que estan subjectas al hado, e lo esten tambiẽ a la diuina prouidencia, (pues el mismo hado lo està como diximos) mas no se verifica esto al reues: conuiene a saber, que todas las cosas que estan subjectas a la diuina prouidencia, lo esten ni mas ni menos al hado. Porq̃ algunas de ellas sobrepujã al hado, y a su inconstancia, y son todas aquellas que estan vezinas y cercanas a la suprema deidad, immobles fixas y constantes: cõ lo qual exceden a la succession,

9 *Aliqui dicebant fatalia esse (ait Augu. lib. 5 de ciuitate c. 5.) quæ præter Dei & hominũ voluntatem, cuiusdam ordinis necessitate contingunt quod indicat illa versiculus, quod sorte paratum est, id summã exuperat Iouem. Et Homerus introducit Iouẽ lachrymantem eo quod non posset filium Sardepona quem fata cogerent mori eripere a morte. Et in persona Iouis, Ouidius Tu sola insuperabile fatum: nata mouere putas.*

e Porque no nos encontremos en el modo de hablar con los q̃ toman el hado por la ley de las estrellas, dize san August. que seamos de parecer que le ay, pero que refrenemos la lengua.

orden y mutabilidad de el hado. 10.

Porque de la forma que entre los circulos que se mueuen al derredor de vn centro, el circulo mas proximo al centro se allega mas a la immutabilidad del centro, 11 mouiendo se mas de espacio que los circulos distantes: por tener menor espacio que passar en ygual tiẽpo. f El qual sirue como de centro para los demas circulos, q̃ se mueuen al derredor de el. Pero el circulo postrero y mayor de todos que da sus bueltas por mayor espacio, q̃ los otros: quãto mas se aparta de la indiuisiuilidad y sosiego del pũto de en medio, que es el centro: tanto es mayor su inconstancia y velocidad. Mas si se diesse alguna cosa que se arrimasse y abraçasse con el mismo centro: necessariamente se auia de reduzir a la immutabilidad y firmeza del centro, y auia de dexar de estenderse por grãdes espacios, y de mouerse por ellos con perpetuo desassosiego. Assi ni mas ni menos las cosas que estan mas arredradas y mas lexos de la mente diuina (donde la prouidencia tiene su assiento) quales son las criaturas corruptibles estan mas embueltas en la variedad y alteraciones del hado: y por el contrario aquello

10 S. Tho. 1. 1. q. 116. *declarat dictum Boetij affirmans illa esse a fato libera quæ nõ dependent a causis creatis, vnde illa quæ per creationem habent esse non subsunt fato. Angeli, anima rationalis, & cœli secundum esse substantiale, neque illa quæ a Deo immediate fiunt, & concedũtur, vt retributio meritorũ in gloria. Ex quo deducit S. Thom art. 4. cor. fine, quod quanto aliquid separatur a Deo tanto magis subest fato: quia magis sub est causis secundis, in quarum ordine fatum consistit.*

11 *Cor humanũ (ait August.) quod in desiderio æternitatis non est fixum, nunquam stabile potest esse, sed omni volubiltiate volubilius, de alio in aliud transit, quærens requiem, & non inuenit.* ỷ s. 172 ñ 4.

f Aristoteles en los libros de cœlo dize, que aquellas cosas que distan poco del summo y primer ser, que se conuiertẽ a el con menos actos y mouimientos, y por esso son inuariables y menos subjectas a la mudança del hado. En el libro segũdo dize, que lo que con menos actiones participa su bondad, es mas noble que lo que con muchas.

esta-

12 *Casiodorus Psal.5. Hoc dicimus, quod tantum vnusquisq; a diuinitate repellitur, quantum eius peccata cumulãtur. Quantitas enim delicti mẽsura est repudij, quia tantum a Deo lõgius receditur quantum numeroso crimine dilatatur.*

13 *Seneca epist.60. Sapiens ille est, qui plenus gaudij hilaris, & placidus, & inconcussus cum Dijs ex pari viuit. Talis est sapientis animus qualis mundi status supra lunam: semper illic serenũ est.*

estara mas libre, del hado y de sus mudãças que estuuiere mas cercano a Dios, [g] que es el cẽtro supremo en que estriuan, y sobre que se mueuen todas las criaturas. 12 Y si su ventura fuere tanta, que llegare a arrimarse a la mente y prouidencia diuina, ageno de toda mudança y alteracion, quedara libre y esẽto del hado, y de su necessidad. 13.

Comparase pues la orden continuada del hado que va corriendo, a la simplicidad firme y estable de la diuina prouidẽcia, como la raciocinacion y discurso, a la noticia que llaman del entendimiento, el qual con vn simple acto conoce la verdad de los principios, ò como lo que es engendrado y se muda, a lo que engendra que es perfecto y permaneciente: ò como el tiempo que es succesiuo, a la eternidad que carece de succesion, ò como el circulo que tiene differẽtes partes al punto indiuisible. [h]

Esta connexion y orden del hado, es el que mueue el cielo, las estrellas, y los planetas, templa y concilia entre si los elemẽtos, para que no se corrompan totalmente, y junto con esto transforma a vezes vnos en otros haziẽdo de agua ayre, y de ayre agua. Essa misma orden de

g Ponedme junto a vos señor (dize Ieb) y la mano mas poderosa pelee contra mi. Por Esaias tambien dize Dios al justo. Yo te leuãtare sobre la altura de la tierra. Al altissimo pusiste por tu refugio (dize Dauid) pues el mal no llegara a ti, y el açote no se acercara a tu tabernaculo,

h La prouidencia diuina como su eternidad y la presciẽcia, se compara a vn ojo puesto en medio de vn circulo, el qual vẽ juntamente todo lo que esta en el circulo diuidido. Y puesto que las cosas que estan en el circulo estẽ apartadas, y no se alcancẽ a ver las vnas a las otras: pero en el ojo eterno y indiuisible de la diuina prouidencia, se representan todas juntas. Dios vẽ a Adan, y a mi juntamẽte desde su eternidad, y yo no vi a Adã, ni Adan a mi. S. Augustin. epist.36. dize, que todo Dios es ojo, porque todo lo vẽ: y todo el es mano, porque todo lo puede, y todo es pie, porque esta en todas las partes.

causas

causas,renueua,restaura,y multiplica todas las cosas que nacē y mueren,con los effectos semejantes de los hijos,en los animales:y de las semillas en las plantas.

Esta orden del hado aprieta con indissoluble connexion de las causas, las obras, los successos,actos,y fortunas de los hombres: 14 las quales como se deriuen de los principios immobles y eternos de la diuina prouidencia, han de ser necessarias y infalibles como lo es el origē de donde manan:porque este es el mas excelente modo de gouierno, si la simplicidad de la prouidencia (quedando se inuariable [i] en la mente diuina)produce la connexion de las causas con orden ineuitable. 15

Esta traça y disposicion de la diuina prouidencia con su propria immutabilidad y firmeza, necessita las cosas mudables y inconstantes, (que dexadas a si mismas auian de salir y correr temerariamente) a que aguarden la orden señalada, y puesta.

De dōde viene, que aunque a nosotros(que no podemos cōprehender esta orden ineuitable) nos parezcan las cosas que succeden,desordenadas y confusas:pero ello es assi,que en cada vna de ellas imprimio la diui

14 *Senecaepist.16.ad Lucil. Dicet aliquis. Quid mihi philosophia prodest si fatũ est? Quid prodest, si Deus Rector est? Quid prodest si casus imperat? nam & mutari certa nō possunt, & nihil præparari potest adversus incerta, si aut cō silium meum Deus occupauit, decreuitq; quid facerem, aut consilio meo nihil fortuna permittit. Quicquid est ex his Lucili, vel si omnia hæc sunt philosophandum est. Philosophia nos tueri debet, hæc ad hortabitur, vt libenter Deo pareamus, vt fortunæ cōmuniter resistamus, hæc docebit, vt Deum sequaris, vt feras casum.*

15 *Fati necessitas nō tollit liberum hominis arbitrium, vt probat Boetius lib sequenti. Aug. lib.5.de ciuit.c.9 contra Ciceronem. Confirmant hoc versus Senecæ: quos affert Aug.c.8.*

Duc summe Pater altiq; dominator poli
Quocūq; placuerit, nulla parendi mora est,
Adsum impiger, fac nolle comitabor gemens,
Malusq; patiar facere quod licuit bono,

[i] Dizense infalibles las cosas traçadas por la diuina prouidencia,porque si faltaran redundara en falta y impotencia de Dios.Sin embargo no son necessarias absolutamente, sino en quanto caen debajo de la presciēcia de Dios. El qual dispone las cosas como han de ser,conforme a sus naturalezas,las necessarias, necessariamente, las libres libremente.De esto se trata por extenso enel libro que se sigue, y en las escuelas de los Theologos.S.Tho.p.p.q.116

Ducunt volentem fata: nolentem trahunt.

na prouidẽcia su particular modo, orden y inclinacion cõ que es dirigida al bien. Este bien busca todas las cosas, y ninguna se hallara que obre tiniendo ojo al mal, aunque sean los mismos malos. Los quales siempre anhelan por el summo bien (como larguissimamente lo dexamos declarado:) y si de el se apartan, el error y el engaño los aparto. Pues si aun los malos guardan esta orden ineuitable de la diuina prouidencia apeteciendo el summo bien y vltimo fin. ¶ 16 sin perderle jamas de vista; mucho menos la orden del hado (que trae su origen del summo bien) se apartara de su oxordio que es Dios, principio y fin de todas las cosas.

16 *Maliappetũt beatitudinem quoad specificationem actus, necessario, hoc est, si habẽt actũ necessario debet esse circa bonum, & beatitudinem. Doctores cum S. Tho. 12.*

Como no se pueden cõprehẽder los juyzios de la diuina prouidencia. §. I.

Q Boecio replicando me à esto diras. Que confusion mas injusta, y mas temeraria puede imaginarse, y mas fuera de orden y de razon, que succeder a los buenos ahora cosas prosperas: [k] y despues aduersas: y los malos tambien alcançar ahora lo q̃ desseã, y poco despues hallar en su casa lo q̃ abominan? es posible q̃ salio esta ordẽ de la prouidẽcia del cielo? 17

17 *Permixta istã tẽporalia Deus esse voluit: quia si bonis solis ea daret, putarent, & mali propter hæc colendum Deum. Rursus si ea solis malis daret, timerent boni infirmi conuerti, ne illa illis forte deessent. Aug. super Psal. 66.*

K Quando el alma es flaca (dize S. Aug.) la fomenta y socorre el hortelano diuino: porque a los principios quando la planta es yerua, no es ca paz de grandes trabajos y tempestades.

Cesse Boecio tu espãtosa querella. Por ventura (dime) viué los hõbres tan allegados a la razõ, y tienen el juyzio tan claro y desembaraçado, q̃ sea forçoso ser buenos o malos, los q̃ ellos juzgaren por tales? En esto hallaras de verdad, encõtrados cada dia los apreciosy juyzios de los hõbres. [1] Porq̃ los que vnos juzgan por merecedores de premio y gualardõ, otros los juzgã por dignos de todo castigo. [18] Y quando concediessemos, q̃ vno pudiesse discernir los buenos de los malos, y señalar con el dedo los vnos y los otros: por ventura podra penetrar, y conocer el tẽperamento interior de los animos? [m] Hablo como suelen los hõbres hablar de la cõplexion de los cuerpos. Porque no es differente milagro, y marauilla la que tiene suspenso al q̃ no conoce la qualidad de los medicamentos: à cuya causa no sabe porq̃ aprouechẽ a estos cuerpos las cosas dulces, y a los otros las amargas, y porq̃ algunos enfermos recibẽ aliuio cõ medicinas suaues, y otros tengã necessidad de purgas rezias, y penetrantes. Aunque ésto ponga espãto al ignorante, pero el medico perito y sabio q̃ conoce el modo y qualidad de la salud y de la dolencia, no se marauilla.

1 Vnos dezian de Christo nuestro Redemptor, q̃ era bueno, otros no, q̃ engaña al vulgo. Ioan. 7.

m Los que presumen de nauegar por el mar brauo, q̃ ninguno se atreuio a nauegar: en pena de su locura se bueluen a salir por donde entraron, con los nauios quebrados. Assi los que quierẽ comprehender los juyzios de Dios, hazen pedaços el ingenio, faltanles las palabras, y al cabo dizen, que no pudieron aueriguar otra cosa, sino que Dios no se puede conocer. Chrisost. hom. 28. opus. imperfecti.

18 *Cum Pompeyo res infœliciter cederent, & ad Cæsarem inclinaret victoria, Cato dicebat in rebus diuinis multum esse caliginis, quod Cæsari præterius agenti fuisset omnia prospera, Põpeio causam reipublicæ tuenti, nihil succederet. Plut. in Catone.*

19 *Aug. super Psal. 22. Sub medicamento positus vreris, secaris, clamas: non accedit medicus ad voluntatem, sed ad sanitatem.*

Que otra cosa es la salud de los animos, sino la virtud? y q̃ es la enfermedad sino los vicios? y quiẽ cõserua los buenos en la salud, y quien sana las enfermedades de los malos, sino Dios, 20 rector de las criaturas y medico de las almas? El qual despues de auer entẽdido desde la alta y soberana atalaya de su diuina prouidencia, lo que cõuiene a cada vno, lo aplica cõ infinito saber: [n] repartiẽdo algunas vezes trabajos 21 a los buenos, [o] porque assi les conuiene, y prosperidades a los malos por la misma razon. De donde tiene origen aquel insigne milagro y assombro de la ordẽ fatal, el qual acaece, quãdo el que sabe y entiẽde, haze algo que pasma a los ignorantes.

Y para cõprehẽder en breues palabras quan poco ahonde la razon humana en el abismo y profundidad de la diuina prouidencia, considera atentamente como aquel que tu juzgas por justissimo y cuydadossissimo en la guarda de la virtud: en el secreto de la diuina prouidencia (que sabe todas las cosas) es tenido en differente figura.

Lucano nuestro familiar lo dixo muy bien. El qual (siẽdo preguntado qual causa fuesse mas justa la de Cesar, o la de Pompeyo)

20 *Considera opera Dei, quod nemo possit corrigere eum, quem ille despexerit. Eccles. 7.*

21 *Prouerbium. Cum Deo quisque gaudet, & flet. Minutius. Cognoui Domine, quia æquitas iudicia tua, & in veritate tua humiliasti me.*

n Muchos dolores ay en esta vida, que nos fuerçan a leuantar el coraçon al cielo. Los quales por esto solo me dan gusto, porque no dan lugar a q̃ nos gozemos en este mũdo. Gregorius.

o Dios es buen perseguidor dize S. Gregorio 14. Moralium.

22 *Fuerũt Iulius & Pompeius duo Consules Romanorum Pompeius fuit gener Iulij. Iulius vastauit occidentem. Põpeius Orientẽ. Qui postquam ex contemptu legis extallauit equos in templo Dei in Hierusalẽ, desijt prosperari, quo vsq; occisſus fuit a Ptholomæo rege Aegypti, vt refert Plutarcus in vita ipsius.*

23 *Semper laus eius in ore meo. Gaudes (ait Augu.) agnosce patrem blandientem, tribularis agnosce patrem emendãtem: siue blandiatur, siue emendet eum erudit cui parat hæreditatem. Super Psal. 54.*
Custodit Dñs omnia ossa eorum vnum ex his non conteretur.

yo) 22 respondio: que la que vencio agrado a los Dioses: y la vencida a Caton. p Por tanto o Boecio quando vieres succeder en la republica lo que no se aguardaua en la opinion de los ignorãtes, ten tu por cierto, que aquello es, la orden recta, juita, y conueniente: puesto que en tu juyzio sea confusion petuersa, y intolerable.

Porq̃ a los buenos succedan cõ sas prosperas y aduersas. §. II.

YDescendiendo mas en particular: pongamos cãso, que se hallasse algun hombre tan compuesto y morigerado, acerca del qual el juyzio de Dios (que escudriña los coraçones) y el de los hõbres (que veen solo lo de fuera) conuiniessen en vno, y lo tuuiessen por justo y sancto: pero son tan pocas las fuerças de su animo, q̃ en succediendole alguna aduersidad, dexaria por vẽtura la innocẽcia, visto q̃ no le aprouecha para cõseruar la buena fortuna. A hombre semejãte, q̃ cõ la aduersidad auia de peligrar, perdona la sabia y benigna disposiciõ de la diuina prouidẽcia: q porq̃ no reciba menoscabo la virtud con los trabajos y amarguras, por razõ del subjecto delicado, y flaqueza de complexion. 23

Aura otro hombre perfecto

p Caton Vricense era hombre de grãde authoridad y virtud. El qual y Ciceró fauorecian a Põpeyo, y dezian que era merecedor del triũpho. Compuso Ciceron vn libro de las excellẽcias de Pompeyo. Cõ todo esso la prouidencia del cielo dio la victoria a Cesar. De donde se saca como juzgan los hombres differentemente q̃ Dios.

q Dios es fidelissimo amigo, que no permitira que crezca la tentacion sobre las fuerças del atribulado. 2. Cor. 1.

y robusto en la virtud, purgado de toda afficion terrena, sancto, y de los mas allegados de Dios, dispuesto para padecer qualquier trabajo por su amor: y cõ todo esso juzga la paternal prouidencia del cielo, por cosa illicita y nefanda el tocalle tan solamente la aduersidad: en tanto extremo, que aun no da lugar a q̃ sea atfligido con enfermedades corporales. r Porq̃ como dize vn Philosopho de los mas señalados (a quien yo tambien se lo enseñe) las virtudes edificaron el cuerpo del varon sagrado.

Sacri hominis corpus virtutes ædificarunt.

Acontece tãbien muchas vezes darse a los buenos las hõras y los gouiernos, no tañto por su vtilidad y prouecho: quãto porque se reprima y estirpe la malicia de los soberuios, que quierẽ tragarse los pueblos.

Quia mererere fecisti cor ieiũi, quem ego non contristaui. Ezechiæ.

Acostũbra ni mas ni menos la prouidencia diuina mezclar dolores con fauores: embiãdo vnas vezes descansos a los buenos, y otras vezes trabajos: segũ la disposicion de sus animos. s A algunos los muerde y affligе con aduersidades, porque no luxurien, 24 y se ensoberuezcã cõ la larga prosperidad.

24 *Quosdam remodet, ne longa fœlicitate luxurient.*

Otros permite q̃ sean perseguidos desapiadamẽte: para q̃ cõ el vso y exercicio de la paciẽcia, se cõfirmẽ las virtudes del alma. t

r El q̃ os tocare a vosotros, me toca a mi en las niñetas de los ojos. Zacharias. Tambien dize Dios por Malach. Yo os perdonare, como perdona el padre al hijo, que le sirue y obedece. A la Virgen sanctissima, y al amado de Iesus S. Iuan, y a la Magdalena, no affligio Dios con el martyrio, por sus altos secretos

s Con Dios (segun el prouerbio antiguo) cada qual rie y llora.

t No es (dize Seneca) fuerte el arbol ni solido, con el qual no han enuestido los rezios vientos. Estos los curan, y le hazen que eche mas firmes las rayzes. Assi el varon bueno, con los trabajos se fortifica contra los falsos males, que no son males sino para los que no los saben suffrir. lib. de diuina prouiden.

Otros temen mas delo justo (de puro tiernos y pusilanimes) los trabajos que pudieran muy bien suffrir. Otros desprecian mas de lo justo las tentaciones, que no podrian aguardar si asso massen. 25 A los vnos y a los otros embia Dios persecuciones, para que tomen experiẽcia de lo que pueden, y delo que no puedẽ: y assi se animẽ los vnos, y los otros se humillen.

Algunos sanctos compraró con la muerte glorioſa del martyrio, el venerable nombre y la fama de los pueblos. Otros no pudiendo ser vẽcidos de los tormentos, dexaron exẽplo a los venideros, de como es inexpugnable la virtud: por mas males y malos que la acometan.

Quan recta, y quan sabiamẽte, v estten dispuestas estas medicinas benditas, por la diuina prouidencia: del prouecho que se sigue de ellas a los buenos, se entendera clarissimamẽte. 26

25 *Ego dixi in abundantia mea nõ mouebor in æternum: Dñe in voluntate tua: præstitisti decori meo virtutem. Auertisti faciem tuam a me, & factus sum conturbatur. Psal.*

26 *Seneca. Quare Deus optimum quemq; aut mala valetudine, aut luctu, aut in commodis afficit? Quia in castris quoq; periculosa fortissimis imperat dux. Lectissimos mittit qui hostes aggrediãtur insidijs, aut explorent iter, aut præsidium loco deijciãt. Nemo eorum qui exeunt dicit. Male de me imperator meruit, sed bene iudicauit. Idem dicant qui cunctis iubentur pati, timidis, ignauisque flebilia. Digni visi sumus Deo in quibus experiretur quãtum humana natura posit pati. lib. de diuina prouiden.*

v Aprenda a no murmurar el que padece trabajos, aunque no sepa la causa, persuadasse a que es justicia lo q̃ padece, pues esta enterado de que es justo el que embia los trabajos. Isidor. de summo bono. lib. 5.

Porque a los malos succedan cosas prosperas y aduersas. §. III.

DE las mismas causas y disposicion de la diuina prouidencia desciende tambien, que a los malos succedan a tiempos aduersidades y

prosperidades. 27 De que las cosas tristes los atormenten, ninguno se marauilla: pues todos los juzgã por merecedores de pena y de castigo. Mayormẽte que de sus males resultan grãdes bienes en fauor de la republica, y de ellos mismos. Porque viendo que los peccados se castigan temen los demas; y demas de esto, los mismos peccadores se carmientan, y procuran de enmendarse. x

Las cosas alegres que succeden a los malos, hablã y demuestran a los buenos vn grande argumento, para lo que hã de sentir y juzgar acerca de esta felicidad. La qual veen que haze aplauso muchas vezes a los viciosos: por donde vienen a conjecturar, que no es verdadera felicidad, sino clarissimo engaño. 28

Tambien tengo para mi que se dispone con particular prouidencia, el succeder cosas prosperas a los malos. Porque puede ser, que la condicion natural de alguno sea tan precipitada, y tã importuna: que si no se le concede lo que apetece, no solamente no se enmendara con la pobreza: sino que en lugar de esto se encendera en ira, desseara lo agena, y lo robara, y cometera otros mil generos de maldades. A esta

27 *Hoc enim est propositũ Deo (ait Seneca) sapienti viro ostendere hæc quæ vulgus appetit, quæ reformidat, nec bona esse, nec mala. Apparebunt autem bona esse, si illa non nisi viris bonis tribuerit & mala esse, si malis tantum irrogauerit. lib. de proui. diuina.*

28 *August. Salubriter tamen hinc discimus, non magnipẽdere, seu bona, seu mala quæ videntur iustis & iniustis esse communia: illaque bona quærere quæ propria sunt bonorum, illaque mala fugere, quæ propria sunt malorum.*

x No dexar Dios a los malos mucho tiempo obrar segun sus antojos sino yr les luego a la mano con la vengança, indicio es de grãdes regalos y mercedes. 2. Machabe. c. 6. No se ha con nosotros Dios (dizen) como con las otras naciones, q̃ tiene paciẽcia en sus peccados: para castigarlas el dia del juyzio en el colmo de sus maldades.

dolencia acude la diuina disposi cion, cõ el remedio de las rique zas y buena fortuna? 29

Tambien puede acontecer, que contemplando el malo su mala conscientia; y hallandola abominable con la fealdad de tã tos vicios, y haziendo despues comparacion entre si y su pros-pera y fauorable fortuna: tema no se le buelua en tristeza, loq ahora possee con alegria, y assi temiendo de ser despojado dela buena fortuna: desampare la mala vida, y corrija sus costum-bres. A otros da su merecido la prosperidad augmẽtada indig-na y injustamẽte: despeñãdolos de lugar y y peligro mas gran-de. 30

Tambien es permitida la po testad judicial a los facinerosos, para q̃ executen la virtud de los buenos: 31 y la hagan resplan-decer: y para que tomen vengã-ça de los malos.

Y si me preguntas, porque los malos hazen mal a los malos siendo semejantes? Te respon-dere: que como no puede auer aliança ni treguas entre los bue nos y los malos: assi los malos no pueden concordar entre si. z Y que marauilla? pues no se ha-llara malo que no discorde de si mismo, y se haga guerra cruel: despedaçandoles los vicios las

29 *Sapien.12. Si enim inimicos seruorum tuo rum, & debitos mortis cum tanta cruciasti attẽ tione, & liberasti, dans tempus, & locũ per quẽ possent mutari a mali tia. cum quanta diligen tia iudicasti filios tuos, quorum parentibus iura menta, & conuentiones dedisti bonarum premis sionum?*

30 *Claud.lib.2. Absulit hunc tandem Ruffini pœna tumultũ. Absoluitq; Deos: iã nõ ad culmina rerum. Iniustos creuisse queror tolluntur in altum, Vt lapsu maiore ruant.*

31 *Augustin. super Psal.54. Omnis malus, aut ideo viuit, vt corrigatur: aut ideo viuit, vt per eum iustus exerceatur.*

y Arriba dixo Boe-cio, que el mayor infor-tunio en las cosas huma nas, es auer sido bié afor tunado.

z Seneca de amicitia, dize: que las costumbres differentes, siguen diffe-rentes estudios y exerci-cios, y la desemejãça en esto, desata las amistades.

32 *Factus sum mihi metipsi grauis. Seneca lib.1. de tranqui. vitæ. Diffusse describit tædium, & displicentiã malorum: inter alia ait. Tunc illos & pœnitẽtia cepti tenet, & incipit̃ dirimor, surrepitq; illa iactatio animi non inueniẽtis exitum: quia nec cupicitatibus suis imperare, nec obsequi possunt: & cunctatio vitæ parũ se explicantis, & inter destituta vota torpentis animi situs.*

33 *Aug in Enchirid. Tam bonus & sapiẽs est Deus, quod non permitteret fieri mala, nisi posset, & vellet, ex eis elicere bona. Prouerbium. Bene nauigaui cum naufragium pertuli. Dictum à Zenone, qui naufragio eiectus dixit. Bene facit fortuna cum nos ad philosophiam admonet. Refert Suidas, refert & Plutar. lib. de tranquili. animi.*

consciencias, 32 y haziendo muchas vezes, lo que despues de hecho, les parece que no se deuia hazer. aa

Y de castigar los malos a otros malos, saca á luz aquella suprema proquidẽcia otro insigne milagro, y es, que los malos, hagan de malos buenos. Porque creyendo los malos, que los castigos y rigores que padecẽ, son injustos, encendidos en odio cõtra los que les hazen tanta sinrazon: se vienẽ á reduzir al fructo de la virtud: procurando ser dessemejantes en todo, a aquellos que aborrecieron. Grandeza y propriedad deuida a solo Dios: acerca del qual los males se conuierten en bienes: porque vsando su diuina Magestad competentemente de los males, bb saca de ellos grandes bienes. 33 Lo qual parece que imitan los malos, haziendo de malos buenos.

Y puesto que no haga Dios siempre de malos buenos, (como ni tampoco los hazen los malos juezes) con todo esso, saca siempre la diuina prouidencia de los males bienes: porque la orden y diuina disposicion, abraça todas las cosas de tal suerte: q̃ lo q̃ discrepa de la ley natural, y orden puesta: viene por otra via a caer en otra orden y

aa Innumerables son las propriedades de los vicios (dize Seneca) y el mismo effecto que es de sagradarse a si mismo. Imagino que lo haze el ser los vicios enfermedad del alma racional. Y como quando vno tiene desconcertado vn braço no sossiega, assi el q̃ tiene desconcertada la consciencia no puede sossegar. Vsa de las mudanças como de remedios y no le aprouecha, como ni al enfermo mudar cama.

bb Prouerbio era antiguo. El cordel parece q̃ ayuda quãdo cõ la tribulaciõ se mudan las costũbres como si cõ la ocasiõ de la pobreza, se boluiesse vn hombre de luxurioso continente, de soberuio, humilde y piadoso.

34 *Aug.lib.5. confes. & ingraueſcentibus febribus, iumibam, & peribam. Quo enim irem ſi tunc hinc abirem, niſi in ignem, atq; tormenta digna factis meis in veritate ordinis tui?*
S.Tho. Ordo proprius & naturalis hominis rationalis eſt diligere Deum, & proximum: a quo ſi deficit, relabitur in aliũ ordinem, ſcilicet, vindictæ, & iuſtæ pœnæ. Sic etiam Gregorius lib.2. Moral. & Anſelmus in lib. cur Deus homo.c.15. Deum impoßibile eſt honorem ſuum perdere: aut enim peccator ſoluit ſponte, quod debet, aut Deus ab inuito accipit.

diſpoſicion del cielo, 34 para que aſsi en el Reyno de la infinita, y ſumma prouidencia, no halle entrada el caſo y temeridad. cc Dios es fortiſsimo, y hizo todas las coſas. El mira y diſpone todos los ſiglos.

Y porque es impoſsible al hombre comprehender con el ingenio, o declarar con las palabras todas las machinas y cauſas de las obras de Dios: dd baſte por ahora auer conocido, que el criador de todas las naturalezas, diſpone y gouierna todas las coſas, endereçando las al bien. Y porque procura conſeruarlas en la ſemejança que tienen con ſu diuina Mageſtad en el bien, eſtirpa de ſu republica todos los males por la orden forçoſa de el hado. De donde mana, que lo que al parecer de los que poco ſaben abunda en el mundo: ſi ſe conſiderare bien la diſpoſicion de la diuina prouidencia, ſe entendera manifieſtamente, que no ay en el coſa mala, ſuperflua, ni deſordenada. ee

Ya me parece que te veo (o Boecio) cargado con el peſo de tan difficultoſa queſtion, y fatigado con tan prolixas razones y diſcurſos, y que eſtas aguardãdo algun refrigerio de la ſuauidad, y conſonancia del metro: toma la beuida dulce, y ſabroſa

cc Los hermanos de Ioſeph (dize S. Gregor.) penſaron eſtoruar los ſueños de ſu hermano: y para eſto dieron orden de vendello: y por eſſa miſma orden cayeron en la orden de Dios, y adoraró a Ioſeph.

dd El que quiere calẽtarſe al fuego, ſi mete la mano en medio la llama, en lugar de calentarſe, ſe quema. Aſsi el que es curioſo eſcrutador de la mageſtad de Dios y de ſus juyzios, ſera oprimido de la gloria. Iſichius in Loritium, lib.2.c.6.

ee S. Auguſtin dize. En eſte negocio no ſe eſconda de la fè de los hõbres piadoſos: ſer juſto lo que ſe eſconde.

de la cancion que se sigue: con la qual se recrearatu animo, y saldras con mas fuerças para subir a la doctrina celestial q̃ resta.

Metro VI. del libro quarto, donde la Philosophia engrãdece la diuina prouidencia por la marauillosa disposicion de las criaturas.

SI, tu como sabio y prudente, quieres contemplar cõ animo puro y sossegado, las leyes con que rige el mundo, el altissimo que assombra los mortales, con truenos y tẽpestades, mira las cumbres del alto cielo.

Alli conseruan las estrellas la concordia antigua, con el decẽte temperamento y pacto que la diuina prouidencia les señalo. Porque el sol apresurado q̃ abrasa la tierra con el calor resplandeciente, no impide la influencia fria de la luna, ni la ossa mayor que da sus bueltas con velocidad al derredor del polo Septentrional: llega a labarse en el mar del Occidente. Aunque vee que las otras estrellas, se anegan en el Occeano, a ella no se le antoja vañar sus llamas. a

Tambien la estrella vespertina de Venus, sin discrepar vn punto

Si vis celsiora tonantis
Pura solers cernere mẽte:
Aspice summi culmina cœli.

Illic iusto fœdere rerum
Veterem seruant sydera pacem.
Non sol rutilo concitus igne
Gelidum Phœbes impedit axem
Nec quæ summo vertice mundi
Flectit rapidos vrsa meatus,
Nunquam occiduo lota profundo,
Cætera cernens sydera mergi
Cupit Occeano tingere flammas.
Semper vicibus temporis æquis

a La Ossa mayor nũca se pone y por esso dize que no se vaña en el mar como las otras estrellas.

Vesper seras nunciat vmbras,
Reuehitq; diem lucifer almum.

vna vez de otra, segun el tiempo señalado: anuncia las sombras tardias de la noche [b] en el verano, poniendose despues del sol: y con el mismo compas y proporcion, se anticipa en el ybierno, y haze por las mañanas officio de luzero, y nuncio del mismo sol: y buelue a traer al mundo el claro dia.

b De esta estrella diximos en el lib. 1. metro 5. que por razon del epiciclo algunas vezes antecede al sol, y otras vezes va despues de el.

Sic alternos reficit cursus
Alternus amor, sic astrigeris
Bellum discors exulat oris.
Hæc cõcordiæ temperat æquis
Elementa modis, vt pugnantia
Vicibus cedant humida siccis,
Iungantq; fidem frigora flammis,

Con este mutuo amor y concordia [c] que salio de la diuina prouidencia, se continuan y cõseruan los cursos proprios de las estrellas. Cõ esta paz artificiosa, se destierra de los terminos celestiales, la guerra y la discordia.

Esta soberana cõcordia mezcla y junta con yguales temperamentos, los elementos de este mundo inferior: para que desta manera, no se cõsumã los vnos a los otros: sino q̃ a vezes se rindan los oppuestos, triumphando algunas vezes los secos, de los humedos: y otras vezes, los humedos de los secos: y para q̃ los elementos frios guarden la misma fè y ygualdad, cõn los calientes.

c S. August. en el lib. 5. de la ciudad de Dios, engrandeciendo esta cõcordia general de las criaturas dize de esta manera. Dios omnipotẽte (el qual dio a los hombres essencia con las piedras vida vegetatiua con las plantas, intelectiua con los Angeles) emparento al cielo con la tierra; al Angel con el hombre, y sembro en ellos la paz, no oluidando las entrañas del pequeño y despreciable gusanillo: ni la ala del auezilla, ni la flor de la yerua, ni la hoja del arbol. A todas estas cosas dio su cõcordia y las aduno con la paz.

Pendulus ignis surgat in altum,
Terræq; graues pondere sidant,
Hisdem causis verè tepenti:
Spirat florifer annus odores,

Esta amistad y concordia, haze que el fuego (que està pendiente en el ayre) se suba a lo mas alto del mundo: y las tierras pesadas carguen, y aplomen sobre el centro.

Por las mismas causas y ordẽ

AEstas Cererē feruida siccat,
Remeat pomis grauis autumnus,
Hiemem destruus irrigat imber.
Hæc temperies alit, & profert
Quicquid vitam spirat in orbe,
Eadem rapiens condit, & ausert,
Obitu mergens orta supremo.

Sed intereà conditor altus,
Rerumque regens flectit habenas
Rex, & dominus, fons, & origo.
Lex, & sapiens arbiter æqui.

Et quæ motu concitat ire,
Sistit retrahens, ac vaga firmat.
Nam nisi rectos reuocās itus,

de la diuina prouidencia: quando comiença el tiempo a calentar en el verano: el año que produze las flores, hinche de fragrācia la tierra: en el estio encendido, seca las mieses. Buelue al otoño cargado de fruta: y cōel agua (que cae poco a poco del cielo) riega la tierra en el ybierno.

Esta disposicion de la diuina prouidencia cria y sustenta todo lo que tiene vida en el mūdo: y la misma arrebatando las vidas (que ella crio) las quita a los animales: y las esconde destruyendo con la muerte postrera las cosas que auian nascido.

Mientras passan por aca abaxo estas marauillosas mudanças, el supremo criador de las cosas, se esta sentado y quieto en el trono de su gloria: y presidiendo en el mundo, gouierna los frenos de las criaturas.

Es Rey, por la industria del gouierno, señor, por la magestad y poder: fuente de toda bōdad: principio de todas las cosas: ley viua y eterna: sabio, y recto juez.

Este sapientissimo señor, despierta las cosas, y las haze salir, de no ser a ser, y que gozen del por algun tiempo: y retrayendo despues su influxo, bueluē al no ser, de dōde salierō: [c] y el mis

d Como el sol (dize Diony.) alumbra, ayuda a la generacion de las cosas corporales, da vida, sustenta, purga, renueua, augmenta, perficiona, es medida y numero de las horas, luz de todo el tiēpo, diuide las cosas corporales, y las congrega y aduna, y conuierte a si. El qual es apetecido de todas ellas, para que las alumbre, de vida, y para mouerse, &c. Assi la luz de la deydad viuificadora de las criaturas, conuierte a si todas las cosas, y junta las derramadas, haziendo que todas de consuno la amen, y apetezcan. Vincētius tomo 4. lib. 29. r. 75.

c El cauallo antes q̄ se engendre no tiene ser, y muerto, buelue al no ser de donde salio.

Flexos iterum cogat in orbes,
Quæ nunc ſtabilis continet ordo,
Diſcepta ſuo fonte fatiſcant.

Hic eſt cunctis communis amor,
Repetuntq; boni finem neri,
Quia non aliter durare queunt,
Niſi cõuerſo rurſus amore,
Refluant cauſæ, quæ dedit eſſe.

mo, ſiendo con ſu infinito ſaber las criaturas inconſtantes de ſu naturaleza. Porque ſi Dios no cortaſſe los paſſos, a lo que camina a gran preſſa a la nada de que le hizo; y lo neceſsitaſſe a ciertas bueltas y circulaciones de generacion y corrupcio, y de boluer a mirar a ſu principio no quedaria coſa (de quantas ahora conſerua en ſu vigor la diſpoſicion firme de la prouidencia diuina) que arredrada de ſu fuente original, no desfalleciesſe: ſumiendo ſe en el abyſmo de la nada.

Eſta fuente de ineffable ſuauidad, es el amor comun y continuo de todas las criaturas. A eſte fin vltimo ſe conuierte: y deſſean ſer cõſeruadas por el. Porq no pueden durar de otra manera: ſino es boluiẽdo a amar al primer principio y cauſa de ſu ſer.

f Dios rige las coſas por ciertas circulaciones, con las quales ſe perpetuan en el ſer. Las ſemillas producen las plantas, y las plantas a las ſemillas, los vapores leuantados y bueltos nuues, cauſan el agua, y la agua cauſa deſpues los vapores. Del ayre ſe haze agua, y del agua ayre. Procedemos de Dios ſegun el ſer de naturaleza, y boluemos al principio de dõde ſalimos por virtud de la gracia.

g Dios es fin de todas las coſas, porque es el ſũmo bien, a quien ſe ordenan los bienes particulares: y aſsi todas pretendẽ alcançar eſte ſummo biẽ en la manera poſsible. Y eſta es, ſiendo ſemejãtes a el: las coſas inanimadas en el ſer, los hombres, en el entẽder y amar. A eſta cauſa dixeron los antiguos, que no ay coſa tan inſenſible, que no tenga ſentido para con Dios. Vincentius tom. 4. lib. 1. c. 13. ex Iſidoro. videatur etiam S. Tho. 3. contra g. c. 17. 18. & 19.

Proſa VII. del libro quarto, donde la Philoſophia coligẽ de lo dichõ, que no ay mala fortuña.

BArruntas por ventura (o Boccio) lo q ſe infiere de tãtas coſas como auemos dicho del hado, y de la diuina

prouidécia? *Boccio.* Ques esso le pregũte? *Philosophia.* Que toda fortuna es buena: si quiera sea la que llaman prospera, si quiera la que llaman aduersa. *Boecio.* Y como puede verificarse, que no aya mala fortuna? *Philosophia.* Abre los ojos, como sea assi verdad, que qualquiera fortuna alegre o aspera, se conceda a los hõbres o para remunerar a los buenos, o para exercitarlos y prouarlos, [a] o para enmendar o castigar a los malos (como dexamos assentado atras) bien se infiere, que toda fortuna es buena: pues consta que no ay fortuna q̃ no sea justa o prouechosa. [1]

Boecio. Grandissima verdad encierra essa razon. Porque si considero con particular aduertẽcia, la doctrina saludable que poco ha me enseñaste de la diuina prouidencia y del hado: hallo que la sentencia que ahora dizes, estriua en fuertes y neruosas razones. Pero si no recibes pesadumbre (o Philosophia) cõtemos esta doctrina entre las opiniones improuables acerca del vulgo, q̃ poco antes dezias. [b] *Philosophia.* Y porque? *Boecio.* Porque este es el lenguage comun de los hombres, [2] de que cada hora, y cada momẽto vsan, conuiene a saber; que la fortuna de algunos es mala.

a Aunque viejo (dize Gregor. Naz.) tengo de contaros vna fabula. Ay vn arbol fabuloso q̃ miẽtras mas le cortan, mas ramos echa. Contiende con el hierro, cõ la muerte viue, cortado crece, y consumido se augmẽta. A mi me parece que este es el philosopho Christiano, que con las persiciones resplandece, y las afflictiones graues haze materia de virtud y con las cosas aduersas recibe gusto y se gloria. Oratione cum reuerteretur de agro.

b En este lib. prosa. 4

1 *Prouerbium. Etragico Comicum Drama. Actus è tragico comicus à Synesio vocatur cũ pro tristibus initijs lætus succedit euẽtus, præsenśq; exitium in columi salute commutatur. Vnde Helidorus. Exitus Catastrophem habuit è Tragica comicam. Manutius.*

2 *Philo de eo quod liber est quisquis virtuti studet principio, sic ait: Extat sane inter cætera sacrata Pythagoreorum præcepta, & illud egregium quo monemur per viam publicam non ingredi. Non vt feramur per rupes deuias: nec enim laborẽ pedibus imperat, sed figurate subindicatur, nec dictis, nec factis vtẽdum protritis, ac vulgaribus.*

Philosophia. Gustas, por ventura (Boecio) de que nos acomodemos algun tanto al lenguage y opiniones del vulgo: porque no parezca que nos estrañamos en demasia, del comun trato y modo de hablar de los hõbres?

Boecio. Hagase conforme a tu voluntad.

Philosophia. Dime (Boecio) no tienes por bueno todo aquello, que es vtil y prouechoso?

Boecio. Es lo de verdad en toda opinion. *Philosophia.* Pues no me negaras, que la fortuna que exercita la virtud, o corrige los vicios, es vtil y prouechosa. [c] *Boecio.* Assi lo siento. *Philosophia.* Luego es buena. *Boecio.* Porque no? *Philosophia.* Pues has de saber, que la fortuna que exercita, es la fortuna de aquellos hombres; que fortificados con la virtud, batallã contra las persecuciones y aduersidades: y triumphan de ellas con la tolerancia, y fauor del cielo. Y la fortuna q̃ corrige, es la de aquellos hombres que apartados del mal cõ el castigo: abraçan la santidad. *Boecio.* No puedo contradezir. *Philosophia.* Que me diras pues de la prospera y alegre fortuna, que se da en premio a los buenos? por ventura el vulgo es de opinion; que es mala? *Boecio.* En manera ninguna:

c En esta vida es affligido el justo, y con el açote de la disciplina enmendado: porque se va aparejando (dize el diuino Gregorio. 21. moral.) para el patrimonio de la heredad eterna. Al injusto se le permite, que goze de los deleytes de esta vida: porque tanto pierde de los bienes eternos, quanto alcãça de los bienes temporales. Al buey que ha de morir, dexan andar libre por el prado: pero el que ha de trabajar, anda cargado con el yugo. Quando ay esperança de la salud de el enfermo, no se le cõcede todo lo que pide: pero al que los medicos han desahauziado, no se le va a la mano en cosa alguna. Y a los niños quitan el dinero los padres: para los quales guardan toda la hazienda.

3 *Si hominem videris interritum periculis, intactum cupiditatibus interaduersa fœlicẽ in mediis tempestatibus, placidũ, ex superiori loco homines videntem: exæquo Deos, non subit te veneratio eius? Non dices ista res maior est, altiorque, quã vt credi sit his huic in quo est corpusculo, possit? Visistuc diuina descendit: animum excellentem, moderatum, omnia tanquam minora trãseuntem quicquid timemus, optamusq; ridentẽ, cœlestis potentia agitat. Non potest res tãta sine adminiculo numinis stare. Seneca epist. 41.*

sino que como ella lo es justa ; y buena: assi el vulgo la tiene por tal. *Philosophia.* Y que siente de la otra fortuna que intitulan aspera y dura, que con su justo rigor y aspereza toma vengança de los malos, aunque de ella no se siga su enmienda? Por ventura el pueblo la juzga por buena? *Boecio.* Antes la tienen por miserrima y infelicissima, sobre todas quantas malas fortunas se pueden imaginar.

Philosophia. Ten punto, y mira Boecio: como si seguimos en esto la opinió del vulgo, [d] vẽdremos a dar de ojos en otra doctrina inopinable acerca delmismo vulgo, [4] *Boecio.* Y qual es essa? *Philosophia.* De lo que poco antes diximos, que aquella es buena fortuna que trae prouecho a su dueño (que el vulgo tambien lo concede) se seguiria que toda la fortuna aspera o fauorable de los buenos, si quiera fuesse la correctiua con que comiençan a ser virtuosos, o la que executa y prueua a los que van aprouechando, o la que guardona los merecimientos de los perfectos, seria buena de cõtino por el prouecho que trae. y toda la fortuna de los malos, que toda via perseueran en sus vicios, si quiera sea la que llamã prospera, si quiera la aduersa, seria

4 *Nunquam volui populo placere. Nam quæ ego scio, non probat populus: quæ probat populus, ego nescio. Qui enim placere potest populo, cui placet virtus? Malis artibus popularis fauor quæritur. similem te illis facias oportet. Seneca epist. 29.*

d Phocion predicando al pueblo sintio, que applaudian a lo que dezia. Boluiose a los amigos, y dixoles, q̃ es esto? por ventura he dicho alguna cosa mala sin aduertirlo? Tan persuadido tenia que no podia dar gusto al vulgo si no lo malo. Plutar. en las Apo.

ria siempre mala: pues no les aprouecha. *Boecio.* Euidentemẽte se sigue lo que dizes en la opinion del vulgo: aunque los hõbres que viuen en el, no se atreueran a dezillo (puesto que lo sientan assi) por no condenar en publico la felicidad y prospera fortuna de los malos.

Philosophia. Por tanto si no ay fortuna que no sea buena, no ay porque el varon sabio prudẽte y virtuoso, lleue con molestia el entrar en batalla con la fortuna, y el descender con ella al lugar de la lucha: 5 como no le està bien al varon fuerte turbarse quando se oye el estruẽdo de la guerra. [e] Porque la misma difficultad de pelear y de resistir a la fortuna, es materia al varon fuerte, de estender su gloria, y al bueno de confirmarse en la sabiduria y en la virtud. [f]

De esta difficultad y resistencia, se intitula la virtud. 6 Porque aquello se llama virtuoso, q̃ estriuando en sus fuerças, no es vencido de las contrarias. Entẽded pues todos los mortales, q̃ no os pusieron en la palestra, y en el camino y aprouechamiento de la virtud, para que os entregueys a los regalos, ni para que os marchiteys 7 con los deleytes. Guerra sobremanera amarga y difficultosa, es la que

5 *Ardua ad quæ vocamur, & confragrosa sunt. Quid enim? Plano aditur excelsum? Sed nẽ tã abrupta quidẽ sunt, vt quidam putant. Prima tamen pars saxa, rupesq; habet. lib. 2. de tranquil. vitæ. c. 1.*

6 *Ex quo etenim virtus vocatur, quod suis viribus nitens, non superatur aduersis.*

7 *Seneca. Inde pallor, & neruorum vino madentium tremor & miserabilior ex cruditatibus quã ex fame macies. Inde incerti labentium pedes: & semper qualis in ipsa ebrietate titubatio. Inde in totam cutem humor admissus, distentusque venter: dum male assuescit plus capere quã potest. Inde suffusio luridæ vilis, & decolor vultus: tabesque in se putrescentium, & retorti digiti articulis obrigescentibus neruorum sine sensu iacentium torpor, aut palpitatio corporum sine intermissione vibrantium Seneca epist. 96.*

e Milicia es la vida de hombre sobre la tierra

f Las prosperidades acuden a los plebeyos y a los ingenios viles (dize Seneca.) Echar el yugo a las calamidades y espantos de los mortales: es propriedad de los grandes varones. lib. de prouiden. Dei.

traeys con la fortuna. Andad con cuydado, porque la triste no os opprima, y la alegre no os corrompa y ensoberuezca. [g]
Ocupad siempre el medio de la virtud: con animos esforçados. Porque todo lo que os precipita en la desesperació, o pusilanimidad, o os leuáta a la soberuia, y presumpcion: tiene annexo el menosprecio de la virtud: que consiste en el medio de los extremos viciosos: y fuera de esto no recibis premio, sino pena por vuestras obras. En vuestra mano esta, el hazer a la fortuna como quisieredes: buena o mala. Porque la que parece aspera, y aduersa, si la lleuays con buen animo para prueuá de la virtud,
8 o correction de los vicios: sera buena y prouechosa: [h] y si desmayays sera mala, por el daño que os acarreara, tomando vengança de vuestros vicios y peccados: aunque absolutamente sera buena, por la disposicion y orden diuina, que justamente os atormenta.

Metro VII. del libro quarto, donde la Philosophia confirma su exortacion, cõ exemplos de hombres fuertes.

8 *Samarensis.*
Aspera ferre decet, maturant aspera mentem,
Et bene matura plenius vba sapit.
Per nimios æstus gelidas transitur ad vndas,
Sicq; per oppositum, dulcia quærit homo.

g Quãdo me aura llegado la muerte de menospreciar la vna y la otra fortuna? quando rendidos todos los affectos, y subjectos a la razon, podre dezir aquella voz? Venci. Preguntas me a quien vẽci. No a los Persas ni a los extremos de los Medos, ni si ay algo q̃ conquistar de essa parte del Danubio, sino la auaricia, sino la ambicion, si no el temor de la muerte, que vencio a los que vencieron las gentes. Seneca epist. 72.

h De vn hõbre llamado Phidias cuenta Seneca, que era tan extremado artifice: que hazia las imagines de marfil, o de metal, o de otra materia qualquiera, con el mayor primor q̃ en aquella materia podia hallarse. Assi nosotros auemos de mostrar virtud en las riquezas, o en la pobreza, en la patria, o en el destierro, siendo Emperador, o siẽdo soldado, sanos, o enfermos, de qualquiera manera que tomemos la fortuna, auemos de obrar de ella marauillas. Episto. 86.

Bella bis quinis operatus annis,
Victor Atrides, Phrygiæ ruinis,
Fratris amissos thalamos piauit,

AGamenon hijo de Attrides, quiriendo vengar la injuria de su hermano Menelao Rey de los Griegos: dio guerra diez años continuos a la ciudad de Troya, que esta sita en la prouincia de Phrygia: y con las ruynas de ella, purgo la violencia que Paris hijo de Priamo Rey de Troya y hermano de Hector, auia hecho, a Elena muger de Menelao. [a]

Ille Dum Graiæ darè ve la classi
Optat, & ventos redimit cruore,
Exuit patrem, miserum que tristis.
Fœderat natæ iugulum sacerdos.

Como Agamenon desseasse nauegar con la armada Grecia-na, y los vientos fuessen contrarios: aportaron a cierta Isla: donde (consultados los Dioses) redimio los peligros con la sangre de su querida hija.

Desnudase Agamenon de la piedad de padre, como varon fuerte, y sacrifica el sacerdote a la Diosa Diana (segun el pacto de la reconciliacion) la miserable garganta de Efigenia hija de Agamenon, triste y melancolica.

Fleuit amissos Ithacus sodales
Quos ferus basto recubans in antro,
Mersit inani Poliphemus aluo.
Sed tamen cæco furibundus ore
Gaudium mœstis lachrimis rependit.

Vlysses [b] otrosi, Rey de Ithaca, boluiendo de la guerra de Troya, despues q̃ anduuo diez años errando por el mar: llego a ciertas montañas, donde lloro amargamente la perdida de sus compañeros. A los quales el fiero Gigante Poliphemo, [c] que viuia en vna grande cueua, auia encerrado ya en su vientre des-

a La madre de Paris Hecuba soño, que paria vna hacha ardiendo. Dixeronle los adeuinos, q̃ lo auia de ser el hijo que traya en el vientre para abrasar a Troya como lo fue: hurtando la Reyna de Grecia Elena, al Rey Menelao.

b Ithaca es vna Isla donde Vlysses fue Rey, (como dize Ciceron) y de la Isla y de vna ciudad que auia del mismo nombre: se llamo Vlysses Ithacus, y assi lo intitulaua Boccio.

c Este Gigante era hijo de Neptuno, y residia en la Isla de Sicilia. Trago a quatro de los compañeros de Vlysses, y tenia encerrados los otros para hazer otro tãto de ellos: emborracholo Vlysses con vino tinto: y quando estaua dormido, le saco Vlysses vn solo ojo que tenia en medio la frente con vn palo tostado: y libro a los compañeros.

com

Herculem duri celebrãt labores,
Ille Cẽtaurus domuit superbos,

Abstulit sæuo spolium leoni.
Fixit & certis volucres sagittis,

Poma cernenti rapuit draconi
Aureo læua grauior metallo.

Cerberum traxit triplic' cathena,

Victor immitem posuisse fertur,
Pabulum sæuis dominũ quadrigis.

Hydra combusto perijt veneno.

compasado. Vlysses lleno deira, restituyo la alegria a sus ojos tristes, sacando al fiero Poliphemo de en medio de la frente vn ojo solo que tenia:

A Hercules [d] tambien, hazen celebre y glorioso los grandes trabajos que passo. El domò los soberuios Cẽtaruros. [e] El quito la piel, al leon brauo, [f] q̃ destruya la region de Grecia. Mato cõ su arco las Arpias, que robauan y ensuziauan la mesa del Rey Phineo, [g] que estaua ciego en pena de su peccado. Robò las manҫanas de oro, que guardaua el Dragon en el huerto del Rey Athlante: [h] y auiẽdole rẽdido con la maça de oro q̃ lleuaua en su mano derecha: sacò la siniestra cargada del glorioso despojo.

Tirò de las cadenas con que el Cancerbero [i] tenia atadas las tres cabeças, y le quito de la puerta del infierno: para que no estoruasse la entrada de sus compañeros.

Vencio tambien Hercules al cruel Diomedes [k] Rey de Thracia, que cebaua sus cauallos desde pequeños con carne humana: boluiendo en manjar de los cauallos carniceros y feroces, a su proprio amo y señor.

Abraso cõ fuego la Hydra [l] que residia en la laguna de Ler-

d La Diosa Iuno aborrecia a Hercules, porque era hijo de Alemena la adultera, la qual se junto a Iupiter hermano de Iuno, y le pario a Hercules. Embiole Iuno muchos mõstros y peligros. Y a todos los vẽcio. Antes se canso Iuno de ordenarlos: que Hercules de vencerlos. Aqui se ponen doze victorias. Calepino pone. 34. y otros muchas mas.

e Los Centauros erã vnos mõstros medio hombres y medio toros (como dize S. Thom.) hijos del Gigante Ixion y de Iuno: destruyan la tierra. Mato Hercules muchos de ellos: y los otros huyeron.

f En la sylua Nenica auia vn fiero leon, que asolaua la tierra. Matolo Hercules, y quitole la piel. Guarnecio de oro los dientes y las vñas: y traya despues la piel adereçada por armas y ornato.

g Phineo cegò por orden de los Dioses: porq̃ auia sacado los ojos a dos hijos suyos, q̃ auian querido forçar a su madrasta, (segun ella dezia siendo al rebes) y para mayor castigo del Rey venian las Arpias (que eran vnos monstros con cuerpo de aue y cabeça

Fronte turbatus Achelous amnis,

Ora demisit pudibunda ripis.

Strauit Antheum Lybicis arenis
Cacus Euandri, satiauit iras.

Quosq; præssurus foret altus orbis
Setiger spumis humeros notauit

Vltimus cœlum labor ir reflexo
Sustulit collo. pretiumq; rursus
Vltimi cœlum meruit laboris.
Ite nunc fortes vbi celsa magni

na: porque las armas no aprouechauan.

El rio Acheloo [m] transformado en differentes figuras de animales para pelear con Hercules: (conuertido en toro vltimamente) Hercules le descorno. Confusso y affrentado Acheloo por la falta del cuerno que sentia en la cabeça, se zabullo lleno de verguença en las aguas de la ribera.

Vencio otrosi al Gigãte Antheo [n] hijo de la tierra: en las arenas de Libia: y el monstro Caco [o] (que tantas rabias auia hecho a Euandro) con la muerte que Hercules le dio, harto la ira de Euandro el agrauiado.

El puerco jauali [p] cubierto de cerdas (aunque señalo cõ la espuma de su boca los ombros de Hercules que auian de sustentar el cielo supremo) al cabo dexo la vida en sus manos.

El vltimo trabajo y valentia de Hercules fue sustentar el cielo con los ombros [q] sin inclinar el cuello a la tierra: por lo qual merecio que en premio de sus trabajos se le concediesse la possesion del mismo cielo.
Ea pues los que os teneys por esforçados, caminad al descanso por las sendas asperas que os demuestran los exemplos de varo

de muger) y robauanle la comida de la mesa. Matolas Hercules con sus saetas.

h Athlas Rey de Lybia tenia vn huerto, cuyos arboles y fruta eran de oro. Encargo la guarda del, a las hijas de Hesperido su hermano: y ellas pusieron vn dragó a la entrada. A pesar del qual, Hercules robo las mançanas de oro.

i Hercules lleuaua cósigo a Theseo, y otros mãcebos esforçados, quãdo yua a sacar del infierno a Proserpina. El Ceruero trago a Periteo que yua delante: los otros temieró. Assio Hercules de las tres cadenas que tenia el Can, y lleuole captiuo.

K Los vezinos de Thracia huyan, y los estrangeros no querian entrar en la prouincia: porque Diomedes los matauaa los vnos y a los otros para cebar sus cauallos. Hercules de compassion mato a Diomedes, y le dio a comer a esses mismos cauallos. Ouid. 9. Met.

l Ya se dixo de esta serpiente en este mesmo libro, prossa. 6. al principio.

m De Acheloo se dixo lib. 2. metro. 2.

n Antheo era vn Gigãte que moraua en vna

nes cueua

Ducit exempli via, cur inertes
Terganũdatis? superata tellus.
Sydera donat.

rones tan valerosos. Porque hõbres pusilanimes y descuydados descubris las espaldas, huyendo de los trabajos, y aduersidades? Sabed que la tierra vencida, paga con los cielos: donde estan los tronos claros y eternos, el sumo bien, vltimo fin, y la bienauenturança. La qual nos concede el que nos crio, y redimio, Iesu Christo hijo de Dios viuo y por su infinita clemencia.

Amen.

¶ Fin del quarto libro, a gloria de Dios.

(?) lob

DExa se de traduzir y interpretar el libro quinto: porque trata de concordar el libre aluedrio cõ la diuina prouidencia y de otras cosas, que pertenecen mas para la especulacion de las escuelas de los Theologos, que para la reformacion de costumbres, y desengaño del mundo (que es lo que yo mas pretendo) La misma Philosophia lo dize en la prime ra prosa del libro quinto, quiriẽdo se escusar: por estas palabras. Yo me doy priesa (o Boecio) a pagar la deuda de mi promessa,

cueua en Lybia. De la qual salia a robar. No se atreuian los mercaderes a passar por alli. Peleo Hercules cõ el. Fingẽ los poetas, que era hijo de la tierra: y que quãdo Hercules lo derribaua en ella recobraua las fuerças: hasta que Hercules le sostuuo en el ayre, y le ahogo.

o Caco era vn Centauro hijo de Vulcano. Hazia grandes daños en el monte Auentino de Roma: señaladamente a Euandro Rey de Grecia que estaua en aquel mõte. Quãdo Hercules fue de España (vencido ya Gerion) mato a Caco, q̃ tambien le auia robado a el ciertos bueyes y vacas de las que lleuaua de España. Solto algunos bezerrillos, los quales bramaron: responden las madres captiuas: y assi se descubrio la cueua del Centauro.

p En Archadia auia vn puerco ferocissimo, que turbaua la tierra. Entro en batalla Hercules con el: y dando y tomando, vino el jauali a manchalle con el espumajo q̃ echaua por la boca, las espaldas que sustentaron despues el cielo.

q El monte Athlante esta en Affrica, es altissimo. Sale de el, el rio Nilo y otros. Sobre este mõte

que fue moſtrarte el camino derecho por donde boluieſſes a tu patria. Y aunque es verdad, que lo que me pides que te enſeñe, del caſo y del libre aluedrio, aproueche para el conocimiento y eſpeculacion: pero parece, que ſe aparta algũ tanto del blãco de nueſtro intento, y temo (que fatigando te en las ſendas apartadas y queſtiones eſtrañas) no te queden fuerças para caminar por el camino que te auemos enſeñado, que te ha de poner en tu dulce patria. El camino, la verdad, y la vida, es el Hijo de la Virgen, a el ſea gloria y alabança en los ſiglos de los ſiglos.

Amen.

Laus Deo.

ſe leuantaron las fabulas de Athlante Rey de Lybia: del qual affirmã, que ſoſtuuo el cielo q̃ ſe caya a pedaços. (dizen los ſabios, que porque ſupo mucho de los curſos de las eſtrellas) Rogo eſte Athlante a Hercules, q̃ ſuſtentaſſe el cielo mientras el reſpiraua. Deſpues los Dioſes conuirtieron eſte Rey en el monte Athlante: de donde Hercules ſuſtentaua mas a ſu plazer la machina de los cielos: y aunque ciertos Gigantes q̃ eſtauan agrauiados de Iupiter (por lo que ſe cuenta lib.3. proſa 12.) le quiſieró quitar de bajo del cielo, para que ſe cayeſſe con Iupiter, y con todos los Dioſes: y le hizieron doblar la vna rodilla Hercules con todo eſſo preualecio. Y por ſu conſtancia y por el beneficio recibido le dio Iupiter el cielo en gualardon.

TRATADO PRIMERO

De algunos exemplos de la diuina Escriptura y de los Sãctos, q̃ persuaden mas efficazmente la fortaleza que los passados.

LAS fabulas al fin son fabulas, y ruydo vano de las orejas, y lo que se funda en ellas de moralidad y doctrina, no cunde tanto en las almas como los exemplos viuos y verdaderos de los sanctos, que estan clamãdo sin cessar desde los sepulchros del suelo, y desde las sillas resplandecientes del cielo: y assi antes de leuantar la pluma, me ha parecido traer algunos exemplos de hombres, de mugeres, y de niños, fuertes y valerosos: los quales desnudãdose del affecto de padres y de madres, como buenos padres, y buenas madres, amaron como auian de amar à sus hijos, y gustaron de los aborrecer y conseruar para la vida eterna. Calle aqui Agamenon, y las lagrymas derramadas por Efigenia su hija, q̃ para ellos no fue de prouecho su muerte: ni a nosotros (estando de por medio los hechos heroycos de los Sãctos) nos sirue de exemplo.

(?)

Cap. I. De la mysterioſa fortaleza de Rachel.

PONGAMOS en primer lugar por exemplo de fortaleza en la escuela y policia del cielo, à la tan fuerte como hermosa Rachel: la qual aunque lamento sus hijos con vozes y llantos, que se oyan en las alturas (como dize Hieremias, [1] y el Euangelista S. Matheo) no quiso recibir consuelo, como si los vuiera

[1] *Hiere.31. Matthæ.2.*

perdido: porque aunque auian perdido el ser corruptible y temporal, auian grãgeado por medio del martyrio (dize sant Hilario 2) otro mas precioso ser: subiendo a la gloria de la eternidad. Y el consuelo cae bien, quando se pierde del todo lo que se llora: no quando se mejora, y augmenta. No pide Rachel que le resuscite en sus hijos, porque toda su esperança y todo su consuelo, lo reserua para la otra vida. Ni en esta le ha menester, sabiendo que viuen para siempre.

Como llore esta madre, y no quiera recibir consuelo (dize Ruperto Abbad 3) mejor se puede sentir con la experiencia: que con la licion de la historia. Que diremos de vozes y lagrymas tan mysteriosas? Por ventura semejante lamentacion, no es mas dulce que todas las consolaciones del siglo presente? dize aquel (sea el que fuere el que ha gustado y visto quan dulce sea el Señor, y quanta suauidad distile en el coraçon este amoroso llanto) fueron me a mi mis lagrymas 4 panes de dia y de noche, por todo el tiempo que mis enemigos me dizen a donde està tu Dios en quien confias. Scramento es este muy grande, y muy prouechoso: porque por el se nos enseña como auemos de sentir y no sentir, llorar, y dexar de llorar, la perdida de las cosas que mas amamos en esta vida. Doctrina es esta del cielo, con la qual se pone en execucion lo que dize el Sabio. 5 Al justo no contristara qualquiera cola que le succediere, por aduersa que sea: Porque aunque el mundo se huelgue, y los sieruos de Dios se contristen por algun tiempo, (como dixo Christo nuestro bien a sus discipulos 6) pero su tristeza se conuierte en gozo y alegria eterna: y la esperança de esto, y el saber que gusta Dios (a quien ellos tanto desseau agradar) de sus afflictiones: los tiene con ineffable consuelo. No sera razon, que passemos adelante sin reparar en vision tan grande, como es, que Rachel arda con el dolor de auer perdido sus queridos hijos, y no se abrasse y consuma,

2 *Hilar. canone. 1. in Matth. fine. In æternitatis enim profectũ per martyrij gloriam, efferebantur: consolatio enim rei amissæ erat præstanda, non auctæ.*

3 *Rupertus super Matth. c. 2.*

4 *Psal. 41. Fuerunt mihi lachrymæ meæ panes die ac nocte: dum dicitur mihi quotidie, vbi est Deus tuus.*

5 *Prouer. 12. Non contristabit iustũ, quicquid acciderit: impij autẽ replebuntur malo.*

6 *Ioan. 16. 20.*

antes

antes eche de si resplandores de grandissima alegria.

Tomando pues este amoroso mysterio (para consuelo y doctrina de las almas) desde sus principios: se ha de notar lo que la diuina escriptura dize en el capitulo treynta y cinco 7 del Genesis, que succedio quando Rachel pario a Beniamin, y fue: que junto a Bethleen (que en aquel tiempo se llamaua Ephrata) apretaron los dolores de el parto a Rachel de tal manera, que vino a morir: y estando a lo vltimo de la vida, puso por nombre al hijo (o la partera por ella como dize sant Hieronymo 8) Benoni, que quiere dezir, hijo de mi dolor: pero el padre le mudo y reformo el nombre, y le llamo Beniamin, que quiere dezir hijo de la diestra. Muere Rachel, y entierra la Iacob en vn camino junto a Bethleen: leuantando vna estatua junto al sepulchro. Tuuieronse siempre en grande veneracion estas reliquias. Y como en estos tiempos al sancto con quien los pueblos o el Reyno, tienen particular deuocion, le suelen llamar patron: assi a la sancta Rachel llamauan madre de toda aquella tierra. (como aduierte sant Hieronymo 9 y Lyra) Por donde se entendera lo que san Matheo dize 10 en el capitulo segundo, que quando Herodes mato los Innocentes, se cumplio lo que estaua prophetizado por Hieremias: vna voz se oyo en lo mas alto y apartado. El lloro de los niños, y la lamentacion grande de las madres: y era, que Rachel lloraua a sus hijos, y no quiso recibir cõsuelo, porq̃ no sõ. Dize se Rachel llorar sus hijos por via de hyperbole y encarecimiento (como 11 dize la gloss̃a y Remigio) quando fueron martyrizados los Innocentes: por ser tenida por madre de aquella comarca: o porque los llorauan las madres donde estaua la figura leuantada, y los sanctos hueSSos de Rachel, tomandose Rachel por la tierra donde estaua su sepulchro, y por los moradores della. Hijo de dolor llamo Rachel a Beniamin, represent̃ado el llãto q̃ auia de auer en la muer-

7 *Gene.35. Egrediente autem anima prædolore & imminente iam morte, vocauit nomen filij sui Benoni, id est, filius doloris mei.*

8 *Hiero. Hiere.31.*

9 *Hiero. Matthæ.2. Lyra ibidem, & Genes. 35.*

10 *Matth.2. Rachel ploransfilios suos, & noluit consolari, quia non sunt.*

11 *Gloss̃a & Regimius*

te injusta de los Innocentes (que muchos de ellos eran del Tribu de Beniamin, como dize sant Hieronymo :12) pero este llanto y dolor, lo conuirtio el fuerte luchador Iacob (que preualecio contra Dios) en alegria: llamandole Beniamin y hijo de la diestra. Por la qual en la diuina escriptura son significados los bienes eternos, segun dize sant Augustin, 13 y comunmente los sagrados Doctores: dando a entender por aqui, que la muger quando pare se entristece con los dolores del parto, pero en naciendole vn varon, no se acuerda de los trabajos passados.

12 *Hiero. Hierem.* 31.

13 *S. Aug. pluribus in locis.*

Tambien fue Rachel figura de la sinagoga: 14 la qual quando pario a sant Pablo del Tribu de Beniamin, perdio ella la vida, quedando viuo el hijo de la diestra y vaso de election. Y esta fue la causa, porque se llamo a si mismo sant Pablo hijo abortiuo: esto es nacido violentamente en la yglesia.

14 *Interlin. Genes.* 35. *& Isidorus, & Lyra.*

Sant Gregorio la glossa, y Rabano Mauro 15 dizen, que Rachel se interpreta oueja. Otros Doctores dizen, que se interpreta, la que vee el principio, o la que vee a Dios. Y que a esta causa, por Rachel es figurada la vida contemplatiua: la qual se ocupa en mirar a Dios, que es el principio de todas las cosas, sin enigmas, y sin que entreuengan criaturas. Y que si Rachel y el alma contemplatiua es oueja, que no es qualquiera oueja: sino la que vino a buscar el pastor del cielo 16 y la lleua sobre sus ombros, desde los quales mira de cerca y contempla su diuino rostro lleno de piedad. Alli compone sus validos por los corderillos, que embia adelante de si al cielo: y recibe ciento por vno en medio de las persecuciones, como el mismo Señor lo dize por sant Marcos. 17 Si Iob dezia: Poned me Señor junto a vos, y tome quié quisiere las armas contra mi: que dira la que no solamente esta junto a este fuerte armado sino sobre los ombros de este Gigante, que salio de el cielo, y buelue a lo mas alto de el? Si fuere menester

15 *S. Gregor. 30. mor. 31. glo. Matth. 2. Raba. super illud, & habitauit in Nazareth.*

16 *Glo. & Raba. vbi supra.*

17 *Marc. 10. Recipiet centies tantum in tempore hoc cum persecutionibus.*

morir

morir contigo (dira) no te negare, ni me dexare caer de tus amorosos braços. O quan grande es el gozo, q̃ vn alma siente, quando vee cumplido en si lo que dize Dios por Esaias. 18 Yo te leuantare sobre la altura de la tierra. Sus proprios ojos (dize en otra parte) veran al Rey de la gloria en los resplandores de su hermosura, y miraran de lexos la tierra, y tu coraçon contemplara el temor. Lo q̃ se contẽpla (dize Aristoteles 19) no se teme.

Oueja es Rachel, y Oueja es Christo nuestro Redẽptor, que no abrio su boca quando la leuauan a sacrificar. Llorando y lamentando estaua Rachel, la perdida de sus hijos, porque assi lo demandaua la naturaleza y el amor maternal, pero no quiso recibir consuelo de su muerte, quando se acordo de la gloria y vida eterna donde sus hijos yuan a parar. Christo nuestro bien estuuo triste y temio, y pidio al Padre, que si era posible passassen adelante los dolores de la passion, mouido del affecto natural y de la voluntad como de apetitó dado para conseruacion del subjecto: pero quando entra essa misma voluntad, mouiendo segun las razones eternas, y el precepto del Padre, y su gloria y el remedio de tanto numero de almas, oluidado de si mismo buelue a dezirle: no mi voluntad sino la vuestra sea cũplida. En vna parte dize sant Pablo, 20 que el cordero de Dios offrecio sacrificio al Padre con lagrymas en los ojos. Y en otra dize, 21 que teniendo puestos los ojos en el gozo, suffrio los tormentos de la Cruz, menospreciando la confusion.

Nuestro deuotissimo Padre sant Bernardo, 22 no acabaua de marauillarse considerando las lagrymas, la tristeza, y los temores del hijo de Dios, y la alegria por otra parte de los martyres, saludando las Cruzes, y los tormentos desde el punto, que las alcançauan a ver. Y riyẽdose en medio de las llamas, y caminãdo a los martyrios, como si fueran combidados a grandes banquetes y regalos, sin rastro de temor, ni de tristeza. Siem-

18 *Esai.58.14. sustollam te super altitudinẽ terræ.*
Esai.33.17.

19 *Aristot. 2. de anima.*

20 *Hebræ.5. cum clamore valido & lachrymis.*

21 *Hebræ.12.2. Proposito sibi gaudio sustinuit crucem, confusione contempta.*

22 *Pater noster Bernard. sermo. S. Andreæ.*

pre fuy tu enamorado (dize ſant Andres a la Cruz) y deſſee abraçar me contigo. Voz es eſta bien differente(dize Bernardo ſino parezco temerario) de aquella, Padre ſi es poſsible, paſſe adelante eſte caliz. No dize la diuina eſcriptura, que Abrahan ſe entriſtecio quando le mandaron ſacrificar a ſu hijo: antes el miſmo hijo de Dios 23 dize que ſe holgo Abraham, quando vio el dia de ſu paſsion. Y violo quando yuan el Padre y el hijo al lugar del ſacrificio, lleuando Iſaac acueſtas la leña, con que ſe auia de offrecer la hoſtia. Figura bien expreſſa, de la jornada del cordero ſin manzilla, quando lleuaua acueſtas la Cruz, en que ſe celebrò el ſacrificio.

23 *Ioannis.8.56.*

No quiſo el Dios de las miſericordias(dize nueſtro padre ſant Bernardo) armarſe con el affecto robuſto cõ que peleo ſant Andres, y otros valeroſos ſoldados, del aula celeſtial: porque los ſanos no tienen neceſsidad de medico, ſino los enfermos. Aduierto en el Capitan general, el temor de los puſilanimes: conozco en el medico la voz del enfermo, y veo la gallina ſeca, y muerta de hambre ſobre los polluelos. Bien pudiera el criador del mundo aguardar la muerte ſin temor, pues era ſeñor de la vida y de la muerte: y tenia poteſtad para poner ſu alma, y ninguno ſe la podia quitar. 24 Todo fue diſpenſacion de la piedad infinita: para que no ſolamente la paſsion del cuerpo, ſino tambien la afflicion del coraçon nos fueſſe ſaludable: y como ſu muerte nos dio la vida, aſsi ſu triſteza nos alegraſſe, ſu pauor nos esforçaſſe, ſu tedio nos animaſſe, ſu turbació nos quietaſſe, y ſu deſconſuelo nos conſolaſſe. Vn Angel llego a confortar 25 al hijo de Dios: para que con eſte exemplo me confortaſſe yo en mis anguſtias. Su paſsion me haze abraçar la Cruz: y ſu triſteza no da lugar a que me ſorba y ahogue la mia: No tiene porque deſeſperar el que recibe moleſtia cõ las tribulaciones, y leuanta los ſollozos con Rachel, por la perdida de las coſas de eſta vida: y deſſea que no pare en ſu caſa el ca-

24 *Ioannis.10.*

25 *Lucæ.22.*

liz

liz. Diga se a los pusilanimes, no queraystemer: y los que tencys las entrañas llenas de amargura, esforçad essos coraçones. Poned los ojos en Dios, consultad al q̃ os crio. Deleytaos en el Señor: y el os dara las peticiones de vuestros coraçones. Subid en los ombros de este Gigãte, (q̃ se alegro para correr la carrera 26) y no dessareys recibir consuelo en este valle de lagrymas: antes direys, no mi voluntad señor, sino la vuestra sea cũplida. Aprendan los affligidos a buscar el aliuio no en la carne, ni en las consolaciones de la tierra: sino entre los Angeles en el cielo: y entiendã que si murmuran, o le buscan en otra parte, que pereceran. No los derribe la tristeza, ni desdeñen el consuelo: reconozcan en el Saluador su propria voz dolorida, y no desesperen de la salud. Que quando esta vaya cobrando fuerças, y creciercn en vn varon perfecto, no se hallarã en sus almas sollozos, ni clamores, sino vna perpetua tranquilidad y sossiego, y hazimiento de gracias, y voz de alabança, y vna grandissima hambre de trabajos y persecuciones por el nombre del Señor. Entenderan que possecen todos los gozos juntos quando enuistieren con ellos tẽtaciones differentes. 27 Yuan los Apostoles gozosos de que auian llegado a tanta dignidad, y priuança en la casa de Dios: que merecian padecer contumelias, por el nombre de Iesus.

Prometido tiene el hijo de Dios a los que cursan en su escuela, que haran lo que el hazẽ, y otras cosas mayores. 28 O dignacion soberana. Sube el Verbo eterno sobre sus ombros a la ouexa flaca, y hazela crecer sobre si, y hazer mayores obras que no el, padeciẽdo por su amor con increyble alegria, sin mezcla de tristeza ni de dolor. (las vnas obras y las otras, obras son de este señor dize sant Augustin. 29 Solo se differencian en hazer las por si, o en otros) Mi coraçon y mi carne (dize Dauid 30) se alegraron en Dios viuo. Si el alegria de Dios viuo ocupa el espiritu y la carne, no queda en todo el hombre lugar desocupado para la tristeza.

26 *Psalmo.* 18.

27 *Omne gaudium existimate fra. charis. cum in diuersas tentationes incideritis.*

28 *Ioan.* 14.

29 *Augustinus.*

30 *Psal.* 83.

Y porque los hombres animales (que no perciben las cosas de Dios) no imaginen que estas llamas de alegria y de amor que oyen contar de los sanctos, y el desnudarse de los affectos no solo de padres, sino de su propria naturaleza de hombres, son thesoros heredados, ò hallados en sus casas: acuerdense de el enigma de Samson, y sepá que del fuerte sale la dulçura y la suauidad: 31 y que si Abraham se alegro para auer de ver el dia del Verbo y sabiduria del Padre, que primero salio de su tierra, y dexo toda su parentela, sin saber a donde yua, 32 por solo mandarselo Dios. Y sepan tambien que si Rachel subio como aguila real, sin parar hasta ver la luz infinita, y el principio de donde salio: al salir de la casa de su padre se oluido de toda su tierra, y se jũto a la fortaleza de Iacob, y fueró dos en vna carne y espiritu: y tuuo valor para pisar los idolos de su padre Laban, 33 y sentarse sobre ellos: por lo qual se significa la penitẽcia, y la humildad (dize sánt Gregorio 34) con las quales se cubren los peccados, como se cubrieron los idolos con las haldas de Rachel. Sentose para llorar en la amargura de su alma los defectos de la vida, y por ay leuantarse a contemplar la piedad immensa de su criador: que es lo que dixo Dauid: Leuantaos despues que os vuieredes assentado.

Y notese mucho, como Rachel puso los idolos debajo de la xalma y aparejos del camello: porque los idolos de este mundo, 35 y los dioses falsos, vientre, auaricia, y los demas (haziendo como hazen a los hombres, que los adoran brutos animales) no merecé otro mejor lugar, que estar debajo de las xalmas de las bestias, sobre las quales ponen los hombres las cargas, 36 con que hazen arrodillar a los mas fuertes camellos. Y no se tenga por descomedimiẽto el no auerse leuantado Rachel, quando entro su padre: porque quando se trata de religion, y de esconder los Dioses falsos, y adorar al Dios verdadero: no sera digno de este señor, el q̃ en tal caso no aborreciere a su padre y a su madre. Do-

31 *Iud.14.*

32 *Hebræ.* 11. *nesciens quo iret.*

33 *Gen.35.*

34 *S.Grego.30. moral. cap.31.*

35 *Quorum Deus vẽter est, & auaritia est idolorum seruitus.*

36 *Vt talentum plumbi omnis iniquitas.*

Nota.

ctriña es de sant Ambrosio. 37 El qual dize, que Rachel es figura de la ley de gracia: la qual escondio los idolos de todo el mundo.

A proposito de esto dize Philon Iudio: 38 que Rachel se interpreta vision de profanacion: no porque mirasse ella profanamente, como las mugeres flacas y descompuestas: sino antes al reues, porque confiriendo las cosas visibles y carnales, con las inuisibles, espirituales y eternas, no tenia por religiosas, sino por profanas, todas las cosas de esta vida: en tanto grado, que auiendola besado Iacob como a parienta quando le ayudo a dar agua a su ganado, 39 lloró ella a grandes gritos y no dexara de llorar (dize sant Ambrosio 40) si no le descubriera el parentesco. Muger tan fuerte quien la hallara? de lexos del siglo, y de los fines de la tierra. 41 De los fines de la tierra: porque dexa los affectos terrenos, y el amor del mundo: y emplea todas sus fuerças en mirar, amar, y seruir a su principio. En el silencio y en la esperança: estara su fortaleza: en el sueño velador de la esposa, y en el oluido acordado, de la contemplacion de las cosas celestiales. Entienda pues el siglo, que no se halla margarita tan preciosa en la tierra de los que viuen suauemente: sino en la tierra de la mortificació, donde cada vno lleua su cruz acuestas con paciencia.

Si me preguntare alguno por la qualidad de fortaleza tan singular. Dire, que como las armas de la milicia Christiana, no son carnales sino espirituales: assi la fortaleza de los sanctos, no es fortaleza de cuerpo, sino de espiritu. Y que como Iudich triumpho con la hermosura que Dios le puso, de Holofernes el inuincible: assi la belleza de Rachel (no la del cuerpo, sino la que Dios puso en su alma) fue la fortaleza con que vencio todos los enemigos. Considero, que la fortaleza y la hermosura corporal tienen vn mismo principio y causa, que es la proporcion y conformidad de los humores en que consiste la salud, y de donde se deriua la hermosura y la fortaleza: las quales se pierden con la enfermedad, que

37 *Ambros. de Iacob, & vita beata. lib. 2. c. 5. fine.*

38 *Philo de congressu quærẽdæ eruditionis gratia.*

39 *Genes. 29.*

40 *Ambros. lib. 3. de virginibus,*

41 *Procul & de vltimis finibus pretiũ eius.*

es falta de firmeza, y destruccion dela hermosura. Bien dixo conforme a esto Origenes, 42 que de la hermandad de las virtudes y conformidad de las potencias, resulta en el alma la hermosura y fortaleza espiritual: y que estas se pierden con la flaqueza de las passiones, y con la vejez de las costumbres deprauadas. En el Psalmo. 44. 43 se haze muchas vezes mencion de esta hermosura diuina, cifrando en ella la fortaleza del Verbo eterno. Hermoso eres (le dize Dauid) sobre todos los hijos de los hombres: y que fiado de su gracia y hermosura apareje sus armas, y proceda prosperamente, y reyne en el mundo. En el mismo Psalmo se dize a la esposa, que oluide su pueblo y la casa de su padre: y que apetecera el Rey su hermosura: dando a entender, que la fortaleza con que el hijo de Dios auassallò los hombres, fue su hermosura, y junta de virtudes: y que la misma belleza en la esposa auia de triumphar del Rey y esposo de las almas Christo nuestro Redemptor. Con oracion preualecio Iacob cõtra Dios. 44 Quien es este Rey de la gloria, preguntaron los Angeles, quando entraua triumphando el Redemptor del mundo por los cielos: y responde se les. El Señor fuerte y poderoso: esse es el Rey de la gloria. Y quando bueluen segunda vez a preguntar lo mismo: se les dize. Que el señor de las virtudes y de las gracias (como interpreta Casiodoro 45) esse es el Rey de la gloria, como si dixera: ser fuerte y virtuoso vna misma cosa son. En otra parte dize tambien Dauid de Christo nuestro bien, que del alcaçar de Sion es la gracia de su hermosura, porque de alli salio el cuchillo del espiritu, y de la ley con que se conquisto todo el mundo. 46 Y diziendo Richardo Victorino, 47 que la hermosura de Rachel (por la qual siruio siete años Iacob) significa la sabiduria: encareciendo la gracia de esta sabiduria, trae aquello del sabio, 48 donde dize de ella, que es luz no menos clara, que la luz de donde mana: que es mas hermosa que el sol, y que las estrellas, sin que aya luz que se le pueda

42 *Origen. super Ezechi. hom. 7. & super Cã. hom. 2. 3. & 4.*

43 *Psal. 44. Speciosus forma præ filijs hominũ. Specie tua & pulchritudine tua, intende prospere procede & regna.*

44 *Genes. 32. & Oseæ. 12. & inualuit ad Angelum & confortatus, est & flenit & rogauit eũ. Psal. 23.*

45 *Casiodo.*

46 *Mich. 4. 2. Quia de Sion egredietur lex: & verbum Domini de Hierusalem.*

47 *Richar. lib. de præparatione animi ad contẽplationẽ. Dictus est liber iste Beniamin minor.*

48 *Sapien. 7. & 8.*

com-

comparar: y que pone la mano con fortaleza en todas las cosas, y que enamorado de su belleza la deseo tener por esposa. De forma, que virtudes, fortaleza, y hermosura, tienen el mismo officio en la casa de Dios. Digamos pues, que Rachel con su hermosura alcanço victoria de los idolos, y merecio ver a Dios y cerrar el circulo perfecto boluiendo a juntarse cō su principio, y que Iacob el luchador por su grāde fortaleza merecio, que Dios le bendixesse mudandole el nombre, como se refiere en el capitulo. 35. del Genesis: dōde se le dize, que no se llame de alli adelante Iacob, sino Israel, que se interpreta el que manda y reyna con Dios. Por tanto los que fueron compañeros en los trabajos, y en las batallas que tuuieron con los vicios: son vna misma cosa en el Reyno del cielo, donde gozan de los regalos eternos, auiendo nos dexado exemplos viuos de virtud, y fortaleza.

Genes. 35.

Cap. II. De la inexpugnable paciencia y fortaleza del sancto Iob.

HABEMOS a los varones gloriosos, que guardando las reglas del cartel, q̄ acabamos de poner en los mysterios referidos: merecieron renombre de esforçados. Y entre en segundo lugar el varon recto y temeroso de Dios, y que se apartaua del mal: el sancto y milagroso Iob.

Siete hijos y tres hijas del sancto Iob estauan comiēdo en casa del mayor: todos innocentes y rectos como su padre. La hora era del medio dia, alegres y contentos. Viene vn rezio viento, derriba la casa, y matalos a todos: y en vna misma hora la casa se hizo de casa sepulchro, y la mesa barca de calamidad y naufragio. Que hara en este trance el justo y sancto Iob? ni se turbo, ni se entristecio. O noble y bienauenturada alma (exclāma Chrysostomo 2) ò paciencia ineffable. Verdade

1 *Euseb. Cæsar. lib. 1. de demonstratione Euangelica. cap. 6. copiose probat vitam Iob non abhorrere ab euāgelica doctrina. Idem dicit Greg. 1. Mora. cap. 3. ibi: Nec dū præcepti virtus emicuerat, quæ omnia relinqui præceperat, &c.*

2 *Chrysost. hom. 1. de patientia Iob.*

rameute hermanos amātiſsimos (dize la boca de oro) mi eſpiritu ſe confunde, y mi conſciencia ſe turba: viē do el triumpho de Iob en ſemejante acaeſcimiento. Que no ſe aya mouido eſta columna de ſanctidad, viē do delante de ſi el caſo tan cruel de ſus proprios hijos muertos: no acaba mi alma de confundirſe, y marauillarſe. 3

Los que ſon padres ſegun la carne, quando veen, q̄ ſu hijo eſtà en lo vltimo, ſientanſe junto a el: oyendo con atencion las vltimas palabras que dize, y encomiē danlas a la memoria. Palpan y beſan las manos, conſuelanle y esfuerçanle, y aplicanle mil remedios. Beſanle ſu boca con el vltimo beſo de padres amantiſsimos, y echanle ſu bendicion. Deſpues que el alma ſe ha arrancado de las carnes, mandan y ordenan como quieren y deſſean las honras: componen las manos del defunto, cierranle los ojos, endereçanle la cabeça, juntanle los pies, ponenle en ſepulchro honrado, con honras y exequias dignas: y en diſponer ſu propria calamidad reciben conſuelo. Que diremos de nueſtro diuino luchador? 4 Por ventura fue le concedido eſte aliuio? ſupo que todos ſus hijos eran muertos, y de ninguno ſe pudo deſpedir. Diez hijos perdio de repeñte, diez en lo mas florido de ſu vida, diez hijos adornados de toda virtud y honeſtidad 5 no los perdio con la ley comun de la naturaleza, ſino con vna muerte violenta y llena de dolor. Todos diez de vn golpe. Quādo muere vn hijo, los que quedan mitigan la triſteza del que falta: pero quando ſe extingue todo el choro juntamē-te, a quien ſe conuirtira el que pierde todos ſus hijos? En ſu animo no ſentia delictos por donde mereciesſe tan exorbitante caſtigo, los hijos ſanctiſsimos erā. Eſte es pues el fructo de la virtud? eſta la paga de tantos ſeruicios? Acude el mar con todas ſus olas tempeſtuoſas a vna: y no puede anegar eſta barca celeſtial. Quita el demonio todo el fructo de eſte diuino arbol: pero no llega a la firmeza de las rayzes. Entra el luchador de-

3 *Auguſt. Tuba ductilis erat Iob quando repente percuſſus tantis damnis, & orbitate filiorum: tunſione illa tantæ tribulationis, factus tuba ductilis ſonuit. Dominus abſtulit, &c. Aug. ſuper Pſal. 97. in illud: in tubis ductilibus.*

4 *Chryſoſt. hom. 5. de patientia Iob.*

5 *Grego. Sed quia beati Iob filij tanta fuerant diſciplina bonæ inſtitutionis accincti, vt neque per facta in conuiuijs, neque per verba delinquerent, aperte monſtratur cum ſubditur. Dicebat enim ne forte peccauerint filij mei, & bene dixerint Deo in cordibus ſuis. Perfectos quippe eſſe in opere & ſermone docuerat: pro quibus de ſola pater cogitatione metuebat. Gregor. lib. 1. Moral. c. 7.*

mun

mundo (estando le mirando Dios y los Angeles, y gustando de espectaculo tan admirable) entra en la casa cayda, q̃ en vn mismo pũto fue casa y sepulchro de sus hijos, cõbite y tumulo, alegria y lloro. Cõsiderad como comiẽça a cabar, cõ ansias de hallar los miẽbros de sus queridos hijos. 6 Vna vez saca vn terrõ, otra vez vn braço de vn hijo. Halla la sangre y el vino jũtos: el pán y la mano y el poluo. El cuerpo de su hija hecho pedaços: la cabeça hẽdida, las narizes deshechas, saltados los ojos, las cuencas vazias, vertidos los sesos; y que la variedad de las heridas no le daua lugar a conocer la forma de su regalada hija. 7 Hallaua la mano del hijo cõ la taça. Otras veces descubria el vientre y las entrañas confusas con la tierra. Sientase pues el verdadero diamante, a apartar los miembros de sus hijos. Sientase el luchador mas alto que el cielo, a juntar y poner aquellas sanctissimas reliquias en sus lugares: la mano en el braço, la cabeça sobre los ombros: y mira con gran cuydado, que los braços ò cabeças de las hijas, no se pongan en los cuerpos de los hijos. O dichosa, ò verdaderamente feliz y generosa anima, pues en todas estas tragedias, no pecco Iob contra Dios, antes le offrece sacrificio de hazimiento de gracias diziendo. Dios los dio, y Dios los quito, su voluntad se ha cumplido: sea su sanctissimo nombre bendito. 8 No quiso recibir consuelo, porque no son. Passeaua los cielos quando entendia en esto. En todos estos trances no pecco Iob. O testimonio diuino, con el qual como con vn vnguento precioſissimo se alegra toda la yglesia. O vaso de inestimable valor escondido en vn rincon de la Arabia, que embias por todo el mundo la suauidad y frrgrancia de tan inestimable licor. O vaso de mysteriosa fortaleza, que despues de tantas piedras, plagas, y saetas, con que el demonio te hirio, y con quantos agujeros abrieron los gusanos: no se vertio el vnguento, la virtud, ni la paciencia. 10 Bueluense a Iob (acabada la batalla) todas las cosas dobladas: en solos los hijos no se guardo esta

6 *Chryſoſt. de patientia Iob. hom.* 1.

7 *Aug. ſermo. de tẽpore barbarico. to.* 9. *Cõtẽpſit Iob filios, ne blaſphemaret qui dederat filios. Fortior fuit Iob in doloribus, quã Adam in nemoribus. Iſte non ceſſit tormentis: ille ſuperatus eſt in delitijs.*

8 *Auguſt. Anima benedicta omnis ſimplex, non hærens terrenis rebus, nec viſco implicatis pennis iacens, ſed exerto nitore virtutum in gemi nis alis geminæ dilectionis exultat in auras libe ras: & videt ſibi ſubtractum eſſe quod calcabat: non ibi incumbebat, & dicit ſecura. Dñs dedit, Dñs abſtulit, ſicut Dño placuit, &c. Manet qui dedit, & abſtulit, quod dedit: ſit nomen Dñi benedictum. Augu. ſuper Pſal.* 66.

9 *Chryſoſto hom.4. de patientia Iob. fine.*

10 *Gregor. lib.2. Moral.c.19. loquens de ſancto Iob ait. Quot enim voces patiẽtæ in Dei laudem percuſſus redidit, quaſi tot in aduerſarij pectore iaculæ intorſit, & acriora valde quam ſuſtinuit inflixit. Affſtictus enim terrena perdidit: ſed afflictionẽ humiliter ſuſtinens cœleſtia multiplicauit.*

11 *Chryſoſto. 2. ad Corinth.1.hom.1.*

12 *Baſilius in ſermo. de 40.martyribus.*

ley: porq̃ aunq̃ no parecian en eſte mundo, eſtauã viuos en la otra vidá, los que auian muerto: y deſde alla embiauan rayos de alegria, a las entrañas del padre. Otros ſiete hijos y tres hijas le fueron reſtituydos, para que quando ſalga de eſta vida, no paſſe de la vida a la muerte: ſino de vna caſa a otra. Quando muriere le lleuaran los diez hijos que de nueuo le nacieron al ſepulchro, y de alli le acompañaran los otros diez hijos que embio delante, haſta el ſeno de Abraham.

Aprendan aqui los atribulados como ſe hã de cõſolar en ſus trabajos. Leuantẽ los ojos a la eternidad de la gloria. Acuerdẽſe q̃ ſon peregrinos en eſtã vida, y q̃ caminã para ſu dulce patria. No cõtriſtẽ a los q̃ vã delãte. Procurẽ ſeguillos cõ buenas obras. No es remedio baſtãte (como dize nro P. S. Bernar.) para los q̃ ſe eſtã q̃mando en vna caſa: detener a otros, para que ſe abraſen cõ ellos. Quãdo ir vuieres perdido vn ſolo hijo q̃ tenias, en quiẽ auias pueſto todas tus eſperãças: no lo mires como eſtà tendido delante de ti deſemejado y frio. No pienſes dentro de ti. Eſtos ojos cerrados nunca veran, eſta boca no hablara jamas: eſtos pies atados, de aqui adelante no andaran: antes todos ſus miẽbros y ſu cuerpo ſe desharan en breue, y ſe corromperan. No digas ſemejantes coſas, ſino las contrarias a eſtas. Eſta boca mejor hablara que haſta aqui: eſtos ojos mejores coſas veran: eſtos pies andaran ſobre los cielos, eſte cuerpo q̃ ahora ſe corrompe, le veſtirá de incorruptibilidad, y a mi hijo le he de recobrar mas hermoſo, y mas rico, que quando ſalio de mi caſa. No digas, mi hijo perecio, y no le vere jamas: que ſon palabras de infidelidad; antes di. Duerme ahora: el deſpertara. Fue cierta peregrinacion, boluer tiene con el Emperador. Por tanto ſi buſcas a tu hijo, alli lo buſca donde eſtan los exercitos de los Angeles: no en el ſepulchro, no en el ſuelo. Padre te eres toda via: pero padre de hijo immortal.

A la tierra de los viuos queria embiar a ſu hijo la muger, de quien cuenta ſant Baſilio Magno, que

arrebato vn hijo ſuyo que dexauan los tyranos, y lo ſubio en el carro donde lleuauan muchos martyres a quemar, y le dixo. Anda hijo mio, corre la carrera con tus compañeros: no te quedes el poſtrero en la dança, no parezcan ellos ſin ti, delante de nueſtro Dios.

Yo confieſſo de mi, que nunca acabo de marauillarme, de lo que refiere Euſebio Ceſarienſe de otra muger. 13 En Edeſa (dize) ciudad de Meſopotamia, ſabiendo el Emperador, que no ſe executaua ſu furor cõtra los Chriſtianos: dio de bofetadas al Prefecto con ſu propria mano. El qual era piadoſo, y mando auiſar de ſecreto a los Chriſtianos, que no fueſſen a cierto lugar donde ſe ſolian juntar: porque los auia de yr a martyrizar. Acuden muchos mas. Y lo que mas eſpanto al Prefecto fue, que yendo el con mucho ruydo por la calle, (como auiſando) con gran numero de miniſtros: vna muger ſalio de vna caſa a gran prieſſa ſin cerrar la puerta, ni componerſe el manto, con vn niño arraſtrando. Rompe por medio los miniſtros. Mandala prender el Prefecto, y dizele. A donde vas muger deſatinada con tanta prieſſa? Señor (dize) al campo donde ſe juntan los Chriſtianos. Pues no ſabes que los voy a matar a todos? Y aun por eſſo (dize ella) me doy prieſſa, por hallarme alla. Y eſſe niño? Señor lleuole, para que merezca ſer martyr tambien. Enternece ſe el hombre. Acude al Emperador: cuentale el caſo. Commueueſe tambien, y manda que ceſſe la matança. O quien pudiera leuantar tanto la voz, que ſe percibiera en todo el mundo. O ſi me fuera concedido andar de vno en vno, deſpertando los mortales de la modorra tan profunda con que andan oluidados de ſu ſalud. Hijos de Adam (les dixera) hombres criados para aquellos eternos deſcanſos, ouejas deſcarriadas en que andays? que buſcays? en que penſays? es poſsible, que las mugeres delicadas, y los niños tiernos, han de boluer a ſu patria con tan alegre denuedo, y que voſotros aueys de quedaros durmiẽdo? que os detiene? penſays que ſon

13 *Euſeb. Cæſar. lib. 11. hiſtor. eccle. c. 5.*

fabulas y consejas las que se cuentan destos sanctos? El tiempo es breue: lo que resta es, 14 que los que tiené mugeres como si no las tuuiessen, los que rien como si no riyessen, los que lloran como si no llorassen, los que venden como si no vendiessen, los que compran como si no posseyessen, los que vsan de este mundo como si no vsassen, porque se passa la imagen vana de este mundo. No nos ocupen las figuras de las cosas temporales, ni las cosas terrenas aparten nuestra contemplacion de las cosas celestiales. Tengan se por passadas las cosas que por la mayor parte ya no son: y el animo ocupado en lo que ha de durar (palabras son de S Leon Papa 15) alli claue y assiente su desseo: donde lo que se offrece es eterno.

14 *S. Paul. Præterit enim figura huius mundi.*

15 *S. Leo sermo. 1. de resurrectio. Pro transactis habeantur quæ ex maxima parte iam non sunt: & mens intenta mansuris: ibi, desiderium suum figat, vbi quod offertur æternum est.*

Cap. III. De la constancia de sancta Solomona martyr, y de sus siete hijos.

POrque es imposible cótar todos los triũphos de los hombres fuertes, que con la violencia que hizierõ a sus desseos, o burlada la crueldad de los perseguidores, arrebataron el cielo: va corriẽdo la pluma tras el coraçon, hasta llegar a la feliciſsima Solomõa madre de los siete Machabeos. La qual mereció tener tantos hijos martyres hechos por sus manos: quantos dias tuuo la fabrica del mundo en su principio. Madre verdadera de las luzes, fuente de los dias, que con el septenario claro de sus hijos, resplandece en todo el mundo. Dichosa la q̃ no solamẽte padecio por la ley, si no q̃ jũto con esto merecio engẽdrar cõ la virtud siete candelẽros de oro: los quales no alũbrassen los secretos del tabernaculo tẽporal tan solamente, sino q̃ tãbien illustrassen la yglesia sempiterna de la celestial Hierusalem. Dichosa la madre, que mereció encerrar en sus eñ trañas, tantas prendas de virtudes: quanto volumines sagrados de preceptos, guardo el arca de el testamento:

1 *Chrysolo sermo. 134. de sancta fœlicitate. Cyprianus de exhortatione ad martyrum.*

como aquellos instruyan con las palabras: assi esta enseña con el exemplo. Mas glorioſamente los engendro ahora con la fortaleza de la fè, conſagrandolos todos jũtos al martyrio, en numero myſterioſo: que quando los pario vno a vno por diſcurſo de muchos años. Rompian ſe le las entrañas maternales: no porque ſe doliеſſe de los hijos deſpedaçados; ſino porque temia no ſe quedaſſen ſin martyrio. Offrecia vno, y aparejaua otro.

2 En mas cuydado le ponian los que reſtauan; que los que acabauan de perecer. Porque la batalla de los viuos era dudoſa, y la diſſolucion de los muertos ſegura. 3 A los vnos auia conciliado con Dios: y procura ua que Dios le recibieſſe los otros. Andaua como agui la ſobre ſus polluelos: prouocandolos a bolar. En cada vno de ſus hijos padecio la que los pario particular martyrio: y en cada vno de ellos merecio ſu particular corona. Siete martyrios ſuffrio antes que la atormentaſſen: y en todos ellos temia no fueſſe derribada la conſtancia. A los primeros atemoriza el tyrano con exquiſitos tormentos, y a los poſtreros con los que padecian los primeros. De eſta manera ſe multiplicaron las palmas de los martyres: y venciendo cada vno en los demas: fuera de las proprias, merecieron ſiete coronas. 4 Quedo burlada la aſtucia de el tyrano, quando ſe determino de començar por el mayor: pues en eſto eſcogio vn maeſtro, cõ el qual los diſcipulos ſalieſſen mas fuertes. A quien vencio la ancianidad: vencera tambien ſu imitadora la juuentud. Siguen al padre los hijos: los diſcipulos al maeſtro.

Y porque no ſe ygnoren los nombres de tan valeroſos ſoldados: 5 el primero ſe llamaua Machabeo, el ſegundo Aber, el tercero Machir, el quarto Iudas, el quito Achas, el ſexto Arath, el ſeptimo Iacob: Todos eran hijos de vna madre llamada Solomona, del Caſtillo y pueblo de Solandro. De aqui los mando lleuar el tyrano a Anthiochia, donde fueron martyrizados con eſpantoſos tormentos por la guarda de la ley de Dios:

2 *Gregor. Naz. oratio. 20. de Machabeis.*

3 *Ambro. lib. 2. de Iacob, & vita beata. S. Leo. ſer. de Macha. Ioſephus de imperio ratio. Chryſoſto. to. 1. home. de Machab. Cyprianus vbi ſupra.*

4 *S. Leo. Multiplicatæ ſunt martyrũ palmæ: & dum ſinguli in omnibus vincunt, præter coronas proprias omnes acquiſiuere ſeptenas.*

5 *Ioſephus vbi ſupra.*

y por no auer querido adorar los idolos de los Gentiles. 6 Sus reliquias fueron trasladas a Roma, y colocadas en el titulo de Eudoxia: que ahora se llama sant Pedro ad Vincula.

Celebra se la fiesta de estos sacratissimos martyres en la yglesia, 7 q (no teniendo costumbre de celebrar fiesta alguna de los sanctos del testamento viejo), por ser tan illustre su martyrio: y porque en el numero septenario (que es numero de vniuersidad) se celebrassen todos los martyres del testamento viejo: y para que se entienda, que todos los que agradaron a nuestro Señor desde el principio del mundo, y se saluaron: fue en el nombre de Iesus: y por la mencion tan expressa, que hazen de la resurrection, y finalmente para que sirua de exemplo a los Christianos. Porque si estos bienauenturados hermanos, dieron sus vidas con tanta promptitud por la guarda de la ley antigua, que sera razõ que haga vn Christiano por la guarda de la ley Euangelica, despues que Christo nuestro Redemptor padecio por nosotros, y nos abrio las puertas del cielo, y echo delle mundo al fuerte armado, que le tenia tyranizado?

Es tan antigua y tan grande la deuocion cõ que los Romanos celebran esta fiesta, que quiriendo sant Leõ Papa 8 predicarles este dia, los dize. Gracias hagamos a nuestro Dios y Señor, hermanos amantissimos, porque aunque yo calle, la alegria de vuestra congregació, da muy cumplidamente a entender: quan grande es la solemnidad de esta fiesta.

Sant Chrysostomo 9 se vence a si mismo en la celebracion de este dia. Sant Gregorio el Thoologo, lo hazen dechado de eloquencia, en la oracion que compuso de estos niños. Cõ solo acordarme de ellos (dize) no cabe en mi tanta alegria: parecemo que estoy en medio de sus triũphos: y con referillos quedo glorioso. Este dia (dize Chrysostomo) es el mas resplandeciente de todos los dias de el año: no porque los rayos acostumbrados del sol salgan con mas claridad, sino porque la luz

6 *Martyrologia Gregoria.*

7 *Guillelmus Dur. in rationali diuinorum. lib. 7. cap. 20. Sanctus Pater Bernardus epist. 98.*

8 *S. Leo. sermo. de Machabæis.*

9 *Chrysostо. de septem Macha. so. 1.*

10 *Nazian. oratio. 20. de. 7 Machab.*

luz de los martyres(que reſplandece mas que el relampago claro)lo illuſtra mas altamente . Mas hermoſos ſon los martyres que muchos ſoles:mas claros q̃ grandes eſtrellas. Con razon ſe puede dezir,q̃ la tierra eſtã do mas adornada que el cielo : ſe alegra en aqueſta fieſta. Pero en eſta comparacion,no atiendas a las cenizas de los cuerpos de los ſanctos , ni a la paueſſa de las reliquias de las carnes , ni a los hueſſos conſumidos con el tiempo. Abre los ojos de la fe , y los veras rodeados de la virtud y gracia del Eſpiritu ſancto:reſplandecientes con la claridad de la diuina luz. Eſſos miſmos ſanctos ſon vnos rayos embiados del circulo del ſupremo ſol Chriſto,para luſtre y adorno de ſu yglesia.

11 Parece ante el tyranó la madre llena de dias: 11 *Ioſephus vbi ſupra.* parecen en contorno de ella los nobles y hermoſiſsimos niños en la habla,y en el cuerpo graciosiſsimos:mancebos ſemejantes a los Angeles,con roſtros mas reſplandecientes que el ſol. La gracia de ſus virtudes lleuaua tras ſi los ojos de los que los miraua , y captiuos de ſu gracia juzgauan ſer mas que humana ſu hermoſura. Y no vaca de myſterio , que en las paſsiones de eſtos niños no ſe haga mencion del padre. 12 Porque los martyres que cõfieſſan en los tormentos ſer hijos de Dios, a ſolo el reconocen por padre:cumpliendo en eſto lo q̃ el hijo de Dios dize en el ſancto Euangelio,no querais llamar a algũo padre ſobre la tierra : porque ſolo vno es vueſtro padre que eſtà en los cielos, 13

12 *Cyprianus vbi ſupra.*

13 *Matth. 23.*

De la fortaleza de la madre, y de lo que dixo a los hijos.

MAnda el Rey Anthioco aperciuir todos los generos de tormentos, las ruedas, las ollas de cobre,las viñas de hierro, las ſartenes, las calderas hiruiendo, los alfanjes, los fuegos encendidos: para que ſi los ruegos no baſtaren, vença el eſpanto. Eſtã los dos campos a viſta el vno del otro. Los demonios,

Anthioco, y sus ministros de vna parte. Y vn eleazaro hecho tierra, Solomona sobre vn baculo que la sustenta, madre de siete hijos: y los niños tiernos y desarmados de otra. O pielago. 14 immenso de la sabiduria de Dios. Suelen los Presidentes y juezes de los espectaculos seculares poner en el lugar donde luchan, los mancebos mas fuertes y mas exercitados: para que la primera vista sea de admiracion a los q̃ miran. Pero en la lucha espiritual, todas las cosas son al reues. No es aqui la pelea de hombres contra hombres, sino de hombres contra demonios. Para este genero de batalla, no escoge la sabiduria de Dios luchadores exercitados, si no mancebos visoños, con vna madre cargada de años, sustentada sobre vn baculo: el qual junto con el cuerpo, van temblando con el peso de la vejez. Esta es la q̃ capitanea la gente: y todos juntos desbaratan la insania cruel del tyrano: triumphan de las virtudes incorporeas, y preualecen contra sathanas. No es Dios presidẽte de la lucha, como los otros: q̃ponga el succesſo de la guerra en la fuerça: y destreza de los soldados. El assiste a los que pelean: y les ayuda y da fuerças. No se atiende aqui a la composicion de los miembros, ni se repara en la edad juuenil, ò decrepita, como se dè lugar a la fè y a la gracia: y se admita la fortaleza del cielo.

14 *Chryſoſt. vbi ſupra.*

Presenta se pues la batalla por ambas partes. Y la madre llena de espiritu y de vn animo varonil, esfuerça toda su gente con palabras tiernas y valerosas: anima las hostias racionales al sacrificio, 15 y sobrepujãdo toda philosophia, manifestò la magestad de la grácia. Eà hijos mios (les dize en lengua Hebrea) ea queridos de mi coraçon, ea defensores de la ley sancta, y de mi vejez cãsada, y de la ciudad que os crio, y os leuantò à tanta gloria de virtud. Suffrid vn poco: y vẽcimos. 16 Los atormentadores son flacos: presto desfalleceran. Esta es la condicion de esta batalla, que aquel vence mas gloriosamẽte, q̃ muere con mas crueldad. Detienevos el amor de la madre? En ninguna manera os desamparare. Assi

15 2. *Macha. 7.*

16 *Nazianzenus. Ambroſius.*

os

os lo prometo: que no aborrezco assi a los que salieron de mis entrañas. Yo os perdono la deuda de el alimento, que no la aure menester. O fortissimos hijos mios, corramos a esta dulce pelea, con que a nuestra gente acarreemos gloria: y a nosotros eternos merecimientos. No temamos ò mancebos: lo que el cuerpo consumido de Eleazaro acaba de padecer. Nuestro padre Abraham offrecio con promptitud de animo, vn solo hijo que tenia: hijo de promission: y a quien pertenecia la promission. El sancto Isaac fue hostia voluntaria de su padre, porque sabia que en todo se auia de seruir y dar gusto a Dios.

O verdadero exemplo de las mugeres. No se si vos paristes estos hijos, ò los criastes: 17 pues con tan sereno rostro los teneys ante los gauilanes. Sin temor alguno quereys assistir al espectaculo de su martyrio: poco es: aconsejays que perezcan. Si el ver la madre a vn hijo abrasarse cõ calenturas, la perturba en tal manera, que quisiera (si fuera posible 18) trocar la salud que ella tiene con la enfermedad de su hijo, y si el oyr tan solamẽte el desastre de vn hijo, haze descomponer a la madre, que entrañas de diamante son estas que assi aguardan el golpe, y muerte de todo el choro de hijos? Si es prudente esta muger, al fin es madre: si teme a Dios, al fin està vestida de carne.

No es propriedad esta de solas las mugeres, las bestias fieras tambien son tyranizadas del amor de los hijuelos: 19 y por crueles que sean, con el amor de las crias suelen traer las captiuas. Pierden con el affecto de los hijos, la astucia de escaparse de las manos de los cazadores. No ay animal tan flaco, que en la defension de sus hijos, no cobre fuerças y osadia, ni tan manso, que quando se los hurtan no se embrauezca. Pero esta sanctissima muger con la dulce consideracion de la fè, no se quebrantaua con el espectaculo de las passiones domesticas: ni se embrauezcia con la perdida de los hijos, porque no miraua los arroyos de sangre que salian de

17 *Iosephus.*

18 *Chrysostomus.*

19 *Chrysost. vbi supra.*

20 *Ambrosius.*

21 *Chrysostomus.*

22 *Nazianzenus.*

23 *Iosephus.*

de sus cuerpos, y apagauan los fuegos: 20 sino atenta a las coronas que se les texian en el cielo: ben dezia al Señor de todo coraçon en medio del choro de los Angeles, que asistian en su ayuda. No acudio a defenderlos con las vñas, 21 ni con los dientes: no salto a la cabeça al tyrano, ni le arañó la cara: antes con sus consejos y amonestaciones le asseguro la caça. Y lo que mas es, offrecio la gallina los pollos al milano. Y porque cãsado y harto ya, le dexaua vno de ellos: vsando de vñ engaño discreto, le boluio a embrauecer, para que con mayor rabia lo despedaçasse. Cómo en las auenidas y crecientes de las aguas, 22 acontece, q̃ vnas olas ahogan a otras: assi esta muger declaro vna virtud sobre otra en el discurso de la batalla, y quedo tan prompta al fin de ella para los tormentos; que se agrado el tyrano de que no fuesse madre de mas hijos.

Los que tuuo offrecio sin que reseruasse alguno, 23 por no caer en la pena del eterno juyzio de Dios. Mas quiso atormentar los cuerpos de los hijos, que las almas: sabiendo que no ay cosa mas fragil, que los cuerpos humanos. Los quales aunque cessen los torm̃tos, muchas vezes vn dolor de estomago los destempla, las calenturas los matan, y la abundancia de sangre los haze rebentar. Quien ygnora los naufragios de los que andan por el mar? las caydas de los caminantes? y las muertes subitas de los que se estan quietos y sentados? Passo en silencio los incendios repentinos, las acechanças de los ladrones, las carneçerias de las bátallas, y otras mil vias de perder la vida. Siendo pues combatido el pecho del hombre con tantas occasiones de muerte, quien no desseara vn remate de vida saludable; en el qual se pierdan las cosas temporales, y se conseruen las eternas.

Con estos sanctos pensamientos templaua la madre piadosa los entrañables dolores. Los quales sin duda eran mayores q̃ los que padeçio quando paria aquestos hijos: pero vestiasse de alegria: y desterrada del ro-

stro la niebla de la amargura, representaua triumphos

De lo que dixerõn los niños al tyrano y entre si.

HErmosissimas fueró las palabras cõsolatorias de la madre a la contrahecha de martyrios, y las funerales despues de la muerte de sus hijos: pero no carecen de hermosura y de doctrina las que los corderos hablaron en presencia del que los mandaua sacrificar. Nosotros (dizen Rey Anthioco, y todos los q̃ estays presentes) a vn solo Dios conocemos, de quien recibimos el ser: al qual nos conocemos. A vn legislador suyo Moysen, al qual no offenderemos, aunque se nos amenaze con otro Anthioco mas inhumano que tu. Vna sola seguridad tenemos con nosotros: que es la guarda de la ley. Esta es nuestra gloria, y menospreciar qualquier gloria fuera de esta. Con estas consideraciones estamos armados, y con mancebos tales tienes la controuersia. Dulce es verdaderamente en este mundo, dulce es el suelo de la patria, los amigos y parientes, los de vna edad y crianza. El templo magnifico tan celebrado en todo el mundo. Las fiestas y los mysterios, y las demas cosas con que nos differenciamos de otras gentes: pero no son mas dulces que Dios, ni que los peligros que se padecẽ por la honestidad. Ninguno piense tal. Otro mũdo nos aguarda, mas firme y mas illustre, que el que se compone de cosas visibles. Otra patria: la suprema Hierusalem. La qual ningun Anthioco podra cercar: y porque es inexpugnable y firme, no teme desolacion, ni ruyna. Nuestros deudos son la inspiracion de Dios, y los que nacieron segun la virtud. Los amigos son los Patriarchas y Prophetas. Los contemporaneos son los que con nosotros peligran en este dia. Las fiestas, son los regozijos de los Angeles: y vn mysterio grande, y que pocos le alcãçan, Dios, al qual miran nue

24 *Nazianzenus.*

ſtros myſterios. Dexate de prometernos coſas indignas, y pequeñas. No nos honramos con las coſas baxas, ni queremos granjear las dañoſas. No negociamos tan infelizmente. Dexa de amenazarnos, ò te amenazaremos. Noſotros tambien tenemos vn fuego, cõ que tomamos vengança de los que nos perſiguen. Piẽſas que trabas guerra con las gentes, y con las ciudades, y con los Reyes afeminados: que vnas vezes vencen, y otras ſon vencidos? Contra la ley de Dios compones tu exercito, contra las tablas eſcriptas con ſu dedo. Contra lo heredado de nueſtros padres, digno de todo reſpecto. Contra ſiete hermanos ligados con vna ſola alma. Deſcendientes ſomos y diſcipulos de aquellos, que quando ſalieron de Egypto los acompañaua en el camino, vna nuue, y vna columna de fuego. A los quales ſe diuidieron las aguas, el ſol ſe paro, el cielo les llouio pan y ſuſtento. Cuyas manos eſtendidas en la oracion, hizieron huyr muchos millares de enemigos. Sobrepujauan las beſtias, el fuego no les tocaua: y eran temidos de los Reyes. A eſtos ſeguimos, no auemos de comer coſa immunda: ſiempre repetiremos las miſmas palabras. Que aguardas? Primero reuerẽciaras tu nueſtros ritos, que noſotros adoremos tus dioſes. Y para dezirlo de vna vez: ò inuenta otros mayores tormentos, ò eſta cierto de que menoſpreciamos los preſentes.

Eſtas fueron las razones que dixeron al tyrano. Pero las que entre ſi dezian quales eran? con que platicas ſe animauan? fuertes eran y llenas de amiſtad. Abraçauanſe vnos a otros: y colgados de los cuellos de los hermanos. Caminemos hermanos a los peligros (deziau) vamos de voluntad, que el tyrano encendido en enojo nos aguarda. Comience por quien quiſiere. El primero haga camino a los demas: el poſtrero ſea el ſello de las hazañas. Ninguno ſea inferior a los demas. Ninguno degenere entre ſus hermanos. 2 Iſaac no huyo la mano armada de Abraham. Boluamos las almas, al que nos dio el eſpiritu y la carne. Poco perdemos, en dexar

25 *Ioſephus.*

el cuerpo, sabiendo que los piadosos han de recibir eter nos premios. El mismo padre nos engendro, la mis- ma madre nos pario, la misma ley professamos. 26 Hóremos el vientre de nuestra madre. No pierda por nosotros credito la sancta ley. Abrahã, Isaac, y Iacob nos aguardan.

De esta manera se armaró los niños vños cõ otros: y a manera de jabalis, aguzando entre si los dientes, se esforçauan, y exercitauan.

26 *Nazianzenus.*

Del martyrio de los siete hermanos. §. III.

COmiença pues el Rey Anthioco por el mayor de los hermanos. Mandale atar las manos atras, y que le açoten con grandissima crueldad. 27 Cuelganle vna piedra a los pies, y atanle a vna rueda: la qual trayan al derredor con grandissima velocidad. Estienden se le las entrañas y las venas, y crecen los do lores sin medida. Dauan de si los neruios: pero el ani- mo sano y mas fuerte, nada de esto sentia. Cantando vi ctoria en medio de los tormentos, dize a los compañe ros. Ea amantissimos hermanos, tomad en mi exem- plo de la virtud diuina. Considerad la fortaleza del ani mo que espera en Dios: menospreciad los alhagos de este siglo. Estando diziendo estas cosas, le arreba- tan los ministros, cortanle la lengua, 28 para que (co mo dize sant Cipriano 29 (a)) la que auia confessado el nombre del Señor, fuesse la primera a su diuina pre sencia. Desuellanle el cuero de la cabeça con todos los cabellos: y no contento el tyrano con esto, le hizo cor tar las estremidades de los pies y de las manos: y que lo assassen en seco en vna de aquellas sartenes poco a po- co. Con esto salio de esta vida, viendole su madre y sus hermanos, dexando admirados los circũstantes, assom brados los cõtrarios. Y quedãdo gozosos los suyos, se fue a aparejar las coronas, para si y para sus hermanos.

El segundo, tercero, y quarto (cãsamonos de cõtar lo q̃ ellos no se cansaró de padecer) passaró por los mis

27 *Ioseph.*

28 2. *Mach. 7.*

29 *Cyprianus de exhor tatione ad martyrium.*

mos tormetos, cortaróles los extremos, y echaronlos en sartenes ardiẽdo: dõde acabaron haziẽdo mẽciõ de la resurrectiõ de los cuerpos despedaçados, y de la confiança grãde q̃ tenian en nuestro Señor. 30 El tercero señaladamente canto tán dulcemente cõ las obras y cõ las palabras, q̃ el tyrano quedo marauillado de tã grãde cõstancia. Pidenle la lengua: sacala con gran presteza: estiende tábien las manos para q̃ se las cortassen en vn tajo, diziẽdo: del cielo poseo estas cosas: las quales entrego de buena gana por la guarda de le la ley de Dios, y espero recibirlas otra vez mejoradas de su bendita mano.

30 2. *Mach.* 7.

El quinto oluidado de sus tormẽtos, se pone a prophetizar al tyrano lo q̃ auia de padecer en el infierno. Quan grande aliuio y consuelo es para el que padece, no pensar en sus dolores (dize S. Cipriano 31) sino predicar las penas del atormentador.

31 *Cyprianus.*

En el sexto no se ha de predicar sola la fortaleza, sino tãbiẽ la humildad. Estos tormẽtos q̃ padecemos (dixo) bien merecidos los tenemos por nr̃os peccados: imputando a si 32 (como otro Daniel) los peccados del pueblo.

32 *Lyra.* *Dan.* 9.

O madre sanctissima digna de eterna memoria, q̃ hazeis, tragando cõ los ojos todas las heridas de cada vno de vuestros hijos? 33 Nosotros q̃ somos varones quãdo vemos lleuar vn reo por la plaça a justiciar, nos enternecemos. Aun oyr no podemos sin dolor, las miserias de los otros. Hombres ay, que quando veen derramar sangre humana, se desmayan. No oyendo pues vos, sino viendo despedaçar no vn hijo, sino toda la legiõ junta, como no se os rõpieron las entrañas? Como en el martyrio del primer hijo, no os arrojastes con el en el fuego? Vio los morir (dize la diuina escritura 34) todos siete en vn dia: y vẽciẽdo la ternura de sus entrañas cõ la esperança q̃ tenia en Dios: amonestaua a cada vno cõ palabras varoniles y llenas de sabiduria: y dezia. Hijos mios yo no os di el espiritu, el alma y la vida:

33 *Chrysostomus.*

34 2. *Macha.* 7.

no hize y compuse yo vuestros miembros. El criador de todas las cosas, os los dio: dad se los de buena voluntad: que otra vez os los boluera a dar mas fuertes, y mas glorioſos.

El martyrio del menor. §. IIII.

FAltaua toda via el menor en la edad, aunque no en el esfuerço, cuyo nombre era Iacob. Ya tenia Anthioco verguença de que tantos mancebos burlassen de el. Asse la mano del niño. Apartale de los tormentos. Haze le grandes juramentos de que le hara bienauenturado, y su familiar: si dexare las leyes de su patria. Persuade a la madre que le aconseje lo mismo, y que mire por la salud de su hijo. Dize que lo hara. Llegase a su hijo, y haziẽdo burla del tyrano le dize en su lengua Hebrea. Ten lastima de mi hijo mio, acuerdate que te truxe nueue meses en mis entrañas, 35 y te di tres años leche de mis pechos, y te he sustẽtado hasta la edad en que estas. Ruegote que mires al formador del genero humano: y assi no temeras a este cruel carnicero: para quo yo goze de ti para siẽpre en cõpañia de tus hermanos. Tu solo restas hijo, summa de mis desseos. 36 Tu remataste mis partos, cierra ahora mis contentos. Mira a tus hermanos que estan aguardãdo al que falta. Mira a la madre que te lo ruega. Las honras y riquezas que Anthioco te promete, son tẽporales: la corona de Dios es eterna. Los siete dias del mũdo, me cõcedio Dios en vosotros. El sexto ya se passo, y las obras de todos son sobre manera buenas. Obligacion tienes hijo de darme descanso en ti (que eres el Sabado y septimo de mis hijos) de los trabajos que en los seys he passado: y con esto quedare del todo libre de las obras de este siglo.

Sin dexar a la madre acabar las razones, 37 corre el niño a los ministros y dizeles. A quien esperays? No obedezco al Rey, ni a sus preceptos. Y tu tyrano in-

35 2. Macha. 7.

36 Ambrosius.

37 Iosephus.

uentor de toda malicia contra el pueblo de Dios. No huyras la mano pesada del Señor. Todo lo que la potestad real alcança, tienes por justissimo. Sacas de rayz las lenguas que alaban al Señor: despedaças con vñas los cuerpos. Assas los en las sartenes. Todos los que padecierõn estas crueldades, recibieron el gozo de la salud eterna: pero todos los tormentos que executaste en cada vno de estos: tu solo los pagaras. Enfurecese el Rey: y atormentalo mas rabiosamẽte que a los demas. Tiniendo las manos cortadas: leuanto el niño sus ojicos al cielo, y dixo de esta manera. O Adonai, o Señor de los exercitos: recibid me en la compañia de mis hermanos. Cesse ya vuestra ira: y no desampareys a aquellos que por medio de nosotros imploran la piedad de vuestra misericordia. Muere el niño, pero no muere su peticion: pues que cessaron los trabajos del pueblo de Dios: y cargaron todos sobre el miserable Rey Anthioco. El qual murio rabiando con dolores crueles de las entrañas. Y con justissima razon (dize la diuina escriptura 38) pues el auia martyrizado con nueuos y riguroſos tormentos las entrañas de los que poco podian. O batientes diuinos, o soldados despedaçados, pero bienauenturados. 39 En los espectaculos del siglo, aunque se junten muchos luchadores: vno queda con el premio. Pero en esta soberana lucha, siete hermanos resplandecen con cada siete coronas. Que tierra me enseñareys tan fertil? que nido tan fecundo? O dichosissima madre 40 a quien en la gloria alumbran tantos candeleros, quantos hijos tuuo en esta vida. Vean aqui vna muger, vna madre: a la qual la vida de los hijos tenia cõgoxada, y la muerte la dexa segura. Discurre entre los cuerpos despedaçados, cõmas alegria, q̃ entre las cunas amadas de los niños: porq̃ vee con los ojos de el alma, tantos premios como heridas, tantas joyas como tormentos, quantos sacrificios tantas coronas. Riyendose ella murieron todos. 41 Ninguno se canse en pintar las cabeças desolladas, las len-

38 2. Macha.

39 Chrysostomus.

40 Chrysologus.

41 Iosephus.

guas

guas arrancadas de quaxo, las manos cortadas, las carnes assadas: porque para la madre son risa todas essas cosas. No cantan tan dulcemente las Syrenas en la amargura del mar, ni los cysnes quando mueren: como canta este choro de bienauenturados. 42

Leuanta la madre la cabeça con grande constancia y alegria. Con las manos estendidas y con vna voz clara. Mil gracias te doy ò padre sancto (dixo) porque no me has dexado nada en el mundo. A todos mis hijos has recibido. Ya recibi el fructo de los partos llenos de dolor. No ay madre tan dichosa como yo. 43 Subid, subid hijos mios a los thronos de la gloria. Yo os perdono las deudas de la vejez: pues que padecistes por la virtud. A todos os veo coronados. Como a bienhechores, miro a los verdugos. No me arrancare los cabellos, no rasgare las vestiduras, no llamare lamentatrizes: ni me encerrare, para que el ayre llore conmigo. No aguardare los consoladores. Supla Hieremias 44 mis palabras, no llorando sino ensalçado vuestra muerte. Sobre la nieue blanqueys, sobre la leche resplandeceys, sobre el saphiro es vuestra hermosura, delante de Dios que os hizo nacer de nueuo. Y que mas? Ponme tyrano con mis hijuelos, (si es que con los enemigos se halla gracia) para que la pelea sea mas agradable. Vaya el Aguila tras sus pollos. Passe yo por todos sus tormentos: para que mi sangre se mezcle con la suya. Y si esto me negares: permite que el poluo si quiera se junte al poluo: que vn mismo sepulchro nos encierre. O madres quedaos a Dios. O hijos quedaos a Dios. Criad de esta manera a los que nacen de vosotras. Y como se suele poner vna piedra preciosissima en medio de vna corona sembrada de perlas de inestimable valor, assi juntando se el cuerpo de Solomona al choro de sus hijos, bolo tras ellos al padre celestial: dexando nos consejos saludables, y exemplo singular, en dialogo tan illustre como passo por este espejo de martyrio, y perfection.

42 *Ambrosius.*

43 *Nazianzenus.*

44 *Hieremias. Candidiores niue nitidiores lacte, saphiro pulchriores.*

De la exhortacio a la fortaleza à imitacion de estos sanctos. §. V.

VEan aqui vn enxambre de martyres con su maestra: q en el tiempo de la ley, guardaron de consuno la perfection Euangelica. 45 Que hombre, que muger, que viejo, que mancebo, se podra escusar de aqui adelante con la flaqueza de la carne, o de la pusilanimidad humana, en las luchas que se offrecierē, por Christo? Estas no pueden faltar a los Christianos. Porque aunque cessen los perseguidores, no cessan los conflictos con las malicias espirituales, y passiones del cuerpo. Contra Anthiocos pelea valerosamēte, el que haze guerra a su carne: y alcança de ella victoria. Iosepho 46 intitula el libro que haze de los Machabeos del imperio de la razon, para mostrar en ellos, lo que puede la razon con el ayuda del cielo. El que cree que ha cessado la persecuciō, 47 y que no ay tyrano que le moleste: escudriñe con diligencia los secretos de sus entrañas, mire si no le haze guerra el peccado, si ningū tyrano quiere apoderarse de la fortaleza de su alma. No quiera paz con la auaricia, niegue la concordia a la soberuia, aparte de si la ira, no le encienda la embidia, renuncie el deleyte, despida la vanagloria, huya de la luxuria, dexe la mentira: y conociendo que le atormentan tantos tyranos: hecho imitador de los martyres, busque otras tantas coronas. Entonces morimos a los peccados: quando mueren los peccados en nosotros. O preciosa delante de Dios la muerte de los sanctos, por la qual el hombre muere al mundo, no por la flaqueza de los sentidos, sino por el fin de los vicios. Cō la muerte de estos, vencemos a otro mas fiero que Anthioco, que es el demonio: Rey sobre todos los hijos de soberuia. 48 Vence se el peccado: del qual dize sant Pablo a los Romanos, 49 que procurē no reyne en su cuerpo mortal. Con la muerte de los peccados conualece el alma de la enfermedad, y cobra fortaleza para la guer-

45 *Chrysostomus.*

46 *Iosephus.*

47 *S. Leon.*

48 *Iob.* 41.

49 *Roman.* 6.

ra,como dize el miſmo ſant Pablo. 50 La enfermedad es el peccado. Aſsi lo dize Dauid. 51 Tened miſericordia de mi Señor,porque eſtoy enfermo.

Con la fè que nos enſeña las coſas inuiſibles, y haze menoſpreciar el mundo, vence el alma(ayudada de la gracia)los Reynos del demonio y del peccado, y camina con alegria al Reyno celeſtial. Mialma (dize el Propheta)como el paxaro ſe libro:y nóſotros nos eſcapamos. El mayor de los cuydados de los que no recibieron en vano ſu anima eſte es,librarſe de los lazos de los enemigos:y bolar con alegria a la libertad de la gloria. Dexar ahogados a los Egypcios, y caminar cantando hymnos a la tierra de promiſsion. Celebrar a la continua eſta paſqua del Señor:eſta myſterioſa jornada y eſte tranſito.(que eſſo quiere dezir paſqua) Buena paſqua es (dize ſant Maximo 52) quando ſe paſſa de los vicios a las virtudes.de la muerte a la immortalidad. Que alegre va el auezilla,quando ſe eſcapa de las vñas del gauilan. Que ſentimientos y que jubilos ſon los de los Sãctos,(que guſtaron de los theſoros del ſiglo venidero, y de la ſuauidad del Señor)quando ſe librã de eſte cuerpo corruptible? Quan bien declaro eſtos ſentimientos y eleuaciones el Propheta Dauid,cantando, los regozijos que vuo en la ſalida de Egypto. Quando ſalio Iſrael de Egypto(dize)y la caſa de Iacob del pueló baruaro: 53 los montes ſe regozijaron como los cãrneros: y los collados como los corderos de las ouejas. Que es eſto? Por ventura los carneros ſe rien, para que diga Dauid, que los montes ſe alegraron como los carneros? Reſponde Richardo 54 de ſancto Victore: que los carneros y los corderos no ſe huelgan de eſſa manera,ſino haziendo ſus choros,y dançando, y cruzando vnos por entre otros, y dando brincos en alto en medio de las carreras, perdiendo tierra con todos quatro pies,y bibrando los cuerpos en el ayre. De eſta manera ſe regozijaron los montes,y los cerros quando ſalieron los hijos de Dios de Egypto.

50 *Hebræ.*11.*Conualuerunt de infirmitate fortes facti ſunt in bello.*

51 *Miſerere mei Domine quoniam infirmus ſum.*

52 *Maximus.*

53 *In exitu Iſrael de Egypto,domus Iacob de populo barbaro, &c.*

54 *Richardus.*

Ya que experimentemos este linaje de contẽto en los carneros, y en los corderos, no podemos entender, como se pueda aplicar a los montes. Es posible, que los montes se leuantaron en el ayre, y perdieron tierra? Mysterio de grande alegria es este: y ninguno puede ver esta marauilla, ni participar de estas fiestas, sino saliere de Egypto. (que los malos no tienen paz, ni perciben las cosas de Dios) Los que por la misericordia de Dios estan fuera del mundo: gozan de estas fiestas pasquales, que celebran los montes y los collados. Por los mõtes y carneros entiẽde S. Augustin. 55 y los sanctos, los varones espirituales y perfectos como los Apostoles, y los maestros de la virtud: y por los collados y corderos se entiẽden los discipulos y los mas nueuos, agenos de embidia, y llenos de innocencia (como dize la interlinear) los vnos y los otros dan saltos hazia arriba en la salida de Egypto: no corporales sino espirituales. Anhelan por su patria celestial: pierden la tierra de vista: y todo lo que el mundo adora. Acuerdanse que son hijos de Dios, hermanos de Iesu Christo, señores de aquella heredad y mayorazgo del cielo, compañeros delos Angeles, ouejas de aquel rebaño que dexo el hijo de Dios en los recuestos llenos de mil flores en la amenidad de la gloria, quando vino a buscar la oueja perdida. Dan saltos, y ansian por subir a juntarse con sus compañeras, y gozar de aquel pasto diuino, a la mesa de su padre y criador. A vosotros que temeys el nombre del Señor. (dize el Propheta Malachias 56) os amanecera el sol de justicia, y la salud en sus alas, y saldreys del corral, y de la carcel de este mundo con el deseo y con los pensamientos: y dareys brincos como el bezerro q̃ se aparta del rebaño. Bezerro (dize S. Hiero. 57) era S. Pablo quando dezia: desseo q̃ me quité las ataduras de este cuerpo para yr a gozar de la dulce compañia de mi hermano Iesu Christo. Al qual den mil bendiciones todas sus criaturas por todos los siglos de los siglos. Amen.

55 S. Augustin.

56 Malach. 4.

57 Hieronym.

TRA-

TRATADO SEGVNDO

De los peligros de las dignidades: y de los daños de la ambicion.

DE LOS cinco caminos, y desuios, del summo bien, por los quales los malos engañados presumen de llegar a la bienauenturança, que naturalmente desean: los tres de ellos son la potencia, las dignidades temporales, y la vanagloria, como lo enseña la Philosophia en el libro tercero, prosa segũda. Todas estas tres sanguijuelas (que chupan al alma la virtud y la paz, y nunca dizen basta) tienẽ deudo entre si, por estar como estan en primer grado con la soberuia y estima de la propria excellencia. Quien hizo a Iulio Cesar, y a Alexandro Magno, que boluiessen el mundo carneceria de hombres, y que a manera de grandes fieras mordiessen mas que pedia la hambre, sino el desseo de augmentar su poder, de ser reuerenciados de todos, y de estender su nombre y fama? 1 Quien affligia a Alexandro quando estaua triste, porque no auia mas mundos q̃ auassallar, y por la cortedad de este solo que ay, sino estas tres fieras embraueçidas? Estas fieras espirituales (no las riquezas ni los deleytes) son las que hizieron el estrago que sabemos en el cielo, y no cessan de hazer otro tanto aca en la tierra. Estas despedaçan a los grandes: y angustian a los pequeños. Cesar y Pompeyo no podian suffrir a vno delante de si: y la triste republica suffria al vno y al otro. Ninguno les resistia en el mundo: y ellos no podian resistir a la ambicion y a la crueldad. La soberuia (que es rayz de todos los peccados) es la madre de estas fieras infernales: q̃ mucho que le parezcan?

1 *Nec Cneo Pompeio externa inire bella, aut domestica, virtus aut ratio suadebat: sed insanus amore magnitudinis falsæ, modo in Hispaniã, & Sertoriana arma, modo ad colligendos piratas, ac maria pacãda vadebat. Hæ prætexebantur causæ ad continuandam potentiam. Seneca epis. 95. & paulo inferius. Quid C. Cæsarem in sua fata pariter, ac publica immisit? Gloria & ambitio, & nullus super cæteros eminendi modus.*

En el monte del testamento, y en los costados de Aquilon quiere Lucifer sentarse. O miserable de ti dize nuestro padre sant Bernardo. 2 "En los lados de Aquilon? frigidissimo es esse monte: no te seguimos. A quien se seguis ambiciosos, a quien seguis? No veys a sathanas como cae a manera de rayo del cielo? no es este el monte, al qual subio Angel, y se hallo demonio? 3 Saeta enerbolada es la ambicion, liuianamente buela, y liuianamente hiere, pero certifico os; que no es liuiana la herida: al momento mata. Ay, ay, en la casa de Dios (dize en otro lugar nuestro sanctissimo Padre 4) vemos cada dia vna cosa horrenda: y que si pensays? a muchos idolatras que ministran en ella. Miento, si la auaricia, no es seruidumbre de los idolos, 5 si no se ha buelto el vientre Dios para muchos. 6 Los que aman la honra mas que a Dios, otro Dios adoran. El Dios de este mundo les ciega los coraçones. 7

Vn tratado largo tenia hecho de las verdades que he podido apear (en treynta años que ha que me retire a los desiertos) acerca de la ponçoña de la ambicion: tomando los dichos de la diuina escriptura, y de los Sãctos: para persuadir a mi alma a que dexe passar los ruydos vanos, y los cuydados peligrosos de las dignidades: 8 (que esta fiera todo lo cerca como leon que brama buscando a quien despedaçar: no ay escondido ni secreto de montes que no pise. El cielo no asseguro de ella, que hara la tierra?) pero por guardar la cara a la breuedad prometida, aure de dexar la largueza de tratado, y contentarme con poner la substancia de el, como la resumi y epilogue, para dezilla en vna hora en nuestro capitulo general, con las veras que pude: sobre el sancto Euangelio de sant Iuan de la missa del Espiritu sancto, que cada dia se canta en los capitulos.

Sermon en el qual se trata del pleyto que anda entre Dios y las criaturas, sobre quien es mas bueno, y mas hermoso, y merece ser mas amado. De la sen-

2 *Pater noster Bernardus sermo. 4. in Ascẽsio.*

3 *Idem super illud, à sagitta volante in die.*

4 *Idem in declamatio dibus.*

5 *Colo. 3. Auaritia est idolorum seruitus.*

6 *Philip. 3. Quorum Deus venter est.*

7 *Deus huius seculi, excæcauit corda eorum.*

8 *Nemo eorum qui in republica versatur, quos vincat sed a quibus vincatur, aspicit: & illis nõ tam iucundum est, multos post se videre: quam graue, aliquẽ ante se. Habet hoc vitium omnis ambitio, nõ respicit: nec ambitio tantum instabilis est, verum cupiditas omnis, quia incipit semper a fine. Seneca epist. 95.*

tencia q̃ dan los buenos en fauor del amor de Dios, y como por no carecer de sus regalos, dan de mano a las honras y dignidades: y de los daños increybles de la ambicion.

(?)

THma. Si alguno me ama, guardara mis mandamientos S. Ioan. c. 14. 9 Los Principes y sabios de este mundo, no pudieron alcançar, las cosas que en el sancto Euangelio de oy se tratan: que son charidad y espiritu sancto. i Sant Pablo 10 dize, que la charidad de Christo, sobrepuja toda sciencia y sabiduria: y ellos mismos no han de poder percibir lo que los predicadores Euangelicos dixeren? Porque sus palabras de razon, han de ser de tanta substancia, y peso. q̃ la tierra no las pueda suffrir. Amasias 11 mal Pontifice, y sacerdote de los idolos nueuamente inuentados por Ieroboan, mouido de su ambicion y proprio interesse, dio vn auiso a otro Ieroboan Rey de Israel, diziendo. Vn hombre rustico 12 y grossero Amos, que toda su vida se ha ocupado, en ramonear y apacentar ganados, se ha reuelado contra vuestra Magestad: no en el desierto, ni en las aldeas y rincones de vuestro Reyno, sino en Bethel: donde teneys vuestra casa y palacio real; y residen los grandes de vuestro reyno. Si no se pone remedio en ello, sus sermones son de manera, que primero se acabara la tierra y el reyno, que el acabe de referillos.

Era tan extraordinaria la doctrina, que el Hijo de Dios predicaua en el mundo, que no pudiendola suffrir algunos de sus parientes animales y terrenos: acudieron a echalle mano (como dize sant Marcos en el cap. 3. de su sancto Euangelio 13) y para cumplir cõ el vulgo, o porque assi lo sentian: echaron fama que el maestro de la verdad, estaua fuera de si, mentecapto, arrepticio y furioso. Tales visajes hizo Dauid delante de Achis Rey de Geth, que auiendole juzgado por furio

9 *Si quis diliget me sermonem meum se. Ioan. 14.*

10 *Epheſ. 3. 19. ſuper eminentem ſcientiæ charitatem Chriſti.*

11 *Amaſias 3. Reg. 12.*

12 *Amos. 7. Reuelauit contra te Amos, in medio domus Iſrael: non poterit terra ſuſtinere vniuerſos ſermones eius.*

13 *Marci 3. Exierunt tenere eum: dicebant enim, quia in furorẽ verſus eſt.*

14 *Regẽ in decore suo videbunt oculi eius: cernent terram de lõge, cor tuum meditabitur timorem. Esai.33.*

15 *Si quis diligit m. s. in ser. Ioan.14.*

16 *Anselmus. super si quis vult venire post me.*

17 *Prouerbium amoris, compede aurea.*

18 *Aliud, Iniuria dissoluit amores. Manutius.*

19 *Prouerb.15.13. secura mens quasi iuge conuiuium.*

20 *Musicam docet amor. Manutius.*

21 *Manete in me, & ego in vobis, manete in dilectione mea. Ioan.15.*

22 *S. Ioan. S. Bernard.*

so, le mando echar de su casa. A esta causa es grandissimo consuelo predicar a personas religiosas y espirituales, que de ordinario tienen sus mientes y conuersacion en los cielos: y miran al Rey de la gloria en sus resplandores y hermosura, y la tierra muy de lexos: 14 y arde a la contina en su templo consagrado, y pecho sacerdotal, el fuego del amor de su Dios, de su Padre y Redemptor. Esta vez me ha cabido la buena suerte de hablar a orejas desembaraçadas de los cuydados de la tierra: de quantas vezes se pone hombre en otros pulpitos, a hablar algarauias que no se entienden.

Si se hallare alguno que me ame, 15 como me ha de amar (que es cosa rara como nota S. Anselmo 16 sobre aquella palabra, siquis.) yo le echare (dize Christo nuestro bien) vnos grillos de oro, dulces y suaues, 17 para que en todas las occasiones no se aparte de mi vn punto ni quebrante mis mandamientos: acordando se siempre, que las injurias desatan los amores. 18 Guardarame siempre lealtad, y la palabra que yo le encargare. Y pagarase le en la misma moneda: pera mi Padre y yo y el Espiritu sancto, le amaremos a el, y nos vendremos de asiento a su casa, para ayudarle a trabajar y acaudalar merecimientos, y socorrelle en las mayores difficultades. Todo sera jubilos, y regozijos, y consonancias del cielo. El animo seguro (dize Salomon) es como vn combite eterno. 19 Prouerbio es tambien de los antiguos, que el amor enseña musica y alegria. 20 Seamos amigos, seamos amigos, (dize el Principe de los Principes) para que vuestro gozo sea perfecto y consummado. 21 Si alguno me amare, &c. La officina pues de todos estos fauores y regalos, es la charidad y amor de Dios. Atteftigua muy bien esta verdad el mismo S. Iuan en la primera Canonica en el cap. 4. junto con el contrapunto de nuestro Padre S. Bernardo. 22 Dios es charidad dize S. Iuan. Que cosa mas preciosa, dize S. Bernardo? y el que està en charidad, està en Dios. Sant Iuan. Que cosa mas se-

gura?

gura? Sant Bernardo. Y Dios esta en el, sant Iuã. Que cosa mas dulce? Sant Bernardo.

Ruperto Abbad, en treze libros que haze de las victorias del Verbo de Dios, (23) muestra muy a la larga, como entre Dios y sus criaturas no hã faltado guerras: ni faltaran hasta que el mundo se acabe. La guerra y pleyto ordinario, que entre estas dos partes passa, y haze a nuestro proposito, es sobre quien es mas bueno, y mas hermoso, y merece ser mas amado: Dios ò sus criaturas. Y trataſe este pleyto, en el cõsejo real de nuestras almas: porque nosotros lo auemos de sentenciar, y executar.

Los malos, cebados de la hermosura y deleyte que causan las criaturas, (no acordandose que el criador de la bondad y de la hermosura sea mas bueno, y mas hermoso, y mas agradable que no ellas (24)) como bestias sin sentidos, no mirando mas de a lo que tienen al derredor de si, (alderredor andan los malos dize Dauid (25)) attendiendo a pocas cosas, condenan facilmente a Dios: y dizen en su coraçon, que no ay Dios, y que estas nonadas lo son: y quanto es de su parte, derriban al que los crio y redimio, de su silla y trono real: y ponen en su lugar su hechura, juzgan segun la vista de los ojos, y el oyr de los oydos: bien como hijos de tal madre Eua, que lleuada de la hermosura y suauidad de la mançana, se dexo engañar. Donde tanto desengaño ay, no ay para que detenernos en los engaños y injustas sentencias de los malos.

De la sentencia de los buenos en fauor de Dios.

§. I.

LOS justos no se contentan con oyr la parte de las criaturas tan solamente: oyen tambien a Dios y a sus procuradores, para auer de sentenciar. Estos les ponen delante la bondad infinita de Dios: las obligaciones que le tenemos, como

23 *Rupertus de victoria verbi Dei. Merito posuit titulum, de victoria verbi Dei quia nõ est quipossit resistere voluntati eius. Contra Deum pugnare non est facile. Et ille Anthiocus. Oportet subditũ esse Deo: & mortalem nõ paria Deo sentire. In Apocal. eriã visum est bellum in cœlo, & virtute verbi Dei, ille hostis antiquus Draco magnus, qui vocatur diabolus, proiectus est in terram. De quo, & de Angelis eius alibi dicit scriptura. Ibi fuerunt Gigantes nominati illi, qui ab initio fuerunt statura magna, scientes bellũ. Nõ hos elegit Dominus: neq; viam disciplinæ inuenerunt: propterea perierunt, & quoniam nõ habuerunt sapientiã, perierunt propter suam insipientiam.*

24 *Quorũ si specie delectati Deos putauerũt: sciant quanto his dominator eorũ speciosior est, speciei enim generator hæc omnia constituit. Sapientiæ, 13. 3.*

25 *In circuitu impij ambulant. Psal. 11. 6.*

es mas que padre, y mas que madre en el amar, como ninguno es bueno ſino ſolo Dios, como encierra en ſi el mayorazgo de todas las gracias y hermuſuras, los beneficios ſin quento, que cada dia llueue ſobre noſotros, y los bienes ineffables que tiene aparejados para los que le aman.

El ſancto Rey y Propheta Dauid, ſecretario de el coraçon de Dios, y agente de ſus entrañas y amor, echa vna peticion al alma en nombre de ſu parte, y dize. Alma mia ſolo tu Dios es bueno y hermoſo, ſiente lo tu aſsi, dilo tu aſsi, bendize alma mia al Señor. 26 No aya falta en lo que es dezir bien de Dios, que ſe lo deues por lo general de auer te criado y tedimido, y no eches en oluido ſus retribuciones: 27 que por ſolas ellas (ſin otro ſin fin de titulos y deudas) deuen ſer condemnados todos los amores de las criaturas, y amparado y fauorecido ſolo ſu diuino amor. Que retribuciones ſon eſtas? Sant Auguſtin 28 dize, que Dios no puede dar mal en retorno de bien, por ſer bueno: ni al hombre ſe deue bien alguno de juſticia, por ſer malo. Entra pues de por medio la gracia no deuida de Dios, y ſu incomprehenſible bondad, y en retribucion de nueſtros peccados, danos los bienes y dones ſoberanos de ſu amor, gracia y miſericordia: principio y llaue de nueſtra felicidad: porq̃ no nos pudiera Dios dar deſpues bien por bien, gloria por gracia, ſino nos vuiera primero dado bien, por mal, gracia por peccados. Eſtas retribuciones fundamentales quiere el Propheta Dauid, que no las pierda de viſta el alma. Acuerdate 29 que te perdona tus peccados (dize) que ſana todas tus enfermedades, que redime tu vida de la muerte, y te corona con millares de miſericordias. O alteza de las riquezas de la bondad y clemencia de Dios, quan incomprehenſible es la grandeza de ſu ſuauidad. Que ſiendo ſu Mageſtad infinita la offendida, combide con ſu amiſtad, y haga perdon general

26 *Benedic anima mea Domino, & omnia intra me ſunt nomini ſancto eius. Pſal.* 102.

27 *Benedic anima mea Domino, & noli obliuiſci omnes retributiones eius.*

28 *S Aug. ſuper dicta verba Pſalmiſtæ, & ſuper retribue ſeruo tuo. Pſal.* 118.

29 *Noli obliuiſci omnes retributiones eius. Qui propitiatur omnibus iniquitatibus tuis: qui ſanat omnes infirmitates tuas, qui redimit de interitu vitam tuam, qui coronat te in miſericordia, & miſerationibus.*

sin deuerse: y no contento con esto, embie legados y embaxadores que lo acaben con nosotros, (legacia traygo dize sant Pablo en esta cadena, y como tal todo era rogar y supplicar (30)) como si le fuera la vida a Dios en dar bien por mal. Qué digo? mas quiso el perdonar, que su propria vida: pues muere por perdonar. Ninguno se la haze, que no se la quiera perdonar: aunque le cueste la vida. Iuntense pues aqui ahora todas las obligaciones del mundo: padres, madres, maestros, amigos, que a todos los emplazamos y desafiamos. Ha auido en el mundo (pregunto yo) madre, que assi ame a sus hijos muy queridos, como Dios ama a los reueldes? Ha se cortado alguna madre vno de sus braços, para que no perezca su hijo? Antes leemos de muchas, que han quitado la vida a sus proprios hijos, para comer ellas. Los padres corporales y espirituales, parientes, amigos, y maestros, si los agrauiays, no ay mentalles el perdon: y aun sin agrauialles muchas vezes. Podran otrosi estos por su propria authoridad perdonar peccados? no, porque nadie puede perdonar peccados de essa manera sino solo Dios. Influyllos y causallos, de ordinario. Vno solo es el Padre amantissimo, vno solo es el maestro, y este es Dios. Mas quiero a mi Dios enojado (dize vn Doctor) que a todos los hombre propicios. Saetas (31) son estas agudissimas, que no dexan a vida coraçon de los enemigos del Rey. Los pueblos y communidades enteras, cayran y se rendiran, a las fuerças de tal amor.

Sant Pablo como procurador tambien de la charidad en la ley de gracia, echa otra peticion al alma diziendo. La charidad de Christo nos aprieta rezramente, (32) si se pondera esto como se ha de ponderar: porque si vno murio por todos nosotros: luego todos murimos. Para que juzguemos, y entendamos por aqui, que nuestra vida no es nuestra, ni auemos de viuir para nosotros: sino para el amor, honra, agradecimiento, y respecto del que murio por

30 *Ephes.6.nu.20. Pro quo legatione fungor in catena, ita vt in ipso audeam, prout oportet, loqui. Et cap.4.nu.1. Obsecro ita q; vos ego vinctus in Domino, vt digne ambuletis.* 1.*Thesalo.4.1. Et obsecramus in Domino. Et 2.Cor.10. Ego Paulus obsecro vos.*

31 *Sagittæ tuæ acutæ (populi sub te cadent) in corda inimicorũ Regis. Psal.22.*

32 *2.Cor.5.14. Charitas Christi vrget, æstimãtes hoc: quia si vnus pro omnibus mortuus est, ergo omnes mortui sunt: vt qui viuunt, iam non sibi viuant sed ei, qui pro ipsis mortuus est.*

nosotros. Que no somos nuestros, cõprados fuymos con precio inestimable. 33 O quan baratos valian los hombres al principio del mundo? por vna mançana se rematauan: y ha subido tanto el precio, con la copiosa redempcion del hijo de Dios: que (como dize sant Augustin, 34) si me preguntais quanto vale vn hombre: os dire que vale vn Dios. Ay afficion mayor? ay amor mas sincero? ay charidad mas sancta? ay affecto mas ardiente? Muere por mi rescate el innócente, no auiendo en mi cosa digna de amor.

De grandes Principes es Dios de mi alma, hazer injurias y agrauios a sus vassallos a poder de mercedes y beneficios: imposibilitandolos de poderlos seruir y pagar.

No se que me dè a mi Dios (dize Dauidad, 35) en retorno de tantas retribuciones como he recibido de su diuina piedad. Vida de hombre por vida de Dios, es poco, y essa suya se es: de mi cosecha no tengo con q̃ pagar sino con peccados, y no es razon. El caliz 36 del Saluador abraçare: la charidad de mi Redemptor imitare: (que esto es beuer el caliz de la salud dize sant Augustin, 37, embriagarse con su amor.) Assi lo sentencio y fallo: que lo que dio amor, no se puede pagar peor ni mejor que con amor.

Tres vezes nego sant Pedro al Cordero de Dios. Clauanle los ojos amorosissimos y piadosissimos de Christo el coraçon, y perdonanse las todas tres: y estas tres retribuciones de Christo sacaron en pensiõ y vsura otras tres retribuciones de Pedro, en retorno de las de Christo: amando tres vezes como amò a su diuina Magestad.

En esta moneda quiere la paga Dios, en solo esto quiere q̃ le correspondamos. Si se enoja Dios cõmigo (dize nro P.S. Bernar. 38) y me castiga, no le tẽgo yo de castigar: si me arguye, no le tẽgo yo de redarguir: si me juzga, no le tẽgo yo de juzgar: pero quãdo me ama, no quiere sino que le ame: porque sabe que en amarle

33 1. *Cor.* 6. 2. *Non estis vestri, empti enim estis pretio magno: glorificate & portate Deum in corpore vestro.*

34 *August. tomo.* 9. *Vt homo Deum valere videatur.*

35 *Psal.* 115. *Quid retribuã Domino pro omnibus quæ retribuit mihi?*

36 *Calicem salutaris accipiam.*

37 *August. super epistolam Ioan. tract.* 5.

38 *Pater noster Bernardus sermo.* 83. *super Canti.*

yo conſiſte mi bienauenturança. 39

Podreys beuer el caliz que yo tengo de beuer? Si. Las ſillas altas no os eſtan bien, no las pretendays.

La charidad de Chriſto nos aprieta reziamente: ò que riça y que carniceria haze el amor diuino, donde ſe oyen y ponderan ſus razones. Lleua en ſu compañia aquellas quatro fuerças y violencias (de que haze mencion vn contemporaneo y amigo de nueſtro padre ſant Bernardo 40) con las quales auaſſalla, y rinde las almas haſta quitalles la vida. La primera es herilla. Heriſte mi coraçon hermana mia dize el eſpoſo en los cantares. 41 La ſegunda, atalla y aherrojalla. Con los cordeles de Adam los atraere, con las ataduras de charidad dize Dios por Oſeas. 42 Con la tercera, deſpues de herida el alma y cargada de cadenas: viene a adolecer y enfermar. Lleuenſe las nueuas a mi amado (dize la eſpoſa en los Cantares) de como eſtoy enferma de amor. 43 Con la quarta creciendo la dolencia, y cargando los dolores amoroſos viene el alma a morir. Fuerte es el amor como la muerte. 44 Eſta es la muerte precioſa de los ſanctos. De eſtas ſaludables heridas dize el Sabio, 45 que ſon mejores que los beſos de los que aborrecen. Con eſtas heridas (dize ſant Auguſtin y ſant Gregorio 46) y con eſtas dolencias, ſe viuifica marauillоſamente el alma, que antes eſtaua muerta con la ſalud.

Fuerte es verdaderamente la charidad como la muerte, pues quita la vida: y mas fuerte que la muerte, pues en lugar de la vida que quita, da otra precioſa vida, y haze dezir con ſant Pablo, 47 que ſe tiene la muerte por ganancia, a trueque de viuir vida de Chriſto. Dauale tanto guſto eſta nueua vida a ſant Pablo, q̃ vino a dezir a los Romanos: q̃ cielos, ni tierra, Angeles, ni hombres, muerte, ni vida, trabajos, ni deſcanſos, ni coſa criada ſeria poderoſa a deſpertarle, y boluerle a la vida de los muertos: y apartarle de la charidad y amor de Chriſto ſu Dios. Viue Dios (dize otro leal

39 *Sciens ipſe amore beatos qui ſe amauerint.*

40 *Richardus Victorinus de quatuor gradibus violentæ charitatis.*

41 *Cant.4.9. Vulnerasti cor meum ſoror mea. Et vulnerata charitate ego ſum.*

42 *Oſeæ.11.4. In funiculis Adam traham eos in vinculis charitatis.*

43 *Nuntiate dilecto meo, quia amore lãgueo. Cant.2.5.*

44 *Fortis eſt vt mors dilectio. Cant.8.5.*

45 *Prouer.27.a*

46 *Auguſt.tomo.8. Gregor.7.mor.18.& 27.*

47 *Philip.1.21. Mihi viuere Chriſtus eſt: & mori lucrum. Roma.8. Certus ſum. n. quod neq; mors, neq; vita, &c.*

48 *Iob. 27. 4. Viuit Deus qui abstulit iudicium meum, & omnipotens qui ad amaritudinẽ adduxit animam meam) quia donec superest halitus in me, & spiritus Dei in naribus meis: nõ loquentur labia mea iniquitatẽ, nec lingua mea meditabitur mendatiũ. Absit a me, vt iustos vos esse iudicem, donec deficiam non recedam ab innocentia mea, iustificationem meam quam cœpi tenere, non deseram. Neq; enim reprehendit me cor meum in omni vita mea.*

49 *1. Reg. 4. nu. 19. 20. 21. Translata est gloria de Israel, quia capta est arca Dei.*

50 *Non respondit, neq; animaduertit.*

51 *Ichabod. Vbi gloria? Væ gloriæ.*

52 *Si diligeretis me gauderetis vtique, quia vado ad Patrem.*

53 *Deutero. 33. Qui dixit Patri suo, & matri suæ, nescio vos: & fratribus suis ignoro illos, & nescierunt filios suos.*

amigo Iob 48) que aunque su Magestad siẽbre mas duelos en mis entrañas, mientras me durare la vida, mis pensamientos y mis labios no han de hablar maldad, ni me he de apartar de mi innocencia: y la justificacion de vida, la tengo de lleuar adelante.

A mi me assombra, auerguença, y confunde, el espiritu y entereza de la muger de Phineeshijo de Eliel descuydado. Llegale la nueua de que el arca del testamento quedaua captiua, que su suegro Eli era muerto, y su marido Phinees. Entona con espiritu y sentimiento del cielo su llanto, diziendo. La gloria del pueblo de Dios se ha passado a otra parte: pues la arca de Dios queda captiua. 49 Y por la muerte de su marido, y de su suegro, repite la misma cancion: trasladado se hala gloria de Dios. Accelera se le el parto con los dolores subitos, pare vn hijo. Quando ya queria espirar con la auenida de tantos duelos, dizenle los circunstantes que se consuele, que ha parido vn hijo. No respondio, 50 ni reparo en ello para hecho de consolarse. Pone por nombre al hijo, Ichabod, 51 que se interpreta, donde està la gloria de Dios? Ay de la gloria del Señor.

El amor de Dios haze insensibles a los hombres, para las cosas de el mundo y para sus honras. §. II.

MVertos y insensibles haze el amor de Dios a los suyos para todo lo que no es su Dios, sea prospero ò aduerso. Si me amaredes (dixo Christo nuestro bien en este sancto Euangelio) os holgarades, porque voy à mi Padre. 52 Estos son los que dizen a su padre y a su madre no os conozco (como otro Leui 53) y a sus hermanos, no se quien soys: y desconocen a sus hijos. Que se les da a los buenos de que se agosten los campos, de que mientan las oliuas, de que las viñas no lleuen fructo; y falten los bueyes

de

de los pesebres. En solo el Señor se deleytan ellos: y en su Dios Iesus se regozijan. 53 Por solo gozar de estos ineffables gustos, son perezosos para las honras y ocupaciones que turban los jubilos interiores. Ninguna cosa 54 de las que al vulgo parecē dulces, despierta su voluntad. No las riquezas que ruedan, y lleuan tras si a sus señores: no los deleytes del vientre y la hartura, madre de las injurias: no el oido, que burla, no el olfato que afemina, no el applauso del teatro y del pueblo, que desuanece. Alla dexan estas vanidades, para los que se andan desualidos y esperecidos tras ellas: y en lugar de esto solicitan las entrañas de Dios con S. Augustin diziendo. 55 Hablad vos Señor mio y Dios mio en mi coraçon, dulçuras del cielo; y verdades eternas (solo soys vos Señor el que las hablays) y dexare a los que no os oyen, alla fuera, soplando en el poluo, y meneando la tierra con notable daño de sus ojos. Apartar se tiene el animo tierno del pueblo, (dize Seneca 56) porque facilmente nos passamos a los muchos. Temer se tiene y mucho, que el trigo espejado de religion y espiritu que sembrò en nuestras almas la mano misericordiosa de Dios en nuestra conuersion, no degenere en centento y auena loca. Desseen la turba de hombres y de negocios, los que no saben lo que padecen. 57 En manera ninguna quisieron la higuera, la oliua y la vid, perder su gordura, su suauidad y su vino con que se deleytan los dioses y los hombres: por ocuparse en mandar a los arboles de el campo.

So color del Pontificado me he buelto al siglo (dize Gregorio Magno 58 escriuiendo à Theotista hermana del Emperador de Constantinopla y a otros personajes del mundo) en el qual siruo a mas y a mayores cuydados, que antes seruia en la vida secular. No me quieran llamar Noemi, que quiere dezir hermosa, sino Mara: 59 porque me ha hinchido el Señor de tristeza y amargura. Hallo cumplidas en mi y executa-

53 *Habacu.3.17.*

54 *Grego.Naz. oratione de S.Cipriano martyre.*

55 *Aug.lib.12.confes. c.16.Tu loquere in corde meo veraciter (solus n. sic loqueris) & dimittã eos foris sufflantes in pulverem, & excitantes terram in oculos suos.*

56 *Seneca epist.7.Subducendus est a populo tener animus: facile, n. transitur ad plures.*

57 *Seneca in præfatione lib.4.Nat.quæst.Turbam rerum, hominumq; desiderēt: quis e pati nesciunt.*
Iudic.9

58 *Gregor.epist.5.6.7.*

59 *Ruth.1.nu.20. Ne vocetis me Noemi, id est, pulchram: sed vocate me Mara, id est, amaram, quia amaritudine valde replenit me.*

60 *Deiecisti, eos dum allenarẽtur Psal.*72.18. *Ascendunt vsq; ad cœlos, &c. Deficientes quemadmodũ fumus defecerunt. Psal.*36.20. *Deus meus pone illos vt rotam. Psal.*82.14

das las maldiciones de David. 60 Abatiste los, quando eran leuantados. Suben hasta los cielos, y baxan hasta los abismos. Faltando, faltaran como el humo: que subiendo y dilatandose, se desuanece y deshaze. Dios mio, poned los como la rueda. La rueda, quãdo anda, va cayendo por delante, y leuantandose por detras. Las cosas que auemos de oluidar y dexar atras, son los bienes de esta vida: y las que auemos de tener delante de los ojos, son las eternas y diuinas, como dize sant Pablo: oluidando las cosas que dexo atras, me procuro de animar por alcançar las que estan delante de mi. 61 Que es pues poner nos Dios como la rueda, sino dar de ojos en la oracion, en el espiritu, en la contemplacion y sanctos pensamientos, y leuãtar nos por detras en la gloria y bienauenturança temporal, que renunciamos por su amor? Estrellas señaladas y lumbreras del mundo auemos conocido (almas religiosas) dar consigo en el suelo, en las dignidades. Milagros entro haziendo Dauid en el reynado: y el q̃ antes era piadoso para con los malos: despues anhelaua sin retractacion alguna por la sangre de los innocentes. 62 Mansissimo sobre todos los mortales era Moyses, quando le hizo dios caudillo de su pueblo, y amigo suyo. Niño de vn año era Saul en la innocencia, quando començo a reynar. El amado del Señor tenia por nombre Salomon. Todos estos dieron de ojos sin que bastassen los seruicios hechos: para que Moyses pisasse la tierra de promission: y los demas se essentassen de sus particulares castigos. Sancto Dios y que es esto? Moyses consummado y perfecto sobre todos los hijos de los hombres, que quando Dios le daua la prefectura la rehuso de manera, que se vino Dios a enojar con el: 63 y que despues la quiso renunciar, y dexara la vida de buena gana a trueque de ver otorgada su peticion: 64 y con todo esso le fue lazo y escandalo para su alma: y que yo triste de mi piense que por mandarme lo hombres sin fuerça alguna, me pegan

61 *Phil.*3. *Quæ quidẽ retro sunt obliuiscens ad eà vero quæ sunt priora extendens meipsum.*

62 *Gregor. de cura pasto. par.*1. *c.*3. *Et qui malis ante nouerat pie parcere: in bonorum quoq; nece post didicit sine obstaculo retractationis anbelare.*

63 *Exod.*4.

64 *Numerorum.*11.15. *Sin autem tibi videtur obsecro vt interficias me*

la sufficiencia de virtud y de sabiduria. Si los Gigantes gimen debajo de estas aguas, 65 el enano que hara? si los justos peligran en este golfo, los faltos de virtud, donde pareceran?

Las columnas de la yglesia se estremecen con el assombro de este negocio. Al mismo punto (dize la boca de oro Chrysostomo, 66) que sospeche que me querian hazer Obispo, fue tan grande el pauor y tristeza que ocupò mi coraçon: que estuue a pique de perder la vida. Llorava a la yglesia, y llorauame a mi con continuas lagrymas y sollocos: y no pudiendo suffrir la imaginacion tan grande peligro, quedaua me atonito, sin poder oyr ni ver cosa alguna. Y quando despertaua de este assombro: succedian las lagrymas y la melancolia, y quando estaua harto de llorar: boluia el temor a herir, y combatir mi animo. Sus lagrymas le costò tambien al coraçon de Gregorio Theologo: 67 como el lo testifica en aquel celestial libro apologetico, que compuso contra los de Nazianzo: porque no quiso ser Obispo.

Y con mucha razõ lo sentian tanto estos sagrados Doctores: porque que es poner a vn hombre en medio de las dignidades (aunque sea vn Dauid) si no tiene particularissima ayuda del cielo, sino ponelle en medio de vnas fieras atadas las manos attas: para que le despedacẽ cada hora. Estas fieras son los vicios, cebados con las occasiones. La ira, 68 la temission, la embidia, la contencion, las calumnias, los enojos contra los que no tienen culpa. El gusto de ver al otro que administra el officio con poca satisfaction, el dolor si por ventura cumple con el honradamente, la vana gloria, el desseo de las alabanças y de la honra (que despeñan muchos animos) la doctrina que deleyte, aunque no aprouechе, las adulaciones no generosas, el menosprecio de los pobres, el culto de los ricos: las honras hechas sin razon, las dadiuas peligrosas para los que las dan, y para los que las reciben: el temor seruil, la des-

65 *Ecce Gigantes gemunt sub aquis. Iob. 26.*

66 *Chrysosto. lib. 6. de sacerdotio fine. Quis nã cõsilij huius author fuit? quid tandem tãtum peccauit Dei ecclesia? Quænam tanta res ipsius ecclesiæ Dominum excitauit induxitque, vt illam cum tanto eius dedecore mihi mortalium omnium ignominiosissimo regendam traderet?*

67 *Gregor Naz. in lib. Apologetico. His ego cogitationibus detineor noctes ac dies. Hæc mihi ipsam medullam tabefacinnt, & carnes meas cõsumunt, nec permittunt confidentem esse, & ad superna suspicere. Hæc animum meũ humiliãt, mentem contrahũt, &c.*

68 *Chrysost. de sacerd. lib. 3. ante medium. Excandescentiæ in minime noxios, delectationes natæ ex ministerio inepte, atque indecenter ab alijs administrato, dolor si cui forte muneris sui functio prospere cesserit, laudũ appetentia, honoris desiderium, &c.*

confian

confiança, y en summa grandes aparencias de virtud, y verdad ninguna. Contra los pobres la correction sin modo, pero contra los que tienen algun espanto ni menear los labios. De todas estas fieras y otras muchas està rodeado el triste del prelado: el qual si estuuiera en la soledad, las domara y subjectara de tal modo (quitandoles el ceuo:) que no les quedara ni llegara a el sino solo el ladrido. A donde no ay testigos, ni quien mire, duermen los vicios: 69 porque sus fructos son, ser mirados y mostrados con el dedo? Quien se vistio de purpura, donde no le auia de ver nadie? Quien puso la comida secreta, en platos de oro? Quien estando solo en el desierto, tendido debajo de vn arbol syluestre, hizo ostentacion de la pompa de su soberuia? Ninguno es magnifico para solos sus ojos. Segun la multitud de los que le miran: estiende el apparato de sus vanidades. La ambicion, la magestad, la vana gloria, tablado y gente desseam. Sanareys de todas estas dolencias, si os escondieredes, dize Seneca. Escondense los justos por no perder de vista a su Dios: y con las ocupaciones del camino, oluidarse de adonde yuan, como dize Gregorio Magno. 70

Treynta años auia viuido en el monasterio el Abbad Iuan, 71 y veynte en el desierto: y porq acudiã algunos huespedes, y por no cuydar de mañana: dexo la soledad, y se boluio al monasterio, y que a mi no me perjudiquen huespedes sin cessar, pleytos continuos, gouierno de muchos, administracion de rentas y casas Reales? Y aun me parece que me sobra caudal para gouernar vn Reyno. No soy yo el que hize voto essencial de pobreza, porque vna choça y vn triste patrimonio me impidia el seguir a Christo?

Por cabeça os han puesto de las comunidades, pues aduertid, que andays sobre vna maroma (como dize sant Gregorio Nazianzeno 72) y aunque el descuydo sea pequeño, no lo sera el daño. Aduertid otrosi que no ueys de sobrepujar a los subditos: lo que Saul a

69 *Seneca epist. 95. Magna pars sanitatis est, hortatores insaniæ reliquisse: & existo cœtu inuicem noxio procul abijsse. Hoc esse verũ scias. Aspice quãto aliter vnusquisque populo viuat, aliter sibi. Non est per se magistra solitudo innocentiæ, nec frugalitatem docet rura: sed vbi testis, ac spectator abscessit, vitia subsidunt, quorum monstrari, & conspici, fructus est.*

70 *Gregor. de cura pastorali, par. 1. c. 4. Nam cum plus quam necesse est se exterioribus implicat, quasi occupata in itinere obliuiscitur quo tẽ debat.*

71 *Cassianus collatio. 19. c. 5.*

72 *Gregor. Nazian. Libro Apologetico.*

los

los hijos de Israel, y lleualles toda la cabeça. Que aueis de perdonar muchas faltas, y vos de ninguna aueys de pedir perdon. (como dize Seneca 73) Que en medio de los vicios ha de andar vuestra alma tan entera, como los sanctos niños en el horno de Babylonia. (como dize sant Chrysostomo 74) Aduertid y mucho (como el mismo sancto dize) quo los subditos os han de mirar siempre como a tyrano, por sancto y bueno que seays: y por sanas que tengays las entrañas. Al tyrano todos obedecen lo que dura la tyrania, pero en començando a yr cuesta abaxo: todos se reuelan contra el, y procuran purgar la republica de aquella peste. Assi pues aunque el Obispo sea mas que padre en las obras y en las entrañas, obedeceranle a mas no poder: pero si comiença a flaquear: luego solicitan su fin. Si por lo que tienen de vano las dignidades se vuieran de abraçar, fueran sobre manera vanos, los que las admitieran. Y en tal caso me marauillara yo, si vn prelado vano, viendo a otro vano como el, no se riyera: de la manera que Caton se marauillaua de q̃ vn agorero no se riyesse, quando veya a otro agorero. 75 Admitten se por quien lo manda, y subjectanse los discretos a esta mortificacion: porque lo quiere Dios. Toda criatura (dize sant Pablo 76) està subjecta a la vanidad, no de voluntad, sino por aquel que la subjectò en esperança.

La cabeça no ha de tener baydos no, 77 valentissima y vigorosissima ha de ser, para recibir los vapores crudos que embian los miembros, digerillos, saconallos y boluellos a repartir, saludable y prouechosamente y con orden: mayormente quando el cuerpo està doliente, y las tablas quebrantadas y podridas con la furia de las olas de los vicios, estan sonando y amenazando naufragio. 78 Fiel sieruo y prudente ha de ser: el que Dios ha de constituyr sobre todos sus bienes. 79 Las almas lo son. Por ellas dio todo quanto tenia, honra y vida. Al guardajoyas pues ha de

73 *Seneca de consol. c. 26.*

74 *Chrysosto. lib. 2. de sacerdotio.*

75 *Cicero dicit. Cato mirari se aiebat, quod nõ rideret Aruspex, aruspicem cum videret.*

76 *Creatura vanitati quidem subiecta est non volens, sed propter eum qui subiecit eam in spe.*

77 *Chrysosto. lib. 3. de sacerdotio.*

78 *Gregor. epist. 4.*

79 *Chrysosto. lib. 2. vbi supra.*

auer enseñado Dios, todas las cosas: para que administre dignamente todos los thesoros de Dios. 80 Para saluar se vn Christiano basta la charidad simple: pero para guardar la agena, y ayudar a saluar los otros: es menester charidad tres doblada que no quiebre facilmente. Que no sanan los enfermos con atemorizallos: ni el remedio vniuersal de todas las enfermedades es cortar braços y piernas: y dexar la senda a manera de fieras (y no generosas 81) vañada en sangre. Setenta y dos modos de curaciones pone sant Gregorio 82 en treynta y dos capitulos de cura pastorali. Charidad, charidad es el azeyte y licor diuino, que ablanda y cura las almas. Con olio vngio Samuel la cabeça de Saul 83 quando le hizo Rey de Israel, y se la beso: porque el prelado ha de lleuar impresso vn beso de vn Propheta en el entendimiento, para acariciar y regalar a sus hijos y boluellos a su criador. Galgala donde mando Samuel descender a Saul quando le queria dar por Rey al pueblo, se interpreta rueda: 84 para darnos a entender, que el superior ha de ser como la rueda. No ha de tocar en la tierra sino en vn punto indiuisible: y lo restante ha de emplear en el cielo, donde ha de subir lleno de ojos (como las ruedas de Ezechiel) que siruan de arcaduzes para proueer de espiritu a sus subditos, y hazellos organos misticos, que llenos del resuello del cielo, resuenen alabanças y honras diuinas. Negocio bien arduo y difficultoso: hazer de tierra cielo, y de cuerpo espiritu. 85 Alchimia soberana. Aqui se han de venir a rematar los cuydados, y intentos de los prelados, en boluer el alma alegre, hurtarla al mundo, presentarla a Dios: y lo que fue hecho a su imagen, conseruarlo, y si faltare restaurarlo. En ingerir a Christo en los coraçones. Y para dezir lo que es mas, en boluer se vn Dios: y deificar los mortales. No ay quien ignore cuyos ministros seamos, en que puesto y lugar, y donde vamos a parar. Ministros somos de Dios, y en la tierra: y presumimos le

80 *Docebit vos omnia.*

81 *Seneca lib. 1. de clem cap. 5.*

82 *Gregor. par. 2. de cura pastorali.*

83 *1. Reg. 10. Gregor. ibi.*

84 *Galgala rota interpretatur.*

85 *Gregor. Nazian. lib. Apologetico.*

uantar hombres terrenos, y dar con ellos en el cielo. Artifice tan poderoso; quien se atreuera a formarle, aunque le pongamos el barco en las manos? Quien demas de esto (no sintiendose con fuerças bastantes) se obligara a no hazer burla del cielo y de la tierra? Ninguno dize Gregorio Theologo 86 siendo yo juez y consultor. Porque qualquiera que entendiere la magestad y grauedad del negocio, y el daño grandissimo si se yerra, temera sobre manera peligro tan grande.

Segun esto, el que no viue por imitacion y similitud de los muchos 87 sino por espiritu y razon: sintiendo de si humildemente, dira dentro de su coraçon. Hagolo otro, otro perito en el exercicio de negociar, nauegue tras esta granjeria, mida essos prolixos mares: sea combatido sin cessar de los vientos y olas tempestuosas: adquiera riquezas sin quento, (si las pudiere adquirir atrancados los peligros) que a mi mas me agrada 88 quedarme en la tierra firme: donde rompere vn breue pedaço con alegria, y saludare el mar y sus vsuras desde lexos, contento con vna tenue sustentacion: con que passare la vida, libre de las olas y golfos de el mar, con quietud y seguridad. Esto tengo por mas acertado: que presumir cosas grandes, con grande riesgo. Al grande, grandes cosas le competen. Si no las alcança, y estiende sus virtudes a muchos, pecca, que las grandes luzes, no se encienden para alumbrar vn apoento pequeño, ni con grandes armas se ha de vestir vn niño. Al peq̃ño, segura cosa es, cargarle có cosas pequeñas q̃ pueda lleuar: para no ser materia de escarnio, y dar de ojos en los peligros. Ambicioſissimos só los buenos, ambicioſissimos só: pero de su soledad y sossiego, porque hallã por experiẽcia, q̃ grãjeã mas en vna hora q̃ entran en su coraçõ de paz y cõtento, q̃ en sesenta años q̃ andã a caça de gustos por aca fuera, y mas sin çoçobra y peligro de las almas.

86 *Nemo me saltem in dice & consultore. Gregorius vbi supra.*

87 *Seneca lib. de vita beata. c. 1. At qui nullas res nos minoribus malis implicat, quam quod ad rumorem componimur, optima ratio ea, quæ magno assensu recepta sunt, quorumq̃ exempla multa sunt, nec ad rationem, sed ad similitudinem viuimus.*

88 *Nazian. vbi supra.*

Como los ambiciosos son Demonios, y los daños dela ambicion. §. I I.

HASE de considerar con mucha atencion, como los encarecimientos y extremos que hazen los sanctos, se emplean en las dignidades desnudamente, aunque no intetuenga ambicion y pretension de ellas: pareciendoles, que solo poner a vno por guarda de las viñas agenas, es occasion para no guardar la suya: como lo lamenta la esposa en los cantares. 89 Pero si se vienen a negociar, y se alcançan con ambicion, no hallan encarecimiento que les quadre: hasta venir a llamar a los prelados ambiciosos, demonios, que retiñen las orejas en oyllo. Y parece que se fundan en el sancto Euangelio de oy: donde dize Christo nuestro Redemptor. 90 El principe de este mundo, no tiene parte en mi. Digase, para que huyamos de esta fiera del infierno la ambicion, y campee mas en frente de su contrario: el zelo sancto, la vniformidad y concordia, la virtud, y religion, de esta sanctissima congregacion.

Sant Augustin 91 dize, que el Principe de este mundo, es el demonio. El mismo principe de este mũdo, tentando a Christo nuestro bien, y auiendole mostrado todos los Reynos del mundo y su gloria le dize. (como refiere sant Lucas 92) Yo soy señor de todo esto que vees: y yo lo doy a quien se me antoja: si tu pues me adorares: seran tuyas todas las cosas. Aquellos pues que en las communidades grandes ò pequeñas, (como de hazienda suya) disponen a su antojo y voluntad: (a quien quiero 93 las doy) y en repartir los officios y gouierno de sus republicas: vsurpan la regla y priuilegio de Dios (assi lo quiero assi lo mando: sirua de razon mi voluntad 94) parece me que quieré ser semejãtes a Dios como Lucifer: y lo que oyran de su diuina boca sera: soys vn apostata. Costumbre es de Dios (dize vn amigo de Iob 95) llamar al mal Rey, apostata: y a los malos capitanes, desapiadados. Aquel rey se dize apostatar de Dios: q̃ auiendo de estar el subjecto a su diuina Magestad, y procurar q̃ los subditos

89 *Cant.1.6. Posuerunt me custodem in vineis, vineam meam non custodiui.*

90 *Venit enim princeps mundi huius, & in me nõ habet quicquam. Ioan.14.*

91 *S. Augustin.*

92 *Lucæ.4.6. Quia mihi tradita sunt, & cui volo do eo: Tu ergo si adoraueris me: erũt tua omnia.*

93 *Cui volo do eã.*

94 *Sic volo sic iubeo: sit pro ratione voluntas.*

95 *Qui dicit regi apostata: & duces vocat impios. Iob.34.*

tam-

tambien lo ettén:le delauiene con Dios por su soberuia y se procura eximir de su obediécia y jurisdiction, y a los subditos con alhagos ò amenázas haze que le veneren, no en orden a Dios, sino en lugar de Dios: (como dize sant Gregorio 96) con lo qual, como otro dragon desencaxa las estrellas del cielo: y se leuanta con ellas.

A traydores semejantes, les quadra muy biẽ lo q̃ dize Dios à Daniel: 97 setẽtà sẽmanas se hã abreuado sobre tu pueblo, y sobre tu sancta ciudad. Aduertid (dize S. Hierony.) como lo llama pueblo tuyo y no mio, y ciudad sancta tuya, y no mia: q̃ es lo q̃ dixo Dios tambien à Moysen: 98 desciẽde q̃ ha peccado tu pueblo: porq̃ essa cõmunidad estragada, no es de Dios sino vra: vuestra regida por vuestro antojo y volũtad: y sera sancta, pero no delante de Dios, sino acerca de vos: q̃ essos serã los sanctos: los q̃ se guiaren por vro querer. Ya las costũbres en tal caso, 98 no cõstituyẽ à los buenos y à los malos: sino la cõtradiction ò el cõsetimiẽto en la misma opinion. Lo que oy alabamos, mañana vituperamos: y de lo q̃ otros vituperã, nosotros hazemos milagros. Concedense todas las cosas de animo à tueque de obrar mal, en tanto grado somos magnanimos para lo malo. Aquel se tiene por mejor, no el q̃ se abstiene de hablar vna palabra ociosa por el temor de Dios: sino el que maldize al proximo sin reparo, si quiera sea claramẽte, si quiera por enigmas. Hazemos memoria de los peccados agenos, no para llorarlos y enmendarlos: sino para dar en rostro cõ ellos, y con los agenos escusar los nros Preualeciẽdo desta manera los males, se arrinconã las virtudes: como altissimamente lo dixo Publio Mimo, quãdo los vicios aprouechã (dize) es vn peccador el q̃ viue biẽ. 99 Ruina llana de las republicas, quãdo no ay discrimen entre buenos y malos, respondio Antistenes Philosopho. Por esta causa vienẽ a cõfũdirse las cosas, como lo estauã antes q̃ Dios las criasse: ò como andã los q̃ dã vna batalla de noche obscura sin

96 *Gregor. ibi: Non tã propter Dominum, quã pro Domino.*

97 *Danielis. 9. Septuagin. Hebdomades abbreuiatæ sunt super populũ tuũ, & super vrbem sanctam tuam.*

98 *Exod. 32. Descende peccauit populus tuus.*

98 *Gregor. Nazi. Malos & bonos apud nos non constituunt mores, sed dissidium, & in opinione consensus: & quæ hodie laudamus, cras vituperamus: ac quæ apud alios vituperantur apud nos admirationi habentur. Concedantur & omnia ex animo, ad hoc vt impie agatur, ita ad malitiam perpetrandam sumus magnanimi.*

99 *Cum vitia prosunt: peccat qui recte viuit. Publius Mimus.*

conocer los roſtros de los amigos, ò de los enemigos.

Capitanes deſapiadados y crueles, 100 que ſe alçã con la honra de Dios, de ſu padre, y de ſu amigo. Padres inhumanos, que en naciendoles los hijos, los hazen pedaços: Por ventura crio Dios el mũdo, y le redimio para ſola vueſtra honrilla? Para ſolo vos, ſe fundaron las yglesias ò religiones? Para ſolo vos criaron los padres honrados ſus hijos, con tanto cuydado y coſta? Para eſta nonada, rodeaſtes la mar y la tierra por hazer vn proſelito, 101 le veſtiſtes de vueſtro ſaco, y le enſeñaſtes con rigor las ceremonias y mortificaciones? Capitanes ſin entrañas de piedad. Ambicion y auaricia (elementos de los viuos en la opinion de Timon Athenienſe 102) no pueden eſtar en vn lugar con las entrañas. Al peruerſo de Arrio ſe le ſalieron del cuerpo donde tenia la ſoberuia: y Iudas rebento con la auaricia. O paſtores y idolos, exclama Zacharias. 103 Idolos, pueſtos en los lugares mas eminentes de los templos: pintados por de fuera, y en lugar de entrañas, troncos y piedras duras. Oraculos, donde dan reſpueſta de ſoberuia los demonios. Viuoras pintadas: que a trueque de ſalir a luz, rompen las entrañas de ſu madre la yglesia ò la religion.

Pared blanqueada llamo ſant Pablo vn mal Pontifice, 104 con ſola la tez hermoſa, y por de dentro tierra quaxada. Si aqui viuiera prelados de tierra, no pudieran ſuffrir eſto. Hombres ſemejantes traen en almoneda ſus almas (dize el Eccleſiaſtico 105) y las rematan por vn poco de honra terrena: porque en las traças y negocios de ella, han arrojado y vertido ſus interioridades. De eſto hablan ſiẽpre, en eſto pienſan, ſin acordarſe de Dios ni de las coſas eternas. O preſumpcion nequiſsima por donde ſaliſte del infierno al mundo, dilo, (exclama Sirach 106) para henchir la tierra de engaños y malicias?

No ſe atreue la boca de oro Chryſoſtomo, 107 a deſcubrir el deſtroço que haze la fiera de la ambicion,

100 *Generatio quæ pro dentibus gladios habet, & commandit molaribus ſuis vt comedat inopes de terra & pauperes ex hominibus. Prouerb. 30. nu. 14.*

101 *Matth. 23. 15.*

102 *Stobæus ſerm. 8. de iniuſtitia.*

103 *O paſtor & idolũ, Zacha. 11. 17.*

104 *Act. 23. 3. Percutiat te Deus paries dealbate.*

105 *Eccleſ. 10. Hic enim animam ſuam venalem habet: quoniam in vita ſua proiecit intima ſua.*

106 *Eccleſ. 31. O præſumptio nequiſſima, vnde creata es, operire aridam malitia, &c.*

107 *Chryſoſto. lib. 3. de ſacerdotio, ante mediũ.*

cion, donde se cria. La qual yo tenia verdaderamente por encarecimiento: como dezir Gregorio Magno, 108 que son infinitos los peccados que nacē de ella, y que es indigno de las honras el que las apetece (como otros dizen: 109) y el jurar sant Anselmo, 110 que no auia desseado el Arçobispado de Ingalaterra, porque si assi fuera, como pudiera yo (dize) ser Obispo? pero descubierta la rayz de su ponçoña: me parece que quedan cortes. No es (pregunto yo) la ambicion contraria a la charidad, y amor de Dios? si. S. Pablo lo dize abiertamente. 111 La charidad no es ambiciosa, ni busca sus prouechos. No fue examinado en el amor de Christo sant Pedro, para auer de hazelle pastor? haga pues cada qual la consequencia. Y que mucho q̄ la ambiciō haga guerra a la charidad, pues se toma a braço partido con la fe? como podeys creer (dixo la sabiduria del Padre a ciertos ambiciosos) buscando honra vnos de otros? 112 Quien echo a Luthero de la yglesia, sino esta fiera infernal?

Y para dezillo de vna vez: el que no es con Dios, es contra Dios. La dignidad desseada pretendida y negociada no es de Dios, sino de vos. Todo Pontifice (dize sant Pablo 113) es leuantado de los hombres. Y a Saul se dixo, mudaraste en otro varon. 114 Sereys por ventura vos poderoso para mudaros en otro varō, y añadir vn cobdo a vuestra estatura? podra se hazer el agua ayre, o el ayre fuego, sin ayuda de otro mayor q̄ el? Por esta razon añade sant Pablo. 115 Ninguno puede tomar para si la honra, sino el que es llamado de Dios. Exemplo tenemos (dize 116) en Christo, que no se alabo ni se entremetio para que le hiziessen Pontifice, el Padre que le engendro tomo la mano. No el que se encomienda es prouado: sino el que Dios encomiēda. Y es mucho de notar, q̄ no haze sant Pablo mēcion en esta authoridad de la sabiduria de Christo, de su infinita charidad, de la paciencia, y de las demas prerogatiuas de su sanctidad, sinō de solo q̄ no lo desseo.

108 *Gregorius.*

109 *S. Tho. & alij.*

110 *Anselmus epis. 9.*

111 *2. Cor. 13. Charitas non est ambiciosa, non quærit quæ sua sunt.*

112 *Quomodo potestis credere cum gloriā quæ ratis adinuicem?*

113 *Hebræorum. 5. Omnis Pontifex ex hominibus assumptus.*

114 *1. Reg. 10. Mutaberis in virum alium.*

115 *Nec quisquam sumit sibi honorem. sed qui vocatur a Deo tanquam Aaron.*

116 *Sic & Christus nō semetipsum clarificauit vt Pōtifex fieret sed qui locutus est ad eum filius meus es tu.*

Con lo qual (dizè 117) que quedo cõsumado y perfecto, para engendrar hijos espirituales: y fue causa de salud eterna en todos los que le obedecieron. Pues si la affirmacion es causa de affirmacion, la negacion sera causa de negacion, quiero dezir. Si la causa de ser Christo nuestro bien consummado, y que los que le obedecen alcancen la vida eterna fue, el no desear el principado, luego el desseallo sera causa de perdicion eterna para los tristes que os encargaren. Sant Leon Papa lo atestigua con su acostumbrada elegancia, diziendo. 118 Den me que la honra y mando se aya alcançado por pura fuerça, o negociacion: que aunque en las costumbres no aya que tachar, no es posible que tenga buen fin lo que en sus principios començo con tanto escandalo y poca virtud.

Vn. §. y vna tilde del Concilio Tridentino, quita beneficios y da beneficios, y lo juzgamos todos assi: razon sera que sentencias claras y hojas y libros enteros de la diuina escriptura y de los sanctos, haga mella en nuestros coraçones: y los desengañen. Aueriguada cosa es, que no ha de amparar Dios lo que el mismo veda. Nosotros nos engañamos a nosotros mismos (palabras son de sant Cypriano 119) creyendo desconcertadamente, que por nuestras traças y pensamientos, se han de mudar los preceptos diuinos: imposible cosa es llegar a alcançar victoria, contra lo ordenado en el cielo. Lo que Dios juzga por malo, no puede ser bueno. 120 No querays pelear contra lo que Dios tiene ordenado (dixo Moysen al pueblo de Dios 121) porque no os puede succeder bien de ello, como no succedio.

Los que toman los Obispados (como dize sant Augustin 122) por artificio para passar esta vida triste, alcançaran las prelacias negociadas: pero no las que leuanten y muden en otro varon, y causen salud eterna en los subditos: sino las que el principe de este mundo da a quien el le parece. Estas abaten al suelo, y aun al in-

117 *Et consummatus, factus est omnibus obtẽperantibus sibi causa salutis æternæ.*

118 *Leo Papa epist. ad Episcopos Affricanos. Principatus quem aut seditio extorsit, aut ambitus occupauit: etiã si moribus, atque actibus non offendit, ipsius tamen initij est perniciosus exemplo: & difficile est vt bono per agãtur exitu, quæ malo sunt inchoata principio.*

119 *Cyprian. de singularitate clericorum.*

120 *Quod Deus iniquum iudicat: iustũ esse non potest.*

121 *Numerorũ 14. 41. Quia non cedet vobis in prosperum.*

122 *Aug. epist. 10. 2. Nõ est episcopatus, artificium transigendæ vitæ fallacis.*

fier-

fieruo. Todo esto te dare, si cayēdo me adorares, 123 todo es caer en tierra, y echarse del tēplo abaxo. Tenderase la rueda que auia de leuantar los subditos al cielo, en la tierra, y alli dara bueltas en daño suyo, y de los que siguieren su mouimiento desconcertado. El torbellino primero se mueue al derredor sin orden ni compas, 124 y despues trae al retortero lo que arrebata. Tendran las llaues del cielo: ni ellos entraran, ni abriran a otros. Cathedra de pestilencia sera la suya, de tales pechos, ponçoña y veneno se chupara. Cō la mala leche que mamo el hermano enfermo muere: por quien murio el hijo de Dios. 125

En cierto Synodo se juntaron muchos Obispos y personas ecclesiasticas ambiciosas, y de poco exemplo. 126 Iuntan tambien los demonios su synodo, y embian vna mensajeria a los padres de las almas diziendo assi. Los Principes de las tinieblas, a los Principes de las yglesias, lo mismo que a nosotros mismos. Damos os muchas gracias: porque por vuestra negligencia y malos exemplos, no os encomiendan oueja, que no la ayamos a las vñas: quantas os encargan, tantas llegan por acā. Assi lo leo. Esto es lo que dize la diuina escriptura y los sagrados Doctores. Estos son los fructos de la soberuia y ambicion. Alla se lo ayan, alla se lo ayan. Quando vna tentacion de carne nos fatiga, pedimos con grande instancia el fauor del cielo, henchimos essos ayres de clamores, solicitando las entrañas de Dios: porque no haremos otro tanto quando la soberuia llama a nuestra puerta? Por ventura tienen menos ponçoña los vicios espirituales que los corporales? antes la tienen mayor, como dize sancto Thomas: aunque en la balança de tierra pesen menos.

Por muchas partes fue horadada con espinas la cabeça del hijo de Dios, para que se deshinchasse la mia, y euaporasse el ayre que la destempla. 127 Besarse su mano con su propria boca: grandissima maldad, y negacion contra Dios altissimo. Porque he de negar yo

123 *Matth.4.9. Hæc omnia tibi dabo, si cadēs adoraueris me. Mitte te deorsum.*

124 *Videatur Seneca epist.95.*

125 *Periit frater infirmus in tua conscientia: propter quem Christus passus est.1.Cor.8.*

126 *Principes gehennarum Principibus ecclesiarum, id quod nobis ipsis. Gratias vobis referimus, quia propter vestrā negligentiam, & mala exempla: quot vobis commissi, tot ad nos missi.*

127 *Iob. Si osculatus sum manum meam ore meo, quæ est iniquitas maxima, & negatio contra Deum altissimum.*

la obediencia a mi Dios? porque le he de tomar su hazienda? Todos los de Israel acudieron de consuno a Gedeon, agradecidos a los beneficios que auian recibido de el, y le dixeron. 128. Enseñoreaos de nosotros y mandadnos vos, y vuestro hijo despues de vos, y el hijo de vuestro hijo: porque nos librasses de Madian. A los quales respondio Gedeon. 129 Ni yo ni mis hijos se han de apoderar de vosotros ni mandaros: solo el señor es vuestro Principe: esse solo ha de reynar y mandar. O que buenos prelados, los que remiten a Dios lo que es suyo con Gedeon, y quando los hijos q̃ ellos criaron ò otros acuden diziendo: Padre dezidnos lo que gustays, que esso auemos de hazer. No hijos de mi alma, no digays tal cosa. Acudid a Dios, mirad lo que quiere Dios, y esso se hagà: que yo no fuy crucificado por vosotros, 130 ni os crie. Suena mal que lo que yo quisiere se ha de hazer. Sant Pablo despedaçaua sus vestiduras quando le adorauan: 131 esso es adorarme a mi. Hasta ahora he sido vuestro pedagogo, acudid hijos a vuestro Padre. Las aues hasta que buelan los hijos, los ceban, despues Dios los sustenta. Sant Iuan hasta que predicaua Christo tuuo discipulos, despues alla se los embio. Crezca Christo y mengue yo. Yo no soy Christo. El que tiene esposa, es el esposo. 132 El hijo de Dios es el esposo de las almas: el ha de venir a ellas y hazer mansion en ellas. No ay necessidad de que alguno os enseñe, la vnction del Espiritu sancto os enseñara. 133 Vos solo señor aueys de ser adorado. 134 Oracion iaculatoria recetada por Hieremias a los hijos de Israel: para quando estuuiessen captiuos en Babylonia. Alla en Babylonia (dize 135) vereys muchos idolos de gran peso, de oro de plata y piedra, que los lleuan sobre sus ombros los ciudadanos de ella. No los temays, dezid vosotros en vuestros coraçones a Dios. Vos aueys de ser adorado Señor; que no estos falsos Dioses. Passen los idolos con su gente, celebren sus intentos, alcancen sus pretensiones,

128 *Iudic.8.*

129 *Non dominabor vestri, nec dominabitur in vos filius meus: sed dominabitur vobis Dominus.*

130 1.*Cor.*1. *Numquid Paulus pro vobis crucifixus est.* &c.

131 *Actor.*14.14.

132 *Ioãnis.3. Me oportet minui Qui habet sp̃sam sponsus est.*

133 1.*Ioan.3.*

134 *Baruch.6. Te oportet adorari Domine.*

135 *Nunc autem videbitis in Babylonia Deos aureos, & argenteos, & lapideos, & igneos in humeris portari, ostentantes metum gentibus.*

nes,

nes, arrinconen la virtud, estimen la confusion: buena carga se lleuan, no ay que temer. Vos solo aueys de ser adorado Señor. 136 O quan pesados son los idolos para los mismos que los veneran y lleuan sobre si. Quan mal pagados estan los vnos de los otros. Los niños (dize sant Chrysostomo 137) hazen su Rey, ponenle vna corona de heno en la cabeça con grãde ruydo, risa, y alboroto: y al punto se ponen de tras, y se caen en el suelo de carcaxadas de risa que dan, haziendo burla del Rey que ellos hizieron. Cierto Rey enseño a vnas aues q tenia en su palacio, a que le llamassen Dios. Hazianlo assi: sueltalas para que lo pregonassen por todo el mundo: oluido se les la lecion. Podra ser que en presencia os adoren los llamados amigos: pero despues cada qual canta a su modo: no ay que espantar, que donde no ay Dios: es Babylonia, y tierra de cõfusion. O Reuerendissimos monjes Bernardos, discipulos de aquel que atranco tanto numero de mitras. (las quales le adornan ahora mejor en los pies, que entonces le adornaran y authorizaran en la cabeça) Palomas candidas del palomar de el Espiritu sancto. Ciudadanos de la celestial Hierusalem: (que es vision de paz) ouejas de Christo pobre, sustentadas con su pan, embriagadas con su caliz, 138 (que cria las virgines) recostadas y dormidas en su pecho: y en todo tratadas y auidas por hijas. Si hijos de Dios: pacificos auemos de ser, vna mesma alma, y vn mismo coraçon ha de ser el nuestro. En figura de paloma baxo el Espiritu sancto, que enseña la policia del cielo. 139 Animal simple y alegre: no amargo con la hiel, no cruel con los dientes, no violento con las vñas. Ama las moradas de los hombres, reconoce vna sola casa: buelan todas juntas, crian sus hijos en vna misma parte, passan la vida en buena paz y concordia: y en todo cumplen las leyes de la amistad. Esta es la simplicidad sancta, que ha de nacer en la yglesia, esta charidad se ha de guardar entre sus hijos. Mi paz os doy, mi paz os dexo (dize Chri

136 *Visa itaque turba, de retro, & ab ante adorante: dicite in cordibus vestris, te oportet adorari Domine.*

137 *Chrysost. home. 17. epistol. ad Roma. Quemadmodum enim pueri li ludentes ex fæno coronas alicui imponunt. Coronam autem suam, post tergum irrident. Sic sæpe fit, vt qui te in facie prædicant, apud seipsos clanculum subsannent.*

138 2. *Reg.* 12. 3. *De pane eius comedens, & de calice bibens, & in sinu eius dormiens: eratque illi quasi filia.*

139 *Cyprianus de simplicitate prælatorum.*

140 *Pacem relinquo vobis pacem meã do vobis: non quomodo mundus dat ego do vobis. Ioan.14.*

sto nuestro bien 44 .) no la paz de los mundanos y terrenos. Esta es la herdad que nos dexa: esta la deuisa con que se conocen los domesticos de Dios. Si son mansos de coraçon, simples en las palabras: concordes en en el amor y charidad. La qual nos conceda su diuina Magestad y despues su gloria. Amen.

141 *Lib.1.prof.4. c.*

Dos republicas dize el Cardenal Cayetano que ay en el mũdo: vna exterior y corporal, y otra interior y espiritual: 141 como tambien son dos los hombres que se hallan en cada vno de los hombres: vno hecho de la tierra, y otro formado a la imagen y semejãça de Dios. Para el buen gouierno de estas dos republicas, ordenó la diuina prouidencia que vuiesse differentes dignidades, y ministros. Los Reyes terrenos; y las demas dignidades que presiden en la republica corporal: atienden solamente a la paz, tranquilidad, defension, y sossiego corporal de los pueblos. Pero los que presiden en la republica spiritual, atienden à la paz y salud de las almas en orden al Reyno eterno de la razõ, donde Dios es el Rey como diximos. 142 Bien puede vno ser buen ciudadano en la republica terrena, y ser mal ciudadano en la espiritual, aunque no al reues. Por ser la republica espiritual eterna, y de mas importancia que la corporal: he querido tratar de solas las dignidades de los Obispos y prelados, que rigen esta comunidad: y de los daños incomparables que se recrecen de los yerros que se hazen en este genero de de gouierno, y de los peligros que traen los officios alcançados por ambicion. Los quales aunque son dignidades verdaderas, instituydas por Dios, y tienen las llaues de el cielo, con todo esso se dizen ser dignidades suyas proprias de los que las negocian y de los demonios, 143 por quanto las han adquirido por sus proprias fuerças, incitados de la ambicion, y de los demonios, que prouocan al mal y daño de las almas.

142 *Lib.1 prosa.5 fol. 36.*

143 *Hæc omnia tibi dabo, si cadens adoraueris me. Et illud. Cui volo do eã.*

Temiendo cosas tan horrendas muchos sieruos de

Dios temblauan como azogados, en mẽtandoles que los querian hazer Obiſpos. Quien hizo que pidieſſe vn monje a Dios(como cuenta Marco Marullo 144). que le quitaſſe la vida, para que ceſſaſſen de ſu pretenſion, los que le offrecia vn Obiſpado; ſino el temor de tantos peligros? Otorgo ſe lo ſu Mageſtad como ſe lo pedia, antes que de alli ſe leuantaſſe: al qual hallaron muerto de rodillas, en la miſma figura que tenia quando oraua.

144 *Marcus Marullus.*

De otro monje cuenta el miſmo author, que pidio a nueſtro Señor con grande inſtançia, le impoſsibilitaſſe para el miſmo officio de Obiſpo: Y reſpondiole ſu Mageſtad con la obra, derribandole en vna cama, donde eſtuuo enfermo haſta que murio.

Que ſe yerre en el gouierno corporal, y en los bienes de la fortuna, no importa tanto: pero que en la ſaluacion de las almas eternas pueda auer deſcuydo o le aya, quien podra oyr calamidad ſemejante ſin lagrymas?

Al remate de los ſeys libros que compuſo S. Chryſoſtomo, eſcuſando ſe de lo que le culpauan por auer ſe eſcuſado, quando le offrecian vn Obiſpado, trae vna comparacion tan propria, q̃ hizo llorar a Baſilio Obiſpo (con quien platicaua ſobre el caſo) por auerle pintado en ella tan al viuo, el peligro de ſu eſtado.

POn delante de los ojos de tu imaginacion (le dize) vn grande exercito de hombres de a pie y de acauallo, que cubran los montes, y los valles, y otra tanta multitud de galeras, que ocupen el mar: y que el reſplandor de las armas compita cõ el de el ſol. y no ſe oyga otra coſa, ſino los relinchos de los caualllos, ſin parecer parte de la tierra: por eſtar toda cubierta de metal y de hierro. Y que eſten apreſtados contra eſtos, vnos hombres armados, fieros, y crueles. Y deſpues de eſto, arrebate alguno ſubitamente a vn mancebo viſoño, criado en las montañas: que no ſepa arte al-

guna fuera de tocar su flauta pastoril: y auiendole vestido de vnas armas pesadas, le lleue por medio de aquellos exercitos, enseñandole las capitanias; los sagitarios, los vallesteros, los que tiran las hondas, los centuriones, los capitanes, los de a cauallo, las galeras, los soldados que van encerrados en ellas, y demas de esto, le demuestre a los contrarios en vnos cauallos encantados bolando por los ayres. Y vea despues las nuues de las saetas que escurecé el sol, el poluo que ciega los ojos, los arroyos de sangre, los gemidos de los q̃ caen, los clamores de los que quedan en pie, las ruedas teñidas en sangre, los cauallos que tropieçan y caen sobre los montones de los muertos: la tierra sembrada de arcos, saetas ensangrentadas, vñas de cauallos, cabeças, y braços de hombres, de pechos atrauessados. Las olas del mar mezcladas con sangre, los cuerpos nadando, y que por su multitud impiden el andar a las galeras: vnos que se hunden, otros que andan sobre las aguas, otros que con la inquietud del mar aportan a las arenas. Y vltimamente (despues de auerle enseñado muy por menudo, todas las tragedias de la guerra) añada y le cuente las calamidades de el captiuerio, y la seruidumbre mas aceruada que la muerte. Y sobre todo esto le mande, que al punto suba en vn cauallo, y haga officio de capitan de todo aquel exercito. Parece te que este mancebo tendra fuerças para esperar aun la narracion desnuda de estas cosas? y que no desfallecera, a la primera vista? No pienses pues, que quiero encarecer mi intento con eloquencia, ni que son grandes estas cosas en comparacion de las inuisibles. Porque veras en la guerra de las almas cosas mas horribles y espantosas, si te fuere concedido alcançar a ver aquel exercito tenebroso de los demonios, y la batalla cruenta. No se halla alli hierro, o cauallos, o carros, o fuego, o ruedas, o saetas de las que por aca sabemos: sino otras machinas mucho mas terribles que las que referimos. No tienen necessidad los contrarios, de escudos, de espa-

das,ni de lanças. El mirar desnudo de esta milicia, es de tal manera,que bastaria a quitar la vida, y desterrar el alma de su cuerpo, si no fuera socorrida de la clemencia del cielo. Si nos fuera licito estando en el cuerpo,o fuera de el,ver el exercito de enemigos q̃ militan contra nosotros, veriamos, no los arroyos de sangre,no los cuerpos muertos:sino las caydas tan graues de las almas, las heridas tan crueles, que al punto te pareceria toda la pintura que acabe de dibuxar, ser juego y entretenimiento de niños,antes q̃ batalla sangrienta:porque son muchissimos los que cada hora y cada momento,son heridos:y las heridas tan differentes, y causadoras de tan differentes muertes, quanto son differentes entre si,el alma y el cuerpo. Siempre que el alma recibe alguna herida, y cae en tierra, se queda alli rebolcando en el tormento de la mala conscience,y quando sale de este cuerpo, padece eternos castigos. Y si algun miserable de hõbre se hallare,que no sienta la herida de la culpa:es mas peligrosa su dolẽcia. Porque aquel a quien no contrista la primera herida aguarda sin difficultad la segunda,y despues de esta, la tercera: 145 y no para el enemigo,hallando al alma insensible:hasta quitalle la vida.

Pues si atiendes al modo de la pelea, hallarasle mas riguroso. No ay enemigos que tãtos engaños sepã, ni tantos ardides y artificios,ni que sultentẽ tan implacables guerras y enemistades. Si escogieres las mas feroces y sangrientas fieras que ay en el mundo,y las comparares con la crueldad de nuestros aduersarios:las hallaras en su comparacion humanissimas y mãssissimas, tan grãde es el furor que espirã contra nuestras almas.

Añade a todo esto,que la guerra entre los hombres riene sus pausas,ya por las treguas de las partes, ya por las obligaciones de la naturaleza:porque la noche que sobreuiene,o el cansancio de degollar hõbres,o la necessidad de el comer,o otras cosas semejantes, dan lugar a respirar:con que se recuperã las fuerças perdidas.

145 *Et eris sicut dormiens in medio mari, & quasi sopitus gubernator, amisso clauo: & dices. Verberauerunt me, sed non dolui: traxerunt me, & ego non sensi: quãdo euigilabo, & rursus vina reperiam? Prouer. 23.nu.35.*

Quasi per risum stultus operatur scelus. Prouer. 10.nu.23. Plutarchus dicit, quod pueri ludentes percutiunt, ranas, atipsæ nõ iocose, sed vere moriuntur: sic stulti, ridentes percutiunt animas suas sagittis peccatorũ, at animæ non iocose, sed misere moriuntur.

Pero al que pelea con el demonio, nunca se le da espacio para descargarse delas armas, ni para admitir la molestia de el sueño. De dos cosas por fuerça, ha de escoger la vna, o perecer despojado de sus armas, o velar perpetuamente cargado con el peso de ellas: porque el cótrario, y su exercito, siempre vela aguardando a q̃ nos descuydemos. El qual busca cõ mas cuydado nuestra perdicion: que nosotros cuydamos de nuestra propria salud. Y finalmente nuestro aduersario no puede ser visto, y nos acomete de improuiso (q̃ suele ser causa de infinitos males a los que no estan en vela continuamente) A cuya causa nos libramos de esta guerra con mayor dificultad, que de la otra.

En este campo pues quisiste Christo, que fuessemos capitanes, de tus exercitos? Si el que ha de poner en orden a los soldados, y enseñarles a pelear, es el mas flaco de todos y el mas imperito, que se puede esperar, sino que antes sea capitan de el demonio que de Christo? Y tu Basilio que gimes? que lloras? Halta aqui son razones de S. Christomo: con las quales como con vn essauon hizo saltar por los ojos las lagrymas de el coraçon de su amigo. Y las mismas atentamente consideradas, despiertan a los soldados que estan dormidos, en medio de las armas de tan crueles contrarios. Dios nos abra los ojos del alma, y nos ayude: para que celebremos victoria eternamente en compañia de nuestro Capitan Christo. Al qual sea gloria por los siglos de los siglos. Amen.

Laus Deo.

Porque diga el fin con el principio (dõde prometi breuedad) dexo de poner otros tratados, los quales reseruo para adelante, si hallo que lo presente ayuda a la salud de las almas. Sale ahora esto subjecto a la correction de nuestra Madre la santa yglesia Romana, y de los que bien sienten: a quien pido humilmente me aduiertan de los yerros.

FINIS.

TABLA GENERAL DE

las cosas notables que contiene este libro.

¶ Para su intelligencia se ha de aduertir, que lo primero que se pone despues de la cosa notable, es el numero de los folios. Donde se añade, principio, denota que se hallara aquello al principio del folio: y donde se pone, med. que se hallara al medio poco mas o menos: y donde se pone fin, que se hallara al fin del dicho folio: y quãdo no se pone nada de esto, se trata en todo el folio, o en la mayor parte de el. Si despues se pone numero tal, corresponde a la margẽ de el Latin: y si se pone alguna letra de el. A. B. C. corresponde a la margen de el Romance. Y quando despues del folio se pone el numero ò letra continuadamente, es señal que solo se dize aquello en vna de las margenes.

Abraham.

Abrahan se alegro quando vio el dia de Christo nuestro Redẽptor, fol. 306. prin. Para esto salio de su tierra, &c. 308. prin.

Acheloo.

Acheloo era vn rio que se conuirtio en differẽtes animales, para pelear con Hercules, fol. 60. a. Conuertido en toro le arranco Hercules vn cuerno, ibid. & fol. 278. prin.

Acusacion, Acusador.

Los acusadores de Boecio, quien fueron, fol. 22. Todos infames, ibi. Admitiose su acusacion sin embargo, ibi. El que ha de acusar, ha de carecer de vicio, folio 22. num. 14. La verdad de la acusacion, pende de la virtud de el acusador, fol. 23. num. 17. Dos delictos fuerõ los que leuantaron a Boecio, fol. 23. medio. Quales fueron 23. & 24. fine. Los acusadores sin ira han de lleuar al culpado como al enfermo, &c. 261. prin. & nu. 22. & fol. 264. nu. 24.

Aduersidad.

Las aduersidades truxeron a gran priesa las canas a Boecio, fol. 2. med. No auemos de desesperar en ellas, fo. 60. nu. 8. Llorar las cosas de esta vida, es como llorar porque vn arbol pierda al ibierno las hojas, fol. 57. d. Vease trabajos.

Agamenon.

Agamenon destruyò a Troya, fol. 296. princi. Sacrificò su hija Efigenia, ibi. Fue hermano de Menelao Rey de Grecia, ibid.

Alas.

Quiere la Philosophia pegar vnas alas a Boecio, con que suba a su patria, fol. 226. med. & nu. 9. & 10. & e. f. Alas tiene la Philosophia con que sube sobre los cielos, &c. 227. prin.

Alegria.

La alegria de los malos es falsa, y el dolor verdadero y alla dẽtro. fo. 176. f. La alegria es la misma cosa con la sufficiencia, potẽcia, &c. 172. me. & fo. 175.

y de alli adelante. El que la busca apartada de las demas no la alcãça, fol. 177. prin. & g. Despues del trabajo viene el alegria, y no antes, fol. 308. 309.

Alchibiades.

Alchibiades hijo del Rey de Athenas, fol. 168. d. Compuso Platon vn libro de su hermosura, ibid. Otros dizé que fue vna muger hermosissima, de la qual dixo Aristoteles, &c. ibi.

Alexandro.

Alexandro infeliz quando aprende Geometria, fol. 98. d. No estimo vn prospero successo porque faltaua Homero, fol. 100. h. Desseo algo, fuera de todas las cosas. 155. nu. 2. Gemia, porque no auia mas mundos que auasssallar. 333. medio.

Alma.

El alma es immortal, folio. 76. medio. 82. medio, fol. 103. nume. 10. & m. Si es immortal (dixo Clemente Papa quando era Gentil) son necios los hõbres, &c. ibid. r. Nada tiene el alma mortal, ibidem, nume. 24. La inteligencia se dize ser alma de el mundo, do, &c. folio. 181. fine. A las almas racionales puso Dios en carros ligeros, folio. 182. medio. Conuiertelas a si cõ la charidad. 183. princip. & f. Las almas no se criaron todas juntas. 209. c. Cleombroto se matò enamorado de la perpetuydad de el alma. 228. c. Al alma flaca regala Dios como el hortelano, &c. 277. K. Peticion al alma, 338. princip. 339. fine. En el consejo de el alma se trata el pleyto que trae Dios con sus criaturas. 335. princi. La guerra contra las almas. 361. 362.

Aluedrio.

Ninguna cosa grande està puesta en aluedrio ageno, fol. 74. nu. 20.

Ambicion.

La ambicion es elemento de los vicios, folio. 89. nume. 1. 352. medio. La ambicion y la vana gloria, hizieron carneceria al mundo. 333. Haze de Angeles demonios. 334. princip. No ay seguridad en parte ninguna, ibidem, medio. Siempre mira a los que van delante y no a los de atras, ibidem, nu. 8. La ambicion haze demonios. 350. princip. Como los haze, ibidem, medio, & 351. No mirà las costumbres, &c. ibidem, medio. Haze daño en la republica, ibidem, fine. & 352. 354. 355. El ambicioso es idolo, viuora, pared, &c. 352. No es digno de la prelacia, 353. La charidad no es ambiciosa, ibidem. La dignidad pretendida no es de Dios en cierto modo, ibidem, medio. 358. fine. Embaxada de los demonios a los ambiciosos. 355. medio. No da la ambicion lo que promete. 357. Como los niños y las aues, ibidem medio. La tentacion de la ambicion se ha de resistir. 355. medo El ambicioso se auia de aconsejar con el que lo ha sido, fol. 131.

Amigo, Amistad.

Las anchoras de los amigos tienen fieme. 70. prin. El q̃ quita la amistad, quita el sol del mundo. ibidem. nu. 6. Los amigos son de mucha estima, y siempre aman, ibidem prin. & f. La aduersa fortuna descubre los buenos y malos amigos, fol. 107. con las margenes, folio. 158. medio, y nu. 7. & g. El mal amigo es rodrigon que engaña a la vid, &c. folio. 107. c. Es perro que sigue al pobre, ibid. El bueno es medicina de la vida, &c. ibidem, nu. 5. La amistad virtud no se cuenta entre los bienes de la fortuna. 136. med. & h. La amistad se funda en alguna cõmunicacion, ibidem, nume. 7. Tres buenos amigos de Dios. 341. fin. 342. Las palomas persuaden la amistad, 359. fine.

Amor.

El amor diuino concorda y liga todas las cosas fol. 108. 109. Estimulo del amor de Dios de grandissima substancia, desde la hoja. 110. hasta la. 127. No es bienauenturado el que posee lo que ama; sino ama como ha de amar, fol. 208. a Vease la palabra, charidad, y la palabra concordia.

Amos.

Amos Propheta cõtra Ieroboan, &c. fol. 335. b

Anaxageras.

Fue perseguido Anaxagoras, porque dezia que el sol no era Dios, folio. 13. f.

Anicio.

Anicio hombre principal de Roma: cuyo nieto fue Boecio, y de este linaje descienden los Reyes de España. En el titulo del libro.

Antheo.

El Gigante Antheo fue hijo de la tierra. Ahogole Hercules, fol. 298. medio, & n.

Anthioco.

Anthioco apareja los tormentos, &c. fol. 319. fine. El demonio, y Anthioco de vna parte, &c. ibidem, fin. 320. prin. Agradose de que Solomona no fuesse madre de mas hijos. 322. medio. Tuuo segura la caça con los consejos de la madre, ibid. prin. Hablan los niños a Anthioco. 323. Comiença por el mayor y matò a los seys 325, 326. quiere persuadir al menor y a la madre. 327. Muere Anthioco rabiãdo. fol. 328. medio. Anthiocos vence, el que no es vencido de los peccados, fol. 330.

Antipodas.

Ay Antipodas, fol. 98. c.

appetito.

El appetito de las cosas temporales es insaciable, fol. 60. medio, & fol. 61. prin. & b. c. & fol. 176. nume. 8. El appetito de adquirir arde mas que el monte Ethna, fol. 89. principio.

Los que appetecen honras ò riquezas se auian de aconsejar con los que las tuuieron, fol. 131. d. Impotencia es de los malos no refrenar los appetitos 238. medio.

Aquilon.

Aquilon se compone de aguas, y ligo, porque liga las aguas, fol. 40. b

Arbol.

El arbol come con las rayzes, folio 202. fine. Su cõposicion de venas, ibid. & g. & fol. 203. prin. & num. 8. Las frutas y semillas son vna machina, &c. ibid. medio.

Arbol fabuloso que compete con el hierro. 291. a

Arcturo.

Arcturo es cierta estrella junto a la ossa mayor: otras vezes se toma por el carro, fol. 33. c. Vee los sembrados en el otoño, ibid.

Armas.

Las armas de la Philosophia son fuertes, fol. 8. fin. Estas son las virtudes ibid. num. 1. Las de nuestra milicia son espirituales. 309. fine.

Athlante.

Athlante es vn mõte, sobre el qual se puso Hercules para sustẽtar los cielos. 299. q. Y era vn Rey, &c. ibid.

Auariento. Auaricia.

No haze el auariento cosa buena, si no es moritse, fol. 79. c. La auaricia es metropoli de todos los vicios. fol. 87. nu. 20. Vease la palabra. Riquezas.

Baruaros.

Baruaros se dezian los que no erã Griegos, Latinos, o Hebreos. 152. g

Batalla.

En la batalla espiritual se escoge lo mas flaco, &c. 320. Esfuerça a sus soldados Solomona, ibid. Los dos campos en el martyrio de los Machabeos. 319. fine. 320. prin. Lea se la palabra guerra.

Beneficio.

No ay cosa que mas presto se enuejezca que los beneficios, fol. 21. nu. 12. &. l. No estaua seguro Boecio entre los Romanos, a quien auia hecho tantos beneficios, fol. 21. fine. Lo mesmo era en el Senado a quiẽ defendio Boecio, fol. 27.

Beseuo.

Beseuo es vn mõte que arroja fuego, folio. 15. Aqui se abraso Plinio, ibidem. b

Bienauenturado. Bienauenturança.

No es bienauẽturado el que el vulgo tiene por tal, sino el honesto, folio 30. num. 29. La bienauenturança es el summo biẽ en la naturaleza racional, fol. 75. prin. & num. 21. Mejor se dira lo que en ella ay, que lo que en ella no ay, ibid. nume. 21. No puede consistir en lo que puede faltar, fol. 75. medio, & num. 22. No se halla en las cosas exteriores, ibid. medio, & p. Donde ay temor, no ay bienauenturança, ibid. q Sola la razon haze bienauenturado al hombre, fol. 85. K. No es la bienauenturança sophistica, &c. sino clara, fol. 131. medio. El animo tiene barruntos de ella, ibid. med. & nume. 5. Los bienes de la tierra son imagines de la biẽauenturança verdadera, ibid. & nu. 6. Todos desean la bienauenturança naturalmente, fol. 133. 134. princi. & a. & num. 1. y de alli hasta el fol. 141. No se halla sino en Dios. 134. med. 138. m. n.

o.p.folio.140.q.El engaño nos aparta de la bienauenturança.134.fin.& b. & num.4.Esta y el ſummo bien,ſon vna miſma coſa,ibid.medio,& nu.3.folio 137.prin.Auemosla de poner por blãco de nueſtros ojos,fol.134.nu.1.folio 138.num.10.fol.207.medio, & m. No la alcançan los malos: por buſcalla dõde no eſtà.137.num.8.& 9,fol.139.nu. 11.fol.141.nu.13.fol.144.nu.1.fol.230.a & folio.231.num.4.Las prerrogatiuas de la bienauenturança ſon ſufficiẽcia, poteſtad,&c.137.medio. Hallanſe en la bienauenturãça verdadera,ibid. m. fol.139.n.o.p.fol.140.q.No en la mundana,folio.166.& 2.fol.167.folio. 178. 179.princi. La rayz del engaño de los malos,a fol.172.haſta fol. 179. Todas las prerrogatiuas apartadas no beatifican.177. medio. La vna prerrogatiua encierra a las otras.178.medio, & nu. 11.En cada vna ſi es perfecta conſiſte la bienauenturança,ibid.& fol. 179. 1. & nume.12. El bienauenturado es Dios, 190. 191. La bienauenturança conſiſte en ſola vna operaciõ de el entendimiẽto,fol.192. o. Dos ſummos bienes en la bienauenturança.193.nume. 15. La bienauenturança es el ſummo bien, 192.fine.Es la ſufficiẽcia ſuma, la ſumma potencia,&c. 193. prin. Las cinco prerrogatiuas no ſon parte que compongan,&c.ibid.fin.194.prin. Todas ſe refieré al ſummo bien,ibid.medio. Eſte es razon de amarſe,ibid. Los que el mundo tiene por bienauenturados no lo ſon; ſino en la coſtra,como ſus paredes.265.c.

Bien,Bondad,Buenos.

Ninguna coſa de eſte mundo es bien proprio nueſtro,folio.78.fin. Ni ſon bienes, ſino por la opinion, &c. 95.prin.& nume.9. & fol.152. medio. Los verdaderos no corrompẽ los animos. 95. g. Los de la fortuna no ſon bienes,ni ſe llegan a los buenos, ni a los malos hazen buenos,ibid. medio. Conocidos los falſos,ſe conocen mejor los verdaderos.132.133.prin.Los de eſta vida no hartan.135. g. & nume. 6. 141.nume.13. El bien que eſtà de eſſa parte de las eſtrellas, ſe buſca debajo de la tierra.170.171.prin. Los bienes falſos ſe auian de dar a los hombres para que buſcaſſen el verdadero; ibidẽ. prin.&.c.fol.175.nume. 6. fol. 177. h. No ſon bienes los de eſte mundo ſino imagines,&c.172.a.179.medio,K.La bondad fue motiuo para criar al mundo.181.princi.&. a. Dios es el ſummo bien.184.nume.1.fol.196. & nume.21. Ha de auer vn ſummo bien.185. &. d. fol.186.prin.No puede auer dos ſummos bienes.187.188.189.190.El bien q̃ beatifica es mejor que lo beatificado, 86.prin.& num.18.fol.192.nu.14.Dos ſummos bienes en el hombre.193.nu. 15.El ſummo bien, es lo que ſe deſſea en la bienauenturança.194.medio. El bien verdadero, o aparente, es objecto de nueſtra voluntad,ibidẽ.fin. & num.16.&.q.195.prin.& nu.17.18.19. La bondad es mas amada,&c.195. El ſummo bien y la bienauenturãça ſon

el motiuo de nueſtra voluntad, 195. 196. El bien es lo que todos deſſean, 207.& num.12. Anda errando el que no buſca el ſummo bien.207. med. & m.fol.134.num.1. 138.num.10. El ſummo bien en la virtud.231.nu.5.& d.

El bueno recibe el premio en la virtud,fol.240.haſta.245. Los buenos ſe acogen en las perſecuciones a la capitana la razon.14. Y deſde lo alto menoſpreciá las coſas del ſuelo,ibid.& l. & nume.9.10. Son los miſmos en lo proſpero y aduerſo, no temen ni eſperã,&c.fol.15.&.c. Procuran las dignidades por eſtoruar a los malos.18.fine. Son afligidos injuſtamente, folio 28. num.25.fol.31.num.31.32.&fol.32.nu. 34.& bb. Entre ellos y Dios ay amiſtad y deudo,&c.85.nume.15. No ſon vẽcidos. 92.prin.&.e.& num.5. No ſiguen a la fortuna ſino que van a vna con ella.105.nume.1. Y ſalen al camino a Dios,ibid. Solos ellos ſon dignos de reuerencia.150.medio ;& nu.3. 4. & d.& fol.151.prin.& num.5.&.6. Los buenos ſon poderoſos. 225. fin. & nu. 6.& d.& fol. 229. medio. Y ſiempre premiados,ibid.& fol.232.prin. Los buenos y los malos deſſean la bienauẽturança,ibid.& a. Lo buenos la alcançan por medios proporcionados. 232. 233. Los malos buſcan otros medios y no la alcançan,ibid.& f. Los buenos alcançan lo que quieren. 240. medio. Los buenos no han meneſter riquezas ſi ſon buenos,&c. 240. nume.17. Los buenos ſon bienauenturados en eſta vida.244. c. Son premiados en la virtud.242.med.& nume.3. El bueno obra por obrar bien, como Dios ; ibidem. A los buenos no ſe puede caer la corona de la cabeça.243.prin. Aunque mas los perſigan,ibid.num.4. No obran por la vana gloria, ibid. medio. Vales Dios a la mano en ſus inuenciones.250.nume.1. Tienen en ſi miſmos vn grande premio ; y es ſer Dioſes. 257.fin.258.prin. Aparta Dios de ellos los verdaderos males,&c.265. v. Y les embia los trabajos que ellos buſcan, ibid.num.2. Los juyzios de Dios acerca de los buenos y de los malos ſon incomprehenſibles, 277. 278. 279. 280. con las margenes. No embia Dios trabajos a los buenos por ſu flaqueza.280. fin. con las margenes. O porque los defiende.281. prin. con las margenes. Dales honras , para reprimir a los malos,ibid.medio. Con Dios,el bueno, y el malo,rie y llora,ibidem.s. Embia Dios trabajos á los buenos , porque no ſe enſoberuezcan,ibid.fine. Aprouechanles los trabajos,ibid.t. Las virtudes edificaron el cuerpo de el bueno,ibid.medio. Los trabajos animan a vnos buenos,y humillã a otros. 282. prin.& nume.25. Y les traen gloria: y dexan exemplos de fortaleza, ibid. & num.26. Ninguno murmure aunque ignore la cauſa de ſu trabajo, ibidẽ. v. Los buenos celebran las paſquas, y ſalen de Egypto , y ſe alegran como los carneros, &c. y ſon oueja que anſia por juntarſe cõ las.99.fol.232. medio.

Tabla. B. C.

Boecio.

Boecio repreſenta la ſenſualidad dolorida, en el titulo del libro fine, y fol. 2. b. y fol. 32. metro. 5. *. & fol. 34. d. Dize ſegun la ſenſualidad coſas fuera de razon, y el miſmo como repreſenta la Philoſophia ſe reduze a ellà, ibid. Boecio y la Philoſophia ſon vna miſma coſa, ibid. Ninguno le pudo apartar de la juſticia. 20. prin. Defendio a los atribulados. 19. 20. 21. Fue condemnado a muerte, fol. 28. y en ſu vida. Murio degollado: y tomò la cabeça en las manos y fue a vna yglesia, y comulgo, &c. En ſu vida. Fue ſancto canonizado, ibid. Y en el titulo del libro. Adoptole el Senado en hijo. 62. fine. Los nóbres de ſus hijos 63. Engañò a la fortuna al parecer. 64. medio. Fue bienauẽturado por el ſuegro, muger, y hijos, &c. 63. 64. Echa el reſto de ſu ſentimiento. 264. a. Boecio qùe quiere dezir, titulo del libro.

Bolar.

Buela el alma con las alas de la contemplacion. 227. Paſſa todos los cielos haſta encontrar con el ſummo bien, ibid. & fol. 228.

Bootes.

Bootes qüiere dezir el boyerizo, 266. a. Es cierta eſtrella del carro, ibid: Es deſcuydado en aguijar el carro, ibidem, fine. Deſcuydarſe, es no hazer, ibid.

Boreas.

Boreas es viento rezio Septentrional, ſale de Thracia, fol. 10. med. &. e

Cabellos.

Los cabellos rubios prognoſtican las llamas rubias de el infierno, folio 83. f

Cadena.

Cadena es la triſteza, fol. 8. c. Es inſtrumento que tiene violentamente, ibid. Todos los del mundo traen cadenas vnos de vna forma, &c. 234. nu. 7.

Camino.

Cinco caminos por donde buſcan los malos la bienauenturança. 134. fin. 135. Son riquezas, dignidades, &c. 137. medio. La nobleza, &c. ſe reduzen a eſtos cinco caminos. 136. Si queremos ſer bienauenturados ſe han de dexar eſtos caminos. 137. num. 8. & 9. Caminos torcidos y amargos. 140. num. 12. Ningun camino lleua donde promete. 149. haſta. 180. Los abrojos de eſtos caminos. 166. 167. Son los cinco yugos cõprados. 166. a. No ſe va por ellos a la bienauenturança. 169. fin. & nume. 6. Conſiente en lo dicho Boecio. 171. 172. Andar por tantos caminos errando, es ſeñal que ay otro bien, &c. ibid. num. 1. La cauſa de errar los malos, es por querer diuidir lo indiuiſible, fol. 172. medio, haſta folio. 179. Quiere la Philoſophia enſeñar a Boecio el camino de ſu patria, fol. 226. med. & num. 10. & g. El q̃ anda haziatras no puede yr adelante, fol. 234. h. El camino mas trillado engaña mas, fol. 29. y

Canceruero.

El Canceruero ſe marauillo de la muſica de Orpheo, y le dexo entrar,

fol. 220. Quitolo Hercules de alli. 297. medio. 298. i.

Caso.

Acerca de Dios no ay caso, fol. 51. e. fol. 56. b. Las cosas de el mundo, no succeden a caso ni temerariamente, fol. 276. 277. Succedieran a caso, sino vuiera vn fin adonde se endereçaran, 207. medio, & m. & fol. 277.

Castidad.

No se puede guardar castidad, si Dios no ayudare, fol. 205. K.

Castigo.

Los malos siempre son castigados, fol. 244. hasta. 248. num. 13. & 14. & h. Mas dichosos son los malos quando son castigados, fol. 253. prin. & nu. 5. & f. & fol. 254. num. 9. & g. 255. 256. Con el castigo se enmiendan los vicios y es carmientan otros. 253. med. & nu. 6. & 7. Por otra razon tambien, es bueno el castigo, ibid. fine. Mas miserables son los malos, quando se passan sin castigo, fol. 254. fine, & 255. prin. & num. 10. Llorarse tienen los que no temen el castigo eterno, fol. 255. num. 12. Ningun delicto se passa sin castigo. 257. num. 16. & 258. num. 17. Sin testigos es castigado el malo. 258. l.

Ceguera, Ciego.

Describese la ceguera de los malos, es peor que la de los muertos, fol. 6. a. La ceguera y amargura pasman el coraçon, fol. 6. b. La ciega y loca de Seneca dezia, que veya bien, assi nosotros, &c. fol. 67. num. 2. La ceguera se quita cõ la buena diligencia. 208. 209. No se quita la luz al alma totalmente, ibid. & b. La ceguera de los malos, es clara impotencia, fol. 136. medio.

Centauros.

Centauros medio hombres, medio toros, hijos de Ixion. Matolos Hercules. 297. prin. & c.

Ceres.

La Diosa Ceres buscando en la tierra a Proserpina, quitò el pan a los hõbres, y acudian a las enzinas per vellotas, fol. 40. a.

Cesar.

Cesar por su ambicion, boluio carneceria al mundo, folio. 333. medio. & num. 1.

Charidad.

La charidad de Christo aprieta cõ las quatro violencias, &c. 341. princip. Fuerte es la charidad como la muerte, ibid. med. Tres illustres exemplos de charidad, ibid. fine. & 342. Insensibles son los buenos para lo q̃ no es Dios, 342. fine. A solas se lo quieren auer cõ Dios. 343. medio. Charidad tres doblada ha de tener el que ha de ayudar a otros, &c. 348. prin. El prelado la ha de tener, ibid. La ambicion es contraria a la charidad. 353. El que tiene charidad guarda los mãdamiẽtos de Dios, y es fauorecido de el. 336. medio. Los buenos oyen a los procuradores de la charidad. 337. fin. Los procuradores piden sentencia en fauor de su parte, ibi. med. Pide Dauid q̃ no se oluide el alma de sus retribuciones, ibid. Otra peticion de S. Pablo en nombre de la

charidad de Christo.33.39.Con retri buciones de amor quiere pagar Dauid,&c.340.medio. Assi pago S.Pedro:y assi quiere Dios ser pagado, ibi fine . Como las palomas auemos de guardar charidad.357.fine.

Christo.

La charidad de Christo aprieta reziamente.340.341. A Christo tuuierō por furioso sus parientes,&c.334. fin. Siempre sale el Verbo eterno con victoria.337.nu.23.

Cielo.

Con la vida se imita la orden del cielo,fol.18.prin.&nu.3. Como rige Dios el cielo,desseaua Boecio regiesse los acaescimientos humanos,fol.35 prin.&.e. Lo principal del cielo, es la intelligencia.168.medio. Y en el hombre el alma,ibid. De essa parte del cielo viuen con gran deleyte,fol.175. e. En el cielo ay segun Platon y Aristoteles, espiritus bienauenturados. 212. num.4. El virtuoso tiene su cielo, &c. fol.213. n.

Cirze.

La Diosa Cirze mato al Rey su marido:y fue desterrada por ello,fo.247. a. Deziase ser hija del sol,ibid. Vsaua de encantamentos,&c.248. Con que transformaua los cuerpos,ibid.No las almas,fol.249.

Circulo.

Todas las cosas procuran hazer vn circulo perfecto,fol.143.medio. Y el hombre le haze,&c. c. Y en esto consiste nuestro bien. 144. b. El circulo vezino al centro se mueue menos que el apartado,&c.274. Dios rige las cosas por ciertas circulaciones,&c. 290. prin.& f.

Codicia.

Codicia de los hombres insaciable,fol.60.medio,fol.61.b.c. Alcança da vna cosa se dessea otra,ibid.b.

Conscientia.

La conscientia castiga alos malos, fol.253. e.Mas atormenta a la conscięcia el peccado,que al cuerpo la dolencia.254.nu.8.El malo se rebuelca en la mala conscientia.361.medio.

Conseruacion.

Los animales dessean su conseruacion.201.medio,&.204. h. Las cosas inanimadas las dessean tambien. 202. 203.204. Los arboles,fol.202. con las margenes. La palma,la vid,los animales,y los hombres la desseā naturalmē te.205. Voluntariamente suelen aborrecella,ibid. Nero y otros se mataro, ibid.num.11.

Consolacion,Consuelo.

Los atribulados se deuen consolar con las penas de Christo. 306. medio. 307.El consuelo viene tras los trabajos.308. Aprēdan los atribulados, &c. 314.prin. Consuelo grande es no sentir los dolores, y prognosticarlos del atormentador.326.medio.

Consul.

A Boecio hizieron Consul antes de los treynta años,fol.63.prin. A los Consules desterraron de Roma, y el appellido de Rey,fol.90.prin.Dezian

que

que Boecio alcançó el Consulado con ayuda de los demonios, fol. 28. medio.

Contemplacion.

Gusta Dios, de que aya testigos de sus marauillas, fol. 7. b. El hombre las mira como proprias, ibid. Contempla ua Boecio quando moço, el curso de las estrellas, &c. fol. 7.

Creso.

Cresso Rey delos Lidos se librò de vna hoguera, y vltimamente vino a morir a manos de Ciro Rey de Persia fol. 58. fine. & g. & fol. 59. prin.

Crueldad.

A Sylla dixo vn amigò, que perdo nasse a algunos, a quien mandar, folio 9 5. a. Caligula quisiera que todos tuuieran vna cabeça por degollallos de vn golpe, ibid. nu. 2. Solysonte hazia dexar la Isla, ibid.

Cuerno.

El cuerno que Hercules offrecio a la fortuna, denota la abundancia, folio 60. a

Cuerpo.

La fortaleza y gracias corporales no son de estima, fol. 167. fin. &. c. En el hombre lo mas principal es el alma, fol. 168. medio, & num. 4. Las gracias del cuerpo se acaban con vna calentu ra. 169. medio. El cuerpo es atadura de el animo. 177. nu. 10.

Curiosidad.

Son curiosos los hombres en lo q̃ no importa, y tardos en lo que les con uiene, fol. 170. & a

Defensa.

No fue admitida la defensa de Boe ció. 27. fine. & 32. prin.

Deleyte.

Epicuro puso la bienauenturança en el deleyte, fol. 137. fine. El appetito ésta lleno de amargura. 164. princi. & num. 1. 3. & a. & fol. 165. fine. & fo. 166. prin. La huyda vence al deleyte, ibid. nume. 2. Las bestias gozan de él, y no son bienauenturadas, ibid. medio. El deleyte de los hijos y muger tiene mezcla de mil dolores, ibid. fine. & fo. 165. prin. Vn hijo y vna hija mataron a sus padres, ibid. num. 4. & b. Los cuy dados de los hijos ibid. El que de ellos carece, con el infortunio, es bien afor tunado, ibid. medio. Pesadumbres entre marido y muger, ibidem. Las tri stezas de los deleytes, fol. 165. fine. & 166. prin. No quiso comprar Demostenes tan caro el arrepentirse. 166. a Son los deleytes como el ladron, y hã se de mirar quando se van, ibid. El vicioso es esclauo de vn baruaro. 167. medio. Diogenes era señor de los señores, porque lo era de los vicios, ibi. b. Los deleytes marchitan a los hombres. 294. fin. & nu. 7.

Delfin.

Quando los Delfines se alegran, prognostican tempestad, assi son las fiestas de los malos, fol. 31. nu. 33.

Delictos.

Delictos que se imponian a Boecio, fol. 23. medio. fol. 24. fine. Por mas prouados que esté, ha de estar presente el reo, &c. 27. fine. & t. Faltò esto en

la causa de Boecio, ibid. Ningun delicto por prouado que esté, tuuo cócordes los juezes, fol. 27. medio.

Demonio.

Deziã los enemigos, que Boecio auia alcançado la dignidad cõ ayuda de los demonios, fol. 28. med. Purgase desto, ibid. fin. & fo. 29. Echauan la culpa a la Philosophia, ibi. fin. El demonio se dize no ser. 238. num. 11. Los malos prelados son demonios en la culpa. 350. 351. Las dignidades auidas por ambiciõ, se dizen en cierto modo ser del demonio. 354. 358. fin. Cierta mensajeria de los demonios. 355. med.

Destierro.

Conoce la Philosophia, que Boecio está muy lexos de su tierra la razõ. 35. fin. Que nadie le hizo fuerça. 36. prin. El malo está desterrado, y el bueno nũca es peregrino, ibid. nu. 2. Ninguno puede ser desterrado sin su voluntad, 37. prin. Los Romanos no podian ser desterrados. 36. 37. Lo que para vnos es destierro, para otros es patria. 73. prin. Todo el mũdo es patria de los buenos ibi. nũ. 15. 16. 17. & a.

Dignidad.

En Roma no se daua dignidad al q̃ no tenia. 30. años. 63. b. La q̃ tienen los malos es causa de grãdes males. 89. fi. Perdoná a los cuervos, y affligen a las palomas, ibi. nu. 1. Lo que honra es la virtud, no la dignidad. 90. med. nu. 3. 135. nu. 5. Exẽplo de los ratones. 91. fin. No se subietan los animos, ibid. med. Prueuase cõn vn exẽplo, ibi. fin. nu. 4. No son buenas las dignidades &c. 93. prin. & nu. 7 fo. 95. fi. & 96. Cõ padecense con los vicios, ibi. La dignidad, muestra la indignidad, &c. 94. fi. & f. fo. 135. nu. 5. En la dignidad se busca el sumo bien. 135. prin. Las dignidades no dan lo que prometen. 148. hasta 154. Descubren los vicios y no dã biẽ, 149. a. & nu. 1. & 2. fo. 151 & nu. 7. Cõ la ropa se cubre la lepra, ibi. nu. 2. La dignidad de la virtud, es digna de reuerencia. 150. med. nu. 3. & 4. d. La tẽporal es imagen de la del cielo. 152. prin. nu. 8. Los estraños no estimã las dignidades ibi. med. Entre los proprios dan baxa, 152. 153. Lo mesmo es en los Dioses, ibi. nu. 9. El q̃ busca dignidad se subjecta a otros. 166. prin. nu. 2. Vio S. Grego. cũplidas las maldiciones de Dauid quando le hizierõ Papa, 347. fi. 348. Muchos buenos dierõ de ojos en las dignidades 344. Los q̃ estã en dignidad son como la rueda, 344. me. 348. Temẽ los Sãtos las dignidades, 345. prin. Es como poner a vn hõbre en medio de las fieras atadas las manos atras, y q̃ fieras son estas, ibid. Por los cuydados son peligrosas, 346. me. El de pocas fuerças las ha de huyr, 349. med. La dignidad pretẽdida no es de Dios en cierto modo, 353 med. 358. fin. Algunos que pidieron la muerte por no ser prelados, 359. Vea se la letra prelados y guerra.

Diogenes.

Diogenes entro en vn lago de agua fria, por vanagloria. 102. K. Dixo q̃ era señor de los señores. 167. b.

Diomedes.

Diomedes cebaua con carne humana

ſus cauallos, matole Hercules, y diole a comer a ſus cauallos, fo. 297. h. 298. K

Dios.

Si ay Dios (dixo vn Philoſopho) de dõ de ſalen los males? &c. fol. 25. fin. A vn Rey ſe dezia cada mañana, q̃ ſe leuantaſſe a juzgar como mãdaua ſu Dios, fo. 26. s. El hõbre por la virtud, es Dios fol. 29. nu. 26. Dios todo es animo, lo mejor en el hõbre es el animo, fol. 37. nu. 6. Dios es principio de todas las coſas. 43 fin. & nu. 4 No es bienauẽturado con las coſas exteriores. 75. p. Dios pauor, y Dios amarillez, no parecẽ delante la Dios felicidad. 75. q. Al hõbre llama Ciceron Dios. 82. nu. 9. Seneca lo llama parte del eſpiritu diuino. 85. i. De la bondad de Dios, de ſu hermoſura, amor, y perfectiones hallaras coſas marauillоſas en el eſtimulo del amor, a fo. 110. haſta. 127. Dios ſumano celebre, y deſpues incognito, fol. 153. nu. 9. Dios es deſcanſo, principio, capitan, termino, &c. fol. 183. med. En el ſe hallan todas las coſas, ibid. i. Dios es ſumo bien perfecto, &c. 186. & nu. 4. & e. f. & fol. 184. nu. 1. 185. c. d. 187. nu. 5. & 6. fol. 188. nu. 8. 189. pri. & nu. 9. fo. 190. 198. nu. 1. & 2. Vn ſolo bien ſumo ay, y eſſe es Dios. 186. fin & 187. Parece idolatrar el que buſca la bienauenturãça fuera de Dios. 187. h. 334. med. & nu. 5. 6. 7. Dios es la bienauẽturança. 188. prin. & i. 189. med. & nu. 7. No ſe differẽcia de Dios el ſumo biẽ 188. med. & 189. prin. Fuera de Dios no ay deſcanſo. 190. nu. 10. & l. & 191. nu. 12. El bienauenturado es Dios. 190. 191. con las margenes, & fo. 217. nu. 13. En Dios hallan deſcanſo los captiuos, &c. 196. 197. Dios es el primer motor. 210. 211. con las margenes, & fol. 218. g g. Mueue por ſi miſmo. 212. med. & nu. 5. Su volũtad, es ſu poder, ibid. K. Por ſu bõdad rige el mundo, ibid. fin. & fol. 213. prin. Dexan ſe lleuar las criaturas de la bondad ſin cõtradiciõ, fol. 214. prin. & nu. 7. & 8. Antes cõ grãdiſsima prõptitud, ibid. Mueue Dios como amadõ ibi. nu. 7. Ninguna criatura haze guerra a Dios, ſegũ ſu naturaleza. 214. me. & nu. 8. La que lo intentaſſe quedaria fruſtrada, ibid. fin. fo. 215. prin. & nu. 9. A ſi ſe daña el q̃ ſe leuanta cõtra Dios, ibid. nu. 10. 11. Mas quiero a Dios enojado, que a todos los hõbres propicios 339. med. El que ſe aparta de Dios, no ſoſsiega. 235. g. Dios es todo poderoſo y no puede peccar. 238. & nu. 16. folio 239. El poder peccar es impotẽcia, ibi. prin. Los juyzios de Dios ſon muchos ninguno injuſto. 266. num. 2. Affligе a los buenos, y dexa peccar a los malos, 268. nu. 1. No ſe puedẽ alcançar ſus juyzios. 277. haſta. 280. con las margenes. Dios ſaca de los males bienes. 285. me. & nu. 33. A Dios quieren imitar todas las coſas. 290. Los Dioſes falſos ſe põnen debajo de la xalma. 308. Da Dios bien por mal. 338. 339. Solo el ha de ſer adorado. 356. 357. 01

Doctrina. 01

hi Deſſea Boecio que la doctrina de l Philoſophia vaya adelãte. 49. prin. 13 med. & b. nu. 3. Aliuia ſus trabajos. 1

fin.&.a.fol.130.prin.& num.2.Es aſpera a los principios.130.fi & nu.4.&.c. La doctrina del ſummo bien,&c.es la de mas excellencia,&c.217.218. La doctrina de Chriſto no ſe muda por nueſtra voluntad.354.med.

Eclypſi.

Creyan los baruaros que el eclypſi de la luna ſe hazia por arte magica, 267.med. Ayudauan a la luna cō ruydo,ibid.Como ſe cauſa el eclypſi de el ſol y de la luna.267.a

Edad.

La primera edad es alabada. 87. 88. Los Emperadores aruan.87.a. De lo que cultiuauan tomauan el apellido, ibid.Quatro edades de oro, &c. folio 88.c.

Elementos.

Dios aduna los elementos, fol. 81. med.&.d.288. med. La paz y concordia de las eſtrellas,elemētos,&c. ibid. med.&.c.

Eloquencia.

La eloquencia con la ſabiduria, es prouechoſa.51.prin.& num.6. Redarguye a Boecio ibid.med. & deinceps. La eloquencia no quita del todo el mal,fol.61.fin.& 62.

Enfermedad.

Trata la Philoſophia de curar a Boecio.fol.8.Da la enfermedad por no peligroſa,folio.9. Es modorra y oluido, ibid.Diſcūta ſobre la enfermedad.49. fin.El malo eſta enfermo.261.prin.& nu.22.254 num.8.El vicio es enfermedad.ibid & 262.prin.& num.24. El ſabio ſe apiada de la enfermedad del malo.261.pri.& 22.& fin.262 pri.&nu.24

Engaño.

El engaño de los malos conſiſte en querer apartar lo indiuiſible.172.haſta 179.fol.198.fin.& 196.

Epicuro.

Los Epicuros y otros deſpedaçarō las veſtiduras de la Philoſophia.12.fin. &.c. Puſo en el deleyte la bienauenturança.137.fin.

Era.

A eſte mūdo llama era dela fortuna, donde muele a los ſuyos.53.med.& h.

Eſpaña.

Eſpaña, Indias del mundo con ſus montes preñados de oro.197.a. Aſturias daua de tributo.60000.mil libras de oro,ibid. Aqui fingian los campos Elyſios,ibid.

Eſtado.

Todo eſtado tiene vn no ſe que, q el que lo experimēta lo abomina. 72. prin Ninguno tiene paz cō ſu ſuerte, ibid.& 1.Eſcogerſe tiene la mediania de los eſtados.77.

Fabricio.

Fabricio fiel a ſu patria.104.b

Fabulas.

Con fabulas ſe ſuele enſeñar lo honeſto.218.*. Aſsi lo haze Boecio,lib.3. metro.12.lib.4.metro.3.& 7. donde trata de las fabulas de Orpheo, Hercules,Cancerbero,Ixion,Tātalo,Ticio, furias,Adamanto,&c.220.221.

Fama.

Llora Boecio ſu fama.30.&.31. No nos ha de mandar la fama,ſino ſeguir, 31.nume.1.& a fol.97.haſta.105. No puede llegar la fama de vn Romano, donde no llego la de Roma.99.fine.

Dura poco. 101. Vea se la palabra gloria.

Felicidad. Infelicidad.

No era firme la felicidad de Boecio, pues cayò, fol. 3 prin. Los malos la bendizen, ibid. e. No lo es la que ame naza huyda. 52. fin. 53. princi. La mayor infelicidad es, auer sido feliz. 67. fine, num. 1. & b. No ay perseuerancia en la felicidad mundana. 73. medio. La verdadera està dentro de nosotros. 74. prin. & nume. 19. & m. n. o. Porque no se halla en los mundanos. 172. medio. 175. medio. 177. prin. La Diosa felicidad no se daua como queria; que Dios la auia de dar. 188. 1. No se ha de buscar fuera de Dios, ibid. Algo de felicidad ay en la fortuna. 264. prin.

Fin.

No sabia Boecio qual fuesse el fin, &c. 43. Sacale la Philosophia de esta ignorancia, lib. 3. prosa. 11. fine. Donde ama mas el hombre, pone el vltimo fin. 137. princi. Ay fines que se hazen, y preexistentes. 206. l. Vn fin se ha de tener en todas las cosas q̃ nos guie, &c. 207. medio, & m. El fin de las cosas es lo que todas desean, ibid. fine. El sumo bien, es el fin de las criaturas. 208. prin. No ay cosa tan insensible; que no sienta a Dios. 290. med. & g.

Fortaleza.

La fortaleza y dotes de el cuerpo, no se deuen estimar. 167. fine. &. c. Exẽplos fabulosos de fortaleza. 296. hasta 300. Verdaderos a fol. 300. hasta 332. Vean se las palabras, Solomona, Machabeos, Iob, Rachel.

Fortuna.

Pintauan a la fortuna cõ dos caras, ciega, &c. 3. d. Es maestra de representantes, fol. 15. a. No la teme el justo, 15. Quexa se Boecio de la fortuna 23. prin. No tiene entendimiento la fortuna, ibid. n. & nume. 16. Varios afeytes de la fortuna. 50. prin. Llamala prodigio, ibid. Y porque? a. Regala para engañar, ibid. El que le echa vn freno la gouierna, ibid. b. No tiene cosa de gusto, ibidẽ. med. No dizen sus cosas con la frente, ibid. nume. 3. Perseguia Boecio a la fortuna en tiẽpo de prosperidad. 50. medio. Con las vozes de los Philosophos, ibid. c. El bueno teme a la fortuna, el malo a la ley, folio, 50. num. 4. Mas alegres dexo la fortuna a los que nunca mirò, 51. d. La fortuna es vna causa accidental, &c. fol. 51. e. 56. b. Acerca de Dios no ay fortuna, ibid. La condicion de la fortuna es, ser siempre mudable, fol. 51. fin. & nu. 8. & fol. 54. & nu. 15. 16. 17. 18. fol. 57. nu. 3. fol. 69. nu. 7. & h. fol. 75. nu. 23. fol. 78. nu. 2. fol. 157. nu. 6. Llaman la Diosa ciega. 52. prin. 57. e. Los ciegos somos nosotros. 52. nu. 9. Abraçãdo mata cõmo la yedra. fol. 52. nu. 10. En la aduersa, ha de auer esperança, ibid. med. & fol. 65. prin. & nu. 7. Ninguno puede estar seguro, ibid. nu. 11. Descargo te la aduersa, si lo entiendes. 53. num. 14. El que se rinde a la fortuna, amoldese a sus condiciones, ibid. medio, & deinceps. Milagro de la fortuna es y costũbre subir

y abatir en vna hora. 54 fin. & 55. Es de vidrio quando reſplandece, ſe quiebra, ibid. c. Auia muchos templos de ella, y porque hablò la Dioſa fortuna muliebre. 55. a. Deſculpaſe la fortuna por ſi. ibid. haſta. 60. Pinta ſus cõdiciones muy biẽ ella meſma, ibid. Es liuiana, luego pide loq̃ da 58 nu. 5. Su rueda tiene quatro partes pobladas de hombres. 58. num. 6. Querellaſe de la codicia inſaciable de los hombres. 60. medio. 61. prin. Da preſtado lo que da. 65. e. No creyo Seneca a la fortuna. 68. prin. La fortuna no haze propias las coſas que la naturaza hizo agenas. 82. medio. Si no ſe ha de ſentir ſu perdida, no eſta en ellas el ſummo bien. 75. fin. La fortuna no cumple lo que promete. 93. fin. 94. Nueſtra es la culpa, 95. prin. Compadeceſe ſus bienes cõ los vicios, ibid. fin. & nume. 7. Tiene vna coſa buena, y es la aduerſidad, fol. 105. medio. 106. 107. con las margenes. Contrapone ſe la proſpera y aduerſa, 106. La aduerſa deſcubre los buenos amigos. 107. con las margenes. No haze mayor el cuerpo 193. i. Toda fortuna es buena. 291. haſta. 295. Buena es la que exercita la virtud, y deſtierra los vicios. 291. 292. Traen guerra los hombres con ella. 294. 295. Quando dira el hombre venci, &c. 295. g. De la fortuna aſpera ſaca el fuerte prouecho ibid. fine. & h. & nu. 8.

Fuego.

El fuego nõ ſe puede diuidir, y el agua ſi, fol. 201. d. 204. fine.

Gigantes.

Ciertos Gigantes quiſieron derribar a Iupiter del cielo. 215. fine. & s. Quiſieron derribar a Hercules quando ſoſtenia los cielos, fol. 300. q.

Gloria, Vana gloria.

La gloria mundana es coſa vana y de poca eſtima. 98. prin. fol. 160. prin. &. a. Es corta, por ſerlo la tierra, ibid. fin. Es difficil de adquirir. 99. Muchos Reyes dauan gracias a Ciceron: y el no ſabia ſi auia tales Reyes, ibid. f. No puede llegar la gloria del Romano, donde no llego la de Roma, ibid. fine. Lo que vnos alaban, otros vituperan, 100. prin. Por falta de hiſtoriadores es corta la gloria, ibid. fin. & h. Dura poco. 101. No ſe ha de obrar bien, por la gloria temporal. 102. & 160. num. 1. fo. 243. medio, num. 5. & b. Exemplo de eſto. 102. medio. Los que la buſcã ſon como el deſnudo, &c. ibid. nume. 8. Diogenes la buſcaua, ibid. K. Por no perder la gloria verdadera, auemos de eſconder las buenas obras. 102. l. 103. nume. 9. Los buenos no cuydan de la gloria vana, &c. ibid. prin. &. 160. medio, & num. 1. & 2. Mayormente quãdo gozan de la eterna, ibid. fine. Haſe de menoſpreciar. 104. 105. La Gloria muere tambien, y ſu dueño muere ſegunda vez. 105. medio. El Angel reparte la gloria a Dios, y la paz a los hõbres. 160. b. A la yedra y al pouluo ſe compara, ibid. c. La bienauenturança ſe llama gloria. 139. p. La del ſuelo es handrajo ſobre brocado. 160. nu. 2. Si

esta es la bienauenturança la falta sera miseria 161.prin.Muda se facilmente, ibid. medio. No es miserable el que quando nace, o muere, es ignorado, ibid.e.

Gouierno.

Desseò Boecio el gouierno por el bien de la republica,fol.19 prin. Pone a Dios por testigo,ibid.&. e.

Guerra.

Entre Dios y sus criaturas ay continua guerra y como, fol. 332. prin. & num.23.La guerra que haze el demonio a las almas.360.fine.Compara se a la corporal.361. 362. La corporal tiene pausas,la espiritual,nó,ibid. Describe se vna guerra por mar y por tierra, 359.360.

Gula.

Para muchos elefantes basta vna montaña, y para vn hombre no basta la tierra y el mar, fol. 82. e. El vientre presto se acalla,ibid.nume. 10. Algunos tienen mas hambre,que vientre, ibid. e.

Hado.

Lo que sancto Thomas enseño de el hado,lo tomò de Boecio.270.num. 4. Los stoycos pusieron hado, y tuuieron razon.271.prin.&. c. El hado es la habla de lo que la prouidencia dize, 271.num.6. Differen el hado y la prouidencia,ibid. & nume.5. La prouidẽcia dispone, y el hadó executa, ibidẽ. med.272.273. Los que reduzen el hado al aspecto de las estrellas yerran. 272.d. Hado de esta manera no lo ponen sino los fatuos,ibid.nume. 7. Por no consentir con estos, auemos de tener la sentẽcia, y detener la lengua, 272.d.273.e. El hado depende de la diuina prouidencia.272.273. Algunos dixeron que no,ibid.nume.9. Lo que està subjecto al hado, lo està a la diuina prouidencia,ibid.medio. Pero no al reues, ibid. Las cosas que no estan subjectas al hado,ibid.nume.10. Las q̃ estan mas lexos de la prouidẽcia, estã mas subjectas al hado,ibid.fine. num. 10.11.& f. Y las vezinas a la prouidencia,estan mas lexos del hado, ibid. El hado es como el conocimiento, o como la cosa produzida, o como el circulo,&c.275.medio. El hado procede inexcusablemente, como lo esta en la prouidencia diuina.276. Como se entienda esto,ibid.1.& num.15. Aunque aya hado,&c. se ha de obrar segun las leyes de razon,ibid.num.14.

Hercules.

Hercules arrãcò vn cuerno a Acheloo,y lo offrecio a la fortuna fol.60.a. Matò a Burisides Rey de Egypto,fol. 92.medio. La Diosa Iuno le perseguia 297.d. A Hercules hizieron glorioso sus hazañas,ibid.prin. Domò los Centauros, matò al Leõ,&c.298.299.300. con las margenes. Sostuuo los cielos, &c.ibidem.q.

Hermosura.

La hermosurã de los campos, de los vestidos,&c. no es bien proprio de los hombres,fol.83.&.86.fin.& num.19. La hermosura corporal es fugitiua.

168. medio. Si se mirara con ojos de linze,&c.ibid. fine,&.169.prin. Por la falta de nuestra vista parece hermosa la criatura.169.prin.& nume.5. Calentura de tres dias,la acaba, ibid. La hermosura de Rachel fue su fortaleza, 309. Lo mesmo la de Christo.310.

Hijos.

Dos hijos de Boecio, Patricio, y Hipacio,fueron Consueles.63.64. &c. Los varones son columnas de las familias,ibi,nume.5. Alabanse los hijos de Boecio.69.med.& nume.5. Vn hijo y vna hija mataron a sus padres, fo. 165.nume.4.& b. Los cuydados de los hijos.162.princ. El que carece de hijos es bien afortunado, ibid. medio. Los que sacaron acuestas a sus padres se libraron del fuego.226.num.8. Muerte de vn hijo.312. princi. Consuelo en su muerte 314. medio. En la defensa de los hijos,&c.321.fin. Madres que offrecieron al martyrio a sus hijos. 315. 321.

Hombre.

El hõbre es animal racional y mortal.44.fin. Dize Boecio, qúe no tiene el hombre mas que esto.45.princi. Es immortal segun el alma. 45. nume. 5. 45.num.6.7. &. g. Por no considerar su immortalidad, llora Boecio sus trabajos.45.med. Miserias de el hombre, 56.nume.1. No ay hombre que estè cõtento con su suerte.71.prin. Graue yugo,&c. ibid. h. Ni Iupiter puede agradar a todos.72.num.10. El hombre es gran milagro de el mundo.85. nume. 16. No se contenta con sus perfectiones,&c.85.princip. & m. Agrauia en ello a Dios,ibid.fine.& nume.17. Por no se conocer es inferior a las bestias, 86. med. & m. A cinco hombres vio nuestro padre sant Bernardo desemejados hambrientos,&c.134.c.135.d.e f. g. Quando haze el hombre circulo de si.143.b. El malo no se llama hombre absolutamente.237.con las margenes. Ha de pelear con la fortuna. 294. 295. El hombre vale vn Dios. 340. principio.

Iacob.

Iacob puso el nombre a Beniamin, 303. 304. leuanto vna estatua en el sepulchro de Rachel.303.medio. Mudo le Dios el nombre.311.

Idolo. Idolatria.

Parece idolatrar el que busca la biẽauenturança fuera de Dios.187.h. Idolatras son los ambiciosos, que siruen en el templo. 334. medio. Los idolos de Babylonia.356.fin. Los malos prelados son idolos.352.medio.

Ignorancia.

Auerigua la Philosophia las ignorancias que tenia Boecio,a fol. 41. hasta.46. Dizele que estas son la causa de su dolencia.46.prin. Ignorancia de los mortales en lo que les importa. 170. & a. Por ignorarse la razon del cielo, se tiene por temerario lo que passa en la tierra.265. hasta.268. Aunque no se sepa,porque juzgue assi Dios: baste saber quien juzga.266.nume.3. Cessa el espanto,quando se vence la ignorancia.267.268.

Injuria.

El que haze la injuria es mas miserable, que el que la padece. 259. hasta, 262. con las margenes. Cain se mato a si, y Abel quedò viuo. 259. n El que cò fuego, o serpiente quiere dañar, recibe primero daño. 260. num. 21. El que haze la injuria es digno de castigo, 259. 260. Yerran los abogados en defendellos. 261. prin. Y los que con ira acusan a los culpados. 260. 261. 262. Abogados y acusadores lleuen al enfermo al medico, &c. ibidem. fine. La mech se daño a si mesmo, quando mato à Cain. 261. nu. 23.

Iob.

Iob guardo la perfection euangelica. 311. No se turba con la muerte de sus hijos, ibid. fine. Fue trompeta, &c. 312. num. 3. Temia no peccassen sus hijos con el pensamiento. ibid. nume. 5. Eran los hijos innocentes. 311. fin. 312. fin. & nume. 5. Caba en la casa y halla deshechos los hijos. 313. Menospreciò a los hijos, por no menospreciar al q los dio, ibid. num. 7. Mejor se vuo Iob en los trabajos, que Adam en los regalos, ibid. Bolaua sin impedimento, ibi. num. 8. Fue vaso de Arabia, ibid. fine. Con tantos agujeros de los gusanos, no se vertio el vnguento, ibid. Quando muere. se muda de vna casa a otra, 314. prin. Hirio al aduersario, con la paciencia, ibid. nume. 10. La determinacion de no peccar del sancto Iob. 341. fin. 342. prin.

Iusto.

El justo teme a la fortuna, el malo a la ley, fol. 50. nume. 4. Al justo es trabajado, porque se le quiere dar el cielo 292. c. No ha de temer a la fortuna, 294. medio, & nume. 5. El justo haze obras mayores que Christo, &c. 307. fine.

Labirinto.

La Philosophia labra vn labirinto con las razones. 216. medio Que sea labirinto, ibid. 1. Pinta Boecio este labirinto, repitiendo las razones por su orden, ibid. fi. & 217.

Lagrymas.

Toda la vida pide lagrymas, no se llore por partes, dispense se el coraçõ, 61. num. 1.

Lengua.

Vn Philosopho y vn mancebo, se cortaron la lengua, fol. 92. c. Los Romanos quisieron assentar su lengua en todo el mundo. 99 num. 5. De mejor gana està el hombre con su perro, que con quien no sabe su lengua. ibid. e.

Libertad.

La verdadera libertad es el testimonio de la conscience. 19 med. & num. 7. El Rey del Reyno de la razon, dessea la libertad de sus ciudadanos. 36. medio. Esta consiste en obedecerle, &c. ibid. & nu. 4.

Libros. Libreria.

La Philosophia hizo assiento en la libreria de Boecio. 18. prin. No recibe gusto de la libreria pintada, &c. si no le da assiento en el coraçon. 37. fin 38. prin. No descãsa sobre los libros, sino

ſobre las ſentencias de ellos. 38. prin. & nu. 7. Los libros eſpantan a los demonios. 38. g.

Luzero.

El luzero tiene muchos nombres, 33. b. A ciertos tiempos antecede al ſol, y a ciertos va tras de el, ibid.

Lucifer.

Lucifer quiſo ſubir al monte frio, &c. 334. prin. Imitanle los ambicioſos ibid. Alli ſe boluio demonio, ibid.

Lumbre. Luz.

La lumbre de las perlas eſcurece al alma. 197. med. Eſtan debaxo de la tierra, ibid. La luz que rige el cielo, ahuyẽta la tinieblas, y eſcurece al ſol, ibidẽ. fine, & b.

Machabeos.

Siete fueron los Machabeos en numero myſterioſo. 316. med. 317. prin. Cada vno tuuo ſiete coronas. 317. medio, 329. med. Los nombres. 317. fine. Solos ellos ſe celebran en la yglesia, y porque. 318. Son mas reſplandecientes que el ſol, &c. hermoſos como Angeles. 319. Lo que les dixo la madre. 320. fin. 321. princi. Lo que ellos dixeron al Rey. 323. 324. Lo que dixeron entre ſi, 324. 325. Como fueron martyrizados los ſeys. 325. 326. El martyrio de el menor. 327.

Madres.

Madres ha auido que quitarõ la vida a ſus hijos para con ellos. 339. medio. Dos madres lleuauan al martyrio a ſus hijos. 315. En la defenſa de los hijos cobran animo las madres. 321.

Malos.

El intento de los buenos, es deſagradar a los malos, fol. 13. fine, nu. 8. Y eſto es argumento de virtud, ibid. K. No ſe han de temer, ibid. No lleuã capitan, ocupan ſe en diuidir entre ſi las coſas viles, fol. 14. Dañan a la republica. 18. fine, & nume. 5. Eſpanta que pongan los malos por obra lo q̃ machinan. 25. medio. Es como el monſtro, ibidem. De eſto ſe colige, que ay otra vida, ibid. r. Los malos ſe arman contra la virtud. 28. v. Dezian q̃ Boecio tenia pacto con el demonio, ibid. med. Purga ſe de eſto, ibid. fin. & fol. 29. Burlan de los virtuoſos, ibid. fine. & num. 27. & 28. fol. 31. nume. 32. Por todos ſus caminos buſcan la bienauenturança, fol. 135. 136. 137. haſta fol. 140. y fol. 227. No eſta dõde la buſcan, ſino en Dios. 138. l. m. 139. n. o. p. 140. q. 229. nume. i. Los malos en las dignidades no alcançan la reuerẽcia que buſcan, ſino antes infamia, a fol. 148. haſta. 154. Deſacreditan a las dignidades. 151. fin. & num. 7. Son proſperados, &c. 224. fin. & num. 3. Horrenda coſa fuera, ſi los malos fueran proſperados, &c. 225. medio. Los malos ſiempre ſon impotentes, ibid. fin. & 229. medio. Y ſiẽpre caſtigados, ibi, fin. & num. 7. & d. De la impotencia de los malos, folio 234. 235. 236. Los malos pierden el ſer, 237. 245. 246. 247. No alcançan lo que quieren. 234. fine. 240. Yerran a cerca de vn blanco grande. 235. med. En el infierno gimen y dizen que erraron,

240. n. El malo puede algo, y especcar. 236. prin. & num. 14. Pierde el ser de hombre, y se passa al de la bestia, 246. con las margenes. 249. 250. Declarase el modo, ibid. & 247. No pierden los malos el ser natural, sino el moral meritorio. 249. Transforma se en bestia, no segun el cuerpo, sino en el alma, ibid. El malo no hade ser perseguido, sino acariciado como enfermo, 261. & num. 22. fol. 262. prin. & nu. 24. Quexase Boecio de que los malos se escapen de las carceles, &c. y los buenos sean atormentados. 264. 265. prin. & num. 1. Augméta su espanto el mesmo Dios y su prouidencia. 265. princ. & v. Porque embie Dios trabajos y descansos a los malos. 282. hasta. 286. Dales Dios riquezas, porque no se tengan por buenas. 283. medio, & nu. 27. 28. Dales trabajos, para castigo y exemplo, ibid. prin. & x. Dales prosperidades porque no pequen, ibid. fin. & nu. 29. Y porque tema perder la buena fortuna. 284. prin. O para que caygan de mas alto por sus peccados, ibid. nu. 3. O para que hagan resplandecer la virtud, ibid. med. & nume. 31. Los malos hazen de malos buenos, y como, 284. 285. El desabrimiento que tienen consigo los malos. 285. prin. & nu. 32. & aa.

Marco.

Marco Senador no quiso sino boluer a Cartago. 92.

Martyrio.

Madres que offrecieron al martyrio a sus hijos, fol. 315. Solomona esforço a sus hijos los Machabeos, para que muriessen, &c. 327. medio.

Medico, Medicina.

Las palabras sanctas son medicina de el alma, fol. 8. med. & a. El medico pregunte con breuedad, &c. 41. med. & a. Las medicinas suabes yuan a prouechando a Boecio. 77. prin. Quando la enfermedad se quiere quitar turba a los medicos. 264. a

Miseria, Miserable.

Miseria es no auer sido miserable, fol. 59. h. 60. i. Si vuiera felicidad en las cosas de la tierra, fueran miserables los hombres, quando murieran. 76. medio. Huyendo el malo de la miseria, cae en ella. 140. y 144. num. 2. Mas miserables son los malos, cumpliendo sus desseos. 250. med. & num. 2. & a. b. Los que quieren pueden, y ponen el mal por obra, son por tres titulos miserables, ibid. fin. & num. 2. fol. 251. prin. La miseria mientras mas dura, haze mas miserables. 251. fine. 252. prin, & a. Describese la miseria de los malos, ibidem, num. 3.

Muerte.

Hasta la muerte se ha de defender la justicia, fol. 12. medio, & nume. 6. & d. En la muerte fenece todo. 65. med. & f. Recobra el mundo lo que es suyo, para con ello engañar a otros vanos, ibid. nu. & En la muerte comença ran los hombres a ser miserables, si en cosas de esta vida vuiera felicidad. 76. med. Alli pierden los malos su felici-

dad,ibid.num.25.Con la muerte gran jean los buenos su felicidad,ibid.fine. &.s.Los muertos no se pueden dar a conocer.105.princi. La muerte iguala lo alto con lo baxo.104. medio. Conuiene nos morir,como el nacer.105.e. Despues de la muerte, padecen las almas de los malos.255.fin.256.prin. No se ha de despertar con las guerras el hado de la muerte.262.fine. Ni acometer como tigres, &c. 263. Ni mouer guerras,por no concordar,&c.ibidē. A los malos se deue misericordia, ibi. Dauid no quiso matar a Saul,ibidē.b. Por muchas vias es combatido el pecho humano para la muerte.322.med.

Mugeres.

La muger de Boecio se llamò Elfe,otros dizen que Rusticiana.68.d. Compuso dos hymnos,ibid. Fue honestissima,ibid.medio.

Mundo.

En este mundo no han de faltar tribulaciones,fol.13.fin.Rige se por prouidencia,lo qual dize Boecio con muchas veras.41.fin.42.prin. Confirman los las margenes de Aristeteles y Auicena,ibid,Marauilhase la Philosophia, de que Boecio conceda en el mundo prouidencia, y la niegue en los hombres.42.med.Sale de esta ignorancia, en los lugares citados,ibid.c. No sabia Boecio cō que frenos gouernaua Dios esta machina.43.prin. Estos son su bondad,ibid.nu.3. Sale Boecio de esta ignorancia,lib.3.prosa.12. Por ignorar esto creya Boecio,que succediā a caso las cosas.64.prin. De los cinco caminos de el mundo, vea se la palabra camino. Viuirse tiene al rebes del mundo.166.num.1.Primero que se hiziesse el mundo, estaua mas hermoso en Dios.185.prin.&.c. Ha de auer en el mundo vn primer motor.210. prin. &.211.con las margenes. Saturno diuidio el mundo entre tres hijos.220. b. Fueron los hijos,Neptuno, Iupiter, y Pluton,ibid. Las insignias de estos,ibidem. Si siendo tal el mundo engaña, que hiziera si fuera dulce,&c.224.nu. 2.El mundo no es region,dōde se halla la bienauenturança.230. a. Todo quanto ay en el mundo de formas mouimientos,&c.depende de el entendimiento diuino.270.medio. Estas cosas en el entendimiento diuino, son prouidencia,ibid.fin.271.prin. Y como estan fuera de el, &c. se dizen hado,ibid. Ha se dē dar por passado lo q̄ ay en el mundo.314.315.

Musas.

Ayudan las musas a lamētar la miseria de Boecio,fol.1.&.2. No sanā las dolencias,ni quitan los males,folio.5. med.Llamalas la Philosophia, rameruelas,ibid.& nu.6. Son Syrenas dulces hasta matar.5.fine.Dexan a Boecio confusas,y huyen.6.prin.

Naturaleza.

La naturaleza con pocas cosas se contenta.32.fine.& nu.10.&.e. & fol. 84.fin. Todas las naturalezas estan cō tentas con sus propriedades,los hombres no.85.medio. La naturaleza de el hom-

hobre es de casta de Dios. 85. prin. & i. Todas las cosas hazen por boluer a su naturaleza. 141. med. Los leones, arboles, aues, sol, &c. 142. 143. No se pierde con costumbre la naturaleza. 142. a Todo lo que procede de otro, se conuierte a el. 143. b. Todos dessean naturalmente la bienauenturança, a fo. 133. hasta. 140. & fol. 143. fine, &. a. fol. 144. prin.

Neron.

Crueldad de Neron, fol 95. fin. 96. Vio a su madre muerta y dixo: hermosa fue esta muger, fol. 96. b. La dignidad no le quitò la fiereza. 97. princi. Forçò a Seneca su maestro a morir, por peccar mas a su saluo. 97. c. Sus demasias y luxurias. 154. a. La potẽcia no le hizo bueno, ibidẽ. Mato se a si mismo. 205. nu. 1.

Noble, Nobleza.

Vano es el apellido de la nobleza, 161. fin. 162. prin. Ningun Rey dexa de venir de sieruo, ni ningun sieruo de Rey, ibid. nume. 4. No es alabança propria la de la nobleza, ibid. & g. h. Riquezas y noblezas, principio de todos los males, ibid. nume. 5. Vn bien tiene la nobleza, y es la ohligacion a la virtud, ibid. medio. Todos los hombres son nobles, excepto los viciosos, folio 162. fin. &. 163. Vna sola nobleza ay, y es la virtud, ibid. a. b. c.

Obra, Obrar.

La intencion se ha de mirar en la obra. 97. nume. 1. 145. d. Querer y poder se requiere para obrar. 230. El que obra lo que quiere, tiene poder, y el q̃ no lo consigue, es impotente, ibidem. Por falta de voluntad no obrã los malos, ibid. nume. 2. Por defecto de potẽcia no alcançan lo que quieren, ibidẽ. nu. 3. & a.

Oluido.

El oluido tenia enfermo a Boecio, fol 9. medio. Seca el coraçon, ibidem, num. 2.

Oracion.

A Dios auemos de acudir en todas las necesidades. 179. fine, & nume. 13. Para que nos enseñe el summo bien, 180. prin. & l. 181. 182. 183. Con la oracion como con vnas manos, auemos de dexar la tierra a tras: y buscar el tesoro, &c. 183. g. Oracion del menor de los Machabeos. 328.

Oro.

El oro es amarillo de puro temor, 84. g.

Orpheo.

Orpheo hizo, que los montes, &c. se fuessen tras el. 219. Mirando a su muger Euridice, la perdio. 221. princip. El Canceruero quedò vencido, y las furias, Tantalo, Ixion, y Adamanto, &c. 220. con las margenes. Danle la muger con condicion, &c 221. prin.

Paloma.

La propriedad de la paloma persuade hermandad. 357. fin.

Paßion.

Reparten las passiones en muchas cosas. 39. fine. No quitan la razon. 44. prin & f. 46. med. Escurecen la algun

tanto.46.num.9.47.num.10.48.209. prin.& b. Quatro ſon las paſsiones capitales.48. Son como quatro cauallos, ibid. Domalas el virtuoſo,ibid.

Patria.

La patria de el hombre es el Reyno de la razon.35.36.& nume.3. Es la bienauenturança del cielo,ibid.c.d.& nume.6. De eſta patria ſe deſtierra el hombre por ſu voluntad.36.princ.37. med.& f. Deſcubrio Boecio ſu patria, 212.prin. Regalaſe con ella.228.medio. Buelue los ojos al ſuelo,ibid. fin. Al q̃ vee al criador , angoſta es la criatura, ibid.d.

Peccado, Peccar.

Si perſuadieramos al peccado, dixeran los hombres,&c.78.a. En lo que pecca vno, es caſtigado.92.numero.6. Dios es todo poderoſo, y no puede pecar.216.prin. El peccado es nada, ibid. med.& num.12. El peccado es contra la naturaleza.233.nume.6. Es granizo para los panes, tempeſtad,&c.235. nu. 9. El que pecca, pierde el ſer.238.& numero.11. 239. No pierde el ſer natural ſino el moral meritorio,ibid.K.& numeró.12. & 13. La potẽcia para peccar, es nada.238.con las margenes. 239. Es impotencia.238.nume.16. A S. Auguſtin affligia, no ſaber de donde ſalio el poder peccar,ibid.num.14.15.& l.239. m. La potencia para peccar , no tiene entidad, ibid. med. El peccador es eſclauo de ſus vicios.241. con las margenes. Aunque los Dioſes me dieran licencia yo no peccara , dixo Seneca, 242.a. El coraçon ſe arranque con los vicios,&c.ibid.& nume.1. Quanto ay de peccado, tanto ay de apartamiento de Dios.275.nu.12. El peccado es Rey, 330.fin. A Anthiocos vence el que no es vencido de los peccados,ibid.med. Vease la palabra vicios.

Perlas.

Quexaſe Seneca de la naturaleza, porque no hundio mas las perlas , y ſe cargo ſobre ellas.80.c. Puſolas debajo de nueſtros pies, ibid.num.6.fol.89. d No igualan con el hombre. 81. med. & nu.8.& d.

Peticion.

Dauid echa vna peticion al alma en nombre de el amor de Dios.338.S. Pablo echa otra.339.fin.

Philoſophia.

En figura de muger aparece la Philoſophia.3.med. Para engendrar buenas obras, num.1. Sobre la cabeça, con color viuo, y ojos perſpicaces que denote, ibid. con las margenes. La eſtatura de tres maneras.4.prin.& d. Las veſtiduras y los hilos de que ſe hizierõ ibid.medio,& nume.3.& fol.12.e. Tenia dos letras P.& T.entretexidas, ibidem.e. De la vna ſe ſube a la otra, ibi. f. Tenia en la mano derecha vnos libros, y en la ſinieſtra vn ceptro. 4. 5. prin. Denota q̃ los ſabios han de mandar. g. Las manos de la Philoſophia ſon los Philoſophos.4.num.3. El que ſe da a la Philoſophia, excede a los hõbres.5.num.7. Sale por las puertas del cielo.11.med. Es madre de las artes, dõ

y inuencion de los Dioſes ſegun Cicero n, ibid. num. 2. fol. 38. x. En Dios no ay coſa mayor, ibidē. Si no ſaliera de Dios, deuieramos mas a ella, q a Dios, ibid. b. Solo el nombre de la Philoſophia es odioſo y occaſiō a muchos de la muerte. 13. prin. & nume. 7. Conſerua las virtudes, a nadie teme. 67. fin. & a. Acojaſe a ella, el que quiſiere viuir ſin tedio. 130. num. 2. 3. & 6. Es aurora del ſol. 224. prin.

Platon.

Platon intitulò ſus libros de ſus diſcipulos. 197. nume. 13. Concuerda con la Philoſophia Chriſtiana, y excede a Ariſtoteles. 209. num.

Pleyto.

Pleyto entre Dios y ſus criaturas, 337. prin. Noſotros lo ſentenciamos y executamos, ibidē. Las peticiones de vna parte y de otra. 338. 339. La ſentēcia de los malos. 337. med. La de los buenos. 340. med.

Pluton.

Pluton va perezoſo a las caſas de los buenos, y ligero a las de los malos, 93. a.

Pobres.

Defendia Boecio y Iob a los pobres offendidos de los poderoſos. 19. 20. & nume. 9. & h. No robaran cien hombres a vn pobre. 87. p. & nu. 21.

Poder, Poteſtad, Potencia.

El ſer Rey, ò priuado de Rey, no haze poderoſo, a fol. 155. haſta. 159. Por la parte que falta el poder, ſeran infelices, ibid. med. No es poderoſo el que no eſtà ſatisfecho, ibid. num. 2. fol. 159. fin. No tiene ſeguridad los Reyes. 156. & nume. 4. & b. c. Dionyſio lo repreſento a vn amigo. Pende de vn hilo ſu poder, ibid. & nume. 3. & 4. No conſiguen lo qūe deſſean, ibid. & nume. 5. Los alabarderos ſon argūmento de ſu poco poder, ibi. & 157. pri. A los poderoſos trilla la fortuna cō ſu rueda. 157. med. & num. 6. & d. Flaco es el poder de los priuados de los Reyes, ibidem. Dos exemplos ibid. & fol. 158. Carecē de ſeguridad, ibid. medio, &. e. El verdadero poder eſtà en domar los vicios 159. con las margenes. El que deſſea el poder, tiene gran peligro. 167. medio. La potencia es lo miſmo que la ſufficiencia, gloria, deleyte, &c. 175. med. El que la deſſea apartada, no la alcança 176. med. Y pierde las otras, ibidem. & nume. 7. & 8. El mal es flaco, y el bien es poderoſo. 229. med. Los buenos ſon poderoſos, y los malos flacos. 231. haſta 234. con las margenes.

Poeſia.

Poeſia ſin ſabiduria es dañoſa, 51. princi. No llega a curar lo hondo de el mal. 61. fin. fol. 62. prin.

Pompeyo.

Por occaſsion de Pompeyo dezia Caton, que en los juyzios de Dios auia grāde obſcuridad. 278. nu. 18. La cauſa Pompeyo dio guſto a Caton, y la de Ceſar a Dios. 280. prin. & nume. 22. & p. Compuſo Ciceron vn libro alabando a Pōpeyo, ibid. p. Deſdeq Pōpeyo hizo eſtablo del templo de Hieruſalē,

no le ſuccedio bien coſa, ibid. num. 22. Bolúio carneceria al mundo. 333. & nume. 1.

Predicador.

La tierra no ha de poder ſuffrir lo que los predicadores dixeren. 335. Es conſuelo predicar a buenos. 336. prin.

Prelado.

El prelado es como la rueda. 344. med. 348. medio. Ha de ſubir al cielo ſembrado de ojos, ibid. Ha de hazer de hombres Dioſes, ibid. &. 349. El ambicioſo es demonio. 350. Es apoſtata. 351. Es ruyna de las comunidades, ibid. & 354. 355. Es idolo, viuora, pared blanqueada, &c. 352. Alcançah las dignidades que abaten, no las que leuantan al cielo. 353. 354. Menſajeria de los demonios a ciertos prelados ambicioſos. 355 med. Los buenos remiten los ſubditos a Dios. 356. La intencion de el prelado es, dar con hombres de tierra en el cielo. 358. med. Con blandura. 223. fine.

Premio.

Quexaſe Boecio, de que en premio de ſus virtudes, ſe le den perſecuciones. 21. med. 23 prin. 27. prin. 30. prin. Los buenos reciben ſiempre los premios de ſus buenas obras. 242. haſtã 245. con las margenes. Eſte premio es el mayor y mas hermoſo, &c. es ſer Dios por participacion. 243. fine. 244. No lo pueden borrar los tiempos largos, ni la malicia de los honibres, &c. 244. prin.

Principe.

De grandes Principes, es hazer injurias a ſus vaſſallos a poder de beneficios. 340. med.

Proſperidad.

La proſperidad ciega los animos fol. 7. princi. Mata a los que abraça como la yedra. 52. nume. 10. Mas ſe ha de fiar de las letras eſcriptas en el agua, q. della. 52. f. Tiene cierta aſpereza, falſo deleyte, dolor cierto, incierto guſto, ibid. nume. 12. Es vigilia de la miſeria 53. prin. & num. 13. Ha de auer differẽcias en la vida, como las ay en el canto &c. ibid. i. Los buenos temẽ a la proſperidad. 63. num. 5. Los proſperos ſon impacientiſsimos. 72. med. & num. 12. 13. 14. Y malos de reduzir, ibid. K. Las proſperidades acuden a los plebeyos, 294. f.

Prouidencia.

Engrandeze Boecio la prouidencia de Dios en todas las coſas, y parece leuantarſe contra ella en los acaeſcimientos humanos. 32. 33. Haze eſto ſegun la parte animal, porque ſegun la racional, el miſmo ſe enmienda, en el titulo del libro, fine, & fol. 2. b. & fol. 32. *. & fol. 33. d. Tiene Dios prouideneia de los actos humanos. 34. d. Cõmo perro rabiaua Boecio contra la diuina prouidencia. 35. med. & a. fo. 42. medio. Marauilla ſe la Philoſophia de que Boecio admita la prouidẽcia en las demas coſas, y dude de ella en los acaeſcimientos humanos, ibid. med. La materia de la prouidencia, hado, &c. es la mas graue que ay. 269.

prin. Reuelta vna duda, nacen mu-
chas, ibid. Las cosas como estan en el
entendimiento diuino, son prouiden
cia 270. fine. 271. prin. Los Stoycos pu
sieron hado, y tuuieron razon, ibidem
prin. &. c. La prouidencia es indiuisi-
ble. 272. medio, & num. 8. El hado es la
habla de lo que se dixo en la prouiden
cia diuina. 271 & nume. 6. Differe la
prouidencia y el hado, ibid. & num. 5.
Las cosas que estan vezinas a la proui,
dencia diuina, estan mas lexos de el ha
do, y al rebes, fol. 274 275. con las mar
genes. Comparaciones de el hado cō
la diuina prouidencia. 275. med. & h.
La prouidencia es como el entendi-
miento de los principios, como lo que
produze, como el centro; &c. ibidem.
Es como vn ojo en medio de vn cir-
culo, ibidē. h. No se pueden alcançar
las traças de la diuina prouidencia, fo.
277. medio. 278. 279. 280. con las mar-
genes. 286. medio. &. d d. e e. Esta mez
cla las cosas de este mundo, porque se
desestimen, ibid. num. 17. Ninguna co
sa se escapa de la orden de la diuina
prouidencia, si escapa de vna orden,
entra en otra. 285. fine. 286. prin. & nu.
34. &. c c. Lo que en el mundo se ha-
lla va bien ordenado, &c. ibid. medio,
&. e e. Las excellencias de la diuina
prouidencia en el gouierno del mun-
do. 287. hasta. 290.

Prudencia.

La prudencia enseña ser el mismo
en lo prospero y aduerso, como lo es
la mano cerrada y abierta. 53. g

Ptholomeo.

Ptholomeo el què hizo las tablas,
fue Rey de Egypto. 98. b. c.

Pueblo.

Los pueblos son posadas de las mi-
serias humanas. 71. num. 8. El pueblo,
el dragon, y la lechuza; andan juntos,
72. nu. 23. Vea se la palabra vulgo.

Rachel.

Rachel llorò por sus hijos, y no qui
so recibir consuelo. 301. 302. Esta la-
mentacion es mas dulce que las conso
laciones de el mundo, ibidem medio.
Iunto a Bethleem pariò, y llamò al ni
ño Benoni, &c. ibidem. Murio de par-
to, y leuantosele estatua, ibidem. Lla-
manla madre de aquella tierra, ibidē,
medio. Llorò a los innocentes, ibidē,
fine. El padre llamò al hijo Beniamin,
ibidem medio. Fue Rachel figura de
la Sinagoga. 304. medio. Interpreta se
oueja, o la que vee el principio, ibidē.
Oueja Rachel, y oueja Christo. 305. Sē
tose sobre los idolos, y dexò la casa de
su padre, y puso los idolos debajo de la
xalma, y no se leuantò quando entrò
su padre. 308. Fue figura de la ley de
gracia. 309. principio. Interpreta se
vision de prafanacion ibidem. La her-
mosura fue su fortaleza, ibidem, fine.
Dexo nos exemplo de fortaleza. 311.
medio. Llorò quando la besò su pariē
te Iacob, folio. 309.

Remedios.

Quales sean los remedios faciles y suaues, y los asperos y efficaces. 39. l. Los suaues se han de aplicar a los principios. 39. fin. & fol. 47. prin. fol. 62. medio. Applica la Philosophia los remedios mas fuertes. 129. prin.

Republica.

Ay dos republicas: vna publica y que se mide con los rayos de el sol, y otra particular. 18. c. 358. Entonces es bien gouernada, quando los sabios mãdan, ibid. medio, & d. & nu. 4. Mucho dañan los malos a la republica. 18. fine, & nu. 5. Ruina de la republica no auer distinction de buenos y malos. 351. fin.

Rhetorica.

La Rhetorica si se llega a la sabiduria es prouechosa. 51. prin.

Retribucion.

Las retribuciones de Dios son, dar bien por mal, y muere por esto. 338. & 339. Dauid quiso amar en retribucion de estas retribuciones. 340. med. Assi pagò S. Pedro, y assi quiere Dios ser pagado, ibidem.

Rey, Reyno.

Como el Rey, assi los ministros. 19. f. En casa de los Reyes, o la verdad, o la amistad se ha de perder. 21. nume. 11. Los peccados son como las yeruas de el sol. 24. q. Vn criado dezia cada mañana a vn Rey: leuantate a juzgar como quiere tu Dios. 26. s. El Reyno de Dios, es el Reyno de la razon. 37. e. El Rey engañado, prouee a los indignos 119. b. El Rey es captiuo y no poderoso, si se da a vicio. 24. i. Veasse la palabra poteſtad.

Riquezas, Ricos.

Las riquezas se dan prestadas a los hombres. 56. c. No son suyas, ibidem. & numero. 2. No se satisfazen los hombres, aunque la fortuna vierta el cuerno. 60. medio. Y aunque Dios oyga sus ruegos, ibidem fine. No consiste en las riquezas la bienauenturança 79. principio. Dios es las riquezas de los buenos, ibidem, nume. 4. Las que se dan, se gozan, ibidem, nume. 3. 6. Si vno es riço, es con pobreza de otros, ibidem, fine, &. 80. principio. Son fugitiuas. 84. fine. & nume. 13. El que posee mucho, tiene necessidad de mucho, ibidem, & h. No se destierra con las riquezas la necessidad. 84. medio. No estan seguros los ricos. 87. medio. El rico o es malo, o heredero de malo ibidem, nume. 20. El que busca riquezas, fossa haze donde cayga. 89. d. Pluton es perezoso quando va a casa de los buenos. 93. e. Los ricos tienen poco gusto. 144. nume. 2. & c. 148. med. Tienen neeessidad. 145. No esta el vicio en las riquezas, ibidem. d. Son fugitiuas. 146. & nume. 4. Traen insufficiencia ibidem fine. No quitan la necessidad natural, y traen otra insaciable. 147. & nume. 6. & h. 148. princip. No el rico, sino el virtuoso es bienauenturado. 147. numero. 5. No cumplen las riquezas lo que prometen, 146. & 147. El que dessea riquezas, comete mil maldades. 166. fine. 167. principio.

Tabla. R. S.

Roma, Romano.

Los Romanos pagaron mal a Boecio, los beneficios. 21. medio., Los que viuian en Roma, no podian ser desterrados. 36. fin. Los Romanos quisieron echar el yugo de su lengua, &c. fol. 99. nume. 5. La fama de Roma, no auia llegado al monte Caucaso, ibid. med. La fama de vn Romano, no llega, donde no llega la de Roma, ibid. fin.

Rueda.

Por officio tiene la fortuna traer vna rueda con grandissima velocidad 58. med. Tiene esta rueda quatro partes, ibid. nume. 6. Los que estan en dignidad, son como la rueda. 344. med. El prelado ha de ser rueda. 348. med.

Ruga.

La ruga con que la Philosophia limpia los ojos de Boecio que significue, fol. 9. d.

Sabiduria, Sabios.

La sabiduria quita el tedio. 11. nu. 13. Los sabios hazen prouecho en las republicas. 18. med. & nume. 4. & d. Los sabios y buenos ha de gouernar. 21. nume. 10. La sabiduria y las virtudes exercitandose, resplandecen. 97. prin. & a Si el sabio recibe pesadumbre de los malos, saldra de seso. 149. c. Los que tienen mas encendidas las entrañas, son mas agudos. 269. nume. 2. Sapientissimo es el que reduze a vn principio las cosas derramadas, ibidem nu. 3. El sabio està sereno, como lo està el mundo de essa parte de la luna, 275. nume. 13. El saber no es acordarnos de lo oluidado. 209. a. c.

Semilla.

Las semillas son como machinas de la naturaleza. 203. med. El artificio de la naturaleza en defender las semillas, ibid. nu. 9.

Senado.

Fue acusado Boecio, porque quiso librar al Senado. 23. medio. Agradecio lo mal el Senado firmando la sentencia. 24. Fueron peores que fieras, &c. ibid. num. 18. Fue Boecio como el platano debajo del qual se defendio el Senado, y despues le cortò, ibid. p. fo. 26. Condenole el Senado a muerte. 27.

Seneca.

A Seneca mandò Neron, que escogiesse la muerte que quisiesse, por poder peccar mas a su saluo. 13. i. Sangria, veneno, y vaño, vuo en su muerte. 157. d. La memoria de Seneca en el prologo del libro. fine.

Symacho Patricio.

Symacho suegro de Boecio, varon perfecto, compuesto de las virtudes, 68. med. &. c. Al qual dedico Boecio vn tratado, ibid. Y en la vida de Boecio.

Soberuia.

La Soberuia tiene algunas vezes su asiento en las buenas obras. 97. nu. 2. Abomina Dios la ceruiz leuantada, 104. a

Solomona.

Solomona madre de los siete Machabeos. 317. fine. Tuuo siete candeleros, y siete luzes en el vientre, &c. 316. med. Capitaneò su gente y esforçola, 320. 321. Parece que no pariò a estos niños, &c. 321. medio. Las fieras aman a sus crias, ibid. fine. No hizo extremos

322. Estuuo armada con varoniles pen
timientos, ibid. fine. No oyò, sino viò los tormentos de sus hijos. 326. fin. Es fuerça al menor. 327. Discurre con ale gria por medio de los cuerpos despe daçados. 328. fi. Da gracias a Dios. 329. Pide que la junten a sus hijos, ibidem. Fue martyrizada, ibid. fin. Padecio siete martyrios. 317. medi.

Socrates.

Socrates fue la fuente de los Philo sophos, y maestro de Platon, folio. 12. med. Dezia que antes adoraria a vn perro, que a los idolos, y murio por ello. 13. g. No le vencieron treynta tyranos. 91. nu. 4.

Sufficiencia.

La sufficiencia es lo mismo que la potencia. 172. fin. &. 173. prin. Lo sufficiente y poderoso es digno de reuerẽcia, ibid. med. & nume. 3. & b, Es tambien glorioso. 174. med. Y delectosissimo, ibid. fin. 175. prin. & num. 5. & d. La sufficiencia, la potencia, la reuerencia, la gloria, y el alegria, son vna misma cosa, ibidem med. El que aparta la sufficiencia de las demas, no la alcança 175. fin. 176. prin. & f.

Taxo.

Las riquezas de Taxo y de España, 197. a

Theodorico.

Fingio Theodorico vnas cartas para el Emperador de Constantinopla, en nombre de Boecio. 24. q. 38 h. Falto de la fee, martyrizo al Papa Iuan, a Symacho, y a Boecio, ibid. & fol. 64. nume. 6. y en la vida de Boccio. Alaba Theodorico a Boecio en vna carta, ibidem.

Testigos.

Siete condiciones han de tener los testigos. 22. num. 13. Quando se examina cada vno por si, se auerigua mejor la verdad. 25. prin. & num. 19. Si la tyrania de Theodorico tuuiera remedio, no lo supieran los testigos. 25. principio.

Tierra.

La tierra es vn punto indiuisible, 98. prin. & nume. 3. 4. & 6. Apenas se habita la quarta parte, ibid. med.

Tinieblas.

Las tinieblas de la ignorancia dexaron a Boecio, y pone vn exemplo de ello, folio. 10. Vee luego la luz, y conoce a la Philosophia. 11. prin. El vulgo viue en tinieblas, y por ello juzga mal de las cosas. 257. & i. K.

Tyrania.

Difficil es de hallar vn tyrano viejo. 96. b. Vn tyrano no pudo vencer a Pythagoras. 92. Treynta no pudieron a Socrates. 91. nu. 4.

Trabajos.

Describe Boecio por extenso sus trabajos, a fol. 17. hasta. 32. Recopilalos fol. 31. med. Los poderosos y ricos no carecen de ellos. 71. nume. 9. 144. c. & num. 2. Reduzen a la razon, y a la virtud. 171. medio, &. c. Embialos Dios, porque no nos detengamos en el camino. 224. a. El cordel parece que ayuda. 285. b b. Los trabajos hazen resplãdecer a los buenos, como el arbol fabuloso, &c. 291. med. &. a. Los prouechos que traẽ a los buenos, ibid. prin & nume. 1. Del cielo trae su origen, e

que no es vencido de los trabajos. 292 num.3.

Transformacion.

Las transformaciones de Circe en differentes animales. 247. 248. La Dio sa Circe matò al Rey su marido, y por esso fue echada del Reyno. 247. a. Por su hermosura, se dixo ser hija del sol. ibidem. Vsaua de yeruas magicas, 248. Transformaua los cuerpos, no las almas. 249. prin. Los vicios son mas venenosos, que sin tocar a los cuerpos, transforman las almas, ibid. med. &. c. Todas las trãsformaciones de los cuerpos son fantasticas, fol. 248. b

Tribulacion.

En la tribulacion acude Dios, y la sabiduria del cielo a fauorecer. 11. fin. & nu. 3. 4. &. e. Tiene la Philosophia por propria, la tribulacion de Boecio, 11. fin. 12. prin. & num. 5.

Tristeza.

La tristeza hizo que Boecio se oluidasse de la Philosophia verdadera, fol. 1. a. Esta hizo que no conociesse a la Philosophia. 6. med. Y le tenia con los ojos clauados en tierra, ibid & nume. 8. Consume las virtudes, folio. 6. 1. No dexa perciuir las razones de la Philosophia. 17. prin. num. 1. & a. Estaua Boecio triste, por auerse mudado la fortuna. 49. fin. 50. fin. La tristeza de los mũdanos tiene su assiento en el coraçon, 176. f. Va se le mitigando a Boecio, 213. medio. & m. Esto haze la Philosophia, ibidẽ. m. De la tristeza y alegria de Christo en la passion. 305. La tristeza de Christo, quita la nuestra. 306. 307. Los sanctos no la tenian. 305. 306.

Vestido, Vestidura.

De las vestiduras de la Philosophia se vea la palabra Philosophia, y la prosa primera del primer libro. Los vestidos no son proprio bien de los hombres. 83. medio. El vestido precioso y blando es vandera de la soberuia y nido de la luxuria. 83. f.

Vitio.

No esta el vicio en las cosas, sino en el animo. 145. d. 97. num. 1. El que pecca, es esclauo del vicio. 167. medio. & nume. 3 & b. & fol. 159. El effecto comun de los vicios, es desagradarse a si mismo el que los tiene. 285. princip. & a a. Vea se la palabra, peccado.

Virtud.

La virtud esta escondida, y los malos prosperados. 34. &. 224. 225. con las margenes. La virtud y honestidad se ha de escoger, lo demas aunque se entre por las puertas, se ha de menospreciar. 77. a. La virtud es digna de reuerencia. 150. med. & num. 3. 4. & d. 151. prin. & nume. 5. No recibio la virtud a Platon noble, hizole, ibid. numer. 5. Por sola la virtud se ha de obrar bien, 160. nu. 1. La virtud es premio de si misma. 242. hasta. 245. La virtud se denomina de la resistencia. 254.

Vlyses.

Vlyses Rey de Ithaca, matò al Gigante Poliphemo, y libró a sus compañeros. 297. fin. &. c.

Vno, Vnidad.

La vanidad y el vno, y el bien, son lo

mismo.199.fin.& a.b.& nu.3.& folio 200.con las margenes. En faltando la vnidad,falta el ser,ibid.Como Dios es sumo bien,assi es suma vnidad. 200. nu.4.5.& c.201.nu.6 & d. Lo q̃ se llega mas a Dios,es mas vno.201.d. Todas las cosas desseã la vnidad,como el ser y el bien.206.fin.

Vulgo.

El vulgo el dragon, y la lechuza andã juntos fol.7.nu.23. en siendo el camino trillado es malo,fol 29.y. El vulgo no jnzga de las personas segũ sus merecimiẽtos,sino segũ la fortuna, &c 30.med. Pregona copiosamẽte los successos.38.fi.Es variable,ibi.med.& nu. 3.Busquemos lo que es honesto,no lo q̃ se vsa 257.nu.15. El vulgo tiene acostũbrados los ojos a las tinieblas, ibid. prin.&.i. Por esso no entiende la verdad,ni declara su mal,ibid.Por esso su dolencia es mas peligrosa que la corporal,ibid.& fo.258.nu.19. Aborrece la luz,como la lechuza,ibid.nu.19.fo. 292.d.Las cosas mejores,no àplazẽ a los malos.258.nu.18. Socrates y Antistenes yuan contra el vulgo.257.i.258. m. No nos auemos de arrimar al vulgo ciego, si no queremos ser ciegos, 258.med.& nu.18.19.fol.259.prin. Los amigos de Dios menosprecian al vulgo,y a sus opiniones,ibid.nũ. 20. No se ha de caminar por la via publica.291 nu.2.El vulgo tiene por mala la fortuna con que se toma vengança de los malos. 293. Lo bueno, no da gusto al vulgo.293.d.& nu.4.

Ydra.

Si cortauan vna cabeça a la Ydra de Lerna,nacian muchas.269.med.&.a. Hercules la acabò con fuego,ibid.

Yugo.

Cinco yugos del mundo, y cõprados, 166.a.Vno el de Dios,offrecido, y suaue,ibid.

Zenon.

A Zenon ahorcò vn tyrano.13.h. Al tyrano matò el pueblo,ibidem.

FINIS.

Los titulos de la Tabla.

A
Abraham.
Acheloo.
Acusaciõ,acusador.
Aduersidad.
Agamenon.
Alas.
Alegria.
Alchibiades.
Alexandro.
Alma.
Aluedrio.
Ambiciõ.
Amigo, Amistad.
Amor.
Amos.
Anaxagoras.
Anicio.
Antheo.
Anthioco.
Antipodas.
Appetito.
Aquilon.
Arbol.
Arcturo.
Armas.
Athlante.
Auariẽto, Auaricia.
B
Baruaros.
Batalla.
Beneficio.
Beseuo.
Bienauẽturado,bienauenturança.
Bien,Bõdad, Buenos.
Boecio.
Bolar.
Bootes.
Boreas.
C
Cabellos.
Cadena.
Camino.

Cancer-

Los titulos dela Tabla

Cancerueto.
Caso.
Caſtidad.
Caſtigo.
Ceguera, Ciego.
Centauros.
Ceres.
Cesar.
Charidad.
Christo.
Cielo.
Cirze.
Circulo.
Codicia.
Conſciencia.
Conſeruacion.
Conſolació, Cósuelo
Consul.
Contemplacion.
Creso.
Crueldad.
Cuerno.
Cuerpo.
Curioſidad.

D

Defenſa.
Deleyte.
Delfin.
Delictos.
Demonio.
Destierro.
Diogenes.
Diomedes.
Dios.
Doctrina.

E

Eclypsi.
Edad.
Elementos.
Eloquencia.
Enfermedad.
Engaño.
Epicuro. Era.
Espaňa.
Estado.

F

Fabricio.
Fabulas.
Fama.
Felicidad, infelicidad
Fin.
Fortaleza.
Fortuna.
Fuego.

G

Gigantes.
Gloria, vana gloria.
Gouierno.
Guerra.
Gula.

H

Hado.
Hercules.
Hermoſura.
Hijos.
Hombre.

I

Iacob.
Idolo, idolatria.
Ignorancia.
Injurias.
Iob.
Iuſto.

L

Labirintho.
Lagrymas.
Lengua.
Libertad.
Libros, libreria.
Luzero.
Lucifer.
Lumbre Luz.

M

Machabeos.
Madres.
Malos.
Marco.
Martyrio.
Medico, medicina.
Miseria, miſerable.
Muerte.
Mugeres.
Mundo.
Muſas.

N

Naturaleza.
Neron.
Noble, nobleza.

O

Obra, Obrar.
Oluido.
Oracion.
Oro.
Orpheo.

P

Paloma.
Paſsion.
Patria.
Peccado, peccar.
Perlas.
Peticion.
Philoſophia.
Platon.
Pleyto.
Pluton.
Pobres.
Poder, poteſtad, potencia.
Poeſia.
Pompeyo.
Predicador.
Prelado.
Premio.
Principe.
Proſperidad.
Prouidencia.
Prudencia.
Ptholomeo.
Pueblo.

R

Rachel.
Remedios.
Republica.
Rhetorica.
Retribucion.
Rey, Reyno.
Riquezas, Ricos.
Roma, Romanos.
Rueda.
Ruga.

S

Sabiduria, Sabios.
Semilla.
Senado.
Seneca.
Symacho Patricio.
Soberuia.
Solomona.
Socrates.
Sufficiencia.

T

Taxo.
Theodorico.
Teſtigos.
Tierra.
Tinieblas.
Tyrania.
Trabajos.
Transformacion.
Tribulacion.
Triſteza.

V

Veſtido, Veſtidura.
Vicio.
Virtud.
Vlyſes.
Vno, Vnidad.
Vulgo.

Y

Ydra.
Yugo.

Z

Zenon.

LAVS DEO.