R·4857

JOSE DE JESUS

Quatro Quaresmas continuas reducidas a una predicado... por ... Joseph de Iesus... — ✱ En Barcelona: en la Imprenta de los Padres Carmelitas Descalços, 1725

R-4857

QVATRO QVARESMAS CONTINVAS,

REDVCIDAS A VNA,

PREDICADAS

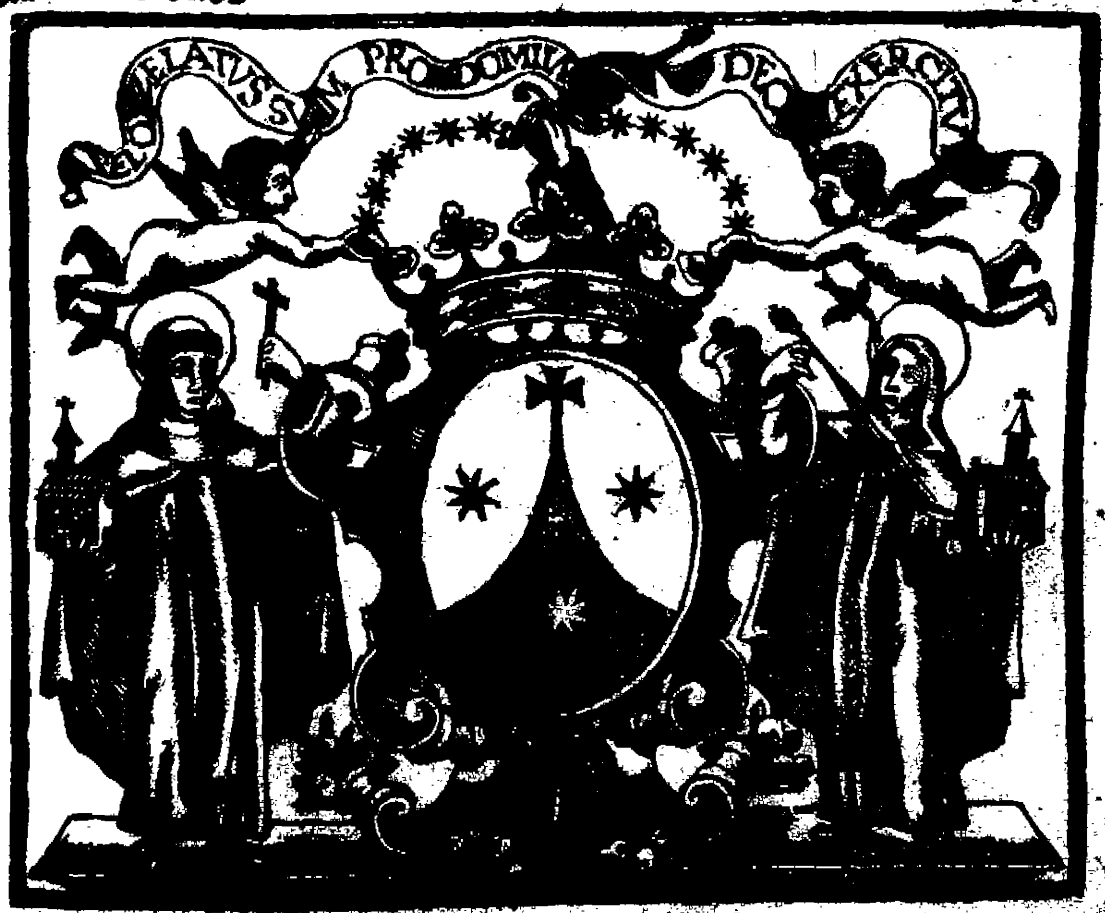
EN LA SANTA IGLESIA METROPOLITANA DE LA SIEMPRE FIDELISSIMA CIVDAD

DE TARRAGONA,

EN EL PRINCIPADO DE CATHALVÑA.

POR EL P. FRAY IOSEPH DE IESVS, CARMELITA DESCALÇO, y aprobadas por el Difinitorio General de los Reverendiſſimos Padres Carmelitas Deſcalços.

VAN AÑADIDAS EN EL FIN, COMO SE REFIERE EN LA CARTA AL LETOR, ciento y ſeſenta Ideas Quareſmales, que pueden ſervir para otros aſſumptos; con otras ciento y ſeſenta Platicas, ò Conferencias Eſpirituales, fundadas ſobre las varias, y diferentes virtudes, que ſe contienen en eſte Tomo. Aque ſe añaden doze Ideas para mi Angelico Maeſtro S. Thomàs; con otras doze para la SS. Virgen del Clauſtro.



Con licencia: En BARCELONA en la Imprenta de los Padres Carmelitas Deſcalços. Año. 172

VARIOUS

DEDICATORIA
A
NVESTRO MVY REVERENDO PADRE
FRAY PEDRO
DE
IESVS MARIA,
GENERAL DIGNISSIMO DE LOS RELIGIOSOS DESCALZOS
DE
NVESTRA SEÑORA DEL CARMEN
DE LA
PRIMITIVA OBSERVANCIA,
M. R. P. N.

DESEò el Santo, y pacientiſſimo Iob eſcrivir vn Libro, y dedicarle à vn Principe, para que el empleo miſmo le ſirvieſſe al Autor de corona, ſiendo obſequio de vna perſona tan ſoberana. Sus palabras ſon eſtas: *Quis mihi tribuat auditorem ::: & librum ſcribat ipſe, qui iudicat, circumdam illum, quaſi coronam mihi, & quaſi Principi offeram eum.* Eſte que fue en el Santo Iob deſeo, es en mi vn repetido gozo. Eſcrivi vn Libro acompañado de dos deſeos: el vno la vtilidad publica; el otro es el obſequio que à V.R. de juſticia devo. Y aviendole merecido benigno en la noticia, le eſpero en la miſma forma en la ofrenda. Iob. c. 31.

Comun ſentir fue en todas las Naciones, conformar con el *genio* de el numen la calidad de la hoſtia. Porque à Marte le agradan las armas: à Iupiter los rayos: à Mercurio las letras. Porque es liſonja el miſmo ſacrificio, aunque ſea devido de juſticia, para la conformidad. No me atreviera yo Padre Nueſtro à dedicar otra obra à V. R. que *la* preſente. Porque eſtoy cierto, que no ſe alentàra ſu benignidad à recibir otra obra. La materia de eſte Libro ſon virtudes, y letras. Virtudes, porque de eſſo trata. Letras, porque ſon los debiles efetos de mis continuadas tareas: y como quiera que virtudes, y letras ſean las dos porciones con que à vn tiempo miſmo ha compueſto, y hermoſeado V. R. el venerable todo, de que ſe compone; entiendo, que en nada mas ſeguro llego à ſus aras, que con eſte Libro, y que otra coſa no recibiera mas propicio.

El libro de ſu Georgica dedico à el Emperador el gran Poeta, y ſeguro de que recibiria el ſacrificio, lo ſupone diziendole:

Georg. 4. *Hanc etiam Mæcenas aſpice partem.*
Admiranda tibi levium ſpectacula rerum:
Mores, & ſtudia, & populos, & prælia dicam.

Bien pudo tener en eſto Virgilio alguna premeditada liſonja: pero tuvo gran propriedad en la ofrenda. Conſideràva à ſu Principe de inſigne govierno, y le ofrece vn libro, que trata de la Republica de las Abejas. San Ambroſio dize, que la mejor ethica, que ſe halla en el mundo, aurà de ſeguir las eſtampas de eſſa pequeña ave, à cuya Cathedra nos embia la pluma de Dios, diziendo: *Vade ad apem, & diſce.* Conſiderava otroſi, à ſu Principe, de inſignes virtudes; y aſſi dize, que le conſagra vn libro, que trata de las coſtumbres: *Mores, & ſtudia.* Luego es elevacion de la hoſtia, lo ſymbolico con el genio del Mecenas. Luego con razon ſe alienta mi eſperança, ſi vn libro, que trata de inſtruir las coſtumbres: *Mores, & ſtudia*; de pelear contra los vicios: *Et prælia dicam.* Le ofrece à ſus aras de V. R. P. N.

Mas noble erudicion confirma mi dictamen. David dezia: Leer en ſi miſmo, como en vn libro admirable, la Sabiduria de Dios: *Mirabilis facta eſt ſcientia tua ex me.* Y eſte animado libro de ſi miſmo, tratò de dedicarle à ſu Principe: *Dico opera mea Regi.* Mas ſi David era Rey; à que Rey queria ofrecer eſte Libro? Entiendo que aſſi miſmo, en nombre de Dios. Mas, que lo diſſimula en el eſtilo? Porque por Dios tratò ſiempre David, aunque era Rey, de no parecerlo. El Pſalmo meſmo es prueva de eſte penſar: *Et dixi forſitan tenebræ conculcabunt me.* Penſar fue de San Iuan Chryſoſtomo. Tratè, dize el Santo, de que el diſſimulo miſmo ocultàra mi grandeza. Pero mas dize el texto en mi ſentir: *Conculcabunt me.* Deſeè verme abatido, deſpreciado, y como à los pies de todos. Eſta es la propria latinidad.

Pſ. 138 Pſ. 44. O Padre Nueſtro, ſi quando yo conſagro à V. R. eſte Libro, donde por la admirable ſabiduria de la Sagrada Eſcritura, procuro de mi miſmo ſacar los deſengaños, huviere de dezir, lo que V. R. ha exercitado en eſta vida, quantas tinieblas ha agregado al clariſsimo explendor de ſu luſtroſa Proſapia, para encubrirlo; como pudiera hazer otro Libro admirable! Que fue dexar V. R. el mundo de edad de quinze años, deſpreciar los Palacios, ſus criados, ſus eſperanças, y ſus Reales poſſeſſiones? Que fue eſto? *Forſitan tenebræ conculcabunt me.* Pues bien puede David, ſi haze eſto, recibir en ſu amparo vn Libro, que trate de la verdadera, y Diuina Sabiduria, que muy digno es el miſmo de tal ſacrificio, pues por ſi miſmo enſeña tan noble deſengaño.

Y ſe le logrò à David eſte deſeo? Reſponde que no: *Nox ſicut dies illuminabitur.* Aquella miſma tiniebla, en que yo imaginava ocultarme, me ſirviò de lucido padron, en que ſe leyeſſe mas clara mi excelencia. No ſe que es eſto, dize Seneca, que el aplauſo huido ſe aumenta. Son las virtudes, eſcrive Plutarco, centellas de inſigne fuego, que ni las apaga el humo, ni la obſcuridad las diſsimula. Aun dixo mas San Geronymo; como la ſombra ſon dize, los aplauſos, que huye de quien la deſprecia. Eſſo experimentò David; y eſſo veo en V. R. repetido, con tanto gozo mio, como pena ſuya. De que ha ſervido el retiro en nueſtros clauſtros? De que las ſombras de el ſayal? Han baſtado para que el mundo olvide à V. R? No por cierto. Porq antes ha añadido à la memoria, la admiracion: à la admiracion, el paſmo: y de vno, y otro ha nacido vn exemplo, que durarà lo que los ſiglos.

Continua David, haziendo memoria de los beneficios Divinos en el miſmo Pſalmo, y dize: *Suſcepiſti me de vtero Matris meæ.* Notable propriedad es eſta para hazer memoria de lo que V. R. deve à Dios. Quedò V. R. ſin Padre de pocos años; mas tan amado de ſu Madre la Excelentiſſima Señora Marqueſa de los Velez, que era como el vnico hijo en el cariño; mas deſde eſte tan amable regazo, ſe arrojò V. R. con noble deſengaño à los braços de Dios; que le recibiò con la fidelidad, que ſe ha viſto: *Suſcepiſti*

me

me de vtero Matris meæ.

Mudò V.R.el de los apellidos Illustrissimos de Faxardo, Recasens, Toledo, y Portugal, en que dava à entender la Real Sangre, que atesoravan sus venas de los Reyes de Castilla, Aragon, Portugal, Galicia, y Cathaluña; por los de Iesus, y de Maria. Indicios fueron estos de los progressos, que oy admira el mundo. No mudò V. R. el nombre proprio, que era Pedro; porq̃ esto le assegurava en la firmeza de la vocacion, sin explicar mayor lustre. Mudò los de su Alcuña elevandolos, lo que va de el mundo al Cielo; y lo que va de ser Reyes humanos, à ser Reyes Divinos.

Es de notar, dize San Iuan Chrysostomo, que à muchos les puso Dios los nombres desde el nacimiento, como à Isaac, y Sanson, San Iuan Bautista. A otros se los mudò ya nacidos, como à Abraham, y à Israel, à San Pedro, que antes se llamava Simon. Y todo lo haze Dios, para conformar los nombres con las costumbres; y los que avian de ser justos desde niños, desde entonces tuvieron los nombres: y los que lo fueron quando grandes, entonces se les puso de nuevo. Assi el Chrysostomo: *Qui enim habebant ab ineunte ætate virtute pollere, eis tunc indita sunt nomina.* Pues si Pedro es nombre, y señal de virtud grande; y por esso se le pone à el Apostol, quando lo empieza à ser, y Religioso: Esse nombre tiene V.R. dende la Cuna, y no lo muda, antes lo confirma. Porque parece naciò con V. R. la prudencia, y la religiosidad; y excelencia. *Cap. 11 in Ioan.*

Luego que empeçò Noe à cultivar la tierra, dize de èl el texto Sagrado *Cepitque Noe homo agricola exercere terram.* Y fue rara nota de Filõ, q̃ se le pone: ahi à Noe el nombre Labrador, *Agricola:* siendo assi, que su nombre se interpreta, *Sol*, dende que empeçò à cultivar la tierra: porque aviendo de ser el primero, y mejor Labrador de el mundo, lo dixesse en su apellido. *Moyses in tãta nominibus rectissimis, aptissimisque, & mira perspicuitate vti cõsuevit. Agricolæ autem nomen ipsum, peritiq; fidem instituit, quod videtur ei propter artem suam inditum.* Noe es en el nombre proprio vn clarissimo, y lucidissimo Sol: Pero se le muda el apellido, y se le pone segun lo diestro de su exercicio honrado, pero humilde, trabajoso, y con destreza exercitado.

Esto es, lo que con V. R. P. Nuestro ha sucedido. Quedòle el nombre proprio, con que Sol lucidissimo de ambos mundos fue conocido en el siglo, y lo es, y ha sido en la Religion. Pero el apellido con que podia ser mas ensalçado, por indicar lo Real de su Linage, con que està oy emparentado con todo lo primero de España, y con las mejores Coronas de Europa, se muda por otro mas conforme con su exercicio. Qual ha sido el exercicio de V. R, desde que mudò el estado? *Exercere terram.* Exercitar, y labrar la animada tierra de su coraçon. Sabiendo con nuestra Madre Santa Teresa, que la tierra que no es labrada llevarà abrojos, y espinas. Ser Labrador de la Viña del Carmelo, que tantas vezes ha fiado à V. R. los goviernos de sus Conventos, de sus Provincias, y al presente le tiene con suma razon fiado el de toda la Religion, en que experimenta tan conocidas vtilidades. Como à tal, ò Padre Nuestro, ofrezco à V: R. este hijo de mi corto talento. Pero si como de el talento es corto; assi del deseo, y afecto, que à V.R. y à su agrado protesto, es del mayor aprecio. Que Alexandro se agradò de vn vaso de agua, porque no mirò la dadiva, sino la voluntad. Esta es en mi la mas fina; y por esso se assegura de la benignidad de V. R. A quien pido, que Dios nos le conserve, los muchos años que deseo, y la Religion ha menester,

PADRE NVESTRO.

Rendido subdito de V.R. y humilde hijo

Fr. Ioseph de Iesus.

SVMA DEL PRIVILEGIO.

TIENE Concedido Privilegio del Conſejo de ſu Mageſtad la Religion de Carmelitas Deſcalços à peticion del R. P. F. Bernardo de San Joſeph ſu Procurador General para poder reimprimir por eſpacio de diez años un Tomo en folio intitulado quatro Quareſmas continuas reducidas à vna, compueſtas por el R. P. F. Joſeph de Jeſus Carmelita Deſcalço de la Provincia de San Joſeph en el Principado de Cataluña. Con prohibicion que nadie en dichos Reynos los pueda imprimir ni vender los que en otros Reynos ſe imprimieren, ſin el permiſſo de dicha Religion, debajo de las penas en dichos Privilegios impueſtas à los que hizieren lo contrario, como mas largamente conſta de ſus originales, que ſe guardan en el Archivo de la Orden. Dado en Madrid à diez de março de mil Sietecientos, y veinte y quatro años. Por mandado del Rey Nueſtro Señor.

Don Franciſco de Caſtejon.

Don Balthaſar de San Pedro Azevedo Eſcrivano de Camara de Govierno, y del Conſejo.

DON Joſeph de Bordonaba, Eſcrivano de Camara del Rey nueſtro Señor; y del Govierno del Conſejo Real, por lo tocante à los Reynos de la Corona de Aragon. Certifico, que haviendo viſto los Señores de el, vn Libro intitulado, Quatro Quareſmas en vna, que con ſu licencia ha ſido impreſſo, le taſſaron a ſeis maravediſes cada pliego, el qual parece tiene ciento y veinte y dos, ſin principios ni tablas, y à dicho reſpeto, montan, ſetecientos y treinta y dos maravediſes, à cuyo precio, y no mas, mandaron ſe venda, y que eſta taſſa ſe ponga en el principio de cada Tomo, paraque ſe ſepa à el que ſe ha de vender, y para que conſte lo firmè en Madrid à diez de Henero de 1725.

Don Ioſeph de Bordonaba.

FEE DE ERRATAS.

ERratas de las Quatro Quareſmas, *num* 370. linea 11. congregado, lee congregabo. *num.* 272. lin. 4. ſtellaus, lee ſtellas. *nu.* 1092. lin. 6. vtrage, lee vltrage. *num.* 1095. lin. 10. vinieron, lee vivieron. *nu.* 1163. lin. 2. prodigo. lee prodigio. *num.* 1550. lin. 33. probra lee proba. *num.* 1593. lin. 1. non præcedant, lee nos præcedant. *num.* 1646. lin. 2. Saul, lee Saulo. *num.* 1686. lin. 10. dreſpexit, lee deſpexit. *num.* 1761. lin. 13. va, lee vani, *num.* 2527. lin, 22. roconocerla, lee reconocerla, *num.* 2527. lin. 14. Eeñora, lee Señora.

Fray Ioſeph de Iesvs Maria Corrector.

Eſte libro intitulado, *Quatro Quareſmas en vna*, ſu Autor el Padre Fr. Ioſeph de Iesvs, Carmelita Deſcalzo, eſtà fielmente impreſſo, y correſponde à ſu original, Madrid, y Deziembre à 5. de 1724.

Licenciado Don Benito de Rio Cao de Cordido, Corrector General por ſu Mageſtad.

AL

AL LETOR.

ALGUNAS dificultades, se me ofrecieron al tiempo de escrivir estos Sermones. Y no es la de menor monta, el ver escrito tanto desta materia. Pero vence esta mi primera dificultad San Gegorio, diziendo: *Scriptura Sacra, tam mirabiliter ab omnipotente condita est; vt & si multipliciter videatur exposita, non desint tamen ei secreta, quibus servet occulta: quia ferè numquam, sic exponitur, vt ei plura non remaneant, quæ quotidie exponantur.* In libr. Reg. Y hablando de los muchos que peligran en el mar del mundo, dixo Proculo estas palabras: *Cùm in hoc mundi Pelago numquam desint qui periclitentur; novi semper libri emitantur; vt qui vno rete non capitur, capiatur altero.* Orat. in laud. Sancti Chrysostomi.

Remora pudo ser à si mismo en segundo lugar, el considerar, que escriviendo esta Obra, para los que comiençan à predicar; puede ser llegue à dar en manos de Predicadores consumados. Pero halla lugar à sì mismo à este mi sentimiento la disculpa, en las palabras de San Prospero, que hablando de estos tales consumados Predicadores dize: *Emendant in misericordia, & arguunt in lenitate.* Y dixo bien el Santo. Que en la realidad, el talento de vn hombre docto, aun quanto mas sublime, con animo mas piadoso, se suele inclinar humano aun à la mayor cortedad: pues siempre fue proprio de lumbreras grãdes no solo no escurecer, sino antes favorecer con sus luzes, à las Estrellas mas pequeñas.

Por lo qual, ò piadoso Letor, resuelvo emplear todas mis fuerças en servicio tuyo, assegurado que si los Dioses de la Gentilidad, como dezian los Antiguos, igualmente admitian la victima, que el afecto: Estoy assegurado de tu piedad, no midiràs tanto el merito por la hostia, quanto por el afecto con que te lo ofrezco. Las Quaresmas continuas, que aqui te escrivo son algunas, aunque con el renombre de solo vna. En cada Ave Maria hallarás vn Sermõ entero. En cada cuerpo de Sermon, de sinquenta, à sesenta lugares. Y siendo tantas las Quaresmas, que aqui apunto: En sola esta vna, podràs tener para muchas. El hablar me dizes que sea poco; y me es preciso el hazerlo, por darte de Escritura mucho. A mas, que mis anelos en esta materia, los hallaràs expressados en el Sermon del Centurion, y en el Indice, verbo *Predicadores*. Donde se habla mucho, de las calidàdes del verdadero, y Apostolico Predicador. No dexaràs de encontrar algo de humano, aunque no serà mucho: que mi inclinacion, siempre es, y ha sido apoyar la Sagrada Escritura, mas con Autoridades de Santos Padres, que de profanos. A lo vltimo hallaràs varios, y diferentes Indices. El primero, es el de la Sagrada Escritura. En el segundo, hallaràs 160. Ideas Quaresmales, y que pueden servir para otros assumptos. En el tercero, hallaràs otras 160. Platicas, ó Conferencias Espirituales. En el quarto, te doy doze Ideas para la Santissima Virgen del Clausstro. En el quinto, otras doze para mi Angelico Maestro Santo Thomàs de Aquino. Y vltimamente hallaràs vn Indice General por abecedario, para todos los assumptos, y lugares de la Sagrada Escritura, que en este Tomo se contienen. Si te acertare á servir en algo; *Da laudem Deo*; y encomiendame à mi à su Magestad. A quien suplico te guarde en su amor, y gracia. En este nuestro Convento de Barçelona à 23. de Enero de 1706.

Quien mas desea tu salvacion.

Fr. Ioseph de Iesus Carmelita Descalço.

LICEN-

LICENCIA DE LA ORDEN.

FRAY PEDRO DE IESVS MARIA General de la Orden de Descalços, y Descalças de Nuestra Señora del Carmen de la primitiva Observancia, &c. Con acuerdo de nuestro Difinitorio General, celebrado en Iunta ordinaria en este nuestro Conuento de Madrid à 16. de Mayo de 1704. Por el tenor de las presentes damos licencia al Padre Fr. Ioseph de Iesus, para que aviendo presentado ante los Señores del Real Consejo de su Magestad, vn Libro de quatro Quaresmas reducidas à vna, y avidas todas las licencias necessarias, le pueda imprimir: Por quanto, por especial orden, y comission nuestra le han visto, y examinado personas graves, y doctas de nuestra Religion, y de su parecer se puede conceder la dicha licencia. En fee de lo qual, mandamos dar las presentes, firmadas de nuestro nombre, selladas con el Sello de nuestro Difinitorio, y referendadas por su Secretario. En Madrid à 17. de Mayo de 1704. años.

Fr. PEDRO DE IESVS MARIA
General.

Lugar del Sello.

Fr. Matheo del Santissimo Sacramento
Difinidor Secretario.

APRO-

APROBACIÓN DEL REVERENDISSIMO PADRE FRAY ANTONIO Bernal del Corral. Rector que fue del Colegio de San Pedro Nolasco de Zaragoça. Secretario General de su Real Religion, y actualmente Provincial de la Provincia de Aragon. Examinador Synodal de los Arçobispados de Zaragoza, y Tarragona, &c.

POR comission del muy Ilustre Señor Doctor Ioseph Romaguera, Canonigo Penitenciario de la Santa Iglesia Cathedral de Barcelona; Cathedratico de Prima jubilado de Canones en la Vniversidad de dicha Ciudad; Vicario General, y Oficial, &c. He visto vn Libro cuyo titulo es: *Quatro Quaresmas continuas, reducidas à vna; Predicadas en la Santa Iglesia Cathedral de la Fidelissima Ciudad de Tarragona, por el Padre Fray Ioseph de Iesus, Religioso Carmelita Descalço.* Y aunque tuve poco que dudar en orden à la aprobacion, que se me pide, por averle oido al Autor de esta Obra, en la tarea de sus continuas Quaresmas, repetidas vezes; por no incurrir en nota de inobediente al precepto, me apliquè à la letura de este Libro, con la atencion, que pide materia de tanto peso. Y advirtiendo, que el Autor de esta Quaresma en la Carta que haze al Letor le ofrece dar mucho la Escritura, y hablar poco, y sin los vanos coloridos de la profana eloquencia; y reconocimiento practicado, juzguè ser su estilo de Apostolico Predicador, y tã parecido al del Espiritu Santo, que dandonos las verdades desnudas de todo genero de frases improprias, y vozes inchadas; nos las dà vestidas de varios, y diferentes discursos, con exposiciones genuinas. Dictamen digno de alabança, y que ya el mismo Autor hablando del verdadero, y Apostolico Predicador, nos lo dexa enseñado en el Sermon que escrive del Centurion, desde el numero 111. hasta el numero 119. donde porque no se juzgue, que por apassionado, me passo de censor à panegirista, remito al piadoso Letor. Por dichoso, y feliz premio llegò à tener Isaias el averle dado Dios vna buena lengua, (1) Era lengua que predicava sin rodeos, dixo el docto Alapide: y logra la aclamacion mas merecida, lengua, à quien para el comũ provecho de la posteridad, se le diò el dezir tanto en tan pocas palabras, y con tãta claridad. En esta Obra hallarà el Letor, el desengaño, y el remedio; porque la palabra senzilla penetrà por el oido hasta llegar al coraçõ para purgarlo del humor picãte, q̃ le abrasa: propriedad de los Sermones de Dios, q̃ dixo S. Agustin. Es propriamẽte el coraçõ humano sentina de immũdos afectos, y el Predicador Medico, q̃ para purgarlo ha de aplicar el antidoto de la divina palabra; y como el remedio extenue la virtud con mezcla de contrarios opuestos, siendo enemiga de la Divina, la Sabiduria humana; si esta embuelve la verdad de aquella con falsos coloridos, y afectadas clausulas, aunque el oido tenga complacencia, el espiritu queda en sinsabor, y sin evacuar el mal humor de los vicios; como bien dixo Plutarco en sus Morales. (2.) Mucho ofrece el Autor dar en estos Sermones de Escritura. Y à la verdad lo cumple, pues sobre contener cada Ave Maria vn ingenioso, y bien ordenado laberinto de varios assumptos, y diferentes lugares de Escritura; es cada vno de los Sermones, vn vistoso, y dilatado campo, donde brillan en el mas alto grado las flores de las virtudes. Con que en solo este Libro se encuentra vna como abreviada Biblioteca, donde con multitud de textos se prueban eficaz, y legitimamente infinitos assumptos genuinos al texto de los Evãgelios, excitativos al amor, y practica de la mayor perfeccion, y al aborrecimiento, y fuga de los vicios. Y en esto llegò el Autor à lo sumo de la habilidad, pues discierne con claridad el vicio de la virtud, quando aquel para introduzirse con engaño viste el trage, y las apariencias de esta: lo que acre-

(1) Dedit mihi Dominus linguã eruditam. Isai c. 50. vers. 6.

(2) Non sic ad audiẽdum est accedẽdũ, vt velis inungi, & obliniri fucis, quæ nitidior fias: sed gratiã habeas, si veluti alveare acti fumo, sic ipse mordaci Sermone purgeris animo, qui incõtinẽtiæ, & lipitudinis est plenus.

acreditò San Geronymo, por lo mas ſubido de la ciencia, (3) Y es de advertir, que entre tanta multitud de Eſcrituras con que el Autor trata de las virtudes, y los vicios, pero ſiempre es, ſin repetir vn miſmo aſſumpto con vn miſmo texto; porque como ſea regla de buena retorica ofrecer la verdad practica por varios motivos de amabilidad, haze deleytable la variedad, lo que ſin ella fuera peſado, como San Aguſtin dixo hablando de la Sagrada Eſcritura. Soy de ſentir conſiderando lo bien ſazonado de eſta Obra, ſerà á todos muy guſtoſa ſu letura; y no aviendo en ella clauſula alguna, que ſe aparte de las inefables reglas de nueſtra Catolica Religion, ni à las buenas coſtumbres diſonante; ſerà de grande vtilidad, ſe dè à luz publica. Salvo meliori. En eſte nueſtro Convento de Zaragoza à 5. de Agoſto de 1705.

(3) Sũma tibi ſciẽtia, sũma notitia ſit; vtilitas, virtutesque diſtinguere; quæ quãquam cõtraria ſibi ſint, aliqua tamẽ ex eiſtãtia iungũtur ſimilitudine, vt diſcerni vix poſſint.

Fr. ANTONIO BERNAL DEL CORRAL,
Provincial de la Merced.

Die 12. Auguſti 1705.
IMPRIMATVR.
Romaguera V. G. & Off.

Die 27. Aprilis 1724. Barcin.
REIMPRIMATVR.
Vilar V. G. & Off.

APRO-

APROBACION DEL M. R. PADRE FRAY IVAN DE SAN IOSEPH, Prior que fue dos vezes de los Carmelitas Descalços de S. Ioseph de Barcelona. Historiador General en el Principado de Cathaluña, olim Provincial, y Difinidor General, por la Corona de Aragon.

POR orden del muy Ilustre Señor Don Lorenço Thomàs y Costa, Dotor en ambos Derechos, Prior de San Pedro del Mont, electo Abad de los Monasterios de Amer y Roses, del Consejo de su Magestad, y su Canciller, en el Supremo de Cathaluña, &c. He visto vn Libro, cuya inscripcion es: *Quatro Quaresmas continuas, reducidas à vna, predicadas en la Santa Iglesia Cathedral de Tarragona, por el Padre Fr. Ioseph de Iesus, Religioso de mi habito.* Y luego que leì estos escritos de el Autor, se me ofreciò lo de San Agustin, que hablando de la calidad de la lengua de el verdadero Predicador dize assi: *Debet loqui, clarè, ferventer, & ornatè.* Y à la verdad, en el estilo de esta Obra, hallarà el Letor: Claridad, fervor, y adorno. Claridad, para convencer; fervor, para arguir; y adorno, para deleytar. Aludiò à este sentir el celebre Orador Isaìas quando dixo: *Dedit mihi Dominus linguam eruditam.* Ame dado Dios vna buena lengua, dize este Predicador. Predicador de buena lengua dize que es Isaìas. Y dize bien, que Isaìas, en sentir de el docto Alapide, predicava: *Clarè, ferventer, & ornatè.* Y Predicador de esta calidad; este es el verdadero Predicador. Texto es este, que sirviendonos de planta fundamental, nos podia dar motivo aplicandolo al Autor, para expressar por partes con las mismas Escrituras de esta su Obra, la propriedad de Isaìas, con el sentir de el mismo San Agustin. Lea con atencion el curioso esta Quaresma, donde viendo que no se opone en cosa alguna à las verdades Catolicas, buenas costumbres, y sentir de los Santos Padres; ha de juzgar preciso, ser digna que se dè à la Estampa para la vtilidad comun, y conocido provecho de las almas. Mi sentir es el mismo. Salvo, &c. En este nuestro Convento de Nuestra Señora de Gracia, y Enero à 14. de 1706.

Serm. 3. de Divo, Greg.

Isai. 50. vers. 4.

In Isai. c. 6. v. 6.

Fr. IVAN DE SAN IOSEPH
Carmelita Descalço.

Die 16. Ianuarij 1706.
IMPRIMATVR.
Thomàs Cancellarius.

TABLA

TABLA

DE LOS SERMONES CONTENIDOS EN este Tomo.

Sermon de la Ceniza. Pag. 1.
Sermon del Centurion, pag. 12.
Sermon de Enemigos, pag. 24.
Sermon de la Navecilla, pag. 37.
Sermon de las Tentaciones, pag. 47.
Sermon del Iuizio final, pag. 57.
Sermon en el Martes primero de la comocion de Ieruſalen, pag. 70.
Sermon, en el Miercoles 3. de las Señales, pag. 81.
Sermon, en el Iueves ſegundo de la Cananea, pag. 91.
Sermon, en el Viernes ſegundo de la Picina, pag. 103.
Sermon, en el Sabado ſegundo de la Transfiguracion, pag. 114.
Sermon, en el Domingo ſegundo de la Transfiguracion, pag. 120.
Sermon, en el Lunes ſegundo la auſencia de Chriſto, pag. 130.
Sermon, en el Martes ſegundo de las Cathedras, pag. 140.
Sermon, en el Miercoles 3. la preteniſion de las Sillas, pag. 152.
Sermon, en el Iueves tercero del Rico avariento, pag. 165.
Sermon, en el Viernes tercero de la Viña, pag. 179.
Sermon, en el Sabado tercero del hijo Prodigo, pag. 194.
Sermon, en el Domingo 3. del Demonio mudo, pag. 205.
Sermon, en el Lunes 3. del Medico de ſu Patria, pag. 214.
Sermon, en el Martes 3. de la correccion fraterna, pag. 225.
Sermon, en el Miercoles 4. de las Ceremonias, pag. 240.
Sermon, en el Iueves 4. de la Suegra de San Pedro, pag. 254.
Sermon, en el Viernes 4. de la Samaritana, pag. 266.
Sermon, en el Sabado 4. de la Adultera, pag. 280.
Sermon, en el Domingo 4. del combite del Monte, pag. 295.
Sermon, en el Lunes 4. de los Logreros del Templo, pag. 308.
Sermon, en el Martes 4. de la verdadera Doctrina, pag. 319.
Sermon, en el Miercoles 5. del Ciego, pag. 133.
Sermon, en el Iueves quinto la viuda de Nain, pag. 344.
Sermon, en el Viernes 5. de la muerte de Lazaro, pag. 361.
Sermon, en el Sabado quinto de la luz del Mundo, pag. 372.
Sermon, en el Domingo de Paſſion, las Verdades, pag. 382.
Sermon, en el Lunes 5. de la Priſion intentada, pag. 394.
Sermon, en el Martes 5. el Retiro à Galilea, pag. 403.
Sermon, en el Miercoles 6. la Renovacion del Templo, pag. 412.
Sermon, en el Iueves ſexto, la Madalena, pag. 422.
Sermon, en el Viernes 6. el Conſejo, con los Dolores de la Virgen, pag. 432.
Sermon, en el Sabado 6. Muerte intentada de Lazaro, pag. 441.
Sermon, en el Domingo de Ramos à las 40. horas, Sacramento, con ſepulcro, pag. 446.
Sermon, en el Iueves Santo, el Mandato, pag. 453.
Sermon, en el ſegundo dia de Paſqua, el Peregrino del Cielo, con deſpedida, pag. 475.

TRes Indices de Ideas para Sermones quareſmales, y diferentes Platicas eſpirituales, que van deſpues del Indice de los Lugares de eſcritura. Otras Ideas para Platicas eſpirituales, añadidas de nuevo en eſta ſegũda impreſſion, que van deſpues de todos los Indices.



MIERCOLES

DE CENIZA.

Cum ieiunatis, nolite fieri ſicut hypocritæ triſtes. Theſauriſate theſauros in Cœlo. S. Matth. c. 6.

Memento homo, quia pulvis es. Geneſ. c. 3.



L tiempo de dar principio à eſtos Sermones morales de Quareſma, hallo que nueſtra Madre la Igleſia nos pone delante los ojos las cenizas. *Pulvis es.* Y San Matheo el ayuno. *Cum ieiunatis.* Hablar del ayuno, ſin la ceniza; ù de la ceniza, ſin el ayuno; ha de parecer al que bien ſiente, que ni es cumplir con la obligacion de Pulpito, ni ajuſtarnos à lo que expreſſa el aſſumpto. Con que ſerà preciſo para ſatisfacer; el combinar al ayuno, con la ceniza, y à la ceniza con el ayuno. Pues comencemos.

Cum ieiunatis. Eſto dize el Evangelio. *Pulvis es.* Y eſto otro dize la Igleſia. En miſterioſo maridaje ſe hallan aqui hermanados el ayuno del Evangelio con la ceniza de la Igleſia. Pretende Dios en eſte tiempo de la Quareſma, la transformacion del Pecador, de malo en bueno, y de injuſto, en Santo. Y el ayuno, con la ceniza es medio poderoſo, para hazer, que el que fue vno ſiempre en ſu mal obrar, llegue à parecer otro en ſu luzir.

Picinelo verb. Sol. 1 Por Emblema, le diò eſtas palabras, el Autor del Mundo ſimbolico al Sol. *Alius: Et idem.* Tiene el Sol, dize: *Idem.* Que ſiendo vno ſiempre en ſu obrar. *Alius.* Llega à parecer otro en ſu luzir.

S. Ger. hic Y la razon la diò San Geronymo, ſobre aquellas palabras de Ioſuè al miſmo Sol. *Stetit Sol.* Donde

Ioſue 10. dize el Santo. *Ioſuè ſtationem imperavit Soli.* Y como ſabemos todos. *Statio. Sumitur ab abſtinẽtia, & ieiunio.* Y Pierio Valeriano dixo. Que Euripi-

Libro 44 de Sole. des en la Antiguedad, llamò al Sol. *Aurea gleba.* Que es: Polvo, ceniza, ò terron de tierra. A la ceniça enlaça aqui el Sol en ſi miſmo, aunque inſenſible, con el ayuno. Deſele pues por Emblema. *Alius: Et idem.* Que eſte tan miſterioſo enlaze. *Idem.* Aun al que fue vno ſiempre en ſu obrar. *Alius.* Le llega, en ſu manera, à hazer otro en ſu luzir.

Cum ieiunatis. Pulvis es. No parece ſe ſabe ſeparar el ayuno de la ceniza; ni la ceniza del ayuno. Y es, que ſiempre eſtuvieron reñidos, con el vicio ſu Enemigo. Y para vencerle, ya fue traça miſterioſa; el no ſepararſe el ayuno de la ceniza, ni la ceniza del ayuno.

2 *Et pergentes ad Civitatem ceperunt eam.* Ioſue 8. v 19. Venciò Ioſue à la Ciudad de Hay, en quien ſe figura el demonio, que dixo S. Geronymo. *Civitas Hay, Civitas inferni.* Pero como la venciò? Grandemente Maſio, con el Doctiſsimo Serario: In Ioſue c. 7 & 8. *In occidua parte montis*: vulgo dictum. El Monte de la Quarentena: *A Chriſti ieiunio.* Puеſto en vn Monte, junto à Betel, llamado el Monte de la Quarentena, por el ayuno de Chriſto. Y dize el Texto, que aqui Ioſuè, ſe cubriò la cabeça de ceniza: *Tam ipſe, quàm omnes ſenes Iſrael miſerunt pulverẽ ſuper capita ſua.* Ioſue c. 7 v. 8. Demanera, que aqui Ioſuè, junta los dos eſtremos de ceniza, con la Quarentena del ayuno? Si. Conſiga pues contra ſus Enemigos la victoria: *Ceperunt Civitatem.* Para que aſsi ſe diga. Que ſi hermanar ſabe, con el ayuno, la ceniza. Al enlaze de la ceniza con el ayuno, eſtà vinculado en los Guerreadores Chriſtianos el triunfo, contra el comun enemigo.

3 Por eſſo ſin duda pintò la Gentilidad à la Dioſa Diana, Dioſa de la hermoſura, mirandoſe en vn eſpejo. De quien dixo Bartolome Anglico, Bar. Aag. que la coronaron con vna Diadema de Amaranto, en ſeñal de vencedora. Pintavanle aſsi miſmo à ſu lado, al Dios Bacco atandole las manos, y poniendo freno à ſu boca. El eſpejo, ſe compone de ceniza. Bacco es la deſtemplança en la comida, y bevida. Y ha de ſer juſtamente coronada por vencedora; quien à viſta del eſpejo de la ceniza, ſabe refrenar en Bacco, la deſtemplança en la comida.

Cum ieiunatis. Pulvis es. Aun no me aparto

del ayuno, y las cenizas; que las he de meneſter para pelear, y tambien para vencer.

Iud.12. v.9. 4 Venciò Iudith al Olofernes del pecado, y del demonio. Pero como le venciò? El miſmo Texto lo dize: *Poſuit cinerem ſuper caput ſuum.*

Hic. Y como mas? Origines: *Freta ieiunio.* Y es lo cierto, que para vencer al Olofernes del vicio; ſon las armas mas eſforçadas, la memoria de la ceniza, con el enlaze del ayuno.

Ap. Salin. rom. Miſon. 5 En tiempo de Iulio Rey de los Troyanos, cayò de lo alto, haſta llegar al polvo de la tierra, vna efigie de la Dioſa Palas en medio del Exercito de Troya. Conſultaron à Apolo, que ſignificava aquel prodigio? A que reſpondiò. Que en tanto, que los Troyanos, ſe miraſſen en aquel retrato de la Dioſa Palas, caìda de lo alto, haſta el polvo de la tierra; ſeria vencedor de ſus Enemigos, todo el Imperio de los Troyanos. No ay fabuloſa mentira, que no trayga en sì embuelta alguna verdad, para la comun enſeñança. Veneravan los de Troya à la Dioſa Palas, por la Dioſa de la templança; en el polvo de la tierra donde cayò, eſtà la conſideracion, y deſengaño de nueſtra mortalidad: y en tanto, que el verdadero Chriſtiano, ſe mire como en eſpejo, en el retrato de la templança, con aluſion en aquel polvo à la conſideracion de vn deſengaño: Se aſſegura el mayor triunfo, contra el comun enemigo, en el imperio del alma.

Cum ieiunatis. Pulvis es. Grande es la flaqueza del hombre para averlas con el mas poderoſo Enemigo. Ayune pues eſſe hombre; y tambien ſe acuerde, que es ceniza. Que en la realidad, no ſolo dà aliento, ſino que llega à hazer invencibles à los hombres el ayuno, y la ceniza.

Eraſmo. 6 *De Aquiles*, à quien coronaron de flores, en quienes ſe expreſſa la ceniza: *Exſicatum eſt fœnum.* Dixo Eraſmo. Que de ciento y veinte batallas, que emprendiò, ſiempre ſaliò victorioſo; por lo qual, dize eſte Autor, que le dieron el titulo de Invencible: *Aquilem vocant, quod ſit inſuperabile.* Pero deſeo ſaber. De donde le vino à Aquiles eſte tan honroſo nombre de Invencible?

S. Gregor Niſ. San Gregorio Niſeno, nos lo dize claramente. Noteſe, dize el Santo, que eſta palabra *Aquiles*, ſe compone de dos dicciones. A. y, *Quiles*. Quiles en lengua Griega, es lo miſmo, que *Cibus*. Comida. A; en la miſma lengua, es lo miſmo que *Sine*. Que todo junto quiere dezir: *Sine cibo.* Crioſe ayunador. El ayuno junta aqui Aquiles, con la ceniza en las flores de ſu corona. Pregunto aora, A quien hemos de dar el laurel de las victorias de Aquiles? Daremosle al azero de ſu eſpada; ò le daremos al esfuerço de ſu ceniza, y ayuno? Demosle al esfuerço de ſu ayuno, y ſu ceniza. Que las peleas de Aquiles, eran entre encuentros de Enemigos: Y no los aviendo mayores, que los del Eſpiritu contra el vicio. En las peleas del Eſpiritu contra la carne, en los Aquiles Chriſtianos; no ay azero, que pueda competir con la valentia de la ceniza, y el esfuerço de vn ayuno.

Proſigue S. Matheo: *Nolite fieri ſicut hypocritæ.* Y la miſma Igleſia: *Pulvis es.* Con las cenizas le dà aqui en los ojos nueſtra Madre la Igleſia al hypocrita. Y es que el hypocrita finge mucho. Y no ſe puede negar, ſino que es cabaliſsimo medio el de la ceniza, para deſcubrir en el hypocrita, los colores diſsimulados, de ſus hypocreſias fingidas.

Geneſ. 9. 13. Gloſ. ibi. 7 *Arcum meum ponam in nubibus.* Y aqui aora Lira. *Arcus duos habet colores, ceruleum, & igneum. Vnum aquæ, & aliud ignis.* El Iris, tiene dize, dos colores, vno de agua, y otro de fuego. Mas. El Iris tiene los colores aparentes, en quienes ſe ſignifica el hypocrita. Pero porque en eſſe Iris, el color de agua, ha de eſtar al lado del color de fuego? Para que aſsi ſe conozca ſer fingida ſu apariencia. No lo entiendo. Pero ſi. Que el vno, es muerte del otro, pues el agua apaga el fuego. Eſtèn pues lado à lado eſſos dos colores; que ſi el vno es muerte del otro, y en los aparentes colores del Iris, eſtà el hypocrita; ſe ſaca lo que dixe en el aſſumpto. Es medio el mas poderoſo el de la muerte, y ceniza, para deſcubrir en el hypocrita, los varios colores, de ſus hypocreſias fingidas.

Iob. 8. v. 13. 8 *Spes hypocritæ peribit.* Desharanſe con facilidad los embuſtes, y fingimientos del hypocrita, dize Iob. Pero como? Roſino. *Erat conſuetudo inter Egyptios, vt ſimulacrum defuncti induerent eiſdem ornamentis, quibus vivens vtebatur; ſepulcroque vitreo inferrent.* Dize, que al hypocrita, lo llevavan à enterrar, en vn feretro de vidrio, con los miſmos ornamentos, que vsò en vida. Pero porque aſsi? Porque el eſpejo de vidrio, ſobre hazerſe de ceniza, que dixo Plinio: *Vitrum ex cinere componitur.* Le repreſenta ſin ficcion à cada vno lo que es. Eſtà ya viſto. Vaya pues el hypocrita en ataud de vidrio; mireſe en èl, como en eſpejo; que ſi el eſpejo ſe haze de ceniza, y en èl ſe repreſenta ſin ficcion lo que cada vno es: Se ſaca lo que diximos arriba. Es el eſpejo de la ceniza, el medio mas eficaz, para deſcubrir à la clara en el hypocrita, los diferentes ſemblantes, de ſus colores fingidos.

Lib. 6. ad cap. vlt.

Lib. 36. cap. 26.

Pſ. 30. v. 16. De funct. cap. 6. 9 *Oblivioni datus ſum tamquam mortuus à corde.* Haze aqui aluſion David, en ſentir de Lorino, y de Forequio, à la coſtumbre de la Antiguedad, en que al lado del hypocrita difunto, ſobre vn eſpejo de vidrio, que le ponian à la mano ſinieſtra, pintavan vn coraçon patente à todos. Y fue dezir, que à viſta de vn coraçon deſcubierto, que ſe mira en la ceniza, no ha de aver accion, por diſsimulada que ſea en el hypocrita, que no ſe manifieſte à los ojos del mundo à la clara, y deſcubierta.

Act. 17. v. 23. 10 *Viri Athenienſes, quaſi ſuperſtitiores vos video.* De hypocritas moteja aqui S. Pablo à los Atenienſes. Como conoceremos ſus engaños? El miſmo Texto lo dize: *Inveni, & Aram.* Dize, que tenian delante vna Ara, que era, en la que ſacrificavan à Iupiter. Pero que haze eſto al caſo? Rodriguez de Leon. *Ara conjecta erat, ex ci-*

Rodr. de Leon. pag 146.

nere

nere collecto ex adustis victimarum fœmoribus: Aruspicesque cinerum, aqua ex Alpheo Amne diluto, Aram Iovis oblinuunt. Dize Rodriguez de Leon. Que con el agua del rio Alpheo, y cenizas de las victimas, davan vn baño al Ara, en que al Dios Iupiter sacrificavan. Ya entiendo aora claramente porque se descubren las falsedades de los hypocritas Atenienses: *Inveni, & Aram. Ex cinere confectam.* Porque se miran como en espejo, en vna Ara compuesta de ceniza. Y por mas, que se pinten con aparentes colores; es el espejo de la ceniza el medio mas poderoso, para descubrirles sin rebozo, sus mas disimuladas hypocresias. Por esso advertido San Matheo, con la Iglesia, nos dizen: *Nolite fieri sicut hypocritæ tristes. Pulvis es.* No os disimuleys hypocritas quando ayunays, que si lo hizieredes; es el espejo de la ceniza, el que manifestarà, à vuestro pesar vuestras apariencias fingidas.

Prosigue el Evangelista diziendo: *Thesaurizate thesauros in Cœlo.* Y la Iglesia: *Pulvis es.* Al lado del tesoro de San Matheo, nos pone la Iglesia el polvo. Y lo haze bien. Que es muy de la ocasion, el mirarse el hombre en el polvo, para conseguir el tesoro del Evangelio, que es el Cielo.

Genes. 1. v. 17. rom. 1 lib. 4. in Exam. c. 2.

11 *Posuit eas in firmamento.* Y aqui aora S. Ambrosio: *Cœlum velut floribus coronatum.* Con corona de flores quiere el Santo, que aparezcan los Iustos, significados en las estrellas del firmamento. Pregunto aora. Porque à las estrellas de los Iustos, se les ha de dar corona de flores en el Cielo, que es el tesoro del Evangelio? Porque se miran en el Sol, de quien toman su luzimiento, y resplandor. No parece bastante essa razon. Pero si, dize Pierio Valeriano; que sobre llamarse el Sol en lengua Hebrea, *Chores*, que en la Latina es lo mismo, que *Testa*, Barro, ò ceniza. Euripides en la Antiguedad lo llamò: *Aurea gleba.* Terron de tierra. Ya se entiende aora claramente, porque los Iustos, que son las estrellas, cõsiguen el tesoro del Evangelio, que es ser astros floridos del firmamento. Porque se miran en el Sol, como en espejo de tierra. Y no se puede negar, ser medio el mas poderoso, el mirarse el hombre en el polvo de su mortalidad, para llegar à conseguir, el tesoro del Evangelio, que es el Cielo.

Lib. 44. de Sole.

12 *Everrit domum, & invenit dragmam.* San Cyrillo: *Christus est dragma nostræ Redemptionis, & pretij.* El tesoro del Cielo, dize, que hallò vna muger en vna perla, que avia perdido. Y no lo admiro. *Everrit, & invenit.* Que dize la encontrò entre el polvo. Y la consideracion de nuestra mortalidad, siempre se saca; ser medio para dar con la perla del Cielo, que es el tesoro del Evangelio.

Luc. 15. v. 8. Vide Allegor. verb. Dragma.

13 *Bona est negotiatio eius.* El Cielo negociò la muger fuerte: *Consideravit fœmitas domus suæ.* Otra letra: *Cõtemplabatur deambulatoria domus suæ. Nempe mortuorum imagines, quæ erant in astrys domus suæ.* Miravase dize en las cenizas de sus Antepassados. *Bona est negotiatio eius.* Negocie pues de manera, q̃ se le dè por premio el Cielo. Que si se mira en las cenizas de su no ser: Essa misma consideracion le negociò el Cielo, donde se halla, el mas rico tesoro del Evangelio.

Proverb. 31. v. 8. Apud Bolduc. lib. 2 cap. 20.

14 *Tunicam polymitam.* Y aqui Laureto: *Vita cœlestis.* En la tunica polymita, que Iacob le hizo à su hijo Ioseph, dize que està significado el Cielo. El Cielo se le dà à Ioseph en la tunica. Y nadie lo admire, dize Pinto: *Antiquitus Pectines, & acus ex ebore fiebant.* Porque el telar, ò peyne en que se texiò aquella tuniquilla era de huessos de Elefantes muertos, en quienes està la ceniza; y à vista de la ceniza, estava claro, se le avia de dar à Ioseph en aquella tunica polymita, vna prenda, del mas rico tesoro del Evangelio, que es el Cielo: *Thesaurizate thesauros in Cœlo. Pulvis es.* S. Geronymo: *Thesaurizate thesauros in Beatissimam Virginem Mariam.* Este tesoro, es dize, Maria Santissima. Conseguiremos el de la Gloria, si nos assiste su gracia. *Ave Maria.*

Genes. 37. v. 37.

Ex Virgilio Eneid. 6.

Cum ieiunatis, nolite fieri sicut hypocritæ tristes. Thesaurizate thesauros in Cœlo. S. Matth. cap. 6.

Memento homo, quia pulvis es. Genes. cap. 3.

DESDE la Epistola del dia de oy, hasta el fin del Santo Evangelio, todas son prevenciones con que nuestra Madre la Iglesia llama por medio de sus Predicadores, las atenciones Catolicas à penitencia. Acordemonos, ò hombres, nos dize la Iglesia, q̃ el principio, y fin de nuestra vida, son los dos polos, sobre que estriva el cimiento del Cielo de nuestra alma. Son el Polux, y el Castor, que indican paz, y serenidad à nuestras passiones. Son las dos columnas del Templo, à cuyo frontispicio, escriviò con letras de oro el oraculo delfico, aquella sentencia que dize: *Conocete à ti mismo.* A este desengaño, nos exortan las cenizas de la Iglesia, con el Evangelio de la Feria, que yo reducirè en este Sermon, à solas quatro clausulas, que le podràn servir de idea.

Dize la primera: *Faciem tuam lava.* Hugo Cardenal: *Lava peccatum confitendo.* Aqui el Evangelio nos propone la hermosura del alma, por medio de la penitencia. La Iglesia nos dize: *Pulvis es.* Con que se probarà en esta primera clausula. Que si por el pecado, afeò el hombre à su alma; por la consideracion de la ceniza, la ha de ver restaurada, à la primera hermosura de la gracia.

Hug. Cardin. in Ioan. 6. 9. vers. 4.

Es la segunda clausula del Evangelio: *Unge caput tuum.* En esta vncion de cabeça, està la vida, como veremos despues. Insta la Iglesia: *Pulvis es.* Con que se probarà aqui. Que à la sombra de la consideracion de la muerte; sobresale mas el bulto de la vida.

La tercera dize: *Tinea demolitur.* Y la Iglesia: *Pulvis es.* Lo mismo tiene el gusano polilla, que la ceniza, que todo lo consumen. Con que diremos. Es la consideracion del gusano de la ceniza, la que en comun, y en particular, pone freno à todos los vicios.

Es la quarta: *Thesaurizate thesauros in Cœlo.* Y la Iglesia: *Pulvis es.* Probarâse aqui por vltimo. Que es la memoria de la ceniza el medio para conseguir el tesoro del Evangelio, que es el Cielo. Comencemos.

DISCURSO I.

Vt supra citat. *FAciem tuam lava.* Hugo Cardenal: *Lava, peccatum confitendo:: Pulvis es.* Aquello, dize San Matheo; y esto la Iglesia. San Matheo nos propone la hermosura del alma por medio del agua de la penitencia: y la Iglesia las cenizas. Pues juntemoslo todo, y digamos por assumpto.

QUE SI POR EL PECADO AFEò EL hombre su alma; por la consideracion de la ceniza, la ha de ver restaurada, à la hermosura primera de la gracia.

Oseas 9. v. 13. Hug. Cardin. tom. 4. in Isai. pag. 52. col. 3. 15 *TYrus erat fundata in pulchritudine.* Donde dixo Hugo Cardenal. *Tyrus turpitudini tradita.* Osseas à la Ciudad de Tyro le dà el titulo de hermosa. Y Hugo Cardenal dize, que estava afeada con la multitud de sus pecados. Entra aora la question. Si Osseas à la Ciudad de Tyro, la trata de hermosa; como este otro Autor, la reconoce por su pecado tan fea? Ya Adricomio Delpho, lo dixo con agudeza: *In Tyro invenitur vermiculus, purpura, vel purpureus dictus, qui ex incisorum conchiliorum colligitur cruore, quo lana, & vestes in Tyro tinguntur.* Dize, que en las murallas de la Ciudad de Tyro, se cogen las conchas en que se cria el gusanillo purpura, simbolo de la muerte, con cuya sangre se tiñen los paños, y lanas de la misma Ciudad de Tyro. Basta para el caso esta razon: *Fundata est in pulchritudine.* Coronese justamente con diadema de hermosura la Ciudad de Tyro, que es el alma, que aunque algun tiempo: *Turpitudini tradita.* Aya sido vna sentina de pecados por el vicio. Si tan inmediatamente se mira como en espejo, en el gusano purpureo de la muerte: essa misma muerte contemplada, de fea por el pecado ha de restaurarla à la hermosura primera de la gracia.

Theatr. terræ Sanctæ fol. 4. num. 63. & 84.

4. Reg. 13. v. 21. 16 *Proiecerunt cadaver in sepulcro Elisei: Et revixit homo.* A vn hombre resucitado, nos propone aqui el capitulo treze del quarto de los Reyes. Pero si muerto por el pecado; como por la gracia resucitado? Es el caso, que aviendolo echado en el sepulcro de Eliseo, dize el Texto, que el muerto tocò las cenizas, y huessos del mismo Eliseo: *Tetigit cadaver ossa Elisei.* Y si esse muerto anda entre cenizas. Por mas muerto, que aya estado por el pecado, ha de resucitar à nueva vida, por la hermosura de la gracia.

S. Iuan 11. v. 11. 17 *Lazarus amicus noster dormit.* Lazaro duerme, les dixo Christo à sus Discipulos. Respondieronle estos à su Magestad: Señor, si duerme serà señal, que està en salvo: *Si dormit salvus erit.* Y dixeron bien. Que si Lazaro, es simbolo de vn pecador, y el sueño lo es de la muerte. Es lo cierto. Que la consideracion de la muerte; aun al mas obstinado, y dormido pecador, le llega à poner en salvo.

1. Reg. 19. v. 23. 18 Tiene noticia Saul, de como David se ha retirado à Ramatha, y lleno de vn endemoniado furor va en su seguimiento para darle muerte: *Iratus iracundia Saul, abijt in Ramatha; & interrogavit; in quo loco sunt Samuel, & David?* Y dize el Texto, que de repente, de fiero Leon contra David, le transformò Dios en vn cordero, y en compañia de los demàs Profetas, profetizò, y diò gracias à Dios: *Factus est super eum, spiritus Domini, & prophetavit.* Pero de Leon bravo por el pecado; hecho cordero por la gracia? Si. No lo estrañeys, dize el Abulense: *Inclinavit se iacens super cineres.* Que Saul aqui tomò ceniza, inclinado al polvo. Y su consideracion, ya à los Leones mas bravos por el pecado, los sabe transformar, en apasibles corderos por la hermosura de la gracia, y en hijos de Dios, à los qüe lo eran del diablo. Hic.

Zachar. 6 v. 3. 19 *Zacharias* en su capitulo sexto, dize, que viò vnos cavallos varios. Esto es: Negros, y blancos: *Equi varij.* El color negro, es simbolo del pecado: El blanco, lo es de la gracia. Pero si negros por el pecado; como blancos por la gracia? Es dize el Texto Hebreo, que aquellos cavallos, Hebr. significacion que eran de los pecadores, eran cenicientos: *Equi varij. Equi cinericij.* Lo que alli fue misterio; acà es enseñança, para que se entiẽda. Que à vista de la ceniza. Aun el pecador mas desbocado: De cavallo negro por el pecado, se transforma en blanco por la gracia; y en hijo querido de Dios, el que lo era del diablo.

Cant. 4. v. 1. Psal. 97. v. 14. 20 *Oculi tui columbarum: Panna columbæ deargentatæ.* Hermosa dize que es la Paloma. No lo merece, que es voltaria. Pero si lo merece, aunque se le imponga esta tacha. Que la Paloma, en el ramito de olivo, que llevava en su boca manchado con el barro del diluvio, traia delante, el espejo de la ceniza, en que se miraya. Y ojos, que en este espejo se miran: Aunque algun tiempo voltarios por el pecado; han de tener delante de Dios tal hermosura por la gracia, que sean muy de su agrado.

Cant. 1. v. 4. Hic. Ap. N. Ioan. à Matre Dei Serm. var. num. 66. S. Ambr. hic. 21 *Nigra sum, sed formosa.* Aqui hallo vna alma, que se confiessa negra; y tambien, hermosa. Negra por el pecado, que algun tiempo tuvo, y hermosa por la penitencia. Que es lo que dixo Theodoreto: *Nigra ob superiorem impietatem.* Y Origenes: *Formosa per pœnitentiam.* Pero si negra, como hermosa? San Ambrosio: *Nigra exercity sui pulvere.* Es dize el Santo. Que el polvo,

vo, que levantavan sus pies, le dava en los ojos Y la consideracion de la ceniza, aun al mas negro, le haze hermoso; y al mas feo, y denegrido por el pecado, le haze Santo.

Eccle.43. v.12. Hic. 22 *Vide arcum Dei. Valde speciosus est in splendore suo.* Pina: *Pulcherrimus valde est arcus.* Y el mismo Autor trae, que este arco del Ecclesiastico, es el mismo del diluvio: Gen.9.13. *Nonnulli putant esse arcum diluvij, secundum illud Geneseos. Arcum meum ponam in nubibus Cœli.* Pero porque tanta hermosura en este arco? Porque la hermosura del Iris, se forma de la repercussion de los rayos del Sol en la nube; y que haze esto para el caso? Mucho. Que la nube se forma de los vapores de la tierra. Ya està visto: *Pulcherrimus valde est arcus.* Manifieste justamente la haz de su hermosura al mundo todo, este arco del diluvio. Que si la nubecilla que ocasiona toda su bizarria, se forma de los vapores de la tierra, se saca siempre el dezir. Que à vista de la ceniza; llega el Iris del Cielo, à hazer ostentacion magestuosa, de su mayor bizarria. No ay simbolo mas expresso del alma en gracia, que la hermosura de este arco. Dize aora Hugo Cardenal: Hic. *Fœdasti illam per peccatum.* Hasla manchado, ò hombre por el pecado? Claro està que si. Quieresla ver restaurada à su primera hermosura? No ay duda. Entrate pues por essos sepulcros: *Tetigit cadaver ossa Elisei.* Y toca las cenizas de essos Eliseos muertos. Mirate, como otros Ciudadanos de Tyro, en el gusanillo purpura de vn desengaño. Haz triaca del veneno: Y valiendote de la consideracion de la muerte, contra la misma muerte, con sus mismas armas la vencerás. Toma, como otro Saul ceniza, si de Leon fiero por el pecado, te quieres ver transformado en vn cordero. Y si el arco del Cielo, como deziamos, configue sus mayores luzimientos, por mirarse en vna nubecilla, que forma el polvo de la tierra: El mirarte, y remirarte, vna, y muchas vezes, en el polvo de la tierra; es el medio mas poderoso, para llegar à descubrir, en el Iris del Cielo de tu alma, la mas vistosa hermosura.

N. Compl. tom. 5. tr. 2. disp. 1. & 2. n. 10. & disput. 5. n. 1. 23 *Elevatis itaque Loth oculis vidit omnem circa Regionem Iordanis, sicut Paradysus Domini.* Genes.13. v.10. Habla el Texto en sentir de Tertuliano, de la tierra de Sodoma. Pregunta aora este mismo Autor, y dize. Porque à la tierra de Sodoma la ha de llamar Dios, Paraiso en hermosura? Y responde: Ap. Zerda in Judith. to. 2. pag. 28. *Olet adhuc incendio terra, & si qua illic arborum pulcherrima poma; caterum contacta cineresc unt.* Llamale dize Dios à Sodoma Paraiso, por la hermosura de sus mançanas. No parece bastante essa razon. Pero si, dize: Bastante es: Que las mançanas de aquellos arboles; aunque en lo exterior son hermosas; pero en lo interior estàn llenas de ceniza: *Cineresc unt.* Diga pues Tertuliano, que la tierra de Sodoma es vn Paraiso de Dios en la hermosura de sus mançanas: *Paradysus Domini.* Que si estas estàn llenas de ceniza; siempre se sigue el dezir: se descubre la mayor hermosura del Paraiso de la tierra, à vista de la ceniza. Ficles. Sodoma, siendo Sodoma en el vicio, llega en sentir de Tertuliano, à conseguir el titulo de Paraiso en hermosura, por sus mançanas. Estàn llenas de ceniza. Y por Sodoma, que aya sido vna alma por el vicio; Llegarà à conseguir; el ser Paraiso de Dios en hermosura, por la consideracion ya nombrada.

Genes.20. v.1. De Civit. Dei 16. c. 30. In Genes. c.17. v.15. & 5. 24 *Misit ergo Abimelech, & tulit eam.* Noventa años tenia Sara, en sentir de San Agustin, quando Abimelech se aficionò à su hermosura: *Licet nonagenaria; forma illius erat miranda.* Dize el Santo. Pero como siendo tan vieja, era tan hermosa? A Lapide: *Dicunt Hieronymus, & Lipomanus, eandem litteram H. addi Sarai, sicut Abraham, ut sic dicatur Sarah.* Dize este Autor traìdo de San Geronymo, de Lipomano, y de los Hebreos: Que la misma letra *H.* que añadiò Dios al nombre de Abrahan, quiso tambien se añadiesse al nombre de Sarai, para que assi se dixesse Sarah. Pero que importa se le añada la letra *H.* para el caso? Mucho, responde con agudeza el Docto Pedro Bungo; que la *H.* entre los Hebreos, tiene forma de saeta, en quien se figura la muerte; que dixo Laureto: *Sagitta; Mortalitatem significat.* Ven ai aora claro, porque siendo Sara tan vieja, conserva tanto la hermosura. Porque se engalana, y mira à vista de la ceniza. Y es lo cierto; se descubre, aun en la mayor ancianidad, à vista del polvo, la mas vistosa hermosura. Vna anciana arrugada, hallo aqui aclamada por hermosa. Se ladea con la ceniza. Y aun en los pecadores mas envejecidos, la consideracion del polvo; les llega à ser medio, para cõseguir la hermosura del alma, que avian perdido por la culpa ya passada. De myst. rijs numerorũ.

Cant.6.4. 25 *Averte oculos tuos à me, quia ipsi me avolare fecerunt.* Se puede aplicar este texto, à las mugeres de Tracia. De estas llegò à dezir S Isdeberto, que era tal la hermosura de sus rostros, que llegavan à robar la atencion de los que las miravan. Pero de donde tanta belleza? Lo dixo con agudeza Nicetas: *Indices Tracyæ statuerent per legem; Adolescentulas, ruborem genarum, cano illinire.* Dize, que por ley, mandaron los Sabios de Tracia, que todos los dias, se diessen las donzellas à su rostro, vn baño de ceniza. Pero si le vngen con ceniza; como luzen tanto sus rostros en hermosura? Por esso mismo, que los vngen con ceniza: para que assi, siempre se verifique. Brilla à vista del polvo; la mas vistosa hermosura. No dexa de carecer de mysterio, el ver sobresalir en beldad, la mexilla de vna donzella polvorizada con ceniza. Es verdad; Mysterio encierra: Que como la mexilla, que dixo Origenes, es significacion del alma: *Gena sponsæ, est aspectus interior animæ.* Es cierto, que la mayor hermosura de vn alma, se llega à manifestar, à vista de la ceniza. Dize pues bien Hugo Card. *Animam fœdasti per peccatum? Memento, quia pulvis es: Et pulchritudinem animæ habebis.* S. Isdebert. Carta 36. Hic. In Cant. hom. 1.

26 Al monte subiò Moyses à hablar con Dios; y su cara, dize que quedò hecha vn Cielo,

Exod. 34. v. 29. Cornuta facies.

lo, en hermoſura: *Facies cornuta.* Los Setenta: *Facies glorificata.* Tal beldad, que llegue à parecer à la de los Glorificados? No puede ſer. Pero, en alguna manera, ſi puede ſer, aſſegura Mendoza. Y porque? Ya lo dize: *Illud velamen, quo faciem ſplendẽtem Moyſis obtegebat, fuiſſe, è linteis, ſudariiſque, quibus mortuorum cadavera ſepeliebantur.* Ya no lo eſtraño, que la hermoſura de la cara de Moyſes, llegue, en alguna manera, à friſar con la hermoſura de los Bienaventurados. Que el velo con que la engalanava, era dize Mendoza, de vn cadaver reſuelto en polvo, y ceniza; y llega à dar tal viſo la conſideracion del polvo à vna hermoſura, que aunque humana, parece quiere llegar à ombrearſe, con la hermoſura Divina. El miſmo reparo que arriba, tengo aqui. Pero depongo de mi duda, ſabiendo, que ſi en la cara de Moyſes, que dixo Origenes, eſtà el alma: Aun viviendo en carne mortal, parece llega à conſeguir el alma, la hermoſura de los Angeles, por la conſideracion de la ceniza.

In 1. Reg. Annot. 7. ſect. 1.

Lucæ 22. v. 44. Tom. 5. pag. 395. n. 171.

27 *Et factus eſt ſudor eius ſicut gutte ſanguinis.* Y aqui aora el Doctiſsimo Sylveyra: *Per omnes ſui corporis partes effuſi ſunt, pretioſiſſimi ſui ſanguinis hiacinthi.* Dize, que el ſudor de Chriſto en el huerto, le hermoſeò tanto à ſu Mageſtad, q̃ cada vna de las gotas de ſu Sangre, era vn Iacinto, que le ſervia de ſingular hermoſura. Pero ſi en el huerto padece; como con tanta hermoſura

De Serp. luze? Plinio: *In Africa inveniuntur in Deſerto, ſerpens tam immanis, & vivificus, quod ſi aliquem mordeat, totum eius ſanguinem, adeo commovet, vt per mille partes, corporis illius, diſrumpi faciat.* Ay dize, en los deſiertos del Africa vna calidad de ſerpiente, de tan rara propriedad, que mordiendo à vn hombre, le conmueve toda la ſangre, haſta hazerla reventar, à manera de ſudor, por todos los poros del cuerpo, llegando à parecer, vn coral, en hermoſura. Ya lo entiendo. Picòle á Chriſto en el huerto, la memoria de la ſerpiente de la muerte; y como es propriedad de la ceniza el hermoſear; conmoviendoſe toda la Sangre del Cuerpo de Chriſto Señor nueſtro, rompiò por todos ſus poros, en purpureos, y hermoſiſsimos Iacintos; para que aſsi ſe verifique por comun enſeñança: Se llega à deſcubrir, en ſu modo à Chriſto; y en Chriſto, en cada vno de noſotros, con mas propriedad, à viſta de la muerte, ſu mas celebre hermoſura: *Pulvis es. Faciem tuam lava. Lava aqua pœnitentiæ.* Queda dicho en eſte primer diſcurſo. Que ſi por el pecado afeò el hombre ſu alma; por la conſideracion de la ceniza la llega à ver reſtaurada, à la primera hermoſura de la gracia. Paſſemos à otro.

DISCVRSO II.

PVlvis es. Dize nueſtra Madre la Igleſia, que nos acordemos de la muerte. Y San Matheo nos dize: *Caput tuum vnge.* Que nos vnjamos la cabeça. Pero, que tienen que ver eſtos dos eſtremos tan diſtantes; Muerte en el polvo: *Pulvis es.* Con vncion de cabeça? *Caput tuum vnge.* Es que aquella vncion de cabeça, no era vncion de muertos, ſino de vivos: *Vnctione letitiæ.* Dixo Lyra. No era vncion para morir, ſino para vivir, y vivir con alegria. Con que à viſta de la muerte, en aquel polvo, llega à eſtar, en aquella vncion la vida? Si. Sin duda para que entendamos.

Hic.

QUE A LA SOMBRA DE LA CONSIderacion de la muerte; ſobreſale mas el bulto de la vida.

Lucæ 1. v. 35.

28 *Spiritus Sanctus obumbrabit tibi.* El Eſpiritu Santo hizo ſombra à Maria Santiſsima, para la Encarnacion del Verbo. Pregunto. Que tiene la ſombra? El Docto Lacerda:

M. effig. Acad. 7. n. 26. pag. 154. S. Efren.

Vmbram Pictores ſubiicere ſolẽt, vt imagines, quæ in linteo, non aſſurgunt, ſolidæ videantur. Tiene, dize, la ſombra, que haze ſobreſalir el bulto del lienço. Y aqui aora S. Efren: *Ob nihil enim aliud Spiritus Sanctus Virgini obumbrabit, quam, vt Deus naſcatur homo, qui naſci, & mori novit.* El Eſpiritu Santo como Pintor Divino, hizo, dize ſombra à Maria Santiſsima. Y para que? Para que el Verbo Divino naciendo, viviеſſe como hombre, y como hombre murieſſe. Pero es poſſible, que vna miſma ſombra del Eſpiritu Santo ha de ſervir en Chriſto, para morir, y vivir? Si. Que ſi la ſombra, que deziamos, haze ſobreſalir el bulto de vna imagen; no ſe puede negar, ſino que ſombras de muerte, ſon el medio mas poderoſo, para hazer ſobreſalir mas, y mas, el bulto, del miſmo Autor de la vida. La vida del Autor della ſobreſale, à la ſombra de la muerte: *Memento, quia pulvis es: Et in morte habebis vitam.* Acuerdate, ò hombre, que eres mortal; y à la ſombra de eſta conſideracion, ſobreſaldrà mas tu vida.

1 Reg. 19. v. 13.

29 *Tulit autem Michol ſtatuam, & poſuit ſuper caput eius, & operuit eam veſtimentis.* Teniendo noticia Michol, que Saul embiava ſus Miniſtros, para quitar la vida en vna noche à David, hizo poner vna Eſtatua muerta en la cama, y la cubriò con no sè que pielecilla, y cierta calidad de veſtiduras. Pregunto. Para que Michol diſsimula muerto à David? Para que viva. Aſsi lo dize San Pedro Damiano: *Vt David veraciter viveret, quaſi morientem, eum caprina ſtuduit pelicula ſimulare.* Dibuxòle, dize muerto, para que quedaſſe vivo. Y lo conſiguiò? Si Fieles. Que ſi le copia muerto, para que quede vivo; eſtava claro, que à la ſombra de la muerte, avia de llegar, à conſeguir por efecto, la mas venturoſa vida. Quiere el pecador, como otro David, en la muerte, aſſegurar la vida? Claro eſtà que ſi. Viſtaſe pues con la capa de vna piloſa piel: *Pellem piloſam.* Que ſi en eſſa capa ſe halla vna viva ſombra de la muerte; à la ſombra de la conſideracion de la muerte, tengo por ſin duda hallarà aſſegurados aviſos de vida.

Tom 3. opuſc. 9. c. 1.

30 *Vixit autem Adam centum triginta annis,* Genes. 5. v. 3.

nis & genuit filium, ad imaginem, & similitudinem suam; vocavitque nomen ejus Seth. A Seth, hallo aqui disposo Dios, fuesse vna viva imagen de Adan. Pregunto. Porque Seth ha de ser perfecta imagen de Adan? Cayetano: *Cum esset delendum in diluvio Genus humanum, & tantummodo Progenies Seth, in Noe salvanda esset; Ideo hoc adimpletum sentiens Moyses, in sola generatione Seth, pinxit imaginem.* Seth, en Noe significado, dize, que fue hecho perfecta imagen de Adan à vista de resolverse el mundo en polvo en el diluvio. De manera; que imagen viva, le quiere Dios à Seth, en Noe significado? Si. Denosle pues à vista, de aquella vniversal mortalidad del diluvio. Que si ha de ser imagen viva de Adan. Nunca mas viva vna imagen, que quando à la sombra de la muerte, se compone, y se dibuxa. Imagen viva llega à ser Seth, en Noe significado, à vista de aquella mortal tragedia del diluvio. Acojamonos nosotros, con la consideracion, à esta sombra, si queremos ser de Dios imagen viva.

Hic.

Cant. c. 2. v. 12.

31 *Flores apparuerunt in terra nostra; tempus putationis advenit.* Dize la Esposa, q̃ las flores, al tiempo del cortarse, hallan en su modo vida: *Tempus putationis--Apparuerunt* Pero como se puede verificar, que las flores, hallen la vida en el morir? Responde Athaneo: *Accipiet coronam vitæ.* Hablando de las flores, dize; que dellas se formava antiguamente la corona, en señal de vida. De manera, que los Antiguos en la flor, hallan la vida? Si. Desenos, pues, à nosotros al tiempo del cortarla: *Tempus putationis--Apparuerunt in terra nostra.* Que si en la flor al tiẽpo del cortarla, està la corona de la vida: estando en esse mismo cortarla, su muerte; se saca lo que vamos diziendo. Es la consideracion de la muerte, el medio, para conseguir, corona de eterna vida. Queremos Señores, en la muerte, corona de vida? Claro està, que le queremos. Pues hablando con cada vno en particular: *Memento: quia pulvis es: Et in morte habebis vitam.* Acordemonos, que somos flores, que mueren para vivir, y hallaremos en la muerte vida.

Lib. 4. de flori.

Ioan. 15. v. 5. & 14 v. 6.

32 *Ego sum vitis.--Ego sum veritas, & vita.* Hablando Christo Señor de sì mismo, dize, que es sarmiento, y que es vida. Pregunto. Quando se verifica, que Christo es sarmiento? Al tiempo del podarlo: *Tempus putationis.* Pregunto mas. El sarmiento, no muere quando le podan? Es verdad: Luego Christo à vn mismo tiempo, no puede ser sarmiento, y verdad viva. Pero si lo puede ser que habla para enseñarnos à todos. La vida halla Christo, al tiempo que muere en el sarmiento. Para que entendamos. Emos de morir, como el sarmiento; si queremos vivir eternamente con Christo.

1. Reg. c. 15.

33 *Vivit Dominus, quia non occidetur David.* Palabra le diò Saul à Ionatàs, que no avia de morir David. Pero porque ha de conseguir aqui, el quedar con vida David? El mismo David lo dize:

Ps. 101. v 7

Factus sum quasi nicticorax in domicilio. El Hebreo lee: *Factus sum, quasi Bubo solitudinis.* Porque yo soy, dize, como el Buo. Que tiene el Buo? Los naturales: *Bubo, die, ac nocte, in sepulcris moratur.* Siempre mora en los sepulcros. Viva pues David, y no muera. Que si es Buo, y Buo entre sepulcros. Davides Christianos de esta calidad, han de encontrar, en el morir, el vivir; y en la consideracion de la muerte, la mejor vida.

Berco. de Avi verb. Bubo.

1. Reg. 26. v 9.

34 *Non interficies eum.* Durmiendo encontrò David à Saul, y le dize à Abisai su compañero: No le mates; que es mi gusto, quede con vida Saul. Pero porque se ha de dexar con vida quando duerme? Porque el sueño, es hermano de la muerte. Viva pues, y no muera, en este lance Saul; que si duerme, y el sueño, es hermano de la muerte: Aun los Saùles mas obstinados en sus costumbres, à vista de la muerte, han de encontrar el vivir.

Gen. 12. v. 13.

35 *Dic ergo obsecro te, quod soror mea sis.* Hermano se quiere hazer aqui Abrahan de Sara. Pero porque hermano? Ya lo dize. *Vt vivat anima mea, ob gratiam tui.* Para vivir. Pregunto. Quien es Sara? Ya lo diximos arriba del Docto Alapide, y Laureto. La que en la letra *H.* Por tener en Hebreo forma de saeta, trae consigo à la muerte. De manera, que Sara trae consigo la muerte, y le pide vida? Si. Y pide bien. Que si consigo trae el sobre escrito de vn desengaño; se saca lo que himos diziendo. Es medio para vivir, poner la consideracion en el morir. Queremos Señores vivir? Claro està que si. Pues; consideremos, que hemos de morir.

Vt supra.

Apoc. 21. v 19.

36 *Secundum Zaphirus.* Del Zaphiro, dizen Bartolomè Anglico, y Dioscorides, que nace, y se cria entre el polvo: *Lucet in pulvere.* Pero, que en sacandole de entre aquel polvo en que naciò: *Amittit colorem.* Pierde el color. De manera, que en su modo, vive el Zaphiro à vista del polvo, y muere apartandolo del? Si. Sin duda para que entendamos todos. Que si esta piedra, conserva la viveza de su color, teniendo la mira al polvo de donde naciò. Ha de ser cosa assentada, que para vivir; ha de ser preciso el poner nuestra consideracion en el morir.

De reb. nat.

Ioan. 9. v. 1.

37 *Pratericus Iesus, vidit hominem cæcum.* Los ojos, dize San Iuan, que puso Christo en los de vn hombre, que aunque en sentir comun, los tenia muy claros, pero no veìa. Y aqui aora Cesareo: *In oculo tamquam in speculo, est species perexigua intuentis.* Los ojos, dize, son cristalinos, y en ellos, como en espejo se vè claramente la imagen del que los mira. Con que mirandose Christo en los ojos del ciego, su Divina Imagen, se veìa dentro los ojos del mismo ciego. Pero es posible, que Christo, que es la vida: *Ego sum vita.* Se ha de ver, como en espejo: *Vidit Iesus.* Dentro los ojos del ciego? Si Fieles; y no lo estrañeys. Que los vngiò con vn poco de barro el mismo Christo: *Linivit lutũ super oculos ejus.* Ea que ya està visto. Este Christo Señor ha mamado con el barro en los ojos del ciego. Que si

Hic.

Vers. 6.

en

en Christo està la vida; y en el barro està la muerte; se sigue siempre el dezir. Està la vida en la muerte; y en la muerte està la vida.

Mich. c. 5. v. 2. 38 *Et tu Bethlehem Ephratha.* En Belen, llamada Ephrata, nació la vida Christo Señor, que es imagen del Padre. Ephrata, dize Laureto, que se interpreta de dos maneras, Ceniza, y Espejo: *Incinerata, & Speculum.* Nace el Verbo, que es imagen en Belen, que es ceniza, y es espejo. Oygase aora al Nazianzeno: *Imago, solum habet esse in speculo.* La imagen dize, no tiene otro ser, que en el espejo: *Solum habet esse in speculo.* Y si Belen es espejo, y es ceniza; Siendo la imagen de la vida Christo, dirè. No parece quiere tener otro ser, la imagen del Divino Verbo en su Nacimiento, que quando se mira en Belen, como en ceniza, y espejo, ò como en espejo de ceniza. El ser parece dà à la imagen del Verbo, el mirarse en el espejo de la ceniza. Fieles, si alli fue misterio, acà es enseñança. Miremonos todos en el espejo de la ceniza, si queremos en esta segunda parte, nos dè su consideracion ser; y aun ser, en la eterna vida: *Memento, quia pulvis es, & in morte habebis vitam.*

Hic.

DISCVRSO III.

MEmento, quia pulvis es. Esto dize la Iglesia: *Tinea demolitur.* Y este otro dize el Evangelio, aqui encontramos con la ceniza de la Iglesia, el gusanillo llamado polilla del Evangelio, con advertencia, que lo mismo, que se significa en las cenizas, se significa en el gusanillo polilla; porque, como dixo Ambrosio Calepino. El gusanillo polilla, se engendra del polvo, ò ceniza. De la ceniza dixo Theophilato, que su consideracion, pone freno à todas las passiones: *Memento, quia pulvis es, & passionum habebis remedium.* Del gusano polilla, engendrado del polvo, vino à dezir lo mismo Hugo Cardenal: *Tinea omnia consumit.* Sin duda, para que digamos nosotros en assumpto.

Verbo tinea.

Hic.

ES LA CONSIDERACION DEL GVsano de la ceniza, la que en comun, y en particular, pone freno à todos los vicios.

39 VEamoslo primero en comun: *Equi varij, & fortes.* Zacharias en su capitulo seys dixo: Que avia visto vnos cavallos muy fuertes, pero aunque tan fuertes, no desbocados, si muy refrenados. Y si en los cavallos estàn todos los vicios, que dixo Laureto: *Qui impetu feruntur in vitia.* A todos los vicios, viò refrenados en estos cavallos Zacharias? Si. Y no lo estraño: Que eran de color de ceniza. Pues donde nuestra Vulgata dize: *Equi varij.* Lee el Hebreo: *Equi cinericij.* Y la consideracion de la ceniza, aun à los cavallos mas desbocados de los vicios, pone freno.

Zachar. 6 v. 3.

Verbo Equus.

Hebr.

40 *Iustus quasi Leo.* Al Leon compara Salomon al Iusto. Pero si el Leon es simbolo de vn desenfrenado Pecador, que dixo San Agustin: *Rugiens contra Christum.* Como en el, dize Salomon, que està el Iusto? Bien, dize Hugo Card. *Quia sicut Leo, cauda sua describit limites, quos non audent alia animalia pertransire: Ita Iustus, cauda sua, id est, consideratione mortis, animales motus, limites describit eis, vt non procedant vlterius.* Y por desenfrenado, que aya sido el Pecador en sus apetitos; si como otro Leon, haziendo con la consideracion de la ceniza, raya à los brutos animales, sabe poner termino à sus passiones; se saca, lo que dixe en el assumpto. Es la consideracion del gusano de la ceniza, la que en comun, y en particular pone freno à todos los vicios.

Prov. 28. v. 1. Hic. Hic.

41 *Contrivit Asa simulacrum Priappi, quod comminuens, combusit in torrente Cedron.* Y aqui aora San Geronymo: *Dicunt Hebrei Asa comminuisse Idolum Priappi in pulverem, & sparsisse in torrente Cedron.* A Priapo, lo eligieron los Gentiles por su Dios, levantaronle Estatua, poniendola en elevado trono; lo qual viendo el zeloso Rey Asà, lo hizo deponer de su trono, quemò su Estatua, y sus cenizas las arojò al torrente del Cedron: *Sparsit in torrente Cedron.* Pero las cenizas de Priapo las ha de arrojar al torrente del Cedron? Si, responde Serario. Que Priapo era el Dios de todos los vicios, lacivo, sobervio, obstinado, y assi de los demàs: *Deus vitiorum.* Halle pues su desengaño en la ceniza: *Sparsit in torrente Cedron.* Que si es vn agregado de todos los vicios: Todos los vicios han de hallar su desengaño à vista de la ceniza. Y si lo hemos visto en comun. Veamoslo aora en particular.

2. Paralip. c. 15. Citatus ab Hug. Card. ibi. In Iosue cap. 8.

Es cosa averiguada, que todos los vicios estàn encerrados en los siete capitales. Sobervia, Avaricia, Luxuria, Ira, y assi de los demàs. Vamoslos viendo desarmados, à cada vno en singular, por la ceniza brevemente.

Sobervia rendida por la ceniza.

42 *In funda, & lapide.* Con vna piedra derribò David à Goliat. No lo estraño, que Goliat, que dixo San Bernardo era sobervio: *Superbus.* La piedra dize Novarino, le puso en la frente su ceniza, como à nosotros la Iglesia: *Ecclesia cinerem fronti, tamquam lapidi contra Goliam imprimit.* Y à vista de la ceniza; aun la sobervia del monstruo mas obstinado ha de quedar desvanecida.

1. Reg. 17 v. 50. Ser. de David, el Goliat. Novar. elect. t. 5. l. 9. n. 192.

43 *Abscisus est lapis de monte, & percussit statuam.* Vna piedrecilla, que baxò de vn monte deshizo la fabulosa Estatua de Nabuco. Y como la deshizo? Ricardo: *Lapillus parvus, sutum sunum homini obiciens, superbia cominuit simulacrum.* La Estatua, era dize la sobervia; la piedrecilla iva embuelta entre cenizas, y à vista de la ceniza ha de dar consigo en tierra, aun la sobervia mas engreida.

Dan. 2. v. 44. Ap. Novar. tom. 5. l. 2. n. 262.

Ave-

Avaricia humillada por la ceniza.

3.Regio. v.22. 44 *Simias, & Pavos.* Del Pavo dizen los naturales, que mirandose à los pies deshaze la rueda de sus plumas. Pero porque la deshaze? S.Antonio de Padua: *Sicut Pavo, cauda pulchritudinem pedibus conspectis reprimit, & compescit, sic Avarus, per cineris recordationem, divitias despicit.* En las plumas ricas del Pavo estàn, dize el Santo, significados los Avaros, y sus riquezas: los pies del Pavo, son de calor de ceniza; y si el Pavo mirandose à la ceniza de sus pies, deshaze con facilidad la hermosura de su rueda: La consideracion de la ceniza, pone à raya, à la mas cuydadosa diligencia de la Avaricia.

Cant.c. 2. v.2. 45 *Sicut lilium inter spinas.* En la azuzena, que en su interior tiene el oro, dizen comunmente, se significan los Avaros, que en su coraçon tienen reconcentrado el oro de su avaricia, pero con esta advertencia, dize Plinio, que la azuzena desprecia el oro, que en si tiene, bolviendo el cuello àzia la tierra: *Langido semper collo, terram respicit.* Que la consideracion del polvo, aun à los Avaros mas codiciosos, hizo despreciar sus riquezas.

Lib.21.c. 5.

Luxuria puesta à raya por la ceniza.

Deute.34 v.6. Et sepelivit eum. Ibi. 46 *Et sepelierunt eum in valle terræ Moab.* Muere Moyses, y lo entierran en el monte Moab: Pero porque en el monte Moab? Procopio: *Vt impostu ram Idoli Priappi refrenaret.* Para refrenar al Dios Priapo, que alli le avian levantado Estatua: Pero para esso? Si, dize Serario. Que Priapo, era el Dios de la deshonestidad. Entierren, pues, en Moab à Moyses; que si en esse monte se halla vn deshonesto: se saca con claridad, que sola la memoria de vn sepulcro, pudo poner freno à la lascivia.

Vt supra tit.

Luca 15. v.21. Lib. 8. de Spiritu S. c.10. 47 *Cecidit super collum eius.* Sobre el cuello, le echò sus braços al hijo Prodigo su Padre. Pero porque sobre el cuello? Ruperto: *Confregit cervicem, vt fixis oculis, aspiceret terram: cõmemorans illi, quia pulvis es.* Pusole, dize sus braços sobre el cuello, inclinandole à la tierra, para que mirandole conociesse, que era ceniza. Pero para esso? Si, dize San Lucas: Que aviendo vivido el Prodigo deshonesto: *Luxuriosè.* Le pretendiò aqui su padre refrenar; y para refrenar à la lascivia, no ay medio mas eficaz, que ponerle delante la ceniza.

Ira templada por la ceniza

Apoc.4.v. 7. Ezech.c.1. 48 *Primum animal simile Leoni. Secundum vitulo.* Ezechiel en su capitulo primero, hablando del Leon, y del Toro, dixo: *Vnumquodque ante faciem suam gradiebatur.* Que siendo entre si, mortales enemigos, en la carroza vivian con suma paz: Pero como tan templados, Brutos de tanto corage? El mismo Texto lo dize: *Et ecce in medio quatuor animalium, agnum stantẽ, tamquam occisum.* Estavan, dize, a vista de vn Cordero como muerto; y à vista de la ceniza, no ay furia, aunque sea la de vn Leon, que no refrene su ira.

Cap. 5. 6.

Ps.21 v.17. Hom 17. in Act. Apost. De Quadruped. l. 3. 49 *Quoniam circundederunt me canes.* Y aqui aora San Juan Chrisostomo: *Canis est ira.* Dize el Santo, que en el perro se halla la mas rabiosa ira: pues, que remedio para amansarla? Aldrovando: *Canis ira, in proiectum saxum temperatur.* Si al perro, dize, quanto mas ayrado, le arrojays vna piedra; mordiendola, se desenoja, y serena. Rara propriedad, pero misteriosa: que si la piedra se forma del polvo de la tierra, la consideracion del polvo de la tierra, aun à la ira mas emperrada refrena.

Gula corregida por la ceniza.

Genes.3. v.21. Specil. tract.3.c. 4.n.603. 50 *Tunicas pelliceas.* Y aqui aora Pinto Ramirez: *In Illorum conspectu Deus bestias occidit; vt visa illorum morte terrerentur.* Vistiò dize Dios, à nuestros primeros Padres, de vnas pieles de animales, que el mismo Dios matò en su presencia: Pero porque les pone la memoria de la muerte à vista de los ojos? *Vt eorum morte terrerentur.* Porque aviendo pecado por gula, quiso aqui Dios refrenar su apetito: Y en la realidad, no ay medio mas eficaz, que la memoria de la muerte, para refrenar haturas.

3.Reg.17. v.6. 51 *Corvi deferebant ei panem, & carnes.* El Cuervo es voraz en la comida; y llevandole pan, y carne à San Elias, jamàs se atrevieron à comerlo. Pregunto. Como siendo tan tragadores los Cuervos refrenaron aqui su apetito? Porque ivan à hazer mansion à Carith, que en sentir de Arias Montano, se interpreta *Sepulcro.* Y aun à los cuervos mas tragadores, y vorazes, pone freno, la consideracion de la ceniza.

De nominibus Hebræorum.

Embidia mortificada por la ceniza.

Pf 43.20. Cit.á Lorin.in Pf. 43.v.20. 52 *Humiliasti nos in loco afflictionis: Cooperuit nos vmbra mortis.* San Agustin: *Dereliquisti nos in loco infirmitatis.* Sã Geronymo: *In locum Draconum.* Herido de vna tan pestilencial enfermedad, se confiessa aqui el Pecador en persona de David, que dize llegò à ponerle à la sombra de la misma muerte. Pregunto. Que enfermedad es esta tan pestilente, que ocasiona tan singulares efectos en el Pecador? El mismo San Agustin lo dize: *Invidia, est omni peste deterior.* La embidia. Ven ai aora claro, porque al Pecador enfermo, le pone Dios, vna sombra de la muerte ante sus ojos: porque su dolencia, nace de la embidia; y enfermedades de esta calidad, solo parece pueden hallar el remedio, en la consideracion de la ceniza.

Ibi.

Pf.90 v. 13 In Lucam homil.31. 53 *Super Aspidem, & Basiliscum ambulabis.* Origenes: *Per Basiliscum intelliguntur invidi.* Del Basilisco, dizen los naturales, que muere mirandose en vn espejo: *Ad speculum moritur,*

repercusso in se halitu. El misterio es facil de entender. El espejo se haze de ceniza; *Speculum ex cinere componitur.* Y si en el Basilisco esta la embidia, y el espejo se haze de ceniza, se saca lo que ivamos diziendo, que sola la consideracion de la ceniza, puede poner à raya, la embidia, aun del mas envenenado Basilisco.

Pereza avivada por la ceniza.

Bercor. 54 Dize el Doctissimo Bercorio, que entre los doze signos del Zodiaco, Escorpion, y Aquario, tienen muy mala influencia; mas, en el signo Aquario, dize se representa la muerte, en el de Escorpion, la pereza: y es imposible aya influencia buena, en quien à vista de la muerte, se halla revestido de pereza.

Proverb. 6. v. 6. 55 A la hormiga nos pone Dios por exemplo de la vigilancia en el trabajo: *Vade ad formicam.* Pregunto. Que tienen las hormigas? A Lapide: *In subterraneis cæveis habitant, ubi mortuorũ corpora inferuntur.* Trabajan à vista de vn sepulcro: que la consideracion de la ceniza, es medio el mas eficaz, para avivar la pereza, en el que se halla dormido.

Hic.

Que fuiste, ò Catolico en la primera, segunda, y tercera vigilia de tu vida? *Vniversitas iniquitatis.* Vna sentina comun de todos los vicios. Sobervio, avaro, embidioso, torpe, deshonesto, ayrado, perezoso, y finalmente fuiste vn epilogo de todo desordenado aperito. Esto fuiste; y si quieres verte otro del que en algun otro tiempo fuiste, pon te suplico, la consideracion en las cenizas de la Iglesia: *Pulvis es.* Y en el gusano polilla del Evangelio: *Tinea demolitur.* Y fia en Dios: *Et passionum habebis remedium.* Que por medio de su consideracion hallaràs à tus pasiones remedio.

DISCVRSO IV.

Pulvis es. Thesaurizate thesauros in Cælo. La memoria de la ceniza hallo aqui, que nos pone la Iglesia al lado del tesoro del Evangelio sin duda para que entendamos.

QUE PONER EL HOMBRE LA MEmoria en la consideracion de la ceniza, es el medio para conseguir el tesoro del Evangelio, que es el Cielo.

Matth. 13. v. 44. 56 *Thesauro abscondito in agro, quem qui invenit homo.* Proponenos en este lugar S. Matheo à vn hombre tan feliz, que à costa de muy pocas diligencias, dize, que hallò en vn campo vn rico tesoro. La inteligencia comun, es entender, por este tesoro el del Evangelio, que es propriamente el del Cielo. Esto supuesto. Pregunto. Porque à este hombre se le ha de dar tan à poca costa este Cielo? Notenlo.

57 Refiere el Autor del Treatro Politico. Que aviendose juntado todas las ciencias para difinir al hombre: La Geometria lo difiniò diziendo: *Homo est, quasi figura esferica.* Dize, que el hombre es vn cuerpo perfectamente esferico, à manera de vna bola. Tiene la figura esferica, que en el mismo punto, que comença, en esse mismo acaba: y començando el hombre por polvo: *Pulvis es.* Y acabando tambien en polvo: *Et in pulverem reverteris.* Se difine bien, por vna figura esferica. De manera, que el hombre por ser vna figura, ò cuerpo perfectamente esferico; viene en conocimiento de que siendo su principio polvo, lo serà tambien su fin? Si. Desele, pues, à este hombre, que halle el tesoro en el suelo: *Quem, qui invenit homo.* Que si en este tesoro està con propriedad, el que buscamos: En recompensa de la consideracion de sus cenizas, se le ha de dar el tesoro del Evangelio, que es el Cielo: *Pulvis es, & in pulverem reverteris. Thesaurizate thesauros in Cælo.*

Ap Arsin. Ser. de ceniz.

58 *Claritas Dei circumfulsit illos.* Rodeados de luzes del Cielo, se hallavan los Pastores; era su descanso entre el polvo de la tierra: Y vna memoria de las cenizas, aun à los mayores Pecadores, llena de luzes del Cielo.

Lucæ 3. v. 9.

59 *Et sub pedibus eius quasi opus lapidis Zaphirini.* Lipomano lee: *Versa est in Zaphirum quasi Cælum.* El Exodo: *Memoriale filys Israel.* Bartolomè Anglico: *Zaphirus lucet in pulvere.* Aqui hallo, que en el Zaphiro ay Cielo: *Versa est in Cælum.* Ay memoria: *Memoriale filys Israel.* Pues en memoria, se escrivian en èl las hazañas de los Israelitas: y tambien ay polvo, pues entre el polvo nace, y entre el polvo se conserva: *Lucet in pulvere.* Y si en el Zaphiro ay memoria, polvo, y Cielo, estava claro, que memoria tan inmediata à las cenizas, avia de tener al lado el Cielo.

Exod. 24. Lip. Ibid. Exod. 28. Vt supr.

60 *Abscisus est lapis sine manibus* De esta piedra, que baxò del monte, y despues creciò tanto. dixo Lira, que significava à los que avian de ir al Cielo: *Significat eos qui salvandi sunt.* Del veinte y seys de los Proverbios consta, que la piedra se dà por divisa de la memoria: *Sicut qui mittit lapidem in acervum Mercurij.* La ceniza le falta à esta piedrecita; pues noten que ella misma se va à tomarla à los pies de la Estatua de Nabuco, que eran de barro: *Percussit Statuam in pedibus fictilibus.* Grande piedra, aunque tan niña; Pues en ella se hallan en vno. Memoria, Cielo, y Ceniza. Y estava claro, que si en ella se hallan à vn mismo tiempo, Memoria, y Ceniza; se avia de hallar tambien al lado el Cielo, en quien està el tesoro de San Matheo.

Dan. 2 v. 44. Lira ibid Prov. 26.

61 *In terram lac, & melle manantem.* La tierra de promision, que es el Cielo, les ofrece Dios en este lugar à los Israelitas. Pregunto. Porque Dios les ha de ofrecer à estos hombres, el tesoro de que hablamos, que es en aquella tierra el Cielo? El Abulense: *Alij dicunt: Quod quædam eis miraculose ostendit eis sepulcrum Ioseph.* Y que haze

Exod. 13. v. 5. Hic.

haze esto para el caso? Mucho. Que à vista de las cenizas de Ioseph se renovò en ellos la memoria de su muerte: Y si ponen la memoria en las cenizas, Memoria tan inmediata à la consideracion de vn desengaño, estava claro: *Ducam vos in terram lac, & melle manantem.* Se les avia de dar en recompensa, en la tierra de promission, vna prenda del Cielo, que es con propriedad el tesoro del Evangelio.

Matt. 16. v. 16. 62 *Tu es Christus filius Dei vivi.* Pregunto. Que le diò Dios à San Pedro, por esta confession, que hizo de la Divinidad del Verbo? San Pascasio: *Vt totum, quod erat in Domino cerneret.* Diòsele, dize el Santo, el que con su entendimiento, pudiera, en alguna manera comprehender, al que es incomprehensible, que es el mismo Divino Verbo. No puede ser esto: porque el entendimiento de San Pedro, es limitado, y vn entendimiento limitado, no puede comprehender al infinito: Esse es, pues, el caso, en nuestro caso, dize San Pascasio: *Petrus trina vice, ad sepulcrum accedebat.* Que San Pedro, tres vezes seria cada dia, ponia la memoria en vn sepulcro; y la consideracion de la ceniza, de tal suerte elevò aqui el entendimiento de San Pedro, que aunque limitado, pudo en alguna manera comprehender al que es incomprehensible, que es Dios; donde se halla el mas rico tesoro del Evangelio.

Hic in Matthæũ lib. 8.

Matth. 14 v. 30. 63 *Domine salvum me fac.* Experimenta S. Pedro en el mar contrario el viento; y expuesto al mayor riesgo, le pide à Christo, que le salve. Y lo puso en salvo su Magestad? Si. Y como? El mismo Texto lo dize. Dandole el Señor la mano: *Et continuo Iesus extendens manum apprehendit eum.* Pero por darle Christo à Pedro la mano, lo ha de salvar? Si Fieles. Que Christo Señor nuestro, en sentir de Gisterio, y otros, tenia la mano redonda, à manera de vn cuerpo, perfectamente esferico: *Manus eius tornatiles.* Y trasladada este Autor del Texto Hebreo: *Manus eius orbes, seu orbiculares.* Aora: En el cuerpo perfectamente esferico, como lo es vna bola, no ay punto primo, ni segundo, sino vltimo, en quien se figura el de nuestro fin. Mas. En la mano, està el entendimiento, que es lo que dixo David: *In intellectibus manuum.* De manera, que dandole Christo à Pedro la mano, le pone en su entendimiento, y memoria, la consideracion de su vltimo fin? Si: *Domine salvum me fac.* Salvelo pues, su Magestad: que entendimiento, y memoria, puesta en la consideracion de nuestro vltimo fin, merece justissimamente hallar puerto de salvacion, donde se encuentra Dios, que es el tesoro mas rico del Evangelio: *Pulvis. Thesaurizate.*

In Cant. 14. Ex Hebr.

Pf. 77. v. 72.

Acta 7. v. 55. 64 *Ecce video Cœlos apertos, & Iesum stantem à dextris virtutis Dei.* Al mismo Dios humanado viò San Estevan desde la tierra en el Cielo. Raro favor, pero merecido dize Lira: *In ipsa morte.* Que le viò estando muy cercano à su muerte, en quien se mirò como en espejo en las cenizas. Y la consideracion de las cenizas, llegò à elevar à vna santidad tan rara à San Estevan, que aunque viador tuvo aliento para mirar desde la tierra, à Dios humanado en el Cielo, en quien se halla, el mas rico tesoro de San Matheo: *Memento, quia pulvis es. Et habebis thesaurum, nempe Cœlum.*

Ibidem.

Estos son Fieles, los quatro mementos de nuestra mortalidad, donde se mira, en el primero, restaurada la hermosura del alma afeada por el pecado, por la consideracion de la ceniza. En el segundo vimos, como à la sombra de la muerte, sobresale mas el bulto de la vida. En el tercero experimentamos, refrenados, y aun desarmados todos los vicios, por la consideracion de la ceniza. Y por vltimo en el quarto ponderàmos, como la perla, y tesoro del Evangelio se halla entre el polvo, y consideracion del heno. A estos quatro mementos de nuestra muerte, se vienen à reducir todos los desengaños de nuestra vida: porque si bien lo consideramos. -- *Quid fortius Samsone?* Què hombre mas fuerte, que Sanson? *Quid sapientius Salomone?* Que hombre mas sabio, que Salomon? *Quid potentius Davide?* Què hombre mas poderoso, que David? Ninguno. Pues acordemonos Fieles, que si los Sansones, Salomones, y Davides murieron; tambien hemos de morir nosotros: *Memento.* Acordemonos digo, que por el olvido de esta tan provechosa consideracion, entraron en muchos hombres, sus mas amargos llantos, y lastimosos suspiros.

Matth. 26 Hier. 65 *Flevit amare.* De donde naciò el amargo llanto de San Pedro? *Introduxit illum ancilla hostiaria.* De donde dixo Paulino: *Mors est ancilla hostiaria.* Diòle à Pedro, aquella muger, que le abriò la puerta, con la memoria de la muerte en los ojos, y luego se olvidò de ella. Y los llantos mas amargos, por el olvido de esta consideracion han entrado.

Aut. sine nom. 66 Del Rey de los Agarenos, refiere el Autor del *Destructorium vitiorum.* Que estando para morir, se mandò enterrar con vn sudario; mandando à los suyos, que despues de enterrado, le quitassen aquel sudario, y poniendolo en la punta de vna lança, lo llevassen por todo su Reyno, diziendo en nombre suyo, à vozes el Pregonero. Hombres. Acordaos: *De toto Regno meo, nihil nisi sudarium istud asportavi.* Que si yo siendo el que fui, solo saque este sudario en mi muerte de todos mis averes, y riquezas. Acuerdate, ò hombre te digo, que solo has de sacar tu en la tuya, este mismo sudario solo, por mas poderoso, que seas.

Tract. de vita, & morte. 67 Fue singular la inscripcion, que haza de vn Poderoso del mundo en su muerte, el mismo Autor del *Destructorium vitiorum*; Para que escarmentemos, acordandonos nosotros de ella: *Memento homo.* Acuerdate, ò hombre, dize este grave Autor: *Quod in morte cuiuscumque, Nasus frigescit: Dentes nigrescũt: Facies pallescit: Nervi corporis rũpũtur: Cor ut dicitur, præ nimio*

dolore dividitur: Omnia membra, tamquam ligna, & lapides arescunt: Nihil est in mundo, tam abominabile, sicut cadaver mortuum: In aquis non projicitur, ne aqua inficiantur: In aere non suspenditur, ne aer corrumpatur; sed sicut venenū pessimum, in foveam projicitur; & ne amplius videatur, terra super ipsum, velocius acumulatur. Ecce glor. a mūdi, quam iter clanditur. Clauditur in fovea fatissima, ubi eius cor, cito marcessit: Emarcescunt oculi: Aures cadunt de capite: Nasus extirpatur de facie: Lingua putrescit in ore. Sed Heu! Heu! Mi Domine. Quid oculi huius divitis mortui delectabantur videre? Pulcra. Ecce quomodo nunc emarcescunt. Quid aures delectabātur audire? Vana. Ecce quomodo nūc cadūt de capite. Quid nasus delectabatur odorare? Suavia. Ecce quomodo nunc extirpatur de facie. Quid lingua delectabatur loqui? Turpia, & inutilia. Ecce quomodo nunc putrescit in ore. Quid os delectabatur gustare? Dulcia. Ecce quomodo nūc iam fatet. O homo! Ubi sunt amatores mundi, qui heri nobiscum erant, loquebātur, & comedebant? Certe quasi umbra transierūt; & ex eis nō remansit, nisi pulvis & cinis. Vade ad sepulcra, & discerne si potes. Quis Petrus, & quis Ioannes: Quis sapiens, & quis Idiota. Certe de hoc cognoscere nō poteris. Y cōcluyo, citādo à S. Agustin: *Vnum tamen cogita. Quid es? Quid eris? Quid fuisti? Et quo vadas?* En cuyas vltimas palabras, se encierra todo quanto se ha ponderado en este primer Sermon. Solo nos pide despues de tanto desengaño, que nos acordemos. Lo que somos expressado en el primer memento. Lo que hemos de ser en el segundo. Lo que fuimos en el tercero. Y por vltimo, lo que imos à buscar, expressado en el quarto, memento, que es Dios, donde se halla, con el mas rico tesoro del Evangelio el de la gracia, en quien se encierra el de la gloria. *Ad quam, &c.*

IVEVES

DEL CENTURION.

Cum introisset Iesus Capharnaum, accessit ad eum Centurio, rogans eum. S. Math. cap. 8.



TENEMOS oy vn Soldado valiente, y temeroso. Valiente, pues lo fue por su espada: y temeroso, pues como dixo el Docto Alapide, lo fue mucho de Dios: *Accessit Centurio. Accessit cum timore.* Pero si tan valiente, como tan temeroso? Es que de soldado raso subiò à la dignidad de Capitan; y por mas valiente, que sea. El subir: aun à los mas esforçados, hizo temblar.

Genes. 28. 17. 68 *Terribilis est locus iste.* Y San Bernardo aplicandole este lugar à Eugenio Papa le dize:

Epistol. 237. *Locus ingnam in quo stas terribilis est. Time.* Teme, ò Eugenio, le dize San Bernardo à este Pontifice, porque la altura à que has subido, es terrible; pero si Eugenio es vn hombre de esforçadissimo coraçon; porque tanto ha de temer? Ya lo buelve à dezir el Santo: *Terribilis est locus, in quo stas.* Porque la altura à que has subido es terrible. Y por mas esforçado que sea Eugenio. El subir: aun à los mas esforçados, hizo temblar.

Accessit Centurio. Accessit cum timore. Siendo Santo el Centurion teme. Subiò al trono. Y por mas santo que sea, tiene muy mucho porque temer, si sube à la dignidad.

Vt supr. 69 *Exaltavi, & in ipso exaltationis meæ articulo, timor venit super me.* Anme hecho Prelado, le escrive Bernardo à Eugenio, y temo. Pero es Bernardo, y teme? Si: Que subiò à la encumbrada Silla de Abad. Y el subir: aun à los que fueron Bernardos en santidad, hizo temblar.

Accessit Centurio. La Dignidad de Centurion, y nombre de Capitàn adquiriò este Soldado, por sus muchas obras: aunque ya se hallan, algunos de tan pocas obras, que ni aun el nombre merecen de Christianos.

Apocal. 3. v 1. Tom. 1. fol. 297. 70 *Nomen habes, quod vivas, & mortuus es.* Y aqui aora Cartagena: *Nomen quidem Christiani, sed vita Pagani est.* Pero si ay hombres, que tienen nombre de Christianos, como vida de Paganos? Essa es lastima, que llegando à obrar muchos Gentiles, y Paganos, como si fueran Christianos, se llegan en este tiempo à encontrar muchos Christianos, que viven, y aun obran como Paganos.

Por esso à vn soldado covarde llamado Alexandro, le dixo el Emperador: *Aut nomen muta, aut te gere vt Alexander.* Y yo diria con mas razon à muchos bautizados: *Aut nomen Christiani mutа, aut te gere vt bonus Christianus.*

Domine puer meus. De la salud de vn solo soldado, cuyda el Centurion, teniendo muchos: y es, que hazia aqui el oficio de Superior. Y el verdadero Superior, ha de sentir tanto la dolencia de vn solo Subdito, como la de todos juntos.

S. Matth. c. 27. 46. 71 *Vt quid dereliquisti me?* Y aqui aora San Hilario: *Solitudinem suam conqueritur.* Quexòse Christo, dize, porque quedava solo en la Cruz. Pues, que soledad es esta, porque se quexa? El Docto Escobar lo dixo: *Propter Iudam, qui è Grege, cucurrit ad fauces lupi.* Quexase, dize de ver, que se le perdiò vn Subdito. Pero por solo vno se quexa teniendo tantos? Si, responde este Autor, que Christo en la Cruz, hazia oficio de Superior:

Hic.

perior: y el verdadero superior, ha de sentir tanto la perdida de vn solo subdito, como la de todos juntos.

Domine puer meus. Mas siente este Superior, las penas de su soldado, que las propias. Es que le amava: y el verdadero Capitàn, mas ha de sentir las dolencias de sus subditos, à quienes ama, que sus proprias penas.

Luce 22. 44. Hic. 72 *Decurrentis super terram.* Que fue la causa de la agonia de Christo en el Huerto? El Docto Escobar: *Passio Sancti Stephani.* La causa fue, dize la passion de San Estevan. Pero por esto se ha de afligir tanto? Si. Que Christo era el Capitàn, à San Estevan, le amava, como à su verdadero soldado: y el verdadero Superior, y Capitàn, mas ha de sentir la afliccion de su soldado, que su propria pena.

Ioan. 18. 23. De obit Valent. 73 *Cur me cedis?* Ausonio dixo, que el mayor tormento de Christo, fue el de esta bofetada: *Hoc maius tormentum.* Pero porque el mayor? San Ambrosio: *Genæ Christi, sunt Christiani.* En las mexillas de este tan Divino Superior, dize, que estavan significados sus subditos, à quienes ama. Y el verdadero Capitàn, y Superior, mas ha de sentir, la afliccion de sus subditos, à quienes ama, que su mayor bofetada.

Domine puer meus iacet. Señor; mi criado està caìdo, dize el Centurion. Pero si es suyo, como le vè tan caìdo, Era el Idolillo de su aficion, y por mas mio, que sea este Idolo, à quien yo adoro; se ha de dexar: pues bien considerado; todo se acaba, y todo cae.

Genes. 31. v. 48. 74 *Festinans abscondit Idola subter stramenta Cameli.* Debaxo el aderezo de vn Camello, dize, que dexò caer Raquel, vn Idolillo, que era de labàn: *Deos meos.* Pero si el Idolillo es de labàn. Como se vè tan caìdo? Fieles, era el de su aficion; y por mas mio que sea; se ha de dexar digo otra vez, el Idolillo de la aficion. Pues bien considerado, en este mundo, todo se acaba, y todo cae.

2. Paral. c. 15. v. 16. In 2. Paralip. c. 15. 75 *Simulacrum Priappi.* El Idolo de Priapo, dize que cayò. De quien era este Idolo de Priapo? De la madre del Rey Asà, llamada Maacha. Assi lo dize Serario: *Ipsa idolum Priapi fecit, & lucum consecravit.* Pues si el Idolo es de esta muger, como lo vè tan caìdo? El mismo Autor: *Et ipsa meretrix Augusta erat.* Tenia, dize puesta en el su aficion. Cayga pues esse Idolo, por mas suyo que sea; que en el tiene puesta la oficion: aficiones en semejantes Idolos, por finas, que nos parezcan, duran poco en esta vida; pues brevemente se acaban, y todas caen.

Iacet in domo. En su casa, dize, que tenia este Capitàn, enfermo à su criado. Milagro el no averle echado al hospital. Que el merito del que sirve, por bien que sirva suele de ordinario con facilidad perderse: y el interes, haze al Dueño olvidar tal vez, la obligacion.

1. Reg 30. v. 13. 76 A vn pobre criado Egipcio desamparò su Dueño, saliendo de Siceleg, sin darle vn real: *Dereliquit me Dominus meus.* Pero como sirviendole tan bien, lo desampara? El mismo lo dize: *Ægrotare cepi.* Dize que cayò enfermo. Ya pues no estraño la ingratitud: que si el merito del que sirve, por bien, que sirva, suele de ordinario con facilidad perderse: El interes, haze tal vez; à muchos Dueños olvidar la obligacion.

Iacet in domo. Mas bien le sucediò al criado del Centurion. En su casa, dize, que lo tenia este Capitàn, estando enfermo. Y es, que este criado, sobre servir bien à su amo, le supo grangear quando sano: y quien sobre servir bien, sabe grangear à su Señor, quando sano; es muy justo se vea correspondido, quando enfermo.

77 *Iacet.* Sobre esta palabra del Texto dixo San Anselmo: *Iacet acuta infirmitate.* Dize, que este enfermo, padecia grandes dolores, pero los sufria con paciencia. Era Soldado: y no es bueno para Soldado de Christo, quien no sufre con paciencia los trabajos. S. Anselm. vt infr. citat.

78 A la cera no la admitia Dios en sacrificio: y es, que en el fuego rechina: y no es bueno para Soldado de Christo, digo otra vez, quien no sabe sufrir, el fuego de la calumnia, y del trabajo.

Ego veniam, & curabo eum. Curar le ofrece el mismo Christo à este enfermo; pero de que enfermedad? Sobre el mismo lugar, lo buelve à dezir San Anselmo: *Curabo à peccatis:* De la enfermedad del pecado. Pero no podia ir vn Angel à curarle? No ha de ser Angel: el mismo Dios ha de ir; que si para sacar à vn hombre de entre fieras, basta vn Angel: para librarle de vna prision amorosa, el mismo Dios es menester. Hic. vt. infr.

Genes. 20. v. 7. 79 *Redde viro suo vxorem.* El mismo Dios vino à librar de las manos del Principe Abimelech, à Sara; pero librele por medio de vn Angel, como lo hizo con Daniel, sacandole del lago de los Leones. No: El mismo Dios ha de ser: que si para sacar à vn Iusto, de entre los Leones, basta vn Angel, para sacarle del cautiverio de vna prision amorosa, el mismo Dios es menester.

Cant. 2. v. 10. 80 *Surge, propera amica mea.* Por si mismo, despierta Dios à la Esposa: Despiertela por medio de vn Angel, como lo hizo, con mi Grande Elias al pie del Henebro. No: Que la Esposa dormida, hazia aqui el papel de vn pecador dormido en el letargo del vicio, y si para despertar à los Elias en el Espiritu, bastan Angeles, para despertar al dormido en el pecado, el mismo Dios es menester. Sic Aymon.

Domine non sum dignus, vt intres sub tectum meum. Señor, yo os suplico, que no entreys en mi casa, le dixo el Centurion à Christo. Si seria porque reùsava huespedes? Pudo ser. Que como es tan mal acomplexionado el Avaro, teme la sangria en la hazienda propria quando ha de ser tan à costa de su humor. Pero no le agraviemos: No es por esso. Pues porque reùsa el que Christo entre en su casa? Hugo Cardenal: *Quia forsitan, erant Idola in domo sua.* Porque adorava, dize vn Idolo, que tenia en casa, y lo quiso antes Ibidem.

sacar

facar de ella, para que entraſſe Dios; Que haſta los Gentiles nos eſeñan, es meneſter ſacar del Alma, el Idolo del pecado, para que entre en ella Dios.

S. Marc. c. 14. v. 3. 81 *Et fracto alabaſtro.* Y aqui aora Ianſenio: *Confregit vas, vt nihil ſibi unguenti reſervaret.* Para que entraſſe Dios en el alma de Madalena, diſpuſo ſu Mageſtad hizieſſe pedaços el vaſo, donde llevava el licor: fue algun dia, la ocaſion de ſu pecado, dize eſte Autor: Y quiere Dios, ſe quite del todo la ocaſion del miſmo pecado, para entrar de eſta ſuerte, en el coraçon del pecador.

Domine non ſum dignus, vt intres ſub tectum meum. Si tanto ſe humilla el Centurion, como entra Chriſto en ſu caſa? Por eſſo miſmo, que ſe humilla: que la humildad, es tan poderoſa, que llega à rendir al miſmo Dios.

Lucæ 19. v. 5. 82 *Zachee feſtinans deſcende, quia hodie in domo tua oportet me manere.* En caſa de Zacheo entra Chriſto, ſiendo pecador. Es que baxò: *Deſcende.* Y la humildad es tan poderoſa, que llega à cautivar al miſmo Dios.

Non ſum dignus, vt intres ſub tectum meum, ſed tantum dic verbo, & ſanabitur Puer meus. Señor, no os fatigueys en venir à mi caſa; que à mi, ſola vueſtra palabra me baſta. De la fe grande de vn Genntil, ſe admirò Chriſto, y yo me llego à admirar de la poca fe de los Chriſtianos.

Ego veniam, & curabo eum. Entrò Chriſto, mas que en la caſa, en el alma del Centurion: que importaria muy poco, tener à Dios en nueſtra caſa, ſino le tenemos en el coraçon.

83 *Diſcubuit in domum Phariſei.* Y aqui aora San Aguſtin: *Cum in domo Phariſei recumberet Chriſtus, non erat in cor eius.* Entrò Chriſto en caſa del Phariſeo; y no entrò en ſu coraçon: que importaria muy poco, digo otra vez, tener à Dios en nueſtra, caſa, ſino le tenemos en el coraçon. Lucæ 7. v. 36.

Ego veniam, & curabo eum. Mucho favorece Dios à eſte hijo del Centurion. Eſtava bien criado; y hijos bien criados, ya ſuelen ſer muy favorecidos de Dios.

84 *Et poſuit dexteram ſuam ſuper me.* Con ſu miſma mano aſsiſte Dios al Evangeliſta Juan. Se criò al pecho de Chriſto; y à hijos tan bien criados, ya ſuele Dios aſsiſtir, con ſu poderoſa mano. Apoc. 1.

Homo ſum ſub poteſtate conſtitutus. Yo ſoy hombre conſtituìdo en Dignidad le dixo aqui el Centurion à Chriſto. No haze vn inſtante, que ſe reconocia muy humilde, en la preſencia del miſmo Chriſto: *Non ſum dignus.* Y aora altivo con la Dignidad. Mal enquaderan eſtos dos eſtremos. Alagueño al pidir, y altivo al correſponder? Si. Que ya ſe ha viſto muchas vezes, que el que entrò reconocido al pedir, ſe fue le moſtrar altivo al correſponder.

No obſtante, le dixo Chriſto: *Vade, & fiat tibi ſicut vis.* No hizo mas con el Paralitico: *Vade.* Eſtava alli la picina; y à viſta de la fuente puriſsima de Maria; eſtad aſſegurados, no os ha de faltar aun quando mas achacoſos, la proteccion de ſu gracia. Eſta nos valga. *Ave Maria.*

Cum introiſſet Ieſus Capharnaum, acceſſit ad eum Centurio, rogans eum. S. Matth. cap. 8.

S. Anſel. in Matth. c. 8. S. Baſ. homil. in Gordiū. Novar. in Matth. c. 8. A Lap. hic.

EN ſolas eſtas dos palabras de eſte Evãgelio: *Homo ſum.* Gloſadas por S. Anſelmo, San Baſilio, Novarino, y el Docto A Lapide, fundarè todo eſte Sermon del Centurion; dividiendole en breves diſcurſos.

DISCVRSO I.

Homo ſum. San Anſelmo, y el Docto A Lapide: *Homo ſapiens, ac timoratus.* Fue, dizen eſtos Padres, el Centurion, vn hombre ſabio, y que temia mucho à los Juizios de Dios; y aun por eſſo ſe ſalvò, ſin duda, para que entendamos.

QUE SI EL CENTURION TUVO SAbiduria para ſalvarſe, por aver temido à Dios. Tengo para mi, que por mas que brille, ni es del Cielo, ni es para el Cielo, ſabiduria en vn Sabio que no tiembla de los Iuizios del Señor.

Matth. 2. v. 9. Ibidem. 85 *ET ecce ſtella quam viderant Magi in Oriente.* En el Oriente, dize San Matheo, que apareciò vna eſtrella en el Nacimiento de Chriſto. Pregunta aqui Santo Thomàs, y dize: Si la luz de eſta eſtrella, fue, ò no fue luz del Cielo? Y reſponde el Santo que no fue luz del Cielo: *Non erat lux de Cælo.* Pero, porque no ha de ſer luz del Cielo? Y reſponde: *Quia non movebatur motu trepidationis.* Porque no temblava. Y que importa, que no tiemble? Mucho; que aquel a eſtrella era ſabia. De manera, que luziendo en ſabiduria no tiembla? Si. No ſea pues ſu luz, luz del Cielo: que ſi luze en ſabiduria, y no tiembla, ſiempre eſtoy en lo que he dicho, que ſi el Centurion tuvo ſabiduria, para ſalvarſe, por aver temido à Dios. Tengo para mi, que por mas, que brille, ni es del Cielo, ni es para el Cielo, ſabiduria de vn Sabio, que no tiembla de los Iuizios del Señor. Que le importaria à eſte Capitan toda ſu ſabiduria, ſi le huviera faltado eſte temor? Nada. Pero le importò mucho el temerle, para merecer, como verdadero Sabio, el verſe favorecido del miſmo Dios.

Pſ. 18. v. 6. 86 *In Sole poſuit Tabernaculum ſuum.* En el Sol, dize David, que puſo Dios ſu Tabernaculo. No dize en la Luna, ſino en el Sol. Pregunto. En entrambos à dos Planetas, no eſtàn los Sabios, y ſabiduria? Es verdad: *Luminaria magna. Vt lucerent.* Porque, pues, Dios con tanta particularidad

cu laridad ha de favorecer à los soles sabios, y no à los lunaticos? Cayetano, para el Centurion: *Creavit Deus lucem in continuo motu.* Criò, dize, Dios al Sol siempre temblando, lo que no se dize de la Luna: De manera, que al mismo tiempo, que el Sol luze en sabiduria, tiembla, y la Luna no? Si. Favorezca pues su Magestad al Sol: *In Sole posuit.* Y no en esta ocasion à la Luna: que si el Sol quando luze tiembla, y no tiembla resplandeciendo tanto la Luna: Se dirà, que si Dios favorece à los espirituales Centuriones, que teniendo sabiduria, temen los Iuizios de Dios; No assiste, ni favorece, à los que por lunaticos, brillando en sabiduria, viven sin temor de Dios: *Sapiens, & timoratus.*

In Genes. c. 1.

87 Vimos Fieles en este primer discurso favorecido al Centurion por hombre de letras, y temeroso de Dios. O tu, Señor, que lees estas palabras: *Centurio te docet, philosophiam disce.* Vn Centurion siendo algun tiempo Gentil, te enseña à enlazar las letras, con el temor de Dios. Lastima seria, que siendo letrado, y blasonando muy de Christiano, por tu poco temor de Dios, vivieses como vn Gentil.

DISCURSO II.

Q. 14. HOmo sum. Theodoreto, hablando del Capitan Iosuè, aplicado al Centurion: *Nemini iniuriam faciens.* Era el Centurion vn hombre, que à ninguno de sus soldados hazia agravio, repartiendoles con toda fidelidad, el dinero, que les embiava el Emperador, y aun por esso eran tan felizes los progressos de aquellos Exercitos; porque se hallavan bien pagados los soldados. Enseñandonos por acà.

QUE SI POR REPARTIRSE EL DINERO, que embia el Rey, entre los Ministros de la primera linea, dexassen de socorrer à los Soldados; no estrañaria el ver, perderse los Exercitos, ni aun que todo fuesse por tierra.

88 *Stellæ cadent de Cœlo.* Dize San Matheo. Que en el dia del Iuizio, las estrellas caeràn del Cielo, y aun iràn por tierra. Por estas estrellas, se entienden propriamente los soldados, y todo el Exercito: *Igitur perfecti sunt Cœli, & omnis ornatus eorum.* El Hebreo traslada: *Et omnis Exercitus eorum.* Pregunto aora: Porque en aquel tiempo, las estrellas, que son los soldados, han de ir tan de caìda, y aun por tierra? Porque en aquel tiempo, el socorro de las luzes del Cielo, solo se las repartirán entre el Sol, y la Luna, Astros, que son de la primera linea; dexando sin el mas minimo socorro, y rayo de luz, à los pobrecitos soldados, que son las estrellas. Ven aì aora claramente porque en aquel tiempo los soldados, que son las estrellas, iràn tan de caìda: *Cadent.* Y aun todo el Exercito por tierra, porque el socorro de la luz del Cielo, solo se lo reparten, entre los Astros, ò Ministros de mayor magnitud, dexando à las estrellas de los soldados, sin vn dinero. Y acaecimiento de esta calidad, nadie estrañarà el confessar, sea la total destruicion de los Exercitos. Esto sucederà en aquel tiempo. Y que sucede, y ha sucedido en el nuestro? Como no lo sè; No me detengo en la aplicacion de este texto. Diganles à los soldados, lo que San Iuan Bautista les dixo à otros soldados predicandoles en el desierto: *Contenti estote stipendijs vestris.* Contentaos, ò soldados con el sueldo, que os embia el Rey, y oygaseles à ellos mismos la respuesta, que la sabràn mas bien dezir, que yo ponderar; y si es la que yo presumo, no dexarè de dezir, lo que ya llevo dicho, que si por repartirse el dinero, que el Rey embia, entre los Ministros de la primera linea, dexassen de socorrer à los soldados; no estrañaria el ver perderse los Exercitos, andando todo por tierra.

Matth. 24 v. 29.

Genes. 2. v. 1. Hebr.

89 De la Ciudad de Siceleg, saliò vn Capitan con vn soldado. A este Capitan, no le nombra la Escritura, pero comunmente le dan todos el titulo de tirano, y lo merece. Y porquè? Porque aviendole enfermado su soldado, le dexò perecer de hambre, y sin el mas minimo socorro: *Dereliquit me Dominus meus.* Y en la realidad es lastima, se hallen Ministros tan tiranos, y desconocidos, que andando cargados de dinero, y gala, assi dexen padecer, y aun perecer, à vn pobrecito, y desvalido soldado.

1 Reg. 30

90 *Filia Populi mei crudelis, sicut struthio.* Al Abestruz, llama Dios por Ieremias cruel: Pero porque cruel? Los Naturales: *Struthio, avis onusta plumis, & pullos suos fame interimit.* El Abestruz dizen, que es vna ave cargada de mucha gala, mucho plumage, y riqueza, en sus mismas plumas singnificada, y à sus polluelos los dexa perecer de hambre: y andar semejantes aves cargadas de riqueza, y gala; y dexar perecer à sus polluelos, es en esta ave, la mayor crueldad, que puede aver: *Contenti estote stipendijs vestris.* Contentaos, ò soldados, con el sueldo, que os embia el Rey. Pero que responderà aqui, vn pobre soldado? No me dà blanca. Pues quien tiene la culpa desto. El Rey? No la tiene el Rey; que el Rey se desentraña embiando continuamente dinero por assistir à sus soldados. Pues quien la tiene? Mas vale, que la demos à algunos de los Abestruzes del mundo: Aves cargadas de mucho plumage, y mucha riqueza, que se yo, si para mentener el vicio, y el pecado, dexando perecer de hambre à los pobrecitos polluelos de los soldados. Y proceder de esta manera, en la realidad: *Crudelis sicut struthio.* En vn Ministro del Rey, llega à ser, la mayor crueldad, que se puede ver. No se les de ocasion à los soldados: pagueseles, como les pagava el Centurion, si como este venturoso Capitan quieren experimentar los nuestros en sus Exercitos, lo mismo que èl experimentò.

Thren. 4. v. 3.

Mat vide Vinc. y Ber. verbo Struthio.

DIS-

DISCURSO III.

HOmo sum. Soy hombre, dize tercera vez este soldado. Pero que hombre? El Evan-
Pagn. gelio: *Sub potestate constitutus.* Pagnino. *Sub obedientia alterius.* Aqui se nos ofrece este Capitan, como superior mandando à sus inferiores: *Sub potestate constitutus.* Y tambien obedeciendo el à sus superiores: *Sub obedientia alterius.* Con que este Capitan, manda, y obedece à vn mismo tiempo. Era superior. De donde se infiere por assumpto.

ES BUENO PARA MANDAR, EL Superior, que es bueno para obedecer.

Genes 1. v. 3. 91 *Fiat lux, & facta est lux.* Mandò el hijo, que es la segunda Persona, que se formasse la luz, y luego le obedeciò. Esto es proprio del hijo, dixo Santo Thomàs: El mandar. Pero tambien es proprio del hijo, que
Ioan. 1. dixo San Iuan, el obedecer: *Et omnia per ipsum facta sunt.* La duda. Si es proprio del hijo el mandar, como es proprio del hijo el obedecer? Por esso mismo, que es proprio del hijo el mandar, es proprio del hijo el obedecer: que el Verbo Divino naciò para Superior, y Capi-
Matth. 2 v. 6. tan: *Dux in Israel.* Y es bueno para mandar, el Superior, y Capitan, que es bueno para obedecer.

Manus eius tornatiles aurea plena hiacinthis. Otra letra: *Manus clavum gubernantes rotundæ.* La mano del que ha de governar el timon de la Nave de la Iglesia, ò Republica, dize, que ha de ser redonda, à manera de vn cuerpo perfectamente esferico, como lo es vna bola. Pero porque como bola? Porque la bola, que es vn cuerpo perfectamente esferico, puesta sobre vn cuerpo perfectamente llano, como lo es vna mesa, se dexa governar con mucha facilidad; pues vemos, que con el mas minimo contacto de solo vn dedo, la llevaràn al lado, que quisieren. De manera, que esto tiene, vn cuerpo perfectamente esferico? Si. Sea pues à èl semejante el que governa el timon de la Nave de la Republica, ò de la Iglesia: Que si vn cuerpo esferico, se dexa sin resistencia governar: se saca. Es bueno para regir el timon de la Republica, el que como otro Centurion, se dexa con facilidad governar.

Sub obedientia alterius. A la cabeça del Centurion, hallo aqui vnida, con la cabeça de su Superior: Al Capitan le hallo vnido con la cabeça de su General, y aun por esso governò tan bien. En que se nos enseña.

QUE SI LA VNION DE LAS CABEças, es medio vnico para el buen acierto del govierno. No avria bastantes lagrimas en los ojos, para llorar los daños de la desunion entre las mismas cabeças.

92 *Super Aspidem, & Basiliscum.* Otra letra: *Super Aspidem, & Cocodrillum.* Del Cocodrillo, dixo Octaviano, que en cogiendo à vn hombre, à quien persigue, lo primero que haze, es, dividirle la cabeça, porque es muy amigo del celebro, y despues, dize Plinio, que se pone à llorar: *Cocodrillus cerebrum humanum amat, vt voret, caputque dividit, vt facilius edat, & lachrymas fudit.* Ha dividido la cabeça, y despues llora los daños; y con razon los llora: que si la vnion de las cabeças, es medio vnico para el buen acierto del govierno: Divisiones de cabeças, han ocasionado tan graves daños, en las Comunidades, y Republicas, que no ay bastantes lagrimas en los ojos para poder ponderarlos. Paz, Paz, Paz; este era el blason del Centurion; y este deve ser el del verdadero superior.

Ps. 20. v. 13.

De anim. lib. 8. c. 26 Et Salonio Vicentino in Biblior. SS. P.

93 *Et lucernas septem.* Siete luzes avia en el candelero del Templo, à cada vna dellas, le dà su especial nombre Raphael Aquilino, con advertencia, que à la que como cabeça, y superior preside à las demàs, le llama: Pacifica. *Quæ primum locum tenebat, Pacifica vocabatur.* En que se nos dà à entender, que entre los que como candelos luzidos, ocupan el primer lugar, ha de resplandecer, suma vnion, y suma paz: *Quæ primum locum tenebat, Pacifica vocabatur.*

Exod. 25. v. 37. Raph. Aquil. tr. 2. Ioan. c. 8. vers. 12 Lira, & Menoch. ibid.

Fecit labrum æneum, de speculis mulierum. De espejos era el labio del mar de bronze, pero de tal hechura, que los tales espejos, no tenian respaldo de plomo, ni azero; instrumentos, que son de guerra, de desunion, y poca paz, en que se nos dà à entender claramente, que en los que à los inferiores sirven de espejos, que son los Superiores, y Cabeças, no se ha de permitir instrumentos, que puedan servir de desunion, y poca paz, entre las mismas Cabeças. Espejos claros, vidrio cristalino han de ser, pero sin plomo, ni azero.

Exod. 38. v. 8.

94 *Formavit Deus hominem de limo terræ, vt præsit.* A todos los Prelados los formò Dios de tierra, en Adan significados. El mysterio es claro. La tierra descansa en su centro, que es vn punto indivisible, y que no admite divisiones. Son propriamente los Adanes Superiores, tierra, y por mas que se fatiguen, sepan, que su mayor descanso, solo le han de encontrar, como en su centro, en vn punto indivisible, y que no admite divisiones, ni contiendas.

Genes 2. v. 7.

95 *Et ponam in mari manum eius.* Y sobre este texto dixo S. Hilario: *Manus Domini sunt Apostoli seu Prælati, per quos tamquam per Ministros opera-*

Ps. 88 v. 26. Ap. Laur.

operatur Deus. En el agua, dize, que estàn significados los Prelados. Notese el mysterio. En el ayre, en el fuego, y en los senos de la tierra, se nos pintan los demonios, pero no en el agua. Este elemento con especialidad se inclina à tener vnidas sus partes; y por esso verán, si se derrama, que vna sola gota de agua, que quede se haze esferica, à modo de vna perla redonda. Esta hechura tiene las partes mas vnidas, que la plana. Entre pues el demonio en el ayre, en el fuego, y en la tierra, pero no entre en el elemento del agua, que si en este estàn los Prelados, por medio de quienes, como por dilatado mar navegamos à la tierra de promission, que es la Gloria: estando en esse mismo elemento la vnion: si entre los demàs elementos tiene cabida el demonio, no parece la ha de tener entre los Superiores, que entre sì les halla muy hermanados, y vnidos en amor.

Isai. 60. Isaìas en su capitulo sesenta; para pronosticar todas las dichas, y felicidades à la Ciudad de Jerusalen, en quien estàn todas las Comunidades, y Republicas, le dize: *Et ponam visitationem tuam pacem, & Præpositos tuos iustitiam.* Vatablo lee: Vatab. *Et Præfectos tuos constituam Pacẽ, id est. Præficiam tibi Præfectos æquissimos, & pacis studiosissimos, ita vt videantur ipsa pax.* Te darè por Prelados, y Juezes vnas cabeças tan vnidas entre sì, que lleguen à parecer la misma paz. Y este es el anuncio de la mayor felicidad de Jerusalen? Si. Que cabeças de Superiores tan vnidas entre sì, no parece puede dexar de ser à las Comunidades, y Monarquìas todas el anuncio de su mayor felicidad. O no permita Dios desunion entre las cabeças de nuestra Monarquia: que si la vnion de las cabeças, es medio vnico para el buen acierto del govierno: no auria bastantes lagrimas para lamentar las desdichas, que se pueden seguir à la misma Monarquia, por la desunion, entre las mismas cabeças. Atended, ò Ministros Superiores, en este tercer discurso al exemplo del Centurion: *Sub obedientia alterius.* No por ser Capitan quiso seguir, y hazer que se figuiesse su dictamen en el consejo de Guerra, sino que estando à lo de razon, depuesto todo genero de conveniencia, vnido con la cabeça de su General, obedecia sus ordenes, y respetava sus dictamenes; y atendiendo à solo Dios, y bien comun de la Corona, llegò feliz à conseguir su salvacion. Es verdad, que mandava: *Homo sub potestate constitutus. Dico huic vade, & vadit.* Pero tambien es verdad, estava prompto para obedecer ordenes superiores: *Sub obedientia superioris.* Dexando por assentado. Fue siempre bueno para mandar, el que fue siempre bueno para obedecer.

DISCURSO IV.

Homo sum. Soy hombre repite este Gentil. Pero que hombre es el Centurion? El Evangelio: *Puer meus iacet paraliticus.* Donde Hom. 22. dixo el Imperfecto: *Inter seruum, & dominum, null am differentiam æstimabat.* Fue dize el Centurion vn hombre, que sin mostrarse parcial para con ninguno de sus inferiores, con tanta igualdad cuydava del mas pobrecito, y necesitado, que del mas poderoso, y rico, y aun por esso vivian estos soldados, con tanta paz, y quietud entre si. Enseñandonos.

QVE SI LA PARCIALIDAD DEL SVperior, inquieta al subdito: el verle proceder con igualdad, totalmente le serena.

96 *Luminare maius, vt præesset diei.* Dize Bercorio, que entrando el Sol en el signo de Leon, las aguas del Nilo se inquietan, y se perturban entre sì: pero entrando el mismo Sol en el signo de Libra, dize, que totalmente se serenan. Pero si entrando el Sol en el signo de Leon, se inquietan las aguas del Nilo: porque se han de serenar entrando en Libra? El mismo Bercorio. Porque el Sol en el signo de Leon se muestra, dize, parcial, pero en el signo de Libra, en quien està la justicia, se muestra igual: y si las aguas del Nilo, que son los inferiores, viendo al Sol del superior obrar con parcialidad en Leon, se inquietan: viendole obrar con igualdad en Libra, que es la justicia; totalmente se serenan. Que es la causa, que entre los subditos, è inferiores del Centurion, avia tanta paz, y tanta vnion? Buelvanoslo à dezir el Imperfecto: *Inter seruum, & dominum, nullam differentiam æstimabat.* El proceder con igualdad. Capitanes de la milicia Christiana. La igualdad del Centurion, que si la parcialidad del superior inquieta al subdito; el verle proceder con igualdad, totalmente le serena. Gen. 1. v. 16. Vid Berc. verb. Sol.

97 Refiere Valerio, que el superior Thalerico zelosissimo de la justicia, y observancia de las leyes, entre otras, tenia promulgada esta, que dezia: *Deprehensus in crimine adulterij, vtroque oculo privetur.* Al adultero que cogieren, in fraganti; Saquenle los dos ojos. Cogieron à vn hijo suyo vnico, que tenia; y luego mandò, que sin dilacion le sacàran los dos ojos, para que se guardasse con igualdad la justicia: Rogò toda la Ciudad por èl, y convencido de los ruegos dixo. Yo no he de ser parcial con ninguno. Pues que remedio, para que el hijo quede con vista, y castigado el delito? A que respondiò: *De filio meo vno oculo eruto, & de memetipso alio, vsũ videndi vtrique relinquatur, & sic punietur delictum, & dabitur æqualitati, mirabile temperamentum.* Executòse el mandato, y cessò el alboroto de los quexosos. Dexandonos por enseñança, que si la parcialidad del Superior inquieta al subdito; el verle proceder con igualdad, totalmente le serena. Miren los absurdos. Ap. Destruct. vitiorum. Autor. sine nomine. Se halla este libro en nuestra Libreria de Barcelona litera N. n. 407.

98 *Si est iniquitas in manibus meis.* La iniquidad parece confiessa David tener en sus manos. Ps. 4. v. 4.

nos. Pero porque assi? Notenlo. Esta palabra, *iniquitas*, se compone de dos dicciones, *in*, y *Equitas*. In, es lo mismo, que non. Equitas, es lo mismo, que igualdad. Que todo junto, parece quiere dezir. No ay igualdad en David: Ven aì aora porque la iniquidad està en la mano de David: porque no parece ay en èl igualdad. David era Superior, y es lo cierto, que la desigualdad en vn Superior, llega à parecer iniquidad, y aun ignominia, que es mas.

2. Reg. 9 v. 6. 99 *Miphiboseth filius Ionatæ.* De Miphiboseth hijo de Ionatas, dixo Origenes, que era coxo: *Erat claudus.* El coxo se inclina mas à vna parte, que à otra. Pues, noten aora: dize el mismo Origenes, que Miphiboseth se interpreta *ignominia Principum.* Ignominia de Superiores. Y con razon ignominia: que si se inclina mas à vn lado, que à otro, inclinarse mas à vn lado, que à otro, en realidad llega à ser ignominia en vn Prelado, y aun verguença.

In Lucam. Hom. 35.

Luc. 23. v. 45. Alap. ibi. 100 *Obscuratus est Sol.* Y aqui aora el Docto A Lapide: *Quasi verecundus tegebatur.* Dize, que el escurecerse el Sol en la muerte del Redentor, fue ponerse vn velo en la cara, como quien tiene verguença. Pero porque ha de tener verguença? Es clara la razon. Tiene esto el Sol, que por ser tan grande, jamàs otro Astro alguno, le ha podido eclipsar del todo, si solo vna parte, con que à vnos de sus inferiores alumbra, y à otros haze sombra. Cubrase pues el rostro, como que tiene verguença: que si tan à la descubierta se muestra parcial para con sus inferiores; es verguença, aya Soles en el cielo de la Iglesia de Dios, que siendo todos luzes, para sus mas allegados; sean todos sombras, para con sus mas desvalidos inferiores.

Matth. 5. v. 13. 101 *Vos estis sal.* A la sal son comparados los Prelados. La sal preserva de corrupcion. Pero como? Comunicandose igual. Dando aquello, que es justo, à la materia con que se vne, sin exceder, ni en vn punto de mas, ni en vn punto de menos. Quieren los Superiores, y Capitanes Centuriones, que sus soldados, y subditos conserven sin corrupcion entre sì, la paz, la vnion, y la ley? Clarò està que si. Pues no le de mas sal, al Alferez, que al pobrecito soldado: Sea igual para con todos. Advirtiendo, que si Christo les ofreciò la paz à sus subditos, fue poniendose en medio de ellos, enseñandoles, que si el medio no se inclina à parte alguna, es buen medio para conseguir la comun paz, el no inclinarse, y si el mismo Christo se llama luz, y no se llama Sol: *Ego sum lux.* Es porque el Sol, no es igual en su influir, y Christo Superior de Superiores, lo quiere ser en beneficiar: *Homo sum. Homo, qui inter servum, & dominum nullam differentiam æstimabat.* Este fue el Centurion.

Gen. c. 2. v. 14. 102 *Quartus fluvius Euphrates.* De los tres rios, dize el texto, la tierra, que riegan, y à donde se inclinan; pero de Eufratres, no lo dize. Y es la razon dize San Ambrosio: que en los quatro rios, estàn significadas las quatro virtudes Cardinales; con advertencia, que en el Eufrates està significada la justicia: *Euphrates justitiam significat.* No diga pues el texto, que Eufratres se inclina, que si en èl està significada la justicia. La justicia, en el que blasona de verdadero Superior, y Capitan, no se inclina. Que es la causa, que en el catorze del Levitico, reprobò Dios al Aguila? La que dixo Hugo Cardenal, que por tener vn pie mas corto, que el otro se ladea mas à la vna parte, que à la otra. Por ello pues dixo bien la ley Divina: *Judices constitue in omnibus portis tuis, & judicent Populo justo judicio, nec in alteram partem declinent.* Esto es propriamente lo que practicò el Centurion: *Puer meus. Inter servum, & dominum, nullam differentiam æstimabat.* Tanto cuyda del mas pobrecito, y enfermo subdito, como del mas Superior. Y aun por esso tuvo tan buen acierto en su govierno, como acabamos de ponderar, en este quarto discurso.

Levit. 14. ibi. Deut. 16.

DISCVRSO V.

HOmo sum. Siempre blasona, que es hombre este Capitan. Pero que hombre es el Centurion? San Basilio: *Inter Balteos Sanctus.* Era dize, vn hombre de grande espiritu: avia de governar, como otro Moyses *Populum dure cervicis.* A hombres de dura cerviz, y naturales fuertes. El Centurion era Superior. Dexandonos enseñado.

Vt sup. cit

QUE PARA GOVERNAR A SEMEjantes, ha de ser hombre de grande espiritu el Prelado, y Superior.

Gen. 2. 8. 103 ET *factus est in animam viventem.* Trata Dios de formar à Adàn, y despues de aver arqueado las cejas, tirado los braços, y formado las columnas, dize el Texto: *Factus est in animam.* No dize: *Factus est in corpus.* Solo se haze mencion del anima: con que todo viene à ser espiritu Adàn. Pero porque se ha de hazer tanta mencion del espiritu de Adàn? El mismo Texto lo dize. Porque como Prelado avia de governar à los pezes: *Vt præesset piscibus.* Y que haze esso para el caso? Mucho: que los pezes tienen en sus cabeças, vnas piedras duras: Hagase pues mencion en Adàn, solo del espiritu: *Factus in animam.* Y no de la carne: que si ha de governar cabeças duras, es lo cierto, que para governar semejantes cabeças, ha menester vn Prelado, mucho espiritu. Basta para este discurso.

DISCVRSO VI.

HOmo sum. San Anselmo, con el Evangelio: *Centurio accessit rogans. Puer meus.* Fue, dize, este Capitan vn hombre, que por sì mismo rogò à Christo, se sirviesse de beneficiar à su

siervo.

ſiervo. No buſca eſte Capitan, el deſtruir à ſu inferior, ſi el beneficiarle. Era Juez. Enſeñando à los que lo ſon.

QVE EL VERDADERO IVEZ, Y SUperior, no ha de tirar con ſus palabras à deſtruir al ſoldado, ſi à beneficiar al inferior.

Daniel.c. 2.v.34. 104 *Abſciſus eſt lapis ſine manibus.* Una piedrecilla, dize Daniel, que cayò de vn monte ſin manos. Pregunto. Porque eſta piedra de Daniel eſtà ſin manos, y la de David tiene tanta mano, que llega haſta la frente del Gigante? Es que la de Daniel ſe enderaçava à deſtruir; la de David à beneficiar à todo el Pueblo, derribando al Gigante: y ſiendo la piedrecita ſignificacion de vn ſuperior Capitan; el verdadero Capitan, y ſuperior, no ha de tener manos para tirar à deſtruir al ſoldado, ſi para beneficiar al inferior. No ha de tener manos para tirar con ſus obras, y palabras à derribar, ſi para edificar caritativo en ſus ſoldados, y ſubditos, el edificio eſpiritual. Mas.

DISCURSO VII.

Homo ſum. Donde dize el Docto A Lapide: *Centurio, primus in certamine.* Fue, dize el Centurion, vn hombre de tanta virtud, que para obligar à ſus ſoldados, ſiempre procurava ſerles el primero en el exemplo; hermanando con lo encendido de ſus palabras, lo eminente de ſus obras, y en la realidad, lo acierta: porque ello es cierto.

QVE PARA DAR ALIENTO AL SOLdado, importa mucho, la eminente, y exemplar vida de ſu Capitan.

105 Con ſingular eſfuerço emprendieron los ſoldados del Pueblo de Iſrael al Exercito de los Filiſteos: en tanto grado, que llegò à dezir el Abulenſe: *Occiderunt Iſraelita plurimos Philiſtinos.* Que quitaron à caſi inumerables la vida. Y yo no eſtraño eſte eſfuerço, dixo aqui el Doctiſsimo Rabano, que los capitaneava David, à quien dixo Dios: dieſſe la batalla à los Filiſteos, quando oyeſſe vn grande ruido, que ſu Mageſtad haria ſobre vnos perales: *Cum audieris ſonitum clamoris gradientis in cacumine pirorum.* Aora para el caſo: *Pirus*, en lengua Griega, dize eſte miſmo Autor, es lo miſmo, que fuego: en la cumbre de los perales, eſtà, dize, la eminencia de vna vida muy exemplar, y ajuſtada: *Cacumen pirorum, eſt ſublimitas vitæ.* En vno junta aqui David lo encendido de ſus palabras, con el buen exemplo de ſu vida. Era Capitan, y lo encendido de las palabras, con la eminencia de vna exemplar vida en el Capitan, es lo cierto infunde en los inferiores, aliento, y coraje, para pelear.

Hic. Ap. Gloſ. 2. Reg. 5. v. 24.

106 Pocos fueron los ſoldados, que aſsiſtieron à Gedeon contra el Madianita, pero de mucho aliento, y eſforçado brio. Y no ay que eſtrañarlo, que era quien influia ſu miſmo Capitan Gedeon. Y como? Eſſo ya lo dize el Sagrado Texto: teniendo en ſu mano ſiniestra vna lampara, y en la derecha vna trompeta, que tocava. Buen medio dize aora Lira: *Lampades, & tubas, vt quod ore annuntiant, opere oſtendant.* En la lampara encendida, eſtàn las obras del ſuperior; en la trompeta ſus palabras. Tenga pues Gedeon lampara, y trompeta; que ſi en ellas eſtàn las obras con las palabras; ſe verifica el dezir, que para dar animoſo eſfuerço al inferior, es medio el juntar, con lo encendido de ſus palabras, la eminencia de vna exemplar vida el ſuperior. Eſto es lo que hizo el Centurion en eſte diſcurſo. El primero fue ſiempre en el exemplo: *Homo. Primus in certamine.* Y à quien los verdaderos Capitanes deven juſtamente imitar: pues les importaria muy poco el hablar, ſi con ſu buen exemplo, no practicaſſen, lo que enſeñan à los demàs. Tengan à vn miſmo tiempo lampara, y trompeta, para que como verdaderos Capitanes: *Quod ore annuntiant, opere compleant.* Iudic. 7. v 20. Hic.

DISCURSO VIII.

Homo ſum. El Evangelio: *Dico huic: Dico alteri.* Tan hombre fue el Centurion en ſu proceder: que jamàs cargava todo el peſo del trabajo ſobre los ombros de vn ſubdito; ſino que cuerdo, y prudente, lo repartia entre muchos, y aun por eſſo le llamò Iuſto San Baſilio: enſeñandonos.

QVE EL VERDADERO SVPERIOR ha de ſer tan juſto, que no ha de cargar el peſo del trabajo, ſobre los ombros de ſolo vno, ſi repartirlo entre muchos.

107 *Corvi deferebant ei panem, & carnes, mane, & veſpere.* S. Ambroſio, Cayetano, y Eucherio dixeron ſobre eſte texto, que los cuervos, que llevavan de comer a mi gran Padre San Elias fueron dos. El vno le ſervia por la mañana, y el otro por la tarde. Pero porque los cuervos, que ſirven al grande Elias han de ſer dos? Reſponde el Docto Sylveyra citando al Cartuſiano: *Ne vnus miniſter gravaretur*: llevenle dos de comer, dize, para que el peſo del trabajo no cargaſſe ſobre los ombros de ſolo vno, ſi ſe le repartieſſen entre muchos. Fue eſta Divina ordenacion ſin duda: que como Dios es Superior de Superiores, nos quiſo aqui dexar advertidos: *Dico huic. Dico alteri*, que à imitacion del Centurion; no todo el peſo de la Cruz le carguemos ſobre los ombros de ſolo vno, 3. Reg. 17. v. 6 Corvi deferebant ei panem & carnes mane, ſimiliter panem, & carnes veſperi. Tom. 3. in c. 8. Matth

vno, sino, que le repartamos entre muchos. Contentome aqui, solo con apuntar la importancia de este octavo discurso, passandome luego al que se sigue.

DISCVRSO IX.

HOmo sum. San Anselmo: *Humilis. Dico huic vade, & vadit: Alteri, veni, & venit.* Fue dize el Santo, el Centurion, vn hombre muy humilde, à quien obedecian con toda puntualidad sus inferiores. Es humilde, y le obedecen con puntualidad sus soldados; sin duda para que entendamos.

QUE LA HUMILDAD EN EL QUE manda, es gran medio para obligar, à que le obedezcan los demàs.

Gen. 1. v. 16. 108 *VT praesset nocti, & stellis.* Para presidir como superior à las estrellas, dize el Genesis, que crio Dios à la Luna. Pregunto. Porque las estrellas han de estar subordinadas, y como obedientes à la Luna? El mismo Texto lo insinùa: *Duo luminaria magna, luminare minus, vt praesset stellis*: Porque siendo la Luna en sì grande, se hizo pequeña para regir, y mandar en su modo à las estrellas; De manera, que siendo en sì grande, se humilla, y haze pequeña para mandar? Si. Obedescanle pues gustosas las estrellas: que si siendo en sì grande, se haze pequeña para mandar: se saca lo que imos diziendo, que la humildad en el que manda, es gran medio, para obligar, à que le obedezcan los demàs: *Dico huic vade, & vadit: Alteri veni, & venit*: Rara obediencia de soldados, à la voz de este Capitan, pero nadie la estrañe, buelve à dezirnos San Anselmo: *Centurio, humilis.* Que siendo en si grande se hizo pequeño el Centurion para mandar; proporcionadissimo medio en vn superior, para obligar, à que le obedezcan puntuales los demàs.

Apoc. 1. v. 20. 109 *Angeli septem Ecclesiarum.* El titulo de Angeles, les dà San Juan à los siete Prelados, de las siete Iglesias del Asia. Pero porque el superior ha de ser Angel? Porque tiene subditos, y es bueno, que estos le consideren en sus costumbres vn Angel, si le han de obedecer puntuales. Angel se llama el superior: y la razon la dà David: *Qui facis Angelos tuos spiritus, & ministros tuos ignem vrentem.* Tiene dize el Angel, que es fuego, y esta misma calidad ha de ser la del Prelado. Se explica el mysterio. Tiene el fuego, dize Ausonio, que siempre quema; y con ser criatura de tantos humos, ni los tiene en sì, ni se desvanece con ellos: Sea pues à el comparado con propriedad el Prelado: que si el fuego siempre quema, y teniendo tantos humos, jamàs se desvanece con ellos, para obligar à que gustosos le obedezcan los demàs, tan Angel abrasado en llamas de Divino fuego ha de ser el superior, que por mas humos, que en sì tenga, no se ha de desvanecer, ni engreir con ellos: *Ignis natura, semper est inflamare*, dixo Ausonio: *Et licet fumus ex eo videatur egredi, tamen sublimitate non a licitur... Dico huic vade, & vadit.* No se si me admire mas de la obediencia de estos soldados al Centurion, ò de la humildad tan arraygada de este noble Capitan. En fin contentome con dezir: fue vn Angel, y Angel con calidades de fuego, pero fuego sin humos: que la humildad en el que manda, fue siempre poderosissima: *Alteri veni & venit.* Para obligar à que obedezcan rendidos los demàs. Psal. 103. Hic.

110 *Audiant montes iudicium Domini, & fortia fundamenta terra.* Oygan los montes mas altos, y atiendan los fundamentos mas baxos, dize Micheas en su capitulo sexto. Y aqui aora San Ambrosio: *Audiant Apostolici viri, audiant Prelati.* Oygan los superiores montes, que son los mas altos; y fundamentos, que son los mas baxos: pero si son los montes mas altos, como los fundamentos mas baxos? A Fieles: Que tienen inferiores, à quienes han de mandar, y para obligarles à obedecer con el devido respeto; es muy justo, que si son los montes mas altos, se reconozcan los fundamentos mas baxos: que saber hermanar con la altura, la baxeza, y con la superioridad el desprecio; es el medio mas proporcionado, para rendir, y obligar. Mich. 6. v. 9. In Psl. 8 Serm. 22.

DISCVRSO X.

HOmo sum. Pero acabemos de averiguar que hombre es este hombre? San Basilio: *Praedicator Gentium.* Es, dize el Santo, vn hombre el Centurion, que de los pies de Christo se levantò hecho como otro San Pablo Predicador de las Gentes. Pero que Predicador? Grandemente para la moralidad de todo este discurso San Basilio: *Nomen Christi, palam fatebatur.* No Predicador de floreos, dize el Santo, sino tan tratable en el estilo: *Vt possint complere.* Que el mas niño, le podia percebir. Y aun por esso se salvò: De donde infiero por assumpto moral. Vt sup. cit. Hom. in S. Gord.

QUE AFECTAR SOLOS FLOREOS EL Predicador en el pulpito, seria malograr todo el fruto de su enseñança, exponiendo à riezgo su salvacion.

111 *OPortet te Prophetare Gentibus, & Regibus multis. Et datus est mihi calamus similis virga* Instruyendo la Magestad de Dios à San Juan por Predicador de las Gentes, dize, que le diò para ello vna caña, semejante à vna vara, en la qual caña semejante à la vara, dixo Ansberto, estava significada la predicacion Evangelica: *Per calamum intellige praedicationem Evangelicam.* Pero porque la predicacion de San Juan Evangelista ha de ser semejante à vna caña, con calidades de vara, y no como sola Apoc. 10. v. 11. Ambrof. Ansbert. ibi.

caña?

caña? Y reſponde el miſmo Autor: *Bene, non inani, ſed ſimilis virga, dicitur calamus; quia divina prædicatio, non Iudæorum vanitatibus, ſed vigorẽ diſciplinæ, & fidei rectitudinẽ tenère videtur.* Miren, dize eſte Autor En la caña ſola eſtàn, por ſu mucha vanidad, los floreos del Predicador, y vana oſtentacion de ſus afectadas palabras: en la miſma caña con calidades de vara, eſta de eſſa miſma predicacion, la eficacia: ſea pues la predicacion de San Juan Evangeliſta no ſolo caña, ſino caña, con calidades de vara: *Similis virga.* Que ſi en la vanidad, y verdores de la caña, eſtàn los infructuoſos floreos del Predicador; y en la caña, con calidades de vara, eſtà de la Apoſtolica predicacion, la eficacia; afectar ſolos floreos el Predicador en el Pulpito; ſobre malograr todo el fruto de ſu enſeñança por deſvanecida caña; es querer exponer à riezgo la ſalvacion de ſu alma.

Iſai 58. v. 1. 112 *Clama, ne ceſſes, quaſi tuba exalta vocem tuam.* La Interlineal: *Clama, ne ceſſes à prædicatione.* Y es dezir, que la voz del Predicador en el Pulpito ha de ſer voz de trompeta, que es: *Tuba.* Pregunto. Porque la voz del Predicador en el Pulpito ha de ſer como tuba, y no como tibia? Porque la tibia es vn inſtrumento muſico, que ſolo tira à deleytar cõ ſu voz, dixo Horacio: la trompeta, con ſu voz atierra, y aſſombra, que es lo que dixo San Aguſtin: *Non tam oblectationis, quam terroris.* Y las palabras del Centurion Evangelico, para hazer provecho en las almas, o han de ſer vozes ſonoras de tibia, que deleytan; ſi vozes aſſombroſas de tuba, ò de trompeta, que con ſus ecos aſſombran.

Horatio.

Ibid.

1. Reg. 17. 38. 113 Con las armas de Saul intentaron, que ſalieſſe David à pelear con el Gigante. No admitiò el paſtorcillo el partido, y lo hizo bien: que las armas de Saul eran muy floridas: y armaçones floridos en el Pulpito, no ſon à propoſito para vencer Gigantes de culpas, ni deſarraygar monſtruos de vicios. El mundo todo ſe iva en ſeguimiento del Predicador Centurion: *Palam, nomẽ Chriſti Iudæis fatebatur.* No buſcava aplauſo, ſi ſolo à Dios en ſus ſermones. Verificandoſe.

QVE EL PREDICADOR, QVE EN ſus ſermones buſca aplauſo, por mas que ſe canſe, no le halla: pero el que ſolo buſca à Dios, al mundo todo ſe ſuele llevar en pos de ſi.

Matth. 23 v. 6. 114. FAtigados andavan los Phariſeos, buſcando aplauſos en ſus ſermones, y ellos miſmos dixeron por San Matheo, que no los pudieron conſeguir: *Amant primas Cathedras in ſinagogis*--y concluyen: *Videte, quia nihil proficimus.* Aora dize San Juan hablando de Chriſto Señor nueſtro: era tan grande ſu aclamacion, que todo el mundo iva en ſeguimiento ſuyo: *Ecce mundus totus poſt eum abiit.* Pero porque las fatigas de Pulpito de los Phariſeos, no les ha de grangear aplauſo alguno; y Chriſto con ſus ſermones, ſe ha de llevar todo el mundo? El miſmo San Juan lo dixo: *Phariſæi dilexerunt gloriam hominum magis, quam gloriã Dei.* Chriſto Señor nueſtro al reves: *Ego gloriam meam non quæro: doctrina mea, non eſt mea, ſed eius, qui miſit me.* De manera, que los Phariſeos en ſus ſermones ſolo buſcan ſu gloria, y Chriſto en los ſuyos, ſolo atiende à la gloria de Dios? Si. No hallen pues aquellos el aplauſo, que buſcan en ſus ſermones, y Chriſto ſi: que ſi aquellos ſolo atienden en ſus platicas à ſu gloria, y Chriſto Señor, ſolo atiende en las ſuyas, à la de ſu ſantiſsimo Padre: ſe ſigue bien el dezir, que ſi el Predicador, que en ſus ſermones buſca aplauſo, por mas que ſe fatigue no le halla pero el que ſolo atiende à Dios, y provecho de las almas; eſte es, à imitacion de Chriſto, el que ſe lleva el mundo en pos de ſi. Son tan graves los daños, que ſemejantes Predicadores hazen con ſus platicas, que ſolo Dios ſiendo el que es, me atrevo à dezir, los puede remediar.

Ioan. 12. v. 43.

Tren 2. v. 13. & 14. 115 *Prophetæ tui dixerunt tibi falſa. Quis medebitur tui?* Lira: *Quaſi diceret. Nullus niſi Deus.* Quexaſe Ieremias de ver, que algunos Predicadores de la Jeruſalen de la Igleſia, hazen tanto daño con ſus ſermones, en ſus oyentes, que ſolo el miſmo Dios, ſiendo el que es, los puede remediar: pues en que conſiſte eſte tan grave daño de algunos Predicadores de la Jeruſalen de la Igleſia? Ya lo dize el miſmo Ieremias: *Non aperiebant iniquitatem tuam.* Dize, que no tiravan con ſus palabras, à deſcubrir la llaga del pecado en ſus oyentes, ſi à deleytar con ſus rodeadas fraſes el ſentido. Predicavan ſolo para alagar el oìdo, dexandoſe ſin conſuelo al pobrecito, y deſvalido. Predicavan afectando floreos, fabuloſas curioſidades, y pinturas, dexandoſe al pecador enfermo ſin remedio. Predicavan ſin el mas minimo zelo de la ſalvacion de las almas, y ſolo buſcandoſe à ſi miſmos, daños tan irreparables, en algunos de los Predicadores, de eſte, y de aquel otro tiempo: *Quis medebitur tui? Nullus niſi Deus.* Que ſolo el miſmo Dios, ſiendo el que es, lo puede dignamente remediar.

Lo miſmo de los Confeſſores,

Pſ. 50. v. 15. 116 Gran predicador fue David: *Docebo iniquos, vias tuas, & impij ad te convertentur.* Y tan grande, que llegò à dezir San Geronymo, que le ſeguia todo el mundo: *David attrahens mundum interpretatur.* Como pues predicava eſſe Predicador, que ſe mereciò tanto aplauſo? El miſmo David lo dize: *Sicut paſſer ſolitarius in tecto.* Predicava, dize, como el pajaro ſolitario. Por eſte pajaro ſolitario entiende Genebrardo, à la Tortola. Pero porque David para llevarſe el comun aplauſo ha de predicar como Tortola, y no como Ciſne? Lo dixo con agudeza Aldrovando: *Cygnus favonio afflante, canit ſuavius, Non ſic paſſer ſolitarius.* El Ciſne quando ſopla el favonio, ò zefiro, que es el ayre del aplauſo, que dixo Claudiano: *Perpetuum florent Zephiro canente Colono.* Canta con mucha ſuavidad: la Tor-

Pſ. 101. v. 8.

De Avib.

Tortolilla solitaria, solo canta para gloria de su Criador: y si David ha de atraer con su predicacion à todo el mundo; no ha de ser Cisne suave en sus vozes, si Tortolilla solitaria, cantando humilde, solo para gloria de su Criador. Predicadores Evangelicos, David para conseguir el comun aplauso, predicava como Tortolilla, y no como Cisne: para conseguir nosotros la comun aclamacion, predicamos como Tortolas, ò como Cisnes? Predicamos floreos, ò predicamos Espiritu? Cada vno se ponga la mano en el pecho, y tema el castigo con que le amenaça Dios, por manchar, como mancha con sus palabras, y lengua dorada, à toda la Iglesia Santa.

Iosue 7. v.21. 117 A Acàn le castigò Dios quitandole la vida, por aver hurtado vna regla de oro. *Regulam auream.* O como leen los Setenta. Una

70. lengua de oro: *Linguam auream.* Quedando todo su linage manchado, à ocasion de esta lengua de oro, que hurtò. Pero es posible, que por vn hurto, al parecer tan leve, ha de quedar castigado Acàn, y manchado su linage? Si, responde Origenes, que en la familia, y linage de Acàn,

Homil. 7. in Iosue. està la Iglesia; en la lengua de oro, el estilo dorado, y florido de algunos desvanecidos Predicadores: y son tan perniciosas, estas lenguas doradas, y tan dañosos en los Predicadores, estos estilos floridos, que sobre merecer como otro Acàn vn riguroso castigo en sus personas, llegan à manchar à toda la Iglesia de Dios, con sus dorados, y con sus rizados estilos. Bellas palabras las de este Autor, referirlas para escarmiento de los que tenemos nombre de Predicadores Apostolicos, y somos representantes en el Pulpito: *Multus decor est in verbis, multa in sermonibus pulchritudo: Si ergo invenias dogmata, loculenti sermonis assertionibus decorata, ista est lingua aurea; sed vide ne te decipiat fulgor operis, ne te rapiat sermonis aurei pulchritudo: si linguam auream fustuleris, & introduxeris in cor tuum, omnem Ecclesiam Domini pollues.* No tengo yo aqui mas que ponderar, sino exclamar, y dezir: *Vide ne te rapiat sermonis aurei pulchritudo.*

Lib. 6. c. 35. 118 En el libro sexto capitulo 35. de las Revelaciones de Santa Brigida hallarà el curioso vn exemplo raro, de vn Predicador florido, que se condenò; y solo referirè yo aqui vnas breves palabras, que Christo le dixo à la Santa hablandole del tal Predicador: *Quando iste Predicator, nõ ea intentione predicabat, qua verus Predicator debet tunc spiritus nequam operabatur in eo; quia quærebat flores perituros. Vere tales Predicatores sunt servi; pauciſſimi inveniuntur boni, & rã pauci, quòd vix vnus reperiatur in centum. Homo sum. Predicator Gentium. Palam Indeis fatebatur nomen Domini.* Este fue el Centurion, vn hombre, que levantandose de los pies de Christo, hecho, como otro San Pablo Predicador de las Gentes, predicò, pero no con estilo florido, sino claro, para que todos lo pudiessen entender. Y concluyo diziendo en este penultimo discurso, que prediquèmos, pero què sea como el Predicador Centurion: *Ita clare, ut possint complere,* Medio con que se evitan los riezgos del condenado, y assegura, en el modo, que acà lo podemos colegir, la salvacion.

DISCURSO IX.

HOmo sum. El Evangelio: *Non inveni tantam fidem in Israel.* Ultimamente viene el expressar los triunfos de la fè del Centurion. Gran fè la de este hombre, y tan grande, que me atreverè à dezir,

QUE SOLA LA ADMIRACION DE vn Dios la pudo celebrar.

Matth. 8. v. 10. 119 MIratus est Iesus. Del mismo Evangelio saco la prueva. Dize San Matheo, que el mismo Christo Señor, se admirò de la gran fè del Centurion: Conocese aver sido grande, y tanto: *Miratus est Iesus.* Que sola la admiracion de vn Dios, parece la pudo celebrar.

Todo lo grande de las hazañas del Centurion, lo vienen à cifrar los Padres, en lo grande de su fe, pero yo diria, que seria razon lo atribuyessemos al valor de su espada, pues fue valiente; pero no se ha de atribuir sino à lo raro de su fe, dize Hugo Cardenal.

QUE LE IMPORTARIA MUY POCO al soldado de Christo, la valentia de su espada por blason de sus hazañas; sino se hallàra ilustrado con la luz de la Santa Fè.

Iudic. 16. 120 ERuerunt oculos eius. Los ojos le sacaron à Sanson, y quedò sin valor, ni fuerças para poder ilustrar sus hazañas. Pero se podia aqui reparar, que estando en la carcel le bolvieron à renacer los cabellos à Sanson, consiguiendo por este camino su antiguo esfuerço, y valentia: *Fortitudinem pristinam.* Pero no haze esto para el caso. Y porque? Ya lo hemos dicho: *Eruerunt oculos.* Porque le faltava la luz de los ojos, en quien se significa la de la Fè, que dixo San Ambrosio: *Oculus fidei.* Y le importaria muy poco al soldado de Christo, la valentia de su espada, para publicarse hazañoso, faltandole la luz de la Santa Fè.

In Ps. 118. Matth. 8. v. 11. 121 *Non inveni tantam fidem in Israel.* Increìbles pareceriã estas palabras à no dezirlas el mismo Christo. En todo Israel, no se hallava en aquel tiempo, hombre de tan grande fe, como la que tuvo el Centurion, dize su Magestad: Saco yo aora, y digo. El Centurion tuvo mayor fe, que los hombres de aquel tiẽpo q̃ se hallavan los Santos Apostoles en Israel: luego à todos ellos, les excediò en aquel tiempo, el Centurion en la fe? Parece se sigue bien: y se confirma con lo que à cada vno le sucediò. San Pedro en el

mar

mar, flaquèò en la Fe; Tambien San Andrès en el caso de los cinco panes de cevada del Niño en el desierto; San Philipe, pidiendole Christo consejo en el mismo desierto, recurriò al dinero, pero el Centurion dixo: *Domine, dic verbo, & sanabitur puer meus.* Señor, para experimentar este, y otros muchos mil à mi me basta, solo el que vos lo querays, y aqui aora San Anselmo: *Vnde, ô Cẽturio hoc noscis, quia verbo Christi sanabitur puer tuus?* Y en persona del mismo Centurion responde el Santo: *Nam ego homo sum: Tu Deus, qui iussione tua omnia potes: Ego cum sim homo, dico huic, vade, & vadit: Tu cum sis Deus, potes dicere huic infirmitati, vade, & ibit: Ego cum sim homo, dico servo meo, fac hoc, & facit: Tu cum sis Deus, potes dicere Angelo tuo, sana eum, & sanabit.* Y concluye el Santo, cuyo es el pensamiento. *Ergo nec etiam Apostoli, erant tanta fide in Israel in illo tempore.* No parece se pudo dezir mas; pues en aquel tiempo, aun à la fe de los Santos Apostoles parece llegò la fe del Centurion à aventajar.

Vt supra citat.

122 Buelve el mismo Christo Señor nuestro: *Non inveni tantam fidem in Israel.* Todas las atenciones de Dios parece se quiere llevar aqui la gran fe de este Capitan; y es que el Centurion, solo mirava à Dios con luz de la misma fe; estando ciego para todo lo del mundo: Y alma, que solo mira à Dios con luz de fe, estando ciega para todo lo del mundo; es lo cierto, que es sola esta la que arrebata las atenciones de Dios. Pruebase con este texto.

123 *Vulnerasti cor meum in vno oculorum tuorum.* Las atenciones de Dios se lleva el alma de la Esposa: el vno de sus dos luceros, dize, que es, el que con singularidad le arrebata. Pero no sabriamos qual es de los dos? Bien se puede saber, dize San Gregorio Niseno. Esta es la vista diestra. Las palabras del Santo: *In vno ex oculis tuis, eo quod vnum tantum habes, cum sis caca in aliis vniversis propter Deum.* Y es clara la razon. Porque en la vista diestra, dize el mismo Santo, esta la fe; en la siniestra el pecado: y alma, que solo mira à Dios con luz de fe, estando ciega para todo lo terreno, y mundano; esta es propriamente la que arrebata las atenciones de Dios: pero aun no es esto lo mas singular de la fe deste hombre. Fuego encendia con ella; pues como llegò ha dezir el Docto A Lapide, à todos quantos comunicava los transformava en si, y de Gentiles, los hazia Santos, que parece es lo que se puede dezir de la fe de este Capitan.

Cant. 4. v. 9.

Hom 8. in Cant.

124 *Lucerna pedibus meis verbum tuum.* De David se dizen estas palabras; y por transformacion, con mas propriedad del Centurion. A la luz de vna lampara, nos compara su fe, este Capitan: pero porque no à la luz del Sol, sino à la luz de la lampara? Porque el Sol por grande, que sea en lucimiento, y ardores no tranforma en si al objeto, que se acerca, pero la luz de la lampara si. Sea leño, sea bronce, sea hierro, todo lo enciende, y todo lo haze semejante assi: Sea pues la fe del Centurion justamente comparada à la luz de la lampara, y no à la luz del Sol: que si la luz del Sol, no transforma en si al que se le acerca, y la de la lampara si; fe, en vn soldado, que à todos quantos comunica, los haze sus semejantes, y de Gentiles, los transforma en santos: esta parece llega à ser en vn hombre, la mayor fe, que puede aver. De aqui mismo le naciò à este militar, el estar tan firme en la confesion de la fe, que ni aun los mas crueles tiranos le pudieron contrastar. Y yo no lo admiro: que si ay lanças para traspassar vn coraçon infiel, no las ha de aver, para hazer punta al coraçon armado, con el arnès de la Santa Fe.

Ps. 118. v. 105.

125 *Tulit ergo tres lanceas, & fixit eas in corde Absalon.* Con tres lanças le passò Ioab el coraçon à Absalon. San Juan dize, que vn soldado con la punta de otra lança, abriò el costado de Christo, pero no llegò al coraçon: *Lancea latus eius aperuit.* Pero si alli la lança passa el coraçon de Absalon: porque no acà el coraçon de Christo? Es facil la respuesta, dize San Juan Chrisostomo: *In cor exordis, tres sagittas infixit Ioab.* El coraçon de Absalon, era dize infiel. Del de Christo, salieron los mysterios de nuestra santa Fe: y si ay lanças en Ioab para traspassar coraçones infieles, no las ha de aver, aun para hazer punta, al coraçon armado, con el arnès de la Santa Fe.

2. Reg. 17. v. 14.

Ioan. 19. v. 34.

Nadie ignora à si mismo aver sido el Centurion hombre de gran luzimiento; pero antepuso à su mayor luzimiento lo grande de su fe. Enseñandonos à todos.

QVE LOS SOLDADOS DE CHRISTO, hallan su mayor luzimiento, à la sombra de la Santa Fè.

126 *Facies & velum, & pones candelabrum.* Delante el tabernaculo, le mandò Dios à Moyses, que pusiesse vn velo, y vn candelero. El velo es obscuro, y el candelero luce. Porque, pues, à vista de aquella obscuridad ha de poner tanta luz? Cartagena: *Quia fides obscuritas, lumen præbet fulgustre.* Esta dize, en la obscuridad del velo la fe; en la luz del candelero, el luzimiento: y quiso Dios darnos à entender, que los soldados de Christo han de hallar, como otro Centurion, su mayor luzimiento, à la sombra de la Santa Fe.

Exod. 26. 31. 45. Et contra mensã cã delabrũ.

Ibi.

Concluyo este vltimo discurso con las mismas palabras, que le comencè: *Miratus est Iesus.* Diziendo, que la fe de este venturoso soldado fue tan grande, que el mismo Christo la admirò. De la fe de vn Gentil se admira Christo; pero con mucha mas razon Christo, y los Santos todos se pueden admirar de la poca fe, de muchos malos Christianos; pues aunque en el nombre son Catolicos, son Gentiles en las obras, pues viven como paganos.

127 *Multi crediderunt in eum. Ipse autẽ Iesus non se credebat eis.* Ay muchos malos Christianos,

S. Ioan. c. 2. v. 23.

nos: como los Phariseos, dize San Juan, que dizen, y confiessan la Fe de Christo. Pero Christo no dize, que cree à su fe. Entra aqui aora como admirado San Agustin, y dize: *Mira res: Credunt homines Christum, & Christus non se credit eis.* Tract. 11. in Ioan. Pregunto, dize el Santo. Si los hombres creen la Fe de Christo: porque Christo no cree la fe de los hombres? Y responde el Abad Guarrico: *Si de mysterio fidei interroges, omnes fere invenies Christianissimos; si cõscientias, & opera discutias, paucos verè Christianos.* Ser. 4. de Epih. Creen dize, todos los Christianos en la Fe de Christo, pues no ay hombre, que no diga, que morirà dando su sangre por ella. No cree Christo la fe de algunos malos Christianos, pues cometiendo con tanta facilidad vn pecado mortal, muestran claramente con la obra, que no lo son: Dize, pues, bien San Juan: *Christus non se credebat eis.* Que Christo no cree la fe de algunos malos Christianos; y con razon: que ser en el nombre Catolico, y en los hechos, aun peor, que vn Gentil, es materia, que à los Santos todos, y aun al mismo Dios puede causar admiracion: *Miratus est Iesus.* Admirase alli Jesus, y tambien se admira aqui: admirase alli de la mucha fe de vn Gentil, y se puede admirar aqui de la poca de vn Christiano: admirase alli de ver, ay Gentiles, que obran como Christianos, y acà se puede admirar viendo, ay Christianos, que obran como si fueran Paganos: y aun por esso nos dixo San Juan: *Nomen habes, quod vivas, & mortuus es. Nomen quidem Christiani, sed vita Pagani est.* Miremos por lo de Dios, como en espejo en el Centurion: *Homo sum. Sapiens, & timoratus. Homo sum obedientia alterius. Homo, inter Baltheos, Sanctus. Homo humilis, & charitate plenus. Homo primus in certamine. Homo dico huic, vade, & vadit. Alteri, veni, & venit; Ne vnus minister gravaretur. Homo prædicator Gentium annuntians palam nomen Domini, furentibus Iudeis.* Y finalmente: *Homo sum. Homo plenus fide.* Esta consistiò en este Capitan en sacar de casa el Idolo del pecado; sirviendo enmendado, con toda fidelidad à Dios. En su imitacion, està la gracia. Don de la gloria.

VIERNES

DE ENEMIGOS.

Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros. Matth. cap. 5.



Y Christo Señor nuestro nos predica la ley del amor, y los Estadistas Phariseos, enseñan la ley del duelo: y siendo la ley que estos hombres enseñan tan dificil, y la que Christo predica, tan facil. Veo, que la de aquellos es seguida, y despreciada la de Christo. Que de ordinario los hombres siguen, aun en lo mas dificil, à otros hombres, y resisten, aun en lo mas facil à Dios.

128 A Samuel le dà vozes Heli, y assiste prompto. *Ecce ego.* 1. Reg. 3. v. 5. A la Esposa la llama el Divino Esposo, y todo son resistencias: *Expoliavi me.* Cant. 5. v. 2. Heli, que llamava à Samuel, era hombre; el Esposo que vocava à la Esposa, era Dios. Y de ordinario. Si los hombres siguen, aun en lo mas dificil, à otros hombres, resisten aun en lo mas facil à Dios.

Diliges amicum tuum. Oyendo los Phariseos estas palabras del capitulo diez y nueve del Levitico, dize Lira, que sacaron esta consequencia: Avemos de amar al amigo: luego aborrecer al enemigo? *Diliges amicum tuum. Ipse vero arguebant: Ergo possumus odio prosequi inimicos.* Levit. 19. v. 18. Lira hic. Para dar salida estos hombres à la ley del duelo, vician la Escritura, y hombres de tan poca fidelidad à la misma Escritura, no deven de ser creìdos.

129 *Prophetæ tui viderunt tibi falsa: Non aperiebant iniquitatem tuam.* Donde traslada la letra Tigurina: *Non traducebant fideliter.* Y es dezir. No se ha de dar credito à lo que enseñan los Phariseos, porque traducen con poca fidelidad lo que està escrito, y hombres, que por dar salida à la ley del duelo, assi vician la Escritura, no deven de ser creìdos. Thren. 2. v. 13. 14. Prophetæ tui viderunt tibi falsa; nec aperiebãt iniquitatẽ tuam.

Ego autem dico. Basta, que yo lo diga, dize Christo. Amad al proximo, que las armas del amor, son las mas poderosas para rendir enemigos.

130 De ciertos enemigos, que Jacob conquistò con sus hijos, dize el capitulo 48. del Genesis, que los rindiò con el arco en la mano: *Tuli in arcu meo*, y es que en el arco, està el amor, y si los Phariseos tienen armas para persuadir entre los enemistados la vengança; las del amor, son sin comparacion mas poderosas, para rendir enemigos. Genes. 48. 22.

Ego dico. Yo lo mando. Y perseverando el vengativo, à vista del mandato de Dios en su vengança hasta los insensibles le averguençan.

131 *Fiat lux, & facta est lux.* Al Sol le mandò Dios, que entrasse en las doze casas del Zodiaco, y entra en la casa, ò signo de Escorpion, que es su enemigo? Si entra; que se lo ha mandado Dios: *Lux fiat: Fiat lux.* El Sol es vn insensible. Y perseverando el vengativo, à vista del Genes. 1. v. 3.

man-

mandato de Dios en su vengança: hasta los insensibles le averguençan.

Benefacite his. Que les bolvamos bien por mal, nos dize Christo. Si dexera mal, por bien, seria mas facil el cumplimiento de el precepto; que bien por mal, no se vsa, pero mal por bien, se acostumbra.

Rom. 12. 20. 132 *Si esurierit inimicus tuus ciba illum.* Si tu enemigo airado te persigue, echale vn pedaço de pan. Y es, dize Behierlinc, que el vengativo es de la condicion de el perro, que quando mas airado, echandole vn pedaço de pan se sosiega: y bolver bien por mal; es lo cierto, que aun hasta los mas emperrados enemigos basta para sossegar.

Benefacite:: Vt sitis filij patris vestri. Aveis de hazer bien al que os persigue, para merecer los agrados de Dios. Que los agrados de Dios merece, quien se emplea en hazer bien al ofensor.

Gen. 27. v. 28. 133 *Det tibi Deus de rore Cœli.* Las misericordias de Dios, se mereciò aqui Iacob. *Manus autem manus Esau.* Y es, que tuvo mano para favorecer à su contrario Esaù. Y se merece las atenciones de Dios, quien teniendo mano, la emplea en hazer bien al ofensor.

Isa. 6. v. 1. 134 *Seraphim stabant super illud.* A los Serafines viò Isaias sobre la cabeça de Dios. El Serafin ama, y sabe emplear en beneficio de el que ama su mismo amor. Y semejantes, son Serafines, à quienes en recompensa, parece se los pone sobre su cabeça el mismo Dios.

Orate pro persequentibus vos. Novarino dixo aqui, que la oracion, que Christo nos manda hazer por nuestros enemigos, ha de ser limpia, pues el mas minimo granito de arena de rancor, que quede, sera bastante para herir el coraçon de el mismo Dios.

Can. 4. v. 9 135 *Vulnerasti cor meum in vno oculorum tuorum.* Ojos ay, dize Dios, que son saetas, que hieren mi coraçon. En los ojos dixo el mismo Novarino, està significada la oracion, que se haze por el enemigo: *Qua instar oculi se habet.* Y si vna leve arenita, que en los ojos cayga, basta para inquietarlos, y perturbarlos: tan pura, y tan limpia ha de ser la oracion del que la haze por su enemigo, que la mas minima arenilla de rancor, que en ella quedasse, bastaria. *Vulnerasti cor meum*, para lastimar el coraçon de el mismo Dios.

Elect. Sacr. verb Pax. Lib. de perf. iustitiæ. 136 A la serpiente comparò San Agustin à la oracion de el que la haze por su enemigo, y es de el caso la comparacion: que si la serpiente arroja el veneno, antes de llegar à la fuente; antes de llegar el verdadero Christiano, à la fuente de la oracion, à rogar por su enemigo, de tal suerte ha de arrojar de sì el veneno de la vengança, que no le quede el mas minimo rencor.

Polistr. lib. 8. c. 3. 137 Por esso de Apolonio Gentil refiere Polistrato, que jamàs hizo oracion à sus Dioses, teniendo la espada delante: *Apollonius, nunquam preces fudit, gladium habens ante oculos.* Y el mismo Apolonio diò la razon diziendo: *Quia Dijs nihil placet, sine pace.* Gentil dicho, en vn hombre sin luz de fe, y aunque Gentil, nos enseñò à todos, no hemos de hazer oracion à Dios por nuestros enemigos, teniendo la espada delante; y la razon? La misma de el Gentil: *Quia Deo nihil placet, sine pace.*

Elect. Sacr. to. 4. 51. v. 570 138 Y en conformidad de esto trae Novarino, que para hazer los Gentiles oracion à sus Dioses, ivan con vn ramito de oliva en la boca; y otro en las manos: *Moris fuit supplicum, vt insuplicando ramum oleæ tenerent in ore, & in manibus.* Y dà la razon: *Vt intelligat, qui Deum exorat, quod ante ipsum Deum, nec verbis, nec operibus, odij signa præferat. Præferat tamen in oleæ ramis, signa pacis, & concordiæ* Miren, dize este Autor; al enemigo se le puede ofender de dos maneras, ò con las palabras de la boca, ò con las obras de las manos. Vayan pues en la boca, y en las manos de el que haze oracion por su enemigo, essos ramitos de oliva: que si en la oliva, està la paz, de tal suerte ha de orar à Dios por su enemigo el vengativo, que ni en manos, ni en boca, esto es, ni en obras, ni en palabras, se le ha de reconocer, el mas minimo resabio de ira, contra el que fue su ofensor.

Vt sitis filij patris vestri. Hijos de Dios concluye S. Matheo, dize, q̃ haze el perdon de los enemigos. Y dize bien, pues no parece, que puede ser menos, que hijo de Dios, quien perdona, à quien le tiene ofendido.

Acta Apost. c. 13. v. 22. 139 *Hominem iuxta cor meum.* Otra letra: *Filius cordis mei.* Hijo de el coraçon de Dios, dize que es David: perdonò à su enemigo Saul: y no parece puede ser menos, que hijo de Dios, quien perdona à quien le tiene ofendido.

Cant. 8. v. 6. 140 *Pone me, vt signaculum super cor tuum.* Otros leen: *Fac me filiam cordis tui.* Hija de el coraçon de Dios, dize que es la Esposa: Pero porque? *Pone me vt signaculum.* Por la misma señal, que le puso Dios en su coraçon, dixo Pierio Valeriano. Y que señal era esta? La que aludia à la que llevava en el anillo de el dedo anular dixo Caton, que en sentir de este mismo Autor era: *Amicus vnus: Inimicus nullus.* El amigo vno; el enemigo ninguno: y claro està, que si la Esposa se señala en el amor de el enemigo, avia de ser en recompensa, hija de el coraçon de el mismo Dios. Caton.

Cant. 6. v. 8. 141 *Vnica est columba mea.* Tertuliano: *Vnica est filia mea.* Hija de Dios se viene à hazer aqui la Paloma. Y con razon dize Carragena: *Columba iniurias illatas omnino obliviscitur.* Que la Paloma, perdona con facilidad las injurias: y semejantes Palomas, no ay que estrañar blasonen ser, no como quiera hijas, sino hijas de el coraçon de el mismo Dios.

Hijos de Dios haze el perdon de el enemigo, pero tambien hijos de Maria. Pues el hijo de el Padre, lo ha de ser tambien de la Madre. Assistiranos su sombra, si le pedimos su gracia: Esta nos valga. *Ave Maria.*

Ego autem dico vobis, diligite inimicos veſtros. S. Matth. cap. 5.

EN cinco razones fundan los Eſtadiſtas la ley de el duelo. En el exemplo de ſus antepaſſados. En ſer punto de nobleza, ſegun ellos dizen. Punto de valentia. Punto de honra. Y finalmente en ſer ley pueſta en coſtumbre. Mi intento en eſte Sermon ha de ſer provarles à los verdaderos Chriſtianos, no eſtàn obligados à eſta infame ley, por las miſmas cinco razones, eſpecificadas en contrario. La primera, por el exemplo, no de los Phariſeos, ſino de nueſtros antepaſſados, pueſto en Chriſto, y en los Sãtos, pueſto aſsimiſmo, en los Gentiles, en el fuego, en el agua, y en todos los demàs Elementos. Aſſegurando, que el verdadero punto de nobleza, valentia, honra, y coſtumbre, ſe halla, y ſe ha de hallar, en el perdon de el contrario. Vamos à la primera.

§. I.

Hic. DIctum ab antiquis. Alberto Magno: *Dictũ à Maioribus, & Magiſtris.* Dizen en primer lugar, que eſtàn obligados à la ley de el duelo, por el exemplo de ſus Antepaſſados, los Principes, y Mayores de ſu Pueblo. Yo les predico à los verdaderos Chriſtianos, diziendoles, no eſtàn obligados à eſta ley, por el exemplo de nueſtros Mayores, y Antepaſſados: y ſiendo Chriſto Señor, el Mayor de los Mayores, pongo en ſu Mageſtad el primer exemplo.

EXEMPLO DEL PERDON DE EL enemigo en Chriſto.

Lucæ 24. v. 39. 142 *Videte manus meas, & pedes meos.* Dizeles Chriſto reſuſcitado à ſus Diſcipulos. Mirad las heridas de mis manos, y de mis pies. No les dize, que le miren à la cara, ni à la frente, ſino à las heridas de las manos, y de los pies; pero porque à las heridas de las manos, y de los pies? San Pedro Chriſologo: *Dei inſignia, & inimicorum títulos.* Las heridas de las manos, y pies de Chriſto eran dize, las armas de ſu Nobleza: pues ſe las dió el Padre, por la hazaña, y titulo de aver perdonado, y muerto por ſus enemigos: *Et inimicorum titulos.* Pues no baſtava para eſto, el aver perdonado à ſus enemigos en la Cruz? Claro eſtà, que ſi. Pero no obſtante, rambien ha de morir: que ſi eſſas llagas de pies, y manos, ſon las armas de ſu Nobleza, adquiridas por la liberalidad para con ſus contrarios: *Et inimicorum titulos.* La mayor Nobleza de Chriſto, no parece ſe quiſo limitar, à ſolo el perdonar, ſi por el exemplo comun, à perdonar, y morir, por ſus mayores enemigos.

Serm. 81.

Apoc. 6. v. 2. 143 *Data eſt ei corona, & exivit vincens, vt vinceret.* De Chriſto mi Rey habla à la letra eſte texto. Vna corona nos propone San Iuan, que tiene ſu Mageſtad en la cabeça, pero con advertencia, que en el capitulo quinto de los Cantares, tambien ſe nos advierte, tiene à ſi miſmo Chriſto Señor, vna palma en la miſma cabeça: *Coma capitis eius ſicut elatæ palmarum.* Pero porque Chriſto Señor ha de tener, à vn miſmo tiempo, corona, y palma en la cabeça? Lo dixo San Iuan en ſu Apocalipſi. Porque en ella, ſe vnen, y ſe hermanan à vn miſmo tiempo, la nieve con la lana: *Capilli capitis eius, erant candidi, tamquam lana alba, & tamquam nix.* Y que haze eſſo para el caſo? Mucho. Que la lana, y la nieve, ſon contrarios. La lana caliente, y la nieve fria, pero con advertencia, que aunque contrarios entre ſi, en la cabeça de Chriſto ſe hermanan: y opueſtos, que entre ſi ſe hermanan; ſi le motivan en ſu modo, corona, y palma à la cabeça de Chriſto, han de ſervir à peſar de los dueliſtas, al vengativo, de exemplo.

Cant. 5.

Apoc. c. 1.

144 *Zelus domus tuæ comedit me.* Vna multitud de tratantes, y contratantes, hallò Chriſto Señor en el Templo. Y dixo aqui Lira. Que zeloſo eſte Soberano Señor, para caſtigar à los deſcomedidos, ſe quitò ſu Mageſtad el ciñidor, que llevava, y de el, dize, que formò el latigo para caſtigarlos: *Cingulo quo cingebatur, funiculum, & flagellum formavit.* Pero porque Chriſto Señor, ſe ha de quitar el cingulo, quando ſe vè obligado à caſtigar; Venlo aqui claro. En Roma antiguamente el traer vn hombre pueſto el ciñidor, era ſeñal de vengança, ò enemiſtad, y por eſſo à eſtos tales llamavan: *Milites præcincti.* Y Alexandro ab Alexandro, dize, que por eſſo los Soldados antiguos dedicavan eſte ciñidor al Dios Marte: *Marti conſecrabatur.* Que es el Dios de las diſcordias, y de las batallas. Y de eſte miſmo vſava el Conſul Romano, quando ſalia à pelear: *Cingulo vtebatur Conſul Romanus bellum inducturus*, dixo Behierlinc. De manera, que el ciñidor pueſto, es ſimbolo de rencor, y de vengança? Si. Quiteſele pues Chriſto Señor, quando caſtiga à eſtos hombres: que ſi el ciñidor, es indicio de la vengança, no ſe ha de dezir, que quando Chriſto ſe ve obligado à caſtigar, lo llega à executar, con la mas minima ſeñal de vengativo.

S. Iuan. c. 2. v. 17.

Ibi.

Verbo. Cingul.

145 *Beniamin lupus rapax, mane comedet prædam, & veſpere diuidet ſpolia.* El Doctiſsimo Haya ſobre el capitulo 47. de el Geneſis trae aqui, que por eſte Benjamin con la ſignificacion de lobo, que por la mañana come la preſa, y à la tarde la divide, ſe puede entender à lo eſpiritual Dios nueſtro Señor, que por la mañana, eſtos es, en vida, come la preſa, eſto es, reſerva las obras buenas, y ſacrificios, que en el altar de la continua mortificacion le ofrecemos; y à la tarde, eſto es, á la hora de la muerte, las divide, y reparte, dandole à cada vno ſegun ſus meritos: *Abſumens hoſtias in hac vita oblatas, vt veſpertino tẽpore, nempe in hora mortis, à Deo nobis reſpondeant refer-*

Geneſ. 49. v. 27.

reſervata. Eſto ſupueſto, que à Chriſto le podemos llamar Benjamin, con la calidad de lobo. Pregunto. Porque Chriſto ha de ſer Benjamin con calidades de lobo? Notenlo. Dize Plinio, que el lobo en ſus entrañas lleva como impreſſa la ſombra de vn cavallo: *In viſceribus lupi iuxta epar, equi vmbra apparet.* El cavallo es el mayor enemigo, que tiene el lobo: lo que ſe imprime en las entrañas, es lo que mas ſe ama, ſea pues Chriſto Benjamin con calidades de lobo: que ſi el lobo, à ſu mayor enemigo el cavallo, lo lleva impreſſo en ſus entrañas; llegò Chriſto Señor, lobo Divino à lo eſpiritual, à amar tanto à ſus enemigos, en el cavallo ſignificados, que para el exemplo comun, aun quando mas le aborrecian, ſe los llegò à poner, como impreſſos, en lo mas intimo de ſus entrañas. Dueliſtas. Cuydado en el exemplo de Chriſto.

De Lupo. Ap. N. Ioan á S. Terēſia Serm. de inim.

Pſ. 21. v. 22. 146 *Salva me ex ore leonis, & à cornibus vnicornis humilitatem meam.* Genebrardo ſobre eſte texto dize aſsi: *Salva me, à cornibus vnicornis. Id eſt: A Cruce.* Que fue dezir Chriſto, à ſu Santiſsimo Padre. Mirad, Señor, por mi humildad, que puede peligrar en algun modo, quando me veo en la Cruz. Pregunto. Avia en aquel tiempo coſa mas abatida, y deſpreciada, que la Cruz? No por cierto. Pregunto mas. Acaſo en el patibulo de la Cruz, pudo peligrar de ſobervia la humildad de Chriſto? Tampoco. Como, pues, le pide à ſu Padre, que mire por ſu humildad, no ſea que peligre de altiva en el madero de la Cruz? A Fieles. Que pidiò alli el perdon de ſus enemigos: *Ignoſce illis.* Y aunque en Chriſto, no caben ſemejantes accidentes; pienſo, que ſi fuera capàz de ellos, ſe deſvaneceria en alguna manera la humildad de Chriſto, à viſta de la grande Gloria, que le llegò à acarrear en la Cruz, el perdon de el enemigo. Aun mas ponderado eſto miſmo.

Ibi.

S. Ioā. c. 1 Hom. 11. ap. Sylv. tom. 1. in Evāg. c. 1. Iſai. 42. 147 *Et vidimus Gloriam eius.* Y aqui aora San Juan Chriſoſtomo: *Cum affixus ſit Cruci, & alapis cæſus, hoc Ioannes Gloriam appellavit.* Por Gloria dize, que tuvo Chriſto el padecer en la Cruz. Pero, que gloria fue eſta? Eſto ya lo dixo Iſaias en ſu capitulo 42. *Gloriam meam, alteri non dabo.* Su mayor Gloria. Pregunto aora. Porque Chriſto ha de tener por ſu mayor Gloria, la Gloria de la Cruz? San Aguſtin: *Lignum illud, vbi fixa fuerant membra morientis, etiam Cathedra fuit Magiſtri docentis.* Porque de la Cruz, como Cathedratico Divino, leia vna licion. Y que licion leia? El miſmo San Aguſtin: *Concluſit materiam de dilectione inimicorum, dicens. Pater ignoſce illis.* La de el perdon de el enemigo. Diga, pues, ſu Mageſtad, que tenia ſu mayor Gloria en la Cruz: *Gloriam meam alteri non dabo.* Que ſi deſde aì lee, la materia, *de dilectione inimicorum.* Se ſaca con claridad, tuvo ſu Mageſtad en eſta vida, por vna de ſus mayores Glorias, la Gloria del perdon del enemigo.

Tract. 119 in Ioan.

Matth. 2. v. 2. 148 *Vidimus ſtellam eius.* De eſta eſtrella de los Reyes dixo nueſtra Madre la Igleſia, que aventajava en luzes, à las luzes de el miſmo Sol: *Solis vicit rotam.* Pero porque à eſta eſtrella ſe le ha de dar el ſer aſtro de tan ſoberanos luzimientos? San Juan Chriſoſtomo, y San Bernardo: *Vi-derunt ſtellam habentem in ſe, quaſi parvuli formam, & ſupra ſe ſimilitudinem Crucis.* Y concluye San Bernardo: *Chriſtus in Cruce Chriſtus diligens peccatores eſt.* Ven aì aora, porque eſta eſtrella luze tanto: porque en ella, ſe deſcubre vn Chriſto crucificado; enſeñando deſde la miſma Cruz, el perdon de el enemigo. Y à viſta de tan exemplar enſeñança, eſtava claro, ſe avian de deſcubrir en eſta eſtrella, tan ſoberanos los luzimientos de Chriſto, que aventajaſſen de el Sol, aun los luzimientos mas remontados, y claros.

S. Ioan Chr. ap. S. Thom. 3. p. q. 36. S. Bern. de Paſ. Dñi.

S. Ioan c. 19. v. 19. 149 *Ieſus Nazarenus Rex Iudæorum.* Vn titulo mandò poner Pilato en la Cruz de Chriſto, en que en lengua Hebrea, Griega, y Latina, eſtava eſcrito: *Ieſus Nazareno Rey de los Indios.* Dixo aora aqui Cayetano ſobre eſte lugar, que la palabra de nueſtra vulgata *Rex*, en Hebreo, correſponde à aquella otra, que dize, *Malcus.* Pregunto aora. Malco no fue, el que dando la bofetada à Chriſto, ſe publicò ſu enemigo? Es verdad. Porque, pues, Chriſto ſe ha de poner por corona de ſu cabeça à ſu enemigo? Por eſſo miſmo, que es ſu enemigo. Que Chriſto era ſu Principe, y era exemplar; y la mayor grandeza de vn exemplar Principe, ſe llega à deſcubrir, en ſaber coronarſe de el deſmàn, y oprobrio mayor de ſu enemigo.

S. Ioan c. 19. v. 34. 150 *Lancea latus eius aperuit.* Vn enemigo, con el bote de vna lança abriò puerta, para regiſtrar el coraçon del miſmo Chriſto. Y dixo aqui San Aguſtin, que en èl eſtavan eſcritas todas las Naciones del mundo: *In corde Chriſti erant omnes Nationes.* Tambien eſtava alli, ſu enemiga la Nacio Hebrea? Tambien eſtava. Otro texto: *Coronam de ſpinis.* Sobre eſte texto dixo el Abulenſe, que las eſpinas de la corona de Chriſto fueron ſeſenta y dos, en quienes aſsi miſmo eſtàn todas las lenguas, y todas las Naciones del mundo, y tambien la Hebrea ſu enemiga? Tambien: *Omnes.* Pregunto aora. Si yà Chriſto Señor, tenia ſu enemiga la Nacion Hebrea, en ſu coraçon; porque tambien ſe le ha de poner por corona ſobre ſu miſma cabeça? Es facil la reſpueſta, dize San Bernardo. El coraçon, dize el Santo, es el lugar del amor; la cabeça es el lugar del dolor; y aunque en alguna manera le duela al miſmo Chriſto; blaſona llevar por corona ſobre ſu Divina Cabeça, al miſmo numero enemigo, que yà llevava en el coraçon.

Hic. Matth. 27 v. 19. Abul. hic.

Matth 27 v. 19. 151 *Ieſus Nazarenus Rex Iudæorum.* Poné à Chriſto en la Cruz, y vn titulo le acredita Principe. Pero porque Principe? *Et cum guſtaſſet noluit bibere.* Porque aviendole dado vn vino mezclado, no le quiſo bever. No parece baſtante eſſa razon para el caſo. Pero ſi lo es, reſponde con agudeza Ruperto: *Sanguis peccatorum.* In Matth 27. Miren, dize eſte Autor. La ſangre, que de la

cabeça de Chriſto caìa, herida con las eſpinas, era dize, la ſangre de ſus enemigos, que con ſus pecados derramaron. Aora. Baxando aquella ſangre à Chriſto por la frente abaxo, y entrandole por la boca, avia de parecer al malicioſo, que ſu Mageſtad mezclada con aquèl vino mirrado bevia la ſangre de ſus enemigos. Y no avia de parecer eſto bien, dize Dios. Pues, que remedio? *Noluit bibere.* Que no la beva. Y eſtà bien diſcurrido, para que aſsi ſe entienda, que ſi los Phariſeos enſeñan à los Chriſtianos, que eſtàn obligados à la ley de el duelo, por el exemplo en ſus Mayores: *Dictum à Maioribus.* Queda aqui averiguado, no eſtàn obligados à eſta ley, en primer lugar: *Dictum à Maioribus.* Por el ſingulariſsimo exemplo de Chriſto Señor; que en todos, es abſolutamente el mayor de los Mayores. Veamoslo aora: *Dictum ab Antiquis.* En el exemplo de nueſtros Antepaſſados, los Santos.

EXEMPLO DE EL PERDON DE EL enemigo, en los Santos.

Matt. 17. v. 1. 152 *Petrum, & Iacobum, & Ioannem.* Niceras dixo, que Pedro, y Diego ſe amaban mucho, ſiendo entre sì grandes amigos: *Mutuò diligebantur.* Hic. Pregunto. Como ſe interpreta Pedro? Piedra. Y Diego? Rayo. Pregunto mas. En la naturaleza, ay coſa mas opueſta, que el rayo con la piedra? No la ay. Pues ſi ſegun la interpretacion de ſus nombres, ſon contrarios, como entre sì ſe aman tanto? Porque eran Santos; y los Santos, aunque tal vez opueſtos en las condiciones, y naturales, ſe ſaben diſsimular. Dandoſe de eſta ſuerte, por exemplar del que perdona al vengativo. A mas que los Santos todos, ſon lumbreras grandes de la Igleſia; y yà es proprio de lumbreras grandes, no darſe por ofendidos, por mas, que ſe les agravie.

Pſ. 8. v. 4. 153 *Quoniam videbo Cœlos tuos, Lunam, & Stellas, quæ tu fundaſti.* A la Luna, y las Eſtrellas pone David en el Cielo, olvidandoſe de el Sol. Pero eſto en alguna manera, parece que es agraviar al Sol. Aſsi lo parece. Y ſe diò por agraviado? No. Que el Sol es lumbrera grande: *Luminare maius.* Y lumbreras grandes, no ſe dàn por ofendidas, por mas, que ſe les agravie.

Geneſ. 2. 154 *Formavit Deus hominem de limo terræ, & factus eſt in animam.* Primero ſe haze aqui mencion del cuerpo de Adàn, que de el alma. Pregunto: Acaſo el alma de Adàn ſe diò aqui por agraviada, viendoſe menos honrada, que ſu cuerpo? No Fieles. Que la alma de Adàn era muy ſanta, y tenia muy alto credito; y creditos grandes en almas ſantas, no ſe dàn por ofendidas, por mas, que ſe les agravie.

Dani. 13 v. 19. 155 En el miſmo eſcollo de la honeſtidad, hallò ſeguro ſu mayor credito Suſana. Agraviaron a vnos deſcomedidos Ancianos. *Duo ſenes.* Pero acaſo, ſe diò por agraviada Suſana? No por cierto, antes hizo donayre del caſo, dixo San Iuan Chriſoſtomo: *Contemnebat, quod audiebat.* Ibi. Pero ſi ſe vè ofendida, como no agraviada? El miſmo texto lo dize. Porque ſobre ſer muger de grande honra, era muy ſanta. Y honras grandes en ſantidades acriſoladas, no ſe dàn por agraviadas, por mas, que ſe les agravie. Eſto es proprio de los Santos, aſsi como tambien, el bolver bien por mal, donde hallaron vna de ſus mayores conveniencias.

Gen. 41. v. 40. 156 *Tu eris ſuper domum meam.* De los de la llave dorada hizo Pharaon à Ioſeph. *Gratiam pro contumelia perſolvit.* Dixo San Ambroſio. Bolviò, bien por mal. Enfin era ſanto, y los ſantos, en el bolver bien por mal, vincularon ſus mayores conveniencias.

Matth. 10. v. 16 157 *Prudentes, ſicut ſerpentes.* En todos los Santos, ſe hallò la prudencia de la ſerpiente. Que tiene la ſerpiente? *E malo, bonum.* Dixo el Autor de el mundo ſimbolico. Que buelve, bien por mal; pues de la miſma cabeça de la vivora, ſe forma la triaca, contra ſu miſmo veneno: y ſaber formar de el veneno de la injuria, triaca contra el miſmo veneno, eſta fue la mayor prudencia de los Santos. Picinel. Mundo ſimb.

Marci. 8. v. 24. 158 *Video homines quaſi Arbores.* A los Arboles ſon comparados los Santos. Que tienen los Arboles? *Hederam ſibi noxam, & fatalem ſuſtentant.* Tienen los Arboles por ſu enemiga à la hiedra, y no obſtante, la mantienen con ſus braços, conſervandola verde, y freſca: y mantener con beneficios, à las fatales hiedras de los mas mortales enemigos, eſta fue en los Arboles eſpirituales de los Santos, vna de ſus mayores excelencias.

2. Paral. 13. 21. 159 *Reliqua autem ſermonum Abiæ ſcripta ſunt diligentiſſime in libro Addo Prophetæ.* Mencion haze aqui el Eſpiritu Santo de el Prophera Addo. Pregunto. Quien fue eſte Prophera Addo? El Abulenſe reſponde, y dize: *Tempore Abiæ;* Ibi. *non fuit alius Propheta famoſus, quàm Propheta Addo.* Dize, que entre los Santos de el tiempo de Abia, no huvo otro de mas alta perfeccion, que el Propheta Addo. Pero porque eſte Propheta ha de ſer tan ſin ſegundo, en perfeccion? Referire aqui lo que refiere Picinello. Dize eſte Autor, que Ieroboàn aborrecia como à ſu mortal enemigo al Propheta Addo. Y que levantando vn dia la mano para dar vna bofetada al Santo Propheta, repentinamente permitiò Dios, ſe le ſecaſſe la mano: Hizo oracion à Dios el Propheta Addo, ſuplicando à ſu Mageſtad le bolvieſſe la mano, à aquel ſu mortal enemigo, y por la oracion de el Propheta, ſe la bolviò milagroſamente el Señor. Las palabras de el Autor: *Sacrilega Ieroboam manus, quæ contra Prophetã Addo extenta obriguerat, mox ſuis precibus, priſtino vigori reſtituit.* Que bien por mal, buelve aqui el Propheta Addo à ſu enemigo? Si. Diga pues juſtamente el Abulenſe: *Non fuit alius Propheta famoſus tempore Abiæ, quam Propheta Addo.* Sin ſemejante ſe llama, y con razon: que ſi buelve bien, por mal, eſta tan eſpecial prerroga- Folio 205 num. 323.

tiva,

tiva, llega à hazer à los Santos, sin semejantes en perfeccion.

Eccles. c. 12. 160 *Florebit Amigdalus.* Entre todos los Arboles, el Almendro es el que se lleva los cariños de Dios. Pero porque mas el Almendro, que los otros? Dizen los naturales, que si al Almendro le fixa vn hombre vn clavo en el coraçon, lo amargo, lo buelve dulce en favor de el mismo, que le clavò el coraçon. De manera, que el Almendro buelve bien por mal, quando le clavan el coraçon? Si. Llevese pues entre todos los Arboles los cariños de Dios: que si buelve bien por mal, esta tan exemplar prerrogativa, le ha de hazer entre todos el mas amado de Dios. Almendros floridos fueron, vn San Iuan Bautista, vn San Pedro, vn David; y que hizieron estos? Lo que el Almendro: Bolver lo amargo dulce, quando sus enemigos con el clavo de vna injuria, les clavavan el coraçon: *Dilectum à Maioribus.* Vimos el exemplo de nuestros Antepassados los Santos, y para mayor confusion de los duelistas, los hemos de ver aora, en los Gentiles, y en los Elementos todos.

EXEMPLO DE EL PERDON DE EL enemigo en los Gentiles.

Genes. 31 v. 24. 161 EN busca de Jacob và Labàn, que imagina le ha hurtado, no se que idolillos, en quienes tenia puesta su aficion. Mandale Dios, que no se vengue: *Cave, ne quidquam aspere loquaris contra Iacob.* Dàle alcance en el monte Galaad, y con rendimiento le respeta. O y como Dios sabe para nuestra enseñança, sacar de la noche luzes, y de las sombras claridades. Dime, ò Labàn; quien eres? Yo soy responde, vn Gentil. Dime mas. No te reconoces agraviado de Jacob? Es verdad, muy ofendido me tiene; quien pues te puede ir à la mano; vengate del, pues que le tienes delante. No hare yo tal, dize Labàn. Y porque? Porque me ha mandado Dios, que no me vengue: *Cave, ne quidquam durius loquaris contra Iacob.* Y à vista de el mandato de Dios, quiero que entienda el mundo, que yo que soy vn Gentil, perdono, dandome de esta suerte, por exemplar de el que perdona al vengativo. Prosigo, cumpliendo lo que he ofrecido. Y pues hemos visto lo que hazen los Gentiles; para confusion de los mismos duelistas, veamos brevemente el exemplo de el perdon, que nos dàn los Elementos insensibles.

EXEMPLO DE EL PERDON DE EL enemigo en los Elementos.

AGVA.

4 Reg. 2. v. 8. Percussit aquas, q̃ divisę sũt 162 *PErcussit aquas Iordanis, & divisa sunt.* Vn golpe, dize, que dio Elias à las aguas, y las dividio. Fuerte golpe. Porque golpe, que llega à partir por medio, no parece, que puede ser mayor. Y dize el texto: *Et steterunt ambo per siccum.* Que las aguas olvidadas de su natural inclinacion, se retiraron, dando passo franco à Elias. O Jordan, y como nos llegas à servir aqui de exemplo. Dime: Si tan agraviado te tiene el Grande Elias, que de el primer golpe, te llegò à partir por medio; como no te vengas del, dexandole sumergido entre tus ondas? *Præceptum posuit.* No veys, dize, que me ha puesto Dios vn precepto; y à vista de el mandato de Dios, passe Elias por mis cauces, que aunque me tiene ofendido, yo le perdono; dandome de esta suerte, aunque insensible por exemplar del que perdona, al vengativo. Dueliste vengativo: *Elementa te docent; Philosophiam discе.* Zerda in Iudit. to. 1. p. 554.

FVEGO.

Num. 16. v. 41. 163 *MVrmuravit autẽ omnis multitudo filiorum Israel contra Aaron.* Resuelve Dios castigar con vivo fuego à los que agraviaron à Aaron. Ponese el mismo Aaron en medio de el fuego, y no le quema. Pregunto. Como aqui el fuego refrenando su natural inclinacion, assi respeta à Aaron? El mismo texto lo dize: *Inter mortuos, & vivos, pro Populo deprecatus est.* Dize, que puesto en medio de las llamas, rogò à Dios por los mismos, que le avian ofendido. De manera, que terciando con Dios, perdona Aaron à sus enemigos? Si. No le queme pues à el el fuego, refrene aqui su natural inclinacion: que si Aaron perdona à sus adversarios: el fuego ha de perdonar à Aaron, venerando respetoso, aunque insensible, à quien se esmera en el perdon. Aun mas claro para el assumpto. Vers. 48.

Apoc. 10. v. 2. 164 *Et pedes eius tanquã columnæ ignis. Et posuit pedem suum dextrum super mare.* A vn Angel he visto, dize San Juan, que teniendo dos pies, à manera de columnas de fuego, el vno le puso sobre el agua de el Mar. Muy hermanado hallo aqui al fuego con el agua. Pregunto. El fuego, y el agua, no son dos declarados enemigos? Es verdad. Como pues aqui les vemos tan hermanados, siendo entre si tan contrarios? Porque aquel Angel, que estava de por medio, entre el fuego, y el agua, era Dios: Y si Dios està de por medio, aun los mas contrarios entre sí, se hermanan; dandose de esta suerte, aunque insensibles, por exemplar del que perdona al vengativo.

TIERRA.

Matth. 27 v. 51. Terra mota est ibi. 165 *TErra tremuit.* Muere Christo, y tiembla la tierra. O Elemento el mas constante en la quietud; porque te turbas, y como temeroso, te retiras? Grandemente San Pedro Chrisologo: *Ne videret, aufugit.* Este retirarse la tierra en la muerte de Christo, fue en alguna manera, como querer dexar de ser: Pero porque ha de pretender esto la tierra? Ya lo ha dicho el Santo: *Ne videret.* Porque veia morir à Christo en manos de sus enemigos. Y fue tan grande

grande el deseo de vengança, digamoslo assi, que por el exemplo comun quiso, en algun modo dexar de ser antes, que mostrarse vengativa. Duelista: *Terra te docet. Philosophiam discе.* Abracemoslos aora à todos juntos los Elementos, en el quarto.

AYRE.

Tren.4.v. 7. Iuliob.c.9 166 *Candidiores nive.* Y aqui aora San Geronymo: *Candidiores vita cælestis.* En la nieve, dize, que està significada la Gloria. Pero porque la nieve se nos ha de dar por simbolo de la Gloria? Notenlo. La nieve, dize el Filosofo, es vn mixto compuesto de todos quatro Elementos: Ayre, Tierra, Fuego, y Agua. Estos Elementos entre sì son contrarios, pues no parece los puede aver mayores, que el Fuego, y el Agua; pero todos juntos en la nieve, se hermanan. Y opuestos, que entre sì se hermanan, sean simbolo à la Gloria, y al vengativo de exemplo: *Dictum Antiquis.* En el exemplo de sus Antepassados fundan los Phariseos en este primer punto la ley del dùelo. Pero lo contrario, nos enseñan à los verdaderos Christianos, en este mismo primer punto, el exemplo de Christo, y el exemplo de los Santos. Passemos al segundo.

§. II.

Dictum Antiquis. El mismo Alberto Magno: *Dictum à Pharisæis.* Esto es: *A Principibus Pharisæorum.* Obligados dizen que estàn à salir al desafio; por ser punto de nobleza, fundada en la practica de los mas Nobles, y Principes de Israel, que assi lo enseñan. Donde zairiendoles, les dize Claudio Guillando: *Pestilentissimum humanæ rationis commentum.* Pestilentisima enseñança, y contra toda razon fundada, dezir, que por ser punto de Nobleza, estoy obligado à la vengança? *Pestilentissimum commentum.* Para no incurrir pues en este error Pharisaico, entra la ley de el amor en Christo, enseñandonos lo contrario, y diziendonos.

Claud. Guill.

HALLAN SU MAYOR NOBLEZA LOS hombres, en el perdon de sus contrarios.

1.Reg.17. y.39. 167 CON las armas de Saul pretenden salga David à pelear con el Gigante, y dize: *Non possum incedere.* Yo con essas armas no salgo à lidiar con esse monstruo. Pero si sale con las armas Pastoriles, honda, y piedra, porque no con las armas de Saul? Porque yo, dize David, voy à vengar el agravio, que hizo Goliat à Israel. Las armas Pastoriles, son de baxa esfera, las de Saul, eran nobles, y si por algun especial misterio, se vengaron armas Pastoriles, algun dia; armas nobles, no se vengan, por no desluzir blasones,

168 *Ira in sinu stulti requiescit.* Dize el Eclesiastico, que la vengança haze su assiento en el coraçon de vn necio. Diga, que haze su assiento en el coraçon de vn hombre cuerdo. No ha de dezir sino en el de vn necio: que la vengança de la injuria, desdize de hombre de sangre, y solo se halla entre necios. Eccles. 7. v. 10.

169 Hablando el Espiritu Santo en el capitulo 31. de los Proverbios, con los hombres de generosa sangre dize: *Nobilis in portis vir eius.* Que esta nobleza la consiguieron à las puertas de sus casas. Pero à las puertas de sus casas? Si, dixo Pinto Ramirez. Que antiguamente era, dize, costumbre entre los Hebreos, el tener los tribunales à las puertas de sus casas, donde se perdonavan las discordias, poniendo paz entre los enemistados: *Gratificari studebant inimicos.* Que assi lo hazen estos Juezes? Si. Denles pues el titulo de Nobles, à las puertas de sus casas: *Nobilis in portis.* Que si à essas mismas puertas, perdonan los agravios: siempre estoy, en que al perdon de el agravio, se ha de seguir la mayor nobleza en los hombres. Proverb. c.31.v.23 In specil. tract. 1.c. 11. n. 20.

170 *Cur quæris nomen meum, quod est ineffabile.* No te canses, en querer averiguar la grandeza de mi nombre, le dixo à Jacob el Angel. Bastete el saber, que soy Noble. Pero Angel, y Noble? Si. Que despues de aver tenido cierta lucha con su contrario, le perdonò, llenandole de bendiciones: y no parece puede ser menos, que Angel, y Angel Noble, quien agraviado de su enemigo, no solo le perdona, sino que le llena de bendiciones. Gen. 32. v. 29.

171 *Recumbentibus undecim Discipulis, apparuit illis Iesus, & exprobavit incredulitatem eorum; quia his qui viderant eum resurrexisse nõ crediderunt.* Es digno de advertencia, que apareciendoseles Christo Señor à sus Discipulos resuscitado, no les reprehende la ingratitud, de averle desamparado en el huerto, si solo les reprehende, el no aver creìdo su resurreccion: y avia de ser assi, dize el Docto Sylveira, que en el huerto se hallava Christo en trage humilde; acà, se veìa glorioso, y resuscitado: Y Christo Señor, no venga quando nobilisimo Emperador, agravios, que se le hizieron, quando vestido de barro. Marc.16. 14.

172 Por esso sin duda, aviendo elevado à la silla del Imperio à Adriano: temiendole vn enemigo suyo, le embiò à dezir, no temiesse: que no vengava el Emperador, las injurias, que se hizieron à Adriano. Theatr. vit. hum.

173 *Nunc scio vere quod regnaturus sis.* Vengarse pudo David en la cueva, de Saul; y no lo hizo. Pero no es mucho: que David, era hombre de sangre. Mas: David amava à Jonatàs, que es Dios: y desdize de sangre noble, amar à Dios, y el vengarse. 1.Reg.24. 21.

174 *Bellum fuit inter Roboam, & Ieroboam.* A desafio parece huelen estas palabras de el tercero de los Reyes, entre Roboàm, y Jeroboàm; pero cesò entre los dos misteriosamente la con- 1.Reg.15. 6.

tien-

tienda: que les mandò Dios, que no peleassen: *Hæc dixit Dominus, non bellabitis.* Y à vista del mandato de Dios, aun los mas Nobles, desisten de sus empeños; teniendo à menos el vengarse.

Joan. 1. v. 11. 175 *In propria venit.* A perdonar la ofensa de nuestros primeros Padres vino el Hijo de Dios al mundo, es que se viò ofendido, dixo Hugo Ibi. Cardenal. *Ideo incarnatus fuit filius; quia à primo homine offensus.* Pero si Christo se viò ofendido, como viene à perdonar la ofensa? Por esso mismo, que se viò ofendido; que Christo, es Noble por naturaleza; y solo parece puede ser proprio de naturales Nobles, ofrecer por agravios beneficios, y por injurias blasones.

Apoc. 10. v. 2. & 3. 176 *Pedes eius tamquam columnæ ignis. Et posuit pedem suum dextrum super mare, sinistrum autem super terram.* De fuego eran los dos pies de el Angel de el Apocalipsis, con advertencia, que el vno lo tenia en el agua de el mar, y el otro sobre la tierra. A entrambos à dos Elementos, Ayre, y Tierra, abraça el Angel, con sus dos columnas de fuego? Pregunto. El Fuego no es amigo de la Tierra, y contrario de el Agua? Es verdad. Como, pues, à vn mismo tiempo esse Angel de fuego, à entrambos juntos abraça? Es que el Angel, era Noble; y abraçar à vn mismo tiempo, à amigos, y enemigos, solo parece puede ser proprio de Nobles, hechos à la condicion de los Angeles.

Dictum ab Antiquis. Dictum à Nobilioribus. Por hombres de sangre Noble, y limpia tienen los Phariseos, à los que enseñan la vengança. Mintieron los Phariseos, en llamar hombres de sangre limpia al vengativo, y dixeran mejor, si dixeran, que no es posible sean hombres de sangre limpia los tales, si hombres de sangre mestiza.

Gene 4. v. 10. 177 *Clamat de terra.* Texto comun, pero de la ocasion. No era la sangre de las venas de Abel, la que pidia vengança, sino la que estava en tierra: y es que la sangre de las venas de Abel, era limpia; la de la tierra, por averse ya mezclado con la misma tierra, era sangre mestiza: y si el perdonar el agravio, es proprio de sangre limpia, el deseo de vengança, solo parece puede hallarse, entre la sangre mestiza: *Dictum à Nobilioribus.* Pesadumbre me causa el oir à los Phariseos llamar Nobles à los que piden vengança: Y en mi juizio, mas es de brutos, que de Nobles, el infernal abuso de este vicio.

Genes. 25. v. 22. Ibi. 178 *Colidebantur in vtero.* Y sobre este texto dixo San Pedro Chrisologo hablando de Rebeca: *Miratur Rebeca, horum duorum fratrum plus, quàm brutalia bella.* De brutos tratò aqui esta madre à Iacob, y à Esaù, aun teniendoles en sus entrañas. Pues no eran Nobles? Es verdad. Nobles eran. Pues si son Nobles, como les dà el titulo de Brutos? El mismo texto lo dize: *Colidebantur.* Dize, que los viò batallar, con encuentros de enemigos; Dize, pues bien Rebeca, brutos son, que no son Nobles; que si pendencian con encuentros de enemigos. En la realidad, mas es de brutos, que de Nobles, el infernal abuso de este vicio.

1. Reg 22 v. 9. 179 En el capitulo 22. de el primero de los Reyes, se haze mencion de el Idumeo Doeg. Y dize, que era vno de los mas allegados, y validos de el Rey Saul: *Doeg Idumeus, qui erat primus, inter servos Saul. Potentissimus Pastorum.* La traslacion de los Setenta dize: *Doeg, pascebat mulas Saul.* De manera, que alli parece da à entender el texto, que Doeg era Noble, pues lo llama de los mas allegados al Rey. Y despues, dizen los 70. que apacentava las mulas de el Rey. Que hemos de dezir aqui, Señores! Hemos de dezir, ò Doeg era Noble, ò hemos de dezir, que era Adulero? *Pascebat mulas.* Digamos esto vltimo, y con razon. Que Doeg fue vengativo, matador de 85. Sacerdotes, y perseguidor de David: y en la realidad, desdize de hombres Nobles la vengança, y solo parece puede ser propria de Mulateros, y mal nacidos pastores: *Dictum à Nobilioribus.* En punto de Nobleza fundaron en este segundo punto, la ley de el duelo los Phariseos, pero mintieron; pues como acabamos de ponderar, la verdadera Nobleza, nos enseña Christo Señor, se halla vinculada en el perdon de la ofensa. Vamos à otro.

1. Reg c. 21. v. 7.

§. III.

Dictum ab Antiquis. Dictum à Potentioribus. En punto de Valentia fundan en tercer lugar los Phariseos la ley de el duelo. No saben lo que se dizen; y para desvanecer este error, entra la ley de el amor en Christo. Enseñandonos.

QVE LA MAYOR VALENTIA CONsiste en saberse vencer vno à si mismo, perdonando al enemigo.

Lucæ 23. v. 34. Ps. 21. v. 2. 180 *PAter ignosce illis: Deus meus respice in me.* Christo Señor en la Cruz primero pide por sus enemigos, y despues pide por si. Parece que avia de ser al reves, primero por si, y despues por sus enemigos. No ha de ser sino, primero por sus enemigos: *Ignosce illis.* Y despues por si. *Respice in me.* Que Christo en la Cruz, quiso hazer ostentacion de su mayor valentia, dixo San Hilario. Y en la realidad, nunca mas valiente, vn valiente, que quando venciendose à si mismo, sabe rogar primero por sus enemigos, que por si. Ibi.

Proverb. v. 32. 181 *Qui dominatur animo suo, expugnatore est vrbium.* Dize Salomon en sus Proverbios, que la mayor valentia en el que trata de espiritu no consiste en triunfar de su mayor enemigo, sino en saberse vencer à si mismo. Y como se entiende esto? De esta manera. Refierese en las historias de Alexandro, que no avia remedio de querer perdonar à vn grande enemigo, que tenia; lo que sabido por Aristoteles, entrò vn dia al Emperador, y le dixo: *Vole Domine, vt hodie fis victoriosus, vltra quam fuisti.* Quiero, ò Señor, que Histor. Alex.

que oy consigas la mayor victoria, que has conseguido en tu vida. Como puede ser esso, le replicò Alexandro? Entonces, saliendose fuera Aristoteles, encontrò à su enemigo, y poniendoselo delante los ojos, le dixo: *Tu Domine, superasti omnia regna mundi. sed hodie, te ipsum superatus es, si hunc dimittis.* Es verdad, ò Señor, le dixo, que has conseguido las mayores victorias del mundo, pero oy sin duda consigues la mas grande; si venciendote à ti mismo, sabes perdonar à este tu enemigo. Y concluye la Historia diziendo: *Et dimisit eum.* Que le perdonò: Luego bien dize Salomon en sus Proverbios: *Qui dominatur animo suo, expugnator est vrbium.* Si vna, y muchas vezes dixo bien. Que en la realidad, la mayor valentia de el verdadero Christiano, no consiste en conseguir grandes trofeos, si en saber vencerse à si mismo, perdonando à su enemigo. Tienes, ò Catolico algun mortal enemigo, à quien no quieres perdonar? Puede ser. Pues por muchas, y grandes, que sean tus victorias: *Hodie te ipsum superas, si hunc dimittis.* Oy consigues la mayor, si venciendote à ti mismo, sabes perdonar à tu enemigo.

Ps. 117. v. 12. 182 *Circumdederunt me sicut apes.* Dize Dioscorides, que si vno se vnta muy bien con çumo de malvas, ninguna abeja le harà daño. Que tiene la abeja, y que tiene la malva? Tiene la abeja, que es simbolo de el enemigo, la malva, lo es de la paciencia, y apacibilidad. Quieres, ò Catolico, que no te ofendan las abejas de tus enemigos? Si. Pues el medio es, revestirte de la apacibilidad de vna malva para con ellos: que la mayor valentia en la paciencia se halla; sabiendo vencerse à si mismo.

Hebr. 10. v. 36. 183 *Patientia vobis necessaria est.* Y aqui aora el Docto Sylveira: *Maxime resplendet potentia, in patientia.* La mayor valentia, dize, que se encierra en la paciencia. Como puede ser esto? Se verà claro en este caso. Refiere Seneca, que Socrates tuvo dos mugeres; la vna era muy mal humorada, y de condicion muy rebesada; enojòse esta vn dia de calidad contra el mesmo Socrates, que hecha vn veneno, le dixo en su cara mil injurias: *Multa inclusit tonitrua comminationum.* Socrates, que era prudente, por evitar la ocasion, baxòse abaxo, y se sentò en la puerta de su casa, lo qual visto por la muger vengativa, desde lo alto de la ventana le arrojò sobre su cabeça vnas aguas inmundas, que tenia recogidas; levantòse el agraviado Socrates, y con vna invencible paciencia exclamò, y dixò. *Sciebam; quod post tonitrua, sequeretur pluvia.* Ya estava yo persuadido, que despues de tantos truenos, y relampagos, se avia de seguir la lluvia, y venciendose à si mismo, llegò aqui Socrates à confundir la furia de su enemigo. Diga, pues, San Pablo: *Patientia vobis necessaria est.* Y diga la Glosa de el Autor citado: *Maxime resplendet potentia, in patientia.* Y concluyàmos nosotros, diziendo, que la mayor valentia de el discipulo de Christo, no consiste en lo hazañoso, sino en el saber vencerse à si mismo, perdonando à su enemigo.

Seneca. lib. de ira. Citado por el Autor del Destructorio vitiorum. Auctor fine nomine.

184 *Si quis te percusserit in dexteram maxillam, prabe illi, & alteram.* Dize Christo por San Matheo. Si alguno te dà vna bofetada, en la mexilla derecha, buelvele tu la izquierda. Y aqui aora San Ambrosio: *Si quis alapa te percusserit, prabe illi alteram alapam.* Si tu enemigo te dà vna bofetada, dale à el tu otra. Pero como ha de ser esto salvando el consejo de Christo? Y responde el mismo Santo, *Patienter tolerando.* Sufriendola con paciencia. Que en la realidad, aquel dà la mayor bofetada à su enemigo, que venciendose à si mismo, sabe sufrir con paciencia el agravio, del que le tiene ofendido.

Marci. 5. v. 39.

Ap. Scob. to. 1. lect. 3. obs. 5. n. 32.

145 Dize San Pablo, que la corona de vencedor, se dà al que pelea. Supongo, que son dos los que pelean. Dà el vno vna bofetada al otro: à quiè de estos dos se ha de dar la corona de vencedor. Al que diò la bofetada, ò al que la recibiò? Al que la recibiò, dixo el Pelusiota: *Lege sancitum est, vt non qui percutit, sed qui percutitur, corona donetur.* Y avia de ser assi, para que acabemos todos de entender, que en las lides, y contiendas de el amor: aquel es el que sale coronado, que venciendose à si mismo, sabe sufrir con paciencia, el golpe de el ofensor: *Cede repugnanti: cedendo, victor habebis.* No acabaria yo de ponderar las dichas, y felicidades de los que venciendose à si mismos, saben perdonar sus enemigos.

2. Ad Tim. c. 2. v. 5.

Isidor. Pel. lus.

Ovido 2. de Amor.

186 *Dimitte me.* Y aqui aora sobre este texto Hugo Cardenal: *Quasi victus esset Dominus.* Lucha Iacob a braço partido con el mismo Dios, hasta que pidiendo como treguas el Divino Amor, se quiso dexar vencer. Pregunto. Quien es Dios, que se quiere dexar vencer de Iacob? Vn poderoso, y valiente por naturaleza; y Iacob quien es? Iacob, por lo de barro es la suma flaqueza: como pues vn poderoso por naturaleza, se dexa vencer de esta flaqueza? El mismo Hugo Cardenal: *Inimicos convertit ad pacem.* Saben porque? Porque Iacob venciendose à si mismo, perdonò à Esaù su declarado enemigo; y fue tan de el agrado de Dios este perdon: *Quasi victus esset Dominus.* Que para nuestra enseñança, quiso ceder al parecer el poderoso por naturaleza, à la valentia, que llega à adquirir vn hombre vestido de barro, por el perdon de la ofensa. De otra manera el mismo texto.

Genes. 32. v. 26. Ibi.

187 *Dimittè me, iam enim ascendit Aurora.* Y aqui aora el eruditissimo, y noticiosissimo Padre Fr. Francisco de la Virgen, Escritor de mi habito: *In Aurora lucis vnus apparuit.* Dize, que los que eran dos en esta lid, a vista de la Aurora de la mañana, llegaron à parecer, no mas, que precisamente vno. Pregunto. Quien era Iacob, que luchava? Lo humano. Quien era Dios con quien luchava? Lo Divino. Porque, pues à vista de la luz de la Aurora, se ha de hallar aqui enlazado lo humano, con lo Divino? Es facil la respuesta. Porque aunque herido en esta misma hora de su competidor; aviendole pedido treguas,

Genes. 32. v. 26. Trasierra.

guas, y aun venciendose à si mismo, desistiò con facilidad de la contiéda; y fue tan del agrado de Dios, el ver à Iacob, fundar su mayor valentia, en saber desistir, quando agraviado, al parecer de su contrario, que en recompensa: *In Aurora lucis vnus apparuit.* Mereciò, que lo Divino se llegasse en su manera à enlazar con el mismo Iacob, que es lo humano; y lo humano llegasse, en su modo, à querer parecer vna misma cosa con lo Divino: Luego yerran los Duelistas, en esta tercera parte, fundando en punto de valentia la vengança. Es evidente; pues como acabamos de ponderar, la mayor valentia, en la escuela de el Amor, consiste en saber vn hombre vencerse à si mismo, perdonando à su Enemigo. Passemos mas.

§. IV.

Dictum est Antiquis....Dictum à Doctoribus. Los Togados enseñan, entre los Phariseos, ser punto de honra la vengança. Pero enseñan mal, y para desvanecer su locura, entra la ley del amor enseñandonos.

ES TAN GRANDE LA HONRA QVE adquiere el que perdona, que en su manera, este tal, ha menester valerse de traça, para que no le veneren en su modo, Divino, siendo humano.

Act. 7. v. 59.

188 EN el capitulo siete de los hechos de los Apostoles se refiere, que al tiempo de hazer San Estevan oracion por si mismo, estuvo en pie, y al hazer oracion por sus Enemigos se arrodillò en tierra: *Domine Iesu, accipe spiritum meum.* Esto dixo estando en pie. E inmediatamente: *Positis autem genibus dixit: Domine, ne statuas illis hoc peccatum.* Y aqui aora S. Agustin: *Quæso te Stephane, dic nobis. Quare pro te, stans orasti, & pro inimicis genu flexisti?* Dezidnos, ò glorioſisimo Santo, porque quando hizisteis oracion por vos mismo, estuvisteis en pie, y quando orasteis por vuestros Enemigos os arrodillasteis en tierra? Para responder à esta pregunta de San Agustin, se ha de suponer lo que dize el doctisimo Cuillelmo Doctor Parisiense, de la esclarecida Religion de mi gran Padre Santo Domingo. Dize pues este Autor, que quando à San Estevan se le abrieron los Cielos, viò la Essencia Divina; porque aunque es verdad, que algunos Doctores dixeron, que esta vision, no fue mas que imaginaria, pero: *Alij dicunt*, dize este Autor: *Quod non imaginarie, sed Beatifice vidit secreta cœlestia*, y concluye: *Vtrũque ergo, probabiliter potest sustineri.* Esto supuesto, que es probable, que la viò. Buelve San Agustin: *Quæso te Stephane, dic nobis: Quare pro te, stans rogasti & pro inimicis genu flexisti?* Porque, ò Estevan, quando hizisteis oracion por Vos, estuvisteis en pie, y para hazerla por vuestros Enemigos, os arrodillasteis en tierra? Es facil aora la respuesta, dize el mismo Guillelmo. Quando San Estevan hizo oracion por si mismo estando en pie: *Vidit secreta cœlestia.* Viò la Essencia Divina, en sentir de este mismo Autor, transformado, en vn ser, al parecer todo Divino, siendo humano. Aora, en la accion de arrodillarse en tierra al orar por sus Enemigos, diò à entender Estevan, que era pura Criatura, y hombre fragil, como los demàs. Demanera, que al hazer San Estevan oracion por sus Enemigos, arrodillandose en tierra, da à entender, que es humano, y en el hazer oracion por si estando en pie, da à entender, que es como Divino? Si. Arrodillese pues al tiempo de hazer oracion por sus Enemigos, y este en pie, al hazer oracion por si; que si alli es como Divino, y acà se descubre Humano: se saca con claridad; es accion de tan grande honra, la de el perdon de los Enemigos, que al tiempo de el hazer oracion por ellos, le fue preciso à San Estevan, el valerse de traça, arrodillandose en tierra, para, que no le veneraſſen Divino, siendo humano. Que dizen aqui los Duelistas? Que es punto de honra la vengança. Yo digo, que essa honra la adquiere el que perdona: atiendase al caso de San Estevan, y veamos otro semejante en San Pablo.

Ap. N. Frã. à Virg fer. 1. de Sanct. Steph. Tra ferras.

189 Vn hermoso Cherubin puso Dios en la puerta de el Paraìso, con vna espada en la mano: *Gladium flammeum.* Quien es este Cherubin, con essa espada en la mano? Lo dixo S. Bruno: *Vis videre Cherubim? Respice Paulum Doctorem Gentium.* San Pablo es, dize esse Cherubin, Pero San Pablo, no fue vn Pecador blasfemo, y perseguidor de sus Enemigos? Assi lo dixo San Bernardo La mayor duda. Si San Pablo blasfema, y es perseguidor de sus Enemigos, como le honra Dios tanto, que de perseguidor de sus Enemigos, le transforma en el Cherubin mas sabio? Esso el mismo San Pablo lo dixo escriviendo à los Corinthios: *Colaphis cædimur, sustinemus, & obsecramus.* Les perdonò de buena gana, haziendo oracion por ellos: Es verdad, que San Pablo perseguiò algun tiempo à los Christianos, como à sus declarados Enemigos; assi como tambien lo es, que à èl le perseguieron otros muchos, pero los perdonò: *Sustinemus.* Y el perdon de el Enemigo, le acarreò vna tan grande honra à S. Pablo, que de Pecador blasfemo, y perseguidor de los Christianos, le llegò à transformar Dios, en el Cherubin mas sabio. En el mismo Christo, para la enseñança comun, se ve esto aun mas claro.

Genes. 3. 25.

Ibid.

Ad Cor 2. c. 4. v 11.

190 En la transfiguracion de el Señor se oyò la voz del Padre, que dixo: *Ipsum audite*, donde dixo Sylveira: *Ipsum audite tamquam Magistrũ, & Doctorem.* Oidle como à Doctor, y Maestro. Pero porque en el Tabor ha de honrar tanto el Eterno Padre à su Sanctisimo Hijo; que mande le oygan como à Maestro, y Doctor? San Lucas: *Dicebant excessum eius.* San Bernardo: *Ponens animam pro inimicis.* Hablavã dize de la muerte, que avia de padecer en la Cruz, dando la vida

Matt. 17. v. 5.

Luc. 9. 31 Ibid ferm 3. In circũcisione Domin.

por ſus Enemigos: *Ipſum audite, tamquam Magiſtrum.* Honrele pues el Eterno Padre à ſu Santiſſimo Hijo en el Tabor, dãdole la borla de Doctor, y titulo de Maeſtro: q̃ ſi aì trata de la Cruz, y vida, q̃ ha de dar por ſus Enemigos: en el amor para con ſus Enemigos, ſe llegò à deſcubrir en el miſmo Chriſto, en ſu manera, ſu mayor honra, y blazon. Luego miẽten los Eſtadiſtas Phariſeos, fundando en eſte 4. punto, en punto de honra la ley de el Duelo? Luego quedo yo deſobligado à eſta ley? Deſobligado quedo. Pues hablando à lo Catolico. Nos ha enſeñado la ley de el amor en Chriſto, que la mayor honra de el verdadero Chriſtiano, ſe deſcubre en el perdon. Vamos al que ſe ſigue.

§. V.

DIctum eſt antiquis ... Vſitatum eſt antiquis. Sacan aqui la eſpada los Phariſeos, diziendo, que la vengança, es ley puеſta en coſtumbre, y la defenderàn con las armas en las manos. Yo no me he de eſcopetear con eſtos hombres. Entra la ley de el amor en Chriſto, y poniendo el montante en medio, nos enſeña à todos, diziendo.

QVE NO SE HA DE ESTAR A LA coſtumbre, ſino à lo de razon: que quien eſtà à lo de razon, y no à la coſtumbre, es favorecido de Dios.

Matt. 28. v. 1. 191 *VEſpere autem Sabbati, que lucеſcit in prima Sabbati.* El Sabado muy de mañana, eſto es, ſiendo aun de noche, dize San Matheo, que ſe viſtiò de reſplandores la miſma noche, en la Reſurreccion de Chriſto. De eſta miſma noche exclama la miſma Igleſia diziendo: *O vere beata nox.* Noche favorecida de Dios. Pero porque eſta noche, mas que las otras, ſe ha de merecer los favores, y miſericordias de Dios? Porque todas las demàs noches, eſtàn à la coſtumbre viſtiendoſe de tinieblas, eſta otra eſtuvo à lo de razon, adornandoſe de reſplandores: *Luceſcit.* Honrela pues Dios contra el comun de las demàs; que ſi eſtas eſtàn à la coſtumbre, y aquella otra à lo de razon: A quien atropellando reſpetos, atiende, no à lo de coſtumbre, ſino à lo que eſtà pueſto en razon; à eſte favorece, con las luzes de ſus ſoberanas gracias, el miſmo Dios. Quieren los Dueliſtas ſer favorecidos de Dios? Diran que ſi. Pues, no ſe goviernen por coſtumbre, ſino por lo que enſeña la razon. Eſte es el medio, que han de tomar.

QVE QVERER OBRAR CONTRA RAzon, por eſtar à la coſtumbre, es buſcar ſu perdicion.

Matt. 27. v. 21. 192 *QVem vultis de duobus dimitti?* A quien quereis, que demos libertad, à Chriſto, ò à Barrabàs? les dixo Pilato à los Iudios. Y por averles dado libre à Barrabas, y ſentenciado à Chriſto, ſe condenò Pilato. Pero por eſſo ſe ha de condenar? Si, dize Theophilato: *Confugit ad conſuetudinem.* Que ſe governò por la coſtumbre; pues ſiendolo entre los Iudios, el perdonar à vn malhechor por tiempo de Paſqua, les diò à Barrabàs, y ſentenciò à Chriſto: condeneſe pues; que ſi ſe govierna por coſtumbre, y no por razon. El governarſe por coſtumbre, y no por razon, ha ſido, de muchiſsimos la perdicion. In Matth. 27.

193 *Non addam vltra miſereri domui Iſrael.* Perdierõſe muchos de los de la caſa de Iſrael, dize Oſſeas. Y no lo admiro: q̃ ſegun el texto Hebreo, le pidierõ à Aron les formaſſe vn Idolo, ſegun la coſtumbre de Egipto: *Formavit opere fuſorio.* Y dize la translacion Hebrea: *Formavit illud, in ſtylo.* Por coſtumbre ſe goviernan, y no por razon? Si. Pues ſi ſe pierden, que ſe pierdan; que ſi ſe govierman por coſtumbre, y no por razon. El governarſe por coſtumbre, y no por razon, ha ocaſionado, à muchiſsimos de los de la caſa de Iſrael, la perdicion. Oſee. 1. v. 6. Exod. 32. v. 4. Oleaſtro. Ibid. Ad litt.

194 Dezia David: *Viam iniquitatis amove à me.* Libradme, Señor, de el camino, que lleva à la mayor iniquidad. Pero, què camino es eſſe? San Ambroſio: *Maiorum poſt peccata currentium.* El de la mala coſtumbre de los antiguos. Dize, pues bien, que le libre del: *Amove à me.* Que andar por el camino de la mala coſtumbre de los antiguos, ſeria ir por el camino de la mayor iniquidad, y perdicion. Pſal. 118. v. 29. Ibid.

195 Ieremias en ſu capitulo 17. haze mencion de la Perdiz: *Perdix.* Origenes dize: *Perdix, à perdendo dicta.* Que es vna perdida la Perdiz. Pero porque tan perdida la Perdiz? El doctiſsimo Bercorio: *Perdices, vna poſt aliam intrant rete, & ſic ſequendo primam, alia periculoſe exponunt.* Tienen, dize, las Perdizes, que ſe goviernan por coſtumbre, pues por ſeguir los paſſos de la primera, entran todas en la red, y quedan preſas. Dize pues bien Origenes: *Perdix, à perdendo dicta.* Que es vna perdida la Perdiz. Que ſi ſe govierna por coſtumbre: El governarſe por coſtumbres. De muchiſsimas Perdizes, eſto, es de muchiſsimas Almas, ha ſido la condenacion. Ier. 17. v. 11. Ibid. In Reduct. lib. 7. c. 19.

196 *Sicut oves in inferno poſiti ſunt.* Como ovejas, dize David, baxaron muchos Dueliſtas al infierno. Pero porque como ovejas? El docto Lazerda: *Si prima ruit, cætera ruunt.* Se govierman por coſtumbre, pues ſi la primera falta vn mal paſſo, faltan las otras, aunque ſea deſpeñandoſe; y querer yo deſpeñarme, porque aquellos ſe deſpeñaron, es quererme yo ir como ellos ſe fueron, voluntariamente al diablo. Pſalm. 48. v. 15. Ibid.

Dueliſtas, y vengativos, que eſtilo es el vueſtro? Es el de la coſtumbre, ò es el de la razon? Es el de vueſtros antepaſſados, ò es el de Chriſto? Es el de Pilato, el de las Perdizes, el de las ovejas, ò es el de los Santos? Reſponded lo que quiſieredes: que lo que yo os digo es, que atendais

dais à la ley de el amor en Christo, que os enseña, no os aveys de governar por costumbre, sino por razon. Pues el governarse por costumbre, serà, assi como de vuestros antepassados, vuestra tambien la perdicion.

§. VI.

VLtimamente. Si los Principes de los Phariseos, premiàvan al que no queria perdonar, y castigavan, al que perdonava. Probare en este vltimo punto lo contrario, esto es, que la Magestad de Dios premia, al que perdona, y castiga al que se venga, que es lo que se expressa en el mismo Evangelio: *Diligite inimicos, vt sitis filij Patris vestri.* Aqui està el premio. Y por S. Matheo dixo: *Qui irascitur fratri suo, reus erit judicio.* Entrambos à dos puntos expressare con brevedad.

Matth. 5. v. 22.

PONDERASE EN PRIMER LVGAR el premio, que ofrece Dios, al que perdona la injuria.

Cant. 5. v. 11.

197 *Caput eius, aurum optimum.* Aquila, citado de San Ambrosio, en el comento sobre el Psalmo 128. lee assi: *Caput eius Petrum aureum.* San Pedro dize, que es la corona de el mismo Dios en el Cielo. Pero si San Pedro fue pecador, como se le dà el servir de corona à la Magestad de Dios en el Cielo? *Filius columbæ.* Dasele, porque San Pedro es Paloma. De la qual Paloma, dixo Cartagena, que las injurias, que le hazen, con facilidad las perdona: *Columba, injuriæ illatæ, omnino obliviscitur;* y por pecador que aya sido, si S. Pedro es Paloma, perdonador de las injurias, ha de tener por premio en el Cielo: *Caput eius Petrum aureum.* El servir de corona al mismo Dios. Aun mas claro.

Aquila Ap. S. Anton. de las Pe- las, serm. de S. Petro

supra

198 *Et Ephraim susceptio capitis mei.* Claramente, dize aqui David, que Ephrain tiene por premio el servir de corona à Dios en el Cielo. Alapide, dixo, que Ephrain, se interpreta: *Corona dæmonum.* Corona de el demonio. Pero, si corona de el demonio por el pecado; como corona de Dios por la gracia? El mismo Autor: *Ephraim, interpretatur columba.* Porque es Paloma, *injuriæ illatæ obliviscitur.* Perdonadora de injurias. Y si perdona los agravios; aunque algun tiempo, corona de el demonio por el pecado, ha de ser en premio, corona de el mismo Dios en el Cielo.

a. 107. 9

id.

199 *Hominem juxta cor meum.* No pudo llegar à mas David, que ha ser vn hombre en el Cielo, y en la tierra, muy parecido al coraçon de Dios. Pero porque se le ha de conceder este tan gran premio? El mismo David lo dize: *Factus sum tanquam vas perditum, quoniam audivi vituperationes multorum.* Porque, yo dize, soy como vn vaso quebrado quando me injurian. Tiene el vaso quebrado, que toda el agua, que echais en el, toda se sale, sin que le quede vna gota. Y

Act. Apostol. c. 13. v. 22.

hombre, que quando injuriado de sus enemigos, no le queda en el vaso de su coraçon, la mas minima gota de el agua, y deseo de venganza: *Iuxta cor meum.* Merece justamente en recompensa, le pongà Dios en premio, al lado de su coraçon.

200 *Sicut aqua effusus es.* A Ruben, por vn gravissimo pecado, le pronosticò su Padre muerte. Moyses al dar la bendicion à las 12. Tribus, le pronosticò vida: *Vivat Ruben, & non moriatur.* Pero si Iacob le pronostica muerte, como Moyses le pronostica vida? *Semper inveni eum parcere.* Era, dize, Ruben vn Principe, que jamàs se vengò de nadie, y con facilidad perdonava las injurias, y aunque por su grave pecado, merecia muerte; el ser perdonador de injurias se la commutò en eterna vida.

Gen. 49. 4

S. Agustin Ibid.

201 *Descendit ignis, & voravit holocaustum, & aquam, quæ erat in aquæductu lambens.* Fuego de el Cielo, llama el texto a este, de el grande Elias. Y con razon. Que al agua, que es su contraria: *Lambens*, la lamia: ò le agazajava, y no parece puede ser menos que Criatura Celestial, quien à su enemigo agasaja.

3. Reg. 18. v. 38. Cecidit ignis Domini, & voravit holocaustum, &c.

202 *Ignis de cælo.* El fuego es contrario de el agua, y no obstante le dà calor, le beneficia, y le calienta. Y quien assi à su enemigo favorece, no parece puede ser menos, que Criatura de el Cielo.

4. Reg. 1. v. 10.

203 *Ignis de Cælo.* De el fuego, dize San Juan Chrisostomo; que si le hieren con vna caña, à la misma caña la ilustra, y la haze resplandezer con vn color de oro muy agraciado: *Si quis prælietur arundine contra ignem, videtur reverberare.* Y fuego, que quando herido, assi sabe ilustrar à su contrario; no parece, que puede ser menos, que Criatura de el Cielo: *Ignis de Cælo.*

4. Reg. 1. v. 10.

Ibid.

204 *Panes propositionis in conspectu meo semper.* En su Divina presencia mandava Dios en el Exodo, que estuvieran los panes de la proposicion. Rabi Salomon dixò: *Panes calidi.* Que estos panes entre sì, se abrasavan, y por otra parte estavan vnidos, y los vnos à los otros se abrasavan: y panes, que viviendo entre si abrasados, se vnen entre si, y se abrasan: *In conspectu meo semper.* Han de tener por premio, el estar siempre delante de Dios en el Templo.

Exod. 25. v. 30.

Vengativos Duelistas: *Vt sitis filij Patris vestri, qui in Cælis est.* Quereis conseguir por premio el ser hijos de Dios en el Cielo? Claro està, que si. Pues el medio es: *Diligite inimicos vestros.* Aveis de amar à vuestros enemigos, que si los Phariseos premian, al que se venga. Acà, al que perdona, Dios le premia. Y si los Phariseos castigan al que perdona: probarè aora la contraria, esto es,

QVE DIOS CASTIGA AL QVE SE venga.

Apoc. 9. v. 2. 3. 4. 5.

205 *Et ecce Equus albus, equus rufus, Equus niger, Equus pallidus, & qui sedebat super illum, nomen illi mors, & infer-*

persequebatur eum. Quatro Cavallos he visto, dize San Iuan; Blanco, roxo, negro, y el otro palido. Con advertencia, que en este vltimo, que es el palido, estava la muerte, y el infierno, que le seguia. Pero porque el infierno ha de estar tan immediato à la muerte en esse quarto cavallo? Es clara la razon, porque entre el cavallo blanco, que era el primero, y el negro, que era el tercero, que entre si son contrarios: Porque blanco, y negro contrarios son. Entre estos dos contrarios pues, blanco, y negro, mediava el cavallo roxo, que es la vengança: Ven ahi aora claramente porque en el quarto cavallo, està la muerte, y el infierno, que le sigue: porque entre el cavallo blanco, y negro, que son contrarios, media el roxo, que es la vengança. Y entre tan declarados contrarios, con divisa de vengativos, como lo indica el cavallo roxo, estava claro, no avia de mediar mas que la muerte, para llegar al infierno. Vengativos blancos, y negros, entre quienes media, el cavallo roxo de la vengança, mirad, que el cavallo, que se sigue trae la muerte, y el infierno. Que entre blancos, y negros, contrarios tan declarados, justissimamente dispone Dios, que en castigo, no medie sino la muerte, para llegar al infierno.

Osee 1. v. 6. 206 *Voca absque misericordia.* Sin misericordia se han de condenar muchos de los de el Pueblo de Israel, dixò Dios por Osseas. Pero porque se han de condenar sin misericordia? *Adoraverunt sculptile.* Porque adoraron el Idolo. Exod. 23 Pero por esso; Si. Que el Idolo, dixo Castillo, era el Ibi. de la vengança: *Vitulus ultionis, est simulacrum.* Y à los que adoran el Idolo de la vengança, a estos tales, en castigo: *Voca absque misericordia.* Les ha de faltar la misericordia. Que Idolo adoras, ò vengativo? Acaso el de la vengança; Puede ser. Pues teme, no se diga por ti en castigo, aquel: *Voca eum absque misericordia.*

No tenian ley de duelo los Hebreos, dixo Alberto Magno, sino que los Principes, los Maestros, y los que por sus Personas, y Estados, devian dar mas buen exemplo, lo davan mas malo; y sembrando con la zizaña de su mala doctrina la vengança, fueron la perdicion de todo el Pueblo, por lo qual merecieron el infierno.

Matth. 13. 38. 207 Quièn ha sembrado en todo el mundo la zizaña de la discordia, y vengança? *Inimicus homo.* dize el Evangelio. El demonio hombre. Y dize bien: que en la realidad, no parece puede ser menos, que demonio de el infierno, hombre de semejante enseñança.

Ezech 1. v. 10. 208 *Facies hominis, facies Leonis.* Vn monstruo he visto, dize Ezequiel en su capitulo primero. He visto à vn hombre, que tenia cara de Leon. Y aqui aora las Allegorias: *Facies Leonis in homine, virum irascibilem designari potest.* Esse monstruo hombre, con cara de Leon, es simbolo expresso de vn vengativo. Oygasse aora el Eclesiastico, que dize: *Non est creata homini iracundia:* El hombre, dize, que nació para ser piadoso con sus enemigos. Ven ahi aora, porque aquel hombre, que viò Ezequiel, es monstruo con cara de Leon: porque aviendo nacido para perdonar injurias, se muestra aqui vengativo; y nacer para la piedad, y ser Leon en la vengança, en la realidad, llega à ser, en vn hombre, con cara de Leon la mayor monstruosidad.

Iudic. 9. 23. 209 *Misit Dominus spiritum pessimum inter Abimelec & habitatores Sichem.* Vn espiritu pessimo dize, que embiò Dios, entre Abimelec, y los habitadores de Sichem. Cayetano pregunta aqui. Ibi. Que espiritu pessimo fue este? Y responde: *Misit Dominus diabolum.* Dize, que era el diablo; pero porque el diablo ha de estar entre Abimelec, y los habitadores de Sichem; Y dize aqui San Agustin: *Misit dissensionem.* Dize, que este diablo, enseñava entre los de aquel Pueblo, la vengança. Y solo parece puede ser proprio, de vn diablo de el infierno, la doctrina, de semejante enseñança. Que titulo les podremos dar aqui à los Maestros, y Mayores de los Phariseos, que engañando, y escandalizando con su mal exemplo, à todo el Pueblo, les enseñan la vengança? El de vn mal espiritu: *Spiritum pessimum.* Digamoslo mas claro de Cayetano: *Misit diabolum.* El de vnos hombres endiablados. Pues solo parece pùede ser proprio de semejantes, el predicar tal enseñança.

Vengan- ce este ca- Plo ad- gum. Vi- de fol. 4. 210 Diziendo Missa San Gregorio por vn gran bienechor de la Capilla de San Pedro, que avia muerto. Y al començar la Missa diziendo: *Requiem aternam dona eis Domine.* Oyò vna espantosa voz, que dezia: *Non dabo ei Requiem aternam, sed tormentum aternum.* Y deseando el Santo saber la causa, le fue respondido: *Hic homo habuit inimicum, & noluit ei indulgere.* Y en castigo: *Non dabo ei Requiem aternam, sed tormentum aternum.* Que dire yo aqui de los que aviendo visto el exemplo de Christo, y de sus Santos, el premio, y el castigo, perseveran obstinados en la vengança sin querer perdonar à su enemigo? Ales de dar Dios à estos en recompensa en la horà de la muerte: *Requiem aternam. O tormentum aternum?* Cada vno se ponga la mano en el pecho, y procure entrar en mas cuydado, que hasta aqui, de su salvacion. El peligro, es grande. Y yo solo hallo el remedio en el perdon.

Isai. 58. 9. 211 *Si deferis extendere digitum tuum, orietur in tenebris lux tua.* Donde dixo el Docto Alapide: *Si deferis extendere digitum tuum; in hora mortis tua, erit tibi consolatio.* Que es dezir Ibi. en breves palabras: *Si tu perdonas en vida, Dios te perdonarà à ti en la hora de la muerte. Si dimittis, dimittetur tibi; si ignoscis, ignoscetur tibi; si indulges, indulgebitur tibi.* Vengativo. Por Dios no queda. Ha de quedar acaso por ti? No lo creo, porque te juzgo hombre de razon, y aviendo visto desechas, y desvanecidas las razones, y puntos de los duelistas; abraçarás gustoso la ley de el Amor: *Ego autem dico.* Palabra tiene dada Dios, que si la abraças; por mas enemigo suyo, que hasta aora ayas sido, te abraçarà, comunicandote en esta vida su gracia, y despues su Gloria.

SABA-

SABADO

LA NAVECILLA.

Erat Navis in medio Mari, & Iesus solus in terra. March. 6.



ESPVES de aver sustentado Christo Señor nuestro à la orilla de el Mar, con solos cinco panes, à tanta multitud de gente, se embarcaron los Discipulos, y començando à trabajar, reconocieron luego su peligro. Comiençan à trabajar, y reconocen luego el peligro. Y es que començaron tarde: *Cum sero esset factum.* Y es lo cierto, que por aver aguardado la penitencia à lo vltimo; se expusieron à riesgo muchas Naves.

Erant laborantes in remigando. De remo, dize San Marcos, que les servia el trabajar à los Discipulos. Y es que les hizo embarcar su Magestad como violentàndoles: *Coegit intrare.* Donde dixo San Geronymo: *Ostenditur invitos recessisse.* Y es lo cierto, que si obras involuntarias, son remo, que han expuesto à pique à muchas Naves, son assimismo remo, que han expuesto à peligro à muchas almas.

Ap. D Th. Luc.

Coegit intrare. Su Magestad les haze embarcar à los Apostoles. Y lo haze bien, dize San Cirillo: *Cavebat eos à consortio fœminarum.* Que avia alli muchas mugeres, y es razon, se quite la ocasion de el conversar, para quitar la de el murmurar, y censurar.

Ibi.

In medio Mari. En medio de la mayor borrasca, halla descanso la Navecilla: que mas seguras suelen andar las Navecillas espirituales en el golfo de los trabajos, que en el mismo puerto de el descanso.

Luce 5. v.

212 *Ascendens autem in vnam Navim, quæ erat Simonis.* El puerto dexa Christo, y se embarca en vna Navecilla de Simon, y va seguro: que mas seguras suelen navegar las Navecillas de las Almas entre golfos de trabajos, que quando en el puerto de el descanso.

In medio Mari. Engolfada, apartada de su fin, y con gran peligro anda esta Nave; y claro està, que si anda engolfada, y apartada de su fin, forçoso ha de peligrar.

Exod 32. v. 8. Ibi.

213 Peligraron las Navecillas de los Israelitas en el desierto: *Fecerunt vitulum, & adoraverunt.* Se engolfaron en la adoracion de su Idolo. De el qual, dixo Iacobo Luzan, que le faltava la estremidad, que es el fin: *Idolum illud, non habebat caudam.* Y engolfados en la adoracion de sus Idolos, y apartados de la consideracion de su vltimo fin, forçoso han de peligrar.

Laborantes in remigando. Remando, dize, que andavan los Apostoles. Quedòseles Christo à la orilla de el Mar; y vivir sin Dios, es vivir vn alma, toda la vida remando.

Iudic. 16. 21.

214 En vna ataona, hallo remando à Sanson: *Deus recessit à me.* Se le ausentò Dios, y aun à los mayores Sansones en espiritu, les ha sido la ausencia de Dios, vna ataona, que les hizo andar, toda la vida remando.

Iactabatur fluctibus. A pique de sumergirse, dize, que andava la Nave. Era barca de pescar, y iria demasiado cargada. Y el incomportable peso de el pecado, ha expuesto à evidente riesgo à muchas Naves.

Luce 16. v. 22. Hier.

215 *Sepultus est in inferno.* El Galeon de el Rico, dize, que diò à fondo. San Iuan Chrisostomo: *Navis divitis, erat plena mercium. Ideo naufragium festinavit, quia noluit onus circunspectè ferre.* Iva demasiado cargada, y el incomportable peso de vn pecado, ha expuesto à evidente riesgo à muchas Naves.

Erat enim contrarius ventus. El viento, dize, que era la causa de el peligro de estos Navegantes, que el de la altivez, ya ha ocasionado à muchos dar al traste.

Luce 15. v. 13. Lib. 3. to. 3. c. 21.

216 *Profectus in regionem longinquam, dissipavit substantiam suam:* Estrellòse el Navio de el Prodigo: *Multo navigans vento.* Dixo San Bernardo, le llevava el viento de su altivez; y ayre de esta calidad, à muchos tiene estrellados.

Erat enim contrarius ventus. Ayres encontrados, dize, que tenian molestada à esta Nave. Y es lo cierto, corren tan encontrados ayres en el mundo, que bastan, para trastornar à todas las Monarquias, echando à fondo sus Naves.

Zach. 6. v. 1. Sup. Zach. 6. v. 5.

217 *Et ecce quatuor quadrigæ.* Quatro Carroças viò Zacharias, guiadas de diferentes Cavallos, en quienes, dixo San Geronymo, estavan las quatro Monarquias. Babilonica, Persica, Macedonica, y Romana. Y luego añade el texto: *Isti sunt quatuor venti.* Que son estos, los quatro vientos encontrados: pero si estas quatro Carroças, son las quatro Monarquias, como son los quatro vientos encontrados? Bien. Que estos quatro vientos, las trastornaron à todas: *Omnis illa mundana potestas, est velut ventus, qui cito resolvitur:* y es lo cierto, digo otra vez, corren tan encontrados ayres en el Orbe, que bastan, y han bastado, para trastornar à todas las Monarquias, echando à fondo sus Naves,

Syl. tom. 3. c. 34. q. 2. num. 13.

Contrarius ventus. Los encontrados vientos, levantan olas en la Mar. Esta palabra. Ola, es señal

sal de aviso, y los mayores temporales de el Mar de esta miserable vida, no son sino avisos, que nos envia Dios, para que nos guardemos, de dar en el escollo de el peligro,

Exod. 8. y 17. 218 *Et facti sunt sciniphes.* Vno de los mas rigurosos temporales contra Pharaon en el Mar de este mundo, fue el de la plaga de los mosquitos. Tiene el mosquito, que nos avisa antes de picar, para que evitemos el riesgo; y los mayores temporales de el mar de esta vida, avisos son, que nos envia Dios, para que evitemos, el dar en el escollo de el peligro.

Elec. Sacr. 2. 3. n. 330 *Laborantes in remigando.* Mucho trabaja esta Barca. Pero como trabaja? Novarino: *Contra illum fluminis.* Haziendose violencia: que violencia se ha de hazer à si misma la Navecilla de nuestra Alma, para vencer la borrasca.

Marc. 6. 219 *Erat Navis in medio Mari.* Combatida de diferentes vientos, dize, que andava la Nave. Tengo para mi, que no podrà llegar al Puerto. Pero si Fieles, si llego: *Erat enim contrarius ventus.* Que remava haziendose violencia assi; y no se puede negar; Sino, que remar contra el viento, haziendose violencia assi, es el medio mas poderoso, para salvarse la Navecilla de nuestra alma.

Ioan. 6. v. 3. 220 *Abiit Iesus trans Mare Galilea. Subiit ergo in montem.* Dize San Iuan, que aviendo passado Christo Señor nuestro el Mar de Galilea... Luego se subiò al monte. Y aqui aora Ruperto: *Ideo quia trans Mare abiit, in montem subiit, ad denotandum, quod qui in mare tribulationum natat, in montem Gloriæ consequenter ascendit.* Està, dize en el monte, el puerto de la Gloria; en el Mar, la tribulacion, y la violencia, y es preciso, haziendose violencia, el nadar primero en el mar de las tribulaciones de este mundo, para llegar felices, al puerto mas dichoso de la Gloria.

Hic. *Laborantes in remigando.* Al Puerto llegò la Nave de San Pedro. Llevava el timon el mismo Santo, governandola, no por la proa, que està delante, sino por la popa, que està al fin, en quien se significa la muerte. Y por mas borrasca, que padezca la Navecilla de nuestra Alma, llegarà feliz al Puerto de la vida en el Cielo, si se govierna, por la consideracion de la muerte, en la tierra.

Actæ Ap. 27. 6. 221 *Navem Alexandrinam navigantem in Italiam.* San Pablo en vna Nave Alexandrina, se embarcò para Italia. Y dize el texto, que no obstante, que padeciò grandes trabajos, llegò con felicidad al Puerto. Pregunto: *Prohibente nos vento.* Como siendole tan contrario el viento; llega con tanta felicidad al Puerto? Gualfrido: *Qui Navim regit; non in prora residet, sed in puppi. Sic homo, cuncta prospere dirigit, si extremis fuerit intentus.* Governavanla, dize aquella Nave, no por la proa, que es el principio, sino por la popa, que es el fin, en quien la muerte; y por grandes, que sean las borrascas, que padece la Navecilla, de nuestra Alma, en el mar de este mundo; llegarà segura al Puerto de la vida en el Cielo, si se govierna por la consideracion de la muerte en la tierra.

Ap. Novar. to. 1. l. 2. n. 35. 222 *Vt viderentur ab omnibus navigantibus Mare.* Sentir fue de Novarino, que las Naves, que Simon Macabeo puso sobre las columnas de el sepulcro, que fabricò para sus Padres, eran tan grandes, que las pudiessen ver, los que navegavan la Mar. Pero, que necessidad tienen los que navegan la Mar, de poner los ojos en las Naves de este sepulcro? Mucha responde el mismo Novarino, diziendo: *Quis quis navigat, naufragio propinquus est, nisi eos, qui ante se iacent intuea tur.* Es evidente, dize este Autor, que mientras se navega, es muy contingente el peligro. Ponga, pues, el Marinero los ojos en este sepulcro: *Vt viderentur ab omnibus navigantibus Mare.* Que si mientras se navega, es evidente el peligro; no se puede negar sino, que para evitar el riesgo haziendo, que la Navecilla llegue al Puerto, es gran medio, poner el Marinero los ojos de la consideracion, en los que poco antes, en el mismo mar perecieron. 1. Machab 13. 29. Orat. de amor. paup.

Exod 13. 19. 223 *Tulit quoque Moyses ossa Ioseph secum.* Dos fueron las navegaciones de los Israelitas. Vna por Mar, y otra por tierra. Con advertencia, dize Zenon Veronense, que la de el Mar fue feliz, e infeliz la de la tierra: *Per Mare pedibus ambularunt, vt paterentur in terra naufragium.* Pero si la navegacion de el Mar es tan feliz, como tan desgraciada la de la tierra? Ya lo hemos dicho. En el Mar, llevavan los huessos de Ioseph, en la tierra, se governaron por el Idolo de su apetito; y si el que se govierna por el Idolo de su apetito, padece naufragio; el poner los ojos en los huessos, y consideracion de vn desengaño, es medio, para llegar, con dicha, al Puerto mas deseado. Serm. 2. in Exod.

Exclamaverunt, & exaudivit eos, Llaman los Apostoles à Christo en el Mar, y su Magestad prompto les responde; que es tan soberano su amor, que lo mismo viene à ser el llamar en el trabajo los hombres, que estar su Magestad prompto para responder.

1. Reg. 7. v. 9. 224 *Et clamavit Samuel ad Dominum.* Llama Samuel à Dios, y Dios prompto le assiste; y es que padecia Samuel, y en la Magestad de Dios, lo mismo viene à ser, el llamarle en el trabajo, que estar prompto para socorrer en el peligro.

Exclamaverunt. Et dixit eis, confidite. Apenas han abierto los Apostoles la boca, quando ya les oye Christo; que es tan grande su piedad, que à vn solo abrir de boca, ya se emplea en beneficiar, à los que por su amor, se saben exercitar en padecer.

Ps. 80. v. 11. 225 *Dilata os tuum, & implebo illud.* No les pide Dios à los Apostoles en su trabajo, que extiendan las manos, sino que abran la boca. Y es dize Titelmano. Que se abre mas facilmente la boca, que se extiende la mano, esto es, mas facilmente se abre la boca para el pidir, que se extiende la mano para el obrar: *Facilè aperitur os,* Hic.

ad

ad clamandum, quam extenditur manus ad operandum. Y es Dios tan bueno, que à vn solo abrir de boca, està prompto para beneficiar, à los que por su amor se exercitan en padecer.

Exclamaverunt, & dixit eis. Confidite. No solo les oye Christo en su peligro à los Apostoles, sino que tambien parece les obedece: que la mayor fineza de su amor, no solo parece quiere vincularse à solo oyr, si à estar en alguna manera, prompto para obedecer.

Iosue 10. v. 14. 226 *Obediente Domino voci hominis.* A la voz de Iosuè, dize, que obedeciò el Señor. Es verdad, que para favorecer Dios à Iosue en su trabajo, bastava el oyr sus clamores, pero tambien le quiere obedecer, que sus Divinas finezas, no se limitan à solo el oyr el clamor del que padece, sino que quieren passar mas allà: *Obediente Domino.* Estando prompto para obedecer.

Ps 33. 16. Lib. 2. de Provid. 227 *Et aures eius in preces eorum.* Donde dixo Silviano: *Non audita tantum Dei; sed quædam quasi obedientia ipsius Dei designatur.* Y es dezir, que no solo està Dios, à nuestro modo, con el oìdo alerta para oyr el clamor de el que padece; sino tambien para obedecer. Es el que contiende el amor, y à este, siempre le pareciò poco, el estar con el oìdo, solo puntual para oyr, sino que tambien lo quiere estar, dispuesto para obedecer.

Exclamaverunt: & volebat eos preterire. Claman en su tormenta los Apostoles, assombrados de ver andar à Christo sobre las aguas; y al mismo tiempo, dize San Marcos, que su Magestàd hizo como, que passava de largo, fue esta sin duda, estratagema de su amor. Con ellos queria estar, pero haze de el disimulado, queriendo que le rueguen, por verse obligado, à beneficiar.

Concluye el Evangelista, diziendo: *Et cum transfret assent, venerunt in terram Genesareth.* Que despues de tantos trabajos, tomò Puerto la Navecilla, en Genesareth. Y con razon, que si en el Puerto està Maria Señora nuestra, que dixo San Efren: *Noster est Portus, Virgo Intemerata.* Làs fatigas del Golfo, donde avian de hallar Puerto; sino en el de Santa Maria Madre de todos. Assistanos su gracia. *Ave Maria.*

Erat Navis in medio Mari, & Iesus solus in terra. San Marcos cap. 6.

EN el mar de este mundo estamos; donde no se descubren, sino varias, y diferentes Naves, expuestas al riesgo de mil generos de borrascas. Naves racionales, digo, que zozobrando entre las sobervias olas de sus passiones, sacudiendo de si, la tabla de la misericordia, que les ofrecia Dios para salvarlas, perecieron por desconocidas, en el Puerto de su misma desconfiança. Naves, que por engolfadas en el alta Mar de sus vanidades, llegaron à encontrar, el vltimo aliento, entre las ondas de su misma vanidad. Naves; vnas, que solicitandose à si mismas, su mayor ruìna, naufragaron, estrellandose en el escollo de la lascivia; otras, en el de su ambicion; otras, en el de su altivez: La de Luzbel, diò al través, por inobediente à Dios, la del Rico, por demasiado cargada, con el peso de sus riquezas; la de el Prodigo, por lasciva, y deshonesta, la de Ionàs, por demasiado dormida, la de Cain, por no reparar en cosas pequeñas, como veremos de San Iuan Chrisostomo. Y por vltimo, son casi innumerables las Naves de los pecadores, en el proceloso mar de este siglo, que por demasiado cargadas con el peso de vn pecado mortal, su mismo pecado, las llegò à servir de roca, donde desechas en vn punto, dieron à fondo, hasta llegar al profundo de el abismo: Sola la Navecilla de San Pedro hallo, que llegò à tener mayor esperança, en el naufragio, que pudieran tener otras muchas, en el Puerto: A sola esta veo, que aunque naufragando entre desechas olas de trabajos, se acuerda de llamar à Dios, y viendole en la ribera, le dà vozes, para que venga à socorrerla; y sin temer, à vista de tantos riesgos, perderse, consigue tener el Divino favor tan de su parte, que con suma felicidad, llegò dichosa à Genesaret, sirviendole los braços de las mismas olas, para llevarla sin tropieço, al deseado descanso de su Puerto. Para predicar sus excelencias valdrème de la misma Nave, tomandola por idea.

Verbo Navis.

De la Nave, dixo el Autor de el mundo simbolico, que tiene seis propriedades. La primera: *Quo ducitis adsum.* Que està prompta para obedecer, adonde la quisiere llevar el Marinero. La segunda: *Terram non attingens, graditur undas.* Que no ha de tocar en tierra, para marchar à su Puerto. La tercera: *Onerata securior.* Va mas segura, quanto mas bien cargada. La quarta: *Nocte, dieque.* Ha de velàr de noche, y de dia, para librarse de Piratas. La quinta: *Subrepens aqua.* Se reçuma, y por poquita que sea el agua, que haze, la han de ir sacando, para que no peligre. La sexta: *In tempestate, graviora fundunt in Mare.* Tiene por vltimo la Nave, que en tiempo de tempestad, arroja las cosas de mas peso, para salvarse, y llegar al Puerto; Y si la Nave de Luzbel, se pierde por inobediente, si la de el Rico dà à fondo por interessada; si la de el Prodigo, se expone à riesgo, por viciosa; si la de Ionàs, por dormida: si la de Cain, por poco reparada en lo pequeño. Y por vltimo, si peligraron, las de casi innumerables pecadores, por no averlas aligerado, de la gravedad, e incomportable peso de el pecado; las Navecillas de los verdaderos Christianos, han de llegar à Puerto de salvacion, como llegò la de San Pedro, por hallarse en ellos cumplidas, las seis propriedades de la Nave, que quedan apuntadas. Vamos à la primera.

DIS-

DISCURSO I.

Quò ducitis adsum. Tiene por propriedad primera la Nave, dize el Autor de la Idea, que està prompta para obedecer, adonde la quiere llevar el Marinero; y si la Nave de Luzbel se perdiò por inobediente à Dios: Viene bien el provar diziendo.

LLEGARÀN, COMO LLEGÒ LA NAVE de San Pedro al Geneſar, y Puerto de la Gloria, las Navecillas eſpirituales, obedientes à la voz de Dios, que es el verdadero Marinero.

228 *Seraphim ſtabant.* En el Puerto de la Gloria, dize Iſaias, que viò deſcanſando à vnos elevados Serafines; pero deſcanſando, y en el Puerto de la Gloria? Si. Pregunto. Quien les mereciò tanta dicha à eſtos Santos Serafines. De el miſmo texto, ſe colige la reſpueſta, ſi advertimos al modo con que eſtavan Pues como eſtavan? Las palabras de Iſaias: *Stabant, & volabant.* Dize, que eſtavan, y bolavan. Pero ſi eſtàn, como buelan? San Bernardo: *Nec mireris, Seraphim ſtantes volare. Miniſtri eius facientes verbum illius.* Son, dize el Santo los Serafines vnos miniſtros tan obedientes à Dios: Que ſu eſtar, es bolar. *Stabant: volabant.* Y ſu eſtar, y à vn miſmo tiempo bolar, era arrojarſe con impetu. *Facientes verbum illius.* Promptos para obedecer. Y Miniſtros de tan puntual obediencia à la voluntad de Dios, diga Iſaias, que los viò en el Puerto de la Gloria deſcanſar. Que ſi la Nave de Luzbel por inobediente, ſe anega; Han de hallar en el Puerto ſu deſcanſo, por humildes, y rendidas las Navecillas obedientes. Serafines abraſados, reconozco aqui à los Santos Apoſtoles, que à la orilla de el Mar: *Stabant.* Eſtavan; pero tambien hallo, que en alas de vna Navecilla, buelan à lo mas alto del miſmo Mar. *Volabant.* Pero ſi eſtan, como buelàn? Aplicoles aqui las palabras de San Bernardo: *Nec mireris Apoſtolos ſtantes, volare. Miniſtri eius facientes verbum illius.* Eran los Santos Apoſtoles, vnos Miniſtros tan obedientes à ſu Divino Maeſtro, que ſu eſtar, era bolar. Y ſu eſtar, y bolar, fue arrojarſe promptos à la Navecilla: *Aſcendere in Naviculam.* Solo por obedeçer: y Miniſtros de tan exacta obediencia, vayan à Geneſar, que en recompenſa, en el Puerto de la Bienaventuranza han de deſcanſar. Eſto llegan à conſeguir, en la Navecilla de San Pedro, las Navecillas eſpirituales en eſta primera parte: *Quo ducitis adſum.* Por obedientes, y rendidos à la voz de el verdadero Marinero Chriſto. Paſſemos à la ſegunda.

Iſai. c. 6.

Hic.

DISCVRSO II.

Terram non attingens graditur vndas. Tiene en ſegundo lugar la Nave, dize el Autor de el mundo ſimbolico, que no ha de tocar tierra, para navegar al Puerto; y ſi la Nave de el Rico dio al través, por demaſiado cargada con el peſo de ſus riquezas; ſi eſta deſgraciada Nave diò à fondo, por aver antepueſto intereſſada, los bienes de la tierra, à los del Cielo, viene bien el dezir.

QVE LAS NAVECILLAS, QVE POR deſintereſſadas, ſaben anteponer los bienes de el Cielo, à los de la tierra; llegaràn felices al Geneſar de el Puerto, como la Nave de Pedro.

229 *Et tecce ego in pauperta mea.* La Navecilla de David, llegò feliz al Puerto, y la de Iudas, ſe perdiò. David governava la Navecilla de ſu Alma, deſintereſſado, Iudas, con el cuydado à la bolſa; y ſi Navecillas deſintereſſadas, llegan dichoſas al Puerto: Naves con atencion à la bolſa, navegan ſiempre con rieſgo. Naves eſpirituales. El exemplo de David, y el eſcarmiento de Iudas. 1. Paral. 21. v. 14.

230 *Vidit Iacob ſcalam.* No caben en la eſfera de nueſtra limitacion, la grandeza de miſterios, que quiſo Dios poner en la eſcala de Iacob. Preguntan vnos; de que era eſta eſcala, que llegava deſde la tierra haſta el Cielo? A Lipomano le pareciò, que eſta eſcala, no era de piedra, ſino de madera: *Scalam illam, non tam lapideam, quam ligneam eſſe intelligimus.* Pero porque ha de ſer mas de madera, que de piedra? Y reſponde el miſmo Autor: Ay dize, eſta diferencia de la eſcala de madera, à la de piedra, que en la eſcala de madera, la grada, que para ſubir, ſe toma con la mano, ſe piſa inmediatamente con el pie; La otra, aunque ſe toque con el pie, pero no ſe toca con la mano; y es dezirnos Lipomano, la Navecilla del que transformado en Angel, quiſiere ſubir de el mar de eſte mundo, al Puerto de la Gloria, ſepa ha de ir tan deſintereſſada, y deſnuda, que todo quanto le ponen en la mano, lo ha de deſpreciar, llevandolo debaxò el pie: *Terram non attingens graditur vndas.* Diligencia preciſa en vn Catolico, para merecer llegar al Puerto; navegar ſin interes; que lo demàs ſeria ſer eſclavos de galera, merecedores de infierno. Gen. 24. v. 12.

Hic.

231 *Servi fuiſtis peccati.* Eſclavo, dize San Pablo, que quedò hecho el hombre por el pecado. Pero que eſclavo? De Galera, dixo Iſaias: *Non tranſivit per eum Navis remigum.* Pero porque eſclavo de Galera; Tiene el eſclavo de Galera, que quando rema, nunca mira al Puerto que va, ſino à la tierra, que dexa; y no mirar al Puerto de la Gloria, por atender intereſſados, à las coſas de la tierra, ſolo parece puede ſer proprio de eſclavos de Galera, merecedores de infierno. Rom. 6. v. 17. Iſai. 33. 21

232 La Navecilla de Iacob llegò à ſalvamento, y la de Eſaù, ſe anegò: *Iacob dilexi. Eſau autem odio habui.* Con vn encuentro dà aqui la dificultad. Señor, que es eſto? Antes de poner en execucion la obra; ya à Iacob nos le introducis Rom. 9. v. 13.

entre

entre eſtrellas, y al otro nos le embolveys entre ſombras? Porque la vna de eſtas dos Naves, ſe ha de anegar, y ha de llegar la otra ſegura al Puerto? Por las diferentes bendiciones, que ſu Padre les diò lo coligireys. Que le dixo à Iacob? *Det tibi Deus de rore Cœli, & de pinguedine terræ.* Dete Dios, en primer lugar, el rocio de el Cielo, y en ſegundo, la abundancia de la tierra. Y à Eſaù, que le dixo? Lo contrario: *Det tibi Deus de pinguedine terræ, & de rore Cœli.* Dete Dios, en primer lugar, la abundancia de la tierra, y en ſegundo, el rocio de el Cielo. De manera, que Iacob, antepone las coſas de el Cielo, à las de la tierra y Eſaù, antepone las de la tierra, à las de el Cielo? Si! Salveſe pues la Navecilla de Iacob, y aneguese la de Eſaù; que ſi aquella antepone lo celeſtial, à lo terreno, y eſta otra, lo humano, à lo Divino, ha de llegar aquella feliz al Puerto, hundiendoſe eſta otra, haſta el profundo de el infierno.

Matth. 8. v. 21. 233 Plaça de Diſcipulo de Chriſto quiſo aſſentar vn entendido, con pacto, que le dexaſſe ſu Mageſtad ir primero à enterrar à ſu Padre, que avia muerto, à quien Chriſto Señor, ofendido, de quien con tanta cortedad ſe le ofrecia por Diſcipulo, le dixo. Ea dexad eſſe oficio, que de los muertos ya cuydaràn otros muertos: *Sine mortuos ſepelire mortuos ſuos.* Pero ſi el enterrar à los muertos, es obra de miſericordia, como le niega Chriſto la licencia? En el miſmo texto eſtà la reſpueſta: *Dimitte me, primo, ſepelire Patrem meum.* Reparaſe, en la palabra. *Primo.* Es verdad, dize San Pedro Chriſologo, que eſte hombre ſe ofreciò por Diſcipulo de Chriſto, pero con pacto, y condicion. *Primo*, que primero avia de cuydad de el difunto. De manera, que quiere cuydar primero de las coſas de la tierra, que de las del Cielo? Si. Reprehendale pues, con ſeveridad el Señor, que aunque el enterrar à los muertos, ſea obra de miſericordia, es merecedor de juſtiſsima reprehenſion, el que por ſervir à Dios con conveniencia, antepone las coſas de la tierra, à las de el Cielo. Es eſto ſer como Iacob, ò es ſer como Eſaù? Es ſer como David, ò es ſer como Iudas? O Naves, que tratays de perfecciõ, y de eſpiritu: *Dimitte me. Primo.* Advertid, que Navios de alto bordo, ſe anegaron inumerables. *Primo.* Por aver antepueſto las conveniencias de la carne, à las conveniencias de el eſpiritu. Advertid, que muchas, aun en el miſmo Puerto naufragaron. *Primo.* Por aver antepueſto imprudentes, las conveniencias del vicio, à las conveniencias de la virtud. Advertid, que muchas ſe eſtrellaron en la roca de ſu miſma preſumpcion. *Primo.* Por aver expueſto a rieſgo el interès de lo eterno, por lo temporal, y caduco. Ea Señores mios, ea Naves iluſtradas con luz de fe, tratemos de mudar de rumbo, y ſi queremos, que la de nueſtra Alma, llegue ſegura al Puerto, el medio ha de ſer en eſta ſegunda parte: *Terram non attingens graditur undas.* El navegar tan deſintereſſados, que no toquemos en tierra, ſino en lo preciſo para paſſar: tan deſnudos de todo lo terreno, que procuremos anteponer ſiempre, lo Divino, à lo humano, lo Celeſtial, à lo terreno, y las coſas de el Cielo, à las de el ſuelo, como lo hizo la Navecilla de Pedro.

DISCURSO III.

Onerata ſecurior. Tiene en tercer lugar la Nave, dize el Autor citado, que navega àzia ſu Puerto mas ſegura, quando va mas bien cargada: y ſi la Nave de el Prodigo ſe expuſo à rieſgo, por viciosa, y libertada, por llena de amor proprio, y poco mortificada. Dire con la de Pedro.

QVE ENTONCES LA NAVECILLA de nueſtra Alma, navega mas ſegura, al Puerto de la Gloria, quando aligerada de todo genero de amor proprio, la procuramos ſolo cargar, con la cruz de la continua mortificacion, y penitencia.

Acta 27. v. 11. 15. 234 EN el capitulo 28. de los hechos de los Apoſtoles ſe nos dize, que embarcandoſe San Pablo, en vna Nave Alexandrina llegò con felicidad à Roma: *Navigamus in Navi Alexandrina, & venimus Romam.* La duda. Aviendo ſido tan arrieſgados los Peligros de el Mar, como allì ſe refiere, como eſſa Nave, llega con tanta felicidad al puerto de Roma? El miſmo texto lo dize: *Cui erat inſigne Caſtorum.* Dize, Verſ. que llevava por diviſa en ſu popa eſta Nave vna eſtrella de el Zodiaco llamada Caſtor. Y que haze eſto para el caſo? Mucho, dize S. Gregorio: que à Caſtor le pintan con vna citara en la mano, en Ibi. quien eſtà la continua mortificacion, y penitencia: *Caſtigatio membrorum.* De manera, que la Navecilla de San Pablo, lleva por diviſa la eſtrella de la mortificacion, y penitencia? Si. Dexenla pues, que llegue con felicidad à Roma: que ſi la Nave quanto mas cargada, buela mas feliz al Puerto: *Onerata ſecurior.* Nunca la Navecilla de nueſtra Alma, bolarà mas ſegura al Puerto de la Gloria, que quando aligerada de todo genero de amor proprio, va mas bien cargada, con la eſtrella, de la continua mortificacion, y penitencia.

Acta 27. v. 14. 40. 235 Haze mencion el miſmo San Pablo, en el capitulo antecedente de los muchos trabajos, que padecio con los 266. ſoldados, que ivan en 41 la miſma embarcacion, y encaminandoſe àzia Cipro la Nave, dize el texto: *Miſit ſe contra illam ventus tryphonicus, & cum anchoras ſuſtulliſſent, fixa manebat immobilis.* Dize, que aviendoſe movido vna tempeſtad deſecha contra la Nave, y hechando vna ancora, quedò la Navecilla tan fixa, que no la pudieron los infernales vientos contraſtar. Coſa ſingular, dize el texto, que ſin que ſe perdiera, vn tan ſolo ſoldado,

todos los 266. llegaron con el Santo Apostol, seguros à salvamento: *Et sic factum est, vt omnes evaderent ad terram.* Esta es la letra de esta Navegacion de San Pablo, entran aora preguntando los Santos Padres, y dizen, que ancora es esta, que assegurando à esta Nave en sus mayores debates, los lleva al Puerto à los que navegan en ella? El mismo San Pablo en la que escrive à los Hebreos les dà claramente à entender, que esta ancora, es la esperança: *Habentes propositam spẽ, quam sicut anchoram habemus.* La ancora, tiene en si misma forma de cruz, en quien està la mortificacion, y penitencia; ya està visto. Lleguen todos en compañia de San Pablo à puerto de seguridad: *Et sic factum est, vt omnes evaderent ad terram*; que si el ancora en que se zanjan, es la continua mortificacion, y esperança en Dios. Vna esperança en Dios, fundada en la total negacion, ha de ser, à pesar de el Trifonico de el infierno, el medio mas poderoso, para llevar à las Navecillas Espirituales, à Puerto de salvamento.

Ad Hebr. 6.19.

236 *Requievitque Arca super montes Armeniæ.* Despues de tan molestada de diferentes olas, y trabajos en el Diluvio, sabemos, que tomò puerto en los montes de Armenia, el Arca, ò Navecilla de Noe. Pero como esta Nave, despues de tanta molestia, halla puerto seguro en Armenia? La curiosidad de Rabi Salomon lo dixo: *Arca Noe, cingulo quodam cingebatur.* A esta Nave dize, que la rodeava vn cordon, à manera de cingulo, ò ciñidor, en quien dixo Origenes, estava la cruz de la mortificacion, y total negacion à lo criado: *Cingulo mortificationis.* De manera, que en la pretina, con que se ciñe esta Nave, està la continua mortificacion, y penitencia? Si. Tome pues puerto en Armenia: *Requievitque super montes Armeniæ.* Que si se sabe ceñir con trage de penitente, à pesar de la mayor contradicion, ha de ser empeño de Dios, el saberle dar en recompensa, seguro puerto en Armenia. Naves Catolicas, y que tratays de perfeccion, la Nave de Noe en el Diluvio, para hallar puerto en Armenia, va cargada con vn ceñidor de penitencia; quereys, que la vuestra, en el Diluvio, y hora de la muerte halle seguro puerto en la Gloria? Claro està, que si. Pues el medio es: *Onerata securior*: Aligerandola de todo genero de amor proprio, y conveniencias humanas, cargarla de penitencia. Y si la Nave de el prodigo, se expuso à riesgo por viciosa: manos al trabajo, y tratemos de pelear, hasta vencer à los vicios, si nos queremos salvar.

Genes. 8. v. 4.

Apud Oleastr.

Hom. 6. in levit.

237 *Ecce quasi Aquila volabit.* Aguilas que tomen el buelo para la Gloria, quiere Dios, que sean los hombres, hablando por Ieremias. De el Aguila dixo San Ambrosio, que con su pico devora las serpientes, y con la actividad de su calor, digiere el veneno: *Aquila serpentes devorat, & suo calore venena coquit.* Y el verdadero Christiano, ha de ser Aguila, que devorando à las serpientes de los vicios, consiga por este medio el bolar dichosa al Puerto, y descanso de la eterna felicidad, en la Bienaventuranza, con San Pedro.

Ier. 48. v. 40.

Ibid.

238 Pintaron los antiguos vn Minotauro en el laberynto de Creta, hecho por Dedalo: tenia este puesto vn dedo en la boca, y en la otra mano tenia vn puñado de trigo, con ademan, de estarle sembrando; salia de la misma boca vna letra, que dezia: *In silentio, & spe, erit fortitudo vestra.* Y fue dezir, que la mayor fortaleza de el verdadero Christiano, se ha de dar à conocer en el mar de este mundo, sufriendo, esperando, y callando; sufriendo, por amor de Dios, esperando en el mismo Dios, y callando en las afrentas, tribulaciones, y trabajos. De esta suerte bolarà al puerto, mas segura, y con mas alivio la Nave; *Onerata securior.* En este tercer Discurso, como bolò la de Pedro.

Ovid. lib. 8. Metamorphos.

DISCURSO IV.

Nocte, dieque. Tiene en quarto lugar la Nave, que para llegar al Puerto, librandose de piratas, siempre de dia, y de noche, y à toda hora ha de velar; que si la Nave de Ionàs se expuso à riesgo, por pereçosa, y dormida; diremos por desengaño comun.

LLEGARAN A GENESAR, LAS DE nuestras Almas, con la Navecilla de San Pedro; si à su imitacion, procuraremos siempre velar, y nunca dormir, à vista de tantos riesgos.

239 *Et vos estote parati, quia qua hora nõ putatis, filius hominis veniet.* El blanco de los cuydados de Dios fue siempre, el de la salvacion de las Almas; y como las ha criado para si y le cuestan tanto, pone todo su anhelo en exortar à los hombres, à que velen porque no se le pierda esta obra de su poderosa mano: *Vigilate.* Pero, Señor, en que horas, y à que tiempo hemos de velar? En todas horas, y en todo tiempo. Bien. Y para que en todas horas, y en todo tiempo estemos vigilantes, como hemos de velar? Esso ya nos lo dixo su Magestad por el profeta David: *Ecce non dormitabit, neque dormiet, qui custodit Israel.* Ha de ser, dize, nuestra vela, como la de el Soldado, que està de centinela; pero no bastaria, ò Señor, que velassemos, como los Estudiantes en sus velas, ò como los Pastores en las suyas? No por cierto. No basta esso; como la centinela ha de ser; y porque? Notenlo. El Estudiante, aun mas desvelado en sus vigilias, padece tal vez, su entresueño: *Aliquando bonus dormitat Homerus.* El mismo accidente, padecen los pastores en las suyas, como lo dixo Nahum: *Dormitaverunt Pastores tui.* Pero la centinela del Soldado, ni vn punto falta à la vela: *Ecce non dormitabit.* Ea, que si. Ya està visto. Sea

Luce 12. v. 40.

Psalm. 120. v. 4.

Nahum. 3. 18.

seño-

señores nueſtra vela, como la del Soldado centinela, y no como la de los Eſtudiantes, y Paſtores; que ſi eſtos en ſus vigilias padecen algun entreſueño, y el Centinela no, para que la navecilla de nueſtra Alma, ſegura de Piratas, llegue feliz al Puerto: *Nocte, dieque.* De dia, y de noche ha de velar, y nunca echarſe à dormir. Centinelas leales hemos de ſer, que va mucho, en que no ſe pierda eſta Ciudad: *Vigilate.* Cuydado, que pende eſte negocio de vn punto.

Ioann. 5. v. 4. 240 Avia vna Piſcina en Ieruſalen, donde acudian todos los enfermos, y neceſsitados por ſalud; y con ſer tanta la multitud, que eſperava, ſolo vno la lograva: *Sanabatur vnus.* Pero ſi ſon tantos los que eſperan la ſalud, como es ſolo vno, el que la logra? Maldonado lo dixo claramente: *Deſcendebat Angelus ſecundum tempus in Piſcinam.* Y dize eſte Autor: *Deſcendebat Angelus, certis, & opportunis momentis temporis.* Dize, que la baxada de el Angel, era en vn momento, ò en vn punto. Con que el que avia de curar para lograr aquel punto, ò aquel momento, en todo momento, y punto avia de velar? Si dize San Geronymo. Ven aì aora pues claramente, como entre tanta multitud de Paraliticos à lo Eſpiritual, ſolo vno ſanava: *Sanabatur vnus.* Porque aquellos, toda la vida eſtavan dormidos en el letargo de vn pecado mortal, y eſte otro, todo era deſvelarſe por no perder la Divina Gracia. Naves Eſpirituales, y que tratays de Eſpiritu, quereys libres de Piratas, llegar dichoſas al Puerto, ſin perder eſta Divina Gracia? Claro eſtà, que ſi. Pues el medio es: *Nocte, dieque.* Velar à todas horas, en todos puntos, y momentos; pues pendiendo nueſtra ſalvacion, de vn punto, en todo punto hemos de velar para conſeguir la Gloria. Abramos los ojos, que ſi à muchos Navios de alto bordo, por pereçoſos, y dormidos, no los admitiò Dios en aquel dichoſo Puerto, nos admitirà ſu Mageſtad à noſotros, ſi vivimos con deſvelo.

Ap. Sylv. cap. 5. in Ioann.

DISCURSO V.

SVbrepens aqua. Tiene en quinto lugar la Nave, que por mas bien galafateada que eſtè, ſiempre ſe reçuma algun poquito de agua, y aunque parece coſa de poca monta; por no reparar en el principio en ſacarla, muchas Naves ſin llegar al Puerto, ſe anegaron. De eſtas era la Nave de Caìn, y ſi eſta, como veremos de San Iuan Chriſoſtomo, por no aver en el principio reparado en coſas pequeñas, ſe perdiò, entra el probar, diziendo.

QVE SI POR NO AVER AL PRINcipio reparado en ſacar la poquita agua, que ſe reçumaba, ſe perdieron, con la de Caìn, otras muchas Naves, aſſegurarà ſu navegacion la nueſtra, ſi es en las mas minimas faltas pequeñas reparada.

241 *MVſca morientes perdunt ſuavitatem vnguenti.* Dize el Eccleſiaſtes, que la moſca, que anda volateando ſobre el vnguento, pierde la ſuavidad ſu olor. Pues yo diria, que el remedio para que no le pierda, era ojearla; eſte es pues el caſo, que por no hazer caſo de ojear vna moſca, que es vn defectillo pequeño, ſe ha perdido muchas vezes, aun en las Naves mayores, el olor de grandes virtudes. Digalo David, digalo San Pedro, digalo Sanſon, y finalmente, diganlo otros, caſi inumerables Navios de eſta miſma graduacion. Señor, que vn abrir de ojos, vna palabrita chanzera, el reçumarſe quatro gotas de agua la Nave, es coſa de poca monta: mas ſe ha de temer eſſa coſilla, que tu dizes de poca monta, que la punta de vna eſpada. Eccleſ. 10. v. 1.

242 *De ore eius gladius, vtraque parte acutus exhibat.* De inſtruccion nos puede ſervir en eſte caſo à los remiſſos, el aliento de los mas perfectos. A Dios viò San Iuan, que con la punta de la eſpada de ſu boca, parece le amenaçava. No fue San Iuan ſiempre apreciador de lo grande, y tambien de lo pequeño? Es verdad. Pues à donde va eſſa punta de eſpada, que parece le amenaça? Lo dixo con agudeza Ricardo: *Vt illud concuteret timorem de negligentia.* No es para matarle, empero ſi, dize eſte Autor, para que viva reparando, aun la coſa mas pequeña. Ea que ſi. Aunque ſin herirle, llegue al coraçon de Iuan la acerada punta de eſſa eſpada. Que ſi en ella, eſtà la advertencia à lo mas minimo; cometer el mas minimo defecto, le han de temer los que ſon Iuanes Evangeliſtas en la virtud, aun mas, que la rigoroſa punta de vna eſpada. Apoc. 1. 16. Ibid.

243 *Vidit mulierem ſe lavantem.* David levantò los ojos para ver vna muger, y quedò anegado en el mar de ſu aficion. Pero tal naufragio por coſa de tan poca monta? Si dize Novarino: *A minimis cavendum eſt. Hæc enim ad modum Remora, mentis navem ſiſtunt, ne feliciter ſuum curſum abſolvant.* Que aquella falta pequeña deſpreciada, fue remora, que de tal manera llegò à encallar la Nave de David, que fue meneſter el braço poderoſo de Dios, para que ſalieſſe à Puerto. Queremos fieles, que nueſtra Nave no peligre? Si. Pues: *A minimis cavendum eſt.* Si ſe reçuma, ſacar el agua. 2. Reg. 11. v. 2. Tom. 1. li 3. vt ſupra.

244 *Quis eſt iſte, qui quaſi flumen aſcendit?* El doctiſsimo Figueyro Lufitano. dize aſsi: *Quis eſt iſte homo, qui quaſi fluvius aſcendit?* Al hombre compara al Rio. Que tiene el Rio? El Nazian- Ierem. 46. 7. In Hieron cap 47. Apolog. 2.

zeno: *Parvo lapide ſemoto, totum flumen, in pronum trahitur.* Tiene el Rio, que para que no inũde la tierra, le ponen en ſus margenes, muchas piedras por reparo, pero con eſta advertencia: *Parvo lapide ſemoto.* Que vna piedrecita pequeña, que quiten de ſu margen: *Totum flumen in pronum trahitur.* Llega à ocaſionar graviſsimos daños, è irreparables inundaciones. Fieles, lo grãde ſe ha viſto muchas vezes, vencido de lo pequeño, y ſi vna piedrecita, ò faltilla deſpreciada ocaſiona tantos daños: *A minimis cavendum eſt.* Y ſi la Nave haze agua, por poca que ſea, ſacarla.

Santiago. Epiſt. Can. c. 3. v. 5. 245 *Ecce quantus ignis, quam magnam ſilvam incendit.* Quien avia de imaginar, que vna pequeñita centella de fuego, avia de reducir en cenizas toda la amenidad de vna ſelva? Pues ya ſe ha viſto, que vna faltilla deſpreciada, fue centella, que agoſtò, y aun redujo en cenizas, toda la amenidad florida de muchas Almas.

Daniel. 2. 32. 246 Raro exemplo el de la Eſtatua de Nabuco para el comun deſengaño: *Huius ſtatuæ caput ex auro, pectus de argento, venter ex ære, tibiæ ferreæ, pedum, quædam pars fictilis.* Comiença por oro, y va poco à poco deſcaeciendo de aquel tan dorado principio, en plata, en bronze; en hierro, y acada en barro. Entra aqui aora, como admirado Ricardo Victorino, y dize: *Vnde ergo tanta diſtantia inter principium, & finem?* De donde nace eſta monſtruoſidad en eſta Eſtatua, que ſiendo tan dorados ſus principios, ſean tan ruines ſus fines? Y reſponde el miſmo Autor: *O confuſio in operarijs! Qui initio converſionis ſuæ, opus inchoant ex auro, & tandem conſumant ex luto.* Es dize eſta Eſtatua, ſimbolo de muchos malos Chriſtianos, y Religioſos, que aviendo començado bien, acabaron mal, aviendo empredndido el camino de la virtud: *Caput ex auro.* Con obras todas de oro, y de gran valor delante de Dios; fueſſe entibiando poco à poco en ellos, de tal manera aquel primer fervor, que deſcaeciendo, de oro en plata, de plata en bronze, y de bronze en obras de hierro, vinieron à acabar en barro; pero aun no acabo de entender eſto. Pregunto: De donde en eſta calidad de malos Chriſtianos, llega à nacer eſta tan deſgraciada calamidad, que de oro en ſus principios, vengan à rematar en barro en ſus fines? Reſponde el miſmo Ricardo, y dize: *Arbitror, quia nemo repente fit turpiſſimus ſed quia minora negligunt, paulatim deſluũt, & qui initio opus inchoant ex auro, ex luto conſummant.* Toda eſta deſdicha en eſta calidad de perſonas, dize que nace de el no reparar en coſas pequeñas; y por poco cantos en eſta materia, poco à poco, de oro pararon en barro. O deſdicha de nueſtra fragilidad! Quantos, y quantas de eſta calidad de perſonas, cabeças, que fueron en ſus principios, de oro, por remiſſos en ſu obrar; de oro ſe transformaron en plata, de plata en bronze, be bronze en hierro, y de hierro en barro? Inumerables. Y porquè? *Arbitror; quia minima negligunt.* Por aver dexado regular la Navecilla, haziendo poco caſo de coſas pequeñas. Pues què remedio? Ya lo hemos dicho: *A minimis cavendum eſt.* Y ſi haze agua la Nave, por poca que ſea, ſacarla.

Ap. Godofr. 347 *Vulneraſti cor meum in vno crine.* Otros leen: *Excordiaſti.* A la Navecilla de eſta Alma, dize, que le falta el coraçon para llegarſe à Dios. Pero quien la detiene à eſta Navecilla, para que no ſe llegue à Dios? Ya lo dize: *In vno crine.* El no aver hecho caſo de vna faltilla, que parece no montava vn cabello; y es lo cierto, que el no hazer càſo de cabellitos, y faltas Pequeñas, ha llegado à deſinayar de tal ſuerte à algunas Almas, que el coraçon parece les falta para llegarſe à ſu Dios. Cantic. 4. v. 9.

248 *Cuncti greges pergant nobiſcum, non remanebit ex eis vngula.* Sacadlo todo de Egipto, ni vna vña, aunque ſea de el mas minimo animalejo, quiero que me dexeis en el, les dize Dios en el Exodo à los Iſraelitas. Pero es poſsible, Señor, que en vna coſilla de tan poca monta, como la de vna vña, han de reparar? Si, dize Dios. Ni vna vña quiero que me dexen en Egipto. El miſterio, lo explica grandemente San Efren, ſobre eſte texto: *Contigit*, dize el Santo, *vt Avis, minima capiatur vnguicula, & cum tota ſit extra laqueum, tota tamen ab illa vnguicula detinetur.* Poneles el Santo el Exemplo en vna cardelina, ò golondrina, que cayò en la red. Sucede, dize, que teniendo eſta avecilla, todo el cuerpo fuera de la red, de ſola vna vña la mas pequeñita, la tiene preſa, y atada, para que no buele azia el Cielo, dizeles pues Dios miſterioſamente à los Iſraelitas: *Non remanebit vngula.* Ni vna vña quiero que me dexeis en Egipto, que ſi en eſſa vña, eſtà ſignificada vna falta pequeña, aunque todo el cuerpo lo tengais fuera de la red de el miſmo Egipto; vna falta pequeñita deſpreciada, es laço que puede tener à la avecilla de nueſtra Alma, para que no buele azia el Cielo. El miſmo texto; aun mas ponderado. Exod. 10. v. 26. Ibid.

249 *Nec vngula remanebit.* No me dexeis en Egipto, ni aun la mas minima vña de vn corderillo, les dize Dios à los Iſraelitas, pero le pueden dezir eſtos à Dios. Señor, que no dexemos oro, plata, ò joyas, y ricas piedras preciоſas, bien, porque valen mucho; pero la vña de vn corderillo, vale muy poco, y ſiendo coſa de tan poca monta, haze muy poco al caſo, para que ſe quede, ò no ſe quede. Entra aqui San Bernardo, y dize: *Non cogitemus pretium, ſed conſideremus impedimentum.* No veys, dize el Santo, que en la vña mas pequeñita de eſſe corderillo, eſtà ſignificada vna falta pequeñita. No veys que los Iſraelitas van al puerto de la tierra de Promiſſion, que es el Cielo; ſalga pues la vña de eſſe Corderillo de Egipto; que ſi en ella eſtà ſignificada vna falta pequeña; es lo cierto, que vna falta pequeña deſpreciada, puede ſerviros de impedimento para bolar azia el Cielo: *Non cogitemus pretium, ſed conſideremus impedimentum.* No hemos de conſiderar, dize el Santo, ſi vale, ò Exod. 10. v. 26. Ibid.

no

no vale essa viña, si es, ò no es cosa de poca monta essa falcilla pequeña; consideremos, que despreciada, nos puede servir, en nuestra navegacion, de grandissimo impedimento.

Iob 41. v. 21. 250 *Tygris peryt, eo quod non haberet predam.* Sobre aquella palabra Tygris, leen los 70. Myrmicoleon: *O formica leo.* Hormiga transformada en Leon. Novarino estrañò esta version de los setenta. Porque, que tiene que ver dize, vna cosa tan pequeñita como vna hormiga, con la grandeza de vn Leon? Mucho, responde el mismo Autor; que en la hormiga pequeñita, esta, dize, significada vna falta muy pequeña: en el Leon, que todo lo devora, està el caer en el peligro, y por no aver reparado al principio en hormiguillas, encontraron muchos, con el Leon de el precipicio. Bellas palabras las de el Autor, con San Ioan Chrisostomo: *Formicas vita. Ne dicas: Quid interest hoc, vel illud? Nihil negligas tamquam minutum. Vide ne mus, montem parturiat, & formica, in Leonem vertatur.* Palabras, que no me dexan à mi, mas que ponderar.

Elect. Sacr tol. 392. num. 33. Genes. 3. v. 11. 251 *Ex ligno de quo preceperam tibi ne comederes, comedisti.* Los 70. leen: *Ex ligno de quo tantum.* Y siguiendo San Juan Chrisostomo esta version de los 70. dize. De tanta multitud de arboles, como avia en el paraiso: *Tantum.* Solo le prohibiò Dios à Adàn, vno; de tanta multitud, y variedad de frutas, solo le prohibiò vna mançana. Pudo, dize el Santo aver precepto de cosa mas leve; Pudo aver prohibicion de cosa mas pequeñita? *De quo solo preceperam.* Parece que no. Y que sucediò aqui? Lo que sucediò fue, la ruina de todo el genero humano. Pero es posible, que de vna cosa tan leve, ha de pender vna ruina tan grande? Si, responde el mismo Novarino: *Ex vnius precepto circa leviss. fimam materiam violando, totius mundi ruina pependisse.* Que la despreciò, y de vna falta despreciada, ha nacido el riesgo, y los peligros, que oy està padeciendo, toda la naturaleza humana. Buelvo pues à dezirte, ò hombre! *Formicam vita. Nihil negligas tamquam minutum. ne dicas: Quid interest hoc, vel illud? Vide, ne mus, montem parturiat, & formica, in Leonem vertatur.*

Num. 15. v. 32. 1. Reg. 21. v. 69. n. 252 *Cum invenissent hominem colligentem ligna in die Sabbati. Morte moriatur homo iste.* El doctissimo Mendoça, traslada de el texto Hebreo: *Colligentem ligna minutissima.* Hallaron dize en Sabado à vn pobre hombre, que cogia vnas sarojuelas, ò vnos palillos de romero, y lo condenaron à muerte. Pero es posible, que por aver cogido este hombre vnos palillos de romero, para encender su fuego, que por cosa tan pequeña, y como fundada en palillos, que le ayan de quitar la vida? Si, responde aora Theodoreto en la question 18. sobre los numeros. Que la ley mandava, que en dia de Sabado, ni poco, ni mucho trabajassen los Israelitas. Aquel hombre, solo atendiò à lo mucho, y despreciò lo poco; pues muera, dize Dios; que esse castigo merece, quien atendiendo solo à lo grande, assi desprecia lo pequeño. Queremos fieles, evitar este riesgo? Claro està que si. Pues reparar en palillos: *Ne dicas; quid interest hoc, vel illud. Vide, ne mus, montem parturiat, & formica, in leonem vertatur.*

1. Ioann. c 3. v. 12. 253 *Non sicut Cain, qui ex maligno erat.* Sobre este texto pregunta San Iuan Chrisostomo, y dize. Porque se condenò Caìn? Y responde el mismo Santo. *Caim persuassit Abel deteriora offerre in sacrificio, dicens ei; Nullum id esse peccatum, & sensim, venit ad cedem fratris sui.* Persuadiòle, dize, Caìn à su hermano Abel, que no tenia que reparar en cosas de poca monta, que con ofrecer en sacrificio la oveja mas roñosa, y vieja cumplia, porque esto no era pecado; y què se le siguiò de este no reparar en cosas pequeñas? *Sensim.* Que poco à poco, vino à dar la muerte à su hermano, dando en castigo de su desprecio à fondo el Navio de este hombre desgraciado: que en la realidad, el reparar poco en cosas pequeñas, à muchissimos ha condenado. Hom. 87. in Matth.

1. Reg. c. 16. v. 1. 254 *, Vsquequo tu luges Saul.* Otro condenado tenemos en Saul. Y porque se condenò? El mismo Mendoça citado arriba: *Dum in leviori bus Samuelis non obtemperavit paulatim labens, ad baratrum per ditionis, se ipsum immersit.* Desgraciado Navio; à fondo diò como el de Caìn; reparò en las cosas de peso, que Samuel, le ordenava, y despreciò lo poco, y por este camino, assi como à la otra, le vino su irreparable perdicion: *Subrepens aqua.* Haze agua la Nave? Si. Pero es muy poca, y importa poco el sacarla, ò no sacarla: *Ne dicas hoc. Vide, ne formica, in leonem vertatur.* Pues aun ay lugar en el infierno, para darle à las Naves, que de esta poquita agua, no hazen caso.

4. Reg. 5. v. 10. 255 *Vade, & lava septies in Iordane, & recipiet sanitatem caro tua, atque mundaberis.* No le manda Eliseo à Naaman cosas grandes, sino vna cosita tan leve, como lo es el darse vn baño de agua. Estava de por medio la salud de vn leproso; y la salud de el alma, y cuerpo, no siempre pende de la observancia de cosas grandes, sino tal vez, de la de vna cosita tan leve, como el darse vn baño de agua.

Cant. 1. v. 10. 256 *Murenulas aureas faciemus tibi vermiculatas argento.* El texto Hebreo lee: *Margaritas cum punctis.* Otra letra: *Cum milijs.* La mayor hermosura de vn Alma, dize, que consiste, en vnas arrecadas, con vnos puntos de oro, à manera de granos de mijo. Pero en esto? Si. Sin duda para que entendàmos todos, que en materia de perfeccion, la mayor hermosura de vna Alma consiste, en reparar en puntos, y faltillas tan pequeñas, como vn granito de mijo.

Lucæ 16. v. 23. 257 *Vidit Abraham à longe.* En el Puerto de la Gloria, viò el Rico descansar la Navecilla de Abrahan. Pero porque tan feliz? El mismo texto lo dize: *Cumque alligasset Isaac filium suum.* Por

averle

averle atado las manos à su hijo Isaac quando se lo ofrecia à Dios en sacrificio. Pero por esso? Si responde el Docto Mendoça: *Non minoris meriti, fuit in æstimatione Abrahæ, hæc in minimis circunstantijs observantia, quam illa, in maximo facto obedientia.* Miren, dize, este Autor. Era antigua ceremonia, aunque de las mas minimas, el atar las manos al Corderillo, quando lo ofrecian à Dios en sacrificio, y advertido Abraham, le ata las manos al Corderito Isaac, quando se lo ofrece à Dios en el Altar, llegando à hazer tanto aprecio, de la guarda de la mas minima ceremonia, que del cumplimiento de la mas celebre obediencia. Descanse pues esta Nave, en el Puerto de la Gloria: que barquilla, que tanto aprecio llega à hazer, de lo mas minimo, que de lo mas celebrado por maximo, merece justamente en recompensa el descanso. Este exemplo nos dexo Abraham; pues à su imitacion en este quinto Discurso: *Subrepens aqua.* Para que la Navecilla de nuestra alma con la de Abrahan, y San Pedro, llegue à tomar Puerto en el Genesar de la Gloria, el medio ha de ser, si haze agua, por poquita que sea sacarla; y reparando en la mas minima ceremonia, no despreciar pequeñas faltas.

DISCVRSO VI.

IN tempestate graviora fundunt in mare. Tiene en sexto, y vltimo lugar la Nave, que en tiempo de tempestad, echa al mar las cosas de mas peso, para llegar al Puerto, y salvarse; en que nos enseña à todos.

QVE SIENDO EL PECADO, LO QVE mas pesa en la Navecilla de nuestra Alma, para escapar de la eterna borrasca de el infierno, y assegurar, que llegue al Puerto, el medio ha de ser, aligerarla por medio de vna buena confession, de todo lo que dize culpa, y pecado.

258 *ERamus vniversæ Animæ in Navi, ducentæ septuagintasex. Et alleviabant Navem, iactantes triticum in Mare.* En los hechos de los Apostoles se refiere, que aviendose embarcado ducientos y setenta y seis hombres, para escapar de vna recia borrasca, que se levanto, lo primero, que hizieron fue, tratar de hechar el trigo à la Mar. Y assi dize el texto, que pudieron llegar à tomar tierra: *Et factum est, vt omnes Anima evaderent terram.* El misterio, es muy de la ocasion para la moralidad: En aquella recia borrasca, que se levantò contra esta Nave, està significado el infierno: En el trigo, por lo de mas pesado, dixo San Geronymo, estavan significados, los pecados, y carnalidades de los Iudios: *Triticum Iudæorum, dici possunt, opera carnalia.* En la tierra que toman, està significado el Puerto. Bien pensado pues; vaya este trigo al Mar: que si en èl, por lo de pesado, està significado el pecado: Para escapar de la borrasca de el infierno, y llegar con seguridad al Puerto, el medio ha de ser, aligerar la Nave de lo que mas pesa, que es, el trigo de los Iudios, en quien se figura, el pecado. Fieles. Estos hombres, que acabo de referir, para escapar de la borrasca, y llegar al Puerto, echaron lo mas pesado de la Nave al Mar. Queremos, que la Navecilla de nuestra Alma, escape de la eterna borrasca de el infierno, llegando segura al Puerto? Claro està, que lo queremos; pues el medio ha de ser: *Graviora fundunt in Mare.* Por medio de vna buena confesion, echar fuera, lo que mas pesa, que es, la gravedad de el pecado.

Act. Ap. c. 27.

Vers. 44.

In Isai. cap. c. 62.

259 *Militia est vita hominis super terram.* San Isidoro lee de esta manera: *Vita hæc, plenum Mare tempestatis est.* Singularissimos son, dize los vajios, à que està expuesta la Navecilla humana, en el mar de este miserable mundo; que remedio, pues, para su conservacion, à vista de tanta pena? Vno, aunque Gentilico, nos ofrece Artemidoro, pero muy de la ocasion: *Naufragi homines, raduntur, & in Mare capillos fundunt.* Acostumbravan, dize los Gentiles, quando en la Mar padecian alguna gran tormenta, el cortarse el cabello, y para aplacar à sus Dioses, obligandoles, para sacarlos à Puerto, lo echavan al Mar. Pero Por arrojar el cabello al Mar, han de conseguir el llegar al Puerto, que desean? Si Fieles: que si en el cabello, que dixo San Ambrosio, està significado, lo que à Dios mas desagrada, que es el pecado: *Hos capillos nudat Dominus, cum in publico iudicio condemnat peccata.* Aunque faltos de razon, y luz de fe, les pareciò, à los mismos Gentiles, que para escapar de la tormenta, llegando à Puerto seguro, les era preciso arrojar al Mar lo que à sus Dioses mas desagradava, que era el cabello, en quien se figurava todo genero de vicio. Mar es Fieles, esta vida, llena de peligros; que medio, pues, tomaremos para librarnos de ellos, hallando Puerto seguro? No quiero traer por aora, otro testimonio mas competente, que el rito de los Gentiles, echar al Mar el cabello de el pecado, que es lo que mas pesa, si libres de los contratiempos mundanos, queremos hallar puerto seguro: *In tempestate, graviora fundunt in Mare.*

Iob. 7. v. 1. Peluſion. lib. 3 Ep. 385.

Lib. 1. c. 23.

Epist.

290 Grandes son los peligros de el Mar alto. Reconocida la Navecilla de Madalena, recoge las alas de su coraçon divertido, y amaynando las velas de sus devaneos, inclinada àzia la playa de su conocimiento proprio: *Vt cognovit.* Resuelve desecha en lagrimas, tomar Puerto à los pies de Iesu-Christo, donde vee, que regandolos con lagrimas, con sus mismos cabellos los enjuga. Y aqui aora el Venerable Beda: *Ad pedes Christi, lacrymis rigando, & capillis tergendo, Navis illa peccatrix venit, & ibi Portum salutis invenit.* La Navecilla de Madalena, que alucinada, con lo aparente, y engañoso de el mar de este mundo, estuvo tan à pique de perderse, dize este Autor grave,

Luc. 37. 38.

Ibi.

grave, que al desprender el cabello, mereciò hallar à los pies de Christo Puerto. Pero que haze esse cabello para el caso? Mucho: Que si algun tiempo el cabello de Madalena, fue el laço de su pecado, poniendolo à los pies de Christo, fue lo mismo. dize el Venerable Beda, que sacrificarlo à Dios, renunciando, la misma ocasion de el pecado; y fue tan de el agrado de Dios, este sacrificio de Madalena, en su cabello, que aunque Navecilla fragil, y expuesta, por liviana, al riesgo, dispuso Dios, que en recompensa, hallasse à sus pies el Puerto. *Ad pedes Christi, Navicula peccatrix venit, & ibi capillis tergẽdo, salutis Portum invenit.* Esto le passò a la Navecilla de Madalena, por aver sacrificado à Dios, en el cabello, lo mas pesado: Lo mismo le sucederà à la de nuestra Alma, si por medio de vna buena confession la aligeramos, sacando de ella, lo que mas pesa, y desagrada à Dios, que es el pecado: *In tempestate, gravior a fundunt in Mare.* Esta es la propriedad sexta de la Nave. Basta.

Ya hemos visto Fieles, como cada vno de nosotros, es vna Navecilla, que navega en el mar de este proceloso mundo, tan lleno de tempestades, e infortunios. Queremos escapar del naufragio? Claro està que si. Pues bolvamos atràs los ojos, y hallarémos Naves, echadas à fondo, por inobedientes à Dios, y à su Ley; Naves, que se estrellaron en el escollo de su confiança, por demasiado cargadas, con el peso de su avaricia, è interès; Naves sumergìdas, por poco mortificadas; Naves, que dieron al través, por dormidas, y poco desveladas; Naves sumergidas en el profundo, por no aver reparado, en dexarles hazer agua; Naves, por vltimo, que por no aver en la borrasca echado el peso de el pecado, fueron para siempre condenadas. Escarmentemos en cabeça agena: Y si libres de las invasiones de el Mar de este siglo, queremos halle nuestra Navecilla Puerto. El medio ha de ser: *Quò ducitis adsum.* Obediencia al Marinero: *Terram non attingens graditur undas.* Total desinterès, y no tocar sino en lo preciso en la tierra: *Onerata securior.* Cargarla con la Cruz de la penitencia, para que buele con mas seguridad al Puerto: *Nocte diequè.* Velar de dia, y de noche, para que quando llame Dios à la puerta, nos halle vigilantes, y despiertos: *Subrepens aqua.* No dexar, que se reçuma la Nave. Que es el ser, ser reparados en las mas minimas faltas: *In tempestate, gravior a fundunt in Mare.* Y por vltimo. Si para escapar de la borrasca, arroja al Mar, lo mas pesado la Nave, para escapar de la tempestad eterna, hemos de arrojar de nosotros mismos, por medio de vna buena confession, lo que mas pesa, que es el pecado: Si assi lo hizieremos, fio en el Señor, que libres de todo riesgo, consiguiremos el Puerto, que se halla, por medio de la Gracia, prenda, que es segura de la Gloria. *Ad, &c.*

DOMINGO PRIMERO.

LAS TENTACIONES.

Ductus est Iesus à spiritu in Desertum, vt tentaretur à diabolo. Matth. 4.

PERMITE oy la Magestad de Christo Señor nuestro para nuestra erudicion, y cautela, el ser tentado de el demonio, como dilatadamente, lo refiere en esta conformidad SanMatheo. *Ductus est Iesus à spiritu in Desertum.* Hallase Christo assistido de el espiritu, y le trata de hazer guerra el demonio. Pero no lo admiro: que ya es cierta la pelea, en tratar vn hombre de espiritu. *Ductus à spiritu.* Con espiritu entra Christo en el Desierto; y es que el luchador, se le apareciò en forma humana en lo exterior, siendo en lo interior vn diablo; y para averlas con hombres endiablados, es menester mucho espiritu. *Ductus à spiritu.* No es el Padre, el que lleva à su hijo al retiro, sino el espiritu: que se hallan pocos padres en el mundo, que por mas, que el espiritu se les dicte, quieran encaminar à sus hijos al retiro. *Ductus à spiritu.* Era buen espiritu el que le governava; y hombres de buen espiritu siempre tratan de retiro. *Ductus à spiritu.* Era Christo Predicador, y muy florido: *Floridus.* Y Predicadores floridos, seria bien se retiraran de quando en quando, obedeciendo al espiritu. *Ductus à spiritu.* Con espiritu va Christo al Desierto; que en hombres de espiritu, es cordura, antes que les toquen al arma, saber tocar à retiro. *Ductus à spiritu.* Llevado, dize, que fue Christo al Desierto. Alli fue misterio: Acà enseñança; pues ya se hallan algunos tan reñidos con la virtud, que para aficionarlos à ella, es menester, que los lleven al retiro. *Ductus à spiritu.* Era Christo la Sabiduria infinita; y quanto mas sabia vna Persona, tanto mas presto dà de mano a lo de el mundo, acogiendose à vn retiro.

Vt tentaretur à diabolo. Cara haze Christo à la tentacion de el diablo. Era Dios aunque era hombre; que tentaciones, y entre solo puros hombres; el mejor medio para vencerlas, es huirlàs.

Ecce

Psalm.54. 261 *Ecce elongavi fugiens.* Este Psalmo se intitula: *In finem.* Y segun San Ambrosio: *In consummationem victoria.* Y es dezir, que para conseguir David victoria contra las tentaciones, echò à huir. Pero en el huir el vencer? Si. Que David era puro hombre: Y si Christo, siendo hombre, y Dios, haze cara à las tentaciones, entre los que solo son puros hombres, es lo cierto, que el mejor modo para vencerlas, es huirlas.

Vt tentaretur à diabolo. No dize San Matheo, que Christo fue llevado al Desierto para tentar al diablo, sino para ser tentado del: *Vt tentaretur.* Y es menester la advertencia. Que en la realidad, hemos ya llegado à vnos tiempos, que pienso, que son muchos mas, los que tientan al demonio, que los tentados de el diablo.

En forma humana dizen algunos, que tentò aqui el demonio à Christo. Cuydado Señores, y tambien Señoras: que ay hombres, que se humanan demasiado, solamente por tentar.

Et cum jejunasset. Con el ayuno se previene Christo, para vencer la tentacion: que si la demasia en los manjares, es para los Glotones, muerte de el Alma; es el ayuno Para vencer la tentacion, la vida de el Espiritu.

Gen.8.v.6 262 Aviendo salido el Cuervo de el Arca, no bolviò; y es que muriò luego, dize San Agustin: *Corvus ab Arca egressus mortuus est.* Y dà la razon el Santo: *Aliquo supernatante cadavere illectus.* Muriò, dize, lo mas cierto por averse cevado en la comida de algun cadaver, de tantos como nadavan sobre las aguas; y si el cevarse en la demasia de los manjares, ha sido para algunos, la muerte Espiritual de el Alma; Es el ayuno, en los imitadores de Christo, para vencer la tentacion, la vida de el Espiritu.

Hier. 12. ô tra saltum.

Quadraginta diebus. No ayunò Christo 50. sino 40. dias como Moyses, y Elias. Era Christo la luz de el Mundo, y nos la quiso dar diziendo, que por mas estrella, que sea vn hombre en luzir, ha de peligrar, si quiere ser singular.

Vat.2.v.2 263 *Stella, quam viderant Magi.* De la Estrella de los Reyes, dizen vnos; que se deshizo, otros, que parò en ayre, y otros, que cayò en vn poço junto à Belen. Todos parecen riesgos, los de este Astro; y es, que quisò ser singular en su luzir: y por mas Estrella, que pretenda ser el Christiano en su luzir, ha de peligrar, si quiere ser singular.

Si filius Dei es. Lisongeando à Christo comiença sus tentaciones el demonio. Fuerte tentacion para vn hombre; pues por mas valido, que se vea, està muy cerca de caer, si se dexa lisongear.

Ps. 140.5. 264 *Oleum autem peccatoris non impinguet caput meum.* No me he de dexar vntar la cabeça, con el azeyte de el Aduladòr, dezia David. Y lo hazebien: que si esse azeyte, es el lisongero, por mas valido que se vea David, està muy cerca de caer, si se dexa lisongear.

Dic vt lapides isti panes fiant. Si tienes hambre, le dize el demonio à Christo, ai tienes essas piedras, conviertelas en pan. Esta es la primera tentacion. Por hambre quiere coger esta tan inexpugnable fortaleza. Tentacion de hambre, fuerte tentacion, y la que aun al mas valiente, llegò à hazer titubear. Que en la realidad, la honra mas de diamante titubea, si la contrasta el hambre, en tiempo de necesidad.

Genes.25. 32. 265 *En morior, quid mihi proderunt primogenita.* Que me importa à mi todo el Mayorazgo que tengo, si me estoy muriendo de hambre, le dixo Esaù, à Iacob. Dame quatro lentejas, y llevatelo todo. Dicho, y hecho. No ay mayorazgo de mayor estima, que la reputacion de vna muger: y si la contrasta el hambre, en tiempo de necesidad, por quatro lentejas, entregarà, su Alma al pecado, su cuerpo al deshonor, y su reputacion, à la infamia.

Lapides isti. Piedras le ofrece el demonio à Christo. Son muy parecidas al pan, dixo Maldonado. Aunque en la realidad, no lo son: Para que abramos los ojos, advirtiendo, que siempre es muy diferente, lo que ofrece la tentacion, à lo que se halla en la experiencia, y realidad.

Tren.4.v. 3. 266 *Sed & lamiæ nudaverunt mammam.* De la fiera lamia, dixo San Iuan Chrisostomo, que para engañar à los hombres, haziendoles caer en el laço de la tentacion, les muestra los pechos, que los tiene muy hermosos, y tambien la cara, que tiene de muger: y embelesado el hombre en su belleza, halla la muerte, donde imaginò encontrar la vida: *Lamiæ*, dize el Santo, *feræ sunt muliebri facie: uberibus, totoque pectore adeo pretioso, vt nullo pectoris ingenio, similes, fingi queant: Quibus detectis, homines in fraudem alliciant, captosque devorent.* Traça propriamente de el diablo. Ofrece en el anzuelo de sus promesas alagos, donde se encierran, sus mas eficaces venenos, para que siempre se entienda, es muy diferente lo que ofrece la tentacion, à lo que se halla, en la experiencia, y realidad.

Hie.

Panes fiant. De las piedras quiere hazer pan el demonio. El pan, se masca de espacio. Y si la piedra de la tentacion, poco considerada derriba: Pero si desleida en la consideracion, y bebida en espiritu se considera, dà fuerça para vencer la tentacion.

Eccli 6.v. 267 *Quasi lapidis virtus; probatio erit in illis.* En la virtud de vna piedra, nos pone aqui el Eclesiastico, la prueva de la tentacion. Esta piedra quiere Plinio; que sea la de el Aguila. De esta piedra, dize este Autor, que si livianamente se aplica al coraçon, lo enflaquece, y desmaya, pero, que si desleida en vn poco de vino blanco, se beve de espacio, fortalece, y da vna como nueva vida al mismo coraçon. Sea pues à esta piedra comparada, la prueva de la tentacion, que si aplicada ligeramente al coraçon, le enflaqueze, y tomada de espacio, le dà vn nuevo aliento, y vigor. Dirè, lo que arriba queda dicho, que si la piedra de la tentacion, poco considerada, derriba; pero si desleida en la consideracion, y bevida en el espiritu se considera, y rumia, dà

Lib.10.c. 3.

fuer-

fuerças al Alma, para vencer la mas porfiada tentacion.

Tunc assumpsit eum supra Pinaculum templi. Vencido el demonio en la primera tentacion, aunque no rendido, sube à Christo en la segunda tentacion, al terrado de el templo. Bien se conoce, que el demonio es enemigo de Christo, pues lo lleva al terrado: que ya se encuentran enemigos tan obstinados en la malicia, que quisieran ver à los suyos enterrados.

A la Iglesia le lleva, para que se arroje: *Mitte te deorsum.* A la Iglesia lleva el demonio à Christo para tentarle. Era Eclesiastico; y tiene bien sabido Satanàs, han sido sin comparacion mayores, los despeños de muchos malos Eclesiasticos en la Iglesia, que los de muchos Seculares entre el bullicio, y el trafago.

Num. 16. y. 30. 268 *Aperuit terra os suum, & vivos devoravit eos.* Vivo se lo tragò el infierno à Core. De Core, dixo el Abulense, que tuvo dos Dignidades: *Core habuit duas Dignitates.* Y aviendole su Magestad sufrido por muchos años, muchos pecados en la primera; luego que obtuvo la segunda, lo castigò Dios, echandolo vivo al infierno. Entra aqui preguntando Origenes, y dize. Si en entrambas à dos Dignidades, diò mal exemplo Core, porque aviendole su Magestad sufrido tantos años en la primera, lo ha de castigar, tan prompto en la segunda? Y responde el mismo Autor: *Prima Dignitas, erat Secularis, secunda Ecclesiastica; & multi mali Sacerdotes, gravius ruunt, in Ecclesiastico honore, quam Seculares, in mundano, & temporali decore.* Para que siempre se vea, se han experimentado, en algunos malos Eclesiasticos, mayores despeños en la Iglesia, que los de muchos Seculares, entre el bullicio, y el trafago.

Vid; Abul. c. 16. q. 9. per tot.

Hic;

Mitte te deorsum. De el desierto saca el demonio à Christo, y le lleva à la Ciudad de Ierusalen para tentarlo. Es que al desierto, lo llevò Dios; à la Ciudad, le llevò el diablo. Y ya se hallan Personas, que aviendolas Dios puesto en el desierto; los hizo el demonio salir à la Ciudad para tentarlos.

Mitte te deorsum. Sube el demonio à Christo, à lo mas alto de el templo, y luego le dize, que baje. Traça de el mal Angel, opuesta à la de el bueno; pues si el buen Angel enseña à baxar, para subir, el malo, enseña à subir, para baxar.

Dicæ. 18. y. 22. 269 El Angel malo enseñò al Pharisèo à subir: *Non sum, sicut cæteri.* Pero fue para baxarlo al infierno: El Angel bueno, enseñò al publicano à baxar: *Mihi peccatori.* Pero fue para subirlo à los Cielos: que si es proprio de Angeles malos, enseñar à subir para baxar, solo parece ser proprio de Angeles buenos, el enseñar à baxar, para subir.

Angelis suis mandavit de te, ut custodiant te in omnibus vijs tuis. No tienes que reparar en despeñarte, le dixo el demonio à Christo, que escrito està, que los Angeles te guardarán. Mintiò aqui el diablo alegando mal esta escritura; pues si està escrito, que los Angeles nos defenderán en los caminos; pero no en los precipicios.

Exod. 23. v. 20. 270 *Ecce ego mittam Angelum meum, qui præcedat te, & custodiat in via.* Vn Angel embiò Dios al Pueblo de Israel, con su caudillo, para que les guardasse en el camino, pero no, para que les favoreciesse en sus precipicios; que si Dios le dà al hombre vn Angel, para que le defienda en el camino, que es el de la ley, pero no para que le defienda en el de el pecado, que es el de el despeño, y precipicio.

Iterum assumpsit eum diabolus in montem excelsum valde. Porfiado se nos muestra aqui el demonio, en esta tercera tentacion. Dizelo bien; aquella palabra: *Iterum.* No se contenta, con tentar vna, ni dos, sino que buelve muchas vezes à tentar. Sin duda para que abràmos los ojos, advirtiendo, que de demonios porfiados, nos devemos mucho guardar.

In Matth; c. 4. n. 2. 271 En el tratado, que Novarino haze sobre San Matheo, hablando de el diablo de el dia de oy, que se llamava Beelzebub: *Iure Beelzebub nomen habebat.* Pero porque se ha de llamar Beelzebub? Y responde el mismo Autor: *A muscis nomen habet.* Porque era mosca. Tiene la mosca: *Cito, vt ejicitur, statim redit.* Que es porfiada; pues por mas que la ojeen, luego buelve. Y de demonios visibles, è invisibles, que como otras moscas, por mas que los ojeen, luego buelven à tentar, nos devemos mucho cautelar.

Assumpsit in montem, & ostendit ei omnia Regna mundi. En el monte, le muestra el demonio à Christo las riquezas: *Si cadens.* Le pretendiò hazer caer; Y siempre fue poderoso vn interès, para hazer atropellar à la ley.

Matth. 4. v. 8. 272 *In montem: Omnia Regna mundi.* De el mismo San Matheo tomo la prueva. En el monte le ofrece el demonio las riquezas à Christo; Pero porque en el monte? Grandemente Novarino: *Offert divitias in monte, sciens, amore verum terrenarum, facile frangi, quidquid Dei lege, in monte statutum est.* Sabia el demonio, que en el monte diò la Magestad de Dios la ley. Ofrecele ahi, pues, el diablo, à Christo las riquezas. Y à lo de Satanàs, discurre bien. Que estan tan tachados los hombres, en materia de ambicion, à las riquezas, que le pareciò al mismo demonio, no avia medio mas poderoso que ofrecerles à los ambiciosos, en esse monte, vna conveniencia temporal, para hazerles poco atentos, atropellar à la ley.

In Matth; c. 4. v. 8.

Ostendit. No dize: *Obtulit.* Sino: *Ostendit.* Primero le muestra el demonio al hombre, la gloria de el mundo: *Ostendit.* Y despues, se la ofrece si cae: *Tibi dabo, si cadens,* Colige aqui el demonio, es medio para hazer caer al hombre en la red; el hazerle que abra los ojos para mirar lo que tal vez, no le conviene ver.

Proverb; 5. v. 21. 273 *Ne attendas fallaciæ mulieris.* Novarino sobre este lugar: *Ne attendas curiosè, alioquin, in diaboli retia cades.* No mires con curiosidad à

vna muger, sino quieres caer en la red de la tentacion. Pero por esso ha de caer? Si: *Gloriam eorum.* Que suele ser essa, la gloria de los mundanos. Y no se puede negar, sino que para hazerle à vn hombre caer en la red, es poderoso medio en el demonio: *Ostendit.* El hazerle abrir los ojos, para mirar con curiosidad, lo que no conviene ver.

Hæc omnia tibi dabo, si cadens adoraveris me. Esta fue la tentacion mas descortés de el diablo cõtra Christo; y esta, en la q mas ordinario caen los hombres: porque sobre tener las dadivas, mucha fuerça, solemos dezir: Dadivas quebrantan peñas. Rebatiò su Magestad esta tentacion, nechando al demonio à sus infernales cavernas. Victorioso Christo, baxaron los Angeles à celebrar el triunfo, y sentandose el Señor à la mesa, le ofrecieron vn refresco, que como dixeron San Vicente Ferrer, y San Buenaventura, lo traxeron de casa Maria Señora nuestra, y refresco, por tan buena mano aliñado; si à su Santissimo Hijo, se le deviò muy de Iusticia, se nos participarà à nosotros muy de gracia. Esta nos valga. *Ave Maria.*

Ductus est Iesus à spiritu in Desertum, vt tentaretur à diabolo. Matth. 4.

PERMITIò la Magestad de Christo Señor nuestro en este dia, ser tentado de el demonio, para nuestro resguardo, y cautela, dixo Santo Thomàs. Y aunque las tentaciones de el demonio fueron pocas, pero fueron muchas las mascarillas, y trages diferentes, con que se disfrazò para ello. Como expressaremos, de Dionysio Cartusiano, y otros, segun las diferentes clausulas de el Evangelio. Entremos luego en la primera.

3. p. q. 41. art. 1.

§. I.

Ap. Syl. hic.

Accessit tentator. Dionysio Cartusiano: *Accessit in forma humana.* En forma humana, dize, que tentò en primer lugar el demonio à Christo. Fuerte tentacion; de hombre, à hombre: porque, que hombre, conocera la malicia de otro hombre, que le habla con cortesia? No es facil. Pero averiguemos, que pretende este diablo de hombre disimulado? Lo que pretende, es derribar al mismo Christo; y Christo Señor, quien es? Arto lo dizen su penitencia, y ayuno: *Dominus virtutum.* El Señor de las virtudes. Cautela, pues, y mas cautela dize aora Santo Thomàs. Advirtiendo, que si Christo, siendo el Señor de las virtudes, permite ser tentado.

POR EL MISMO CASO, QVE VNO trate de virtud, no le han de faltar tentaciones, y trabajos.

Cant. 4. v. 16.

274 *Surge Aquilo, & veni Auster.* En el capitulo quarto de los Cantares, se nos dize. Que el ayre de el Aquilon, siempre va siguiendo, ò persiguiendo, al ayre Austral. Y es dizen San Agustin, y Novarino. Que en el ayre Aquilonar està la tentacion de el diablo, y en el Austral, la virtud: *Frigidus Aquilo diabolum significat, sicut per Austrum spiritum.* Y claro està, que à quien se halla assistido de el Austral, ha de seguir, ò perseguir el Aquilonar, y à quien trata de virtud, le ha de seguir, ò perseguir, la tentacion de Barrabàs. De otra manera el mismo texto.

Vnibr. Virg. nu. 2430.

Cant. 4. v. 16.

275 *Surge Aquilo, & veni Auster; perfla hortum meum, & fluant aromata.* Estos dos ayres, Aquilo, y Austral, son encontrados, y se hallan al florecer en el Iardin las aromas? Si. Que en florecer en el Alma las aromas de las virtudes, estava claro, no la avian de faltar, los encontrados ayres de las tribulaciones, y trabajos.

276 Misteriosa ficcion, la de los Emperadores Romanos. Altercaron estos, cierta ocasion, dize el doctissimo Bossio, sobre, quien era la mas poderosa en el Imperio Romano, la virtud, ò la fortuna? Vnos dezian, que la virtud; otros dezian, que la fortuna: Hizieronlas salir à batalla, para decidir la duda, con advertencia, que avia de ser elegida en el imperio por mas valerosa, la que venciere à la otra. Saliò la virtud, con vn hermosissimo aspecto, algo sonrojado el rostro, como quien mostrava verguença, de salir à competir con la fortuna: saliò la fortuna à la lid, elevada sobre vn globo, llevando en la mano derecha vna bandera, con vna Cruz, que rematava en lo alto. Basta para nuestro caso. Enarbolando vna bandera con vna Cruz en lo alto, sale la fortuna, para presentar guerra à la virtud. Sin duda, para que se entienda por desengaño comun, que la fortuna de el mundo, ya suele tener por blason enarbolar la Cruz de las molestas persecuciones, y trabajos, para hazer guerra à la virtud.

Iacobo Bos. de triumf. Graec. lib. 5. fol. 497

277 *Fecit ei tunicam polimitam.* Tentados estuvieron los hijos de Iacob, para quitar la vida à Ioseph. Tentacion de satanàs. Y quien tuvo la culpa, de tan endemoniada tentacion? La tunica polimita, responde el Docto Alapide: *Tunica, fuit dolor oculorum fratribus.* Pero porque la tunica? *Erat variegata virtutum*, dize el mismo Alapide. Porque en ella, se representava, la virtud de Ioseph. Y ya es comun en los hombres, llegarse à descubrir, à vista de la virtud, la mas descomunal, y sacrilega tentacion de satanàs.

Gen. 37.

Hic.

278 De el oro, dixo Geminiano, que no obstante, que se esconde en las entrañas de la tierra, aun alli le persigue el plomo: *Aurum aliquando invenitur cum plumbo.* Y es que en el plomo, estàn significadas las persecuciones, y trabajos, dize el mismo Autor: *In plumbo tribulatio.* Y aunque vn hombre se esconda debaxo tier-

Fol. 71. verbo Virtus.

ra, no le ha de faltar el plomo de la perſecucion, ſi llega à ſer oro en la virtud.

Act. 13. v. 8. 279 Predicando San Pablo al Proconſul Sergio, exortandole à la verdadera virtud, y penitencia, dize el Texto Sagrado; que Elimas Mago le reſiſtia: *Reſiſtebat illis, Elimas Magus.* Y para conſuelo de los que tratan de Eſpiritu, ya es coſa averiguada en eſte mundo, que por el miſmo caſo, que vno trate de penitencia, y de virtud; no ha de faltar vn Mago, ò vn diablo de Elimas, que con tema moleſta, y porfiada le perſiga, haſta ponerle en vna Cruz. No hago mas que apuntar.

Iob. 38. 24. Ibid. 280 *Per quam viam aſurgit lux, dividitur eſtas.* San Antonio de Padua: *Per eandem viam.* Por el miſmo camino, que entra la luz, por eſſe miſmo, dize, ſe ſigue el Eſtio. Eſto dize San Antonio de Padua. Pero aunque no lo dixera. Se eſtava dicho, que à la luz de la virtud, le avia de ſeguir, ò perſeguir, la peſada moleſtia de el Eſtio.

Fol. 99. v. virtus, 281 Dixo el Docto Geminiano. Que el ajo tiene muchas virtudes: *In allys reperitur, ſpetialis virtus.* Virtud, dize, que tiene el ajo: y que mas tiene? Que pica; y es lo cierto, que no ha de faltar quien pique, y aun pique con ajo, à quien trata de virtud.

Matt. 8. 28. 282 Paſſando Chriſto Señor nueſtro por la Region de los Geraſenos, dize San Matheo, que le ſalieron al encuentro dos demonios crueles. *Ocurrerunt ei, duo habentes demonia ſevi nimis.* Reparo, en que à eſtos demonios, los llame el Evangeliſta crueles. Pero no ay que reparar; que Chriſto tratava de virtud: En aquellos dos demonios eſtava la tentacion; Y en tratando vn hombre de virtud, luego le ſale al encuentro la tentacion mas cruel.

tt. 17. 283 *Miſerere filio meo, quia lunaticus eſt.* Abogando vn padre por vn hijo que tenia, le dixo à Chriſto; compadeceos, ò Señor, de vn hijo, que tengo; porque en los mayores crecientes de la Luna, le atormenta, con ſingularidad, el demonio. En los crecientes de la Luna, dize, que le atormenta, y dize bien. Que en la Luna eſtà la virtud: *Teſtis fidelis.* En el demonio, la tentacion. Y es lo cierto, que quanto ſon mayores los crecimientos de virtud, en el que trata de Eſpiritu. Ahi es donde emplea todas ſus fuerças, la mas riguroſa tentacion.

Vt tentaretur à diabolo. Porque permite Chriſto Señor, ſer tantado de el demonio, ſiendo como es el Señor de las virtudes? *Ad noſtram cautelam.* Buelve à dezir Santo Thomàs. Para que vivamos noſotros con cuydado: que no todo es perdido, porque nos aflija la tentacion: que à los vaſos, que han de ſervir para ſu Divina Meſa los quiere Dios muy probados. Y es lo cierto, que por el miſmo caſo, que tratemos de ſervir à Dios, ha de ſer ſegura la guerra de el demonio, y moleſtia de la tentacion; pues como haſta aqui hemos viſto, al auſtral de la virtud, ſe le opone el aquilonar de el vicio; à las aromas de las virtudes, en el jardin de nueſtras Almas, los encontrados ayres de las perſecuciones, y trabajos; à la Santidad mas hermoſa, haze la fortuna guerra, enarbolando la Cruz de los ſinſabores contra ella; à la virtuoſa Tunica de Ioſef, el atentado endemoniado de ſus hermanos; al oro, le perſigue el plomo; à la predicacion de San Pablo, el diablo de Elimas; à la luz de la verdad, el Eſtio de la mentira; à la virtud de el ajo, el picante; à la Santidad, la crueldad de los diablos; y finalmente, ſi la virtud de Chriſto, permite el ſer tentada, Aliento, reſiſtencia, eſfuerço, y padecer. Mas.

Acceſſit tentator. Acceſſit in forma humana. Sin dexar de la mano eſte primer aſſumpto. En forma humana, dize que tentò el demonio à Chriſto, y eſto, à cara deſcubierta. Corria peligro, que cayeſſe Chriſto? No. Pues para que lo permite? *Ad noſtram cautelam.* Para que noſotros vivamos con cuydado. Advirtiendo, que no todos nueſtros enemigos ſon inviſibles; que tambien los ay viſibles, y tanto mas malos eſtos, que aquellos.

QVE NO PARECE PVEDE AVER MAyor tentador para vn hombre, que otro hombre; pues ſi à Chriſto le reſpeta vn demonio, ſe le mueſtran deſcomedidos, y deſcorteſes los hombres.

Matt. 4. v. 6. 284 *Mitte te deorſum.* Sube el demonio a vna eminencia à Chriſto, y le dize. Ea vaya. Eſta no es obra mia: *Mitte te.* Tu miſmo te has de arrojar ahi abaxo. En otra ocaſion refiere San Lucas, que vnos hombres ſubieron à Chriſto à vna montaña, para echarlo ellos miſmos de alli abaxo: *Aſcenderunt in ſupercilium montis, vt precipitarent eum.* Entra aqui aora San Ambroſio preguntando, y dize. Si el demonio: *Mitte te.* Reſpeta à Chriſto, no atreviendoſe por ſi miſmo à deſpeñarle: como ſin atencion, ni reſpeto, por ſi miſmos, intentan eſto los hombres: *Vt precipitarent eum?* Y reſponde el Santo: *O peior hæreditas hominis! Diabolus verbo tentavit Chriſtum. Mitte te. Homo, facto, vt precipitarent eum.* Mas hizo aqui el hombre, que el diablo dize San Ambroſio. Pues ſi el diablo, ſolo le tienta de palabra, el hombre, le tienta de hecho. Sin duda, para que vivamos noſotros con cautela. Advirtiendo, que en materia de tentar, ſon peores los hombres, que los Diablos; pues ſi vn demonio, reſpeta à Chriſto; ſe le mueſtran, deſcomedidos, y deſcorteſes los hombres.

Luc. 4. 29. Hic. Ap. Syl. tom. 1. l. 3. c. 3. n. 193.

Luc. 4. 13 285 *Et diabolus receſſit ab illo, vſque ad tempus.* Dize San Lucas, que en el Deſierto, ſe apartò el demonio de Chriſto, haſta cierto, y determinado tiempo. Y que tiempo era eſte? Lira: *Vſque ad tempus Paſſionis.* Haſta el tiempo de la Paſsion de el miſmo Chriſto. Entra aora S. Ambroſio preguntando, y dize. O el demonio vi-

Hic. Vt ſupra

no à tentar à Christo en su Pasion, ò no vino? y responde el Santo, que si, vino à tentarle, pero, que no le tentò. *Non quia tunc veniat ad tentandum Christum.* Pues si viene, y viene à tentarle; porque no le tienta? Y concluye el Santo: *Fecit tamen, per Iudeorum insidias.* Dize, que este oficio ya lo encomendò el demonio al hombre. Pero no lo haria mejor el demonio por si mismo, que por medio de los hombres? No por cierto; que en materia de tentar, no parece puede aver mayor tentador, para vn hombre, que otro hombre; pues à lo que no se atreven en respetosos los demonios; sin atencion à respeto, se llegan à atrever los hombres.

S. Iuan. 19 v. 34. 286 Dos lançadas, hallo celebradas en la Escritura Sagrada. La primera, la que vn hombre diò à Christo en el costado, y la segunda, la que el demonio tirò à David, por medio de Saul. Con advertencia, que la lançada, que el demonio tirò à David, por medio de Saul, no hizo tiro, pues no le acertò: *Lancea casso vulnere perlata est in parietem.* Pero la que el hombre le tirò à Christo, acertò, dandole en su Divino costado. *Lancea latus eius aperuit.* Pero si el hombre acierta el golpe, como el demonio lo yerra? Porque en entrambas à dos lançadas, se endereçaron à tentar: la de el hombre, en alguna manera, la paciencia de Christo; pues aun despues de muerto le alancean, y la otra, el sufrimiento de David: y en materias de tentar, tirando al blanco, se experimenta claramente, son mas acertados los hombres, que los diablos; pues si el diablo yerra el tiro, llegò à dar el hombre, de medio à medio, en el blanco.

Matth. 4. v. 6. 287 *Si filius Dei es.* Ponele el demonio à Christo en la mayor altura, y le dize. Si tu eres hijo de Dios. Con cortesia trata aqui el demonio à Christo, pues le llama hijo de Dios. En otra ocasion hallo, que tentando los hombres al mismo Christo, le dieron descorteses, el titulo, de S. Iuan. 8. 48. hombre endemoniado: *Demonium habes.* Pregunto. Si Satanas trata con cortesia a Christo, quando le tienta. Como con tanta descortesia, los hombres? Ya lo hemos dicho: porque en entrambas partes tentaron à Iesu-Christo. Alli el demonio: Matt. 4. *Accessit tentator.* Y aqui los hombres. *Cur me tentatis.* Y en materias de tentar, siempre se Marci. 12. 15. verifica, ser mas descorteses los hombres, que los mismos Satanasses. Por esso se dize aver sido esta, vna de las mas mañosas tentaciones de el demonio contra Christo: *Accessit tentator... Accessit in forma humana.* De hombre à hombre. Porque quien huirà de la mala compañia de vn demonio, si con terminos corteses, le trata revestido en forma de hombre? Quien conocerà, que es diablo, al que le ve igual, en el semblante, y el traje? Y si à Eva la tentò el diablo hablandole Genes. 3. 5 de Dios: *Eritis sicut Dij.* Como conocerè yo, que es demonio al que me trata de las gracias de el Espiritu Santo? No es facil. Por esso Christo Señor, en quanto hombre, permitiò ser tentado de otro hombre, aunque sabia muy bien, que era el diablo. Sin duda: *Ad nostram cautelam.* Para que vivamos nosotros en esta primera parte con cuydado. Advirtiendo, que aunque esse con quien hablamos, nos parezca en lo exterior, vn Angel; puede ser, que en lo interior sea vn diablo: *Accessit tentator. Accessit in forma humana.* Esta es la primera clausula. Passemos à la segunda.

§. II.

Accessit tentator. Accessit in forma hominis Religiosi. En segundo lugar, tentò el demonio à Christo, en traje, y mascara de hipocrita. Pero porque Christo permite tal cosa? *Ad nostram cautelam.* Para que todos nos desengañemos. Entendiendo.

QVE CON CAPA DE HIPOCRESIA fingida, han tirado muchos, à destruir la fama, y reputacion agena.

Vincencio lib. 16. ca 67. 288 HAblando Vincencio Bercorio, y Aldrovando de el Cuclillo, le llaman, *Ave improba. Avis improba.* Ave reprobada, Ave fea, y denegrida, de quien todos nos hemos de guardar. Pero que tiene esta Avecilla, de quien tanto nos hemos de cautelar? Lo dize el mismo Velvacense: *Cuculus, aliarum* Vet. Avi *Avium plumis, cooperitur, & hac sagacitate, ceteris pullis cibum rapit.* Tiene, dize en si, esta Avecilla, pue siendo fea, y denegrida, se viste en lo exterior, con las plumas mas hermosas de las demàs Avecillas, y de esta sagacidad, y fingimiento exterior, se vale para robar à los demàs polluelos, y polluelas, su mantenimiento, y comida. No ay mantenimiento de mayor estima, que la reputacion de vna Polluela. Pues cautela fieles: que si el Cuclillo se sabe vestir de exteriores, y fingidas plumas para robarla, tambien se hallan hipocritas, que siendo en si aves reprobadas, feas, y denegridas, se saben revestir como el Cuclillo, con plumajes aparentes, y fingidos, para robar, la reputacion mas estimada.

289 Hablando Dios por Isaias en su capitulo 58. dize: *Numquid contorquere quasi circu-* Isaias. 58 *lum caput suum?* El texto Hebreo: *Numquid elegi contorquere quasi hamum caput suum?* No es de Hebr. mi agrado, ò Israelitas, les dize, que lleveis el cuello torcido: Y porque? Ya lo hemos dicho: *Quasi hamum.* Porque lo llevan algunos, à manera de ançuelo. El ançuelo, sirve para pescar, y prender al incauto pececillo, y no son de mi agrado, dize Dios, hombres, que llevando el cuello torcido, se valen de esse fingimiento, como de ançuelo, para pescar, haziendo caer en el lazo de la tentacion al pezezillo mas cuerdo.

Velvac. animal dolosum. lib. 19. c 121 290 A la zorra compara el Velvacense los hipocritas. Tiene la zorra, que finge mucho, y puesta à la orilla de vn estanque, se vale de la estremi-

tremidad de la cola, que es el fin, como de sedal, para pescar al pezezillo. Y hombres, pues fingiendo en el principio de vna conversacion, Santidad, llevan por fin, en la cola, ò en el remate de la conversacion, el pescar, haziendo caer à la mas senzilla, y pura honestidad: que diria yo de semejantes? No que son zorras, sino zorros, de quienes, con grandissimo desvelo nos devemos cautelar.

291 El cisne se pone à la orilla de vn estanque doblada la cabeça, mirando à los pezezillos, y en descuydarse alguno, alarga vn palmo de cuello, y lo pesca. Cautela, y mas cautela, ò pezezillos racionales, que el hipocrita, es cisne de cabeça torcida, que en viendo la suya, sabe alargar vn palmo de cuello, para pescar à costa de vna reputacion, el plato mas de su gusto.

Ioan. 8. 292 Hijos de el diablo llamò por San Iuan Christo à los Phariseos: *Vos ex patre diabolo estis.* Eran tentadores hipocritas: *Cur me tentatis hipocrita.* Y hombres de esta calidad, no parece pueden ser menos, que hijos de el diablo.

Deuteron. 16. 2. 293 *Non plantabis arborem, juxta altare Dei.* No queria Dios al alamo al lado de su altar. Dize el Abulense, que la antiguedad acostumbrava à plantar à la puerta de sus Templos vn alamo; y quando ya bien arraygado, le esculpian en lo exterior de la corteza, el Dios, que adoravan en aquel templo. Dize pues Dios: *Non plantabis.* No quiero yo en mis Iglesias semejantes arboles: que de arboles, que teniendo à Dios, solo en lo exterior de la corteza, viven tan arraygados en la tierra, nos devemos todos cautelar. No lo quiero à mi lado: *Non plantabis juxta altare.* Que es pernicioса su compañia. Y si nos fuera posible, nos aviamos de bendar los ojos, y tapar los oìdos, para no ver, ni oìr, à quien con sus engañosas palabras, nos puede con facilidad engañar.

294 En la vida, que San Atanasio escriviò de el Sacerdote Romano Pygmenio. Entre otras cosas dize, que estava ciego. Y que se holgava mucho el estarlo, por no tener ocasion de ver à Iuliano Apostata, hipocrita tan pernicioso, que con sus fingidas palabras, tenia perdidas muchas Almas. Encontraronse vn dia, acaso, los dos en la calle, Iuliano, y Pygmenio. Dixole el hipocrita Iuliano, al virtuoso Pygmenio: *Gratias ago Deo meo, ó Pygmeni, quod te video.* Gracias hago à mi Dios, ò Pygmenio, que te veo. A que le respondiò Pigmenio: *Gratias ago Deo meo, quod non te video.* Yo le doy gracias à mi Dios, porque me ha hecho ciego, para que no te vea. Y dixo bien. Que Iuliano era vn engañoso hipocrita. Y si nos fuera posible, nos aviamos de bendar los ojos, y tapar los oìdos, para no ver, ni oyr, à quien con sus fingidas palabras, nos puede con facilidad engañar. Cautela fieles. No nos dexemos engañar con color de bien. Atendamos à las Sagradas Escrituras, donde hallaremos manifiesto el desengaño.

Reg 13. 295 A Thamar la engañò su hermano Amnon. Pero como? *Simulavit languorem.* Con capa de enfermedad. Giezi, engañò à Naamàn. Pero en que forma? *Simulavit*, dize Behierlinc, *Eliseum indigere duplici veste, pro duobus adolescentibus, ex filys Prophetarum.* Con color de vestir à dos huespedes, que le avian venido. A Ahias pretendiò engañar la muger de Ieroboan, no dandosele à conocer. Y como fue ello? El mismo texto: *Mutato habitu.* Con manto dissimulado. Y para concluir. Al mismo Christo pretendiò engañar el demonio: *Mutato habitu.* Cò mascarilla de hipocrita. Y si bien es verdad, que no lo pudo conseguir, no obstante permitiò su Magestad el ser tentado en esta segunda parte de un fingido: *Ad nostram cautelam.* Para que veamos nosotros, con quien tratamos.

4. Reg. 5. Theatr. 3 Reg. 14 v. 2.

§. III.

Accessit tentator. Los Autores citados. *Accessit vt amicus, ad amicum.* Tentò en tercer lugar el demonio à Christo, con capa de amigo, siendole declarado enemigo. Y porque assi lo permite el Señor? *Ad nostram cautelam.* Para que nosotros vivamos con cuydado. Entendiedo.

QVE TENTACION DE VN ENEMIgo, con capa de amigo, es vna de las mayores tentaciones, que puede aver.

296 *Qvasi lupi rapientes prædam.* En el Sermon de los Enemigos queda dicho, que siendo el lobo enemigo de el cavallo; como si fuera su mayor amigo, lleva impressa su sombra en sus entrañas, como se puede ver en el numero 145. Corre lo mucho, hasta que haziendolo despeñar, lo devora, y se lo traga. En fin. Enemigo, que parece lo quiere poner en sus entrañas, con capa de amigo. Y vn enemigo con capa de amigo, no ay duda, sino que es lazo para despeñar, y perder. Miren aora la aplicacion de este texto: *Mitte te deorsum.* Despeñar pretendiò el lobo de el demonio, al mas generoso cavallo Christo: *Equus albus Christus.* Y de que pretexto se valiò para ello: *Accessit tentator. Accessit vt amicus, ad amicum.* De el de amigo, siendo declarado enemigo. No cayò Christo en esta tentacion; que siendo Dios, y hombre, no pudo caer; pero lo que digo es, que en el que es solo puro hombre, tentacion de vn enemigo, con capa de amigo, es la mayor tentacion, que puede aver. Basta por la clausula tercera. Passemos à la quarta. Ezech. 22. v. 27. S. Gerv.

§. IV.

Accessit tentator. Los Autores citados: *Accessit, vt Angelus.* En forma de Angel dizen que llegò el demoniò à tentar, en quarto lugar à Christo. Pero Angel, y tentador? Si. Pues por- Sylv. Hic.

porque lo permite Christo? *Ad nostram cautelam.* Para que vivamos nosotros desvelados. Entendiendo.

QVE MVCHAS VEZES NOS VIENEN las tentaciones, de quienes menos lo pensamos.

Iudit. 10. 297 A Olofernes, le vino el trabajo de la tentacion. Y por medio de quien? Por medio de Iudid. Y quien era Iudid? Vn Angel en la virtud. Pero Angel, y servir de tentacion? Si. Que muchas vezes nos vienen las tentaciones, de quienes menos lo pensamos.

2. Reg. 13. 2. 298 A Amnon, le ocasionò no se que caìda en el lazo de la tentacion. Y quien? Su hermana Thamar. Hermana, y ser ocasion de tentacion? Si. Pues cuydado fieles: que muchas vezes nos vienen las tentaciones, de quienes nunca imaginamos.

Genes. 39. 299 La Muger de Putifar tentò a Ioseph. Y quien era Ioseph? Vn Criado. Y la Señora quien era? Nobilissima por su sangre. Señora, y tan Noble, y servir de tentacion à vn Criado? Esto passò. Y esto passa. Que muchas vezes vienen à los hombres las tentaciones, de quienes jamàs lo pensaron.

Isaias. 14. v. 4. 300 Vn Serafin tentò à la tercera parte de las Estrellas. Serafin en el Espiritu, y servir de laço de tentacion à vna Estrella? Esto passò alli, y ya hemos visto aqui, servir de laço de tentacion à vna Estrella, al mismo, que imaginamos en el Espiritu Serafin.

2. Reg. 11. 3. Reg. 18. 301 Quien avia de pensar, que la carta que Vrias, llevava de parte de su Rey à Ioab, avìa de contener la sentencia de su muerte? Quien avia de imaginar, que Iezabel avia de mandar echar de el balcon abaxo à Iesabel, que tanto amava? Exod. 15. Quien, que el mismo niño Moyses, à quien Faraon mandò echar en el Nilo, le avia de ahogar Iudic. 9. à èl despues? Quien, que la misma Dalida, que dava à Sanson sus braços, le avia de entregar, para que le sacassen los ojos sus contrarios? Como 2. Reg. 11. avia de imaginar Bersabe, que avia de ser solicitada de vn Rey tan Santo como David? Y quien 4. Reg. 4. v. 40. avia de pensar, avian de hallar los hijos de los Profetas la muerte en la olla, que para darles vida mandò aderezar Eliseo; Y por vltimo: *Accessit tentator. Accessit in forma Angeli.* Quien avia de imaginar, que vn Angel en la apariencia, avia de tentar à Christo? Ninguno. Pues esto passò en la realidad. Y para que lo permitiò su Magestad? *Ad nostram cautelam.* Para que vivamos nosotros con cuydado, advirtiendo, que si à Olofernes, le acarreò la tentacion vna Iudid; si à Amnon, vna hermana; si à Ioseph, su misma dueña; si à Sanson, vna Dalida; si vn David à Bersabe; si vn Serafin, à vna Estrella; y por vltimo; si de vn Angel en la apariencia, es tentado el mismo Christo, cautela fieles, y mas cautela, dize Santo Thomas: que muchas vezes, como hemos visto en esta quarta parte, nos vienen las tentaciones, de quienes menos lo pensamos.

§. V.

Accessit tentator. Accessit in forma humana; dicens, hec omnia tibi dabo. En quinto lugar tentò el demonio à Christo en forma de vn hombre dadivoso, y liberal, ofreciendole muchos haveres, riquezas, gustos, y passatiempos si le adorava. Ofrece aqui el demonio, lo que no tiene, ni puede dar, ofrece glorias, y passatiempos de el mundo, pero son fingidas. Pues bien mirado.

NO SON MAS, QVE VN POCO DE ayre, todas las glorias, y passatiempos, que à los hombres ofrece el diablo.

Matth. 4. v. 6. 302 *Svpra pinaculum templi.* Tomo la prueba de el mismo Evangelio. Sube el demonio à Christo à lo mas alto de la torre de el Templo, donde por remate, suele aver vna veleta. Pero porque el demonio ha de subir à Christo à la veleta de el campanario? El doctissimo Guillelmo Pepin: *Ibi vere mundus est, & gloria eius.* Subelo, dize, à la veleta de el campanario: porque en essa veleta, està significada toda la gloria de el mundo, que à los hombres ofrece el diablo. Menos lo entiendo aora. Buelvo à preguntar. Porque en la veleta de el campanario ha de estar toda la gloria de el mundo? Responde con agudeza el docto Diego Stella: *In pinaculo, est ala, ex levi ferro confecta, cuius motu, differentia ventorum discernuntur.* Tiene, dize, la veleta de el campanario, que se mueve à qualquier mudança de el ayre. Ya lo entiendo aora. Està en la veleta de essa torre, significada toda la gloria de el mundo: que si la veleta es tan inconstante, que se dexa llevar à qualquier ayre: se sacaclaramente lo que diximos arriba, que todas las glorias, que el diablo ofrece à los hombres para que caygan, no son glorias, ni gustos verdaderos, sino vnos gustos, y glorias tan valadis, que vienen à parar en ayre. Es mucha verdad, que todas las riquezas, y dadivas, que ofrece el diablo son nada. Pero es tal nuestra flaqueza, y son tan poderosas las mismas dadivas, que à muchissimas Personas hemos visto caer en el laço de la tentacion, cruzandose el interes, de vna conveniencia humana. Y como solemos dezir.

Diego Stella.

DADIVAS, CON CONVENIENCIA mundana, hasta las peñas quebrantan.

Genes. 33. 303 TEmplò Iacob los enfurecidos enojos de Esaù. Pero como los tēplò? S. Ambrosio: *Muneribus, & obsequijs.* Cō dadivas. Y si estàn estas de por medio, aunque Esaù sea vn bronze en la dureza. Dadivas, quebrantan peñas,

Lib. de Iacob. c. 1

Se-

1.Reg.25. 304 Serenò la prudente Abigail los justificados enojos de el Rey David, concebidos contra las desatenciones de Nabal. Pero como los In specul. templò? San Buenaventura: *Verbo, & muneribus.* Tambien con dadivas; y por mas enfurecido, que estè David, las dadivas, ya suelen serenar, aun al mas indignado Rey.

Judic. 16. 305 Quien à Sanson le sacò los ojos haziendole moler en vna Ataona? Dalida. Y como; El Hic. Abulense: *Amore lucri.* Le ofrecieron oro. Fuerte tentacion, la que sosiega à Esaù; vence à David, y llega à rendir à los Sansones. Por esso solia dezir Ovidio

Ovidio 3. fast. *Sæpe Iovem vidi, cum iam sua mittere vellet*
fulmina, thure dato, sustinuisse manum.

Y el otro Poeta.

Michael Verinus. *Quid non argento; quid non corrumpitur auro?*
Qui maiora dabit munera, victor erit.

Es verdad, que para exercicio, y prueva de los suyos, les permite Dios algunas tentaciones, y trabajos. Pero es tan afrentosa esta de las dadivas, que solo parece se le podia responder al demonio, à imitacion de Christo: con vn *vade Satana.* Tomo de el mismo Evangelio la prueva.

Matth. 4. v. 7. 306 *Vade Satana.* Vna como recia bofetada le diò Christo al demonio, diziendole estas palabras: *Anda Satanàs al infierno.* Pero porque lo embia al infierno? Porque aqui le tentò ofreciendole oro, y plata: *Hæc omnia tibi dabo.* La mayor duda. Si Christo sufre, que el demonio le tiente, por soberbia, por vanidad, y por gula, porque no permite, que le tiente por ambicion à las dadivas? *Ad nostram cautelam.* Para enseñarnos, que si à las demàs tentaciones, se les puede dar algun permisso, para la mayor corona, y prueva de los suyos; Pero en llegando à la de las dadivas: *Hæc omnia tibi dabo.* La paciencia, se le avia de acabar, al sufrimiento, dandole vna bofetada al demonio tentador, à imitacion de Christo, con vn. *Vade Satana.* Entremos en la clausula, que se sigue.

§. VI.

Accessit tentator. Los Autores referidos. *Accessit vt diabolus manifestè. Dicens. Mitte te deorsum.* Aqui el demonio, se quitò la mascarilla, y cara à cara, le incitò à Christo, para que se despeñàse, diziendole: Yo me despeño echandome desde lo mas alto de el Cielo, hasta lo mas profundo de la tierra. Ea trata de imitar mi exemplo, echandote tu ahi abajo. Vn mal exemplo tiene Christo de delante. No le tomò su Magestad, que era Dios: que son tan perniciosos sus resabios.

QVE SOLO DIOS, SIENDO DIOS, LO pudo tener delante sin tomarle.

th. 4. 307 *Ostendit ei omnia Regna mundi.* Dize S. Matheo, que para tentar el demonio à Christo, le mostrò todos los Reynos de el mudo, situados, en el Oriente, Poniente, Septentrion, y Medio dia. Sobre este texto, dize aqui San Cipriano, que en estas quatro partes de el mundo, le puso el demonio à Christo, quatro estrellas, cuyas primeras letras, forman el nombre de Adam. La de el Oriente se llama *Anatole;* la de el Poniente *Disis* la del Septentrion *Arctos;* la de el Medio dia *Mesandria;* la primera letra de Anatole, es *A.* la de Disis, *D.* la de Arctos, *A.* y la de Mesandria *M.* Que juntas todas, componen el nombre de Adam. Las palabras de el Santo: *Invenimus in Sacris Scripturis per singulos cardines orbis terræ, esse à conditore mundi, quatuor stellas constitutas. Prima stella Orientalis, dicitur,* Anatole; *secunda Occidentalis.* Disis; *tertia Aquilonaris,* Arctos? *& quarta Meridionalis,* Mesandria. *De singulis his stellarum nominibus, tolle primam literam. De stella Anatole* A. *de stella Disis* D. *de stella Arctos* A. *& de stella Mesandria* M. *Et habebis, nomen Adam.* Pregunto aora. Porque el demonio para tentar à Christo, le ha de poner delante à Adam? Porque aviendo Adam dado muy mal exemplo en el Paraiso, pretendiò el demonio, que el mismo Christo le tomasse. Y le tomò? No por cierto: que era Dios. Y llegan à ser tan infernales, los resabios de vn mal exemplo, que solo el mismo Dios, siendo Dios, lo pudo tener delante sin tomarle. Aun mas ponderado este mismo assumpto. S. Cip. hic apud N. Ioan à S. Tercha Serm. 1. prim. q.

308 *Ducebantur, & alij duo nequam cum illo, vt interficerentur.* Dize San Lucas, que con Christo llevavan à otros dos malechores, para crucificarles. Aqui los malechores, parece dà à entender San Lucas, que son tres. Porque si con Christo llevan à otros dos: *Alij duo cum illo.* Christo Señor llega a parecer vno de ellos. Ponderase mas, advirtiendo, que aquel *Alij*, siendo relativo, dize relacion à otro. Dezir, pues, el texto, que llevan dos malechores con Christo, serà dezir, que tambien Christo es malechor como ellos, à quienes dezia relacion. Pues, que hemos de dezir aqui? Lo que dixo Santo Thomàs: *Alij duo cum eo. Secundum opinionem Iudæorum,* como claramente se lo dixeron à Pilato: *Si hic non esset malefactor, non tibi tradidissemus.* Es verdad, que Christo fue tenido por malechor, pero en la realidad, no lo era. Es verdad, que se viò en medio de dos hombres, que dieron muy mal exemplo, pero su Magestad no lo tomò: que era Dios: y llegan à ser tan infernales, los dexos de vn mal exemplo, que solo el mismo Dios, siendo Dios, pudo tenerle delante, y no tomarle. No avia peligro en Christo, que siendo hombre, era Dios. Pero en los que somos puro hombres. Luc. 23. v. 32. Hic. Ioan. 18. v. 30.

ES CASI IMPOSSIBLE EL TENER vn mal exemplo delante, y no tomarle.

309 *Sinite abire.* Resuscitò la Magestad de Christo Señor nuestro à Lazaro, Ioan. 11. v. 44.

ro, y les dixo à los circunstantes. Dexadle, que se vaya solo. Entra aqui San Iuan Chrisostomo, y dize. Porque Lazaro se ha de ir solo, y no acompañado? Y el mismo Santo responde: *Vt tot, tantaque improbitatis, nullum homines Magistrum haberent.* Era, dize Lazaro, expresso simbolo, de vn pecador, de mal exemplo. Vayase, pues, solo, y no le vean los hombres: que si Lazaro, simbolo que es de vn obstinado pecador, dà mal exemplo. Son tan infames sus resabios, y tanta nuestra flaqueza, que ha de ser casi imposible, el tenerle delante, y no tomarle.

Genes. 21. 10. 310 *Eyce ancillam hanc, & filium eius.* Pidiòle Sara à Abrahã, que le sacàse de casa à Ismael. Carta Fast. Reparò aqui nuestro Padre General Fr. Juan de la Anunciacion, diziendo: Que razon halla aqui Sara, para que Ismael salga de casa? Y responde con el texto: *Ludentem cum Isaac.* Sacolò, dize de casa, porque le enseña al niño Isaac vn juego. Pero seria juego de niños, y no parece essa bastante razon para sacarle de casa. Pero si respondé el Abulense, y Esperança: *Ismael, erat pronus ad* Abul. hic Esper. pũt 2. *lasciviam, & Isaac, lasciuum esse docebat.* El juego de niños vino à parar, en que Ismael dava muy mal exemplo à Isaac. Vaya pues fuera de casa, y no lo vea mas Isaac: que si Ismael le dà mal exẽplo. Es tal la flaqueza humana, y tan infames los resabios de vn mal exemplo, que ha de ser como imposible à nuestra fragilidad, el tenerle delante, y no imitarle.

Mitte te deorsum. Aparuit, vt diabolus manifeste. El mal exemplo, que el demonio dio despeñandose; le dize à Christo, que imite, echandose de vna torre abaxo. Permitiò su Magestad este atrevimiento de el demonio, no porque en su Magestad huviesse peligro, sino para que vivàmos nosotros con cuydado: *Ad nostram cautelam.* Persuadidos, que vn mal exemplo delante, es la tentacion mas mañosa, que puede proponer vn diablo. Esto es, en quanto à esta sexta parte. Passemos à la vltima para concluir.

§. VII.

S. Th. 3. p. q. 41. art. 1 COncluiré esta vltima parte con la misma autoridad de Santo Thomàs, que tomè por idea de este Sermon: *Ductus est Iesus in Desertum, vt tentaretur à diabolo: Et cum ieiunasset.* Venciò Christo las tentaciones de el demonio referidas, retirado en el Desierto, ayunando. Y aqui aora el Santo: *Ad nostram cautelam: Vt sciremus, qualiter tentationes vincere valeremus.* Que fue lo mismo, que dezirnos, que si Christo venciò las tentaciones de su enemigo, ayunando, y retirado en vn Desierto.

ES EL AYVNO, Y EL RETIRO, A imitacion de Christo; el medio mas poderoso, para vencer qualquier genero de tentacion de el diablo.

Matth. 10 v. 15. 311 *Estote ergo prudentes, sicut serpentes.* La sagacidad de la serpiente, nos pide Dios por San Matheo. De la serpiente, dize el Velvacense, que tiene por su enemigo al dragon; Y para vencerle se vale de vna singular traça. Pero de que traça se vale para vencerle? Ya lo dize el mismo Autor: *Serpens in Desertis latitat, & prius ieiunando carnes suas subtiliz.at, vt habilior fiat.* Parece extraordinaria la traça. De manera, que para vencer la serpiente al dragon, dize, que se dispone, con desierto, y con ayuno. Ea que no es extraordinaria, si muy prudente la traça, dize el mismo Autor. De el ayuno, y de el retiro se ha de valer la serpiente para vencer al dragon, enseñandonos: *Prudentes sicut serpentes.* Que si queremos vencer al dragon de la tentacion. De el retiro, y de el ayuno, como prudentes serpientes nos hemos de aprovechar, en tal caso. Vincens.

Ierem. 50 v. 39. 312 *Habitabunt dracones.* Hablando Ieremias de los Desiertos de Babilonia, dize, que alli se hallan los dragones. Donde dixo el Velvacense. Que en los mismos Desiertos de Babilonia, se hallan vnos dragones tan grandes, que saliendo à pelear con el Elefante, le vencen. Ciñele con la cola el cuerpo, apretale con rigor, y metiendo la cabeça por las narizes de el Elefante, le roe las entrañas, y de esta suerte le mata. Pero desco saber, de que armas se vale el dragon para vencer de esta suerte al Elefante? El mismo Autor lo dize: *Draco in Desertis Babilonis habitat, & sine cibo, tempore multo vivit.* Dize, que retirado en el Desierto, y ayunando mucho, à manera de la serpiente: *Carnes suas subtiliz.at; vt habilior fiat.* Buen medio para vencer al Elefante. Desierto, y ayuno. Sin duda, para que entendàmos, que si queremos vencer al dragon de la tentacion, han de ser las armas; Ayuno, Desierto, y continua mortificacion. Vincens.

Exod. 14. v. 5. Dominus pugnabit pro vobis 313 *Dominus pugnabit pro vobis.* No temais, les dixo Dios à los Israelitas, que Dios os assistirà para poder vencer de vuestro enemigo comun, las tentaciones. Y quando les dixo Dios esto? *Cum ieiunassent in Deserto.* Iuntando ayuno, con Desierto. Pues no ay que temer les dize Dios, y con razon: Que si juntan, ayuno, con Desierto, es lo cierto, que ayuno, con Desierto, es medio poderosissimo, para vencer la tentacion. Mas claro dixo esto mismo San Leon Papa.

Hier. Serm. 5. Quadragesimæ. 314 *Deus pugnabit pro vobis.* Vencereis les dize Dios. Y como? *Cum essent in Deserto*, dize Haya. Estando en el Desierto. Aora San Leon: *Abstinentes à cibo, & potu.* No lo pudo dezir mejor.

jor. Iuntando ayuno con Desierto. Que ayuno, con Desierto, siempre se saca, ser medio poderosissimo, para vencer la tentacion.

Num. 17. 415 *Accipe ab eis virgas singulas, ponesque eas in tabernaculo.* Para la eleccion de Aaron, en sumo Sacerdote, le mandò Dios à Moyses, que pusiesse doze varas secas, enjutas, y ayunas, retiradas en el tabernaculo: *Refer virgam Aaron in tabernaculum.* Aqui hallo dos cosas en la milagrosa vara de Aaron. Hallo, que en sus principios estuvo enjuta, y ayuna. Y hallo, que antes, y despues estuvo retirada en el tabernaculo. Pero porque esta vara ha de ayunar retirada? El Exod. 7. v. 12. mismo texto lo dize: *Devoravit virga Aaron, virgas eorum.* Porque se avia de coronar de vencimientos, contra las encantadoras varas de el Gitano. Pero para esso no le bastaria à essa vara estar ayuna? No, dize Laureto: Que en las encantadoras varas de el Gitano, estava escondida, la mañosa tentacion de el diablo. Y para vencer cautelosas tentaciones de el demonio. No basta el retiro; ni tampoco parece, basta el ayuno. Ayuno, con retiro; penitencia, y soledad; mortificacion con Desierto es menester.

Este fue propriamente el exemplo de Christo. Ayuno, con retiro quiso juntar para vencer. Y la razon: *Vt nos sciremus*, dize el Angelico Dotor, *qualiter has tentationes vincere valeremus.* Para ponernos à nosotros en las manos las armas, con que hemos de vencer. No tendremos Fieles en el dia de la cuenta escusa. Ya hemos visto la cara al enemigo; ya hemos visto los lazos de sus cautelas, y asechanzas; ya hemos visto, para nuestra enseñança como Christo las venciò. Ayunando, y retirado. Ayunemos no solo corporalmente sino tambien à lo espiritual, de todo genero de vicio, y pecado; tratemos, aunque estemos en medio de el bullicio, de retirarnos, huyendo conversaciones escusadas; y comuniquemos solo con Dios, y con los que pueden ayudarnos para la salvacion de nuestras Almas. Batallemos con perseverancia, y valor: que con esto, obligaremos à Dios, nos socorra con su gracia; para que despues, coronados en el Cielo, le veamos por toda vna eternidad en la Gloria: *Ad quam, &c.*

LVNES

EL IVIZIO FINAL.

Cum venerit filius hominis in maiestate sua; congregabuntur ante eum omnes gentes. Matth. 25.

COMIENZA oy San Matheo su Evangelio, diziendo: *Cum venerit filius hominis.* Vendrà à juizio el hijo de el hombre. No se llama Christo Hijo de Dios, quando viene à juizio, sino, hijo de el hombre. Y es, que viene à castigar. Y si Dios blasona de Dios quando beneficia; no parece quiere blasonar de Dios quando castiga.

Chrisan. c. 316. 316 *Sic Deus dilexit mundum, vt filium suum vnigenitum daret.* Quando nace al mundo Christo, se llama Hijo de Dios: y quando viene à juzgar, se llama hijo de el hombre: *Filius hominis* Y es, que quando nace, beneficia: quando viene à juizio, castiga; Y si Dios blasona de Dios quando beneficia; no parece quiere blasonar de Dios quando castiga.

Cum venerit filius hominis. No dize que vendrà à juizio el hijo de el Padre, sino el hijo de el hombre. Argumento de bondad, y aviso le pareciò este à San Matheo de Christo à los mismos hombres. Pero para que nos avisa? Nos avisa para que temamos: que no temer este dia siendo avisados, seria cierto ramo de locura.

Daniel. 5. 5. 317 *Mane, Thecel, Phares.* Donde dixo S. Heronimo: *Putaverat, non facile moriturum.* Avisale Daniel à Baltasar de su cernano juizio; y no le teme. Estava loco dize el texto: *Iam temulentus.* Y no temer vn hombre este dia siendo avisado, seria digo otra vez, cierto ramo de locura. Vers. 2.

Cum venerit filius hominis. Que teman este dia exhorta San Matheo, aun à los mas prudentes. Y por muchas buenas obras, que tengamos, aun en los mas prudentes, seria imprudencia el no temerle.

Matth. 25. Hom. 1. in Ezec. 318 *Ecce sponsus venit.* Donde dixo S. Gregorio: *Timuerunt valde.* Temieron las prudentes este dia. Y lo hazen bien si son prudentes. Pues por mas azeyte de buenas obras, que lleven; aun en las mas Prudentes, seria imprudencia, el no temerle.

Cum venerit filius hominis. Los hombres mas celestiales, quiere el Evangelista, que teman este dia, que serà tan riguroso, que tendremos todos muy mucho porque temer, por mas cielos, que seamos.

Apoc 6. v. 14. Vers. 17. 319 *Cælum recessit, sicut liber involutus.* El cielo en su manera, temerà, dize San Iuan. Pero si el cielo no ha pecado, porque ha de temer? El mismo texto responde: *Quoniam venit dies magnus ira.* Porque se le ha avisado, en su modo, que viene el dia de la cuenta. Y serà este tan riguroso, que tendremos todos muy mucho porque te-

mer, por mas cielos, inculpables, que ſeamos.

In maieſtate ſua. Con Mageſtad, dize San Matheo, que vendrà eſte Iuez. Motivo para mas temer. Pues vn Iuez con Mageſtad, aun à las columnas mas valientes harà eſtremecer, y temblar.

Apoc. 1. 17. 320 Dize San Iuan en el capitulo primero de ſu Apocalipſi: *Et cum vidiſſem, cecidi ad pedes eius tamquam mortuus.* Dize Daniel en ſu capitulo diez: *Vidi, & non remanſit in me fortitudo.* Donde dixo San Pedro Damiano: *Hæ duæ viſiones, denotabant magnam indignationem Iudicy.* Y es dezir, que aviendo San Iuan, y Daniel, viſto à Dios como Iuez, ſe puſieron à temblar. Y no lo admiro: que aſsi el vno, como el otro, le vieron con roſtro de gran Mageſtad: *Facies eius ſicut Sol.* Dize Iuan: *Facies eius, velut ſpecies fulguris*, dize Daniel. Y vn Iuez con roſtro de Mageſtad, aun à las columnas mas robuſtas, en Daniel, y Iuan, harà eſtremecer, y temblar.

Daniel. 10 8. Lib. 4. Ep. 65. Verſo 16. Verſo 6.

Et omnes Angeli eius cum eo. No dize San Matheo, que los Angeles de guarda ſe haràn en aquel dia de parte de los hombres, ſino que todos: *Omnes.* Se harán de parte de el Iuez: *Cum eo.* Motivo para acrecentar mas el temor; viendo, que el que avia de ſer en aquella hora mi amparo; hecho de parte de el Iuez, ſe declarará contra mi, mi verdugo mas cruel.

Pſ. 149. 6 321 *Et gladij ancipites in manibus eorum.* Pintava David à los Angeles, en el dia de el Iuizio, y dize, que tendràn vnas eſpadas de dos filos en ſus manos. El Angel, fue mueſtra guarda. Serà acaſo eſſa eſpada para herir, ò ſera Para defender? El miſmo texto lo dize, en las palabras inmediatas: *Ad faciendam vindictam.* Para herir, y no para defender. Fuerte lance. Donde experimentarà el reprobo pecador, que el que en aquella hora, avia de ſer ſu Angel de guarda: *Omnes cum eo.* Hecho de parte de el Iuez, ſe publicara ſu verdugo mas cruel.

Et congregabuntur ante eum omnes gentes. A ninguno excluye eſta clauſula. A todos llama. No valdrà alli el aver ſido en eſte mundo, hombre de eſte, ò aquel punto: que todos igualmente las hemos de aver con el Iuez.

Pſ. 100. v. 1. 322 *Miſericordiam, & iudicium cantabo.* El Iuizio, parece, ſe nos propone aqui muſico. La muſica comprehende, los puntos, baxos, medios, y mas altos. Sin duda para que entendàmos, que en aquel vltimo dia no valdrà el aver ſido en el mundo, hombre de eſte, ò aquel punto: que todos igualmente baxos, medios, y mas altos, todos hemos de entrar en aquel riguroſo juizio, à ſer juzgados.

Ioſue. 3. 17. Ibi. 323 *Omnis Populus per arentem alveum tranſibat.* Donde dixo el Abulenſe: *Legitur, nullum pontem fuiſſe in Iordane.* Para ninguno, dize, que huvo puente, en el Rio Iordàn; todo el Pueblo igualmente dize, que lo paſsò por ſu pie. Alli fue miſterio; acà enſeñança. El Iordàn, ſe interpreta. *Fluvius iudicij.* El Rio de el Iuizio. Y eſte Rio à nadie haze puente de plata, todos igualmente chicos, y grandes, le hemos de paſſar à nado.

Et ſeparabit eos ab invicem. Oves à dextris; hædos autem à ſiniſtris. Formidable ha de ſer eſta ſeparacion en el dia de el Iuizio. Y tanto, dize San Agustin: Que muchos que imaginaron ſer corderos; hallaran que ſon cabritos.

Gen. 48. 13. 324 *Dexteram poſuit ſuper caput Ephraim; ſiniſtram ſuper caput Manaſe.* Los braços cruzà Iacob: y las ſuertes trueca Dios, entre Ephraim, y Manasè. Fue vna repreſentacion de el Iuizio. Y en eſte dia; ſe veràn tan trocadas las ſuertes, que muchos, que imaginaron ſer corderos, hallaràn que ſon cabritos.

Tunc dicet: Venite benedicti. Ite maledicti. Diferentiſsima ſentencia. Buena para los buenos, y mala para los malos. Y es, que à cada vno, le darà el Iuez ſegun ſus obras. A los buenos Gloria, y à los malos pena; Y ſiendo todo dulçuras para los Iuſtos, ſerà todo para los reprobos penas.

Iſai 7. 18. 325 *Api quæ eſt in terra Aſſur.* Y aqui aora San Bernardo: *Vere Chriſtus eſt Apis.* A la Abeja compara el Santo à Chriſto en el dia de el Iuizio. Tiene la Abeja, miel, y aguijon. Y concluye el Santo: *Dulcedinem bonis, ſed aculeum in die iudicij malis.* Miel para los buenos, y aguijon para los malos. Para que aſsi ſe diga, que ſi para los buenos, ſe moſtrarà la Abejita Chriſto dulce, en aquel dia, con el *venite.* Se moſtrarà muy amargo para los reprobos, con el *ite maledicti.*

Eſurivi, & dediſtis mihi manducare. Os doy la Gloria les dirà Chriſto à los Iuſtos; porque hiziſteis à mis pobrecitos limoſna. Que de eterna gloria, es merecedora, para con los pobres, la limoſna.

Eccleſ. 11. 1. 326 En el capitulo onze de el Eccleſiaſtes, dize Salomon eſtas palabras: *Da partem ſeptem, nec non, & octo: quia ignoras quid futurum ſit.* Parece, que Salomon habla aqui con cada vno en particular, y le dize. Si ignoras lo que de ti Ha de ſer en aquel vltimo dia. Dà parte à ſiete, y tambien al octavo. No entiendo yo eſte enigma. Cayetano lo explica de eſta manera. Los Hebreos, dize eſte Autor, que por el numero de ſiete, entienden à los pobres. Y San Gregorio dize, que por el numero octavo, ſe entiende, el Cielo. Y aſsi parece ſe ha de dezir, añadiendo vna interrogacion al texto. Si ignoras, lo que de ti ha de ſer en el dia de el Iuizio; dà parte en el numero de ſiete, à los pobres, y tendràs en el octavo el Cielo. Ibi.

Eſurivi, & non dediſtis mihi manducare; os envio al infierno, les dirà el Iuez à los reprobos; porque entre otras coſas, fuiſteis muy poco caritativos, para con mis pobres. Que la poca caridad para con los pobres, es lo cierto, que ſe merece vn riguroſiſsimo caſtigo. No traygo para eſto texto alguno. Solo referirè, el eſcarmiento, en vn poco limoſnero, tantas vezes, repetido.

327 Lea el curioſo à Mendoza tomo ſegundo, ſobre el libro primero de los Reyes, capitulo quinto

quinto numero seis quarta pagina, folio 323. Donde se refiere dilatadamente el caso de el Arçobispo Hato, que en tiempo de vna grande hambre, clamando por su limosna los pobres, se ofreciò à remediar la necesidad de todos. Y congregando à todos los mismos necesitados, y pobres, los hizo meter en vna cueva, y cercandola de mucha leña, le pegò fuego, abrasandolos à todos vivos. Y porque semejante maldad, no quedasse sin castigo, permitiò Dios, se levantase contra el poco limosnero Arçobispo, vna plaga de ratones tan molesta, que aunque para evitarla se hizo embarcar, metiendose dentro vn arca; nadando sobre las aguas entraron los ratones; y aviendo roido el arca, dieron con el cuerpo de el Arçobispo, deshaziendolo à bocados. No entro en la cuenta que diò à Dios en su Iuizio, este enemigo de pobres: pero me basta el dezir en conformidad de el assumpto, que la poca caridad para con los pobres, serà en el dia de el Iuizio, vna de las mas males señales, para los poco caritativos: *Ite maledicti. Esurivi, & non dedistis mihi manducare.* Esto es la verdad, y tambien el Evangelio. Para proseguirlo. Maria, que es Madre de Misericordia, nos assistirà con su gracia, si la obligamos diziendo, *Ave Maria.*

Cum venerit filius hominis in Maiestate sua congregabuntur ante eum omnes gentes. Matth. 25.

PARA predicar este Sermon de el Iuizio, me valdrè de vnas palabras de San Iuã, que hablando de la venida de el Espiritu Santo, dize assi: *Cũ venerit, arguet mũdum de peccato, de justitia, & de judicio.* Y lo mismo dize Santo Thomàs, se ha de entender de Christo Señor nuestro, quando venga à juzgar à los hõbres: *Quos arguet Spiritus Sanctus, vtique, & Christus.* Con que se ha de dezir: *Cum venerit filius hominis, arguet mundum de peccato, de justitia, & de judicio* Donde dixo Hugo Cardenal, para formar la idea de este Sermon: *Arguet mundũ de peccito; hoc est, Arguet peccatores, qui cum cognovissent Deũ, nõ crediderunt. Arguet homines de judicio, hoc est, arguet peccatores, de judicio, quod nõ timuerunt. Arguet homines, de justitia, hoc est, arguet existimantes se esse justos, cum nõ sint. Arguet justitiam, hoc est, arguet homines, de justitia, quam omiserunt. Arguet justitiam, hoc est, arguet homines justos: secundum illud David. Qui sedes super thronum, & judicas justitiam.* Y por vltimo: *Proferet sententiam.* Publicarà la sentencia, dando à cada vno segun sus obras. Comencemos.

DISCVRSO I.

CVm venerit filius hominis. Arguet mundum de peccato, hoc est, arguet homines, qui cum cognovissent Deum, non crediderunt. Aqui se descubren en primer lugar los enojos de Dios, contra aquellos, que aviendo tenido mas luz, y conocimiento de el mismo Dios, como son los Sacerdotes, y generalmente todos los malos Christianos, no se quisieron de el aprovechar. los quales serán tan grandes.

QVE SI EN AQVEL DIA DE EL Iuizio, avrà alguna piedad para los Gentiles ciegos; descargarà todo el rigor sobre los malos Sacerdotes, y malos Christianos, que tratando à Dios mas de cerca, y teniendo luz de Fè, no se quisieron de este conocimiento aprovechar.

328 EN el capitulo 4. de Ieremias, se nos dizen estas misteriosas palabras: *Vox enim anuntiantis à Dan.* El Hebreo lee: *Vox anuntiantis judicium.* Y el docto Alapide sobre este texto: *Veniet vox judicij mei in Indeam, ferram delinquentem Domino. Idest*, dize Origenes, *in Populum Christianum, in charitate refrigeratum.* Las vozes de aquel Divino Iuizio, en aquel vltimo dia, no dize, que serán tanto contra el Gentil, quanto contra el Pueblo de los malos Christianos. Pero, porque mas contra estos, que contra los Gentiles? De el mismo Ieremias la respuesta: *Scientes sunt, vt faciant mala; bene autem facere nescierunt.* Porque conociendo estos à Dios con luz de Fe, y tratandole mas de cerca; atropellando respetos, descomedidamente le agraviaron, no queriendole conocer. Y si en el dia de el Iuizio avrà alguna piedad para los Gentiles ciegos; descargarà todo el rigor sobre los malos Sacerdotes, y malos Christianos, que tratando à Dios mas de cerca, y teniendo luz de Fe, no se quisieron de este conocimiento aprovechar.

329 Refiere el capitulo primero de el quarto de los Reyes; como aviendo enfermado el Rey Ococjas, embiò à vn Principe Quinquagenario, para que llamasse al Grande Elias, deseoso de saber, el porque avia salido al encuentro, à sus Soldados, que ivan à consultar sobre su salud à Beelzebub. Y advirtiendo, que el Santo Profeta estava sentado à la falda de vna montaña, con ironìa picante, le dixo. Hombre de Dios! Venid acà por mandado de el Rey. Al qual respondiò el Santo Profeta. Si yo soy hombre Dios; le ruego, que baxe fuego de el Cielo, y te reduzga en cenizas. Y concluye esta Historia, diziendo, que baxò fuego de el Cielo, y lo abrasò: *Descendit ignis de Cœlo, & devoravit eum.* Pregunto aora. Iezabel, no perfiguiò con mas furiosa rabia à Elias, que el Quinquagenario de Ococias? Es verdad. Porque pues el fuego de el Cielo ha de quemar al Principe Quinquagenario, y no à Iezabel? Responde el Abulense, diziendo: *Iezabel, non cognovit Eliam, vt hominem Dei: Quinquagenarius autem, sciebat hominem Dei, & reverentiam illi debitam denegabat; ideo ignis super eum cadit, vt in cineres redigeretur.* Iezabel, dize el Abulense, no tuvo conocimiento de Elias, simbolo

4. Reg. 1. v. 9.

Verf. 10.

Hic. q. 20.

bolo que era de Dios: *Dominus Deus.* Pero el Principe Quinquagenario fi; aunque hizo poco caſo de el. Cayga pues el fuego de el Cielo contra eſte, y no contra Iezabel: que ſi aquella no tiene conocimiento de Dios; y eſte otro teniendole, no ſe quiere de el aprovechar; los rigores de Dios, no tanto los experimentarà en aquel dia, el que no lo conociò, como el que aviendole conocido, no ſe quiſo de eſte conocimiento aprovechar.

Ad Rom. 1. v. 18. Revelatur ira Dei.

330 *Revelabitur ira Dei ſuper omnem impietatem hominum, eorum, qui veritatem Dei in injuſtitiam detinent.* Amenaça aqui San Pablo cõ la ira de Dios en el dia de el Iuizio, à los pecadores, que deſcomedidos, ſe rebelaron haziendo contra Dios. Pero contra que pecadores, ſon eſtas amenaças? Contra los Gentiles, ò contra los malos Chriſtianos? Contra los malos Chriſtianos, reſponde San Iuan Chriſoſtomo. Pero porque mas contra eſtos, que contra los Gentiles? Y dize el Santo: *Quia cum cognoviſſent Deum, non ſicut Deum glorificaverunt.* Los Gentiles, dize el Santo, por faltarles luz de Fe, no tuvieron conocimiento de Dios: pero los malos Chriſtianos ſi; aunque no ſe quiſieron de el aprovechar. Cayga pues ſobre ellos, mas que ſobre los Gentiles la ira de Dios: que ſi al Gentil por faltarle la luz de Fe, le falta el conocimiento de Dios; y el mal Chriſtiano teniendole, no ſe quiere de el aprovechar. Las iras de el Divino Iuez, no tanto las experimentaràn en aquel dia, los que no le conocieron, como los que aviendole conocido, no ſe quiſieron por obſtinados en ſus maldades, de eſte Divino conocimiento aprovechar.

Hom. 3. ib

Genes. 1. v. 16.

331 *Duo luminaria magna.* Al Sol, y à la Luna criò Dios en el principio de el mundo. Con advertencia, que en el dia de el Iuizio, como ſi huvieran cometido muchos delitos, ſerà mas caſtigado el Sol, que la Luna: pues ſi à la Luna, le ſaldràn los colores à la cara, à ocaſion de ſus locuras. El Sol veſtido de ſaco, llegara à aparecer todo feo, y aſſombrado: *Et Sol niger, tamquam ſaccus cilicinus.* Y yo no eſtraño el rigor. Que al Sol ſe le dieron mas luzes, que à la Luna. Y los rigores en aquel dia; no tanto deſcargaràn ſobre los faltos de luz; quanto ſobre los Sugetos màs luzidos.

Apo. 6. 12

Daniel. 5. v. 5.

332 *In eadem hora apparuerunt digiti quaſi hominis ſcribentis contra Candelabrum.* Ya ſe, que las amenaças de eſte texto eran contra Baltaſar, eſpecificadas en vna mano, como de hombre, que eſcrivia à la ſombra de vn candelero ſu ſentencia. Pero parece ſe podia en alguna manera dezir, que el Iuizio riguroſo de aquella mano, no tanto parece amenaçava al Rey, quanto al miſmo candelero. Porque no dize: *Scribentis contra Regem.* Sino *ſcribentis contra candelabrum.* Si ſeria porque el Rey no tenia luz, y el Candelero ſi? Pudo ſer: que como en Baltaſar por Gentil, eſtàn todos los Gentiles, y en el candelero con luz, los iluſtrados con luz de Fe. Los enojos de Dios en el dia de la cuenta, no tanto vibraràn rayos contra los ciegos Gentiles, quanto contra los candeleros Catholicos, à quienes iluſtrò Dios, con luz de fe. La cabeça de vn difunto Gentil expreſsò, cierta ocaſion, eſte miſmo ſentimiento. Pues hablando vn dia al venerable Macario, le dixo eſtas formales palabras: *Nos qui ignoravimus Deum, aliquid miſericordiæ habemus. Sed qui ſubtus nos ſunt, hi ſunt, qui cognoverunt Deum, & voluntatem eius non fecerunt.* Los Gentiles, nos vienen à predicar deſde el infierno, diziendo: ſer ſin comparacion mayores los tormentos de los malos Chriſtianos, que el de los miſmos Gentiles. Pues ſi para con ellos por no aver conocido à Dios, vſa el miſmo Dios de alguna miſericordia. No parece la quiere ſu Mageſtad vſar con los malos Chriſtianos, y malos Sacerdotes, que conociendo à Dios, no ſe quiſieron de eſte miſmo conocimiento aprovechar.

Speculum Exempl. verb. Infernus. Exemp. 3.

333 *Propterea, qui me tradidit tibi, maius peccatum habet.* Hugo Cardenal ſobre eſte texto. Hablando con Pilato le dize: *Tu peccatum habes; ſed non tantum, quantum Iudas traditor.* Y Chriſto Señor Nueſtro, le dixo à Santa Brigida eſtas palabras, que yo ſolo dexarè en Latin: *Ego Sacerdotibus meis dedi fidem meam. Et mali Sacerdotes, ore ſuo vendunt me, & ſicut Iudei me tractant, & pro omnibus demonibus magis me provocant.* No nos detengamos. Sea mayor el infierno de Iudas, que el de Pilato: que ſi eſte es Gentil, y aquel mal Sacerdote. Si ay en Dios alguna miſericordia en el infierno para el Gentil, no parece la ha de aver para el mal Chriſtiano, y Sacerdote, que no cumpliò con ſu dever: *Cum venerit filius hominis arguet mundum de peccato, hoc eſt, arguet peccatores, qui cum cognoviſſent Deum, non crediderunt.* Eſto es en quanto à la primera parte. Paſſemos à la ſegunda.

Ioan. 19. v. 11.

Lib. 4. cap. 132. Alij.

DISCURSO II.

CVm venerit filius hominis. Arguet mundum de judicio, hoc eſt, arguet peccatores de judicio, quem non crediderunt, nec conſideraverunt. En ſegundo lugar, ſeràn juzgados con todo rigor en aquel Iuizio, no los que conſideraron en vida ſus rigores, ſino los que no los quiſieron conſiderar. Para que aſsi ſe diga,

QVE SI PONDRÀ EL IVEZ A LA mano derecha, à los que en vida conſideraron los rigores de eſte dia: pondrà à la ſiniestra à los que no los quiſieron conſiderar.

Threni. 1. v. 8.

334 HAblando Ieremias en el capitulo primero de ſus trenos, con los Ciudadanos de Ieruſalen, dà à entender claramente, que à muchos de ellos, por ſus muchos pecados, los pondrà Dios en el dia de el Iuizio, à ſu mano ſiniestra: *Peccatum peccavit Ieruſalem. Omnes qui glorificabant eam, ſpreverunt illam.* Iſaias

Iſaiæ 9. v. 17.

Iſaias en ſu capitulo 51. pronoſticando la felicidad de muchos de los Ciudadanos de la miſma Ciudad de Ieruſalen, dize, que los pondrà Dios en aquel vltimo dia, à ſu mano derecha: *Elevare, elevare Hieruſalem, conſurge*: pero ſi à los vnos les pronoſtica Ieremias, la mano ſiniestra; como à otros Iſaias la derecha? De los miſmos textos ſe ſaca la reſpueſta. Dize Iſaias en ſu Eſcritura: *Elevare, elevare; conſurge Hieruſalem; qua bibiſti calicem ira eius.* Donde por eſte caliz, entendiò San Hilario el Iuizio de Dios. Y aſsi ſe ha de dezir: *Bibiſti calicem judicy eius*? Pues: *Elevare.* Ieremias, dize en la ſuya: *Peccatum peccavit Hieruſalem.* Donde el docto Alapide ſobre aquellas palabras de el capitulo 47. de Iſaias: *Neque recordata es noviſſimi tui.* Dixo: *Non es recordata, quid poſt omnem tuam pompam eſſet ſequuturum.* El pecado de eſtos deſvanecidos de Ieruſalen, fue olvido de el Iuizio de Dios. Y es tan grande pecado el de eſte olvido, y tan de el agrado de Dios ſu memoria, que ſi pondrà el Iuez à la mano derecha, à los que conſideraron los rigores de eſte dia; Pondrà a la ſiniestra, à los que por deſvanecidos, y viciosos, no quiſieron conſiderarlos en vida.

In Pſ. 64. Verſ. 8.

335 *Exacerbavit Dominum peccator, ſecundum multitudinem ire ſue non queret.* Donde dixo San Aguſtin: *Tantam intellexi eſſe iram Dei, contra alios peccatores, vt in hac vita non puniat, ſed ſinat eos procedere in impietate.* Y la razon, la dà el miſmo Pſalmo en el verſo ſexto diziendo: *Auferuntur judicia tua à facie eius.* Que es dezir el Santo. Se hallan algunos malos Chriſtianos tan olvidados de el Iuizio de Dios: que en pena de eſte miſmo olvido, ſin caſtigarlos en eſta vida, los dexa correr libremente por los ſenderos de ſus vicios, haſta ponerlos en aquel vltimo dia, à la ſiniestra de ſu condenacion eterna: *Vt in hac vita non puniat, ſed ſinat eos procedere in impietate.*

v. 10. y 4. ide Pſ. 9. v. 25. Hic. Verſ. 6.

336 Eutimio explica eſte miſmo lugar de muy diferente manera que San Aguſtin, diziendo: *Exacerbavit Dominum peccator, ſecundum multitudinem ire ſue non queret.* Y expone aſsi eſte Autor: *Licet exacerbaverit Dominum peccator; ſecundum multitudinem ire ſue non exquiret.* Y dà la razon: *Si recordatus huius diei fuerit.* Ya eſtà viſto. San Aguſtin alude al olvido de eſte Iuizio; Eutimio, à la memoria, y conſideracion de el. Y es tan de el agrado de Dios eſta memoria, y tan de ſu diſgusto el olvido, que ſi pondrà à la mano derecha à los que conſideraron ſus rigores; pondrà à la de los preſcitos, à los que no los quiſieron conſiderar, por locos, y deſvanecidos: *Licet exacerbaverit Dominum peccator; ſecundum multitudinem ire ſue non exquiret, ſi recordatus huius diei fuerit.* Bravo dezir, para los que ſomos pecadores, recorrer à eſta memoria, para aplacar de el Diuino Iuez, la ira. Ponderaſe aun mas eſto miſmo.

Hic.

3. Reg. 17. v. 6.

337 *Corvi deferebant ei panes, & carnes.* Y ſobre eſte texto dixo Sedulio: *Nunc Elia cor-*

vus, bonus ac fidus, qui Noe quondam malus, ac perfidus. Dize eſte autor, que el cuervo, en tiempo de el grande Elias, era bueno, y fiel, aviendoſe moſtrado, en tiempo de Noè muy malo. Pero ſi en tiempo de Noè, es malo, como en tiempo de Elias es tan bueno? Y reſponde el miſmo Autor. *In terris abluit culpam, in aquarum inundatione contractam.* Vio, dize, el cuervo, la repreſentacion de el Iuizio en el Diluvio. Y vna memoria de el Iuizio, no ſolo à los hombres de razon, ſi que haſta los mas voraces brutos, baſta para transformarlos, de engañoſos, y deſleales, en obſequioſos, y rendidos.

338 *Prudentes, ſicut ſerpentes.* El titulo de prudente, le dà aqui San Matheo à la ſerpiente. Entre las ſerpientes, ay vna llamada aſpid, cuyo veneno, es inſanable: *Venenum aſpidum inſanabile.* Pero ſi eſta ſerpiente, es tan ponçoñoſa; como la favorece Dios con el renombre de prudente? Reſponde el doctiſsimo Bercorio diziendo: *In capite aſpidis, invenitur quidam jaſpis parvus, pretioſiſſimus, & varijs coloribus coloratus.* En la cabeça de el aſpid, dize eſte Autor, que ſe halla vna piedrecita jaſpe pequeñita, pero muy preciosa, en la qual eſtà ſignificado el Iuizio vniverſal. Que es lo que dixo San Aguſtin: *In jaſpide habente colorem aque, ſignificatur generale judicium, per aquam factum.* Ven ahi aora; porque la ſerpiente aſpid, aunque tan ponçoñoſa, conſigue el titulo de prudente. Porque en la cabeça donde eſtà la memoria, tiene vn recuerdo de el Divino Iuizio, en la piedrecita jaſpe ſignificado. Y haziendo deſde luego el tranſito, por ponçoñoſo que aya ſido el aſpid pecador; ſi en la memoria procurà conſervar, el recuerdo de eſte Iuizio, le ha de honrar Dios con el renombre de prudente: y de aſpid venenoſo por la culpa, le ha de transformar, en hijo querido de Dios, por el favor de ſu gracia.

Matt. 10. v. 16. Deute. 32 v. 33. Ap. Laur verb. Iaſp

339 *Sicut aque dilabimur. Et aque omnes, que ſuper celos ſunt.* Dos coſas ſe dizen en eſtos dos textos de las aguas. La primera, que ſegun ſu inclinacion, baxan al profundo de el abiſmo, y de el infierno. La ſegunda, que ſuben ſobre lo mas alto de el Cielo. Pero ſi alli baxan al infierno, como aqui ſuben al Cielo? *Spiritus Domini ferebatur ſuper aquas.* Donde dixo el docto Mendoça: *Spiritus judicij ferebatur ſuper aquas, quaſi ſua virtute faceret eas tremolas.* Ven ahi aora porque eſſas aguas, aunque baxan, ſuben. Porque ſe miravan à viſta de vn riguroſo Iuez. Y la memoria de el Iuizio, aun à las aguas: que ſegù ſu inclinacion baxan al infierno, las ha de hazer ſubir, en ſu manera, haſta lo mas alto de el Cielo. Que pecador ay, que eſtando en deſgracia de Dios, no corra como el agua, al deſpeñadero de el infierno? Ninguno. O mortales! Pongamos la memoria; pues nos cueſta tan poco: *Spiritus judicij.* En los rigores de el Divino Iuizio: que aunque el pecado nos lleve à carrera abierta al profundo de el infierno; eſta memoria nos ha de dar alas, para ſubirnos de vn buelo, haſta lo

2. Reg. 14. v. 14. Pſa. 148. 4 Geneſ. 1. v. 2. Hic.

mas

mas alto de el Cielo: *Cum venerit filius hominis. Arguet mundum de judicio, hoc est, de judicio, quod non timuerunt, nec considerauerunt.* Este es el segundo punto. Passemos al tercero.

DISCURSO III.

CVm venerit filius hominis... Arguet mundum de justitia, hoc est, arguet, existimantes se esse justos, cum non sint. Aqui entrarán à ser juzgados en tercer lugar, los que con el sobrescrito de justicia, y Santidad, se descubrirá allí claramẽte, que eran la misma injusticia, y la misma maldad; los que mostrandose al mundo, en lo exterior con piel de oveja, se descubrirá, que eran lobos en lo interior; los hipocritas digo: *Existimantes se esse justos, cum non sint.* Que vendiendose por vnos Angeles en el mundo, hallarán, que fueron vnos demonios en aquel tremendo Iuizio. No ay dado falso para con Dios. Pues no pudiendo ser engañado.

A LAS LVZES DE EL SOL DE SV Divina Iusticia, se descubrirá claramente, como fue alquimia, el que pensò que era plata. Y el que imaginó que era vn Angel, hallarà, lo mas cierto, que era vn diablo.

Genes. 28. v. 12. 340 *Angeles ascendentes, & descendentes.* Sigo la Mistica exposicion de los Padres, que por esta escala de Iacob, entienden el Iuizio. Y por el baxar, y subir de los Angeles, entienden las diferentes suertes de los hombres; que si vnos subirán veloces al Cielo; otros baxarán atropellados al infierno. Pero si son Angeles, como baxan al infierno? Ya lo hemos dicho: porque la escala, era representacion de el Divino Iuizio; y en el dia de el Iuizio, allí veremos claramente à muchos hipocritas, que pretendiendo ser en su juizio, vnos Angeles; en el de Dios se hallò, que eran peores, que vnos diablos. Fuerte lance, digo otra vez, dar en manos de quien sabe conocer la moneda: descubriendo à las luzes de el Sol de su Divina Iusticia, la liga, y plata falsa de las obras de el hipocrita.

Ap. Pint. Ram in Epis. Apo. n. 1075.

De Lap. 341 Plinio refiere de vna piedra llamada Opalo, que es hermosissima, y muy resplandeciente, à manera de el diamante: pero la falsifican con vn vidrio cristalino; con advertencia, que esta falsificacion, se conoce claramente, poniendola à la luz de el Sol. Quantas obras de hombres hipocritas, y fingidos, que acà nos parecian piedras finas, à las luzes de el Sol, de la Divina Iusticia, se verán en el dia de el Iuizio, que fueron falsas? *Innumerables.*

Ps. 89. 8. 342 *Posuisti iniquitates nostras in conspectu tuo.* El texto Hebreo: *Posuisti iniquitates nostras coram te.* Pagnino: *Errores nostros posuisti in luce vultus tui.* Otros leen: *In luce vultus tui posuisti vasa iniquitatis tuæ.* Pusiste Señor à las luzes de el Sol de vuestra Divina Iusticia à essos vasos de iniquidad. Vasos de iniquidad llama à los hipocritas. Y es misterio. Teneis vn vaso de cristal en la mano, muy hermoso en lo exterior, y aunque le deis vn golpecito, no se conoce en el la mas minima cisura. Poneisle à las luzes de el Sol, y alli se descubren en èl, sus mas minimos quebrantos. Vaso propriamente de cristal es el hipocrita; en lo exterior muy claro, no se conoce en èl el mas minimo defecto. Pondràles Dios en el dia de el Iuizio à estos tales à las luzes de el Sol de su Divina Iusticia, y alli se verà claramente, como era escoria en lo interior, el que en lo exterior brillava con la claridad de el oro. Alli se verà claramente à las luzes de el Sol de la Divina Iusticia, como fue lobo para con el pobrecito desvalido, el que se le mostrava con piel de oveja en la apariencia. Alli se descubrirà à las luzes de el Sol de la Divina Iusticia, en el que pensò ser en claridades el Sol de el mundo, como no fue mas, que vn horroroso Eclipse el de su obrar: *Aliter enim vident homines*, dize San Ambrosio, *aliter Deus. Homines in facie, Deus in corde.* Fuerte lance: dar en manos, de quien sabe leer los coraçones.

In Lucam 2. v. 6.

2. Mach. cap. v. 19. 343 *Absconderunt ignem de altari.* Escondieron los Sacerdotes el fuego de el altar. Passado el tiempo fueron à buscarle; y en lugar de hallar fuego, dize el texto, que no hallaron, sino vn pedaço de yelo: *Non invenerunt ignem, sed aquam crassam.* Pero como es agua elada, el que era fuego? A fieles! Que le escondieron en el valle de Iosafat: *Absconderunt in valle Iosafat.* Iuel. Donde ha de ser el Iuizio. Y en el dia de el Iuizio, allí se descubrirà claramente, como el que pensò tener mucho fuego de amor de Dios, hallarà como no fue mas, que vn endurecido pedaço de yelo; y el que pensò ser todo luz, serà tinieblas.

Luc. 11. v. 35. 344 Hazen temblar las palabras de San Lucas, que hablando con cada vno nos dize: *Vide ergo ne lumen, quod in te est, tenebræ sint.* Y transladandolas para todos; podre yo muy bien dezir; *Videte ergo, ne lumen, quod nunc in vobis est, postea tenebræ sint.*

S. Mat. 24. v. 29. Carth. 345 *Stellæ cadent de Cœlo.* Donde dixo Santo Thomàs: *Patientes stuporem, & commotionem aliquam.* Y si esto passàva en aquellas lumbreras insensibles. Por mas estrella que tu seas, teme; pues te puede suceder, que lo que aora parece en ti tan luzido, sea caida despues.

Iob. 15. v. 15. 346 *In Angelis reperit prævitatem.* Ponderacion parece esto. Pero ello passò assi. Sin duda, para que todos temamos: *Ne quod nunc in nobis Angelicum videtur, postea prævitas fit.*

Apoc. 6. v. 12. 347 *Sol factus est niger tamquam saccus cilicinus*, Vestido de saco aparecerà el Sol, en el dia de el Iuizio. Pero no es el Sol la criatura mas luzida? Assi es verdad. Como pues alli vestido de saco? Son recuerdos, y evidentes toques, con que nos avisa Dios, para que abramos los ojos; en-

entendiendo, que aùn muchos, de los que aqui se imaginaron soles, aparecerán alli, con vn saco negro por sambenito, llenos de horrores.

Tren 4.v. 348 *Maior est iniquitas Populi mei.* La mayor maldad ha cometido la Ciudad de Ierusalen, dize Dios. Y en que consiste esta maldad? El mismo texto lo dize: *Quia non remanebit lapis super lapidem.* Porque ha de venir su juizio, y se han de registrar todas las caras de las piedras. Pero por esso? Si. Miren Señores. El Cantero, al tiempo de labrar vna piedra, solo pule, y hermosea, la cara exterior de la misma piedra, dexandose feas, y desaliñadas las interiores: Y mostrar essa Ciudad, hermosura en lo exterior de su cara, teniendo la interior fea, y denegrida: *Maior iniquitas.* En la realidad, en vna Ciudad tan aplaudida, llega à ser, la mayor iniquidad. Que importa, que el hypocrita fingido, muestre aora en lo exterior buena cara: Si quando le venga su juizio, aquel Divino Lapidario, le ha de registrar la interior? Hermoso en lo exterior, y en lo interior feo: *Maior iniquitas.* Llega à ser en vn hypocrita, la mayor iniquidad, que puede aver.

349 Vna fiera en sus costumbres era Babilonia; y en memoria de Semiramis, llevava en sus estandartes, dibuxada vna paloma. Es cuervo en lo interior, y se finge en lo exterior paloma esta Ciudad: En fin, era vna fiera; y con razon fiera; que siendo en lo interior cuervo, fingirse en lo exterior paloma, es la mayor feredad, que quede aver. Esto se dize de Babilonia. Y seria Babilonia, no dezir lo mismo de el hipocrita. Paloma se finge, siendo cuervo. En fin, el es fiera. Y ser vno, y fingir otro, es ser avn peor, que la misma Babilonia.

od. 28. 30. 350 Con sumo adorno mandò Dios vestir al Sacerdote de la antigua ley. Entre otras cosas llevava vn racional en el pecho. Mandòle su Magestad à Moyses, que pusiera en èl la verdad; Alap. Exo. *Pones veritatem.* Otra letra: *Pones lucem.* Vna luz dize, que avia al lado de la verdad. Mas, en aquellas mismas piedras, estavan escritos, los nombres de los hijos de Israel, con sus obras. Verdad, luz, y obras, hallo en este racional. Era 30. racional de juizio; *Rationale iudicij.* Hallense pues ahi, verdad, obras, y luz: que si este racional, es racional de juizio; se saca con claridad, que en el dia de el juizio, alli se descubrirà claramente, à las luzes de el Sol de la Divina Iusticia, de las obras, y procederes de los Israelitas, la verdad. Alli se verà, si fueron falsas, ò si fueron verdaderas. Si fueron oripel, ò si fueron oro. Si fueron plata, ò si fueron alquimia. Y finalmente: *Arguet, existimantes, se esse iustos, cum non sint.* Alli se verà, quien fue justo, ò quien lo dexò de ser

evit. 21. 20. 351 *Hæc quoque inter polluta reputabuntur. Mustela, & mus*, Al raton, por animalejo inmundo, lo despreciava, y aborrecia Dios. Huele mal en lo interior; y en lo exterior, visto con piel de seda, suave, y blanda; y brutos, con exterior de blanda seda, y mal interior; ratones, propriamente aborrecidos de Dios.

Notar. Elect Sier fol. 19. nu. 114. 352 No se ha reconocido entre muchos, hombre mas fingido por sus hypocresias, que Erasmo. Refiere Novarino, que queriendole vn politico zaerir al mismo Erasmo de hypocrita: dividiendo su mombre, en anagrama perfecto, le diò el titulo, y nombre de raton: *Erasmus. Hoc est. In Anagrama perfecto. Eras-Mus.* Y le quadra bien el renombre. Que oliendo mal, à la Magestad de Dios en lo interior, engañava al mundo, con piel de seda en lo exterior. Y semejantes, son propriamente por hypocritas, ratones aborrecidos de Dios.

Isai 2 v. 12 & 16. 353 *Dies Domini, super omne quod visu pulcrum est.* Sentir es de Isaias, que los açotes de Dios, caerán con singularidad en el dia de el juizio, *super omne quod visu pulcrum est.* Sobre los que se pintan con colores de hermosura en lo exterior. Pero sobre estos? Si responde San Pedro Damiano: *Qui intrinsecus, vitiorum deformitate confunditur; foris autem, quadam adumbratæ virtutis pulcritudine palliatur.* Que habla, dize, Isaias, de los hypocritas, que siendo diformes, y feos por el pecado en lo interior, quieren mostrarse justos, con vna como peleada hermosura en lo exterior. Y en el dia de el juizio: *Dies Domini, super omne quod visu pulcrum est.* Sobre estos, descargarà el mayor rigor. Epist. 3. c. 7.

Eccli. 1. v. 37. 354 Por esso dezia Dios por el Ecclesiastico: *Ne sis hypocrita.* Vatablo lee, de el texto Griego: *Ne sis actor comediæ.* No hagas el papel de comediante. Y porque? El mismo texto lo dize: *Ne forte in medio synagogæ elidat te.* Porque te castigarà Dios en juizio publico. Pero por hazer el hypocrita el papel de comediante, le ha de castigar Dios en Iuizio publico? Si. Tiene esto el comediante, que para hazer el papel de vn Rey, se viste en lo exterior, muy à lo de galàn, y magestuoso, y en lo interior, puede ser, sea vn buton. Y en la realidad: hypocritas, tan à lo de comediantes, que para representar magestad, se saben vestir en lo exterior con capa de purpura; siendo tal vez, vnos descomedidos en lo interior. En juizio publico, merecerán estos tales, ser castigados de Dios.

Matth. 22 v. 18. 355 Ofendidissimo tenian à Dios los Ciudadanos de Ierusalen, por sus muchas hypocresias, y maldades, como se refiere en el capitulo 22. de San Matheo. Donde claramente les dio Christo Señor enojado, el titulo de hombres fingidos: *Quid me tentatis hypocritæ?* Vinoles el castigo, que Ezequiel refiere en su capitulo 9. diziendo: Que seis varones, que en sentir de Teodoreto, eran Angeles, con seis vasos de veneno en sus manos, venian a acabar con ellos: *Sex viri.* Teodoreto: *Sex Angeli, & vnusquisque vas interitus in manu eius.* Pero al texto Hebreo le Ezech. 9. 2 Theol. hic. pareciò, que en aquellos vasos traian aquellos seis Angeles, los instrumentos de la Pasion de el Señor: *Instrumenta in manu eius.* Pero si à Ezequiel, le parecen aquellos, seis vasos de veneno

para

para matar; como al texto Hebreo, le parecen, seis vasos de misericordia. y piedad? Es la razon: que aqui Ezequiel, viò à Dios sentado en su Trono, como Iuez; y esto mismo assegura el texto Hebreo: *Et Elohim, id est, Deus vindex, & Iudex assumptus est.* Aquellos hombres de Ierusalen, diximos, eran hypocritas: *Hypocrita.* Y en el dia de el juizio; los instrumentos, que avian de ser de piedad, los verán los hypocritas, transformados en castigo de sus hypocresias, en vasos de veneno, para matar: *Cum venerit filius hominis, arguet mundum de iustitia, hoc est, arguet, existimantes, se esse iustos, cum non sint.* Basta para este punto. Passemos à otro.

DISCURSO IV.

CVm venerit filius hominis, arguet mundum de iustitia, hoc est, arguet homines de iustitia, quam omiserunt. Arguirà en quarto lugar aquel Divino Iuez, dize Hugo Cardenal, à los Principes, à los Iuezes, à los Ministros de Iusticia, à los Prelados, y Superiores, que en materia de justicia fueron omissos, no executandola, quando la devian executar. Serà tan grande el rigor, contra estos tales.

QVE POR MAS ESFORZADOS QVE sean; serà tan grande su temor, que no sabràn, que descargo dar à aquel Soberano Iuez.

Isai. 11. 3. 356 *ET replebit eum spiritus timoris Domini.* Aun que està tocado este texto, le buelvo à retocar para el caso, en dos palabras. Aqui diximos sobre este lugar, que al juizio le temiò, en alguna manera, el mismo Christo. Pero porque teme? Sirva para la ponderacion, y nuestra enseñança, lo que dixo San Ioan. 17. Iuan: *Pater, quos dedisti mihi, nemo ex eis periit, nisi filius perditionis.* Donde dixo Santo Thomàs: In sua Catena hic fol. 266. *Nemo periit nisi filius perditionis, hoc est, nemo nisi Iudas traditor.* Avia, dize Christo Señor como Prelado, de dar cuenta a su Eterno Padre, con singularidad de doze ovejas Apostolicas, que le encomendò. Perdiòsele vna; y como aqui mismo pondera el mismo Santo Thomàs: *Nemo ex eis periit in quantum ex mea parte*: Que aunque Iudas se le perdiò, no fue por omision, ò descuydo de tan Divino Prelado, que ni le tuvo, ni le pudo tener, sino por su misma culpa; y si la cuenta, que à su Eterno Padre ha de dar Christo de sola vna oveja, q̃ se le pierde: y no por omission, ò descuydo, la teme tanto, que no obstante, q̃ su Magestad es vn vaso de infinita capacidad: *Replevit eum.* Parece, que lo llena, y aun lo rellena, sin dexar en el capacidad para mas. El que devendo por la obligacion de su oficio hazer justicia à su tiempo, y no solamente no la hizo, sino que por su declarada omision, y descuydo, tiene à muchissimas de las ovejas, que Dios le encomendò, en el infierno, quando se vea precisado en aquel Divino Tribunal: *Pater, quos dedisti mihi.* A dar cuenta al Divino Iuez Christo, de las ovejas, que le encomendò? Que responderà à los cargos, que le haga aquel Divino Señor? Por mas esforçados, que estos tales Superiores ayan sido: *Replevit eos spiritus timoris Domini.* Serà tan grande el temor, que no tendràn, que dezir, ni que escusa dar.

357 Bien sabida es la parabola, que Nathan puso à David Dixole como avia vn hombre, que no tenia sino vna oveja, ni caudal para mas, à la qual sustentava con el sudor de su trabajo quitandose el pan de la boca, solo para mantenerla, y criarla. Dixole mas, que en la misma Ciudad avia vn otro hombre poderoso, rico, y de copiosissimos ganados. A este tal rico, y poderoso le vino vn huesped, y para regalarle, tomòle al otro pobre hombre; la ovejita vnica, que tenia, por no matar de las suyas. De lo qual enojado el Rey David, pronunciò como Iuez contra el tal poderoso esta sentencia. Digno de muerte es esse hombre. Y por vna oveja, que ha degollado, y perdido, ha de ser quadruplicado su castigo: *Vivit Dominus, quoniam filius mortis est vir, qui hoc fecit. Ovem reddet in quadruplum.* Pero que es esto Fieles! Es posible, que por sola vna oveja, que este poderoso ha perdido, no siendo suya, ha de ser condenado, à quadruplicado castigo? Es de el verdadero David Dios la sentencia, y no tengo mas que dezir. Buelvese aora àzia el lado de los Principes, Superiores, y Prelados de la Iglesia la Glosa moral, y dize, si el que pierde sola vna oveja, y no siendo suya, merece quadruplicado castigo; el Principe, el Superior, y el Prelado, que por su omision, pierde muchas, y siendo suyas, de que castigo sera merecedor su descuydo? No permita Dios, se le diga à este tal en el dia de el juizio: *Vivit Dominus, quoniam filius mortis est vir, qui hoc fecit.* Bien ha menester no dormir, quien tiene tanta obligacion de velar: *Cum venerit filius hominis, arguet mundum de iustitia, hoc est, arguet homines, de iustitia, quam omiserunt.* 2. Reg. 12. 5. & 6.

DISCURSO V.

CVm venerit filius hominis, arguet mundum de iustitia, hoc est, arguet Iustos secundum illud David. Qui sedes super thronum, & iudicas iustitiam. En quinto lugar entrarà à ser juzgada la justicia, esto es, entràn à ser juzgados, los mas Santos, y los mas Iustos, dize Hugo Cardenal. Pero si son Iustos; porque han de ser con tanto rigor juzgados? Para que entendàmos,

TENDRÀN MVT MVCHO, PORQVE temer los pecadores, quando los Iuſtos à viſta de eſta riguroſa cuenta tẽblarã.

358 *ET cum vidiſſem, cecidi ad pedes eius, tãquam mortuus.* En trage de Iuez viò San Iuan à Chriſto Señor en ſu Iſla; y de temor, ſe cayò como difunto en el ſuelo. Pero ſi S. Iuan es juſto, y tiene tan de ſu parte al Iuez porque teme? Ya lo dize en el miſmo capitulo: *Vox illius, tamquam vox aquarum multarum. Et oculi eius tamquam flamma ignis.* Temole dize San Iuan, porque es Rio, y llama de fuego. Tiene el fuego de la fragua, que levanta mas la llama, quando rociada con agua. Y viendome tan favorecido dize Iuan, con el rocio de ſus Divinas gracias; temo no levante ſu Mageſtad contra mi mas la llama. Iuan ſiendo juſto, teme à Dios, porque ſe vè favorecido; que temor ſerà aqui el de el pecador, que viendoſe favorecido, con los rocios de tantos beneficios de Dios, no le quiſo correſponder? Serà tan grande, que ſi el fuego de la fragua levanta mas la llama, quando rociado con agua; tengo por muy cierto, que el abuſo de tantos favores, ha de ſer motivo en aquel Divino Iuez, para avivar en aquel dia mas la llama, contra ſemejantes pecadores.

359 *Fiat firmamentum*, Hagaſe el firmamento dize Dios *Firmamentum à firmitate*, dizè Laureto, Dizeſe firmamento, por la firmeza. De eſte Cielo, dizen los Aſtrologos, que ſiempre eſtà temblando: *Movetur, motu trepidationis.* Pero ſi blaſona de tan conſtante, porque teme? Teme en ſu modo; porque ſe halla favorecido, con la luz de las eſtrellas; pues en el, las colocò Dios. Veaſe el miſterio. Al Cielo de el firmamento dizen los Aſtrologos le conſtituyen dos Polos, el vno Artico, y otro Antartico. En el Artico, ay vna conjuncion de eſtrellas, que forman vna trompeta. En el Antartico, ſe halla otra eſtrella, à quien llaman, la Crucifera, por formar, vna perfectiſsima Cruz. Aora: Si el Cielo de el firmamento ſe buelve àzia el Polo Artico, vè vna trompeta: Si ſe buelve àzia el Polo Antartico, vè vna Cruz, todas ſeñales de juizio, que le eſtàn, como aviſando, que vaya à dar cuenta de tantas luzes con que Dios le favoreciò. Y à viſta de eſta riguroſa cuenta, ay dize el Cielo de el firmamento, en ſu manera, para temblar; deſencaxandome de mis quicios naturales; por mas que blaſone de coſtante en la firmeza. Y ſi eſto paſſarà à los Iuſtos en eſte cielo ſignificados. Que les paſſara à los pecadores?

360 *Angeli pacis amarè flebunt.* Ponderacion parece la de Iſaias. Los Angeles, dize, que lloraràn de temor. Pero ſi el Angel no llora; como dize Iſaias, que ſi? San Iuan Chriſoſtomo: *Tam terribile erit iudicium illud, vt ab Angelis timeatur.* Serà tan terrible, dize, aquel dia, que la miſma juſticia le temerà. Mas. Quien es el Angel? El Angel es puro eſpiritu, y vna criatura tan feliz, que ſabe muy bien, que no ſon contra èl los enojos de aquel Soberano Iuez. Pues ſi el que es puro eſpiritu, y ſabiendo, que no ſon contra èl aquellas iras, no obſtante eſtarà temblando. El que es, y fue en vida todo carne, ſabiendo de cierto, que ſon contra èl aquellos enojos de Dios, quando le llamen, *libri aperti ſunt*, que vaya adar cuenta de lo eſcrito en aquel libro. Que deſcargo darà al Iuez?

361 *Vnus veſtrum me traditurus eſt.* Vno de voſotros me ha de entregar, les dixo Chriſto Señor nueſtro à ſus Diſcipulos la noche de la Cena. Y dize Santo Thomas: *Omnes retraxerunt manum.* Que de temor, no ſabian llevar el bocado à la boca, teniendo el manjar delante. Y no lo admiro, dize el miſmo Santo Doctor. *Oſtendit eis diem iudicij.* Que ſe les moſtrò aqui como Iuez. Y los Apoſtoles, quienes eran? Las juſticias: *Sedebitis iudicantes*; Y aunque eran la Iuſticia, causòles tan grande aſſombro eſta repreſentacion de el juizio: *Omnes retraxerunt manum.* Que de temor, no parece ſabian llevar el bocado à la boca, teniendo el plato delante. Y ſi eſto paſſarà à vn juſto; quando al pecador, le llame Dios, y le diga: *Vbi eſt Anima tua?* Dame cuenta de eſſa Anima que te entreguè: porque caminos ha andado? Que ſenderos ha ſeguido? Que le reſponderà à aquel rectiſsimo Iuez? Podrale ſolo reſponder, lo que el Sabio de Paris: *Iuſto Dei iudicio condemnatus ſum.* Si he de ſer juzgado ſegun mis obras, ellas miſmas me condenan.

362 *Confige timore tuo carnes meas.* Otra letra: *Pilis capitis mei eriguntur in rectum* Los cabellos de la cabeça ſe me eſtan herizando de temor, dezia David. Y no lo eſtraño. Pues como aſſegura el miſmo David: *A iudicijs tuis timui.* Eſte temor naciò de la cuenta riguroſa, que ſe le repreſentò avia de dar al Iuez. Y David, quien era? *Deus cordis mei.* El que todo ſu coraçon, lo tenia pueſto en Dios. Y ſi el que todo ſu coraçon le tiene pueſto en el amor de Dios, aſsi teme eſta riguroſa cuenta, que ſe le herizan los cabellos de la cabeça de ſolo penſar en ella; el que todo ſu coraçon le tiene pueſto, no en el amor de Dios, ſi en el amor de ſus locuras, y empeños. Quando el Iuez le diga con imperio: *Vbi eſt caro tua?* Dame cuenta de eſſe cuerpo, que te entreguè, hermoſeado con tantos dotes de naturaleza, y gracia, que le reſponderà à aquel reſpetoſo Iuez? Si he de ſer juzgado ſegun mis obras, ellas miſmas me condenan.

363 En lo retirado de vna cueva ſe hallava mi gran Padre, y Patriarca San Elias en el monte Oreb. Sale à la boca de la miſma cueva; ponesele Dios delante entre el reboço de vn viento cillo ſuave, y ſe cubre el roſtro con el giron de ſu capa: *Quod cum audiſſet, operuit vultum ſuum pallio.* No parece tiene aqui Elias cara para ponerſe delante de Dios? Moſtròſele como Iuez, à

ApRicar. do lib. 4t de cõtẽp. cap. 10. quien avia de dar cuenta de sus obras, dixo Hugo Victorino: *Terror iudicy æterni.* Y Elias quien era? El que huye de el vicio, y zeloso predica contra él, y si el que siempre huyò de los vicios, y predicò contra ellos, no parece tendra cara para ponerse delante de el Iuez. El que no solo, no predica contra el vicio, sino que lo mas cierto, se va tras el. Quando le digan, que entre esse hombre à juizio: Digame. Tendrà este tal hombre, cara para ponerse delante el Iuez? Si las Iusticias, assi temen, que haràn las injusticias. Si los Iustos, que haràn los pecadores? Si la virtud, que hará el vicio?

Dani. 7.v 9.13.15.

364 *Aspiciebam ego in visione noctis::: Horruit spiritus meus.* Vna vision he tenido entre sueños dize Daniel, y confiesso me ha dexado con gran temor. Pero si es soñada essa vision, porque la ha de temer? Porque era, dize la de el juizio, en que sentado el Iuez en su Trono parece me llamava, que fuesse à darle cuenta de mis obras: *Aspiciebam donec throni positi sunt, & antiquus dierum sedit.* Y Daniel, quien era? Vn grande amigo de Dios. Y si vna representacion de el juizio, aun quando no mas, que precisamente soñada, llega a causar tanto temor, á los amigos de Dios. La verdadera, y real, que temor causarà à los enemigos? Que se puede responder à esto?

Ezech. 2. v. 1. 365 *Vidi, & cecidi in faciem meam.* A Dios he visto, dize Ezequiel en su capitulo segundo, y de espanto me cahi como difunto en el suelo. Pero por ver á Dios, tal espanto? Si, responde, que me dixo, que me cortàra el cabello, y lo pusiera en vna balança, en quien, en sentir de el docto Alapide, se representa el Divino Iuizio:

Hic. *Sume tibi gladium acutum, radentem pilos: & assumes tibi stateram ponderis. Hec statera significat æquitatem Divinæ Iustitiæ.* Y Ezequiel, quien era? *Iustus.* La Iusticia, ò el hombre mas ajustado al cumplimiento de la Ley de Dios, y que se pudo dar por perfectissimo exemplar, á los mas perfectos. Pues si para con la justicia, de vn hombre tan exemplar, se avra el Iuez tan riguroso, en aquel Divino Tribunal, que reparará en vn cabello: El que no fue Ezequiel en el exemplo; el que no fue tan ajustado al cumplimiento de la ley, que hará, delante aquel horrendo Iuizio, quando vea al Iuez tan enojado, que reparará, aun en vn cabello, con los mas Santos? Que cuenta darà à Dios, este hombre de su vida? Que descargo, à tantos cargos? Que disculpa, à tantas culpas? Y si Ezequiel, siendo Santo, se quedò como difunto en el suelo al mandarle pesar vn cabello, que es vna falta pequeña. Que hara quando le mande poner en la balança tantos, y tan feos pecados mortales, como tiene cometidos contra Dios, esse miserable reo? Que contrapeso serà poderoso, para resistir à tanto peso? Que descargo, para satisfacer à tanto cargo? Que penitencia, en recompensa de tanta culpa? Que hará este miserable hombre? A donde irà? A quien llamarà en su ayuda? Que le respondera, á aquel Magestuoso Iuez? Lo que el Sabio de Paris: *Iusto Dei Iudicio, condemnatus sum.* Si he de ser juzgado segun mis obras: ellas mismas me condenan. En el mismo Christo Señor nuestro para la comun enseñança, se ve esto aun mas ponderado.

366 De el Cenaculo sale la Magestad de Christo Señor nuestro en compañia de sus Sagrados Apostòles, y llegando al huerto de Getsemani, fue puesto en tan grande agonia, que començò à sudar copia de sangre, hasta bañar la tierra: *Decurrentis super terram.* Sangre suda Christo en el huerto, y no lo admiro: que como alleguran muchos, se le representò a su Magestad en el mismo huerto, la sentencia de muerte, que le havia de dar vn mal Iuez. Y Christo quien era? La misma Iusticia, y tan justo en todo, que ni jamàs pecò, ni pudo pecar. Y si al que fue tan justo, que ni jamàs pecò, ni pudo pecar, solo representada vna sentencia, que le ha de dar vn mal Iuez, le haze sudar copiosissima sangre, hasta bañar la tierra? Que sudores tan mortales serán en aquella hora, los de aquel, que aviendo vivido toda su vida en pecado mortal, oirà à pesar suyo contra si, aquella terribilissima sentencia de el Divino Iuez, que dirà. Ve maldito, al fuego eterno, en castigo de tu maldad. Tendrà acaso este reo, otro Tribunal, à donde apelar; Tendrà acaso algunos, otros Procuradores, ò Abogados, que le defiendan? Los Dioses, ò los Idolos, que adorò en vida, le sacaràn acaso de el infierno? Valdrale acaso el valimiento, el dinero, ò el poder? Responda Por si este reo: *Te ipsum iudica.* Iuzgese à si mismo.

Luez 22. 44. AP Syl. tom. 3. fol. 396. a. 177.

367 Hablando Isaias, en sentir comun de Christo Señor nuestro dize, que todos los dones de el Espiritu Santo tuvieron su asiento en el mismo Christo Señor nuestro. Con advertencia, que solo el espiritu de el temor le llenò: *Et requiescet super eum spiritus Domini, spiritus sapientiæ, & intellectus, spiritus consilij, & fortitudinis; & replebit eum spiritus timoris Domini.* Todos los demàs tienen su asiento en Christo, y solo este le llena. No estrañaron esto los Padres quando dixeron: *Quasi redditurus pro omnibus rationem, illud tribunal formidabat; Non quia iudicandus esset sed quia speciem habebat iudicandi.* Vid. Gil. Hie. Avia dizen, de dar Christo cuenta à su padre de las ovejas, que le encomendò. Y aunque es verdad, que todos los dones de el Espiritu Santo tuvieron su plenitud en el mismo Christo: *Replebit eum spiritus timoris.* De tal suerte, el espiritu de el temor le llenò, que aunque vaso de infinita capacidad, digamoslo à nuestro modo, no parece avia en Christo capacidad para mas; y si para nuestra enseñança, esto passa en algun modo al bueno, y santo. Que hará el pecador, y malo? *Et replebit eum spiritus timoris Domini.* Bien tendrà este arto porque temer: *Cum venerit filius hominis, arguet mundum de iustitia, hoc est, arguet iustos. Secundum illud David. Qui sedes super thronum, & iudicas iustitiam.*

Isai. 11. v. 2.

DIS-

DISCVRSO VI.

CVm venerit filius hominis ; arguet mundum; hoc eſt, arguet homines, dicens, his qui à dextris eius erunt, venite benedicti, & his qui à ſiniſtris eius erunt; ite maledicti. Toda la ponderacion llega aqui à naufragar , à viſta de eſtas dos tan diferentes ſentencias. Temámos todos , advirtiendo,

QVE SI PARA LOS BVENOS ABRà en aquel. Venite. *Gloria. Para los malos en aquel.* Ite. *Avrà infierno.*

368 REfiere Ezequiel en ſu capitulo ſegundo , que aviendoſele moſtrado Dios en trage de riguroſo Iuez , le puſo para que lo leyeſſe , vn libro delante , donde advirtiò eſtavan eſcritas eſtas palabras: *Carmen; & va, Et ſcripta erant in eo. Carmen, & va* El docto Alapide , dize , que aquella palabra , *Carmen* ; es ſignificacion de la Gloria , aſsi como , en aquella otra palabra , *va* , eſtá ſignificado el infierno. En la palabra, *Carmen* , eſtá ſignificado el. *venite*. Y en el , *va* , eſtá ſignificado el *ite*. Pero ſi en aquel libro de la vida avrá para vnos en el *Carmen*: *Venite*. Porque para otros , en aquel. *Va*. Ha de eſtar el *Ite*? Yo lo explico à mi modo de eſta manera. Aquella palabra , *Carmen* , *lato modo*: parece que ſuena à verſo ; pues Carmen ſe llama el verſo: luego caſtigarà Dios en verſo , á los pecadores? Paſſeſeme eſta impropiedad , para ſacar vna moralidad. Noteſe , que quando a vno le dizen. que componga verſos , reſponde , que le den pie. Dieronle pie nueſtras culpas a la Mageſtad de Dios ; aya pues en el libro de la cuenta *Carmen*, y aya tambien , *va*: que ſi pie le dieron á Dios nueſtras culpas ; aunque tan piadoſo Padre, juzgará como riguroſo Iuez. Y ſi en recompenſa, aurá en el libro de la cuenta , para los buenos, en aquel , *Carmen*, vn *venite*. Para los malos aurá vn *ite*, en el *va*.

Ezech. 2. v. 6.

Hic.

369 *Iudicium, & iuſticia, quaſi torrens fortis. Quomodo ſi fugiat vir à facie Leonis, & occurrat ei Vrſus.* Amos en el verſo 24. y 19. de ſu capitulo 5. dize ſe moſtrará Chriſto Señor, tan formidable en el dia de el juyzio , que á los que le huyeren la cara , como á leon , les ſaldrá al encuentro , como vn eſpantoſo Oſſo. Pero porque Chriſto Señor , ſe ha de apellidar en el dia de el juizio con el renombre de Oſſo? Ya lo dixo Plutarco : *Vrſus manu ſua , lapides valido ictu iacet, & palmam ipſius manus , iterum atque iterum, propter dulcedinem lambit.* Tiene , dize el Oſſo en ſu mano dos coſas ; fortaleza , y dulçura. Fortaleza para tirar la piedra al que le ofende , y dulçura dando la mano , al que le trata con blandura. Sea pues juſtiſsimamente Chriſto Señor , comparado al Oſſo en aquel dia: *Et occurrit ei Vrſus:* Que ſi el Oſſo tiene en ſu mano , fortaleza contra ſus enemigos , y dulçura , en favor de ſus amigos. Entonces Chriſto Señor moſtrará , ſer verdadero Oſſo à lo Divino. Quando con vn *Ite*. Caſtigue , con rigor , y fortaleza á los malos. Y con vn. *Venite*. Llene de dulçuras , y ſuavidades celeſtiales á los buenos.

Amos 5. v. 24. 19.

Plut. t. de Iſ.

370. Dos textos al parecer encontrados. Entrambos ſon de Micheas. Dize eſte Propheta en ſu capitulo 4. *In illa die dicit Dominus , congregado claudicantem.* Y deſpues en ſu capitulo 6. dize: *Surge contende iudicio contra montes.* En el dia de el Iuicio , dize que ſe avrà Dios miſericordioſo en favor de los coxos , y riguroſo contra los montes. Aſsi explican eſtos dos lugares Caſtro Palao , con la comun de los Padres. Pregunto aora. Si en el dia de el Iuizio , todo ſerá Dios piedades en favor de los coxos; Porque todo rigor contra los montes? El miſmo Caſtro Palao : *Per claudicantem , intellige , dolentem; & afflictum; Per montes vero, intellige Magnates.* En los coxos , dize , eſtán ſignificados , los humildes , y que vivieron en vida ajuſtados. En los montes , eſtán , dize, ſignificados, los altivos , y ſobervios , que no quiſieron dexar el pecado. Y en el dia de el Iuizio , ſi para con los pobrecitos, y humildes , ſerá todo miſericordias , con el. *Venite*. Con el. *Ite*. Será todo rigores , contra los montes mas altos.

Mich. 4. v. 6.

Mich. 6. v. 1.

Hic.

371 *Carmen , & va*. Eſtas dos palabras , deziamos poco ha , que eſtavan eſcritas en el libro de Ezequiel. Y aqui aora Hugo Cardenal: *Latro pœnitens legit. Carmen. Et latro blasfemus, legit. Va*. Para que entendamos , que ſi para con los ladrones penitentes ſera Chriſto Señor en el dia de el Iuizio, con el *Venite*. Todo. *Carmen*. Con el. *Ite*. Será para con los blasfemos , y obſtinados Todo. *Va*.

Ezech. c. 2. v. 9. Hic.

372 S. Iuan en ſu Apocalipſi viò á Chriſto Señor como Iuez , que en la vna mano tenia vnas eſtrellas , y en la otra tenia las llaves de el infierno: *In manu eius ſtellas ſeptem... Et habeo claves mortis , & inferni.* En la vna mano eſtrellas , y en la otra , las llaves de el infierno? Si. Eſtava ſu Mageſtad en el Tribunal de ſu juizio. Y ſi en aquel dia, tendrà en la vna mano à las humildes eſtrellitas. Queda la otra , para empoçar à los obſtinados , en los calaboços de el infierno.

Apoc. 1. 16. 19.

373 *Per diem in columna nubis , & per noctem in columna ignis.* Donde dixo el Autor de el mundo ſimbolico: *in igne terroris , & in nube dulcedines.* La columna, para con los Iſraelitas, dize, que era nube de dulçura , y contra Pharaon , y ſus ſeguidores , rayo de fuego. Y en el dia de el juizio , ſerá Chriſto Señor , para con los verdaderos Iſraelitas , todo nube de dulçuras , con el. *Venite*. Y con el. *Ite*. Será vn rayo , contra los que vivieron obſtinados en la vida.

Exod. 13. v. 21.

Vide. columna

374 *Et aſſumpſi mihi duas virgas. Vnam vocavi , decorem , & alteram vocavi funiculum.* Y aqui aora el docto Alapide: *Virga decoris, eſt virga Gloria. Altera vero in dei iudicij, erit virga terroris.*

Zach 11. v. 7. Hic.

ris. Abràmos Fieles los ojos, advirtiendo, que si para los buenos, con el. *Venite.* Serà Chriſto Señor, en aquel vltimo dia vara de Gloria: Con el. *Ite.* Serà contra los malos, vara horroroſa.

Exod. 7. v. 10. Exod. 4. v. 4. 375 *Tulitque Aaron virgam coram Pharaone, quæ verſa eſt in colubrum.* Y antes le dixo Dios à Moyſes: *Apprehende caudam eius, tenuitque, & verſa eſt in virgam.* A la vara de Aaron hallo aqui, hecha vn dragon contra los Egipcios, y hecha vn ramillete de flores en fauor de Moyſes. Era la vara de el Iuez; y ſi la vara de el Iuez Chriſto, ſerà en aquel vltimo dia, con el. *Venite.* Vn ramillete de flores, para los buenos, ſerà para con los malos, vn eſpantoſo dragon, con el. *Ite.*

Temeroſiſſima ſentencia. Donde ſe experimentaràn tan trocadas las ſuertes, que para vnos, como acabamos de ponderar, ſerà nube, que diſtilarà dulçuras; y para los otros ſerà, rayo de perpetua maldicion. Para los buenos, vara de flores: Para los malos, fiero dragon. Para los humildes, Cielo; para los malos infierno. Para los verdaderos penitentes, *Carmen.* Para los rebeldes, y obſtinados. *Ve.* Y por vltimo: Si para con el bueno, ſerá ſu Mageſtad Oſſo de Diuinas dulçuras, y ſuauidades, con el, *Venite.* Con el, *Ite.* Serà para con los malos, Oſſo, de formidable rigor: *Cum venerit filius hominis, arguet mundum de peccato, de iuſtitia, & de iudicio; hoc eſt, arguet peccatores, qui cum cognoviſſent Deum non crediderunt. Arguet peccatores de iudicio, quod non conſideraverunt. Arguet exiſtimantes ſe eſſe iuſtos, cum non ſint. Arguet homines de iuſtitia, quã omiſſerunt. Arguet iuſtos, ſecundum illud, qui ſedes ſuper tronum, & iudicas iuſtitiam. Arguet homines, dicens his qui à dextris eius erunt. Venite benedicti. Et alys. Ite maledicti;* Eſto es en ſuma lo que ha de paſſar en aquel juizio. Gloria eterna para los buenos, y pena eterna para los malos, donde eſtaràn entre demonios, y fieras por toda vna Eternidad, para ſiempre, ſiempre jamàs. Fieles. O creemos eſto, ò no lo creemos. Si lo creemos para quando aguardamos la penitencia. Para mañana. Pero porque no para luego? Tenemos ſeguridad acaſo, de que llegaremos à mañana? No por cierto. No deſpreciemos, pues eſte toque de Dios; aora nos combida ſu Mageſtad con ſu gracia. Dexemos el pecado, pidamosle arrepentidos miſericordia. Que à quien arrepentido le llama, Con ſu gracia, le ofrecerà tambien ſu Gloria, &c.

SEGVNDA IDEA

PARA SERMON DE EL JUIZIO.

Erunt ſigna in Sole, & Luna, & Stellis. S. Lucas cap. 21

S. Thom. En las adiciones à la 3. parr. queſt. 60. art. 3. in corp.

EN el dia de el Iuizio dize San Lucas, que avrà ſeñales en el Sol, en la Luna, y en las Eſtrellas: *Erunt ſigna in Sole, & Luna, & Stellis.* Santo Thomàs: *Triplex eſt genus ſigni. Oſtenſivum; rememorativum; & pronoſticum, &c.* El oſtenſivo toca al Sol: el rememorativo, à la Luna; y el pronoſtico à las Eſtrellas. Comencemos.

§. I.

Signùm in Sole. Signum oſtenſivum. Eſte toca al Sol. El ſigno oſtenſivo, es el que como con el dedo nos eſta moſtrando, y diziendo. Mirad lo que le paſſarà en el dia de el juizio al Sol. Pues que le paſſarà en el dia de el juizio al Sol? *Apparebit niger.* Que aviendo lucido mucho acà en eſte mundo; alli aparecerà feo, y aſombrado. Eſte ſigno oſtenſivo de el Sol, nos eſtà diziendo à noſotros. Cuydado con el obrar; pues puede ſuceder.

QVE EL QVE IMAGINÒ ACÀ, SER el Sol de el mundo en ſu luzir: à las luzes de el Sol de la Diuina Iuſticia, vea claramente como no fue mas, que vn horroroſo eclipſe el de ſu obrar.

ESte aſſumpto le hallaràs probado en eſte miſmo Sermon. Deſde el num. 340. haſta el num. 355. *Signum in Sole. Signum oſtenſivum.* Eſto nos dize en ſu ſigno el Sol. Paſſemos al ſegundo.

§. II.

Signum in Luna. Signum rememorativum. A la Luna toca el ſigno rememorativo. El ſigno rememorativo, es el que nos trahe à la memoria los beneficios de Dios recebidos. La Luna recibe muchos beneficios de el Sol, pero le correſponde ingrata dandole como le dà ſus luzes. De las dos puntas de la Luna dize San Ambroſio: *Velut in cornibus validiores, per quòs tota acies robur accepit.* Que eſtà ſignificàdo, ſu mucha fortaleza. Pero ſi la Luna ha de dar cuenta à Dios, de tantas luzes, y beneficios, que tiene recebidos de el Sol.

TEN-

TENDRÀ MVY MVCHO PORQVE TEmer, por mas que blaſone de conſtante en la firmeza.

ESte aſſumpto ſe prueva en eſte miſmo Sermon. Deſde el num. 358. haſta el num. 367. *Signum in Luna. Signum. rememorativum.* Paſſemos al tercero.

§. III.

S *Ignum in Stellis. Signum pronoſticum.* El ſigno pronoſtico toca à las Eſtrellas. El Pronoſtico es aquel, que levantando figura, ſegun los diferentes aſpectos, y reſpectos, con que ſe miran entre ſi las Eſtrellas; pronoſtica para en adelante, y dize. Tal tiempo llovera, ò no lloverà. Hazeſe oy pronoſtico San Lucas; y viendo: *Stella cadent de Cœlo.* Que la mayor parte de las Eſtrellas de el Cielo, à nueſtro parecer, caeràn; pronoſtica para en adelante, y dize. Eſto quiere dezir, que en el dia de el juizio, la mayor parte de los hombres, ſe condenarà, y la menor ſe ſalvarà. Pruevaſe aora con la Eſcritura. Ita Abul.

Et aſcendente eo in Naviculam. Eſta Navecilla, en que ſubiò Chriſto, era ſimbolo de la Gloria. Llamela pues San Matheo Galeon. No ſino Navecilla. La razon, la dà el docto Padre Paulo de Palacios: *Quic pauci ſunt, qui intrant in ea.* Porque ſon ſin comparacion mas los que ſe quedan ſin embarcar, que los que ſe embarcan en ella. Que pronoſtica eſto para en adelante? Vn niño lo dirà. Porque ſi la Navecilla es la gloria, y los que en ella ſe embarcan ſon los menos, y los mas los que ſe quedan ſin embarcar: Serà dezir para en adelante, que en el dia de el juizio, reſpecto de los poquitos que ſe ſalvarán; ſeràn ſin comparacion mas los que ſe condenaràn.

De omni ligno, quod eſt in Paradiſo comede: De ligno autem ſcientiæ, ne comedas. Solo vn Arbol ſe reſervo Dios para ſi en el Paraiſo; y los demàs ſe los franqueò liberal à Adàn. Pregunto aora. Que ſignifica aquel vno; y que ſignifican aquellos muchos? Ya lo dixo Philon Hebreo: *V no invento bono, reperitur multitudo innumera fatuorum.* Que reſpecto de vn cuerdo, ſon caſi innumerables, el numero de los necios: y que pronoſtica eſto para en adelante? Lo miſmo que en el de arriba, &c.

Duo viri erant in vna Civitate; vnus dives, & alter pauper. Dives habebat oves, & boves plurimos. Pauper nihil habebat præter vnam ovem, &c. Pregunto aora: Quien es eſte pobre, à quien ſolo ſigue vna ovejita; y quien es aquel rico à quien ſiguen tantas? Ya lo dixo San Buenaventura: *Pauper eſt Chriſtus, qui habet paucas oves; Dives eſt diabolus, qui habet multas, &c.* Y que pronoſtica eſto para en adelante? Que reſpecto de las poquitas ovejas, que en el dia de el juizio ſe ſalvaràn; ſeràn caſi inumerables, las que ſe condenaràn. He de ſer yo ſeñor de las poquitas ovejas, que en aquel dia ſe ſalvaràn; ò he de ſer de las muchas, que ſe condenaràn? Ello ha de ſer pura miſericordia de Dios el ſer de las poquitas, que ſe ſalvaràn. Y quien configuirà eſta miſericordia de Dios? El verdadero dolor.

PVES EL DOLOR QVANDO ES VERdadero; ya ſuele vencer los impoſſibles.

P *Eccavi.* Peque, dize el Santo Iob en ſu capitulo 7. Y en el 17. dize: *Non peccavi.* Que no pecò. Pregunto: Podrà alguno hazer, que el que ayer pecò no aya pecado? Eſſo no es poſsible. Pues ſi no es poſsible, como lo haze el Santo Iob? de el miſmo texto la reſpueſta: *Non peccavi, & in amaritudinibus moratur oculus meus.* Porque tuve dize vn gran dolor. Y el dolor quando es eficaz, y verdadero, de tal ſuerte borra la mancha de los antiguos pecados, que llega à vencer los impoſsibles: *Erunt ſigna in Sole, & Luna, & Stellis. Signum oſtenſivum in Sole; rememorativum in Luna; & pronoſticum in Stellis.* A eſtos tres ſignos ſe reduce eſta idea. Y todos ſe endereçan, y encaminan al dia de la cuenta. Vivamos en gracia, ſi queremos ſe nos de la gloria, &c.

MARTES.

LA COMOCION DE JERUSALEN.

Cum intraſſet Ieſus Hieroſolymam, commota eſt vniverſa Civitas dicens. Quis eſt hic? S. Matth. cap. 21.

LOS niños de la Ciudad de Ieruſalen, ſabiendo, que Chriſto Señor venia à entrar en ella con triunfo, le ſalieron à recibir con flores en las manos; y encontrandolo en el camino, le aclamaron Principe. Con Dios ſe encuentran eſtos niños en el camino. Son humildes, y de natural apacible; y ſi es propio de apacibles naturales, el encontrarſe con Dios. Ya ſe hallan naturales, tan rebeſados, è inquietos, que ſe encontraràn con el diablo.

Geneſ. 32. 1. 376 De paz va Iacob à dar los braços à ſu hermano Eſau; y ſe encuentra con Dios en el camino: *Fuerunt ei obviam Angeli Dei.* Van los 2. Reg. 18 v. 28. Sacerdotes falſos à conſultar con Baal, y ſe encuentran con el demonio en ſu templo. Iacob era de natural apacible; eſtos otros, de naturales endemoniados, y ſi es propio de naturales apacibles, el encontrarſe con Dios; ya ſe hallan, digo otra vez, naturales, tan trabieſſos, que ſe encontraràn con el diablo.

Hic. *Hoſſanna clamabant.* Donde dixo el Abulenſe. *Indignè tulerunt Principes Sacerdotũ, cantus puerorum.* Alaban los niños à Dios; y los procuran divertir los Sacerdotes. No ſeràn los primeros, que deviendo por ſu eſtado inducir al bien, con ſu mal exemplo lo han procurado eſtorvar.

Lucæ 18. 39. Hic. 377 *Et qui præibant increpabant eum, vt taceret.* Donde dixo Hugo Cardenal: *Qui præibant, erant Sacerdotes.* A Dios clama el cieguecillo de Iericò, y ſe lo impiden los Sacerdotes. Que ya ſe ha viſto en algunos, que deviendo por la obligacion de ſu eſtado, inducir al bien, le han procurado eſtorvar.

Acceperunt ramos. Con flores recibieron oy los de Ieruſalen à Chriſto. Pero ſi ſerian maravillas? Pudo ſer que como las flores maravillas duran poco. Seria maravilla, que ſiendo eſtos triunfos de Chriſto, duraſen mucho.

Matth. c. 21. v. 11. 378 *Hic eſt Ieſus à Nazaret*, dezian los niños. Nazareth, es lo miſmo, que floridus. Que fue dezir. Es vna maravilla en lo florido, el que oy entra en Ieruſalen. Tiene la maravilla flor, ſu principio en la Aurora, y al medio dia ſu fin. En fin, triunfo de maravilla el de Chriſto. Pues apenas le vimos nacer para luzir, quando antes de llegar à la tarde, le vimos luego acabar.

Commota eſt Civitas. No puedo creer, que pare en bien la comocion de la Ciudad de Ieruſalen. Pues con la miſma facilidad, que vnos ſe mueven para aplaudirle, otros ſe mueven para matarle. Tragedia propiamente de el mundo; donde ſe deſcubre, tan cerca lo proſpero de lo adverſo que como inſeparables compañeros, ſe llegan a manifeſtar, ſer propriamente hijos de vn parto.

Gen 4. 1. & 2. Hic. 379 *Peperit Eva Cain. Rurſumque peperit Abel.* Philon dixo que Cain, y Abel, fueron hijos de vn parto: *Ex vno partu.* Cain, ſe interpreta, aplauſo. Abel, ſe interpreta, deſdoro. Y ſon compañeros en las entrañas de ſu madre? Si. que van en eſte mundo tan hermanados, los deſdoros, con los aplauſos, que ſe conoce muy bien, ſer propriamente hijos de vn parto.

Commota eſt Civitas: En vandos eſta dividida la Ciudad de Ieruſalen. Vnos liſongean à Chriſto; y otros le tiran à matar. Propio de el mundo liſongear para matar.

Psal. 90. 380 *Super Aſpidem, & Baſiliſcum ambulabis.* Otros leen: *Super Aſpidem, & Cocodrillum.* Tiene el Cocodrillo dize Eraſmo, que para matar à vn hombre, primero lo liſongea. En fin. Cocodrillos propriamente los Phariſeos de el dia de oy: donde ſu liſongear, es liſongear; no para aplaudir, ſi liſongear para matar.

Commota eſt Civitas. Por la mañana, le aplauden, y ya le tiran ſus envenenadas ſaetas à la tarde. Atrevido ſacrilegio, pero acoſtumbrado en el mundo. Aclamar por la mañana, para tirar por la tarde, à ſaetear.

Apoc. 22. v. 16. 481 *Ego Ieſus, & Stella matutina.* Eſtrella de la mañana, llama San Iuan à Chriſto. En el mes de Setiembre, dize Tholomeo, que ſale triunfando vna eſtrella llamada, Aquila. Con advertencia, que luego le ſigue otra llamada, Sagita. Saeta. Que importa, ſe comience por la mañana, con tan buena eſtrella, eſte miſterioſo triunfo de Chriſto, ſi à la tarde, ya le eſtàn amenaçando con ſaetas. Tholom.

Commota eſt Civitas. Donde dixo el Abulenſe: *Invidebant ſcribæ Chriſto.* De la embidia, que tenian à Chriſto, dize que naciò toda eſta comocion de Ieruſalen, que como tenia à ſus Ciudadanos ciegos, y veian reſplandecer à Chriſto, todos ſe comovieron, Que la embidia ya ſuele fomentar ſemejantes diſſenſiones, por tirar à deſlucir, al que ve feliz reſplandecer. Hic.

Sabel. lib. c. 2. 382 De el Rey de Perſia Cambiſes, refiere Sabelio, que ſaliendo vn dia à vn divertimiento, en compañia de ſu hermano Eſmeride, le

hizo

hizo matar de repente. Y porque? Ya lo dize el mismo Autor: *Eò quod arcum fratris sui, aliquanto validius esset arcu Regis, invidia occidit illum.* Porque lucia mucho su arco ; y es tan infernal monstruo la embidia , que llega atener por blason , el tirar à desluzir , al que vè feliz resplandecer.

Commota est Civitas. Es esta Ierusalen el Alma. Ya tal vez , le permite Dios , alguna turbacion ; para , por medio de el padecer , entrar su Magestad triunfando en ella.

Ezech. 1. v. 4.

383 *Et ecce ventus turbinis veniebat ab Aquilone.* Otra letra: *turbatione movebatur.* Algo turbada he visto, que andava vna Carroça, dize Ezequiel. Y mas adelante dize , que la Gloria de Dios estava en ella. Primero la ve turbada , y despues à Dios, triunfando en ella. Era aquella Carroça , en significacion el Alma; y tal vez, les permite Dios alguna turbacion , à algunas Almas, para entrar por medio de el padecer triunfando en ellas.

Benedictus, qui venit in nomine Domini Aclamanle los Cortesanos de Ierusalen à Christo siendo pobre. Siendo pobre , merecerse el humilde algun decoro ; imposible parece à la naturaleza ; con que se ha de atribuir , à especial milagro de la gracia.

384 *Mitte Lazarum.* El Rico aplaude aqui al pobre Lazaro. Milagro. Que aplaudir à vn pobre , vn Rico ; esta no es obra comun de la naturaleza : con que se deve atribuir à especial milagro de la gracia.

Luce 24.

Quis est ? Siendo grande en virtud ; desconocen los Ciudadanos de Ierusalen à Christo. Venia en trage humilde. Ya humilde por grande que sea en virtud, el mundo le desconoce.

Luc. 24.

385 *Oculi eorum tenebantur, ne eum agnoscerent.* A Christo desconocen los que se encaminan á Emaùs. Se les apareciò en trage humilde. *Peregrinus.* Y al humilde , por grande , que sea en virtud , digo otra vez , el mundo , le desconoce.

Intravit Iesus in templum. En la Iglesia, tenia Christo en aquel tiempo sus aplausos. Aunque en este ya ay algunos , que vienen à buscar à la Iglesia sus despeños.

Genes. 32. v. 8

386 *Fecerunt vitulum in Oreb.* En Oreb, experimentò su mayor despeño , el Pueblo de Israel. Era Oreb, el Templo de Dios; dixo San Geronimo: *Locus Divinæ habitationis.* Y si en aquel tiempo tenia Christo en la Iglesia sus aplausos; en el nuestro, ya se hallan algunos , buelvo à dezir, que vienen à buscar a la Iglesia sus despeños.

In 21. Matt. Apyl. tom. 2. fol. 42.

Omnes eiecit de Templo. Por si mismo , corrige Christo à los tratantes de el Templo : *Et Sacerdotum numero erant.* Dixo San Geronymo. Y a la Dignidad de el Sacerdote, ninguno , le ha de corregir , que solo el mismo Christo , ha de poner por si la mano.

Apoc. 12. v. 7.

387 *Michael, & Angeli eius prœliabantur cum dracone.* Por medio de vn Angel , castigò Dios à otro Angel , arrojandole de el Cielo. Y à los tratantes de el Templo, el mismo Christo por si. Eran estos Sacerdotes , y aquel era Angel; Y si para castigar á vn Angel , basta otro Angel; para corregir à vn Sacerdote , el mismo Dios pone la mano , sin fiarlo, aun de los Angeles.

Omnes eiecit de Templo. A todos los saca Christo de la Iglesia , quedando solo en el Templo : que en el Templo , solo Dios ha de ser el venerado , y despreciado lo terreno.

Gen. 32. v. 25. & 31.

388 *Vidi Dominum facie ad faciem:: tetigit nervum femoris Iacob, & emarcuit.* Para q̃ Iacob pudiesse tratar à Dios, le diò su Magestad vn golpe , y lo dexò coxo. Vn solo pie le queda à Iacob para poder andar , dize San Geronimo. Y dà la razon el Santo: *Vnus solus pes manet in Iacob, & alius claudicat; quia necesse est, vt debilitato amore sæculi, solus convalescat in nobis pes amoris.* Miren, dize el Santo. Iacob , estava en el Templo. En el vno de sus dos pies , estava significado , el amor de Dios; quede pues Iacob con solo vn pie , y vaya fuera el otro : que si en el pie coxo , está significado lo terreno ; y en el otro, el amor de Dios : se ha de sacudir lo terreno , y perecedero , para tratar solo , y a solas en el Templo , con la Magestad de Dios.

Hom. 24. in Ezech.

Accesserunt claudi , & cæci , & sanavit eos. Perfiguen los Phariseos á Christo ; y Christo les cura sus ciegos, y no lo admiro: que les amava, estando su Magestad muy de Gloria. Y el amor de Christo , nunca parece se viò mas lucido , que quando mas perseguido.

Act. 9. v. 4 Act. 9. v. 3

389 *Saule Saule, quid me persequeris? Et statim circumfulsit eum lux de Cœlo.* Persigue Saulo à Christo , y al mismo tiempo , le ilustra su Magestad con vna luz de el Cielo. Y es : que sobre estar Christo de Gloria , amava á Saulo ; y el amor de Christo nunca parece , se vio mas luzido , que quando mas perseguido.

Et relictis illis abiit Iesus. Viendo tanta ingratitud , se saliò Christo de Ierusalen , y dize que dexò à sus Ciudadanos solos. Pero como los dexò? *Indignati sunt.* Llenos de odio , y deseo de vengança contra Christo. Aora acabo de conocer la causa de la turbacion de esta Ciudad , y Ciudadanos. Quedaron sin Dios , y vengativos; y la vengança , en vn alma sin Dios, es fiera , ò es demonio , que totalmente la perturba.

1. Reg. 16 v. 14.

390 *Exagitabat eum spiritus nequam.* Vna fiera, ò vn demonio, llevava inquieto à Saul. Quedò sin Dios , y perseguidor de David ; y la vengança en vn alma sin Dios , es fiera , ò es demonio , que totalmente le perturba.

Abiit Iesus in Bethaniam , ibique mansit. concluye el Evangelista diziendo , que se fue Christo à Bethania , y alli descansò. Vengo en que vaya à Bethania. Empero , en que despues de tan inopinados accidentes de turbacion , alli descanse : en esso no vego. Pero si Fieles , si vengo: que en Bethania , se hallava su Santissima Madre , y las fatigas de el golfo , donde han de hallar descanso , sino à la sombra de Maria , Madre de todos. Assistanos su gracia. *Ave Maria.*

Cum

Cum intrasset Iesus Hierosolymam. Omnes eiecit de Templo. S. Matth. cap. 21.

LOS triunfos de la entrada de Christo en Ierusalen, y veneracion de el Templo, se predican en este dia, que yo especificare en breves discursos, segun las diferentes clausulas de el Evangelio.

DISCVRSO I

CVm Intrasset Iesus Hierosolymam. Entra oy triunfando Christo en Ierusalen. Pero como entra? El Ilustrissimo Señor Don Antonio Perez: *Intrat; non vt Rex tyrannus, sed ut Rex proprius, & naturalis.* Entra dize, no como Rey tyrano, sino como Rey natural, y propio. Ay dize, esta diferencia de el Rey tyrano, al Rey natural, y proprio, que el Rey tyrano, todas las Glorias, y triunfos, los quiere para si, y nada para sus vassallos. Pero el Rey natural, y propio, cede gustoso de sus Glorias, porque cedan en Gloria de sus criados: *Rex tyrannus*, dize esta docta mitra: *Suum ipsius commodum expetit: Rex vero proprius, & naturalis, non tam propriũ quam subditorum commodum quærit.* De donde infiero por assumpto,

Episc. Vrgelen Matt. fol. 862.

QVE SI CHRISTO ENTRA TRIVNfãdo en Ierusalẽ: No es como Rey tyrano, q̃ todo lo quiere para si; sino como Rey natural, y proprio, q̃ sus mayores triũfos, tiene por blasõ, cedan, mas q̃ en vtilidad propria, en vtilidad comun.

391 ENtra David triunfando en Ierusalen, con la cabeça de Goliat en la vna mano, y con la espada en la otra; y aclamando el triunfo dixeron: Viva Saul, que ha muerto à mil: *Saul percussit mille.* Pero que es esto Fieles: El triunfo no era absolutamente de David? Es verdad. Pues si es de David el triunfo, porque las norabuenas, han de ser para Saul? Por esso mismo. Que Saul, representava aqui à todo el genero humano. David representava à Christo Rey en el triunfo de Ierusalen. Triufe pues David, y den la norabuena à Saul. Que si Saul es el genero humano, y David es Christo Rey: Christo Rey, no es de la condicion de los Reyes tyranos, que todo lo quieren para si; si de los muy proprios, y naturales, que sus mayores triunfos, tienen por blasson, cedan; mas que en vtilidad propria, en vtilidad comun.

1. Reg. 18 v. 7.

392 Hablando San Matheo de esta entrada de Christo en Ierusalen, dize en el mismo capitulo 21. *Ecce Rex tuus venit tibi.* Que Christo Señor, entrò en este dia, triunfando como Rey en Ierusalen: *Tibi.* Para ti. Donde dixo Lira, y Barradas: *Magis tibi, quam sibi.* Que este triunfo de Christo, cediò, mas en Gloria de todo el genero humano, que en gloria de el mismo Christo. La misma duda, que arriba. Si el triunfo absolutamente es de Christo: porque ha de ceder su gloria en vtilidad de todo el genero humano, mas que en gloria de el mismo Christo? Por la razon ya referida: *Intrat, non vt Rex tyrannus, sed vt Rex naturalis.* Porque Christo Señor, dize el Autor citado, no entra en Ierusalen como Rey tyrano, que todo lo quiere para si, y nada para el soldado, sino como Rey natural, y proprio, que sus mayores luzimientos tiene por blason, redunden; *Magis tibi, quam sibi.* Mas que en vtilidad propia, en vtilidad comun.

Matth. 21. v. 5. Hic.

393 *Ingrediens in mundum dicit; sacrificium, & oblationem noluisti, aures autem adaptasti mihi* El texto Hebreo lee: *Aures autem perforasti mihi.* Al nacer Christo en el mundo, entrando triunfando en el, dize que su Santissimo Padre le agugerò las orejas. El docto Alapide dixo, que quando antiguamente cautivavan à vn hombre, le agugeravan las orejas, en señal de que lo admitian en casa por esclavo, con perpetua obligacion, que era, la ley antigua de el Levitico: *Perforavitque aurem, & erit servus in sæculum.* Pregunto aora. El nacer Christo en el mundo, entrando de gloria en el; no fue acto puro de amòr? Es verdad. Pues si es acto puro de amor; porque esta tan glorioſa entrada en el mundo, la ha de calificar su Magestad, en alguna manera, con marca de esclavo, y Perpetua obligacion? *Venit tibi, magis quam sibi. Non vt Rex tyrannus, sed vt proprius, & naturalis.* Porque entra en el mundo, no como Rey tyrano, que todo el luzimiento le reserva para si, sin recuerdo de el vassallo; si como Rey natural, y proprio, en quien se expressa lo contrario; aunque es verdad, que el nacer en el mundo, entrando con tanto luzimiento en el, fue acto puro de amor, era tan grande el deseo de hazer participantes à sus criaturas de sus soberanos triunfos, que à trueque de que estas queden honradas, y favorecidas; el mismo acto puro, que era de amor, le quiso calificar, con marca de esclavo, y perpetua obligacion. Esto es propriamente entrar en Ierusalen; no como Rey tyrano, que solo atiende à su conveniencia; sino como Rey proprio, y natural, que por la conveniencia agena, sabe hazer, como que cede de su mayor pundonor.

Hebr. 10. 5. Psal. 36. 7. Hebr.

394 *Ascendens Christus in altum, captivam duxit captivitatem.* Al subir Christo à los Cielos, dize, que llevò cautiva, la cautividad. Pero que cautividad, es la que Christo lleva cautiva quando se sube à los Cielos, entrando triunfando en la Gloria? San Agustin, en el libro, que escriviò: *De essentia Divinitatis*, lo dixo con agudeza: *Filius Dei, carnem de nobis assumptam, in Cælum, velut captivam adduxit.* La Cautividad, que llevò cautiva, fue dize su Santissima Humanidad, la carne Santissima, que tomò de nosotros. Pero si la Humanidad de Christo sube triunfante, y

Ad Ephes. 4. v. 8.

S. Aug. de Essent. Divin.

ven-

vencedora, como cautiva? Cautiverio, y libertad; desabrimiento con gloria. Ea que esso no se compadece bien en Christo. Pero en alguna manera Si. Diganme Señores. Aquella multitud de soldados, que con la llave de su Divino Poder, sacò Christo de los calaboços de el limbo, como entravan en el Cielo? Libres, y triunfadores de el infierno. Y el Rey Christo, que los capitaneava, como entrò? Como cautivo. Buelva à dezir San Agustin: *Carnem de nobis assumptam, velut captivam adduxit.* Y avia de ser assi: *Ecce Rex tuus venit tibi, magis quam sibi.* Que si ha triũfado de la muerte, y el infierno; mas para ti, que para sí. A trueque, de que tu q̃ eres el vassallo, entres, vencedor en la Gloria, cediendo de su luzimiento proprio, querrà entrar el Rey como cautivo. Y avia, digo otra vez, de ser assi: que Christo Señor, entrava triunfando en Ierusalen de la Gloria; no como Rey tyrano, que olvidado de el inferior, solo atiende à su luzimiento, y regalo; si como Rey natural, y proprio, que sus mayores trofeos, tiene por blason, cedan, mas que en vtilad propria, en vtilidad de el inferior: *Cum intrasset Iesus Hierosolimã:: Intrat, nõ vt Rex tyrannus sed vt Rex proprius, & naturalis. Rex tyrannus suum ipsius commodũ expectat. Rex vero proprius, & naturalis, non tam proprium, quam subditorum commodum querit.* Esto es de la primera clausula. Passemos à otra.

DISCVRSO II.

Hosanna filio David clamabant. Donde dixo Eutimio: *Apostoli clamabant vna cum eis dicentes. Hosanna filio David.* A los niños, dize q̃ imitarõ los Apostoles, en aclamar à Christo. El exemplo de vnos niños, que tenian delante, imitan los Santos Apostoles. Eran predestinados para el Cielo. Y si es señal de predestinacion, el imitar el exemplo, que se tiene delante, se sigue bien el dezir,

SERà, EN ALGVNA MANERA, SEñal de reprobacion, tener vn buen exemplo delante, y despreciarle.

Matth. 19. 27, 28. 395 *VOS qui secuti estis me, sedebitis.* Muchos de los Santos Apostoles pecarõ; assi como tambiẽ pecò el mal Angel: *Similis ero Altissimo;* y à los Apostoles, los predestina Dios, dexandose al Angel reprovado. Entra aora la question. Pregunto. Si assi muchos de los Apostoles, como el Angel pecaron. Porque Dios ha de predestinar à los Apostoles, dexandose al Angel reprobado? Responde con agudeza el antiquissimo Iobio, diziendo: *Angelus malus habuit pro exemplo Sanctos Angelos.* Y como dixo Eutimio: *Apostoli pueros.* Assi el Angel malo, como los Santos Apostoles, tuvieron el exemplo delante. Luzbel, à los Sãtos Angeles. Los Apostoles, à vnos Angelitos niños. Y si es señal de predestinacion, imitar el exemplo, que se tiene delante: es señal de reprobacion; tener vn buen exemplo delante, y despreciarle. El exemplo de vnos niños siguen los Santos Apostoles. y hallan disculpa à sus defectos: que si quien no tiene delante buenos exemplos, à quien seguir, parece tiene alguna disculpa en su errar; no la tendrà, quien teniendo, tantos, y tan buenos exemplos delante, no los procura imitar. Isai. 14. v. 14.

396 *Similis ero Altissimo.* Peca el Angel; y tambien pecò Adàn. Halla Adán remedio à su pecado, y el Angel no. La misma question de arriba. Si assi Adàn, como el Angel pecan. Porque ha de redimir Dios à Adàn, y no ha de redimir al Angel? Porque Adàn ha de hallar disculpa, à su pecado, y el Angel no? Respõde el mismo Iobio diziẽdo: *Angelus malus habuit pro exemplo Sanctos Angelos. Adam, non habuit ante se, alios homines iustos.* El Angel malo, tuvo por exemplo delante, à otros Angeles Santos. Adàn no tuvo por exemplo delante, à otros hombres justos: y si quien no tiene delante buenos exemplos, à quien seguir, parece tiene alguna disculpa en su errar. No la tendrà, quien teniendo tantos, y tan buenos exemplos delante, no los procura imitar. Parecidissima historia à esta, la de Sara, y Zacharias. Vt supra.

397 *Habebit Sara filium::: Elisaber pariet tibi filium.* Assi à Sara, como à Zacharias, les anuncia el Angel, que han de tener sendos hijos. Y aviendo entrambos por ancianos dudado de el sucesso: Sara con vna leve reprehension halla disculpa à su yerro; quedando Zacharias severamente castigado, como dixo San Ambrosio: *Sara reprehenditur*, dize el Santo, *& iustus condemnatur, qui nec oraculo credidit, nec exemplo.* La misma duda: Si assi Sara, como Zacharias dudaron por ancianos, de el sucesso; porque Sara ha de hallar con tãta facilidad disculpa à su yerro, y no la ha de hallar Zacharias? *Eris tacens, & non poteris loqui.* Respõde el mismo S. Ambrosio diziendo. Sara no tuvo algun otro exemplo delante, que le enseñàse, que siendo vna muger tan anciana, podia concebir vn hijo. Pero Zacharias si. Pues viò claramente, que Abrahàn, los Padres de Sanson; y San Ioachin, y Santa Anna, siendo esteriles, y ancianos, tuvieron hijos, en virtud de la Divina palabra; y si quien no tiene delante buenos exemplos, à quien seguir, parece tiene disculpa en su errar, no la tendrà, quien teniendo delante tantos, y tan buenos exemplos, no se sabe de ellos aprovechar: *Hosanna filio David clamabant::: Apostoli clamabant vna cum eis. Hosanna filio David.* Imitemos, con los Sãtos Apostoles el buẽ exemplo, que tenemos delante, si nos queremos salvar. Genes. 18 Lucæ 1.

DISCVRSO III.

Benedictus qui venit in nomine Domini. Dõde dixo Hugo Cardenal: *Pueri laudẽ, viri insaniam.* Los niños con sus alabãças, dize que apla- Hie.

aplacaron el enojo de Christo Señor nuestro concebido cõtra la malicia de los Phariseos, que le armavan laços para perseguirle. Que es Dios tan bueno.

QVE SE DEXA CON FACILIDAD vencer, de las humildes alabanças de vnos niños; templando à ocasion de ellas sus enojos, transformado, en apacible cordero, de riguroso Leon.

398 ARrebatado en soberanos extasis, viò San Iuan en el capitulo quinto de su Apocalipsi, à la Magestad de Christo Señor nuestro en trage de vn riguroso Leon: *Vicit Leo.* Y poco despues assegura, que ya le viò revestido, de la apacibilidad de vn Cordero; *Agnum stantem.* Pero si al i le veriguroso Leon, como acà apacible Cordero? Quien ha podido hazer esta tan rara transformacion? Responde con agudeza nuestro Padre F. Francisco de Iesus Maria diziendo. Que quien de Leon, le hizo Cordero, fue la suavidad de las citaras, que tocavan aquellos veinte y quatro ancianos, que le assistian: *Qui suis laudibus, quasi in cantationibus, Divinũ furorem, mãsuescere potuerũt.* Pero es posible, que las vozes de vnas citaras, le han de mitigar, haziendole, de Leon Cordero? Si responde el docto Iacobo Luzan. Que la citara tiene dize esto, que no suena con suavidad, fino es tocando la cuerda inferior, que viene à ser la mas niña: *Quacumque corda tangatur in citara, non facit melodiam, nisi inferior tãgatur.* Ea que ya lo entiendo: *Venit mãsuetus:: Viri insaniam.* Por mas, que le agravien los Phariseos, con sus roturas, temple su Magestad sus enojos, trãsformado de riguroso Leõ, en la apacibilidad de vn Cordero, à los ecos dulces de vna citara. Resuene en sus soberanos oidos, la cuerdecita, por lo de mas prima mas niña: que si en esta, estàn, las vozes, y humilde consonancia, de vna misteriosa niñez. Se dirà, lo que ya dixe en el assumpto. Es Dios tan bueno: *Pueri laudem. Benedictus qui venit in nom ne Domini. Viri insaniam.* Que aunque la porfiada saña de los Phariseos, le irrite, se dexa su amor con facilidad vencer de las humildes alabanças de vnos niños; templando, à ocasion de sus primas vozes, sus enojos; transformado, en apacible Cordero, de riguroso Leon. Mas.

Apoc. c. 5. v. 6.

In Apocal.

Iacobo Luz.

Hic.

DISCVRSO IV.

Accesserunt caci, & sanavit eos. Donde dixo el Abulense: *Videntes Pharisei mirabilia, quæ Christus faciebat indignati sunt.* Viẽdo que Christo curava à vnos, y dava la vista à otros, dize, que se indignaron los Phariseos. Reparese en la palabra: *Videntes.* Mal vistas les parece à vnos de los Phariseos, las curas, que Christo haze, y à otros muy mal miradas. Eran ellos embidiosos, y Christo sobresalia en prendas de virtud. Y ya es cosa assentada en el mundo,

QVE EN SOBRESALIR VN HOMBRE en meritos; sobre ser mal visto de los embidiosos, ha de ser forçoso de ellos mismos mal mirado.

399 *IN funda, & lapide.* Con vna onda en la mano, venciò David à Goliat, y en demostracion de la victoria, puso la espada en el Templo: *Arma vero posuit in tabernaculo suo.* Pero si es la onda, la que ha vencido; à que proposito David ha de poner la espada en el Templo? Ponga la misma onda. Esso es lo que yo no harè, dize el Pastorcillo. Y porque? Porque me la tomaràn de ojo Pero porque la han de tomar de ojo? Porque tiene meritos. Y es fuerte caso, que en sobresalir vn hombre en meritos: aunque sea vn Iesu-Christo, sobre ser mal visto: *Videntes: indignati sũt.* Ha de ser forçoso de los embidiosos mal mirado.

1 Reg. 17. v. 50.

Vers. 51.

400 Refiere Procopio, que aviendo el Emperador Constantino, nombrado por su Privado à belisario, y aviendole este conseguido tres celebres victorias, de los Persas, Alanos, y Vandalos. En recompensa, agradecido, le mandò esculpir en sus monedas, con vna inscripcion, que dezia: *Belisarius decus Romanorum.* A quiẽ poco despues, le mandò sacar los ojos. O desengaño, de las privanças, y valimientos de el mundo. Dixeronle los mal sufridos al Emperador, que los meritos de Belisario, sobresalian tanto, que casi llegavan à ser mas respetados de el Pueblo, que los de el mismo Emperador; por lo qual indignado, y receloso Cõstantino, le mandò luego sacar los ojos. Para que assi se dixese por desengaño comun, dize Procopio: *Quem virtus, & fortuna clarum fecit, excæcavit invidia.* Que al q̃ por virtuoso, y luzido, elevò la fortuna, cegò la embidia.

L. 1. Bel. Persar.

401 *Lancea latus eius aperuit.* Al mismo soldado, que con su lança apuntò al costado de Christo; dandole la sangre, que de èl saliò, en los ojos, dizen muchos, que se los abriò, porque era ciego. Pero si Christo, con su sangre le favorece dandole su Divina luz, à esse soldado ciego: porque èl con su lança, ha de apuntar al pecho de Christo? Porque entre todos los miembros de el mismo Christo el que mas sobresalia, era el pecho; y si su Magestad sobresale en virtud, dando milagrosa luz, y vista à los ciegos; le ha de hazer punta la embidia, teniendo por su blanco el pecho. No huvo palabra en los Principes de los Iudios, que no fuesse vna saeta contra Christo, dixo el Abulense. Y porque? *Propter mirabilia, quæ fecit in templo.* Por los prodigios, que hizo en el Templo. Pues, que hizo en el Templo? Ya lo dize el Evãgelio. Dar luz à los ciegos: *Accesserũt caci, & sanavit eos.* Y es tã infernal fiera la embi-

Ioan. 19. v. 34.

embidia. Que no sabe corresponder, menos que tirando à destruir, al que sobresale en maravillosos luzimientos.

L. 12. de var. hist. 402 Refiere Eliano, de el Rey de Macedonia Alexandro, que era todo su anelo, el tirar à desluzir, à Perdica, Lisimaco, Seleucio, Atthalo, y Ptolomeo. Pero porque? Ya responde el mismo Autor: *Eo quod Rex esset invidus; Perdica bellicosus; Lisimacus peritus; Seleucius, magni animi; Attalus omni dignitate polens; & Ptholomeus, afortunatus.* Porque sobresalian à los demàs, en prendas de virtud, y de excelencia; y no sabe esta fiera mantenerse en el trono de su felicidad, sino tira à marchitar, los que vè florecer, en luzimiento, y santidad.

Dani. c. 6. v. 4. 403 En el capitulo sexto de Daniel se dize, que los Principes, y mas poderosos de el mundo, le procuraron poner mal con el Rey, deponiendole de su privança: *Omnes Principes, & Satrapæ, quærebant occasionem, vt eruerent Danielem, ex latere Regis.* Pues, que delito ha cometido Daniel, para que assi le emulen, los Principes de el mundo? El mismo texto lo dize: *Daniel superabat omnes Principes, & Satrapas.* Era, dize la Escritura, Daniel vn hombre tan milagroso, que en prendas de virtud, aventajava á los Satrapas, y mas poderosos de el Orbe; no busques pues otra razon: que si Daniel es ventajoso à los demàs ya la embidia recelosa, suele tirarà deponer, al que vè en lo mas alto luzir. El mismo texto, con diversa formalidad.

Verso 3. 404 *Omnes Principes, & Satrapæ, quærebant occasionem, vt eruerent Danielem, ex latere Regis.* Y como dilatadamente se refiere en el mismo capitulo sexto, le acriminaron à Daniel de infiel, al edicto de el Rey; por lo qual, le dixeron al mismo Rey, que Daniel merecia serechado en el lago de los Leones, como en la realidad injustamente se hizo. Con advertencia, que refrenando su voracidad los Leònes, se postraron respetosos, à los pies de el Santo, sin hazerle algun mal: *Conclusit ora Leonum, & non nocuerunt mihi.* Entra aora la question. Si vna fiera tan voraz como vn Leon, olvidada de su indomito natural, respeta atenta à Daniel, como los Principes, y Satrapas sin atencion à respeto, le procuran acabar? Que tengo de dezir aqui, sino lo que ya tengo dicho: *Daniel superabat omnes:* Daniel luzia mucho. Los Satrapas, eran embidiosos. El Leon fiero. Y si se hallan fieras, que saben respetar al que luze; no parece le sabe respetar el que le embidia.

Crancio. Sixto. in c. 24. 405 De Henrico Ferreo, favorecidissimo por su mucha virtud, y prendas, de el Rey de Inglaterra Eduardo Tercero, refiere Crancio, que embidiando tanta estimacion los Poderosos, le intentaron matar. Pusieron para el caso à la puerta de su quarto, à vn ambriento Leon, para que quando saliesse, lo despedaçasse. Saliò el virtuoso Henrico, y al levantar el Leon la mano para hazerle troços; le dixo con imperio estas palabras: *Quiesce, inquit, ferox canis, quiesce.* Reprime, ò fiera indomita, tu colera, detente. Y concluye el Autor. *Leo, ad pedes eius procubuit.* Por caso raro, dize, que rendido, respetò à su imperiosa voz el Leon. La misma question aora; en el caso de Daniel. Pregunto: Si vn indomito, y sin razon assi respeta à Henrico; Porque los allegados al Rey, sin atencion à miramiento, le han de procurar acabar? Responde el mismo Crancio en nuestro caso diziendo: *Henricus, virtute splendidissimus.* Henrico, dize este Autor, luzia mucho: los que le emulavan, eran embidiosos. El Leon, indomito, y fiero. Y si se hallan indomitas fieras, que saben respetar à los que luzen; no parece, los sabe respetar, quien los embidia. Aqui se cierra este quarto discurso: *Accesserunt cæci, & sanavit eos. Indignati sunt Pharisæi, videntes mirabilia, quæ faciebat Christus.* Llenos de embidia los Phariseos, tiraron à desluzir al mismo, que les entrava à beneficiar. Para que vivamos desvelados, advirtiendo. Estamos en vn mundo tan engañoso, que aunque vno sea vn Iesu-Christo por imitacion. Si sobresale en virtud, le han de emular: *Videntes mirabilia, quæ faciebat Christus, indignati sunt.*

vt supra

DISCVRSO V.

In Matth. fol. 870. *VEnit in Templum. Omnes ejecit de Templo.* Donde dixo el Ilustrissimo Señor Don Antonio Perez: *Ostensum est, castigationem fuisse istam.* Entra Christo zelando la honra de su Templo; y hallando en el, à no se que genero de tratantes, dize, que su Magestad los castigò, echandolos de el mismo Templo. Pero porque los castiga? Irè expressando los pareceres de los Santos Padres, y Autores graves.

IDOLA ADORANDO, ET DEVM verum deserendo.

CAstigòlos en primer lugar, por aver ido à la Iglesia, à adorar à su Idolo, que en aquellos era el dinero; olvidados de la adoracion, que solo se deve à Dios. Para que assi se diga por escarmiento comun.

MERECE VN GRAN CASTIGO DE Dios, el que à la Iglesia viene à adorar à vn Idolo, olvidado de la adoracion, que solo se deve a Dios.

1. Reg. 5. v. 6. 406 DEspues de ya cautiva el Arca de el testamento, y colocada al lado de el Idolo Dagon en su templo: refiere el capitulo quinto de el primero de los Reyes, que castigò Dios à los Azozios, y Philisteos, con vna arrebatada, y mala muerte: *agravata est manus Domini, super Azotios, & demolitus est eos. Factaque est confusio mortis magnæ in Civitate.* El Autor de el: *Theatrum vitæ humanæ.* Pregunta, y

Behiet. v. Temp.

dize. Porque la mano de Dios, se ha de airar en esta ocasion, tanto contra los Azozios, y Philisteos, que les de vna improvisa, y mala muerte; Y responde el mismo Autor: *Peccaverunt, Idola adorando, & Deum verum deserendo.* Miren, dize este Autor grave. En aquel templo, estava el Arca de el testamento, que era Dios, y estava tambien el Idolo Dagon. Aquellos hombres fueron al Templo; no à adorar à Dios en el Arca, sino a adorar à su Idolo en Dagon. De manera, que van à la Iglesia, no a adorar à Dios, sino al Idolo de su aficion, Si. Castigueles pues Dios, dandoles, vna improvisa, y mala muerte: *Facta est confusio mortis magnæ.* Que si van à la Iglesia, no à adorar à Dios, sino al Idolo de su amor, merecen en recompensa de el desacato, ser castigados de Dios. Esta desgracia experimentaron los Azozios, y Philisteos, por aver ido à la Iglesia, a adorar à su Idolo, y no à Dios. Como vamos nosotros en estos tiempos à la Iglesia? Como vamos à los Templos? Vamos por adorar el Idolo de nuestro gusto, ò vamos por adorar à la Magestad de Dios? Cada vno se ponga la mano en el pecho, advirtiendo, que si à los tratantes, y contratantes de el dia de oy; y si à los Azozios, y Philisteos de aquel tiempo, los castigò Dios con vn mal fin: *Idola adorando, & Deum verum deserendo*, por aver ido à la Iglesia à adorar à su Idolo, y no à Dios. Por venir, como vienen, muchos malos Christianos à la Iglesia, mas à adorar à su querer, que à Dios; con vn mal fin, y vna mala muerte, puede temer justamente el mismo castigo de el Señor.

Osseæ 6. 407 *Non addă vltra misereri domui Israel.* Sin misericordia, dixo Dios por Osseas, he de reprobar à muchos de los de la casa de Israel. Pero porque tal castigo? Ya lo dize Ezequiel en su Ezech. 8. cap. 8. *Et ecce ab aquilone porta Altaris, Idolum zeli in ipsius introitu*, Castigò, dize Dios: *Absque misericordia.* Con el açote de su rigurosa reprovacion, por aver puesto al Idolo de amor, en vna parte, donde al entrar en el Templo pusiesen los ojos en el, sin atencion, ni respeto, al Arca donde estava Dios: *Et ecce ibi Gloria Dei Israel.* Que esta desatencion passa entre estos hõ- Verso 4. bres? Si. Castigueles pues su Magestad con el golpe, de su rigurosa reprovacion: que si van al Templo, à adorar el Idolo, olvidados de la adoracion, que solo se deve à Dios; semejante desacato, merece ser castigado, con la mas terrible sentencia, de su eterna condenacion. Exclame aqui para la moralidad, el mismo Dios diziendole segunda vez a Ezequiel: *Vide abominationes domus Israel. Hoc este: Vide abominationes malorum Christianorum. Idolum zeli in ipso introitu Templi: Et ecce ibi Gloria Dei Israel.* Estando yo sacramentado en el Arca de el Sagrario; sin atencion, ni miramento à mi grandeza, vienen à adorar à la Iglesia, el Idolo de su zelo, ò de su aficion. De que castigo sera merecedora, tan descomunal desatencion? O malos Christianos; ! Que con los malos hablo; temed, no cayga sobre vosotros, en recompensa, aquel: *Non addam vltra misereri eis.*

Exod. 32. v. 35. 408 Muchos años sustentò la Magestad de Dios en el Desierto à los Israelitas con el mannà, y al cabo advierte el cap. 32. de el Exodo, que por la adoracion de el Idolo, o de el Becerro, rigurosamente los castigò: *Percussit Dominus Populum, pro reatu vituli.* Y no lo admiro: que le adoraron en Oreb, que era la Iglesia: *Fecerunt vitulum in Oreb, & adoraverunt. Orb, erat locus Divinæ habitationis.* Y favorecerles Dios con el mannà en esse monte, q es el Templo; y ir ahi mismo à adorar al Idolo de su querer. Materia es, que no la passa, sin riguroso castigo el mismo Dios.

2. Reg. 12. v. 11. 409 Peca David con descomedida osadia contra Dios. Y dandose por agraviado, le amenaça su Magestad diziendo: *Ecce ego suscitabo super te malum; quamobrem, non recedet gladius de domo tua, vsque in sempiternum.* Has de experimentar el rigor de mi espada, le dize, por averte rebelado contra mi Que Dios castigue à David por su pecado, passe; pues lo tiene merecido; Pero, que esse castigo se aya de executar con la misma espada de Dios. Parece riguroso el castigo. Pero no es, sino muy devido. Y diò la razon 2. Reg. 12. el Docto Sanchez, diziendo: *Augetur ex loco flagitij turpitudo, cum Bethsabee, cum peccatum prius animo conceperit in ea domo, vbi Arca erat Domini.* Tenia David en su casa el Arca de Dios; y en esta misma casa, sin atencion a tan gran Dios, adorò al Idolo de Bethsabee. Ea que si Desenbayne Dios la espada de su rigor contra David: *Non recedet gladius de domo tua.* Que quien teniendo à Dios, como en Sagrado Templo en su casa, con desprecio de tan gran magestad se entrega en esta misma casa, à la adoracion de su Idolo. Iustissimamente merece, el riguroso castigo de Dios. Que diria yo aqui, de el que teniendo à Dios en el Templo; en esse mismo Templo, va à poner los ojos de su aficion, como otro David, en Bersabe? O no permita Dios, se verifique de este tal, aquel *non recedet gladius de domo tua, vsque in sempiternum: eo quod despexeris me.* 2. Reg. 7.

410 Razon seria resuscitassen aqui los Philisteos, y Azozios, à quienes Dios castigò con la mala muerte, que diximos; y que para el comun escarmiento, nos dixessen la causa de Hic su desgraciado fin. Pero ya que no se les dè lugar para ello, nos lo diran Herodoto, y el docto Serario: *Erat Dagon Idolum veneris.* Ivan estos hombres al Templo; no à adorar el Arca, donde estava Dios; sino à adorar el Idolo de su Venus. Y en recompensa, con vna mala muerte, han de acabar, y morir: y si estos acabaron mal, *Idola adorando, & Deum verum deserendo.* Concluire este quinto discurso, diziendo.

QVE

QVE SI POR AVER IDO LOS PHAriseos al Templo, à adorar à sus Idolos. y no à Dios, fueron castigados. Evitarèmos nosotros estos castigos, si à la Iglesia vamos, à adorar solo à Dios, sin atencion àlo humano.

Deut. 32. v. 11. 411 *Sicut Aquila provocans ad volandum pollos suos.* De el Aguila dixo San Agustin, que reconoce por hijos à los polluelos, que cara à cara miran al Sol, que està en el Cielo; pero con advertencia, que si apartan los ojos de el Sol, por mirar à las Estrellas, los castiga dexandolos de su mano. Y si queremos ser tenidos por hijos de Dios, obligandole à que no nos castigue, dexandonos de su mano, solo hemos de mirar, en el cielo de la Iglesia, al verdadero Sol Christo Señor, sin que criatura otra alguna por mas estrella que sea, nos arrebate la atencion: *Venit in Templum. Omnes ejecit de Templo. Idola adorando, & Deum verum deserendo.* Esta es la primera razon de el castigo de Christo Señor, contra los Phariseos tratantes. El aver ido al Templo por adorar el Idolo de su dinero, y no à Dios. La segunda.

§. VI.

VEnit in Templum. Omnes ejecit de Templo. El Autor citado: *Ostensum est, castigationem fuisse istam.* En segundo lugar los castiga Christo à estos tratantes echandolos de su Templo, y porque? El docto Alapide.

CAstigòlos, dize en segundo lugar, por aver ido al Templo à hablar, y conversar, y no à orar. Para que assi se diga por enseñança comun.

MERECEN GRANDE CAStigo de Dios, los que en lugar de ir à orar à la Iglesia, van alli à hablar, y conversar.

Ose. 7. v. 16. 412 AMenaça Dios por Osseas, à muchos de los Principes de la casa de Israel diziendo, que les ha de quitar la vida con el rigor de su espada: *Cadent in gladio Principes eorum.* Pero porque tanto rigor? Ya lo dize el mismo Osseas: *A furore linguæ suæ.* Porque estan hablando, y conversando. Pero por hablar, y conversar tanto rigor? Si dize su Magestad en el mismo texto: *Recesserunt à me.* Que estando en mi presencia, sin atencion à mi Divino respeto, se pusieron à conversar; y lo mas cierto, à murmurar. Cayga, pues sobre ellos, la espada de la indignacion Divina: *Cadent in gladio.* Que este castigo de Dios merecen, los que en lugar de ir à orar à la Iglesia; van alli a conversar, y murmurar. Matth 28 v. 3.

413 *Erat aspectus eius, sicut fulgur.* Vn rayo de el Cielo, dize que era el aspecto de el Angel que apareció à las Marias en el sepulcro. Si seria, como para amenaçarlas? Pudo ser. Que ivan à hazer ruido à la Iglesia: *Quis revolvet nobis lapidem?* Es verdad; que este fue alli misterio, pero acà entre nosotros, es enseñança, para que entendàmos, sabrà Dios amenaçar con sus rayos, à los que descomedidos, van à conversar, y aun à rebolver piedras de monumentos haziendo ruido en su casa. Mar. c26 v. 3.

414 *In funda, & lapide.* Con vna onda consiguiò, su mayor triunfo David. Y en recompensa, sabemos, que puso la espada en el Templo. Estraño, que siendo la vencedora, no entre en el Templo la onda? Pero no ay que estrañarlo. Que la onda hizo ruido. Y à gente, que mueve ruido, no la admite Dios en su Templo. 1 Reg. 17 v. 50. Gen. 25. v. 22.

415 *Descendebant volucres, & abigebat eas Abraham.* Al ofrecer sacrificio Abrahan, baxavan los gilguerillos, y dize, que los ahuientava de el Templo, el mismo Abrahan Y con razon. Que los gilguerillos son parleros; y gilguerillos parleros en el Templo, se avian cien leguas de ahuientar.

416 *Si dereliqueritis præcepta mea, domum hanc tradam in parabolam.* Amenaça Dios à los de su pueblo diziendoles. Sino guardaredeis mis leyes, permitirè en castigo, que el Templo se convierta en casa de conversacion. Ponderacion parece esta. Pero no lo es, sino realidad, para que assi se entienda, que el permitir Dios, hablar, y conversar en su Templo, es vno de los mayores castigos, que por nuestras muchas culpas, y pecados, nos puede dar la Divina Magestad. 2. Paral 7. v. 29

417 *Mucrone diro lancea.* De cruel motejan todos los Padres à la lança. Tratò con poco respeto al costado de Christo, en quien estava la Iglesia, que dixo Ruperto: *Ibi infantia Ecclesiæ dedicabatur.* Mas. La lança tiene forma de lengua. Y vna mala lengua: con poco respeto à la Iglesia, llega à ser la mayor crueldad, para el Señor, que puede aver. Him. Eccl Rupert.

418 De la Cigarra, dixo Eucherio, que no la admitia Dios en su Templo. Es vn animalillo muy hablador, y habladores en el Templo, son Cigarras, que no parece las puede sufrir la Magestad de el Señor. Pero me diràn aqui algunos, que si hablan en la Iglesia, hablan de espiritu. Pero espiritu, y hablador; no creo en esse espiritu. Que el espiritu de Dios, es muy callado; y quanto mas espiritu de Dios ay en vn Alma, menos de espiritu se exhala por la boca. Ello es cierto. Eucher.

QVE QVANDO AY MAS RVIDO DE palabras, es señal de menos fondo de espiritu.

Ioan 7. v. 38. 419 *Flumina de ventre eius fluent aquæ vivæ. Hoc autem dixit, de spiritu, quem*

quem accepturi erant credentes in eum. A los Rios nos compara aqui San Iuan, al Espiritu Santo. Pero porque à los Rios? Porque en los Rios, quanto mas ruido hazen las aguas, es señal de menos fondo. Y en materia de espiritu de Dios, tengo por muy cierto, dize Cartagena, que quanto mas ruido ay de palabras, ay menos fondo de espiritu. Sino es, que digamos, para mayor ponderacion.

QVE DONDE AY MVCHO RVIDO DE palabras, no parece, que ay espiritu.

Ioan. 5. v. 4. 420 *ANgelus autem Domini descendebat secundum tempus in Piscinam, & movebatur aqua.* Baxava el Angel à la piscina, y dize, que movia el agua. Y aqui aora para el caso San Agustin: *Descendebat Angelus, & movebat aquam, & mota aqua, discedebat spiritus.* Dize, que baxava el Angel, que es espiritu, à la Piscina; Y aviendo movido el agua, luego se iva el espiritu. Pregunta aqui San Ambrosio, y dize, Porque ha de faltar el espiritu luego, que se mueve el agua? Y responde: *Quia aqua movebatur, motu sonoro, vt audiretur ab omnibus egrotantibus.* Porque aquella agua, dize, que hazia mucho ruido, quando se movia. De manera, que ruido haze essa agua quando se mueve? Si. Vayase pues luego el espiritu: *Mota aqua, discedebat spiritus.* Para que assi quede assentado el dezir, que donde ay mucho ruido de palabras, no parece que ay espiritu. Como hemos de dar aqui credito à los desatentos, que dizen, que si hablan en la Iglesia, hablan de espiritu. Ea no se les admita la escusa: *Omnes ejecit de Templo. Offensum est, & castigationem fuisse istam.* La razon: *Locutionibus vacantes.* Castigò Dios à los tratantes Phariseos: y en estos castigarà à los malos Christianos, echandolos de el Templo de su Gloria, por Cigarras habladoras, por ruidosas ondas, por parleros gilguerillos, por temerarios en su conversar, cuyas lenguas, no son lengua, sino lanças, que tratando con poco respeto, el costado de Christo, que es su Iglesia, despreciaron lo sagrado, mereciendo por su descomedida desatencion ser castigados. Pero no ha de aver algun reparo, à tan manifiesto peligro? Si le ay. El callar. Silencio, y mas silencio en la Iglesia, y tratar solo con Dios. Que ello es cierto.

Hic.

Hic.

SABRÀ TRATAR MVY POCO CON LAS criaturas, quien en la Iglesia, todo su trato es con Dios.

Exod. 33. v. 11. 421 EN el monte Oreb, que era la Iglesia tratò Moyses muy familiarmente con Dios. Dizele entre otras cosas su Magestad que le haze Embaxador de Pharaon. A que respondiò Moyses: *Quis sum ego?* Señor, yo no sabre hablar con esse hombre. De manera, que en Oreb, tiene Moyses habilidad, para hablar familiarmente con Dios, y no la tendrà acà, para hablar, con vn miserable hombre? No. Que Oreb, era la Iglesia; Pharaon, era criatura; y sabrà muy poco tratar con las criaturas, quien en el Oreb de la Iglesia, todo su trato es con Dios.

422 En el capitulo 20. de los Numeros se refiere, la comunicacion dilatada, que Moyses tuvo con Dios en el Desierto de Sin, por la murmuracion de el Pueblo, sobre faltarle el agua. Y aviendole dicho su Magestad que hablasse à vna piedra; *loquimini ad petram*, no lo hizo, sino que la hiriò con la vara. Pero si moyses trata tan familiarmente con Dios, en el Desierto de Sin: porque no ha de hablar con vna piedra? Dexo el misterio, que alli se expressa; solo digo, lo que puede hazer acà para la prueva. Habla Moyses con Dios en el Desierto de Sin; y no habla con vna piedra. Y no lo admiro, que el Desierto Sin, es la Iglesia: Moyses era hombre de espiritu; y hombres espirituales, en el Sin de la Iglesia, solo han de tratar con Dios; sin atreverse à hablar aun à las piedras. Dirè vna ponderacion para concluir este discurso. Num. 20. v. 8.

423 En el Templo de Dagon pusieron los Philisteos el Arca *Tulerunt Arcam in templum Dagon.* Y dispuso el Cielo, que el Idolo de Dagon, no solo, no la ofendiesse, sino que postrado en tierra la adorasse: *Ecce Dagon iacebat pronus in terra, ante Arcam.* Pero como Dagon la adora, siendo Idolo de el demonio? Era de medio arriba, pez. El pez es mudo, no habla palabra: Que aun hasta los Idolos de los demonios si estàn en el templo, quieren estar venerando el Arca, que es Dios, con vn profundo silencio. Esto passa con los Idolos de los demonios, quando estàn en el templo. Callemos en la Iglesia, y atendàmos à solo Dios, si en este sexto discurso, no queremos ser castigados como aquellos: *Locutionibus vacantes.* Por habladores de el Templo, y poco respetosos à Dios. 1. Reg. 5. v. 2.

DISCVRSO. VII.

VEnit in Templum. Omnes ejecit de Templo. El Autor citado: *Offensum est, castigationem fuisse istam.* Castiga Christo en septimo lugar à los tratantes, echandolos de el Templo. Y porque los castiga?

ERANT IN TEMPLO, TAMQVAM in platea.

CAstigales, y justissimamente con vna mala muerte, y otros castigos, por el poco respeto, que tuvieron al Templo, haziendo plaça, y lonja de contratacion, el lugar, solo dedicado para Dios. Verificandose,

MERECEN VNA MALA MVERTE, con otros exemplares castigos, los que despreciando à la Iglesia, hazen poco caso, de la veneracion, que se deve tener à Dios, y à su Templo.

424 A Cincuenta mil hombres de los Bethsamitas, quitò Dios repentinamente la vida, por aver mirado al Arca: *Eo quod vidissent Arcam, percussit Dominus quinquaginta millia Plebis.* El mirar al Arca, no es pecado, pues por el Desierto la miraron muchas vezes los Israelitas, y no les quitò Dios la vida. Porque pues porque la veã, les ha de quitar Dios la vida à los Bethsamitas? Porque la miraron con poco respeto, dize el Abulense: *Vt cõstaret, quod ad Arcam, deberent reverenter accedere.* La que ya està visto. Mueran essos cincuenta mil hombres de los Beth samitas: que si con poco respeto estàn delante de el Arca de Dios, que es el Templo, merecen en recompensa, el riguroso castigo de la Magestad de el Señor. 1 Reg. 6. v. 19.

425 Refiere San Athanasio; que el año de el Señor de 356. entrando vnos muchachos en el Templo de Alexandria; vno de ellos, entre otras de sus travessuras, dize, que se assentò en la silla mas superior de la Iglesia; y forcejando para derribarla en tierra, permitiò Dios, que de la misma silla saltasse vna astilla, y clavandosele en el estomago, à manera de saeta; por la misma herida, se le salieron al tal muchacho las entrañas, y repentinamente muriò. Las palabras de el Santo: *Ausus miser iste sellam Templi convellere; fragmẽto ligni in vẽtrem ipsius resiliente, intestina sua perforavit, effusisque visceribus, expiravit.* Y concluye el Santo para la esseñança: *Si tantam pœnam meruit, qui sellam Templi, sine reverẽtia tractavit. Quæ nos pœna manet, qui per malitiam, potius quam per ignorantiam, ipsum Dominum Templi, irreverenter tractamus?* Saque la consequencia, el que leyere esto. Hic. Ap. Bellarm. ver. de Templum.

426 *Egressusque ignis à Domino, devoravit eos, & mortui sunt.* Desgraciadissima muerte la de los dos hijos de Aaron, Nadab, y Abiu. Pero merecida, dize Alapide: *Accesserunt sine consideratione.* Que estavan con poca consideracion en el Santuario de el Templo: y en castigo de la desatencion, merecen los tales, les abrasse Dios con vivo fuego. Levit. 10. Hic.

427 Refiere Belarmino, que aviendo llegado, vn Obispo Arriano, à la Ciudad de Espoleto, entre los Longobardos, le pidiò al Obispo de aquella Ciudad, que le diesse lugar para entrar en la Iglesia, à predicar su secta, y sus errores. Negòsele el Obispo, cerrandole la puerta de la Iglesia; y valiendose el Obispo Arriano de gente de armas, dixo, que avia de entrar haziendo pedaços la puerta. Fue allà; y abriendosele milagrosamente de par en par, las puertas de la Iglesia, entrò, y repentinamente quedò ciego, y en su misma ceguedad acabò: *Repentè porta Divinitus aperta: Arrianus vero Episcopus intrans Ecclesiam, subita cæcitate percussus est.* Terrible castigo, pero merecido, dize el mismo Autor. *Deum non metuenti, nec vllam tanti loci sacri reverẽtiam habẽti.* Que tuvo poco respeto à la Iglesia; y en castigo, le permitiò Dios, la ceguedad, à este mal Obispo; y à los que le imitaren, les permitirà Dios, que acaben con la misma ceguedad. Lib. De Christo c. 2. Reg 6. Hic.

428 De temerario trata la Escritura al Sacerdote Oza. Se llegò al Arca, que es la Iglesia, con poca reverencia dize el Abulense: Y en qualquier genero de persona arguye temeridad, la poca reverencia al Templo. SGre. Turon. De gloria mart. l. 1. cap. 24.

429 De vn hombre blasfemo cuenta San Gregorio, que haziendo mofa, de las cosas de la Iglesia, y sus Ministros, le diò repentinamente vn accidente tan mortal, que mordiendose à bocados deshizo sus mismas carnes, y muriò rabiando. Las palabras de el Santo: *Irridens miser, quæ de hoc Sacro loco dicebantur, à febre corripitur; & cum laceraret corpus suum dẽtibus suis, inter manus suas, spiritum exhalavit.* Rabiando muriò este hombre. Pues, que muera: que rabiando merece en castigo morir, quien haze burla de el Templo. Rabiando muriò este miserable. De esta misma manera murieron, los que aora estàn en el infierno. Felix, Prefecto de el Emperador Iuliano, Herodes Hascalonita, Herodes Agripa, Neron, Domiciano, Valero Arriano, Nestorio, Anastasio Emperador, Simon Mago, Arrio, Lutero, Calvino, con otros, casi inumerables, que refieren, Rufino, Evagrio, Cedreño, y Geronimo Bolseco. Rabiando murieron todos estos con desgraciadissimas muertes. Y porque? Por poco respeto à la Iglesia. Y es razon, que muera como vive, quien tan poco aprecio sabe hazer de lo sagrado. Escarmentemos nosotros en cabeça agena; y si estos acabaron mal por poco respeto al Templo, dire para concluir este vltimo discurso, la contraria; Esto es: Rufin. l. 11. Hist. c. 13. Evagrio l. 1. Hist. c. 7. Bolseco in eius vita.

QVE DIOS SABE HONRAR, A quien le venera en su Iglesia, con atencion, y respeto.

430 EN el capitulo quarenta, y cinco de el Ecclesiastico se dize, hizo la Magestad de Dios tal aprecio de Moyses, que le llegò a hazer su semejante: *Similem illum fecit Dominus.* Pero quien le mereciò tal favor à Moyses? Esso ya lo dixo el Abulẽse Sobre aquellas palabras de el capitulo 3. de el Exodo: *Solve calceamentum de pedibus tuis.* Donde dixo este Autor. *Vt eum reverẽtem redderet.* Que el averle mandado Dios à Moyses descalçarse, fue para obligarle, à que estuviesse con reverencia delante de Dios en el Oreb de la Iglesia. Y este respeto de Moyses à Dios, en el monte de su templo, de tal suerte le llegò à transformar en el mismo Dios: *Similem illum fecit*, que lo llegò à hazer su semejante por participacion. Eccli. 45. In Exod. cap. 3.

A la

Apoc.c.1 v.16.

431 A la Mageſtad de el Señor viò San Iuan en ſu Templo, con ſiete eſtrellas en ſu mano. Pero tan vnas con el miſmo Dios eſſas Eſtrellas, que las llegue ſu Mageſtad à tener en ſu miſma mano? Si. Que las Eſtrellas ſiempre eſtàn temblando: *Moventur motu trepidationis.* En cuyo temblor, ſe expreſſa la reverencia. Y es lo cierto, que Eſtrellas tan reverentes, y que delante de Dios eſtàn temblando, han de llegar à parecer tan vnas con el miſmo Dios, que las llegue ſu Mageſtad à tener muy de ſu mano.

Matth.17 v.5.

432 Campearon tanto las glorias del gran Padre, y Patriarca San Elias, à viſta de las de Chriſto en el Tabor, que fue meneſter ſe oyera la voz de el Padre, para diferenciarlas, en ſu modo, de el miſmo Hijo de Dios, diziendo: *Hic eſt filius meus::: Quaſi diceret*, dixo San Geronymo: *Non Elias; ſed hic.* No hos equivoqueis Apoſtoles Santos, tomando el vno por el otro. Eſte es mi hijo, y eſte otro es Elias. Pregunto. Quien à eſte eſclarecido Patriarca le mereciò tanta dicha, que ſe llegue à hombrear en gloria, con las glorias de el miſmo Chriſto? El Abulenſe: ſobre aquellas palabras de el capitulo diez y nueve de el tercero de los Reyes: *Operuit vultum ſuum pallio.* Lo dixo claramente. *Propter reverẽtiam, operuit vultum ſuum pallio.* Con reverencia, dize que eſtava, en el monte Oreb, que es el Templo; y fue tan de el agrado de Dios, eſta reverencia de Elias, delante de el miſmo Dios en el Oreb de ſu Templo, que ya tan de ante mano, le previno Dios el hazerle, en recompenſa en el Tabor, tan ſu ſemejante en glorias, que en alguna manera, fueſſe meneſter, ſe oyeſſe la voz de el Padre, para quitar entre los dos la equivocacion.

Hic.

Hic.

433 *Multiplicabo ſemen tuum ſicut Stellas Cœli.* Con las honras, que todos ſabemos honrò la Mageſtad de Dios al Patriarca Abrahan. Pregunta aqui Lira; y dize: Porque entre todos los Patriarcas, ha de honrar Dios tanto à Abrahan? *Expectate hic.* Donde dixo Filon Hebreo: *Vt reſecaret quid quid mortale habebat.* Miren dizen Autores graves. Quando Abrahan iva à ſacrificar à ſu hijo. Les mandò à dos criados ſuyos que llevava, llamados, Iſmael, y Eliazer, que ſe quedaſſen al pie del monte, para quitar la ocaſion de el converſar en lo mas alto de el miſmo monte. Pero ſi les habla, y converſa con ellos en el camino; porque no ha de hablarles, y converſar con ellos en el monte? Porque alli eſtavan en el mundo, acà eſtavan en el Templo. *Locus Divinæ habitationis.* Y ſi Abrahan quãdo en el mundo, le dà algun permiſſo à ſu lengua para hablar con ſus criados, no le ha de dar el mas minimo permiſſo, quando ſe halla en el Templo. Rara atencion la de eſte eſclarecido Patriarca. Si que la fue; y tan ſingular, que ſe mereciò de Dios, en recompenſa, entre todos los demàs Patriarcas, la mas aclamada honra, y atencion.

Gen. 22. v.17.

Hic.

Hic.

434 Eſtos ſon brevemente explicados los triunfos de la entrada de Chriſto Señor en Ieruſalen en eſte dia. Entrò ſu Mageſtad no como Rey tirano, que todas las glorias las quiere para ſi, ſin hazer mencion de ſus ſoldados, ſino como Rey natural, y propio, que ſus mayores triunfos, tiene por blaſon, cedan, mas que en vtilidad propia, en conveniencia de el bien comun. Entrò tan clemente, y tan benigno, que por comunicarſe Cordero, quiſo deponer el ceño de riguroſo Leon; Entrò dando luz à los ciegos, aunque quando mas ciega la embidia, pretẽdiò eſcurecer ſu Divina luz; Entrò zelando la honra de ſu Templo, y decoro à ſus Igleſias, donde con algun enojo, à ocaſion de el deſcomedimiento de los tratantes, caſtigò à los que alli ivan mas à adorar el Idolo de ſu aficion, que à hablar con Dios; Caſtigò à los que alli ivan mas à hablar, que à orar. Caſtigò à los que como otros Nerones, Iulianos, Herodes, Valerios, Neſtorios, Anaſtaſios, Simones, Luteros, Calvinos, Arrios, van al Templo con tanto deſcomedimiento, como ſi fueran à vn lugar profano. Herodes Haſcalonita, el miſmo de rabia, viendo, que no podia acabar con las Igleſias de Dios, ſe metiò vn puñal por los pechos, y ſe matò. A Valerio Arriano, permitiò Dios, que los Godos le quemaſſen vivo. A Neſtorio, ſe le llenò la lengua de guſanos, y lo mataron. Al Emperador Anaſtaſio, vn rayo cayò de el Cielo, y lo acabò. Simon Mago, murio con ſuma ignominia. Arrio echando las entrañas. Lutero con vna muerte repentina hallò ſu vltimo fin. Calvino, ſe llenò de guſanos, è invocando en ſu favor al demonio eſpirò. Herodes tetrarca, Herodes Agripa, Neron, Domiciano, Felix, y Iuliano Apoſtata, acabaron dando al demonio ſus almas. Y la razon, por poca reverencia al Templo, y lugar ſagrado. Eſcarmentemos en cabeça agena; y ſi queremos evitar ſemejantes rieſgos. Veneracion al Templo, à ſus Miniſtros, y al Señor de el miſmo Templo. Silencio, atencion, reſpeto. Medios, para obligar à Dios, nos comunique, en eſta vida ſu gracia, y deſpues ſu gloria.

MIERCOLES

DE LAS SEÑALES.

Magiſter volumus à te ſignum videre. Matth. 12.

EL Domingo paſſado tentò el demonio por ſi miſmo à Chriſto Señor Nueſtro, tratandole de Hijo de Dios. Y oy le tienta por medio de los hombres, tratandole de Maeſtro. Y yo he penſado, que como el demonio quedò alli vencido, querrà probar, ſi acaſo podrà vencer por aqui. Y á ſu modo diſcurre bien: porque en materia de tentar, yo ſiempre eſtoy, en que ſon peores los hombres, que los Eſpiritus mas malos.

435 *Eripe me Domine ab homine malo.* Por eſſo ſin duda, dezia David à Dios, que lo libraſſe de el hombre malo. Mas valia, que dixeſſe le libraſſe de el diablo malo. No dize ſino de el hombre malo. Y dize bien; que David recelava el ſer tentado; y en materia de tentar, temiò juſtiſſimamente perſuadido, que ſon peores los hombres, que los diablos. Pſal. 139. v. 2.

Magiſter. Diſcipulos de Chriſto ſe fingen los Phariſeos, teniendo por ſu Maeſtro al demonio. Declarado error: llegarſe à perſuadir, que Dios, y demonio, pueden á vn miſmo tiempo habitar en vn coraçon.

436 *Cum accepiſſet buccellam.* Sentir fue de Santo Thomàs, que Iudas aũque tomò el pan de el Santiſsimo Sacramẽto, pero que no lo comiò: que por eſſo el texto, no dize: *Cum comediſſet.* Sino: *Cum accepiſſet.* Pero ſi lo toma, porque no lo come? Y reſponde el Santo: *Diabolus, qui jam intraverat in cor Iudæ, non permiſit Iudæ, panem comedere, non valentem in eodem loco, cum Ieſu eſſe.* No lo comiò, dize, porque tenia ya hoſpedado en ſu interior al Demonio. Y como Dios, y el demonio, no enquadernan bien. Confeſsò por ſi miſmo, ſiendo el padre de la mentira, que Dios, y demonio, ſon extremos tan diſtantes, que no caben en vn coraçon. n. 13. hom. in ſua

Magiſter. Maeſtro le llaman por irriſion los Sabios à Ieſu-Chriſto. Que ay Sabios, que haſta en las ofenſas quieren ſerlo.

437 *Expedit, vt vnus moriatur.* Ofendiò Caifàs á Chriſto. Blaſonò de Sabio: *Vos neſcitis.* Y reviſtiendo de diſsimulado zelo la malicia, ya ſe hallan Sabios, que haſta en las ofenſas quieren ſerlo.

Volumus. Queremos, le dixeron los Phariſeos à Chriſto. Claro eſtà, que deſpeñarſe: que tenian trato con la propria voluntad. Y trato con la propria voluntad; aun á la cabeça mas firme, le llegarà á hazer titubear. nn. 18. 7.

438 *Vna Ancilla Oſtiaria.* Se llama la que hizo caer á San Pedro. Era, dizen los Padres, la propria voluntad. Tratò San Pedro con ella, y tratos con la propria voluntad, aun á la cabeça mas firme, le llegarà á hazer titubear.

Volumus. Donde dixo Novarino: *Non rogant, ſed quodammodo imperant.* Dize, que con aquella palabra *volumus*, le mandaron à Chriſto. Eran ſobervios; y el demaſiado apetito de mandar, fue ocaſion en algunos, para llegarſe à enſobervecer. Nov. vero In Matth. c. 12.

439 *Sedebo in monte teſtamenti.* Sobervio ſe llega aqui a deſcubrir Lucifer: *Voluit aſcendere, vt regeret genus humanum.* Dixo aqui San Bernardo. Y el deſordenado apetito, de querer mandar, fue en algunos motivo, digo otra vez, para llegarſe a enſobervecer. Iſai. 14. v. 13. Hic verbo Lucifer. pag. 607. littera M.

Volumus. Quodammodo imperant. Mucha ambicion deſcubren eſtos al mando. Quedaron reprehendidos, y tambien caſtigados: que reprehendido, y caſtigado merece quedar, quien ſe mueſtra ambicioſo al querer mandar.

440 *Et viſitabo ſanguinem Iezrael ſuper domum Iehu.* A Iehu reprehende aqui Dios, amenaçandole con vn riguroſo caſtigo, por aver derramado la ſangre de la caſa de Acab. Pero ſi Dios ſe lo manda, como conſta de el capitulo diez de el quarto de los Reyes: porque Dios le ha de amenaçar con tan riguroſo caſtigo? Ruperto: *Non ſumitur vltio de Iehu, ob neces factas in domo Acab; ſed quia id fecit deſiderio, & ambitione dominandi.* No le caſtiga Dios à Iehu, dize eſte Autor, por la ſangre que derramò en la caſa de Acab. Sino porque la derramò con ambicion, al deſeo de mandar. Quede pues Iehu, reprehendido, y tambien caſtigado: que ſi mueſtra ambicion al mando, caſtigado, y reprehendido à de quedar, quien ſe deſcubre ambicioſo al deſeo de mandar. Oſeæ 1. v. 4. Ruperto In Oſeam c. 1. lib. 1.

Volumus. Quodammodo imperant. Queremos, que nos obedezcas, le dixeron los Phariſeos à Chriſto. Mas valia, que le dixeran: queremos obedecer. Pero no lo hazen: que eran ſobervios, digo otra vez. Y al ſobervio, ſolo le pareciò, que naciò para mandar, y no para obedecer.

441 *Percute Amalec, à viro vſque ad mulierẽ: bovem, & ovẽ, & non concupiſcas ex rebus ipſius aliquid.* Manda le Dios à Saul, q̃ quite la vida á Agag Rey de Amalec, y que no reſerve de ſus ganados coſa alguna. Y el manda à ſus Capitanes, que no le maten al Rey, ni á lo mas luzido de ſus ganados: *Pepercit Saul Agag, & optimis gre-* 1. Reg. 15. v. 3.

gibus ovium. Este hombre; veo, que solo manda, y no obedece. Era sobervio. Y al sobervio, solo le parece que nació para mandar, y no para obedecer.

Signum videre. Vn señal de tus prodigios quéremos ver, le dixeron estos hombres à Christo. Y para que? Sin duda para tirar al blanco. Pero estoy asségurado, que no le han de acertar: porque se goviernan por su propria voluntad. Y siendo esta ciega; por mas que tiren al blanco de la virtud de Christo, tirando à ciegas, no darán en el señal.

1. Reg. 19. v. 9. 442 Como al señal, tirò Saul con vna lança al blanco de la paciencia de David; pero errò el golpe: *Lancea, casso vulnere, perlata est in parietem.* Y es que se govierna por su propria voluntad: *Voluntatem propriam sequebatur, vt Magistram.* Y siendo la propria voluntad ciega; por mas, que Saul tire al blanco de la paciencia de David, tirando à ciegas, estava claro, que no avia de dar en el señal.

Signum videre, Señales para salvarnos queremos. No piden bien los Phariseos; porque siendo el camino, que lleva al Cielo llano: es locura el pedir para salvarse milagros.

3. Paral. c. 3. v. 7. 443 *Postes, & parietes, & celavit Cherubim in parietibus.* Siendo assi verdad, que en las paredes de el Templo, hizo Salomon poner muchas molduras, y cortados; pero el pavimento de el mismo Templo, lo hizo muy llano. Y es que por este pavimento, se entrava à lo mas interior de el Templo, que es el Cielo; y siendo el camino, que lleva al Cielo tan llano, es locura, digo otra vez; el pedir para salvarse milagros.

Generatio prava. Reprehendiò aqui Christo Señor asperamente à los Phariseos. Pero à que Phariseos reprehendiò? A los Pobres, ò à los Ricos? A todos igualmente? Que Christo era superior, y los verdaderos superiores, à imitacion de Christo, no han de ser parciales, si que con igualdad se han de aver con sus inferiores, assi en el favorecer, como en el castigar.

Ezech. c. 1. 8. 444 *Pennas per quatuor partes habebant.* A todos aquellos quatro generosos Animales, que tiravan la carroça, vió Ezechiel, que vestian igualmente alàs de Aguila. Pero, que las vista el Aguila està bien visto, pues es su especial adorno, y no lo estraño. Pero à vn Buey darle alas de Aguila; à vn Hombre, y à vn Leon; quien tal ha visto? Pero si. Igualmente han de vestir todos alas de Aguila. Que el Aguila, que ocupava el puesto superior: *Aquila desuper quatuor*, es el Prelado: en el Hombre, Leon, y Buey, que ocupavan el lugar inferior, estan los subditos, y solo parece puede ser proprio de Aguilas superiores, el comunicar con tanta igualdad las alas de su virtud, que lleguen à parecer siempre; tan vnos en el favorecer, como iguales en el castigar.

Generatio prava. Vatablo lee: *Natio mala.* Hombres mal nacidos, y de mala casta los llamò Christo á estos. Pero si muchos de ellos eran Principes, y de los mas allegados à los Reyes de Israel, como les llama mal nacidos? Es que eran aduladores, y lisonjeros; y la lisonja llega á hazer mal nacido, aun al mas allegado al Rey.

1. Reg. 22. 9. 445 En el capitulo 22. de el primero de los Reyes se dize, que Doeg Idumeo, era el primero de los Ministros, y mas allegados al Rey Saul: *Doeg Idumeus, qui erat primus, inter servos Saul.* Este tal Doeg Idumeo, era hombre de mala casta, como curioso advierte Nuestro Padre General Fr. Iuan de la Anunciacion en su Carta Pastoral. Pero si hombre de mala casta, como el primero, y mas allegado al Rey? El Abulense: Hic *Doeg, erat adulator; & forte per adulationē suam pervenit, ad magnum favorem Regis.* Era, dize, lisongero. Ven ahi aora, porque aunque Doeg, era mal nacido, llegò à ser de los primeros Ministros en el Palacio de el Rey. Porque era Adulador; y la lisonja, tal vez llega á hazer mal nacido, aun al mas allegado al Key.

Generatio prava, & adultera. Adultera llamò Christo á esta mala generacion. La adultera, haze à dos caras: haze cara al marido, y al adultero. Y hazer cara à Dios, y al diablo; à Dios, y al pecado, solo parece puede ser proprio de vna nacion adultera, y la mas infame, que puede aver.

Signum non dabitur. No les quiso Christo conceder la señal, que le pedian. Vivian obstinados en la maldad. Y pecados de esta calidad, no se remedian solo señalando; han menester cauterio de fuego para curar.

Ioan. 8. c. 6 446 *Digito scribebat in terra.* Los pecados de los que acusavan à la adultera, escrivia Christo, señalando con el dedo en el polvo de la tierra. Y se enmendaron? No: que eran pecados envejecidos. Y pecados de esta calidad, no se remedian, digo otra vez, solo señalando: cauterio de fuego han menester para curar.

Signum Iona Dióles por vltimo Christo, señal de penitencia. Tenian muy ofendido à Dios. Y en el que ha ofendido à Dios, dar señal de penitencia, para conseguir su salvacion, este es el mejor señal.

Psal. 50. 447 *Dixi confitebor adversum me iniustitiā meam Domino.* Señal de penitencia dà David. Ofendiò a Dios; y en el que ha ofendido á Dios, dar señal de penitencia, para conseguir su salvacion, este es el mejor señal.

Este es fieles, en este Evangelio el ciego error de los Phariseos; con el blando ayre de su boca, le llaman Maestro à Iesu Christo; y con su venenoso aliento, intentan derribar su honra, pidiendole, que haga señales. Y que señales? *De Cœlo.* De el Cielo. Fuego les dize Christo enojado hare que baxe para abrasaros. Y al mismo tiempo, golpeò su Santissima Madre a la puerta: *Ecce Mater tua foris stat.* Pero mi Madre à la puerta? Si Señor, que estais enojado, le dixeron los Santos Apostoles. Y no se que se es, que en concebir Christo enojo contra los hombres; luego golpea Maria Sātissima à las puertas de la piedad. Assistanos su gracia. *Ave Maria.*

Ma-

Magister: volumus à te signum videre. S. Matth. cap. 12. 4. Reg. c. 6. v. 22.

SVpuesto, q̃ tenemos oy el Evãgelio de las Señales; figamosle sin fatiga, el hilo à S. Matheo, q̃ èl mismo nos irà cõ sus significativas palabras, señalando los discursos, q̃ hizierẽ mas al caso, para la vtilidad de nuestras Almas.

DISCVRSO. I.

Magister. Generatio prava. Llamanle los Phariseos à Christo: Maestro. Y Christo les llama à ellos, malnacidos. Donde dixo el Ilustrissimo Señor Don Antonio Perez: *Istos, qui verbis superbierunt in Christum, lacerare debuit.* Que el llamarles malnacidos, fue en castigo de averle llamado Maestro. Pero si quãdo lo coronan de espinas, y lo açotan los perdona; por- 44. que quãdo le llamã Maestro les castiga? S. Iuan Chrisostomo: *Verbis honoris, illudebãt & irridebãt ei.* Quando le açotaron, dize el Sãto, endereçaron sus acciones, à quitarle la vida; quãdo por irrision, le llamarõ Maestro, se endereçarõ, con sus fingidas palabras, à quitarle la reputacion. Y va tanta diferencia de pecado, à pecado.

QVE SI EN DIOS SIENDO DIOS se halla perdon, para aquellos, que con sus acciones, se endereçan à quitarle la vida. En Dios, siendo Dios, no parece se ha de hallar perdon, para aquellos; que con sus fingidas palabras, se endereçan à quitarle la reputacion.

448 *Pater: dimitte illis: non enim sciunt quid faciunt.* Padre, perdonad à 23. estos hombres; porque ellos, no saben lo que se hazen. Es digno de advertencia, que Christo en la Cruz, no pidiò perdon para los que hablaron mal; sino para los que obraron mal. Y assi, no dize: *Ignosce illis, quia nesciunt quid loquuntur, sed quia nesciũt quid faciũt.* Pero si Christo pide perdon para los que obraron mal: porque no ha de pedir perdon para los que hablaron mal? Es facil la respuesta. En el Calvario, concurrieron dos calidades de pecadores, vnos, que obraron mal, y otros, que hablaron mal. Los que obrarõ mal, endereçaron sus acciones, con clavos, y con espinas, à quitar la vida à Christo. Los que hablaron mal con aquel, *Va!* Endereçaron sus palabras fingidas à quitarle la reputacion; y va tanta diferencia de pecado à pecado, que si en Dios, siendo Dios se halla perdon, para aquellos, que con sus acciones, se endereçaron à quitarle la vida. En Dios siendo Dios, no parece se ha de hallar perdon, para aquellos, que con sus fingidas palabras, se endereçaron à quitarle la reputacion. Mucho parece tiene esto de ponderaciõ, sabiendo quan grande es la misericordia de Dios. Pero no se dexa de põderar en ello, lo mucho, que monta vna reputacion.

449 En el capitulo 6. de el quarto de los Reyes se refiere. Como aviendo embiado el Rey de Siria sus Ministros, para que prẽdiessen à Eliseo: el Profeta Santo, con su oracion los cegò. Y llevandolos à Samaria, con su misma oracion, alli les abriò los ojos. Perdonòles de buena 4 Reg. c. gana, diòles de refrescar, y libres los bolviò à 2. v. 23. embiar à su Rey: *Non percuties eos: sed pone panem, & aquam coram eis, vt comedãt, & bibant, & vadant ad Dominum suum.* En el capitulo segundo de el mismo libro de los Reyes se dize, que vnos descomedidos, y mal criados muchachos, se burlaron de el Santo Profeta, diziendole. Sube calvo, sube calvo: *Pueri illudebant ei dicentes. Ascende calve, ascende calve.* Y saliendo aqui dos Ossos, dize el mismo texto, que mataron à 42. de aquellos descomedidos rapaces: *Egressique sunt duo Vrsi, & laceraverunt ex eis, quadraginta duos Pueros.* Entra ora la question. Si alli perdona Eliseo, à los q̃ le ivan à prender, porque no ha de perdonar aqui à los que le llaman Calvo? Es facil la respuesta. Los que ivan à prender à Eliseo, que aqui haze las vezes de Dios, era para quitarle la vida: pues es- Hie. te fue siempre el intento de el Rey de Siria. Los que le llamavan Calvo, era con intento de quitarle la reputacion, dixo el Abulense: *Illudebant ei. Quasi in opprobrium.* Dixo el de Avila. Y va tanta diferencia de pecado à pecado, que si en Eliseo, que es Dios, se halla Perdon, para aquellos, que con sus acciones se endereçaron à quitarle la vida; pero no parece se ha de hallar perdon, para aquellos, que con sus descomedidas, y fingidas palabras se endereçaron à quitarle la reputacion. Es verdad, fue este misterio en Eliseo, respecto de aquellos Ministros de el Rey de Siria, y los muchachos; pero en Christo Señor, respecto de los Phariseos fue realidad. Con titulo de Maestro, le pretendieron difamar: *Verbis honoris illudebant ei.* Y le desaçono tãto à su Magestad el desacato, que aviendoles perdonado muchas vezes, el pretender quitarle la vida. Pero el tocarle en la fama, no parece lo pudo tolerar. Que aun por esso dixo, la Mitra citada: *Istos, qui verbis superbierunt in Christũ, lacerare debuit.* Pruebase aun mas esto. Filon. Vigil.

450 *Factus est sudor eius, sicut gutta sanguinis decurrentis in terram: Transeat à me Calix iste.* Dos tormentos hallo aqui, que padeciò Christo en el huerto. El de el sudor de sangre, y el de el Caliz, con advertencia, que el de el sudor de sangre lo llevò gustoso, pero en el de el Caliz, hallo que la humanidad de Christo, en alguna manera, aunque siempre con resignacion, parece que lo rehusò diziendo: *Transeat.* Pero si lleva el tormento de el sudor de sangre tan gustoso; como el de el Caliz, con tanto temor; El docto Alapide: *Transeat à me Calix iste, instantis mihi tam horrendæ mortis.* Mirè, Luc. 22. v. 24. Hac.

dize eſte Autor. El tormento de el ſudor de Chriſto, ſe endereçava à quitarle la vida; pues pudo morir deſangrado. El del Caliz, ſe endereçava à darle vna muerte afrentoſa, y tanto, que le quitaſſe la reputacion, que es lo que los miſmos Phariſeos dixeron: *Morte turpiſſima.* Y va tanta diferencia de tormento à tormento, q̃ ſi Chriſto Señor, lleva guſtoſo el de el ſudor, que le pudo quitar la vida. Al que ſe endereçava, con vna muerte afrentoſa à quitarle la fama: con vn *tranſeat*, parece que dió à entender, no lo podia tolerar. No ſe puede negar, ſino que vale mucho vna fama. Dire vna exageracion, para que ſe acabe de ponderar.

Geneſ.4. v.10.

451 Mal ſufrido por ambicioſo ſaca Caìn al campo à ſu hermano Abel, y aviendole quitado la vida, la ſangre de el inocente difunto, ſe quexava, pidiendo juſta vengança: *Vox ſanguinis Abel clamat.* Moyſes Barzeſa Hebreo, dixo aqui, que la que ſe quejava, no era propriamente la ſangre de Abel, ſino la muerte: *Mors vlulat. Nam vox ſanguinis Abel, vox mortis eſt.* Pero de que ſe quexa aqui la muerte? Ya lo dize el miſmo Autor: *Finem habitura.* Quexaſe dize, de el fin laſtimoſo, que ha de tener. Pues que fin ha de ſer el de la muerte? Sin honra: *O mors; ero mors tua.* Sin fama, y deſhonrado ha de ſer ſu fin. Pues por el triunfo de Chriſto, no ſolo quedò vencida, ſino tambien deſarmada; y no ſolo quedò vencida, y deſarmada, ſino ſin honra, y ſin fama. Ea que ya eſtà viſto. *Mors vlulat.* La muerte es la que ſe quexa dize eſte Rabino. Y ſe quexa con razon: que ſi à ocaſion de el vencimiento de Chriſto, ha de quedar ſin honra, y ſin fama. Fue lo miſmo, que dezirnos à todos por deſengaño. Es de tan ſingular eſtimacion la honra, que ſi golpes dados en la hazienda, en la ſalud, y la vida, ſe pueden con facilidad ſufrir; pero golpes dados en la honra, ſon tan ſenſibles, que no ſolo Ieſu-Chriſto, pero q̃ ni aun haſta la miſma muerte, parece los pudo tolerar: *Illudebant ei dicendo. Magiſter.* Tengo para mi que ſi dexaron à Chriſto con vida; fue, para que viviera continuamente muriendo, que es el mayor dolor. Que ſi el que vive con credito, es el que vive bien, que dixo Seneca: *Ille verè vivit Lucide, qui cum honore vivit.* Vivir ſin hõra, mas es morir que vivir. Agravio, que, en eſte primer diſcurſo, ſintiò tanto ſu Mageſtad, que ſi les perdona en orden à ſu Santiſsima vida, repetidos los deſacatos; pero golpes dados en la fama, no parece los pudo diſsimular: *Magiſter. Generatio prava. Iſtos, qui ſuperbierunt in Chriſtum verbis ſuis; lacerare debuit.* Paſſemos mas.

DISCVRSO II.

QVE RECIBIRÀ SV MAGESTAD MAS guſtoſo, el golpe de vna rigoroſa boſetada, que el blando golpe de vna liſonja fingida.

452 *Si male loquutus ſum, teſtimonium perhibe de malo.* Danle vna boſetada à Chriſto, y reſponde con paciencia. Llamanle los Phariſeos, Maeſtro, y les reſponde enojado. Pero ſi alli tan benigno, como acà tan enojado? Es que aqui le liſonjearon, buelve à dezir San Iuan Chriſoſtomo. Y aborrece Dios tanto al Adulador, que ſufrirà ſu Mageſtad mas guſtoſo el golpe de vna boſetada, que el blando golpe de vna liſonja fingida. Ioann.18. v.23.

453 *Et indutum veſte alba remiſit ad Pilatũ.* De loco tratò Herodes à Chriſto, por no aver querido ſu Mageſtad hazer vn milagro en ſu preſencia. Pues buen remedio. Hagalo, y no le tendrà por loco. No lo quiero hazer, dize Chriſto, aunque por tal me tenga. Pero, porque no lo ha de hazer? San Gregorio con agudeza: *Inquiſitus ab Herode Redẽptor, tacuit, magis eligens ab ipſo Herode deſpici, quã vacua voce laudari.* Miren, dize el Santo: Si Chriſto huviera hecho algun milagro en preſencia de Herodes, aquel mal Rey con ſus blandas, y aduladoras palabras, huviera liſonjeado al miſmo Chriſto engrandeciendo, y ponderando ſu virtud. Dize pues el Señor. No quiero hazer milagros, en preſencia de Herodes, trateme, ò no me trate de loco; que ſi me ha de liſonjear, eſtimare primero el ſer tenido por loco, antes que verme de vn altivo liſonjeado. Luc. 23. v.11. L.10. Moral.c.30

454 *Secundum virtutem tuam, cave te proximo tuo.* Donde dixo Plutarco: *Adulatorem, cum amico in multis implicatũ, cavere debemus.* Que es dezir. Guardate de el que con capa de amigo te liſonjea. Pues, què tiene el amigo liſonjero? Hugo de Santo Victore: *Amicus adulator, eſt in obſequio amicus, ſed hoſtis, & inimicus in animo. Nam verba eius ſunt ſagittæ, quæ velociter volant & citò ſinguntur.* Tiene dize, el amigo adulador, q̃ ſus palabras ſon ſaetas, q̃ volando blanda, y ligeramente llegan à herir el coraçon. Y de ſemejantes amigos: *Cavere debemus.* Como de infame Naciõ, nos devemos cautelar: *Natio mala.* Eccleſ.9. v.21. Lib. De vera amicitia. Ap. Behur theatrum verb. Adulat. 1.

455 Por eſto enojado vn dia el Emperador Alexandro; viendo à ciertos aduladores, que le liſonjeavan, ſe bolviò con enojo à ellos, y les dixo: *Se morderi à muſcis.* Ea andad de hai, q̃ ſois moſcas, que con capa de agaſajo, ſi liſonjeais, no es mas, que para laſtimar, y morder. Eraſmo. de Adag. lijs.

459 Y el Emperador Sigiſmundo viendoſe vn dia liſonjeado de vno de ſus Grandes, ſe bolviò à el ayrado; y dandole vna boſetada, le tratò de perro, diziendole: *Cur me mordes, adulator?* Plutarc. in Græc. Ap.

457 Con vna mala muerte caſtigò Dios à Abſalõ: *Videntur mihi ſermones tui, boni, & juſti.* Fue liſonjero. Y ſemejantes. Con vn mal 2.Reg.15. v.3.

fin

Hom.44.

fin han de ser justamente castigados.

458 *Et cum scorpionibus habitas.* A los escorpiones aborrecidos de Dios, son con propriedad comparados los lisonjeros Phariseos de el dia de oy. Tiene el escorpion que es lisonjero, dize San Gregorio: *Scorpio, palpando incidit, & cauda pungit.* Palpa con suavidad al que quiere herir, y con la cola pica, hasta llegar à lastimar. Escorpiones propriamente, palpan primero, diziendo: Maestro; teniendo por fin el herir, y lastimar. Y semejantes son propriamente escorpiones, aborrecidos de Dios: *Generatio prava: mala natio: Generatio adultera: Generatio perversa: Genus pravum.* Estos sõ los renõbres, cõ q̃ en este segũdo discurso açota Christo à estos hombres, castigãdolos, por escorpiones, por perros, y moscas aduladoras: *Magister. Illa verba erant adulatione plena: & ideo eos vehementer arguit.* Mas.

Ezech. c. 2. v. 6.

L. 1. In c. 9. Ezechiel.

DISCVRSO III.

Magister, volumus. Maestro, queremos. Pero que traça de Discipulos son estos? Maestro; y queremos. De manera, que estos Discipulos, quieren que se acomode a su condicion el Maestro. Si el Maestro los lleva por el camino de el Cielo, ellos dizen, que quieren ir por el de el infierno. Si el Maestro les enseña el camino de la verdad, ellos quieren ir por el camino de la mentira. De donde infiero.

QVE DISCIPVLOS DE ESTA CALIdad: ellos mismos por su mismo pie, se van corriendo al despeñadero del infierno.

459 *Vitis frondosa Israel, fructus adequatus est ei.* Israel dize Osseas, que fue en sus principios vid fecunda, y muy agradable à Dios. El Caldeo lee: *Vitis vacua, vastata, & dissipata Israel.* Que Israel, de vid fecunda, y muy agradable à Dios en sus principios, poco despues se transformò, en vna cepa desvanecida, loca, y dissipada. Pero si Israel fue en sus principios vid tan agradable à Dios, como despues tan desvanecida, y dissipada? El mismo texto lo dize: *Divisum est cor eorum.* Dõde dixo Lira: *Divisum est cor inter Regem Osseæ, & Populũ: Nam Rex Osseas volebat ire in Hierusalem, & Populus repugnabat.* Ven ahi la causa total, de la destruccio de este Pueblo. Osseas, que era el Maestro, los llevava por el camino de Ierusalen, que es el de el Cielo: *Visio pacis.* Ellos, q̃ erã los Discipulos, queriã ir por el de sus gustos, y apetitos. Y Discipulos de tan mala calidad, que no quieren ir por do el Maestro los quiere llevar, aunque algun tiempo fuessen cepas fecundas, y muy de el agrado de Dios; ellos mismos por su mismo pie, como cepas vacuas, y desvanecidas, se van corriendo al despeñadero de el infierno.

Osee. 10. 1.

Verso 2.

460 *Descenderunt viri illi in infernum.* En cuerpo, y alma, se llevarõ los demonios à Datan, y Abiron: *Insurrexerunt contra Moysen.* Fueron rebeldes à su Maestro Moyses; y Discipulos de esta calidad, en cuerpo, y Alma, se los lleva el diablo al infierno: *Magister: volumus.* Satanàs se llevò à estos malos Discipulos. Y fue devido el castigo, à vn; *quiero hazer*; contra lo q̃ quiere mi maestro.

Num. 16. v. 1.

Verso 2.

461 *Invenit Navem eumtem tharsis.* Ionàs padece tormenta. Dizele su Maestro, que es Dios, que vaya à Ninive; y el inobediẽte, se embarca para Tharsis. Que de ordinario, todas las tormentas de los malos Discipulos, suelen nacer de no quererse conformar, con la voluntad de sus Maestros.

Ioann. 1. v. 3.

Rom. 13. v. 2.

462 Escriviendo San Pablo à los Romanos les dize: *Qui resistunt, ipsi sibi damnationem acquirunt.* Donde dixo San Gregorio: *Qui colunt judicium proprium, spreto Deo*, los que nevãdoles el Maestro por el camino de la verdad, quierẽ ir por el camino de la mentira: Estos dize S. Pablo: *Sibi damnationẽ acquirũt.* Y es lo cierto, es malissimo señal: *Magister: volumus.* Querer el Discipulo, se acomode à su cõdicio el Maestro.

Ierem. 2. 20.

463 *Prohibe pedem tuum à nuditate.* Los 70. *Averte pedem tuum à via aspera.* El docto Alapide: *Querendo Idolorum auxilium.* Ieremias haziẽdo el oficio de el mas Divino Maestro, que es Dios; à vn Alma, que es la Plebe de Israel, que hazia el oficio de Discipulo, le dize, que trate de dexar el camino, y senda de la idolatria, y vaya por el de la verdadera penitencia, que lleva al Cielo. Responde este en el mismo capitulo, diziendo: *Desperavi.* Donde dixo el mismo Alapide sobre esta palabra: *desperavi salutem, & reconciliationem; unde nolo adsponsũ redire.* Rara resistencia de Discipulo. El Maestro mas Divino le dize, que dexe el camino de la perdicion; y el claramente responde, que no le quiere dexar, aunque se vaya al infierno. Que es lo que dixo el texto Hebreo. *Desperavi. Desperatum est.* Desesperaciõ parece esta en vn mal Discipulo. Y no lo estrano: *Adamavi quippe alienos, & post eos ambulabo.* Que esta, dize, resuelto à obrar contra el querer de su Maestro. Y Discipulo de tan infames resabios, que mandandole el Maestro, dexe el camino de la idolatria, y siga el de la virtud; el no lo quiere hazer, por seguir el de su gusto. *Desperavi. Desperatum est.* Este tal apenas tiene remedio.

Hic.

Verso 25.

Hic.

3. Reg. 15. v. 1.

Hic.

464 *Vsquequo tu luges Saul, cum ego proiecerim eum.* Peca Saul, y lo reprueba Dios. Y aqui aora el docto Blanc: *In oculis Dei peccat, velut pupillam eius tangens.* Fue dize, el pecado de Saul vna ofensa tan graue, que llego à tocar las niñas de los ojos de el mismo Dios. No entiendo esto. En que consistiò este tan grave pecado, que assi hiriò los ojos de Dios: San Iuan Chrisostomo: *Samuelis, non obtemperavit.* Es clara la razon, A Saul le dio Dios por su Maestro à Samuel, para que en todo, como verdadero Discipulo, le obe-

Hom. 87. in Matth.

obedeciesse; pero no lo hizo; pues si el Maestro le mandava ir por el camino de la voluntad de Dios; este mal Discipulo iva por el de la propria; y sintiò Dios tanto el pecado de este mal Discipulo, contra el verdadero dictamen, y enseñança de su Maestro, que sobre tocarle en las niñas de sus ojos la desatencion; lo castigò, justamente con sentencia de eterna reprobacion.

Matthæo v. 21

465 *Dic vt sedeant. Vnus ad dexteram tuã, & vnus ad sinistrã. Nescitis quid petatis.* Piden le Iuan, y Diego dos sillas à Christo, vna à la mano derecha, y otra à la siniestra; y su Magestad los trata de inadvertidos. Pero en que pudo estar la inadvertencia de estos dos Discipulos; Lo dixo de la ocasion el Autor de la obra imperfecta: *Ego vos vocaviad dexteram: Vos curritis, ad*

Hier. Imp *sinistram; quid ergo stultius esse potest, quã nitẽtem ad summã felicitatem, sua sponte in extremã præcipitari calamitatem.* La desatencion de estos dos Discipulos, consistio dize, en que llevandoles su Maestro por el camino de el Cielo, ellos querian ir por el de el infierno. El Maestro les guia por el camino de hazia la mano derecha; y ellos tuercen, echando por el de la mano siniestra. Y en la realidad, llega à ser suma desatencion, y aun necedad, en vn Discipulo, el exponerse à vn evidente riesgo, por no querer ir, por dò lo guia su Maestro.

Lucæ 3. 14. 466 Por Discipulos se le ofrecieron vnos soldados à San Iuan en el Desierto; y le dixeron: *Quid faciemus, & nos?* Que les enseñàra como Maestro, el camino, que devian llevar. Y San Iuan les dixo: *Quod constitutum est vobis facite.*

Hier. Echad por el camino, y guarda de la ley. Y dixo aqui el Docto Alapide: *Spreverunt concionem Ioannis.* Que ellos echaron por el camino contrario, que es el de el pecado. No me põgo aqui en averiguar si se salvaron, ò no se salvaron estos malos Discipulos; pero lo que digo es, que despues de averles enseñado el Maestro el camino de la Ley de Dios, echar ellos por el derrumbadero de el pecado: En vn desatento Discipulo, sea el que quisiere, es malissimo señal. De donde les vino toda su perdicion en este tercer discurso à los malos Discipulos de el dia de oy? De la misma raiz; que aquellos Discipulos de San Iuan; Pues escarmentemos en cabeça agena, y sigamos el dictamen de los verdaderos Maestros, y que nos estàn en lugar de Dios, si nos queremos salvar.

DISCVRSO IV.

In Apolog. M*agister: volumus.* Maestro; queremos. Pregũta aqui Tertuliano, y dize, q̃ es lo que en esta ocasion le pidieron los Phariseos à Christo? Y respõde: *Nisi homini Deus placuerit, Divinitas non erit.* Dizen, que le tendrian por Dios, si se acomodava à su gusto; pero si no, no. Advirtiendo.

QVE IVEZ, PRELADO, SVPERIOR, ò Dios, que no se conforma con su gusto; no les parecia, que era bueno para Dios.

Ioan. 11. v. 50. 467 IVntan consejo los Escribas, y Phariseos, y la resulta es, que muera Christo: *Expedit vt moriatur.* Pero porque ha de morir? Ya lo dizen: *Multa signa facit.* Porque haze muchas señales. Yo les diria à los Phariseos. Vosotros mismos no le pidisteis à Christo en este dia, que hiziesse señales? Es verdad. Si que se lo pidimos. Pero con advertencia, dizen, que nosotros, no le pidimos, que hiziera, sino vn señal: *Signum videre.* El haze muchos: *Multa signa facit.* Y Dios, q̃ no se conforma con nuestro querer: *Expedit vt moriatur.* Muera, que esse no es bueno para Dios. Esto dixeron los Phariseos de Christo. Y esto mismo dizen los malos subditos, y los malos vassallos de sus Prelados, y Governadores: *Expedit vt moriatur.* Muera tal, ò tal Govierno; tal ò tal Ministro. Y porque? *Multa signa facit.* Porque pidiendole nosotros: *Signum videre.* Que haga solo vn señal, y este en nuestro favor. El haze muchas, obrando con entereza, y rigor. Y Iuez, Governador, ò Ministro, que no se conforma con nuestro gusto. Muera que esse no es bueno para Governador. Vèn aqui claramente de dõde nacen como de origen todas quantas maldades se descubren en los Malechores. De querer tener vn Dios, ò vn Superior, cortado al talle de su gusto, y proprio querer. El deshonesto, quisiera tener vn Dios vicioso como èl; el vsurero, quisiera tener por su Dios, vn Dios hecho à sus malos tratos, y contratos como èl; el murmurador, quisiera tener por su Dios, vn Dios de mala lengua como èl; y finalmente cada vno de los pecadores quisiera tener por su Dios, vn Dios, que si les molesta en algo, como si fuera alguna mosca, le pudiessen ojear con facilidad.

Luc. 11. v. 15 468 *In Behelzebub Principe Demoniorũ.* A Beelzebub tenian los Phariseos por su Dios. Beelzebub, se interpreta: *Deus muscarum.* El Dios de las moscas. Tiene la mosca, que si pica: ojeandola se và. Y los Phariseos quisieran tener por su Iuez, ò Superior, à vn Superior, ò Iuez, que si les molesta algun tanto, le puedan con facilidad ojear.

1. Reg. 5. v. 4. 469 *Caput autem Dagon, & dua palma manuum eius abscisa erant super limen.* Sin pies, ni cabeça hallo aqui q̃ està Dagõ. Pero con advertencia, que los Philisteos, se los bolvieron otra vez à acomodar, poniendo cada cosa en su lugar. Atandole muy bien las manos, y aliñando como antes la cabeça. Tenianlo por su Dios, á quien estimavan mucho; y es cierto, dizen que Dios, que se dexa atar pies, y manos; Dios que no tiene cabeça sino segun nuestro querer: *Bene Deus.* Este dizen, es bueno para Dios. Esto dixeron los Philisteos: Esto los Phariseos de el dia de oy; y esto mismo dize el mal subdito, y el malechor.

Vn Dios quisieran tener estos tales, descabeçado, y tan sin pies ni manos, que le las dexasse atar, segun su gusto, y querer.

Matth. 2. v. 2

470 *Et ecce Stella.* Por su Prelado, y por su guia, llevan los Magos vna Estrella. Y es que se acomodava al querer, y voluntad de ellos: *Ambulante Mago ambulabat Stella.* Y ya se hallan Pharisèos, que si le siguen haziendo estimacion de su Prelado. Es solo porque se acomoda à su passo, dàdoles por su comer. *Magister: volumus.* Maestro; queremos. Y que quereis Pharisèos; *Nisi homini Deus placuerit, Divinitas nõ erit.* Lo que queremos es, que te has de acomodar à hazer nuestro gusto, si quieres, que te rẽgamos por Dios. Pero yerran estos hombres pidiendo por su Dios, por su Rey, ò por su Prelado, vn Dios, vn Rey, ò vn Prelado cortado al talle de su querer. Advirtiendo.

QVE DE ORDINARIO, SI DIOS LO dà como estos lo piden; suele ser en castigo de vna propria voluntad.

Eccles. 10 v. 8.

471 *Vidi sub sole malum. Stultũ positum in dignitate sublimi.* Vno de los mayores males, q̃ se reconocẽ en el mundo, es dize el Eclesiastico el aver puesto en el trono à vn Rey, ò à vn Superior indigno. Pero porque esto lo permite Dios? Para castigo de los malos subditos responde San Anastasio. Y lo confirma el Santo, con el exemplo de Phoza tyrano. Hizo Dios Emperador à este cruel hombre, y como començasse à castigar, haziendo inauditos estragos en los mismos, que le dieron la mano para subir: lastimado vn Santo Monge Constantinopolitano, puesto en oracion, dize que exclamò, y le dixo à Dios: *Cur Domine eum fecisti Imperatorẽ?* Porque, ò Señor, nos aveis dado a vn hombre tan cruel por Emperador? Y dize el Santo, que este tal Monge oyò vna voz de el Cielo en q̃ le dezia el mismo Dios: *Quoniam non inveni peiorem.* Helo puesto à esse hõbre en el trono; porque no he hallado otro peor para ello. Pero que no ha de aver otro mas cruel? No. Que lo pidieron à gusto. Deles, pues Dios á vn tyrano, que les castigue, para que se entienda, que de ordinario, si Dios concede vn Superior a gusto, suele ser en castigo de el mismo gusto, y proprio querer.

Quæst. 15. in Sacrã. Scriptur. Ap. Men. doçain 1. Reg. c. 8. v. 1.

Iob. 34. 30.

472 *Qui regnare facit hominem hypocritam propter peccata Populi.* En el cap. 34. de el Santo Iob, se nos dize, que Dios permite tal vez, á vn Superior hypocrita, y malo, en castigo de los pecados de el Pueblo. En confirmacion de esta Escritura, trae el mismo San Anastasio ya citado este caso. Eligierõ por Obispo, de vna Ciudad viciosissima a vn Monge hypocrita, y muy sato en lo exterior, pero de muy dañado coraçon en lo interior. Este tal, con la nueva Dignidad de Obispo, se ensoberbeciò de manera, que parecia vn Luzifer. Apareciosele à este vn Angel, y le dixo: *Cur superbis, ò infelix? Attende, quod nõ es creatus Episcopus, quia dignus fis sed quia Civitas talis, tali digna erat Episcopo.* Este es el ordinario modo de obrar en Dios: que si tal vez permite en vna Comunidad, ò republica, vn mal Superior; No es porque al tal le quiera el Señor honrar, sino para valerse de el por açote, en castigo de vna propria voluntad.

Ap. Mẽd. Vt supra.

473 *Constitue nobis Regem, & judicet nos.* Queremos vn Rey que nos govierne; le dixeron los Hebreos à Samuel. Y aqui aora sobre este texto Clemente Alexandrino: *Populo petẽte Regem, non humanum pollicetur Deus, sed quemdã insolentem tyrannum.* Pidele el Pueblo à Samuel Rey; y en Saul, les concede Dios vn tyrano. Pero si le piden Rey, porque les ha de dar vn tyrano; Por esso mismo, que lo piden, respõde Sixto Tercero: *Quem non tam Dei voluntate, quam voluntate Populi, legimus ordinatum.* Que lo eligieron por su propia voluntad; pues que se avẽgan con el: que si es Superior à gusto. Ya Dios suele permitir en la superioridad tyranos, para castigo de rebeldes voluntades. Luego pidiendo los Pharisèos vn Superior à gusto. *Volumus.* Piden lo que les està peor? Hemoslo visto claramente en este quarto discurso. Passemonos pues al quinto.

1 Reg. 8. 5.

L. 3. Pedag. c. 4.

In libro de divitiis.

DISCVRSO V.

Signum videre. Donde dixo Eutimio: *Volunt hic Signum videre, non vt credant, sed vt ipsum Christum oprimant.* Piden señales à Christo, no para darle credito por ellas, sino para valerse de ellas mismas señales para perseguirle. Y no estraño el desacato: que como Christo luzia, y ellos eran embidiosos.

TIENE EL QVE LVZE TANTAS razones para perseguido de la embidia, quantas se ve, de la misma luz favorecido.

Luce 2. v. 34.

474 APenas recien nacido Christo Señor en el Portal de Belen, quando ya el Santo Simeõ le pronostica, ha de ser el blanco de las saetas de el mundo: *Positus est hic in ruinam, & in signum, cui contradicetur.* Y no lo admiro: que su Magestad nacia para luz de el mismo mundo. Y en la realidad, tiene el que luce, tantas razones para perseguido de la embidia, quantas se vè, digo otra vez, de la misma luz favorecido.

Cant. 6. v. 9.

475 De dos maneras sube el alma santa, en busca de su Divino Esposo. La primera, con claridades, y luzimientos de Sol: *Quæ est ista, quæ ascendit electa vt Sol.* Y la segunda sube, entre aparatos de guerra: *Quæ est ista, quæ ascẽdit terribilis, vt castrorum acies ordinata.* Pero si alli se halla tan favorecida de las luzes, como aca entre espada y entre lanças? Por esso mismo, q̃ alli se halla tan favorecida de las luzes, le hazen acà

pun-

punta las eſpadas, que la embidia es muy guerrera; y al que brilla en gracia, luego le ſale al encuentro con inſtrumentos de batallas, *Signum videre. Non ad diſcendum, ſed ad contradicendum.* Infernal malicia; ver, dizen, que quieren cõ ſus miſmos ojos, las obras de Chriſto: no para imitarlas, ſino para envenenarlas. Que en mi ver, ay ojos peores, que ojos de Baſiliſco, que ſi emponçoñan con el aliento, ſolo con la viſta matan.

Matth. 13. v. 38.

476 Valgome de el miſmo Evangelio para la prueva: *Volumus ſignum videre.* Queremos ver cõ nueſtros miſmos ojos, eſſos milagros q̃ hazes, le dixeron los Phariſeos à Chriſto. Pero no les baſtava para creerle, el aver oydo, que los hazia? Claro eſta, que les baſtava. Pero no dizen, que ſe contentan con eſſo, ſino que los quieren ver. Deſcubramos luego la malicia. Ver dizen, que los quieren. Noteſe el porque. Dize San Bernardo: *Baſiliſcus venenum in oculis gerit: Sic invidus, venenatum oculum habet.* No veis dize el Santo, que los Phariſeos de el dia de oy, eran embidioſos, y eran Baſiliſcos. Dizen pues, que quierẽ ver las ſeñales, y obras de Chriſto, y para conſeguir ſu depravado intento, les pareciò ivã biẽ fundados. Que ſi sõ Baſiliſcos, teniendo eſte el veneno en ſus ojos: lo miſmo les pareciò el pretender ver las obras de Chriſto, que tirar con ſus infernales ojos, derechamente à empõçoñarlas. No parece puede llegar á mas la monſtruoſa malicia de la embidia: *Signum videre.* Vèn en Chriſto vna accion milagroſa; y de tal ſuerte la emponçoñan con el veneno de ſu viſta, que la atribuyen à diablura. Buelvo à valerme de el miſmo Evangelio.

Ap. Novar. Adag. SS. PP. fol 211.

477 *Signum videre, volumus.* La difiniciõ de el ſigno queremos, que nos enſeñes, le dixeron los Phariſeos à Chriſto. Que coſa es el ſigno? El ſigno, dize el Sumuliſta, es aquel por medio de el qual venimos en conocimiento, no de lo que es, ſino de lo que no es: *Signum eſt, quod præter cognitionem quam ingerit ſenſibus, facit nos venire in cognitionem alterius.* Põgo exemplo. Vè vno en la puerta de vna caſa vn ramo de laurel, ò de oliva, muy florido; y por eſta ſeñal viene en conocimiento, no de lo florido, y virtuoſo de el ramo, ſi de que alli ſe vende vino: no de lo que el ramo es, ſino de lo que no es. Vè vno en la tabla de vna puerta pintado vn Sol, y por eſte ſeñal viene en conocimiẽto no de la hermoſura, y virtud de el Sol, ſino de q̃ alli ay Meſõ. No de lo que el Sol es, ſino de lo q̃ no es. Dizen pues los Phariſeos: *Signum videre.* Haga Chriſto vn ſeñal, que ſi ſeñal haze, no hemos meneſter mas difinicion de el ſigno: Pues por medio de eſſe ſeñal, vendremos en conocimiento, no de lo que es Chriſto, ſino de lo que no es, no de que es vn ramo florido en ſantidad, ſino de que es vn demonio en lo raro de ſu obrar. No parece pudo llegar à mas la infernal malicia de eſtos hombres; pues de tal ſuerte envenenaron con ſus Baſiliſcos ojos las obras, y ſeñales milagroſas de Chriſto, q̃ llegaron à tener por diablura, à la miſma ſantidad: *Signum videre. Non ad credendum, ſed ad contradicendum.*

Matthæi.

478 *Erat Ieſus ejiciens dæmonium: & cum ejeciſſet dæmonium quidam dixerunt: in Beelzebub Principe dæmoniorum ejicit dæmonia.* Refiere S. Lucas en ſu capitulo 11. que en preſencia de vna multitud de Phariſeos con la fuerça, y palabras de ſu Divina virtud, ſacò Chriſto al demonio de el cuerpo, de vn miſerable obſeſſo; y luego dixerõ los miſmos Phariſeos, q̃ lo avia ſacado en virtud de el diablo, y no avia que darle credito: *In Beelzebub ejicit dæmonia.* Pero dezidme, ò Phariſeos, Que es lo que aveis viſto en Chriſto? *Signum.* Vn ſeñal. Y que ſeñal es eſſe? Eſſo lo dire yo, à vueſtro peſar. De ſu virtud. Como pues aviendo viſto en Chriſto ſeñales de ſu Divina virtud, la juzgais diablura? No veis, Señores, que ſe quiſieron eſſos hombres hazer ſumuliſtas ſin ſerlo; y por medio de vn ſeñal que vèn, quieren venir en conocimiento de otro. Vè por ſeñal en Chriſto el echar con ſu Divina virtud al demonio de el cuerpo de vn miſerable obſeſſo, y vienen en conocimiento de que es coſa de el diablo. Vèn virtud en Chriſto, y la juzgan vicio. Vèn ſantidad, y la juzgan echizeria. Vèn que ſe nombra Hijo de Dios, y vienen en conocimiento de que es blasfemo. De manera, que por medio de vn ſeñal, que vèn en Chriſto, vienen en conocimiento no de lo que es Chriſto, ſino de lo que no es; no de que es vn ramo florido en ſantidad, ſino, de q̃ vẽde vinagre; no de que es vn ſol hermoſo en virtud, ſino de alguna otra eſcandaloſa ſeñal. En fin voſotros ſois mal nacidos, y vueſtra infernal malicia, no parece, que pudo llegar à mas; pues por medio de vn ſeñal virtuoſo, que viſteis en Chriſto; os arrojaſteis à juzgar lo que no es, con tanta temeridad. Quantas vezes nos ſuccede à noſotros lo miſmo, que à los Phariſeos? Quantas vezes por medio de vn ſeñal virtuoſo, que vemos en nueſtros proximos, venimos en conocimiento de lo que jamàs ſe imaginò? Muchiſsimas. O, ojos de Baſiliſcos! Y con quanta facilidad envenenais las acciones virtuoſas, que veis: *Signum videre.* O, ojos llenos de rabioſa embidia, y cõ quãta temeridad hos arrojais à juzgar brutal, la accion, que bien mirada en vueſtro proximo, fue Cherubica, y Angelical?

Lucæ 11. v. 14.

Lucæ 7. v. 38.

479 *Lacrymis cæpit rigare pedes eius. Videns autem Phariſeus eam ait: Si hic eſſet Propheta ſciret, quæ, & qualis eſt mulier, quæ eum tangit; quia peccatrix eſt.* Vè el Phariſeo llorar à Madalena à los pies de Chriſto, y viene en conocimiento: *Peccatrix eſt.* De que Madalena es deshoneſta. Pero dime, ò Phariſeo, que has viſto en Madalena, para que aſsi la juzgues con tanta temeridad? *Signum.* E viſto, dize vn ſeñal, y que ſeñal es eſſe? *Lacrimis cæpit rigare pedes eius.* De lagrimas. Pues eſſe ſeñal, mas es de fina amante, que de pecadora. Como pues, por el ſeñal,

ñal, que lo ēs de fina amantē, vienes en conocimiento de que es pecadora? En fin. Eres Phariſeo; y ſolo parece puede ſer proprio de Phariſeos, ver vn ſeñal virtuoſo, y por medio de eſſe miſmo ſeñal, arrojarſe à juzgar lo que no es, con diabolica temeridad: *Volumus ſignū videre.* Concluye eſte quinto diſcurſo, el miſmo Eutimio, que lo començò diziendo: *Volunt ſignum videre, non vt credant, ſed vt ipſum Chriſtū opprimant.* Quieren ver vn ſigno en Chriſto, no para venir por ſu medio en conocimiento de lo que es Chriſto, ſino de lo que no es; No de que es Santo, ſino que es endemoniado; y ſi eſte es Iuizio de Phariſeos. Procuremos no dar en el miſmo eſcollo, ſino nos queremos perder.

DISCVRSO VI.

Generatio prava. Mala natio. De mal nacidos trata aqui Chriſto à los Phariſeos. Pero porque con tanto rigor? San Iuan Chriſoſtomo: *Propter inveteratā malitiā, quæ nullis miraculis flecti potuit.* Por obſtinados, dize el Santo; y tan protervos, que con ningunos de los milagros, de Chriſto ſe pudieron ablandar. Y es lo cierto. Hom. 44.

QVE NACER CHRISTO POR ELLOS, haſta morir en vna Cruz, y no le querer creer, es ſeñal de endurecida obſtinacion.

480 EN el cap. 28. de el Deuteronomio, hablando la Mageſtad de Dios con cada vno de los Phariſeos de el dia de oy, le dize: *Et erit vita tua; quaſi pendēs ante te, & non credes vitæ tuæ.* A la letra entiende Lira eſte texto de Chriſto Señor nueſtro, reſpeto de los Phariſeos, y les dize: Vereys à vueſtra vida; que es Chriſto, obrar milagros, haſta morir por voſotros en la Cruz, y no le creereys. Pero ſi le ven obrar en ſu favor tantos milagros, haſta morir en la Cruz, como no le creen? Buelvalo à dezir San Iuan Chriſoſtomo: *Propter inveteratā malitiam, quæ nullis miraculis flecti potuit.* Porque eran obſtinados; y nacer Chriſto por ellos, haſta morir en vna Cruz, y no le creer, ſeñal declarada en vn hombre, de ſu endurecida obſtinacion. Deut. 28. v. 66. Lira

481 Refiere San Lucas, que viendo los demonios los milagros que hazia Chriſto; Salian à peſar ſuyo de los cuerpos de los obſeſſos, aclamandole por hijo de Dios: *Exibant à multis clamantia, & dicentia, quia tu es Filius Dei.* En el cap. 20. de los numeros, deſpues de aver hecho Dios en favor de los Hebreos, multitud de milagros, claramente los llama Moyſes, incredulos, y rebeldes: *Audite rebelles, & increduli.* Entra aora San Ambroſio preguntando, y dize: *Populus negat, quem dæmones confitentur.* Como es eſto, que los demonios, por lo que ven en Chriſto, le confieſſan hijo de Dios; y los Phariſeos, viendo los miſmos milagros, no le quieren conocer? Que hemos de dezir aqui? Pero que hemos de dezir, ſino que parece ſe hallan hombres peores, que demonios; Pues dandoſe por las ſeñales de Chriſto, por convencidos los demonios, no ſe dan por convencidos los hombres. Y no querer vn hombre conocer, lo que llega à conocer vn demonio, es lo cierto, es ſeñal, de vna proterva obſtinacion. Eſta es la cauſa, porque Chriſto en eſte ſexto diſcurſo, trata de mal nacidos à eſtos hombres: *Propter inveteratam malitiā quæ nullis miraculis flecti potuit.* No les imitemos noſotros; creamos, amemos, y ſeamos agradecidos, ſi no nos queremos, como ellos perder. Luc. 4. v. 41. Num. 20. v. 10.

DISCVRSO VII.

Signum non dabitur. No les quiſo Chriſto Señor conceder à los Phariſeos las ſeñales, que le pidian? por que viò ſu Mageſtad, que no les convenian. Era Chriſto Señor el ſuperior, y ellos eran los inferiores. No les conceda, pues las ſeñales que le piden, ſi vè que no les convienen. Para que aſsi ſe diga.

ES ESPECIAL MISERICORDIA DE Dios; negar el ſuperior lo que le piden, quando vè, que no le conviene al inferior.

482 *Neſcitis quid petatis.* Buelvē con ſu peticion los hijos de el Zebedeo. Y les dize Chriſto. No os quiero conceder lo que me pedis. Pero porque no ſe les ha de cōceder? Grandemente San Laurencio Iuſtiniano: *Negat Deus miſericorditer electis ſuis, quod ſe poſtulanti, nocere cognoſcit.* Negòles, dize el Santo, lo que Iuan, y Diego le pidian à Chriſto; porque viò ſu Mageſtad que no cōvenia el darſeles. Accion bien penſada. Chriſto era el ſuperior; Iuan, y Diego eran los inferiores; No les conceda pues lo que le piden, ſi vè que no les conviene, para que aſsi ſiempre ſe diga: *Signum non dabitur.* Es eſpecial miſericordia de Dios, negar el ſuperior lo que le piden; quando vè, que no le conviene al inferior. Matth. 20. v. 22. S. Laurē. Iuſt.

483 *Clamabo per diem, & non exaudies.* Vna peticion, le hize à Dios, dize David, y no me la concediò. Pero ſi es David el que ſuplica, y Dios à quien ruega; porque no le concede ſu Mageſtad, lo que le pide David? San Aguſtin: *Non audit Medicus, ad voluntatem, ſed ad ſanitatem.* Porque Dios dize el Santo, era Medico, y David enfermo: Y aqui David, le pidiò à Dios, lo que el enfermo le pide al Medico: Pues que le pide el enfermo al Medico? Lo que menos le conviene. Pide le agua elada, conviniendole vna purga amarga? Pues no le conceda Dios lo que le pide David, ſi vè que no le conviene; Para que aſsi ſiempre ſe diga, es eſpecial miſericordia de Dios; negar el ſuperior lo que le piden, quā- Ps. 21. v. 3. In Ps. 21.

do vè, qũe no le conviene al inferior. No le conceda el Prelado Medico, lo que le pide el ſubdito enfermo, ſi vè, que no le conviene: Que ſi eſte le pide agua elada, conviniendole purga amarga: *Signum non dabitur.* Es eſpecial providencia de el Señor, no concederles los Medicos, lo que les piden los enfermos, quando ven, que no les conviene.

Num. 22. v. 12. 20. 484 Grandes fueron los deſeos que Balaam tuvo de ir á favorecer al Rey Balac, que le ofrecia algunos intereſſes, ſolo porque le maldixeſſe al Pueblo de Dios, de quien ſe hallava oprimido. Verſ. 32. Apareciòſele Dios al Profeta, y le dixo: No es mi voluntad, que vayas con el Rey Balac: *Noli ire.* Pero porque no ha de ir? Ya ſe lo dixo el miſmo Dios: *Perverſa eſt via tua, mihique cõtraria.* Porque no le convenia al Profeta aquella jornada, Pues niegueſela Dios: *Noli ire.* Que ſi Dios es el ſuperior, y Balaam el inferior, eſtà bien viſto, niegue el ſuperior, el hazer tal, ò tal jornada: *Perverſa eſt via tua. Noli ire.* Quando vè, que no le conviene al inferior.

Num. 22. 485 Hazeſe aqui vna grande replica en el miſmo texto; ſabiendo, que enviando el Rey Balac ſegundos Embaxadores à Balaam, le dixo Verſ. 20. Dios al Profeta: *Vade cum eis.* Que fueſſe con ellos. Entra aora la queſtion; ſi arriba le dixo Dios à Balaam, que no fuera: *Noli ire.* Como aora le dize, que vaya? *Vade.* Si alli no le dexa hazer la jornada, que le pide, porque no le conviene; inſtando acà el miſmo inconveniente; porque le ha de dar Dios licencia para que vaya? Origenes. Sobre aquellas palabras de San Pablo: *Vt probetis quæ ſit voluntas Dei, beneplaceñs, & perfecta.* Dize: *Datur in Deo, voluntas beneplacens, & iraſcens. Dei quidem voluntas ſemper eſt bona, ſed non ſemper eſt beneplacens, ſed aliquando iraſcens. Et vt ita dicam, quaſi iraſcens dixit. Vade cum eis.* Ven aqui aora claramente, porque fue tan deſgraciada eſta jornada para Balaam. Porque aunque es verdad, que fue por voluntad de Dios á Balac: pero no fue voluntad de Dios beneplacente, ſino, iraſcente. Como quien le dize: El concederte el ir à Balac, que deſeas, no te conviene; pero pues me eres tan importuno, anda, vè, te digo enojado: Pero ſerà para tu mayor mal. Queda ſatisfecha la replica, que ſe podia hazer à aquel primer texto: *Noli ire.* Reſpeto de eſte otro: *Vade.* Aſſegurando en eſte ſeptimo diſcurſo, que ſi condeſcender Dios, que es el ſuperior, con el querer de vn importuno inferior, ſuele ſer de ordinario, para ſu mayor ruina: *Signum non dabitur.* No concederle, quando ve que no le conviene, lo que pide, es eſpecialiſſima miſericordia de Dios.

Ll. 9. In Epiſt. ad Rõ. c. 12.

DISCVRSO VIII.

Matth. 12 v. 50. *QVicumque fecerit voluntatem Patris mei, ipſe frater meus eſt.* La condenacion de los Phariſeos, ſe les originò, como queda ponderando, el querer hazer en todo ſu propria voluntad. Dize pues aora Chriſto. El qũe hiziere la voluntad de mi Padre, eſſe ſe ſalvarà. De donde infiero.

QVE VNA VOLVNTAD RENDIDA à la de Dios, es medio para conſeguir la ſalvacion.

Aggei. 2. v. 24. 486 HAblando la Mageſtad de Dios nueſtro Señor por el Profeta Ageo, de Zorobabel, hijo de Salatiel, dize, que lo eligiò el Señor para el Cielo: *Aſſumam te Zorobabel, fili Salatiel, quia te elegi.* Mas. En el Eccli 49. v. 13. cap. 49. de el Eccleſiaſtico, ſe dize de el miſmo Sorobabel, que lo puſo Dios en ſu mano, como aun anillo rico en el dedo de vn Principe: *Ipſe quaſi ſignum, in dextera manu.* Y el Caldeo, en lugar de *ſignum.* Pone claramente *Annulum.* Aqui hallo dos coſas. Hallo, que Dios ſalva, y predeſtina a Zorobabel: *Elegi te.* Y hallo que lo lleva como à vn rico anillo en el dedo de ſu mano. Pregunto: que conexion tiene el ſalvarle Dios, con el llevarlo como anillo en el dedo de ſu mano? Lo dixo con agudeza el docto Blanc: In Pſ. 15. v. 2. *Inſtar Annuli Principis; quique ad omnem manus ejus motum, movetur ad quamlibet partem.* Ya entiendo aora claramente, porque Dios ſalva à Zorobabel: *Elegi te.* Porque puеſto, como anillo, en el dedo de la mano de Dios, eſtà expueſto, à que bolviendole ſu Mageſtad al lado que quiſiera, ſe cumpla en todo ſu Santiſsima voluntad. Y es lo cierto, que vna voluntad rendida, à la voluntad de Dios, entre las que noſotros podemos conocer, es ſeñal de ſalvaciõ. Eſta dicha conſiguiò Zorobabel, por eſtar como anillo pueſto en el dedo de la mano de Dios. Conſiguiremos la miſma, ſi como anillos en la mano de el ſuperior, bolviendonos al lado que quiſieren, eſtuviremos promptos al cumplimiento de la voluntad de el miſmo Dios.

Iſaí. 62. v. 4. 487 Hablando Dios nueſtro Señor por Iſaias con el Alma de el Iuſto, en ſignificacion de la Ciudad de Sion, le dize: *Eris Corona Gloriæ in manu Domini.* Que ha de venir á ſer Corona de el miſmo Dios en el Cielo. Santo Thomás, exponiendo eſte lugar, dixo: *Eris in tutela Dei, qui te manu tenebat.* Ap. Blanc In Pſ. 15. Pregunto: Porque al Alma de el Iuſto, le ha de dar Dios, que le ſirva de Corona en el Cielo, teniendolo tan de ſu mano? El miſmo Iſaias lo expreſſa: *Voluntas mea in ea.* Porque renunciando ſu propria voluntad, ſe Verſo 4. reſignò de el todo en la voluntad de Dios; y en recompenſa de tan ſingular reſignacion, ha de conſeguir el Iuſto en Sion ſignificado, ſobre ſer Corona de Dios en el Cielo, el tener muy de ſu mano al miſmo Dios. *Eris Corona Gloriæ. Eris in tutela Domini, qui te manu tenebat. Voluntas mea in ea.* Buelvo al miſmo texto.

Iſai. 62. 488 *Eris Corona Gloriæ. Voluntas mea in ea.* Dize Iſaias, que por aver hecho aſsiento la voluntad de Dios en el Alma de el Iuſto, en Sion ſignificado, ſe le ha de dar la Corona. Pero deſeo

In Pl. 15.

ſeo ſabér, como à de hazer aſsiento la voluntad de Dios en el Alma de el Iuſto, para alcançar la Corona? El docto Blanc: *Vt Avis in nido, vt piſcis in aqua, vt Stella in Cœlo, vt Adam in Paradiſo, vt Sancti in Patria, vt Sol in Cœlo, vt gemma in annulo, vt flos in horto, vt Doctor in Cathedra, vt Rex in Trono, vt Sacerdos in Santuario, vt Anima in corpore, & vt Deus in Cœlo.* De eſta ſuerte? Si: Y en recompenſa *eris Corona Gloriæ.* Se le ha de dar juſtamente la Corona. Mas: Que como dixo mi gran Padre San Iuan de la Cruz: Eſto es ir en braços agenos, donde ſe evitan los rieſgos. Y es lo cierto.

QVE SI VN AVOLVNTAD RENDIDA à la de Dios, libra de los peligros, cae de ordinario en ellos, quien ſe govierna por la propria.

Geneſ. 22. v. 12.

489 *NE extendas manum tuam ſuper puerum.* Vn Angel detuvo à Abrahan, paraque no quitaſſe la vida à ſu hijo Iſaach. En el cap. 11. de los Iuezes, ſe dà à entender, que el Capitan Iephte Galiadita, ſacrificò, quitando la vida à vna hija, que tenia: *Et fecit ei, ſicut voverat.* Pregunto: Aſsi Abrahan, como eſte Capitan, no ofrecieron en ſacrificio à ſus hijos? Es verdad. Abrahan ofreciò el ſuyo, y Iephte à la ſuya. Con advertencia, que al hijo de Abrahan, lo libra Dios de el peligro, pero à la hija de el Capitan, no. Pero porque librando Dios de el peligro al hijo de Abrahan, no ha de librar tambien à la hija de eſte Capitan? Reſponde con agudeza San Aguſtin, diziendo: *Abraham ex voluntate Dei obtulit filium. Iephte autẽ fecit, quod nullo ſpeciali jubebatur imperio.* Abrahan, dize el Santo, ofreciò à ſu hijo por voluntad de Dios; El Capitan Iephte ofreciò à ſu hija por ſu propria voluntad; libre pues Dios de el peligro al hijo de Abrahan, y no libre à la hija de el Capitan: Que ſi aquel ſe ofrece en ſacrificio por voluntad de Dios, y eſta otra por la propria voluntad, quedára averiguado, para enſeñança comun, que ſi vna rendida voluntad à la de Dios, libra de los peligros; cae de ordinario en ellos, quien por ſu parecer proprio, quiere obrar con libertad.

Iudic. 11. v. 39.

S. Aug. q. 49. in Iudices.

Exod. 32. v. 8.

490 En el cap. 32. de el Exodo, ſe dize: Que los Hebreos adoraron por ſu Dios à vn Bezerro: *Fecerunt vitulum, & adoraverunt.* En el cap. 21. de los numeros ſe refiere, que aviendo Moyſes hecho vna ſerpiente de metal, y puеſta por ſeñal, curava milagroſamente à los que heridos de las ſerpientes la miravan. Pero no dize el texto, que la adoraſſen por Dios: *Serpentem æneum, quem cum percuſſi aſpicerent ſanabantur.* Pero ſi los Hebreos cayeron en tan grande error, adorando por ſu Dios á aquel Bezerro: como de eſte peligro los libra à los Iſraelitas, adorando á la ſerpiente? En los miſmos textos ſe halla la reſpueſta. El Bezerro, le fabricaron los Iſraelitas governandoſe por ſu propria voluntad: *Fac nos Deos.* A la ſerpiente, la fabricò Moyſes, por expreſſa voluntad de Dios: *Fac ſerpentem.* Ven ahi aora claramente, porque aqui los libra Dios de el peligro de idolatrar à eſtos hombres, y alli no. Porque aqui la ſerpiente eſtava hecha por voluntad de Dios; Alli el Bezerro, por ſu propria voluntad; y es permiſsion de Dios, ſe eviten los peligros, donde ſe expreſſa ſu Divino querer: Aſsi como lo es tambien de ordinario, incurran en ellos los que ſe rijen por ſu propria voluntad.

Num. 21. v. 8.

Hemos viſto fieles, los daños de la propria voluntad. De ella como de principio, y origen nacen quantas deſgracias ay en los hombres: Que aun por eſſo dezia San Bernardo: *Grande malum propria voluntas, qua fit, vt tua bona, tibi bona non ſint.* Dexemos pues nueſtro querer: Queramos lo que quiere Dios: que ſi vna rendida voluntad, libra; puede temer el rieſgo, quien por ſi miſmo ſe guia: *Quicumque fecerit voluntatem Patris mei, ipſe meus frater eſt.* Eſtas ſon palabras de Chriſto Señor, predicadas para nueſtra vtilidad en eſte vltimo diſcurſo.

Ser. 71. in Cant.

En ſaberlas con rendimiento obedecer, eſta la gracia. Donde ſe encierra la Gloria.

IVEVES
LA CANANEA.

Egreſſus Ieſus ſeceſſit in partes Tyri, & Sidonis. Et ecce mulier Chananea. Matth. 15.

COMO admirado comiença oy S. Matheo ſu Evangelio, diziendonos: que pongamos los ojos en vna muger: *Et ecce mulier:* Pero que muger es eſta? Vna Idolatra, y que dize tenia vna hija endemoniada. Eſcuſada parece la advertencia; porque reviſtiendoſe en la naturaleza los hijos, de la miſma librea, y condicion de ſus Padres; eſtava claro, que adorando la Madre, al Idolo de el demonio, avia de tener vna hija endemoniada.

Et ecce mulier. Con el dedo nos ſeñala el Evangeliſta à eſta Madre. Y lo haze bien: Que eſta tal Madre, diligenciava el bien eſpiritual

de su hija; son estas tan pocas, que podemos muy bien con el dedo señalarlas.

Et ecce mulier. Atended á esta muger. Pero que muger es esta? *A finibus illis egressa.* Vna Muger, que saliendo de su casa, dize que llegò à passar los terminos de Tiro. Que sea vna Muger cortes, à todos parece muy bien. Pero á todos parecerá muy mal, el verla Muger de tanto termino.

Et ecce mulier. Vna Muger es la Syrophenisa, que aviendo excedido en el salir por buscar sus sucimientos; nadie le ha censurado sus excessos. No es poco, que exceder vna Muger en sus salidas, el termino para luzirse; suele ser de ordinario, para buscar escurecerse.

Et ecce mulier. Vna Muger es esta gentil, que dize tenia vna hija mala. Vna, y mala! Arto trabajo tiene esta pobre Madre; pero mucho mayor lo seria, si tuviera muchas, y todas endiabladas.

Et ecce mulier. Vna muger es esta Sydonia, que se compadece mucho, de ver à su hija, que este endemoniada. Y lo haze bien de compadecerse: Que hijas, y endemoniadas, han de causar mucha compassion à sus Madres.

Et ecce mulier. Tan exemplar fue esta Muger, que teniendo muy achacosa á su hija, pide el remedio para si. Pero si la hija, es la mala, y la achacosa; porque la Madre, ha de pedir el remedio para si? Porque tenia bien sabido esta Madre, que achaques de malas hijas, suele ser, de ordinario mal de madres.

Et ecce mulier. Era esta vna muger: *Clamabat.* Que levantava mucho la voz. Era en credito de el mismo Hijo de Dios. Que menos, que de esta suerte, pareceria muy mal, el oyr hablar, con tan entonada voz à vna muger.

Ecce mulier :::: *Non est bonum sumere panem filiorum, & mittere canibus.* Dixole Christo à la Cananea: Que acaso el pan de mi mesa, lo he de quitar yo á mis hijos, y darlo à los perros? Y ella respondiò. *Etiam Domine.* Si Señor, que yo soy perra, y las perras comen de las miajas, que caen de la mesa de su Señor: *Nam & catelli edùt de micis, quæ cadunt de mensa dominorum suorum.* Es madre la Cananea, y se tiene, en la significacion, por perra. Tenia vna hija de quien cuydava mucho. Y à imitacion de la Cananea, seria bien visto, que cada vna de las Madres, para la mas cautelosa guarda de su hija, se revistiesse con calidades de perra.

Vincẽcio ver. Canis. *Et ecce mulier.* Mirad à esta perra muger, dize San Matheo. Tiene la perra, dize el Velvacense: *Tradunt furia agitari; si extra hominis societatem sit.* Que se enfurece si de su lado se le ausenta el dueño. Y la verdadera Madre, se ha de enfurecer, si se le ausenta la hija, hasta ladrar como perra.

Et ecce mulier. Etiam Domine. Perra quiere ser esta Madre. Tiene la perra, dize el mismo Autor: *Custodit domum.* Que defiende la casa de los Ladrones, que la pretenden robar. Y no aviendo perla de mayor estima, que la reputacion de vna hija. Ha de ser perra la Madre, que con sus ladridos, procure ahuyentar de casa, à los ladroncillos, que la vienen à robar.

Et ecce mulier. Etiam Domine. Si Señor, y no me desdigo. Perra soy, dize esta buena Madre: Tiene la perra, dize Vincencio: *Cum Domini sui sedent in mensa, uno oculo, Domini manum observat, & altero, ut ostium domus videre queat.* Que quando sus dueños estàn sentados à la mesa, con la vna de sus dos luzes, atiende á la mano de el dueño, y con la otra, à quien entra por la puerta. Y la verdadera Madre, ha de ser perra, que con el vno de sus dos luzeros, jamàs pierda de vista á la hija; atendiendo con el otro, à quien entra por la puerta.

Et ecce mulier. Etiam Domine. Perra quiere Christo que sea esta muger: *Cana.* Donde vivia su hija, se interpreta: *Nidus.* Nido. La Cananea: *Zelo.* Y viendo la Madre salir del nido à la hija, la ha de zelar, hasta ladrar como perra.

A finibus illis egressa. Prosigue su Evangelio San Matheo diziendo, que esta muger saliò de casa en busca de Christo. Y lo encontrò? Si. Que iva voluntaria en su busca, y es llano el camino, que lleva à Dios, quando el deseo de encontrarle, es voluntario.

491 *Iube me ad te venire super aquas.* Sobre las aguas và San Pedro en busca de Dios. Y aunque poco trillado, se le haze facil el camino. Pero no es mucho. Que Pedro iva voluntario en su busca; y por dificultoso que sea, es llano el camino, que lleva à Dios, quando el deseo de encontrarle es voluntario. Matth. 14. v. 28.

A finibus illis egressa. Para buscar à Christo sale de casa la Cananea. Que à no ser assi, siempre estoy, en que pareceria muy mal, el ver salir tanto de casa à vna muger.

492 *Per vicos & plateas.* Callegera, parece, se nos propone aqui vna muger: *Quæram quem diligit anima mea.* Buscava à Dios, que à no ser assi. Andar tarde, y mañana callegeando, seria querer dar muy mal exemplo vna muger. Cant. 3. 2.

A finibus illis egressa. Digamoslo todos. Tambien salia de quando en quando à passear esta muger. Arto fue, que no la despeñasse el enemigo: que de ordinario, lugar de passeo, ya suele ser, lugar oportuno para despeñar.

493 *Mitte te deorsum.* Al terrado de el Templo subiò el demonio à Christo para despeñarle: *Erat locus deambulatorius.* Era el lugar de el passeo, dizen muchos. Y es lo cierto, que lugar de passeo; ya suele ser de ordinario, lugar oportuno para despeñar. Matth. 4. v. 6.

Clamavit & non respondit ei verbum. Llama la Cananea à Christo, y su Magestad no le responde. No le responde. No, porque le rehuse favorecer, si por avivar en ella el deseo de clamar: que como su Magestad es tan enamorado de las Almas, disimula nuestras peticiones muchas vezes, por hazerse de rogar.

Clamabat. Insta la Cananea en clamar.

Don-

Verbo Perseverantia. Donde dixo Bchierlinc: *Quia clamando perseveravit; quod desiderabat obtinuit.* Consiguiò, dize, porque perseverò, juntando el principio, con el fin. Que el fin, con el principio, hemos de juntar, si queremos con la Cananea conseguir.

Ephes. 2. v. 10. 494 *In operibus bonis, quæ præparavit Deus, vt in his ambulemus.* El texto Griego lee: *Vt in his circum ambulemus.* El perfecto circulo nos pide aqui San Pablo para el camino de el Cielo. El perfecto circulo, se forma, dize San Eucherio, juntando el fin con el principio, y el principio con el fin: *Ille bene consumat, intellige, circulū, qui quotidie sic agit*, dize el Santo, *quasi semper incipiat.* Y le huviera importado muy poco à la Cananea, començar bien, si a media carrera se avia de cansar. Pero saber en el circulo de su vida, juntar el fin con el principio, y el principio con el fin. Esto es lo que à todas luzes, la mereciò celebrar.

Hom. 3. ad Monachos.

Hic. *Miserere mei.* Perdon pide à Dios la Cananea, y lo consigue: *Vulnus suum medico exposuit.* Se confessò, dize Sylveira. Y al que se confiessa; por pecador que aya sido, no se sabe negar Dios.

Psal. 36. v. 5. Hic. 495 *Revela Domino viam tuam.* Donde dixo San Ambrosio: *Aperi Domino conscientiam tuam.* Habla el Psalmo de David. Y dize, que alcançò de Dios misericordia. Se confessò; y al que se confiessa, por pecador que aya sido, no se sabe negar Dios.

Domine adiuva me. Señor favorecedme, le dixo esta muger à Christo. Y la favoreciò? Si. *Adiuva me.* Que cooperò, y à quien coopera, no se niegan los favores de la Magestad de Dios.

Iosue 8. v. 18. 496 Socorro pidiò à Dios Iosuè contra los de la Ciudad de Hay. Y se lo concediò su Magestad? Si. *Leva clypeum qui in manu tua est.* Que embraçò el azero. Y es cosa clara, no ha de negar Dios sus socorros, à quien embraçando el azero; sabe con el mismo Dios cooperar.

Et accedentes Discipuli, rogaverunt eum. Venturosa muger. Oyendo sus clamores, dize el Evangelista, que rogaron por ella los Apostoles. Era esta muger pecadora, y los Apostoles Santos; y es Dios tan bueno, que el mismo, parece solicita se interpongan rogadores, en favor de el pecador.

Isai. 50. v. 2. Hic. 497 *Veni, & non erat vir: vocavi, & non erat, qui audiret.* El Hebreo: *Vocavi, & non erat intercessor.* Donde dixo San Geronymo: *Desiderat Deus aliquem hominem iustum, qui sibi irato possit occurrere*, Que es dezir. Busca su Magestad algun hombre santo, y justo, que puesto por intercessor, temple los enojos de Dios, concebidos contra el pecador. Excessiva fineza, rara bondad. Pero no ay que estrañarla en Dios, que nos ama como Padre; y es este mismo amor de Dios, tan leal para con los hombres, que aun quando estos se descuydan de si mismos, el mismo Señor, solicita, se interpongan rogadores, en favor de el pecador.

O mulier! Magna. Quedome aqui. Donde parece, advierto, que la trata Dios de grande à esta muger. Tuvo virtud, y aunque sus principios fueron humildes, que dixo San Basilio: *Ex vili genere nata.* La haze Dios grande. Que delate de el mismo Dios; por limpia, que nos parezca la sangre; no es esta tan poderosa para dar nombre, à vna estirpe, como lo virtuoso, en el proceder, y heroico en el obrar. Seleuc. Orat. 20.

Iob. 1. v. 1 498 *Erat vir ille magnus inter Orientales.* Pero si el Santo Iob viene, como todos sabemos, de vn principio tan humilde, como el de Esau. Porque Dios le ha de favorecer, con el honrado titulo de grande? *Vir iustus.* Porque tuvo virtud; Verso 2. y delante de Dios, por limpia, que nos parezca la sangre, no es esta tan poderosa, para dar nombre à vna descendencia, como lo virtuoso en el proceder, y heroico en el obrar.

Fides tua. Fe, con obras, dize, que tuvo la Cananea. Por esso se salvò: que en el verdadero Christiano, el juntar obras con fe, es saber negociar la salvacion.

Prov. 31. v. 18. 499 *Bona est negotiatio ejus.* En vida, y en muerte, supo negociar bien la Cananea, como otra muger fuerte, pues negociò la salvacion. Y es que se vestia esta muger con duplicados adereços: *Omnes domestici eius vestiti sunt duplicibus.* En quienes dixo Rabano, estan significadas las obras, con la fe: *Vestiti sunt duplici veste; vna operis, & altera mentis: fideliter credendo sanctèque operando.* Y en recompensa, estava claro: *Bona est negotiatio.* Avia de negociar su salvacion. Concluye el Evangelista Santo esta historia diziendo. Lib. 3. in Proverb.

Fiat tibi sicut vis. Hagase lo que pide la Cananea, dize Christo. Raro modo de obrar en Dios. Negandole el favor, se lo concede: que es Dios tan liberal para con los pecadores, que aun en la misma repulsa, les llega à encerrar los socorros, de sus divinos favores.

Et sanata est filia eius, ex illa hora. Concluyesse este Evangelio diziendo, que desde aquella hora, quedò sana la hija de esta muger. Pero, que hora fue esta? Convienen, que fue la hora, en que con mas eficacia rogò por ella su madre. Y si es llegada la hora en que por el pecador enfermo, ruega la madre, que lo es de todos, fio en el Señor, hemos de conseguir todos la salud de el Alma, y cuerpo, por la intercession de su gracia. *Ave Maria.*

Egressus Iesus secessit in partes Tyri, & Sidonis. Et ecce mulier Chananea. San Matth. c. 15.

S. Thom. l. 2. Opusc. de erudit. prin. cap. 3. fol. 235 HAblando Santo Thomàs de la Cananea, dize, que con singularidad, resplandecieron en ella quatro cosas: *Exemplum, Zelus, Humilitas, & Charitas.* El Exemplo, el Zelo, la Humildad, y la Caridad. Lo iremos expressando todo, en diferentes discursos, segun el Santo Evangelio.

DIS-

DISCVRSO I.

EXemplum. Et ecce mulier. Fue dize en primer lugar esta muger, exemplo de santidad. Pues viviendo entre Idolatras, fue buena entre malos; conservandose flor, entre espinas: *Quæ ex spinis, huiusmodi rosa steterit.* Que es absolutamente lo mas. Que la perfeccion, no consiste en ser bueno entre buenos; pero ser rosa entre espinas, y bueno entre malos, ya es prueva de santidad. De donde infiero.

S. Iuan. Chrisf. vt infra.

LLEGARÀ A CONSEGVIR, LA EXEMplar santidad de la Cananea, el que viviendo entre las cambroneras de los Idolatras, y vicioſos, ſe ſupiere en pureza de vida conſervar.

500 *SIgnum magnũ apparuit in cœlo; mulier amicta Sole, corona ſtellarũ duodecim, & Luna ſub pedibus eius.* Vn gran señal para la ponderacion he visto, dize S. Iuan. He visto á vna muger, espejo de virtud, dechado de perfeccion, y exẽplo, q̃ puede ser de todo genero de santidad, y tan realçado. *Signum in cœlo.* Que toda me pareciò vn señal celestial. Preguntan aqui los Padres, y dizen. En que consiste, el ser esta muger, dechado de virtud, y exemplo de toda santidad? El docto Escobar: *Mulier, pedes in Luna collocans; id eſt, cum gentilibus impijs habitans, ſorte ſplendore virtutum coruſcat.* No lo pudo dezir mas claro. En las estrellas, que à esta muger coronavan, està, dize, significada su mucha virtud, y santidad; en la Luna à quien pisa, estàn, dize, significados los Gentiles, è idolatras, con quienes vive, y entre quienes habita; y tratando con imperfectos, ser estrella en la virtud? *Signum magnum.* Esto es lo que por grande se celebra, en esta exemplar muger. Geroglifico expresso de la Cananea es esta muger de el Apocalipsi. En las estrellas que la coronan, està su santidad; en la Luna à quien pisa, estàn los Idolatras, con quienes habita; y ser buena, tratando con tantos malos, ser flor purissima, en medio de el zarzal de tanta espina; y finalmente, tratando con escandalosos, ser luzero hermoso en la virtud, dixo bien Santo Thomàs, esto es lo que à todas luzes, la hizo à esta muger en el mundo, ser exemplar de santidad.

Apocal. 12. v. 1.

Escob. tom. 3. lib. 22. sec. 1. obſ. 3. n. 20.

501 *Nunquid conſideraſti ſeruum meũ Iob, quod non ſit ſimilis ei.* Tan justo, y tan perfecto llegò à ser el Santo Iob, que aviendose hecho su Panigerista el mismo Dios, dize, que llegò à ser sin semejante en el exemplo de santidad, y virtud. Pregunto. En que consiste esta tan rara excelencia de el Santo Iob? *Vir erat in terra Hus.* En aver habitado en la tierra, y Provincia de Hus, dize el mismo texto. Aun no lo entiendo. Yo si que lo entiendo, responde aqui San Iuan Chrisostomo: *Vt id tibi admirationẽ faciat, quod ex ſpinis, huiuſmodi roſa ſteterit.* La tierra de Hus, dize el Santo, es tierra de espinas; con advertencia, que entre estas espinas, se supo conservar hermosa rosa, el Santo Iob. Y ser bueno entre buenos, no es mucho; Pero ser bueno entre malos; ser flor entre espinas; y tratando con Gentiles, ser en su proceder tan Christiano: esto es lo que cediendo en gran credito de la santidad de el Santo Iob, le llegò à hazer exemplar sin semejante en la virtud. Esto tuvo el Santo Iob; y esto mismo tuvo la Cananea. Y de donde le naciò? De la misma raiz: *Vt id tibi admirationem faciat, quod ex ſpinis, huiuſmodi roſa ſteterit.* Y saberse conservar rosa en la virtud, viviendo entre las espinas de los Idolatras: esto es lo que à esta muger, como à otro Santo Iob, la llegò á hazer exemplar sin semejante en santidad.

Iob. cap. 1 v. 8.

Iob. cap. 1 v. 1.

Apud Escobar. n. 22.

502 *Egredietur virga de radice Ieſſè, & flos de radice eius aſcendet.* Exemplarissima vara fue siempre, la celebrada vara de Isaias. Pues desde sus primeros principios, ya se le reconociò, ser flor tan exemplar en la virtud, que llegò á merecer ser trono de el mismo Espiritu de Dios: *Et requieſcet ſuper eum Spiritus Domini.* Pero pregunto. Porque ha de ser tan privilegiada esta vara, que sobre ser descanso de Dios, llegue á levantarse entre las demàs, con el renombre de la mas florida en la virtud? Mirese de donde nace, y se verá. Pues de donde nace? *De radice Ieſſè.* De la raiz de Ieſse. Ya lo entiendo aora. Ieſse, dize San Geronymo, se interpreta. *Incendium.* Incendio, en quien estàn los Idolatras significados. Y entre tanto incendio de maldades, saberse conservar fragante, y hermosa flor: esto es, lo que à esta vara; y en ella á la Cananea, la hizo entre todas las demàs varas, tan florida exemplar de santidad, en la virtud, que llegàlle à ser descanso de el mismo Dios: *Et requieſcet ſuper eum.* Ponderase mas esto. Sabiendo, ser tan infames, los resabios de vna mala compañia, que sin que se interponga el demonio; Sola ella basta para perder á muchas Almas.

Isai. 11. v. 1.

503 *Super ſeminavit zizania, & abiit.* Sembrò el demonio la zizaña, dize San Matheo, y luego se fue. Estraño, que aviendo sembrado el demonio la zizaña entre el trigo, se vaya luego. Pregunto. Que pretende aqui el demonio? Perder todo el trigo. Pues aguardese hasta el tiempo de el segar, y despues se lo llevarà á sus troxes. No es menester essa diligencia, dize el demonio; bien me puedo yo ir, que ya entre el trigo he dexado la zizaña; y son tan infames los efectos de la zizaña de vna mala compañia, que hasta el mismo demonio, se llegò á persuadir, que no hazia el falta; pues sin otra infernal diligencia, sola la zizaña de vna mala compañia, bastava, para perder en el trigo à muchas Almas. Esto es lo que hizo exemplarissima à la Cananea. El aver habitado entre la zizaña, y mala compañia de los Idolatras, sin averse le pegado, el mas minimo de sus resabios. Prodigio, que le mereciò el ser de las Almas mas privadas, y favorecidas de el mismo Dios.

Matth. 13 v. 25.

504 *Ignis non tetigit illos.* En el libro intitulado;

Dani. c. 3. v. 50.

lado: *Sueños de Daniel*, se refiere, que aquellos tres niños, Sidrac, Misac, y Abdenago, que Nabucodonosor mandò echar en el horno de Babilonia, los eligiò despues por sus Consejeros, y mas Privados: *Elegit sibi in Consiliarios*. Pero porque estos tres niños, sobre ser los Privados, han de ser de los mas favorecidos de el Rey? *Ignis non tetigit illos*. Porque estando en medio de el fuego de vna mala compañia, no se avian quemado, y en medio de vna tan peligrosa compañia, saberse conservar florido rosal en la virtud. Fue prodigio, y tan singular, que al mismo Nabucodonosor le pareciò no cumplia, si en recompensa, no los hazia, entre los favorecidos, y privados, de los mas privados, y favorecidos de el mismo Rey. Favorecidissima hallo aqui à la Cananea, de el Rey Christo Señor. Fue vara, que habitando entre el incendio de tantos Idolatras, se supo conservar hermosa flor. Fue la milagrosa muger de el Apocalipsi, que morando entre los lunaticos Gentiles, fue estrella que brillava en santidad, y virtud. Fue vna verdadera imitadora de el Santo Iob, que habitando: *In terra Hus*. En la tierra de las espinas, fue azuzena de singular fragrancia para Dios. Fue la niña, entre los niños, que tratando con el fuego de muchos vicios, ni aun el mas minimo resabio, la empeziò. Fue trigo entre la zizaña de muchos imperfectos; pero tan candial, que en recompensa de su pureza, mereciò ser trasladada à los graneros de Dios. Y finalmente fue buena entre malos, motivo, de que se valiò Santo Thomas en este primer discurso: *Exemplum. Ecce mulier. Que ex spinis, hujusmodi rosa steterit*. Para predicarla, entre las demas mugeres, por exemplo de santidad.

DISCVRSO II.

EXemplum. *A finibus illis egressa*. Exemplo, nos buelve à proponer Santo Thomàs a esta muger. Esta palabra, exemplo, dize Bercorio, que se puede tomar, *in bonum, & in malum*. Y assi se puede preguntar, *vtrum*; si la Cananea diò bueno, ò mal exemplo à su hija? Se responde de San Geronymo, y Sylveyra, que lo diò bueno, y lo diò malo. Lo diò bueno, *à finibus illis egressa*: Donde dixo el Santo: *Egressa à peccato*. Pues luego, que conociò à Dios, dexò el pecado, y enseñò muy buenas costumbres à su hija. Lo diò tambien malo, antes de aver conocido à Dios: *A finibus illis egressa*. Enseñàdola à salir de casa, siendo por ello causa de todas las travessuras de su hija. Que es lo que dixo Sylveyra: *Forsitan causa fuit morbi filia*. Con que entrambas à dos cosas se pueden provar, diziendo diò la Cananea mal exemplo à su hija, antes de conocer à Dios, y se lo diò muy bueno, despues de aver dexado la ocasion de su pecado. Provemos lo primero, y despues provaremos lo segundo.

Dictio. nar. Moral.

Hic.

Hic.

Hom. 35. in Matth.

Diò mal exemplo esta madre à su hija. Y en que? San Iuan Chrisostomo: *Matres regulariter, corpus filiarum suarum amant*. En que la amava demasiado y aun por esso la seguia, à donde quiera que iva.

QVE AY PADRES, QVE DEXARÀN el mismo Dios à quien adoran; por seguir la mala inclinacion de sus hijos, à quienes aman.

505 EN el capitulo 11. de el Genesis se nos dize, que Thare, tenia vn hijo en la tierra de los Caldeos, donde habitava el Padre; y poco agradado este hijo de la tal tierra, se resolviò de ir à vivir à la tierra de los Cananeos, con advertencia, que por no dexar el Padre al hijo, se determinò de irse en su compañia: à la tierra de los Cananeos, dexando la propria de los Caldeos: *Tulit Thare filium, & eduxit eum de vr Caldeorum, vt iret in terram Chanaan*. De este Padre Thare dixo San Iuan Chrisostomo, que adorava por su Dios entre los Caldeos; à vn Dios de palo; y dexando à este su Dios, que adorava entre los Caldeos, se fue à Canaan à adorar el que adoravan los Cananeos. Pero porque este Padre ha de dexar à su Dios entre los Caldeos, y se ha de ir à adorar al Dios de los Cananeos? Ya lo hemos dicho. Porque se le iva alla su hijo. Y hallaremos Padres tan piadosos en el mundo, que dexaràn al mismo Dios, à quien adoran, por seguir la mala inclinacion de los hijos, à quienes aman. Malos Padres, y malas Madres, no me espanto, se reconozcan aqui tan culpados, como se reconociò la Cananea.

Genes. 11. v. 31.

506 *Eyce ancillam hanc, & filium eius*. Pidiòle Sara à Abrahan, que le sacasse de casa à Ismael, y à su Madre Agar. Pregunto: Ismael, no era hijo de Abrahan? Es verdad. Hijo era. Pues si es hijo, porque Sara ha de mandar, que se lo saquen de casa? Por esso mismo, que es hijo. Ismael era Idolatra. Abrahan su Padre, le amava mucho. Quitenle, pues la ocasion, saquenle al hijo de casa: que si el hijo es idolatra, y el Padre le ama; Por santo, que sea el Padre, es muy factible, le siga la inclinacion, sino se lo sacan de casa. Parece esta ponderacion. Pero *no* se dexa de conocer, lo mucho, que arrebata á algunos malos Padres, el amor desordenado de sus hijos.

Genes. 21. v. 10.

507 *Quomodo dimittam vos, & parvulos vestros. Ite tantum viri*. Diò libertad Pharaon, para que saliesse el Pueblo de Dios de Egipto, pero con pacto, y condicion dize Oleastro, segun el texto, que solo avian de salir los Padres, dexando en el mismo Egipto á sus hijos. Pero si Pharaon dà libertad à los Padres, porque no à los hijos? Y responde el mismo Oleastro: *Suadebat parvulos relinquere; quia noverat, Patres certo reversuros, si filij remanerent in Egypto. Quasi diceret Pharao, denuò se servituti subjicient, si secùm filios non duxerint*. Pharaon, que era el demonio, discurriò de esta manera. Como hare yo, para que estos hombres, à quienes doy libertad, buelvan al cautiverio? El medio es, dize, que se vayan los Padres,

Exod. 10. v. 10.

Ap Mendoça lib. 1. Reg. fol. 610. num. 14.

padres, y queden en Egipto los hijos: que el amor desordenado de los mismos hijos, los bolverà. Y discurre bien à su modo; para que assi se entienda por enseñança comun, ay Padres tan desalmados, que despreciando la libertad en que Dios les puso, se harán otra vez voluntariamente esclavos de el diablo, solo por este amor desordenado de los hijos: *Miserere mei.* Bien pueden clamar misericordia estos tales padres. Que lo cierto de ellos es, ay padres tan culpados en esta materia, como lo fue la Cananea.

A vn demonio adorava la Cananea entre Idolatras, y llegò à tener vna hija endemoniada. Pero demonio la madre, y demonio la hija? Si dize San Ambrosio: *Ex moribus matris, cognoscuntur filij.* Que tuvo la culpa esta madre por aver sido tal, qual la hija. Que de ordinario, se imitan, verificandose en la naturaleza.

In Eloc. cap. 11. Iuſtecliſ.

SER TAL LA MADRE, QVAL LA hija: tales los hijos, como sus padres.

508 *Sicut oves in inferno positi sunt.* David hablando de las ovejas, parece las trata de endemoniadas, pues las pone en el infierno. Pero con que ovejas habla aqui David? Porque ay oveja hija, y ay oveja madre. Habla con la oveja madre, ò habla con la oveja hija? Yo diria, que con entrambas. Y porquè? Por lo que dixo el docto Lazerda: *Quia saliendo matres, filias ruere docent.* Dize, que saltando la oveja madre, enseña á saltar á la oveja hija. Ven ahi aora claramente: *Sicut oves in inferno* Porque es tan endiablada la oveja madre, como la hija; Porque se imitan en los saltos. Y revistiendose en la naturaleza los hijos de el mismo semblante, que sus padres; claro està, que si la madre dà vn salto de el diablo; no estrañaremos el ver de la hija vn salto endemoniado.

Pſal. 48. 15. In Iudith. cap. 1.

509 *Saltavit filia Herodiadis.* Gran dançadora saliò la hija de Herodias. Pregunta sobre este texto el erudito Novatino, y dize. Quien à esta hija la enseñò à dançar? Y responde: *Qualis mater, talis filia, quam ad mores suos ita efformaverat, ut lascivis moribus filiã proderet.* Enseñòle, dize à dançar su madre. Y claro està fieles, que si la madre dança ha de dançar tambien la hija. Padres; madres; superiores, cuydado con el vivir, que hos imitan vuestros inferiores en el obrar.

Matth. 14 v. 6. In Matth. cap. 5.

510 *Potens est Deus, de lapidibus istis suscitare filios Abrahæ.* Habla aqui el texto de los hijos de los Gentiles, à quienes dà el titulo de piedras. Y dize, que Dios es poderoso, para, de estos hijos piedras, fabricar hijos de Abraham, lo que para nuestro caso deseo saber es: porque los hijos de los Gentiles han de ser piedras? Y responde San Geronymo, porque sus padres los Gentiles eran piedras: *Lapides sunt Gentiles.* Y revistiendose el hijo en la naturaleza de la misma librea que su padre, claro està, que si el padre es piedra, se ha de cortar el hijo de la misma cantera. Y por esso dixo San Iuan Chrisostomo: *Quales erunt parentes, tales erũt, & nati.* Y es en tanto grado esto verdad, que hasta en las entrañas, llegan à tomar los hijos las costumbres de sus madres.

Matth. 3. 9. 4. Ap. Lom. In imperf. Hom. 45. in Matth.

511 *Sterilis es, & absque liberis, sed concipies, & paries filium, cave ergo, ne bibas vinum.* Apareceselè vn Angel à la muger de Manue, y le dize. Concibirás à vn hijo, que será Sanson, lo que te encargo es, que no bebas vino. Concibiò al hijo, y jamás beviò vino, mientras lo llevò en sus entrañas. Pregunto aora: porque esta madre, el tiempo que lleva á su hijo en sus entrañas, no ha de bever vino? De el Capitulo sexto de los Numeros, se colige la respuesta: *Quidquid ex vinea esse potest.* Y en el capitulo treze de los Iuezes: *Erit enim Nazareus.* Porque al hijo, que esta madre lleva en sus entrañas, que era Sanson, por ser Nazareo, le estava por ley prohibido el bever vino. Pero que haze esto, para que no lo beva la madre? Mucho dize aora San Iuan Chrisostomo: *Naturæ regula dicit: quales erunt parentes, tales erunt, & nati.* Miren dize el Santo. Es casi indispensable en la naturaleza, que aun estando en las entrañas de su madre, aprende el hijo las costumbres de su misma madre. Aora: si esta madre bebiera vino, llevando al hijo en sus entrañas, era muy factible, que aun antes de nacer, aprendiera ya Sanson à beber vino, à imitaciõ de su madre. Pues què remedio? *Cave ne bibas.* Que no lo beva la madre, dize el Angel; y de esta suerte se cõsigue, el q̃ no lo beva el hijo, para que assi se vea, por desengaño comun, es tanto lo que en la naturaleza se imitan, hijos, y padres, que hasta en las mismas entrañas, llegan á tomar los hijos, las costumbres de sus madres,

Iudic. 13. 4. 5. Num. 6. 3. Iudic. 13. Vt ſupra.

512 De vna Tabernera se refiere, que reprehendiendo vn dia à vn hijo suyo, que tenia porque bebia mucho vino, le respondiò el tal hijo. De que estrañays, ò madre, que yo beva vino, estando vos todo el dia en la taberna. No tuvo que responder en aquel tiempo aquella madre à su hijo. Y en el nuestro; no se que podrán responder algunas, à vista de los excessos, que todos vemos. Bien le podiamos dezir à cada vna de estas, con el Angel. Madre: *Cave, ne bibas vinum.* Si quieres tener hijos Nazareos. Y aun mas claro. Si quereys tener hijos aguados, no seays vos tabernera.

513 En el capitulo 16. de el Genesis se refiere, que apareciendole vn Angel à Agar le dixo. Has concebido vn hijo, al qual llamarás Ismael, este tal será vna fiera: *Concepisti, & paries filium, vocabisque nomen eius Ismael. Hic erit ferus homo.* Pero que es esto fieles? Tiene esta madre en sus entrañas á su hijo Ismael, y ya aun antes de nacer le llama el texto fiera? Si responde con agudeza el docto Lazerda: *Quia mater eius cum feris conversata est.* Que su madre conversò con fieras; y es tan indispensable, la comunicacion en la naturaleza, que hasta en las

Gen. 16. 11. 12. In Iudith. tom. 2. p. 422. n. 41.

mis-

Genes 31. v. 19. misſmas entrañas, llegan à heredar los hijos de ſus madres las fierezas.

§ 14 *Et Rachel furata eſt Idola patris ſui.* En el capitulo 31. de el Geneſis ſe dize, que Raquel hurtò vnos Idolillos à Laban. Ladrona ſe mueſtra aqui Raquel. Pues noten, que vn hijo, que tuvo llamado Benjamin, tambien fue tenido por ladron, quando en la boca de ſu ſaco hallò el vaſo de oro el Mayordomo de Ioſef: *Invenit ſcyphum in ſacco Benjamin.* Entra aqui curioſo preguntando San Efren, y dize, quando hurtò Raquel los Idolillos à Laban? Y reſponde: *Cum in vtero haberet Benjamin.* Que teniendo en ſus entrañas à Benjamin; ea que ya eſtà viſto, ſea entre todos ſus hermanos, ſolo Benjamin el tenido por ladron: que ſi ſu madre al tiempo de llevarle en ſus entrañas hurta. No ſerà ageno el dezir, es tanto lo que ſe imitan padres, y hijos, que haſta en las miſmas entrañas llegan à tomar los hijos, las coſtumbres de ſus madres. En tanto grado, que ſi ella es ladrona, por ladrõcillo ha de ſer tenido el.

De Ioſep. Patriar.

§ 15 Eſtando preñada Santa Iſabel de San Juan Bautiſta, le dixo à la Virgen quãdo la fue à viſitar: *Vnde hoc mihi, vt veniat Mater Domini mei ad me?* Que fue lo miſmo, que dezir, como admirada: *Tu venis ad me?* Tu vienes à mi? Pidele Chriſto á S. Juã en el Iordàn, que le bautize. Y le dize; como admirado San Iuan: *Et tu venis ad me?* Tu vienes à mi. Que en ſubſtancia ſon las miſmas palabras que ſu Madre Sãta Iſabel le dixo à la Virgen, aun quando ſollevava en ſus entrañas. Entra aqui Tito Boſtrenſe preguntando, y dize; quando aprẽdiò San Juan Bautiſta eſtas palabras de ſu Madre? Y reſponde, que aun eſtando en el vientre de ſu miſma Madre. De manera, que la Madre le dize à Maria Santiſsima. Tu vienes à mi? Y San Juan, aun eſtãdo en el vientre de ſu Madre, ya aprendiò eſſas miſmas palabras en ſubſtãcia, parà dezirlas deſpues à Chriſto en el Iordàn? Si. Y es miſterio para que aſsi ſe diga, q̃ aun eſtãdo en las entrañas, ya aprenden los hijos las coſtumbres de ſus madres. Tan indiſpenſable viene à ſer en la naturaleza eſta comunicacion. Y ſi eſto es aſsi, como lo es, quien eſtrañarà el ver, que de vna madre, que adora à vn demonio, naſca vna hija endemoniada? Ninguno lo eſtrañarà. En tanto grado, que me atrevo à dezir,

Lucæ c. 1. v. 43.

Matth. 3. v. 14.

Ap. Syl. in Eriãg. tõ. 1. lib 3. c. 2. q. 8.

SERIA PRODIGIO EN LA NATVRAleza, ſer hijos; y no imitar las coſtumbres de ſus padres.

Genes. 19. v. 25. San Iuan. Chriſoſt. Hom. 44. Caſt. de. Veſt. Aãr. pag. 232 y 233.

§ 16 *Verſa eſt in ſtatuã ſalis.* Dõde dixeron San Juan Chriſoſtomo, y Caſtillo: *Facta eſt columna ſalis, quaſi prodigiũ.* Buelveſe la muger de Loth à mirar la Ciudad de Sodoma, y queda hecha vna columna de Sal, donde como en bronce quedò eſculpido vno de los mayores prodigios. Pero en que conſiſte eſte prodigio? El miſmo Caſtillo; *Quia matre retro aſpiciente, filiæ eius, oculos ad Civitatem non cõverterunt.* El prodigio, dize conſiſtiò en q̃ bolviendoſe la madre à mirar la Ciudad de Sodoma, no ſe bolvieron las hijas. Y ſer hijos, y no imitar las coſtumbres de ſus padres. Dizen bien los Autores marginales: *Facta eſt columna ſalis, quaſi prodigium.* Eſto ſe deve celebrar, dizen, en la naturaleza, por vno de los mayores prodigios.

§ 17 *Favus diſtillans labia tua ſponſa.* Sobre eſte texto; dixo el miſmo Caſtillo, que la abeja es la madre de el panal de miel, y el panal de miel es la hija: *Apes, vt ita loquar, favi parẽtes ſunt.* Pero porque la abeja ha de ſer la madre, y el panal de miel la hija? Y reſponde: *Ob quid rarum:* Por vna coſa rara. Y en que conſiſte eſto tan raro? Ya lo dize: *Apes matres, pungãt: favus dum guſtu inſervit, exhibet jucunditatẽ.* Lo raro dize, conſiſte, en que ſiendo madre, y hija, no ſe imitan en la naturaleza: Pues ſi la abeja madre, amarga quando pica; el panal de miel, que es la hija; todo es dulçura. Y ſer hija, y no imitar la naturaleza de ſu madre; eſto es dize eſte Autor, lo que ſe deve celebrar en la naturaleza: *Ob quid rarum.* Por vna de las coſas mas raras. Y no ſolo por una de las coſas mas raras, ſino aun por milagro: pues milagro llega à parecer, ſer hijos, y no imitar las malas coſtumbres de ſus padres.

Cant. 4. v. 11.

Ve ſupra?

§ 18 *Et factum eſt grãde miraculum, vt Corè pereunte, filij eius non perirẽt.* Por milagro celebra la eſcritura, el que aviendo perecido Coré, que era el padre, no perecieron ſus hijos. Peró en que conſiſte eſte milagro? Cayetano: *Reducit ad miraculum, quod filij exceptiſuerint, à crimine patris.* Reduce, dize, à milagro la Eſcritura: en q̃ ſiendo el padre malo, fuerõ los hijos buenos. Y ſiendo tan ordinario lo contrario, ſer los hijos buenos, ſiendo ſus padres malos: *Factum eſt grande miraculum.* Eſto es lo que no ſolo ſe ha de celebrar por raro, ſino por vn grande milagro.

Num. 26. 11.

Hiel

§ 19 *De aquatuli eum.* Saca la hija de el Rey pharaon al Niño Moyſes de las aguas. Y prompto, exclama aqui San Aguſtin: *Novum miraculum.* Milagro. Y en que cõſiſte el milagro? Y ſe reſponde con las palabras de el miſmo texto: *In flumen projicite. De aqua tuli.* El milagro conſiſte: En que mandando el padre, q̃ es Pharaon, echar al Niño Moyſes en las aguas, ſu hija lo ſaca de ellas. Y ſi el Padre echa los hijos al agua, la hija los ſaca; no imitar la hija, las crueldades de ſu padre, eſto es, dize San Aguſtin: *o Novum miraculum.* Lo que ſe deve celebrar en la naturaleza, por vn eſpecial milagro.

Exod. 2. v. 10.

Hiel

Exod. 1. 22.

Exod. 4. 11.

§ 20 *Facite arborem bonam, & fructũ eius bonum.* Dize Dios por San Matheo. Hazed, q̃ vn arbol ſilveſtre, y que lleva mal fruto lo lleve bueno. Y como lo haremos eſto? Ingiriendolo. San Ambroſio, y San Baſilio, al arte de ingerir le llaman milagro de la naturaleza: *Natura miraculum.* Pero porque al ingerto, que ſe pone

Matth. 12. v. 33.

en vn arbol ſilveſtre, ſe le ha de dar el titulo de milagro de la naturaleza? Plinio, lo dixo de el caſo: *Rami in excelſum emicant; vaſto matris corpore.* Porque el ingerto, que ſube à lo alto, es, dize el hijo. El arbol ſilveſtre en que ſe ingiriò, es dize, la madre; Con advertencia, que el ingerto, que es el hijo, no imita à la madre, que es el arbol. Pues ſi la madre, que es el arbol, da mal fruto, el hijo, que es el ingerto, lo dà bueno, y ſiendo hijo, y madre, no imitarſe, dixo bien San Ambroſio: *Natura miraculum.* Eſſe es propriamente de la naturaleza el milagro.

Mas: *A finibus illis egreſſa.* Diòle mal exẽplo eſta Madre à ſu hija, enſeñandola à ſalir de caſa; y andando como andava ſola; llegò à dar en manos de el diablo: *Educavit filiam talem*, dixo el Obiſpo Monopolitano, *vt in manus diaboli, mereretur venire.* De donde infiero,

Ioan Lopez. Hic. n. 69

QVE EL DEMASIADO APETITO DE ſalir, dexando ſu retiro; ha ſido en muchiſſimas hijas, ocaſion baſtante, de caſi irreparables deſgracias.

521 HAblando Plinio de las Tortugas maritimas dize, que la inclinacion à reſpirar libremente gozando la freſcura de los ayres, les haze dexar ſu retiro, ſubiendoſe à la ſuperficie de el agua; y engañadas con el guſto de aquella libre reſpiracion, ſe detienen tanto, que el Sol, y el ayre, les van ſecando la concha, de manera, que quando quieren ſumergirſe en lo profundo de el Agua, no pueden, y de eſta ſuerte, viniendo el peſcador, les echa la mano, y las peſca. Las palabras de Plinio: *Voluptas libere ſpirandi interdum fallit oblitas ſui, vt Solis vapore ſiccato cortice, non queãt mergi.* Si hablara Plinio con la hija de la Cananea, y otras tales que la imitã, no les podia enſeñar lo que les paſſa mas claro. Son eſtas tales propriamente Tortugas maritimas; à quienes, la inclinacion à reſpirar libremente gozãdo la freſcura de los ayres, las haze dexar ſu retiro, ſaliendoſe fuera de caſa; y engañadas con el guſtillo de aquella libre reſpiracion, y libertad, ſe ſuelen detener tanto, que enjugandoſeles à ocaſion de la diferencia de los ayres, y rayos de el Sol, la concha de el eſpiritu; quando ſe quieren retirar, ya no les es facil; y viniendo el peſcador: *Male à demonio vexantur.* Vienen à dar en manos de el diablo. Y de todo eſto, quien tiene la culpa? Buelvalo à dezir el Señor Obiſpo citado: *Educavit filiam, vt mereretur venire in manus diaboli.* La mala criãça, y mal exemplo de ſu madre. A Madres, Madres! Y como algũ dia llorareys, el aver ſacado à vueſtras hijas de caſa.

Lib. 9. c. 10.

522 *Sicut pullus hirundinis, ſic clamabo.* Eſte texto de Iſaias, parece habla cõ la Cananea, q̃ dize, yo que ſoy Golondrina Madre, clamare aſsi como clama, la Golondrina hija. No entiẽdo eſto. Pero es facil de entender, dizen los naturales, que la Golondrina Madre, ſiendo en ſi muy boladora, inſta mucho para que ſu hija, la Golondrina, que eſtà en el nido, ſalga à bolar, y ſaliendo à ocaſion de la enſeñança de ſu Madre, dà luego en manos de el Gavilan. Ya entiendo aora, porque clama la Golondrina Madre; aſsi como clama la hija; porque ſiendo en ſi la Madre muy boladora, la enſeñò à ſu hija à bolar dando à ocaſion de ſu mal exemplo, en manos de el Gavilan. Y deſgracias de tan malas hijas: *Miſerere mei.* Algũ dia ſus Madres lo clamarãn: Poco juizio. Poco juizio.

Iſai. 38. v. 14

523 *Oſſeas. Ephrain, paſcit ventum.* De Ephrain dize, que bevia los vientos. Ephrain ſe interpreta, de dos maneras: *Fractus iudicio; & columba.* Hombre de poco juizio; y Paloma La Paloma, es boltaria: y ſalida vna vez de ſu palomar, dà vna, y muchas bueltas, antes de bolver à caſa; y es dezir, hombre, que como otra Paloma voltaria; ſaliendo vna vez de ſu Palomar: *Paſcit ventum.* Beve los vientos; dando vna, y muchas bueltas antes de bolver á caſa: *Fractus iudicio.* No puedo creer, ſino que ſemejãte hõbre, ò ſemejante muger, es hombre, ò es muger de Poco juizio. Lagrimas, lagrimas.

Oſee 12. v. 1.

Iudic. 11. 40.

524 *Plangant filiam Iephtæ Galiaditæ.* Lloren los Galiaditas à la hija de el Capitan Iephte, dize el capitulo 11. de los Iuezes. Pero porque! *Dimitte me duobus mẽſibus, vt circumeam montes.* Porque a viendola de ſacrificar ſu Padre, le pide primero licencia dos meſes para paſſear. Y á ſemejantes hijas, con lagrimas de ſãgre las avianos de llorar. Quantas de eſtas mugeres hemos viſto, que por el paſſo, no digo de dos meſes, ſino de pocos dias, han expueſto à rieſgo ſus vidas, y aun ſu miſma reputacion? Digalo Dina; digalo Elena; digãlo Thamar; la de Samaria; y Madalena: *Plangant.* Bien ſerian aqui meneſter lagrimas, lagrimas.

Num. 13. v. 24.

525 Dos higueras hallo celebradas en la Sagrada Eſcritura. La vna la que refiere el capitulo 13. de los Numeros, cargada de fruto; de cuyos higos trageron Ioſuè, y Caleb, en demonſtracion de ſu fecundidad: *Tulerunt de ficis loci illius.* Y la otra, la que refiere San Matheo, que en el camino de Betania à Ieruſalen, la maldixo Chriſto por no hallar en ella fruto alguno: *Numquam ex te fructus naſcatur.* Pero ſi la higuera de la tierra de Promiſsion es tan feliz: porque eſta otra ha de ſer tan deſgraciada? La de la tierra de Promiſsion eſtava en vna heredad, cerrada, y bien murada, como puede ver el curioſo en el Abulenſe, ſobre el cap. 23. de el Deuteronomio. Y ſobre el cap. 13. de los Numeros. Eſta otra higuera de San Matheo, eſtava al lado de el camino: *Secus viam.* Expueſta à la comun ocaſion de todos los Paſſageros; y ſi higueras rètiradas, ſon felizes Higueras expueſtas à la comun ocaſion, ſon deſgraciadas. En eſtas dos higueras, hallo yo dos calidades de mugeres, Vnas como la de la tierra de Promiſsion, cargadas de fruto de virtud, y buenas obras. Y otras, que por eſte-

Matth. 21. 19.

Fol. 217. Fol. 215.

eſteriles, è infecundas, ſon de la Mageſtad de Dios malditas. Pero ſi aquellas, tan dichoſas, como tan infelizes aqueſtas? La miſma reſpueſta. Porque aquellas viven retiradas, eſtas otras: *Secus viam.* Expueſtas al comun peligro: y ſi donzellas retiradas ſon felizes; ſon deſgraciadas, las que por andariegas ſe exponen al comun peligro de ſu fama.

526 *Ego quaſi vitis fructificavi.* Yo he fructificado como la cepa, dize vna Madre. La cepa, Eccli. 24. tiene por hija à la vba,. Con que la Madre es la cepa, y la hija la vba? Si. Pregunto aora que vba ſerà la hija, reſpeto de ſu Madre, que es la cepa? Sera vba paſſa, ò ſerà vba moſcatel? Vno, y otro puede ſer. Pero ſi yo he de hablar con la hija de la Cananea, y otras tales, que la imitan. Yo à eſtas tales, antes les llamare, ò dirè, que ſon vbas paſſas, que vbas moſcatel. Pregunto mas. Que tienen las vbas paſſas? Tienen, q̃ paſſandolas por agua hirbiendo, las ponen luego, para que les dè el Sol, à las ventanas. Y que ſucede? Lo que cada dia vemos, que paſſa vn Gurrion, y ſe lleva vn grano; paſſa el Milano, y ſe lleva otro, paſſa la Picaraça, y ſe lleva dos; y finalmente tantos paxaros paſſan, que la vienen à deſnudar, dexandola en la raſpa, ſolo buena para el fuego. Pero de donde le vino, toda eſta deſgracia à eſta vba paſſa? De averla pueſto à la ventana. Pues Señoras, que los paxaros ſon muchos. Doyles por conſejo, procuren ſer vbas moſcateles cerradas debaxo quatro llaves, y no ventaneras; ſi quieren evitar deſgracias; que el mayor mal, q̃ la Cananea pudo hazer à ſu hija, fue el averla criado ventanera. Pues por eſte camino, hallò en ella entrada el demonio; para ſu mayor deſgracia *Malè à demonio vexatur.*

527 *Facies hominis quaſi piſces.* Dize Habacuch, que los hombres ſon como los pezes. Ay Habac. c. 1. v. 14. en la Mar, vn pez llamado Cancro, dize el muy Venerable Padre Maeſtro Fray Luis de Granada, muy amigo de la ſubſtancia de la concha, y no la pudiendo con facilidad conſeguir, ſe vale de eſta traza, dize eſte Venerable Autor. Coge Symbolo de la Fè 1. part. vnas piedrecitas chiquitas. Sale la concha ſobre el agua à recebir el rocio de el Cielo. Poneſe el pececillo Cancro à trecho, tirale vna piedrecita, y advertida la concha, ſe cierra, y acogida à ſu retiro dexa burlado à ſu enemigo. Haze eſte miſmo tiro repetidas vezes. Haſta que vltimadamente acierta à poner vna piedrecita dentro de la concha. Quiereſe eſta cerrar para bolverſe à ſu retiro, pero como la piedrecita ſe lo impide, va entonces el Cancro, y hallando entrada en ella à ocaſion de aquella chinita, con ſus zarpillas la deſubſtancia, y ſe la come, dexandola totalmente perdida. No ay geroglifico mas expreſſo de vna donzella, que la concha. Ni lo ay mayor de el demonio, que el Cancro, enemigo declarado de ſu pureza. Paſſa eſte con vna muſica vna noche: arrojale vna chinita à la concha incauta, que ſaliò à la ventana, dexando la ſeguridad de ſu retiro. Haze eſta diligencia repetidas vezes; haſta que finalmente acertò con vna, y hallando por eſte camino entrada à la comunicacion, la dexò totalmente perdida. Eſto le ſucediò à la concha Cananea: *In manus diaboli venit.* Que dio en manos de el diablo. Y por que? Por ventanera; eſto es en quanto á la primera parte de eſte aſſumpto. Que es *Exemplum.* El exemplo Tomado, *in malum* Malo, y eſcandaloſo, que diò eſta Madre, antes de conocer à Dios, à ſu hija. Pues por averle permitido tanto el ſalir: *Male à demonio vexatur.* Vino à dar en manos de el Cancro, q̃ es el diablo. Provemos aora lo contrario.

SEGVNDA PARTE DE ESTE aſſumpto.

EXemplum Et ecce mulier. A finibus illis egreſſa. Egreſſa à peccato. Miſerere mei. Aqui ſe nos propone la Cananea, exẽplo de perfeccion; pues conociendo à Dios, le pide miſericordia de ſus yerros paſſados. Dexa el pecado de ſu idolatria; y reconociendo el mal exemplo, que haſta alli avia dado à ſu hija, dexandola tanto ſalir. Se retira eſta buena madre. Enſeñando à ſu miſma hija, à que viva retirada, con el buen exemplo de ſu retiro. Que en la realidad,

EL EXEMPLAR RETIRO DE LOS Padres, es el mejor medio, para obligar à que vivan retiradas, ſus hijas, y ſus hijos.

Pſ. 67. 7.

528 *DEus in loco ſancto ſuo: Deus, qui inhabitare facit vnius moris in Domo.* Dezia David, que eſtandoſe Dios retirado en ſu lugar, hazia, q̃ guardaſſen retiro, los domeſticos, y familiares de ſu caſa. Texto literal para el caſo. Coſa averiguada es, que los Superiores, Padres, y madres, ſon Dioſes por participacion: *Ego dixi, Dij eſtis,* Quieren eſtos, que los domeſticos de ſu caſa, que ſon ſus hijos, y ſus hijas guarden retiro? Si. *Deus in loco ſancto ſuo.* Pues, que lo guarden ellos, dize David. Aſsi lo hizo la Cananea, reſpecto de ſu hija. Que en la realidad, el exemplar retiro de los Padres, ſiempre fue el mejor medio, para obligar à que Num. 31. v. 5. vivan retiradas ſus hijas, y ſus hijos. No la dexava comunicar la Cananea à ſu hija. Y lo hazia bien; que la queria para Dios; y aunque ſea vna perla en hermoſura de virtud, la hija, pierde de ſu eſtimacion, ſi ſe dexa manoſear.

529 *Nauſeat anima noſtra ſuper iſto cibo leviſſimo.* Eſtragadiſſimo guſto el de los Iſraelitas. Enviales Dios el mannà de el Cielo, y les moleſta. Pregunto. No era vna perla en virtud, cada vna de aquellas gotas de el rocio de el Cielo, de que ſe formava el mannà? Es verdad. Ha perdido el mannà el ſabor de el Cielo? Tampoco le ha perdido. Pues ſi ſu hermoſura, es vna perla; ſi ſu ſabor, es todo celeſtial, como el guſto de eſto hombres ſe reconoce tan eſtragado, , que

dizen, que les enfada ? A Fieles. Que lo manoſeaban mucho, y lo comian cada dia. Y por ſabroſo que ſea eſte manjar, pierde en la eſtimacion humana, ſi ſe dexa manoſear. No ſe Fieles en que mundo nos eſtamos. No lo ſe. Pero no digo bien: ſi lo ſe. Eſtamos Señores en vn mundo, donde viven tan eſtragados los guſtos de los hombres, que aunque vna donzellita ſea vna perla formada de el rocio de el Cielo: *Nauſeat.* Llega à cauſar haſtio à los hombres, ſi ſe dexa manoſear. Pues Padres, y Madres, à exemplo de la Cananea, no dexar à la hija de el lado, ſi la quieren con eſtimacion conſervar.

530 *Si murus eſt, edificemus ei propugnacula argentea.* En eſte texto la Madre ſe nos propone vn muro: *Murus.* Y la hija, vn Baluarte, à manera de vna campanilla de plata: *Propugnacula argentea.* Pero ſi la Madre es muro; porque la hija ha de ſer Baluarte à manera de campanilla de plata? Es clara la razon. Tiene eſto la plata que es muy ſonora. La voz, que ſe dà en el Baluarte haze eco en el muro. Y ſi en el muro eſtà la Madre, y en el Baluarte à manera de campanita de plata eſtà la hija. Serà dezirnos, que todas las campanitas de el Baluarte de la hija, han de hazer eco, en el muro de la Madre. Pongo exemplo. Quiere ſalir la hija de caſa; eſta campanadita, ha de reſonar en el muro de la Madre, diziendo. A donde vá; Llamanla. En el muro de la Madre. Quien? Quiere aſomarſe à la ventana. En el muro de la Madre. Y para que? Pero tanto deſvelo en eſta Madre? Si. Que por eſſo Chriſto la llamò perra. La hija, que habitava en Canà. Es nido. Como deziamos al principio. La Cananea: zelo. Y en ver, que la hija quiere ſalir de el nido. La Madre: quiere Dios, que la zele, haſta ladrar como perra. No ha de dexar la madre vn punto a ſu hija de el lado, que ſi algunas hijas ſe avinagraron; fue por averſeles apartado la Madre de ſu lado.

Cant. 8. v. 9

Pſ. 127. v. 3.

531 *Vxor tua ſicut vitis abundans.* Deziamos antes, que la Madre es la cepa. El vino, que de ella nace, es la hija. Noteſe aora, que el vino puеſto en la cuba, haze, y forma en lo ſuperior, vna tela, à quien llamamos, la Madre de el vino. Y que ſucede? Lo que ſucede es, que ſi al vino, que es la hija, le apartan de el lado la tela, que es la Madre, luego ſe avinagra. Pues cuydado Señoras con las hijas, que la cauſa porque vemos tantas avinagradas, es por averlas apartado de el lado de ſus Madres.

532 Ya ſe que Eva, no fue hija de Adàn, aunque ſaliò de ſu lado. Pero ſe, que Iſaias dize: *Filia tua de latere ſurgent.* Que las hijas han de eſtar, y como nacer de el lado de ſus Padres. Pero porque las hijas ſignificadas en la coſtilla, han de ſalir de el lado? Porque la coſtilla en el lado de Adàn, tuvo ſer, y tuvo vida. Y fuera de el, vemos que fue vn hueſſo torcido. Eſtad aſſeguradas, ò Señoras, que ſi vueſtras hijas à vueſtro lado, tienen ſer, y tienen vida, pero apartadas de vueſtro miſmo lado, ſuelen ſer, vn hueſſo, y tan torcido, que apenas hazen coſa à derechas. Por eſſo San Geronymo, eſcriviendo à Demetriade, le dezia: *Nequaquam ſine Matre de domo exeas.* Iamàs ſalgas de caſa ſin el lado de tu Madre. Que ſi, ſin el lado de ſus Madres, peligran las hijas, ſon halladas Fieles, aſſiſtidas de el lado de ſus Padres.

Iſai. 60. 4.

Ad Demetr.

533 *Tolle vxorem tuam, & duas filias quas habes.* El Paraphraſte Caldeo lee: *Et duas filias, quæ inventæ ſunt fideles tecum.* Dizele el Angel à Loth, que ſalga de Sodoma con ſus dos hijas, que fueron halladas fieles delante de Dios. Pero como tan fieles eſtas dos hijas, ſiendo otras tan desleales? Reſponde el Cardenal Cayetano diziendo: *Fuerunt inventæ cum Loth.* Eſtavan, dize al lado de ſus Padres. Y ſi algunas ſon halladas deſleales, por falta de eſta compañia: ſon halladas fieles delante de Dios, las que no dexan el ſeguro lado de ſus Padres. *Educavit filiam talem: vt in manus diaboli mereretur venire.* Es verdad dize el Iluſtriſsimo Señor Obiſpo citado, que en ſus principios diò tan mal exemplo la Cananea à ſu hija, que por averle dado tanto lugar al ſalir, vino à dar en manos de el diablo; Pero tambien es verdad, que deſpues de aver conocido à Dios le diò tan buen exemplo, que retiradas entrambas de el bullicio, y comunicacion de criaturas, llegaron por eſte camino à conſeguir, la ſalud de el cuerpo, y Alma. Para conſeguir lo miſmo, yo me darè por contento en eſta ſegunda parte, que las Madres, y las hijas, imiten en el exemplar retiro, à eſta hija, y à eſta Madre.

Gen. 19. 15.

Hic.

DISCVRSO III.

Zelus. Filia mea. En dos coſas ſe deſcubre aqui el zelo de la Cananea. El primero, en el exercicio de obras de piedad, y el ſegundo en la buena criãça de ſu hija. Dire algo de el primero, para paſſar luego al ſegundo.

Filia mea. No dize el Evangelio, que cuydaſſe el Padre de eſta hija endemoniada, ſino la Madre. Era obra de piedad, y en orden al exercicio de obras de piedad, de ordinario, ſuelen ſer mas piadoſas las Madres, que los Padres.

534 Vn donativo pidiò Moyſes à los Iſraelitas para fabricar el Arca de el teſtamento, y adornos Sacerdotales. Y dize el capitulo 35. de el Exodo: *Viri cum Mulieribus, præbuerunt armillas, & inaures, annulos, & dextralia.* Que cooperaron hombres, y mugeres; pero con advertencia, dize Olcaſtro, que primero cooperaron las Mugeres, que los hombres: *Primum Mulieres, deinde viri.* Era obra de piedad; es lo cierto, dize eſte Autor, que en el exercicio de obras de virtud, ſon de ordinario, primero, las mugeres, que los hombres, y los Padres.

Exod. 35. 22.

Hic.

535 *Ter in anno apparebit omne maſculinũ in conſpectu Domini.* Ley ſe les puſo ãtiguamen-

Exod. 23. 17.

te

Deutero. 16. te a los hombres, para que aſsiſtieſſen en el Templo, tres vezes al año à la fieſta de los tabernaculos. Pregunta aqui Oleaſtro; y dize: Porque para eſto, ſe les ha de poner ley, à los hombres: Hic. *Omne maſculinum*; y no à las mugeres? Y reſponde: *Quia non ignoramus devotum ſexum hæc ſine præcepto facturum.* El aſsiſtir al Templo deſante de Dios, en la fieſta de los tabernaculos, era dize, obra de virtud. Pongaſeles pues ley à los hombres, y no ſe les ponga à las Mugeres: Que ſi el aſsiſtir al Templo, es obra de virtud, ſe ſaca lo que imos diziendo, que para acudir al exercicio de obras de piedad, ſon ſiempre mas puntuales, que los hombres, las mugeres; y mas piadoſas las Madres, que los Padres.

2 Thimo c. 2. v. 17. 536 *Sermo eorum, vt Cancer ſerpit.* De el pez Cancro haze aqui mencion San Pablo, velociſsimo que es en el andar. El doctiſsimo Bercorio, hablando de el Cancro, dize: Que la hembra, tiene multiplicados los pies, pero que el Cancro los tiene ſenzillos: In Reduct. l. 8. c. 16. n. 4. *Inter Cancros fœmina habent pedes duplices, maſculi ſimplices.* Pero porque ha de tener mas pies el Cancro femenino, que el maſculino? Y haziendo el tranſito para la moralidad, reſponde el miſmo Bercorio: *Habent fœminæ duplices pedes, & maſculi ſimplices: Quia communiter fœminæ, magis ſunt miſericordes, viris.* Bien dicho para la Cananea de el dia de oy: *Filia mea.* Ella ſola es la q̃ cuida de la ſalud de la hija, y no el Padre. Era Cancro miſterioſo à lo eſpiritual. El cuidar de la ſalud de la hija, era obra de virtud, y de piedad; y en el exercicio de obras de piedad, y de virtud, ſiempre ſe verifica el dezir, ſon mas piadoſas las Madres, que los Padres; y mas compaſsivas las mugeres, que los hombres.

Deſcubreſe en ſegundo lugar el zelo de la Cananea, en la criança de ſu hija. Pero en que la ha de zelar? En todo. Mucho tiene aqui, que hazer vna Madre, ſi en todo ha de zelar à ſu hija. Porque hallaremos hijas tan mal criadas,

QVE POR EL MISMO CASO, QVE las zelen, les daràn mil peſares à ſus Padres.

Tren. 1. v. 20. 537 EN el capitulo primero de ſus trenos, ſe lamenta Geremias, en nombre de la Ciudad de Sion, de vna buena Madre, que dize: Eſtà llena de mil peſares, y Tren. 4. v. 3. amarguras: *Amaritudine plena ſum.* Pero en q̃ conſiſte, la peſadùbre de eſta buena Madre? Ya lo dize: *Filia Populi mei crudelis, quaſi Struthio in deſerto.* La peſadumbre de eſta buena Madre, Plin. l. 10. c. apud. Aldrov. dize que conſiſte, en q̃ tiene vna hija, tã cruel como vn Abeſtruz. Ya lo entiendo aora. Miren Señores, dizen Plinio, y Aldrovando, que las abeſtruzes hijas, tienen vnas hermoſiſsimas plumas, de que ſe adornan con eſpecial hermoſura los penachos; y que por conſeguir eſtas plumas ſon las tales abeſtruzes hijas muy perſeguidas de los cazadores. Las Madres, con el inſtinto natural, por eſcapar à ſus hijas de eſtos rieſgos, dizen, que las procuran quitar aquella gala, y plumages, que ſolo les ſirven de lazo, para que aſsi no den en manos de los cazadores; Pero impacientes las hijas abeſtruzes, viendo que ſus Madres les quitan aquella gala; ſe rebelan de tal manera, contra ſus miſmas Madres, dize Plinio, que llegan à executar contra ellas crueldades. Eſto ſucede, ẽtre las abeſtruzes hijas, y Madres. Y eſto miſmo ſucede entre algunas abeſtruzes hijas, reſpeto de ſus piadoſas Madres. Ve vna zeloſa Madre, que ſu hija deſvanecida, y liviana, và cargada de mas lazos, y dijes que vn Abeſtruz de plumages, por lo qual ſon perſeguidiſsimas de los cazadores de el diablo, los mundanos. Quiere zeloſa eſta Madre, para evitarle eſtos rieſgos à la hija zercenar aquella gala, y profanidad eſcandaloſa: trata con cautela, de romper lazos, y deſazer lazadas; è impaciente la hija, viendo que ſu Madre le và deſnudando la gala, ſin mas razon que vn Abeſtruz, ſe rebela contra ella, de tal ſuerte, que como muchas vezes ſe ha viſto, le llega à dar mil peſares, y aun tal vez, executando crueldades. Diga pues juſtiſsimamente eſta Madre: *Amaritudine plena ſum. Filia Populi mei crudelis, quaſi Struthio.* Mil peſares me ocaſiona vn abeſtruz de hija, q̃ tẽgo. Que ſi trata de corregirla, y zelarla, ya ſe hallan en el mundo, hijas tan mal criadas, que por el miſmo caſo, que las zelen, les daràn mil peſares à ſus Padres. Pero digaſme aqui los Padres, y las Madres. Serà razon, dexar paſſar eſto ſin caſtigo? No ſerà razon. Pues tener entereza, y zelo para caſtigarlas. Que juſtiſsimo caſtigo de Dios merece la hija, que ſe rebela contra ſu Madre.

538 *Filia conſurgit adverſus matrem ſuã.* Dize Micheas en ſu capitulo ſiete. Que ya ſe hallan hijas tan deſcomedidas, y mal criadas, que ſe rebelan contra ſus miſmas Madres. Oygaſe aora al Eccleſiaſtico, que en ſu capitulo tercero, dize; *Eſt maledictus à Deo, qui exaſperat Matrẽ.* Dize, que es maldita de Dios, la hija, que pierde el reſpeto à ſu Madre. Pero por perderle el reſpeto, vn hijo à ſu Padre; ò vna hija à ſu Madre, ha de ſer maldita de Dios? Si. Que es tanto, lo que zela Dios, el reſpeto, y veneracion, que ſe deve à los Padres, que delicto tan enorme, menos, que con la maldicion de Dios, no le parece à ſu Mageſtad, que queda baſtantemente caſtigado. Põderacion, que avia de hazer temblar à los hijos, y à las hijas mal criadas. No para aqui el caſtigo contra eſtos tales. Micheæ. 7. 6. Eccli 3. v. 18.

539 *Progenies viperarum; quis vobis demõſtravit fugere à ventura ira?* San Iuã Chriſoſtomo dize, que aqui en eſte texto hablò S. Iuan Bautiſta cõ los malos hijos, y malas hijas, reſpeto de ſus Padres llamandolas vivoras deſtinadas para el infierno. Pregunto yo aora: Porque vna mala hija, ha de ſer vivora deſtinada para el infierno? Lo dixo con agudeza Aldrovando: *Vipera fœmina, alvenum Matris rumpit.* Succede dize eſte Autor, q̃ la vivora madre tiene en Matt. 3. v. 7. De Viper.

ſus

sus entrañas tres vivoreznos: Dos hijos, y vna hija. Estos han de salir à la comun luz, rompiendo las entrañas de su Madre. Pues notese, dize curioso este Autor: *Vipera fœmina alveũ matris rumpit.* Que siendo assi verdad, que los dos vivoreznos hijos, à vn estando en las entrañas de su madre, en alguna manera la respetan, pero la vivora hija, esta es, la que sin atencion à respeto, no para hasta quitar la vida à su Madre, rompiendole con sus dientes las entrañas. Amenaçala pues San Iuan à esta mala hija con la rigurosa ira de Dios. Que vivoras tan descorteses para con sus Padres, estava claro, avian de ser para el infierno destinadas. Es verdad, que San Iuan Bautista hablava alli con los malos hijos, y malas hijas de los Iudios. Pero no dexa tambien de hablar con los malos hijos, y malas hijas, entre nosotros, respeto de sus Padres. Vivoras para el infierno. Pero porque vivora para las llamas vna mala hija entre Christianos? Por la misma razon de Aldrovando: *Vipera fœmina alveum Matris rumpit*-Porque ya ha sucedido, que teniendo vna Madre muchos hijos, y sola vna hija. Siendo aquellos respetosos, y bien criados, sola la hija ha salido de vn natural tan rebesado que al mismo tiempo que se estan sus Padres desvelando por ella, rompiendoles con su desconocido proceder el coraçon, les ocasiona mil pesares. Y hijas de esta calidad, en la realidad, son vivoras, y vivoras para las llamas. Señoras. No todo lo hemos de dexar para Dios en la otra vida. Castiguese à las malas hijas tambien en esta; que puede ser abrã los ojos, para no dar en el eterno precipicio, siendo en esta vida castigadas.

Gen. 31. v. 34.

540 *Panem, & vtrem aquæ.* Sale Agar de casa de Abrahan desterrada. Y para su camino, solo le dan vn poco de pan, y agua. Podiamos estrañar, la escasez de Abrahan en este lanze. Pero no ay paraque, que fue misterio. Pan, y agua le han de dar. Pregunto. Quien era Agar? Dire solo las palabras en latin. Fue Agar, dize el texto: *Quæ despexit Dominam suam.* Quien mas? *Filia Fatua.* Que assi se interpreta. Vna hija mal criada. Quien mas? *Tipus sensualitatis.* Sin expressar todos sus defectos. Basta solo el dezir: *Filia fatua.* Que fue vna hija mal criada. No quede pues el castigo para Dios en la otra vida. Castiguela en esta, dãdole solo agua, y pan. Que hijas mal criadas, se hã de castigar en esta vida. dandoles de quando en quando, vn pan, y agua. Que hija es esta! O señora que tienes en tu presencia? *Despexit Dominam suam. Despexit Matrem suam.* Sin passar adelante. Es vna hija mal criada. Pues señoras. Acuerdense de la penitencia de Agar. Castigarlas: que para no dar en vn eterno precipicio, puede ser abran los ojos, siendo en esta vida castigadas. Este es el zelo, que deven tener las Madres, respeto de sus hijas, à imitacion de la Cananea, en este tercer discurso: *Zelus filia mea.*

Gen. 16. v. 4.

DISCVRSO IV.

HVmilitas: *Nam, & catelli, edunt de micis.* Aqui entra la humildad de la Cananea. Por vna perrilla quiere ser tenida, tratãdola Dios de grande. Pero por esso mismo, que se humilla, la trata el Señor de grande. *Magna es.* Y como dixo Novarino: *Humiliter de se sentiebat; non dolens, canibus se pariari.* Para que assi se diga,

QVE PARA CRECER EN LA ESTIMACION de Dios; parece llega à ser politica, el saber anonadarse.

541 *Luminare maius.* Grande delante de Dios es el Sol. El Sol en Hebreo, es lo mismo que Sames. Que entre nosotros, quiere dezir *Servus.* Humilde esclavo. De manera, que el se humilla, quando Dios lo tiene por grande. Y lo haze bien: que hasta los infesibles, llegaron, en su manera à conocer, que para crecer en la estimacion de Dios, parece llega à ser politica, el saber anonadarse. Perra en su estimacion es la Cananea, y grande en la estimacion de Dios; pues dezid vosotros de ella, lo que se dixo de el Sol. Genes. 1. v. 16.

542 *Multiplicabo semen tuum, sicut Stellas Cœli, & sicut arena.* Hare que tus Nietos, le dize Dios à Abrahan sean estrellas de el Cielo en grandeza, comparados à la arena: Pero si Astros luminosos en grandeza, como polvo, y arenillas de la tierra? No lo sè. Pero lo que se es, que delante de Dios, es medio poderosissimo, el estribar los Nietos de Abrahan, en el polvo de la tierra, para levantarse à ser luminosos Astros en grandeza. Genes. c. 22. v. 17.

543 *Vestros manipulos adorare manipulum meum::: Stellas vndecim.* Luzeros de el Cielo reconoce Ioseph à sus hermanos. Y es que poco antes los avia reconocido manoxillos humildes de hierba: *Vestros manipulos.* Y el humilde, por humilde, llega à ser tanto mas grande, delante de Dios en el Cielo, quanto mas pequeño entre los hombres en la tierta. Genes. 37. v. 7. & 6.

Ierem. 22. v. 15.

544 *Si fuerit Iechonias annulus in dextera mea.* Hablando Geremias en su cap. 22. de Iechonias, dize, que consiguiò el ser anillo de oro de el dedo de la mano de Dios, que es lo sumo de grandeza. No lo entiendo. El anillo de oro de el dedo de la mano de Dios. Parece mucho. Pero no lo es, dize Novarino: *Qui in manu Dei tanquam annulus gestari vult: gemmam humilitatis inferet.* Que la preciosa piedra, q̃ ingiriò en este anillo, fue la humildad; y de su misma pequeñez, sabe esta Sagrada virtud tomar pie, para levantarse, hasta llegar al dedo de la mano de Dios, sirviendole por anillo: *O mulier! Magna es.* Grande fue delante de Dios la Cananea. Fue humilde en su estimacion, dixo el mismo Novarino: *Humiliter de se sentiebat.* Y tanto: *Non doluit canibus se pariari.* Que no estrañ) Elect. Sacr fol. 419. n. 526. In Matth. cap. 15.

traño el ſer tenida por perra. Y eſta tan profũda humildad, la llegò à hazer grande en el Cielo, y en la tierra. *Humilitas::: Nam & catelli, edut de micis. O mulier. Magna es.* Eſto es en quanto à la humildad de eſta venturoſa Muger en eſte quarto diſcurſo. Al quinto, y vltimo.

DISCVRSO V.

Hic q.64 *CHaritas. Miſerere mei.* Predicaſe en eſte vltimo diſcurſo la caridad de eſta muger. Fue tan grande: *Miſerere mei.* Donde dixo el Abulenſe: *Mater; ſuũ reputat incõmodum, quod filia patitur. Et ideo dicit: Miſerere mei.* Fue dize eſte Autor, tan grande la caridad de eſta madre, que llegò à tomar, como por propria la enfermedad de ſu hija; en que enſeña à todos los ſuperiores, padres, y madres, que para ſerlo verdaderos,

HAN DE SENTIR COMO POR PROprias las dolencias de ſus hijos, y trabajos de ſus inferiores.

Iſai.53.4. 545 *INfirmitates noſtras ipſe tulit, & dolores noſtros ipſe portavit.* De Chriſto habla à la letra eſte texto, y dize, q̃ tomò ſu Mageſtad, como por proprias nueſtras dolencias, y enfermedades. El miſterio ſe explica de eſta manera, en nueſtro caſo. Refieren los Naturales, y dizen, que ay vna avecilla llamada Loto; tiene eſta avecilla por coſa rara, que ſi delante de ſi le ponen à vn hombre enfermo, y que tiene tiricia en los ojos, con los ſuyos, atrae eſta ave à ſi miſma la tiricia de el doliente: y tomando por propria la enfermedad agena, dexa libre al enfermo, cargando ella con la dolencia. Eſte es propriamente Chriſto Señor Loto Divino à lo Eſpiritual, que atrayendo a ſi la tiricia de nueſtras culpas, y enfermedades; dexandonos à noſotros libres, quiſo tomar, como por proprias las enfermedades agenas. Rara fineza. Pero no la eſtraño; que es nueſtro Superior, Padre, y nueſtra Madre. Enſeñandonos, q̃ para ſerlo eſtos verdaderos, hã de ſentir como por proprias, à imitaciõ de Chriſto, y la Cananea, las dolencias, y enfermedades agenas.

Vid. vnic. Aldr. y Rer. de Loto.

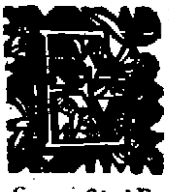
546 *Filia mea malè à demonio vexatur.* Las palabras, que la Cananea dixo à Chriſto Señor Nueſtro, hablandole de ſu hija: le dize deſde la Cruz el miſmo Chriſto Señor Nueſtro à ſu Santiſſimo Padre, hablandole de la humana naturaleza, que es eſta hija: *Filia mea, Nempe, natura humana, malè à demonio vexatur, Deus Deus meus, reſpice in me.* Padre Eterno. El demonio trata muy mal à mi hija, que es la humana naturaleza: *Reſpice in me.* Compadeceos de mi. Pero que es eſto Dios mio? Mios los deſpeños, y en Vos hazen eco los quexidos? Mias las borraſcas, y en el madero ſanto de la Cruz, padeceis Vos la tormenta? Mia la culpa, y en Vos la pena? Los precipicios, de nueſtra flaca naturaleza, y los ſuſpiros de Vos? *Filia mea, natura humana, malè à demonio vexatur. Deus reſpice in me.* Es poſsible Dios mio, q̃ ſiendo la enfermedad mia, aveis de pidir Vos el remedio? Si ſieles. Y no lo eſtrañeis; que es nueſtro verdadero Superior; es nueſtro verdadero Padre; y nueſtra verdadera madre; no parece que lo fuera, ſino huviera tomado, como por proprias las enfermedades agenas. Eſta es la caridad de Chriſto; y eſta es la caridad de la Cananea. *Charitas. Miſerere mei. Mater, ſuum reputat incõmodũ, quod filia patitur; & ideo dicit, Miſerere mei.* Imitemos el exemplo de ſu proceder. Por cuyo medio, fio en el Señor, conſeguiremos nos aſsiſta ſu Mageſtad con ſu gracia, en quien ſe encierra la Gloria. Ad quam, &c.

Matth.c. 15.v.22.

VIERNES

LA PISCINA.

Angelus autem Domini deſcendebat ſecundum tempus in piſcinam: movebatur aqua, & ſanabatur vnus. Ioann. 5.



EN amoroſo fuego abraſado el Divino Verbo, ſube oy à Ieruſalen à dar vida con ſu aliento, al pecho mas deſmayado de vna larga, y prolija enfermedad. Prodigio, que por lo de raro, lo refiere aſsi el Evangelio.

Era dia de fieſta de los Iudios. Aſsi comiença San Iuan. Para el culto, dize que guardavan los Iudios eſta fieſta. Aunque ya ay algunos, que á la fieſta no la guardan para el culto, ſino que la guardan para el entretenimiento, y el paſſeo.

Obligavales à los Hebreos el aſsiſtir à eſta fieſta, ſegun ley; y aunque à Chriſto no le obligava, aſsiſtiò à ella, que como era ſuperior, quiſo enſeñar à los que lo ſon, que por el buen exemplo, ſe deven dar por obligados; aunque tal vez, à los tales, no les obligue la ley.

En la plaça de eſta Ciudad avia, dize, vna Piſcina llamada en Hebreo Bethſaida, que es caſa de Miſericordia; donde entre muchos avia vn en-

enfermo de 38. años de maldad. Pero como en la casa de Misericordia, es este hombre tan malo? Es que Dios es bueno en esta casa. Pero no es razon, que porque Dios sea tan bueno en la casa de la Misericordia, ayas de querer ser tu tan malo.

Tenia cinco portales, y en ellos multitud de enfermos. Mucho se cuyda de los achaques de el cuerpo. Y no siendo menos, sino muchos mas los de el Alma, se cuyda muy poco de su remedio.

Rebolvianse vna vez al año las aguas, viviendo con la esperança de ellas para alcançar la salud. En tanto, q̃ vno no de de mano á las depẽdencias de esta vida, mirando solo à la eterna, jamas hallará la salud de el Alma, que desea.

Vn Angel rebolvia las aguas vna vez al año en la plaça de Ierusalen. Y en la nuestra, hallarèmos à muchos, que sin ser Angeles, la rebuelven cada dia.

Entre los de Ierusalen, vn Angel bueno, dize, que rebolvia la Piscina. Aunque entre nosotros esto, de rebolver Piscinas, solo parece puede ser proprio de Angeles malos.

Esperavan todos, à que este Angel baxasse, para hallar en el agua su ventura. Esto tiene quien sigue los alcances de la fortuna ciega: que hasta dar de ojos en la sepultura, siempre vivimos con esperança de mas vivir, sin que nos desengañen, los escarmientos de cada dia.

Vno solo al cabo de el año, salia de aquella plaça despachado. Eran Angeles los Ministros. Que diriamos, si fueran Iuezes, y Abogados.

Entre tanta multitud de enfermos, solo vno dize, que era el que quedava remediado. Era este lo mas cierto, no vn rico, sino vn pobre. Que desdeñandose de andar entre los pobres los ricos; A su misma cama quisieran estos, que fuera el mismo Dios à remediarlos.

Solo vno era el que entre tantos curava. Tenian puesta la esperança en otros hombres. Y de hombres, que olvidados de Dios, ponen la esperança en otros hombres, son muy pocos los que sanan.

Curavan quando se enturbiava el agua. Que la salud espiritual de el Alma, no siempre se halla entre apasibles serenidades; si lo mas cierto, entre las deshechas turbaciones, y borrascas.

Curavan quãdo se enturbiava el agua: que tal vez permite Dios alguna turbacion en la Piscina de nuestras Almas, para entrar por este medio, como Principe de paz à sossegarlas.

En aquel tiempo, con vn poco de agua, se curava el cuerpo; pero en este, con sãgre de trabajos, se ha de conseguir la salud de el Alma.

Entre otros avia vn enfermo de 38. años de enfermedad. De como se llamasse, no se sabe. Algun tiempo, seria poderoso, y todos le harian cortesia, pero como aora le ven en el Hospital, ni se acuerdan de èl, ni aun saben como se llama.

38. años estuvo en aquella Piscina, con grande riesgo de la salud de el cuerpo, y Alma. Era la Piscina la penitencia, dixo Hugo Cardenal. Y penitencia tan dilatada; es lo cierto, ha expuesto à riesgo la salvacion de muchas Almas.

38. años avia, que esperava su causa este pobre baldado, y siendo la Piscina, que dixo San Antonio de Padua, la casa de el Iuez, donde se rebuelven las Piscinas de los processos; es lo cierto, que esperar vna causa 38. años, a muchissimos tiene empobrecidos, y aun baldados.

Mirole Dios a este hombre. Hombres ay tan desalmados, que si Dios no les mira à ellos, jamás ellos se acuerdan de poner los ojos en Dios.

Por desdichado se tenia este hombre, viendo curar á tantos, quedãdose èl sin remedio. Seria invidioso: y el invidioso, no se sabe tener por feliz, si el otro no es desdichado.

Convidole el Señor con la salud. Pero con que poco se contẽta Dios. A nadie le pide mas de aquello, que puede hazer. Y assi, al ciego à Nativitate, le dixo, que fuesse á la fuente de Siloe. Podia andar, sino veia. Al coxo de el templo le dixo, que mirasse. Podia ver, ya que no andar. Y al Paralitico de el dia de oy, que ni lo vno, ni lo otro puede, por lo menos le cõvida cõ la salud, diziendole: *Vis?* Y es de advertir, q̃ esta palabra *Vis?* denota fuerça. Haya querer: que nunca faltan fuerças para la virtud.

Respondiò. Que no tenia hombre. Y es lo cierto, que por falta de hombre, ay tantos achaques, y achacosos en las republicas, y Comunidades.

No tengo quien me ayude, respondiò el Paralitico. Yo sè, que si fuera para perderle, que no faltaria quien sacasse el cuerpo. Pero como era para remediarle, todo hombre le huye la cara.

Otros leen aqui: *Non est mihi homo.* No es para mi, hombre esse Superior, sino fiera. Y se quexa este desvalido con razon: que ya se hallan Ministros superiores, qué si para con vnos son todo luzes con que favorecen; son para con otros, cuchillo con que ensangrientan.

En fin. Curòle Christo à este enfermo. Y no lo admiro: que su Magestad tenia virtud, y no como quiera virtud, sino virtud, que salia de si. Que en la realidad, no es virtud en el Superior, la que no sale de si, para alivio de el enfermo.

Por esso sin duda, remediò su Magestad à muchissimos aplicandoles las manos. Que le importaria muy poco al Prelado el hablar, sino aplicasse las manos para socorrer.

Cargòse el Paralitico el carreton à cuestas. Y preguntandole, quien le avia dicho tal? No supo responder. Y no lo admiro. Que recibido el beneficio, ya se hallan muchos, que no se acuerdan mas del bienhechor.

Dixòle Christo Señor, que no pecasse mas,

que

que le ſucederia peor. Buena enſeñança, para los que hemos caido, procurar no recaer: que ſi la recaìda, ſuele ſer peor que la caìda; ſeria muy peligroſa la cura, en el que ha caìdo, ſi bolvieſſe otra vez à recaer.

Acogiòſe eſte miſerable al tiempo, y dize, que le hallaron, ſano, y enmendado. Que le hallen enmendado, eſtà bien, pero deſpues de tan tullido, y tan manco, hallarle tan milagroſamente ſano, parece mucho. Pero no lo es, dize San Aguſtin, que el templo à quien ſe acogiò es Maria Santiſsima; y à viſta de tan gran Patrocinio, remediados, y enmendados, nos hemos de hallar los pecadores, por la intereeſsion de ſu gracia. *Ave Maria.*

Angelus autem Domini deſcendebat ſecundum tempus in Piſcinam, & movebatur aqua, & ſanabatur vnus. S. Iuan cap. 5.

S. Amb. lib. 2, de Sacram, cap. 1. Alb. Mag. hic. Bchierlinc. verbo Obſtinatio.

SAn Ambroſio, Alberto Magno, y el Autor de el *Teatrum vitæ humanæ.* Reducen las enfermedades de el Paralitico de el dia de oy, à cinco principales. Mal de cabeça, difundido à todos los miembros de el cuerpo. Ceguedad de el animo. Voluntaria ſordez. Mala lengua. Y pereçoſos pies: *Dolor capitis. Cæcitas animi. Voluntaria ſurditas. Plagata lingua. Pedes ad ambulandũ pigri.* Donde dize San Aguſtin. *Non habet hominem.* Ap. Alap. in hunc loc. *Ideo, neceſſariò erat illi ad ſalutem, vt veniret homo, qui Deus eſt.* Que eſtas cinco calidades de enfermedades, eran tan incurables en eſte enfermo, que no hallandoſe en la naturaleza, vn puro hombre que las curaſſe, fue meneſter, que vinieſſe vn Hombre Dios para ſanarle. Lo iremos expreſſando en ſolos cinco Diſcurſos.

DISCVRSO I.

Dolor capitis. Mal de cabeça, dize que es el primer achaque que padece eſte Paralitico, participado à ſus miembros. Peligroſo achaque. Y tanto.

QVE NO BASTANDO HVMANOS *Medicos para el remedio, fue meneſter, que vinieſſe vn Hombre Dios para curarlo.*

547 *SVrge tolle grabatum tuum, & ambula.* Entra aqui ponderando San Iuan, lo prodigioſo de eſte ſuceſſo, aſſegurando, que el miſmo Hijo de Dios curò à eſte enfermo. Pero porque no le cura vn hombre ſolo? El miſmo Alberto Magno: *Paralyſis, à capite uſque ad pedes.* Porque la enfermedad de eſte miſerable, no ſolo daña à la cabeça, ſino que tambien laſtima à todos los demàs miembros de el cuerpo. Ya lo entiendo aora. Venga, no vn puro hombre a favorecerle, ſi vn Hombre Dios á remediarle: que ſi padece mal de cabeça participado à ſus miembros; eſtando los miembros con cierta eminencia, contenidos en ſu cabeça: achaque de mal de cabeça participado á ſus miembros, es tan peligroſo achaque, que no baſtando humanos Medicos para el remedio, es meneſter, que venga vn Hombre Dios para curarle: *Hominem non habeo; ideò neceſſariò erat illi ad ſalutem, homo qui Deus eſt.*

No dexa de tener alguna dificultad el dezir, que por el miſmo caſo, que Paraliſis, ſea mal de cabeça, ſe ha de participar à todos los miembros de el cuerpo; porque eſſo pareceria dar à entender à las malas cabeças, que por el miſmo caſo que lo ſean; ſu maldad, ò ſu mal exemplo, ſe ha de comunicar à los miembros de ſu comunidad, ò de ſu cuerpo. Pero eſſo es aſsi, como ponderan San Ambroſio, Alberto Magno, y nueſtro Padre Fr. Iuan de la Annunciacion en ſus Cartas Paſtorales. Pues ſi el cuerpo todo ſe contiene con cierta eminencia en la cabeça; doliendo la cabeça, es lo cierto han de doler todos los miembros de el cuerpo. Verificandoſe à lo moral, para que entren en algun cuydado las que lo ſon. Vt ſupra cit. 2. Carta Paſt. fol. 337.

SER CASI INDEFECTIBLE, EL PAdecer el cuerpo de vna Republica, ó Comunidad, los achaques, que padece ſu cabeça.

548 COmienço à ponderar eſte aſſumpto, por donde vno de los Evangeliſtas comiença: *Percutiebant caput eius.* Hablando San Matheo en ſu cap. 27 de los Miniſtros, que laſtimaron a Chriſto, dize, que le herian la cabeça. Noteſe, que no dize el Evangeliſta, que le llagavan à ſu Mageſtad el cuerpo: *Corpus eius.* Sino la cabeça: *Caput eius.* Pero ſi el cuerpo de Chriſto eſtava todo llagado, porque ſolo ſe ha de dezir, que le herian la cabeça, y nó el cuerpo? Porque diziendo lo vno, ſe dize tambien lo otro. Pues ſi los miembros del cuerpo ſe contienen con cierta eminencia en la cabeça: diziendo San Matheo, que eſtava herida la cabeça de Chriſto, fue lo miſmo, que dezirnos, que tambien eſtavan llagados todos los miembros de el cuerpo, lo que alli en Chriſto fue Miſterio, es acà entre noſotros enſeñança. Atended pues, ò Paraliticos de malas cabeças. Atended digo, ò Miniſtros ſuperiores, y Padres de Republica, y de familias. Atended al como vivìs. Advirtiendo, que vueſtros achaques, y dolencias en vueſtras Comunidades, y Conſejos, ſe ſuelen participar à todo el cuerpo; y ſi dolencia de eſta calidad es tan peligroſa, quiẽ curarà vueſtro dolor de cabeça? Hombres, ò Angeles? Ni Angeles, ni hombres. Pues quien? *Solus homo, qui Deus eſt.* Solo Dios. Matth. 27 v. 30.

O Per-

1. Reg. 6. v. 19. 549 *Percussit autem de viris Bethsamitis, de Populo septuaginta viros, & quinquaginta millia Plebis.* Siete meses estuvo el Arca entre los Philisteos. Resolvieron el bolverla à su lugar; y aviendola salido à recibir los Bethsamitas, dize el texto, que quitò Dios la vida, à setenta Prohombres de el Pueblo, y à cinquenta mil de la Plebe. Rara matança. Pregunto: si à vista de el Arca quita Dios la vida, à setenta Prohombres de el Pueblo: porque ha de quitar la vida, à cinquenta mil de el cuerpo de el mismo Pueblo?

Hic. Responde el Abulense diziendo: *Isti septuaginta viri, erant Rectores, & capita Populi, & non regulaverunt Populum, ne accederent ad Arcam, discooperientes eam.* Estos setenta Prohombres de el Pueblo, eran, dize, las cabeças de el mismo Pueblo; pero malas, y omissas en su govierno. Ven ahi aora claramente la causa de el aver padecido todo el cuerpo de aquel Pueblo. Porque tuvieron malas cabeças. Y es lo cierto, que achaques de malas cabeças, los padece, de ordinario todo el cuerpo.

Iudith. 8. v. 2. 550 *Mortuus est in diebus messis hordeacea.* En el capitulo octavo de Iudit se dize, que muriò Manasses. Pero de que muriò Manasses? El texto dize, que de mal de cabeça: *Venit æstus super caput Manasses.* Serario de Autoridad de el

Vallesio. Doctissimo Vallesio dixo, que muriò, de vna vehementissima Apoplegia: *Mortuum fuisse ex Apoplegia.* La Apoplegia, es vn genero de enfermedad, que á todos los miembros de el cuerpo, los llega à dexar insensibles, y sin exercicio para la mas minima accion humana. Pero porque todos los miembros de el cuerpo de Manasses han de padecer aqui tanto? Ya lo ha dicho el texto: *Venit æstus super caput Manasses.* Porque su enfermedad, començò por mal de cabeça; y conteniendose el cuerpo con cierta eminencia en la cabeça; es lo cierto, que achaques de mal de cabeça, forçoso los ha de venir à padecer todo el cuerpo.

4. Reg 4. v. 19. 551 *Posuit eum Mater sua usque ad meridiem super genua sua, & mortuus est.* Enfermò de muerte el hijo de la Sunamitis, y en muy breves horas acabò. Pregunto, que enfermedad fue la de el hijo de esta Muger, que en tan breves

Vallesio vt sup. cit. horas le quitò la vida? Vallesio dize: *Febris æstuantissima.* Que vna vehementissima calentura, que le abrasava, y consumia todos los miembros de el cuerpo. Digalo mas claro el mismo enfermo, de autoridad de el texto:

Verso. 19 *Caput meum doleo.* Claramente dize, que fue mal de cabeça.

Vallesio. Pero si Vallesio dize, que muriò de vna rezia calentura, que le atormentava todos los miembros de el cuerpo, como el enfermo, dize que muriò de mal de cabeça? Porque diziendo lo vno, se dize tambien lo otro. Pues si los miembros de el cuerpo, como ya hemos repetido, se contienen en la cabeça; Diziendo el enfermo que su achaque començò por mal de cabeça, fue lo mismo, que darnos lugar para dezir, que tambien lo padecia todo el cuerpo. No se puede negar, sino que trae bravo quebradero de cabeça, el ser cabeça, pues sus enfermedades con tanta facilidad se pegan á sus miembros.

552 De la Onza, dixo Plinio: que tiene en el cuerpo muchas manchas. Pero tambien dize que tiene mala cabeça; y es lo cierto, que si la cabeça de vna Comunidad, ò Republica es mala, no estraño, ni estrañare, se hallen muchas manchas en el cuerpo. Quexase en este primer discurso el Paralitico, diziendo, que tiene mal de cabeça participado à sus miembros. Quexase diziendo; que no ay hombre que le cure; y desengañado, dize con San Agustin, que solo vn hombre Dios, puede con su poder remediarle. Caso, que ni lo estrañò San Ambrosio, ni lo estrañò Alberto Magno. Pues pegandose su enfermedad, à los miembros todos de su cuerpo; mal de tan contagiosa cabeça, ni Angeles, ni hombres, si solo vn Dios, y hombre, con su Divino poder pudo curarle: *Dolor capitis. Hominem non habeo. Ideò necessarió erat illi ad salutem, vt veniret homo, qui Deus est.* Passemos mas.

DISCVRSO II.

CÆcitas animi. *Hominem non habeo. Ideò necessarió erat illi ad salutem, vt veniret homo, qui Deus est.* El segundo achaque de este Paralitico, dize Behierlinc, que era mal de ojos, y ceguedad de el animo. Este hombre veia muy bien. Pero si ve bien, en que consiste su mal de ojos? En que veia mas de lo que es menester. No entiendo esto. El Doctissimo Bercorio. Ay dize este Autor, à mas de la vista comun, sensible, y particular, vna otra a quien llama, vista Enigmatica, y caliginosa, que à ocasion de cierta calidad de cataratas, è impedimentos, ve, y no ve. Ve, y con mucha facilidad se arroja à juzgar con temeridad lo que no es, verbi gracia, ve vno de estos de vista caliginosa, aun hombre de algo lejos; tienele por Iuan, y quando le ve de cerca, conoce claramente que es Pedro. Ve vno, y juzga otro. Y esta temeridad en el juzgar, tenia tan rebuelta la piciña de el Alma de este miserable: *Hominem non habeo. Ideò necessarió erat illi ad salutem, homo qui Deus est.* Que se huviera sin remedio entre los hombres, si Dios misericordiosissimamente no lo huviera remediado. Que en la realidad,

Verbo Obstinatio.

Vide Ver. Oculus.

ES MENESTER MVCHA MISERICORDIA en Dios, para curar, à quien por tener ojos Enigmaticos, se arroja con facilidad, à juzgar con temeridad.

553 VIr inutilis. *Venit perditio sua, nec habebit vltra medicinam. Annuit oculis, machinatur malum.* A la letra parece habla aqui Salomon con el Paralitico, y le dize: Es su enfermedad tan peligrosa, que desauciado de

Prover. 6. v. 13.

los

los Medicos, ỹ medicinas humanas, es seg̃ura su perdicion. Por otra parte hallo en San Juan, que
Ioan. 5. le curò Christo Señor: *Sanus factus est homo ille.* Pero si le cura Dios; porque no le han de curar los hombres? Mirese la enfermedad, que padecia, y se verà. Pues, que enfermedad padecia? Ya lo hemos dicho de el texto: *Annuit oculis, machinatur malum.* Mal de ojos, y temerarios en el juzgar; desaucienle, pues los Medicos, y medicinas de el mundo: *Nec habebit vltra medicinam.* Y curele solo la misericordia de Dios: *Sanus factus est homo ille.* Que si tiene ojos temerarios en el juzgar. Dolencia de esta jaez en ojos enigmaticos, no es para los Medicos, ni medicinas humanas: q̃ solo la misericordia de vn Dios, la puede benignamente remediar. Esto passa al Paralitico. Veia vno, y juzgava otro. Y por lo mismo pienso, que muchissimos nos quedariamos sin remedio entre los hombres, sino mediàra la misericordia de Dios.

Prov. 6. v. 12. 554 *Annuit oculis. Machinatur malum.* Buelvo con el mismo lugar de los Proverbios. Mal de ojos, dize q̃ padece este Paralitico. Que enfermedad es la de el mal de ojos? Lo dixo el
Eccle. 31. v. 15. Eclesiastico en su cap. 31. *Nequius oculo, quid creatum est?* Parece da à entender, es el mal de ojos, entre las enfermedades de la humana naturaleza, la mas penosa. Y esta en el Paralitico, quien la curò? No los hombres, si la misericordia de Dios: Pero si la cura Dios; porque no los hõbres? Es clara la razon. Antiguamente mandava Dios, que no entrasse en el Templo el q̃ bebia mucho vino. Pero si ẽtra el q̃ beve mucha agua, porq̃ no à de ẽtrar el q̃ beve mucho vino? Porque ya se havisto muchas vezes en el q̃ beve mucho vino, q̃ poniẽdole vna luz delãte, dize, q̃ ay ciẽto; y potẽcia tã loca, ojos tã enigmaticos vista tã caliginosa, q̃ vna luz tã pequeñita q̃ vè, haze ciẽto: ea q̃ semejãtes ojos, sin remedio se quedariã ẽtre los hõbres, sino mediase la misericordia grãde de Dios: *Cæcitas animi::: Hominẽ nõ habeo::: Ideò, necessariò erat illi ad salutẽ, vt*
Ps. 118. v. 154. *veniret homo qui Deus est.* ℣ 555 *Indica indicium meum, & redime me: Misericordiæ tuæ multæ Domine.* David en persona de el pecador. Señor juzgadme mis juizios: que vuestra misericordia es grande. Pero porque
Hic. hade dezir, que la misericordia de Dios es grande, quãdo le pide que le juzge sus juizios? San Ambrosio: *Grave est enim de alio iudicare; & ideò subiunxit: Misericordia tua multa Domine.* Porque habla David, de los juizios temerarios. Y es tã grave dolencia en vn hombre el juzgar con temeridad, q̃ le llegò à parecer al santo, se quedaria este tal sin remedio entre los hombres, si la misericordia de Dios, no mediàra. Se podia dizir de otra manera el mismo texto.

Ps. 118. v. 154. 556 *Indica indicium meum, & redime me.* Juzgadme Señor mis juizios, y redimidme. Este pecador, no estava redimido? Si lo estava. Porq̃ pues le dize à Dios, q̃ le redima, quãdo le pide que le juzgue sus juizios? Porque habla de los temerarios, buelve à dezir San Ambrosio. Y es achaque tan pestilencial, el de el juzgar con temeridad, que para salvarse; à mas de la comun, parece ha menester el que tal haze, vna otra como especial redempcion. Aun de otra manera.

Ps. 118. v. 154. 557 *Indica iudiciũ meum, & redime me.* Juzgadme Señor mis juizios, y redimidme à mi. No dize: *Redime Petrum, & Franciscũ, sed me.* En particular pide para si solo este pecador, la redempcion, quando le dize à Dios le juzgue sus juizios. Habla de los temerarios; y es tan grave pecado el juzgar con temeridad las acciones de nuestros hermanos, que quando no huviera en el mundo sino vno solo, queassi juzgasse: solo para este: *Redime me.* Parece era menester, que bolviesse Dios à nacer, à morir, y padecer. Y si esto ya no puede ser. Quien curarà en semejantes ojos paraliticos, tan mortal enfermedad? *Solus homo qui Deus est.* Sólo la misericordia de Dios. Habràmos Ficles los ojos, conozcamos, que esta vista nos engaña, haziendonos creer, lo que no es. No tenemos nosotros mejores ojos, que los que tuviercõ muchos de los Santos Padres; y si los ojos de algunos de estos, en alguna manera se engañaron? acabemos de entender, que nos engañan los nuestros.

Matth. 14. v. 26. 558 *Phantasma est.* Padeciendo estavan los Apostoles en el Mar. Entra Christo andando sobre las aguas, y lo juzgarõ Phantasma. Acercase à la Navecilla, y conocen que es el Señor: *Dominus est.* Pero que es esto Apostoles Sãtos, como juzgays Phantasma al q̃ es Hijo de Dios? Novarino, en lugar de aquella palabra de nuestra vulgata: *Phantasma.* Traslada de la letra Siriaca: *Visio mendax.* Que fue lo mismo, que dezir: Es verdad, que tuvimos por Phantasma al mismo, que era Hijo de Dios; pero somos hõbres, aun no de el todo desbastados, con ojos caliginosos, y enigmaticos: *Visio mendax.* Que vemos, y no vemos. Y tomãdo vno por otro, nos arrojamos faciles à juzgar, lo que no era en la realidad. Paraliticos de el mundo; si esto passa en vnos Apostoles, y Santos; como sin ser vosotros Santos, ni tampoco Apostoles, juzgays contra el pundonor ageno, lo que jamàs se imaginò? Acaso pretendeys vosotros tener mejor vista, que vn San Pedro? Claro està, que no. Pues si este confiessa, que le engañaron sus ojos. Desengañaos hombres, que teneys vista caliginosa, y enigmatica: *Visio mendax.* Y que en la realidad, juzgays muchas vezes phãtasticos, al què es mejor que vosotros en santidad. Quien curarà, à estos paraliticos de mal de ojos? *Hominem nõ habeo. Non habet hominem; ideò necessariò erat illi*
Ezech. 1. *ad salutem, homo qui Deus est.*

559 Vna Carroça he visto, dize Ezequiel, tirada de quatro animales: *Quatuor animalium.* Pero mira lo que dizes, ò Ezequiel, que essos que tiran la Carroça, no son brutos. Brutos son, dize el Propheta; porque claramente veo à vn Buey, à vn Leon, y à vn Aguila. Estàs en lo que dizes? Digo, que estoy, y no me desdigo: *Qua-*

tuor animaliũ. Quatro animales son. Vase acercando la Carroça, abre el Propheta los ojos, y en su capitulo, 10, confiessa, y dize claramente, que los que tuvo por animales, no erã sino Querubines: *Et intellexi, quod Cherubim essẽt.* Pero si antes los tenia por animales, como aora por Querubines? Es facil la respuesta. Antes los viò de lexos: *Apertisũt cœli.* Aora los ve de cerca: *Iuxta fluvium chobar;* y los que mirado de lexos le parecieron animales, mirados de cerca, le parecieron Querubines. Quantas vezes las acciones de nuestros proximos, que por miradas con antojo de larga vista, nos parecieron brutales; examinadas, y tocadas de cerca, hallamos, que son Querubicas? Muchissimas. O paraliticos de mal de ojos. Mirad, que vuestra vista hos engaña. Mirad, que no teneys la santidad que Ezequiel; y si este juzga Buey al que es Querubin; no hos arrojeys con facilidad à juzgar. Advirtiendo, que puede aver quien hos de en rostro, enseñandoos, ser de ordinario Querubin, el que imaginasteis animal. De otra manera el mismo texto.

Ezec. 1. v. 2. Ezec 10. v. 15.

Ezech. 1. v. 4.

560 *Quatuor animalium.* En su capitulo 1. buelve à dezirnos Ezequiel, que ha visto quatro generosos vivientes. Estás en ello, ò Ezequiel? Si estoy, porque los veo. *Quatuor.* Quatro son, los que tiran la carroça. Passa à su capitulo 10. quitase algunas cataratas, q̃ parece tenia en los ojos, y claramente confiessa q̃ el q̃ tirava la Carroça, no era sino vn Querubin: *Vnũ. Et ipsũ est, quod videram iuxta fluvium chobar.* La misma duda. Si alli le parecieron quatro, los que tiravan la Carroça, como aca solo vno? La misma respuesta. Alli los viò de lexos: Acà los viò de cerca, y mas purificados, y esclarecidos los ojos: conociò claramente, mirado de cerca, q̃ no era sino vno, los que por mirados con antojos de larga vista, le pareciò, que eran muchos. Quantas vezes à los Paraliticos de mal de ojos les pareciò en el mundo, que vieron, zelosos, ò receloſos, quatro montañas contra el pundonor ageno, que bien visto, y examinado hallaron, que no fue sino vna accion: *Vnum.* Y esta Angelica? Quantas vezes sucede esto? Muchissimas. Y esta temeridad en ojos tan achacosos, quien la curarà? Dificultosa materia. Materia que toca punto de reputacion. Bien serà menester entre aqui, no vn hombre solo, sino vn hombre, con calidades de Dios.

Ezech. 10.

Marci. 8. 24.

561 Hasta los ciegos nos dán en esta materia luz. Diòle vista la Magestad de Christo Señor à vno de estos. Y preguntandole, que si veia? Respondiò, que si, y que veia muy bien: Pues veia, que andavan los hombres, como andavan los Arboles: *Video homines ãbulantes velut Arbores.* Pero que dizes, ò ciego. Los Arboles andan? quien tal dixo? Yo lo digo porque lo veo, dize el ciego: *Video.* Pregunto Señores. Los Mançanos, y los Nogales andan? No por cierto. Pues sino andã, como el ciego dize, q̃ ve, que andan? Que hemos de dezir aqui? O se engaña este ciego, ò no se engaña? Yo diria, que parece claramente que se engaña. Mas. Aquella vista, no fue vna vista milagrosa, y dada por Dios? Es verdad. Pues si vna vista milagrosa, y dada por Dios, al parecer, se engaña, diziendo lo que no es. Paralitico, desenganate, que la reputacion de essa Persona de tu obligacion, no es quitada: *Video.* Señor, que yo he visto. Pero q̃ has visto? Dime. Pretendes tu acaso tener mejor vista, q̃ la milagrosa vista de aquel ciego? Esso no. Pues desengañate: entendiendo, que si aquella vista, siendo vista milagrosa, en su manera se engaña, diziendo que ve, lo que no es. Te engaña conocidamente tu recelo, y la temeridad de essos tus malos ojos tiene rebueltas las Piscinas de muchissimas Almas. Esfarmienta, ò hombre en el Paralitico de el dia de oy. Mal de ojos confiessa que tiene: *Cæcitas animi, Annuit oculis.* Y estos, temerarios en el juzgar: *Machinatur manum.* Confiessa, q̃ no tiene hõbre, que los cure: *Hominem non habeo.* Y tambien confiessa, ser la de su mal de ojos, enfermedad tan peligrosa, que si huviera quedado sin remedio, entre los hombres, si misericordiosissimamente no lo huviera remediado: *Homo, qui Deus est.* El mismo Dios. Mira no peligre por aqui tu salvaciõ

DISCVRSO III.

VOluntaria surditas. Triginta, & octo annos. Hominem non habeo. Ideò, necessario erat illi ad salutẽ, homo qui Deus est. Treinta, y ocho años de sordez voluntaria, confiessa en este tercer discurso, que tiene el Paralitico. Obstinada enfermedad. Y quien la curarà? No hombre, ni medicinas humanas? Pues digamos,

QVE PARADOLENCIAS DE treinta y ocho años en la obstinacion de vn pecado, no los hombres, si solo vn hombre Dios las puede piadosamente curar.

Marc. 9. v. 19.

562 REfiere San Marcos en su capitulo nueve, q̃ à la Magestad de Christo Señor nuestro se le llegò vn hombre diziendole. Señor vn hijo tengo endemoniado, à quien no han podido curar vuestros Apostoles. Sirvase vuestra Magestad de curarle. Y le curò Christo? Si le curò. Pregunto. Si los hombres no le pueden curar: como la Magestad de el Señor le cura? Sepase la enfermedad, que tiene, y se verà. Pues, que enfermedad tenia? Era sordo, y obstinado en el mal. Que fuesse sordo, consta de las palabras, que Christo le dixo? *Exi surde, & mute spiritus.* Que fuesse obstinado tambiẽ cõsta, porque preguntandole Christo à este hombre, que quanto avia, que su hijo estava endemoniado? Respondiò: *Ab infantia.* Desde muy niño està la obstinacion. En que si. Curele Christo, y no le curen los Apostoles, que si es sordo, y obstinado, semejantes dolencias, no las curã los hom-

Verso 20.

hombres ſolos: qúe ſolo vn hombre Dios, es el quepuede piadoſamente curarlas. Paralitico: *Vis ſanus fieri?* Paralitico, quieres curar; *Hominem non habeo. Non eſt mihi homo.* Para mi dolencia, no hay hõbre, que põga la mano. Porque cõſta de treinta y ocho años de ſordez, y obſtinaciõ en vn pecado. Pues que acaſo te has de quedar ſin remedio? No. Que puſo Chriſto la mano. Y ſi achaque tan envejecido, entre los puros hombres, ſe quedaria ſin remedio, para levantarle de ſemejante atolladero, fue meneſter, que puſieſſe vn Dios, y Hombre, la mano: *Hominem nõ habet. Ideò, neceſſario erat illi ad ſalutem, homo, qui Deus eſt.*

Proverb. 23. 34. & 35.

563 Hablando Dios nueſtro Señor en ſentir de Hugo Cardenal, con el Paralitico, de el dia de oy le dize: *Et eris ſicut dormiens in medio Mari, & quaſi ſopitus gubernator amiſſo clavo, & dices: Verberaverunt me, & non ſenſi.* Cõparale al Piloto, ò Governador de vna Nave, q̃ en medio de vna deſecha borraſca, ſin el mas minimo temor de el riẽgo, ſe echa a dormir; y aviſandole de ſu peligro con ſus repetidas vozes los marineros, obſtinado en ſu profũdo letargo: *Non ſẽſi.* El miſmo ſe confieſſa ſordo. Pero ſi à eſte dormido Paralitico le deſpertò Chriſto Señor, dandole con ſu divina voz, la ſalud de el Alma, y juntamente de el cuerpo. Como á las vozes de los Marineros Confeſſores, y Predicadores ſe haze ſordo? Ya nos lo ha dicho; *Triginta & octo annos.* Porque haze ya treinta y ocho años, que es ſordo voluntario. Y à ſordos tan inſenſibles, à ſordos tan obſtinados, à ſordos tan bien hallados con la dolencia, y enfermedad de ſu pecado, á eſtos no les deſpiertan vozes de Marineros, que ſon ſolo hombres; pulſele pues Chriſto Señor, que es Dios, y es juntamente hombre, levantele de el envejecido lecho de ſu carreton: *Surge.* Que ſolo vn Dios, y Hombre, puede à ſemejantes Paraliticos, miſericordioſamente deſpertarles. Eſto es quanto à eſte tercer diſcurſo: *Surditas voluntaria. Triginta & octo annos. Hominem non habeo. Ideò, neceſſarìo erat illi ad ſalutem, Homo, qui Deus eſt.*

DISCVRSO IV.

PAralyſis; plagat linguam. Hominẽ non habeo::: Ideò neceſſarìo erat illi ad ſalutem, Homo, qui Deus eſt. Mal de lengua, dize, que tiene en quarto lugar el Paralitico; y ſin hallar para ella remedio entre los hombres, recurre à Dios, que la cure. Y lo haze bien.

QVE SON TAN PELIGROSOS LOS achaques de vna mala lengua, ó lengua mala, que no hallandoſe hombres aſſolas, que los curen, es meneſter, que venga vn hombre Dios para curarles.

Iſai. 6. v. 6.

564 *ET volavit ad me vnus de Seraphim, & in manu eius calculus, quem forcipe tulerat de Altari.* En trage de vn Serafin le caldeò la Mageſtad de Dios, la lẽgua à Iſaias. Pero no baſtaria vn hõbre? No. Que la tenia mala; *Vir polluti labij.* Y hazer que vna lẽgua mala, ſea buena, no parece es permitido, al regiſtro de lo humano, ſi ſolo al poderoſo braço de lo Divino. Aun mas claro el miſmo ſuceſſo.

Iſai. c. 50. v. 4.

565 *Dominus dedit mih. linguam eruditã.* Hablando el miſmo Iſaias en ſu capitulo 50. dize, que Dios le diò muy buena lengua; ſiẽdo aſsi verdad, que en ſu capitulo 6. avia dicho, que la tenia muy mala. Pregũto. Quiẽ à eſta lẽgua, de mala, la hizo buena? Ya lo ha dicho el Prophèta: *Dominus.* Dios. No dize, que los Medicos, ni medicinas humanas, ſino Dios. Y dize bien: q̃ accidentes de achacoſas lenguas, lo ſuelen ſer tan de cuydado, que no baſtando para ſu remedio, humanos medicos, es meneſter, que el miſmo Dios ponga la mano. El mal de lengua, le tiene á eſte miſerable Paralitico à pique de perderſe entre los hombres ſin remedio.

566 *Quemadmodũ Gallina congregat pullos ſuos ſub alas.* A la Gallina compara aqui San Matheo à Chriſto Señor nueſtro. Y a los hombres, los compara à los Polluelos. Tienen los Polluelos de la Gallina, que enferman, con evidente peligro de morir, ſi les dà pepita. La pepita, es mal de lẽgua. Y eſtoy para dezir, que el averle dado mal de pepita, à eſte miſerable Polluelo, le tenia tan enfermo, que huviera deſgraciadamente perecido, à no cruſarſe Dios de por medio con ſu mano.

Matth. 23. v. 37.

567 *Si ſalivam homo iecerit.* En el capitulo 15. de el Levitico, ſe haze mencion de la ſaliva de el hombre. La ſaliva, es propria de la lengua. La ſaliva, es ſal: que por eſſo ſe dize. Saliva. La ſal, todo lo abraſa, y lo conſume. Y yo lo tengo por muy cierto, que por aver ſido eſte enfermo, muy ſalado en ſus palabras, eſtuvo à pique de abraſarſe eternamente en el infierno, á no aver puesto Dios la mano. Que es propriamente la ponderacion de San Auguſtin, en que tantas vezes nos ha dicho: *Neceſſarìo erat illi ad ſalutẽ, vt veniret homo qui Deus eſt.* Que para no perderſe del todo, fue neceſſario, que viniera Dios à curarle.

Levit. 15. v. 8.

Jerem. 8. v. 7.

568 *Turtur, & Hirundo, & Ciconia.* En el capitulo 8. de Ieremias, ſe haze mencion de la Tortola. De eſta Avecilla dixo Santo Thomàs: *Avis loquax.* Que es muy habladora; con advertencia, que ſiempre eſtà llorando; y por habladora Tortola, tengo por muy cierto huviera tenido eternamente, que llorar eſte enfermo: *Niſi ad illius ſalutem, homo, qui Deus eſt veniret.*

Exod. 8. v. 5.

569 *Educ ranas ſuper terrã Egypti.* Plaga fue, y grande plaga contra Pharaon, la de las ranas en la tierra de Egipto. La rana tiene la boca muy grande, y vocinglera. No digo yo que el Paralitico de el dia de oy fueſſe rana, pero lo cierto de ello es, que ſobre darlo à entender: encontrar con ſemejantes Paraliticos, viene à ſer plaga de plagas. Y no obſtante, es Dios tan buẽ-

bueno: *Vis sanus fieri? Hominem non habeo*, que reconociendose este miserable sin hombre, que le remedie, le convida su Magestad con la salud, le caldea, y purifica la lengua, le cura el mal de pepita, le endulça la saliva; librandole aunque tortolilla habladora de el eterno llanto, y abrasador incendio de las llamas. *Paralysis, plagat linguam::: Hominem non habeo::: Ideó, necessario erat illi ad salutem, homo qui Deus est.* No parece puede hazer mas este Medico soberano, en este quarto discurso. Passemos luego al quinto, y vltimo.

DISCVRCO V.

PEdes ad ambulãdum pigri. Triginta & octo annos habens in infirmitate. Escandaloso se nos propone en este vltimo discurso el Paralitico. Pues à ocasion de su pereza, dize que retardò de llegar, por espacio de 38. años, à la Picina de la penitencia. Enfermedad tan mortal, que si Dios no la huviera curado, no tenia humano remedio. Emprendiò su Magestad esta cura, reprehendiendole severamente con aquel *Surge*. Ea acabemos de despertar, que ya es tiempo. Hasta quando has de estar en el lecho de tus vicios? Hasta quando en el carreton de tus torpeças? Treinta y ocho años. *Surge*. Ea baya, levãtaos de hai, que es mucha la desverguença. Todo esto fue menester para despertar à este dormido. Pero basta el saber, que era pereçoso. Que por pereçosos, ay algunos Paraliticos tambien hallados con sus achaques,

QVE SE PROCVRAN ESTAR CON SV mal, no estando ya el mal en ellos

570 DE el mismo Evangelio saco la prueba; *Triginta & octo annos habens in infirmitate.* Treinta y ocho años, dize San Juan, que estuvo este hombre en su enfermedad. Parece avia de dezir, que la enfermedad estuvo en èl; pues el era el que padecia el accidente. Pero no dize, que la enfermedad estuvo en èl, sino, que el estuvo en la enfermedad; sin duda, para que se entienda, dize nuestro Padre General Fr. Juan de la Anunciacion en su segũda Carta Pastoral. Ay algunos paraliticos, tan perezosos, y tan bien hallados en sus achaques, que no estando ya la enfermedad en ellos; quieren estarse ellos en su enfermedad; y dandole mas cuerpo al mal, de lo que padece el cuerpo, se procuran estar pereçosos en su mal, no estando ya el mal en ellos. A este pereçoso, y tan bien hallado con la dolencia de su pecado, à este despierta Christo, à este le convida con la salud, y para obligarle à que se levante, le ruega, en su manera con ella.

Joan. 5. v. 6.

Carr. Pastor. 2.

571 *Vis sanus fieri?* Dizele Christo al Paralitico de el dia de oy; y en el à todos los pecadores Paraliticos. Paraliticos de el mundo, que reys dexar esse achaque, ò esse vicio, en que estays tambiẽ hallados? Rara misericordia de Dios! Con su misma mano les ruega; para obligarles à estos tales, à que dexen la enfermedad de sus vicios. Entra aqui Maldonado, sobre este texto preguntando, y dize: Porque à estos Paraliticos, les ha de combidar Christo Señor con la salud; ofreciendoles tan liberal el remedio? Y responde el mismo Autor: *Multi securè iacentes, rogãdi sunt, vt sani fieri velint.* Reparese en aquellas palabras: *Securè iacentes.* Ay, dize este Docto Padre, vna calidad de pecadores Paraliticos, tan bien hallados con sus malas costumbres, y achaques habituales, que no acabando de sacudirles de si, es menester en alguna manera, que Dios les ruege, para que quieran dexarles.

Joan 5. v. 1.

Hic

En fin. Para que entremos en lo moral de este discurso: *Sanus factus est homo ille.* Dize San Juan, que curò Dios à este Paralitico pecador, dandole la salud de el Alma, y cuerpo; con advertencia, que aviendole mandado Christo Señor dos cosas, efectivamente las cumpliò. La primera: *Surge*. Esto es, como veremos, luego: *Surge hodie à peccato.* Mandole, q̃ hiziesse penitencia de sus pecados, luego, y sin aguardarlo para lo vltimo. Y por averla hecho, consiguiò la salud de el Alma, y cuerpo; librandose por este medio de dar, en el despeñadero de el infierno: De donde infiero por assumpto moral.

SE LIBRARA DE DAR EN LAS MAnos de el Demonio, consiguiendo la salud de el Alma, el que sin aguardar la penitencia para lo vltimo, la hiziere, como la hizo el Paralitico, con tiempo.

572 EN la carcel, pone Herodes à San Pedro entre cadenas. Apareceselle milagrosamente vn Angel, y le dize: *Surge.* Levantate, ò Pedro, y rompe luego essa cadena. Entra aqui el Doctissimo Hildeberto, en su Epistola 74. Y como si à San Pedro le hablara al oido le dize: *Surge, hodie, & solve catenam.* Noten, que no le dize: *Surges mane.* Sino! *Surge hodie.* No le dize que aguarde à levantarse mañana, rompiendo la cadena, sino oy. Pero vn dia mas, ò menos, que haze al caso, para salir de la carcel, y romper essa cadena? Mucho. Que Pedro hazia aqui el papel, de el Paralitico pecador de el dia de oy. La carcel donde estava, era la casa de el pecado. En el salir luego de ella, estava el librarse de dar en manos de Herodes, que le queria matar. Y para librarse de dar en manos de el Herodes de el Demonio, consiguiẽdo la salud de el Alma, el medio ha de ser: *Surge hodie.* El levantarse oy, sin aguardar á mañana. Oy ha de ser! O Pedro, el romper essa cadena, dize Hildeberto: *Surge hodie.* Que corre riesgo, el que no aya tiempo mañana. Oy ha de ser! O Pedro, el desatar esse lazo: *Surge hodie.* Que te amenaça, si lo dilatas, vn riesgo: *Surge hodie.*

Actor. 12. v. 7.

Epistola 74.

Le-

Levantate, ò Paralitico pecador en esta misma hora de el lecho de essa ocasion: *Surge hodie.* Salgase en este mismo dia de la carcel de essa casa: *Surge hodie.* Rompase por penitencia, en este mismo punto essa cadena: *Surge hodie.* Que estando de por medio la salud, que tanto importa, seria locura el arriesgarla, por aguardar à mañana.

Psal. 103. v. 19. 573 *Petra refugium herinacijs* Hablando David en su Psalmo 103. dize, que en su mayor afliccion, le sirve al herizo el abraçarse con vna piedra, de amparo, y de refugio. Se explica el misterio de esta fuerte. De el herizo hembra, dizen los naturales, que el hijuelo herizo que tiene en sus entrañas; le và lastimando con las espinas, que le van naciendo. Por lo qual, reusa la madre muchissimo el parto; con advertencia, que si llegado el tiempo de salir à luz el hijo, retarda vn solo dia el parto, sin remedio la mata. Pero si luego se abraça con vna piedra, le comunica tal fortaleza, que pare, y queda libre de la muerte, que le amenaçava. En el retardar el herizo, el abraçarse con la piedra, està su muerte, y en el abraçarse luego con ella, està su vida. Has concebido, ò Herizo Paralitico, al herizo de el pecado en tus entrañas? Es evidente. Lastimante acaso las espinas de sus malos efectos? Es constante. Abraçate pues luego con la piedra de la dura, y aspera penitencia. Y digo luego, que si en retardarlo vn dia, esta tu muerte; En abraçarte luego con ella, està afiançada tu vida: *Petra refugium.* Este fue el refugio de el Paralitico de el dia de oy: *Surge hodie.* El averle abraçado sin retardarlo, con la piedra de la verdadera penitencia; y triunfando de esta fuerte de la muerte con la vida, hallò Puerto de salvacion, á vista de el mayor peligro.

Surge hodie à peccato. Esto es lo que le dize Christo al Paralitico, y esto mismo, dize su Magestad à cada vno de los Paraliticos pecadores de el mundo: *Surge hodie à peccato.* Oy has de hazer la penitencia, sin aguardarlo para mañana. Pero la lastima es, que si no son muchos, ya se halla alguno tan desalmado, que responda al mismo Dios: *Mane surgam.* Pero le diràn para su mal.

QVE CHRISTO SEÑOR, NO COMVNICA la salud de el Alma, y cuerpo, à los que dando el dia de la vida al Diablo, aguardan lo vltimo para Dios.

Ps. 94. v. 8 574 *Hodie si vocem Domini audieritis.* Exortando David al pecador à penitencia, le pide, que la haga: *Hodie.* Oy. Y hablando San Agustin de el mismo pecador, dize que responde: *Cras convertar.* Mañana, esto es, à lo vltimo la harè. Entra aqui Novarino, y dize: O configurá este Paralitico la salud, ò no la configurà? Es lo mas cierto, que no la configurà. Y porque? Ya lo dize el mismo Autor *Hodiernum diem, diabolo consecrat peccator, & Deo exhibet craftinum.* No la configurà, dize: porque pidiendole Dios, para el dia de oy la penitencia, El el dia de oy, que es el de la vida, lo dà al Diablo, estando 38. años en pecado mortal, y el de mañana, que es el de la hora de la muerte, lo aguarda para Dios. Y Christo Señor, no dà la salud de el Alma, y cuerpo, à los que dando el dia de la vida al Diablo, aguardan lo vltimo para Dios. No quiere dezir aqui este Autor, que al pecador, se le cierre la puerta, para la verdadera penitencia en la hora de la muerte; pues en qualquier hora, que la hiziere, si es la que deve ser, le admitirà Dios en su gracia, como se viò, en la penitencia de el buen Ladron, y en la penitencia de Manases. Porque si esto lo quiso hazer su Magestad con aquellos, ordinariamente no lo quiere hazer con los demàs. Y seria brava locura, que con la demasiada confiança de que Dios lo puede hazer, haya yo de querer estar 38 años en pecado mortal. Buelvo à la misma ponderacion de Christo Señor al Paralitico, y dicho de Hildeberto à San Pedro.

Ser. de verb. Dñi. Electa. Sacr. fol. 270. num. 218.

575 *Surge, toll grabatum tuum Surge hodie a peccato.* Oy le pide Dios al Paralitico pecador la penitencia. Oygase ora à San Basilio: *Diabolus dicit: Mihi hodie, cras Deo* Configurame à mi, el dia de la vida le dize el Demonio al Paralitico, y el de la muerte, consagrasele à Dios. Demanera, que aqui hallo, que assi Dios, como el Demonio, le piden al pecador el dia de la vida: Dios paraque haga penitencia, y el Diablo, para que lo passe entre delicioso gustos. Buelvo con la pregunta de arriba. O configurà este Paralitico pecador la salud de el Alma, o no la configurà? Segun el modo ordinario de obrar en Dios, no la configurà. Y porque? Buelvase à oyr à Novarino, que lo dixo bien claro: *Peccator, immemor suæ salutis æternæ, facit, quod Demon petit, dando tempus præsens Diabolo, & futurum Deo. Amentia maior, quæ excogitari potest.* Locura grande, y la mayor que puede aver, dize este Autor: *Surge, hodie à peccato ::: Mihi hodie, cras Deo.* Assi Dios, como el Demonio, le piden al Paralitico pecador, el dia de oy. Dios, paraque haga penitencia de sus pecados; El Demonio, paraque lo passe entre vicios, y deshonestidades: y olvidado, este hombre loco, y sin juizio, de su salvacion eterna, se resuelve en esta hid, rendir las armas al Demonio; y haziendo lo que el mismo Demonio le pide: *Mihi hodie, cras Deo.* Le dà el dia de la vida, passandola entre innumerables pecados mortales; guardando el vltimo de la muerte, para Dios. Y su Magestad no dà de ordinario, la salud de el Alma, al que da el dia de la vida al Diablo; guardando el de la muerte para Dios. Buelvo con el mismo texto de San Juan.

Ioan. 5. Hom. Exortat. ad Baptism. Vt supra cit.

576 *Surge, tolle grabatum tuum. Surge hodie.* Levantate oy, le dize Dios al Paralitico. Y el responde, segun lo de San Agustin: *Mane surgam.*

Ioan. 5.

Notar. *gam.* Mañana me levantarè. Y el Autor citado, buelve á exclamar: *Amentia maior, quæ excogitari poteſt.* Gran locura. Y en què conſiſte? En que pidiēdole Dios al pecador, que ſe levāte oy; el dize, que ſe levantarà mañana. Pero vn dia mas, ò menos, no parece que haze para el caſo. Epiſt. 74. Pero ſi haze, y mucho, reſponde aqui Hildeberto. Merecen ſer oydas ſus palabras: *Hodie. Quia nimirum morti proximum eſt, craſtinā expectare medicinam.* La penitēcia, dize eſte Autor, tiene lo que vna coſtoſa medicina, que aplicada: *Hodie.*; eſto es à tiempo, y ſaçon, dà la ſalud, obrando con eficacia; pero ha ſucedido dar la muerte, dilatandola para mañana; y conociendo el enfermo pecador claramente, que ſi procura aplicarſe la ſangria, y medicina de la ſanta Penitencia *Hodie.* Oy, le dà ſalud; y muerte, ſi la dilata para mañana: quererla voluntariamente dilatar para mañana, por vivir à ſu guſto, el dia de oy. Dixo bien el que bien dixo: *Maior amentia, quæ excogitari poteſt.* Es la mayor locura, que puede aver en vn hombre de razon.

577 *Surge hodie.* Los Romanos en guerra contra los Cartaginenſes, abrieron brecha en ſus murallas; y para entrar en la Ciudad, cō mas luzido, y aclamado triunfo, reſolvieron, poco cautos, no entrar aquella noche, ſino aguardar el dia de la mañana ſiguiente. Los Cartaginenſes cerraron con diligencia las brechas aquella noche, y à la mañana, amaneciò vn Cuervo, que avian pueſto ſobre las puertas de la miſma Ciu- Ioann. 5. dad, con vna letra que dezia: *Mane, clauſa eſt* y. 8. *janua Corvo.* Es con propriedad la penitencia, la que abre brechas, à los mas inexpugnables muros de la Ciudad de la Gloria; con advertencia: *Hodie.* Que ſi oy te reſuelves de hazer eſſa penitēcia, tienes ſegura la entrada: pero ſi la aguardas para mañana, es muy factible, te diga Dios en caſtigo: *Mane, clauſa eſt corvo janua.*

578 *Surge tolle grabatum tuum. Surge hodie à peccato.* Ciertos Cōfederados quiſierō matar vna noche à Archias Rey de Thebas, y arrepentido vno de ellos, eſcriviòle vna carta, diziendole ſe puſieſſe en cobro, porque quando no, aquella miſma noche le matarian. Dieronſela encargandole mucho, que la leyeſſe luego ſin dilatarlo; y poniendola en el bolſillo, reſpondiò de palabra, que el dia ſiguiente la leeria; y por no averla leido luego, aquella miſma noche lo mataron. Carta es la que Dios nos embia por medio de ſus Predicadores, y Prophetas, en que nos dize: *Surge. Surge hodie à peccato.* La vida te va, ò hombre, en que oy la leas, levātādote luego de el carreton de eſſe vicio, ſin dilatarlo para mañana. No ſea, que por aguardarlo para otro dia, permita Dios vengā eſta noche los Confederados contra tu Alma, que ſon los demonios, y halles la muerte, juſtamente merecida entre los filos de ſu eſpada. Teme la mal- Marc. 11. dicion. v. 14.

579 La maldicion, refiere San Marcos le echò Dios cierta ocaſion à vna higuera; porque aviendole ſu Mageſtad pedido de ſus higos, no le ſupo correſponder. San Gregorio Niſeno, fūdado en las palabras de el texto, ſale aqui abogando por la higuera, y dize: *Non erat tempus ficorum.* Que no era tiempo de higos; y no ſiendo tiempo de higos, no parece tiene culpa, en no darſelos a Chriſto. Pero el miſmo Santo bolviendo la hoja, fiſcaliza à la miſma higuera diziendole: *Non erat tempus ficorum: erat tamen tempus groſſorū.* Es verdad dize el Sāto, que no era tiempo de higos, pero era tiempo de brebas. A la higuera la privilegiò Dios entre todos los demàs arboles, con dos calidades de frutos: vno en lo mas florido de ſu edad, ò de ſu Primavera, digamoſlo aſsi, que ſon las brevas, y otro à lo vltimo de el Otoño, q̄ ſon los higos. Chriſto Señor Nueſtro pidiòle el fruto de ſu virtud, en la Primavera: *Hodie.* Que es en lo mas florido de ſu edad. Ella pompoſa, y deſvanecida: *Cras.* Aguardò la correſpondencia para el Otoño, que es lo vltimo de la vida; dele pues Dios la maldicion: que criatura tan deſconocida, que pidiendole ſu Mageſtad el fruto de ſu virtud: *Hodie.* Oy. Aguarda el correſponder para mañana. Merece en recompenſa la hagan raxas, dandole vna eterna maldicion. *Surge, ſurge hodie. Mane ſurgam.* Han de curar fieles, eſta calidad de Paraliticos? Bien ſerà razon que lo pongamos en duda: que hombres, à quienes pidiendo Dios el fruto de la verdadera penitencia: *Surge Hodie.* Como à otra higuera, en la primavera de ſu edad; por no dexar el carreton de la ocaſion, aguardan para el otoño de lo vltimo, la correſpondencia, ſobre quedarſe entre los hombres ſin remedio, ſeran merecedores de vna eterna maldicion. Hie:

580 *Vitis fœcūda Iſrael.* Habla aqui Oſeas en ſu cap. 10. con el Alma, y la llama, vid, ò Oſeæ cepa fecunda. El Caldeo lee: *Vitis vacua, vaſtata, & diſſipata.* Vid, ò cepa deſtruida por la fiera de el demonio. Pero ſi alli, la llama fecunda, como acà diſsipada, y deſtruida? De el cap. 7. de Mich. c. 7. Micheas conſta la reſpueſta, donde hablando en Perſona de el miſmo Dios dize: *Væ mihi, quia factus ſum, ſicut qui colligit in autumno racemos vindemiæ.* La razon dize, porque eſta cepa de vid, ò cepa fecūda, ſe ha buelto cepa diſsipada, y deſtruida, es porque à Dios le ofrece los agraço- In Eccleſ. nes, q̄ los vindimiadores dexā en ella deſpues de c. 5. fol. vindimiada, para ſu regalo eſcoje las uvas mas 181. guſtoſas, y ſaçonadas. Pero por eſſo de feliz, tan deſpreciada? Si dize Octavio. Sus palabras: *Qui pœnitentiam de die in diem differunt, & ſenectutis annos expectant, faciunt, ſicut hi, qui tempore vindemiæ uvas optimas carpunt; racemos vero, aliis carpendos relinquunt.* Entiendo aora claramēte, porq̄ eſſa cepa, ò eſſa Alma, de vid fecūda algun tiēpo, ſe ha buelto en vid, ò cepa deſtruida por el demonio, y diſsipada: porque deviēdole dar à Dios las dulces uvas, y fruto de la verdadera penitēcia en vida, ſe lo dà al diablo; y à

Dios,

Dios, à lo vltimo de la vida, ſolo los agraçones, y razimos mal ſaçonados. Y viña, cepa, vid, ò Alma de eſta calidad, claro eſtà, que de fecunda algun tiempo por la gracia, ſe ha de hallar à la hora de la muerte, vid deſtruida, y diſcipada.

Surge, tolle gravatum tuum. Surge hodie. Sanus factus eſt homo ille. La raçon primera porque dezimos, curò Dios à eſte Paralitico dandole la ſalud de el cuerpo, y Alma; fue: *Surge: Surge hodie.* Porque aviendole ſu Mageſtad pedido, que le ofrecieſſe en vida las vbas, y fruto de la verdadera penitencia: ſe las ofreciò guſtoſo cooperando con el miſmo Dios; de donde inferimos, conſeguirá la ſalud de el cuerpo, y Alma, el que à imitacion de eſte venturoſo hombre: *Surge, Hodie.* Tratare ſin dilacion de dexar por ſu amor el carreton de el pecado, con todo genero de ocaſion.

Sanus factus eſt homo ille. Vade in domum tuam. La ſegunda cauſa porque Chriſto Señor curò à eſte hombre, fue dize San Iuan, porque no ſolo dexò la ocaſion de el pecado, que era la caſa, apartandoſe muy lexos de ella. De donde infiero.

QVE PARA CONSEGVIR LA SALVD de el Alma, que buſcamos. No ſolo hemos de dexar la ocaſion, que es la Piſcina, ò caſa de el pecado, ſino, que nos hemos de apartar muy lexos de ella.

Ioan. 11. v. 44. 581 *Lazare veni foras, exi à monumẽto. Et ſtatim abiit.* Dos coſas le mãda aqui Chriſto Señor Nueſtro à Lazaro. La primera: *Exi à monumento*, que ſalga de el ſepulcro. Y la ſegunda: *Sinite abire.* Que ſe vaya à ſu caſa. Parece que baſtava el dezirle, que ſalieſſe de el Sepulcro, ſin dezirle, que ſe fueſſe à ſu caſa. No: lo vno, y lo otro ha de ſer. Ha de ſalir de eſſe monumento, y ſe ha de ir à ſu caſa. Pero porque ha de ſer aſsi? San Gregorio: *Debet intelligi, de egreſſu à ſtatu peccati per confeſſionẽ.* Hom. 26. In Evang. Eſtà, dize, en el Sepulcro ſignificada la caſa, y ocaſion de el pecado: ſi Lazaro ya reſuſcitado, ſe quedàra vivo en el Sepulcro, la caſa, y ocaſion de el pecado: teniendo tan immediata la ocaſion de ſu miſmo pecado, era muy factible en la conformidad, que hablamos, que bolvieſſe otra vez à la recaìda de ſu miſmo pecado. Pues, què remedio? *Exi. Et ſinite abire.* Que ſalga de eſſe monumento, y que ſe vaya à ſu caſa; para que aſsi ſe entienda, que para conſeguir la ſalud de el Alma, no ſolo ſe ha de dexar la caſa, ò ſepulcro de la ocaſion de el pecado, ſino que ſe ha de apartar muy lexos de ella. En el monumento de vna Piſcina eſtuvo el Paralitico 38. años en pecado. Dale Dios ſu Gracia, ſacale de el pecado, y le dize: *Surge, & vade in domum tuam.* Que ſe vaya à ſu caſa. Bien lo pudo Dios ſacar de el pecado, dexandolo en la Piſcina, pero no lo quiſo hazer; que como aquella Piſcina era la caſa, y ocaſion de el pecado; para evitar el peligro, le manda Dios, que ſalga, y ſe vaya; para que quede aſſentado, que para conſeguir la ſalud de el Alma, no baſta el dexar el pecado, ſino que para no bolver à èl, ſe ha de dexar la caſa de la ocaſion, apartandonos muy lexos de ella.

582 *Si manus tua, vel pes tuus ſcandalizat te, abſcinde eum, & projice abs te.* dize Chriſto Señor por San Matheo. Si alguno ha pecado; procure dexar luego el pecado, cortàndoſe: *Abſcinde.* Pero con advertencia, que á la ocaſion de el miſmo pecado, la ha de arrojar muy lexos de ſi: *Projice abs te.* Pero porque el pecador, no ſolo ha de cortar el pecado, ſino à la ocaſion de èl, la ha de arrojar muy lexos de ſi? San Bernardo: *In aliquibus, reperitur peccatũ evulſum, ſed non expulſum: dejectum ſed non ejectum.* Mi- Serm. In Pſal. Qui habitat. ren dize el Santo, algunos dexan el pecado, pero no la ocaſion de el pecado; dexan el vicio, pero no arrancan la mala raiz de el vicio; dize pues Chriſto, corteſe, y arrojeſe: que dexar el pecado, no dexando la ocaſion, es cortar las ramas de el arbol, dexando viva ſu raiz. Pues que remedio? *Abſcinde, & projice.* Cortar, y arrojar. Y ha de ſer aſsi, para que ſe diga ſiempre, que para conſeguir la ſalud de el Alma, no baſta cortar el pecado, ſino que es meneſter, arrojar muy lexos la ocaſion de èl, para no bolver á ella. Matth. 18 v. 8.

583 *Iam ſecuris ad radicem arboris poſita eſt.* Vna ſegur he viſto dize S. Matheo, que derechamente ſe endereça à cortar la raiz de vn arbol. Pero corte primero las ramas, y deſpues cortará la raiz. Eſſo no, dize San Bernardo, à la raiz ha de ir eſſa ſegur, y no à las ramas: que el arbol es el pecado; y de el arbol de el pecado, no baſta cortar las ramas; que bolverá á echar Ramas, y raiz han de ir fuera, para que quitada de eſta ſuerte radicalmente la ocaſion, nunca jamàs buelva à brotar. Matth. 3. v. 10. Serm. 2. de Aſſumpt.

584 *Efferet extra caſtra in locum mundum.* Las victimas, que ſe ofrecian à Dios por el pecado, que el Pueblo avia cometido dentro los Reales, mandava Dios que ſe las ofrecieſſen fuera de los miſmos Reales. Y es, que dentro los Reales, dize Lyra, cometieron aquellos hombres el pecado; pues no entren mas en eſſe lugar, aunque ſea para ſacrificar à Dios, para que aſsi quede aſſentado, dize Lira: *Quod peccator, non ſolum debet eſſe elongatus à peccato, ſed etiã ab occaſionibus ejus.* Eſto hizo eſte exemplar Paralitico: *Surge, & vade in domum tuam.* Dexò el pecado, y la ocaſion; apartandoſe muy lexos de ella. Si noſotros aſsi lo hizieremos, aſsi como à èl, nos comunicarà el Señor la ſalud de el Alma, y cuerpo. Que es la mejor gracia, donde ſe encierra ſu gloria. Ad quam, &c. Levit. 4. v. 12.

SABADO

LA TRANSFIGVRACION.

Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem fratrem eius, in montem excelsum seorsum, & transfiguratus est ante eos. S. Matth. c. 17.

APENAS quiero dar oyel primer passo en el sermon, quãdo me hallo en vn mõte: Pero no es lo mismo subir al mõte, q̃ subir à las nubes, porq̃ no las ay en el olimpo: *Nubes excesit olympus.* Y solo se hallan oy en el monte de el tabor, luzes que alegran, y aplausos musicos, que deleitan. Todo concurre en este monte, y todo se halla en su gloria. Digamos el Evangelio.

Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem. A Pedro Iuan, y Diego elige Christo para las glorias de el Tabor. Eran sabios, y tambien zelosos, y las glorias de este monte, para sabios, y zelosos de la mayor gloria de Dios, se vincularon.

In montem excelsum. A lo mas alto de el monte los subiò, y fue arto el no adolecer al subir. Que la fragilidad humana es enfermedad de el que sube, y tanto mas facil se adolece, quanto mas alto se sube.

Assumpsit Iesus. Con Christo ivã los Apostoles à la cumbre: que es menester la asistencia, y lado de Dios, para que à vn grande subir, no se siga la fragilidad de el caer.

Transfiguratus est. Tirò Christo el velo à su humanidad Santissima, quedando glorioso en el monte. Pero glorias, y en el monte? Si Fieles; que si en el poblado las tizna, y destempla el ayre; solo en la soledad pueden vivir sin sobresalto.

Transfiguratus est Iesus. Transfigurò se aqui el Señor, no en otro de lo que era. Que ya ay muchos, que con la dignidad, se suelen transfigurar en otros de lo que son.

Resplenduit facies eius sicut Sol. Con los rayos de el Sol dize que resplandecia Christo. Pero que importa, que sea con los rayos de el Sol, ò con los rayos de la Luna? Mucho. Que tal vez importa en la Republica, el averiguar con que luzes resplandece cada vno.

Valiòse Christo de Pedro, Iuan, y Diego para las glorias de el Tabor. Eran los mas entendidos; y en materias graves, es bien que el que es cabeça, se valga de los mas sabios.

Vestimenta autem eius facta sunt alba sicut nix. Hechos vn hielo, ò vna nieve, dize, que quedaron sus vestidos. Los favorecia con sus luzes, y siendo las vestiduras los hombres, de ordinario corresponden estos al bienechor con frialdades.

Moyses, y el grande Elias fueron los que llevados en pos de tanta hermosura, como los mas favorecidos le assistian à sus lados: que para las glorias nunca faltan compañeros, aunque si para el trabajo.

Cum eo loquentes. Respondens autem Petrus. Hablan Moyses, y Elias con Iesus, y el que responde es San Pedro. Imprudencia grande: *Nesciens.* Que responder entre prudentes sin ser preguntado, es la mayor necedad que puede aver.

Bonum est nos hic esse. Reparase en el pronombre, *hic*, termino quiso poner Pedro à la virtud, y le trataron de necio. Era Prelado; y pretender vn Superior poner termimo à la virtud, es necedad.

Faciamus tabernacula. Tiendas de campaña, y casas de fortaleza quiso Pedro hazer en el Tabor. Veiase en glorias favorecido; y necessita de defensa, quien se vè en fortuna entronizado.

Hic est filius meus. Oyòse la voz de el Padre, que como con el dedo señalava à su Santissimo hijo, diziendo: Este es. Pues que acaso corre peligro le desconozcan? Puede ser, que estava transfigurado; y de tal suerte se suelen transfigurar con el puesto algunos hombres, que para conocerles, es menester señalarles.

Et audientes cecidernnt. Cayeron aqui en tierra los Apostoles, pero la magestad de Dios los levantò. Eran ellos pobres, y Christo poderoso: que solo el poder de vn Dios, puede levantar vn miserable.

In faciem suam. De ojos dize que cayeron. Estavan en el monte de la gloria. Y el no averse aprovechado de ella, hizo a muchos dar de ojos en el mas profundo atolladero.

Neminem viderunt nisi solum Iesum. Abrieron los ojos, y solo dizevieron à Dios, no à Moyses, y Elias, que eran criaturas. y serian mayores nuestras medras, si en nuestras pretensiones, pusiessemos siempre los ojos en Dios, y no en los hombres.

Concluye el Evangelista diziendo: *Et nubes lucida obumbravit eos*, que vna nubecilla les hizo sombra à los Apostoles. Era simbolo de Maria Santissima. Y es lo cierto, que si nos acogemos à su sombra, no nos faltará su gracia. Esta nos valga: *Ave Maria.*

Assup-

Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem, & trãsfiguratus est antè eos. S. Matth. c. 17.

Ser. 1. NO solo es Christo Señor el q̃ el dia de oy se trãsfigura en el mõte, q̃ tambiẽ el mũdo, y los hõbres se trãsfigurã dize S. Antonio de Padua: *Trãsfiguratus est Iesus, & mũdus etiã se trãsfiguras.* Para q̃ discurramos à lo espiritual el misterio, forma vn Politico este Gerolifico.

Idea.

IN *MONTEM EXCELSVM.*

PIntense, dize, dos montes, el vno de Dios, y el otro de el demonio. El monte de Dios, es muy fragoso, y aspero; con advertencia, que los que tienen aliento para subirle, hallan en lo alto vna Palma con vna letra, que dize por lema: *Non flectar.* El mõte de el demonio, es muy alto, y muy ameno, y florido su camino, y son muchissimos á quienes alienta el mismo demonio, para que suban, con vna letra; que al pie de el mismo monte dize por lema: *Tolluntur in altum, vt maiori lapsu ruãt.* Se prueva en idea, que si á los que suben al fragoso monte de Dios, se les sigue el hallar, significada en la Palma, vna tan grande gloria: *Non flectar*, que siempre ha de durar, y permanecer: los mundanos, que por transfigurados à ocasiõ de sus vanidades, y hurtos suben por el camino florido de sus vicios al mõte de el demonio, es para de lo mas alto caer. Vamos à lo primero.

§. I.

MONTE DE DIOS

IN montem excelsum ::: *Non flectar.* Aqui se dize, que, los que suben al monte de Dios, hallan en la Palma vna gloria tan duradera, que jamàs ha de faltar. Pero que gloria serà esta? No es facil el responder; pero me atreverè à dezir, serà tan grande,

QVE EL MISMO DIOS SIENDO EL que es, no parece en su modo, lo sabrà dezir, ni con devidas palabras explicar.

S. Iuan. c. 1. v. 39. 585 MAgister, *vbi habitas?* Deseosos dos de los discipulos de el Bautista, de tratar, y conocer à la Magestad de Christo Señor le dixeron, que les insinuasse donde tenia su posada. A los quales dize S. Iuan, que les respondiò el Señor: *Venite, & videte.* Venid, y lo vereis. Con la misma duda que antes parece que se los dexa, porque solo les dize, venid, y lo vereis. Mas valia, que les dixesse, vivo en tal calle, ò en tal plaça. Pero no les ha de dezir sino, venid, y lo vereis, dize Alcuino. Y da la razon este Autor grave diziẽdo: *Dixit venite, & videte, quasi diceret: habitaculum meũ non potest explicari sermone.* Mi casa les dize Christo, es la gloria: *Cælũm cœli Domino.* Cuya grandeza es tan singular: *Non potest explicari sermone.* Que siẽdo su Magestad el que es, no parece, en su modo, lo supo dezir, ni cõ devidas palabras explicar. Otro lugar parecedissimo à este.

Ap. Sant. Thom. in Cat. in cap. 1. Ioan.

586 *Parasti in dulcedine tua pauperi Deus.* Dize David. Preparaste, ò Señor en el Tabor, gloria para los que te aman. Pero que gloria les preparò? Hugo Cardenal. *Non dicit quæ paraverit.* Esso no lo dize Dios. Pero si les prepara su gloria, porque no dize, que gloria es essa que les prepara? Buelvalo à dezir el mismo Alcuino: *Nõ potest explicari sermone.* Porque esta gloria, dize, que à los que le aman les prepara su Magestad, es tan grande, que el mismo Dios, siendo el que es, no parece tener bastantes palabras, para poder explicarle. Que gloria, pues, serà esta? Buelvo á dezir, sera tan grande, á nuestro modo considerada,

Ps. 67. v. 11.

Hic.

QVE AVN QVE VN HOMBRE SEA vn San Pedro, sola su vista bastarà para adormecerle, y en su manera, como embriagarle.

587 VAlgome de el mismo Evangelio para la prueva: *Assumpsit Iesus Petrum.* A San Pedro dize San Matheo, que subiò Christo al mõte Tabor. Oygase aora sobre este texto al docto Geminiano, que dize: *Cum Petrus modicũ Divinæ dulcedinis prægustasset, tanta dulcedine est repletus, quod quodammodo, factus est ebrius.* Bravo dezir. Como embriagado dize, que quedò San Pedro en aquel monte. Algunos han querido estrañar este sucesso, pero yo no lo estraño, que San Pedro en este monte viò la gloria de el Tabor: *Visionem quam vidistis.* Y fue esta tan grande, que aunque vn hombre sea vn San Pedro, solo su vista bastarà para adormecerle, y en su manera, como embriagarle. Veamos aun mas à lo descubierto esta gloria,

Hic.

588 *In montem excelsum* ::: *Nõ flectar.* En la misma palma, en orden à este mismo assumpto, nos dà el doctissimo Bercorio sobre vn texto de el Santo Iob, vna bellissima idea. Dize assi el Sacto Iob. *Gloria mea semper innovabitur, & sicut Palma multiplicabo dies.* En la palma nos significa la gloria de el Tabor, y la de el Cielo. Que tiene la Palma por simbolo de esta gloria? Ya lo dize el mismo Bercorio. Palma, dize este Autor: *Habet tres proprietates: Prima, decoris pulcritudinẽ; secũda, fructus plenitudinẽ; & tertia, tẽporis lõgitudinẽ.* Tiene dize la Palma, hermosura en el ser; plenitud en el fruto; y longitud en el durar: y cõcluye el Autor para la idea: *Ita & in cœlesti gloria. Sunt tria bona. Primũ bonũ est, pulcritudo; secundum fertilitas; & tertium, æternitas.* Y aora el mismo Alcuino para la gloria de el Tabor: *Cũ Petrus huius Divinæ dulcedinis modicũ prægustasset, tãta dulcedine*

Matth. 17.

Dictio. v. Gloria. Iob. 26. Idea.

Vt supra.

dine est repletus, quod quodammodo, facilus est ebrius. Arromança tu que lees estas palabras, y pruevà por partes la idea.

Dub. 6 & 7. hui. feriæ. 589 El doctissimo Gislâdo, doblando aqui algun tanto la hoja, sin mudar de assumpto haze vna especial pregunta, y dize: *Cur potius Christus voluit in monte quam in platea transfigurari?* Porque la gloria referida, se la quiso mostrar Christo à San Pedro; mas en el monte, que en las Ciudades? Y respõde el mismo Autor: *Vt intelligant homines, gloriã suã non esse querendam in voluptatibus huius mũdi, sed in supernis.* Y la segunda razon fue para que entiendan los hombres, han primero de padecer, si quieren despues gozar. Los dos assumptos probare en esta primera parte. Pruebo lo primero.

QVE SVS SOBERANAS GLORIAS, NO tanto las comunica Christo à los hombres en el bullicio de el mundo, quanto en la soledad, y el retiro.

Cãt. 5. v. 1. Ser. 40. in Cant. 590 *VEni in hortum meum sponsa mea.* Donde dixo San Bernardo: *Fuge publicum.* Sal, ò Esposa mia de el bullicio de el mundo, y vente à la soledad conmigo, le dize Christo à su amada. Pero porque la Esposa se ha de salir de entre el bullicio de el mundo, y se ha de ir à la soledad con Christo? Ya lo dize el mismo S. Bernardo: *Quia Sponsus nequaquam suam vult Sponsæ indulgere præsentiam præsertim cæteris.* Porque le queria comunicar su gloria. Que su gloria le quiere comunicar? Si. Saquela pues de el bullicio de el mundo; que si le quiere comunicar su gloria, sus soberanas glorias, no las comunica Christo à los hombres, tanto en el gencio de el mũdo, quãto en la soledad, y retiro,

Vt supra. 591 *Ego Ioannes fui in insula, quæ appellatur Patmos.* Para hablarme la Magestad de el Señor, Apoc. 1. v. 1. me llevò dize San Iuan à la soledad, y retiro de vn desierto. La misma duda: porque para hablar Dios à San Juan lo ha de llevar à la soledad de el desierto? Responde con agudeza nuestro P. Fr. Ibi. Francisco de Iesvs Maria diziendo: *Quia Deus non in multitudine, & frequẽtia, solet loqui, & inveniri.* Porque se le avia de comunicar dexãdole ver algunas vislumbres de sus soberanas glorias; y sus soberanas glorias, no tanto las comunica Christo à sus amigos en publico, quanto en vn lugar escondido.

592 Laercio escrive de Pitagoras Gentil, que para gozar con mas frequencia la gloria, y presencia de sus dioses, se retirò por vn año entero, à lo mas escondido de vn desierto: Lib. 6. *Pitagoras anno integro in subterraneo quodam specu latuit, vt Deorũ colloquio frui posset.* Pero en vn Gentil, esta tan gentil, y misteriosa acciõ? Si Sin duda para que entendamos, que hasta los Gentiles nos enseñan, que para comunicarnos Dios la gloria de la altura de su monte, es medio mas cabal, el de el retiro, que el de la comunicacion, y el bullicio.

593 *Omnis populus qui habebat aliquã quæstionem, egrediebatur ad tabernaculũ fœderis extra castra.* Los Setenta leen: *Omnis qui quærebat Dominum.* En el capitulo treinta y tres de el Exodo se dize, que, todos aquellos, q̃ queriã hallar à Dios en quien esta su gloria, dexavan la comunicacion de los hombres, y se retiravan à vn hiermo. Pero para hallar à Dios esta diligẽcia? Si. Que hallando à Dios, les Comunicava su gloria. Que les comunicava su gloria? Si. Dexẽ pues el trato de los hombres, y retirense à los montes? que si les ha de comunicar su gloria, sus divinas glorias, en los montes las comunica Dios à sus amigos; que no las comunica con tanta facilidad entre los hombres. Exod 33. v. 7.

De laud. solit. 594 Eucherio refiere, que preguntandole vn hombre à otro, donde hallaria à Dios? Le dixo. Ven, y sigueme; y llevandole à lo mas escondido de vn desierto; le dixo: *En vbi est Deus.* Aqui le hallaràs. Y dixo bien por lo que llevamos dicho. Sin duda para que todos entẽdamos, señalando con el dedo, à vna soledad: *En vbi est Deus, & gloria eius.* Genes. 5. v. 5.

595 A Abrahan, para comunicarle Dios su gloria, le sacò al desierto: *Eduxit eũ foras:::* A Isaac lo mismo: *In agrum regressus meditabatur:::* A los Israelitas el manna de la gloria, no se les comunicò hasta que estuvieron en el desierto: *Pluit illis mannà.*

596 En el libro siete de las vidas de los Santos Padres preguntò el Abad Mario, al Abad Arsenio, que porque huia tanto de el concurso de los hombres, y se retirava al desierto? A que respondiò: *Quia cum Deo, et hominibus pariter esse non possum.* Porque yo dize, solo busco à Dios su gloria; y para hallar esta en el mismo Dios retirado, por esso dexo el Poblado. Buelve aora à la primera parte de este assumpto el mismo Gislando, y dize: *Cur potius Christus voluit in monte, quã in platea transfigurari?* Y responde: *Vt intelligant homines, gloriam suam nõ esse querendam, in voluptatibus huius mundi, sed in supernis.* Esta es la primera razon.

La segunda, porque Christo se quiso trãsfigurar mas en el monte, que en el poblado, es, para que entiedan los hombres: *In montem excelsum::: Non flectar.* Que para gozar en aquella Palma, la gloria de aquel monte.

HAN DE PADECER SVFRIENDO, Y tolerando muchos trabajos.

Matth. 17. 597 *FAciamus hic tria tabernacula.* Señor, hagamos aqui tres tabernaculos, le dixo San Pedro à Christo. Donde dixo San Hilario: *Erras Petre, erras.* Yerras Pedro; yerras. Pero en que estuvo aqui el error de Pedro? Si seria por querer dividir entre si, à Christo, Moyses, y Elias dandole à cada vno su tabernaculo? Pudo ser, porque estaban entre si muy Ibi. unidos; y querer buscar division entre los que estàn biẽ vnidos: *Erras.* Llega à parecer decia-

ta

rado error. Pero no es esto por no tocar al assũpto; Pues en que estriba este error?

In Dom. 3. quadr. Si seria por aver querido hazer vnos tabernaculos à manera de cabañas de ramas de arboles, que insinuò San Antonio de Padua, diziendo: *Tabernaculum, est manſio tranſmutabilis, & non firma.*: Pudo ser: q como los tales tabernaculos son tabernaculos sin cõstãcia; pretẽder empreẽder el camimo de la virtud, sin la mas minima firmeza, en quien trata de perfeccion, parece declarado error; pero ramporco es esto de el caso; pues acabemos de averiguar, en que consiste este error.

Dizese de la mũdana. Si seria porque caminando Pedro àzia el Cielo, queria gloria en la tierra? Si assi fuera esto, parece se dava algun motivo al sẽtimiento; porque pretender subir por medio de la gloria de la tierra, à la de el Cielo; en quien trata de perfeccion, seria al parecer, calificado error. Pero aun no se toca al assumpto: Pues digamoslo de vna vez. Los Dioses de la Gentilidad dezia Hesiodo: *Ante omnia praclara, Dij poſuerũt ſudorem.* Y entre los Griegos, era adagio comũ el dezir: *Dij, bona laboribus vendunt.* Que los Dioses de la Gentilidad, no comunicavan glorias, menos que à precio de sudores. Aqui San Pedro, haziendo tabernaculos parece pretendiò descansar. Fieles; *ſit quid ſit.* Trabajemos, y sudemos nosotros, si queremos gozar, que lo demàs seria errar.

Hesiodo. Ap. Geneb. Pſ. 93. 21

Pſal. 14. 598 *Domine quis habitabit in tabernaculo tuo, aut quis requieſcet in monte Sancto tuo?* Dezia David: Señor quien serà merecedor de subir al monte de vuestra Gloria? Y responde el doctissimo Bercorio, diziendo de esta manera: *Soli illi debent aſcẽdere ad montẽ Dei, qui dicũtur Petrus, qui dicuntur Iacob, & qui dicuntur Ioannes. Qui dicuntur Petrus, ratione cõſtãtiæ; qui dicuntur Ioannes, ratione caſtitatis; Et qui dicuntur Iacob, ratione prudentiæ, & tolerantiæ.* Tomo para el caso solo esto ultimo, diziendo, en cõformidad de el assumpto, serán merecedores de las glorias de el Tabor, los que fueren Iacobes en el valor para sufrir, y padecer por amor de Dios.

Diſt. 10. v. Mons. Idea.

Apoc. 4. v. 6. 599 *Et in conſpectu ſedis tamquam mare vitreum ſimile criſtallo.* Vna vision de la gloria le quiso Dios mostrar al Evangelista Juan en medio de las proceloſas olas de el mar. Pero porque esta vision de la Gloria se la ha de mostrar Dios à San Juan en el mar, y no en la tierra? la razon es clara: porque para gozarla, se ha de ir, ò nadando, ò remando. Bien visto: Muestrele esta vision de la gloria en el mar, y no en la tierra, que si para gozarla se ha de nadar, ò remar: fieles, ropa fuera, y si queremos gozar, este es el medio, ò nadar, ò remar.

Author. ſine nom. Eccl. 1. 2. 7. 600 El Autor de el *Deſtructorium vitiorũ*, trae esta Fabula, que no se si la llevo yo ya tocada, sobre este texto: *Omnia flumina intrãt in mare.* Y dize assi. Fundaron cierta ocasion los rios vna quexa contra el mar diziendole. Nosotros te comunicamos à ti, y te damos à bever nuestras dulces aguas; y tu con las tuyas nos corresponde dãdonos hieles amargas, à los quales rios les respondiò el mar diziendoles. En esto mismo esta vuestra mayor ventura, pues yo hos comunico mis perlas, bebiẽdo mis amarguras. Y desengañados los rios, reconociendo en su modo, que en la perla està la gloria, dixeron por enseñança comun esta sentencia: *Amarum debet portare, qui dulcia vult guſtare.* Y concluye el Autor para la moralidad. *Sic homo, amarum debet portare, ſi de dulcedine gloriæ vult guſtare.* Esta es razõ que convence; pues padezcamos fieles, advirtiendo, que à cada trabajo en esta vida, le ha de corresponder su pedaço de Gloria en la otra.

Exod. 24. v. 9. 10. 601 *Aſcenderunt Moyſes, & Aaron, Nadab, et Abiu, & ſeptuaginta de ſenioribus Iſrael, & viderunt Deum Iſrael, & ſub pedibus eius quaſi opus lapidis Saphyrini, & quaſi cœlum cum ſerenum eſt.* A Dios vieron Moyses, y los Israelitas en el monte Sina con vnos ladrillos à los pies en quienes se representava la gloria. Pero que ladrillos eran estos tan llenos de gloria? *Lipomano. Hoc ſignificabant lateres fidelium in Ægypto, verſas in Saphyrum quaſi cœlum.* Pero q̃ tiene que ver la gloria, cõ los ladrillos de Egipto? Mucho dize este Autor; porque los ladrillos fueró los trabaojs de los Israelitas en el mismo Egipto: *Et afligebant vitam eorũ operibus duris, luti, & lateris.* De manera que estos ladrillos sõ los trabajos de los Israelitas? Si. Representese pues en ellos la gloria, para que assi se entienda, que si en los ladrillos està el trabajo en la tierra, le ha de corresponder preciso à cada ladrillo, su pedaço de gloria en el Cielo. Mas. Obras, y meritos, si quieres premios; pues es razon, goze los titulos de glorioso, quien tuvo meritos para ello.

Ibid.

Ezech. c. 1. 602 Glorioſos estavan los quatro generosos vivientes, que viò Ezequiel en su capitulo primero. Tenian alas, en quienes estavan los titulos de su gloria. *Quatuor penna vni.* Pero tambien tenian manos, en quienes se expressan los meritos: *Et manus ſub pennis eorum.* Y es muy justo, que con estos quatro generosos vivientes, goze los titulos de glorioso, quien tuvo meritos para ello.

Ioan. 1. v. 12. 603 *Dedit eis poteſtatem filios Dei fieri.* Cõ los que tratan de perfeccion habla aqui el Evangelista Juan. Santo Thomàs lee: *Dedit eis poteſtatem, dignitatem, & excellentiam.* A estos tales dize, que les comunicò Dios su gloria. Pero como se les comunicò? Ya lo dize el mismo Santo: *Meritoriè operando.* Por medio de sus trabajos. Y à la verdad, no ay gloria de mayor honra, que la que se consigue por medio de el merecimiento, y trabajo.

Ibi. lect. 4

Lib. 12. c. 3. 604 Refiere Causino, de Amphyarao, que fue valerosissimo en sus obras; y cogiendo su lança vna Aguila, la subiò à lo mas alto de el ayre, y cayendo en tierra, dize que se convirtiò en

vn laurel. Dandonos à entender, que aquel arroja mejor la lança à la mayor altura de la gloria, que puede coronarse de el laurel de sus meritos, y heroico de sus trabajos. A esto alude sin duda lo que antes dezimos de Hesiodo: *Ante omnia praclara, Dij posuerunt sudorem.* Y assi fue Proverbio de los antiguos Griegos, que dezian: *Dij, bona laboribus vendunt.* Y si assi se imaginavã, fabulosos los Antiguos, lo haziã sus Dioses. Trabajemos; pues cõ mas propriedad, se verifica en el nuestro. Esto es lo que aun al mas pereçoso le ha de obligar, no solo à andar, si à calçar espuelas para correr.

Vt supra sit.

605 *Erant gravati somno.* Pereçosos anduvieron algun tiempo los Apostoles; pero ya el dia de oy les veo correr velozes; y es que estavan à vista de la gloria; y semejante motivo; aun al mas pereçoso le ha de obligar, no solo à andar, si à calçar espuelas para correr.

Lucæ c. 9. v. 32.

606 *Veni de libano, veni, veni, & coronaberis.* Raro tedio el de la Esposa; tres vezes fue menester llamarla para ser favorecida. Aunque en otra parte la veo veloz correr. *Curremus post te.* Pero si alli tan pereçosa, como aqui tan veloz en el correr? San Bernardo; *Tempore tedij dicitur sponsa, veni, veni, veni: trahit eam Dominus odore gloriæ.* Alli dize el Sãto, estava en el lecho de el vicio empereçando; acà le Mostrò Dios vn rasguño de su gloria; y vna tan sola centella de la lumbre de la gloria, aun à la mas pereçosa Alma, quando dormida en el lecho de sus vicios, no solo la despierta para començar à andar, sino que le dà espuelas, para correr, y bolar.

Cant. 4.

Ibid.

607 De los Animales de la vision de Ezequiel dize el Texto: *Pedes eorum, pedes recti.* Otra letra: *Pedes eorum, pedes pennati.* Que llevavan en los pies alas para bolar. Pero aun Buey alas en los pies para bolar? Denle ligereza para correr; no le han de dar sino alas para bolar, que estava à vista de la Gloria: *Et similitudo super capita Animalium firmamenti.* Y vna divisa de la gloria, aun à los Bueyes mas pereçosos, no solo les ha de dar ligereza para correr, sino tambien alas para bolar. Es verdad, que el subir vna aspera montaña cuesta mucho; porque se encuẽtran abrojos en el camino, pero està en lo mas alto la gloria; y si la hemos de gozar, es preciso que nos hemos de punçar, y aun ensangrentar.

Ezech. 1. 7.

608 El mismo Autor de el *Destructorium vitiorũ*, trae para el caso esta otra fabula. Dirè por no molestar, solo en latin sus palabras.... *Pollulabat*, dize este Autor, *in quodam viridario, Rosarium pulcherrimũ, plenũ rosis odoriferis, accidit autem, quod quedam perdix, inde transiret, & hoc Rosarium intuens dixit ei. O deus, flos florum, concede mihi de rosis tuis, quoniã paululum recreare peropto in tuis odoribus.* A la qual perdiz le dixo el Rosal. *Cui Rosarium dixit. Accede ad me soror amantissima, & accipe de rosis meis. Cũque perdix super Rosarium volaret, spinæ tibias eius, & pedes pupugerũt; & dixit perdix. O Rosariũ! Rosa tua pulcherrima sũt, & chara; sed spinæ sũt amaræ.* Aora para la moralidad. En el viridario, ò jardin de el Tabor, està el Rosal Christo trãsfigurado, en las rosas, està sus soberanas glorias, en la perdiz los hombres, y en las espinas de el rosal, los trabajos. Y es lo mismo q̃ dezirnos este Autor, q̃ si en el jardin de el Tabor, queremos gozar la gloria de aquellas rosas de el verdadero rosal Christo Señor; assi como otra avecilla perdiz, han de ser nuestros buelos, y nuestros anelos, por padecer, y sufrir: *Spinæ tibias eius, & pedes pupugerunt.* Materia indispensable; no tiene remedio, digo otra vez, ello se ha de padecer, y sufrir.

Vt supra.

Quexome aqui amorosamente de la tibieza de algunos malos Christianos à vista de el fervor de los Apostoles: *In montem excelsum::: Nõ flectar.* Pedro, Iuan, y Diego, para gozar la gloria de aquella Palma, subieron las breñas de aquel aspero monte sin desmayar, hasta llegar à lo alto; pero la lastima es que començando bien algunos, por el horror que cobran à la montaña de la virtud, à medio camino flaqueã, sin jamàs llegar à gozar de aquella alta felicidad. En fin, estos son hombres de buen principio, y mal fin, por lo qual se merecen justissimamente, la maldicion de el Señor.

609 Sobre este texto de el Santo Iob: *Non quæritur in Christiano initium, sed finis.* Trae el mismo Autor de el *Destructoriũ vitiorũ*, esta otra fabula: La zarza en la primavera, tiene dize vnas hojas muy tiernas, muy dulces, y muy suaves. Llegòse à ella vna Cabra, y aficionada al manjar, con mucho gusto se las comiò. Passado tiempo acordandose la Cabra de el deleitable sabor de las hojas de la zarza, fue alla à comerselas como lo hizo al principio de la primavera, pero aviendose ya endurecido sus espinas, al querer comer de ellas, se lastimò la boca, por lo qual exclamò la Cabra, diziendole à la zarza. Seas, ò zarza maldita de Dios, pues aviendo començado en tu primavera bien, acabaste en tu otoño mal. Las palabras de el Autor: *Ivit Capra ad ramnum dum esset in herba mollis, & pulcra, & ex ea se pavit dulciter; post aliquot vero dies recordata Capra saporis ramni, reversa est ad ipsam, volens comedere vt prius: sed iã indurata spina manebant in ea, quã cum Capra morderet; confixa sunt spinæ illius in gutture eius, eãque totam cruciaverunt; Capra vero pre tormẽto sui maledixit ramno, & dixit. Benè miser incepisti, sed nunc malè profuisti.* Seas maldita de Dios, ò zarza, pues aviendo en tu primavera començado biẽ, acabaste en tu otoño mal: Y cõcluye el mismo Autor para la moralidad diziẽdo: *Sic faciunt multi, qui bona inchoant in principio, sed in fine, male proficiunt; propter quod, maledictionem in se inducunt.* Y el Santo Iob: *Non quæritur in Christiano initium, sed finis.* Fieles, por lo de Dios, abràmos los ojos, no desmayemos en la carrera; vamos cõ el aliẽto de Pedro, Iuan, y Diego al Tabor; perseveremos en el biẽ obrar;

Vt supra.

pro-

procuremos enlazar el fin con el principio; que si en la Palma de esse monte: *In montem excelsum. Non flectar*, se ha de hallar vna gloria duradera, ha de ser como acabamos de ponderar; retirados de el bullicio de el mundo, padeciendo, y sufriẽdo con esfuerço hasta acabar. Basta por aora para el monte de Dios. Passemos luego al segundo, y vltimo.

MONTE DE EL DIABLO.

IN montẽ excelsum::: Tolluntur in altum, vt maiori lapsu ruant. Sube el demonio à los transfigurados de el mundo à su monte mas alto, pero es para hazerles caer à lo mas baxo. Que es propriamẽte lo de David: *Ascendunt vsque ad cœlos, & descendunt vsque ad abyssos.* Y lo de Genebrardo sobre este mismo Psalmo: *Tollimur in cœlum, nunc imas radimus vndas.* En este vltimo punto, que trata de los transfigurados de el mundo, tocarè solo tres puntos, expressados por Raulino, y San Eulogio. El primer punto, ò la primera miseria de estos tales transfigurados de el mundo consiste, en la indigencia; no contentandose con lo que tienen, sino procurãdo lo ageno. La segunda miseria consiste, en la ponderacion de su mucha vanidad. Y la tercera, en el durar poco toda la gloria de semejantes transfigurados. Vamos al primer punto, ò à la primera miseria.

Psl. 106. v. 6.

S. Eulog. serm. 3. Idea.

INDIGENCIA.

PRima miseria, qua comitatur glorioſos huius ſæculi, dize raulino, *eſt indigentia; non ſolũ eorũ, quæ ſua ſunt, ſed & quæ alterius.* La primera miseria de los transfigurados de el mundo, dize que consiste, en no contentarse estos tales con lo que tienẽ, sino roban tambien lo ageno. Aqui se prueva.

QVE LOS QVE POR TRANSFIGVRADOS de el mundo suben à lo mas alto de el monte de el diablo, es por lo que roban à los pobres, y necessitados.

610 *AQuila grandis magnarum alarũ venit ad libanum.* Toma el buelo vna Aguila grande, dize Ezequiel, y no para hasta entronizarse en su transfiguracion, subiẽdo hasta lo mas alto de el libano. Podiamos estrañar esta tan rara trãsfiguracion de esta Aguila puesta en lo mas alto de el libano. Pero no teneys que estrañarla, dize el mismo Ezequiel: *Tulit medullam cedri.* Que robò la substancia, que alimentava à los cedros. Pero no parece es baſtante para el caso essa razon: Aunque Si dize Aldrovando, que en el Aguila estàn los transfigurados de el mundo, en los arbolillos cedros, estan los pobres, en la substancia, que les roban, estàn significados sus averes. Y es mas que claro dize Raulino, que no contendandose estos tales con lo que tienen, si suben à lo mas alto de el libano, ò de el monte de el diablo transfigurados, es por lo que roban, à los cedros pobrecitos, y necesitados. Buelva à hablar, y digalo claro el Autor citado: *Prima miseria, quæ comitatur glorioſos huius ſæculi, eſt indigentia; nõ ſolũ eorum quæ ſua ſunt, ſed & quæ alterius.* No lo pudo dezir mas claro.

Ezech. 3. v. 7.

611 *Dixerunt ad Rhamnum, veni impera ſuper nos.* No entiendo esto. Iuntan consejo los arboles, eligen por reyna à la Zarza, y siendo ayer vn arbolillo, ò vna planta, q̃ no se levãta dos dedos de tierra, oy la vemos como vna Reyna, en lo mas alto de el monte, y trono transfigurada. Digo otra vez, que yo no entiendo en que consiste esta tan rara transfiguracion? Pero si tu no lo entiendes, yo si que lo entiendo, dize el doctissimo Bercorio: *Rhamnum, veſtes, & lanas tulit de ovibus, & tranſeuntibus.* Que la Zarza roba a los corderitos la lana; y aunque ayer tan humilde sino contenta con lo que tiene roba à los corderitos la lana, no me espanto el verla oy, en lo mas alto de el trono, ò de el monte de el diablo transfigurada. Quantos de estos transfigurados ay en el mundo? Ayer humildes Zarzas, sin levantarse dos dedos de tierra, y oy en lo mas alto de el monte de el diablo? *Vnde?* De donde nace esto? Si me dixeren: *Veſtes & lanas tollunt de ovibus.* Tambiẽ yo les dire: *Tollũtur in altum, vt maiori lapſu ruant.* Que teman muy mucho la cuenta que han de dar à Dios, no sea que este subirlos el diablo à lo mas alto, sea para arrojarlos à lo mas baxo.

Iudicum 9. v. 14.

Vid. Dict. verb. Ramn.

612 *Date nobis de oleo veſtro.* Cinco mugeres, pidieron à otras tantas sabias, que les diessen de su azeyte para mantener sus lamparas. Mantener pretenden estas mugeres sus luzes, à costa de las lamparas agenas. Y yo no lo admiro dize S. Gregorio: *Gloriam foris expetunt.* Que estas mugeres apetecian las glorias de el mundo; y ya es cosa clara, y aun casi de el todo assentada, que el mundo, à nadie transfigura glorioso, que no sea hurtando, los luzimientos agenos, y el azeyte de los otros.

Matth. 25.

613 En la Ciudad de Thebas segun refiere Pausonias, se levantò vna Estatua al Dios Iupiter, à la qual Estatua la vistieron con vna ropa talar muy rica, y rozagante, cuya falda arrastrava sobre vna ara, ò peaña, que se le avia fabricado, à costa de los pobrecitos corderillos que en ella sacrificavan. Y yo siempre me lo pense Fieles, que toda la gloria que arrastran las Deidades de este mundo, avian de ser precisso, à costa de la sãgre de los pobrecitos corderillos, à quienes no solo sacrifican, sino que deguellan, y arrastran.

614 *Stultus vt Luna mutatur.* Muchos son parecidos à la Luna, dize el Sabio: y diò la razon Anacreonte diciendo, que la Luna luze transfigurada en lo mas alto, con las luzes, que roba al Sol. *Solem Luna bibit.* Y ya es propria con

Eccli 24. 12. vide Zero. in vit.

condicion de hombres lunaticos, el vivir transfigurados en lo mas alto, à costa de lo que roban à los pobrecitos soles. Que tengo yo de dezir de estos tales? Lo que ya llevo dicho: *In mõtem excelsum. Tolluntur in altũ, vt maiori lapsu rnãt. Ascẽdunt vsque ad cœlos, et descendunt vsque ad abyssos... Tollimur in cœlum, nunc imas radimus vndas... Prima miseria, quæ comitatur glorioſos huius ſæculi, eſt indigentia; non ſolũ eorũ, quæ ſua ſunt, ſed & quæ alterius.* Bastapara este assumpto. Passemos al otro.

VANIDAD.

SEcunda miseria, quæ comitatur glorioſos huius ſæculi, eſt vanitas, dize Raulino. Aqui se prueva por segunda miseria.

QVE SI EL DIABLO SVBE A LOS transfigurados de el mundo à su monte, es, no por lo que tienen de lastre, ó de peso, sino por lo que tienen de viento.

615 *MEndaces filij hominum in ſtateris.* El texto Hebreo: *Mẽdaces filij virorũ; id eſt, clariſſimi, & potẽtiſſimi.* Trãsfigurãse dize David los poderosos de el mundo. Pero como se transfiguran? *In ſtateris.* Como la balança de vn peso. Que tiene la balança de vn peso? Que sube mas alta la que solo està llena de ayre. Y aqui aora San Agustin. Assi dize sõ los transfigurados de el mundo: *Qui non põdere, ſed vanitate aſcendunt.* Para que siempre se diga, que si el diablo sube à los trãsfigurados de el mũdo à su monte, es, no por lo que tienen de lastre, ò de peso, sino por lo que tienen de viento.

Pſal. 61. v. 10.

Ibi.

616 *Et repleta eſt, & glorificata nimis in corde maris.* Misterioso dezir. Quiere Ezequiel especificar la singular, gloria, y transfiguracion de la Ciudad de Tyro, y à toda su gloria, y trãsfiguracion la compara à vna Nave de el mar. Que tiene la Nave de el mar? Que sube mas alta sobre las aguas, quando tiene mucho de viento, y poco de lastre. O transfigurados de el mar de este miserable mundo: Naves soys propriamente en vuestras glorias; que si la Nave sube mas alta sobre las aguas, quando tiene mas de viento, y menos de lastre; abrid los ojos advirtiendo, que si en el mar de este mundo os sube el demonio à lo mas alto, es por el mucho que teneys de viento, y poco de lastre. Esta es vuestra segunda miseria. Passemos á la tercera.

Ezechiel. 27. 25.

DVRAN POCO.

TErtia miseria, quæ comitatur glorioſos huius ſæculi, conſiſtit in hoc, quod cito tranſit gloria eorum. Duran poco sus trãsfiguraciones, y sus glorias. Esto se prueva.

Matth. 13. 30.

617 *Sinite creſcere vſque ad meſſem.* Dize Dios por San Matheo à sus criados. No arranqueys la zizaña, dexadla que cresca hasta el segar. Pero dexenla crecer mas tiempo. No ha de ser sino hasta el segar. Pero porque ha de vivir tan poco tiempo essa zizaña? Porque se transfigurò en trigo. Pues sieguenla luego, que si se ha transfigurado en trigo; entenderà el que me està oyendo, duran poco las transfiguraciones de el mundo: *Tertia miseria, quæ comitatur glorioſos huius ſæculi, conſiſtit in hoc, quod citò tranſit gloria eorum.*

Vimos Fieles, los dos montes; el de Dios, y juntamente el de el diablo. Cada vno mire por los senderos, que anda, y conocerà, si sube al mõte de Dios, ò sube al monte de el diablo. Pedro, Iuan, y Diego, ya nos hã allanado el camino, y abierto la carretera. En el saberles imitar consiste la gracia, donde se halla la palma mas feliz de la gloria. *Ad quam, &c.*

DOMINGO SEGVNDO

LA TRANSFIGURACION.

Aſſumpſit Ieſus Petrum, & Ioannem fratrem eius, & duxit illos in montem excelſum ſeorſum, & transfiguratus eſt ante eos. Matth. 17.

MVY inclinado hallo à Christo Señor nuestro, à las soledades de el Desierto. Al Desierto quiso ser llevado, para averlas con su enemigo, como diximos en el Domingo passado; Al Desierto se quiso ir para predicar à las turbas; Al Desierto, para elegir piedras fũdamẽtales de su Iglesia; Y el dia de oy, para mostrar à sus Discipulos su gloria, tãbiẽ se sube a vn Desierto: *In mõtẽ excelſũ.* Rara inclinaciõ. Le viene de nacimiẽto, y nadie estrañarà, el verle tan inclinado à los hiermos.

618 *Ecce concipies, & paries filium. Et ecce Eliſabet, conceptum filium in ſenectute ſua.* Para vencer algunas dificultades, q̃ à Maria Señora nuestra se le ofrecieron en la concepcion de el Verbo, le dixo el Angel, que pusiesse el pensamiento, en la milagrosa concepcion, y nacimiento de el Bautista. Y fue misteriosa la advertencia. Que los hijos, muchas vezes corres-

Luc. 1. 13. & 36.

pon-

ponden, à los pensamientos, è imaginaciones de sus Madres quando los conciben; como se viò, en los Corderillos de las Ovejas de Iacob, à vista de las varas descortezadas. San Juan Bautista nacia inclinado a los desiertos; piensse, pues, Maria Santissima, en San Juan Bautista, quando concibe à su Hijo: que si los hijos corresponden, de ordinario, à los pensamientos de sus madres, quando los conciben: naciendo el Bautista, inclinado à las soledades, forçoso avia de nacer Christo inclinado à los desiertos.

In Montem excelsum. En el Monte se quiso transfigurar Christo, y no en los Pueblos: *Ipsum audite.* Les avia de enseñar, la mas alta sabiduria; y esta, mas bien se aprende, en el retiro, que en Poblado.

619 *Introduxit me in domum vinariam.* El Caldeo lee: *In domum gimnasij, vt discerem doctrinam.* Donde dixo San Pedro Damiano: *Solitaria vita, celestis doctrinæ schola est.* Al retiro de el desierto, dize que llevò Dios al Alma Santa para enseñarle la mejor sabiduria. Que la mejor sabiduria, mas bien se aprende en el desierto, que en el Poblado.

Cantic. 2. v. 4.

Opusc. 13. cap. 19. de Vita Her.

Hic est filius meus dilectus. Oyòse aqui la voz de el Padre, q̃ dezia: Este es mi hijo. Aunque nos dize, que es su hijo, pero no nos expressa lo que es: y es que Christo, se hallava en el desierto; y son tan soberanas las excelencias de la soledad; que si se puede dezir, lo que es Christo, estando en el Poblado, no parece se puede expressar lo que es, estando en el desierto.

620 *Factum est Verbum Domini, super Ioannem in deserto.* Dize San Lucas, que se hizo el Verbo Divino, sobre San Juan en el Desierto. Pero que se hizo? Esso no lo dize el Evangelista. Pregunto: Quando el Verbo Divino encarnò en las Entrañas Purissimas de Maria, no dize San Juan claramente, que se hizo carne? Es verdad: *Et Verbum caro factum est*; pues si aqui se dize claramente, que se hizo carne; porque alli, no se ha de dezir lo que se hizo? Porque aqui, en la Concepcion de el Verbo, estava en Poblado; alli estava en el desierto. Y si se puede dezir, lo que es el Hijo de Dios, quando se halla en el Poblado; no parece se puede dezir lo que es; quando se halla en el desierto.

Luce 3. v. 2.

Hic est Filius meus. No nos dize el Padre, lo que es su Hijo en el Monte. Admirò à los Apostoles su grandeza; y aunque el Padre, no nos diga, lo que es su Hijo en el Monte; se sigue bien el dezir es Christo, quando en el Desierto; vna admiracion de lo mas grãde, que pudo aver.

621 *Manna? Quid est hoc?* Admiracion de lo mas grande, fue à los Israelitas el Manà, y no sabian lo que era. Era figura de Christo, y caia en el Desierto. Y sin explicarse lo que es, solo se puede dezir, es Christo en el Desierto, vna admiracion de lo mas grande, que pudo aver.

Exod. 15. v. 15.

Assũpsit Petrum, & Iacobum, & Ioannem. Las glorias, que mucho antes, les avia Christo prometido à sus Discipulos, no se las mostrò hasta el dia de oy. Hizieron meritos para ello. Y aunque tal vez suspenda su Magestad la execucion de vn favor; no es por negarle; sino porque hagamos meritos para merecerle.

612 *Nescitis quid petatis.* Y passado tiempo les dixo: *Sedebitis.* No les concediò Christo Señor, à Juan, y Diego, las Sillas quando se las pidieron, sino mucho despues; y es, que alli, no las tenian merecidas, acá si; pues dieron su sãgre por Christo; y aunque, tal vez, suspẽda su Magestad la execucion de vn favor; no es por negarle, sino porque hagamos meritos, para saberle merecer.

Math. 20. v. 22.

Assumpsit. Alberto Magno. *Ad se Sumpsit.* Violentos, ò como violentos, dize que subian Pedro, Juan, y Diego, al Trono para mandar. Eran hombres de espiritu, y se hallan estos tan bien con el obedecer, que les llega à ser violento el subir, para mandar.

Hic;

623 *Tolle Iosue Filium Nun.* Violento, parece entra Iosuè en el Mando, que assi lo insinua aquel: *Tolle.* Era hombre de espiritu, y se suelen estos hallar tan bien con el obedecer, que les suele ser violento el mandar.

Num. 27. 18.

Petrum, & Iacobum, & Ioannem. A estos eligiò Christo para la superioridad. Era obra de Dios, la de esta eleccion; y ellos los mas santos, y mas dignos: que si el Demonio pone todo su ardid, en entronizar al mas vano: Dios la pone, en levantar al mas digno, y al mas santo.

624 *Præcipe Filijs Israel, vt afferant tibi Oleum de Arboribus Olivarum.* Azeyte de Olivas, les pide Dios por Moyses à los Israelitas; pero porque ha de ser azeyte de Olivas, y no de Espino? Solino valiendose de vna Allegoria: *In oleo, significatur, qui eligitur in Prælatum, & Prælatus non debet eligi de Spineto, sed de Olivero.* En el Olivo, dize esta el benemerito; en el Espino, el mas vano; y si el anelo todo de el Demonio, es por elegir Espinos; el de Christo, por elegir los Olivos. Si aquel en el Espino à los mas infructuosos, y vanos; Christo en el azeyte de Olivos à los mas dignos, y santos.

Exod. 27.

Ap. tilm. in Alegor.

Loquebantur de excessu. Glorias con penas junta Christo en el Tabor: que es preciso, el gustar primero, las amarguras de el padecer, para conseguir las glorias de el gozar.

625 *Et cum gustasset.* Gustò Christo la hiel al tiempo de el morir. Avianle, los Discipulos, de ofrecer quando Resucitado, vn panal de miel. Y si ay penas, que suelen parar en glorias. Era preciso para la comun enseñança; gustasse primero, las amarguras de paciente, para merecer las glorias de triunfante.

Math. 27. v. 34.

626 *Resplenduit facies ejus sicut Sol. Vestimenta autem ejus facta sunt alba sicut nix.* Con el candor de la nieve, dize, que resplandecieron, las vestiduras de Christo, brillando su cara como el Sol. El Docto Oliva: *Nũquã clamis enitesceret, nisi vultus emicaverit.* Hazia dize aqui, Christo en el Tabor, oficio de superior. Las veltiduras eran sus subditos; y para q̃ el subdito brille, con

Math. 17. v. 2.

Hic.

con el candor de la nieve ; es como preciso , resplandezca , con las luzes de el buen exemplo, el superior.

Moyses , & Elias , cum eo loquentes. Con Dios, dize que tratavan Moyses, y Elias. Por esso les comunicò su Magestad las glorias de el Tabor. Que si estas se franquean , à quien tiene trato con Dios. Las de el Cielo se niegan , à quien tiene trato con el Diablo.

627 De las glorias de el Paraiso privò Dios à Eva desterrandola dèl. Pero porque ha de privar Dios à Eva de las de el Paraiso concediendo à Moyses, y Elias, las de el Tabor? Ya lo hemos dicho : porque Elias , y Moyses , tratavan con Dios: *Cum eo loquentes.* Eva, tratava con el Diablo : *Cur præcepit Deus.* Y si las glorias de el Tabor , se conceden à quien tiene trato con Dios; las de el Paraiso se niegan à quien le tiene con el Diablo.

Bonum est nos hic esse. Nesciens quid diceret. De necio es tratado aqui S. Pedro ; y es clara la razon: *Tibi dabo claves Regni Cœlorũ.* Que à Pedro, dandole la llave para la Puerta de el Cielo , èl pide perpetuidades en la tierra. Y es aun mas que necedad, buscar entretenimientos en la tierra pudiendo subirse al Cielo.

Faciamus Tabernacula. Moysi vnum , & Eliæ vnum. No pidiò Pedro Tabernaculos para los demàs Discipulos, sino para Moyses, y Elias. Y le trataron de necio. Y con razon: que Pedro era Prelado ; Moyses, y Elias, eran mas allegados al mismo Pedro , que los demàs ; y querer el superior favorecer mas , al mas allegado, que al que no lo es tanto, seria la mayor necedad, que puede aver en vn Prelado.

Ioann. 21. 17. 628 *Pasce oves meas.* Espejo de Santos Prelados fue San Pedro. Pero que espejo ? Acaso de Agua, de Sal, espejo Opaco, ò espejo de Componer? Todos , sino espejo de Componer. Pero si es espejo Opaco , espejo de agua , y de Sal: Porque San Pedro , no ha de ser espejo de Componer ? Porque el espejo de Componer , tiene esto, que representa todas las formas , que se le ofrecen, y pònen delante, con advertencia , que à las mas allegadas al mismo espejo , las representa mas bien , que à las que estàn mas lexos; sea pues , San Pedro como Prelado , espejo de Agua , y espejo de Sal; pero no lo sea de componer : que si el espejo de componer , representa mas bien al mas allegado , que al mas distante; representar mas biẽ al mas allegado , que al mas distante , seria calificada necedad en vn Prelado.

Intrantibus illis in Nubem. Advierte curioso el Evãgelista Sãto, q̃ los Apostoles; dize q̃ se acogieron à la sombra de vna Nube ; lucian mucho. Y si ay hombres tan desengañados, que procuran ocultar los lucimientos de sus obras , ya se hallan otros tan vanos , que apenas se reconocen con el mas minimo lucimiento, quando luego procuran cacarearlo. Marci 8. v. 24. Math 23. v. 37.

629 *Homines, quasi Arbores:::* Otro texto: *Quemadmodum Gallina.* En estos dos textos de San Marcos, y S. Matheo, hallo à Pedro, Juan, y Diego , comparados á los arboles ; y à otros muchos hombres comparados à la Gallina. Que tienen los arboles, y q̃ tiene la Gallina? Novarino, con San Laurencio Iustiniano: *Folia Arboris fructus tegunt; Gallina autem, vix ovum peperit , quando in cantum erumpit.* Tienen dize, los arboles, que con sus hojas , como con mãto de nube, ocultan, y esconden los frutos de sus obras; la Gallina , es totalmente al revès ; pues apenas ha manifestado vn triste huevecillo que tenia, quando luego le grita, y cacarea. Y si se hallan hombres tan desengañados: *Intrantibus illis in nubem. Obumbravit eos.* Que con la sombra de vna nubecilla: como con hojas de arboles, procuran esconder , el lucido fruto de sus obras : ya se hallan otros , tan desvanecidos , y vanos , que como la Gallina, apenas han dado vna obrilla, de el tamaño de vn huevo à la comun luz, quando haziendo alarde, luego lo gritan, y cacarean ; y haziendose pregoneros de sus mismas obras: *Vix ovum pepererunt , quando in cantum erumperunt.* Elect. Sacr lib. 1. fol. 14. n. 82.

Visionem quam vidistis , nemini dixeritis. Concluye este Evangelio Christo , pidiendo silencio à Pedro, Juan, y Diego. Y lo guardaron? Si: que los eligiò Dios , para Grandes de su Iglesia ; y es lo cierto merecen el titulo de Grandes; hombres de estrella en la lengua.

630 Al Signo de Can, le dan todos los Astrologos, el titulo de Grande. *Canis Major:* y la razon, la dá Tertuliano diziendo, que el Signo de el Can, tiene vna Estrella en su lẽgua: *Fertur, in lingua Stellam habere.* Y es lo cierto, merece entre todos el renombre de Grande , Signo que tiene Estrella en su lengua. Grandes fueron Pedro, Juan, y Diego. Fueron silenciarios; hablando solo à su tiempo. Y con estos Santos Apostoles, configuirán el renombre de Grandes, los que hablando solo à su tiempo, supieron poner freno à su lengua. Oy hemos de hablar, preciso ; y para que sea con acierto ; venga la Estrella de el Can, à la nuestra; que si en ella está Maria, se le asegura la gracia, à quien tuviere para hablar tan buena Estrella en su lengua. Esta nos valga. *Ave Maria.*

Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem fratrem ejus, & duxit illos in montem excelsum seorsum; & transfiguratus est ante eos. Math. 17.

Ense en este dia enseñados los Santos Apostoles, de la Magestad de Christo Señor nuestro en el Tabor. Pues como dixo Lyra, para la idea de este Sermon , los subiò , como Doctor , como Maestro , y como Predicador. *Assumpsit Petrum , & Iacobum , & Ioannem , vt Doctor, vt Magister , & vt Prædicator.* Como Doctor , les enseñò , à poner los ojos en este mundo,

Iu 2. Luc. do, en ſolo Dios; pues como dixo Origenes, el oficio de el verdadero Dotor es, enſeñar con eficazes eſcrituras, à poner en eſte mundo los ojos en ſolo Dios; como Maeſtro, les enſeñò, la perſeverancia en el camino de la virtud; pues es proprio de el verdadero Maeſtro, el perficionar la obra, que començò; y como Divino Predicador, les enſeñò dos coſas. La primera, ſegun el Evangelio, lucir; no con agenos, ſi con proprios lucimientos; y la ſegunda, que les enſeñò fue, à callar mucho, y hablar poco, y eſto, à ſu tiempo. Eſta ſerá la idea. Vamosla à ver expreſſada en el Evangelio.

DISCVRSO I.

ASſumpſit Ieſus Petrum, & Iacobum, & Ioannem. Aſſumpſit vt Doctor, de el verdadero, y Eſpiritual Dotor, nos dixo Origenes, ſer proprio el enſeñar con eficazes eſcrituras, à deſpreciar lo engañoſo, poniẽdo los ojos en ſolo Dios. Vióſe la practica en los Apoſtoles; pues abriendo los ojos: *Neminẽ viderunt, niſi ſolum Ieſum*. Sin atender à lo caduco, y florido de aquel monte, ſolo dize que puſieron los ojos en Dios. Enſeñandonos à todos.

QVE MIENTRAS ESTEMOS EN ESte mundo, nueſtra mira ha de ſer, à ſolo Dios; porque todo lo demàs, ſobre ſer vna apariencia fingida, no es mas, que vna declarada ficcion.

631 VNas Palmas de oro avia en lo interior de el Templo de Salomõ, con advertencia, que en lo exterior de las puertas de el miſmo Templo avia otras palmas; pero eran no mas que pintadas, aparentes, y fingidas: *Et ante frontes, pictura palmarum*. Pregunto aora, que palmas de eſtas ſe han de llevar la atẽciõ de nueſtra viſta; las interiores de el Templo, ò las exteriores, y fingidas? Claro eſtà, que las interiores de el Templo; que ſi como todos ſabemos, en las fingidas de la puerta de el Templo eſtà la gloria exterior de el mundo; y en las interiores de el Templo, la de Dios. Solo à Dios, y á ſu gloria, ha de ſer nueſtra mira, que todo lo demàs; ſobre ſer vna apariencia fingida, no es mas, que vna declarada ficcion.

3. Reg. 6. v. 32. Et Palmas operuit auro.

Ezech. 40. 16.

632 Dixo Guilielmo Anotomiſta, que de las tuniquillas de los ojos, nacen ſiete circulos, aquienes los miſmos Anotomiſtas llaman: Orbes; y aſſegurã, que cõcurrẽ en vna parte, que ſe llama Iris. Con que el Iris, y el Orbe, vienen aqui à ſer vna miſma coſa. El miſterio, es muy de la ocaſion. Porque ſi ſe advierte: el Iris, es vn circulo, todo apariencia: el Orbe, es vn otro circulo ſin ſubſtancia. Sin duda para que nos deſengañemos, advirtiendo: *Neminem viderunt, niſi ſolum Ieſum*. Que mientras eſtemos en eſte mundo: à imitaciõ de Pedro, Juã, y Diego, nueſtra mira, ha de ſer à ſolo Dios; porque todo lo demàs, no es otra coſa, que Iris, y Orbes; Orbes, y Iris, que con fundarſe, en apariẽcias fingidas, y ſin ſubſtancia, no ſon mas, que vna engañoſa ficcion.

Guil. Anot.

633 *Singulariter in ſpe conſtituiſti me*. Por conſtitutivo parece aſſegura David, que llegò à tener en eſte mundo à la eſperança. Era Eſperança, que ſolo atendia à Dios: *Spes mea in Deo eſt*. David, era hombre de eſpiritu; y es lo cierto, que el coſtitutivo de los que tratan de eſpiritu, ſolo avia de ſer en eſte mundo, ſin atencion à otro reſpeto, el poner la eſperança, y mira en ſolo Dios: *Neminem niſi Ieſum*.

Pſ. 4. v. 10.

Pſ. 16.

Exod. 28. v. 9.

634 *Sumes duos lapides Onychinos*. Sabida es la propriedad de la piedra Onique. De eſta piedra, dixeron Plinio, y Arias Montano; que en medio de ſu pecho tiene vn punto. Mas, tiene arco de diferentes colores, que la hermoſura de la vltima ſuperficie de eſta piedra, nacen vnas lineas, que ſin atender à los diferentes colores de el arco, ſe van derechas à terminar, al miſmo punto, aquien ſolo miran, como à centro. Los colores de el arco parece deſprecia eſta piedra, y ſolo cuyda de endereçar ſus lineas, como à ſu Punto, à ſu centro. Criaſe en eſte mundo eſta piedra; y haſta las piedras nos enſeñan, que en eſte mundo, las lineas de nueſtras operaciones, no han de parar en lo caduco; no en lo que ſolo es aparente, y fingido: no en los Orbes, y en los Iris, ſin ſubſtancia; ſi ſolo en el punto de nueſtro centro, que es Dios.

Delas.

Pſ. 126. v. 4.

635 *Sicut ſagitæ in manu potentis*. Tira el flechero la ſaeta; y ſin torcerſe, al vno, ni al otro lado, ſolo atiende veloz, à dar derecha en ſu blanco. Que haſta las criaturas inſenſibles nos enſeñan, que ſin dar lugar al torcimiento de nueſtra mal inclinada voluntad, ſolo Dios, que es vn bien infinito, ha de ſer el blanco de nueſtro Obrar. *Neminem, niſi Ieſum*.

636 A Marte, dizen los Aſtrologos, que lo puſo Dios en lo mas alto de el Cielo, y, es que Marte, ſolo ſe ladea con el Sol, ſolo atiende, y mira; no á Venus, en quien eſtàn los paſſatiẽpos mundanos; no à Saturno, dicho à *Saturãdo*, en quien eſtàn los regalos de el apetito humano; no à la Luna, en quien ſe expreſſan los averes de eſte mundo; ſi que ſolo atiende, al Sol: que haſta los Martes, nos predican, que deſpreciando en eſte mundo Saturnos, Lunas, y Venus: ſolo hemos de mirar al Sol Chriſto, para merecer las glorias de el Cielo, en lo mas alto de el Tabor: *Neminem, niſi Ieſum*.

637 Licencia le embiaron á pedir los Iſraelitas à Sehon, Rey de los Amorreos, para paſſar por ſus confines, advirtiendole, que no beverian las aguas de ſus poços; ni tomarian las de el Lago de Sehon: *Via recta gradiemur: Non bibemus aquas, ex puteis*. El no bever de las dulces aguas de Sehon, ofrecen aqui los Iſraelitas, quando paſſan por las tierras de los Amorreos. Y ofrecen bien, exclama aqui Origenes: que aquel Pueblo, llevava puestos los ojos, en la Mageſtad de Dios,

Num. 21. 22.

que les guiava y estando en las dulces aguas de Sehon, los deleytes, y passatiempos de el mundo, fue bien visto en estos hõbres, el despreciar todo lo aparente, y fingido, solo por poner los ojos en la Magestad de Dios. Esto hizo el Pueblo de Israel; esto hizieron Pedro, Juan, y Diego. Y finalmente, esto es lo que todos devemos hazer: *Neminem, nisi Iesum.*

Cant. 4. y. 5. 638 *Vulnerasti cor meum in vno oculorum tuorum.* Enamorado el Divino Amante de la beldad de su Esposa, dize, que solo el vno de sus dos luzeros, es el que le arrebata la atencion. Pero porque no los dos? San Gregorio Nizeno: *In vno ex oculis tuis inquit: eo quod tantum vnum habes oculum, cum caca sis in alijs omnibus propter Deum.* Es verdad, dize el Santo, q̃ esta Esposa tenia dos luzeros; pero con advertencia, q̃ cõ la vista derecha, solo mirava à Dios, teniendo la siniestra, que es la que mirava à los deleytes, y passatiempos de el mundo, cerrada por amor de Dios. Lleveselo, pues, justamente los alagos de su Amante: que quien solo por atẽder à Dios, vive ciega à todo lo mundano, merece justamente el favor. Favorecidissimos de Dios, hallo à Pedro, Juan, y Diego: *Neminẽ viderunt, nisi solum Iesum.* Tuvierõ ojos para ponerlos solo en lo Eterno, cegandose voluntariamente à todo lo transitorio, y caduco, por amor de Dios; y en recompensa, se han de llevar, à imitacion de el Alma Santa, las atenciones de el mismo Dios.

Orat. 8. in Cant.

Esto es lo que hizen Pedro, Juan, y Diego: todo lo desprecian, solo por el trato de Dios, olvidandose de las conveniencias de sus cuerpos, solo por atender, à las mas importantes de su espiritu. Pero la lastima, es, que algunos lo hazen todo al rebes, pues llegan à tener por blasfemia, el tratar algo de espiritu, quando se cruza la mas minima conveniencia de sus cuerpos, y desordenado amor de su apetito.

639 *Praetereuntes blasfemabant.* Muere Christo en la Cruz, y los que passan le blasfeman::: Erige Moyses vna Serpiente en el desierto, figura que era de Christo Crucificado, y la veneran. Rara desigualdad. Si la Serpiẽte, por ser significacion de Christo, es vna misma en el desierto, q̃ en la Cruz; porque la han de reverẽciar en el desierto, y blasfemar en la Cruz? Es clara la razon: En el desierto, era la vida de el cuerpo: *Sanabantur.* En la Cruz, era la vida de el espiritu; y en muchos hombres: llega à ser blasfemia, el tratar vn pũto de espiritu; y lisõja, el tratar de la conveniencia de el cuerpo. Esta es la flaqueza de nuestra humana naturaleza. Mas se mira el dia de oy, por la conveniencia de la amistad; mas por la de la carne, y apetito, que por la conveniencia de el espiritu. No assi Pedro, Juan, y Diego.

Matth. 27. y. 39.

Num. 21. 8.

640 *Neminem viderunt, nisi solum Iesum.* A nada atienden, si à solo Dios. Dexandonos enseñado en este primer discurso, se ha de posponer lo terreno, por la conveniencia de el espiritu.

DISCVRSO II.

ASsumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem. El Autor de la Idea: *Assũpsit, vt Magister. Magistri est, opus quod incohavit perficere.* Enseñoles en segundo lugar, como Divino Maestro Christo à sus Discipulos la perseverancia en el bien obrar; pues es proprio de el Maestro, el dar cabo à la obra, q̃ començò. Esta Doctrina, es la que enseñò Christo en el Tabor, y esta es la que para nuestra enseñança practicò, en tãto grado, que me atreveria à dezir, para començar este assumpto.

EXPONDRIA CHRISTO SEÑOR A riesgo su credito; antes, que se dixesse, que mostrò flaqueza, dexando imperfecta la obra que començò.

Math. 27. y. 40. & 42. 641 *SI Filius Dei es, descende de Cruce. Si Rex Israel, descendat de Cruce, & credimus ei.* Dixerõle los Judios à Christo, estando en la Cruz, Si eres Hijo de Dios, como nos dizes, baxa de essa Cruz, y te tendremos por tal. Demanera, que en el baxar, ò no baxar de la Cruz: esta respecto de los Judios, el ser Christo tenido, ò no ser tenido por hijo de Dios. Pues notẽ, q̃ su Magestad no quiso baxar. Ya se, dixo aqui Christo Señor nuestro, q̃ va mucho, en ser, ò no ser tenido por Hijo de Dios: ya se q̃ aqui se cruza mi credito, y mi reputaciõ, si no baxo de la Cruz; pero aũque se arriesgue mi honra; digo, que no quiero baxar de la Cruz. Pero si và tanto en la materia; porque no ha de baxar Christo de la Cruz? Respõde con agudeza San Bernardo diziendo: *Ne inconstantiae exemplum, posteris relinqueretur.* Miren, dize el Santo, Christo, como Divino Maestro enseñò, la perseverancia en el bien obrar. Las obras de Dios, es cosa averiguada, que son perfectas; pues con la misma generosidad, que las comiença, las acaba. Su Magestad avia dicho mucho antes, q̃ avia de subir à la Cruz, y morir en ella. Cõque, si en esta ocasion, baxara Christo de la Cruz, podia juzgar nuestra ignorancia, no era verdadero Maestro; pues mostrando algun genero de flaqueza; dexava imperfecta la obra, que començò. Y no conviene se diga esto de Christo. Pues que remedio? El remedio es que no baxe, sino que muera en la Cruz: tengãle, ò no le tengan los Judios por Hijo de Dios: que aũque en ello, parece se iva à arriesgar su Divino Credito, passarà su Magestad por todo, atrueque de que no se diga, dexò imperfecta la obra que començò: *Magistri est, opus quod incohavit perficere.* Esto nos enseña oy Christo, como Maestro en el Tabor. La perseverancia en la virtud. Que por esso à Pedro, Juan, y Diego, les participò sus glorias: *In montem excelsum.* Porque sin desmayar en el camino, perseveraron en el subir, hasta llegar à lo mas alto del toçal. Enseñandonos à todos:

Serm. 1. in die Pasch.

SERAN

SERÀN PARTICIPANTES DE ESTAS Glorias, los que à imitacion de eſtos Santos Apoſtoles, emprendieren el camino de la virtud ſin deſmayar.

642 *Prehendite diſciplinam: ne pereatis de via juſta.* Dõde leyò Cayetano: *Continete diſciplinam.* Que es dezirnos Dios nueſtro Señor à todos, por David: *Aprehẽdite diſciplinam.* Emprended el camino de la diſciplina, aprẽded el camino de eſta montaña, emprẽded el camino de la virtud, y continua mortificacion. Pero con advertencia, dize Cayetano: *Continete diſciplinam.* Que aveis de perſeverar. Y es de la ocaſion la advertencia: que ſi el que emprendiò oy el camino de la diſciplina, de la virtud, y continua mortificacion, le dexa mañana; ſe haze indigno de ſubir à la montaña; y ſerà merecedor de ſus glorias, el que con Pedro, Juan, y Diego, le emprendiere con eſforçada conſtancia.

ſ. 2. v. 12. De diſcr. li. & hab. virg.

643 *Granum frumenti cadens in terram.* Al grano de trigo, nos compara Laurẽcio Juſtiniano à todos los hõbres, en el caſo de nueſtro aſſumpto, para la perſeverãcia. Que tiene el trigo? Dire todas las palabras de el Sãto, para nueſtra perſeverancia à ſu imitacion: *Cum deſideria bona concipimus; ſemen in terram mittimus? Cũ opera recta incipimus, herba ſumus: Cũ ad perfectionẽ operis creſcimus, ad ſpicam pervenimus: Sed quando uſque ad mortẽ perſeveramus, iam plenum frumẽtũ proferimus, vt per manus Angelorũ ad horrea cœlorũ pergamus. Vbi tãto anima erit fœlicior quanto hic in perſeverãtia virtutũ fuit promptior.* Tiene, dize el Sãto el grano de trigo, que para llegar al repoſo de el Granero, jamàs deſcanſa en la tierra. Muere lo primero entre el polvo; De alli ſe forma, en humilde hierbezuela; De hierva, ſube aſer eſpiga, expueſta à lo riguroſo de el cierço: De eſpiga, paſſa al trillo, donde es vltrajado en la era; y finalmente deſpues de tanta perſeverancia en el vltrage de ſu martirio, llega guſtoſo, à los troges, y deſcanſo de el Granero. Eſto es la perſeverancia de el grano de el trigo para llegar al deſcanſo. Y eſta miſma fue la de Pedro, Juan, y Diego. Vivieron, aun eſtando en carne mortal, muertos libremente à todo lo caduco entre el polvo de la tierra: fueron hierbeçuelas tan humildes, que por logro de ſu mayor ventura, tuvieron, el andar entre los pies de los hombres abatidos: fueron eſpigas crecidas, y tan expueſtas à la variedad de contratiempos, que parece llegò à tener por deſahogo, el ajarlas vna, y muchas vezes, lo riguroſo de el zierço. Tan trillados en la era de eſte comun campo de el mundo, con el trillo riguroſo de los tormentos de los tiranos, que cedieron vẽcidos, primero eſtos, antes, que flaquear vn punto, la conſtante, è invencible perſeverancia de nueſtros Santos. Ea

an. 12. . 24. p. 4. de rſever.

que ſi: *Ad horrea cœlorum pergamus.* Traslade Dios à eſtos granitos de trigo, al granero de la Gloria. Que el deſcanſo en los troges de aquella Gloria merecen, granitos de trigo, en el padecer tan conſtantes. Ya veo que es aſpera la montaña, y que el camino de la virtud, por parecerles fragoſo ha hecho titubear à muchos; pero aliento Fieles, aliento. Fortaleza, y mas fortaleza. Perſeverancia, y mas perſeverancia: que à la perſeverancia, con fortaleza, ſe dà el premio de la Bienaventurança.

Coloſ. 2. v. 7.

644 Hablando San Pablo con los Coloſenſes, y en ellos con noſotros, nos dize: *Radicati, & ſuper ædificati in ipſo.* Que eſtemos fuertes cõ Chriſto; ſi queremos ſubir al mõte. Pero, que fortaleza ha de ſer la nueſtra, para imitar la de Chriſto? Eſſo ya lo dixo San Nilo: *Vt ſaxã.* Como la de la peña de el mar. Que tiene la peña de el mar? Ya lo dize el miſmo Santo: *Saxũ in mari, quamvis fluctibus vrgeatur, non frãgitur.* Tiene, dize, la peña de el mar, que Por mas que la combatan las olas, las reſiſte, y las facude con conſtancia; ſea pues à eſta peña cõparada nueſtra fortaleza, à imitacion de la de Chriſto: que ſi eſta, aun quando mas moleſtada de las olas, las facude con eſfuerço, para ſubir felices al monte de la Gloria; tan fuertes hemos de eſtar con Chriſto, que ſeamos peñas, en el valor, y en la conſtancia. Que en la realidad. Piedra viva con Chriſto viene à ſer, el que aviendo començado el camino de la perfeccion con aprecio, lo llega à perficionar con alabança.

Inſtit. ad Monach.

645 *Omnes quidem currunt, ſed vnus accipit bravium.* Todos ſuben al monte, dize Sã Pablo; y vno ſolo es, el que ſe lleva la preciosa joya de la Gloria. Y quien entre tantos llega à ſer eſte el dichoſo? David hablando de la hija de el Rey, que es el Alma ſanta, lo dixo arto claro, en el Pſalmo 44. *Omnis gloria eius filiæ Regis ab intus, in fimbrijs aureis.* Eſta hija de el Rey, eſta es dize, la que ſe lleva la joya de la Gloria. Pero porque mas eſta, que las demàs? Hugo Carenſe exponiendo eſte lugar, lo dixo con agudeza: *Omnis Gloria eius, in fimbrijs aureis. Quaſi dicat. Licèt hæc filia Regis amicta ſit varietatibus virtutum; nõ tamẽ in his gloriatur, ſed in fimbrijs aureis; ideſt, in operibus finaliter bonis.* Ya eſtiẽdo aora claramẽte, porque aũque ſuben al monte, ſola eſta hija de el Rey ſe leva la joya de la Gloria; porque aunque en ſus buenos principios, iva veſtida, con habitos de virtudes, y buenas obras; no tanto ſe gloriava de ellos, quãto de aver perſeverado, haſta llegar à conſeguir en la fimbria de ſu miſma veſtidura, que es el remate de la vida, vn fin dorado. Y ſi con el buen principio de ſu obrar, ſabe eſta hija de el Rey, juntar el buen fin de ſu conſtante proceder. Por mas, que los otros corran; ha de ſer ſola ella, la que ſe lleve la joya de la Gloria, y los cariños de el Rey.

1. Corin. 9. 24.

Pſ. 44. v. 14.

In Pſ. 44.

646 Por eſta miſma razon, eſcriviendo Sã Pablo, à los de Epheſo les dezia: *In operibus; vt*

Eph. 2 v. 10.

in

Hom. 4. in hunc loc. *in his ambulemus.* Hijos. Corramos sin parar el camino começado de la virtud, si queremos llegar al monte. Entra aqui preguntando San Juan Chrisostomo, y dize. Hasta quando hemos de correr? Y responde el mismo Santo: *Vsque ad nostrum decessum.* Hasta la muerte. Y expone bien: que San Pablo encaminava à los de Epheso, al monte de la Gloria. Y emprendida esta jornada. Dixo bien San Juan Chrisostomo. Primero morir, que desfallecer.

1. Cor. 9. v. 24.

Epistol. 36. 647 Buelve San Pablo à escrivir à los de Corinto, y les dize: *Omnes currunt, sed vnus accipit bravium.* Hombres, cuydado, que se corre la joya; y siendo muchos los que corren, solo vno es el que la gana, y se lleva la Gloria. Entra aqui preguntando el docto Pedro Blesense, y dize: Quienes son estos, que corren la joya? Y responde, *virtutes.* Son las virtudes. Y entre todas, qual de ellas es, la que gana la joya, y se lleva la Gloria? Y buelve à responder, *perseverancia.* La de la perseverancia: *Cum omnes virtutes currãt ad bravium, sola Perseverantia coronatur.* Pues Fieles, dize este Autor. Corramos todos; y corramos cõ perseverãcia, si queremos ganar la joya, y llevarnos la palma.

No dexa de causar aqui algun genero de desmayo à algunos pereçosos, que despues de aver corrido largos años, por aver descaecido negligentes de sus primeros principios, se hallarõ à la fin burlados. Pero ello es cierto.

QVE SI LA IOYA DE LA GLORIA, se concede, al que comiença bien, y acaba bien. Se niega al que aviendo começado bien; por negligente, y perezoso acabò mal.

Exod. 34. v. 20. Primogenitũ asini redimes ove. Pierio Val. lib. 52. 648 P*Rimogenitũ asini mutabis ove.* Al jumentillo no admitia Dios antiguamente en su altar. Pero si admite à la oveja, porque no al jumẽto? El Doctissimo Valeriano: *Egregium principium asini; cito tamen destitutum.* Tiene, dize el jumentillo, que arranca con velocidad la carrera; y si encuentra algun charcuelo de agua, luego desmaya, y de tal suerte se encharca, que no le harán dar vn passo mas, aunque le dèn muchas varadas. Y à criaturas de esta calidad, no admite Dios en su altar. Sõ casi innumerables los malos Christianos, que se parecen à esta torpe criaturilla: *Egregium principiũ.* Comiençan bien la carrera: *Cito tamen destitutum.* Y la acaban mal. Comiençan con esfuerço el rebenton de la montaña; y à ocasion de el lodaçar de vna torpeza, de suerte se encharcan en ella, q̃ por mas, que les voceen, y aun por mas que les castiguen, no les harán dar vn passo mas en la carrera. Como llegarán estos al mõte de la Gloria? Ea que no llegarán: que si la joya de la Gloria, se concede al que comiença bien, y acaba bien, se niega justissimamente al que aviẽdo começado bien, à ocasion de averse encharcado en el cenagal de vna torpeza acabò mal.

Exod. 33. v. 5. 649 *In terram lacte, & melle fluentem.* Al monte de la Gloria, que es la tierra de Promission, les dixo Dios à los Israelitas; que los llevaria, si hazian su dever: Y lo que sabemos es, que muchissimos no llegaron. Entra aqui San Pedro Damiano, y dize. Si salidos estos hombres de Egipto, han ya emprẽdido la jornada; como no llegan al monte de la Gloria? Notese en el modo con que emprendieron su viage, y se verà. Pues como lo emprendieron? Bien. Pues obedientes, à Moyses le dixeron: *Omnia, quæ præcepit nobis Dominus, & audiemus, & faciemus.* Vamos, que en todo hèmos de hazer la voluntad de Dios. Buẽ principio es este, para jornada tan larga. Y como la prosiguierõ? Mal, pues como dize el mismo San Pedro Damiano: *Curvaverunt genua ante Baal.* Olvidados de lo que avian ofrecido à Dios, doblaron la rodilla à la adoracion de su Idolo. Pues, que no lleguen estos hombres, á la tierra de Promission, que no lleguen al monte de la Gloria: que si començando bien, acaban adorando Idolos. La joya de aquella Gloria, si se dà al esforçado, se niega justamente al que por vicioso, assi desmaya à medio andar.

Serm. 38. Serm. 38. Exod. 17. 11.

650 Sale el Pueblo de Israel à pelear contra Amalec, y dize el texto, que teniendo Moyses los braços puestos en Cruz, vencia el Pueblo de Israel; pero en querer descansar algun tanto, quien vẽcia, dize que era Amalec: *Cumque levaret Moyses manus, vincebat Israel; sin autem paululum remisisset, superabat Amalec.* Pero si quando Moyses tiene los braços en Cruz, vence en su Pueblo; porque ha de quedar vencido quando descansa? En Moyses, aquello fue misterio; en nosotros enseñança, dixo San Ambrosio: *Illa remissio*, dize el Santo; *titubantis affectus, & nutantis animi est.* Aquel descansar Moyses, significa, dize, la pereza, cõ que algunos en el camino de la mortificaciõ desmayan á medio andar; y si vence à sus Enemigos, quien crucificado persevera en la carrera de la virtud; es vencido de sus mismos Enemigos, el que à ocasion de su desmayo, es inconstante, y pereçoso en el obrar. Que le importaria al Christiano, el començar à subir el monte con aliento, si titubeando el afecto, fatigado el animo, y lleno de sobresaltos el coraçon; dexa por cobarde, con irrision, la obra, que començò con estimacion. Ha de premiar Dios à este, subiendole al monte mas alto de la Gloria? No le premiàra, si lo mas cierto, le castigarà, que descaeciò, aviendo começado bien. Y si quien tiene buen fin, y buen principio, merece ser premiado; Merece ser castigado, quien aviendo tenido vn buẽ principio; por bolver los ojos à la ocasion de su pecado, llegò à tener vn mal fin.

Exod. 17. 11. In Psalm. 104.

Ezech. 1. v. 12. 651 *Vnumquodque coram facie sua ãbulabat.* Premiados, y muy favorecidos de Dios hallo à aquellos quatro generosos vivientes de la carroça de Ezequiel. Al contrario. En el capitulo 19. del Genesis, hallo à la muger de Lot, con-

convertida en sal, y castigada: *Versa est in statuam salis.* Pero si aquellos generosos, son premiados; porque ha de ser esta pobre muger castigada? De los mismos textos cõsta la respuesta. Los vivientes de la carroça, tiravan el carro de la virtud, y continua mortificacion, sin cessar: *Vbi erat impetus spiritus, illuc gradiebantur, nec revertebantur.* La muger de Lot, començò bien dexando à la Sodoma de el vicio; y aviendo emprendido el camino de la virtud, à media carrera desmayò, bolviendo los ojos, à la Sodoma de la ocasion, que avia dexado. Castigue, pues Dios justamente à esta muger, y premie à aquellos. Que si aquellos al tirar el jugo de la mortificacion, saben sin cessar, juntar el fin con el principio, y esta otra cobarde, degenera de su buen principio, con tan lastimoso fin. Se saca lo que hemos dicho, que si quien tiene buen fin, y buen principio, merece ser premiado;, merece ser castigado, quien aviendo tenido vn buen principio; por bolver los ojos à la ocasion de su pecado, llegò à tener vn mal fin.

652 Sueña Nabucodonosor vna Estatua cõpuesta de diferentes metales. Donde exclamò Ricardo, diziendo: *Opus detestabile.* Obra detestable, y tanto, que dize el texto, que vino à parar en ayre. Pero porque en ayre? Porque su fin, no correspondia con su principio. Pues començando por cabeça de oro, acabò en pies de barro. Y no corresponder este fin, con aquel principio. Dixo bien Ricardo: *Opus detestabile.* Obra delante de Dios, detestable. Y tanto: *Rapta sunt vento*, que vino à parar en ayre. Estatuas llego aqui à considerar à algunos malos Christianos; pues aviendo començado à subir la cuesta de el Tabor, y la virtud con principios dorados; les vimos rematar en pies, y fin de barro: *Opus detestabile.* Cosa monstruosa, y tanto, q̃ sobre no llegar estos tales al mõte de la Gloria. *Rapta sunt vento.* Toda su fatiga, llegarà à parar en ayre.

653 Con grande sentimiento escriviò vna ocasion San Pablo à los Galatas, diziendoles, de esta manera: *Stulti estis: vt cum spiritu caperitis, nunc carne cõsummemini.* Dõde sobre este texto, dixo muy de la ocasion S. Inocencio: *Alleio chimerica.* Cosa monstruosa. Y en que cõsiste la monstruosidad? Ya lo dize el Santo: *Initium habet à ratione, finem à sensualitate.* Sin proseguir este assumpto. Lo mismo, que San Pablo escriviò à los Galatas, les escribo yo desde este Pulpito à los malos Christianos diziendoles: *Stulti estis: vt cum spiritu caperitis, nunc carne consummemini. Alleio chimerica.* Cosa monstruosa en estos tales. Y en que consiste la mõstruosidad? No lo digo yo. Buelvalo á dezir San Inocencio: *Initium habet à ratione, & finem, à sensualitate.* No atan aqui en estos hombres, los fines, con los principios, no llegaràn pues al monte: y no serà razon que lleguen; pues como dixo, el que bien dixo: *Nõ meretur premij coronã, qui operi coronidem non dat. Assumpsit Petrum, & Iacobum, & Ioannem. Assumpsit vt Magister. Magistri est opus, quod incohavit perficere.* Esto les enseñò en segundo lugar Christo como Maestro àsus Discipulos en el Tabor, à su divino exemplo, el perseverar en el camino de la virtud, hasta dar cabo, à la obra, que se empeçò. Passemos al tercero y vltimo.

DISCVRSO III.

Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem. Assumpsit, vt Prædicator. Ipsum audite. Bien serà razon, que todos le oygamos. Que les enseña Christo à los Predicadores, como Predicador en el Tabor? Algo parece toca en panegirico este assumpto: *Resplenduit facies eius sicut Sol.* No dize S. Matheo, q̃ este Divino Predicador tomò en el Tabor, las luzes de el Sol para luzir, q̃ esso seria luzir con agenos luzimientos: sino con los proprios: *Facies eius.* A manera de el Sol. Enseñandonos à los que lo somos.

QVE LVZIR EL PREDICADOR EN el pulpito con agenos luzimientos, serià conocido desayre, que le llega à descreditar, aun quando mas pretende resplandecer.

654 *Vidimus Stellam eius.* De la Estrella de los Reyes, dixerõ vnos, que cayò en vn poço junto à Belen. Otros, que se desvaneciò. Otros, que parò en ayre. Con que se dexa ver, que esta Estrella, en alguna manera, parece queda desayrada, siendo assi verdad, que luzia. Pero si luze, como tan desayrada? Alli fue misterio. Acà enseñança, Esta Estrella, para predicar à los Gẽtiles, tomava las luzes de el Sol, que dixo Santo Thomàs. Y luzir con agenos luzimientos el Predicador, llega à ser desayre, q̃ empaña su mismo brillar, aun quando mas pretende resplandecer. Suya llama San Matheo la cara de Christo quando luze: *Facies eius.* El luzir el Predicador en el Pulpito con propias luzes, es honra; El brillar con prestado resplandor, es descredito; y por limitados, que sean sus candores, mas glorioso se muestra el Predicador en el Pulpito, con el luzimiento de su cara, siendo proprio, que con el mayor resplandor, siendo ageno. Matth 2. v. 2.

655 Glorioso fue el triunfo de Moyses contra Faraon. Pero deseo saber. Con que armas le venciò? Si seria acaso con la Espada de Iosue? No por cierto. No fue con la Espada de Iosuè. Pues con que armas? Con las de vna humilde vara. Con advertencia, que à esta vara; la llama el texto, suya, y propria de Moyses: *Tolle Virgam tuam.* Ya està visto. La Espada de Iosue por esforçada, que fuesse, era glorioso resplandor de aquel Principe. La vara de Moyses, como el mismo Dios selo dixo, era suya: *Virgam tuam.* Y siendo la Espada propria de Iosue, y la vara, de Exodo. 7. v. 9. Era esta vara de Moyses, y de Aaròn.

el

el Predicador Moyses. Mas glorioso se muestra, el Predicador en sus empresas, con vna humilde vara, siendo propria, que con la mas brillante Espada, siendo agena: *Assumpsit vt Predicator. Resplendvit facies eius.* Basta el aver tocado este punto.

Vltimamente: *Visionem, quam vidistis nemini dixeritis, donec à mortuis resurgat filius hominis.* Les enseñò como Divino Predicador, à Pedro, Juan, y Diego, callar mucho, hablar poco, y esto, à su tiempo. Estavan estos Santos Discipulos en el Monte de la Gloria; y para conseguirla, nos enseña à todos,

A CALLAR MVCHO, HABLAR POco, y esto à su tiempo.

Iosuè 6. v. 11. 656 EN el Capitulo sexto de el libro de Iosuè, se refiere dilatadamente, el modo tan singular con que aviendo puesto, cerco à la Ciudad de Iericò, la consiguiò entrando en ella. Pero aunque sea tan comun la historia; deseo saber en nuestro caso, como Iosuè cõsiguiò esta Ciudad, entrando en ella? En breves palabras, lo expressa todo el texto. Callando mucho, hablando poco, y esto á su tiempo. Callaron mucho: porque callaron seys dias, hablaron poco; porque hablaron solo vno, y esto à su tiẽpo, que fue quando se les mãdò Iosuè. Las palabras de el texto: *Non clamabitis, & sic facerũt sex diebus. Die autem septimo, dixit Iosuè ad Populum. Clamate.* Y concluye el texto diziendo, q̃ consiguieron la Ciudad: *Tradidit enim vobis Dominus Civitatem.* La Ciudad de Iericò, es simbolo de la Gloria. De donde se infiere, que para conseguirla, se ha de callar mucho, se ha de hablar poco, y esto à su tiempo. Se ha de callar mucho: pues se han de callar seys dias; se ha de hablar poco; pues solo se ha de hablar el septimo; y esto a su tiempo. Esto es, quando lo manda Iosuè, la caridad, la razon, y la prudencia. Esta cordura nos enseña Christo en el hablar. Y enseña bien, pues es cierto, no sabrá hablar bien à su tiempo, quien à su tiempo, no sabe callar.

Vocife-ramini.

Bolat. lib. 12.

657 Refiere Bolaterrano, que viendo sus amigos al Abad Agaton, que callava mucho, y hablava poco, y esto muy à sazon, y tiempo, le preguntaron: *Cur tantum sileret?* Que porque callava tanto, y hablava tan poco? A los quales respondiò: *Loqui ignorabit, qui tacere nescit.* Callo mucho, y hablo poco, porque estoy asseguro, que no sabrà hablar bien à su tiempo, quiẽ no sabe á su tiempo callar.

Pet. 12. 658 De Socrates refiere Maxencio, que tenia vn Discipulo llamado Caro, al qual le dixo vn dia, que solo le avia de enseñar dos cosas. La primera, *vt scias loqui*, saber hablar. Y la segunda, *vt tacere discas.* Saber callar. A saber hablar le enseña, y à saber callar. Si. Que caro, era vn Discipulo muy prudente. Y es lo cierto, que aprender à callar, para saber à su tiempo hablar, llega á ser la mayor prudencia, aũn en el Discipulo mas Caro.

Iob. 2. v. 13. 659 En el Capitulo segundo de el Santo Job se dize. Como aviendole ido à visitar en medio de sus mayores aflicciones sus amigos, callò por espacio de seis dias, sin hablarles palabra. Yal septimo dia, desplegando sus labios les hablò: *Sederunt cum eo septem diebus, & nemo loquebatur: : : Post hæc aperuit Iob os suum.* De manera, que el Santo Job calla seys dias, para hablar solo al septimo, Y no lo admiro. Que Job fue siempre alabado, de muy cuerdo; y la mayor cordura en el que trata de perfeccion, en saber hablar poco, y esto à su tiempo consiste: *Nemini dixeritis, donec à mortuis resurgat filius hominis.* A callar hasta el dia de su Divina Resurreccion, les enseña como Predicador Christo à sus Discipulos. Hermoseò sus Almas con las luzes de sus soberanas gracias. Y en aprender al pie de la letra esta licion, viene à consistir, la hermosura de la perfeccion mas alta.

Iob. c. 3. v. 1.

660 A Agenora, veneravan los Antiguos por Diosa de la hermosura, à la qual pintavan, con el dedo en la boca. Pero si la tienen por Diosa, y Diosa de la hermosura; porque la pintan con el dedo en la boca? Responde el *Teatrum vitæ humanæ, vt silentio apto, nihil melius ostenderet.* Para que se desengañe el mundo todos dezian, que nunca mas bien se puede venerar por Diosa, y Diosa de la hermosura, que quando con el dedo en la boca, sabe callar, para hablar en la ocasion con acierto.

Verbo Silentium.

Cant. 4. v. 3.

661 *Sicut vitta coccinea labia tua.* En vna cinta carmesi, con que la engalana, le pone Dios la hermosura en los labios al Alma Santa; pero porque en los labios la hermosura? San Juan Chrisostomo, y San Bernardo, sobre el Psalmo 140. lo dixeron con agudeza: *Et ostium circũstantiæ labijs meis.* Donde dizen los Santos: *Ponendum est ostium circunstantiæ labijs, rationem tamquam clavem adibẽtes, vt non perpetuo claudatur, sed vt conveniẽti tempore reseretur.* Miren, dizẽ San Juan Chrisostomo, y San Bernardo. La puerta de circunstancias, como cada dia le vemos en la de vn Estudio, ò vn retrete, consta de llave, de clavazõ, y de arguaças, para abrirla à su tiempo, quãdo es menester, y quãdo no es menester, tenerla siempre cerrada. Ya entiendo yo aora claramente, porque en la cinta carmesi, le pone Dios la hermosura en los labios, à esta Alma Santa. Porque en ellos tiene vna puerta de circustancias, que governada con la llave de la razon; si la abre, solo à su tiempo, la sabe tener, quando no es tiempo, bien cerrada. Y en la realidad, en saber tener cerrada la puerta de los labios, para abrirla solo à su tiempo, consiste, la mayor gracia, y hermosura de las Almas.

S. h. Ch. hic. S. Bern. de Tripl. Custodia.

662 *Quam pulcra es amica mea::: Vox pulsantis. Aperi mihi soror mea.* Sobre este texto dixo San Ambrosio: *Ianua nostra os nostrum est.* Que es de zirle el Esposo, à esta Alma. Enamorado estoy de tu beldad. Abreme la puerta de tus la-

Cant. 4. Cant. 5. Lib. 3. de Virg.

labios, para dezirme vna palabra. Notese: *Quam pulcra es.* Que quando el Esposo le pide à esta su Esposa, que le hable vna palabra, la llama hermosa. Y es lo cierto, que la mayor hermosura de vn Alma, llega aqui à consistir, en saber hablar solo, quando la razon, y Dios lo mandan: *Nemini dixeritis.* Callad lo que aveys visto, hasta su tiempo Apostoles Santos. Esto les Predica en el Tabor Christo, à sus oyentes. Que callen lo que han visto les dize. Y callaron? Si. Que eran sabios. Y el sabio, tiene bien sabido, que no todo lo que se vè se puede hablar. Calleſe. Que la mayor sabiduria, en saber poner el dedo en la boca consiste, para callar; hablando solo, quando lo pide la necesidad.

663 *Si est tibi intellectus responde proximo.* Octaviano. *Responde vt sapiens.* Que es dezir. Quando seas preguntado, responde como sabio hombre. Pues que tiene el hombre sabio? El Eccleſiastico en su capitulo veynte lo dize: *Homo sapiens, tacebit vsque ad tempus.* El hombre sabio, con el dedo en la boca calla, para hablar: *Ad tempus.* Solo quando lo piden Dios, la razon, y la necesidad. Y la mayor sabiduria de Pedro, Iuan, y Diego, en esto consistiò aqui: *Nemini dixeritis, vsque ad tempus.* En saber con el dedo en la boca tener silencio, hasta que sea tiempo de hablar. Esta virtud sagrada les encomendò Christo en este dia à los Apostoles; y esta misma en ellos, nos encarga à todos nosotros: *Visionem quam vidistis, nemini dixeritis.* Callad la vision, que aveys visto: Que no todas las visiones, que se ven, se pueden hablar. Silencio, y mas silencio: Que sobre hallarse en la virtud de el silencio, vno de los mas agradables sacrificios para Dios; en el mismo silencio està encerrado, vn epilogo de toda la santidad.

664 Dixo Celio hablando de Athaneo, que era vn hombre muy cuerdo. El qual Athaneo, comiendo de todos los manjares, que le trahian á la mesa: solo á los pezes los sacrificava vnicamente à Dios sin quererlos comer. Y preguntandole, que porque sacrificava à Dios mas los pezes, que los otros manjares. Respondiò: *Silentij ratione.* Porque son silenciarios. Y es lo cierto, que vn silenciario, es vno de los mayores sacrificios para Dios. No parece se atreve el Demonio à quien sabe poner freno à su lengua.

665 Iulio Cesar pintò en vn Geroglifico, vna Rana con vna varita traveſada en la boca, à manera de mordaza. En frente de ella pintò, vna serpiente, que se la queria tragar; pero se lo impidia la mordaça, que tenia en la boca. Enseñandonos. No se atreve la serpiente de el demonio, à quien prudente, sabe poner, vna mordaça à su lengua. Son sin numero, los efectos del silencio.

666 De las Grullas escrive Behierlinc este Emblema: *Silentio tuta.* Que en el silencio, tienē afiançada la vida, y es el caso, que passando por el Monte Tauro, donde las Aguilas las esperan para matàrlas, cierran los picos, y passan con su mo silencio: *Dum Grues, montem ab Aquilis habitatum pretervolant, clamores cohibent.* Y librandose de esta suerte de la muerte, en su mismo silencio hallan la vida. Mas.

667 En el silencio, se descubre, y encierra, la perfeccion mas elevada. Simon Machabeo, edificò para sus padres vn Sepulcro en la Ciudad de Modin: *Et edificavit Simon Sepulcrum, in Civitate Modin.* Llamaronle à este Sepulcro. El non plus de la grandeza. Sobre aquella palabra de nuestra vulgata: *Sepulcrum.* Lee el Hebreo: *Duma.* Que entre nosotros, es lo mismo, que silencio. Para que assi quede assentado, es delante de Dios: El non plus, de la perfeccion mas elevada, esta virtud de el silencio: *Disce tacere, vt scias loqui.* Le buelve à dezir Socrates à su Discipulo Caro. Calla, para que sepas hablar. Y en Pedro, Iuan, y Diego. Esto mismo nos enseña oy á cada vno de nosotros en particular, la Magestad de Christo: *Disce tacere, vt scias loqui.* Calla, para que sepas hablar. Pero la lastima es, que no lo hazemos, hablando; tal vez, con tan poca consideracion, que casi casi, llegamos à poner en manos de nuestra inconsiderada lengua, nuestra mayor perdicion.

668 A Ieremias le mandò Dios, que fuesse à Predicar à las Gentes: *Et Prophetam in Gentibus dedit.* Y temeroso el Santo Profeta, se escusa diziendo: *Nescio loqui.* Señor, yo no se hablar; y temo mucho el faltar. Instale Dios: *Ecce dedi verba mea in ore tuo.* No temas, que yo te darè palabras para hablar, y aun te las pondrè en la misma boca. Buelve con humildad à replicar el Profeta, y dize: *Puer sum. Nescio loqui.* Señor, siempre temo a mi lengua. Entra aqui Behierlinch preguntando, y dize. Ieremias, no fue santificado en el vientre de su madre? Es verdad. Pues si ya es Santo desde el vientre de su madre. Como, combidandole el mismo Dios, para que hable; y aun poniendole las palabras en la boca, teme tanto el hablar? Por ello mismo, que era tan Santo teme: Que como tal, tenia bien ponderados los daños, que suele acarrear la lengua, los quales son tan grandes, que aun poniendole Dios las palabras en su misma lengua, las temiò. Oygase aora, al mismo Autor, que endereçando ázia nosotros la moralidad, nos dize de esta manera: *Si peccare loquendo timuit, quem loqui Deus invitabat: Quomodo ergo non delinquent, qui irrequisiti, garriunt, & loquūtur?* Si el que fue santificado en el vientre de su madre, mandandole Dios, que hable, y aun poniendole en la boca las palabras, teme el hablar. Como no temen, los que sin ser preguntados, se introducen en vna conversacion, hablando como vnas Garzas? Como no temē, los que atropellando à la ley de Dios, y à todas las de la verdadera caridad, murmuran, desacreditan, y aun desdoran, sin aver reputacion, que no tiznen, ni fama, que con el azote de su mala lengua no señalen? Como estos no entran en mas cuydado de su salvacion? Como no temen el encontrar, en braços de su

Ecli. c. 5. v. 14.

Eccli. 20. v. 7.

Ib. 13. p. 5.

Apud Be. hier.

Verbo si. lenc.

1. Mac. 13 v. 30. Sepulcrū fecit in Modin.

Ier. 1. v. 6.

Verb. Ie. lenc.

misma lengua su perdicion? Vn candado dezia Salomon, que ponia à su lengua, porque no le despeñasse. Y seria bien le pusiessemos nosotros vn freno à la nuestra, porque no se desbocasse: *Disce tacere, vt scias loqui.* Aprendamos de Ieremias, que hablava mucho con Dios, y muy poco con los hombres. Tenia Espiritu. Y en quien trata de perfeccion, todo su trato es con Dios, y poco con las criaturas. Aprendamos de Moyses, y Elias: *Loquentes cum Iesu.* Que solo hablavan con Iesus. Que con Iesus solo habla, quien es en el Espiritu, vn Moysen, y en el zelo vn San Elias.

Assumpsit Petrum, & Iacobum, & Ioannē. Assumpsit, vt Doctor, vt Magister, & vt Prædicator. Enseñales Christo en el Tabor à sus Discipulos, como Dotor, como Maestro, y como Predicador. Como Dotor, à poner los ojos en solo Dios, pues todo lo demàs, es engañoso, parando en sola vna aparente ficcion. Como Maestro, nos enseña à todos la virtud de la perseverancia; hasta llegar al cabo, la obra que se començò. Y finalmente como Divino Predicador, nos enseña à todos, à callar mucho, hablar poco; y esto solo quando lo pide Dios, la caridad, y la razon: *Nemini dixeritis.* A aquellos Santos Discipulos les enseñò à callar Glorias, à nosotros nos enseña à callar defectos. Calleſe: *Nemini dixeritis.* Pero ya que sea preciso el hablar, sea con tiento, y à su tiempo. Que la caridad, sobre ser sufrida, tiene muy dilatados sus senos. Si assi lo hizieremos: nos serà el Tabor el premio, donde se halla la gracia, prenda, que assegura la Gloria. *Ad quam &c.*

LVNES

LA AVSENCIA DE CHRISTO.

Ego vado, & quæretis me, & in peccato vestro moriemini. San Iuan cap. 8.

CON vn Yo me voy de entre vosotros, comiença oy Christo Señor Nuestro este Sermon, y conocereys vuestro daño les dize à los Phariseos, quando no tengays remedio. Que de ordinario, el bien nunca es conocido, hasta que se vè perdido.

669 *Nunc scio verè, quia misit Dominus Angelum suum.* Aora conosco, que me ha visitado Dios, dize San Pedro. Y quando lo conociò? Quando ya se le avia ido: Que el bien, nunca es conocido, hasta que se vè perdido. Act. 12. v. 11.

Ego vado. Yo me voy. Y serà para no bolver, les dize. Si fuera irse para bolver, buen señal; pero irse para no bolver, es la peor señal que pueda aver.

4. Reg 20 v. 10. 670 *Vt revertatur retrorsum decem gradibus.* No pide Ezechias en señal de su salud, que el Sol se adelante diez grados, sino, que buelva atràs, otros tantos. Y pide bien: Que el adelantarse el Sol diez grados, es irse para no bolver. El bolver atràs, es irse para bolver. Y irse el verdadero Sol Christo para bolver, aun seria buen señal; pero irse para no bolver, es la peor señal, que puede aver.

Ego vado. Quien avia de imaginar, avian de dar estos hombres en el escollo, que dieron. Pero se les fue Dios. Y la ausencia de Dios, ya ha hecho à los hombres, caer en los riesgos, jamàs vistos, ni imaginados.

1. Reg. 4. v. 18. 671 *Cecidit de sella retrorsum, & mortuus est.* De celebro cayò de la silla el Sacerdote Heli, y muriò. El que cae de celebro, no vè en el peligro, que cae. Cautivaronle el Arca, en quien estava Dios; y la ausencia de Dios, ya ha hecho caer à los hombres, en los peligros, jamàs vistos, ni imaginados.

Ego vado. Señal de reprobacion fue esta en estos hombres. Dexaron à Dios por la adoracion de sus Idolos. Y dexar à Dios por la adoracion de el Idolo, es señal de reprobacion.

672 *Qui dereliquistis Dominum. Qui ponitis fortunæ mensam, & libatis super eam.* Donde dixo Hugo Cardenal: *Et libatis super eam Idola adorando.* Y concluye el mismo Autor: *Hic destructionem malorum omnimodam prædicit.* Ponen los Phariseos pecadores mesa à la fortuna, para adorar à sus Idolos, y dize que fue señal de su eterna condenacion. Y no lo admiro: *Qui dereliquistis Dominum.* Que dexaron à Dios, por adorar en la mesa de la fortuna, al Idolo de su aficion. Y dexar à Dios por el Idolo; es lo cierto, llega à ser señal de reprobacion. Isai. 65 v. 11.

Ego vado. A Dios dexaron aquellos. Y tambien por acà, lo dexan estos. Que en començando vno á dexar à Dios sin verguença, de ordinario, le siguen otros muchos sin respeto.

673 *Vnde remansit Iesus solus.* Solo dexaron à Dios, los Phariseos, que acusaron à la Adultera. Començò vno à dexarlo, y le siguieron los demàs: *Vnus post alium.* Que en començar vno à dexar à Dios, sin verguença, son casi innumerables, los que le imitan, dexando à Dios sin respeto. Ioan. 8.

Ego vado. Por apacentar su gusto, dexaron estas ovejas à su Pastor; y mueren en manos de el lobo. Que en manos de el lobo deve morir, quien

quien por apacentar ſu guſto, dexa à ſu Paſtor de el lado.

Pſal. 48. v.16. 674 *Sicut oves in inferno poſiti ſunt.* Tiene la oveja, dize San Aguſtin, que apartada de el lado de ſu Paſtor por apacentar ſu apetito, llega à dar en manos de el lobo. Que en manos de el lobo deve morir, quien por apacentar ſu apetito, dexa ſu Paſtor de el lado.

Quæretis me. Me buſcareys, les dize Chriſto. El farol, que alumbra en el Navio, aparta de el peligro al que navega. Y Chriſto es luz, que al que le buſca como deve, le encamina.

Et non invenietis. Añadiò San Iuan en ſu Capitulo ſiete. Y no me hallareys. Y es que le buſcaron ſin perſeverancia. Que para hallar á Dios, es meneſter perſeverar en el buſcar.

Deuter. 9. v. 9. 675 A Dios halla Moyſes en el Monte Sinai: *Perſeveravi in monte quadraginta diebus.* Donde dixo Bercorio: *Numerus quadragenarius, vitam præſentem ſignificat.* Perſevero toda la vida en buſcarlo. Y para hallar à Dios, es meneſter perſeverar en el ſervir, y buſcar.

In peccato veſtro moriemini. Morireys ſin remedio en el pecado. Eſte es vn mal ſobre todos los males. Y con razon ſobre todos: que es mal, ſin remedio. Y mal que no tiene remedio, es abſolutamente el mayor mal de los males.

En los Phariſeos

Iudic. 11. v. 39. 676 *Et fecit ei ſicut voverat.* Sin remedio, le dixo el Capitan Iephte Galiadita à ſu hija, que avia de morir. No parece puede ſer mayor eſte mal, pues es ſin remedio; y mal, que no tiene remedio, ſiempre ſe verifica el dezir, es abſolutamente el mayor mal de los males.

Moriemini in peccato. Vueſtra perdicion os pronoſtico, les dixo Chriſto à eſtos hombres. Veiales correr con libertad por el ſendero de ſus vicios. Y à ſemejantes, dadmeles ſeñores por perdidos, y deſdichados.

Leuit. 16. v. 10. Hic. 677 *Emittat eum in ſolitudinem.* Donde leyò Cayetano: *Eunti quocumque eas. Hoc eſt, eunti in perditionem.* A vn Cabritillo, nos propone aqui el levitico, que por averſe ido à pacer libremente por el Deſierto, ſe perdiò. Y cabritos Phariſeos, de eſta calidad, dadmeles ſeñores por perdidos.

Moriemini in peccato. Acabareys mal, les dize. Vivian mal, y querer acabar bien, viviendo mal, es querer ſer aun miſmo tiempo bueno, y malo. Y ſi eſto no ſe compadece, deſengañaos ſeñores. Que ſi con los Phariſeos vivis vengativos, acabareys en vueſtro pecado obſtinados.

Num. 23. v. 10. 678 *Moriatur anima mea morte juſtorum.* Bien queria morir Balan, viviendo mal. Y es error; que ſi como ſe vive ſe muere, deſengañaos fieles, digo otra vez, que ſi con los Phariſeos, vivis en pecado, acabareys en vueſtra maldad obſtinados.

Moriemini in peccato. Acabaron mal, por no acordarſe de el morir: que la conſideracion de la muerte, ſiempre fue gran medio, para librar de la lepra de el pecado.

4. Reg. 5. v. 10. 679 *Vade, & lavare ſepties in Iordane.* Al Iordan embiò Eliſeo à Naaman para curar de la lepra. El Iordan, và à parar al mar muerto. Y ſiempre eſtoy en que ſi con la conſideracion, ſe huvieran ido eſtos hombres al mar muerto, no huvieran acabado tan deſgraciados. Que la conſideracion de la muerte, fue ſiempre gran medio, para librar de la lepra de el pecado.

Quo ego vado, vos non poteſtis venire. No podeys eſtar voſotros donde yo eſtoy, les dixo Chriſtō á eſtos hombres. Y es que Chriſto era Dios: los Phariſeos, ſimbolo de el Diablo. Y Dios, y el Diablo, no caben en vn coraçon.

Geneſ. 27. v. 30. 680 *Et egreſſo Iacob, venit Eſau.* Sale Iacob aviendo recibido la bendicion de ſu Padre Iſaac; e immediatamente, dize el texto, q̄ entrò luego Eſau. Pero no podian eſtar juntos aun miſmo tiempo los dos? No dize Filon: que Iacob hazia la Perſona de Dios; Eſau la de el Diablo; y Dios, y el Diablo, no moran en vn coraçon.

Numquid interficiet ſemetipſum? Oyendo, que Chriſto dezia: A donde Yo voy, voſotros, no podeys venir; tomaron motivo, para juzgar, que ſe iva à quitar la vida. En la ſepultura le imaginan. Y es que le veian hazer milagros. Y en ſobre ſalir vn hombre en prendas, le quiſiera ver el invidioſo ſepultado.

Cauſtuo Cort. Sāta De los interpret. Hebr. 681 Vn ſol puſieron en el ſepulcro de Ioſue. Pero ſol, y en el ſepulcro? Si. Que luze mucho. Y en ſobreſalir en lucimientōs, le quiſieran ver à vn hombre ſepultado.

Vos de deorſum eſtis; Ego de ſupernis ſum. Yo ſolo cuydo de lo celeſtial, les dixo Chriſto, voſotros de lo terreno. Yo de el Alma; voſotros de el cuerpo; y no parece puede ſer menos que hombre celeſtial, el que ſolo mira al Alma, ſin atencion à ſu cuerpo.

Geneſ. 32. v. 31. 682 Iacob ſe llama, Iſrael, que es *videns Deum.* El que ſolo atiende à lo de el Cielo. Pero como tan celeſtial, ſiendo terreno? *Salva facta eſt Anima mea.* Cuyda mas de el Alma, que de el cuerpo. Y no parece puede ſer menos; que hombre celeſtial, el que ſolo mira à lo de el Cielo, ſin atender à ſu cuerpo.

Multa habeo de vobis judicare. La cuenta rigoroſa, que han de dar en el Iuizio de Dios, les trae Chriſto à la memoria à eſtos hombres. Y es, que les avia ya dicho, que eran hombres, que ponian los ojos en la tierra, apartandolos de el Cielo. Que para librarſe de los rigores de aquel dia, es meneſter poner los ojos en lo celeſtial, apartandolos de la tierra.

Geneſ. 6. y 7. v. 17. y. 6. 683 *Incluſit eum de foris Dominus. Aperuitque Noe feneſtram, & dimiſſit corvū.* A Noe no le fia Dios la puerta de el Arca, y le fia la ventana; y es que por la ventana, ſolo ſe veia el Cielo; por la puerta ſe veia la tierra. Y para librar à Noe, en aquel diluvio, de los rigores de el Iuizio. Fue traça en Dios, el obligarle a poner los ojos, en lo celeſtial, apartandolos de la tierra.

Multa habeo de vobis judicare. Mala cuēta, dieron de ſi, los Phariſeos en el Iuizio. Fueron hombres de conciencia dilatada. Que es medio,

darle vna, y muchas bueltas al torcedor de la conciencia en vida, para que sea acertada.

Psal. 100. v. 1. 684 *Iudicium cantabo tibi Domine.* Cantarè como diestro musico en el dia de el Iuizio, le dezia à Dios David. El diestro musico, para cantar con acorde musica, templa el instrumento apretando las clavijas. Gran medio, digo otra vez, apretar las clavijas, al instrumento de la conciencia en vida, para cantar con acierto en aquel dia.

Tu quis es? Quien eres tu, le dixeron los Phariseos à Christo, que nos anuncias estas amenaças? *Ego de supernis sum.* Ya os he dicho, que Yo soy vn Noble por naturaleza. Como puede ser esso, sabiendo el mundo todo, que eres hijo de vn pobre Carpintero. Por hombre de humildes principios, reconocen los Phariseos à Christo. Pero hizo esto poco al caso; que Christo, lucia con sus proprias luzes. Y si brillar con azeyte prestado; aun la mayor Alteza, es baxeza de el luzir: Luzir con el azeyte de sus proprias obras, aun en el que se suponen humildes principios; es la mayor grandeza de el resplandecer.

Apoc. 11. v. 4. 685 De mi gran Padre San Elias, y de Enoc, se dize en el Apocalipsi, que son dos candeleros, y dos olivos, que hazen luz delante de Dios. *Duæ olivæ, & duo candelabra.* No olivo, ni candelero solo, sino candelero, y olivo. El que es candelero, y juntamente olivo, luze por si, pues en si tiene el azeyte de las buenas obras. El que es solo candelero, no teniendo olivo; forçoso, si ha de luzir, ha de ser con el azeyte prestado. Y và tanta diferencia de luzir, à luzir, que si brillar con azeyte prestado, aun la mayor alteza, es baxeza de el luzir: Luzir con el azeyte de sus proprias obras, aun en quien se suponen humildes principios, es la mayor grandeza de el resplandecer.

Tu quis es? Instan los Phariseos; y aun con algun enojo le dizen, que se declare quien es; porque le desean conocer: *Ego, quæcumque placita sunt ei, facio semper.* Yo soy vn hijo, les dize, muy obediente à su Padre. No te entendemos por esse señal: *Ego principium.* Yo soy el principio. Tampoco por esse. Nombrese pues su Magestad, y digales, que es el Dios de Abraham, de Isaac, y de Iacob. No harè yo tal, dize Christo. No me quiero en esta ocasion nombrar. Y lo haze bien. Que Christo era humilde. Y nos quiso enseñar, que si nunca, menos hombres, los hombres, que quando con mucho nombre; nunca mas hombre el humilde, que quando con menos nombre.

No obstante, les dize. Pues tenеys tanto deseo de conoceme. Quando me pongays en el madero conocereys, quien es el hijo de la Virgen. Y le conocieron muchos? Si. Que se ha nombrado, hijo de la Virgen: *Cum exaltaveritis filium hominis.* Y su Divina intercesion, aun à los mayores pecadores, llega à abrir los ojos de el Alma, la intercesion de su gracia, esta nos valga. *Ave Maria.*

Ego vado, & quæretis me, & in peccato vestro moriemini. San Iuan cap. 8.

Sobre las mismas clausulas de el Evangelio he de ponderar, los efectos de la ausencia de Dios en vn Alma, y los medios para hallarle por la gracia. Y pues es San Iuan el que nos presta materia, comencemos:

DISCVRSO I.

Ego vado. Et in peccato vestro moriemini. Esta amenaça de la ausencia de Dios, no parece, que es contra los Iustos: porque estima su Magestad mucho su compañia. Y aunque es verdad, que algunas vezes, haze el Señor, como que se ausenta de ellos; no es para dexarles, si para provarles. Asslegurando.

QVE EL QVE DE VERAS AMA A Dios, serà tan fiel, mostrandole su Magestad el rostro, como bolviendole las espaldas.

Ioan. 21. v. 20. 686 *Vidit alium Discipulum sequentẽ.* Las espaldas le bolvio Christo Señor nuestro, à S. Iuan Evangelista, en su Divina prision. Fue desvio, ò fue fineza? Misteriosa fineza fue, que no fue enojo. Era San Iuan amigo de Christo Señor nuestro; *Quem diligebat Iesus.* Quiere su Magestad provar su amistad; y Para esto, como à otro Moyses, en lugar de bolverle el rostro, le buelve las espaldas, para que assi se diga. Fia Dios tanto de la amistad de sus amigos, que sabe muy bien, serán tan fieles, bolviendoles las espaldas, como mostrandoles la cara.

Cant. 1. v. 3. 687 *Trahe me post te.* Enamorada la Esposa de su Divino Amante, le dize. Que la lleve en pos de si, que le seguirà gustosa à sus espaldas. Raro modo de obligar. Pero si es Esposa, y es querida; estando assegurada de los favores de su amado, digale, que le muestre la cara: *Ostende mihi faciem tuam.* Y no, que le buelva las espaldas. Estoy en lo que he dicho, dize. Esto pido, y no aquello. Y es clara la razon: queria esta Alma enamorada, mostrar la lealtad, que à su Esposo tenia, en el modo con que le seguia; y como seguirle solicitando su vista, es diligenciar intereses, y seguirle bolviendole las espaldas, es amor sin interes; pide bien la Esposa, que le buelva las espaldas, y no, que le muestre el rostro, para que assi entienda su Divino enamorado, tiene vna Esposa tan amante, que sin atender á melindres, sabrà seguirle tan fina, bolviendole las espaldas, como mostrandole la cara.

1. Reg. 3 v. 1. 688 *Ministrabat Samuel coram Heli.* Donde

de dixo Mendoça: *Non minorem curam habebat Samuel, in præsentia Sacerdotis Heli, quam in absentia.* Que con la misma fineza, que quando presente, seguia, y obedecia Samuel al Sacerdote Heli, estando ausente. En fin Samuel amava à Dios; y el que de veras ama à Dios, no dificulto, sino que será, tan fiel, mostrandole el verdadero Sacerdote Heli, que es Dios, el rostro, que bolviendole la cara.

689 Quien al Girasol le diò: *Etiam nubilo diè solem sequitur.* Que siga al Sol, no solo quando le muestra el rostro, sino aun quando interpuesta vna nube, le buelve en su manera las espaldas? Su lealtad. Y seguir al Sol, aun quando el Sol, se ausenta. Solo parece se puede expressar, entre los Girasoles espirituales, con el renombre de la mayor lealtad.

Matt. c. 2. v. 2. 690 *Vbi est, qui natus est Rex Iudeorum?* Donde dixo Novarino: *In Hierusalem inquirunt.* En Ierusalen buscan los Reyes à Dios. Pero porque no antes? Y responde. Porque en Ierusalen, se les ausentò la Estrella. La estrella era Dios; y saber buscar à Dios, aun quando el mismo Dios se les ausenta; esta fue en estos Santos Reyes, su mas celebre fineza, y mas leal aficion.

In Matt. 2

Ego vado, Yo me voy. Esta, para con sus amigos, mas parece estratagema de el amor de Christo, que enojo contra sus justos. Haze como que se ausenta: *Ego vado.* Y es todo su anhelo, tener sus delicias entre ellos: *Et delitiæ meæ.* Haze como que se và; y es sin duda, para que le rueguen, que se quede; solo por verse obligado à beneficiar.

Luc. 24. v. 28. 691 *Finxit se longius ire.* Llega Christo despues de ya resucitado con sus Discipulos al Castillo de Emaus: y dize San Lucas, que su Magestad hizo como que los dexava, passando de largo. Ea que con ellos queria estar, dize S. Bernardo. Con ellos queria estar: *Adesse suis volebat.* Pues si quiere estar con ellos, para que haze, como que se ausenta de ellos passando de largo? Y responde el mismo Santo: *Quia adesse rogatus exoptabat.* Porque queria, que le rogassen. Que son tan Divinas sus finezas, que llega à hazer, como de el disimulado, queriendo, que le rueguen à que se quede con ellos, solo por verse obligado. *Ego vado.* Assentado pues, que no es contra los justos la amenaça de esta ausencia, dexò este primer Discurso el proseguirle. Passando á los que conducen mas para la moralidad.

Hic. Hõ. de duob. Disc. eunt. in E. maus p. 183. litt. G.

DISCVRSO II.

Vid. Hugo, & Syl. Hic. *MOriemini in peccato.* Dizeles Christo à los Phariseos. Que morirán en su pecado. Pero en que pecado? *Obstinationis:* De obstinacion. Vivieron endurecidos en su pecado.

Y ES PERMISSION DE DIOS, QVE quien vivió endurecido en su pecado, acabe en esse mismo pecado obstinado.

692 *Descenderunt in profundum, quasi lapis.* De Faraon, se refiere en el capitulo quinze de el Exodo, que baxò al infierno como piedra. Pero porque como piedra? Porque viviò, toda su vida con la obstinacion de vna piedra: *Induratum est cor Pharaonis.* Y si como se vive, se muere; ya suele ser permission de Dios, acabe, con la dureza de vna piedra, quien por no dexar sus torpezas, viviò siempre con la obstinacion de vn guijarro. Exod. 15. v. 5.

693 Hablando de estos tales Pecadores el Santo Iob, los compara al ayunque de el Herrero: *Et stringetur quasi malleatoris incus.* Tiene el ayunque de el Herrero, que despues de averle dado vna, y otra, y muchas martilladas, se queda siempre con la misma dureza, que al principio. Buena comparacion. Quantas martilladas, ò pecador, ha dado Dios por medio de los Confessores, y Predicadores Evangelicos, en el ayunque de tu coraçon? Quantas vezes te ha dicho, que no entres en essa casa? Quantas, que entres en mas cuydado de la salvacion de tu Alma, dexando la escandalosa ocasion de esse pecado? Es lo cierto, que son muchas. Y despues de tanto golpe, ha se ablandado acaso el diamante de tu coraçon? *Semper idem.* No se ha ablandado, sino que siempre es el mismo. En fin, Dios te compara al ayunque de vn Herrero. Y puedes temer, no se diga de ti en la hora de la muerte: *In peccato morieris.* Pues ya suele ser permision de Dios, que quien despues de tantos golpes no se ablanda, acabe, como el ayunque en su dureza obstinado. Iob. 41. v. 15.

694 Hablando David de estos mismos Pecadores dize, que Dios los ha de castigar con su mismo pecado: *Et reddet illis iniquitatem ipsorum.* Y que pecados son estos, con que los ha de castigar Dios? El mismo David lo dize: *In malitia eorũ disperdet eos.* Pecados de malicia. Y que pecado es el pecado de malicia? San Agustin dize, que es el pecado de obstinacion: *Iustè*, dize el Santo, *in malitia disperdet eos; quoniã qui obstinatè in malitia offendunt, in malitia obstinationis à Domino puniuntur.* Ya entiendo aora claramẽte, porque en la hora de la muerte castigará Dios à estos tales pecadores con el pecado de obstinacion. Porque vivieron toda la vida, en esse mismo pecado obstinados. Y si como se vive se muere, ya suele ser permission de Dios, acabe mala muerte, quien por no reconciliarse con Dios, no quiso dexar el pecado. Esto dixeron David, y San Agustin de los pecadores de aquel tiempo. Que diria yo de los de por acà; y que por no dexar vn empeño, haze veynte, y aun treyta años, que viven en su dureza obstinados? Que diria yo de estos? Yo nada digo. Pero digalo Iesu-Christo. Y buelvalo à ponderar San Agustin: *Moriemini in peccato obstinationis: Nũ* Pſal. 93. v. 23. Hic?

qui in malitiæ obstinatione offendunt Deo, malitiæ obstinatione, ab ipso Deo puniuntur.

Ieremi. 2. 25. 695 Ieremias en su capitulo segundo predicando à vn pecador de empeño le dize: *Prohibe pedem tuum à nuditate.* Los Setenta: *Averte pedem tuum, á via aspera.* No entres en essa casa: *Et dixit. Nequaquam faciam.* Y responde el tal pecador. Si quiero entrar. Y el motivo que dà es: *Adamavi quippe alienos, & post eos ambulavi.* Porque estoy empeñado en amar à mi Idolo. Que assi lo entienden Hugo Cardenal, y el

Hic. docto Alapide, por aquella palabra: *Alienos. Idola adorando.* De manera, que exortandole Dios à que no peque. Dize, que si quiere pecar, y el motivo, que dà es, porque està empeñado. Pues notese de el mismo texto, y en boca de el mis-

Hic. mo pecador: *Desperavi.* Donde leyò el docto Alapide. *Desperavi salutem.* Y el texto Hebreo. *Desperatum est.* Que este pecador, dize que acabò obstinado. Y no lo admiro: *Nequaquam faciam.* Que viviò obstinado; pues no quiso obedecer à Dios, mándandole, que dexasse el empeño de su pecado. Y si como se vive se muere, es especial permission de Dios: *Desperavi salutem.* Acabe, con vna mala muerte, desesperado de salud, quien en la obstinacion de su empeño, fue vn hombre desesperado. A pecador, pecador de empeño! Quantas vezes te han dicho los Ieremias Predicadores: *Averte pedem tuum á via aspera.* Que no entres en essa casa? Quantas vezes les has respondido con las obras: *Nequaquam faciã. Adamavi quippe alienam.* Que estàs empeñado? Ponte la mano en el pecho, y teme aquel. Morirás en tu pecado: *Desperavi salutem. Desperatum est.* Pues es justo castigo de Dios, acabe en su terquedad, quien tan terco perseverò en su pecado, y maldad.

Exod. 14. v. 28. 696 *Reversaque sunt aqua, & operuerunt currus, & equites Pharaonis, qui ingressi fuerãt mare, nec vnus quidem superfuit ex eis.* Iosefo, referido de el docto Alapide sobre este lugar, dize que fueron ducientos, y cincuenta mil hombres, los que con Pharaon murieron ahogados en la mar; acabando, que dixo S. Iuan Chrisostomo, todos en pecado mortal. Y que pecado fue este en que acabaron? De obstinacion; pues despues de tanto aviso; tanto toque; tanta rana; tanto mosquito; y tanta plaga, no huvo remedio, de quererse enmendar. Pues que se los lleve el demonio à todos: *Nec vnus ex eis remansit.* Que si son piedras en vida: *Moriemini in peccato obstinationis.* Han de baxar como piedras al profundo del infierno condenados.

697 *Coagulatum est sicut lac cor eorum.* Genebrardo lee: *Obduratum est sicut lac cor eorũ.* De la misma suerte, dize, que se endurece la leche en vn queso fuerte; de essa misma suerte se endurece el coraçon de el pecador. Pues como se endurece la leche en vn queso fuerte? Con las espinas de el cardo, en quienes se significa, la mala costumbre en el pecar. Y la mala costumbre de las espinas, ò espina de vn pecado, de tal suerte van endureciendo el coraçon de vn pecador: *Coagulatum est. Obduratum est.* Que le vienen à dexar como vn guijarro. Y endurecido vna vez el coraçon, à ocasion de las espinas de vna mala costumbre en el pecar. Lo que se sigue es: *Moriemini in peccato.* El acabar en esse mismo pecado obstinados.

Ioan. 8. v. 24. 698 *Dixi ergo vobis, quia moriemini in peccato.* Segunda vez les dize Christo à los Phariseos, que moriràn en pecado. Dize aora Salomon en sus Proverbios: *Funibus peccatorum suorum constringitur.* Otra letra: *Laqueis peccatorum suorum vnusquisque constringitur.* Otra: *Catenis peccatorum suorum vnusquisque constringitur.* Tiene esto el pecado, dize Salomon, que al principio, es lazo, que si luego se confiessa, con facilidad se deshaze; pero si voluntariamente se perseverа algun tiempo en el: De laço, passa à ser soga, ya mas dificil de romper. Pero absolutamẽte si se haze empeño de proseguirle obstinado, de soga, passa à cadena, sin tener remedio humano. Este fue propriamente el pecado de los Phariseos. Al principio, lazo; despreciado, soga; proseguido con empeño, cadena. Y lo que se sigue es: *Moriemini in peccato.* El morir en el pecado. Pues es permission de Dios, que acaben en el pecado, los que por no dexar el vicio, vivieron en él obstinados. Es permision de Dios, que quien tal haze, que tal pague. Y si por no confessarse; de laço, le dexan passar a soga; y de soga, à la mas fuerte cadena. Dirè lo que Christo, y tambien S. Agustin: *Moriemini in peccato. Obstinationis. Iustè in malitia disperdet eos quoniam, qui obstinati in malitia offendunt Deo, in malitiæ obstinatione, ab ipso Domino puniuntur.*

Prov. 5. v. 22.

Mat. 22. v. 12. 699 *Amice, quomodo huc intrasti?* Al combite dize San Matheo, que entrò vn hombre en pecado mortal, y saliò del mismo combite condenado, acabando en esse mismo pecado. Entra en pecado, y sale en pecado? Si. Sin duda para que temamos todos, advirtiendo, que si como se entra se sale de ordinario: entrar en el combite de la vida, para vivir siempre en pecado, es de ordinario, para salir, acabando miserablemente en esse mismo pecado. Mal inclinados vivieron siempre los Phariseos: y tengo para mi, que paraque acabassen en su pecado: el mayor castigo, que Dios les pudo dar, fue el dexarles en su misma inclinacion mal inclinados.

Genes. 3. v. 14. 700 *Supra pectus tuum gradieris.* A la serpiente la castigo Dios, haziendole, que fuesse toda su vida arrastrando. Pero esso ya lo tiene por inclinacion. Pues por esso mismo, la castiga haziendole, que vaya arrastrada. Porque lo tiene por inclinacion. Y para que acabe en pecado, el mayor castigo, que Dios, parece puede dar à vn pecador, como à otra serpiente, es dexarle, en su misma inclinacion mal inclinado. Este es el ordinario modo de obrar, como acabamos de ponderar en este segundo Discurso, en la Magestad de Dios: *Moriemini in peccato. Obstinationis.* Permite, paraque todos abramos los ojos, que aca-

acabe endurecido, el que viviò obstinado en su pecado.

DISCVRSO III.

Quaretis me, & in peccato vestro moriemini. Me buscareys, les dize Christo à los Phariseos, y en la hora de la muerte, sereys castigados. Pero si le buscan, porque han de ser castigados? Hugo Cardenal: *Quaretis me, sero pœnitentes.* Porque aguardaron à buscarle à la hora de la muerte, dando la flor de la vida al diablo. De donde infiero,

Hic.

SERA CASTIGADO DE DIOS, EL que aguarda la penitencia para lo vltimo de la vida; dando lo mas florido de la edad al pecado.

Malach. 1. v. 14. Maledictus, qui habet in grege suo masculum; & immolat debile.

701 *Maledictus homo, qui habet in grege suo masculum; & offert Domino debile.* Sea maldito de Dios, dize Malaquias el que teniendo en su ganado vn corderito jovẽ, y de poca edad, y otro sarnoso: Ofrece à Dios en sacrificio el sarnoso, y viejo, y reserva para su gusto, el ternal, y de poca edad. Pero por ofrecer à Dios el viejo, y guardar para su plato el ternecito, por esso ha de ser este hombre maldito de Dios? Si. Que en estas dos calidades de corderos, viejo, y joven, estàn significadas las dos edades de el hombre, vejez, y juventud. Y es dezir. Criatura. Hombre, digo, que pudiendose sacrificar à Dios, como otro corderito en vida, y en lo mas florido de su edad; aguarda à sacrificarse à Dios, por medio de la penitencia, à la anciana, y decrepita vejez: *Maledictus homo.* Merece justissimamente en castigo, ser maldito de la Magestad de Dios: *Quaretis me.* Han de hallar estos hõbres à Dios en la hora de la muerte? Si le hallaràn. Pero serà para su mayor perdicion. Y porque? Ya lo ha dicho Hugo Cardenal: *Serò pœnitentes.* Porque aguardaron à buscarle por la penitencia, à lo vltimo, dando lo florido al diablo, y lo mas añejo à Dios. Y aunque su Magestad lo puede hazer, pero de ordinario, los suele dexar à estos burlados.

Isaias 5. v. 18.

702 *Va qui trahitis iniquitatem in funiculis.* Dize Isaias, en su capitulo quinto, que el que trae su pecado, como con vna cuerda arrastrando. Este tal, con aquel *va.* Serà de Dios castigado. Pero por traer vn hombre, como con vna cuerda arrastrando su pecado, ha de ser de la Magestad de Dios castigado? Si, dize San Geronymo: que en la cuerda larga, està significada la dilacion, y es dezir. Hombre, que avisado vna, y otra, y muchas Quaresmas à que dexe el peeado; sin aver remedio; siempre lo lleva como con vna cuerda arrastrando. *Va.* Merecerà, justissimamente ser con aquel *va.* De la Magestad de Dios castigado: *Quaretis me.* Si lo hallaràn à Dios estos hombres en la hora de la muerte. Si le hallaràn; pero serà para encontrar lo mas cierto; su eterna condenacion en aquel *Va.* Y la razon. La ya repetida: *Quaretis me; sero pœnitentes.*

Hic.

703 Hablando Ieremias en su Capitulo segundo, de estos tales pecadores dize: *In tempore afflictionis suæ dicent: Surge, & libera nos.* Que en la hora de la muerte quando se vean en la mayor afliccion, buscaràn à Dios con cuydado, y le dirán. Señor ya es llegada la hora de la muerte, y mayor afliccion, favorecednos, dadnos vuestra gracia, agamos las paces, y dadnos la salvacion. Donde propriamente entra San Geronymo, y dize: *Imprudens postulatio; á Deo quærere auxilium in morte, quem in vita contempsisti.* Imprudentissima peticion. Toda la vida, enemigo de Dios por el pecado, y querer que en la hora de la muerte, se hagan promptamente las paces: se le de sentencia en su pleyto, en favor, y lo salve Dios. Imprudente peticion. Todo el tiempo de la juventud, sirviendo al laban de el Demonio, y querer, que en la hora de la muerte lo libre Dios? *Imprudens postulatio.* Injustissima peticion. Dios bien lo puede hazer; pero ordinariamente no lo haze, sino que à cada vno le darà, segun sus obras. Permitiendo se muera, como se vive; pues no es razon, sea favorecido de Dios en tiempo de la mayor necessidad, quien toda la vida se empleò, en la adoracion de el Idolo de su aficion.

Ierem. 2. v. 28.

Hic.

4. Reg. 8. v. 13.

704 *Quid mihi, & tibi est? Vade ad Prophetas Patris tui, & Matris tuæ.* Con ironia picante le dixo Eliseo al Rey Acab. Està muy bueno por cierto, que en tiempo de el mayor aprieto, y quando la muerte te và ya atajando los passos, acudas à mi, à que te favorezca, y socorra; aviendo vivido toda la vida empleado, en la adoracion de tus Idolos. Anda, vè, ò Rey à essos mismos Idolos, que adoraste, que te saquen de el peligro en que te vès, dandote el pago de tus obras. Esto le respondiò Eliseo à Acab. Y esto mismo responderá, el verdadero Eliseo Christo Señor, al que dilatò la penitencia para el tiempo de el morir: *Quid mihi, & tibi est? Vade ad Prophetas Patris tui, & Matris tuæ.* No eres tu! O hombre miserable, el que alistado baxo la bandera de mi enemigo, seguiste sus consejos en vida, publicando contra mi tu Criador sangrienta guerra? No eres tu, el que aviendote yo llamado, vna, y muchas vezes, me diste con la puerta en los ojos, por vivir en tu ceguera? Es mas que constante. Como pues tienes verguença de pedirme, quando te ves en el vltimo aprieto de la muerte, te socorra, quando se ve claramente que esta tu peticion, no nace de verdadero dolor, si de el temor de la pena: *Vade ad Prophetas Patris tui.* Anda, vè à los consejos de el demonio a quien seguiste. Anda, vè à essos Idolos, que adoraste, que te den el pago de tus servicios. Que yo de ordinario, solo pago à cada vno, segun sus obras; y no es razon favorezca en la muerte, á quien por no querer dexar el pecado en vida, todo el tiempo, que viviò, me tuvo por su enemigo:

Que-

Quaretis me. Serò pœnitentes. In peccato moriemini.

Isaiæ 59. v.50. 705 *Computrescent pisces sine aqua.* Dize Isaias, que el pez fuera de el agua, luego muere: y esta sin duda deve ser la razon, porque Dios no lo admitia en el sacrificio de su Altar. Porque ofreciendosele quando salido de el agua, comienza luego cercano à la muerte à palpitar. Y es lo cierto, que sacrificios al tiempo de el morir, son muy pocos los que admite Dios en su Altar.

Eccli. 5. v.8. 706 Por esso el Ecclesiastico, exortando à cada vno de los pecadores à la prompta, y verdadera penitencia, les dezia: *Ne tardes converti ad Dominum. Ne differas de die in diem.* Trata de convertirte à Dios por la penitencia, oy mismo; pero la lastima es, que ya se halla alguno, que dize: *Cras convertar.* Mañana me convertirè. Tiempo aurà de hazer penitencia, que Dios es bueno; y si à vn ladron lo aguardò á lo vltimo, tambien harà conmigo lo mismo. Mal argumento. Que Dios lo puede hazer, no lo dudo; Pero que lo haga; lo dificulto. Y para convencer à los pereçosos, que dàn esta razon, pondrè en el mismo ladron el exemplo.

Lucæ 15. v.10. 707 *Gaudium erit coram Angelis Dei, super vno peccatore pœnitentiam agente.* Gran fiesta se haze en el Cielo, dize S. Lucas, por vn pecador, que aviendo vivido toda su vida mal, à lo vltimo, hizo penitencia, y se salvò. Repareſe. Que solo dize el texto, que se hizo fiesta en el Cielo por vn pecador, *super vno.* Que aviendo vivido toda su vida mal, acabò bien. Este sabemos, que fue el buen ladron, *vno*, que aviendo vivido toda su vida mal, acaba bien. Entra aora

Hic. preguntando San Agustin, y dize: Siendo tantos los pecadores, que ay en el mundo; porque la fiesta ha de ser, por solo este vno, y no por los demàs? Y responde el mismo Santo: *Vnus, vt nemo desperet; solus, vt nemo confidat.* Fue vno dize, el que aviendo vivido mal, acabò bien, para que nadie desespere de su salvacion. Pero fue solo, dize el Santo, para que nadie confie en èl, diziendo: Aquel ayiendo dilatado la penitencia se salvò; luego tambien yo. No vale el argumento. Porque aunque lo puede Dios hazer, y lo hizo con aquel ladron, no sabemos que lo aya hecho, con otro ladron, como con aquel. Mas. Para que se vea, à nuestro modo de discurrir, lo que fue menester para salvar à este ladron, dirè vna que parece ponderacion.

Lucæ 23. v.43. 708 *Amen dico tibi, hodie, mecum eris in Paradiso.* Estas fueron, las palabras, que dixo Christo, para salvar al ladron. La primera. Que es: *Amen.* Era antiguamente juramento. Y fue dezir, en su manera Christo Señor: *Amen.* Juro à Dios, que lo soy, que te has de salvar! O ladron. Pero porque lo jura? Porque aquel ladron avia vivido toda su vida mal, y acabava bien. Y vivir toda su vida mal, y acabar bien, si Dios no lo jurarà, no parece, que lo podriamos creer. La segunda palabra es: *Dico.* Quien lo dize, que se ha de salvar este ladron? *Ego.* No lo dizen San Geronymo, ni S. Agustin. Sino el mismo Christo. Por la misma razon. Avia vivido mal, y acabava bien. Y acabar bien, viviendo mal, si el mismo Dios no lo dixera, no parece nos lo podriamos persuadir. La tercera palabra es: *Tibi. Quasi diceret*, dize San Geronymo, *non alteri.* Contigo hablo, ò ladron, pero no hablo con otro. Te has de salvar. Y vivir mal, y acabar bien, parece nos quiso dar à entender Christo Señor, que fue vno: *Tibi. Non alteri.* Pero sin segundo. La quarta palabra es: *Hodie.* Oy te ofrezco la salvacion. Y aqui aora San Agustin: *Diem crastinum non promisit.* No le dixo mañana, sino oy. Y es que aquel dia, estavan corriendo por cinco fuentes abiertas las gracias de el Redentor. Y parece fue menester, que Christo derramasse aquel dia por cinco fuentes toda su sangre, para hazer, que acabasse bien, el que fue toda su vida vn ladron. La vltima palabra: *Mecum eris in Paradiso. Mecum.* Entraràs à mi lado en la gloria. Que el lado de Christo parece fue menester, para que diessen entrada los porteros, à vn hombre, que aviendo vivido mal, acabava bien. Ya veo, que esto tiene mucho de ponderacion. Pero no dexa de servir de algun desengaño, à los que pereçosos argumentan diziendo. Vn ladron aviendo dilatado la penitencia, se salvò. Tambien me salvaré yo. No vale. Que si Dios quiso conceder vn tan especial Jubileo, à aquel; no lo querrà hazer con otro ladron como el.

In Ps. 114

709 *Verba mea, spiritus, & vita sunt.* Reha- Ioan. 6. v. 64. zerse pretenden los mismos perezosos, con las palabras de San Iuan, que dizen. Las palabras de Dios, son vida, y dàn vida; luego aunque yo la flor de mi edad, la emplee en servicio de el diablo; llamando à Dios, en la hora de mi muerte; me darà vida, y seràn para mi, sus palabras vida. Responde les San Agustin desengañandoles, Hic. Aug. 27. In Ioan. circa med. y les dize. Las palabras de Dios, son vida, y dàn vida: *In se. Concedo. In te. Nego.* Son vida, y dán vida, en si. Es verdad. En ti: no es verdad. Porque las palabras de Dios, obran, segun la disposicion, que hallan en el objeto. Y assi vemos, que al que hallan bien dispuesto, le ablandan, y al que mal dispuesto, le endurecen: Como se ve claramente en el Sol, respecto de la cera, y el barro. Vnos mismos rayos de este planeta, à la cera la ablandan, y al barro, le endurecen. Y en los dos Reyes David, y Pharaon. A David, sus divinas luzes le ablandavan el coraçon, como à vna cera. *Factum est cor meum tanquam cera.* Y à Pharaon se lo endurecian, dexandolo como à vna piedra. *Factum est cor meum, tanquam cor lapideum.* Luego no vale la razon de los perezosos? No vale. Buelva pues el Ecclesiastico. *Ne tardes converti ad Deum. Ne differas de die in diem.* No aguardes la medicina de la santa penitencia para mañana. Oy mismo la has de tomar, que si tomada con tiempo, obra con efecto. Dilatada, expone à riesgo tu vida. Concluire este tercero discurso, con vna parabola, que aunque

tal,

tal; viene à ser cifra de todò lo que se ha ponderado en èl.

arabola. p. Salin. erm. de ad.

710 En vna Ciudad, avia vn Cavallero, noble, rico, de bello entendimiento, muchos criados, plata, oro, mucha tapiceria, y gran Palacio, pero sobre todo, tenia puestos los ojos en vn Cavallo, tan castizo, y de tan singulares habilidades, que lo apreciava en muchos millares. Diòle à este Cavallero vna grave enfermedad; y de tanto cuydado, que haziendo la calentura rapto à la cabeça, començò à delirar, y dezir repetidos los desaciertos, y con tanta vehemencia, y resolucion, que no se atrevian à replicarle los criados. Mandòles, que le subiessen el Cavallo à su presencia, poniendole en su mismo quarto. Mandòles mas, que le pusiessen la mesa muy bien parada, con ricos manteles, y mucho aderezo de plata; mandoles, que le subiessen platos regalados, y viandas muy costosas, con quanto podia servir para saciar el apetito humano. Obedecieron en todo los criados, sirviendo al Cavallo, como si sirvieran à su mismo amo; mandò assi mismo, que le sirviessen los Medicos, como à persona Real, y hecho todo, mandò despues, que le pusiessen en la cama mas rica, cubierto con preciosa colcha: Executado todo esto, mandò despues el enfermo Cavallero, que le traxessen à èl, el vestido mas sucio, y roto que se hallava, y lo baxassen à la Cavalleriza, y lo atassen en el pesebre donde estava el Cavallo, dandole à comer, solo paja, y cevada: Estando en esto este miserable enfermo, se le iva por momentos acabando la vida; y passando por alli à la sazon vn muy afamado Medico, le llamarō, para que viesse, si podia hallar algun remedio para aquel Cavallero, que ya se estava muriendo. Pulsòle el Medico, y conociendo su gran delirio, y locura, le dixo, que si luego, sin dilatarlo tomava vna bevida, que el le recetaria, cobraria la salud; pero que si la dilatava para mañana; ni el tendria valor para beverla, ni la medicina obraria con eficazia su efecto. En fin, tomò sin dilacion aquel mismo dia la medicina, y obrò con tan maravillosa promptitud, que cobrada la salud, bolviò el Cavallero en si; y conociendo su hierro, y desacierto, que avia mandado, desizo todo el enredo. Esta es la parabola. Solo falta, el que la descifremos aora. Es cosa averiguada, que este Cavallero enfermo, es cada vno de los pecadores, à quienes Dios ha dado nobleza, entendimiento, averes, y tal vez mucha riqueza, todos los quales pecadores, padecen el mismo delirio, que aquel otro rico. Todos estos tienen alma, y cuerpo; el alma, es cada vno de vosotros; el cuerpo es el Cavallo. Y que sucede aqui? Lo mismo propriamente que alli. Para el cuerpo, que es el Cavallo sin freno, las delicias en el dia de la vida, los gustos, las torpezas, los passatiempos, y regalos, con la cama blanda. Para la pobre alma, halla al tiempo de el morir, la ropa mas despreciada, y sucia su habitacion en la Cavalleriza, y pocilga de el Demonio, entre el ediondo cieno de los vicios, su sustento paja, y cevada; pues si tratays de confessaros, y hazer alguna demonstracion de penitencia; es à mas no poder, y movidos, no tanto por amor de Dios, como por el temor de la pena. Paja propriamente para cebar el fuego de el Infierno. Pues, que falta aqui, para hazerles à estos pecadores bolver en si? Que falta para que conozcan sus delirios, y cobrando salud, traten de desazer sus enredos? Lo que falta es, que venga otro Medico, como àquel. Pero no falta, que ya Christo Medico Divino, conociendo el delirio de semejantes pecadores, entra ofreciendoles para su remedio, la purga amarga de la santa penitencia; con advertencia. *Hodie si vocem Domini audieritis.* Que la han de tomar, y hazer oy, esto es, en lo mejor de la vida; no mañana, que es el tiempo de la vejez: Que si para la mañana de la vejez, se dilata, ni el enfermo pecador, tendrà valor para recibirla, ni la medicina amarga de la santa penitencia, obrarà, lo mas cierto, el efecto con eficacia. *Quaretis me, & in peccato vestro moriemini.* Me buscareys, les dize Christo à los Phariseos, y en la hora de la muerte sereys castigados. Pero si le buscan, porque han de ser de Dios castigados? Responde el mismo Hugo Cardenal, para concluir este tercer discurso, con las mismas palabras que le començò. *Quaretis me, sero panitentes.* Porque aguardaron à buscarle por penitencia, à la hora de la muerte; dando la flor de la vida al Diablo; de donde inferimos, serà castigado de Dios, el que aguardare la penitencia para lo vltimo de la vida, dando lo mas florido de la edad al pecado.

DISCVRSO IV.

Quaretis me. Me buscareys. San Lucas en su capitulo onze añade. Y me hallareys: *Qui quarit me inveniet me.* Esta es la bondad grande de Dios, que si le buscan, se dexa hallar de el pecador. Pero como? La Esposa nos lo dize en el capitulo quinto de los Cantares. *Tulerunt pallium meum. Et inveni.* Donde dixo Hugo Cardenal *Tulerunt pallium peccati, & inveni quem diligit anima mea.* De donde infiero.

Luc. 11. v. 9. & 10.

Cant. 5. v. 7. & 8.

ES MEDIO PARA HALLAR A DIOS, el dexar la capa de la ocasion.

711 *Nigra sum.* La misma Esposa en el capitulo primero de los Cantares, confiessa de si diziendo, q̄ fue algun tiempo negra. Donde dixo Theodoreto: *Nigra ob superiorem impietatem.* Negra por sus pecados passados. Pero si es negra por sus pecados passados, como dize que hallò à Dios? Ya lo dize el mismo Theodoreto: *Nigra per peccatum, sed formosa per panitentiam.* Negra por el pecado, pero hermosa por la penitencia. Ea q̄ si. Halle esta Alma à la Magestad de Dios. Que si por medio de la verdadera penitencia de negra, se

Cant. 1. v. 4.

Hic. Vt supr. cit.

buelve blanca. Ya es propia condicion de Dios, el dexarse hallar, de los que dexando penitentes, la negrura de el pecado, huyen de toda ocasion.

Cant. 5. v. 7. Et Cāt. 3. v. 4. 712 *Telerunt pallium meum. Paululum cū pertransissem inveni quem diligit anima mea.* Buelve la Esposa. Levantase de la cama; coge diligente vna capa; sale ansiosa en busca de su amante. Dà en manos de vnas guardas: *Invenerunt me vigiles.* Quitanle la capa, y halla à Dios. Tres cosas hallo en estos dos capitulos de los Cantares tercero, y quinto. Hallo, que aviendo la Esposa dado en manos de vnas guardas, le quitarō la capa, y hallò à Dios. Hugo Cardenal dixo, que aquella capa, era la vestidura, y simbolo de el pecado: *Pallium peccati.* Pero si esta Alma và vestida con el mal habito de el pecado; como dize, que halla à Dios? Bien; que dize le dexò en manos de las guardas. Que en sentir de Philon Carpacio eran los Confessores. Y si dexar el Alma la capa de el vicio, en manos de el Cōfessor, fue el medio mas poderoso, para hallar à Dios. Para hallar al mismo Dios, lo serà a si mismo en nosotros dexar por medio de el dolor, en manos de el Confessor, la capa de la ocasion.

Ibi. Ap. Gisl. c. 5. hic. f. 931. Cant. 3. v. 4.

713 *Inveni.* Buelve la misma Esposa ya mas espiritualizada por aver dexado el manto, à blasonar diziendonos, que hallò feliz, à la Magestad de Dios. Pero donde le hallò? Justo Orgelitano, dixo, que le hallò, dentro de su coraçon. *Indica mihi ubi pascas?* Y dize este, Autor: *In te ubi me hactenus non quarebas, tamquam in meridie requiesco.* Dentro de su coraçon le halla. Y no lo admiro, que le desnudò de la capa; y Dios, se dexa hallar gustoso en el coraçon desnudo de todo genero de aficion. Digno de advertencia es, que para dexarse Dios hallar en el coraçon, ha de estar totalmente desnudo esse mismo coraçon, sin que en el habite algun otro señor. Y no ay que estrañarlo: que es Dios tan grande, y tan solo, que Dios, y Idolo; Dios, y apetito; Dios, y demonio, no caben en vn coraçon. Con que es preciso, salga de el coraçon el Idolo, salga el pecado, salga el demonio, para que Dios come de el, como Dueño absoluto, segura, y pacifica posseision.

In Cant. 1. v. 6.

714 *Surgite, & ascendamus in Bethel.* Resuelve Dios el favorecer a Iacob con los de su familia, y para esto le dize, que suba al Monte Bethel, con los de su misma familia, porque su Magestad les quiere honrar entrando en sus coraçones; pero no parece puede ser, entre Dios en los coraçones de estos hōbres; y fundo mi pensar en este texto de Isaias: *Coangustatum est enim stratum, ita vt alter decidat.* Nuestro coraçon, dize el Profeta, es vna Plaça muy pequeña: en el no caben dos grandes Reyes, ò señores à vn mismo tiempo. Con que es preciso, que el vno salga, para que el otro quede Dueño absoluto de el. Aquellos hombres, venian cargados con los Idolillos, que aun traian de Mesopotamia: Luego Dios, y el Idolo, no pueden caber en su coraçon? Se responde à este argumento de Isaias diziendo, que es verdad, que nuestro coraçon, es vna Plaça muy pequeña, y que en el à vn mismo tiempo, no caben dos Reyes; con que es preciso, que el vno salga, para que quede el otro; pero tambien es verdad, que aquellos hombres, sacaron de sus coraçones los Idolillos, que traian, como lo dize el mismo texto de el Genesis: *Abjicite Deos alienos de medio vestri.* Y concluye el mismo texto diziendo, que los dierō à Iacob, y los enterro debaxo tierra: *At ille fodit ea subter terebinthum.* De manera, que estos hombres han sacado de la Plaça, ò celdilla de su coraçon, el Idolo? Si. Entre pues Dios en el, para q̄ assi siempre se verifique el dezir, que si dos Reyes no caben à vn mismo tiempo en vna pequeña Plaça, siendo preciso, que el vno salga para que entre el otro: *Ita vt alter decidat.* Para que Dios Rey de Reyes entre como Dueño absoluto en la Plaça, ò celdilla de nuestro coraçon, es preciso, que de el salga, el Idolo de la aficion. Las mismas palabras para la aplicaciō; *Coangustatum est cor nostrum; ita vt alter decidat.* En la celdilla de nuestro coraçon, no pueden caber à vn mismo tiempo dos grandes Señores, Dios, y apetito; amor de Dios, y amor proprio; Dios, y el diablo. A quien queremos tener en el? A Dios. Pues baya fuera el diablo. Al amor de Dios; pues baya fuera, todo genero de amor proprio. Que si la Esposa le hallò à su Magestad en medio de su coraçon, que dixo el Orgelitano: *In corde tuo tanquam in meridie requiesco.* Es porque antes le desnudò, de la capa de el pecado: *Telerunt pallium meum, pallium peccati.* Que es Dios tan grande, y quiere ser tan solo, que no cabe, ni quiere entrar, en coraçon donde reyna otro señor. Esto à lo humano lo vemos en vna Plaça rendida à pactos. No entran en ella las armas de el Rey que la ganò, menos, que saliendo de ella primero, las armas, de el Rey, que la poseia. Y porque? Porque vna Plaça, es pequeño cortijo para dos tan grandes señores; con que es preciso: *Ita vt alter decidat.* Que el vno salga, para que entre à reynar el otro. Pues lo mismo acà, y con mas ajustada propriedad.

Genes. 35. v. 3. Isai. 28. v. 20. Verso. 4. Hic. Ps. 138. v. 24.

715 Raras fueron las finezas con que amò Dios à David. Dizele su Magestad por Nathan: *Dominus transtulit peccatum tuum.* Ya, ò Rey, Dios ha entrado en tu coraçon. Pero si sabemos, como se refiere, en el capitulo antecedente de el mismo libro, que poco antes tenia David en su coraçon, el Idolillo de vna humana aficion: *Tulit eam.* Como pudo conocer Nathan, que ya Dios avia entrado en el? Hugo Cardenal. *Inspiratus à Deo.* Conociolo, dize por especial inspiracion de Dios. Aun no lo entiendo, pero se acaba de entender, con lo que el mismo David dixo en su Psalmo 138. *Et vide si via iniquitatis in me est.* Donde dixo San Geronymo: *Et vide si via Idoli in me est.* Viò Nathan, entrando en el coraçon de David: *Inspiratus à Deo.* Que ya David avia sacado de su coraçon, el Idolo de su

2 Reg. 12. 13. 2. Reg. 7. v. 4.

afic-

aficion, como mas claro ſelo expreſsò, en aquellas palabras de el miſmo texto: *Peccavi Domino.* Ea que ſi. Diga Nathan: *Dominus tranſtulit peccatum tuum.* Que ya Dios ha entrado en el coraçon de David, que ſi por medio de vn *Peccavi*, à ſacado de el al ſeñor que le poſſeia; es muy juſto entre Dios à reynar, como Dueño abſoluto en el. Quien reyna ſeñores en la Plaça de nueſtro coraçon: Reyna la humildad, ò reyna la ſobervia? Reyna el deſinteres, ò reyna la ambicion? Reyna el amor proprio, ò reyna el amor de Dios? Reyna Dios, ò reyna Bethſabe? No lo sè. Pero lo que ſe es, que ſi à lo humano, no entra el Rey en vna Plaça paſtada, menos que ſaliendo el que la poſſeia. Dios, Rey de Reyes, no entra en Plaça, ò en coraçon donde reyna otro ſeñor; no entra en Plaça, digo, donde reyna la mas minima aficion: *Tulerunt pallium meum. Pallium peccati. Inveni, quem diligit anima mea.*

Exod. 33. v. 16. Hier.

716 En el cap. 33. de el Exodo le dize Dios à Moyſes eſtas palabras: *In quo enim ſcire poterimus, inveniſſe nos gratiam in conſpectu tuo, niſi ambulaveris nobiſcum.* Donde dixo el Docto Alapide: *Idque ei conceſſit Deus: dans ei Angelum, qui non Angeli, ſed Dei perſonam, & poteſtatem gerebat.* Que fue lo miſmo, que dezirle. Es verdad, ò Señor, que eſte Pueblo, à pecado idolatrando en vn becerro, pero le eſtimo mas, que à mi miſmo: y aſsi os ſuplico, que no ſea Angel, ſino vos miſmo, el que le aſsiſta en la jornada, y trabajos de el deſierto. Y aſsi lo cumpliò ſu Mageſtad, aſsiſtiendoles por ſi miſmo: *Dans ei Angelum, qui Dei perſonam, & poteſtatem gereret.* Entra aora la queſtion. Aviendo ſido aquellos hombres Idolatras; en que pudo conocer Moyſes, que les avia de aſsiſtir Dios, cõ tanta particularidad? San Ambroſio ſobre aquellas palabras de el Capitulo 32. de el Exodo: *Arripiens vitulum combuſſit uſque ad pulverẽ.* Lo diò à entender claramente diziendo: *In pulverem redegit Moyſes vitulum, vt omnia impietatis aboleret veſtigia.* Quitòles, dize Moyſes la ocaſiõ de el pecado, que fue el Becerro, ſin q̃ de el quedaſſe, el mas minimo polvo. Ven, ahi pues aora claramẽte, porque Moyſes conociò, q̃ avia de aſsiſtir Dios por ſi miſmo à aquel Pueblo. Porque viò, que de la ocaſion de el Idolo de el pecado, ni aun la mas minima arenilla reſervarõ en el centro de ſu coraçon: *Vſque ad pulverem, vt omnia impietatis aboleret veſtigia.* Que es Dios tan Grãde, tan ſolo, y tan poderoſo Rey, que ſi ſu Mageſtad no entra en Plaça poſſeida de otro Dueño, entra guſtoſo, y ſe dexa hallar, en la Plaça, ò coraçon deſapropiado, de todo genero de aficion. Todo el coraçon quiere eſte tan Gran Rey; ſin que en el ſer eſerve para la criatura, la mas minima arenilla de deſordenado amor. Que arenillas han ſido muchas vezes, las que han impedido à Dios, la entrada en nueſtro miſmo coraçon.

Amb. Exod. c. 32. v. 20.

717 *Nomen fluvio ſecundo Geon, qui & dicitur Nilus.* Al mar corre con velocidad el Nilo. Aunque tal vez montes de arena, que el viento paſſa de vna parte à otra, le ſuelen impedir la entrada. Es delicado ſu amor, y ya ſe ha viſto muchas vezes, ſer vnos granillos de arena, las que le han impedido la entrada, al mar de nueſtro coraçon.

Geneſ. 2. v. 13. Geon ſegun. S. Aug. es el Nilo. Qui, & dicitur Nilus.

718 *Et ſuprà ſedem ſedens, & in conſpectu ſedis, tamquam mare vitreum.* San Juan en ſu Apocalipſi, dize que viò à Dios en vn Trono: con advertencia, que delante de el, dize que avia vn mar. Pero ſi el mar no tiene puente; como nos llegaremos à Dios en eſſe Trono? Deſnudandoſe, y echandoſe à nado. Que en la total deſnudez, ſe dexa hallar con facilidad, la Mageſtad de el Señor.

Apoc. 4. v. 5. & 6.

719 *Et intrantes domum invenerunt Puerum.* En el templo de ſus Almas, hallaron à Dios, los Reyes en Belen. San Aguſtin: *Si vis eſſe templum veritatis, frange Idolum falſitatis.* Sacaron de ſus miſmas Almas al Idolo de la falſedad, y fuera el Idolo de la falſedad! *Invenerunt puerũ.* Eſtava claro, aviã de hallar en el cẽtro de ſus coraçones, al miſmo Dios de la verdad.

Math. 2. v. 11. Tom. 10. Ser. 14. In Feſto Omn. Sol cap. 7.

720 *Et intrantes domum invenerunt puerum.* En ſus coraçones, hallaron à Dios los Reyes en Belen: *Ab Oriente venerunt. Oriens,* dixo Novarino: *ſunt divitiæ.* Dexaron en el Oriente, la aficion à lo criado; y para hallar à Dios en el coraçon, ſe ha de dexar en el Oriente, y aun mas allà, todo genero de aficion.

Math. 25. v. 11. Elec. Sacra.

721 *Ecce ſponſus venit: Exite.* Predicando San Matheo en las diez Virgenes á todos los Chriſtianos, les dize. Para hallar à Dios, que ya viene: *Exite.* Aveys de ſalir. Pero de donde han de ſalir? *Dormitaverunt omnes.* De el lecho en que dormian. Advertencia para todos muy pueſta en razon; pues para hallar à Dios en nueſtras Almas, es preciſo. *Exite. Dormierunt.* Hemos de ſalir, de el lecho de el pecado, en que eſtamos dormidos; renunciando todo genero de ocaſion.

Math. 25. v. 6.

722 *Venerunt Ieroſolymam dicentes: Vbi eſt, qui natus eſt Rex Iudeorum?* Entran los miſmos Reyes fatigados de ſu jornada en Jeruſalen; y la primera diligencia, que hazen, es buſcar à Dios. Pero ſi ſon gente regalada, y llegan canſados, yo les diria, que buſcaſſen primero para deſcanſar poſada. Yo no les diria tal, dize el Autor citado: *Nam qui Deum quærit, ſui obliviſcitur.* Que buſcavan eſtos Reyes à Dios. Y quien de veras trata de buſcar à Dios, no ſe acuerda de ſi miſmo.

Math. 27. v. 2.

723 *Quaſi Adamantem dedi faciem tuam.* De Chriſto Señor, diamante Divino, ſe entiende à la letra eſte texto. De el Diamante dixo Plinio. *Pugnat cum Magnete.* Que ſe opone á la piedra imàn; Aunque por otra parte, le es connatural, el enlaze con ella. Pero ſi le es connatural el enlaze con la piedra imàn; quien le impide que no ſe vna con ella; La eſcoria, que tiene atraida, dize el miſmo Plinio; con advertencia,

Ezechiel. 3. v. 9. De Adã.

que en viendola desnuda, y purificada de aquella escoria, que avia traido, luego se hermana con ella. El Diamante, es Christo Señor; El imàn es nuestro coraçon, y si el Diamante no se vne con la piedra imàn, menos que viendola desnuda de la escoria que avia atraido. Desnudo de todo genero de escoria, y aficion humana, ha de estar nuestro coraçon, si queremos hallar en el, por espiritual vnion à la Magestad de Dios.

Cant 5. v. 11.

724 *Caput eius aurum optimum.* Es Christo Señor, dize la Esposa, vn granito de oro, muy puro, y muy acendrado. De el oro, dize mi Serafica Madre Santa Teresa de Iesus, que quiere ser muy solo, y no admite en si mezcla de otros metales. Y tan solo quiere ser el granito de oro de Christo Señor, que si gustoso se dexa hallar en el coraçon desnudo, no se dexa hallar en el coraçon, que en si admite, mezcla de algun otro metal, ò apetito á lo criado: *In corde tuo, tamquam in meridie requiesco. Tulerunt pallium meum. Pallium peccati.*

Cap. 31. de su vida.

Doctrina, que nos la dexò escrita mi gran Padre San Juan de la Cruz, quando dixo. Por el mismo caso, dize el Santo, que el Alma ame algo fuera de Dios, se haze incapaz de la pura vnion con Dios; y assi como no comprehende á la luz, el que tiene tinieblas; assi no podra comprehender à Dios, el Alma, que tiene aficion à criatura. Porque por el mismo caso, que esta, este aficionada, à alguna cosa criada, ya tiene su parte de fealdad delante de Dios; y por cõsiguiẽte, es imposible, llegue à conseguir, este amoroso trato con solo Dios. Hasta aqui el Santo.

Cap. 4. lib. 1. subida de el Monte Carmelo.

725 A esto mismo alude, lo que por San Matheo, le dixo Dios aun Sabio, deseoso de saber lo mas perfecto. *Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo.* Todo el coraçõ le pidiò: que es Dios tan grande, y tan solo, que no le quiere partir, con algun otro señor.

Matth. 22. v. 37.

726 *Porro vnum est necessarium.* Le dixo Christo à Marta. Y San Bernardo aqui à todos nosotros: *Absit, vt qui Deo vacat, ad tumultuosam aspiret officialiũ curã.* Y fue dezirle à Marta: Dios, y criatura? *Absit*, Esso es muy ageno de quien trata de perfeccion.

Luc. 10. v. 42. Serm. de Assumpt.

727 *Ecce Dagon iacebat pronus in terra.* En tierra cayò Dagon en el templo de los Philisteos. Y es, que en el entrò el Arca. Y aqui aora San Agustin para nosotros: *Vt intret Arca testamenti in cor tuum; ruat Dagon.* Que fue dezirnos. Es preciso salga de nuestro coraçõ el Dagon de el pecado, para que en el entre gustoso, el Arca de la Magestad de Dios. Que es lo mismo, que poco antes, el mismo Santo nos dixo: *Si vis esse templum veritatis, frange Idolum falsitatis.* Esto mismo en substãcia, nos dixerõ Christo Señor, y S. Lucas, en el principio de este vltimo discurso: *Quaretis me. Omnis qui quærit me, inveniet me.* Me buscareys, y me hallareys. Pero como? Dexando la capa de el pecado, y todo genero de ocasion en manos de el Confessor. Que la Magestad de Dios es muy solo, y no se dexa hallar, sino en coraçones muy desnudos; y sacudidos de todo genero de humana aficion. Este es el medio vnico para hallar à Dios en nuestro interior. La total desnudez de coraçon. En saberlo practicar, esta la gracia, en quien se cifra la gloria: *Ad quam nos perducat, &c.*

1. Reg. 5. v. 3.

Tom. 1. vt sup. cit.

MARTES

LAS CATHEDRAS.

Super Cathedram Moysi sederunt Scribæ, & Pharisæi. San Matth. cap. 23



ES falso en todas sus bruxulas el Mundo; y siendo, no estrella fixa, si errante el norte por quien se guia, en nada obra el Orbe cõ acierto: Todo es aparente quanto ofrece, y solo procura fingir, para conservar; y engañar para tener. Lo dize assi el Evangelio.

Super Cathedram Moysi sederunt Scribæ, & Pharisæi. Sentaronse para enseñar la ley los Phariseos. Enseñar tan de assiento la ley estos Cathedraticos, siendo en si malos Maestros, es autorizar el engaño, con la eminencia de el sugeto.

Con pretexto de erudicion quererse ver sublimado; es ser el Maestro, Idolo de madera, que solo tiene de honor, el ser tronco reverenciado.

Autorizar el error, con la Dignidad de la Persona, es ofrecer culto à la hipocresia, con apariencia fingida.

Con color aparente de Maestro, establecer la falsedad, es hallar el descanso, donde se busca el exemplo.

Sederunt super Cathedram. De pestilencia llamò San Agustin, à esta Cathedra; y es que subieron à ella sin meritos; y subir à la Cathedra sin meritos, llega à ser en las Vniversidades, pestilencia.

De sabios blasonan estos Maestros, siendo necios. De castigo les puede servir el averseles dado Christo à entender, que para vn sabio desvanecido, darle a entender su necedad, esse es el mayor castigo.

728 *Stulte.* De necio tratò Christo Señor

à vn

à vn sabio desvanecido. Mas valia castigarle. Pero no, que ya le hallamos, necio; para vn sabio desvanecido, darle à entender su necedad, esse es el mayor castigo.

Omnia, quæ dixerint vobis facite. Hazed lo que os enseñan ellos Maestros, les dixo Christo à sus Discipulos. Davan luz con su enseñança; y quiere Dios se haga estimacion, de los que dan luz à los ciegos.

729 De el pezezillo llamado Musculo, dize Plinio, que es muy estimado. Y es, dize el mismo Plinio, que à la Ballena, que anda, como ciega por la Mar, se le pone delante, y la guia, sirviendole, como de luz: *Balenæ oculus.* Y en la realidad, merece singular estimacion, el que como otro pezezillo Musculo, sabe dar luz à los ciegos.

Opera eorum nolite facere. Si los Maestros de el dia de oy son malos, procurad vosotros ser buenos, dize Christo. Y dize bien, que ser bueno, entre malos, es la mayor grandeza de el espiritu.

730 *Quod non sit similis ei.* Sin semejante en materia de perfeccion, llega á ser el Santo Iob. Viviò en la tierra de Hus, que se interpreta espinas; siendo el mismo Iob hermosa flor. Y ser flor entre espinas; y bueno, entre malos, es entre muchas, la mas realçada perfeccion.

Opera eorum nolite facere. Que no sigamos á estos sabios, nos enseña Christo. Y enseña bien, que el sabio naciò para seguido. Y la mayor sabiduria de el que aprende, es huir de el sabio, que no merece seguirse.

Dicunt, & non faciunt. Dizen vno, y practican otro estos Cathedraticos. Y dezir vno, y practicar otro, es valerse el Maestro, de lo justo de la enseñança, para lo injusto de la obra.

Saber dezir, y no saber hazer, es juntar con el merito de la doctrina el que escrive, el demerito de la Persona, que enseña.

Tener lengua, y no tener mano, es darle mas à la lengua, que à la misma mano. Que en caso de igualdad, no las palabras, sino las obras, son las que ganan el juego, porque se llevá la mano.

731 *Et delectabar ludens in orbe terrarum.* En jugar con los hombres, dize que tiene Dios sus delicias. En el juego, el que lleva la mano, es el que gana, en caso de igualdad. El juego, es el amor de Dios, dixo el Ilustrissimo Señor Don Juan de Palafox. *Amor Dei ludus.* En las manos, estàn las obras, y en los cariños de Dios, no las palabras, sino las obras son las que ganan; porque se llevan la mano.

Dizen mucho, y hazen poco, estos Phariseos. Pues dezir, y hazer: que juntar la practica, con la enseñança, es digno de la mayor alabança.

732 *Laudemus viros gloriosos, requirentes modos musicos.* Alabemos à los que obran como los musicos. El Maestro de Capilla à vn mismo tiempo, lleva el compàs con la mano, y canta con la boca: Dize, y haze. Pues, dezir, y hazer: que juntar la practica con la enseñança, es digno de la mayor alabança.

Dicunt, & non faciunt. Hablan mucho estos Maestros, y obran poco: Por esso les desconocieron sus Discipulos. Que el verdadero Discipulo, no conoce a su Maestro por lo que habla, si por lo que practica, y obra.

733 *Oculi eorum tenebantur, ne eum agnoscerent ::: Cognoverunt eum in fractione panis.* Los que ivan al Castillo de Emaus, no conocieron à Christo en el camino, y lo conocieron en el partir de el pan. En el camino, les hablava, en el Castillo, partiendo el pan obrava. Christo, era el Maestro; y ellos los Discipulos; y el verdadero Discipulo, no conoce à su Maestro por lo que habla, si por lo que obra, y enseña. Luc. 24. v. 16.

Dicunt, & non faciunt. Hablan mucho, y obran poco los Phariseos. Eran hombres de la tierra: que obrar mucho, y hablar poco, solo parece puede ser proprio de hombres venidos de el Cielo.

734 Al Cocodrillo, le veneravan los Gentiles por Divino. Dizen los Naturales, que no tiene lengua, y tiene muchas manos. Y si es proprio de hombres de la tierra, hablar mucho, y obrar poco. Obrar mucho, y hablar poco, solo parece puede ser proprio de hombres venidos de el Cielo.

Alligant onera gravia, & digito suo nolunt ea movere. Imponen graves preceptos á los inferiores estos Theologos, dize el Evangelio: quedando ellos à costa de ombros agenos descansados.

A costa de substancia agena, buscar para si lo mas luzido, es fortalezerse el superior, enflaqueciendo al desvalido.

Sacudir de si el jugo de la ley el sabio, es hazer empeño, de ser indomito el entendido.

Rebatir el peso de el ombro, por hecharle en el de el pobre, es buscar su mayor ruina, por no atender al respeto.

735 *Rapta sunt vento; nullusque locus inveptus est eis.* A la Estatua de Nabuco, le vino en vn instante su ruina. Cargava todo su peso sobre vnos pies de barro; y cargar todo el peso de el tributo sobre el pobre, es buscar el Ministro su ruina, por no atender al respeto. Dan. c. 2. v. 35.

Dilatant Philacteria. Sabios de ventolera eran estos. Por esso fueron malditos. Que sabiduria hinchada; merece justamente, ser maldita.

736 *Video volumen volans.* A vn sabio, ò à vn libro lleno de sabiduria, he visto, que iva bolando por el ayre, dize Zacharias; y advierte el mismo Propheta: *Hæc est maledictio Domini.* Que le diò Dios su maldicion; y no lo admiro, que se lo llevava el viento. *Volans.* Y sabiduria hinchada, merece justamente, ser maldita. Zachar. 5. v. 2. & 3.

Amant salutationes in foro; & vocari ab hominibus Rabbi. Lisonjas buscà los Phariseos en la plaça. Que de ordinario, ya se suele comprar, y

aun

Iin. lib. cap. ft.

Iob. 1. v. 8.

Prover. 8. v. 31.

Eccli. 44. v. 1.

aun vender enla plaça, la hypocresia, y el engaño.

Aplausos buscan estos hombres à lo humano. Eran hypocritas, y el hypocrita, tiene muy poca atencion à lo divino.

Los vientos beven estos sabios por conseguir mucho nombre. Sabio, que pretende nombre, no puedo creer, que sea hombre.

Soberbios, sobre presumidos eran estos Maestros. Pero no es mucho: que la sobervia en vn desvanecido; siempre presumiò de altiva.

Se hazẽ sabios, siendo ignorãtes. Y su misma altivez, llega à hazer ignorãte al entendido.

737 Sabio fue Adan. Pero no lo fue sino ignorante: que presumiò de altivo: *Eritis sicut Dy.* Y la altivez, llega à hazer ingnorante, aun al que fue mas entendido.

Vos autem nolite vocari Magistri. La humildad, les enseña Christo à sus Discipulos; y enseña bien; que los doctrinava para grandes. Y de la mayor profundidad, levanta su mayor altura el edificio,

738 *Sicut Cipressus in monte Sion.* Es entre todos los arboles, el que mas se eleva el Ciprès. Nace de vna semilla muy pequeñita. Y de la mayor pequeñez, sucle levantar, su mayor altura el edificio. Eccli. 24. v. 17.

739 *Micheas de Morasthi fuit.* En Morasthi, dize Ieremias, que naciò Micheas. Micheas se interpreta Humilde, y Heredero. Y la virtud de la humildad, le elevò tanto à Micheas, que lo vino à hazer, heredero de el Mismo Cielo. Rara virtud. Fue siempre entre otras, la mas amada Maria Señora nuestra. La imitarèmos dichosos, si nos asiste su gracia. Esta nos valga: *Ave Maria, &c.* Ieremi. 26. v. 18.

Super Cathedram Moysi sederunt Scribæ, & Pharisei. San Matth. cap. 23.

SIendo la Cathedra, vno de los puestos mas sagrados; hallo, que los Escribas, y Phariseos en este dia, con sus malos modos de pretenderlo, le tienen profanado. Y para que claramente lo veamos. entremos desde luego à ponderarlo.

DISCVRSO I.

SVper Cathedram Moysi sederunt Scribæ, & Pharisei. Donde dixo Sylveira: *Sederunt indigni.* Subieron los Maestros Phariseos à la Cathedra siendo indignos. Pero si son indignos, porque gradas han subido? Por las de el dinero, y de el poder. Que dinero, y poder humano, ya al indigno lo han subido à lo mas alto. Las dos cosas provarè en este primer discurso, y començarè por el primer escalon, que es el dinero, assegurando. No parece puede ser menos que traydor à Dios, quien se vale de el dinero para semejante pretension. Ponderemoslo. Ibidem.

DINERO.

740 DEspues de averles dicho Christo Señor nuestro à sus Discipulos la noche de la cena. Vno de vosotros me ha de entregar, refiere San Lucas en su capitulo 22. que se moviò entre los mismos Discipulos vna question, sobre quien avia de ser entre todos el mayor? *Facta est contentio inter eos, quis eorum videretur esse maior?* Quien avia de ser entre todos, el que se llevasse la Cathedra? Pedro, Juan, Diego, ò Judas? Pero porque el Señor les ha de permitirá vnos Apostoles Santos, pretension semejante como esta? Isidoro Clario, lo dixo con agudeza: *Quærebant quis eorum videretur esse maior; vt aliquo pacto, comprehendi Proditor posset.* Permitiò, dize el Señor esta pretension à la Cathedra entre los Discipulos, para que por aqui conociessen, en algun modo, quien era, el que como traydor, le avia de entregar. Pero con licencia de tan grave Autor. No parece para el caso bastante esta razon. Porque si por pretender esta mayoria, ò esta Cathedra, han de venir, en algun modo, en conocimiento de el traydor; pretendiendola à vn mismo tiempo, Pedro, Juan, y Diego, con Judas. Igualmente parece podian ser tenidos por traydores, los vnos, que los otros? Pero no dize San Vicente Ferrer, que Pedro, Juan, y Diego, tenian meritos para pretenderla; pero Judas no los teniendo, se valiò de el dinero para conseguirla. Las palabras de el Santo: *In manibus meis habetis vivere.* Todo lo vence el dinero. Yo le manejo, y llevo la bolsa. Con que entre todos, tengo para la Cathedra, sobre el mas poderoso, el titulo mas vrgente. Esto dixo Judas en esta pretension. Diga pues, en algun modo, Isidoro: Este es el traydor: *Vt aliquo pacto, comprehendi Proditor posset.* Que pretender la mayoria de la Cathedra quien tiene meritos, se puede disimular; pero valerse el que no los tiene, de el dinero para conseguirla, es vn hombre, que tiene Alma, sobre la mayor traicion, que pude aver, el mas descarado atrevimiento contra Dios. Luc. 22. v. 24. Ap. Sylveir. tom. 5. lib. 7. cap. 82.

741 *Dilatant Philacteria.* Grande emphasi encierran en si estas palabras. Deseo saber, que Philacterias eran las de estos Maestros de quien haze mencion el Evangelio? San Geronymo dixo, que estas Philacterias, eran vnas membranas, ò vnos pergaminos pequeñitos, que los Cathedraticos de Jerusalen, llevavan pendientes en la cabeça cayendo sobre la frente, donde se escrivian los preceptos de la ley. Y San Epifanio añade, que en las Philacterias, membranas, ò pergaminos, que en sus cabeças llevavan los Maestros de el dia de oy, no se hallava escrita letra alguna: *Philacteria de quibus loquitur Christus in Evangelio, talia erant, quod nullũ genus scripturæ erat in eis.* Con que en sus cabeças, tenian Ibidem.

estos

eſtos Cathedraticos vñas membranas, ſin letras? Es claro. Pregunto aora. Siendo cabeças, y cabeças ſin letras, las de eſtos Maeſtros. Por donde han ſubido al pueſto? Yo no lo sè; Pero lo que sè es, que ſi entre noſotros, ſe hallan Judas, que por reconocerſe indignos, ſe valen para ſubir, de el dinero. Siendo indigniſsimos los Maeſtros de el dia de oy: *Sederunt indigni.* No ſerà ageno el dezir, ſe valieron para ſubir de el dinero: *In manibus meis habetis vivere.* Bolſa tengo, dize Iudas, y dizen tambien ſus ſeguidores. Y aunque yo ſea vn Idiota, todo lo puede el dinero.

Matth. c. v. 11. 742 En la Vniverſidad de Belen, donde Chriſto Señor nueſtro, en ſu Divino Nacimiento, leìa las mas importantes materias, conſiguieron los Reyes Magos, el honroſo titulo de Maeſtros. Pero como Maeſtros, y Dotores, ſiendo, como ſabemos Gentiles? *Obtulerunt aurum.* Ofrecieron oro. Lo que alli fue miſterio, es entre noſotros enſeñança, en que ſe nos dà à entender, que aun que vn hombre ſea vn Gentil, no le ſerà dificultoſo, el conſeguir, el Grado, y titulo de Dotor, ſi trae dinero. En los miſmos Reyes ſe vè el eſcarmiento.

Matth. 2. 743 *Et ecce Stella.* Llegan à Belen eſtos Reyes con eſtrellas, y ſe buelven á ſus tierras ſin Eſtrella. Que es lo de Santo Thomàs: *Deſit eſſe* Ibidem. *Stella.* Pero ſi vienen con eſtrella; como ſe van ſin eſtrella? Porque al venir, ofrecieron dones: *Obtulerunt munera.* Al bolverſe, ſe les acabò la oferta: *Oblatis teſauris.* El apellido de Mago, es de ſabio, y es de Gentil. Y mientras ay que ofrecer, aun al mas Gentil le ſigue el aſtro; pero en faltando el teſoro, le falta aun al mas ſabio la eſtrella.

Daniel. 2. v. 34. 744 *Exciſus eſt de monte.* Cayò de lo mas alto de vn monte vna piedrecita, y fue à parar al lugar de el deſprecio, que fueron los pies de barro de la Eſtatua de Nabuco. Pero como hallandoſe eſſa piedrecita, en lo mas alto de la eſtimacion, y de el ſaber la vemos tan deſpreciada, y como entre los pies de eſſa Eſtatua? *Abſciſus eſt ſine manibus.* Dize, que no tenia manos, en quien eſtà el dinero. *Dextera repleta muneribus.* Y por falta de dinero, aun à las piedras mas ſabias, las hemos viſto, entre los pies de los hombres vltrajadas: *In manibus meis habetis vivere.* Siempre inſta Judas en ſu pretenſion, con la bolſa en la mano. Que bolſa, y con dinero en la mano, à muchiſsimos ha elevado.

3. Reg. 6. v. 23. 745 *De lignis elivarum.* En lo mas alto de el trono, puſo Salomon vnos Querubines de madera. Pero como en lo mas alto de el trono ſiendo de madera? El miſmo texto lo inſinùa: *Texuit eos auro.* Es verdad, que en lo interior tenian el coraçon de madera; pero eſtavan veſtidos de oro en lo exterior. Y aunque el pretendiente, ſea vn pedaço de madera, ſi tiene oro, le ve eys con facilidad en lo mas alto de el trono.

Geneſ. 27. v. 20. 746 *Voluntas Dei fuit, vt citò occurreret mihi quod volebam.* Vna Cathedra, vna Dignidad, ò vn Mayorazgo, pretende Jacob, y lo conſigue. Pero como, ſiendo vn humilde paſtorcillo? El doctiſsimo Bercorio: *Iſaac, Iacob non cognovit, niſi per piloſas manus, & oblationem munerum.* Tuvo dize, que ofrecer. Y aunque ſea vn humilde paſtorcillo, conſiguirà lo que pretende, ſi tiene conveniencias que ofrecer. Bercor.

Apocal. 12. v. 9. & 18. 747 *Proteſtus eſt Draco in terram, & ſtetit ſuper arenam maris.* De el Cielo cayò Luzbel, y vino á parar à lo mas llano de la tierra; que es la orilla de el mar. Pues noten, que eſte diablo, de lo mas llano de la tierra, dize San Matheo, que ſubiò deſpues à lo mas alto de el templo: *Supra pinaculum templi.* Pero ſi ayer ſe hallava en lo mas llano, como oy en lo mas alto? *Hæc omnia tibi dabo.* Era, dize, vn demonio, que ofrecia riquezas. Y ya ſe hallan entre noſotros, algunos pretendientes tan diablos, que reconociendo e ſin meritos como otro Judas, ſe valen de el: *Hæc omnia tibi dabo*, para ſubir por eſte medio, de lo mas llano, à lo mas alto. Y reveſtidos con calidades de arañas, ſaben texer, y aun vrdir para caçar, aunque con pequeña cabeça, ſolo por tener largas manos.

Iſai. 59. v. 5. 748 *Et telas aranea texuerunt.* Dize Iſaias en ſu capitulo cincuenta y nueve. Que ay hombres, que como la araña, ſaben texer para caçar. No parece puede ſer eſto; y fundo mi penſar, en que la araña tiene pequeña cabeça. Es verdad: pero tiene largas manos. Y ſi largas manos tiene el pretendiente, aunque la cabeça ſea pequeña; él ſaber texer, como la araña, y aun vrdir para caçar: *Sederunt Scribæ, & Phariſei. Sederunt indigni.* Siendo indignos, ſubieron los Phariſeos à la Cathedra. Pero ſi ſon indignos, porque gradas han ſubido? *Hæc omnia tibi dabo.* Por las de el dinero. Que donde no ay meritos; ya el dinero, le ſuele ſervir de eſcalon al pretendiente, para ſubir à los pueſtos. Eſta es la primera grada. Dinero. Digamos algo de la ſegunda.

PODER.

SVper Cathedram Moyſi ſederunt Scribæ, & Phariſei. Sederunt indigni. Siendo indignos ſubieron los Phariſeos à la Cathedra. Pero porque medio? Por el de la fortuna: *Ego elevavi te.* Por el de el poder humano.

QVE QVIEN NO TIENE MERITOS para ſubir; ya ſe ſuele valer de el poder humano para pretender.

Geneſ. 1. v. 16. 749 *LVminare minus, vt præeſſet nocti.* A la Luna, la han hecho preſidente de la noche. No lo merece, que es vna necia: *Stultus vt Luna.* Pero ſi, que toma las luzes de el Sol. Y ſi ay vn Sol, que alumbre, ella tendrà preſidencia, por mas varia, y lunatica, que ſea.

Marci 8. v. 24. 750 *Video homines quaſi arbores.* Son muchos pretendientes como la hiedra. Tiene la hiedra,

que

que no llevando fruto ſube mucho. Pero como ſino tiene fruto, ſube tanto? Es que ſe arrima à vn arbol. Y ſi ay arrimo; aunque el pretendiente ſea vna hiedra ſin fruto, ſubirà à lo mas alto.

Ioan. 5. v. 1. 751 *Deſcendebat Angelus; movebatur aqua, & ſanabatur unus.* Vna vez al año baxava el Angel à rebolver la Picina para dar ſalud à ſolo vno en la plaça de Jeruſalen. Y en nueſtras Vniverſidades, ya ſe ſuelen encontrar algunos de eſtos Angeles, que ſolo por acomodar al tullido, ò manco de ſu empeño, no ay diligencia, que no intenten, ni Picina que no rebuelvan.

Geneſ. 29. v. 3. 752 *Moris erat, ut omnibus congregatis devolverent lapidem.* A la piedra de el poço, que ſoliá quitar todos los Paſtores, por ſer vn impoſsible, la quitò ſolo Jacob. Eſtava empeñado por vna hermoſa: *Et ecce Rachel, quam cum vidiſſet amovit lapidem.* Y por ſemejantes empeños, ya entre noſotros, ſe ſuele encontrar vno de eſtos Jacobes, que ſin atencion al concurſo de los demàs paſtores, ha ſido poderoſo para mover ſolo la piedra de la mayor dificultad, venciendo los impoſsibles.

753 A la fortuna, la pintaron los Gentiles, en vn hombre ſobre vn globo, con vna eſtrella en el pecho, y vna mano, que elevando el globo, dezia por lema: *Ego elevavi te.* Yo te elevè. En fin, fortuna de hombres: Pues aun que falten los meritos, les ſuele ſeguir la eſtrella, aviendo mano, que eleve.

754 Entre los Planetas que brillan, colocados en lo mas alto de el Cielo, dize Bercorio, que es Marte. Pero no lo merece; que Marte, es el Dios de las pendencias. No obſtante, ha de eſtar en lo mas alto: que Marte en ſus lucimientos, ſe ladea con el Sol. Y ſi ay vn Sol, que haga lado, aunque el pretendiente ſea vn Marte raxa broqueles; el ſubirà à lo mas alto.

Cant. 3. v. 6. 755 *Quæ eſt iſta, quæ aſcendit quaſi virgula fumi.* Admiracion cauſa à los Angeles, el ver ſubir à vn pretendiente, como el humo. Y es que ſubia, ſegun el capitulo octavo de los Cantares, dandole la mano vn dilecto: *Innixa ſuper dilectum.* Y como otros leen: *Confidens in dilecto.* Y ſubir como el humo por empeño de tanta hondura: Eſto es, lo que ſi en aquel tiempo admirava à los Angeles, ya no ay que admirarlo en el nueſtro.

Cant. 8. v. 5.

Prov. 26. v. 8. 756 *Sicut qui mittit lapidem in acervum Mercurij, ita qui tribuit inſipienti honorem.* Los Setenta leen: *Sicut qui mittit lapidem ex funda.* Es, dize, Salomon el indigno, à quien vn Poderoſo ſubiò à la Cathedra, como el que arroja vna piedra de vna onda. Y es de el caſo la comparacion: que ſi la piedra, à dos bueltas que dà la onda en el ayre, ſube de entre el polvo de la tierra, à lo mas alto de el Cielo: ya ſe ha viſto en nueſtras Vniverſidades, que à dos bueltas, que diò la onda en el ayre, à impulſos de vn braço poderoſo; à la piedra de vn pretendiente, que por reconocerſe ſin meritos, ſe hallava entre el polvo de la tierra, la elevò à lo mas alto de el pueſto.

Matth. 21. v. 12. Ibidem. 757 *Et Cathedras vendentium columbas.* Dize San Matheo, en el Evangelio de el dia de oy que las Cathedras venden Palomas: Sylveira dixo aqui. Que por aquella palabra Cathedra, ſe entiende, lo mas cierto, las mano de vna muger: *Veriſimile eſt, Cathedras vendentium colũbas, fuiſſe manus mulierum.* Con que lo miſmo ſerà poner la Cathedra en manos de vna muger, que verſe vendida vna Paloma? Si. Lo miſmo viene à ſer. Pues ya ſe ha viſto, que por poner algunos Maeſtros la Cathedra en manos de vna muger, ſe vio vendido el digno, en la Paloma ſignificado, por darla al de ſu empeño, aunque no ſepa gramatica. No ſe como no entran eſtos tales en mas cuydado de ſu ſalvacion. Ni ſe tampoco como tienen aliento para ſubir à la Cathedra. Que cuenta pienſan dar à Dios eſtos pretendientes, y los que los ſublimaron? Que reſponderàn en aquel Divino tribunal al Juez; ſabiendo claramente, que quitando la Cathedra al benemerito, por darla al indigno, obran contra la juſticia, contra la razon, y la verdad? Bien tendràn porque temer, y muchó porque llorar.

Apocal. 5. v. 4. 758 *Et ego flebam multum.* Yo, dize S. Juã llorava mucho. Pero porque llorava tanto? Ya lo dize. Lloro, porque aviendo viſto à veinte y quatro ancianos, y vn cordero, à los veinte y quatro ancianos les vicõ coronas; *Coronas ſuas.* Y al cordero, no le vi, que tuvieſſe corona, ni de ello ſe haze mencion en el texto. Pero que haze eſto al caſo para tanto llorar? Mucho. Notenlo. Puſoſe alli vn libro cerrado, como quien dá puntos para leer; y aviendo ſido, ſolo el digno el cordero: *Dignus eſt Agnus.* Los demàs, dize q̃ fueron indignos: *Nemo eorum inventus eſt dignus.* Y ver que dàn la corona al indigno, dexãdoſele ſin ella al digno: *Et ego flebam.* Eſto es lo q̃ alli llora el Evangeliſta, y lo que por acà tẽdràn algunos en el dia de el juizio, que lamẽtar. Pues dexando aquel miſterio. Ver en nueſtras Vniverſidades, que deſpues de aver leìdo los opoſitores, ſe dexan ſin la corona; ò ſin la Cathedra, al cordero, q̃ es el digno: *Dignus eſt Agnus aperire librum.* Por darſela al que es indigno: *Nemo eorum inventus eſt dignus.* Materia, digo otra vez; *Et ego flebam.* Porque tendràn algunos en aquel vltimo dia, muy mucho porque llorar. Laſtima es el ver lo que en orden à eſte punto, el dia de oy paſſa. Ya caſi podemos dezir, no ſe atiende à los meritos, ſino à los empeños; ya no à las letras, ſino à los medios; ya apenas ſe va por el camino real, ſi todo es andar por rodeos.

3. Reg. 7. v. 21. 759 *Et ſtatuit duas columnas in porticu templi.* Dos columnas de bronze puſo Salomon en el atrio de ſu templo, con nombre de fortaleza, por eſtribar ſobre ſus elevadas cabeças, todo el peſo de la mayor grandeza en vna corona, q̃ tenian. Pineda dixo aqui. Que deſde las vaſis de eſtas columnas, ſubian vnas cañas, culebreando, y dando muchas bueltas à las miſmas columnas, Ibidem.

haſta

haſta rematar en corona. Pero para conſeguir la corona, han de dar tantas bueltas, y rebueltas eſſas cañas? Si. Que la caña por ſer vana, tiene en ſi pocos meritos para ſubir. Y à quien le faltan los meritos, para conſeguir la Cathedra, ò la corona, dize, que le es como preciſo, el valerſe de muchas bueltas, y rodeos, para preſidir. Que quiere dezir tanto billete à eſſa Señora? Que tanta viſita à eſſe Poderoſo? Que tantas idas, y venidas; tantas bueltas, y rebueltas, à eſſe Palacio? En fin. Cañas ſin meritos, ſemejantes pretendientes. Y para conſeguir la corona, ſin atencion à eſcrupulo, ni à conciencia, todo es andar por rodeos. Eſto es lo que llora San Iuan, y eſto lo que en el dia riguroſo de el juizio, tendràn muchos, que llorar.

Entra aqui Chriſto Señor nueſtro; y como tan zeloſo de el bien de las Almas, nos enſeña à noſotros, diziendonos, que no imitemos, à eſtos tales Phariſeos: *Opera eorum nolite facere.* Pues ſi aquellos, ſin atencion à Dios, ni à ſus conciencias, dieron el voto para ſubir à la Cathedra à vnos indignos; Nueſtros votos en ſemejantes empeños, ſolo han de mirar à la razon, y la juſticia, ſin atencion à otro reſpeto, para que aſsi ſe diga.

MERECE SER DE DIOS FAVORECIdo, quien en ſu voto, ſolo mira á la juſticia, ſin atencion á otro medio.

aniel. 2. 36. 760 *Factus eſt mons magnus, & implevit vniverſam terram.* Favorecidiſsima de Dios hallo à la piedrecita de Daniel. Pero porque tan favorecida? El miſmo texto lo dize: *Lapis abſciſus ſine manibus.* Porque fue vna piedra, totalmente deſintereſſada, y deſafida. Y que haze eſſo para el caſo? Mucho dize Pierio Valeriano: *Suffragia iacta lapillo.* Que antiguamente los Romanos en ſus Vniverſidades, vſavan para votar de vnas piedrecillas, aſsi como aora noſotros de vnas avas, ò bolillas. De manera, que eſta piedra en ſu voto, ſe nos propone deſnuda? Si. Favorezcala, pues, Dios: *Factus eſt mons magnus.* Que piedra tan deſcarnada en ſu votar, merece ſer de Dios favorecida. Queremos Señores ſer de Dios favorecidos? Claro eſtà, que ſi. Pues deſnudez en nueſtros votos: que en ſemejantes empeños, merece ſer de Dios favorecido, quien en ſu voto, ſin atencion à reſpeto, ſolo mira à Dios, y à la juſticia.

i. 11. 1. 761 *Egredietur virga de radice Ieſſe, & flos de radice eius aſcendet; & requieſcet ſuper eum ſpiritus Domini.* Para depoſito de inacceſsibles grandezas, naciò al mundo vna varita de Ieſſe, dize Iſaias: honrandola tanto el Eſpiritu Santo, que quiſo hazer en ella ſu aſsiento: *Et requieſcet ſuper eum Spiritus Domini.* Pero porque à de honrar Dios tanto à eſta vara, que la quiera elegir por ſu aſsiento? Porque Ieſſe, ſe interpreta voto, dize San Geronymo: *Ieſſe, votum interpretatur.* La varita eſtava deſnuda. Y es lo cierto, que vn voto dado con deſnudez, merece en recompenſa, llegar à ſer trono de el miſmo Eſpiritu Santo. Peaña, y aſsiento dichoſo de el miſmo Dios. Hemos viſto en eſte primer Diſcurſo, mal logrado el voto dado por poder, y por dinero. Y ſolo el deſintereſſado, de la Mageſtad de Dios favorecido. Paſſemos al ſegundo.

DISCVRSO II.

Ibidem. *Dicunt, & non faciunt.* Donde dixo Hugo Cardenal: *Dicunt, & male viuunt.* Y Alberto Magno: *Dicunt, quæ ſunt conſona legi, ſed eorum vita, ab hac doctrina diſcordat.* Dize, que los Maeſtros, y Predicadores de el dia de oy, enſeñavan vno, y practicavā otro: predicavan contra los vicios, y andavan embueltos entre ellos. Predicavan la vtilidad de la conſideracion de la muerte; y ellos vivian como ſi nunca huvierā de morir. Enſeñavan la vtilidad de la abſtinencia; y ellos trabaxavan por ſervir al apetido de ſu gula. Exortavan à la aſsiſtencia en la oracion; y ellos huyan, como de el mas riguroſo açote, de ella. Exagerava̅n la importancia de la ley; y eſtos tales Maeſtros vivian ſin ella. Enſeñavan à ſus Diſcipulos la verdad; pagandoſe ellos de la mentira: de donde infiero, *dicunt, & non faciunt.*

QVE ENSEñAR A OTROS LA VERdad, pagandoſe ellos de la mentira; ha ſido la perdicion de ſus Almas, en muchiſſimos malos Maeſtros.

Sap. 1. 11. 762 *Os quod mentitur, occidit animam.* Dize la Sabiduria. Que el que miente, enſeñando à otros la verdad, pierde à ſu Alma. Buelva aqui Alberto Magno, y zaheriendo à eſtos malos Maeſtros, digales: *Dicunt, & male viuunt.* Enſeñan à que no ſe mienta, y ellos mienten. Condenarōſe. Y no lo admiro: que predicar à otros la verdad, pagandoſe el Predicador de la mentira, ya ſuele ſer clara ſeñal, de ſu mas fatal, y lamentable ruìna.

Ad tit. c. 1. v. 16. 763 Hablando San Pablo, con los Maeſtros Phariſeos de el dia de oy, les dà el titulo de reprobos: *Cum ſitis ad omne opus bonum reprobi.* Pero porque les ha de llamar reprobos? Ya lo dize el miſmo Apoſtol: *Confitentur ſe noſſe Deum; factis autem negant.* Enſeñan con grandes exageraciones la guarda de la caſtidad, y la Ley de Dios; y no ay coſa, que ellos mas aborrezcan. En que ſi; trate S. Pablo à ſemejantes claramente de reprobos. Que apoyar la virtud, y alimentarſe de el vicio; engrandecer à la luz, y vivir en tinieblas; enſeñar el camino de el Cielo, y andar à todo correr por elde el Infierno; y finalmente: *Confitentur ſe noſſe Deum.* Hablar bien de Dios: *Factis autē negāt.* Y ſervir al diablo. Es lo cierto: *Cum ſitis ad omne opus bonū reprobi.* Es ſeñal

de reprobacion, en estos depravados Maestros.

Psal. 13. v. 1. 764 *Abominabiles facti sunt, in studijs suis.* Abominables llama David à los Maestros de el dia de oy: *In studijs suis.* Por la doctrina que enseñan. Pero no parece puede ser esto. Porque la doctrina que estos Cathedraticos enseñan, era buena, como ya nos lo dixo Alberto Magno: *Dicunt, qua sunt consona legi.* Como, pues, siendo la doctrina, que ellos enseñan buena, pueden ser ellos abominables por la doctrina que enseñan? Responde el mismo Alberto Magno, y dize: *Dicunt, qua sunt consona legi, sed vita eorum, ab hac doctrina discordat.* Ibidem. Es verdad, dize este Autor grave, que la doctrina que estos Predicadores enseñan es buena; pues se endereza à la guarda de la ley: *Consona legi.* Pero viven ellos sin ella: *Vita eorum ab hac doctrina discordat.* Diga, pues, David: *Abominabiles facti sunt.* Que fueron delante de Dios abominables. Que si enseñando la ley, la desprecian; Enseñar vno, y practicar otro, esto es lo que haze delante de Dios, al mal Predicador, y Maestro abominable, sobre aborrecido; y sobre aborrecido de el mismo Dios, abominable: *Abominabiles in studijs suis. Quia licet dicant, qua sunt consona legi: vita eorum ab hac doctrina discordat.*

Entra Christo Señor nuestro mediando, y nos dize: *Opera eorum nolite facere.* No imiteys vosotros à esta calidad de Phariseos: que si ellos eligieron à vnos Cathedraticos de tan mal exemplo, que enseñando la verdad à sus Discipulos, ellos vivian de la mentira. Aveys de elegir vosotros en semejantes empeños, à vnos Maestros tan exemplares.

QVE PRACTICANDO LO QVE ENSEñan; sepan enlazar, con la sabiduria, la virtud: y con lo calificado de la doctrina, que enseñan, el testimonio de la verdad, que predican.

765 *Filij tonitrui.* Rayos, y truenos fueron los hijos de el Zebedeo, Iuan, y Diego. Tiene el trueno, que para dar su estellido, primero embia delante vn rayo de fuego. Y para que el trueno de la sabiduria de estos dos hermanos, haga eco en todo el mundo; han de ser primero rayos de Espiritu, y Divino amor en el incendio. Rayo, y trueno ha de ser el que se elige para el puesto. Y si el trueno para dar su estellido, embia delante vn rayo de fuego: Para que el trueno de su sabiduria, resuene plausible, en el oido de el Discipulo, han de ser primero, rayos en la virtud, rayos en la caridad, rayos en el Espiritu, y vn vivo relampago de Divino amor en el incendio, para que practicando de esta suerte lo que enseñan, sepan con su buen exemplo, enlazar, con la sabiduria, la virtud; y con lo calificado de la doctrina, que dan, el testimonio de la verdad, que predican.

766 A vn Querubin, con vna espada de fuego en la mano puso Dios en la puerta de el Paraiso: *Gladium flammeum.* Y es misterio. Que al Querubin, lo eligiò Dios por vniversal Maestro, en sabiduria: *Plenitudo scientiæ.* Y para ser grande en sabiduria, ha de ser el verdadero Maestro, vna espada de fuego en el Espiritu.

767 *Provide viros potentes, in quibus sit veritas.* Caietano lee: *Provide viros sapientes.* Para Maestros de su Pueblo, le mandò Dios à Moyses, que eligiera, à hombres sabios, y de verdad. Querialos Dios poner por exemplo à sus Discipulos. Y para servir el verdadero Maestro de exemplo à su Discipulo: No le basta, el ser solamente sabio: Ha de ser sabio, y hombre de verdad: *Viros sapientes, in quibus sit veritas.* Sabio, y hombre de virtud, para que con lo calificado de la doctrina, que enseña, sepa à vn mismo tiempo, enlazar con las obras, el testimonio de la verdad, que predica. Exod. 18. v. 21. Ibidem.

768 *Facies duos Cherubim aureos.* El Autor de la Biblia Maxima: *Vt talentum sapientiæ, in quantum possunt, communicent.* Por Maestros exemplares de todo el Pueblo, le mandò Dios à Moyses, que fabricasse dos Querubines de oro. Pero Querubin, y Maestro? Si. Que el Querubin, sobre ser sabio, es Espiritu. Y tan exemplar, le quiere Dios al Maestro, respecto de sus Discipulos, que sobre ser sabio, avia de ser, si le fuera possible; vn Querubin en el Espiritu. Exod. 25. v. 18. Ibidem.

769 *Attende doctrinæ. Profectus tuus manifestus sit omnibus.* Dos cosas, le pide aqui San Pablo à Timoteo. La primera, que enseñe buena doctrina, y la segunda, que practique con las obras lo que enseña. Pero para vn Maestro tan exemplar como Timoteo, no parece era necessaria, esta advertencia. Pero si. *Hoc faciens, & te ipsum salvum facies.* Que le dixo, que en esto pendia su salvacion. Y es lo cierto, pende muchas vezes, la salvacion de el Maestro, en saber practicar lo que enseña a sus Discipulos, con el buen proceder, de su manifiesto exemplo. *Attende doctrinæ.* Buena doctrina. *Profectus tuus manifestus sit omnibus.* Buen exemplo: *Hoc faciens: Et te ipsum salvum facies.* Consequencia que se sigue. Pues al enlaçe de la buena doctrina, con el exemplo, parece està vinculada en el Maestro, Predicador, y Cathedratico, su salvacion en el Cielo. Ad Tim. 1. cap. 4. v. 16.

770 Refiere Pierio Valeriano, que para manifestar los Antiguos, que las obras avian de ir hermanadas con las palabras, pintaron en vn Geroglifico vna pera, junta, y hermanada con vna hoja de el Peral. En la hoja, està la lengua; en la pera, que tiene forma de coraçon, estàn las obras, en que se nos diò à entender, que si en la hoja està la lengua, y en la pera, estàn las obras. Estando estas vnidas; Las obras, con las palabras de el Maestro, han de andar tan hermanadas, que corran à las parejas. P. Valer. lib. 54. de peco.

771 *Pones in rationali doctrinam, & veritatem* La doctrina, y la verdad, quiso Dios poner en el racional de Aaron. Lo eligiò Dios, para Maestro de su Pueblo. Y nunca lo demuestra ser Exod. 28. v. 30.

mas

mas bien, que quando, con la sabiduria, que enseña, sabe calificar el testimonio de la verdad, que practica.

Plut. in Apoteh. 772 Dize Plutarco, que como vn hijo de vn gran Soldado, le pidiesse al Rey Antigono el Segundo, le diesse, algun premio, por los servicios de su padre ya difunto; le respondiò el Rey: *Ego non do mercedem, nisi per propria cuiuscumque viri opera.* Dandole á entender. No premian los Reyes, à quien solo habla, sino à quien sabe enlazar, con las palabras, las obras.

Lib. 6. moral. 773 Y el mismo Plutarco, pondera el dicho de Anaxagoras. Al qual, preguntandole vna ocasion, que porque razon el mas sabio de los animales, avia de ser el hombre? Respondiò, porque tiene manos. Enseñandonos à todos, que doctrina, con obras, esta es la que haze al verdadero Maestro, entre todos, el mas sabio.

Prov. 5. 7.15. 774 *Bibe aquam de cisterna tua, & fluenta putei tui.* Hablando Dios en el capitulo quinto de los Proverbios, con cada vno de los verdaderos Maestros, les dize, que bevan el agua de su cisterna, y de su poço. Pero porque ha de bever el agua de su poço, y no de el de el vezino? Lo dixo bien, el Venerable Beda: *Scientiam inquam, quam alijs praedicas; ipse serva.* Miren, dize este Autor grave. En el agua de el proprio poço de el Predicador, ò Maestro, està la doctrina, que enseña à los demàs; dize pues bien el texto. Beva essa misma agua el verdadero Cathedratico, y Maestro: *Bibe fluenta putei tui.* Que si en essa agua, està la doctrina, que enseña à sus Discipulos: Ha de bever el primero, essa misma doctrina, que enseña, si quiere hazer fruto en los demàs. Esto es propriamente enseñar el camino de el Cielo, y correr por el: esto enseña la ley, y practicarla. Y finalmente, esto es aprovar con el buen exemplo de las obras, el Predicador, lo que enseña á los demàs con las palabras.

Ibidem.

Genes. 8. 11. 775 *At illa venit portans ramum olivae virentibus foliis in ore suo.* Con vn ramito de olivo, cargado de hojas, y de olivas bolvio la Paloma al Arca. Donde dixo San Agustin: *Non sola verba, sed, & fructus.* Que en las hojas, y fruto de el ramito, estavan las obras, con las palabras. Y dezir, y hazer, solo parece puede ser proprio de vnos Maestros, ó Predicadores, en la propriedad, Palomas.

Tract. 6. Ioan.

Levit. 1. 15. 776 *Retorto collo.* Entre las alas mandava Dios en el Levitico, que le pusiessen à la Tortolilla el pico, y la lengua, quando se la ofrecian à su Magestad en sacrificio. Pero porque la lengua entre las alas? S. Geronymo: *Ne separetur os, ab opere.* Porque en las alas estàn, dize el Santo, significadas las obras, en la lengua, las palabras; y saber hermanar con las obras, las palabras, y con las palabras, las obras; es para con Dios, en las tortolillas de los verdaderos Maestros, vno entre muchos, de sus mas agradables sacrificios.

Ibidem.

777 *Erat lucerna ardens, & lucens.* De San Iuan Bautista, se dize, que era vna acha, que luzia, y ardia. Donde dixo San Bernardo: *Non solum debet lucere, sed ardere. Non solum debet lucere doctrina, sed ardere charitate.* Era San Iuan, Predicador, y Maestro; y al verdadero Maestro; no le basta solo el luzir, sino, que tambien ha de arder. No le basta, digo, solo el luzir en sabiduria, sino que tambien ha de arder en caridad. Que luzir, y arder, viene à ser en vn verdadero Cathedratico, su mas util, y provechoso saber.

S Bernar. apud Alegor.

778 *Sint lumbi vestri praecincti, & lucernae ardentes in manibus vestris.* Luzes, y ciñidores, les pide Dios en esta escritura à los Predicadores, y Maestros. Pero, que tiene que ver la luz, con el ciñidor? Mucho: que la luz alumbra; el ciñidor aprieta: y para luzir en sabiduria, le ha de ser preciso al que enseña, el saberse, para el buen exemplo, ceñir à lo de razon, ajustandose á la ley, y à la mas sana, y verdadera doctrina: *Dicunt, & non faciunt. Dicunt, & male vivunt. Dicunt, quae sunt consona legi, & vita eorum ab hac doctrina discordat.* Por esto se perdieron estos Cathedraticos, estos Maestros, y estos Predicadores. Por escandalosos; pues enseñando à los demàs à vivir castos, huyendo la ocasion de el pecado; ellos, puestos en medio de ella, se alimentavan con el veneno de el mismo pecado. Hablan mucho, y obran poco. Enseñavan vno, y hazian otro. Y cayendo de vno, en otro precipicio dieron en el abismo de su mas lamentable desgracia: *Opera eorum nolite facere.* Hanos enseñado Christo, que no les imitemos. Y no les imitaremos, si en este segundo discurso, procuramos practicar con las obras, lo que con las palabras enseñamos à los demàs.

Luc. 19 v. 35.

DISCVRSO III.

IMponunt onera gravia, & importabilia. Dize San Matheo, que los Ministros Phariseos de el dia de oy, imponian vnos tributos tan pesados à sus inferiores, que llegavan à ser incomportables. Pero si es justo como lo es, que al Rey, y al Señor se pague el tributo, como lo enseño Christo: *Reddite ergo, quae sunt Cesaris Cesari.* En que consiste de parte de los que imponen los tributos, y contribuciones, el serles tan pesados à los inferiores? De el mismo Evangelio se colige la respuesta: *Imponunt onera gravia; & nolunt ea digito movere.* En que imponiendo los Ministros Phariseos de el dia de oy, pesadissimas cargas, y contribuciones à los demàs; ellos no laquerian pagar. De donde infiero.

Matt. 22. v. 21.

QVE TODO EL DESORDEN DE LOS que imponen semejantes tributos al Pueblo, nace, de querer cargar el tributo sobre los ombros de los inferiores, sin experimentar en si, el que carga sobre los demas.

779 *Recessit Israel à domo David.* Desordenadissimo, sobre desacertado

3. Reg 12 v. 19.

fue el govierno de Roboam, hijo de Salomon. Pero porque tan desacertado? San Geronymo: Ibi: *Roboam flagellum tributi, quod imposuit, non sustinuit.* Impuso sobre los ombros agenos vna gran cruz, y tributo; y echando à los otros la carga: *Non sustinuit.* El no la quiso llevar. Y es certissimo, que todo el desorden, y desacierto de los que imponen semejantes cargas, y tributos al Pueblo, nace de querer cargar sobre los ombros de los inferiores el tributo, sin experimentar en si el peso, que cargan sobre los demàs.

Isaias 14. v. 14. 780 *Ascendam super altitudinem nubium.* Quiso Luzbel subir al mas alto trono de la Dignidad. Y para que? San Bernardo: *Vt regeret genus humanum.* Para governar como Principe, y superior, à todo el genero humano. Y el mismo San Bernardo en el Sermon diez y siete sobre los Cantares, dize: *Erras Lucifer, erras.* Que este fue vno de los mayores hierros de Lucifer. Pero es posible, que por pretender este Angel governar como superior el genero humano, ha de incurrir en tan grande hierro? Si. Que entonces este Angel, como superior, que seria, impondria pesadas cruzes, y tributos à los otros; sin experimentar el en si, por no tener cuerpo, la cruz pesada, que imponia sobre los ombros de los demàs. Y no dexa de ser error, y muy grande, en semejantes superiores, el pretender cargar sobre los flacos ombros de vn pobre, la pesada contribucion, ò cruz, que ellos no han de llevar: *Imponunt, & nolunt ea digito movere.* Es lo cierto, llega à parecer cosa intolerable, que lo ayan todo de pagar los pobres, eximiendose los ricos.

Serm. 17. In Cant.

Iob. 26. v. 5. 781 *Gigantes gemunt sub aquis.* Dize Iob, que los Gigantes, que son los poderosos de el Pueblo, gimen estando debaxo las aguas, y no pueden sufrir su peso. En las aguas, dixo Ieremias, estàn significados los tributos, y contribuciones: *Aquam nostram pecunia bibimus.* Y en materia de contribuciones, y tributos, vn solo vaso de agua, que carguen sobre los Gigantes, y poderosos de el Mundo; les es tan intolerable peso: *Gemunt.* Que lo gimen, y lo suspiran de manera, que no les parece posible el poderlo tolerar. Pues quien ha de llevar el peso de estas aguas? Quien el peso de estas contribuciones, y tributos? Ello aurà de venir à caer todo sobre los pobres, escusandose con mil maneras de pretextos los ricos:

Trenor. 5 v. 4.

Plin. l. 9. cap. 18. 782 *Mitte hamum; & eum piscem, qui primus ascenderit tolle.* Dizele Christo à Pedro. Vete al mar, y el primer pez, que cogieres, el te darà vna moneda para pagar el tributo al Cesar. Daràsla por mi, y por ti. De este pez dixo Plinio, que se llamava *Faber.* Que es vn pobre oficial. Pero porque este pez ha de ser el *Faber*, y no ha de ser el Delfin? Porque avia de pagar el tributo. El *Faber*, es vn pobre oficial; el Delfin, es vn poderoso de el mundo. Y es lo cierto, que en materia de tributos; todo carga, sobre el *Faber*, de el pobrecito oficial; escusandose con mil pretextos, y exempciones, los Delfines, y poderosos de el mundo: *Onera incomportabilia.* Esto es lo que haze casi insufrible al Pueblo este trabajo: El ver, que siendo justo, y devido el pagar el tributo, y contribucion al Rey, y al Señor, aya de caer todo el peso, sobre los mas flacos ombros, huyendo el cuerpo los fuertes.

Daniel. 2. v. 34. 783 *Abscisus est lapis de monte, & percussit statuam, in pedibus fictilibus.* Vna piedra, dize Daniel, que desprendida de vn monte, se fue derecha à dar el golpe à los pies de la estatua de Nabuco, que eran de barro. Pero porque esta piedra, no va à dar el golpe à la cabeça de la misma Estatua? Porque la cabeça de aquella Estatua, era de oro, en quien estàn los poderosos: en los pies, que eran de barro, estàn los pobres; y ora sea este, ò aquel otro golpe; esta, ò aquella otra contribucion; esta, ò aquella otra pedrada; ello lo han de padecer los pies de barro de los pobres, escusandose las cabeças de oro de los ricos.

Dizenos, pues, Christo Señor Nuestro: *Opera eorum nolite facere.* No imiteys en esto tampoco à los Phariseos. Y si ellos imponiendo pesados tributos, no los pagan. Contribuid vosotros para el servicio de el Rey con igualdad. Advirtiendo,

QVE POR PESADO, QVE EL TRIbuto sea, lo pagarán gustosos los pobres; si ven, que tambien contribuyen los que lo imponen á los demàs.

4. Reg. 2. v. 11. 784 *Ecce currus igneus, & equi ignei.* Vn freno de fuego, parece dà à entender, el capitulo segundo del quarto de los Reyes, que llevavan los cavallos de mi gran Padre San Elias. Y con abrasar el freno de fuego, sin desenfrenarse, lo llevan gustosos los cavallos. Ya se que en el freno, està el tributo: *Et tulit David frenum tributi de manu Philistiim.* 2. Reg. 8. v. 1. Tambien se, que en los cavallos, estàn todos los pobres de el Pueblo: *Imposuisti homines super capita nostra.* Donde leyò el Hebreo: *Equitare fecisti homines super capita nostra.* Aora la duda. Estando en los cavallos significados, los pobres de el Pueblo, y en el freno, que se les impone el tributo, como siendo esse freno, ò esse tributo vn fuego, no solo no les quema à los cavallos de los pobres, sino que lo llevan con gusto? De el mismo texto se colige la respuesta: *Currus, & auriga.* Porque Elias, que era el que como superior, governava las riendas, y aun les ponia à aquellos cavallos el freno: primero se nombra Carro, que lleva el peso, dize Dragon Hostiense; y despues Carretero, que govierna: *Sustinet, & gubernat; prius sustinet, vt currus & postea gubernat, vt auriga.* Ven ahi aora claramente, porque aunque el freno de el tributo quema à los cavallos de los pobres de el Pueblo, no solo, no

Pfal. 65. v. 12.

Ser. Dom. 8. Pentecost.

se

se desenfrenan, sino que lo llevan con gusto: porque Elias, que es el que govierna las riendas, y aun les impone el freno de el tributo: *Sustinet.* Es como carro el primero, que lleva el peso de el tributo. Y por mas, que el tributo queme, lo llevarán gustosos los cavallos de los inferiores, quando ven, que el que lo impone, es el primero, que contribuye.

Matth. c. 25. v. 20. 785 *Domine quinque talenta tradidisti mihi: Ecce alia quinque.* Un tributo, ò Cruz, que montava por cinco talentos, le impuso un Señor à un Siervo suyo: y el pobrecito Siervo, le correspondiò con otros cinco á su tiempo. Pregunta aqui San Pascasio, y dize. Como siendo en si tan pesado este tributo, pues monta por cinco talentos, le corresponde el pobrecito Siervo con otros cinco à su tiempo? Y responde el Santo: *Ea ipsemet Dominus, qui in illorum humeris imponebet; in se ipso fuit expertus.* Aquella Cruz, que montava por cinco talentos, dandosela el Señor, al Siervo; se colije con evidencia, dize el Santo, que primero experimentò el mismo Señor lo que pesava, que el mismo Siervo. Ven ahi porque pues corresponde el pobrecito Siervo, pagando con toda fidelidad, con otros cinco à su tiempo. Porque el peso de este tributo, lo experimentò en si el Señor antes, que el Siervo. Y quando el que carga la contribucion para el Rey experimenta en si primero, lo que pesa, sin replica, y sin el mas minimo sentimiento, contribuirà tambien, el mas pobrecito Siervo.

Lucæ 2. v. 2. 786 *Exit edictum á Cæsare Augusto, vt describeretur vniversus orbis.* Un edicto manda echar el Emperador Cesar Augusto, para cargar un General tributo. Y no obstante, que la imposicion era pesada, la pagan los pobres con gusto. Pero siendo la imposicion tan pesada; como los desvalidos, la pagan con tanto gusto? Lo dize San Lucas: *Hæc descriptio primo facta est, á Præside Syriæ Cirino.* Porque empeçaron à pagar los Poderosos de Syria. Y pagan gustosos los pobres, quando ven, que sin excepcion de personas, pagan con igualdad tambien los ricos.

Math. 11. v. 28. 787 *Iugum meum suave est.* La ley de Dios, dize San Matheo, que es suave; y es, que se diò para todos. Y por pesado, que sea el tributo, ò imposicion; se haze suave, si aplican todos, los ombros al trabajo de su peso.

Deuter. c. 25. v. 13. 788 Hablando el Espiritu Santo, en el Capitulo veynte y cinco de el Deuteronomio, con el que impone tributos, dize: *Non habebis in sacculo diversa pondera.* No has de tener en tu casa, dos pesos, ni dos balanças, si solo uno. Pero porque el que impone tributos, no ha de tener dos pesos, si solo uno en su casa? San Pedro Damiano: *Tunc diversa pondera non habemus, quando, non alijs, regulam severitatis; & alijs, regulam remissionis; sed quando easdem legalium præceptorum mensuras, quam alij appendimus.* Es verdad, que el tributo, y contribucion, es obra justa, quando es para el servicio de el Rey, y sus Exercitos. Es assi mismo verdad, que el tributo, y contribucion, es de si carga pesada. Y no obstante, la llevan gustosos los pobres; quando ven, que los que le imponen, no tienen un peso de remission para los poderosos, y otro de severidad, y rigor para los desvalidos; si solo uno, en que con igualdad, y sin excepcion de personas, à la contribucion de el tal tributo, todos juntos concurrimos.

Ibi. 789 *Tollat Crucem suam.* Una Cruz riguMath 16. v. 24. rosa, impuso Christo sobre los ombros de sus inferiores. Y por otra parte suave: *Suave est.* Pero si rigurosa, como suave? Santo Thomàs: *Iugum Crucis, quod imposuit super humeros posuit.* In Epist. ad Hebr. Es verdad, que la Cruz que impuso Christo sobre los ombros agenos es rigurosa; pero tambien es verdad, que es suave. Que la llevò Christo antes que ellos. Y por rigurosa, que sea la Cruz de el tributo, se le haze suave de llevar al pobre, quando ve, que el que le impone, es sin escusarse, el primero, que contribuye. Es poderosissimo el exemplo. Y jamàs permitiò, ni permitirà Christo, que lleve el pobre la Cruz, y carga pesada, que no llevò el mismo Christo.

Marci. 6. v. 25. 790 *Da mihi in disco caput Ioannis Baptistæ.* Mandò Herodes, que degollassen à S Iuan. Y no se halla, que para el caso le impusiessen ningun testimonio falso, si que solo le mandò degollar por el cumplimiento de el juramento de el Rey, y satisfacer la peticion de una descomedida rapaçuela. Pregunto aora. Porque no ha de permitir el Señor, se le imponga algun testimonio falso en su muerte à San Iuan Bautista? Se colige la respuesta, de esta otra Escritura: Math. 26. v. 39. *Transeat á me calix iste.* S. Agustin fue de sentir Ibi. que aqui Christo, no le pidiò à su Eterno Padre, le librasse de las penas verdaderas, que avia en su muerte de padecer, sino de los testimonios falsos, que contra su Divina reputacion le avian de levantar. Dize pues Christo, que yo he de rehusar el padecer un testimonio falso en mi muerte? Si. Pues no quiero que le padesca San Iuan Bautista en la suya. Que si un testimonio falso, es Cruz; Siendo yo el superior, y Iuan el subdito: No es razon, por el buen exemplo, que padezca el pobre subdito, la Cruz, que no padece el superior. Cruz es assi mismo el tributo. Y por el buen exemplo, nos enseña à todos Christo, no es razon paguen los pobres, lo que no pagan los ricos.

2. Reg. 24. v. 14. 791 En el capitulo veynte y quatro de el segundo de los Reyes, se refiere, que por su pecado, le diò Dios à David à elegir, de tres castigos el uno. O ambre, ò espada, ò peste. Y dize el texto: *Melius est; vt incidam in manus Domini.* Que eligiò la peste. Pero porque la peste, y no la ambre, ò la espada? Porque la ambre, y la espada, la padecerian los Soldados, y no David, Ibi. dize Lira. La peste, era una Cruz, y un trabajo, que à todos picava con igualdad: *Deliberare voluit de genus aduersitatis, cui ipse subesse posset.* Y como David, era el superior, y los Soldados, los inferiores. Nos dexò enseñado, por el buen exem-

exemplo. No es razon padezcan los inferiores, la Cruz, ò tributo, que no padece el superior.

Eccli. cap. 45. v. 1. 792 *Dilectus Deo, & hominibus.* Muy amado de todos los pobres de el Pueblo de Israel, fue siempre Moyses, y no menos de el mismo Dios. Pero quien á Moyses, le hizo tan amado de Dios, y de los hombres? De el mismo texto se colige la respuesta. Hechò Dios vna carga, ò vn tributo tan pesado, sobre el mismo Pueblo de Israel, que los llegò à amenaçar de muerte. Ibi. Saliò aqui Moyses, y le dixo al mismo Dios: *Aut ignosce illis, aut dele me de libro vitæ.* Donde dixo S. Iuan Chrisostomo: *Potius cum illis voluit perire, quam sine illis salvus esse.* Y fue lo mismo, que dezirle Moyses à Dios. Que quiere dezir, ò Señor, que los pobres de mi Pueblo, paguẽ vn tributo tan pesado, quedãdo yo libre de el? Esso no; ò ellos han de quedar libres, ò lo tengo tambien de pagar yo. O ellos no han de pagar esse tan cargado pecho, ò he de passar yo por los mismos filos, que ellos. O Moyses! Siendo el superior, quieres pagar el mismo tributo, y pesada Cruz, que tu inferior? Si. *Dilectus Deo, & hominibus.* Seas pues amado de Dios, y de los hombres: que de Dios, y de los hombres merece ser estimado, quien por el buen exemplo, se quiere igualar, en materia de tributos, y contribuciones, con el mas pobre inferior.

Di. Alligant. Matth. c. 23. v. 4. 793 *Imponunt onera gravia.* Es digno de advertencia, sin dexar este punto de la mano, que quando con tanta particularidad, se habla en este Evangelio de tributos, no se nombra en èl, Sacerdote alguno, ni ningun Eclesiastico. Y la razon es sin duda alguna: Por esso mismo que se trata de tributos, no se nombran Sacerdotes, ni se haze mencion de Eclesiasticos. Sin duda para que se entienda.

QVE EN MATERIA DE TRIBVTOS; por mas, que se impongan al Pueblo, han de ser de ellos libres, Sacerdotes, y Eclesiasticos.

Matth. c. 17. v. 26. 794 *Vade ad mare, & mitte hamum, & eum piscem, qui prius ascenderit tolle. Et aperto ore eius invenies staterem; illũ sumens da eis pro me, & te.* Para pagar el tributo al Cesar hizo Christo vn milagro sacando para ello de la boca de vn pez, el dinero necessario. Lib. 4. c. 54. in Luc. cap. 12. Entra aqui el Venerable Beda, y dize: *Cum ipse Dominus, loculos habuisse legatur.* Supuesto, dize, que aquel Sagrado Colegio tenia bolsillo; Porque Christo ha de pagar el tributo al Cesar de el dinero de el pez, y no del de el bolsillo de el Colegio? San Iuan Chrisostomo: *Ita Christum* Apud Maldon. in Matth. *solvere voluisse, vt nec Publicanos ofenderet, nec sum perderet privilegium.* Miren, dize el Santo. El dinero de el bolsillo de el Colegio, era dinero de la Iglesia. El dinero de la boca de el pez, no lo era: aunque era dinero de milagro. Y harà Dios milagros, para pagar el tributo al Cesar, solo porque quede immune, y siempre privilegiado, el bolsillo de la Iglesia: *Vt nec publicanos offenderet, nec suum perderet privilegium.*

Genes. 47 v. 26. 795 *Ex eo tempore, vsque in præsentẽ diem, in universa terra Ægypti Regibus quinta pars solvitur. Et factum est quasi in legem, excepta terra Sacerdotali, quæ libera ab hac conditione fuit.* En el capitulo quarenta y siete de el Genesis, se refiere, como al Rey Pharaon, le tributavan todos sus Vassallos, la quinta parte de los frutos, exceptando, la tierra de los Sacerdotes, que por privilegiada estava libre de tributos. Pero si todos tributan al Rey; porque no la tierra de los Sacerdotes; Porque aquellos son bienes de los seculares; y estos otros de los Eclesiasticos. Y dispone Pharaon aunque Gentil, diziendo, que si es razon tributen, los bienes de los seculares, por tales; Pero por privilegiados; no es razon, ni la ha de ser, tributen las tierras, y bienes de los Eclesiasticos. Este fue el sentir de vn Rey Gentil, en favor de vnos Sacerdotes, que servian, y sacrificavan al Idolo de el demonio. O pluviera Dios; se tuviera en nuestros tiempos, el mismo respeto, siquiera, a los Sacerdotes, y Eclesiasticos, que ofrecen sacrificio cada dia al Rey de el Cielo. No puedo dexar de referir aqui las palabras de San Iuan Chrisostomo, que con lagrimas en los ojos dize: *Audiant qui nunc vivunt; quantam olim Sacerdotum Idolorum curã* Hom. 61 *habuerint: Et discant, saltem parem habere honorem his, quibus Dei ministero, & Sacerdotio insignitis sunt. Et si errantes illi, putabant, Idola magis coli, si ita Ministros colerent. Quanta pœna digni erunt, qui nunc imminuunt, quod ad illorum spectat cultum.* Palabras, que aunque las dexo assi: pedian mucha ponderacion. Basta para este tercer discurso. Donde nos ha enseñado Christo: *Opera eorum nolite facere.* Que no imitemos à los Phariseos. Y si ellos: *Imponunt onera gravia, & nolunt ea digito movere.* Poniendo tributos, no los pongan. Paguemos nosotros, el tributo dividido al Rey; exceptando siempre, por privilegiados, à los Señores Eclesiasticos: *Excepta terra Sacerdotali.*

DISCVRSO IV.

Dilatant Phylacteria, & amant vocari ab omnibus Rabbi. Vltimamente fueron juzgados con rigor en el Tribunal de Dios los Maestros, y Cathedraticos de el dia de oy, por averse valido de las letras; no para el mayor conocimiento de Dios, como devieran, sino para su exterior aplauso, y vana ostentacion. Que en la realidad.

MERECE, SER RIGVROSAMENTE juzgado de Dios, quien deviendose valer de las letras para el mayor conocimiento de Dios, de ellas se vale, para su exterior aplauso, y vana ostentacion.

796 *Quoniam non cognovi litteraturã introibo in potentias Domini.* Ha bla pſal. 70 v. 15.

bla aquì David, en ſentir comun, con cada vno de los Maeſtros Phariſeos de el dia de oy, y dize. Por no averme aprovechado de las letras, fui reprobado de Dios. Pero por eſſo reprobado? Si: *Amant vocari ab omnibus Rabbi.* Que deviendoſe aprovechar de las letras, para el mayor conocimiento de Dios; ſolo ſe aprovecharon de ellas, para hazer alarde de ſu exterior oſtentacion. Y deviendoſe aprovechar de las letras para mas amar à Dios; valerſe de ellas para ofenderle, buſcando aplauſo exterior; viene à ſer en los Maeſtros Phariſeos; ſeña! de reprobacion. Eſto ſucediò à aquellos Maeſtros de Ieruſalen. Y entre los nueſtros, que es lo que ſucede por acá? A Maeſtros, Maeſtros! Que no lo quiſiera dezir. Como os aprovechays, de la ſabiduria, y luzido talento, que Dios os diò? Que quiere dezir, eſſe bonetillo, ò eſſe tocador tan delicado en la cabeça? Señor, que es autoridad. Que quiere dezir, eſſe tanto adorno de alajas en las celdas, como ſi fuerays Obiſpos? Señor, que es gravedad. Y eſſos habitos con tantos pliegos, y tal vez arraſtrando por tierra, que quiere dezir? Es eſto aprovecharſe de las letras, para la mayor recoleccion, virtud, eſpiritu, y conocimiento de Dios: O es para dilatar la Phylacteria, buſcandole enſanches à la conciencia, pagandoſe de el beſamanos, y honroſo titulo de Rabbi? Mucho me lo temo; no en todos, ſino en algunos. Teman pues eſtos tales, no ſe diga por ellos, aquel *Quoniam non cognovi litteraturam, introibo in potentias Domini.* Porque no me aprovechè de la ſabiduria, que me diò el Señor, fui riguroſamente juzgado de el miſmo Dios.

Ad Timot. 1. 4. v. 16.

797 La Carta, que San Pablo eſcriviò à Timoteo, ſe la envia, como de paſſo, el Santo Apoſtol, à cada vno en particular de los Maeſtros, y Predicadores de Ieruſalen, diziendole: *Attende Doctrinæ.* Atiende, ò Timoteo, à como te aprovechas de las letras. Lira dize aqui: *Attende qualiter vivas.* Y dize bien; pues en el modo con que cada vno vive, conocerà claramente, como ſe aprovecha de ſus letras. A Predicador; Predicador! que quiere dezir eſſe eſtar tan reñido con el coro, y trato de mas perfeccion? Que quiere dezir, tanta devocion con eſſa Perſona retirada, y eſcondida debaxo de tantas llaves? Que quiere dezir eſſe tanto anelo por el mejor bocado, è inſaciable ſed, à la mayor honra, y pretencion! *Attende Doctrinæ.* Mira como vives. Y ten por cierto, que por el modo con que vives; conocerás claramente, como te aprovechas de las letras.

Ibi.

3. Reg. v. 29.

798 *Dedit Deus ſapientiam Salomoni.* Sabio fue Salomon: y haſta aora ſe duda, y ſe ha dudado de ſu ſalvacion. Abusò de ſu miſma ſabiduria; y ſabe Dios para que: Y ſabiduria abuſada; yo no eſtraño, ni eſtrañarè, de que ſe dude, ſi ſe ſalva, ò no ſe ſalva. Sabiduria tienes, ò Predicador: *Attende qualiter vivas.* Mira como vives: que ſi de ella te vales, como otro Salomon para idolatrar; no eſtraño, ni eſtrañarè, ſe ponga en duda de ſi te has, ò no de ſalvar.

799 *Et ecce Stella.* En que parò la Eſtrella de los Reyes? Vnos dizen vno; otros dizen otro: pero de cierto, no ſe ſabe en que parò. Eſta Eſtrella no temblava, como tiemblan las demàs. Eſta Eſtrella, era ſabia. Y ſabio, ſin temor de Dios. Digan otros lo que quiſieren. Que yo, en la realidad, no alcanço en lo que ha de venir à parar. Matth. c. 2. v. 9.

800 *Væ ingredientes pompaticè domum Iſrael.* La palabra *væ*, es indicativa de reprobacion: que me importaria à mi toda mi ſabiduria, ſi por hazer de ella pompoſa oſtentacion en Ieruſalen: *Væ.* Me expongo à peligro, de mi eterna condenacion? Nada. Eſta fue la perdicion de los Maeſtros Phariſeos de eſte dia: *Ingredientes pompaticè domum Iſrael.* Todo era hazer, en lo exterior, oſtentoſo alarde de ſu ſaber en Ieruſalen: *Dilatant Phylacteria* Todo altivez, y ſobervia: *Vocari ab omnibus Rabbi.* Todo ventolera, y vanidad. Y finalmente: *Dicunt, & non faciunt.* De la miſma ſabiduria, que Dios les diò, ſe valieron, no para mas amarle, ſi para mas ofenderle, por donde ſe grangearon ſu perdicion. Amos c. 6 v. 1.

Dize pues Chriſto Señor: *Opera eorum nolite facere.* No les imiteys voſotros. Y ſi ellos altivos, anelan por el honroſo titulo de Maeſtros: A voſotros, yo os quiero humildes, y no Maeſtros: *Nolite vocari Magiſtri.* Mucho mas os quiero humildes, que letrados. Advirtiendo, que ſi para enſeñar á vueſtros Diſcipulos, aveys de tener nombre de Maeſtros, y Cathedraticos.

EL VERDADERO MAESTRO, Y Cathedratico; ſi para enſeñar à ſus Diſcipulos, es preciſo, tenga letras, y tenga Eſpiritu; pero ha de tener mas de Eſpiritu, que de letras.

801 *NOn vocaberis Abram; ſed Abraham.* Sola vna letra, le añadiò Dios al nombre de Abraham, que es *h*, *H*. Poco es vna letra. Pero no es ſino muy mucho, dixo el Benedictino. Que la *H*, es aſpiracion, y parece tiene mas de Eſpiritu, que de letra. A Abrahan, le conſtituyò Dios por Maeſtro, y Cathedratico en el Valle de Mambre, dize Lorino. Añadale pues Dios à ſu nombre vna *H*. Que ſi Abrahan, ha de ſer Maeſtro, y Cathedratico; y la *H*, tiene mas de Eſpiritu, que de letra: Si los verdàderos Cathedraticos, y Maeſtros, han de tener letras, y han de tener Eſpiritu: pero es guſto de Dios, tengan mas de Eſpiritu, que de letras. Genes. c. 17. v. 5.

802 De Gloria entrò Chriſto Señor en Ieruſalen en vn Iumentillo humilde. De el humilde Iumentillo, dixo Pierio Valeriano, que ſe diò entre los Hebreos, por ſimbolo de la ſabiduria: *Aſinus apud Hebreos ſapientiæ ſimbolũ fuit.* De donde infiero, parece es gloria de Dios, el Ioan cap. 12. v. 15.

lle-

llegar à ver en ſus criaturillas, vna ſabiduria tan humilde, que ſe quiere ſimbolizar, con la pequeñez de vn Iumentillo: *Qui ſe humiliat exaltabitur.* En la verdadera humildad les vincla *Dios* à los verdaderos Sabios, ſu mayor exaltacion. Que es tan de el Divino agrado vn Sabio humilde, que lo enſalça; haſta hazerle participante de ſu miſma ſabiduria, el miſmo Dios.

Geneſ. c. 17. v. 5. 803 *Non vocaberis Abram; ſed Abraham.* Vna *H*, deziamos, añadiò Dios al nombre de Abrahan. De la *H*, dixeron Lipomano, y Iuan Lipom. Fero; es vna de las mas Sagradas letras en el Abecedario Hebreo. Y aſsi ſe halla dos vezes pueſta en el nombre de Dios, que es Thethagramaton. Donde dixo el docto Ferdinando, que quitando Dios de ſu miſmo nombre vna *H*, ſe Ferdin. la quiſo poner al nombre de Abrahan, para hazerle participante de ſus miſmas letras, y Sabiduria: *Vt oſtenderet, ſe illi, bona ſua largiturum.* Y no lo admiro, que Abrahan aqui ſe humillò: *Cecidit Abraham pronus in faciem ſuã.* Y es tan de el agrado de Dios el ver à vn Sabio humilde. Que dãdole vna de ſus miſmas letras, le llega à hazer participante, de ſu miſma ſabiduria el Señor.

Geneſ. c. 16. v. 8. 804 Sabia, humilde, Noble, y favorecidiſsima de Dios fue agar. Su ſabiduria, la moſtrò en la prudente reſpueſta, que diò al Angel en el Deſierto, ſu humildad, en aver ſervido de eſclava Lira. In Gen. c. 16. v. 2. à Sara: Su Nobleza, en aver ſido hija de el Rey Pharaon, como lo refiere Lira traìdo de los Hebreos, como puede ver el curioſo, ſobre el capitulo diez y ſeys de el Geneſis, en el verſo ſegundo. Fue aſsi miſmo tan favorecida de Dios, que quiſo ſu Mageſtad hazer vn grande milagro, ſolo por aſsiſtirla con vn poco de agua en el Deſierto. Sabia, humilde, Noble, aunque eſclava, y favorecida de Dios? Si. Que es tan de el agrado de Dios, vna ſabiduria humilde en vn Noble; que harà Dios, ſi es meneſter milagros, ſolamẽte por honrarla.

Ioan 4. v. 25. 26. 805 *Scio quia Meſſias venit, qui dicitur Chriſtus. Dicit ei Ieſus: Ego ſum qui loquor tecũ,* Singular favor el de Chriſto à la Samaritana. Pues diziendole eſta, ya ſe que ha de venir el Meſſias, que es Chriſto, le reſpondiò ſu Mageſtad diziendole. Yo ſoy, que hablo contigo. Favor ſingular, digo otra vez, pero merecido, dixo San Buenaventura; que la Samaritana, ſe llamava, Lucia. Que es nombre de Sabiduria. Sabia fue de muchas maneras la Samaritana, pero tambien fue muy humilde, pues no ſe dedignava de ir perſonalmente al poço por vn cãtaro de agua. Ea que ſi: Honrela Dios, ofreciendoſele aſsi miſmo: *Ego ſum qui loquor tecum.* Que ſi eſta muger, es ſabia, y es humilde; ya es antiguo en Dios, el ſaber honrar, y favorecer ſabidurias humildes. Que por eſſo dize el Evangelio: *Qui ſe humiliat exaltabitur.* Vale mucho la humildad: y tanto, digamoslo à nueſtro modo, como diez mil, reſpecto de ſolo vn numero. De Vita Chriſti.

806 Refiere Ariſtides: que los Antiguos, en tiempos paſſados, numeravan por los dedos, aſsi como noſotros por guariſmos. Y como los dedos no alcançaſſen à los numeros; los indicavan por las diferentes poſiciones de los miſmos dedos, para que no huvieſſe confuſion, y lo pudieſſen entender; y aſsi, para ſignificar vn numero, levantavan el dedo indice hazia el Cielo. Para ſignificar diez mil; abajavã el miſmo dedo àzia la tierra. Aora: En el dedo indice, eſtà la ſabiduria, porque es el que enſeña el camino: *Viam dirigit.* Y vale tanto la humildad: Que ſi la ſabiduria, que por altiva, pretende llegar al Cielo, puede montar à lo ſumo, por ſolo vn numero: la inclinada hazia la tierra, monta en ſu comparacion, por diez mil. De num.

Concluye eſte Sermon Chriſto Señor Nueſtro, diziendonos à todos: *Opera eorum nolite facere.* No les imiteys. Y ſi aquellos Maeſtros: *Amant vocari ab omnibus Rabbi. Vosautẽ nolite vocari Rabbi.* Si aquellos blaſonan de Cathedraticos, y Dotores: *Vos autem, nolite vocari Magiſtri.* Si aquellos altivos: *Dilatant Phylacteria.* Hazen publica oſtentacion de ſu ſobervia, por la qual fueron reprovados: *Qui ſe humiliat exaltabitur,* Sed voſotros humildes: medio vnico, para ſer enſalçados en eſta vida por gracia, para llegar à lo mas alto de la Gloria. *Ad quam, &c.*

MIERCOLES

LA PRETENSION DE LAS SILLAS.

Ecce aſcendimus Ieroſolimam; & filius hominis tradetur. Tunc acceſſit Mater filiorum Zebedei. San Math. cap. 20.

LA Ciudad de Ieruſalen, es el dia de oy el Teatro, que enluta el Cielo, repreſentandonos en el la tragedia mas laſtimoſa de el amor de Chriſto, en los trabajos de ſu Santiſsima Paſsion, haſta el madero Santo de la Cruz; como nos lo dirà San Mateo, en las diferentes clauſulas de ſu Evangelio, que comiença aſsi.

Ecce aſcendimus Hieroſolymam. Con ſus doze Apoſtoles, dize, que oy ſube Chriſto à Ieruſalen. Con todos ſube. Y van a padecer; y è el padecer no ay peligro; que ſi fueren à gozar,

aun

aun parece podia padecer algun genero de peligro eſſe ſubir.

Dizeles: *Ecce.* La palabra *Ecce.* Es nota de admiracion. Pero de que ſe admira Chriſto? *Aſcendimus.* Veiales ſubir ſin peligro de caer; y eſtando en el ſubir tan arriesgado el caer; verles ſubir ſin peligro de caer: *Ecce.* Parece cauſa admiracion al miſmo Chriſto.

Aſcendimus Ieroſolymam, & filius hominis tradetur, vt crucifigatur. Sube Chriſto à Jeruſalen, y les dize, que le han de crucificar. Es tan peligroſo el ſubir: que haſta el miſmo Chriſto al ſubir, ſe le ſigue, el tener por cierto, le han de crucificar.

Tradetur enim gentibus. Refiereles el tormento grande, que han de tener, viendo, que le vende Judas. Era amigo: *Amice.* Y para vn hombre honrado; no ay mayor tormento, que el verſe vendido de vn amigo.

Illudetur, & flagellabitur, & poſtquam flagellaverint, occident eum. Pintales en boſquejo toda la tragedia de ſu Santiſsima Paſsion, deſde el principio, haſta el madero ſanto de la Cruz. Que en començandole à vn pobre hombre à perſeguir, no paran haſta llegarle à crucificar.

4. Reg. 20. v. 53. 807 *Arripuit lanceam contra David.* A David perſigue Saul haſta prenderle acabar. Es monſtruo de la naturaleza eſte mundo, que en començandole à vn pobre hombre à perſeguir, no para haſta llegarle à alancear.

Occident eum, & tertia die reſurget. Dizeles, que aunque es verdad, que en Ieruſalen le han de matar, pero que tambien en eſſa miſma Ieruſalen, ha glorioſo de reſucitar. A las penas las enlaza aqui Chriſto con las glorias. Y lo haze bien: que ſon hermanas. Y en eſte mundo, de ordinario, glorias con penas, ſuelen ſer inſeparables compañeras.

Geneſ. 4. v. 1. & 2. Filon. Gloria mundi. 808 *Peperit Cain, rurſumque peperit Abel.* Hijos de vn parto, dixo Filon, que fueron Cain, y Abel. Interpretaſe el vno gloria, y el otro pena. Y glorias con penas, ſuelen ſer, digo otra vez, inſeparables compañeras.

Tunc acceſſit Mater filiorum Zebedei. Repareſe en el pronombre; *Tunc.* Dize, que la Madre de los hijos de el Zebedeo, aguardò tiempo, ſazon, y oportunidad para hablar à Chriſto. Pretendia luzimientos para ſus hijos. Y quien pretende luzir, no ha de perder la ocaſion de el ſuplicar.

Acceſſit. Mucho ſe acerca eſta muger à Chriſto. Era parienta; y le tenia por rico. Que ſi por pobre le tuviera, mas de lexos le mirára, por mas pariente que fuera.

Marci. 15. v. 40 809 *Erant mulieres à longe aſpicientes.* Eſtra miſma parienta de Chriſto en el Calvario, dize, que le mirava de lexos. Y es que le veia deſnudo en la Cruz. Y ſi eſtà pobre el pariente, aun los mas cercanos, le miran muy de lexos, por mas pariente que ſea.

Acceſſit Mater. Inclinaſe Maria Solome, à favorecer à Juan, y à Diego; y ocaſiona, vna grande inquietud en el Colegio. Era ella el ſuperior en ſignificacion, y ellos parientes. Y inclinarſe el Superior mas àzia el lado de la ſangre, que de el benemerito, es motivar peſadumbre, aun al que vive mas quieto.

3 Reg. 2. v. 19. 20. 21. 810 *Bene: Ego loquar pro te Regi.* Inclinaſe Berſabe à favorecer à ſu pariente Adonias; y Salomon con ſer tan ſabio ſe turba. Y no lo admiro. Que Berſabe, era el Superior; Adonias, pretendia. Y en materia de pretenſiones, inclinarſe el Superior, hazia el lado de el pariente, tenga, ò no tenga razon, aun à los mas ſabios de el mundo, llegò à cauſar turbacion.

Eres vna necia, le dixo Chriſto à eſta muger. Cuydava mucho de ſu ſangre. Y de atender à ſemejantes dependencias, han nacido, en muchas mugeres las necedades.

Matth. 16. v. 17 811 *Caro, & ſanguis non revelavit tibi.* Sin carne, ni ſangre, le conſiderò Chriſto, cierta ocaſion à San Pedro. Avia deſpues de dar el voto à San Mathias para la ſilla de el Colegio, en competencia de Ioſeph. Y en lance de competencia, à los pueſtos; vaya fuera carne, y ſangre, dize Chriſto. Que de atender à dependencias, han nacido en muchos las necedades.

Adorans, & petens. Primero adoran, y deſpues pide eſta pretendiente. Que à trueque de conſeguir, ya ſe les ha viſto à muchos, exponerle a idolatrar.

Apocal. 13 4 & 1. 812 *Et adoraverunt beſtiam.* A vna beſtia, dize San Iuan, que adoravan vnos hombres. Tenia muchas ſillas, que proveher: *Diademata multa.* Y aunque ſea vna beſtia, ſi tiene ſillas, que ofrecer; no faltarà quien le llegue à idolatrar.

Adorans, & petens. Para conſeguir el puesto, muchos doblan la rodilla; pero conſeguido, no ay quien les haga inclinar.

Iaiz. 30 v. 6. Hic. 813 *Super Gibbum Camellorum portantes teſauros.* Donde dixo Iacobo Luzan: *Camellus inclinat ſe, & flectit poplicos ad onera ſuſcipienda, non tamen ad deponenda.* Tiene, dize, el Camello, que para recebir en ſi la carga de el teſoro, ſe inclina, y dobla la rodilla; pero no para dexarla. Y ya ſe hallan Camellos racionales, que doblando la rodilla para recebir en ſi la carga de la Dignidad, conſeguida vna vez, no ay quien les haga inclinar.

Quid vis? Vt ſedeant hi duo filij mei. Verguença a via de tener eſta pretendiente, en eſta peticion. Dizele Chriſto, que quiere? Y le reſponde, que dos ſillas para el deſcanſo de ſus hijos. Y en la realidad es verguença, que ſiendo la ſuperioridad, oficio de tanto trabajo, aya quien la ſolicite para el deſcanſo.

Iſai. 6. v. 1. 814 A vn Superior, en trage, y ſignificacion Mageſtuoſo, viò Iſaias, que ciertos Miniſtros, le cubrian la cara con dos alas: *Velabant faciem.* Como quien tiene verguença. Y es, que eſtava ſentado: *Vidi ſedentem.* Y paſſando à lo allegorico de la enſeñança. Se ſigue bien el dezir. Es verguença; que ſiendo la Superioridad,

aficion de tanto trabajo; aya quien le solicite, para descantar.

Quid vis? Vt sedeant, vnus ad dexteram tuam, & vnus ad sinistram. Los dos lados de Christo pide esta pretendiente para sus hijos, sin dar lugar a los demas. Era ambiciosa; y la ambicion quiere ser tan sola en el regir, que no dà lugar à los demas para el mandar.

Judicum 9. 15. Hic. 815 *Egred atur ignis de Rhamno, & devoret cedros Libani.* No permite la zarza à su lado, aun al mas empinado cedro. San Anselmo: *Vt sola esset Imperij potestate.* Hizieronla Rey. Y abrafandolo todo, quiso su ambicion ser tan sola en el regir, que no diò lugar à los demàs para el mandar.

Nescitis quid petatis No pedis bien, les dixo Christo a estos dos hermanos, pidiendo sillas por medio de vna muger. Que si la Dignidad que se alcança por proprios meritos, es trono, que deve permanecer: la que se alcança por favor humano, no es silla para estar, sino tropiezo para caer.

1. Reg. 4. 18. 816 *Decidit de sella retrorsum.* Sube el Sacerdote Heli à la silla, y cae despeñado de ella. Sube David al trono, y constituye en el perseverar: Ps. 88. 37. *Thronus eius sicut Sol in æternum.* Heli, se interpreta: *Favore electus.* El que sube por humano favor à la silla. David: *Unctus ex merito.* El que sube por sus meritos. Y si Dignidad, que se consigue por proprios meritos, es trono, que deve permanecer: la que se alcança por favor humano, no es silla para estar, si tropiezo para caer. Publius Syrus.

Potestis bibere Calicem? Con el Caliz de su Passion, les brindò Christo, à Juan, y à Diego. Hizieronle luego la razon diziendole: *Possumus.* Pero no me admiro, que eran rayos: *Filij tonitrui.* Y el valeroso, tiene bien sabido; ha de bever con raza pensada, para llegar al descanso.

Sentaronse en fin estos dos hermanos: *Sedebitis.* Fue celebre Juan por la pluma, y Santiago por la espada. Y aunque sean diferentes los estados, hemos, todos, que si gustosos nos abraçamos con la Cruz, hemos de conseguir silla, en la Bienaventurança.

Luce 18. v. 39. A la sazon, passando Christo por Iericò, dize, que clamava vn ciego: *Clamabat.* Pretendia luz: y quien pretende luzir, no ha de perder la ocasion de el suplicar.

Quid vis, vt faciam tibi? Convidòle Christo con la salud à este ciego. Es Dios tan bueno, que solo los golpes, y agravios de los mas ciegos pecadores, quando le incitaron à la mayor vengança, pudieron ser seguro reclamo de su mayor misericordia.

Num. 20. v. 11. 817 *Percussit petram, & egressa sunt aquæ.* La piedra golpeada, se desatò en liquidos cristales en el Desierto. Era Christo. Y solo los golpes, y agravios de los mas ciegos pecadores, quando le incitaron à la mayor vengança, pudieron ser seguro reclamo de su mayor misericordia.

Domine vt videam, Vista le pidiò el ciego à Jesu-Christo. Y la consiguio? Si. Que estava de el todo ciego. Y esta mas cerca de recebir la luz de la gracia, el que esta de el todo ciego, que el que padece algun achaque en la vista.

Tobiæ 11. v. 15. 818 *Visum recepit.* A Tobias le curo el Angel, y à Lia hermana de Rachel no. Tobias, estava de el todo ciego; Lia, padecia, no se que achaque en la vista. Y està, digo otravez, mas cerca de recebir la luz de la gracia, el que està de el todo ciego, que el que padece algun achaque en sus ojos.

Tetigit oculos. San Matheo dize, que para dar salud al ciego, le tocò Christo los ojos. Que es menester, tal vez que Dios toque; y aun que asiente bien la mano para abrir los ojos à los ciegos.

Zach. 3. v. 9. 819 *Ecce super lapidem vnum septem oculi sunt.* Con siete ojos viò Zacharias à vna piedra. Era en sentir de Alapide, la golpeada en el Desierto. Y el golpe de Dios, es gran medio, para hazer abrir los ojos a las piedras.

Duo cæci. El mismo San Matheo dize, que los ciegos de el dia de oy, fueron dos. Y à entrambos les diò igualmente la vista el Señor? Si. Que Christo, que se les diò, era luz Superior; y esta, no sabe oscurecer vnos meritos, por adelantar à otros.

Ioan. 8. v. 12. 820 *Ego sum lux.* Luz dize que es Christo? No dize, que es Sol: No: que el Sol, no es igual en su influyr, y Christo, lo quiere ser en beneficiar.

Et confestim vidit. Dize San Lucas. Que el ciego veia muy bien, sin que la luz de Christo le oscurezca. Y no lo admiro: que la luz de Christo, es luz, que luziendo en si, jamàs supo oscurecer a gena luzes.

Apocal. 1. v. 13. & 12. 821 *Septem candelabra, & in medio similem filio hominis.* San Juan dize, que viò que Christo luzia en medio de siete candeleros. Pero tambien dize, que los siete candeleros brillavan. Que es Dios tan bueno, que si los hombres, luzen sin dexar luzir á los demàs: Christo luze, sin quitar à nadie su resplandor.

Sequuta est eum turba multa. Muchos de los Phariseos, que con el ciego seguian la luz de Christo, se condenaron; y el ciego se salvò. Que vna misma luz, por bien, ò mal mirada; à vnos sirve para su dicha, y à otros para su perdicion.

Num. 25. v. 4. 822 *Suspende eos contra Solem.* A los Idolatras hizo ahorcar Moyses, á vista de la luz de el Sol: *Sol contra Gabaon, ne movearis.* Con la luz de el Sol consigue Iosuè victoria contra sus Enemigos. Vna misma luz de el Sol, sirve aqui para ahorcar à vnos, y para vencer à sus Enemigos los otros. Y de vna misma luz de el verdadero Sol Christo, por bien, ò mal mirada; se valen vnos para vencer à los vicios: y otros para caminar a la horca de su perdicion.

Este es, Fieles, brevemente explicado el Evangelio, que començando por cruz, acaba en vn ciego, que salvò. Y yo no admiro, que se salve, que este sucesso passò en el camino,

que

que llevava à Iericò. El camino es la Virgen; Iericò, es la Gloria. Y por ciego, que aya vivido el pecador. Si se halla asistido de el camino purissimo de Maria, ha de llegar à la Iericò de la gloria, por la intercession de su gracia. Esta nos valga. *Ave Maria.*

Ecce ascendimus Ierosolymam, & filius hominis tradetur. San Matth. cap. 20.

HOY sube Christo à Ierusalen, y les refiere à sus Discipulos, toda la tragedia de su Santissima Passion, y trabajos, hasta el morir por los hombres en el madero de la Cruz. A la sazon, le pidieron Iuan, y Diego dos sillas para gozarle en la Gloria. Que es lo de S. Iuã Chrisostomo: *Sedem Gloriæ petitis.* Respõdiòles Christo: *Ascendimus Ierosolymã; Calicem meũ bibetis.* Yo os harè participãtes de el Caliz de mis trabajos en Ierusalẽ; yen ellos hallareys encerrado, lo q̃ en essas dos sillas pretendeys. Y lo hallarõ? Si. *Sedebitis.* Y para q̃ lo veamos claramẽte comẽcemoslo à discurrir.

DISCVRSO I.

DIc vt sedeant hi duo filij mei. Sillas queremos, le dizen Iuan, y Diego, à Christo. Y para que las quereys? *Sedem Gloriæ.* Para la Gloria: *Ascendimus Ierosolymam.* Pues venid conmigo à Ierusalen à padecer, les dize el Señor: que si quereys gloria; en la cruz de los trabajos, la hallareys: que es tan de el agrado de Dios, el saber sufrir, que no serà mucho el dezir.

Apũ Glosa Interl.

HA AVIDO, QVIEN HA PRETENdido posponer en su manera, la Gloria de el gozar, por la Gloria de el padecer.

823 *Caput Ioannis Baptistæ.* Muriò S. Iuan Bautista, dando la cabeça por defender la verdad: siendo tan grande la Gloria, que oy goza en premio de su lealtad, que si son pocos en el Cielo los que le exceden, son muy pocos los que le llegan à igualar. Oygase aora à San Basilio, que con agudeza dize: *Suspiria duxit.* Dize; que aun estando en el Cielo, suspirava San Iuan. Pero que suspira San Iuan si està en el Cielo? Ya lo prosigue el Santo: *Suspiria duxit, quod non potest relictis supernis conversationibus, ad redarguendam impietatẽ percurrere; & si quid pati oporteret caput potius, quam dicendi libertatem amittere.* Siendo San Iuan possedor, suspirava, dize San Basilio, por padecer; deseoso, si le fuera possible, bolver al mundo, à predicar cõtra la impiedad de Herodes, y Herodias, aunque fuera menester dar otra vez la cabeça por predicar la verdad. Raro esfuerço: Pero no ay, q̃ estrañarlo; que el Bautista, se abrasava en incendios amorosos en la Gloria. Y este incendio en que se abrasava, mayor alivio, le pareciò podia hallar en el padecer por Christo, que en el gozarle. Diziendo por ponderacion de la gloria, que pretenden Iuan, y Diego: ser negocio de tanta importancia el saber sufrir, que aun à la mayor grandeza de la Gloria, ha avido, en su modo, vn Bautista, que la ha posposto; solo por conseguir, la gloria de el padecer. Aun mas.

Matth. 14. v. 8.

S. Basil. apud D. Anton de Ossorio ser. de S. Ioan. fol. 40.

824 *Vnigenitus, qui est in sinu Patris.* En el seno de el Padre, dize San Iuan, que estava el Verbo Divino. Pero como estava? Inquieto, y como desassossegado, dixo San Gregorio Nisseno: *Summo illo bono, nequaquam satis erat* Quiso desaogar sus soberanos incendios; y para esto, arrojòse de el seno de el Padre, al de la Madre. Pues nofese, dize el Abad Guarrico, que aun en las entrañas de su Santissima Madre, padeciò el Verbo Divino, la mayor enfermedad: *In vtero Virginis passus est fere maximam humanarũ infirmitatem.* Pero, que es esto, ò Divino Principe! En el seno de vuestro Santissimo Padre, està vuestro amor, como violento; y como desassossegado en el de vuestra Santissima Madre? Si. Que remedio pues para sossegar vuestra dolencia? El remedio es dize: que me dexen nacer al mundo, y alli descansarè. La mayor duda. En el seno de vuestro Santissimo Padre, no estavays gozando vuestra suma bondad? Es verdad. En el de vuestra Santissima Madre, no estavays como en el Cielo? Tambien es verdad. Como pues en entrambos à dos senos, està como inquieto vuestro amor, hasta que naceys al mundo? Pues no lo veys? Naciendo al mundo en vn pesebre, entro ensayandome desde luego à padecer en el madero de la Cruz: que es lo que dixeron Hector Pinto, con San Iuan Chrisostomo: *Futuri martirij formam stabilientem.* Lo qual no hazia, ni estando en el seno de mi Padre, ni estando en el seno de mi Madre. Y aunque es verdad, que en entrambos à dos senos estava gozando mi suma bondad, era tan grande el deseo, que tenia de padecer, que ni la Gloria que tenia en el seno de mi Padre, me parecia Gloria; ni la que tenia en el seno de mi Santissima Madre, me parecia Bienaventurança cumplida; hasta que naciendo en el mundo, halle mi mayor Gloria, y descanso, en la gloria de el padecer.

Ioan. 1. v. 18.

Hic.

Hector. Pint. in Ifai. 11.

825 *Tu extraxisti me de ventre.* Tertuliano: *Tu avulsisti me de vtero Matris meæ.* Tu me has hecho, como violencia, para dexar las entrañas de mi Madre, para nacer al mũdo. Cõ quiẽ habla aqui Christo Señor nuestro? Habla con su Santissimo Padre; con la humana naturaleza, ò habla con el padecer de su Santissima Cruz? Valgome de la autoridad de nuestro Incognito, que insinùa claramente hablava con el padecer de su santissima Cruz: *Hic consequenter ostendit, qualiter per suam Passionem fuit Christus passus, & afflictus.* Y fue lo mismo, que dezir: Tu, ò Cruz, me has hecho, como violencia, para dexar el seno de las entrañas de mi Madre, naciendo

Ps. 21. v. 10. Tertul.

Hic.

do al mundo à padecer. La misma duda, que arriba. Pregũto. Christo Señor en las entrañas de su Santissima Madre, no estava, como en el Cielo? Es verdad. Como pues dize, le tirò tanto la Cruz, que le hizo, como violencia para dexar la gloria de el seno de su Santissima Madre, por salir naciendo, à esta comun luz de el mundo? La misma respuesta: Naciendo en el pesebre de Belen, simbolo, que era de la Santa Cruz, que dixo Hector Pinto: *Legebat in martyrio*, entrava su Magestad ensayandose al padecer de el martirio de su Santissima Cruz, lo qual no hazia estando en el seno de su Santissima madre. Y aunque es verdad, que alli estava como en el Cielo. Era tan grande el deseo, que tenia de ponerse en Cruz. *Tu avulsisti me.* Que la misma Cruz, le hizo, como violencia, para dexar, aquel Cielo, y aquella Gloria de las entrañas de su Madre, por la gloria, y cielo de el padecer.

826 Peca Adan descomedido: quedando en el, por vn pecado mortal, fea, y tenebrosa el Alma; mortal, y passible el cuerpo; y finalmente, en vn punto desecha toda aquella su antigua felicidad. Llora Adan arrepentido su culpa; haze penitencia de su pecado; padece expuesto à muchos trabajos. Y dize el texto, que Adan quedò hecho despues de sus trabajos viva imagen de vna de las tres Divinas Personas: *Ecce Adam, quasi vnus ex nobis factus est.* Pero de quiẽ quedò hecha viva imagen Adan? De el Padre, de el Hijo, ò de el Espiritu Santo? De el Divino Verbo, dixo el mismo San Basilio, en el sermon ya citado: *Filium qui sine Passione est, representat Adam dum patitur.* Adan padeciendo trabajos dize, que quedò hecho viva imagen de el Divino Verbo, que entonces no padecia, y despues se avia de encarnar. Pero si Adan es el que padece, y el Divino Verbo el que se goza: y el gozar implica al padecer; como puede ser imagen de el que padece, el que se goza? Bien. Que el deseo en la Gloria, llega à hazer lo que el trabajo en la tierra. Y como el Verbo en la Gloria no padecia; y Adan en la tierra si; Fueron tan grandes los deseos, que el Divino Verbo tenia de padecer, que ya que no le era posible, el dexar de gozar; quiso en alguna manera, poner, vn como velo, ò cortina à la grandeza de su Gloria en el Cielo; solo por constituirse en el mismo Cielo, vna imagen de Adan, quando padece en la tierra. Dizeles, pues Christo à Juan, y Diego, que padezan si quieren gloria: pues es gloria el padecer. En tanto grado, que aun à la mayor grandeza de la Gloria, ha avido, en su modo quien la ha pospuesto; por la gloria de el padecer.

Genes. 3. v. 22.

DISCVRSO II.

Dic vt sedeant hi duo filij mei. Dos sillas piden estos dos hermanos. Y para que? *Vt luceant.* Para recebir luzes de Dios: *Ascendimus Ieroſolymam, & filius hominis tradetur, vt crucifigatur.* Pues si ello quereys; Subid conmigo à Jerusalen, que es donde me han de crucificar. Noten. Que no les dize, que en Jerusalen se ha de sacramentar, sino que en Jerusalen le han de crucificar. Y es misteriosa la advertencia. Que si piden sillas para conseguir luzes.

PARA HAZER DIOS PARTICIPANtes à Iuan, y Diego, de recebir sus soberanas luzes; mas valor parece muestra tener, vn Christo crucificado, que vn Christo Sacramentado.

827 DEspues de averseles dado Christo Señor Sacramentado à sus Discipulos en la noche de la Cena; en vna misteriosa platica, que despues de cena les hizo; les dixo à Juan, y Diego estas palabras: *Adhuc habeo vobis multa dicere, sed non potestis portare modo.* Aun tenia muchas cosas, que deziros, pero las dexo de dezir, por no estar bastãtemente limpios vuestros entendimiẽtos, de las hezes de la ignorãcia, para recebir mis luzes. Pero si le han recebido Sacramentado: Es posible que aquella afcua de Divino fuego, no ha de ser poderosa para arrojar vna centella a los entendimientos de los Santos Apostoles, haziendoles capaces de recibir las luzes de Dios? Assi lo dispuso Christo Señor: *Non potestis portare modo.* Quando, pues, serán capaces los entendimientos de Juan, y Diego, para recebir las luzes de Dios? Didimo, en el libro que intitulò: *De Spiritu Sancto.* Lo dixo con agudeza: *Ea quæ maiora erant, in posterum distulit, quæ tunc non poterant, nisi primitus Magisterium, & forma crucis præiret.* Muriendo Christo en la Cruz, entonces, dize, q̃ serán capaces de recebir las luzes de Dios. Pero es posible, que para recebir estas Divinas luzes, ha de disponer mas á los Apostoles, vn Christo Crucificado, que vn Christo Sacramentado? Si, dize el Autor: q̃ la luz de el Sacramento, era luz de gracia; en el madero de la Cruz, satisfacia Christo à su Eterno Padre por los pecados de el mundo: *Ex toto rigore iustitiæ.* Y para hazer Dios capaces los entendimientos de Juan, y Diego, de recebir sus luzes; mas valor, parece muestra tener, vn Christo crucificado, que vn Christo Sacramentado. Mas valor vn Christo quando padece en la Cruz, que el mismo Christo, quãdo en el Sacramento se goza.

Isai. 16. v. 12.

Didim. lib. de Spiritu Sancto.

828 Aparecióse le vna ocasion Christo Señor nuestro, à mi gran Padre San Juan de la Cruz, estando en Segovia; y queriendole su Magestad premiar sus muchas fatigas, le dixo: *Ioannes, quid vis pro laboribus?* Que premio quieres, ò Iuan, que te de por tus trabajos? Pudo el Sãto, pues Dios con tanta liberalidad le franqueava sus tesoros, pedir como San Pablo, coronas: *Reposita est mihi corona.* Como San Pedro premios: *Quid igitur nobis dabis premij.* Como Santo Tomas, al mismo Dios en el Sãtissimo Sacramẽto: *Te ipsum.* Pero sintiò este esclarecido Sãto, tan altamẽte de el padecer, q̃ solo le pidiò, le hiziesse

hizieſſe participante de ſu Cruz, y trabajos; pues hallava ſu ganancia en el padecer: *Domine, pati, & contemni pro te.* Raro deſpique. Ofrecéle la gloria de vn Chriſto Sacramentado; y el elige el padecer de vn Chriſto Crucificado. Y elige bien: pues como dixo mi Serafica Teresa. Infundiò Dios en el Padre Fr. Juan de la Cruz, grandes teſoros de luz. Y para ſer participante de las tan elevadas luzes, que Dios le avia de infundir; mayor alivio le pareciò à eſte miſtico Padre, podia hallar en el padecer de vn Chriſto Crucificado, que en el gozarle Sacramentado. Es verdad, que es Dios el miſmo en la Cruz, que en el Sacramento, y tan vno quando padece, que quando ſe goza. Pero anelando mi Santiſsimo Padre à la mas alta, y deſintereſſada perfeccion, le pareciò para conſeguirla; era medio mas proporcionado, el pedir los trabajos de vn Dios paciente, que los tronos mas elevados, de vn Dios triunfante: *Quid vis? Pati.* Mas le quiero, dize, en la Cruz; que en el mas alto trono de ſu Gloria. Parece ponderacion.

Geneſ. 37. v. 28. 829 *Vendiderunt eum Iſmaelitis viginti argenteis.* Monſtruo de la naturaleza es la embidia; pues ſin tener mas premio, q̃ el martirio proprio, ſe eſtrella con el bien ageno. Por veinte reales, dize el Geneſis, que vendieron ſus hermanos à Ioſeph. Y Iudas, por quantos vendiò à Chriſto? Por treinta: *Triginta.* Donde dixo San Ambroſio: *Ioſeph, typus fuit Chriſti.* Fue, dize Ioſeph, la imagen de Chriſto; y Chriſto la perſona. Entra aora la queſtion: Si Ioſeph es la imagen de Chriſto, y Chriſto la Perſona; porque à la imagen de Chriſto, la han de vender por veinte reales, y à la Perſona por treinta? Reſponde con agudeza, el Obiſpo de Cartagena en ſu Comento diziendo: *Namlicet veritas debebat correſpondere figuræ; quia tamen in veritate vendebatur ad Crucem; propter excellentiã Crucis crevit pretium.* Es verdad, dize, q̃ Ioſeph era la imagen de Chriſto; y Chriſto la Perſona. Es aſsi miſmo verdad, que à la imagen de Chriſto, en Ioſeph la vendieron por veinte reales; y à la Perſona por treinta. Pero con eſta advertencia, que à la imagen de Chriſto, en Ioſeph, la vendieron para gozar ſu mayor gloria en el trono; y en ſu Perſona, le vendieron para clavarle en el madero de la Cruz. Y en ſu manera va tanta diferencia de Chriſto à Chriſto, que ſi quando le venden en ſu imagen para gozarſe en el trono de gloria, le aprecian en veinte reales, quando en ſu Perſona le venden para clavarle en la Cruz, le han de apreciar en los treinta. Luego parece, en ſu manera, que para hazer Dios participãtes de ſus luzes, à Iuan, y Diego, en las dos ſillas, q̃ le piden, mueſtra tener mas valor vn Chriſto quando padece, que vn Chriſto quando ſe goza? No dudo; ſino que es el miſmo aqui, que alli. Pero lo que digo es, Son de tanta eſtimacion, en el aprecio de Dios, por lo que ama à los hombres, los trabajos, y Cruz de Chriſto, que aun tanteando, Chriſto, con Chriſto; ſi en vna balança ſe puſieſſen ſu Reyno, y ſu Gloria; y en la otra, ſu Cruz, y ſus penas, ha de peſar mas Chriſto afligido con penas, que Chriſto coronado de Glorias: *Propter excellentiam Crucis, crevit pretium.* Eſte es el ſegundo punto. Paſſemos al tercero.

Ioſeph. in Antiq. Iud. lib. 3. c. 18. Epiſc. Carthag. tit. 248.

DISCVRSO III.

Dic vt ſedeant hi duo filij mei. Sillas piden los hijos de el Zebedeo. Y para que? Buelven à dezir lo miſmo, aunque con diverſa formalidad: *Vt in throno luceant.* Para reſplandecer en Ieruſalen: *Aſcendimus. Et tertia die reſurget.* Pues, que ſuban con Chriſto à Ieruſalen. Que ſi ſu Mageſtad, en la miſma Ieruſalen, que padece; alli miſmo reſucitado luze.

YA SVELE SER EMPEÑO DE DIOS, de el miſmo lugar de el tormento, ſaberle formar al que padece, trono de ſu mayor reſplandor.

830 *Decurrentis in terrã.* Suda Chriſto Sangre à la falda de el monte Olivete. A eſte monte dixo Hugo Victorino, que le llamaron; *Montium luminum.* El mõte de los mayores luzimientos. Aſsi le apellidavan los Antiguos. Por ilustrarle la luz de el Sol quãdo ſalia: *Lumen orientis ſolis.* La luz de el templo, que eſtava alli cerca; pues deſde el miſmo templo llegava à eſte monte: *Lumen lucernæ templi.* Y la de ſus miſmas olivas, que por cõtener el azeyte, es inſtrumento de la luz. Pero porque tanta luz en eſte monte? Porque en el padecio Chriſto; luego en el miſmo lugar, que Chriſto padece, luze? Es mucha verdad. *Aſcendimus Ieroſolymam, & filius hominis tradetur, vt crucifigatur, & tertia die reſurget.* Vamos, pues como Chriſto, al monte Olivete: que ſi en el miſmo lugar, que padece luze. Ya ſuele ſer empeño de Dios; de el miſmo lugar de el tormento, ſaberle formar al que padece, trono de ſu mayor reſplandor.

Luc. c. 22 v. 44. Exz. Miſcel. lib. 2. tit. 121.

831 *Sumes duos lapides Onychinos, & pones in vtroque latere ſuperhumeralis.* Dos piedras Onychinas, le mandò Dios poner à Moyſes, ſobre los dos ombros de el Sacerdote Aaron, ſimbolo, que vino à ſer de Chriſto Señor nueſtro. De eſtas dos piedras ſuperhumerales de el Sacerdote, dixo Ioſepho, que quando el miſmo Sacerdote ſe llegava al ſacrificio, ſola la piedra de el vn ombro luzia; *Ex lapillis quos Pontifex in humeris geſtabat micabat alter.* Eraeſta piedra, dixo vna erudita pluma de el Serafin Frãcisco, la que correſponda al ombro, que el verdadero Sacerdote Chriſto llevò la Cruz. Ea que ſi; eſtà muy puesto en razon; brille eſſe ombro de el Sacerdote Chriſto, ſi con la cruz de nueſtras culpas padece. Arda en candores eſſa piedra. Que haſta las piedras con ſus luzes han de deſcubrir à la clara, ſabe Dios hazer, ſe verifique en el q̃ padece, eſta tan ſingular transformacion; hallan-

Exod. 28. v. 10. y 12. Ioſeph. Deſc. Tẽ pl. Arſen.

llando en el padecer, el luzir; y el luzir, à vista de el mayor tormento, de el padecer.

Math. 11. v. 2. 832 *Ioannes in vinculis.* En vna riguroſa carcel pone Herodes al Bautiſta. Iuſticia pide aqui eſte pobre encarcelado: tienela. Pero el pobre, y ſiendo pobre, por mas que la tenga, ha de ſer milagro, que le valga la juſticia. Que padezca ſin conſuelo, manda Herodes; pero ſe lo embiò Dios, iluſtrandole con vna milagroſa luz de el Cielo. Sin duda, para que ſe diga, que en el miſmo lugar, que San Iuan padece, luze. Son Divinas providencias; y corriendo ſin novedad en favor de los que por la Iuſticia padecen. Su miſmo padecer, les ſabe Dios transformar, en ſu mas viſtoſo luzir.

Ioſuè. 10. v. 12. y 13. 833 *Sol contra Gabaon ne movearis.* Bravo imperio el de Ioſuè. Parò el Sol. Y donde? *In medio Cœli.* Dize el texto. En medio de el Cielo. De manera, que el Sol luze en medio de el Cielo, quando favorece à Ioſuè. Pues noteſe, que en medio de el miſmo Cielo, ſe eſcureciò el miſmo Sol en la muerte de el Redemptor: *In morte Chriſti, in meridie continebit radios ſuos.* Sylv. Hic. Luego en el miſmo lugar, que el Sol padece, luze; Es verdad. Pues ſi es verdad: dezidles, ò ſeñores à Iuan, y Diego: *Aſcendimus Hieroſolymam.* Que ſe alienten, para imitar á Chriſto en el padecer. Dezidles, que ſi el Sol, en el miſmo lugar, que padece, luze. Es medio vnico, para luzir, el padecer.

834 Refiere Ioſefo, que Cayo Ceſar ſacò à Agrippa de la carcel, en que le tenia en ſervidumbre, con vna muy peſada cadena de hierro: y haziendole Rey de Iudea, y de Samaria, le diò vna otra cadena de oro, de el miſmo peſo, que la que antes tenia en la carcel, de hierro; diziendole, que en premio de aquella tan peſada cadena de hierro; que ſufriò en la carcel, le dava otra cadena de oro de el miſmo peſo. Para que entendieſſe el mundo todo, que Cayo Ceſar, ſabia dar, á medida de los trabajos, los premios, y iguales los eſlabones de oro, por los que ſe ſufrieron de hierro. Eſto hizo Cayo Ceſar con Agrippa: y eſto haze oy Chriſto con Iuan, y Diego, dandoles à medida de los trabajos los premios. Y à viſta de la mayor lobreguez, ſus mayores luzimientoss.

Ioan. 19. v. 18. 835 *Crucifixerunt eum.* En el madero de la Cruz padecia el Redemptor de la vida, dandola por la redempcion de todo el Genero humano. Y poniendo vn titulo ſobre ſu Divina Cabeça, fue lo miſmo, que poner vn Sol, para que à las luzes de ſu miſterioſo reſplandor, ſe deſcubrieſſen las mayores glorias de el Hijo de Hic. Dios, dixo Ruperto. Porque eſta palabra Titulo, baja de *Titan.* Y *Titan* en Griego, es lo miſmo, que Sol entre noſotros, dize eſte Autor: *Dicitur titulus, à Titane, id eſt: Græcè, à Solè:* Luze Chriſto en la Cruz; y es, que en eſſa miſma Cruz padece; luego en el miſmo lugar que padece, luze. Es conſtante. Y no lo admiro: que en la Eſcuela de el mundo, ſe halla el gozar ſin padecer; en la de el pobre afligido; aun en eſte mundo, es lo miſmo començar à padecer, que començar à luzir.

836 Sexto Iulio refiere, que queriendo Ciro Rey de Perſia, animar a ſus Soldados para la batalla: El primero dia, que ſaliò al campo, les mandò cortar los arboles de vna muy eſpeſſa ſelva, quedando fatigadiſsimos de el tal exercicio en eſte dia. Al ſegundo, les hizo vn ſolemniſsimo combite, con todo genero de abundancia, y de regalo. Y entrando el Rey, eſtando aun ſus Soldados à la meſa, les dixo: dezidme. Que dia hos parece mejor, el de ayer, ò el de oy? A que reſpondieron todos, que ſi aquel dia, lo fue grande en la fatiga, lo era eſte otro igual en el regalo. A que les dixo el miſmo Rey. Pues por aqui ſe va allà, Dandoles à entender. Son los regalos de la otra vida, à medida de los trabajos de eſta: favoreciendo Dios con ſus delicias en eſte mundo á los ſuyos; aun en el miſmo campo de las fatigas. Sexto Iulio lib. 1. c. 11. Ap. Helcot. in ſap. lec. 68.

337 *Adduxerunt eum in Gion.* En Gion mandò David, que vngieſſen por Rey à Salomon. Y es, que Gion ſe interpreta *Luctatio.* Cruz. En Gion le dieron à Salomon la Corona. Que es Dios tan bueno, que en el miſmo lugar, que ofrece cruzes, tiene para los ſuyos, depoſitadas las coronas. Luzes, y coronas le piden Iuan, y Diego à Chriſto; y embiandolos à Ieruſalen les dize, que ſuban à padecer; aſſegurandoles en eſte tercer Diſcurſo, que ſi el miſmo Chriſto, en Ieruſalen padece, y luze, es medio vnico el padecer, para luzir. 3. Reg. 1. v. 34.

DISCVRSO IV.

Dic ut ſedeant hi duo filij mei. San Iuan Chriſoſtomo: *Sedem gloriæ petitis.* Santos, y hombres como divinizados pretenden ſer Iuan, y Diego. Que eſto pretenden? Si. *Aſcendimus Hieroſolymam.* Pues que ſuban à Ieruſalen à padecer con Chriſto; para que aſsi ſe diga. Que ſi Santos, y hombres, como divinizados pretenden ſer.

LOS TRABAIOS LLEVADOS CON PAciencia divinizan, y hazen à los hombres Santos.

838 *Nunc clarificatus eſt filius hominis.* La Siriaca lees *Nunc glorificatus eſt filius hominis.* Abortò el mas infame pecho de Iudas, la mas vil alevoſia contra ſu Divino Maeſtro. O aleve? Traicion à vn amigo, y tan de el Alma; fiera eres, pues obras tan ſin razon. Con vn batallon de gente viene el infame para prender à Ieſu-Chriſto, entregandole á la Cruz. Y aqui es donde exclamò el miſmo Chriſto, diziendo: *Nunc clarificatus. Nunc glorificatus eſt filius hominis.* Apoſtoles Santos, advertid, que el globo de reſplandor, que me iluſtrues, tan grande, que al Cielo alumbro, y S. Ioan. c. 13. v. 31.

al

al mismo Dios clarificò: *Nunc glorificatus*. Aora mi Gloria es gloria, y mi Bienaventuranza es cumplida: Pregũto. Christo Señor, no estava ya bastantemente clarificado, y glorificado? Es verdad: *Claritate quam habui prius quam mundus fieret*. Pues si está bastantemente clarificado, y glorificado, como dize, que ni su Gloria, es gloria, ni su Bienaventuranza es cumplida, hasta que Iudas, lo prende para padecer en la Cruz? Por esso mismo, que Iudas le prende para padecer en la Cruz, dize Christo, que su Gloria es gloria, y su Bienaventuranza cumplida, dize Menochio: *Iam Iudas quærit me interficere: Nunc clarificatus est filius hominis. Nunc glorificatus.* Que aunque su Magestad estava bastantemente clarificado, y glorificado: Para ser su Bienaventuranza cumplida, solo parece le faltava à Christo Señor, la gloria de los trabajos; luego los trabajos divinizan. En este otro lugar se ve aun mas claro.

Hic.

839 *Et supra sedem sedens ::: Agnum stantem.* Arrebatado en soberanos extasis, vio San Iuan vna silla en el Cielo; y en la silla vn Cordero, que en ella estava sentado. Vio assi mismo vn libro, que era el mismo Cordero, sellado con siete sellos: *Signatum sigillis septem.* Abriòse el libro, y luego le dà San Iuan titulo de Divinidad al Cordero: *Et cum aperuisset librum, dignus est Agnus accipere Divinitatem.* Notese, que antes de abrir el libro, solo le diò San Iuan al Cordero, el titulo liso de Cordero: *Agnum stantem.* Y en abrir, que se abriò el libro, luego le diò el titulo de Divinidad al Cordero: *Et cum aperuisset librum, dignus est Agnus accipere Divinitatem.* Pero si quando sellado el libro, solo le dà al Cordero, el titulo liso de Cordero; porque quando abierto el libro, le ha de dar titulo de Divinidad al mismo Cordero? Es clara la razon. El libro, dize San Bernardo, era el mismo Cordero Christo Señor, que quando sellado con siete sellos, ocultava dentro de si, los accidentes de mortal, y trabajos de su Cruz. Y como al abrir el mismo libro, hiziesse patentes, à los Cortesanos de el Cielo, los trabajos de su misma Cruz, haziendo como ostentacion, y gala de ellos. Exclamò luego San Iuan, dandole titulo de Divinidad al Cordero: *Et cum aperuisset librum, dignus est Agnus accipere Divinitatem.* Que aun entre los gozos de la misma Gloria; si el Cordero Christo, ha de gozar titulo de Divino; no parece quiere sea, quando oculta los accidentes de passible; si quando abierto el mismo libro; haze ostentacion, y gala de ellos. Merecidissima prerrogativa en los hombres, la de el saber sufrir. Pues el saber padecer por Dios, el golpe de la tribulacion, llega en su manera, à divinizar; haziendo à los mismos hombres, como Dioses, ò muy parecidos á Dios.

Apocal. 4. & 5. v. 3. y 6.

Hic.

840 Lucha Iacob à braço partido con vn Angel: *Ecce vir luctabatur cum eo.* Pero, que es esto, ò Iacob? A braço partido con vn Angel? Ea dexale, que es superior à tus fuerças. No hare tal, dize Iacob. Vna pierna mas, ò menos lo puede hazer, pero yo no le tengo de dexar. Dicho, y hecho. Diòle el Angel vn golpe en el muslo, y quedò coxo Iacob. Oygase aora à Alberto Magno, que dize de esta manera: *Construngens Angelus Iacob, valetudinem Divinam accepit.* Aora conozco, dize, que es en el valor, como Divino, Iacob. Que dezis, ò esclarecido Padre. Si Iacob ha salido tan maltratado de la lucha, como dezis, que es como Divino en el valor? Bien dize. Pregunto. El golpe que le diò Dios à Iacob, como lo llevò el mismo Iacob? El mismo texto lo dize: *Quoniam fortis fuisti.* Otra letra: *Quoniam strenue toleraſti.* Llevòlo, dize con paciencia. Que con paciencia lleva Iacob el golpe que Dios le dà? Si. Diga, pues Alberto Magno: *Valetudinem Divinam accepit.* Que es Iacob, como Divino en el valor. Que si con paciencia lleva el golpe que Dios le dà. Trabajos sufridos por amor de Dios con paciencia, transforman à Iacob; y en Iacob al que me està oyendo, de terreno, en Celestial; y de humano, ya en Divino.

Genes. 32. v. 24.

Hic.

Vers. 28.

841 Prenden los Hebreos à la Magestad de Christo Señor: y llevandole à la presencia de Pilato, dize el Iuez: *Quam accusationem affertis, adversus hominem hunc?* Que acusacion me days contra este hombre? Notese, que quando el Iuez ve en su presencia la primera vez à Christo; solo le dà liso el titulo de hombre: *Hominem hunc.* Mandale açotar el mismo Iuez: *Tunc apprehendit eum Pilatus, & flagellavit.* Ponenle vna corona de espinas; atanle las manos; y de esta manera tan maltratado, sacale à vista de el Pueblo, y les dize: *Ecce Rex vester.* Este es vuestro Rey: *Quasi diceret. Ecce Messiam.* Este es vuestro Dios. Pero no parece lo acertas, ò Pilato. Quãdo le ves venerable en el aspecto, y respetoso en el semblante, le das solo raso el titulo de hõbre: *Hominem hunc*, Y quando le ves açotado, y coronado de espinas, le dàs el titulo de Dios, y sobre escrito de Rey; Parece avia de ser al reves. No dize Pilato. Estoy en lo que he dicho. Alli es hombre, y aqui es Rey. El misterio? Se explica de esta manera. Dos respetos, ò con dos respetos mirò aqui Pilato à la Magestad de Christo. La primera vez, quando le viò venerable en el aspecto, careòle con los milagros, y prodigios, que su Magestad avia hecho en vida, como eran la resureccion de Lazaro, la de el hijo de la Viuda de Nain, y otros de esta calidad. La segunda vez, que le viò tan maltratado; careòle con los trabajos, y açotes de su Santissima Passion. Y alli es hombre, y aqui es Dios? Si. Que en su manera, va tanta diferencia de Christo, à Christo. Que si quando careado con lo prodigioso de sus obras, es tenido por hombre: *Hominem hunc.* Quando careado, con los trabajos, que le acarrearõ sus açotes, ha de ser tenido por Rey: *Ecce Rex.* Va en la estimacion de los hombres, tanta diferencia de Christo, à Christo, que si quando milagroso en sus señales, es tenido por

Ioann. 18. v. 29.

hom-

hombre. Quando paciente, y sufrido, ha de ser tenido por Dios; luego los trabajos divinizan? Es argumento, que convence.

842 *Candor est Lucis aterna, & speculum sine macula.* Habla Salomon de Christo Señor nuestro, y dize, que es el candor de la luz eterna, y el pejo sin mancha. Pero quando haze aqui Christo Señor alarde de su Divinidad, como candor de la luz eterna? *Aptatum signo Crucis.* Dixo aqui Hugo Cardenal. Quando padece en el madero de la Cruz. No lo entiendo. Que lo hiziera en el Tabor quando luce; Bien. Pero en la Cruz quando padece: No parece de la ocasion. Pero si. En la Cruz, ha de ser quando padece. Que quando otros titulos no huviera, solo el padecer bastava para acreditarle, por hijo del mismo Dios, y el mas aclamado Rey.

Sapient. 7. v. 26.

Ibi.

843 *Memẽto mei dum veneris in Regnum tuum.* Por hijo de Dios, y Rey de Cielo, y tierra reconociò el buen ladron à Christo Señor nuestro en el madero santo de la Cruz. Entra aqui San Agustin, y dize de esta manera. *Dicito mihi latro. Regnũ petis? Quid in Christo vides, ex quo petis?* Si vès à esse Señor, q̃ està en la Cruz hecho oprobrio de los hombres; Si le vès hecho vn como leproso, y sin aspecto; de donde coliges, que es hijo de Dios, y Rey de Cielo, y tierra? Y en persona de el buen ladron, responde el mismo S. Agustin diziendo: *Crux ipsa insignia Regni est; propterea Regem apello.* Veole dize, padecer sin culpa en vna Cruz; y esse mismo padecer, le eleva en mi concepto, dize el ladron, à vna tan Real Soberania, que aunque los demás titulos eran de oprobrio, y vituperio; solo el verle padecer, como padece, me obliga á reconocerle por Rey. Este es el aprecio, que hasta los ladrones llegan á hazer de el padecer. Divino llega á reconocer el ladron quando padece, à Christo Señor. Y no lo admiro: que los trabajos con tolerancia sufridos, Divinizan, y hazen à los hombres, Santos; y aunque diga Santissimos, en superlativo grado.

Lucæ 23. v. 42.

Ibidem. S. Agust. tom. 10. Serm. 49. in Apen. dice fer. 6. Parasc. de Cruce & latrone.

Isaiæ 6. v. 1.

844 En vn trono de peregrina belleza viò Isaias à la Magestad de Dios, à quien reverentes aclamavan Serafines, por Santo, Santo, y Santissimo; *Sanctus, Sanctus, Sanctus.* Ya se, que esse trono, en sentir de Lira es la Cruz: *Crux Christi.* Que le aclamen Serafines victorioso quando en la Cruz; podiamos estrañarlo. Pero no: que en la Cruz padece. Y el padecer, no solo Diviniza, sino, que llega à hazer à los hombres, Santos; y aun Santissimos en superlativo grado: *Dic vt sedeant hi duo filij mei.* Santos, y hombres, como Divinizados pretenden ser Juan, y Diego: *Ascendimus Ierosolymam, & filius hominis tradetur, vt crucifigatur.* Consiguieron lo que pretendian imitando la Cruz de Christo en el padecer. Y el padecer à imitacion de Christo, los llegò à hazer, Santos, Santissimos; y aun hombres, como Divinizados.

DISCVRSO V.

Dic vt sedeant hi duo filij mei. Nescitis quid petatis. De necios tratò Christo Señor a Juan, y Diego. Y es, que pidieron sillas para descansar: *Vt sedeant.* Y en la realidad. Llega à ser vna grande necedad, buscar descanso sin trabajar. Que si Christo Señor nuestro, llegò en Jerusalen à conseguir el descanso en su gloriosa Resurreccion: fue passando primero por la Cruz, y trabajos de su Santissima Pasion. Digaseles, pues à Juan, y Diego, que si quieren descansar, han primero de trabajar. Advirtiendo, que si en el trabajo està el descanso, en el descanso, està el trabajo. De dos partes consta este assumpto. Y para que parezca paradoxa, entrambas á dos las probarè. Dize la primera.

HAN DE TRABAIAR CON IVAN, Y Diego, los que quisieren descansar; pues en el trabajo està el descanso.

845 *Vidi Dominum sedentem super solium excelsum, & elevatum.* A Dios nos buelve à dezir Isaias, que viò estava sentado en vn trono muy elevado. Ya nos dixo Lira, era aquel trono la Cruz. En lo que reparo es: en que dize que estando en la Cruz està sentada. Habla aqui Isaias, si misterioso en aquel caso; muy á lo desengañado en el nuestro. Sin duda para que entendamos todos. Que si en la Cruz, està el trabajo; y en el assiento, el descanso. Hemos de trabajar primero, con Juan, y Diego en esta vida; si con el mismo Juan, y Diego, queremos en la eterna vida descansar. Que querer descanso, sin trabajo: *Nescitis quid petatis.* Seria vna calificada necedad.

Isai. 6. v. 1.

846 *Tristis est anima mea vsque ad mortẽ.* Triste està mi alma hasta la muerte, dize Christo. Y aqui aora S. Agustin: *Tristis vsque ad mortem? Ergo in morte non erit tristis?* Triste hasta la muerte? Luego en la muerte, no estarà triste? Y responde el Santo: *Non.* En la muerte, no dize estarà triste Christo Señor; porque la misma muerte, le serà descanso. Pero si la muerte, es el mayor de los trabajos, como essa misma muerte, le puede ser à su Magestad descanso? Bien. Sin duda para que entendamos todos, en Juan, y Diego. Hemos de trabajar, si queremos descansar; pues hasta el mismo Dios, llegò à hallar, en el trabajo, el descanso; y el descanso en el trabajo. Que buscar descanso, sin trabajo; siempre buelvo à dezir es necedad.

Matth.

847 *Torcular calcavi solus::: venite; bibite.* Dõde dixo S. Eucherio: *Ad bibẽdũ nos provocat; & provocari à nobis contendit.* Christo, nos brinda, y serà preciso, que le hagamos la razon. Tres cosas nos dize aqui Christo Señor nuestro desde la Cruz: *Torcular calcavi solus. Venite? Bibite?* En el lagar de mi Pasion; yo he bebido el amar-

Isai. c. 63. v. 3. S. Eucher in Isai. 63. v. 3. Cant. 5. v. 1.

amargo caliz de ella: Venid vosotros; y bevereys. Cõ las primeras palabras: *Calcavi solus.* Nos brinda su Mageſtad, dize San Eucherio: *Ad bibendum nos provocat.* Con la segũda palabra: *Venite.* Nos llama para el deſcanſo de su Gloria; pues asſi llamarà a sus Juſtos: *Venite Benedicti.* Con la tercera palabra: *Bibite. Ad bibendũ nos provocat: & provocari à nobis contendit.* Nos pide, dize el Santo, q̃ le hagamos noſotros la razon. Y eſtando, en el *Venite.* El deſcanſo. En el *Calcavi ſolus.* El brindis. Y en el *bibite.* La razon. Para conſeguir en el *venite*, el deſcanſo de la Gloria. A ley de buena corteſia; nos ha de ſer preciſo, al brindis de el *calcavi ſolus*, hazer luego, con el *bibite*, la razon: bebiendo noſotros, parte de el amargo Caliz de su Santiſsima Paſſion. Para que aſsi ſiempre ſe diga, que ſi no ay deſcanſo ſin trabajo: Preciſo ſe ha de trabajar en eſta vida, ſi queremos en la otra deſcanſar.

Geneſ. 32. v. 24. 848 *Luctabatur cum eo vſque mane.* Lucha Iacob à braço partido con el miſmo Dios. Y aviendole dado su Mageſtad vn golpe en el muſlo, le pidiò su bendicion. Aqui ay dos coſas: bendicion, y golpe. Pregunto, que bendicion es eſta, que es preciſo vaya acompañada de eſte golpe? La bendicion; ya ſe ſabe, es la de el deſcanſo de la Gloria. Y el miſmo Iacob, es lo miſmo, que *videns Deum.* El que vè à Dios. Aora. En

Ibidem. el golpe, que su Mageſtad le diò en el muſlo, dixo San Ambroſio, que le dexò à Iacob, ſeñalada la Cruz de el Salvador: *Tangens latitudinem fœmoris eius, Crux Salvatoris illuxit.* Bendicion, y golpe, lleva à vn miſmo tiempo Iacob. Y es miſterio. Que ſi en la bendicion, por ſer bendicion de la Gloria, eſtà el deſcaſo; y en la Cruz eſtà el trabajo: ſe ſigue ſiempre el dezir, ſe halla, en la fatiga, el alivio; y en el trabajo el deſcanſo.

Cant. 2. v. 6. 849 *Leva eius ſub capite meo, & dextera illius amplexabitur me.* Raro favor. La mano ſinieſtra, les aſsienta Dios à Iuan, y Diego ſobre su cabeça; y luego dize, que les abraça con la

Ibi. mano derecha. Y es que en la mano ſinieſtra eſtàn, dixo Raulino, los trabajos: *Sinistra adversitatis.* Aſsi como en la dieſtra eſtà el deſcanſo: *Delectationes in dextera tua.* Y al aſsentar Dios ſobre sus Juſtos, la mano ſinieſtra de el trabajo, era preciſo ſe ſiguieſſe luego en la mano derecha, el abraço de el deſcanſo.

Pſ. 103. v. 24. 850 *Exivit homo ad opus ſuum, & ad operationem ſuam vſque ad veſperam.* Saliò el hombre à trabajar, y trabajò haſta la tarde, dize Dios. Pero adonde ſaliò à trabajar? El miſmo Raulino. *In vineã Domini, quæ eſt domus Iſrael.* A la viña de el Señor, q̃ es la Gloria ſignificada en Iſrael. *Videns Deum.* Y lo miſmo q̃ dezir, q̃ en premio de aver ſalido el hõbre à trabajar ã la viña del Señor, le ofrece Dios el deſcãſo de la Gloria, en Iſrael. Que es su Mageſtad tã generoſo, para con los q̃ padecen, q̃ no parece ſabe obligarles al trabajo, ſin ofrecerles luego el alivio del deſcanſo: *Dic ut ſedeant. Neſcitis quid petatis.* Nadie ſabe lo que ſe pide, ſi pide ſilla para deſcanſar: *Calicem meum bibetis.* Beva el Caliz de la Paſſion de Chriſto, el que quiſiere deſcanſo: y experimentarà, que en el trabajo, eſtà el deſcanſo, y el deſcanſo, en el trabajo. Y para que parezca paradoxa. Pruebo aora la contraria. Aſſegurando, es necedad, el pidir ſillas para deſcanſar; pues ſi en el trabajo, como hemos dicho, eſtà el deſcanſo. Aora veremos.

QVE EN EL DESCANSO, ESTA EL trabajo.

Sap. 5. v. 7. 851 *Ambulavimus vias difficiles: laſſati ſumus.* Dizen los condenados. Anduvimos en el mundo, por las ſendas de el deſcanſo; y llegamos al infierno muy canſados. Pero ſi andan en el mundo, por las ſendas de el deſcanſo; como dizen, que llegaron al infierno tan canſados? Bien. Que es paradoxa. Y ſi en el trabajo, como acabamos de dezir, eſtà el deſcanſo, ſe ſigue bien el dezir, que en el deſcanſo, eſtà el trabajo.

852 De el Rey Franciſco ſe dize, que por Emblema de ſus mayores hazañas sacò vna Salamandra con vna letra, que dezia. *Regalo, y mato.* Y el regalo, y alivio de eſte mundo, fue anuncio de su muerte eterna en los condenados.

853 A Paulo Emilio, que ſe avia calçado vnos çapatos de ſingular primor, para su mayor deſcanſo, ſe los alabò mucho vn liſongero. Y bolviendo el miſmo Paulo Emilio al Adulador, le dixo: *Qua me parte mordent calceus, nemo novit, ego ſcio.* Sabete ò liſõjero, le dize, que muerden muy bien, los çapatos, que buſque para el deſcanſo. Que por mas buenos colores, con que ſe pinte el aliño, y el regalo de eſte mundo; tiene de ordinario por efecto, el morder, como el çapato. Verificandoſe ſiempre, el hallarſe en el deſcanſo, el trabajo. No ſabe lo que ſe pide, el que para ver à Dios pide deſcanſos. Pida Cruz: *Vt crucifigatur.* Si quiere tener à Dios.

QVE SON TERMINOS TAN VNIDOS, *Dios, y Cruz, que en entendimiento, donde no cabe concepto de cruz; no parece puede caber concepto de el miſmo Dios.*

Math. 26. v. 27. 854 *Negavit eum cum iuramẽto.* Poco concepto, parece hizo aqui San Pedro de Dios, pues le negò con juramẽto. Pregunto. Poco antes de eſte deſcomedimiento; no confeſſò San Pedro, la Divinidad de el Verbo? Es verdad: *Tu es Chriſtus filius Dei vivi.* Pues ſi aqui le confieſſa Dios; como alli le niega con juramento? Es clara la razon. Miren Señores. Refiere San Matheo, que aviendo confeſſado San Pedro la Divinidad de el Verbo, les dixo Chriſto à sus Diſcipulos, que avia de padecer en Ieruſalen, haſta morir en vna Cruz: *Cœpit Ieſus oſtendere Diſcipulis ſuis, quia oportet eum ire in Ieruſalẽ, & occidi.* San Pedro oyendo eſto, le diſuadiò

Matth. 16. v. 22.

dio à Christo semejãte Pasion, y semejãte Cruz, diziẽdole: *Absit á te Domine: Non erit tibi hoc.* Que quiere dezir, ò Señor, que aveys de padecer, hasta morir en vna Cruz? *Absit á te.* Esso Señor, yo no lo he de permitir: q̃ la Cruz, es afrẽtoso suplicio de ladrones, y no es razõ, q̃ seays reputado por tal. De manera, que Pedro haze tan poca estima de el padecer en vna Cruz? Si. *Negavit eum cum juramento.* Niegue pues al mismo, que confessò. Que si tan poco caso haze de la Cruz: Son terminos tan vnidos, Dios, y Cruz, que en entendimiento, donde no cabe concepto de Cruz, no parece puede caber concepto de el mismo Dios: *Filius hominis tradetur, vt crucifigatur. Dic vt sedeant.* Mas aprecio, parece hizieron aqui Iuan, y Diego de el descanso, que de el padecer en la Cruz, huyendo de el trabajo. No digo, q̃ incurran en el mismo desconocimiento de Pedro. Pero por lo menos digo, merecen, que les traten de necios: *Nescitis.* Que Dios, y Cruz, son terminos tan vnidos, que hombres, que por buscar su descanso. *Vt sedeant.* Se desvian en algun modo, de el padecer en la Cruz; merecen con razon, les traten, por desluzbrados, y necios. Hagamos Fieles en esta quinta parte aprecio de el padecer: Huyamos en este mundo, el pretender silla, para descansar. Que à vista de este exemplar escarmiento, y reprehension de Christo; Huir de la cruz, por seguir el sendero de el regalo, y descansada comodidad: *Nescitis.* Seria en nosotros declarada necedad.

DISCVRSO VI.

Ascendimus Ierosolymam; & filius hominis tradetur. Quando Alexandro salia à la Campaña; nunca les dixo à sus soldados, id à pelear; sino vamos à pelear. Christo Señor, verdadero Alexandro à lo Divino; saliendo oy à la campaña, desafiado con las penas; en Juan, y Diego, les dize à todos los hombres: *Ascendimus.* Vamos, ò hombres. Vamos todos à padecer trabajos. Pero como los hemos de padecer, ò Señor? San Juan Chrysostomo: *Voluntariè.* Voluntarios, y no violentos. Assi padeci yo por vosotros mis trabajos. Y por mi amor, assi aveys de padecer vosotros los vuestros. Voluntarios. Y no ay que temer. Que duda tiene su palabra.

QVE NADIE HA DE PERECER EN el peligro; quando à imitacion de su Dios, se arroja en el voluntario.

855 QVien avia de llegar á imaginar, que de la misma hoguera en que se abrasa, avia de renacer la fenix? Ninguno. Esto pues, que ninguno imaginò, lo executa con singular esfuerço, esta generosa Ave. Y no ay que estrañarlo, dize Tertuliano: *Se liberet per flammas tradatur.* Que se arroja à la llama voluntaria. Y es especial providencia de el Señor, que nadie perezca en el peligro; quando como otra Fenix Sagrada, à imitacion de su Dios; se arroja en el voluntario.

856 *Et inclinato capite emisit spiritũ.* Muere Christo en la Cruz, y aviendo sido sepultado en puesto honroso; al tercero dia salió de el, Glorioso, y Resuscitado. *Surrexit.* Pero que es esto? Como pudo gozar alientos de vida, el que ya estava difunto? Quien ha sido la obradora de esta tan prodigiosa maravilla? Entre otras, con ingeniosa eloquencia, aunque no sea la principal, dà por razon el doctissimo Eusebio: *Tertia die rursus ipsum corpus accepit, quod sponte reliquerat.* El averse entregado esta Fenix Divina, a la muerte; no tanto à violencias de el tormento, quanto à impulsos gustosos, de su propria voluntad. Viva pues en su misma llama: que si voluntario, se entrega a padecer: ya es especial providencia de Dios, q̃ nadie perezca en el tormẽto; quãdo, como otra Fenix Sagrada, a imitacion de su Dios, se arroja en el voluntario: *Ascendimus.* Vamos pues con Christo, á padecer trabajos: *Ascendimus, voluntariè.* Pero ha de ser padecerlos de buena gana, y no à mas no poder.

Ioann. 19. v. 31.

Ibidem.

QVE SACRIFICIOS, Y TRABAJOS voluntarios, essos son, los trabajos, y sacrificios. de el Divino agrado.

857 *NE extendas manum tuam super pueruum.* No quiero el sacrificio de tu hijo Isaac, le dixo Dios à Abraham. Pero porque, ò Señor? Porque me lo dàs atado de pies, y manos, en que parece se me ofrece violento. Y no siendo de mi gusto, trabajos, y sacrificios violentos; solos los voluntarios, y libres, hallã abrigo en mi pecho, y en mi voluntad agrado.

Gen. 22. v. 12.

858 *Et inclinato capite emisit spiritũ.* Noten, que al morir Christo en la Cruz, no dize: *Amisit spiritum.* Sino *emisit.* Porque ha de dezir *emisit*, y no *amisit*? San Pascalio El verbo *Amitto.* Significa sacrificar con violencia. El verbo. *Emitto.* Significa, sacrificar voluntario. No diga, pues Christo: *Amisit*; sino *Emisit.* Que si el verbo *Amitto*, significa, sacrificar involũtario, y el verbo *Emitto*, Significa, sacrificar voluntario; Dios no gusta de obras, y sacrificios violentos, si de obras, y sacrificios voluntarios. Que importa, que yo reze el Oficio Divino, y ofrezca vn ayuno de la Iglesia à Dios; si se la sacrifico, y ofrezco à mas no poder; y solo obligado por el riguroso mandato de la ley? Lastima de nuestra fragilidad. Pues aviendo, de ayunar, y de rezar; por no hazerlo de buena gana, en lugar de tener merito, tendre, demerito, y plegue à Dios no tenga infierno.

Ioann. 19. v. 31.

S. Pasc.

859 *Quinque millia hominum, sine parvulis.* Hizo mencion San Juan de cinco mil hombres, que seguian a Christo en el Desierto. Y S. Matheo en su capitulo catorze, dize, eran los mas

Ioan. 6. v. 10.

Matth. 14. 21.

Tertul.

que

que serian tambien muchos. Pero si todos siguen á Christo; Porque solo se ha de hazer mencion de los hombres, y no de los niños? Se responde. Que los hombres seguian à Christo por su pie; los niños, en los braços de sus Padres. Aquellos libres; estos otros involuntarios. Y no parece quiere Dios se cuenten, ò entren en numero, sacrificios, que se le ofrecen violentos, si solo aquellos que se le ofrecen voluntarios. O hemos de llevar este, ò aquel otro trabajo, que Dios nos envia, ò no lo hemos de llevar? No tiene remedio; ello lo hemos de llevar, aunque no queramos. Agamos, pues, de el juego tablas; y llevemoslo de buena gana. Y si podemos morir en la cruz de el buen ladron, para que hemos de morir en la de el malo: si podemos padecer la cruz, que Dios nos embia, dandole gracias, como el buen ladron: para que la hemos de llevar blasfemando, como el malo?

Marc. 6. v. 48. 860 Despues de el milagro de los panes, les mandò Christo Señor à los Apostoles, que se embarcassen, y hiziessen à alta mar: *Coegit intrare in Naviculam.* Y sobre padecer grandes trabajos, dize, que estuvo expuesta à gran peligro la Nave: *Iactabatur fluctibus.* Pero de donde les vino aqui à los Apostoles el peligro? El mismo texto lo dize: *Erant laborantes in remigando.* Dize, que trabajavan, y servian en la Navecilla de la Iglesia. Pero como? *Remigantes.* Remādo, y à màs no poder. Como bien lo dize aquel: *Coegit intrare.* Y obras involuntarias; estas son las q̄ han expuesto, en evidēte riesgo á muchas Almas. Si el ir à la Iglesia à oir el Sermō; si el guardar enteramente el dia de fiesta; si el perdonar à mi enemigo; si el oir con devocion vna Missa algo larga; si el ayunar vna Quaresma, estando obligado; si el ir al coro, ò á lugar de la oracion, me es vn remo: Este modo de obrar tan violento, este hazer las obras, à mas no poder, y de tan mala gana, no ha de exponer à evidente riesgo de peligrar, à la Navecilla pobre de mi Alma? Es claro. Pues, que remedio? *Ascendimus. Voluntariè.* El remedio es. Padecer à imitacion de Christo; de buena gana. Y si de qualquiera manera, hemos de oir la Missa; hemos de estar en la oracion; y llevar qualquier otro genero de trabajo, que Dios nos envia; Llevemoslo por su amor. Que de esta suerte, con el trabajo, tendremos merito, y tendremos premio. Pero llevando la cruz blasfemando, y jurando à Dios, y á sus Santos. Con el mismo trabajo, tendremos demeritos, y tendremos infierno.

Amōs 5. v. 25. 861 *Numquid obtulistis mihi sacrificium in Deserto, quadraginta annis.* Quexase Dios de los Israelitas diziēdoles, que en quarēta años, q̄ anduvieron por el Desierto, no le ofrecieron, obra, ni sacrificio alguno de su Divino agrado, Pero no parece puede ser esto. Porque como consta de el 24. de el Exodo; Los Israelitas, ofrecieron à Dios, muchos sacrificios en el Desierto: *Obtulerunt victimas.* Aora la duda. Si la Magestad de Dios nuestro Señor, dize, que no le ofrecieron obra alguna, como el texto dize, que Sie El Abulense: *Non voluntariè, sed metu fecerūt.* Ibidem. Es verdad, dize que los Israelitas ofrecieron muchas obras, y muchos sacrificios, a Dios en el Desierto. Pero se las ofrecieron: *Non volūtariè.* Solo por miedo, y temor, que tenian, no les castigasse, y echasse al infierno. Es verdad, que quando Moyses les dezia, que ayunassen, ayunavan, y quando les dezia, que trabajassen, y orassen; trabajavan, y oravan. Pero era. *Metu.* Mas por temor, que por amor. Eran involuntarios, y à mas no poder. Y obras de esta calidad, son como si no fueran, delante de Dios. Aplico las mismas palabras, para la moralidad, à los malos Christianos: *Nūquid obtulistis mihi sacrificium adhuc quadraginta annis?* Quexase la Magestad de Dios, de muchos malos Christianos, de muchos malos Religiosos, y Sacerdotes, q̄ despues de quarēnta años de exercicios, no le han ofrecido à su Magestad, vna tā sola obra, y sacrificio de su Divino agrado. No parece se puede verificar esto. Y pōgo las mismas palabras de el Exodo: *Obtulerunt victimas.* Porque ay muchos, q̄ ayunan; otros, que celebran Missa; otros que oyen Missa, y assisten al coro, y exercicio de oraciō, con las demas observancias de su instituto. Como pues se puede verificar, que exercitādose estos tales tan de ordinario en tātas obras; no le ofrezcā à Dios, siquiera, vna de su Divino servicio? Bien; buelve á dezir el Abulense: *Non voluntariè, sed metu fecerunt.* Es verdad, dize este Autor grave, que el niño va á la escuela; pero porque no le açoten; es verdad, que el que todo el año vive amancebado, comulga el Iueves Santo; pero porque no lo descomulgen; es verdad, que yo ayuno, oygo Missa, celebro, voy à Maytines; pero porque no me castiguen. Es verdad me exercito en estas obras; Pero a mas no poder, y llevado, mas de el temor, que de el amor: *Obtulerunt victimas. Non voluntariè, sed metu.* Y obras de esta calidad; sacrificios ofrecidos tan de mala gana, y tan violentos En la realidad: *Numquid obtulistis?* Son como sino fueran delante de Dios. Pues, que remedio? *Ascendimus voluntariè.* Padezcamos con Christo, con Iuan, y Diego. Pero sea. *Voluntariè.* Sea de buena gana. Que obras voluntarias, sacrificios libres, y fervorosos, estos son de el agrado de la Magestad de Dios.

Exod. 24. 862 En el capitulo primero de los Reyes se refiere, como Anna alcançò el tener por hijo à Samuel. Subiò Elcana su marido, à sacrificar à Dios en agradecimiento à *Silo*: y dize el texto, que Anna su muger, no subiò: *Et Anna non Ascendit.* Entra aqui el Abulense, y dize. Porque subiendo Elcana, no ha de subir Anna, à sacrificar el niño? Y responde el mismo Abulense: *Non ascendam donec ablactetur infans; id est, nō ascendam, donec ipse veniat mecū.* Mirē Señores. Todo el anelo de Anna, era que su hijo se subiesse por su pie; porque se iva à sacrificar à Dios. Si huviera subido quando recien nacido; subiendo en los braços de su Madre, huviera subido

1. Reg. 1. v. 22.

bido como involuntario, y à mas no poder. Aguarde pues el subir para el tiempo, que esse niño pueda subir por su pie. Que si ha de subir à sacrificarse; sacrificios voluntarios, y libres; essos son propriamente, los sacrificios de el agrado, y servicio de la Magestad de Dios. Quexome aqui amorosamente, de muchos malos Christianos, Religiosos, y Sacerdotes, que en muchissimas Comunidades, y Republicas, exercitados en vnas mismas observancias, y exercicios de virtud; à vnos los vemos medradissimos en materia de perfeccion; y à otros como vnos Arboles revegidos, y añudados, que nunca medran, y siempre se estàn en vn mismo ser. De donde nace esta tan rara diferencia, siendo vnos mismos los exercicios? De que los vnos se van por su pie, como Samuel, y à otros los llevan arrastrando, como à muchissimos de el Pueblo de Israel. Vnos obran: *Voluntariè.* Y otros: *Metu.* Vnos libres; y otros, à mas no poder. Pues: por lo de Dios: *Ascendimus Hierosolymam. Ascendimus voluntariè.* Si hemos de ayunar; si hemos de ir al coro, y à las demàs observancias vamos, con Juan, y Diego, de buena gana; y no sea menester, que nos lleven arrastando, que esto es enojar à Dios.

Ps. 77. v. 40. Hebreo.

863 *Exacerbaverunt eum in Deserto.* El Hebreo lee: *Crucifixerunt eum in Deserto.* Que los Hebreos en el Desierto de tal suerte enojaron à Dios, que en alguna manera, parece lo crucificaron. Y es que ofreciendole a su Magestad, algunos sacrificios, se los ofrecian à mas no poder como deziamos antes: *Metu.* Y obras involuntarias, entre nosotros, tengo para mi, le desagradan, y aun enojan tanto à Dios, que casi casi, le buelven à crucificar.

Math. 21. v 33. Et torcular fodit in ea.

864 *Plantavit vineam, & torcular extruxit in ea.* En la viña que plantò el Padre de familias, no se haze mencion, que pusiesse prensa. Saca el fruto con violencia. Y le importaria à vn hombre muy poco, el oir vn Sermon, si por parecerle algo largo, le oye con tanta violencia, como si le tuvieran en vna prensa, apretado.

Joan. 19. v. 36.

865 *Os non comminuetis.* Si permite Christo, que le abran el costado; porque no, que le partan los huessos. Porque para abrir el pecho, entra el hierro voluntario; para partir los huessos violento. Christo se sacrificava. Y si golpes voluntarios, los admite gustoso, no admite golpes tan violentos, que quebrantan.

866 *Angariaverunt Simonem Cirineum* S. Matheo, San Lucas, y San Marcos, dizen, que el Cirineo ayudò à Christo à llevar la Cruz. San Juan dize: *Bajulans sibi Crucem.* Que Christo llevava su Cruz. Donde dixo San Agustin: *Bajulans sibi Crucem? Ergo solus portabat Crucem suam?* Luego la llevava solo? Pero si Matheo, Lucas, y Marco, dizen, que le ayudò à Christo à llevar la Cruz el Cirineo; Como San Agustin, fundado en el dicho de San Juan, dize, que la llevò solo? Bien. Que la llevò violento: *Angariaverunt.* Que *angario angarias* significa, violentar. Dize pues, bien San Agustin solo la llevava Christo la Cruz, aunque le ayudò el Cirineo, que la llevava alquilado, la llevava violento, y à mas no poder. Y obras violentas, sacrificios ofrecidos à mas no poder: Essos, no le son de alivio en sus sudores, à la Magestad de Dios. Que importa, que yo le ayude à Christo à llevar la Cruz de sus continuas vigilias, ayunos, penitencias, rigores, y observancias de la ley, si la llevo alquilado, y como violento, y forzado? Tengo por muy cierto, que solo se la lleva su Magestad. Pues por mas, que yo le pretenda ayudar; Si la llevo como el Cirineo, no le ayudo en su trabajo. S. Mat. c. 27. v. 32. Joan. 19. v 17. De cons. Evang. l. 3. c. 17.

De manera que en el modo de llevar los trabajos, està el merito, ò està el demerito. Porque Juan, y Diego, à imitacion de Christo: *Ascendimus: voluntariè.* Llevaron de buena gana los trabajos, tuvieron sillas en la Bienaventuranza. Y porque tu, essa cruz, que Dios te dà, la llevas arrastrando; con la misma cruz, tendràs demeritos; y plegue à Dios no tengas infierno. Y es lastimosissima desdicha, que despues de tantos trabajos, tantos ayunos, y tantas observancias; por llevarlas de mala gana, y à mas no poder, nos ayamos de quedar sin el fruto de el trabajo, y à pique de condenarnos. Pues, que remedio? Hazer de la necessidad virtud. Y si de esta, ò de aquella manera, la cruz se ha de llevar; Llevarla de buena gana. Obrando como Juan, y Diego obraron. No por temor, sino por amor; no violentos, si libres, y voluntarios: *Ascendimus Hierosolymam. Ascendimus voluntariè.* Medio vnico, para conseguir con estos dos hermanos, sillas de gracia en esta vida, para descansar en la gloria. *Ad quam, &c.*

IVEVES

EL RICO AVARIENTO.

Homo quidam erat dives , & sepultus est in inferno. S. Lucas cap. 16.



VN hombre nos propone oy San Lucas , con nombre de vn *Quidam.* Es mucho , no eſcriva el Evangeliſta ſu nombre. Pero no: que la calidad del nombre , no ſiempre acredita à la Perſona. Que el merito , no conſiſte , en como ſe llaman, ſi en como viven los hombres.

867 *Quod nomen est tibi?* Quiſo Tobias averiguar , como ſe llamava aquel hombre , que en trage de caminante, acompañava à ſu hijo. Mas valia , que atendieſſe a ſu proceder ; que en el merito, no conſiſte, en como ſe llamã, ſi en como viven los hombres. Genes. c. 32. v. 27.

Erat dives. Poco amigo de pobres, y grande amigo de perros era eſte Rico. Que ya ſe hallan Ricos, que ſi les ſobra para ſuſtentar à brutos; les falta para ſocorrer à Pobres.

868 *Vlulate Querens Basan.* El Caldeo lee: *Vlulate Satrapæ Provinciarum.* A la carraſca compara Zacharias, à los malos Ricos. Tiene la carraſca, q̃ ſolo dà ſu fruto à los Brutos, ſin memoria de los Pobres. Y ya ſe hallan Poderoſos, que ſi les ſobra para ſuſtentar à Brutos, les falta para ſocorrer à Pobres. Zach. c. 11. v. 2.

Erat dives. Avaro dize , que era eſte infeliz. Y aun por eſſo eſtava Rico. Que la avaricia, aun de lo mas profundo , ſuele atraer el metal, para abaſtecerſe el Rico.

869 *Misit illuc, & natavit ferrum.* A vn Miniſtro de Eliſeo , ſe le cayò la ſegur en lo profundo de el agua; y aplicando el mango , ſubiendo prodigioſamente la ſegur , ſe incorporò con el miſmo mango. San Geronymo dize , que el mango de aquella hacha , era el coraçon humano: *Significabat cor.* El coraçon, es el depoſito de la avaricia: *Vbi est thesaurus tuus, ibi & cor tuum.* Y la avaricia en vn Poderoſo , aun de lo mas profundo, ſabrà atraer el metal, para abaſtecerſe el Rico. 4. Reg. c. 6. v. 6.

Erat dives Lazarus ad ianuam. Vn Rico, y vn Pobre. El Rico caſtigado , y premiado el Pobre. Que ſi en Dios , ay vna mano de miſericordia para el bueno , ay otra de rigor para los malos. S. Ger.

870 *Ecce currus igneus, & Equi ignei.* En la vna mano tiene Elias el açote, y con la otra refrena los cavallos. Era Dios , en la ſignificacion: *Dominus Deus.* Y ſi en Dios , ay vna mano de miſericordia con que refrena à los buenos , ay otra de rigor con q̃ açota, y caſtiga à los malos. 4. Reg. c. 2. v. 11.

Erat dives , & sepultus est in inferno. El coraçon tenia eſte Rico en la moneda , y ſe condenò. Que tener el coraçon en la moneda ha ſido en muchos, ſeñal de reprobacion.

871 En las monedas , dize Pierio Valeriano, que ponian antiguamente, vna *C.* la *C.* ſobre ſer diſeño de el coraçon , dize el miſmo Autor, que ſignifica à los condenados. Y es lo cierto, que tener el coraçon en la moneda , ha ſido en muchiſsimos, ſeñal de reprobacion. Pier. lib. 17. fol. 163.

Siendo Rico eſte miſerable ſe condena. Sin duda para deſengaño de Poderoſos. Pues no es ageno, el andar mezcladas, entre amarguras ſus riquezas.

872 *Manus eius plene hyacinctis.* Otra letra: *Plena Tharsis.* A la piedra Tharſis compara el Eſpiritu Santo las riquezas. La piedra Tharſis , es de color de mar. El mar es amargo; las riquezas dulces: Y ya es comun, el andar mezcladas ẽt e amarguras , lo mas dulce de las riquezas. Cantares c. 5. v. 14.

Erat dives. Grande era eſte Rico en ſi , y miſerable para con el pobre ; y le vino ſu ruina. Que arruinada merece ſer, grandeza en vn Poderoſo, con tanta eſtrechez para con los Pobres.

873 *Rapta sunt vento, nullusque locus inventus est eis.* Su ruina le vino à la Eſtatua de Nabucodonoſor. Tenia ſegun el texto 60. codos en alto , y ſolo ſeis en ancho. Y Grandeza, en vn poderoſo , con tanta eſtrechez , para con el Pobre ; merece ſer arruinada. Daniel. c. 2. v. 35.

Erat dives: & sepultus est in inferno. Sus riquezas , le eſtàn traſpaſſando el coraçon à eſte Rico en el infierno. Que la abundancia en vn Poderoſo ; ya ſuele ſer ſaeta, que le llega à traſpaſſar el Alma.

874 *Nomen tertij Tygris.* Tygris, ſe llama el vno de los Rios de el Paraiſo: Tygris, ſe interpreta de dos maneras. *Frugifer , & sagitta.* El Poderoſo , y ſaeta. Y la abundancia en vn Poderoſo, ya ſuele ſer ſaeta, que ſi en vida, le laſtima el coraçon ; en el infierno , le llega à traſpaſſar el Alma. Gen. c. 2. v. 14.

Induebatur purpura , & byſſo. Eſte hombre, dize , que ſe veſtia al reves. Primero ſe ponia el jubon , y deſpues la camiſa ; ſiendo aſsi verdad, que primero es la camiſa, que el jubon. Pero era rico ; y ya ſuele ſer propria condicion de Ricos , el confundir todas las coſas, haziendolo todo al reves.

875 *De nocte consurgens movit castra.* Lo q̃ ſe dixo miſterioſamente de Joſue; ſe puede dezir de muchos Ricos. Duermen de dia , y velan de noche. En fin condicion propria de Ricos: dor- Joſue. c. 3. v. 1.

dormir quando han de velar, y velar quando han de dormir. Para que assi se diga, que confundiendo el buen orden de las cosas, todo lo hazen al reves.

Epulabatur quotidie splendidè. Bien dize S. Lucas, que comia este Rico; no dize, que bevia bien. Pero claro està, que si comia bien, que tambien bevia bien. Que al brindis de su apetito, jamás negò la razon. Aunque ya ay brindis, donde se haze muchas vezes la razon, y sin razon.

Epulabatur quotidie splendidè. Siempre, dize, que iva ambreando este Epulon. Y aun por esso, se condenò. Que á hombres tragadores, y bevedores, suele amenazar la rigurosa ira de Dios.

Deuter. c. 28. v. 38. Locusta devorabit omnia.

876 *Locusta devorant omnia.* Gran tragadora, se dize en el Deuteronomio, que es la Langosta. Lleva en sus alas, dizen los naturales, escritas estas palabras: *Ira Dei.* Y la ira de Dios, à los de casta de Langostas, amenaza propriamente con Divino rigor.

Ad ianuam eius. A la puerta de su casa, dize, que se acogia vn Pobre llamado Lazaro. Y que pidia vn pedaço de pan, para no morir de hambre. Siendo la necessidad grave, justicia pide aqui Lazaro. Tienela, pero es Pobre. Y siendo Poderoso al que la pide, por mas, que la tenga, ha de ser milagro, que le valga la justicia.

Ad ianuam eius. No oye, ni ve el avaro, gritando à su puerta el Pobre. Pero no es mucho. Que ni ver, ni oir, quisiera el interessado en sus lindales al Pobre.

No le ve teniendo ojos. Serviale de tropiezo. Y los tropiezos de el Rico, aunque con muchos ojos, por maravilla se ven.

Canes lingebant ulcera eius. Los perros, dize, que lamian las llagas de Lazaro. Hombres pienso, que ay, peores que los perros. Pues compadeciendose de el Pobre vn perro, le dexan perecer los hombres.

Muriò el Rico, y se fue al infierno. Tropeçò en vn Pobre, que tenia á la puerta. Cuydado Fieles con el desvalido. Que tropeçar en vn pobre, despeña, y aun condena à muchos Ricos.

Muriò Lazaro; y tambien se muriò el Rico. Pero tambien el Rico? Tambien. Que lo dize San Lucas. Y pienso, que no lo creyeran algunos, si no lo dixera el Evangelio.

Muriò Lazaro, y muriò el Rico. Tambien mueren los Grandes, como los pequeños. Es la que ronda con vara alta la muerte. Y no respetando à Grandes, ni apequeños; En todos, estiende igualmente, su absoluta jurisdicion.

Iob c. 10. v. 19. 877 *De vtero translatus ad tumulum.* Difiniendo el Santo Iob al hombre, dixo, que era vna traslacion, de la cuna, à la sepultura. De la misma manera lo difiniò el Autor de el teatro Politico, diziendo: *Homo est, quoddam breve entimemma; habens pro antecedenti ortum, & pro consequenti interitum.* Reparo, que lo difine por entimema. Solo por antecedente, y consequente. Difinale por silogismo. No ha de ser, sino por entimema. Y es la razon: el silogismo, consta de mayor, y menor; pero el entimema no; y si el hombre, es vn animal mortal; Difinase, no con mayor, y menor; si solo con antecedente, y consequente: para que assi se diga, que la muerte, no repara en mayores, ni en menores, que à todo lo lleva igual.

Ap. Arist. fer. Cin.

Elevans oculos. Los ojos dize, que levantò al Cielo este Rico. Seria muy acaso. Que teniendolos tan puestos en la tierra; Muy acaso seria, el levantar los ojos al Cielo.

Vidit Abraham à longe. Muy de lexos dize, que mirò este Rico, à las cosas de el Cielo. Y es, que à las cosas de el Cielo, suelen ser muy pocos los Ricos, que las atiendan de cerca.

Vna gota de agua le pide à Abrahan el Rico. Fue escasso para con el pobre. Y no sabe ser generoso en el pedir, quien siempre fue miserable para dar.

Vt refrigeret linguam meam. Lengua de fuego, dize, que tiene el Rico. Si seria de el Espiritu Santo? No. Que ya ay lenguas, que sin ser de el Espiritu Santo queman; y aun abrasan como vn fuego.

A Lazaro le pide el Rico, que le ponga el dedo en la boca. Tengo para mi, que como era embidioso, y veia à Lazaro feliz; le pide le ponga el dedo en la boca; sin duda, para morderle de rabia.

Este es el Evangelio, que comiença, y acaba en vn Pobre, que va pidiendo por puertas. Y se salvò? Claro està, que si llaman à la puerta, se ha de salvar. Que si es la puerta Maria Señora nuestra: *Ianua Cœli.* Tocando el Pecador à las puertas de su piedad, no puede faltarle gracia. Esta nos valga. *Ave Maria.*

Homo quidam erat dives, & sepultus est in inferno. San Lucas. cap. 26.

LA condenacion de vn Rico hemos de ver oy en las diferentes clausulas de el Evangelio. Y pues San Lucas nos presta materia; començemos desde luego.

DISCVRSO I.

Ibidem. HOmo quidam. Induebatur purpura, & byssò; & sepultus est in inferno. Dos cosas dize aqui S. Lucas. La primera: *Induebatur purpura.* Donde dixo Lira: *Ecce excessus in vestitu.* Que por excessos en galas se condenò. Que excessos, y en esta materia; à muchos ha condenado.

Isaiæ 3. v. 16. 878 Començarè este Assumpto con el Profeta Isaias, q̃ en su cap. 3. dize de esta manera: *Ambulabunt extento collo.* Ay de las hijas de Sion, que por la demasia en sus escotes, andan por las calles, descubriendo el cuello, y el pecho. Pero por descubrir vna muger el cuello, y tal vez el pecho, ha de ser desdichada? Si, dize Ieremias

mias en su capitulo cinco: *Laqueos ponentes, ad capiendos viros.* Que de semejantes escotes de mugeres, se vale el demonio, como de lazos, para hazer caer à los hombres. Y aunque vna muger sea casta en si, y limosnera; puede ser, que se condene, por aver servido de tropiezo à muchos hombres, con la demasia de sus escotes.

Ierem. c. 5. v. 26.

879 En el libro intitulado: *Escala Cœli.* Se refiere, que deseosa vna Persona muy santa, de saber, que era, lo que à Dios mas desagradava entre los hombres, y mugeres: Condescendiendo el Señor, con su zelosa peticion, le mostrò vna muger condenada, que con vn lastimoso llanto dezia ay de mi! Ay de mi! Que fui casta, fui limosnera, fui piadosa, y por nada de esto me condenè; si por la demasia, en trages, escotes, y galas: con las quales hize mas mal, que los demonios de el infierno; pues si estos solo atormentan las Almas en el infierno: Yo con la demasia de mis galas, y escotes, à los cuerpos, y à las Almas. Por lo qual, por justo juizio de Dios me condenè. Esto confiessa vna muger desde el infierno. Y esto mismo dixo S. Vicente Ferrer, predicando contra los excessos en las galas, y escotes: *Decimus fasciculus est, de mulieribus, quæ, etsi castè, & honestè vivant; ex huiusmodi tamè picturis, & varijs ornamentis damnabuntur.* Pero la lastima es, que en orden à esta materia; por mas, que se aya predicado, y se predique, jamàs se halla remedio; Pues se hallan mugeres, que piensso permitiràn, padezcan primero sus Almas, que cercenar de sus escotes, y galas. Esto condenò al Rico: *Induebatur purpura. Ecce excessus in vestitu.* Dixo Lira. El excesso en galas. De donde infiero.

Escala Cœli.

S. Vicent. Ferrer.

Ibidem.

QVE LOS EXCESSOS, Y DEMASIAS en galas, suelen ser, la perdicion de muchas Almas.

880 *Videbam Sathan sicut fulgur.* Hablando S. Lucas de el demonio, lo comparava à vn rayo de fuego. Que tiene el rayo de fuego? *Ensem consumit, & vestem dimisit.* Tiene el rayo de fuego, que à la espada, la consume, y la abrasa, y dexa libre à la vayna. En la espada està el Alma: En la vayna, q̃ es la exterior vestidura, està la gala. Traça propriamente de el diablo. Dexar sin tocar, la exterior gala de el cuerpo, para quemar, y abrasar el Alma. Muger se hallara en el mundo, que se dexarà antes abrasar en lo interior, que cercenar vn solo punto, de lo exterior de la gala. Señoras. Al Rico le condenò; no el roçar gala, segun su estado, sino el excesso: *Ecce excessus in vestitu.* Que los excessos, y demasias en galas, suelen ser, la perdicion de muchas Almas.

Luca 10. v. 18.

881 *Purpurâ, & bysso.* Libio dixo, que antiguamente à los difuntos, los enterravan, vestidos de purpura, y bysso *Purpurâ, & bysso vestiebatur mortuus.* Donde dixo Santo Thomas hablando de el Rico. Que andava mucho, en cuerpo, y Alma. Excedia en galas. Y el excesso en galas à muchissimos tiene en el infierno en cuerpo, y alma. Pues, que remedio? El remedio, Señores, y Señoras es, el reformarlas; ajustandose à la decencia de su estado; escusando pinturas, afeytes, y pulimentos exteriores. Que si la mugur, que con demasia se adorna, pierde la hermosura interior: la que se sabe contentar, con lo que la gracia, y naturaleza le diò, es la que à Dios mas agrada.

Luca c. 16. v. 19.

Ibidem.

882 *Lapis topatius.* De adorno servia al Sacerdote Aaron el topacio. Hablando de esta piedra, dize el Doctissimo Bercorio: *Topatius, si politus, obscuratur; si natura sua relinquitur, clarioreſt.* Tiene, dize el topacio, que si le labrã, y pulen, se escurece, y pierde su hermosura interior; pero si se dexa en su naturaleza, entonces està mas claro, y resplandeciente. Aprendan de el topacio las Señoras. Advirtiendo, que si el topacio pierde su interior hermosura puliendose; resplandece en sola su naturaleza mas claro. Si la Señora, que con demasia se pule, pierde la hermosura interior; Conservarà la de el Alma, si se sabe contentar, con la hermosura, que le diò Dios, la naturaleza, y la gracia.

Exod. 28. v. 17. Bercorio Red. mor. lib. 11. c. 27. §. 8.

Lo segundo, que reprehende San Lucas en este hombre es, que siendo vn *Quidam* de la Republica, que es vn hombre ordinario: *Induebatur purpura.* Queria rozar tanta gala, como el mas pintado de la Ciudad. Esta tan declarada desigualdad, fue la perdicion de este infeliz. De donde infiero.

QVE QVERER VN HOMBRE, OVNA muger rozar con poca possibilidad, mucha gala, es malissimo señal.

883 MAlle fue à Giezi con la suplica, que hizo à Naaman de parte de el grande Eliseo. Finge ambicioso, le embiava el Profeta suplicandole, le diesse vn talento de plata, para hazer doblados vestidos, à dos huespedes, que le avian venido: *Dominus meus misit me ad te dicẽs; modò venerũt ad me duo adolescẽtes ex filijs Prophetarum; dà eis talentũ argẽti, & vestes mutatorias duplices.* Vno, y otro, parece, que pide aqui Giezi. Talento, y vestidos. Pero assentando, que cauteloso Giezi, fingiò era este talento de plata, para comprar, aun mas vestidos à los hijos de los Propheras; Pregunto. Como con tan poco dinero, pretende hazer tantas galas? Es clara la razon. Giezi se huvo aqui, à lo de algunos desvanecidos de el mundo, que siendo en si vnos hombres muy ordinarios, solo con vn triste talento de plata, que tienen, pretenden rozar muchas galas. Y no alcançando la possibilidad, al trage; querer avançarse à tanto, ha sido en los que imitan à Giezi, pronostico de sus mayores desgracias. El mismo texto, dicho de otra manera para la mayor firmeza de el.

4 Reg. c. 5. v. 22.

884 *Accepisti argentum, ut emas olivetа &*

vineas, & oves, & boves, & seruos, & ancillas. Para rozar muchas galas; vivir con ostentacion; ser señor de vassallos, y comprar muchos ganados, olivares, y viñas, dize, que comò Giezi de Naaman aquella cantidad de plata. La misma duda, que arriba. Como siendo no mas, que vno, ò dos los talentos de plata, pretende este hombre rozar tanta ostentacion, y gala? Respondo aqui lo mismo, que alli. Concluyendo por desengaño, que querer luzir mucho, teniendo poco; es, y ha sido siempre el origen, de inumerables desgracias,

Ps. 61. v. 10. 885 *Mendaces filij hominum in stateris.* Dize David, que muchos de los hombres mienten, comparados à las balanças de vn peso. Tiene el peso, que si en la vna de sus balanças pones vna bala de plomo; y en la otra, vn poco de paja. La balança de el plomo se abaja; y sube la paja. Y el que menos tiene, pretende tal vez, mas alto punto, que el que mas: Es propriamente mentir, este tal, ofendiendo à Dios, y à su conciencia, injuriando à la verdad.

Luc. 9. v. 33. 886 *Nesciens quid diceret.* De necio tratò Christo Señor nuestro à San Pedro, en el Tabor: *Faciamus tria tabernacula; tibi vnum, Moysi vnum, & Eliæ vnum.* Queria hazer iguales tabernaculos, para Christo, para Elias, y para Moyses. Christo era Rey, Elias Sacerdote, Moyses Pastor. Y querer el pastor, igual ostentacion, y gala, que el Sacerdote; y el Sacerdote, que el Rey. Es necedad calificada, como se dexa bien ver.

Iudic. c. 9. v. 14. 887 *Dixerunt ad ramnum, impera super nos.* Quien avia de imaginar, que vn arbolillo tan humilde como vna zarza, avia de pretender, el renombre, y ostentacion de vna Reyna? Ninguno. Pues esto, que ninguno imaginò, lo vemos practicado el dia de oy, en muchissimas cambroneras; pues apenas las vemos levantar dos dedos de tierra, quando las atendemos, en su trage vnas Princesas. Moderese este desorden. Vista el que es pobre, como pobre; el Rico, como Rico; el oficial como oficial. Y el que es vn *Quidam* de la Republica vista como tal. Que no es razon se quiete midir el pequeño, con el que no le es igual.

3. Reg. 10. v. 6. 888 *Verus est sermo, quem audivi.* Llega la Reyna Sabà à visitar à Salomon, y le dize. Todas las grandezas, que de ti me han referido, ò esclarecido Rey, conozco que son verdad. Pero de donde colige esto? Ya lo dize: *Videns ordinem ministrantium, vestesque eorum.* Dize, que lo conociò, en la diferencia con que se vestian los diferentes Ministros de su palacio. Pues, que tenian estos vestidos? El Abulense: *Diversæ erant.* Dize, que eran diferentes, segun la calidad de cada vno de los mismos criados. Los Grandes, vestian como Grandes; los Nobles, como Nobles; los oficiales, como oficiales; y assi de los demàs, sin que se experimentase el mas minimo desorden. Y dar à cada cosa lo que es suyo: *Verus est sermo, quem audivi.* Esta parece llega à ser, la mayor Grandeza de vn Rey.

Ibi. 889 *Et intrantes domum, invenerunt puerum cum Maria Matre eius.* Llegan los Reyes à Belen, y dize, que hallaron à Maria Señora nuestra, con el Niño Dios en sus braços. Entra aqui preguntando S. Chrysostomo, y dize. Como hallaron estos Reyes, à Maria Señora nuestra? Y dize el Santo: *Invenerunt, non diademate coronatã: sed vix vnam tunicam habentem, quã habere poterat, vxor Carpentarij.* Dize, que la hallaron vestida, solo con la decencia, y adorno de vna humilde muger de vn Carpintero. Era tenida por tal. Y dandose à las mugeres por espejo; les dexò enseñado, que para evitar monstruosas desigualdades; La pobre ha de vestir como pobre; la Rica, como rica; y la muger de vn pobre oficial, ha de vestir como tal. Ibi. In Catena Divi Thomæ.

Mat. c. 2. v. 2. 890 *Vidimus stellam eius in Oriente.* Vna estrella anunciò el Nacimiento de Christo à los Reyes de el Oriente. Pero parece poco vna estrella para manifestacion de tan gran Rey. Mas valdria, que fuessen muchas. Pero, no. Sola vna ha de ser, dize S. Pedro Chrysologo. Y dà la razon el Santo: *Cum esset dives, pauper factus est.* Que nacia como pobre, è hijo en la estimacion de el mundo, de vn humilde Carpintero. Y computando el luzimiento con el estado; Para vn estado tan pobre, le pareciò à su Magestad era bastante vna estrella, sin hazer con la multiplicacion de luzes, mas ostentoso aquel fausto. Este exemplo nos dexaron Christo, y su Santissima Madre. Pero la lastima es, se hallan hombres, y mugeres tan vanos, que permitiràn se pierda todo, antes que reformar vn solo lazo, de lo escandaloso, y profano. S. Petrus Chrysol. ser. 156.

Luc. c. 23. v. 44. 891 *Et tenebræ factæ sunt in vniversam terram.* Muere Christo en el madero santo de la Cruz. Y viendo San Dionysio, que apagaron el Sol, y Luna sus luzes, exclamò, y dixo: *Aut Deus naturæ patitur; aut mũdi machina dissolvetur.* O Dios padece, ò la maquina de este mundo se acaba. Reparo en el acabarse todo el mundo. Pregunto. De donde colige aqui San Dionysio, que el mundo todo se acaba? El mismo San Dionysio, en la Epistola, que escriviò à Policarpo, lo dize por estas palabras. Yo vi, dize el Santo, por mis mismos ojos, que en el Oriente salieron à vn mismo tiempo juntos, el Sol, y la Luna: de donde se partieron lado à lado, hasta terminarse en el Occidente. Refiere Lira sus palabras: *Vidit ergo Dionysius, vt dicit, Lunã ab Oriente ascendentẽ versus meridiẽ, & supponentem se Soli.* Pero por ir lado à lado el Sol, y Luna, ha de sacar el Santo: *Mundi machina dissolvetur,* que se acaba todo el mundo? Si. Notese, que el Sol, es simbolo de vn Rico, y Poderoso: *Luminare maius.* La Luna, es simbolo de vn pobre oficial: *Luminare minus.* Y ver que vn pobre oficial, en la Luna significado, se quiere ladear en la pompa, y luzimiento con el mas poderoso, y Rico, en el Sol significado, llega à ser señal casi evidente: *Mundi machina dissolvetur.* Que el mũdo se va acabando. Y ya cinta no reformarà vna Epist. 7. ad Solic. Glosa ord. in Mat. c. 27. 45.

luxa-

lunatico, y humilde muger, por no perder de la que luze como Sol, el lado. Señor, que se pierde todo. Pues, que se pierda. Que hazienda ha de bastar aqui? Ninguna. En fin: yo no puedo creer, digo otra vez, sino, que el mundo se va acabando.

Genes. 2. v. 19. 892 *Adduxit ea ad Adam, vt videret, quid vocaret ea.* A todas las cosas, que Dios crió, se las puso su Magestad delante à Adan, para que les diera nombre. Entra aqui preguntando el Abulense, y dize: *Vtrum.* Si puso Adan nombre à las cosas, que fabrica el Arte; como son todo genero de galas, ropages, telas, galones, cabelleras, &c. Y responde, que no: *Arte facta autem, non vocavit ea.* La mayor duda. Si Adan pone nombre à todas las cosas, que crió Dios: porque no ha de poner nombre, á las galas, y trages, que fabrica el Arte? Y responde el mismo Abulense: *Nova quotidie nascuntur.* Porque cada dia salen nuevas galas, y nuevos trages. Y si para expressar con sus proprios nombres, las nuevas galas, y vsanças, que cada dia salen, no parece puede aver en Adan palabras: como ha de aver hazienda para comprarlas? Notese aqui lo que dize vna muger.

Ibi.

Cant. c. 5. v. 3. 893 *Expoliavi me tunica mea: quomodo induar illa?* Yo me he quitado la gala, que llevava; y no me atrevo à bolvermela à poner. Era dize San Geronymo la gala de esta muger, simbolo de la antigua de Adan. Y es dezir, à nuestro modo. Ha salido nuevo vso, y nueva gala: Pues vaya fuera la vieja: *Quomodo induar illa?* Lo que alli fue misterio, respecto de la Esposa; es acà enseñança, en muchissimas Esposas, que lo son de sus Esposos. Quantas ay, que aviendo salido vn trage nuevo, se despojan de la antigua gala, molestando al pobre marido, porque las vista á la vsança? Muchissimas. Pues, que señal es este? Querer la que es Luna, luzir tanto como la que es Sol; y la que es Estrella, brillar tanto como el mayor Astro de el Cielo. Que señal es este? Es señal: ò que el mundo se acaba, ò que assi los vnos, como las otras, somos vnos insensatos, ò insensatas.

2. Reg. c. 3. v. 29. 894 *Tenens fusum, indigens pane.* En el capitulo tercero de el segundo de los Reyes se dize, que en la casa de Joab, se tomò el vso, y faltò el pan. Pregunto. Joab no era rico? Si lo era. Como, pues, siendo Rico, dize, que en su casa falta el pan? Valgome de el equivoco: *Tenens fusum.* Es rico, y falta el pan en su casa. Porque los de su familia, dize, que se acomodaron al vso. Y por rica, que sea vna casa: *Nova quotidie nascuntur.* Saliendo cada dia nuevos trages, le ha de faltar forçoso el pan, si se quiere acomodar al vso, Mas.

2. Reg. c. 3. v. 29. 895 *Tenens fusum, indigens pane.* Las mugeres de la casa de Joab, dize, que tomaron el vso, y les faltò el pan. Notese, que no dize el texto, que tomaron la rueca, sino el vso. Ven alli pues, porque les falta el pan: Porque tomaron el vso, y no la rueca. Y vso sin rueca; claro està que ha de ser pronostico de carestia de pan. De donde nace en muchas casas tanta pobreza, y tanta necesidad? *Tenens fusum.* De que toman el vso, y no la rueca. Y es lo cierto, que de el querer acomodarse al vso, sin trabajar, nace en algunas familias, tanta pobreza: *Indigens pane,* que apenas llegan à alcançar vn pedaço de pan para passar. Moderense, pues, los excessos. Que no es razon, que vn *Quidam* de la Republica se aya de igualar, con el que mas.

Genes. c. 33. v. 12. 896 En busca de su hermano Esau, sale Iacob, y dando con el en el camino, le dixo Esaù à Iacob: *Egrediamur simul.* Vamos los dos lado à lado. Respondiole Iacob, á Esau, que fuesse el delante, que ya le seguiria con lealtad: *Precedat* Vers. 14. *Dominus meus ante.* Pero porque Iacob rehusa el ir al lado de su hermano Esau? Ya se lo dize: *Morientur in vna die cuncti greges.* Porque esso Vers. 13. dize, seria acabar en dos dias con los ganados, y hazienda. No lo entiendo. Es posible, que por ladearse Iacob, con Esau, se ha de presumir Iacob la destruccion de la hazienda? Si, responde con agudeza el docto Padre Gaspar Sanchez: *Tu* Ibidem. *Domine, Equitis; Ego Pastoris munus habeo.* Que Esau, venia à lo de Cavallero, rozando gala; Iacob á lo Pastoril, vestido con vna pobre zamarra. Para ladearse Iacob, con Esau, le era preciso, dexar el humilde trage, vestiendo la misma gala. Pues no se acompañe con el; *Precedat Dominus meus.* Vaya delante Esau, y sigale despues Iacob. Que querer vn humilde Pastor arrastrar la misma ostentacion, que vn poderoso; esso seria, acabar en dos dias, dize prudente Iacob, con las haziendas; y casas Bella politica la de Iacob. Ojala, que por acà se practicàra.

Gen. c. 41. v. 5. 897 *Septem spicæ plenæ atque formosæ, Aliæ septem spicæ tenues, & percussæ vredine oriebantur; devorantes, omnem priorum pulcritudinem.* Viò Pharaon en sueños siete espigas, llenas, hermosas, y muy ricas de grano; a quienes otras siete esteriles, robaron toda su riqueza, y hermosura. Entra aqui el Abulense, y dize. Porque estas siete espigas esteriles; han de destruir à aquellas otras siete abundantes? Y responde: *Percussæ* Ibidem. *vredine. Hoc est. Percussæ vento vrenti, & calido.* Dize, que estas siete espigas esteriles, estavan tocadas, y heridas, de vn viento bochorno, hueco, y vano. Y si estas, estàn heridas, ò tocadas de el viento de la vanidad; por fertiles, y abundantes, que las otras siete espigas sean; sin dexarles vn tan solo grano, las llegarán totalmente, à destruir, y acabar. Este fue el justo, y receloso temor de Iacob, respecto de Esau: *Morientur in vna die cuncti greges.* Conociò claramente: *Egrediamur simul,* que si se ladeava con su hermano, le avia de herir con el viento hueco de su vanidad, acabando de esta suerte con la hazienda, y los ganados en dos dias. Pues buen remedio, dize Iacob: *Precedat Dominus meus ante.* Id vos que soys Cavallero delante, que yo ire despues, como vn pobre Pastor, que soy. Para que de esta suerte; vistiendo cada vno segun su estado, per-

ſevere la hazienda, y vivan los ganados.

Lucæ 9. y. 3. 898 *Neque duas tunicas habeatis.* Predicando Chriſto Señor nueſtro à ſus Diſcipulos les diſso. No es mi guſto, ſean doblados vueſtros veſtidos. Contentaos ſolo con vno ::: En otra parte: Prov. 31. y. 21. Hablando Salomon de los criados de la muger fuerte dize: *Veſtiti ſunt duplicibus.* Que eran multiplicados los veſtidos, y galas de que vſavan. La duda. Si à los Apoſtoles, no les permite ſu Mageſtad, ſi ſolo vn veſtido, y pobre: Porque à aquellos otros, muchos, y ricos? Porque los Santos Apoſtoles, eran vnos pobres peſcadores, aquellos otros, eran Cavalleros. Y no pareceria bien, que vn pobre peſcador, quiſieſſe veſtir, como viſte vn Cavallero. Deſele al peſcador vn veſtido decente; y permitanſele al poderoſo dos: para que viſtiendo cada vno ſegun ſu eſtado ſe conſerve en eſta materia, el devido orden; y ſe de lugar à la razon.

Matth. 21 y. 2. 899 *Ite in Caſtellum, & invenietis aſinam alligatam, & pullum cum ea: ſolvite, & adducite mihi.* Dize S. Matheo, que Chriſto Señor nueſtro, quiſo entrar en Ieruſalen à cavallo en vn Jumento. San Iuan dize, que viò à Chriſto Señor à cavallo en vn cavallo en el Cielo. *Et qui ſedebat, nomen illi verax.* La miſma duda. Si S. Iuan vè à Chriſto à cavallo en vn cavallo; Porque S. Matheo, le ha de ver à cavallo en vn Jumento? Porque S. Iuan le viò en el Cielo, como Cavallero. S. Matheo le viò en la tierra tenido por hijo de vn pobre Carpintero. Deſele, pues, à cada coſa lo que es ſuyo. Quando Cavallero, muy norabuena, que vaya à cavallo en vn cavallo. Pero quando hijo de vn pobre Oficial, que vaya à cavallo en vn Jumento.

Matt. c. 27 y. 35. Ibidem. 900 *Diviſerunt ſibi veſtimenta mea.* Donde dixo Hugo Cardenal: *Paſſus eſt ſuper veſtem ſortiri.* Dize, que ſintiò Chriſto mucho, que los ſoldados echaſſe ſuertes, ſobre ſu ſagrada tunica. Y es la razon: que la tunica de Chriſto, era veſtidura de Rey. El ſoldado à quien le cupo, era vn pobre deſvalido. Eſte viſtiendoſela, parecia vn Rey, ſin ſerlo. Y que el pobre quiera veſtir como el Rey; eſto es lo que haze padecer à Ieſu-Chriſto.

Cant. 3. y. 5. Cant. 7. y. 1. Cant. 7. y. 1. 901 *Quæ eſt iſta? Filia Principis.* Eſta es admiracion de los Angeles. Admiranſe de ver à vna muger como vna Princeſa. Y yo tambien lo admiro; fundado: *Paſce hœdos tuos.* En que eſta miſma muger algun tiempo, hizo oficio de Paſtorcilla. Pero ſi viene de linage de Paſtores, como va como vna Princeſa? Eſſa deve ſer la admiracion de los Angeles: *Quæ eſt iſta?* Y dexando por alli aquel miſterio. Eſta es tambien por acà la admiracion de los hombres: *Quæ eſt iſta? Paſcebat hœdos ſuos. Filia Principis.* El ver va oy como vna Princeſa, la que ayer era vna pobre Paſtorcilla. Eſto es propriamente lo que ſe reprehende, en el hombre de el Evangelio de el dia de oy. Que ſiendo vn *Quidam* de la Republica quiera, cómo ſi fuera vn Principe, andar veſtido de purpura. Deſele vna muy amarga, y eterna penitencia, enſeñandole, en eſte primer Diſcurſo, que ſemejante deſorden, ſe ha de pagar en el infierno: *Homo quidam induebatur purpura, & ſepultus eſt in inferno.*

DISCVRSO II.

Erat dives. Et ſepultus eſt in inferno. Siguiẽdo el hilo de el Evangelio, dize San Lucas, què eſte hombre era rico, y ſe condenò. Las riquezas le robaron à eſte infeliz Poderoſo, todos quantos bienes tenia en ſu alma. Que ya es proprio de las riquezas, el robar los teſoros todos eſpirituales, con que ſe enriquece la miſma alma.

602 Refiere Ceſar Calderario, que en Italiano toſcano; las riquezas, ſe llaman, *ROBA.* Y explicando el porque? Dize. Haſe de advertir, que la palabra *Roba* ſe compone de quatro letras *R. O. B. A.* La *R.* quiere dezir: *Rapit.* La *O. omnia.* La *B. Bona.* La *A. Anima.* Que juntas todas quatro letras, quieren dezir, que las riquezas: *Rapiunt omnia bona Animæ.* Roban todos los bienes eſpirituales de el anima. Viòſe claramente en el Rico. Pues de tal ſuerte las riquezas, le robaron los eſpirituales bienes de ſu alma, que la vinieron à echar en el infierno. Oygamos para el comun eſcarmiento de los Avaros al Propheta Baruch. Ceſar Calder. in explicat. antic Magnif.

903 *Vbi ſunt, qui argentum theſaurizant?* Donde eſtán los Ricos, que ateſoraron riquezas? Y reſponde: *Ad inferos deſcenderunt.* Dize, que ſe condenaron. Que razon ay para eſto? Ya lo dize el miſmo Propheta: *Exterminati ſunt.* Se condenaron, dize, porque paſſaron los terminos. Pongo exemplo. Pone la Ciudad à veynte la quartera de el trigo; y engañando al pobrecito, y neceſsitado labrador, y paſſado aquel devido termino, ſe lo vende à veynte y cinco. Y eſte anelo de ateſorar, de tal ſuerte le viene al avaro, à robar los bienes eſpirituales de ſu alma: *Ad inferos deſcenderunt.* Que la vienen à echar à los infiernos. Aun mas claro. Baruc. c. 3. v. 17. & 18.

904 *Et Animam ſuam venalem habet.* Dize el Eccleſiaſtico, que el avaro vende à ſu alma. Y por quanto la vende? Por aquellos cinco reales de ganancia que quitò al pobre labrador. Pero por cinco reales vn alma. No puede ſer. Pero ſi. Que aquel à quien los hurtò, era vn pobrecito labrador jornalero: que cinco reales para el, ſon aun mas, que ciento de otro mas poderoſo. Y es tan infernal vicio el de la avaricia, que robandole ſolo aquellos cinco reales, todos los bienes eſpirituales, à la pobre alma, la vienen à echar al infierno. Eccli. 10. v. 10.

905 Refiere Sofronio: Era politica antigua, que para hazerſe vno Ciudadano de Roma, y conſervarſe en ſu porte, le davan por prueva, que cogieſſe vnos baſtagos de parra, y fueſſe à caſa los pobres enfermos, y les quitaſſe con ellos las moſcas, que les moleſtavan. Miren que politica tan rara la de aquel tiempo. Quitar al pobre la moſca, para hazerſe vno Ciudadano de Roma, Sofron.

ma, y conservar su luzimiento. Rara politica, digo otra vez, la de aquel tiempo. Y tengo para mi, no es de inferior calidad, en algunos avaros la de el nuestro. Harto lo lloran los pobres, à quienes quitan la mosca. Y si esto fuera para mantener su luzimiento, à costa de lo que à los otros roban: Dadmeles, delante de Dios, por desgraciados, à semejantes logreros, y avaros.

Matth. 25 v. 12. 906 *Amen dico vobis, nescio vos.* Reprobadas de Dios fueron las imprudentes Virgines. Pero si son Esposas, porque las reprueva Dios? Es clara la razon: *Quinque fatuæ sapientibus dixerunt: Date nobis de oleo vestro.* Aquellas imprudentes Virgines: *Gloriam foris expetunt.* Quisieron luzir, dize S. Gregorio. Pero como? A costa de las luzes agenas. Porque pedir el azeyte, de las lamparas de las prudentes; fue querer apagar las lamparas de vnas pobres Señoras, por abastecer las proprias. De manera, que à costa de las prudentes, quieren mantener su luzimiento las nescias? Si. Reprueuelas, pues, Dios: *Nescio vos.* Que pretender, mantener su luzimiento, à costa de lo que roba al pobre, es en el necio avaro, señal de reprobacion.

Luce c. 16 v. 22. 907 *Sepultus est in inferno.* Al infierno arrojò Dios, al Rico poderoso de el dia de oy Pero assentando con San Cirillo, y San Irineo, que esta no fue parabola, sino historia verdadera. Pregunto. Porque Dios ha de reprovar à este Rico? El mismo texto lo dize: *Induebatur purpura.* Porque rozava purpura. Pero esta no parece razon bastante para el caso. Aunque si lo es, dize Raulino: *Induebatur purpura, quæ sanguine tingitur. Quia communiter, tales vestes, tinguntur sanguine pauperum.* Miren, dize este Autor. Aquella purpura, que rozava el Rico se teñia con la sangre de vnos gusanitos, llamados assimismo, purpura; en quienes se significan los pobres. Ven ahi porque lo reprueva Dios. Porque roza purpura, à costa de lo que roba à los pobrecitos gusanos de la Ciudad. Y luzir à costa agena; Diga el avaro lo que quisiere, que yo la tengo, por malissima señal.

Raulino.

San Iuan Chrisf. 908 A los pezes, no admitia Dios antiguamente en su Altar. San Iuan Chrisostomo: *Alij sunt pisces maiores; alij minores. Civiqùe maiorum sunt minores.* Ay dize el Santo vnos pezes grandes, en quienes estàn los poderosos; y ay otros pezes pequeños, en quienes estàn los pobres. Con advertencia. Que los pezes grandes, se tragan, y devoran à los menores. Y en la realidad; Desmerecen la gracia de Dios, los que por mantener su ostentacion; destruyen, y devoran à los pezezillos pobres.

Psal. 10. v. 8. vide Psal. 9. v. 27. 909 *Sedet in insidijs cum divitibus in occultis.* A la letra parece habla aqui David con el Rico, que se condenò. Azechando, dize, que estava, como à las espaldas de vna mata. Y que es lo que azechava? Ya lo dize el mismo David: *Insidiatur, vt rapiat pauperem.* Està, dize, como à la espera, para ver, quando podrà echar la mano sobre el pobre. Pues, que se vaya al infierno: *Sepultus est in inferno,* que vn infierno merece, quien assi trata al necessitado, y mendigo pobre.

Erat dives. Era rico este hombre, y siempre anelava por mas, y mas riquezas. Esto tiene la avaricia, que nunca se sacia. Todo lo quiere, pero tambien lo suele perder todo. Que por esso se dixo, que quien todo lo quiere, todo lo pierde.

Eccles. c. 5. v. 9. Iacobi Epist. c. 5. v. 3. 910 *Avarus non implebitur pecunia.* Dize el Ecclesiastes, que jamàs se sacia el avaro. Y Santiago dize: *Aurum vestrum, manducabit carnes vestras.* Que el avaro, lo perderà todo. De manera, que el Ecclesiastes dize, que el avaro lo quiere todo. Y Santiago dize, que el avaro, lo pierde todo; Si. Que basta, que sea avaro, para que se diga, que su avaricia, llega à ser tan insaciable, que lo quisiera abarcar todo. Tema, no pierda el dinero, y tambien el alma. Pues ya se suele verificar el dezir, que quien todo lo quiere, todo lo pierde.

Author sine nom. 911 Viene aqui bien, la fabulilla de el Lobo, respecto de la Cabra. Traela el Autor de el *Destructorium vitiorum.* Encontrò, dize, el Lobo vna Cabra en el Desierto, y le dixo: *Modo implebo de te ventrem meum.* Que sin remedio se la avia de comer. Rogòle la Cabra, que antes, que la matasse, le dexasse ir al redil à dar la leche à su cabritillo, para que no muriesse de hambre, que ella le dava palabra de bolver con toda puntualidad. Dixole el lobo, que fuesse, pero con pacto, y condicion, que avia tambien de traer al cabritillo, para que todos juntos se alegrassen. Fue la Cabra, y no bolviò mas. Y quedandose el Lobo, sin la Cabra, ni el cabrito, dixo medio muerto de hambre: *Qui securus est ex auro, non amittat pro tesauro.* Quise el oro, y el tesoro; y lo perdì todo. Y concluye el Autor para la moralidad: *Sic multi avari, habentes sufficientem portionem; propter avaritiam, volunt deglutire omnia, sicut Lupus; & omnia perdunt.* Dize, pues, bien el Ecclesiastes: *Avarus non satiabitur pecunia.* Que el avaro, todo lo quiere. Y dize bien Santiago: *Aurum vestrum manducabit carnes vestras.* Que el avaro lo pierde todo; que es Lobo. Y si el Lobo; por querer Cabra, y cabrito; pierde el cabrito, y la Cabra; Por quererlo todo el avaro, lo pierde todo. El dinero, el cuerpo, y el alma.

Epist. B. Iacob. c. 5 v. 2.

Apocal. 22. v. 15. 912 *Foris canes.* A los perros, no admite Dios en sus aras. De el perro trae Hisopo, que llevando vn pedaço de carne en la boca, fue à passar vn Rio; y viendo, que la sombra, que hazia la carne en el agua, era mayor bocado, que el que llevava en la boca, dexò el de la boca, y fue à coger el de la sombra; y por quererlo todo, lo perdiò todo: *Sic multi avari, habentes sufficientem portionem, propter avaritiam, volunt deglutire omnia, sicut Lupus, & canis, & omnia perdunt.* Lobos, y perros; propriamente los avaros. Quierenlo todo, y lo pierden todo. Mereciendo en recompensa de su avaricia; los arroje Dios de sus Altares, y deseche de sus aras.

Sapient. c.5. v 8. Eccli.c.21 v. 9.

913 En el capitulo cinco de la Sabiduria exclaman los avaros desde el infierno, y dizen: *Quid nobis profuit divitiarum iactantia?* De q̃ nos aprovecharon nuestras riquezas? Y en el capitulo 21. de el Ecclesiastico, se responden assi mismos diziendo: *Quasi qui coligit lapides suos in hieme.* La Siriaca lee: *Quasi qui congregat lapides tumulo suo.* Sirvieronnos, dizen; para nuestra mayor condenacion. Y yo no lo admiro, por lo que deziamos antes: *Insidiatur, vt rapiat pauperem.* Que se alimentaron, de lo que hurtaron al pobre. Y alimentarse à costa de el pobre, es en el avaro, señal de condenacion.

Math. 17. v.26.

914 *Mitte hamum, & eum piscem qui primus ascenderit tolle.* Pone San Pedro vn cebo en el anzuelo, y queda preso vn pez. Preguntan muchos. Que se hizo aquel pez de Pedro? Bolvió al mar, se lo comió San Pedro, ò se perdiò? Vnos dizen vno; otros dizen otro. Lo mas cierto es, que se perdiò. Hablando el doctissimo Bercorio de el pez, dize, que tiene el coraçon àzia la boca, y no los otros animales. El pez de Pedro, tenia cierta moneda en la boca, y por consiguiẽte, tenia el coraçon àzia la moneda. En el anzuelo de Pedro, estava el cebo. Con que teniendo esse pez el coraçon ázia la moneda; à esse mismo tiempo, quiso tomar lo ageno en el cebo. Pues que se pierda esse pez; que avaros de essa calidad; lo pueden mucho temer. A Ricos; A avaros; temed no sea vuestra avaricia, el anzuelo, donde por quererlo todo, quedeys presos de el demonio, y eternamente colgados. Atended, que essas riquezas tan en medio de el coraçon, puede sufocar de el todo, la espiritual cosecha de vuestras Almas.

Luc. 8. v.7.

915 *Spine suffocaverunt illud.* Al trigo, que estava en medio de el campo, dize, que lo ahogaron las espinas. No las espinas de los lados, sino las de enmedio. Y es, que en las espinas, estàn significadas las riquezas. El medio de el campo, es el coraçon. Y riquezas en medio de el coraçon, son tan dañosas, que llegan à sufocar, la espiritual cosecha de las Almas de Dios.

Isai. 5. v.19. Dom. 3. Advent.

916 *Væ qui trahitis iniquitatem in vinculis vanitatis.* Donde dixo Santo Thomàs: *Vanitates, divitiæ sunt.* Y es dezir, son las riquezas malganadas, cadena, con que llevan al miserable avaro hasta el infierno arrastrando, haziendolo eternamente desdichado.

Ier. cap. 2

917 *In alis tuis inventus est sanguis pauperum.* En las alas de los avaros, dize Ieremias, que està la sangre de los pobres. Las alas de el hombre, son entendimiento, y voluntad. La sangre en las alas sirve de peso. Con que la sangre en las alas, mas abate, que levanta. Y la sangre vsurpada de los pobres; Esse es el peso; no que levanta; sino, que abate el miserable avaro, hasta los calaboços infernales.

Apoc. c.2 v.13.

918 *Scio vbi habitas: vbi sedes est Sathanæ.* Amençando Dios por San Iuàn al Obispo de Pergamo le dize. Se que habitas, donde habita el mismo demonio. Pues donde habita el demonio? Hugo Cardenal: *In avaris.* En el coraçon de los avaros, vsurpadores de hazienda mal ganada. Y lo mismo viene á ser; ser vno, vsurpador de hazienda mal ganada, que llegar à ser, trono, y assiento de el mismo diablo. Ibi.

Isaiæ 34. v. 29.

919 *Gaba sedes nostra.* Dizen los demonios; por Isaias, que tienen su silla en Gaba. Gaba, se interpreta: *Vallis.* Valle. Pero que valle es este donde tiene su silla el demonio? Hugo Cardenal: *Cuius? nisi avari.* Este valle, es dize, el coraçon de el avaro. Y en hombres avaros, y robadores de hazienda agena, ahi tiene su assiento el diablo. Ibi.

Luc. 12. v.17.

920 *Quid faciam, quia non habeo, quo congregem fructus meos.* De otro avaro, haze mencion San Lucas, que preguntava, y dezia donde pondre tanta hazienda como tengo? Pero à quiẽ hazia esta pregunta? Al diablo, que ya tenia en su coraçon, dize San Pedro Chrisologo: *Quem putatis interrogabat iste? Erat in eo alter. Nempe diabolus.* Pero al diablo en su coraçon? Si. Que tenia la hazienda mal ganada. Y avaro, que se resuelve à posseer lo mal ganado: *Erat in eo alter. Nempe diabolus.* Este, no puedo creer, que sea hombre solo, si hombre transformado en diablo. Lobos, y perros, que por quererlo todo, lo pierden todo, y se van al diablo, y al infierno. Ser. 164.

Author; sine nom.

921 Refiere el Autor de el *Destructorium vitiorum*, que vn rustico tenia vna gallina, que cada dia le ponia vn huevo. Yva, y lo vendia; y cõ aquello passava. Deseoso este tal de la mayor ganancia, discurriò como rustico, que supuesto, que aquella gallina le dava cada dia vn huevo, tendria muchos en sus entrañas, y que assi valdria mas matarla, para sacarselos, y vendiendolos todos juntos seria mas crecida su ganancia. Y aviendo para esto muerto à la gallina, y no hallando en ella huevo alguno: Lo perdiò todo; quedandose, sin huevos, ni gallina, y sin ganancia. Las palabras de el Autor, para la moralidad: *Quidam rusticus habebat gallinam, quæ vnum quotidie ei dabat. Hic cogitans, quod ova in ventre eius posset inveniri, & volens totum lucrum simul habere, scidit ea, & non inveniens ovum; perdidit totum; ovũ, & gallinam. Sic multi avari, relinquunt secura, quæ habent, vt acquirant, quæ non habent, & omnia perdunt.* Este es propriamente, el efecto de la avaricia. Quererlo todo, y perderlo todo. Que riquezas, que se adquieren con mal pie; Si cogeando se adquieren, volando se van.

Isai. c.1. v. 22.

922 *Vinum tuum mistum est aqua.* El vino de la bodega de el avaro, dize Isaias; que se ha convertido en agua. De vn tabernero avaro, refiere San Gregorio Turonense, que se hizo muy rico poniendo agua en el vino, que vendia. Echava este el dinero, que ganava, en vna bolsa colorada, que siempre llevava en la mano. Y viendola vn Gavilan; aprehendiendo, que era carne, se la quitò de la mano, y se fue con ella bolando. Adquirió este tabernero aquel dinero cogeando, y se le fue bolando. Para que assi se diga con el S. Greg. Tur.

comun

comun adagio. Que riquezas, que se adquieren cogeando, bolando se van. O se van bolando.

Pluton. 923 Por esso sin duda, los antiguos al Dios de las riquezas Pluton, le pintaron con los pies cojos, y vnas grandes alas. Sin duda para denotar, lo que acabamos de dezir. Que riquezas, que se adquieren cogeando, volando se van. O se van volando. Buelva pues à dezir Isaias, hablando con el Rico Avariento. *Vinum tuum, mistum est aqua.* Tus riquezas, ò miserable Avaro, fueron. *ROBA.* Esto es. *R. O. B. A. Rapiunt, omnia bona, animæ.* Las que robaron todos los espirituales bienes de tu alma. Y transformandose en perro, y aun peor que lobo: lo perdiste todo, por quererlo todo. Perdiste, con el dinero proprio, el mal ganado, y ageno. Perdiste, con el cuerpo, el alma; y ganando la amistad de los demonios, perdiste à Dios, y te fuiste derecho à los infiernos. A esta infelicidad le llevò à este rico, el no restituir, lo mal ganado, y ageno. Dexandonos enseñado, que si el perdiò todos los bienes espirituales, por no restituir lo ageno.

LOS CONSIGVIRÁN DE DIOS Y MVY colmados los que trataren de restituir lo mal ganado.

Ezechiel. c. 3. ver. 9 Plinio de Adamo. 924 *Quasi Adamantem dedi faciem tuam.* De el diamante, dixo Plinio. *Pugnat cum magnete.* Que mientras vè à la Piedra Iman cargada de escoria, se opone con ella, pero, que la admite gustoso à su enlace, quando la vè sacudida de aquella misma escoria, que avia atraido. El Diamante, es Christo. El Iman, es el Avaro. La escoria, las riquezas mal ganadas. Y si el Diamante, no admite à sus brasos à la Piedra Iman, hasta que la vè sacudida de la escoria, que avia atraido: Para merecer el enlace amoroso con Christo; Se ha de sacudir primero el iman de el avaro de la escoria, y dinero, que tiene à los pobrecitos vsurpado.

925 Esto bien se dize, pero tengo para mi, que muy mal se haze. Prodigios hizo Zacheo. Restituyò lo que devia. *Et si quid aliquem defraudavi, reddo.* Medio vnico, el restituir lo mal ganado, para hazer en su manera milagros.

Num. 17. vers. 8. 926 *In amigdalas deformati sunt.* Vara de milagros fue la Vara de Moyses. No tenia raizes. Gran medio en el avaro; el desposseerse de essos bienes, y raizes mal ganadas, para conseguir, ser vara de milagros.

1. Reg. 17 v. 40. 927 *Quinque limpidissimos lapides de torrente.* Para conseguir David victoria contra el Gigante, escogiò cinco limpissimas piedras del el torrente, sacudiendo las arenillas de oro, que tenian. Pero, porque tan limpias? Porque avia de hazer tiro con ellas. Quiere el avaro, hazer tiro en la hora de su muerte, hasta acertar à dar de medio à medio en el blanco? Si. Pues el medio es. *Limpidissimos.* Ser limpio de manos; sacudiendo de si, essos granillos, ò arenillas de oro, con todo lo mal ganado. *Erat dives, & sepultus est in inferno.* Desde el infierno, nos avisa en este segundo discurso el rico; diziendonos, que se condenò, por no aver restituido lo mal ganado. Consiguiremos de Dios su gracia, si hizieremos lo contrario.

DISCVRSO III.

Epulabatur quotidie splendide; & sepultus est in inferno. Dize San Lucas, que este rico, comia esplendidamente, y se condenò. Mal postre, despues de tanto regalo. No ay tormento, que no padezca este rico en el infierno. Bastanos el saber, que fue Epulon. Y si à buen bocado, buen grito: Dire.

QVE AL GVSTO, Y DELEYTE DE la gula en esta vida; forçoso, se han de seguir por efeto, los suspiros, y llantos, en la otra.

928 COmparò vn Politico al rico de el dia de oy, à vn meson, en cuya puerta le pinta en vn Geroglifico, á vn hombre, con vna taça de vino en la vna mano, con vna letra, que dezia. *Vita dulcedo.* Y echando la otra mano à la faldriquera, salia de ella, otra letra, que dezia. *Ad te suspiramus.* Y fue dezir. Que al. *Vita dulcedo,* De los regalos de esta vida. Se les ha de seguir à los malos Ricos: El *Ad te suspiramus.* De los suspiros, y llantos en la otra.

Isai. 37 v. 9. Ibi. 929 *Concussa est Basan.* Cayò, dize Isaias, la cumbre mas alta de el Monte Basan. Pero de donde tal caida en esse monte? San Geronymo. Este monte, se interpreta de dos maneras, dize el Santo. *Pinguis,* El mas opulento. *Confusio inferni.* Y la confusion de el infierno. Cayga pues esse monte. Que si opulento vive en regalos; A la opulencia en el regalo; Que se le ha de seguir por postre, sino. *Confusio inferni.* La confusion de el infierno. Cayga digo pues esse Rico. Que al *vita dulcedo.* De su gula en esta vida. Forçoso se le ha de seguir el. *Ad te suspiramus.* De los llantos en la otra.

Ezechiel. c. 3. v. 3. 930 *Factum est in ore meo sicut mel.* Dale Dios à Ezequiel vn libro paraque se lo coma, y dize, que le supo tan dulce como vna miel. Y por postre, dize que encontrò en el mismo libro. *Lamentationes, & væ.* Ayes, y Suspiros: A Ricos, Ricos; Dexando alli aquel misterio. En vosotros se verifica à la letra este suceso. Pues, al dexo de las dulçuras, y regalos de esta vida; podeys muy mucho temer, no se hos sigan por postre en la otra. *Lamentationes, & væ.*

Cant. c. 5. v. 14. Arçob. Palat. 931 *Manus eius plenæ hyacinthis.* Donde dixo el Arçobispo Palatco. *Manus plenæ hyacinthis: sunt hyacinthi genus florum, Cælestem referens rorem.* Tomo lo que haze al caso. Ay flores llamadas Iacintos que su mayor regalo, le tienen en

en la Aurora de la mañana, saboreandose con su rocio. El Iacinto flor, dize Novarino, tiene en su interior, dos letras Griegas; *A. & Y.* Que juntas quieren dezir. Ay. Con advertencia, que al ponerse el Sol, torciendo el cuellecito, acaba entre ayes, y suspiros. *Hyacinthus, littera Grecarum A. & Y. Legatur inscripta.* Pero si esse Iacintillo flor, se alimenta de el regalo de el rocio de la aurora, en el principio de el dia de su vida; como acaba entre ayes, y suspiros? A fieles! Que es misteriosa la enseñança. Vive regalado esse Iacintillo en vida, y acaba suspirando. Sin duda para que entiendā los malos Ricos, q̄ al ponerse el Sol de sus vidas, puede ser se les siga por postres, como al Iacinto, el acabar, entre ayes, y suspiros. Que voz es la del Rico en el infierno? Ay! *Quia crutior.* Y en los oidos de Dios, como resuena el eco de esta voz? *Fili recordare.* Hijo, acuerdate. *Vita dulcedo.* Que si viviste en el mundo regalado. *Ad te suspiramus.* Has de estar en el infierno eternamente suspirando.

Elect. Sac. ver. Hyac.

Matt. c. 8. v. 12.

932 *Ibi erit fletus, & stridor dentium.* Donde dixo Hugo Cardenal. *Per fletum, significatur tormentum animæ; per stridorem dentium, tormentum corporis.* En cuerpo, y alma padecia aquel otro Rico de el capitulo doze de S. Lucas. Y es, que quiso regalar en esta vida à su alma, y à su cuerpo. *Dicam animæ meæ. Comede, bibe, epulare.* Y el regalo de su cuerpo, y alma en esta vida; estava claro, se le avia de seguir el tormento de cuerpo, y alma en la otra.

Luc. 12. 19.

Genes. 40. v. 19.

933 *Volucres Cœli dilacerabunt carnes tuas.* Pasto de las aves, que son los demonios, le pronosticò Ioseph, à vno de los criados de Pharaō, que avia de ser en el infierno. Pero porque? Ya lo dize. *Portare me omnes cibos, qui sunt Arte Pistoria.* Porque en su cabeça llevava en vida, todos los regalos de la gula. Y à los regalos de la gula en vida, se le ha de seguir al glotō. *Dilacerabunt carnes tuas.* Los tormentos eternos en la otra.

Vers. 17.

Prov. cap. 23. v. 29. 30.

934 En el capitulo 23. de los Proverbios, haze esta pregunta Salomon. *Cui væ?* Aquien de los mortales, le ha de caber en la otra vida, la desdicha, de el eterno, *væ?* Y en el mismo texto responde. *Nonnè his, qui student calicibus epotandis?* A los glotones, y comedores, dize, que les ha de caber. Terrible sentencia. Temamos todos los que comemos, y bevemos. Que à la demasia de la gula en esta vida, amenaça en la otra, el verdadero Salomon, que es Dios, con la sentencia mas rigurosa, de el eterno, *væ Cui væ?* Y sin interrogacion, lo digo yo de esta manera. *His qui student, calicibus epotandis.* Permitaseme dezir dos palabras sobre esta pregunta de Salomon. A maestro P. Fray Iuan de Iesvs Maria, Difinidor, que fue de Indias, y dignissimo Provincial, le oì dezir repetidas vezes, avia leido de vna persona Religiosa, que padecia grandes penas en Purgatorio, por la costumbre que tenia de bever de quando en quando, vn trago de vino puro, sin necessidad. Y esto. Estando comiendo en Refitorio con la Comunidad. Y si el bever vn trago de vino puro, sin necessidad, en Refitorio, se paga en aquellas penas; Que diria yo de los que fuera de el, lo suelen solicitar? Perdoneme aqui el Letor. Y buelva à leer el texto de Salomon. *Cui væ? Nonne his, qui student calicibus epotandis? Vitæ dulcedo.* Esto dezia el hombre de aquel Messon con la taça de vino en la vna mano. Pero echando la otra mano à la faldriquera dezia. *Ad te suspiramus.* Y es lo cierto, que al dar rigurosa cuenta a Dios, verèmos claramente, quanto azibar llevavan, aquellos tan dulces tragos.

935 *Tradidit illos Deus in reprobum sensum.* A los Sodomitas, dize S. Pablo, que los reprobò Dios. Pero porque los reprueba? Lo dixo Ezequiel en su capitulo diez y seys. *Ecce fuit iniquitas Sodomæ... Saturitas.* De donde dixo Hector Pinto. *Ecce fuit iniquitas Sodomæ gula.* Buelva Salomon à preguntar aora. *Cui væ?* Y responda quitado el velo, con todas las palabras de el texto. *Nonnè his qui commorantur in vino, & student calicibus epotandis?* Esta demasia en comidas, y bevidas reprobò à los de Sodoma. Templemonos todos, que es fuerte sentencia, la de vna reprobacion.

Rom. c. 1. ver. 28.

Ezequiel. 16. v. 49.

Ibi.

Prov. 23. v. 30.

936 *Si dormiatis inter medios cleros.* Otra letra. *Si dormiatis inter medias acies.* Otra. *Inter ollas carnium.* Si hos hallaredes entre dos Exercitos de enemigos. Si hos hallaredes entre las ollas de las carnes. Diferentissimas parecen las versiones. Porque, que tiene que ver el estar vn alma entre dos exercitos de enemigos; al estar entre las ollas de las carnes? Mucho. Que en las ollas de las carnes, està la gula. Y sola esta es tan poderosa, que basta para formar dos exercitos de enemigos, para combatir las almas. Gran comedor era el Rico. Pero tambien era gran bevedor, aunque no se dize en el texto, dexandolo, como supuesto. Y por aqui le vino su perdicion. Buelvo al mismo texto de Salomon.

Psalm. 67 v. 30.

937 *Cui væ? Nonnè his, qui commorantur in vino, & student calicibus epotandis?* Refiere aqui de la ocasion Sexto Julio Frontonio, de vn Capitan Cartaginès, que para vencer à sus enemigos, se valiò de este ardid de guerra. Hizo poner en sus tiendas, diferentes toneles, y vasijas de vino mezclado con zumo de mandragoras, que con mucha facilidad, adormece, y embriaga. Y al venir sus enemigos, hizo como, que huya dexando el campo, y sus tiendas. Apoderaronse de ellos los contrarios, y dando con los toneles, y vasijas de vino, de suerte se acomodaron, que quedando en vn profundo letargo: Bolviò el Capitan Cartagines, con su exercito, y à todos los degollaron; despertando, lo mas cierto muchos de ellos en el infierno. Bolvamos pues à preguntar con Salomon, y dezir. *Cui væ?* Y responda desde la otra vida, los degollados. *Nonnè his, qui commorantur in vino, & student calicibus epotandis?* Mal dexo el de la glotoneria Pues, *al vitæ dulcedo.* De vna taça de vino blan-

Prov. cap. 24. vers. 29. 30. Extrateg. l. 2. c. 5.

co

co en esta vida. Se le suele seguir por postre en la otra. El *ve*. De el eterno suspiro, y llanto: *Ad te suspiramus*.

Epulabatur quotidie splendidè. No hazia este Rico diferencia de dias, à dias: *Quotidie splẽdidè*. Cada dia excedia. Y es lo cierto, que excessos de cada dia, y en esta materia, son muy merecedores de castigo.

Ierem. 22 v. 14. 938 Hablando Ieremias de el Rey Ioachin, hijo de Iosias, dize: *Sepultura asini sepelietur*. Que como à vn jumento, se lo han de comer los perros, dandole por sepultura à sus vientres. Pero sepultura de vn jumento? Si. Que el jumento, no sirve sino por el pesebre: *Præsepe*. Y à quien solo sirve por el pesebre. Esta bien visto, se le dè en castigo, sepultura de jumento: *Sepultura asini sepelietur*.

Lib. 2. Pedag. 939 De el jumento Marino, dixo Clemente Alexandrino, que tiene el coraçon en el vientre. Y à quien todo su coraçon pone en el vientre; le podemos muy bien dezir, se llega à publicar; aun mas monstruo, que los jumentos Marinos.

Dionys. 940 El antiguo Philosofo Dionisio, refiere, que Sardanapalo, vltimo Monarca de los Assirios, puso en su sepulcro, vn epitafio, que dezia: *Hoc habui, quod voravi*. Lo que comì, y bevi, esso tengo, y lo que dexè de comer, me pesa de no averlo tragado. Y leyendo este epitafio Tulio, dixo: *Grande epitaphium, ad sepulcrũ Bovis*. Grande epitafio, para el sepulcro de vn Buey. Esto es propriamente lo que dize el Epulon de el dia de oy: *Hoc habui, quod voravi*. Bien tiene merecido, le digamos con Tulio. Grande epitafio para el sepulcro; no ya de vn hombre de razon, sino de vn Buey, sin juizio; y sin razon.

Homero. 941 A esto mismo aludiò Homero, quando hablando de la echizera Zirzes, dixo, que para transformar à los hombres, de hombres de razon en animales de zerda, los combidava à comer. Y ministrandoles todo genero de regalos, de tal suerte los baluzinava, que conseguia su intento. No ay fabula, por mentirosa, que sea, que no le ofrezca, alguna verdad à la enseñança. Pues si alli fingian, que la comida transformava en Brutos: No sera ageno el dezir, que la demasia en el vino, aun à los hombres de mas razõ, suele transformar, en vnas bestias sin juizio.

Ierem. 52 v. 12. Ibidem. 942 *Venit Nabuzardan Princeps militiæ*. Donde dixo Hugo Cardenal: *Nabuzardan, significat, ventris ingluviem*. Y el mismo se interpreta: *Princeps cocorum*. Vn hombre tragador, y bevedor de vino. Este puso cerco à Ierusalen, y la destruyò. Es Ierusalen, el Alma. Nabuzardan, es la gula. De donde se infiere el dezir. Es propriamente la gula, la destruidora de las Almas.

Dan. c. 5. v. 5. 943 *Et constituit eis Annonam*. No quisieron los tres niños de Babilonia, comer de los manjares, que el Rey les ofrecia de su mesa. Pero como siendo tan regalados? Por esso mismo, dixo San Geronymo: *Venenum putant*. Que los tuvieron por venenosos. Y tuvieron razon: que la demasia de el regalo en la comida, ya suele ser el mas eficaz veneno, que suele tirar à destruir alma, y vida. San Ger.

Apoc. c. 16. v. 2. Ibidem. 944 *Et primus Angelus, effudit Phialam suam in terram*. Donde dixo Alexandro de Ales: *Effudit Phialam iræ Dei, in homines gulosos*. Contra los glotones, comedores, y bevedores, dize, que derramò Dios el vaso de su ira, y divina indignacion. No dize, contra los ladrones, y robadores, sino contra los glotones, y bevedores. Que llega a ser tan abominable delante de Dios, este vicio, que quando Dios, todo es misericordia, para con los demàs pecadores: Todo parece, que se deshaze en iras de indignacion, contra los glotones, y bevedores: *Effudit Phialam iræ Dei, in homines gulosos*.

No digo yo, que no se coma, y no se beva. Que para passar esta miserable vida; preciso, se ha de comer, y se ha de bever. Pero sea con templança; y no non el excesso de el Rico de el dia de oy. Pues sin hazer diferencia de dia; *Quotidie*. Cada dia, se hartava, como vna bestia. Comase, digo otra vez; pero sea con moderacion, y comiendo cada vno, segun su estado. Que no es razon, aya de querer comer, como vn Rey, el que es vn pobre oficial.

Math. 17. v. 18. 945 *Mitte hamum*. Vn bocado muy regalado, puso San Pedro, en vn anzuelo; y tuvo aliento vn pez para comerselo. De este pez dixo Plinio, que se llamava: *Faber*. Que es vn pobre oficial. Pero como siendo vn pobre oficial anela al mejor bocado? Tenia cierta moneda en la boca. Y no es razon, que por quatro reales, que llega à tener vn pobre oficial, aya de querer comer como vn principe, buscãdo el mejor bocado. De Pisc.

Ioan. c. 19 v. 30. 946 *Cum accepisset acetum*. A la bevida, que à Christo le ofrecieron en la Cruz, mesclada con vinagre, dize San Iuan, que la admitiò. Y San Marco dize, que quando le ofrecieron vn vino mirrado, no lo quiso recebir: *Dabant ei vinum myrratum, & non accepit*. Pero si su Magestad recibe el vino avinagrado; porque no el vino mirrado? Hugo Cardenal: *Acetum, erat vile vinum: vinum myrratum, erat pretiosum vinum*. El vino avinagrado, era vn vino ordinario; el vino mirrado, sobre precioso, era vn vino muy estimado. Christo, era pobre. Y par el vso quotidiano de vn pobre, basta vn vino ordinario. Que no es razon siendo pobre, se vaya en busca de los vinos mas regalados. Guardese en este tercer Discurso orden. Coma, y beva cada vno segun su estado; pero sea con templança, y no con el excesso de el Epulon, si queremos evitar, los tormentos de el Rico avaro: *Epulabatur quotidie*. Ibidem.

DISCVRSO IV.

ET sepultus est in inferno. Digno es de advertencia: que diziendo el texto, que vinie-

ron

ron los Angeles para llevarse à Lazaro al Cielo: *Et portaretur ab Angelis.* No dize, que vinieron los demonios, para llevarse al Rico al infierno. El mismo se fue por su pie. Y no lo admiro. Que era poderoso, y Rico. Y pesa tanto la culpa de estos tales.

QVE POR SI SOLA, LOS LLEVA A *la mas profunda hoguera de el infierno, sin la mas minima violencia.*

Iosue.7. v.24. 947 *Qvicumque hoc facinore fuerit deprehensus, comburatur igni.* Vna regla de oro, con vna capa de grana hurtò Achan, contra el mandato de Dios; y en castigo, fue juzgado para el fuego. Entra aqui el Abulense, y dize: *Cum Achan esset conscius huius sceleris; quare non fugit?* Supuesto, que Achan sabia el pecado, que avia cometido contra Dios, y que por el, le avia Iosuè de hazer quemar; Porque no huye, pues tiene tiempo? Y responde el mismo Abulense: *Fortè, dato quod conaretur fugere, non posset.* Porque aunque lo huviera intentado; no le pareciò al Abulense tendria pies para huir. La mayor duda. Si tiene pies para irse por si mismo à la hoguera de fuego; porque no los ha de tener para huir el tormento? Ya lo buelve à dezir el mismo Autor: *Erat conscius huius sceleris.* Porque sabia claramente dize, que avia pecado. Y su misma culpa, le cortò de tal manera, que sirviendole de grillos, para no poder huir el castigo: Essa misma culpa, le diò alas para bolar por si mismo al sepulcro. Es verdad, que aviẽdo venido Angeles; para llevar á Lazaro al Cielo; no vinieron demonios para llevarse al Rico al infierno. Y es, que incurriò, como otro Achan, en gravisimos pecados. Y pesa tanto la culpa de los Poderosos de el mundo, que sin violencia agena; esta misma los lleva por su pie, como à su centro; à lo mas profundo de el infierno.

Abul. Ibi. quæst. 42.

Matth. 25 v. 30. 948 *Ligatis manibus, & pedibus mittite eum in tenebras exteriores.* Por aver entrado vn desconocido, sin vestidura nupcial, que es en pecado mortal, à vn combite; mandò el Rey, que cogiessen luego vnos cordeles, y atandole cõ ellos de pies, y manos, lo echassen à las tinieblas exteriores. Pero no parece seria facil el hallar en la mesa de aquel Rey tan à mano los cordeles para el caso. Aunque si, dize San Agustin: *Non esset vnde ligaretur, nisi ipse fecisset.* Que el mismo delinquente de su misma culpa formò el lazo. Y como es proprio de el pecado, el buscar su centro. Sirviendole su mismo pecado de cordel, por si mismo, y sin ninguna violencia se fue derecho à los profundos infiernos.

S. August. in Ps. 130.

Theodor. in Dan. 4. v. 11. 20. Daniel. c. 4. v. 14. 949 *Vidit arborem succisam, & ramos separatos.* Quien cortò à aquel delicioso, y copado arbol de Nabucodonosor? Sobre aquellas palabras de el texto: *Succidite Arborem.* Lo acaba de dezir Teodoreto: *Vidit arborem succisam.* Que sin violencia de instrumento alguno, el mismo arbol diò con todo su peso en tierra. Y no ay que estrañarlo; que era aquel arbol, significacion de vn poderoso, cargado de la aceda fruta de el pecado. Y pesa tanto la gravedad de sus culpas en estos poderosos arboles; Que sin aver mano poderosa, que les toque: El peso de sus mismos pecados, les lleva por su mismo pie, como à su centro; al paradero mas horroroso de el infierno: y hoguera encendida, donde se abrasan, y quemarán eternamente los condenados.

Zachar. 5 v. 7. 950 *Sedet super talentum plumbi.* Dize Zacharias, que el pecado mortal en vn hombre, es de la misma naturaleza de el plomo. Y si el plomo, por ser el mas pesado metal, naturalmente baxa al profundo; Por la misma razon: Por ser el pecado mortal, delante de Dios, el mas pesado: por si mismo: y sin ser menester demonios, que lo lleven, se baxa à lo mas profundo. El mismo texto otra vez.

Zachar. 5 v. 7. 951 *Talentum plumbi portabatur. Et ecce mulier, sedẽns in medio amphoræ.* La iniquidad, que es, aquella muger en pecado, dize, que estava sentada, en medio de vna anfora de plomo. A que añade el capitulo quinze de el Exodo: *Submersi sunt quasi plumbum, in aquis vehementibus,* Que todo junto es dezir otra vez, lo que ya dexamos dicho arriba. Que el pecador esta sentado, sobre vna silla de plomo. Diganme aora. Si sobre las aguas de el mar se pusiesse vna silla de plomo: No se hundiria ella misma al profundo? Es constante. El pecador està sentado en el mar de las delicias de el mundo, sobre vna silla de plomo: Si se vnde al profundo de el infierno, quien tendrà de ello la culpa? Acaso la silla? No, que siendo de plomo; essa ya tiene por su naturaleza el baxar. Pues à quien hemos de dar la culpa? Dela el poderoso Rico, á su mala conciencia. Que si toda su vida estuvo sentado, ò tan de assiento en la silla de plomo de vn pecado mortal; siendo esse pecado mortal de la misma naturaleza de el plomo, por lo demàs pesado; si el plomo, por si mismo se va al profundo; no se quexe de Dios el pecador. Que su mismo pecado, aun mas pesado, que el plomo, le lleva por si mismo á los infernales abismos condenado.

Exod. 15. v. 10.

Num. 16. v. 33. 952 *Descenderunt vivi illi in infernum.* En cuerpo, y alma, se tragò vivos el infierno, à Datàn, y Abiron. Pero porque no han de quedar, siquiera sus cuerpos en la tierra? Guillelmo Pepin: *Peccatum fecit descendere; ita vt terra ipsũ sustinere non posset.* Estavan en pecado mortal. Y pesava tanto su culpa, que no pudiendo sustentar su gran peso, la gravedad de la tierra, abriò sus bocas, para que en cuerpo, y alma, fuessen à buscar su centro. Temblar haze aqui el ver lo que pesa, solo vn pecado mortal.

In Ps. Peccatum. 105. 28.

Ioan. c. 8. v. 23. 953 A los Pharisèos les dixo Christo: *Vos de deorsum estis.* Vosotros aveys de iros al infierno. Y porque? San Antonio de Padua: *Onusti sarcina peccatorum.* Porque hizieron empeño el llevar sobre sus ombros toda la vida, el peso de vn pecado mortal. Y pesa esse tanto, que los aplo-

Ser. Fer. 4. Dom. 2. Quadr.

ma,

mã, hasta lo mas profundo de el mas lamentable mar. Tiemblẽ aqui: *Onusti sarcina peccatorum*; los que toda la vida hizieron empeño de llevar sobre sus ombros el peso de vn amancebamiento publico, no se diga por ellos: *Vos de deorsum estis*. Pues si se expresso en el Rico de el dia de oy: En muchos, que le imitan, se puede verificar. Es verdad, que vinieron los Angeles, para llevarse à Lazaro al Cielo; y no vinieron los demonios para llevarse al Rico al infierno. Pero vivio toda su vida assentado en vna silla de plomo. Y tan cargado, con el peso de su pecado; que no pudiendo sustentar su gravedad la tierra, le abrio sus bocas, para que por su pie, se baxasse al profundo de el infierno. Escarmentemos en este quarto Discurso en cabeça agena. Dexemos el pecado. Huyamos la ocasion. Confessemos nuestros yerros, si no nos queremos exponer al mismo riesgo.

DISCVRSO V.

Levans oculos cum esset in tormentis, dixit. Rogo te Pater Abraham. Este Rico, dize S. Lucas, que estando en medio de sus tormentos, elevò los ojos, clamò, y rogò à Abrahan. Pero no fue oydo. Y no lo estraño. Que aguardò el clamar, para despues de muerto. De donde infiero, para el comun escarmiento.

EMOS DE CLAMAR EN VIDA: QVE Dios, no oye à quien le llama, quando no tiene remedio.

954 VAlgome de el mismo Evangelio para la prueva: *Elevans oculos; rogans dixit.* Clama el Rico, y no es oido. Pero porque no ha de ser oido clamando el Rico? Oleastro: *Nihil, meo indicio, Deo magis offendit: quã confundere, quæ ipse vult esse discreta.* Dios le pidia al Rico, que clamasse en vida; el aguarda à clamar, à quando està en el infierno. No le oyga, pues, Dios. Que si su Magestad oye gustoso, à quien le llama penitente en vida; No oye Dios, de ordinario, à quien aguarda à llamarle, à quando ya no ay remedio. Quantos de estos poderosos hallaremos en el mundo: *Qui confundunt, quæ Deus voluit esse discreta.* Que pidiendoles Dios, que clamen pidiendo misericordia en vida; aguardan à la hora de la muerte; à quãdo ya apenas tienẽ remedio? Teman justamente estos tales, el no ser de Dios oidos. Temã, no se les de por respuesta, como al Rico: *Fili recordare.* Valgome segũda vez de el mismo Evãgelio.

Luc. 16. v. 23.

In cap. 2. Genes.

955 *Rogo te Pater Abrahã.* Desde el infierno dize S. Lucas, que rogava à Dios el Rico. Oygase aora à S. Pedro Chrysologo, que le dize: *Modo rogas, dum es in inferno? Modo tibi tempus patiendi est; & non rogandi.* Sin detenerme en explicar mas el texto: Aplicole desde luego à los que aviendo vivido toda la vida en pecado mortal, aguardan para la hora de la muerte el clamar à Dios, diziendole: *Rogo te Pater.* A los quales, con ironia picante, les podrà dezir el Señor: *Modo rogatis, dum estis in hora mortis; Modo vobis, tempus patiendi est, & non rogandi.* Terrible sentencia, y que harà à las mas fuertes columnas estremecer. Dios bien lo puede hazer; pero de ordinario; no salva su Magestad à semejantes.

Luc. 16. v. 24. & 27. Ibi.

Concluire este quinto Discurso predicando, lo que el mismo Rico nos predica à todos, en orden à esta materia, desde el infierno: *Pater Abraham. Habeo quinque fratres; si quis ierit ad illos; pœnitentiam agent; ne & ipsi veniant in hunc locum tormentorum.* Padre Abraham. Predicadles à los hombres todos de mi parte, y dezidles: que no aguarden, como yo para lo vltimo la penitencia. Dezidles, que la hagan aora, que tienen tiempo, si quierẽ escapar de estos tormentos. Dezidles, que lloren. No como yo quãdo no tẽgo remedio: *Clamãs dixit.* Sino en vida.

QVE SON PODEROSISSIMAS LAS lagrimas derramadas à su tiempo.

956 *Tempus putationis advenit.* La cepa de la viña al podarla llora, y luego buelve à revivir. Dõde dixo S. Pedro Damiano: *Mox vt lacrimæ, ex munere intimi pectoris, eruperint; protinus hæc eadem Anima revivisset.* Cepa cargada de la ojarasca de la culpa es el pecador. Y si la cepa podada, llora, y revive: *Clamans dixit.* Llora hombre en vida te dize vn condenado. Llora en vida. Que son poderosissimas las lagrimas, derramadas à su tiempo.

Cant. 2. v. 12.

Ibi.

957 Refiere el Ianuense, que quando el Elefante ha de salir à pelear con el Dragon, se previene llenando su trompa de agua. Y arrojandosela con impetu à la cara lo vence. Y concluye para la moralidad: *Sic Sancti viri, diabolum, & peccatum vincunt; quando aquam lacrimarum proiciunt.* Que hasta los brutos nos enseñan: Que para triunfar de el Dragon de el pecado; es poderosissimo medio, prevenirse en vida con las lagrimas, y verdadero dolor de aver pecado.

Epiſcop. Ianuen. de lacr.

958 *Cum clamore valido, & lacrymis, offerens exauditus est pro sua reverentia.* Dize San Pablo. Que muriẽdo Christo en la Cruz, clamò à su Eterno Padre; y el Padre le oyò con reverencia. Y no lo admiro: *Cum lacrymis.* Que lloraba. Y son tan poderosas las lagrimas, que hasta el mismo Dios, parece q̃ las respeta. Dize, pues, el Rico: *Rogo te.* Padre Abraham: te ruego les digas à mis hermanos los hombres: que lloren aora, que tienen tiempo. Dezidles, que procuren les sirva mi condenacion, de rienda. Mi soberbia, de desengaño. Mi crueldad para con los pobres, de [illegible]. Mi suma miseria, y excesso entrage [illegible] freno. Las comodidades de mi profana, y escandalosa vida, de escarmiento. Esto es lo que en este quinto Discurso, nos predica por desengaño el Rico desde el infierno. Dadle

Ad Hebr. c. 5. v. 7.

podrá alegar escusa; pues tuvo tan patente el escarmiento: *Elevans oculos, cum esset in tormentis, clamans dixit.*

DISCVRSO VI.

CVm esset in tormentis, vidit Lazarum in sinu eius. Confiessa aqui claramente el Rico, que vè à Lazaro feliz en el Cielo; estando el padeciendo en el infierno. El ver feliz à Lazaro, le atormentà à este Rico? Si.

QVE LA FELICIDAD AGENA, HA de ser en el infierno para los malos Ricos, vno de sus mayores tormentos.

959 *Rachel plorans filios suos.* Vn dolor tengo, dize Rachel, que sirviendo de torcedor riguroso à mi coraçon, me haze derramar vivas lagrimas de lo interior. Y que dolor es este, q̃ assi haze llorar à Rachel? Ya lo dize: *Rachel plorans filios suos.* Lloro dize: Porque quitando Herodes las vidas à tantos niños inocentes; no ha alcançado su riguroso cuchillo, à la vida de los mios. Pregunto. De quien descendian los niños inocentes? Descendian de Lia. Llore, pues, Rachel por la muerte de los hijos descendientes de Lia, y no llore por los suyos, pues no son muertos. No, dize San Agustin. No ha de llorar por los hijos descendientes de Lia, sino por los suyos: *Ex felicitate aliorũ, infanste sua miserius luget.* Que à aquellos niños inocentes, los veia felices volar al Cielo; no consiguiendo esta dicha los suyos. Rachel, era Poderosa. Y ver vn Poderoso la gloria agena, y no gozarla: *Plorans.* Este es su mayor tormento.

Matth. c. 2. v. 18.

Ibidem.

960 Vno de los mayores triunfos, que se refieren en la Sagrada Escritura, fue, el que despues de la muerte de Iosue, consiguieron Iudas, y su hermano Simon, contra los Cananeos, y Pherezeos, quitando la vida, à casi inumerables, como se refiere en el capitulo primero de los Iuezes. Con advertencia; que aviendo preso, y cautivado al Rey Adonibezec, no le mataron: *Fugit autem Adonibezec, quẽ persecuti comprehenderunt.* Donde dixo el Abulense: *Non fuit in favorem eius; sed magis ad amaritudinem.* Que el no quitarle la vida à este Rey, fue para su mayor afrenta, y tormento. Y como? De esta manera. Con dos respetos se mirava aqui este miserable Rey. Miravase, como en espejo, en la muerte, q̃ tenia merecida. Y miravase, como cautivo, y esclavo en presencia de el vencedor, à quien considerava feliz. Y comparando, la pena de el morir, con la gloria de el vencedor à quien veia feliz, Le sirvió de mayor tormento, el ver à su contrario feliz, que la mas riguroza pena de el morir. Mas le atormentava al Rico la gloria de Lazaro, que su misma muerte. Y no lo admiro. Que como veia à Lazaro vencedor en el Cielo y no podia gozar lo que el gozava: Ver la felicidad agena, y no gozarla, le llega à ser mayor tormento al Rico en el infierno; que la mas riguroza pena de el morir.

Iudic. 1. 19.

Ibidem.

961 *Venite benedicti Patris mei.* Y luego dize, hablando de los malos: *Tunc dicet. Ite maledicti in ignem aternum.* Notese. Que avista de la bendicion de los buenos, dará el Divino Juez, la maldicion à los malos. Pero porque á vista de la bendicion de los buenos, ha de dar la maldicion à los malos? *Vt magis torqueantur.* Para su mayor remordimiento. Y es la razon clara. Pues cayendo la maldicion à los malos à vista de la bendicion de los buenos, verán su gloria, y no la gozarán. Y ver la gloria agena, y no gozarla; Esta será, para los Poderosos de el mundo; su mayor pena en el infierno. Y aun por esso solemos dezir, que ninguno llega à ser miserable, sino comparado con el feliz. Porque al pobre entre los pobres, no le aflige su pobreza. Pero al infeliz à vista de el dichoso; su misma dicha le llega à servir de tormento: *Cum esset in tormentis: Vidit Lazarum in sinu eius.*

Matth. 25. v. 34. 45.

962 *Videbis oculis tuis, & inde non comedes.* A vista de la mayor hãbre, pronosticò el grãde Eliseo, de vn dia para otro, la abundancia de mantenimiento, en favor de la Ciudad de Samaria. Y no dando credito à la profecia de el Sãto vn Capitan que estava de guarda à la Ciudad, le dixo: *Videbis, & non comedes.* Lo verás, y no lo gozarás. Donde dixo S. Agustin. Que este fue su mayor tormento: *Hæc tibi concedutur; sed quia indignus es; & posse pertua denegatur.* Pero en el ver, y no gozar su mayor pena? Si. Que aquel Capitã era Poderoso. Veia comer à los soldados triunfadores; y quitandole Dios la vida; se le negò el poder gozar la dicha. Y ver la gloria agena, y no gozarla: Dixo bien S. Agustin; Llega à ser para vn Poderoso, el mayor torcedor, que puede aver.

4. Reg. 7. v. 2.

Serm. 69 de diverf. in append.

Esto mismo le passa al Rico, respecto de Lazaro: *Cum vidisset.* Ve su gloria, y no la goza. Pero el se tuvo la culpa. Que aun por esso se le dixo. *Fili, recordare, quia recepisti bona in vita tua.* Hijo acuerdate. Que si en la vida fuiste prospero, aora has de ser miserable. Para que se entienda.

QVE VNA DE LAS MAYORES PEnas de el condenado Poderoso, viene à consistir en averse visto en prosperidad; y despues venir à miseria.

963 *Hossanna clamabant.* Triunfando entrò Christo en Ierusalen el Domingo de Ramos. Y poco despues le vió por nosotros en tan gran miseria, que le llegaron à comparar con Barrabas. Pero si su Magestad permite alli aquella tan grande honra; porque aca, este tan raro desprecio? Grandemente San Antonino de Padua: *Vt sic infirmis ignominiosa passio*

Matth. 21. v. 9.

Ibidem. *Passionis, cum honore prahabito; amarior esset Passio.* Permitiòlo dize: dexando alli aquel misterio; Para que quede enseñado; Que vno de los mayores tormentos de vn poderoso, viene á consistir. En averse ayer visto en prosperidad, y venir mañana á miseria.

Ps. 136. v. 2. 964 *In salicibus in medio eius suspēdimus organa nostra.* Van cautivos los Hebreos á Babilonia; y llevando consigo sus citaras, y otros instrumentos musicos; los colgaron en los sauces; á vista de su mismo cautiverio. Entra aqui preguntando S. Basilio, y dize. Porque los Hebreos à vista de su cautiverio, han de colgar los Ibidem. instrumentos musicos, que servian para su mayor divertimiento? Y responde el Santo: *Ob eam causam, vt prioris conversationis memoriam haberent; & sic amplius morderentur.* Miren, dize el Santo. En aquellos instrumentos musicos, estavan significados, los gustos, los passatiempos, y las felicidades antiguas de que antes gozarō los Hebreos. Tengalos pues, delante de los ojos: *In salicibus suspendimus.* Que si en essas citaras, están las felicidades passadas; y en Babilonia, la esclavitud; La memoria de essas felicidades passadas; les ha de hazer precisso; sobre mas apretados los grillos; mas riguroso el cautiverio. Esto es lo que mas affige al Rico. El averse visto en tan gran prosperidad; y venir a tan gran miseria. Pero el se tuvo la culpa. Pues aviendole Dios puesto por medio para salvarse, el soccorro de vn necessitado pobre; no se quiso aprovechar de el. Y es lo cierto.

QVE POR NO AVERSE APROVECHADO muchos de los medios, que Dios les diò para salvarse; padecerán gravissimos tormentos en el infierno.

Apoc. 12. v. 4. 965 *Et cauda sua trahebat tertiā partem stellarū.* Muchos de los Angeles; que cayeron, quedaron colgados en el ayre. Pero porque en el ayre? San Bernardo: *Vt magis torquētur.* Para su mayor pena. Y es clara la razon. Porque mirando los Angeles al Cielo, se les acordava, que aviendoles dado Dios por medio para conservarse en la gracia, la subordinacion al mismo Dios, por su altivez, lo despreciaron, no queriendose de el aprovechar. Y esta memoria de el bien perdido, y medios, que Dios les diò Para no perderle; les affligira de tal suerte; Que colgados en el ayre, les servirá, aun de mayor pena; que la mas riguroſa de el infierno. S. Bern. in Ps. qui habitat. ser. 12.

966 Llega Iudas al Huerto con vn batallō de gente à prender à Christo, y le dize su Magestad: *Amice: Ad quid venisti?* De amigo se trata. Pero si es enemigo; porque le trata de amigo? San Iuan Chrysostomo: *Hoc autem dicebat pungens illum; & commemorās pristinā familiaritatem.* Dize, que le dixo, Amigo; para su mayor remordimiento; pues trayendole de esta suerte à la memoria, los medios, que le diò Dios para salvarse; esta misma memoria de el bien perdido, y medios despreciados, le sirviesse para su mayor castigo. O, y como atormentará al Rico; y al mal Christiano en el infierno, el bien perdido, y el aver despreciado los medios, que Dios les diò para no perderle. O! diria el avaro. Que por medio de la caridad para con el pobre Lazaro, me ofrecia Dios su amistad, y no la quise. Esto lloro, y eternamente lo llorare. Viendo, que Lazaro, por averse aprovechado de los medios, que Dios le diò para salvarse, se salvò; y por averlos yo despreciado me condene. Escarmentad, ò mortales en mi cabeça, nos dize à todos el Rico. Sed piadosos para con el pobre. No aguardeys como yo lo aguarde à hazer penitencia, para quando no tengays remedio. Vivid ajustados al perfecto cumplimiento de la ley. Medios poderosissimos, nos dize este condenado: *Ne & ipsi veniant in hunc locum tormentorum.* Para escapar de aquellas eternas llamas. Por medio de la gracia, A quien se sigue la gloria: *Ad quam, &c.*

Matth. c. 26. v. 50. Hom 1. de Lazaro.

VIERNES

LA VIÑA.

Homo erat Pater familias, qui plantavit vineam. San Math. cap. 21.

Solos seys discursos reducire toda la grandeza de este Evangelio, que expone assi San Matheo.

DISCVRSO I.

Homo erat Pater familias. Este primer Discurso, en conformidad de esta primera clausula de el Evangelio le reduciré a tres puntos. Desengaño, Curiosidad, y Presencia. Vamos al primero.

DESENGAÑO.

Homo erat Pater familias. Comiença S. Matheo diziendonos, que este Padre de familias, era hombre. Bueno es, que el Prelado sea hombre, Pero es poco desengaño el que lo diga-

ne: que la Prelacia, es vna carga muy pesada. Aunque ya se hallan algunos Superiores tan poco desengañados, que se exponen à llevar gustosos el peso de la Prelacia, à trueque de que les tengan muy por hombres

Tom. Parabol. 967 Acuerdome aver leido en Roberto Holcot este caso. Al Elefante, dize este esclarecido hijo de mi gran Padre Santo Domingo, que le cargan sobre sus espaldas vna torre tan pesada, q̃ sobre si lleva à muchos hombres de armas: Con advertencia, que para obligarle à llevar aquel tan incomportable peso, le visten de seda, le inclinan la rodilla, le sirven cuydadosos, y corteses le lisongean. En fin; el es vn bruto, sobre vano, muy altivo. Y tengo para mi, se hallan Superiores peores, que Elefantes. Pues siendo el cargo de la Prelacia tan pesado, le llevan gustosos, á trueque de arrastrar sedas, y verse de sus inferiores servidos, y lisongeados.

1. Paral. c. 20. v. 2. 968 *Tulit autem David coronam Melchom aurì pondo talentum. fecitque sibi inde Diadema.* Donde dixo el Abulense: *Erat corona Melchom magni ponderis.* Abul. ibi. Ponese David sobre su cabeça la corona de el Idolo Moloch, que pesava mucho, y no le pesa. Estraño, que siendo essa corona la Prelacia, y pesando tanto, que no le pese à David. Pero no ay que estrañarlo, que aquella corona arrastrava honra. Y ya se hallan Davides, à quienes, la corona de la Prelacia, por mucho que pese, se les haze muy ligera, solo por la honra, que arrasta. Falta declarada de desengaño. Pues en mi ver; No es honra, sino vna perpetua esclavitud, el ser vn hombre Prelado.

Ad Hebr. c. 10. v. 5. Ibidem. 969 *Ingrediens in mũdum dicit: Hostiam, & oblationem noluisti; corpus autem perfeciſti mihi.* Donde leyò el docto Alapide: *Ingrediens in mundum servum obsequentissimum me feciſti.* Entra Christo en el mundo, y su Santissimo Padre dize, que lo señalò por esclavo de los hombres. Mas valia, que lo señalasse, con vna otra divisa mas honrosa. No lo ha de señalar, sino con marca de esclavo. Que Christo entrava como Prelado en el mismo mundo: *Ex te enim exiet Dux, qui regat Populum meum.* Y si bien se mira; no es honra, sino vna perpetua esclavitud, el ser vn hombre Prelado.

Isai. c. 9. v. 6. 970 A la Cruz, que Christo llevò sobre sus hombros, la llamò Isaias su Prelacia: *Factus est Principatus super humerum eius.* La cruz de la Prelacia tiene tres cosas. Honra, peso, y esclavitud. Y Prelacia, que tanto pesa, tengala el que quisiere por honra; que yo por esclavitud la tengo: *Servum obsequentissimum me feciſti.* Sea, pues, muy norabuena el Prelado hombre: *Homo erat.* Pero no lo blasone; que esso arguye muy poco desengaño. El segundo punto.

CVRIOSIDAD.

HOmo erat Pater familias. Aqui entra la curiosidad. Cada vno guarde su puesto, si quiere vivir con paz: *Homo erat.* Ya ay hombre, que cuyde de la viña, nadie se ponga en lo que no le toca: que ha sido ocasion de muchas desgracias, el querer saber con curiosidad, las vidas, y ocasiones de los demàs.

Genes. c. 31. v. 48. 971 *Dixitque Laban* De Labàn dixo Laureto: *Typus diaboli.* Que era simbolo de el demonio. Labàn se interpreta. *Curiositas.* Dize Philon. El curioso. Y hombres curiosos; no puedo creer, sino que son hijos de Satanàs. Estese cada vno en su puesto, y pues ya ay hombre en la viña no sea curioso, sino se quiere inquietar. Que los alborotos en las Comunidades, y Republicas, de ordinario nacen, de no querer guardar cada vno su lugar natural.

Mat. c. 27. v. 54. 972 *Vidi terremotu.* En la muerte de Christo huvo vn grande terremoto; y al tiempo de el nacer suma paz. Pero porque quando Christo nace ha de aver tanta paz, y quando muere, tan grande terremoto? Es clara la razon. Al tirarle à Christo el braço para que llegase al barreno, le desencajaron de su lugar los miembros. Y es, parece, como forçoso, el seguirse luego el alboroto; en salir vn miembro, de su lugar natural. Si el Leon curioso se huviera puesto en querer saber como tirava el Buey; el Buey, como tirava el Aguila; y el Aguila, como tirava el Hombre; no huviera avido paz en la Carroça. Nadie se ponga en lo que no le toca, y vivirà con quietud. Pension en nuestra flaca naturaleza rara, el deseo de saber, y averiguar las acciones agenas con curiosidad.

Avisos de S. Teresa An. so 17. 973 Quantos Zapateros ay, dize el Ilustrissimo Señor Don Iuan de Palafox, que dizen desde su banquillo. Si yo fuera Presidente, haria, y aconteceria, Si yo fuera del consejo, no passaria por esto, ò por aquello. Y esto le haze vivir desassossegado. Mas le valdria à este hombre estarse en su mismo banquillo, que es su proprio lugar, sin querer curioso ponerse donde no le llaman, y viviria con mas paz. Pero à el le parece es mas habil para aquello, que para esto. Y por ponerse en lo que no le toca, y no guardar su proprio lugar, se viene totalmente à perturbar.

Mat. c. 8 v. 24. 974 *Ecce motus factus est magnus, ita ut Navicula operiretur fluctibus.* De donde tanto alboroto en la Navecilla de San Pedro? Y es, que siendo la Navecilla la Iglesia; San Pedro, que avia de llevar el timon, llevava la red. Y de el no estar cada vno en su lugar natural, le nace el venirse totalmente à perturbar. Cuyde el Zapatero de coser bien su zapato en su banqueta, y no se ponga en si en la viña de su vecino, ay necessidad de podar tal, ò tal zepa: *Homo erat.* Ya ay quien cuyde de essa hazienda, sin ponerse nadie en lo que no le toca el censurar.

Mat. c. 24. v. 29. 975 En el dia de el juizio todo serà turbacion. Y es la razon, que sobre ser dia de cuenta las Estrellas caerán de el Cielo dexando sus lugares naturales: *Stellæ cadent de Cælo.* En querer el que es estrella, salir à ser sol, el que es sastre, querer ser albañil, y el que es albañil ser Zapatero. Es casi indefectible, el aver de padecer turbacion.

bacion. Cada vno guarde su puesto: *Homo erat.* Y pues ya ay viñadero, que lleva la hoz en la mano: Dexemoslo como a Dueño, que pode su viña; pues à él le toca el podar.

Luc. 14 v. 18. Et necesse habeo videre. Y S. Greg. ibi Grave curiositatis vitium.

976 *Villam emi, & vado videre.* Al que iva à ver vna Villa, que avia comprado lo reprobò Dios. Donde dixo vn Autor: *Vidit vt explorator.* Que fue á verla por curiosidad. Y es lo cierto, ha perdido á muchisimos el querer ver, y registrar con curiosidad.

Gen. 32. v. 27.

977 Con algun desayre, al parecer, sacudiò de si el Angel à Iacob. Quiso este con curiosidad averiguar, quien era, y como se llamava? *Quod nomen est tibi?* Peligrosisima accion en muchisimos Iacobes de el mundo. Apenas se halla en él, accion de donzella, viuda, ni casada, que no la quieran curiosos registrar. Harto desayrados han quedado por ello muchos, en quienes podemos nosotros escarmentar. Y pues ya tienen Pastores essas ovejas, à ellos, que no à mi les toca el cuydar.

978 A Iosuè todo el tiempo, que fue explorador no le llamaron Iosue, sino Ause, dixo Origenes. Y dà la razon, diziendo: *Fortasis pro exploratoris officio.* Que por esso mismo, que fue explorador. Que en la realidad; degenera, y aun demerece el nombre de Christiano, el que por su vana curiosidad, se quiere hazer explorador de la Ciudad.

Ap. Hect. Pint. in c. 6. Daniel. Refiriendo à Plutarco.

979 De las Lamias fingieron los antiguos, que saliendo de sus casas, tenian vnos ojos muy claros, y dentro de sus mismas casas, ò cuevas, estavan ciegas. Donde dixo Hector Pinto: *Sic curiosi sin alienis minime ad se pertinentibus, sunt perspicaces; ad sua vero, excaecantur.*

980 Al Philosofo Euclides, le preguntaron vna ocasion. Que cosa era Dios? Y que era lo que mas le desagradava? A que respondiò. Ignoro: *At curiosos odisse certe scio.* No dize este Philosofo, que sabe, que cosa es Dios; pero tambien dize, que sabe, què Dios aborrece à los curiosos. Vn Gentil nos enseña, que Dios aborrece à los curiosos: *Homo erat.* Y pues ya ay en este segundo pũto quiẽ cuyde de la viña. No seamos nosotros curiosos, si nos queremos salvar. Curiosidad.

PRESENCIA.

Homo erat. Presente se halla este Padre à la planta de la viña, para conseguir el buen logro de el fruto. Enseñandonos.

QVE LA PRESENCIA DE LOS SVperiores, y Prelados; es gran medio para assegurar el buen logro en la viña de sus Communidades, y Republicas.

4. Reg. c. 9. v. 14. El Caldeo.

981 *Regnavit Iehu.* Reynò Iehu en Israel. Y segun el texto Caldeo, su tribunal se puso en el reloj de el Sol: *Ad exortum solare.* Pero porque se ha de manifestar su govierno à vista de tanto luzimiento? Si seria para conseguir el deseado fruto en la viña de su Monarquia? Tengo para mi, que si. Porque Iehu, se interpreta: *Existens.* El que con su presencia assiste à la misma viña. Y la presencia de el Prelado à la viña: es el vnico medio para conseguir; con los colmados frutos que desea, el mayor luzimiento en su govierno. Y no vale el dezir, que ya dexan en la viña vn substituto. Que empeños de grande monta; por si mismo los ha de obrar el Prelado; pues son muy pocas la vezes, que se obran bien, por medio de substitutos, y Vicarios.

Exod. 3. v. 12.

982 *Ego ero tecum.* Para favorecer al Pueblo con el agua, quiso assistir Dios à Moyses. Yo diria, que bastava para el caso el mismo Moyses. Pero no, que Moyses era el substituto; Dios, el Prelado. El dar el agua era obra de grande importancia. Y empeños de grande monta, son muy pocas las vezes, que se obran bien por medio de sus substitutos; y es necessario, que por si mismo assista el mismo Prelado.

Exod 14. v. 19.

983 Vn Angel en vna columna assistia al Pueblo de Israel en sus trabajos; y se comença à lamentar el mismo Pueblo. Y es que se les ausentò Dios por la adoracion de el Bezerro. Ven hai aora claramente porque se lamenta el Pueblo. Tenia por cabeça al mismo Dios; y substituye en su lugar vn Angel. Y aunque sea el que substituye vn Angel; la falta de el Padre, ò de la Madre, siempre es, y ha sido, en las viñas de sus familias, y casas, la causa de muchos llantos. Poco importa la muralla, y muy mucho menos la torre si por ausentarse la Madre, dexa sola à su hija en casa. Hallese presente à la viña; registre las acciones de su familia; que la presencia de la madre, ya suele ser mas incontrastable muralla, que las mismas leyes, y preceptos, que la cercan: *Homo erat.* Desengaño, Curiosidad, y presencia. Estos son los tres puntos, que le dimos à esta primera clausula de el Evangelio. Passemos à la segunda.

DISCVRSO. II

Plantavit vineam. A otros tres puntos reducire esta segunda clausula. Humildad, trabajo, y Exemplo.

HVMILDAD.

Plantavit vineam. A los pies de todos hallo aqui à este Padre de familias, plantando vna viña. Podiamos estrañar, que siendo este Prelado cabeça, quiera andar entre los pies. Pero no ay que estrañarlo; que la misma experiencia nos enseña.

ES BVENO PARA CABEÇA; QVIEN sabe andar entre pies.

Beda.

984 El rotulo de la Cruz de Christo, segun Beda, era de Box. Pero el

Box

Box ha de servir de cabeça à la Cruz de Christo? Si dize Ariasmontano; que el Box servia de pavimento al templo, andando entre los pies. Ponga se, pues, por cabeça en lo mas alto de la Cruz; que si anda en el pavimento de el templo entre los pies: se sigue siempre el dezir. Es bueno para cabeça; quien sabe andar entre pies.

Ariasm.

Eccle. sisst c. 2. v. 14.

985 *Oculi sapientis in capite eius.* En la cabeça de el Sabio pone Dios los ojos. Pero porque en la cabeça? Esso ya lo dixo el Antiguo Fisodoro: *Antiqui, vt calcarent rosas, oculos in soleis gestabant.* Dize, que los Antiguos, pintavan vnos ojos en las suelas de los zapatos. Sirvan pues, estos ojos de cabeça: *Oculi in capite sapientis.* Que si son tan humildes, que llegan à andar entre pies. Es muy justo, suban por humildes; de los pies, á ser cabeça.

Fisodo ro.

Gen. c. 49. v. 26.

986 *Benedictiones fiant in capite Ioseph.* A Ioseph, bendice Dios como à cabeça. La cabeça dixo Rualdo Anotomista, labra de su misma substancia, vna tela llamada, Espejo. Y el mismo Ioseph es lo mismo, q̃ Espejo. El Espejo tiene à sus espaldas, vn baño de hazero, en quien està la humildad. Y aquien se muestra espejo de humildad; està bien visto le bẽdiga Dios, como a cabeça.

Rualdo.

Speculũ purificatis.

Apocal. c. 1. v. 20.

987 *Angeli septem Ecclesiarum.* Angeles llama Dios, por S. Iuan à los Superiores. Que tiene el Angel? Que es todo fuego: *Et ministros tuos ignem vrentem.* Pero porque el Angel quãdo Superior, ha de ser todo fuego? Porque el fuego, aunque es criatura de tantos humos; ni los tiene en si, ni se ensobervece con ellos. Sea, pues, elegido por superior el Angel. Que merece justamente ser cabeça, quien ardiendo en llamas de amor, no se ensobervece con el puesto. *Plantavit vineam.* Humildissimo fue este Padre de familias. Por esso le llama el Evangelio Padre: que à ser vltimo, no lo fuera. Que ya es especial providencia de Dios; darnos al humilde por cabeça; dexando al altivo por sobervio, en el lugar de el desprecio.

Apocal. c. 12. v. 1.

988 *Et in capite eius corona stellarum duodecim* En aquella Muger de el Apocalipsi, que en sentir de Amberto, era figura de la Iglesia; vnas estrellas pequeñas, ocupavan el puesto superior de la cabeça: *In capite eius.* Con advertencia, que la Luna estava debaxo el pie? *Et Luna sub pedibus eius.* Pero si en la apariencia excede la Luna à las estrellas; porque dandoles à las estrellas la cabeça, se le han de dar los pies à la Luna; S. Bernardo: las estrellas, son simbolo de el humilde; assi como la Luna del sobervio. Y es especial providencia de Dios, digo otra vez, saber escoger al humilde por cabeça; dexando al altivo por sobervio entre los pies.

Ezequiel. c. 1. v. 10.

990 *Aquila desuper quatuor.* Al Aguila la escogiò Dios por Reyna, y Superior de las Aves; y no escogiò su Magestad à la Abubilla. Y es q̃ la Abubilla tiene penacho. Al Aguila la viò Ezequiel, q̃ bolava sobre los Cielos, donde estàn los espacios imaginarios, en quienes por ser nada, està significada la humildad. Y con mucha razon, elige Dios por Superior, al humilde; y no al que lleva penacho. *Plantavit vineam.* Desele aqui à este Padre por humilde, en este primer punto, el ser cabeça, pues sabe andar entre pies. Lo segundo.

Levine c. 21. v. 10.

TRABAJO.

Plantavit vineam. Siendo en si muy delicado este Padre de familias; hallo aqui que todo es afanarse por trabajar; y sudar por padecer. Y lo haze bien, para que assi se diga por enseñança comun.

QVE EN EL CETRO DE EL GOVIERno, no se han de experimentar dulçuras; si amarguras, y trabajos.

991 COn vna caña le dierõ à Christo à bever hiel, y vinagre en la Cruz. Pero porque no se le dàn con la punta de vna lança? Porque la punta de la lança, se endulçò cierta ocasion con vn panal de miel; la caña avia servido a este gran Prelado de cetro en su coronacion. Y en el cetro de el Govierno, no se han de experimentar dulçuras, si amarguras, y trabajos: *Plantavit.* Que trabaje: *Plantavit.* Que sude: *Plantavit.* Que se afane. Que afanes, sudores, y trabajos ha de padecer si es Padre.

Ioan 19. v. 29.

992 *Et contra mensam candelabrũ.* A Moyses le mandò Dios, que à la luz de el candelero la pusiesse a la parte contraria de la mesa de el tabernaculo. No dize en la mesa, sino a la parte cõtraria de la mesa: *Contra mensã.* Y es, que en la luz de el cãdelero, està el Prelado: *Lux mundi.* En la mesa, la dulçura; contra la mesa, el trabajo. Y la Prelacia en el que luce: no ha de ser para la dulçura; si para el afan, y el trabajo. No se dize en el Evangelio, que los hijos, y inferiores de este gran Padre, sudassen, ni trabajassen. Claro està, que ha de trabajar el subdito trabajando el Prelado. Pero como este Padre era Dios: huvo de ser en su Magestad atencion. Escogiendo solo para si la amargura, sin lastimar al vassallo, è inferior.

Exod. c. 26. v. 35.

993 *Et cum gustasset noluit bibere.* Luego se ofrece la dificultad. Porque Christo no beve la hiel, y vinagre; siendo assi verdad, que la gustaè Es clara la razon. Gustando Christo en la Cruz la hiel, y vinagre, su amargura solo la participava su divina cabeça. Si la beviera, la participaria los miembros sagrados de su cuerpo: y fue aqui tan misteriosa su divina atencion, que si para si solo escoge su Magestad la amargura, pero quiere sea, sin amargar a su inferior. Rara politica de Superior. Lastima seria, que en algunos de los que lo son, se experimentàra al reves. No lo puedo creer. Pero no serà ageno, el que todos consideremos, que si el verdadero Padre de familias Christo, elige para si la hiel; pero quiere sea sin amargar al miembro de su Divino cuerpo, que

Matt. 27. v. 34.

es

es el pobrecito inferior. Y aun por esso sin duda, la espada, que à Christo le salia por la boca; la punta la tenia à zia si, dando la guarnicion al inferior. Que si las puntas de las penalidades, las elige este verdadero Padre de familias para si, Pero la guarnicion de los regalos, y favores; ella la ofrece gustosa al inferior: *Plantavit*. A todos nos edifica este Padre quando la planta. Y pues somos hijos: no se lo dexemos todo à el: que tambien nos es preciso, el cooperar con el, trabajando en el cultivo de la viña de nuestra Alma, si nos queremos salvar. Reducese este assumpto al tercer punto de esta segunda clausula de el Evangelio.

EXEMPLO.

Plantavit vineam. Trabaja el Padre en la viña; y tambien quiere, que nosotros trabajemos.

QVE ES PODEROSO MEDIO EL EXEMplo de el Padre, para cooperar trabajando à su imitacion los hijos.

1. Reg. c. 7. 13. 994 *Accingatur vnusquisque gladio suo.* Manda David, q̃ cada vno de sus soldados tome la espada en la mano. Y dize el texto, que le obedecieron con puntualidad: *Accincti sunt gladijs suis.* Podiamos estrañar la puntualidad en los soldados. Pero no. *Accinctusque est David ense suo, & secuti sunt eum.* Que fue David el primero, que la tomò. Y es poderosissimo medio el exemplo de el Superior, para cooperar; trabajando à su imitacion el inferior.

Gen. c. 25. v. 21. 995 *Deprecatus est Isaac pro vxore sua, eo quod esset sterilis.* El Hebreo lee: *Deprecatus est contra vxorem suam.* Isaac, dize, q̃ rogò à Dios en favor de su muger, para que le diesse hijos. Y el texto Hebreo dize, que Isaac hizo oracion à Dios contra su muger, para que le diesse hijos. Pero si Isaac haze oracion à Dios en favor de su muger, para que su Magestad le conceda hijos; como el texto Hebreo, dize, que haze oracion à Dios contra su muger para el mismo efecto? Bien dize Lira, traido de los Hebreos. Rebeca: *Rogabat Dominum ex vna parte; & Isaac ex altera.* Isaac era Dios. Rebeca el Alma. Isaac rogava à Dios puesto à la vna parte de el altar; Rebeca, puesta à la parte contraria de el mismo altar. Y para conseguir el fruto de la gracia, han de concurrir, Dios, y el Alma. Dios assistiendo por la vna parte; el alma cooperando por la parte contraria: *Plantavit vineam.* Plante, pues, el Padre de familias, que es Dios, la viña de el Alma: coopere tambien el hombre en cultivarla. Que trabajando Dios por vna parte, y el hombre por otra, es tener la cosecha assegurada.

Lira hic. Ex Hebr. lo trae de los Hebreos.

Ioan. c. 20. v. 22. 996 *Insufflavit & dixit, accipite Spiritum Sanctum.* Con el aliento les dio Christo à los Apostoles el Espiritu Santo. En el aliento, ay dos movimientos, dize Bercorio: *Inhalitus sunt duo motus.* Vno que atrae à si el ayre, y otro que lo expele: y es con tan rara dependencia, que en faltar el vno ò el otro falta la vida. Aora, en el Espiritu Santo, està la vida espiritual. Alienten, pues, Christo quando se les dà; y alienten tambien los hombres. Que si en el Espiritu Santo, està la vida de el Espiritu; Para recebir la vida de el Espiritu, no basta, que solo Christo aliente; Es menester, por medio de la cooperacion, que el hombre haziendo lo que es de su parte, aliente tambien con Christo. Misteriosissimo obrar en Christo. En forma de aliento le dà al hombre al Espiritu Santo. Como quien le dize. Sin alentar no es posible vivir. Pues reciba la vida en el Espiritu Santo: pero sea alentando tambien con Christo.

997 Fingieron los Antiguos, que aviendole à la Diosa Venus nacido vn Cupido; se criava tan afeminado, que ni crecia, ni medrava en cosa alguna. Consulto con la Diosa Temis sobre el caso, y le dixo. Que medio tomaria, para los mayores augmentos de su hijo Cupibo? A que le respondiò, que para ello, le era preciso tener otro segundo Cupido. Naciòle segundo hijo; y luego el primero, dize, que començò à crecer, criar d'latadas alas, fortaleza en el cuerpo, y vna robustez singular en todos sus miembros. Pero si el primer Cupido quando solo, se cria tan desmedrado; como quando acompañado de este otro, tan robusto? Es clara la razon, dexando lo fabuloso, y hablando à lo de el Espiritu, dize el doctissimo Antonio Verderio. Cupido es el amor. A este faltandole su hermano, le faltava la correspondencia; en su compañia, se veia correspondido, y es este Divino Padre de familias, tan fino amante de nuestras Almas, que en alguna manera, nos permitirà que digamos, parece llega à conseguir sus mayores creces, mirandose, mejor que aquel otro fabuloso amor, tratado, y correspondido: *Plantavit vineam.* Pessemos à la tercera clausula.

Ant. Verder.

DISCVRSO III.

Sepem circumdedit ei. Otras tres particularidades, se vienen à cifrar en esta tercera clausula. Omission, Ociosidad, y *Ley*.

OMISSION.

Sepem circumdedit ei. Al mismo tiempo, que planta la viña, luego la cerca este Superior. Donde dixo Oleastro: *Sunt multi nostri temporis Prælati; nihil laboris, aut vigilantiæ apponentes, ad gregis sui custodiam.* De omisso los trata à la descubierta; pues por no cuydar de la cerca de la viña, entrò la fiera, y la destruyò. Padres, Madres, Prelados, y Pastores: temed.

Oleast. ad cap. 19. in Genes.

QVE

QVE POROMISSOS EN LA GVARDA de vuestros hijos, ha de ser rigurosissimo vuestro castigo.

1. Reg. c. 6. v. 1. 998 *Percussit autẽ de viris Bethsamitis septuaginta viros.* Salen los Bethsamitas à recebir el Arca, que avia estado siete meses entre los Philisteos: y quita Dios de repente à setenta Prohombres de el Pueblo la vida. Estos setenta Prohombres, dixo el Abulense, que erã los Prelados, y Superiores de el mismo Pueblo: *Erant Rectores Populi.* Pues si todos sõ Prelados; porque los ha de castigar Dios con tan desgraciada muerte? El mismo Abulense. Por omissos en su govierno; pues pudiendo impedir no llegassen descomedidos los de el Pueblo à descubrir el Arca, no lo hizieron: *Quia non regulaverunt Populum, ne accederent ad Arcam, discooperientes eam.* Terrible castigo: pero merecido; para que entiendan los Padres, y las Madres; los Prelados, y Governadores, que por omissos, en la guarda, y buena crianza de sus hijos, ha de ser rigurosissimo su castigo.

Abul. hic, citãdo à Lira.

Apoc. c. 2. v. 20. & 23. 999 *Habeo adversus te panca.* Dos palabras tengo que dezirte, le dixo Dios al Obispo de Thyatiro: *Dabo vnicuique vestrum secundum opera sua.* Lo que te quiero dezir es, que te he de juzgar con grande rigor en mi Iuizio. Pero porque à este Obispo le amenaça Dios con tanto rigor en su Iuizio? El mismo texto lo dize: *Quia permittis Mulierem Iezabel fornicari.* Porque permitia este Prelado la insolencia de vna muger llamada Iezabel. Pues yo le diria à este Superior, que pues Iezabel, como dize el docto Alcazar, es subdita suya, que la reprehenda, y castigue, y con esso saldrà mas bien librado de aquel riguroso Iuizio. A que responde el mismo Alcaçar: *Quia Episcopus, forte ex eius increpatione Ecclesiæ sua maiora damna timebat, permittebat.* No dize, que se atreviò à corregirla. Pues amenacele Dios con riguroso Iuizio, que si es omisso este Prelado, ha de ser contra los tales; rigurosissima la ira de Dios, en el dia de su Iuizio. Padres, y Madres: *Dabo vnicuique vestrum, secundum opera sua.* Permitis á vuestras hijas, lo que aquel Obispo à Iezabel? Puede ser que si. Pues en el dia de el Iuizio nos veremos.

Alcazar, Hic.

Apoc. c. 2. v. 16. 1000 Al Obispo de la Iglesia de Pergamo le dixo Dios: *Veniam tibi cito.* Luego te ire à visitar, y ajustaremos las cuentas. Pero porque Vers. 14. amenaza Dios à este Obispo con la muerte, y con el rigor de la cuẽta? Ya lo dize el mismo texto: *Quia habes illic tenentes doctrinam Balaam.* Vers. 14. Porque no castigas à los que enseñan, y practican la doctrina de Balaam. Pues que doctrina enseñava Balaam? En el mismo texto: *Docebat Balaam edere, & fornicari. Ita habes, & tu, tenentes doctrinam Nicolaitarum.* Donde dixo Pinto hablando de los Nicolaitas: *Qui per gulæ, & lasciviæ semitas aberrantes, Balaam vestigia sequebantur.* Estas insolencias veia este Obispo entre sus inferiores, y por su grande omision no los corrigia. Amenacele, pues, Dios con la rigurosa hora de el ajuste de las cuentas: *Veniam tibi cito.* Que si es omisso en el castigar, y corregir: Ha de ser contra los tales, en aquella vltima hora, rigurosissima la cuenta, que, à la Magestad de Dios han de dar.

Pinto.

1001 *Et stridebunt cardines templi in die illa dicit Dominus.* Lira: *Et stridebunt cardines Palatij Principum.* El Hebreo: *Vlulabunt cantica Palatij.* Las canciones, entretenimientos, musicas, y passatiẽpos de los Superiores, y Principes de los Palacios de el mundo, se convertirán, dize Amòs, en lamentables suspiros, y amargos llantos. Pero porque ha de ser esto assi? Por omissos en el cumplimiento de sus oficios. Este es el sentir comun: *Pro omissione illorum.* El tiempo, que avian de dar al despacho de los pobres litigantes, le empleavan, omissos à su obligacion, en la inutil, y entretenida diversion. El tiempo que avian de oponerse à los desordenes, y abusos de los inferiores, le empleavan, en las desordenadas musicas, y canciones. El tiempo, q̃ aviã de dar desvelados à lo sagrado, y culto de Dios, le davan al sueño, entretenimiento, y al regalo. Y en castigo de su omision; à sus regalos, y passatiempos, se los convertirà Dios en el dia de la cuenta, en amargos suspiros, y tristes llantos: *Vlulabunt cantica Palatij, pro omissione.* Amos c. 8. v. 3.

1002 *Erexit lapidem in titulum.* Iacob levantò vna piedra; diòle titulo, y la vngiò. Acciones proprias de vn Prelado. De el texto Hebreo se colige que aquella piedra, que Iacob levantò, fue vna Estatua. Pero si es vn Prelado, como es Estatua? Esso el texto no lo dize: Pero lo cierto de ello es, ay algunos Prelados, por su mucha omision, y silencio, tan de piedra, que casi casi, llegan à parecer; ò vnos Estafermos, ò vnas mudas Estatuas. Buelvales à dezir à estos tales Oleastro: *Sunt multi Prælati, qui secure dormiunt; nihil laboris, aut vigilantiæ apponunt, ad gregis sui custodiam.* Y concluye enseñandoles en este primer punto diziendoles, con el Padre de familias; *Non sic Dominus, sed postquam semel atque iterum Populum contestatur; sepem apponit. Sepem circumdedit ei.* Jamàs fue omisso. No lo seamos nosotros, si no queremos experimẽtar, la Divina indignacion. El segũdo punto.

Gen. c. 28. v. 18.

OCIOSIDAD.

Sepem circumdedit ei. Nnuca estava ocioso este Padre. Si acabava la cerca; luego empredia la torre: *Edificavit turrim.* En concluyendo la torre, luego se puso à trabajar el lagar: *Torcular extruxit in ea.*, con todo lo necessario para su aliño, y adorno. En fin, aborrecia este Padre de familias la ociosidad; porque sabia muy bien.

QVE SOBRE CONSEGVIR EL DEMONIO inumerables triunfos de los ociosos: Es madre de todas las desdichas, y desgracias, la ociosidad.

S. Aguſt. 1003 REfiere San Aguſtin, que para conſeguir los Romanos el mayor triunfo contra ſus enemigos, admitieron à todos los Dioſes dentro las murallas de Roma: excepto à la Dioſa, *Quies*. Pero ſi admiten para el efecto, à todos los Dioſes dentro de Roma; porque no han de admitir a la Dioſa, *Quies*? Porque, *Quies*: era la Dioſa de la ociosidad, y la ociosidad dentro ſus muros, mas les pareciò era medio para quedar vencidos, que para ſalir vencedores.

Eraſmo in Apotec mati. 6. 1004 Reñidiſsimas fueron las contiendas entre los Romanos, y Cartaginenſes. Y aviendo contra eſtos prevalecido los Romanos, dize Eraſmo, que vn Ciudadano Romano, le dixo al Capitàn Cipion: Aora ſi, que Roma con eſta victoria ha conſeguido ſu mayor quietud. Al qual reſpondiendo el miſmo Capitàn Cipion le dixo: *Imo nunc in ſummo periculo ſumus*. Aora es mayor nueſtro peligro; porque faltando el exercicio à la gente moça, ſe darà al vicio, y à la ociosidad. Enſeñandonos à todos, que la ociosidad, y el vicio; mas es medio, que para vencer, para quedarlo, de el Enemigo vencidos.

Mat. c. 20. v. 6. 1005 *Quid hic ſtatis tota die otioſi*? Vna ſeveriſsima reprehenſion diò el Padre de familias, cierta ocaſion à vnos ociosos. Y con razon dize San Paſcaſio: *Stabant ac lapides erecti*. Que trabajando los demàs en la viña; ellos ſe eſtavan mano ſobre mano, como vnas Eſtatuas en la plaça, Y merece vna ſeveriſsima reprehenſion, quien por ocioſo ſe eſtà hecho vna eſtatua, viendo trabajar a los demàs. Dexo aqui plantado eſte punto, porque dirè de èl mucho en el Sermon de el demonio mudo. Y me paſſo al tercero, que por la miſma razon concluirè con brevedad.

LEY.

SEpem circumdedit ei. Para conſeguir el buen logro, y fruto de la viña; la cerca el Padre de familias con la muralla de la ley. La viña es el Alma; la cerca es la ley. Y es lo cierto.

QVE POR VN SOLO PORTILLO, QVE aja en la cerca, y guarda de la ley; le puede venir toda ſu ruina à vna Alma.

Gen. 46. v. 17. 1006 EN gran peligro eſtuvo el Alma de Dan: *Fiat Dã coluber in via; ceraſtes in ſemita mordens*. Dize, que era vivora, que mordia en la ſenda. En la ſenda eſtà la Ley de Dios. Y por morder haziendo portillo à la Ley de Dios: *Et ſemitas tuas educe me*. Le puede venir à vna pobre Alma ſu mayor ruina, y perdicion. No profigo aqui eſte aſſumpto haſta el dia de el demonio mudo. Solo exhorto, à que ſe repare, y ſe procure remediar; ſi haſta aora ha avido algun portillo en la muralla de la conciencia. Que para que la fiera de el pecado no entre à deſtruyr la viña de el Alma; la cerca de la conciencia ſe ha de reparar. Dirè ſolo vn texto para eſcarmiento.

Oſeas c. 8. v. 12. Lira. Hic; 1007 *Scribam multiplices leges meas, quæ velut aliena computatæ ſunt*. Lira: *Huic Populo, qui legem meam contempſit, dabo Rabbim. Ideſt. Alteram legem*. Por no aver querido mi Pueblo guardar mi ley; le darè otra ley. Y que otra ley es la que le ha de dar? Pagnino: *Leges meas, quæ in Deuteronomio vigeſſimo ſeptimo continentur, & ſcripſi tabulis lapideis; ſcribam ſanguine proprio, diffiniendo panas illis violantibus*. La ley que promulgarè contra los q̃ no quiſierõ guardar mi ley, ſerà: Que en caſtigo de ſu tranſgreſſion, eſcrivirè con la miſma ſangre de los violadores; la ſentencia de ſu perdicion. Pues cuydado, y mas cuydado. Y ſi haſta aora huviere padecido alguna quiebra la cerca de nueſtra conciẽcia, procurarla luego reparar; para que defendida por la entera guarda de la ley la viña de nueſtra Alma; no le venga la perdicion. Eſto es en quanto à eſte tercer Diſcurſo. Paſſemos al vltimo, que es el quarto.

Pagnino.

DISCVRSO VI.

VEnit Dominus vineæ, & poſuit rationem cum eis. Malos male perdet. Aqui el Padre de familias, entra haziendo los oficios de vn Juez, con Ojos, con Eſpiritu, y con Rectitud. Entrolo probando todo ſin apartarme de el Evangelio.

OJOS.

VEnit Dominus vineæ. Edificavit turrim. Breviſsima prueva para los ojos de eſte miſterioſo Juez. Vna torre dize, que edificò en la viña. Pero ſi ya ha cercado la viña, para que es meneſter la torre en ella? Es facil la reſpueſta. La muralla, ſirve para guardar; la torre, ſirve de atalaya para mirar. Tenga pues el Padre de familias, como Juez, ojos para ver, y muralla para guardar; que ſi la muralla ſirve para guardar, y la torre para ver: ya ha ſucedido, tal vez, guardar el Juez, y Padre de familias mas bien la viña de la Republica, regiſtrando con ſus miſmos ojos lo que paſſa en ella, que murandola con muchos preceptos, y rigores.

Cant. c. 7. v. 4. 1008 *Oculi tui ſicut piſcinæ in Eſebon*. El texto Hebreo lee: *Oculi tui ſicut Piſcinæ ad portam gregis*. Llamaſe: *Porta gregis*. La que eſtava cerca de el templo, porque por ella entrava, y ſalia el ganado. Y es lo miſmo, que dezirle Dios à eſte Padre de familias Juez. Has de poner, ò Juez tus ojos en la puerta de el templo. Que ſi por eſſa puerta entra, y ſale el ganado: Ha de tener el Padre de familias ojos, para mirar como Juez, que ganado entra, y ſale por la puerta. Padres, y Madres de familias; Jueces aveys de ſer de las acciones de vueſtros hijos, y vueſtras hijas.

hijas. Poned los ojos en la puerta de la viña: que si por essa puerta entra, y sale el ganado, aveys de tener ojos para ver, que ganado entra, y sale por essa puerta. Mirad, que si à San Pedro le trataron cierta ocasion de desconcertado; fue porque se durmiò. Que el dormir los Padres, y las Madres, ha sido ocasion en muchas familias, de grandissimos desconciertos. Atalayas aveys de ser de vuestros hijos, y vuestras hijas. Y pues teneys en la viña la torre; Velad de dia, y de noche, como lo haze la centinela. Ojos. Este es el primer punto.

ESPIRITV.

VEnit Dominus vineæ. Lo segundo, que se descubre en este Iuez, y Señor de la viña, es espiritu. Y lo tuvo tan aventajado, que como dize el mismo San Matheo: *Sicut Prophetam eum habebant.* Fue exemplarissimo en santidad, y virtud. En fin, Prelado. Y ha de ser el Superior tan exemplar en su govierno.

QVE DE SVS PRIMEROS PRINcipios, ya le quiere Dios, no solo hombre, si varon consumado, en todo genero de virtud.

Eccli c. 49. v. 17. 1009 *Joseph natus est homo Princeps fratrum.* La Biblia Maxima: *Ioseph natus est vir.* Bartolome Anglico: *Vir à virtute.* Que es dezir, que Joseph no solo nació hombre, sino varon ya consumado en todo genero de virtud. Esto parece mucho. Pregunto. Porque Joseph avia de nacer, no solo hombre, si varon ya consumado en la virtud? Ya lo hemos dicho de el texto: *Princeps fratrum.* Porque nacia para Prelado. Y ha de ser tan exemplar en su govierno, que si fuera posible: Ya desde su mismo nacimiento, avia de ser; no solo hombre, si varon consumado en todo genero de virtud.

Gen. c. 24. v. 2. Abul. Ibi. 1010 *Dixitque Abrahàm ad seniorem, qui præerat omnibus quæ habebat.* Donde dixo el Abulense: *Iste qui præerat aliis, erat Eliazer.* A Eliazer lo constituyò Dios, como à Superior entre los de la familia de la casa de Abraham. Mas Eliazer, dize Holcot, se interpreta: *Dei mei factificatio.* Vn hombre tan santo, que en alguna manera, llega à tener, la santidad de el mismo Dios. Pero porque ha de ser tan santo? El mismo Roberto Holcot: *Designat Prælatũ.* Porque es Prelado. Y si fuera posible, avia de ser el Superior, tan exemplar, que llegasse à tener, de el mismo Dios la santidad. Ya veo, que esto parece, que es pedirle mucho al Superior. Pero no es en alguna manera menos, el compararlo à vn instrumento musico, y bien templado, como lo comparan muchos. Y en la realidad; Instrumento musico, y bien templado avia de ser el que preside, para proveer con acierto en su govierno.

In Sap. lib. 67. lectio. nc. 1011 A San Juan Bautista, lo eligiò Dios, por Superior, y Prelado de su Pueblo. Y los puntos de sus mismos hymnos hallo, q̃ le hazen vn perfecto musico. Son estos los puntos de la musica: *Vt, re, mi, fa, sol, la.* Vamos aora à los hymnos de San Juan. El primer punto de la musica, que es. *Vt*, se halla en aquellas palabras. *Vt, queant.* El segundo, que es. *Re.* En estas. *Resonare fibris.* El tercero, que es. *Mi.* En aquellas. *Mira gestorum.* El quarto, que es. *Fa.* En aquellas palabras. *Famuli tuorum.* El quinto, q̃ es. *Sol.* En el. *Solve polluti.* Y el. *La.* En el. *Labij reatum.* Pregunto aora para el assumpto: De donde le vino al Bautista ser tan perfecto Prelado, que se llegasse à comparar à vn perfecto, y bien templado instrumento musico? Respondo con las alabanças de el mismo Christo. Tenia espiritu; siendo exemplar de santidad à todo el mundo; y el ser exemplo de santidad, le llega à hazer al Superior en su govierno, vn perfecto, y bien templado instrumento musico. Esto avian de ser los Superiores. Y aunque sepamos, q̃ muchos lo son; Pero lo que algunos son, no lo sabemos. Ello es cierto, que para su perfecto cumplimiento, y vnion de naturales encontrados, avian de ser Querubines en el Espiritu.

Ezech. c. 1. v. 9. 1012 *Vnumquodque ante faciem suã gradiebatur.* Los vivientes de Ezequiel, siendo diferentes entre si; Hombre, Leon, Aguila, y Buey, dize, que ivan muy vnidos. Pero como tan vnidos, siendo tan diferentes en los genios? Es que les governava vn Querubin. Desengañemonos todos, que si en la Iglesia de Dios fueran todos los Prelados Querubines: sujetarian; y aun reducirian à suma paz, aun à los mas opuestos, y rebesados naturales. Se asemejarian mas al verdadero Padre de familias: *Qui sicut Prophetam eum habebant.* En el Espiritu, en la Santidad, y en todo genero de perfeccion.

RECTITVD.

VEnit Dominus vineæ. *Malos male perdet.* La tercera propriedad de este padre de familias, como Juez; se expressa en su admirable rectitud; premiando, castigando, y sin excepcion de personas, à quien lo merece, consuma igualdad. No es mi intencion el detenerme aqui en ponderar, la desigualdad de algunos malos Juezes, y Superiores, en el premiar, y castigar, que este punto està reservado para el Lunes despues de la Dominica quinta: *Miserunt Principes, & Pharisei ministros, vt apprehenderent Iesum.* Solo para cõcluir esta introducciõ de el Padre de familias, cõ todos los Prelados, põderare; lo singular de esta tã especial igualdad ẽ nuestro caso.

D. Petrus Apost. Ep. 1. c. 5. v. 3. 1013 *Forma gregis facti ex animo.* En su Carta primera, hablando San Pedro con el Padre de familias; y en su nombre, con el verdadero Superior, le dize, que ha de ser forma de todos sus inferiores. El misterio, se explica de esta manera. Tiene esto la forma, que se identifica, y vne de tal suerte, con todos los miembros

de

de su cuerpo, que à todos, chicos, y grandes, con suma igualdad, à todos los vivifica, dandoles vna como especial vida. Y el verdadero Padre de familias, tan igual ha de proceder con todos sus inferiores, que sin excepcion alguna de Personas, à todos los ha de informar, con tan cabal rectitud, que igualmente los vivifique. Esto dize San Pedro, que ha de tener el verdadero Padre de familias: y à su imitacion, esto mismo ha de tener el verdadero Prelado. La forma de sus ovejas ha de ser. Y si de la forma se dize, que se identifica, y vne de tal suerte con los miembros de su cuerpo, que à todos igualmente los vivifica; tan como identificado, y vnido ha de estar el Superior con todos sus inferiores, que igualmente los perficione, y à todos los vivifique. Ya veo, que es menester mucha perfeccion para esto. Pero es poderosa la gracia: *Ave Maria. &c.*

Homo erat Pater familias, qui plantavit Vineam. San Matth. cap. 21.

YNos dà passo frãco al registro de vna viña. Es el Padre el Labrador: *Pater meus Agricola est.* La cepa es el hijo: *Ego sum vitis.* Los sarmientos sõ los hombres: *Vos palmites.* El viñadero, es el Espiritu Santo: *Huius vineæ custos, Spiritus Sãctus est.* Viña à quien para seguridad de el fruto, las Personas tres concurren, de importancia deve ser. Digamos el Evangelio otra vez.

1014 *Homo erat.* Avia cierto hombre, dize San Matheo, que no le nombra, y haze bien de no nombrarle, que era Padre de familias: *Pater familias.* Y ay Padres de familias tan afeminados en su proceder, que no merecen nombrarse.

1015 Plantò este tal vna viña por su mano. Por su mano la plantò; que a la verdad, vale mucho el exemplo de el amo, para obligar à que trabaje el criado.

1016 Arrendòla à vnos pobres labradores. Labrador, y pobre? Claro està, que ha de ser pobre, labrador que vive de arrendaciones.

1017 Hecho el contrato, se ausentò luego el Dueño de la heredad, y le correspondieron muy mal. Pero ya es cosa asentada, no aver correspondencia buena, en bolver vn hombre las espaldas.

1018 Embiò à sus criados en tiempo de la vindimia. Cuydado Fieles; mirad no os coxa la muerte, en agraz, y fin sazon.

1019 Mandòles. que recogiessen las rentas. Gran confiança hizo este Dueño de sus criados. Serian fieles. No como los de este tiempo.

1020 En vez de pagar las rentas al Dueño, quitaron las vidas à los criados. Vida, y renta, todo lo perdieron. En andar el empeño por mano de criados, todo se pierde, y aun se acaba todo.

1021 Embiò el Padre de familias á su hijo, dixeron los renteros; este es el heredero; quitemosle la vida, y heredaremos. O valgame Dios, y que de vidas han quitado las herencias, y con todo se aman las herencias, como si en ello nos fueran las vidas.

1022 Pidiòles Dios cuenta à estos hombres, y dixeron: *Malos male perdet.* Del todo estamos perdidos, y nuestro mal no puede ser peor. Peores, dize que se hallan quando se vèn perdidos. No se puede negar, sino que muchos se empeoran, en no teniendo, que perder.

1023 *Occidamus eum.* La vida quitan al mismo, que les entregò la viña. Pero al mismo? Si. Que adonde son mas crecidas las deudas, suelen ser de ordinario, mas villanas las correspondencias.

1024 Obligar mucho, es apresurar los golpes, para sacar en limpio, la fea Estatua de el desagradecimiento.

1025 Esmerarse el escandalo, donde avia de ser mas fiel la lealtad, es ser insensible, à la obligacion de el beneficio.

1026 Suele aborrecer mas el hombre, quanto llega mas a dever; y al agravio, le han hecho ya, inseparable compañero de el favor.

1027 *Auferetur à vobis Regnum Dei.* Sentencia fuerte. Es de destierro de el templo: y no ay sagrado para la ingratitud, que en la consideracion de la obligacion propria se corrompe.

Quitaràseos la viña, y se darà à quien la fructifique mas bien: lo merecemos respondieron. No ha menester Iuez el pecador, que èl mismo se viene à condenar.

Esta es la celebre viña de el Evangelio de el dia de oy, que con suma destreza plantò vn Padre de familias. Y pues este Padre de familias se nos propone tan diestro, y misterioso plantador; para el exemplo comun, serà razon, que le tomemos por idea. En seys estados se considerarèmos, segun otras tantas clausulas de el Evangelio: *Temeroso, Humilde, Exemplar, Caritativo, Recto, y Insticiero.* Vamos al primer estado.

TEMEROSO.

SEpem circumdedit ei. Sepes est timor. Para dar principio al Sermon con el temor de este Padre de familias, oygase al docto Lira, q̃ dize de esta manera: *Hic Pater familias significat Episcopum*, y añade Laurero: *Et quemlibet alium Prælatum, qui vt caput, habet imperium in familiam.* Este Padre de familias, es dize significacion de vn Obispo, y qualquiere otro Prelado, q̃ como cabeça tiene imperio en su familia. En la cercà, q̃ puso à la viña, dize el Padre Fidele, que està significado el temor: *Sepes, est timor.* Con que se conoce, que este Superior, hizo grãde aprecio de la viña de su alma, pues, para su custodia, y guarda, le puso delante de los ojos, la cerca de el temor. Pero si este Prelado, ò Superior, es docto, y entendido; porque tanto teme? Por cinco razones, que aunque podrian ser-

vir por idea de vn dilatado Sermon, yo las cifrare en solo el primer discurso. La primera: Por averse encargado de el dar cuenta à Dios de las almas de sus subditos, y inferiores. La segunda, por lo de San Pablo. *Vnius vxoris virum.* La tercera: *Non litigiosum.* La quarta: *Sobrium, non violentum.* Y la quinta: *Oportet esse Doctorem.* Comencemos por la primera, y que dará motivo aun a los mas esforçados para temer.

Habet imperium in familiam. Es verdad, que el Obispo, y Superior como cabeça tiene imperio sobre sus inferiores. Pero tambien es verdad, que ha de dar à Dios cuenta de sus almas. Ven aqui aora claramẽte porque este Superior, cerca à la viña de su alma con la muralla de el temor: *Sepes, est timor:* Porque ha de dar cuenta à Dios de almas agenas. Y si à vn Angel, el dar cuenta à Dios de sola vna alma, que le encomendò, le llega a ser vna cruz incomportable.

PVEDEN MVY MVCHO TEMER, NO pierdan la viña de sus almas, los que se encargaron de tantas.

Pf. 90,11. 1028 *Angelis suis mandavit de te, vt custodiant te.* A cada vno de los Angeles, solo le encargò Dios el dar cuenta de sola vna alma que le encomendò. Donde dixo Sess 6. Can. 33. c. 1. el Concilio de Trento: *Omnis humeris Angelicis formidandum.* Cruz, si formidable para vn Angel; pueden muy mucho temer, no pierdan la viña de su alma, los que se encargaron, de dar à Dios cuenta de tantas. Padres, Prelados, y Curas: *Sepes, est timor.* Razon teneys bastante aqui para fortificar esta viña con la muralla de el temor. Atended à las lagrimas de vn San Pedro, y conocereys, si van, ò no bien fundadas.

Ioan. 21. 17. 1029 *Petre, amas me?* Tres vezes le preguntò Christo à San Pedro si le amava: y la tercera le hizo Prelado, diziendole: *Pasce oves meas.* Pero porque la tercera vez lo ha de hazer Prelado, y no la segunda, ni à la primera? Porque á la tercera vez llorò San Pedro: *Et contristatus est Petrus, quia dixit ei tertio.* Que el aver de dar à Dios cuenta de tantas almas agenas, aun à vn Prelado como San Pedro, le hizo temer, hasta derramar muchas lagrimas. Esta es la razon primera, porque este Prelado cerca la viña de su alma cõ la muralla de el temor: *Sepes, est timor.* Por el temor de la cuenta, que á Dios ha de dar, de tantas almas como le encomendò.

1030 La segunda razon de este bien fundado temor de los Prelados, y Obispos, nos lo ofrece San Pablo diziendonos: *Oportet Episcopum esse, vnius vxoris virum.* Cuydado, ò Obispos, con la cerca de el temor, no sea, q̃ por aqui se esmorone algun portillo à la cerca, y se le de à la raposa de el demonio entrada para la viña. Atẽded, ò Señores à lo que dize San Pablo. El Obispo dize el Santo Apostol, solo ha de tener vna Esposa, que es vna Iglesia. Y conocemos á algunos, que apenas se hallan casados con vna; ò ya sea por no agradarles, ò ya sea por otros paliados motivos, todo es ahorrar atezorando riquezas, aunque sea defraudando à los pobres, para casarse con otra, ò ya sea por mas galana, por mas pomposa, ò mas rica. A Obispos, Obispos exclama el Ilustrissimo Señor Don Iuan de Palafox muchas vezes. A Obispos, Obispos? *Sepes, est timor.* No sea, buelvo à dezir, que por faltarle à la cerca de vuestro temor este portillo, se de entrada à la viña de vuestra alma, y le venga la perdicion. Tengo para mi, que ay mucho de esto. Bien lo dize el anelo de algunos, à esta tan peligrosa pretension. Escuchad, ò Señores, para vuestro comun escarmiento algunos casos.

Sap. 6. v. 6. 1031 *Terribile iudicium his, qui præsunt fiet.* Daran rigurosa cuenta à Dios los Prelados, dize la Sabiduria. Y enterado de este rigor exclamò Sãto Thomàs al tiempo de el morir, diziẽdo: *Morior cõsolatione plenus, quia tria à Domino impetravi. Primum, quod non fuerim Prælatus.* Muero, dize el Santo con mucho consuelo, por aver conseguido de Dios el no ser Prelado. Y si esto, dize Sãto Thomàs, siendo el q̃ todos sabemos, que dirè yo de el que no siendo Santo, ni Thomàs, anda toda la vida pretendiendolo: *Terribile iudicium his fiet.* Otro caso. Ap. Arriaga. In 1. 2. Dis. Th. c. 21. § vnic.

1032 Semele Senador Romano viviò hasta los 80. años, y solo estuvo quinze sin govierno; y al tiempo de el morir mandò poner este epitafio en su sepulcro: *Semele, octogenarius obiit, & solum quindecim vixit* Denotando, fueron para èl, dia de muerte los de su govierno; y solos quinze de vida, los que estuvo sin el. Otro caso, aun mas exemplar.

In Sap. lect. 164. 1033 Refiere el doctissimo Holcot, que, en tiempo de el Papa Eugenio, y siendo Abad de Claraval San Bernardo, hizieron Obispo à vn subdito suyo, Monge assimismo de Claraval, llamado Gualfrido. Renunciò este lleno de temor el Obispado; y instandole mucho el Papa Eugenio, y el mismo San Bernardo, para que lo admitiesse, respondiò: *Monachus fugitivus, si me eligitis esse potero; Episcopus nunquam ero.* Si se profigue lo començado, dixo Gualfrido, primero me podràn contar entre el numero de los Apostatas, y fugitivos, que entre el numero de los Obispos. Muriò este Gualfrido, y apareciendose à vn Monge muy virtuoso le dixo: *Revelatum est mihi in Sancta Trinitate, quod si promotus fuissem in Episcopum, essem de numero reproborum.* Este fue el temor de Gualfrido siendo virtuoso, y docto. Este el de Santo Thomàs, y otros muchos. Saquen la consequencia los pretendientes, sin ser Thomases, ni Gualfridos. Otro caso parecidissimo à este. Refierenle, el docto Alapidide, Thomas Cantipratense, y dilatadamẽte nuestro Padre General Fray Juan de la Anuncia-ciõ en su primera Carta Pastoral, numero 66.

Num 66. 1034 En Paris, a vn Canonigo de Santo Victor, lo hizieron Obispo; y renunciando el Obispado, despues de muerto se le apareciò à vn gran-

grande amigo suyo, diziendole, que en la Magestad de Dios, como en espejo avia visto, que si huviera sido Obispo, se huviera infaliblemente condenado. Y si esto nos estàn predicando desde la otra vida los que fueron doctos, y santos: *Sepes, est timor*, como à vista de esta cerca, ò vallado, no tememos, los que ni somos doctos, ni santos? Padres, Prelados, y Curas: si los Semeles, y Gualfridos; si los doctos, y Thomases, assi renuncian las dignidades; que diremos de los que no contentos con vna superioridad, ò con vna mitra, hazen repetidas diligencias, y aun atesoran riquezas, para cõseguir otra de mas estimacion, y honra? Es esto abrir portillo à la cerca de el temor, ò es fortalezerle, y fortificarle? Dezid lo que quisieredes, ò Señores; que lo que yo digo es, teneys motivo para temer, no entre la fiera por esta brecha, y lo pague la pobre viña de el alma.

1035 La tercera razon de este bien fundado temor de los Obispos, y Prelados, nos la dà el mismo San Pablo diziendo: *Non litigiosum.* No ha de pendenciar el Prelado sobre conseguir la mayor dignidad. Motivo para el mayor temor; y tanto,

QVE SOLO EL OYR SEMEJANTE monstruosidad, pienso que haria, à la misma naturaleza Angelica temblar.

Luce 22. v. 24. 1036 *Facta est contentio inter eos, quis eorũ videretur esse maior.* Cierta contienda, se moviò vna ocasion entre los Apostoles, sobre qual de ellos avia de ser el mas superior Prelado. Donde dixo Terruliano: *Et ipsas Angelicas virtutes concutiens.* Que la naturaleza Angelica oyendo esto, se puso en su manera à temblar. Y si solo oyr semejante pretension, hizo en su modo, à los Angeles temblar, tendria muy mucho porque temer, si el que lee esto, huviera incurrido, en semejante monstruosidad.

Ibi.

1037 La quarta razon de este mismo temor en este Prelado, nos la dà el mismo San Pablo, diziendo: *Non vinolentum.* No ha de ser ebrioso el Prelado. Tengo por muy cierto, que si por este lado se desmoronase en algunos la muralla de el temor, se daria con facilidad entrada à la viña de el alma para su eterna perdicion. Pruevase esto con vn caso raro, que trae el Señor Caramuel; referido por el doctor Bernardo Scolion sobre la Regla de San Benito folio 10. numero 1.

A la margen. Quidã superior Ebriosus moritur, subanũ 1639. Et ante, quam sepelire. 1038 Dize assi el Ilustrissimo Señor Caramuel: *Addamus aliquid de Abbatibus. Referã (si horror, aut lingua, aut calamum movere permittit) In Monasterio N. nomen ne exprimã impediunt lacrymæ, mortui superioris cadaver, ut mos bene ornatum ad capitulum in feretro cõferetur, ut inde ad Ecclesiam, & Chorum. Erant ibi qui Psalterium integrum recitare poterant; qui ve-*

stes decentes componeret, rossique ornaret. Cadaverque, i illorũ iuniorũ præsentia, qui vota in eius præsentia emiserunt, horribili ululãs voce ait. Vt quid hæc omnia, inquit, si quidẽ ego sũ, octavus decimus huius loci superior, qui ardeo in inferno. Muriò, dize el Ilustrissimo Señor Caramuel, en cierto Monasterio, vn Abad; y estãdole adornãdo en el Capitulo los Religiosos con muchas flores, y rosas, se incorporò el difunto en el feretro, y en presencia de todos aquellos Religiosos, dixo. Para q̃ os cansays en adornar mi cuerpo con tãtas flores, siendo yo como soy, el decimo octavo Abad de este Monasterio, que nos hemos condenado, y ardemos todos en el infierno. Deseoso el Señor Caramuel de saber la vida, y costumbres de aquel miserable Abad; aviendolo preguntado à aquellos santos Religiosos, le dixeron: *Erat ebriosus.* Que es el vicio opuesto à lo que al verdadero Prelado le pide S. Pablo: *Oportet Episcopum esse, sobrium; non vinolentum.* El titulo de este libro es: *Doctoris Bernardi Scolii in Regulam Benedictinam.* No quiero yo dezir, que el Padre de familias, y Prelado, que se nos expressa el dia de oy tuviesse este vicio; pero entienda el que lo tuviere, que por mas bien cercada que tenga à la viña de su alma con la muralla de el temor, puede recelarse, no abra en ella portillo, este infernal vicio, por donde se le de entrada à su perdicion,

tur, se esse in orco testatur.

1039 La quinta razon de temer este Prelado, la refiere el mismo S. Pablo diziendo: *Oportet Episcopum esse Doctorem.* El Obispo, y qualquiera otro Prelado, ha de ser sabio, dize el Apostol. Ha de estar enterado, de los decretos, institutos, y determinaciones del derecho comun, y de el especial de su estado. Ha de saber lo que conduce para su proprio govierno, el de sus subditos, y bien de las almas, para la integridad de la justicia, dando lo que deve à cada vno. Ha de tener la devida ciencia, con todo lo que es menester para el bien obrar, segun lo de San Pedro: *Ministrate in fide vestra virtutem, in virtute autem scientiam.* Ha de estar persuadido, ha de enseñar á sus subditos, mas con las obras, que con las palabras, segun lo de David: *Intellectus bonus omnibus facientibus eum.* No dize, *loquentibus eum*, sino, *facientibus eum.* Ha de presidir en los Colegios, y actos de letras. Y si esto le falta, puede temer no entre por este portillo el diablo à la viña de su alma.

Ps. 110:

1040 Ponderacion me hizo siempre lo de el doctissimo Bercorio. A vn cavallo ciego compara al Prelado ignorante. Y dà la razon diziendo: *Sicut enim equus cecus, se & quadrigam quam trahit subvertit; sic Prælatus ignorans, se & totum Collegium, cui præest detrahit in profundum.* Arromance el que leyere estas palabras, y mire por su viña.

Diction. verbo Cæcus.

1041 *Moriatur anima mea cũ Philistheis: Cãcidit que columnis, cecidit domus.* Ciego estava Sanson, y abraçandose con las columnas de la casa cayo todo el edificio, y se quitò assi la vida,

Iudic. 16.

vida, con todos los demàs; que alli abitavan. Pero, que misterio puede aver, en que por abraçarse con vna columna, estando ciego, se aya de quitar la vida, à si, y à los demàs? Vno, y grande dize el mismo Bercorio. Dire solo en latin sus palabras: *Sicut enim Samson*, dize este Autor, *cæcus, tenens columnam, se & alios occidit; sic* Vt supra cit. *Prælatus ignorans, tenens columnas, & regimen Ecclesiæ, se & alios occidit.* Bravo dezir; Pero sobre misterioso verdadero.

Gen. 4. v. 15. 1042 A caça de brutos animales, y de bestias saliò Lamec, y avisado por vn moçuelo, que le guiava, que à las espaldas de vna mata se movia vna fiera, aunque el no la veìa porque estava ciego: En fin, el tirò vna saeta, y en lugar de matar à vna bestia, matò á Cain. Pero porque ha de ser tan considerable en Lamec este error? Ya lo he dicho. Porque estava ciego. Y concluye el mismo Bercorio diziendo: *Sicut Lamec cæcus tenens arcum, & credens sagitare bestiam occidit hominem, nempe Cain; sic Prælatus ignorans, qui sagittas iudiciaria potestatis gubernat; loco hominis bestialis, & peccatoris, virum iustum occidet.* Y concluye el mismo Autor para la comun enseñança: *Et ideo, tales cæci, seu Personæ ignorantes, non debent ad statum Prælationis introduci.* Yo supongo, que el Prelado, que en este Padre de familias se nos expressa el dia de oy, era docto; pero si fuere ignorante, tema que la muralla de la viña de su alma està desportillada, y puede entrar por aqui su perdicion: *Oportet esse Doctorem.*

Ad Thim. 3. c. 3. 1043 Ya veo, que me dirà aqui alguno, que si San Pablo dà tantos motivos à los Obispos, y Prelados para temer: Pero que tambien el Santo Apostol dize: *Qui Episcopatum desiderat, bonum opus desiderat.* Luego no ay motivo para cercar la viña de el alma, con muros, y murallas de tanto temor? Yo no respondo à esto; pero respondeles por mi San Agustin diziendoles à Ibidem. estos tales ambiciosos à la Dignidad: *Qui Episcopatum desiderat, bonum opus desiderat.* Y dize aora el Santo: *Dignitas Superior, & si ita administretur, ut decet, tamen indecenter appetitur.* Yo supongo, parece nos dize el Sàto, que à vn hombre, que en su Religion ha sido Provincial, Difinidor, y General, que si à este por averlo pretendido, le dan vn Obispado; por experimentado, y anciano, claro està que lo governarà muy bien: Pero siendo ya hombre de tantos años, y quando ya cansado de governar su Religion, con vn pie, y aun mas en la sepultura, avia solo de cuydar de enquadernar el libro de su conciencia para passar las cuentas con Dios; que este con excessivos gastos, se muestre ambicioso al pretenderlo? Diga S. Agustin vna, y muchas vezes: *Et si administraretur, ut decet; tamen indecenter appetitur.* De donde infiero para concluir este primer Discurso, que aunque se verifique: *Qui Episcopatum desiderat, bonum opus desiderat.* Siendo para ello tanto menester: *Sepes, est timor.* Es medio el mas seguro; cercar bien la viña de su alma, con el muro de el temor. Vamos al segundo estado.

HVMILDE.

Plantavit vineam. Muy humilde se nos descubre aqui este Superior. Por su misma mano, dize, que plantò la viña. No tenia criados este Padre? Si los tenia; pues si los tiene, que trabajen ellos, y que descanse el amo. No, no, dize, que soy Prelado; enseñando à los que lo son.

QVE EL QVE COMO OTRO SOL ES elevado al Cielo de la Dignidad, si es superior en el puesto, ha de ser esclavo en el proceder.

1044 *Fiat lux, & facta est lux.* El Sol fue el primer Prelado de el mũdo. El Sol en Hebreo, es lo mismo que Sames, q̃ entre nosotros suena lo mismo que siervo, y esclavo. Pero, que es esto Fieles! Sol, y esclavo à vn mismo tiempo? Si. Que si al Sol, le escogiò Dios para lampara de el Orbe, y vniversal govierno de las criaturas, ha de ser esclavo, siendo Sol. Para que entendàmos todos, que el que como otro Sol, es elevado al cielo de la Dignidad, si es Superior en el puesto, ha de ser esclavo en su proceder. Mas. Cautiverio le era à este Prelado la superioridad; pero el estar à los pies de todos; esta la tuvo siempre por su mayor aclamacion. Genes. c. 1. 7.

1045 En lo mas alto de las columnas de el templo avia vnas granadas entre vna red: *Inter retiacula.* A los pies de el Sacerdote estavan essas mismas granadas entre vnas campanas: *Mixtis in medio tintinabulis.* En la red, està significado el cautiverio, en las campanas la aclamacion, en la granada con corona, la Prelacia. Y es dezirnos el Prelado de el dia de oy: El estar como granada coronada en lo mas alto de la columna de el templo; esso en la red, me es cautiverio; pero el estar à los pies de todos entre campanas, esso à bando se ha de publicar con las mismas campanas, por mi mayor aclamacion. De otra manera el mismo texto. 3. Reg. c. 7.

1046 En dos partes hallo colocadas las granadas en el templo. En el tercero de los Reyes, las hallo colocadas en lo mas alto de las columnas: *In circuitu capitelli.* En el 28. de el Exodo; las hallo à los pies de el Sacerdote: *Deorsum ad pedes eius.* Pero, que es esto Fieles? Alli tan altas, y aqui en lo mas baxo essas granadas? Alli en la cabeça, y à qui à los pies? Si. Que en ella coronada granada, està el Prelado. Y el verdadero Prelado, como otra coronada granada, ha de ser pies, y cabeça de este cuerpo. El estar en lo mas alto de la columna de el templo, essa es dize, mi superioridad; pero el estar à los pies de todos; essa es mi principal obligacion. 3. Reg. c. 7.

Es

1047. *Ego sum alpha, & omega. Ego principium, & finis.* Yo soy el principio, y el fin nos dize Christo. El principio no es la cabeça? Si. El fin, no son los pies? Tambien. Luego pies, y cabeça quiere ser entre nosotros Iesu-Christo. Assi lo parece. Podiamos estrañarlo. Pero no; que Christo, era Superior de Superiores. Y nunca mas Superior vn Superior, que quando à imitacion de Iesu-Christo, sabe enlazar, con la cabeça, los pies; y con la superioridad la esclavitud: *Plantavit.* Hasta la tierra se humilla este Padre de familias; haziendose para nuestra enseñança, como niño. Buen medio toma para publicarse grande. Que à la verdad, la pequeñez, aun quando mas niña, ya suele llenar à la mayor grandeza sus vacios. Apoc. 1. v. 8.

1048 *Et sub pedibus eius quasi opus lapidis Saphyrini.* Lipomano: *Versa est in Saphyrum quasi cœlum.* La mayor grádeza de vn cielo llega à conseguir la piedra Saphyro, quando sirve de fundamento, y peaña à los pies de Dios. Pero porque ha de conseguir tal grandeza esse Saphyro? Ya lo hemos dicho: *Et sub pedibus eius:* porque se ha puesto a los pies de Dios. Ya pues no estraño la prerrogativa; que si en esse Saphyro, que sirve de fundamento puesto à los pies de Dios, està en allegoria comun, el Superior: La pequeñez de vn tan exemplar Superior; aun quando mas niña, ya le suele llenar, à la mayor grandeza sus vacios. Aun mas. Son tan soberanos los lucimientos de vn Padre de familias por humilde, que en su manera llegan à carearse con los lucimientos de el mismo Dios. Exod. 24. v. 10.

1049 *Resplenduit facies eius sicut Sol.* Como el Sol resplandeciò la cara de Christo en el Tabor. El Sol en Hebreo, dexamos ya dicho, que es Sames, humilde. Este Sol con el renombre de humilde es propriamente el Prelado: *Vos estis lux.* En lo que reparo es, en lo que dize San Matheo, que la cara de Christo, dize que resplandeciò en el Tabor como el Sol. Pero no ay que estrañarlo Fieles; que si en esse Sol con el renombre de humilde, està el Prelado; Se sigue bien el dezir son tan soberanos sus lucimientos, por humildes, que llegan a carearse, en su modo, con los lucimientos de el mismo Dios. Aun mas. Tengo para mi, llegò à abraçar en si este Padre de familias, toda la grandeza de el cielo por pequeño. Mat. c. 17. v. 2.

1050 *Vade liberabis Israel de manu Madian, scito quod misericors.* Libertador de el Pueblo de Israel lo hizo Dios à Gedeon. Con advertencia, que para convencerle, le concediò Dios por vna de sus señales, que todo el rocio de la mañana cayesse dentro vn vellocino de lana, como se hizo: *Et factum est ita.* En lo que reparo es; en lo que dize el texto. Cogiò, dize Gedeon, vn vaso pequeñito, y exprimiendo el vellocino dentro de aquel vaso pequeño, dize, que cogiò todo aquel rocio: *Expressoque vellere concham rore implevit.* Esta es la letra de esta historia. Pregunto ora. En el rocio, no estava significada toda la grandeza de el Cielo? Es verdad, por ser simbolo de el mismo Dios: *Descendit sicut pluvia.* En el vaso pequeño, no està significado el Superior? Tambien es verdad, como le ve en San Pablo: *Vas electionis.* Como pues, esse Prelado siendo en si vn vaso tan pequeño, abraça dentro de si mismo en el rocio, toda la grandeza de el Cielo? Me diràn, que por esso mismo, que es pequeño: y tienen razon: que à la verdad, aunque en su estimacion, sea en si el Prelado, vn vasito tan pequeño; en la estimacion de Dios, es tan grande, que llega à abraçar dentro de si en el rocio, que es Dios, toda la grandeza de el Cielo. Aun mas claro. Judicum 6. 14.

1051 *Simile est Regnum Cœlorum grano sinapis.* A vn granito de mostaça compara aqui San Lucas à toda la grandeza de el Cielo. Y fue misterio para el Padre de familias de el dia de oy; que si el granito de mostaça, blasona de el mas pequeño: *Quod minimum est.* Entonces este venturoso Padre, como otro granito de mostaça: *Plantavit,* por el mas pequeño, parece llega à abraçar dentro de si, toda la grandeza de el Cielo. Aun mas en el tercero. Lucæ 13. 19.

EXEMPLAR.

Plantavit. El primero quiere ser este Padre en el exemplo. Y à la verdad, no se puede negar, si no que es gran medio el exemplo de el amo, para obligar à que trabajen los criados. En tanto grado, que me atrevo à dezir.

HARÀ MILAGROS EL SVBDITO, SI ve que los haze su Prelado.

1052 *TV sustuliſti mortuum ab inferis.* Grande es la virtud de Elias dize el Espiritu Santo. Y en que consiste esso? *Tu sustuliſti mortuum ab inferis.* En que resuscitò a vn muerto. Pero no consiste en esso lo grande de la virtud de Elias, dize el Abulense. Pues en que consiste? Ya lo dize el mismo Autor: *Tu fuiſti primus, qui ſuſtuliſti mortuum ab inferis.* En aver sido el primero, que resuscitò à vn muerto. Pero tambien resuscitò à otro Eliseo. Aqui està, pues, el misterio. Elias era el Prelado, Eliseo era el subdito; y es tan rara la eficacia de el buen exemplo en el subdito, que hará este milagros, si ve que primero los haze su Prelado. Padres, y Madres, Prelados, y Superiores: Vuestros hijos, y hijas os miran: *Plantavit.* Plantemos todos dictamenes de buen espiritu, que es eficaz el buen exemplo. Vayan los Padres delante. Que si la cabeça va delante; por dificultoso que sea el mandato de la ley, la obedeceràn gustosos los hijos, y las hijas, si ven que van sus padres delante. Dire aqui vn texto ya citado otra vez. Eccli. 48. v. 4. Ibidem.

Accin-

Reg. 1. 25. 13. 1053 *Accingatur vnusquisque ense suo.* Tome cada vno la espada, les dize David à los de su familia. Y no obstante que el mandato parecia riguroso, dize el texto, que todos le obedecieron: *Et accincti sunt gladijs suis.* Pero si la ley es al parecer tan riguroſa, como tan puntual la obedecen? El mismo texto lo dize: *Accincti-nque est David ense suo, & secuti sunt eum.* Porque David, la executò primero. David era el Padre, ellos eran los hijos; y por dificultoso que sea el mandato, le obedecerán gustosos los hijos, y las hijas, si vàn sus padres delante.

Exod. 17. v. 5. 1054 *Antecede Populum.* En el capitulo diez y siete de el Exodo, le mandò Dios à Moyses, que fuesse delante el Pueblo. Pero porque ha de ir delante? Grandemente San Antonio de Padua: *Decet vt Prælatus, antecedat subditos in vita exemplaritate.* Moyses era el Prelado, ellos eran los subditos; Moyses les enseñava, y encaminava por la senda de la perfeccion mas aspera; Vaya pues el delante. *Antecede Populum:* que por dificultoso que sea esse camino, le guiran gustosos los hijos, y las hijas, si van delante sus padres. *Antecede Populum.* Y la razon. *Decet vt Prælatus antecedat subditos, in vita exemplaritate.* Siempre pruebo lo mismo.

Ibi.

Luc. 2. v. 1. 1055 *Exijt Edictum à Cæsare Augusto, vt describeretur vniversus orbis.* Vn Edicto manda echar el Emperador Cesar Augusto; y que es lo que manda? Que se le rindan, y avassallen todos. *Vt describeretur vniversus orbis.* Y se le sujetaron todos? Si. Entra aqui Cayetano preguntando, y dize. Acaso el Emperador Cesar Augusto, fue Señor de todo el mundo? No lo fue dize. *Cuius vnquam fuit Imperator.* Pues sino es Señor de todo el mundo, como todos se le sujetan, y obedecen, como si todos fueran sus vassallos? De el mismo texto se colige la respuesta. *Hec descriptio primo facta est à Præside Siriæ Cirino.* La razon es dize, porque à este mandato tan riguroso, la primera que obedeciò fue Siria, que era la Cabeça. Y por dificultoso que sea el precepto, si la Cabeça va delante, le obedecerán promptos con facilidad los demàs.

1056 Que es la causa que al Centurion, *dico huic vade, & vadit, alteri veni, & venit*, le obedecian con tanta puntualidad sus Soldados? *Centurio, primus in certamine,* dixo vn Padre. Porque el Centurion como Capitàn, era en los peligros el primero que desembaynava la espada. Que es la causa que à Alexandro, le obedecian con tanta promptitud sus inferiores? Porque Alexandro jamàs les dixo à sus Soldados, id à pelear, sino vamos à pelear. Padres, Madres, Prelados, y Superiores. *Dico huic veni, & venit; alteri vade, & vadit.* Quereys que vuestros hijos, y vuestras hijas os obedezcan? Si. Pues: *Primi in certamine.* Aveys de ser los primeros en lo irreprehensible de la vida; los primeros en la guarda de la ley; y finalmente, los primeros en la observancia de todo genero de rigor. Que es la causa que à Alexandro, le obedecian con tanta puntualidad, sus Militares? *Nunquam dixit ite sed venite.* Porque à sus subditos, nunca les dixo, id à pelear, sino vamos à pelear. Quieren los Alexandros superiores, este mismo rendimiento en sus subditos? Si. Pues el medio es. *Numquam dicere eis, ite, sed venite.* No dezirles jamàs, id al coro, sino vamos al coro. Nunca dezirles, id à pelear, sino vamos à pelear. *Plantavit.* O que bien que lo haze este Padre de familias. O que mal que lo hazen otros. Este planta humilde, dictamenes de perfeccion; plegue à Dios no aya otros, que altivos planten dictamenes de mal espiritu. O que bien que lo haze aquel, O que mal que lo hago yo. Pues, Padres, Madres, Curas, y Superiores, enmendemonos todos, y pues tenemos delante: *Plantavit.* Vn Padre de tan buen exemplo, la gracia consiste en imitarle. Al que se sigue.

CARITATIVO.

Misit servos suos ad agricolas. San Cirilo; *Monens eos.* A sus trabajadores dize el Santo que embio este Padre de familias, vna correccion, pero llena de piedad, blandura, y amor. Es verdad que veia su mala correspondencia, y descomedida ingratitud; pero en fin, era Padre, y piadosissimo Superior, y quiso enseñar à los que lo son, que aunque les conste de la desatencion del subdito, le han de corregir con piedad, y reprehender con amor.

Luc. 22. v. 48. 1057 *Iuda osculo filium hominis tradis?* Cõ su proprio nombre, llama aqui Christo à Judas. Entra aqui San Cirilo preguntando, y dize. Si á Christo superior, que es de superiores, consta de la desatencion de su subdito Iudas; porque con tanta cortesia le ha de llamar por su nombre? Y responde el Santo. *Fecit sic admonens eum.* porque sabia muy bien el Señor, dize, que fueron muy pocos los subditos, que fructificaron al golpe de el destroço, y muchissimos los que fructificaron, al golpe de la cortes correccion. Enseñando à los que lo son; que aunque les conste de el delicto de el subdito, le han de avisar primero, y corregir con amor. *Misit servos suos ad agricolas: Monens eos.*

1058 Para romper la nube en vn trueno, sabemos todos que delante embia primero vn relampago. Esto es lo que haze el padre de familias con sus trabajadores. Esto lo que haze Christo con Iudas. Y esto en este quarto discurso, lo que deve hazer con sus subditos, el verdadero superior. Al quinto.

RECTITVD.

Malos male perdet, & vineã suam locabit alijs agricolis. Ideo dico vobis, quia auferetur à vobis Regnum Dei. Pero q̃ es esto hicieste Alli tã piadoso este Padre, y aqui tan riguroso? Alli como Abogado, y aqui como severo Juez? Si, dize este Padre Eterno de Familias q̃ debe ser

fiel

ſieron eſtos trabajadores aprovechar de mi amor, y en caſtigo es muy juſto entre la entereza, y el rigor. Enſeñando a los que lo ſon.

QVE LOS VERDADEROS PADRES, y Superiores, no han de ſer todo dulçuras; han de tener entereza para el que no ſe quiere aprovechar de el amor.

Oſeas 13. 1059 *QVaſi vrſa raptis catulis.* Ha de ſer la Madre reſpecto de ſus hijos, y hijas, dize Oſeas, como la Oſſa reſpecto de los ſuyos. Pues que tiene la oſſa reſpecto de ſus hijos, y ſus hijas? Ya lo dixo vn Autor grave: *Quando vrſi exeunt de loco vbi cuſtodiuntur, vrſa reportat dentibus.* Quando los hijuelos de la oſſa ſe deſmandan, dexando el lugar de ſu cuſtodia, ſi aviſados en ſu modo con amor, no buelven, los muerde, y trae a ſu lugar con los dientes. Padre, y madre, que leeis eſto. Si acaſo eſta tu cachorruela hija anda vagueando fuera de ſu devido retiro, corrigela con amor, y ſi eſto no baſtare, como la Oſſa, moſtrarle los dientes.

Vide Lucan.

Ieremi. 1. v. 13. 1060 *Ollam ſuccenſam ego video.* Otra letra; *Ollam bulientem ego video.* Yo he viſto dize Jeremias, a cierta calidad de hijos, y hijas, criados, y criadas, tan inquietos, que ſiempre andan con el deſaſoſiego de vna olla quando hierbe. Rara inquietud de hijas; raro bullicio de criados, y criadas. Y no aurà remedio para eſto? Si lo aurà. Y como? El miſmo Ieremias lo dize: *Virgam vigilantem ego video.* El medio es dize, poner vna vara al lado de eſſe bullicio. Pero eſſo parece que ſerà para añadir mas leña al fuego. No es para eſſo. Pues paraque? Para ſoſſegar de eſſas miſmas hijas el bullicio. Como puede ſer eſto? Bien: *In virga ferrea.* Que en eſſa vara eſta la entereza de la Madre: y es gran medio quando no baſta en la Madre el amor, el llevar vna vara al lado, para ſoſſegar, de eſſos bullicioſos hijos, y hijas, el rumor: *Malos male perdet.*

Ezeq. 10. v. 14 1061 *Quatuor facies habebat, facies Hominis, & facies Leonis.* Cara de hombre, y cara de Leon, dize Ezequiel, que tenia, el que governava la carroza. Que ſia la Madre, y al Padre, que ſon los que goviernan la familia, por lo de piadoſos no les baſta la cara de hombre, ſe han de reveſtir contra ſus miſmos hijos, con aſpecto riguroſo de Leon.

Dan. 5. v. 5 1062 *Manus quaſi hominis.* Vna mano como de hombre amenaçava à Baltazar. San Geronimo dixo, que era la mano de vn Angel. Enſeñando à las Madres, y a los Padres, que quando no baſta la mano de hombre piadoſo; ha de caſtigar a ſus hijos, y a ſus hijas, con la riguroſa mano, de vn Miniſtro en el zelo, y el rigor de vn Angel.

Matth. 25. 51. 1063 *Exemit gladium.* Embaynada tuvo San Pedro la eſpada haſta la ocaſion. Era Padre; y en los Padres, y Madres, no ha de ſer todo piedades para con ſus hijos, han de tener entereza ſi ſe ofreciere, para en la ocaſion deſembaynar, y caſtigar.

Iſai. 7. v. 18. 1064 *Api, quæ eſt in Aſur.* A la abeja ſe comparan aqui los padres, y las madres. La abeja tiene miel, pero tambiẽ tiene aguijon. No han de ſer todo dulçuras los padres para con ſus hijos, han de ſer tambien abejas con aguijon, para los que no ſe quiſieren aprovechar de la dulçura, caſtigarlos con rigor.

Matth. c. 16. v. 18. 1065 *Et ſuper hanc Petram.* Piedra era San Pedro; y tambien era Paloma: *Bar-Iona.* Y es lo miſmo que dezirles a ſus hijos, y a ſus hijas el ſuperior: Que eſte no ha de ſer para con los tales ſiempre Paloma; tambien ha de ſer piedra, para el que no quiſiere aprovecharſe de la piedad de la Paloma, ſaberle cõ la piedra eſcalabrar. *Miſit ſervos ſuos ad agricolas. Monens eos. Malos male perdet.* Por no averſe ſus hijos aprovechado de el amor, los caſtigò eſte Padre de Familias con rigor. Padres, Madres, y Curas de almas. *Vobis dictum eſt hoc.* Entereza para con vueſtras ovejas quando fuere meneſter, no ſea que ſe hos quite la viña por vueſtra declarada omiſsion. Al vltimo.

IVSTICIERO.

VEnit Dominus vineæ. Vltimamente como Divino Iuez, vendrà eſte Padre, que es Chriſto Señor a pidirnos cuenta riguroſa de como hemos cultivado la viña de nueſtra alma? Y quando llegue eſta hora, dize San Matheo; Que reponderàn los travajadores? Que le dirán al Iuez, viendo, que le quitaron la vida à ſus criados, y a ſu miſmo hijo? Como ſe defenderàn? Que eſcuſa tendrán? Que podràn aqui alegar en ſu miſma defenſa? Nada: Y lo pruebo aſsi.

1066 El Doctiſsimo Geminiano en el Sermon de eſta Feria, ſobre eſte texto. *Ibunt hi in ſupplicium æternum.* Dize, ſe hallaràn por todas partes convencidos, ſin tener por ninguna de ellas delante el Iuez que alegar. Y lo prueba de eſta ſuerte. Idea.

1067 *Quatuor modis, ſe poteſt homo invare, ne ſententia Iudicis executioni mãdetur. Aut per appellationẽ; aut per ſupplicationẽ; aut per querelã falſi teſtis; aut per in integrũ reſtitut. onem.* O por apelacion, ò por ſuplicacion; ò por querela de falſos teſtigos; ò por entera reſtitucion: *Nullo autem iſtorum modorum poterunt damnati ſe invare quin Sententia Iudicis executioni mandetur. Non per apellationem, quia eorum crimina erant notoria, & in notoriis appellatio non habet locũ: Non per ſuplicationẽ, quia ſi omnes Sancti pro ipſis ſupplicarent; Deus non audiret. Secũdum illud.* Iob. 21. *Non parcã eis verbis potentibus, & ad deprecandũ compoſitis. Non per querelam falſi teſtis; ſecundum illud.* Iob. 24. *Salvatorẽ animæ tuæ, nihil fallis. Non per in integrũ reſtitutionem. Secũdum illud* Apoſtoli, ad Hebr. 6. *Impoſſibile eſt, prolapſos per finalẽ impeniten-* Idea.

tiam, revocari rursus ad panitentiam. Luego no tendràn los malos hijos, y malos trabajadores, que reſponder al Juez? No tendràn que reſponder. Conſideremoslo vna, y muchas vezes; Que por medio de eſta conſideracion, nos comunicarà el Señor en eſta vida ſu gracia; y nos dará deſpues ſu Gloria, &c.

SABADO

EL HIJO PRODIGO.

Homo quidam habuit duos filios. San Lucas cap. 15.



AS piedades de vn Padre, y deſcomedimientos de vn mal hijo, es el aſſumpto de eſte Sermon. Veamos que nos dize S. Lucas de eſte buen Padre, y de eſte mal hijo.

DISCVRSO I.

1068 *Homo quidam habuit duos filios.* Dos hijos dize San Lucas, que tuvo vn hombre. Vno bueno, y otro malo. Y es digno de advertir, que ſiendo la raiz vna miſma; naſca el vn hijo bueno, y el otro malo. Pero lo vemos cada dia en la naturaleza. Pues ſi de vna miſma raiz, nace la roſa, y la eſpina: No ay que eſtrañar, que de vnos miſmos padres naſca vn hijo bueno, y otro malo.

Geneſ. c. 9 v. 18. Clau. Par. 1069 *Erant ergo, filij Noe Sem, & Cham.* Hijos de Noe fueron Sem, y Cham. Donde dixo Claudio Pariſienſe. *Quorum unus ex pietate patris, ita degeneravit, vt maledictionem mernerit.* Que ſiendo el vno bueno, fue el otro muy malo. Y ſiendo vno miſmo el arbol, ya ſe ha viſto muchas vezes, llevar el vno, el fruto dulce, y el otro amargo.

Motivo tuvo eſte buen padre para deſeſtimar al menor hijo, haziendo mucho aprecio de el mayor. Que ſi eſte, ſe criò bien, fue muy mal criado aquel:

Y SI LA BVENA CRIANZA, EN los buenos hijos, es de Dios favorecida: la mala, en los malos hijos, pone impedimento à ſus ſoberanas gracias.

Matth. 2. v. 2. 1070 *Vidimus Stellam eius.* Pruevaſe aqui la primera parte de eſte aſſumpto, en que ſe dize. Que la buena criança en los hijos, es ſeñal, que los admite Dios por ſuyos. *Stellam ejus.* Suya llamò Dios à la Eſtrella de los Reyes. Y es, que començò a luzir, luego que ſe viò criada. *Vidimus in Oriente.* Y la buena criança de los hijos en ſus primeros principios: Si es argumento de bondad, lo es tambien en Dios.

4 Reg. c. 2. v. 20. *Eius.* El admitirlos muy por ſuyos.

1071 *Afferte mihi vas novum, & mittite in illud Sal.* En vnos vaſos nuevos quiſo poner Eliſeo la ſal. Y lo hizo bien. Que ſi la ſal de la gracia de Dios, ſabe favorecer à vn vaſo nuevo; no le negará ſus mas ſalados favores; á vna juventud bien criada con los rozios de el Cielo.

Amoſ c. 2 v. 11. 1072 *Suſcitavi de iuvenibus veſtris Nazareos.* Para ſus Nazareos, dize Amos, que eſcogia Dios, à los niños bien criados. Y es, que ſe conſagravan al miſmo Dios. Y niños bien criados; ſobre ſer el mas agradable Sacrificio: Tengo para mi, es en ſu Divina Mageſtad la prenda mas conſagrada.

Ioan. 4. v. 7. 1073 *Da mihi bibere.* En Samaria pidiò Chriſto vn poco de agua. Interpretaſe Samaria. *vigilia matutina.* Virtud temprana. Y por grande que ſea la ſed de Dios; parece la llega à ſaciar, vna juventud bien criada.

1. Paral. c. 29. v. 1. 1074 *Salomonem filium meum, vnum elegit Deus, adhuc puerum, & tenellum. Opus enim grande eſt.* A Salomon, ſiendo niño, lo alaba Dios de bien criado. Fabricole á ſu Mageſtad el Templo; Que de ſus miſmas Almas ſaben fabricar Templo para Dios, los niños bien induſtriados.

Exod. c. 16 v. 21. 1075 *Colligebant autem manè ſinguli.* Por la mañana mandava Dios à los Iſraelitas, que cogieſſẽ el Mannà. Era el Mannà la Virtud; la mañana, es la juvẽtud en los niños: Y virtud madrugadora, ſi es en Dios digna de alabança: Es entre los mortales la que ſe lleva el agrado por viſtoſa.

Ioan. 19. v. 30. 1076 *Et inclinato capite.* Acabò Chriſto inclinando la cabeça. Y es, que naciò bien inclinado. *Et reclinavit eum in præſepio.* Y es lo cierto, que niñez bien inclinada, de ordinario, con la miſma inclinacion acaba.

Num. c. 13 v. 17. 1077 *Miſit ergo eos Moyſes, ad conſiderandam terram.* Llegò Caleb à la tierra de Promiſſion. Caleb, ſe interpreta. *Cor.* Coraçon. El coraçon ſe cria con lo mejor de la ſangre. Y coraçones bien criados; Eſtos ſon los que ſin tropeçar, llegan à la tierra ſanta.

Iob. c. 19. v. 8. Phil. Ab. Apud Si lu. tom. 2. lib 5 ca. 10. f. 2 num. 2 1078 *Videbant me iuvenes, & abſcondebantur: Et ſenes ſurgentes ſtabant.* Donde dixo Philipo Abad. *Iuvenes qui abſcondebantur; reverentiam indicant.* Los jovenes, y los viejos, dize que reverenciavan al Santo Job. Venturoſiſsimo ſiglo, donde jovenes, y viejos veneran al Santo Job. Criarianſe aquellos viejos, con la buena educa-

educacion, que aquellos jovenes. Y es lo cierto, que vna juventud bien criada; no corre peligro, pierda el respeto à sus mayores quando anciana.

Lucæ 15. v.32. 1079 *Fili: omnia mea tua sunt.* Liberal se muestra este padre con su hijo mayor. Y yo no lo admiro: Que le fue muy obediente este hijo. *Nunquam mandatum tuum preterivi.* Y hijos respetosos: Ya suelen grangearse por comedidos, Las atenciones, y piadosas liberalidades de sus padres. Esto es lo que configue la buena criança en los hijos, que es lo que deziamos en la primera parte de este assumpto. El ser muy favorecida, y alabada de el mismo Dios, como se vè claramente en el hijo mayor de este padre, que es el mismo Dios. La contraria probaremos aora en el hijo menor, que fue el Prodigo. Este fue vn hijo mal criado. Y es mi intento el probar en la segunda parte de este mismo assumpto.

QVE SI LA BVENA CRIANZA EN los hijos, como acabamos de dezir, es de Dios favorecida: La mala criança en los mismos hijos, suele de ordinario, poner impedimento, á sus soberanas gracias.

Lucæ c.7 v.13. 1080 *QVam cum vidisset, misericordia motus super eam dixit, noli flere.* Compadecese Christo de la Viuda de Nain, que iba à enterrar à su hijo. Digno es de advertencia, el ver sea la madre, la que mueve à compassion à Christo, y no su hijo difunto. Nadie lo estrañe, dize Santo Thomàs, que el hijo de esta Viuda, fue mal criado. *Iugum diaboli, ab adolescentia portavit.* Atienda pues Christo piadoso à las lagrimas de su madre; y no con tanta especialidad á su hijo difunto: Que si este fue mal criado: la mala criança de los hijos, yà es comun, el poner impedimento, à sus soberanas gracias.

D. Thom. de Regim. Princ. c.6

Reg. c. 19. v.37. 1081 *Adramelech, & Sarazar filij eius percusserunt eum.* Los dos hijos de el Rey de Syria Sennacherib, llamados, Adramelech, y Sarazar, le quitaron la vida à su mismo Padre, por ambiciosos al Reynar. Pero es el caso, dize San Buenaventura. *Neuter eorum Regnavit.* Que ninguno de ellos Reynò. Castigo bien merecido al desacato de estos malos hijos, que fueron mal criados. *Patrem suum percusserunt.* Y es permission de Dios, que semejantes hijos, ni Reynen en la tierra, ni tampoco Reynen en el Cielo.

S. Buenav

Reg. c. 3. v.9. Psal. 3. 1082 *Et ille suspensus inter Cœlum, & terram.* En el ayre quedò colgado Absalon. Donde dixo San Juan Chrisostomo. *Cœlum eum non admittebat, & terram eum aversabatur.* Que el Cielo no le queria; y la tierra lo desechava de si. Y dà la razon el Santo. *Currens adversus Patrem suum.* Por poco respeto à su Padre. Y si es permission de Dios, que à hijos tan descomedidos para con sus Padres, los deseche la tierra; Lo ha de ser tambien, que no los admita el Cielo. Dos hijos tuvo este padre, vno bueno, y otro malo. Todos los padres, pueden justamente temer; assi el que tiene al hijo bueno, como tambien el que lo tiene malo. Tema el que tuviere el hijo malo.

QVE IMITANDOSE LOS HIJOS, Y los padres en la naturaleza: Puede suceder, que el pecado de el hijo, sea pecado de el padre.

Marc. c.9. v.17. 1083 *ATtuli filium meum ad te, habentem, spiritum mutum.* Vn hijo tengo endiablado, le dixo vn Padre à la Magestad de Christo. Donde dixo San Ambrosio. *Patris peccatum.* Que aquel pecado de el hijo, era pecado de su padre. Tema, buelvo à dezir, el padre, que tuviere vn hijo malo: Que imitandose los hijos, y los padres en la naturaleza, puede suceder, que el pecado de el hijo, sea el pecado de el padre. Tambien tiene porque temer, el que tiene el hijo bueno. Pues ya se ha visto, ser el hijo vn Santo; y ser el padre endemoniado.

Ibi.

Ad Hebr. c.7. v.3. 1084 *Melchisedech sine patre, sine matre.* No se nombra en la Escritura la madre de Melchisedech. No obstante, San Epifanio dixo, que se llamava Astarot: Que era el nombre de vn Idolo, en quien hablava el demonio. No parece se puede creer, que esta muger fuesse demonio. Pero por lo que puede ser: Tema el padre, aunque su hijo sea vn Melchisedech: Pues ya se à visto, ser el hijo vn Santo, y la madre, ser vn diablo. *Homo quidam habuit duos filios.* Este es en este primer discurso, la primera clausula de el Evangelio. Passemos á la segunda.

Hæresi 55. Et 67. Ap. A lap. Ad Hebreos, fol. 933.

DISCVRSO II.

ET dixit adolescentior ex illis Patri. El mas moço de los dos hijos de este hombre, se muestra mas atrevido. Pero el mas moço, mas atrevido? Si.

QVE DE ORDINARIO YA SVELE suceder en los moços, ser en sus travesuras, mas osados.

S. Ciril. Lib. de Adorat. 1085 *IN Cœlum conscendam.* Bravo arrojo el de Luzbel. Con el mismo Dios, las quiso aver. Nada me admira, dize San Cyrilo. *Adeo puerilliter se gessit, vt Deus esse vellit.* Que obrò como moço. Y de ordinario; ya suele ser en los moços, ser en sus travesuras mas osados. Quien perdió à este miserable Prodigo? *Dixit adolescentior.* Sus pocos años. Y los pocos años, no solo à vnos, sino, que à innumerables Prodigos, han perdido, y aun condenado.

Apoc. c. 21. v.12. 1086 *Ab Aquilone porta tres.* Tres puertas, dize S. Juan, que avia à la parte de el Aquilon. Con advertencia, dize Eusebio Emiceno. *Ab Aquilone diabolus suam sedem posuit.* Que en aquellas tres puertas, estavan todos los demonios.

Eusebio. Hom. in Septuag.

monios de el infierno. Y no ay que estrañarlo, dize el mismo Autor: *Portas Aquilonis, per quas intrant adolescentes.* Que por aquellas tres puertas de el Aquilon, entrava la gente moça. Y todos los demonios de el infierno, puestos en essas tres puertas: *Ab Aquilone pandetur omne malum.* No parece podrian inventar, las maldades, y travesuras, que suele inventar la gente de pocos años,

Psalm. 36. v. 25. 1087 Brioso, sobre arrojado, fue en algun tiempo David. El mismo confiessa sus travesuras. Pero tambien alude, à que fue moço: *Iunior fui.* Dios se compadezca de los pocos años en vn Prodigo. Que vemos tan hermanadas las travesuras, con la mocedad, que las podemos llamar, como lo enseña la experiencia, hijas propriamente de vn parto.

Genes. 4. v. 12. 1088 *Mulier quam dedisti mihi.* A Eva la engañò el demonio. Eva era muy joven. Y es lo cierto. Que para sus travesuras, y engaños, se vale, de ordinario, de los mas jovenes el diablo. *Dixit adolescentior ex illis Patri.* Bravo descomedimiento de hijo. Siendo el mas moço, se muestra el mas contumaz, y descomedido contra su Padre. Vinole el castigo de Dios.

QVE DE DIOS MERECE SER CASTIgado, el hijo, que se muestra contumaz contra su Padre.

Deuter. c. 21. v. 18. & 21. 1089 *Si genuerit homo filium contumacem ... ducent ad Seniores Civitatis illius ... & lapidibus obruet Populus Civitatis, & morietur.* En el cap. 21. de el Deuteronomio, se dize. Que si el mal hijo, es à su Padre descortes, y cõtumaz, lo lleven à juizio; y dãdole sentencia de muerte, le manden los Juezes apedrear. Pero por descomedido, y contumàz à su Padre, han de matar al hijo? Si. Para que assi se entienda es merecedora de semejante castigo, la desatencion, y contumacia de vn mal hijo, cõtra el decoroso respeto, que se le deve à su Padre.

Proverb. c. 30. v. 17. 1090 *Oculũ, qui subsanat Patrem effodiant corvi.* Amenaçava Dios en los Proverbios diziendo; Han de sacar los ojos los cuervos al mal hijo, que no respeta à su Padre. Riguroso castigo. Pero merecido: *Subsanat Patrem* Que habla de el hijo inobediente, y poco respetoso à su Padre. Y en castigo de tan monstruosa desatencion: merece el mal hijo, le saquen los cuervos, y fieras de el cuerpo, los ojos de su misma cara. Milagro, aunque es parabola, no le sacassen los cuervos los ojos al Prodigo de el dia de oy: *Subsanat Patrem.* Que fue atrevido contra su Padre. Y los pocos años en hijos tan atrevidos; es lo cierto, son merecedores de semejantes castigos. Cuydado en los Padres con la criança de sus hijos; que si de ordinario, suelen ser, quanto mas moços mas osados: suelen ser assi mismo, mas insolentes quando niños. Basta para la segunda clausula: *Dixit adolescentior ex illis.* Passemos á la tercera.

DISCVRSO. III.

Da mihi portionem substantiæ, quæ me cõtingit. Peregre profectus est, & dissipauit substantiam suam. Tenida la parte de la hazienda, este infeliz Prodigo; dize el Evangelista, que se ausentò de su padre, y le fue muy mal. De donde infiero por assumpto. Que siendo este Padre Dios.

SI LA PRESENCIA DE DIOS, ES causa de todos los bienes, su ausencia, lo serà de todos los males.

1091 DE los Gentiles, dixo San Cirillo, que de dia adoravan por su Dios al Sol, venerandole con sumo respeto: pero de noche, descomedidos, como si no tuvieran tal Dios; se entregavan à todo genero de vicios. Y es, que de dia, le tenian presente: de noche ausente. Y aunque Gentiles, nos enseñaron, que si la presencia de Dios, es causa de todos los bienes: su ausencia, viene à ser en vn alma, origen de todos los males. Cathech. 3.

1092 De la flor llamada Lothos, dixo Plinio, que en la presencia de el Sol, aparece muy hermosa, comunicando con vivezà sus fragrancias: Pero en la ausencia de el Sol, llega à quedar tan ajada, y robada á su belleza, que viene à ser el vltrage, y desprecio de toda la Primavera. Esto se dize de vna flor insensible. Que hasta los insensibles, nos quieren enseñar, que si la presencia de Dios, vivifica, su ausencia, llega à ser el origen de las mayores ruinas. Plin. lib. 21. Hist. 21.

1093 *Obscuratus est Sol.* Tan grande horror llega à causar con sus Eclipses el Sol, que no ay vegetable, sensible, ò racional, que no experimente mil desmedros. Y si esto haze la ausencia de el Sol en los campos: que hara la ausencia de el verdadero Sol, en las almas? Materia es esta, que solo la puede exagerar, la mayor ponderacion. Luc. 23. v. 45.

1094 *Et ecce stella.* Que se hizo la estrella de los Reyes. Responda el que lo supiere de cierto. Que lo que yo digo es, lo que dixo el Abulense. Aquella estrella, desde el oriente, hasta Belen: *Puerum gestabat in gremio.* Siempre llevò à Dios en su pecho. En Belen, aviendo ya cumplido con su oficio, se le ausentò el mismo Dios. Y es tan pernicioso mal, el de la ausencia de Dios, que aun en las criaturas mas luzidas, llega à causar efectos tan lastimosos, que solo los puede exagerar, la mayor ponderacion. Matt. c. 2. v. 2. Ibidem.

1095 *Mansit Absalon in Ierusalem duobus annis, & faciem Regis non vidit.* Riguroso le pareciò à Absalon, la penitencia de su Padre David, por la muerte de su hermano. Dos años estuvo sin ver la cara de el Rey. Y si el no ver el rostro à vn Padre, y por tan poco tiempo, assi entristece: que sentimiento serà en la hora de la muerte, el de los prodigos de el mundo, que 2. Reg. 14. v. 28.

por

por averse alimentado en vida, con las reliquias de el pecado, vinieron, por ventura, ausentes de Dios, por espacio de treynta años? Mal le fue al Prodigo con la ausencia de su padre. O prodigos pecadores; Temed, que la ausencia de vuestro mas querido Padre, que es Dios, es en vosotros, el origen, y principio de todos los males, y trabajos.

Acta c.20 v.37. 1096 *Magnus fletus factus est omnium, dolentes maxime in verbo, quod dixerat; quoniam amplius faciem eius non essent visuri.* Lloran los Discipulos de San Pablo, porque les ha dicho, que se les ha de ausentar. Pero si tambien les dixo, que con su ausencia, avian de ser molestados de el demonio: *Ego scio, quod post discessionem meam intrabunt lupi rapaces in vos.* Como no lloran aqui, y suspiran tanto alli? Ya lo hemos dicho. Alli les dixo San Pablo, que se les ausentava; Acà les dize, que les ha de perseguir el demonio. Y como los Discipulos de San Pablo eran hombres de espiritu: llegaron à conocer claramente, le era mas dañosa al alma, la ausencia de vn tan gran Maestro, que quantas marañas puede vrdir el mismo diablo. Aquello es lo que lloran; y esto otro no lo lamentan. Que se ha de sentir, sin comparacion, mas la ausencia de el verdadero Pablo, que es Dios, que à todos los demàs trabajos; y aun que la misma muerte.

Vers. 29.

Psalm. 12. v.5. 1097 *Illumina oculos meos, ne unquam obdormiam in morte.* Que le alumbre para no morir, le dize David à Dios. Mas valia, que le dixesse, que le alumbre para vivir. No dize, sino para morir. Que si la vida, sin la luz de Christo, es muerte. La muerte con la luz de Christo, es vida. Escarmentemos nosotros en el prodigo, que vivia, como muerto, ausente de su padre. Y pidamosle à Dios, con David: Nos alumbre para no morir: que si la vida sin la luz de Christo, es muerte: Nos serà la muerte, con la luz de Christo, vida.

Isaiæ 41. v.19. 1098 *Ponam in deserto Abietem.* Al arbol Abete, en quien estàn los hombres: *Homines sicut arbores*: pone Dios en el Desierto. De este arbol Abete, dizen los naturales, que en la estremidad, le nace vn ojo, que le sirve de guia: Pero en cortandole esta guia; luego muere. Nuestra guia, es Dios. En la muerte estàn todos los males. Y apartarnos por vn pecado mortal, de esta Divina luz, que nos guia; sobre ser pronostico mortal, es querer grangear con la misma muerte, amontonados todos los males. De esta ausencia de su padre, le nacieron al prodigo, todas sus calamidades; y en nosotros todos los males. Basta para la tercera clausula: *Da mihi portionẽ substantiæ quæ me contingit. Peregre profectus est. Et capit egere.* A la que se sigue.

DISCVRSO IV.

Dissipavit substantiam suam, vivendo luxuriosè. En deshonestidades, dize San Lucas, que empleo este mal hijo la hazienda. Nadie estrañarà aqui el ver andar à este mal hijo, entre brutos, hecho vn bruto, que fue lascivo.

Y LA LASCIVIA, LLEGA A HAZER à los hombres, mas brutos, que los mismos brutos.

Luc. 14. v.5. 1099 *Cuius vestrum, Asinus, aut Bos in puteũ cadet, & non continuo extrahet illum in die Sabbati?* En su capitulo catorze, refiere San Lucas; Que aviendo curado Christo Señor à vn hidropico en vn dia de Sabado, lo comparò à vna bestia, como lo es vn Iumento, ò vn Buey. Pero porque lo ha de comparar à vna bestia? Santo Thomàs: *Quia hidropicus; mistice est luxuriosus.* Porque en el hidropico, dize, se significa à vn deshonesto. Y la deshonestidad, llega à hazer à los hombres, poco es bestias; aun mas bestias, que las mismas bestias.

Ibi.

Exod. 32. v.24. 1100 En el desierto le pidieron los Israelitas à Aron, que les diesse en lugar de Moyses, vn Dios, que los governasse. Formòles vn Idolo. Y dize el texto, que salió vna bestia: *Egressus est vitulus.* Pero si es bestia; como los Israelitas le llaman su Dios? Tertuliano: *Surrexerunt ludere.* Donde dize este Autor: *Surrexerunt lascivire.* Les incitò à la lascivia. Y no parece puede dexar de ser bestia; Idolo, que incita à la luxuria.

Ibi.

Thobiæ. c.8. v.3. 1101 *Tunc Raphael Angelus apprehendit dæmonium, & religavit illud in deserto superioris Egypti.* Inquieta tenia la casa de Raguel vn demonio; al qual el Angel San Raphael, lo atò en el campo como si fuera vna bestia. Pero si es demonio, como lo ata, como pudiera à vn animal? Es que era Asmedeo, que es el demonio de la lascivia. Atelo pues; y ate lo como à vn animal cerdoso; que si es el demonio de la lascivia: està muy puesto en razon, sean tratados los lascivos, como animales de cerda. Poco faltò para no atar al Prodigo en el campo, como à vn animal cebon, que era vn Asmedeo en la luxuria; y à semejantes, otro Raphael avia de venir, que los atalle, como a animales de cerda. Todo lo acabà este vicio.

Gen. c. 49 v.4. 1102 *Sicut aqua effusus es.* A la agua es aqui comparado Ruben. De el agua quando se derrama, no queda cosa alguna. Ruben fue deshonesto: *Ascendisti cubile patris tui, & maculasti stratum eius.* Y Ruben, como otro Prodigo, todo lo perdiò por deshonesto. Hazienda, salud, conveniencias; sin que en el vaso de su Alma, le quedasse vna tan sola gota de agua. Este es el efecto proprio de los lascivos Prodigos. Esclavos los llega ha hazer este infernal vicio.

Gen. c. 39 v.7. 1103 *Et mulier molesta erat adolescenti.* Puso la muger de Putifar, los ojos en Ioseph, dize el 39. de Genesis. Notese, q̃ solo llama el texto muger à la q̃ lo era de Putifar. Pero Porque no le ha de llamar Señora, siendolo? Ya lo dixo S. Ambrosio: *Quomodo Domina, quæ libidinis intentæ præsabat.*

Ibi.

ſabat. Porque era laſciva. Pues llamemosla eſclava. Eſte titulo, ſi que le compete mas bien, que el de Señora. Que ſi es laſciva: Eſte vicio, ya ſuele hazer, eſclavo de ſatanàs, al que lo tiene, robandole, el honroſo titulo de libertad, y ſeñorio. No ſe ſabe como ſe llamava el Prodigo de el dia de oy. Ni parece razon ſe nombre, ſi es deshoneſto. Que en la realidad, no merece nombre en la Eſcritura el laſcivo.

Ad Hebr. c. 7. v. 1. 1104 *Melchiſedech ſine Patre, ſine Matre.* No ſe nombra en la Eſcritura, la madre de Melchiſedech. El que quiſiere ſaber la razon, lea al

Alap. hic. fol. 933. docto Alapide ſobre la Epiſtola 7. *Ad Hebreos*; donde hallarà, que dezian eſtos, que el no nombrarſe en la Eſcritura la madre de Melchiſedech fue: *Honeſtatis gratia: Nam meretrix fuit.* Y concluye el miſmo Alapide diziendo: *Quod incredibile videtur.* Que eſto no ſe ha de dezir, ni ſe puede creer. Pero ſi ſe pudiera creer, y dezir: Se venia à ſacar; No merece nombre en la Eſcritura, el Prodigo deshoneſto.

Num. c. 25. v. 8. 1105 *Ecce vnus de filijs Iſrael intravit coram fratribus ſuis ad ſcortum Madianitidem.* En el capitulo 25. de los numeros ſe dize, que vno de los hijos de Iſrael entrò à executar vna torpeza con vna Madianita. Pero ſi ſabemos, que era el Principe Zambri, como al tiempo de el morir ſe nombra; Porque no ſe ha de nombrar aqui? Ya lo hemos dicho: *Intravit ad ſcortum.* Porque fue deshoneſto. Y degenerando de quien ſon, ſe deſmerecen el blaſon honroſo de ſu nombre, los Prodigos deshoneſtos. Eſclavo: agua derramada: hombre ſin nombre, bruto; Y aun mas bruto, que los miſmos brutos, hizo à eſte infeliz Prodigio ſu torpeza, en eſte quarto Diſcurſo. Razon ſerà, ſi queremos evitar ſemejantes males, eſcarmentar en cabeça agena: *Diſſipavit ſubſtantiam ſuam vivendo luxuriosè.*

DISCVRSO V.

IN ſe reverſus dixit: Surgam. Abre los ojos el Prodigo: Entra en conocimiento de ſi miſmo; y trata de levantarſe de el lecho de el vicio, dexando la mala compañia, que le tenia perdido. Que para no acabarnos de perder, nos enſeña el Prodigo.

HEMOS DE ABRIR LOS OJOS, PROcurando huir de vna mala compañia, que nos lleva à carrera deſcubierta al deſpeñadero de el vicio.

Luce 23. v. 42. 1106 *MEmento mei dũ veneris in Regnum tuum.* Salvòſe el buen ladron. Pero como, aviendo vivido toda ſu vida mal acompañado? S. Cipriano lo dixo con agudeza: *Vſque ad hoc tempus, inter nos cõvenimus. Veruntamen, in ipſa cruce finitur malitia. Vade vias tuas.* Abrió el buen ladron los ojos en el madero de la Cruz, y conociendo, que todo ſu daño, le avia venido por acompañarſe con el malo, le dixo deſde la Cruz. Haſta eſta Cruz en que eſtoy, he ſeguido los conſejos de tu mala compañia: *Vſque ad hoc tempus.* Sigueme aora tu à mi en la confeſſion, y conocimiento de Dios, ſino te quieres perder. Y viendo, que perſeverava blaſfemo, le dixo; *Vade vias tuas.* Yo renuncio tu compañia. Ven aqui aora claramente, porque ſe ſalva el buen ladron. Porque aviendo abierto los ojos, y entrado en conocimiento de ſi miſmo; renunciò la mala compañia, que le llevava à la perdicion. Que para no acabarnos de perder, ha de ſer el medio, abrir los ojos, como otro Prodigo: *In ſe reverſus.* Y reconociendo de donde nos viene el daño; procura huir la mala compañia, que nos lleva à la cruz de el mal ladron. No ay peſte, que aſsi ſe pegue, como el veneno de vna mala compañia. Todo quanto toca, todo lo mancha, e inficiona.

1107 *Sus lota in volutabre luti.* A la mala compañia, la compara San Pedro, à vn animal de cerda. Pues, que tiene el animal de cerda? Jacobo Luzan. *Inficit per tactum.* Tiene, dize, el animal de cerda, que dando muchas bueltas en vn cenagal; ſalido de alli, à todos quantos toca, à todos los mancha. Y vna mala compañia, es propriamente vn animal cenagoſo, que à todos quantos comunica, y trata, à todos con ſu contacto, los mancha, e inficiona. 2. Petri 2. v. 22. Ibi.

1108 En el tratado, que Plinio haze de los pezes, dize, que ay en el mar, vno que ſe llama *Orbe*, de tan rara propriedad, que à todo quanto toca, le pega el olor de el hierro: *Piſcis Orbis, quod tangit, ferrum redolet.* Hierros pega el pez Orbe, à quien le trata. Y es la razon, que eſſe pez Orbe es ſignificacion de vna mala compañia: y el pez Orbe de vna mala compañia, à quien le trata, que puede pegar, ſino hierros. No ay hierro en los hijos prodigos de el mundo, que no les vẽga, por el mal olor de el pez Orbe de vna mala compañia. Pues, que remedio? *In ſe reverſus dixit. Surgam. Vade vias tuas.* El remedio es: Abrir los ojos; y conociendo de do nos viene el mal, huirle el cuerpo.

DISCVRSO VI.

VAdam ad Patrem meum, & dicam ei. Pater peccavi. Tres fueron los eſtados de el hijo Prodigo. Engañado, Reconocido, y penitente. Vimosle engañado, en ſus mocedades: *Adoleſcentior.* Reconocido en la auſencia de ſu padre: *In ſe reverſus.* Y aora penitente en el deſeo de la enmienda: *Peccavi.* Perdonòle guſtoſiſsimo ſu padre. Y no lo admiro: que ya arrepentido el Prodigo, tirò à derribar el Idolo de ſu pecado; Idem.

Y TIRAR EL PECADOR, A DESTruir el Idolo de el pecado; es medio para conſeguir de Dios perdon.

1109 *ET tu remiſiſti impietatem peccati mei.* Perdonòle Dios à David ſu pe- Pſal. 31. v. 5.

pecado. Tirò con vna piedra al Gigante Goliat, y dandole en la frente, donde, en sentir comun, llevava escrito el nombre de el Idolo, que adorava, lo derribò. Y tirar à destruir el idolo de el pecado: Es poderosissimo medio, para conseguir de Dios perdon: *Pater peccavi*. Digno es de advertencia, que confessando este hijo su pecado, no se acuerda mas su padre de el, si solo trata de vestirle, de adornarle, y regalarle. Esta es la gran bondad de nuestro verdadero Padre, que es Dios. Que en ver à vn pecador arrepentido, solo parece cuyda de honrarle, y beneficiarle, sin acordarse mas de su pecado.

Gen. 3. v. 1110 *Ecce Adam quasi vnus ex nobis*. Peca Adàn contra el mandato de Dios. Conversa su Magestad con el mismo Adàn despues de su pecado; y solo dize, que Adán, es vna imagen suya. Solo haze mencion de que es su imagen. Y de el pecado? De el pecado no dize aqui palabra. Pero si le acuerda, que es su imagen, porque no le ha de acordar aqui de su pecado? Porque se avia ya de el arrepentido. Y es tal la bondad de Dios, que si se acuerda de el beneficio, que hizo al hombre: No parece se quiere acordar de el pecado, quando le vè enmendado, y corregido. Venga la estola, venga la gala, venga la sortija, venga el ternerillo, venga la musica. O amorosissimo Padre. No se acuerda de el pecado de su hijo, si solo de beneficiarle: *Pater peccavi*. Le veìa arrepentido. Y de el pecado de el penitente, no se quiere Dios mas acordar; si solo cuydar de regalarle, honrarle, y beneficiarle.

Lucæ 7. v. 46. 1111 *Caput meũ non vnxisti: osculum mihi non dedisti*. Quiere Christo darle à entender al murmurador Pharisèo, quien es la Madalena, y le dize. Que Madalena, le ha vngido su cabeça; le ha besado sus pies, y regado con sus lagrimas. Pero esto parece, que es ir por rodeos. Digale, que es vna pecadora arrepentida, y acabaremos de vna. No: que esso seria traer à la memoria su Magestad los pecados de vna muger, ya arrepentida. Y es tal su soberana bondad, que hará vno, y aun muchos rodeos, por no acordarse mas de pecados, que por medio de el dolor, estuvieron ya perdonados.

Cant. 5. v. 11. 1112 *Caput eius aurum optimum ::: Capilli capitis eius, nigri quasi corvus*. Dorados, dize, que son los cabellos de la cabeça de Christo: Pero tambien negros, como la pluma de el cuervo. Pero si dorados, como negros? Los Setenta: *Caput eius, aurum cephæ*. En la cabeça de Christo, estavan dizen, las negruras, y los borrones de los pecados de Pedro. Y por esso ha de tener Christo la cabeça dorada? Si, que Pedro se arrepintiò: *Flevit*. Y pecados vna vez llorados, aunque algun tiempo ayan estado por su negrura en la cabeça de Christo, han de estar quando arrepentidos, en esta misma cabeça tan dorados, que no se llegue à descubrir, la mas minima mancha de ellos. Concluyo la relacion de este Evangelio, para el Prodigo con la Santissima Virgen.

Setenta.

Lucæ 15. v. 22. 1113 *Proferte stolam primam, & induite illum*. La interlineal: *Proferte vestem Spiritus Sancti*. Assistasele con vn especial don de Dios à mi hijo Prodigo, dize este Padre. Todos sabemos, que si el Espiritu Santo es don de Dios: Don de Dios es tambien Maria Santissima. Pregunto aora. Con qual de estos dos dones de Dios quiere este Padre favorecer a su hijo prodigo? Con entrambos diria yo. *Peccavi*. Que se confiessa arrepentido este hijo. Y estoy allegurado, que si por arrepentido favorece Dios a este prodigo, con el don de su gloria: Por la misma razon nos assistirà Maria Santissima a todos los Prodigos pecadores con el don de su gracia: *Ave Maria, &c.*

Homo quidam habuit duos filios, & dixit adolescentior ex illis: Pater, da mihi portionem substantiæ, quæ me contingit. San Lucas cap. 15.

AVIA vn padre, dize, San Lucas, que tenia vn hijo de todas maneras Prodigo. Prodigo en liviandades; Prodigo en sus excessos; Prodigo en deshonestidades. Osado, y descomedido este hijo le dixo vn dia a su Padre.

1114 *Pater, da mihi portionem substantiæ, quæ me contingit*. Dadme, ò padre la parte de hazienda, que me toca. Atrevimiento parece el de este hijo. Es el menor, y alega por el premio como si fuera el mayor. Pero ya se ha visto muchas vezes en el mundo, anelar por lo mas, el que tal vez merece menos.

1115 *Amice non facio tibi iniuriam: volo, & huic novissimo dare sicut & tibi*. Misterio fue alli, el darle Dios al menor de los trabajadores de su viña, tanto como al mayor. Pero acà es enseñança, donde se experimenta para el comun escarmiento, que de ordinario, anela por lo mas, el que tal vez merece menos.

1116 *Et peregre profectus est*. De la misericordia de vn padre, que como à hijo le manda, se alexa el Prodigo; no le irà muy bien, que quien se alexa de la misericordia de vn padre, que como a hijo le manda, permitirà Dios, que encuentre luego con la justicia, que le castiga.

Ionas. 1. v. 3. 1117 *Et invenit Navim eunsem tarsis*. De la misericordia de Dios, que como a hijo le manda huye Ionàs, y se encuentra luego con la justicia, que le castiga: *Fugit Deum præcipientem*, dize Geminiano, *& invenit Deum punientem*. Y es lo cierto, digo otra vez, que al que se alexa de la misericordia de Dios, que como padre le manda, puede sucederle, se encuentre luego con la justicia, que le castiga.

In hac fer.

1118 *Dissipavit substantiam suam*. Donde dixo Geminiano en el Sermon de esta Feria por idea de vn dilatado Sermon: *Omnia bona sua dissipavit Prodigus. Dissipavit bona temporalia; bona corporalia, bona spiritualia, & bona gratuita*. Dize, q̃ destruyò el Prodigo todos sus bienes.

Idea.

Los

Los temporales, los corporales, los espirituales, y los gratuitos. Pero como los perdiò todos. *Vivendo luxuriosè.* Por deshonesto. Con que se podia provar en idea, que la deshonestidad, es en los Prodigos de el mundo, la que destruye todos sus bienes. Temporales, corporales, espirituales, y gratuitos. Pruevola en breves palabras.

DISSIPAVIT BONA TEMPORALIA. Vivendo luxuriosè.

1119 *PErdit substantiam suam.* En el capitulo 29. de los Proverbios, se nos dize que el Prodigo malbarata su hazienda, y pierde su casa. Pero como la pierde siendo hombre poderoso, y prodigo en liviandades? El mismo texto lo dize: *Nutrit scortum.* Estando amancebado. De donde se sigue bien el dezir hablando de el Prodigo de el dia de oy: *Dissipavit substantiam suam: Hoc est, bona temporalia. Vivendo luxuriosè.* Lo segundo.

Prov. 29. v. 3.

Ver. 1.

DISSIPAVIT BONA CORPORALIA. Vivendo luxuriosè.

1120 *PEccat in sui corporis consumptionem.* S. Pablo en la Carta primera à los de Corintho les dize, que se hallan en el mundo prodigos, que se quitan à si mismos las fuerças, viviendo llenos de males, y casi consumidas toda la vida sus carnes. Y que calidad de prodigos son estos? Ya lo dize el mismo Apostol: *Qui fornicantur in corpus suum.* Los deshonestos. Y dize bien: Para que assi siempre se diga de el Prodigo de el dia de oy: *Dissipavit bona corporalia. Vivendo luxuriosè.* Lo tercero.

1. Cor. 6.

DISSIPAVIT BONA SPIRITVALIA. Vivendo luxuriosè.

1121 *ANimalis homo non percipit ea, quæ sunt Spiritus Sancti.* El hõbre bruto en sus costũbres, no percibe las cosas espirituales, les dize San Pablo à los de Corinto. Pero, que costumbres son estas tan brutales, que le hazen tan averso a las cosas de Dios a este hombre? El mismo Geminiano ya citado lo dize: *Luxuria, rationem obnubilat, vt nihil spirituale possit intelligere.* La luxuria. Para q assi siẽpre se verifique el dezir de el Prodigo de el dia de oy: *Dissipavit bona spiritualia. Vivendo luxuriosè.* Que sus torpezas, vicios, y deshonestidades fueron la total ruina de sus bienes, no solo temporales, y corporales, sino tambien de los espirituales. Y lo que se dize de este, se dize tambien de qualquiere otro dado à este vicio. Verificandose de el: *Dissipavit bona sua. Vivendo luxuriosè.* Lo quarto.

DISSIPAVIT BONA GRATVITA. Vivendo luxuriosè.

1122 *SVpercecidit ignis, & non viderunt Solem.* Dize aqui David, q̃ a los prodigos de el mundo, les ha hecho rapto a la cabeça vn fuego tan grande, que no les dexa atender a la luz de el Sol. En la luz de el Sol estàn los bienes gratuitos, la justicia, la caridad, la Gracia, con todas las demàs virtudes. Sol, dize San Bernardo, *est Charitas, omnes illustrans virtutes.* Pero, que fuego es este tan grande, que ha hecho rapto a la cabeça de los prodigos de el mundo, para que no atiendan a la luz de las virtudes? Ya lo dixo Iacobo Luzan: *Super cecidit ignis luxuria, & non viderunt solem Iustitia.* La luxuria. Para que assi concluyamos diziendo de el prodigo vicioso de este dia: *Dissipavit bona gratuita. Hoc est Gratiam, Iustitiam, & Charitatem, & alias virtutes, vivendo luxuriosè.* Prosigue San Lucas su Evangelio.

Ps. 57. 9.

S. Bern. ser. Par. vo. 60.

Luz. ibid.

1123 *Dissipavit substantiam suam. Dissipavit omnia bona vivendo luxuriosè.* A todas las virtudes destruye la luxuria, acabamos de dezir. Pero aun dize mas Causino. Pondera este Autor, que assi como la luxuria destruye a todas las Virtudes; assi arrastra, y lleva en pos de si a todos los vicios.

1124 El mismo Causino en su libro onze refiere que la luxuria es comparada a vna piedra llamada, *Liparia.* Que tiene para el caso esta piedra? Ya lo dize el mismo Autor: *Liparia, omnes bestias evocare dicitur.* Tiene, dize la piedra Liparia, que a trae a si a todas las bestias. Bien comparada està, pues, la luxuria a la piedra Liparia, que si esta piedra atrae à si a todas las bestias; assi la luxuria tras si, a todos los vicios arrastra.

Caus. lib. 11. 4.

1125 *Venite, & videte hominem qui dixit mihi omnia quæ feci.* La question. Si Christo no le dixo a la Samaritana, sino solo que era deshonesta: *Quinque habuisti.* Como ella dize, *omnia*, que le ha dicho todos sus pecados? Por esso mismo, que es deshonesta; para que assi siempre se diga. Que si la luxuria destruye todas las Virtudes; assi mismo, todos los vicios arrastra.

Ioan. 4.

1126 *Et postquam omnia consumasset cepit egere.* Vive deshonesto el prodigo, y dize, que no se sacia. Y dize bien, porque la deshonestidad es como el fuego, porque assi como el fuego por mas leña que le echen, no se sacia, assi mismo la luxuria, por mas, y mas que le ceben.

1127 *Supercecidit ignis, & non viderunt solem. Ignis luxuria*, nos dixo Luzan. Al fuego compara este Autor a la luxuria. Que tiene el fuego? Ya se sabe dize Gislando: *Sicut ignis non satiatur lignis, sic nec concupiscentia delectationibus pravis.* Es dize la luxuria como el fuego, porque assi como el fuego, por mas leña que le echen, nunca se sacia, assi mismo la luxuria, por mas, y mas, que la ceben.

Ps. 57.

Capit

1128 *Capit egère.* El oro, que le diò su Padre, dize el Prodigo, que se le acabò. Y es, que se ladeava con vna muger: *Cum meretricibus.* Y el lado de vna muger, todo lo consume, aunque sea el oro de quilates mas acendrado.

Iob. 31. v. 12. 1129 *Ignis est vsque ad perditionem devorans.* Hablando de la luxuria el Santo Iob dize, que es vn fuego, que hasta el mismo oro consume. No parece puede ser esto, porque el oro, como todos sabemos, sale mas acrisolado de el fuego. Pero si dize Luzan: tambien al oro lo consume el fuego. Y como? De esta manera. Tiene el oro, dize este curioso Autor, q̃ aũque se conserve tanto como se conserva en el fuego, pero que si al lado le ponen vnos hueſſos de vna gallina, ò de vna polla, luego el lado de esta polla, lo consume, y lo deshaze todo. Las palabras de el Autor: *Dicitur, quod aurum positum in igne, si aponantur ossa gallinarum, statim, faciliter, & vehementer resolvitur. Capit egère.* Ya entiendo yo aora porque el oro que le diò su Padre al Prodigo, dize que se le acabò, y consumiò todo: Porque se ladeò torpe, y deshonesto con vna polla. Y es lo cierto, que compañia de esta calidad; hasta el oro mas acendrado, lo consume, y acaba todo.

Ibidem.

Pſ. 31. 12. 1130 *Factum est cor meum tamquam cera liquescens.* Mi coraçon, dize el Prodigo en persona de David, es como vna cera puesta al lado de el fuego. Que tiene la cera puesta al lado de el fuego? Que se derrite hasta deshazerse toda. Y concluye el mismo Luzan ya citado: *Sic cor luxuriosi, est tamquã cera liquescens.* De la misma manera dize este Autor, el Prodigo de el dia de oy, era cera, que ladeado con el fuego de vna torpeza: *Capit egère.* Todo lo consumiò. Aun mejor.

Pſ. 68. 3. 1131 *In fixus sum in limo profundi.* El mismo Iacobo Luzan: *In profundo luxuriæ.* Yo estuve torpemente amancebado, dize el Prodigo. Y que se le siguiò de aqui? El mismo texto lo dize: *Et non est substantia.* Y mas claro: *Capit egère.* Que acabe con toda la substancia, sin que me aya quedado vn real de plata.

1132 *In se reversus.* Pocos dias haze, que à este Prodigo le veiamos averso, y aora le vemos converso; pocos dias haze pecador, y aora santo. Yo tengo para mi, se le representò aqui la brevedad de su vida, segun el dicho de el Padre: Muerto por el pecado: *Mortuus erat.* Y esta consideracion; aun al mas prodigo; de averso, le haze converso, y de pecador le haze santo.

Pſ. 31. 5. 1133 *Peccavi:: Et tu remisisti impietatem peccati mei.* Aqui David se reconoce, averso, y converso. Por vna parte pecador: *Peccavi.* Y por otra parte santo. Pero si pecador, como tan presto santo? El mismo David lo dize: *Ecce mensurabiles posuisti dies meos.* Otra letra: *Ad mensuram pugillorum posuisti dies meos.* Cõsidere, Señor, dize David, q̃ los dias de mi vida los avia vuestra Magestad de midir con vna vara larga, y halle por desengaño, que me los aveys medido, no como quiera con vn palmo estendido, si no con el palmo mas pequeñito de vn puño cerrado. Y la consideracion de la brevedad de esta su vida, si à David le haze, de averso converso; al Prodigo de pecador lo haze santo.

1134 *Vadam ad Patrem meum.* Abre los ojos el Prodigo, y dize. Yo conozco que por mis muchos descomedimientos, tengo muy agraviado à mi padre; y no obstante voy à ponerme confiado en sus manos. Pero si le tiene tan agraviado, no conoce este mal hijo, que le ha de corregir con rigor su padre? Bien lo merezco dize el Prodigo, pero estoy persuadido, que no lo harà assi, porque este mi Padre, es Dios; yo soy vn hijo prodigo por pecador. Y si à ocasion de su correccion, de pecador me ha de transformar en santo, estoy assegurado, que no me corregirà con aspereza, si con mucha piedad, y amor.

Luce 18. 41. 1135 A vn ciego que clamava, le dixo Christo Señor, q̃ que queria? *Quid vis?* Al qual prompto le respondiò el ciego Señor, ver: *Domine, vt videam.* Y liberal Christo le dixo: *Vide.* Ea abre los ojos, y ve. Pero es posible, que con tanto amor ha de tratar Dios à vn ciego? Si. Mas valia, que le diesse vn cauterio de fuego. No, nó, q̃ aquel ciego lo estava en el alma, y en el cuerpo. Avia su Magestad de formar en el, de vnos ojos deshonestos vnos ojos puros, y castos. Pues no le de cauterio, que quema, corrijale cõ amor, y sin quemar; que si à ocasion de su Divina correccion, à esse ciego, prodigo; de pecador, lo ha de hazer santo; no ay medio mas poderoso para el caso, que el de la piedad, y el amor. Aun lo dize mas claro David.

Pſ. 44. 2. 1136 *Lingua mea calamus scribæ velociter scribentis.* A la lengua de este Padre, que es Dios, la compara el Propheta Rey, à la pluma de vn escrivano veloz? Que tiene la pluma de el escrivano veloz? Tiene esto, que entonces escrive con mas acierto, quando està mas bien templada. De manera, que en el temple, se afiança lo mas primoroso de la pluma? S. Sea pues à ella comparada la lengua de este Padre Dios; que si con sus palabras ha de dar ser al prodigo mas divertido; nunca parece lo harà, para nuestra enseñança, con mas acierto, que quando mas bien templado: *Vadam ad Patrem meum, & dicam ei.*

1137 *Pater peccavi.* Llega el prodigo à su padre, y le dize. Padre, yo he pecado, y me duelo mucho de averos assi ofendido. Noten, que se duele mucho el prodigo. Pero de que se duele tanto? Ya lo dixo en esta feria el docto Geminiano: *Dolco, quia peccavi coram Angelis Dei, qui sunt amici mei, & quantum est ex mea parte, eos contristavi.* Duelome, dize el Prodigo, porque he pecado delãte de mis amigos los Angeles, à quienes, en quãto es de mi parte, los he entristecido, y desconsolado. Ya veo que en los Angeles no caben semejantes accidentes, pero si fuerã capaces de ellos, pienso que se entristecerian, y llorarian de ver al hombre caido en pecado.

Lucæ 15. v. 7.

1138 *Gaudiũ est in Cœlo, super vno peccatore pœnitentiam agente.* Dize San Lucas, que en el Cielo los Angeles se alegran de la conversion de vn pecador. Y aqui Origenes, saca vna elegantissima consequencia diziendo. *Si ergo Angeli gaudent pro converso; necesse est, vt lugeant pro peccate.* Bravo dezir. Si los Angeles, dize, se alegran por la conversion de vn pecador; Luego necessariamente se sigue, el entristecerse por el que cae en pecado; Que se responde a esta consequencia? Claro està fieles, q̃ los Angeles, ni lloran, ni en ellos caben semejantes accidentes. Pero es tan grande el amor que tienen a sus amigos los hombres, que si se alegran por la conversion de vn pecador; p̃ienso si fueran capaces, que llorarian de tristeza, viendoles caer en pecado. Dize pues bien el prodigo. *Doleo, quia peccavi coram Angelis Dei, qui sunt amici mei, & quantum est ex mea parte, eos contristavi.* Y buelve à dezir Origines: *Si ergo Angeli gaudent pro converso; necesse est, vt lugeant pro peccante.*

Hom. 13. in num.

1139 *Pater peccavi.* Pregunto aqui. O el prodigo consiguiò de su Padre lo que pretendia, ò no lo consiguiò? Si lo consiguiò: Porque como sabemos en la estola, y el anillo, le comunicò toda las gracias. Pero si es pecador, como assi consigue de su Padre, que es Dios, lo que pretende? *Peccavi.* Porque se humillò. De donde infiero: Es poderosissimo medio el de la humildad, para conseguir de Dios el favor, por pecador que aya sido vn pecador

Ioan. 20. 15.

1140 *Domine si tu sustulisti eum, dicito mihi.* A vn Hortelano encontrò la Madalena, y le dixo: Señor, si vos aveys llevado el Cuerpo de mi Divino Maestro, dezidme donde le aveys puesto, que yo le llevarè. Entra aqui San Agustin preguntando, y dize. Siendo el Hortelano vn pobre labrador, como la Madalena siendo tan gran Señora se humilla tanto, que le dà al mismo Hortelano, el honroso titulo de Señor? Y responde el mismo San Agustin. *Ibi enim honorabat hominem, à quo beneficium postulabat.* Humillasse dize la Madalena dando el titulo de Señor al Hortelano, porque esperava recibir de èl vn favor. Ea que ya està visto. La Madalena fue algun tiempo pecadora; de el Hortelano esperava recibir vna gracia; humillesse les pues llamandole S.ñor; para que assi siempre se diga, que por pecador, que èl pecador aya sido, es medio poderosissimo el de la humildad, para conseguir vn favor.

Ibi.

1141 *Et accurrens Pater cecidit super collum eius,* Aqui dize San Lucas, que al recibir el Padre a su hijo, le echò los braços al cuello. No se que pretende aqui este Padre inclinando la cabeça de su hijo, y haziendole poner los ojos en tierra. Si seria este hazerle mirar à la tierra, para que por las bocas, y aberturas de la misma tierra, registrasse las llamas de el fuego de el infierno, que por sus culpas tenia merecido? Digo otra vez, que no lo sè. Pero tambien digo, que pudo ser: Que el Prodigo era vn arbol infructuoso, y obstinado; y estoy assegurado, que vna representacion de las llamas de el infierno, bastà para hazerle que dè fruto de verdadera penitencia, aun al pecador mas terco en su obstinacion.

Lucæ 13. v. 7.

1142 *Succide illam: vt quid terrã occupat.* Llegò la Magestad de el Señor à vna higuera, y viendola infructuosa, le dixo a su dueño que la cortasse para el fuego de el infierno. Interpusose el ruego de el Hortelano diziendole al Señor. *Domine dimitte illam hoc anno, vsque dum fodiam circa illam.* Señor yo hos suplico la dexeys este año, que yo la procurarè beneficiar, haziendole vna grande oya, ò fossa delante, y fio que fructificarà. Raro discurrir de Hortelano. Demanera, q̃ porque à vna higuera infructuosa le haga vna fossa delante, se ha de persuadir que ha de fructificar? Si dize aqui el Venerable Beda. *Fodiam circa illam. Hoc est,* dize este grave Autor. *Horrorem perpetuæ damnationis incutiam.* Que fue lo mismo que dezirle el dueño de la higuera al Señor. Yo ò Señor, le abrire à essa higuera, vna fossa tan profunda, que llegue hasta el infierno; y poniendole delante el temor, y consideracion de aquellas llamas, fio que aunque infructuosa hasta de aqui; ha de para en adelante, dichosa fructificar. Y no se puede negar, sino que por infructuoso que sea el prodigo pecador; vna representacion de las llamas de el infierno, es medio poderosissimo, para obligarle, a que dè frutos de verdadera penitencia, y dolor.

Ibi.

1143 *Et misericordia motus osculatus est eum.* Concluye en substancia San Lucas este Evangelio diziendo, que lleno de misericordia este Padre, recibiò gustoso a su hijo. Entra aqui el Docto Geminiano en esta feria diziendo. Como recibiò este Padre a su hijo? Y para idea de este Sermon, responde de esta suerte.

Idea.

1144 *Recepit eum Pater suus. Velociter, dulciter, honorabiliter, & lætanter.* Recibiòle dize: con velocidad, con dulçura, con honra, y con alegria. Apunto aqui en breves palabras la idea, para començar este Sermon, dexando el proseguirle para el Lector.

Recepit eum, velociter.

REcibele en primer lugar, saliendole al encuentro corriendo con velocidad. Para explicar el misterio: valgome tomando por prueva la misma letra de el Evangelio.

1145 *Et accurrens Pater.* Pero que es esto fieles. Sale este Padre a recibir à su hijo, y dize que se pone a correr? *Accurrens Pater.* Si, y no lo estrañeys. *Pater peccavi.* Que bolvia arrepentido. Y es tan de el agrado de Dios, la conversion de vn mal hijo, que en demonstracion de regozijo, no solo corre este Padre, sino que tambien buela, solo por dar gustoso los braços, al arrepentido pecador. A lo segundo.

Re-

Recepit eum, dulciter.

1146 LO segundo, dize que le recibe con dulçura. Y en el mismo Evangelio hallo la prueva.. *Et osculatus est eum.* Pregunta aqui San Gregorio. Porque este Padre ha de darle vn osculo, quando recibe à su hijo? Y responde el Santo. *Osculum est dulcis amor inspirationis.* Està dize en el osculo la dulçura de el amor. *Peccavi.* Bolvia arrepentido. Y es tan de el Divino agrado, la conversion de vn pecador, que le recibe dandole paz en su rostro, en demostracion de amor. Lo tercero.

Recepit eum, honorabiliter.

1147 LO recibe en tercer lugar honrandolo. *Induite illum stola prima.* Ya se en sentir comun, era esta estola prima, la mas honrosa vestidura. Pero porque assi tanto lo honra? *Peccavi.* Porque bolvia arrepentido. Y en recompensa; lo quiere recebir, con tan especial, y singular honra, que le dà la estola de maior primor. Lo quarto.

Recepit eum, letanter.

1148 EN quarto lugar, le recibe con alegria. *Manducemus, & epulemur.* Mucho se alegra este Padre con los de su familia, Es dize, que mi hijo. *Perierat, & inventus est.* Y en recompensa: *Recepit eum Pater suus. Velociter, duloiter, honorabiliter, & letãter.* Prosigue la idea, que en premio de tu trabajo, fio en el Señor, te comunicarà en esta vida su gracia; y te darà despues su gloria. *Ad quam, &c.*

DOMINGO TERCERO

EL DEMONIO MVDO.

Erat Iesus ejiciens Demonium, & illud erat mutum. San Luc. cap. 11.

DEseos justificados, producen fines dichosos; aunque no bastan deseos sin diligencias; que diligencias, y deseos son la estrada de los buenos sucessos. Escrivelo assi San Lucas en su Evangelio.

1149 *In illo tempore erat Iesus ejiciens Demonium.* En aquel tiempo dize, que Iesvs sacava de su lugar à vn Diablo. Yo se que si en este, assi lo hizieran los que goviernan las Republicas, que no auria en ellas tantos hombres endemoniados.

Genes. c. 3. v. 13.

1150 A Eva la desterraron de el lugar de el Paraiso. *Serpens decepit me.* La estimulava vn Demonio. Y si los que goviernan las Republicas, tuvieran este cuydado; à buen seguro, que no auria en ellas tantos endemoniados.

1151 *Erat Iesus ejiciens Demoniũ.* Mucho parece le cuesta à Christo el sacar este Demonio, ò endemoniado. tenia raizes su pecado; y estos cuestan mucho de arrancarlos.

Tobiæ c. 8. v. 5.

1152 *Raphael Angelus aprehendit Demonium.* Mucho costò el sacar de casa de Raguel al Demonio. Era Demonio viejo en aquella casa. Y pecados con raizes, cuestan mucho de arrancarlos.

1153 *Erat mutum.* Mucho calla este Demonio. Aunque ay algunos, que hablan tanto, que muelen; y no pienso les iria mal, si tal vez los enmudeciesse vn Diablo.

1154 Era mudo, *Erat mutum.* Encastillòse el Demonio en el cuerpo de este hombre, y alli enmudeciò. Que en apoderandole el Demonio de vn hombre; ya no tiene mas que hablar.

Tonto, dixeron algunos, que era este Diablo. *Stultus Diabolus.* Pero Diablo, y tonto? Si, que ya ay hombres, que parecen tontos, y son Diablos.

1155 De Ofni, asseguran algunos, que fue tonto. *Ofni, quasi Bellua.* Pero yo hallo, que lo llamò Dios, hijo de el Diablo. *Filij Eli, Filij Belial.* Pero Diablo, y tonto? Si digo otra vez. Que ya se hallan algunos, pue parecen tontos, y son Diablos.

1. Reg. c. 2. v. 12.

1156 Era mudo. *Erat mutum.* Mucho fue menester para curar à este hombre siendo mudo. Horror llega à causar, el ver lo mucho que seria menester para curar à vn deslenguado.

Eccl. 9. v. 25. Vatab.

1157 *Terribilis est in Civitate homo linguosus.* Vatablo lee. *Formidandus est in Civitate vir loquax.* Mucho parece esto. Pero no. Que si para curar à vn mudo, siendo mudo, es menester mucho. Horror llega à causar lo que seria menester para curar à vn deslenguado.

Sordo, ciego, y mudo, tenia el Demonio à este hombre. Es tirano de las Almas; y dexandolo obstinado, le cierra todas las puertas, para no dar al remedio entrada. Y aunque es verdad, que San Lucas solo haze mencion de que era mudo: pero con esto lo dize todo. Porque vn pecador mudo para no querer confessar su culpa, cierra los ojos, y tapa los oidos, para no ver, ni oir, lo que le puede servir de medicina para curar de su mal.

Genes. c. 38. v. 18.

1158 Tres cosas le pidiò Tamar al Patriarca Iudas, para convencerle en Iuizio. Anillo, ar-

armilla, y baculo: *Annulum, armillam, & baculum.* Y para convencer al pecador de el dia de oy, lo desarma de sus tres mas principales sentidos, para no dar al remedio entrada. Idea.

Erat mutum. El demonio le hazia callar à este hombre. Prudencia es las mas vezes el silencio. Pero es declarada ardid del diablo, hazerle callar al que se va à confessar.

1159 Tomale el Angel la cõfesion à Agar. Y preguntandole, de donde viene, y à donde va? Le dize, de donde viene, y le calla, el á donde va. Prudencia es, digo otra vez, las mas vezes el silencio. Pero es declarada ardid de el diablo; hazerle callar, al que se va à confessar. Gen. cap. 16. vers. 8. Vnde venis? Et quo vadis? A facie ſaria Ego fugio.

1160 *Et cum ejeciſſet Demonium.* Solo vn Demonio sacò Christo de el cuerpo de aquel obsesso; y ellos dixeron, que muchos: *Ejcit Demonia.* Eran murmuradores, y haziendo el transito, Ya suele ser comun en estos, el ver solo vn defectillo en su proximo, y maquinar muchos males.

1161 *Os tuum abundavit malitia; & lingua tua concinabat dolos.* Ve el murmurador solo vna faltilla en singular, en su proximo; y saca en plural por consequencia, que son muchas; *Concinabat dolos* En fin, proprio de murmuradores, ver solo vn defecto, y maquinar muchos males. Pſalm. 49. v. 19.

Et cum ejeciſſet Demonium, locutus eſt mutus. Trata de confessarse el mudo, y luego sale el Demonio de su cuerpo. Huye a la voz de confesion. Y desamparando el fuerte, no se atreve a habitar, en quien trata de confessarse.

1162 De el Pavo, dixo Bercorio, que su voz espanta à las serpientes; y no se atreven à habitar donde el vozea: *Pava habet vocem terribilem venenoſis. Et ideo; ubi vocem eius audiunt, habitare non præſumunt.* Y saca esta moralidad. *Sic Diabolus, timet vocem confeſſionis.* Es la serpiente el Demonio. El mudo, es significacion de el Pavo. Y si la voz de el Pavo es poderosa para ahuyentar la serpiente; la de la confesion en el penitente, es mas poderosa, para sacar de el cuerpo al Diablo. Berc. lib. 7. cap. 62. §. 10.

Locutus eſt mutus. Confiessa el mudo su culpa; y no se acuerda mas Dios de su pecado. Proprio de Dios: El ocultar el pecado, que ya està en la confesion manifestado.

1163 *Beati, quorum tecta ſũt peccata.* Dondedixo San Gregorio. *Si quis peccata ſua tecta eſſe deſiderat, Deo per vocem confeſſionis oſtendat.* Que ya es propria condicion de Dios, el ocultar el pecado, que ya està en la confesion manifestado. Pſ. 31. v. 1. S. Gregorio. Idea.

Et cum ejeciſſet Demonium locutus eſt mutus. Habla el mudo; y se experimenta el prodigo. Que no para todos los prodigios, es provechoso el silencio. Es menester hablar à su tiempo, para experimentar vn milagro.

1164 Al segundo golpe, que Eliseo diò cõ la capa de el Grande Elias en el Iordan, se dividieron milagrosamente las aguas; y no al primero. Y es, que el primer golpe, lo diò en silencio, y sin hablar palabra, dixo Theodoreto: *Prima vice, percuſſit aquas nihil dicens.* A la segunda, hablò invocando el Espiritu de el Dios de Elias. Que no para todos los prodigios, es provechoso el silencio. Es menester hablar à su tiempo, para experimentar vn milagro. 4. Reg. c. 2. ver. 14. Et divisæ ſunt. Theodor. Q. 10.

Locutus eſt mutus, & admirata ſunt turbæ. Habla el mudo, y admirados todos, reconocieron el prodigio. Habla, dize Aristoteles, si quieres, que te conozcan. No ay espejo mas claro, que las palabras de vn hombre para saber quien el es. Por esso dezia Socrates, que no conocia a Archelao, porque aunque le avia visto muchas vezes, nunca le avia oido hablar.

Locutus eſt mutus, & admirata ſunt turbæ. Habla el mudo, y todos se admiran. Pero de que se admiran? *Recte loquebatur.* Admiranse de ver que habla bien. Muchas deven ser las lenguas, que hablan mal; pues todos se admiran, de vna sola que habla bien.

Admirata ſunt turbæ. Loquebatur recte. Admirense las turbas de ver, que hablando antes mal este mudo, aora habia bien. Pero yo no me admiro. Que se interpuso el dedo de Dios de por medio, en quien està su poder. *In digito Dei.* Que todo el poder de Dios, parece es menester, para hazer hablar bien; à vna lengua acostumbrada a hablar mal. De el mismo Evangelio tomo la prueva.

1165 *Locutus eſt mutus.* Donde dixo Hugo Cardenal, que hablava bien. *Locutus eſt ad laudandum Dominum.* Y si le preguntamos à S. Lucas: Que como hablando antes mal este hombre, aora habla bien? Nos respondera. *In digito Dei.* Que se puso de por medio el dedo de Dios, en quien està su poder. Que todo el poder de Dios parece es menester, para hazer hablar bien, à vna lengua acostumbrada siempre à hablar mal. Luce 11. 14. Ibi. Lucæ. 11. v. 15.

In Beelzebub Principe Demoniorum ejicit Demonia. Haze el milagro Christo, y le murmuran los Phariseos. Fuerte caso; no bastarle à vn hombre el hazer milagros para escusar la calumnia. Luc. 4. v. 41.

1166 *Exibant Demonia clamantia; quia tu es filius Dei.* De santo, y hijo de Dios, trataron, los Demonios, cierta ocasion à Christo: y aora los Phariseos descorteses, le tratan de Diablo. Pienso que ay lenguas peores, que la de vn Demonio; pues a lo que no se atreve la lengua de vn Demonio; se llega a trever vn deslenguado.

Locutus eſt mutus. Segunda vez se buelve à confessar el mudo. Y que es lo que confiessa? Su pecado. Y como lo confiessa? Bien; dize San Marcos. *Recte.* Gracias à Dios, que ay quien se confiessa bien. Que en la realidad, es desdicha el ver quantos se confiessan mal. Marc. c. 7. v. 35.

1167 *Confeſſus eſt, & non negavit.* Dize S. Iuan. Que el Bautista confessò, y no negò. Gracias à Dios, buelvo a dezir, que ay quien se confeſ- Ioan. c. 1. vers. 20.

fiessa, y no niega. Que a la verdad es desdicha el ver, quantos se confiessan mal.

Lengua de fuego era la de este miserable mudo. Pero si seria lengua de el Espiritu Santo? No. Que ya ay lenguas que sin ser de el Espiritu Santo, queman; y aun abrasan como vn fuego.

Lucæ 16. v. 24. 1168 *Vt refrigeret linguam meam, quia crutior in hac flamma.* Lengua de fuego, dize que tenia el Rico en el infierno; Pero si seria de el Espiritu Santo? No, digo otra vez. Que ya ay lenguas, que sin ser de el Espiritu Santo, quemã, y aun abrasan como vn fuego.

Tener la lengua negra vn enfermo; es señal, que se le està ardiendo el interior en calentura. Y gente de semejante lengua, ya esta ardiendo en el fuego de el infierno.

Lengua negra en vn hombre, es lengua de carbon, que todo lo tizna, hasta la mas blanca hermosura.

Teme, ò hombre, despues de echado el demonio de tu cuerpo; teme no le buelvas à aposentar en tu alma. Mira, que es mucha tu flaqueza: y siendo poderoso el enemigo, teme no bolver a aquartelar; a quien te busca perder.

Tales doctrinas como estas enseñava Iesu-Christo, quando a la sazon, vna muger aficionada a su buen dezir exclamò, y dixo. Bien aya la madre, que te pariò, y los pechos, que mamaste. Toda la alabança de el hijo, vino aqui a redundar en credito de su madre. Argumento irrefragable de su original pureza. Bien ayan los pechos de la Virgen, dize Marcela, que consiguieron tanta gloria en la criança de su hijo, por medio de tanta gracia; esta nos valga: *Ave Maria.*

Erat Iesus ejiciens demonium, & illud erat mutum. Lucæ 11.

PARA ver como el esfuerço todo de nuestro Redentor Iesu-Christo empeña el dia de oy sus finezas, por favorecer a vn hombre; desatando los lazos ciegos, que en èl avia hecho el demonio; entremos en el Evangelio.

DISCVRSO I.

Erat mutum. Y pregunto desde luego. Quien hizo tan endemoniado à este hombre? *Seva lingua.* Dixo el doctoBueza. Su mala lengua. Tom. 1. lib. 10. c. 11. §. 7. No serà este el primer hombre endemoniado de mala lengua en el mundo. La vniversidad de todas las maldades, se vino a hallar en la mala lengua de este miserable. Porque el fue blasfemo, difamador, murmurador, descubridor de faltas agenas; y finalmente vn epilogo de todas las maldades. Comencemos por sus blasfemias; Asegurando.

QVE SVS MISMAS BLASFEMIAS LO hizieron mas bestia, que las mismas bestias.

Apoc. c. 13. v. 1. y 2. 1169 *Et vidi de mari bestiam ascendẽtem.* En el capitulo treze de su Apocalipsi dize San Iuan, que viò vna bestia, que se levantava de el mar. Pero si seria esta bestia simbolo de el mudo de el dia de oy? Tengo para mi, que si. Porque como dize el mismo San Iuan: *Loquebatur blasfemias.* Tenia malissima lengua. Y a criatura de tan mala lengua: bien me la pueden bautizar, sin hazerle agravio, con el renombre de bestia. Tan brutal llegò a ser este murmurador, que todo quanto tocava, todo lo abrasava con su mala lengua.

Bercor. Direct. moral. l. 4. c. 8. La 1170 Dize el doctissimo Bercorio, que en Boemia Region de Alemania, ay vna fiera de rara propriedad: la qual en la lengua tiene vn grande oyo: llenalo de agua, vasele calentando en la lengua; y a poco espacio, que la tiene en la misma lengua; viene a hervir, como vna olla, y arrojandola a los que persigue, todo quanto toca abrasa. Fiera propriamente el mudo de el dia de oy. Calentavasele la lengua contra sus proximos, y arrojando chispas; a todos quantos tocava, a todos los abrasava. Esto tenia la mala lengua de aquel murmurador, de aquel tiempo. Y esto mismo tienen las malas lenguas de los murmuradores de el nuestro. Fieras propriamente de Alemania, que en començandoseles à calentar la lengua contra sus proximos, todo quanto tocan, todo lo abrasan. Fue assi mismo este mudo difamador, lobo de dos caras, y tres ordenes de dientes.

fiera se llama. LOZ.

Gen. c. 49. v. 27. 1171 *Lupus rapax.* Al lobo es propriamente comparado el mudo murmurador de el dia de oy. En la India, dize Aristoteles, ay vnos lobos, que tienen tres ordenes de dientes; y deshazen con ellos, hasta los huessos. Pero porque hasta los huessos? El mismo Aristoteles lo dize: *Habent faciem hominis, & facies leonis.* Porque tienen, dize, dos caras. Y hombres de dos caras; son propriamente lobos con tres ordenes de dientes, que no contentandose con despedaçar la reputacion de sus proximos; hasta los huessos les roen. Mayores fueron los daños de este murmurador, que los de las vivoras, y leones.

Alex. ab Alex. Y el Calepino. 1172 De el Cocodrillo dizen los Naturales, que entre los Animales todos, es el mas devorador, y tragador. Enteras se traga las personas. Enteros los hombres. Bien se dexa aqui ver el misterio: Dize Alexandro ab Alexandro: Que el Cocodrillo no tiene lengua. Grandes son los daños de vn Leon, que ruge. Grandes los de vna Serpiente, que silva. Grandes los de vn Toro, que brama. Pero los de vn deslenguado Cocodrillo, son absolutamente los mayores. Enteras se traga las personas; Enteras las famas; Enteras las reputaciones. En fin Cocodrillos propriamente los mudos murmuradores;

pues

pues por grandes que sean los daños de los Leones, y vivoras; son los suyos, sin comparacion mucho mayores. Por deslenguado; hablava mas este mudo, que los que tienen mucha lengua.

Diod. Emblema 12. 1173 Dize Diodoro en su Emblema doze, que los Egypcios pusieron por pena, el cortar la lengua á los que revelassen los secretos de sus consejos: Pero experimentaron, que les iva peor con esto, pues mas revelavan los mismos secretos. Pero como si les han cortado la lengua? Por esso mismo. Sin duda, para que se entienda: Habla mas solo vn deslenguado, que los que tienen mucha lengua. Tan aficionado viviò este mudo à la señora murmuracion, que llegò à tener por bien, el ser vn deslenguado, solo por tratar con ella.

Parab. 1147 Encontrò cierta ocasion vn Cavallero à vna muger bien tallada; y aficionado à su hermosura, la fue siguiendo para hablarla: y aviendola dado alcance le dixo: la iria sirviendo, si le dava su licencia. A que respondiò la señora; que si, que la acompañasse; pero que avia de ser con condicion, que se cortasse primero la lengua. Replicò el Cavallero diziendola: Que para que se avia de cortar la lengua? A que la muger respondiò. Porque yo me llamo, la señora murmuracion: y conmigo, nadie se acompaña, si solo los deslenguados. Cortòsela luego el Cavallero. No lo hizo bien. Pero en alguna manera si. Sin duda para dexarnos enseñados, diziendo, que con esta señora, solo tratan los deslenguados. La que aqui se escrive parabola, llega à ser realidad, en los murmuradores mudos de el dia de oy. Verificandose, ser vna mala lengua, no solo lo que acabo de ponderar, si la cosa mas pesada, que ay en la Iglesia de Dios.

Author. sine nomine. 1175 Refiere el Autor de el *Destructorium vitiorum*. Que navegando vna ocasion vna Nave por la Mar, se moviò vna tan recia tempestad, que llegò à dezir el Piloto, que para librarse de aquella tempestad, era preciso echar las cosas mas pesadas al Mar. Avia en aquella Nave vn marido, que iva embarcado con su muger; la qual muger, dize, que tenia malissima lengua. Y oyendo este hombre al Piloto de la Nave, que dezia, q̃ para librarse de aquella tempestad, era preciso el echar las cosas mas pesadas al Mar; se fue luego à su muger; y cortandole la lengua, la levantò en alto diziendo: que en su juizio, no avia cosa mas pesada en aquella Nave, que la lengua de su muger; y para obligar à Dios, à que serenasse la tempestad, la echò al Mar. Las palabras de el Autor: *Cum in quadam Navi, tempestate imminente, dictum esset à Nautis, vt graviora dejicerent in Mare: Quidam homo, habens illic vxorem suam; propter linguam eius intolerabilem; exibuit eam dicens: quod in tota Navi, non erat gravius, lingua vxoris sua*. Y assi la arrojò al Mar. Muchos son los daños de la mala lengua de el murmurador de el dia de oy. Pero entre otros: yo la tengo por vna de las cosas mas pesadas en la Nave de la Iglesia de Dios: *Seva lingua*. Endemoniado le tenia su mala lengua à este hombre. Y era esta tan mala, y aun peor, que el mismo infierno.

1176 *Vox illius, vox nequissima*. Otra letra. *Vox illius, sicut infernum*. Peor que el infierno, dize que es la lengua de el murmurador. Esto parece insinuar claramẽte aquel *Nequissima*. Y yo no estraño, que sea peor, que el infierno. Porque el infierno, solo quema, à los malos; pero la lengua de el murmurador, à los malos, y á los buenos, hasta roerles los huessos.

Eccli. 28. v. 21. 1177 *Plaga lingua comminuet ossa*. Dize el Eclesiastico, que la lengua murmuradora haze pedaços hasta los mismos huessos. Entra aqui como admirado S. Pedro Damiano, y dize: *Ecce lingua ossa non habet; & ossa comminuit*. Como puede ser, que siendo la lengua vn miembro sin huesso, rompa los huessos? Bien; que habla el Eclesiastico de la lengua de el mudo murmurador. Y es esta tan infernal, que siendo en si vn miembro sin huesso, quema, rompe, y despedaça, hasta la virtud mas robusta en santidad; descubriendo, y aun desmenuçando sus huessos. Es verdad, que el mudo de el dia de oy algun tiempo hablò bien: Pero tambien es verdad, que algun tiempo hablò mal. Sin duda para que se diga: Que todo lo bueno, y lo malo està en la lengua.

Iacobi 3. c. 3. v. 10. 1178 *Ex ipso ore procedit maledictio, & benedictio*. Dezia Sãtiago. Que lo mejor, y lo peor, se halla en la lengua. En conformidad de esso refiere Plutarco, que vno de los siete Sabios de Grecia, llamado Bias, le embiò à Amasidis, tyrano que era de Egypto, vn grande sacrificio para que ofreciera à los Dioses. Con adverteneia, que en recompensa le enviasse; de todas las carnes de los sacrificios, lo mejor, y peor, que hallasse en ellos. Embiòle el tyrano Amasidis, al Sabio de Grecia Bias, vna lengua de vn Animal, diziendole, que lo mejor, y peor que hallava, era la lengua. Buelva, pues, à dezir Santiago: *Ex ipso ore procedit maledictio, & benedictio*. Que aũque algun tiempo el mudo de el dia de oy hablò bien; pero tambien es verdad, que algun tiempo hablò mal. Para que assi siempre se diga: Que todo lo bueno, y lo malo està en la lengua. Veasse el cuydado, que es menester con ella. Mas. No solo à los presentes; sino que à los presentes, y ausentes; à todos los lastimava la murmuradora lengua de este mudo.

Ps. 56. v. 5. Hugo ibi. 1179 *Dentes eorum arma, & sagitta*. Hugo Cardenal: *Dentes eorum gladius, & sagitta*. La lengua de el mudo murmurador, dize Hugo, es espada, y es saeta. La espada hiere de cerca, la saeta hiere de lexos. Y los dientes de este murmurador, eran propiamente espada, y saeta. Espada, que lastimava de cerca; y saeta, que lastimava de lexos. Y no perdonando à nadie, à los ausentes, y à los presentes; à todos con igualdad los maltratava.

Quid

Ps. 119. v. 3. 1180 *Quid detur tibi, aut quid apponatur tibi ad linguam dolosam?* Pregunta David, y dize. Que cosa es vna lengua murmuradora? Y responde: *Sagittæ potentis acutæ.* Dize, que la Vers. 4. lengua de el murmurador, es muchas saetas. Pero si la lengua de el murmurador, no es mas, que vna saeta; como se puede verificar, que sea muchas? Bien. Es vna, y es muchas. Es vna, que hiriendo la fama de la persona, que està presente, se estiende a herir la de todo vn linage entero, que esta ausente: *Sagitta. Et Sagitta.* Es vna, y es muchas. Es vna, que haziendo punta à sola vna reputacion; son muchissimas las heridas: *Seva lingua.* Mala lengua, la de este murmurador: y por cidissima al fizonzillo de la abeja, que de ordinario se va a picar, y destruir a la mas hermosa flor.

Gen. c. 2. v. 11. 1181 *Nomen vni Phison; ipse est qui circuit omnem terram Hevilath, vbi nascitur aurum. Ibi invenitur bdelium, & lapis onychinus.* Digno es de advertencia el ver; que el rio Phison, se endereza àzia la tierra de Hevilath. Y es, Lauret. que Phison, se interpreta: *Oris mutatio.* Y como mejor dixo Laureto: *Oris dentatio.* Lengua de murmurador. Y este, de ordinario pone su lengua, en lo mas dorado, en lo mas precioso, y en todo lo mejor. A la tierra de Hevilat se va, donde nace el oro; a la tierra de Hevilath, donde naçen las mas ricas, y preciosas piedras: *Seva lingua* O mala lengua. Que te ha hecho essa fama tan de oro? Que te ha hecho essa reputacion mas preciosa, y apreciable, que las piedras mas preciosas? En fin. Eres como el rio Phison: *Oris dentatio.* Que de ordinario te vàs à morder en lo mejor. A esta mala lengua curò el dia de oy la Magestad de Christo Señor. Pero como la curò? Passemos adelante para verlo.

DISCVRSO II.

Ibi. IN *digito Dei*, San Antonio de Padua: *In digito Dei, est Potentia, & misericordia Dei.* Con el dedo de su Divino Poder: y con el de su Divina misericordia. Entrambas a dos cosas probaremos. Poder; y Misericordia. Probemos lo primero: *Digito Dei. In digito Dei, Potentia Dei.* Curòle con el dedo de su Divino poder. Para que assi se diga

SON TANTOS LOS DAÑOS DE VNA mala lengua; que solo el dedo de el Poder de Dios siendo el que es; la puede dignamente curar.

Luc. 11. v. 14. 1182 LOcutus *est mutus.* Buelvo a tocar el texto ya tocado en la introduccion: Hugo Cardenal dize: Que habló el mudo; y habló bien. Pero si antes hablava tan mal; como aora habla tan bien? *In digito Dei.* Porque medio el dedo de Dios, en quien essa

Ibi. su poder. Y el dedo de el Poder de Dios es poderosissimo, para hazer hablar bien, aun a la lengua mas acostumbrada a hablar mal.

Exod. c. 3. v. 2. 1183 *Apparuit Dominus in flamma ignis.* Todo el Poder de Dios, se puso en la llama de fuego de la zarza de Moysès. Ya se, que en la llama de fuego, que à qualquier vientecito se mueve, està significada la lengua. Pregunto aora. Porque no ha de dezir el texto, que Dios se puso en la zarza, sino en la llama de fuego de la misma zarza; Es clara la razon. La llama de fuego, es la mala lengua. La zarza verde, es significacion, de la mas frondosa fama. Aora; aquella llama, ò lengua de fuego, que por su naturaleza tenia el quemar, y abrasar a la zarza; en cuyo verdor esta la fama, la avia de dexar illesa, y sin quemarla. Pongase, pues, Dios en essa llama de fuego, ò lengua de fuego: *Apparuit Dominus in flamma ignis.* Que si esta, teniendo por su natural voraz el quemar; reprimiendo su natural voracidad, ha de dexar sin quemar a la fama en essa zarza, se dirà: Que solo puede ser proprio de el poder de vn Dios; el hazer que no queme; a quien està acostumbrado a abrasar. Esto hizo el dedo de Dios con la llama de la zarza; y esto mismo haze el dia de oy con la lengua de el mudo murmurador.

Isai. c. 6. v. 7. 1184 El mismo Isaias confiessa de si, que tuvo mala lengua: *Vir pollutus labijs ego sum.* Pero tambien confiessa; que vna ascua de fuego, que le tocò los labios; lo curò: *Tetigit hoc labia tua, & peccatum tuum mundabitur.* Ea, que si; sin passar adelante: *In digito Dei.* Toque los labios de el mudo murmurador el dedo de Dios: que si en el està el Poder: Todo el Poder de el dedo de Dios, parece es menester; para purificar los labios de vn descomedido, y desatento murmurador.

Exod. 17. v. 13. & 16. 1185 *Fugavitque Iosuè Amalec in ore gladij.* De el capitulo diez y siete de el Exodo consta, que Iosue venciò a Amalec. Pero como le venciò? El mismo texto lo dize: *Manus solius Domini contra Amalec.* Con el dedo, y mano de el Poder de Dios. Ya està visto. Amalec se interpreta: *Populus lambens.* El murmurador. No basta pues Iosue; medie el dedo de la mano de Dios. Que si Amalec es mal hablado; A vna mala lengua; solo puede sujetar, y rendir, el dedo de el Poder de Dios. *In digito Dei, est Potentia Dei.* Esto es en quanto a la primera parte de este assumpto. La segunda: *In digito Dei, est Misericordia Dei.* Està à si mismo dize San Antonio de Padua, en el dedo de Dios, la misericordia de Dios. De donde infiero, son tan graves los daños de vna mala lengua.

QUE

QVE SOLO EL DEDO DE LA MISERICORDIA de Dios, los puede dignamente remediar.

1186 *Hominem non habeo.* Donde dixo San Iuan Chrisostomo. *Non habet hominem; Sed habet Deum.* Es verdad, que al Paralitico de la Picina, le faltò la piedad de los hombres para su remedio; pero entrò el dedo de la misericordia de Dios, y lo curò. Pero tanto como esto ha de ser menester para remediar á este hombre? Si. Que tenia el mal en la lengua. *Paralisis*, dize el Cluniacense, *est membrorum dissolutio, in qua quis perdit sensum, & motum.* Parlatica dize que tenia tambien la lengua. Curele pues el dedo de la misericordia de Dios. Que si tiene mala la lengua: Achaques de malas lenguas no los remedian con facilidad otros hombres; que esso solo se reserva para el dedo de la misericordia de Dios. Sentir fue de el Abulense sobre el capitulo doze de San Matheo; que este miserable hombre, fue mudo, sordo, y ciego desde su nacimiento. Y vna mala lengua acostumbrada por espacio de tantos años a hablar mal; era casi imposible, sino mediasse la mano poderosa de Dios el poderla remediar.

Ioan. c. 5. v. 7.

San Iuan Chrisost.

Abulensis in 12. Mat

Iosué. c. 10. v. 12.

1187 *Sol ne movearis.* Bravo imperio el de Iosuè. Manda al Sol que se detenga, y se detiene. Pero como fue esto? El mismo texto lo dize. *Obediente Domino.* Poniendo Dios su Divina mano. Pero si Iosuè le ha mandado al Sol, que se detenga; porque ha de poner su mano Dios? Si es menester que ponga Dios su mano: Y es clara la razon. El Sol desde que naciò al mundo, estava acostumbrado á seguir vna misma carrera. Avia aqui de refrenar su envejecido curso, deteniendo su velocidad el Sol. Ponga pues la mano Dios. *Obedicnte Domino.* Que si aqui ha de reprimir vna costumbre tan antigua; Para refrenar costumbre de tantos años, era preciso mediasse, la poderosa mano de la misericordia de Dios. Desde que naciò al mundo, dize el Abulense, viviò sordo, ciego, y mudo este murmurador. Entre el dedo de la misericordia de Dios à remediarle. Que costumbre tan envejecida en vna mala lengua; era imposible el refrenarla; menos que mediando el poderoso dedo de la misericordiosa mano de Dios. *In digito misericordiæ Dei. In digito potentiæ Dei.* Basta para el segundo discurso. Y para que veamos lo raro de este milagro; passemonos al tercero.

DISCVRSO III.

Baez. tom. 1. Dom. 3. Quadrag.

Locutus est mutus. Ya gracias a Dios ha hablado el mudo. Donde dixo Baeza *Confessio peccatorum necessaria.* Este hablar este mudo, fue para confessarse, Y como se confessò despues de tantos años envejecido en el mal? Lo

Marc. c. 7. v. 35. Et Lucæ c. 11. v. 14.

que se dize de el mudo de San Marcos; se dize tambien de este. *Recte.* Se confessò bien. Y aun por esso lo dexò el Demonio. De donde infiero: Que si Christo Señor nuestro cura la mala lengua de este murmurador, por medio de vna buena confession.

VNA BVENA CONFESSION ES EL medio mas poderoso paraque à todos nos remedie la Magestad de el Señor.

1188 *Vidi afflictionem: Audivi clamorem: Sciens dolorem; & descendi.* A Moyses le dixo Dios desde la çarça. Tres cosas me han obligado para baxar a favorecer à mi Pueblo de Israel. Su afliccion, su clamor; y su dolor. Pero porque Dios vea estas tres cosas en su Pueblo, ha de baxar a favorecerle; Si, dize Hugo Cardenal: Que en estas tres cosas, clamor, dolor, y afliccion, estàn las tres partes essenciales, que se requieren para vna buena confession. Porque en la primera, que es el clamor, està la confession. *Oris confessio.* En la segunda, que es el dolor, està la contricion. *Cordis contritio.* En la tercera, que es, la afliccion; està la satisfaccion. *Operis satisfactio.* Y es tan del agrado de Dios, vna buena confession, con estas sus tres partes hecha, confession, dolor, y satisfacion: Que en recompensa. *Vidi; & descendi.* Luego baxa a favorecerles el Señor. Este fue el motivo de el aver favorecido Dios a su Pueblo. Este el aver remediado al mudo. Y este el mismo, por cuyo medio quiere su Magestad favorecer a todo genero de pecadores. *Loquebatur recte.* El de vna buena, y bien circunstanciada confession. Por ser el assumpto muy moral; aunque parezca importuno, no lo dexare de proseguir con alguna ponderacion.

Exod. c. 3. v. 7.

Ibi

1189 *Similis factus sum Pelicano solitudinis.* Dize David en persona de el pecador penitente; que es como el Pelicano. Que tiene el Pelicano? S. Isidoro. Tiene, dize el Pelicano, que mata a sus hijos: lloralos por espacio de tres dias: y passados estos tres dias, rompiendo el pecho, los rozia con su sangre; dandoles de esta fuerte nueva vida. El misterio lo explica para la moralidad en nuestro caso Guillelmo Pepin diziendo. *Ita peccator: Postquam peccando animam suam Occidit; tandem, post triduum; Id est, Post confessionem, contritionem, & satisfactionem, eam vivificat, mediante Dei gratia.* Pelicano ha de ser el pecador a lo espiritual: Que si el Pelicano muertos sus hijos, passados tres dias, con su misma sangre los vivifica: Estando en estos tres dias, la confession, el dolor, y la satisfacion: Por medio de estas tres partes tan importantes en la confession; à tu alma muerta à la vida de la gracia; la resucita à nueva vida, mediante la gracia de el Señor.

Psal. 101. v. 7.

S. Isid. l. 2. Etimolog. c. 7.

Guillelmo Pep. In 7. Psal. pœnit. 71.

1190 *Sacrificate sacrificium justitiæ, & sperate in Domino.* Dezia David. Ofreced à Dios el sacrificio de justicia, y esperad, que os comunicarà sus Divinas gracias. Pregunto. Que sa-

Psalm. 4. v. 6.

cri-

crificio es este de justicia, que David nos enseña, que ofrezcamos à Dios para obligarle à que nos comunique sus gracias? Responde el mismo Guillelmo Pepin diziendo. *Sacrificium justitiæ est: Cordis contritio; oris confessio; & operis satisfactio. Si sic facimus; profecto in eo sperare poterimus, quod propitius erit peccatis nostris.* El sacrificio de justicia, que David nos pide que ofrezcamos à Dios para obligarle, es, dize este Autor, vna buena cõfesion, hecha con estas tres partes. Confesion, dolor, y satisfaccion. La confesion, y dolor, como partes essenciales; y la satisfacion, como parte integral. De tal suerte. *Si sic facimus.* Que si assi lo hazemos; por mudos endemoniados, que ayamos sido. *In eo sperare poterimus, quod propitius erit peccatis nostris.* Podemos confiar, que nos perdonará.

Vt supra lect. 101.

1191 *Remittuntur ei peccata*: Pregunto. Porque siendo tan grande pecadora, ha de perdonar Dios todos sus pecados à Madalena? Porque se confessò de ellos. Y como se confessò? Se confessò, dize Pepin, con el devido dolor, confesion, y satisfacion. Las palabras de el Autor. *Osculabatur pedes eius. Ecce oris confessio; lacrimis capit rigare pedes eius: ecce cordis contritio: et capillis capitis sui tergebat. Ecce operis satisfactio.* Y por pecadora, que aya sido. Si pronuncia por su boca sus pecados: Si llega con verdadero dolor; y de la manera que puede, satisface: la ha de perdonar el Señor. El mismo texto, en la misma Madalena, cõ diversa formalidad.

Lucæ 7. v. 47.

Vt supra.

Lucæ 7. v. 47.

1192 *Remittuntur ei peccata multa.* Buelvo à preguntar. Porque le ha de perdonar Dios todos sus pecados à Madalena? Es clara la razon. Porque Maria es lo mismo que Mar amargo. O mar rojo, Y que haze esso para el caso? Mucho, dize el Doctissimo Bercorio. Que en el mar rojo, ay tres cosas. Es amargo, es rojo, y son copiosas sus aguas. En la amargura de este mar, està el dolor: En lo rojo, la confesion; y en la abundancia de sus aguas, la satisfacion. Las palabras de el Autor. *Mare enim, significat amaram contritionem: Rubrum, verecundam cõfessionem; aqua vero nimia; lacrimarum satisfactionem.* De manera, que Maria Madalena, trae como otro mar rojo en significacion: confesion, dolor, y satisfacion: Si. *Remittuntur tibi peccata tua.* Perdonele pues Dios sus pecados. Que à confesion tan cabal, es muy justo, se le siga en recompensa el perdon.

Bercor. tom. 3. Diction. Verb. transfero.

San Luc. c. 18. v. 14.

1193 *Descendit hic justificatus in domum suam.* Al Publicano, dize San Lucas, que lo perdonò Dios, y lo justificò. Pero de donde tal dicha à este hombre? De el mismo texto la respuesta. *Percutiebat pectus suum.* Se confessò por pecador dandose en el pecho. Ya lo entiendo. En la percusion de el pecho, dize Hugo de Santo Victor, concurren tres cosas, ò tres acciones. El golpe, el sonido, y la mano, en que estàn las tres partes, que à de tener la confesion. Confesion, dolor, y satisfacion. *Pectus significat contritionem; sonus confessionem, & manus apposita, operis satisfactionem.* De manera que el Publicano dandose en el pecho, indica vna confesion con las verdaderas circunstancias para que lo sea? Si. Pues justifiquele el Señor. *Descendit hic justificatus.* Que à confesion tan bien circunstanciada, es muy justo le siga la piadosa justificacion. De esta suerte se confessò el Publicano. De esta suerte Madalena. De esta suerte el mudo de el dia de oy. *Retè.* Y para merecer la gracia, y justificacion de el Señor, de esta suerte se ha de confessar el que pecò. Pero la lastima es; que no lo hazen muchos assi. Porque vnos se confiessan callando pecados advertidamente en la confesion. Otros por empacho, y verguença, callan vn pecado de torpeça. Otros se confiessan solo por cumplir con la Iglesia, sin proposito de dexar la ocasion. Medios de que se vale el demonio para la condenacion de muchas almas. Irè entretegiendo esta materia, de algunos textos, y de algunos exemplos: para que de entre Divinas y humanas letras, saquemos el escarmiento. Comencemos por los que callan pecados en la confesion por verguença.

1194 *Filius autem Ionathan Meribbaal.* A Meribbaal tuvo Ionatas por hijo. Este dize San Geronimo, que fue Mimphiboset. Que misterio puede tener, que Mimphiboset sea lo mismo, que Meribbaal, y Meribbaal, que Mimphiboset? Vno, y grande, responde el mismo San Geronimo. Mimphiboset, dize el Santo, se interpreta: *Os verecundiæ.* El que tiene verguença de dezir su pecado. Meribbaal, se interpreta. *Litigans cum Altissimo.* El que està mal con Dios ò opuesto à Dios. Y es cosa clara. *Os verecundiæ:* que el que por verguença cala su pecado. *Litigans cum Altissimo:* llega por este camino; à estar en desgracia de Dios; y muy à riesgo de su eterna condenacion. Confirmase este sucesso à lo Divino con este otro caso en letras humanas.

1. Paral. c. 8. v. 34. S. Geron. Quæst. 61. Reg.

1195 Nuestro Padre Fray Joseph de Santa Teresa Historiador General en el tercer Tomo de la Historia de nuestra Sagrada Reforma, refiere muy à lo dilatado este caso, que yo reduciré à breves palabras. En vna Ciudad de España, vivia cierta doncella, que aviendo despreciado el mundo, y sus averes desde la flor de sus años; en habito honesto hazia en su casa vna vida exemplar, y virtuosa, en compañia de su Madre, que tambien lo era. Frequentavan las dos Madres, y hija con publica estimacion los Sacramentos en el Colegio de la Sagrada Compañia de Jesvs; donde tenian su confessor. Alagada la hija de su misma hermosura, no desdeñò à poco tiempo, el ser tenida por virtuosa, y aun celebrada por santa, y por hermosa. Y valiendose de ello el demonio, configurò el derribar à esta doncella incauta de el Cielo de la perfeccion, enredandola en vna amistad, que aũque al principio la juzgò licita, por ser de vn Eclesiastico, y paciente; à pocos dias le fue esta tan dañosa: que llegò à perder su castidad. Quedò esta don-

Nuest. Fr. Ioseph à San Ter. tom. 3. lib. 10. c. 33. fol. 297. n. 2.

zella corridiſsima de ſi miſma; y añadiendo para no confeſſar el pecado, ſu natural empacho, y verguença; jamàs ſe atreviò à confeſſarlo, juzgando avia de perder ſu opinion con el Confeſſor. Abſtuvoſe algunos dias de los Sacramentos: y como fueſſe en ella novedad, la Madre, y el Confeſſor lo atribuyeron à eſcrupulo. Exortaronla à que ſe confeſsaſse. Y temiendo ella alguna nota en ſu opinion ſino lo hazia; llegò à confeſsarſe tres vezes callando ſiempre ſu pecado? y à recebir deſpues la Comunion con temeridad ſacrilega: Pero à la tercera vez, que recibiò la Forma Conſagrada, en la miſma varandilla donde recibiò el Santiſsimo Sacramento, cayò muerta: pero quedò en el roſtro con tantos reſplandores de luz, y tan peregrina hermoſura, que los que eſtavan preſentes, y otros que deſpues acudieron; començaron à grandes vozes à predicarla aclamandola por Santa, y dar à ſu Madre, que eſtava preſente en vez de el peſame, la norabuena de la feliz, y ſanta muerte de ſu hija. Avia pedido en vida que la enterraſsen con el Habito de la Santiſsima Virgen de el Carmen. Los Padres de la Sagrada Compañia de Iesvs conſiguieron en competencia de otros el enterrarla en ſu Igleſia, por averla *confeſſado*, y ſucedido el caſo en ſu miſma Igleſia. Veſtida con el Habito, y adornada de flores, y coronas, la llevaron como en triunfo por las calles, perſeverando ſiempre con comun admiracion, las luzes, y ſingular hermoſura de ſu roſtro. Siendo de todas maneras ſolemniſsimo ſu entierro.

Aparecen dos Angeles al Confeſſor, y van con el à la ſepultura.

La noche ſiguiente al entierro, cerca de las doze de la miſma noche llegaron dos Angeles en forma de dos hermoſos mancebos al apoſento de vn Religioſo de aquel Colegio (que ſeria ſu Confeſſor) y llamandòle por ſu nombre, lo llevaron à la Sacriſtia. De lo qual admirado el Religioſo, ſin ſaber el fin à que ſemejante demoſtracion ſe endereçava, llegaron todos à la Sacriſtia; y abriendo vno de los dos Angeles la puerta, con ſingulariſsima reverencia le adminiſtraron al Sacerdote Confeſſor las veſtiduras Sagradas, y le dixeron, que tomaſse vn Caliz, y la llave de el Sagrario, y los ſiguieſſe. Hizolo el Sacerdote, y llegando á la ſepultura donde eſtava enterrada la infeliz donzella; la difunta ſaliò de la miſma ſepultura, y ſe puſo delante de los Angeles, y Confeſſor de rodillas. Dixeron entonces los Angeles al Sacerdote; que aplicaſſe el Caliz à la boca de la difunta: y dandole vno de ellos vn golpe en las eſpaldas, ſalieron las tres Formas de ſu boca, y cayeron en el caliz; con que ceſsaron deſde entonces, aquellos tan ſingulares reſplandores de ſu roſtro, que la gente avia atribuido à ſeñales de ſus meritos, y ſantidad, ſiendo ſolo efecto de la Real preſencia de Chriſto en el Sacramento, que tres vezes avia indignamente recebido. Acompañaron los Angeles al Sacerdote, haſta aver puſſo las tres Formas en el Sagrario. Y concluida eſta funcion, lo bolvieron à llevar à la miſma ſepultura, donde la difunta perſeverava ſiempre de rodillas veſtida con el Habito de la Santiſsima Virgen de el Carmen, ſolo con la hermoſura natural, ſin aquella otra ſobrenatural, que le ocaſionava la preſencia de Chriſto Señor en el Santiſsimo Sacramento de el Altar. Dixeronle entonces los Angeles al Sacerdote; que le quitaſſe á la difũta el Habito, y Sãto Eſcapulario de la Santiſsima Virgen de el Carmen, para que ſe executaſſe en aquella deſdichada muger, la Iuſticia de Dios, que eſtava detenida, por el reſpeto, y devida veneracion al Habito, y Eſcapulario, de tan Soberana Reyna. Apenas la huvo despojado el Sacerdote, de el Habito, y Eſcapulario de la Virgen; quando luego quedò mas fea que vn Demonio. Y à poco eſpacio vinieron dos feroces perros, que eran dos Demonios, y ſacandola de aquel Sagrado Lugar, ſe la llevaron en cuerpo, y alma al Infierno; donde eſta, y eſtarà opueſta eternamente contra Dios. De Mimphiboſet deziamos que ſe interpreta. *Os verecundiæ.* El que tiene verguença de confeſſar ſu pecado. Y tambien de el miſmo con el ſegundo nombre de Meribbaal deziamos, que ſe interpreta. *Litigans cum Altiſſimo.* El q̃ ſiempre eſtà opueſto con Dios. Y dexando alli aquel miſterio; ſe verificò en eſta infeliz donzella. *Os verecundiæ.* Que por aver callado por verguença ſu pecado. *Litigans cum Altiſſimo.* Eſtà, y eſtarà eternamente en el Infierno opueſta contra la Mageſtad de el Señor.

1196 *Laqueo ſe ſuſpendit.* Condenoſſe Iudas. Pero porque ſe condena Iudas? El miſmo lo dize. *Peccavi tradens ſanguinem juſtum.* Dize que confeſſò ſu pecado. Pero ſi confieſſa ſu pecado, como ſe condena? Es clara la razon. Iudas cometiò aqui dos graves pecados. El vno entregando el Cuerpo de Chriſto Señor nueſtro; y el otro entregando la Sangre. El ſolo confieſſa, que entregò la Sangre. *Tradens Sanguinem.* Pero no confieſsa que entregò el Cuerpo. De manera, que confieſsa vn pecado, y calla otro? Si. *Laqueo ſe ſuſpendit.* Pues que ſe vaya al Infierno: que confeſsar vn pecado, y dexar otro; ſiempre ſe saca; es ſeñal de reprobacion. Matth. 27. 5.

1197 El Padre Martin de el Rio dize; que en el Pirù avia vna donzella, que aviendo cometido vn pecado de torpeça; aunque ſe confeſsava muchas vezes; pero eſte pecado, ſiempre lo callava. Llegòle la hora de la muerte. Y diziendo todos ſus demàs defectos al Confeſsor; en llegar al pecado de ſu torpeza ſiempre lo callava. Viò à eſte miſmo tiempo à ſu mano derecha à la Glorioſiſsima Madalena; que le inſtava, y dezia, que confeſsaſse aquel pecado. A ſu mano izquierda viò à vn Demonio en trage de vn negrillo, que le inſtava à que no confeſsaſse aquel pecado, porque ſi lo confeſsava atrieſgava ſu credito, y opinion con el Confeſsor. Y dando aſsenſo à la inſtancia de el Demonio; y deſpreciando el aviſo de Madalena; aviendo confeſsado vno; y dexado el otro. Murio impeni- Tom. 1. 2. queſtio 26. fol. 5.

ten-

tente. Y como otro Iudas. *Laqueo se suspendit.* Se condenò.

1. Reg. c. 5. v. 5. 1198 Al Arca del Testamento la colocaron los Philisteos al lado de el Idolo Dagon. Y aviendo caido el Idolo à vista de el Arca, dize el texto, que quedò hecho vn tronco. *Truncus remanserat.* Pero porque ha de quedar hecho vn tronco? Lo dixo de el caso Arias mõtano. *Dagon erat Idolum veneris, & absque lingua.* Dize que aquel Idolo, era el Idolo de la deshonestidad, pero sin lengua. Cayga pues, y quede hecho vn tronco. Que si siendo el Idolo de la deshonestidad; no tiene lengua; idolos deshonestos, y sin lengua; claro està, que han de caer, destinados troncos, ò tiçones, para el profundo de el Infierno.

Ibi.

Cap. 3. lib. 6. Revel. 1199 En el capitulo tercero de el libro sexto de las Revelaciones de Santa Brigida se refiere, de vna muger deshonesta, que no se queria confessar; y llegando la hora de la muerte, y exortada por el Confessor à que confessasse sus torpeças; dize la Revelacion. *Clamans omnibus audientibus dixit: Veni Diabole, & sequere me.* Que solo se le pudieron sacar estas palabras, en que llamando al Demonio le dezia. Ven Demonio de el Infierno, y sigueme. Y concluye la Revelacion. *Et statim cum horribili clamore finivit vitam.* Y se condenò. En fin. Idolo deshonesto, y sin lengua para confessar su pecado, en que avia de parar? *Truncus remansit.* En tronco, ò tizon destinado para el fuego de el Infierno. No digo yo que esta muger no se confessasse, que si se confessava; pero se confessava mal; pues reservando sus defectos, callava el de su deshonestidad. Y dezir vno, y callar otro; es malissimo señal.

Genes. 16. v. 8. 1200 Encontrò el Angel à Agar en el desierto, y le dixo. *Vnde venis? Et quò vadis?* De donde vienes, y à donde vas? Y ella solo le respondiò; de donde venia; Pero no le dixo à donde iva. *De domo Domina mea Sarai venio.* La duda. Si le pregunta de donde viene, y à donde va; Porque solo ha de dezir, de donde viene; y no ha de dezir, à donde va? Fieles. Agar se interpreta. *Tipus earum.* Vna muger poco honesta. Y es lastima el ver se hallan mugeres de esta misma calidad, y de tan poco coraçon; que si el Confessor les pregunta de donde vienen, y à donde van? Suelen dezir; de donde vienen, y callan, no se si vergonçosas, el à donde van; Esto es; Ay mugeres tan timidas, y de tanto empacho; que si el Confessor les pregunta dos cosas; estando en entrambas culpadas, suelen confessar la vna; y callar la otra. Y confessar vno, y callar otro, es malissimo señal.

Eccl. c. 35. v. 1. 1201 *Sacrificium salutare, est discedere ab omni iniquitate.* Dize el Eclesiastico. Que la verdadera cõfession, y que para Dios es el mas agradable sacrificio, consiste en apartarse: *Ab omni iniquitate.* De todos los pecados, sin dexar el mas minimo sin confessar. Observan los Medicos; Que si el enfermo padece algun sudor en algun miembro especial de el cuerpo, como en la cabeça, en las manos, ò en los pies; es mortal la dolencia. Pero si el sudor es vniversal à todo el cuerpo; es señal de salud. Lo mismo aca. Si el penitente en la confession suda todos sus pecados apartandose de ellos: *Ab omni iniquitate:* Es señal de vida espiritual. Pero si suda vno, y no suda otro, es señal de muerte eterna. Todo se ha de dezir en la confession; porque si yo callo algun pecado, no me puede remediar el Confessor.

Eccle. siast. c. 10. v. 11. 1202 *Si mordeat serpens in silentio; nihil eo minus habet, qui occulte detrahit.* Los 70. leen. *Si mordeat serpens, nõ in susurro; nun est amplius incantanti.* Si la serpiente muerde à vno; y el herido calla. *Non est opus in incantatore.* Que leen otros. No le puede remediar el saludador. Esta es la letra. El misterio aora. Venlo aqui claro. Miren Señores. Hallase nuestra alma lastimada con casi innumerables mordeduras. La serpiente rabiosa, que le mordiò, es el pecado. El saludador, que le ha de remediar, es el Confessor. Queremos, que el saludador de el Confessor nos remedie? Claro està que si. Pues el medio es; hablar en la confession, manifestandole al espiritual saludador todas mis llagas, sin dexar vna tan sola. Que si las mordeduras, y llagas de el pecado son dos, y yo solo le muestro la vna; y no la otra al saludador; como me la ha de curar? No es posible. Nada se ha de dexar, sino nos queremos perder. Que vna buena confession, es muy agradable à Dios.

Ps. 103. v. 34. 1203 *Iucundum sit ei eloquium meum.* El incognito. *Iucunda disputatio mea.* Dezia David. Yo puse mi confession en disputa; y fue muy agradable à la Magestad de el Señor. Però si la pone en disputa, como dize que le es tan agradable à Dios? Por eso mismo. Miren señores; vno que sus pecados los pone en disputa con el Confessor; es propriamente para averiguar la verdad: como sucede en qualquier otro genero de disputa. Y si David pone con el Confessor en disputa sus pecados, con eficaz deseo de averiguar la verdad; estava claro, avia de ser muy de el agrado de Dios su confession. *Iucundum eloquium meum. Iucunda disputatio mea.*

Ibi.

S. Matth. c. 17. v. 26. 1204 *Vade ad mare, & mitte amum; & eum piscem qui primus ascenderit tolle.* Pregunto. Que se hizo este pez de Pedro. Lo matò para comersele; O lo bolviò al mar para que viviesse? Es lo mas cierto, que lo bolvio al mar para que viviesse. Fue especial favor, que le hizo Dios. Pero porque se ha de hallar tan favorecido de Dios este pez; que en los braços de la muerte, llegue à encontrar la mejor vida? Es clara la respuesta. *Invenies staterem.* Porque desbuchò toda la moneda, que tenia en sus entrañas, sujetandola à las llaves de San Pedro. Viva pues este pez, y no muera. Buelva otra vez à engolfarse en su delicioso mar. Que pescado, que à los pies de Pedro sabe desbuchar toda quanta moneda tiene en las entrañas, sin que-

Vers. 26.

darse con tan sola vna blanca, ha de ser de Dios tan favorecido; que en los braços de la misma muerte, ha de encontrar la mejor vida, sin los riesgos, de el mas minimo peligro. Moneda de contrabando son todos los pecados. Vaya toda fuera, sin reservar la mas minima. Sujetemosla à los pies, y llaves de San Pedro; si como otro pececillo, queremos ser de Dios favorecidos:

Pſ.31.v. 5. 1205 *Et tu remisisti impietatẽ peccati mei.* Dize David, que le perdonò Dios todos sus pecados. Pero como se los perdonò? El mismo David lo dize: *Dixi, cõfitebor adversum me iniustitiam meam Domino.* Confessandolos todos, sin callar alguno. Que todos se han de confessar, sin que quede alguno, si la Magestad de Dios los ha de perdonar::: En orden à esto dixo Paladio. Lib. 12. de Agricult. Que para que los Arboles firmes, y enteros sean de provecho para sustentar vn edificio, les han de dar antes de cortarlos vn barreno, que llegue hasta el coraçon, por el qual arrojen toda la bascosidad, y mal humor, que tienen reconcentrado en lo interior. Y de esta suerte criandose sin gusanos, y sin corcoma, sirven firmissimos à la sustentacion de el edificio. *Arbores præscindendæ ad ædificium; præscindi debent prius, vsque ad medullam, vt humor excurrat, ex quo generantur vermes.* In Pſal. 6. Y moralizando esta propriedad Thomàs Georgio en nuestro caso, dize: *Debemus vulnerari vsque ad intima cordis; vt omnis peccati humor effluat, per apertionem confessionis.* Reparese en la palabra. *Omnis.* Nada de humor ha de quedar en el Arbol de que se puedan criar gusanos para firmeza en el edificio material. Y con mas excelente propriedad, en el edificio espiritual. Nada de el mal humor de el pecado, le quedò à David en lo intimo de su coraçon. *Omnis peccati humor effluxit.* Y esto como? *Per apertionem confessionis.* Por medio de vna entera confession. Medio vnico para conseguir el pecador, como otro David, de la Magestad de Dios el perdon.

Eccleſ. c. 9. v. 12. Vinc. Velv. in ſpeculo hiſtoriali. Ap. Holcot. In Sap. lect. 147. 1206 *Sicut pisces capiũtur hamo; sic homines in tempore malo.* Compara aqui el Eclesiastes los hombres, à los peces. Dize el Velvacense: Que en la Mar se cria vn pez llamado: *Centũ pedes.* Cien pies. Pero de tan raro instinto, q̃ si el Pescador arrojandole el anzuelo, lo prende; arroja por la boca todas las entrañas con el mismo anzuelo; y de esta suerte se libra, escapando de las manos de el Pescador. A este pez compara el Eclesiastes al pecador. Y con razon à este pez. Que si este pescado Ciento pies? Para librarse de las manos de el Pescador, arroja con el anzuelo, todo quanto tiene en las entrañas: Para librarse el pecador pececillo de las manos de el Pescador demonio, que le pretende perder: sin dexar cosa alguna; ha de arrojar todas quantas maldades tiene en sus entrañas concebidas, por medio de vna entera confession. Ningun pecado ha de quedar. Pues por vno solo que quede; no puede dexar de vivir con grandissimo tormento el pecador.

Pſ.31.v.4. 1207 *Conversus sum in ærumna mea dum configitur spina.* Vna espina me atormenta, dezia David. Y que espina es essa? Roberto Holcot, dize, que seria la espina de algun pecado, que se le quedò en la conciencia. Pero es posible, que sola vna espina le ha de atormentar tanto? Si, responde el mismo Autor. Sus palabras. *Sicut parum de spina derelictum in pede eius, impedit sanitatem. Sic quantumcumque mortale, vel veniale, impedit Animæ sanitatem.* Holcot. in Eccleſiaſt. lect. 46. Aunque vn hõbre le saquen treinta espinas, que tenia, vna sola que le quede, le atormenta. Y si sola la espina de solo vn pecado, que por olvido se dexo David, assi le atormentava la cõciencia: Que tormẽto serà el de vn pecador, que por verguença, y aun tal vez maliciosamente calla en la confession vn pecado mortal? No se puede esto ponderar. Es imposible llegue à conseguir la salud de el Alma, menos que sacandolos todos; assi como lo es el dexar de padecer; menos que sacando las espinas todas, el que con ellas se lastimo. Porque de otra suerte: si oy se calla vn pecado, y mañana, por ser de la misma especie se calla otro; y assi de los demàs dias, serà de esta manera hazer vn gran saxo de pecados, que lleven al penitente à la perdicion.

Oſeas c. 13. v. 12. 1208 *Colligata est iniquitas Ephraim.* Dize Oseas: Que Ephraim hizo vn gran monton, vna garbera, vna pila, ò vn gran saxo de pecados. Pero de donde le vino esta desdicha, que assi amontonasse este hombre sus pecados? El mismo texto lo dize. *Abscondita est peccatum eius.* Dio en callar sus pecados. Y es lo cierto; que frequentar confessiones, callando oy vn pecado, mañana otro, y despues de mañana otro; es hazer propriamente vn monton de pecados, què le lleven à vn pobre, sin remedio à la perdicion.

In vit. 1209 San Bernardo le pregunto vna ocasion à vn endemoniado; que quantos demonios tenia en su cuerpo? Respondiò; que tres. Y conjurandolos el Santo para que le dixessen como se llamavan? Le respondieron. *Claudens marsupium: Claudens cor: Claudens OS.* El primero, le dixo, que se llamava; Cierra bolsas: El segundo, Cierra coraçones: Y el tercero, Tapa bocas. Este tercero es el que haze à nuestro caso. El mismo siendo padre de la mentira confesso, que tenia por oficio, el tapar la boca à los que se iban à confessar; para que callando por verguença sus pecados, se condenassen para siempre jamàs.

1210 En conformidad de lo que con este demonio le passò aqui à San Bernardo; le passò à San Cirillo con otro, à quien en vn dia de gran concurso de confessiones encontro, que entre aquellos penitentes se estava passeando en su Clausstro. Preguntòle el Santo al demonio: que à que avia venido alli; Respondiòle el demonio. Yo he venido aqui à cumplir con la Ley de Dios, que manda, que se restituya lo que se ha hurtado. Yo à estos hombres, y à estas mugeres, les hurtè la verguença, para que no teniẽdo

empa-

empacho de el pecado, pecassen sin verguença. Aora les vengo à restituir essa misma verguença, que les hurte; para que al tiempo de el confessarse, teniendo verguença de su pecado, le callen en la confession, y de esta suerte se condenen. Traça, y ardid propriamente de el Diablo. Poner verguença en los penitentes para perder à sus Almas. Miremonos en este tercer Discurso como en exemplar espejo en el mudo de el dia de oy: *Loquebatur recte.* Este se confessò enteramente. Este dixo con humildad, y sin verguença sus pecados; por cuyo medio se salvò. Configuiremos nosotros la misma dicha, si nos procuramos confessar: *Recte.* Como el se confessò.

DISCVRSO IV.

CVm immundus spiritus exierit ab homine, ambulat per loca inaquosa quærens requiè: & non inveniens dicit. Revertar in domum meâ unde exivi. Concluyese este Sermon con vna vtilissima enseñança. Aviendo sacado Christo Señor nuestro al demonio de el cuerpo de este miserable obsesso, dize San Lucas; Que todo el anelo de el mismo demonio es, por bolver à entrar en el cuerpo de el mismo hombre. Pero si ya Christo le ha sacado; como ha de bolver à entrar? Ya lo dize el Doctor Silveyra. *Cum diabolus videret vos à lege discedere.* Confessase el mudo pecador. Sale el demonio por medio de la confession. Buelve el miserable hombre à quebrantar la Ley de Dios. Y por el pecado, buelve à entrar en su Alma el demonio, assentandose en el trono de su antigua possession. De donde infiero.

Tom. 3. lib. 5. cap. 22. fol. 385. num. 128.

QVE PARA NO DAR ENTRADA AL demonio, es el vnico medio la entera observancia de la Ley.

1211 *VBi nunc sepes, diripient omnes possessio.* Dize el Eclesiastico. Que la cerca de la viña, la defiende de las fieras. Dize San Antonio de Padua; Que la viña, es el Alma; la cerca, es la Ley; la fiera es el demonio. Con que se figura el dezir. Que para que la viña de nuestra Alma venga; no dando entrada en ella à la fiera de el demonio: Sola la cerca de la Ley le basta. Dificulto aqui con este otro texto.

Eccli. c. 36. v. 27.

S. Ant. de Pad.

1212 *Lectulum Salomonis sexaginta fortes ambiunt, ex fortissimis Israel.* Donde dixo Apponio: *Sexaginta fortes, sexaginta Angeli sunt.* Que sesenta Angeles defendian el lecho de Salomon. Pero si para defender el lecho de Salomon, son menester sesenta Angeles: Porque para defender à la viña de la fiera; ha de bastar solo la cerca? Ya lo hemos dicho. La viña, es el Alma; la cerca, la Ley. Y si para defender al lecho de Salomon, son menester, sesenta Angeles: Para defender à la viña de nuestra Alma de la fiera de el demonio; anden, dize la cerca de la ley; que sola yo Basto. Bravo poder el de la ley.

Cant. c. 3. v. 7. App. apud Gisleri-um Hic. Ex positione. Apendix.

1213 *Numquid obliviscetur sponsa fascia pectoralis sue?* No es posible, dize la Esposa, q̃ yo me olvide de la faxa, que me ciñe. Pero que faxa es esta con que se ciñe la Esposa? Gislerio. *Simplitius dixerimus, legem Dei.* La Ley de Dios. Pero porque esta Alma ha de ir ceñida con la faxa de la ley? *Et ecce Draco Magnus stetit ante Mulierem.* Porque avia de triunfar de la fiera de el demonio. Y para no dar entrada al demonio; no ay mejor arnes, que saberse ceñir con la faxa, y entera observancia de la ley.

Ierem. c. 2. v. 32. Ibidem. Apocal. c. 12. v. 4. Prover. c. 1. v. 8.

1214 *Audi fili mi: Ne dimittas legem.* La guarda de la ley, le pide aqui Dios por Salomon al hombre. Y para que se la pide? El mismo texto: *Vt addatur gratia capiti tuo.* Los Setenta. *Vt addatur corona capiti tuo.* Para triunfar de el demonio. Bien dicho. *Fili: Ne dimittas legem.* Guarde el hombre la ley; y coronese contra el demonio. Que para no dar entrada à tan poderoso enemigo; No ay estudo mas hazerado, que el de la guarda de la ley.

Vers. 9. Los 70.

1215 *Astitit Regina à dextris tuis in vestitu deaurato, circumdata varietate.* Otra letra lee: *Scutulata cuneorum diversitate.* Dize, que la Reyna, està al lado de el Rey rodeada de diferentes escudos, que la defienden. Pero tantos escudos para defender à esta Reyna? Si. El Caldeo lee: *Stabit liber legis, ju[illegible] dextera tua.* Que se mirava esta Alma en el libro de la ley, que tenia à su lado. Y à quien assi se sabe mirar, y remirar en el libro, y guarda de la ley; era muy justo la fortaleziesse Dios con diferentes escudos, para saberse defender.

Psal. 44 v. 10. Caldeo.

1216 *Sub umbrâ illius quem desideravera sedi.* La misma Alma blasona, y dize. Que Dios la assistia con la sombra de su Patrocinio. Y lo tuvo merecido. Y porque? Ya lo dize ella misma. *Et fructus eius dulcis gutturi meo.* El Caldeo lee: *Verba legis eius dulcia gutturi meo* Porque mi gusto, dezia esta Alma, era el saborearme, con la guarda de su ley. Y à quien à siguesta de la guarda de la ley; Era como preciso, la assistiesse Dios con la sombra de su Patrocinio, para saberse defender.

Cant. c. 2. v. 3.

1217 *Ostende mihi faciem tuam:: Posteriora mea videbis.* Dos excelencias se dizen de Moyses. La primera; El aver vencido à sus Enemigos. *Equum, & ascensorem dejecit in mare.* Y la segunda: El averle pedido a Dios le mostrasse su gloria. Y aviendole dicho su Magestad, que le bolveria las espaldas; fue lo mismo, que dezirle, dize Origenes, que le figuiesse por el cumplimiento de la ley. *Sequentem illum per legem.* Y es lo cierto; Que el seguir à Dios por el cumplimiento de la ley; sobre ser vna de las mayores glorias de Moyses; fue assi mismo, el mas poderoso medio para vencer.

Exod 33. v. 13. & 23. Orig. hic.

Revertar in domum meam unde exivi:: Cum diabolus videret homines à lege discedere. Es verdad, que el demonio buelve à entrar en el Alma de el pecador, por el quebrantamiento de la ley. Pero tambien es verdad, que en el Alma de el

mudo

mudo del dia de oy, no bolviò à entrar, por aver observado enteramente la misma ley; siguiendo à Christo Señor por el cumplimiento de sus Divinos Mandamientos con tan elevada santidad.

QVE SOLO EL MISMO ESPIRITV Santo que la llegò à conocer, la pudo dignamente aplaudir.

1218 *Venit in spiritu in templum.* Al templo, dize San Lucas, que fue el Santo Simeon llevado de el Espiritu Santo. El Pacense. *Venit in spiritu in templum; vt totum negotium Spiritus Sanctus describeret.* El Espiritu Santo, en el Santo Simeon, dize que fue al templo, à predicar las excelencias de Maria Santissima. Pero que excelencia fue en esta ocasion, la que mas resplandeciò en Maria Santissima en el templo? El mismo texto lo dize. *Secundum legem Moysi.* La de la guarda de la ley. Vaya pues el mismo Espiritu Santo en el Santo Simeon à predicarla. Que si lleva el cumplimiento de la guarda de la ley: La guarda de la ley, eleva à vn Alma, à tan superior santidad; que solo el mismo Espiritu Santo, que la llega à conocer, la puede dignamente aplaudir. Luc. 2. v. 27. Ibidem. Ioan 1. v. 32. Ibidem.

1219 *Spiritum Dei descendentem sicut columbam.* El Espiritu Santo baxa al Iordan quando se bautiza Christo por el cumplimiento de la ley. Y à que baxa alli el Espiritu Santo? A predicarle, dize el mismo Pacense. *Pro innocentia Christi prædicanda.* Accion bien vista. Que si se bautiza Christo por el cumplimiento de la ley; Observancia tan misteriosa en vn Iesu-Christo; Solo el mismo Espiritu de Dios, que la conociò, la pudo dignamente predicar.

Venturosissimo mudo. Sin dar mas entrada al demonio en su Alma sigue à Christo, como otro Moyses, y como otra Esposa Santa, por el cumplimiento de la ley. Este es el camino, que à todos nos enseña este mudo con su exemplo. Teme, ò hombre, teme. *Revertar in domum meam vnde exivi.* Teme, te digo tercera vez. Mira, que el anelo de tu enemigo, pone todo su esfuerço por bolver à entrar en tu alma. Procura la tener bien murada con la cerca de la ley. Este es el fuerte, que le resiste. Esta la mas poderosa arma que le rinde. Esta es la que te publica vencedor. Y te promete en esta vida la gracia, y despues toda la gloria.

LVNES

EL MEDICO DE SV PATRIA.

Medice cura te ipsum. Quanta audivimus facta in Capharnaum; fac & hic in patria tua. San Lucas cap. 4.

MVY declarada es la malicia de los Phariseos el dia de oy. Tienen noticia, de como Christo Señor, Medico de las Almas favorece curando, y remediando à muchos en Capharnaum; y por escarnio, y burla le dizen.

DISCVRSO I.

Medice cura te ipsum. Sabiduria tienes para curar à otros; mas valdria, que la tuvieses para curarte a ti. Grande enseñança para el que quiere curar achaques agenos, curar primero los suyos.

No puede dexar de saber el que sabe, que no sabe: pues saber pulsar à otros, y no saber pulsarse à si, es saber curar, y no curarse.

No es siempre entendido el que entiende; pues entender la cura agena, y no la propria; es entender, y no entenderse. Sylv. tom. 3. lib. 5. cap. 31. fo.

Medice cura animam tuam. Donde dixo Philemon. O mejor el Doctissimo Sylveira, que le dixeron estas palabras à Christo los Phariseos. *In opprobrium.* Para tirar à difamarle, y desacreditarle. Cada vno es el medico de su Alma, dize el Doctissimo Bercorio. Si la viere, que empieça à enfermar de esta dolencia; *Cura illam.* Trate de poner remedio en ello. Iio 32. n. 19.

QVE HERIDAS DE ESTA CALIDAD; sobre ser de mala especie, apenas tienen remedio.

1220 *Corrupta sunt cicatrices meæ. Miser factus sum.* Vn recio golpe me dieron con vna espada, dize David; y de la herida se ha engendrado tan mal olor, que apenas tengo remedio. Pero es posible, que no quexandose David de la herida; el mal olor, que de ella sale, le ha de poner en estado tan miserable, que apenas se halle remedio? Si. Y nadie lo estrañe: que si en el golpe, que le diò la espada, està la mala lengua: y en el mal olor, que de la herida sale, està la mala fama, que dixo San Geronymo: *Mala opinio.* Heridas de vna mala lengua, que la ocasionan tan mal olor à la fama, son de tan mala calidad, y especie, dize David: *Miser factus* Pl. 37. v. 6.

factus sum, que apenas tienen remedio. Vesse este mismo texto aplicado en castigo à cada vno de los Phariseos de el dia de oy en que dize.

Ps. 37. v. 7. 1221 *Miser factus sum.* En el profundo de la miseria, y aunque diga de el infierno estoy puesto dize el Phariseo. Pero porque en tan miserable estado? Ya lo dize. *Corrupta sunt cicatrices meæ.* Porque de la herida, que con la espada de mi mala lengua, hize en Christo, procure se difundiesse por todo el Pueblo el mal olor de su fama. Y heridas de esta calidad, son de tan mala digestion, y especie: *Miser factus sum*; que à muchissimos Phariseos les tiene, en el abismo de su eterna miseria sepultados, y para siempre caidos.

Isai. c. 14. v. 12. 1222 *Quomodo cecidisti Lucifer, qui mane oriebaris.* Despeñòse Luzbel; cayendo de lo mas alto à lo mas baxo. Pero en que consistiò esta tan grande caida de este Angel? Direys, que en querer ser semejante à Dios. No es propriamente por esso. Pues en que? San Iuan Chrisostomo. Luzbel, dize el Santo le procurò à Dios quitar el nombre de Dios; dandole solo el de Altissimo. *Dixit: ponam thronum meum super nubes, & ero similis Altissimo. Sustulit, Deus, & posuit Altissimus.* Pero por quitarle à Dios el nombre de Dios ha de caer de lo mas alto de el Cielo, à lo mas profundo de el infierno? Si; que el nombre de Dios, es nombre de grande honra, y reputacion. Assi que Luzbel, tira à quitar à Dios la honra? Si. Pues cayga al profundo de el infierno. Que golpes dados en la honra, los siente Dios tanto, que los llega à castigar, con tormentos eternos, sin remedio. No prosigo aqui este assumpto por averse tocado dilatadamente en el Sermon de las Señales. Medico llamaron los Phariseos à Christo, exortandole, à que curasse su Alma; y fue oprobrio, en que tiravan à quitarle la fama. Dexemos alli aquel misterio. Y pues cada vno es el medico de su Alma: *Medice cura illam.* Si la viere adolecer, con tan dañosa pestilencia; acuda prompto al remedio. Que achaques de malos lenguages, han puesto à muchissimos en evidentissimos riesgos.

S. Iuan. Chr. hom. in Ps. 13.

DISCVRSO II.

Medice cura te ipsum. Medico, ò Predicador: tu que dàs buenos consejos enseñando à los otros desde el pulpito, cuyda de ti mismo. Practica con las obras, lo que con las palabras enseñas.

QVE SERIA LASTIMA QVE Fabricasses tu para la salvacion de los otros, Navios; y que pereciesses tu en el diluvio.

Math. c. 2. v. 2. 1223 *Vbi est qui natus est Rex Iudæorum?* En Ierusalen preguntaró los Reyes, por el Nacimiento de el Redentor. Y los mas sabios Predicadores; como experimentados en materia de Escrituras les dixeron: *In Bethleem Iudæ.* Que en Belen estava prophetizado, que avia de nacer. Donde dixo S. Agustin, que estos tales Predicadores, fueron semejantes, à los que fabricaron el Arca de Noe. *Similes facti fuerunt fabris Arcæ Noe.* Pues que tuvieron los que trabajaron el Arca de Noe? Que la fabricaron para la salvacion de los otros, y ellos perecieron en el Diluvio. *Medice cura te ipsum.* Cuyda de ti, ò Predicador que seria lastima, fabricasses con tu enseñança, navios para la salvacion de los otros, y que tu pereciesses en el Diluvio.

Isa. 18. v. 14. 1224 *Expedit ut vnus homo moriatur pro Populo.* Donde dixo San Gregorio. *Positum est lumen in manu eius.* Luz ha dado Cayfàs à los demàs, y el se ha quedado ciego. Era vn mal Predicador. Y ya suele ser pension de malos Predicadores dar luz con su enseñança à los demàs, quedandose ellos à ciegas. S. Greg.

Marci. 15. v. 44. 1225 *Mirabatur si iam obiisset.* Pilatos se admirò de que huviesse muerto Christo. Pero porque se admira? Porque siendo Divino predicador dava con su enseñança vida à los demàs. Y le pareciò dize San Gregorio; ser ageno de el verdadero Predicador, dar vida con sus palabras à los demàs, quedandose muerto el. Las palabras de el Santo. *Mirabatur. Quia Iesum, qui mortuus suscitavi, putaverat, non facile moriturum.* Esto le causò en aquel tiempo admiracion à vn Gentil. Lastima seria se hallassen en el nuestro tan malos Predicadores, que con sus palabras, quisiessen dar vida à los demàs; estando ellos muertos por vn pecado, à la vida de la gracia. Ibi.

1226 De el Gallo dizen los Naturales; que se opone al Basilisco; y el lo cria en su pecho. Como me opondrè yo desde el Pulpito, al Basilisco de vna deshonestidad, si saben que yo la fomento en mi pecho? No me han de sacar los colores al rostro diziendome. *Medice cura te ipsum.* Es evidente.

Ierem. c. 44. v. 19. 1227 *Si nos sacrificamus Reginæ Cœli; non sine viris nostris hoc facimus.* Adoravan los Hebreos por su Dios al Sol, y à su imitacion adoravan las Hebreas à la Luna. Reprehendiòles à vnos, y otros, la Monstruosidad Ieremias. Ieremias era Santo, y sin nota lo pudo hazer. Pero yo cõ que cara he de reprehender desde el Pulpito à los que adoran à vn Sol; si estos mismos saben, que tambien yo adoro à vna Luna.

S. Marcos c. 6. v. 22. 1228 *Cumque filia Herodiadis saltasset.* Gran dançadora salió la hija de Herodias. Pues reprehendala su Madre. No se atreviò. Y porque? Esso ya lo diximos en el dia de la Cananea. Porque su Madre la enseñò à dançar. Como reprehendere yo desde el pulpito à algunos de el Pueblo; tal, ò tal vicio, tal ò tal materia; si essos mismos saben, que en orden à ella misma materia, soy yo el primero, que entro en la dança? Estrañare, que me digan en la cara. *Medice, cura te.*

Nolnit

2. Reg. c. 13. v. 21. Ibi.

1229 *Noluit contristare spiritum filij sui Amnon.* Porque David no corrige la deshonestidad, de su hijo Amnon? El Docto Alapide. *Quia in eodem genere peccaverat David.* Porque David estava comprehendido en el mismo pecado. Y no se atreve à corregirle: que se yo, si temiendo David, no le dixesse su hijo. *Medice, cura te.*

2. Reg. c. 6. v. 7. Ibi.

1230 *Percussit eum Dominus super temeritate.* De temerario arguyo Dios, cierta ocasion à Oza. Hugo Cardenal. *Qui cum jacuisset, presumpsit extendere manum suam ad Arcam cadentem.* Estando el caido, pretendiò levantar al Arca, que le pareciò que caia. Y pretender vn caìdo levantar al que cae, llega à parecer vna temeridad tan grande, que se expone, à que le digan en sus barbas; que cuyde primero de si mismo.

Isai. c. 6. v. 6.

1231 Para quemar el serafin los labios de Isaias, se puso vna ascua de fuego en su mano. *Et in manu eius calculus.* Y el serafin se quemava? Ne se quemava. En fin era serafin. Y que quemè, el que no se quema; està bien visto. Pero como quemarè yo à los manchados; sabiendo estos que yo soy el primero que me quemo. No me han de dezir, que procure yo purificarme primero? Es evidente.

Matth. c. 15. v. 2.

1232 *Non lavant manus.* A las manos les miran los hombres á los Apostoles. Pero porque no les miran à las cabeças? Porque las tenian buenas. Pero eran Predicadores. Y en cabeças de buenos Predicadores, ya se han visto muchas vezes malas manos. Que importa, que yo con grandes discursos de cabeça, me este matando, para exortar à que no se hurte; si saben, que yo soy el primero, que me vnto las manos. Lavese primero el predicador; si quiere aprovechar con su enseñança. *Medice cura te.* Practique lo que predica. Que por no hazerlo algunos; se grangearon el renombre de Estatuas, ò Estafermos.

1. Cor. c. 13. v. 1.

Senodoto.

1233 *Factus sum velut es sonans, aut cymbalum tinniens.* Son dize San Pablo algunos predicadores como el bronze, que retiñe ::: En orden à esto refiere Senodoto; que en Dodona Ciudad de Egypto, avia dos columnas levantadas; encima de la vna avia vna campana grande de bronze, metal sonoro; en la otra avia vna estatua assi mismo de bronze con vn açote en la mano de el mismo metal, con tal arte fabricada, que con el viento, se bolvia, y rebolvia, y dando vn grande golpe con el açote en la campana de bronze de la otra columna, hazia vn grande ruido, siendo el retintin de la voz para el oydo muy sonora. Assi dize San Pablo son los malos predicadores; que todo se les va en hazer ruido, todo vozes compuestas, todo clausulas afectadas; todo palabras al oydo de los oyentes muy soñoras: Pero al cabo se vienen à quedar estatuas, y campanas de bronze; sin virtud, sin movimiento; y à las Almas, de ninguna vtilidad, ni provecho.

Revel. c. 35. l. 6.

1234 Lea el curioso el capitulo treinta y cinco de el libro sexto, en las Revelaciones de Santa Brigida; donde hallarà vn caso raro, y exemplarissimo castigo, y tormento à que Dios condenò á vn predicador por escandaloso, y vano. Que aqui solo concluire con las vltimas palabras, que el mismo Christo Señor dixo à la Sãta. *Ego iuro in veritate mea, quod si non fecissem propter duo bona, propter que sustineo eos; non vna domus eorum staret erecta. Primum est, Matris mee oratio, que cum Patrono eorum incessanter orat. Secundum est, iusticia mea, qui quamvis propter malitiam eorum, non teneor eis aliquam misericordiam facere, attamen quia ceteris proficiunt, sustineo eos. Ipsi enim sunt instrumenta quibus alij proficiunt, sed se ipsos in profundum dejiciunt, quia serviunt quasi servi ad lucrum, non eternitatis. Verè tales Predicatores servi sunt, & pauciissimi inveniuntur boni, & tam pauci, quod vix vnus reperiatur in centum.* Esto le dixo Christo à Santa Brigida hablandole de los que reprehendiendo los vicios, se estàn rebolviendo en ellos: y exhortando à bien vivir con sus palabras à sus oyentes; los escandalizan con sus malas obras. Exhortales pues el Evangelio diziendole à cada vno. *Medice cura te.* Practica, ò predicador lo que enseñas.

Habla de los malos Predicadores.

QVE PARA CONSEGVIR EL RENOMbre de verdadero Predicador; se ha de saber curar assi mismo, para curar con acierto á los demás.

Pier. Val. l. 22.

1235 DIze Pierio Valeriano, que los Antiguos para dibuxar vn buen Medico, y predicador, pintavan en vn Geroglifico à vna ave, llamada Palumba, con vn ramito de laurel en la boca. Denotando, que en sus enfermedades, con aquel ramito de laurel se curava. *Quoties egrotare caperit; lauri folio, sibi ipsi medetur.* Y es lo cierto que ave, que sabe curar assi misma, es muy buena para Medico.

S. Iuan. c. 8. v. 6. Vide Escobar. to. 1. num. 2. Ord. 8. l. 5 sect. 1 obs. 1.

1236 *Digito scribebat in terra.* Con el dedo escrivia Christo en la tierra. Hazia su Magestad oficio de predicador, dize S. Ambrosio. *Personam hominis gerens: Docet, prius Medicum propriam conscientiam discussisse digito meditationis, quam curande aliene egritudinis operam daret.* Enseñandonos à todos, que con el dedo de la verdadera consideracion; primero ha de curar las dolencias de su conciencia, para curar con acierto á los de màs.

Apoc. c. 1. v. 12. Ibi.

1237 *Conversus sum, vt viderem vocem.* S. Iuan dize en su Apocalipsi, que vió la voz. Las vozes no se ven, sino que se oyen. Como pues dize San Iuan, que las ve? Hugo Cardenal. *Erat vox Predicatoris.* Era dize la voz de el Predicador. Y las vozes de el verdadero predicador, no solo se han de ohir, sino, que tambien se han de ver. Que practicadas las vozes, y executadas las pala-

palabras; cojerà à lo eſpiritual, el deſeado fruto en los demàs.

Exod. c. 28. v. 33. 1238 *Mixtis in medio tintinabulis.* Campanillas, y granadas llevava el ſumo Sacerdote Aaron en la fimbria de ſu veſtidura. Hugo Cardenal. Ibidem. *Per tintinabula, ſonus Pradicationis exprimitur. Et per mala punica, exemplum bonæ cõverſationis.* Eſtavan dize en las granadas de la fimbria de eſte Predicador, el buen exemplo, y ſus buenas obras: en las campanillas, las vozes de ſu Predicacion. Y el verdadero Predicador no ſe ha de contentar, ſolo con que oygan ſu voz, ſino tambien con que la vean. Que obras, con palabras ha de hermanar en ſi, para curar con acierto à los demas.

Apocal. c. 1. v. 16. 1239 *De ore eius gladius vtraque parte acutus exibat.* Ya ſe ſabe, que la eſpada es la palabra de Dios. Pregunto. Adonde ſe encaminava la eſpada de la Predicacion de aquel tan Divino Predicador? Ibidem. *Vſque ad manum.* Dixo aqui Hugo Cardenal. Y con razon haſta la mano; que ſi en la eſpada eſtàn las palabras, y en la mano eſtan las obras: obras, con palabras; eſte es el blaſon de el masilluſtre Predicador,

Pſ. 48. v. 4. 1240 *Aperiam in Pſalterio propoſitionem meam.* Predicarè à mis oyentes, dezia David. Pero como? Aplicando las manos à las cuerdas de el Pſalterio. Pero no baſtaria la vos de David? No baſta la vos de David, dize Cayetano; tambien es meneſter que aplique las manos à las cuerdas de el Pſalterio. Yes miſterioſa la enſeñança. Que ſi para que el inſtrumento muſico reſuene en el oido de el oyente, es meneſter àplicar las manos à ſus cuerdas: eſtando en las manos las obras; y en las cuerdas las vozes: para que la muſica de la Divina enſeñança reſuene guſtoſa en el oido de el oyente: no baſtan en el Predicador ſolas cuerdas; que tambien ſon meneſter la aplicacion de las manos. No baſtan, digo ſolas palabras; hermanenſe tambien las obras. *Medice cura te.* Que ſaberſe curar à ſi, es gran medio para el remedio de los demàs. Baſta para el ſegundo Diſcurſo. Paſſemonos luego al tercero.

DISCVRSO III.

Bercor. in Dictionar. Verbo infirmitas. *MEdice cura animam tuam.* El Doctiſsimo Bercorio. *Infirmatur anima per peccatum.* Cada vno es el Medico de ſu alma, dize eſte Autor. Si reconociere, que le viene la enfermedad por parte de el pecado. *Cura illam.* Trate luego de recetarle ſangria, y purga.

QVE LA SANGRIA DE EL DOLOR, y purga de la verdadera penitecia; ſon los remedios mas eficaces para atajar eſta dolencia.

4. Reg. c. 13. v. 17. 1241 *Sagitta ſalutis Dñi.* Es Dios ſaeta q̃ trae la ſalud. No lo entiẽdo. Es facil de entẽnder. Es la ſaeta, àmodo de vna lançeta de cirujano. Y es ſabio Cirujano Dios, que reconociendo de donde le nace la enfermedad à nueſtra alma, con la lançeta de el verdadero dolor, la pica, para que evacuando por eſte medio el mal humor de el pecado, conſiga entera ſalud,

Ioan. 11. v. 3. 1242 *Ecce quem amas infirmatur.* A Chriſto Señor llaman las hermanas Maria Madalena, y Marta, como à Medico Divino, para que vaya à curar à Lazaro. Y lo remedio? Si, aunque ya eſtava en en el ſepulcro. Y como lo curò? Ibi. *Lazare veni foras.* Donde dixo San Gregorio. *Exi per confeſſionem.* Gran Medico es Chriſto Señor. Es Lazaro muerto, y enfermo, ſimbolo de el pecador, enfermo, y muerto à la vida de la gracia, por vn Pecado mortal. Y recetandole la purga amarga de la verdadera penitencia le dize: Si, yo te curare; pero ha de ſer: *Exi per penitentiam,* Por medio de la ſangria de el dolor, y amarga purga de la verdadera penitencia.

Pſ. 6. v. 3. 1243 *Miſerere mei Domine, quoniam infirmus ſum.* Llama Davıd à Dios como à Divino Medico, y le dize: Señor, mi alma ſe halla muy enferma, y neceſsito de vueſtra viſta; para que le receteys el remedio. Pregunta aqui el Docto Pepin, y dize, que enfermedad era la que padecia David? Y reſponde: *Erat pronus ad peccandum:* La enfermedad de el pecado. Grande enfermedad. Y tanto, que como dize el miſmo David. *Conturbata ſunt oſſa mea.* Donde advirtiò curio, ſo el miſmo Pepin. *Pero ſſa intelliguntur ſuperiores potentiæ animæ rationalis.* Memoria, entendimiento, y voluntad. En que aſſegura, que por la enfermedad de el pecado tenia David totalmente conturbada la memoria, en orden al conocimieto de Dios; el entendimiento le tenia conturbado con el error, ceguera, è ignorancia; la voluntad, con la flaqueza, y facilidad en àbraçar lo malo. Remedio le pide David al Medico mas Divino, para tan grave enfermedad. *Miſerere mei Domine quoniã infirmus ſum. Quoniam ſum pronus ad peccandum.* Y lo curò el Señor? Si. Y como? Grandemente Lorino. *Da pœnitentiæ locum.* Recetando la purga de la verdadera penitencia. Y con razon; pues como ſe expreſſa en el miſmo Pſalmo: aqui David no le pedia à Dios por la enfermedad de el cuerpo, ſino por la enfermedad de el alma nacida de el pecado. *Infirmus ſum. Anima mea turbata eſt valde.* Y eſto miſmo es expreſſo ſentir de San Aguſtin. *Negat Auguſtinus Davidẽ precari pro infirmitate corporis.* Y tumores nacidos en el alma, de la inchazon de el pecado: curelos el Medico de las almas, pero ſea por medio de la ſangria, y recipe de la verdadera penitencia, y purga mas amarga. De eſta ſuerte cura Dios la dolencia de el alma de David. *Medice cura animam tuam.* Cada vno ha de ſer aqui el Medico de ſu alma. Si la ſintiere adolecer de el humor de el vicio; es el remedio ſangrarla, y tambien purgarla. Toda la traça, y ardid de el Demonio, es aqui por tirar à enfermar las almas con la peſtilencial dolencia de el pecado. Y toda la cautela

Pepin. in 7. Pſ. Penit.

Lorin. in Pſ. 6. v. 3.

Verſ. 4.

S. Auguſt. Ep. Lor. in. Pſal 6. v. 3. & 4.

la de el verdadero Medico à lo espiritual, se ha de endereçar, si se sintiere herido, à remediarlas, dandole bevidas azedas, y purgas amargas. No haré mas, que apuntar aqui brevemente algunos textos.

Apocal. c.17.v.2. 1244 *Inebriati sũt Reges terræ, de vino prostitutionis eius.* Lo que aquella Ramera de el Apocalipsi haze con los Reyes de la tierra, haze propriamente el Demonio con las almas. Las procura embriagar con el vino de el deleyte, y le dexa à vn pobre hombre sin juizio. Traça propriamente de el Diablo. El juizio les quita à los hombres, y les escurece con el vino desus deleytes el entendimiento. Aora: Ya se sabe, que el entendimiento es la luz con que se govierna el alma, la voluntad es vna potencia ciega. Y ciega la voluntad en vn hombre, y por otra parte, sin luz de entendimiento; que govierne su alma: esta alma en este hombre, como quedará? Es lo cierto, quedará tan embriagada de el vino de el vicio, y tan enferma à ocasion de el deleyte de el pecado, que apenas halle el remedio. Esta es la traça de el diablo contra tu alma. *Medice, cura illam.*

Ezechiel. 16. v. 35. 1245 *Abominabilem fecisti decorem tuum.* Habla aqui Ezechiel con el alma en simbolo de Ierusalen, y dize, que de hermosa que algun tiempo era, se ha buelto fea y abominable. Pero como de hermosa, se ha buelto fea; y abominable? *Subuersa est in momento.* Dio entrada en su alma à la dolencia de el pecado. Y si la dolencia de vn pecado, à tu alma, de hermosa, la ha buelto fea: *Medice, cura illam.*

Thren. c. 4. v. 15. 1246 *Erraverunt cæci in plateis.* Habla aqui Ieremias con las almas de los pecadores, y dize, que andan tan à ciegas, que en nada aciertan. Pero de donde tal ceguera en estas almas? Ya lo dize el mismo Ieremias. *Polluti sunt sanguine; Id est, peccato.* Dieron en ellas entrada à la dolencia de el pecado. Y si la enfermedad de solo vn pecado, assi ciega à vn alma. *Medice, cura illam.* Sangria, purga, penitencia.

Thobias. c. 7. v. 12. 1247 *Quale gaudium erit mihi, qui in tenebris sedeo, & lumen Cæli non video?* lo que alli dixo Tobias; dize acà tambien el pecador. A ciegas dize, que anda, sin poder registrar la luz de el cielo. Pero de donde tal ceguera en estas Almas? En Tobias, de el estiercol de las golondrinas: En el pecador, de el estiercol de el pecado. Y si la dolencia de vn pecado, assi ciega à vna pobre Alma? *Medice cura illam.*

Psalm. 27. v. 11. 1248 *Dereliquit me virtus mea & lumen oculorum meorum.* Hasta à los ojos parece le llega aqui à David el desconsuelo, y desamparo de su mismo espiritu. Pero de donde tal trabajo? El Docto Pepin. *In pœnam peccati.* Y si tan raros son los efectos de vn pecado mortal en vn Alma, *Medice cura illam.*

Pep. in 7. Pſ. pœn. sect. 34.

Thren. c. 4. v. 1. 1249 *Quomodo obscuratum est aurum?* No se lamenta aqui Ieremias, de el cautiverio: trazajos, y miserias de la Ciudad de Ierusalen; si solo de ver, que se ha escurecido el oro. Y es dize San Ambrosio, que en esse oro escurecido; està significada el Alma escurecida por vn pecado mortal. Y si entre todas las miserias de Ierusalen, sola esta lamenta Ieremias; siendo essa Alma la tuya; viendola tan escurecida por vn pecado mortal; tenle lastima. *Cura illam.* S. Amb.

1250 *Adam vbi es?* San Ambrosio. *Non quærit de loco, sed de statu.* Por solo vn pecado mortal, quedò tan perdida el Alma de Adan, que el mismo Dios, à quien nada se le esconde, no parece la sabe hallar. Tal queda vn Alma por vn pecado mortal. Medico eres de ti mismo; y siendo el Alma espiritual, duelete siquiera de ella, como te sueles doler, por vna perdida temporal. *Cura illam.* Gen. c. 3. v. 6.

1251 *Non poterat implere ventrem de siliquis.* Esta era la comida de el Prodigo, como tienen muchos. Algarrovas. La algarrova verde, es azeda. *Medice cura Animam tuam.* Mira, que el pecado la tiene tan estragada, que no gusta, sino de cosas azedas. Estos son los malos efectos, que causa en este tercer discurso la dolencia de el pecado en vna pobre Alma. Faltale la luz de el entendimiento, que la govierne. La voluntad siempre inclinada con su mucha flaqueza, à lo mas malo; la memoria, tan olvidadiza de lo que le sucede para su bien, que aun de Dios, no parece se sabe acordar, tan escurecida entre las tinieblas de el vicio, y tan embriagada con el vino de el deleyte, que casi la tiene sin juizio. *Medice, cura illam.* Y pues eres Medico de ti mismo: busca su remedio en la tabla de la verdadera penitencia. No te duela la sangre. Picala por medio de la lanceta de l verdadero dolor; para que evacuando por medio de vna buena confession el mal humor de el pecado, la remedie el Medico de nuestras Almas, que es Dios. Luc. 15. v. 16. Cupiebat implere ventrẽ de siliquis.

DISCVRSO IV.

QVanta audivimus facta in Capharnaũ, fac & hic in patria tua. De entre sus parientes se sale Christo, porque le correspondieron muy mal. Pero ya se ha visto. Que de ordinario, donde son mayores las obligaciones, suele ser mas villana la correspondencia.

1252 *Libera me de sanguinibus.* Otra letra: *De consanguineis meis.* Libradme Señor de mis parientes; y aun de mis mismos hijos, dezia David. Pero de sus mismos hijos le ha de librar Dios? Si, dize David: que si mal me fue con Adonias; me fue peor con Absalon; y es brava desdicha, que donde son mayores las obligaciones, sea la correspondencia peor. Que haga milagros en su patria le dizen, supuesto que los haze en Capharnaum. No los quiero hazer les respondiò Christo. Que los de mi Pueblo son ingratos; los de Capharnaum son agradecidos. Pſal. 50. v. 16.

Y LOS BENEFICIOS, QVE POR INgratos, se desmerecen los proprios; los passa à hazer entre los forasteros por agradecidos.

Marc. 15. v. 21.

1253 *ANgariaverunt pretereuntem quendam.* Vn Gentil, que fue el Cirineo ayudò à llevar la Cruz à Christo. Pero porque no escoge à vno de su mismo Pueblo para el caso? Porque los de mi Pueblo, dize Christo, me quisieron echar à vna peña abaxo, siendo ingratos. Los Gentiles, fueron agradecidos. Y los favores, que por ingrato se desmerece el mal Christiano, los ha de comunicar su Magestad à los Gentiles.

Luc. 15. v. 17.

1254 *Quanti mercenarij in domo Patris mei abundant panibus, ego autem hic fame pereo.* Hàbre padece el hijo Prodigo, quando los forasteros estàn abastecidos en casa de su Padre. Podiamos estrañarlo. Pero no ay para que: que el prodigo, por prodigo, y por ingrato, se desmereciò el favor. Y los favores, que por desconocido se desmerece el proprio, los passa a hazer Dios à los estraños.

Isai. 49 v. 6.

1255 *Dedi te in lucem gentium.* Yo te he puesto, dize el Eterno Padre à su Santissimo Hijo, para que seas luz de los Gentiles. Pregunto. Christo Señor, no vino para alumbrar à todos los hombres? Assi lo dize San Iuan. *Illuminat omnem hominem.* Pues si viene para alumbrar à todos los hombres; como dize, que á los Gentiles? El mismo San Iuan responde. *Sui eũ nõ receperunt.* Porque los suyos, no le recibieron. Y las luzes, gracias, y favores, que los proprios, y malos Christianos se desmerecen por malos Christianos, las comunica su Magestad à los Gentiles. *Fac & hic in patria tua.* Haz milagros en Nazaret tu patria. He hecho tantos, que no tienen numero, les responde Christo. En Nazaret fue mi Encarnacion. En Nazaret mi domicilio; En Nazaret he curado dando milagrosa salud à muchos de vuestros hijos; y desconocidos à tanto favor, me quereys bever la sangre? Andad de hai; que no quiero hazer entre vosotros mas prodigios. A Capharnaum me voy, que son mas agradecidos.

Iosué 4. v. 9.

1256 *Alios quoque duodecim lapides posuit Iosuè in medio Iordanis alveo.* Rara ceremonia. Doze piedras manda Iosuè, que saquen de el Rio Iordã, y las echen à vn sequeral; y de el sequeral, manda tomar otras doze, y que las pongan en las aguas de el mismo Rio Iordàn. Rara ceremonia, digo otra vez, pero en nuestro caso misteriosa. En las piedras de el Rio Iordán, estavan los malos Christianos, bañados con las aguas de el Santo Bautismo, y otros casi inumerables beneficios. En las piedras de el sequeral, estavan significados los Gentiles, secos hasta entonces, y poco favorecidos. Y se truecan aqui las suertes? Si. Que es muy justo, sea por agradecido, favorecido el Gentil; quando el mal Christiano, por ingrato, se desmerece el beneficio.

Lic Lira lic. Alios duodecim lapides tulit de terra arida. Et figuerunt eos, &c.

1257 *Ore vt solum vellus siccum sit, & omnis terra rore madens.* Dos señales le pidiò Gedeon à Dios. La Primera, que cayesse el rocio en el vellocinio de la lana. Y la segunda, que solo cayesse en la tierra, y nada en el vellocinio. Y assi sucediò como lo pidiò. Pero si pide primero, que cayga el rocio sobre el vellocinio; porque despues ha de pedir, que cayga sobre la tierra? Es clara la razon, dize Lira. *Vellus, Populum Iudaicum significat; terra autẽ sicca est Gentilitas.* Estavan en el vellocinio los proprios, y parientes de Christo, dize este Autor. En la tierra seca, estava la Gentilidad. Y se truecan aqui las suertes, dando el rocio à los Gentiles, y la sequedad à los parientes de Christo? Si. *Sui eum non receperunt.* Que los parientes de Christo le quisieron matar ingratos; los Gentiles le servian gustosos, siendole muy agradecidos. Y los rocios de las Divinas gracias, que por ingrato se desmerece el mal Christiano; los passa à comunicar à los estraños, y Gentiles. Fuerte cosa es, que por mal hijo sea desheredado el mayorazgo, y que el padre de la hazienda à vn passagero. Fuerte cosa es. Pues esto passò oy mismo con Christo. A su hijo mayor, que es el Pueblo de Israel lo deshereda por mal hijo. Y dà la herencia de su Gloria à vn Gentil, por corresponder agradecido. Rara ojeriza es la que Dios tiene à los ingratos. Pero yo no lo estraño, quando veo, que en vn ingrato se halla recopilada, toda la vniversidad de los vicios.

Iudicũ c. 6. v. 39.

Ibi.

1258 Haziendo San Pablo vn Catalogo de todos los pecadores, y vicios, pone en el septimo lugar al ingrato. Vamoslo contando por su orden. *Erunt homines, se ipsos amantes.* Vno. *Cupidi.* Dos. *Elati.* Tres. *Superbi.* Quatro. *Blasfemi.* Cinco. *Parentibus non obedientes.* Seys. *Ingrati.* Siete. Pregunto aora. Porque en el septimo lugar han de estar los ingratos? Es clara la razon, dize San Agustin. El numero de siete, se compone de dos numeros, tres, y quatro. El numero de tres, es impar: el numero de quatro, es numero todo par; con advertencia dize el Santo, que por componerse el numero de siete, de par, y impar; denota vniversidad. Ya està visto. Este en el numero siete, el ingrato; que si este numero, por componerse de par, y impar, denota vniversidad: es de tan mala jaez vn hombre ingrato, que por ingrato; se llegan en èl à recopilar, la vniversidad de todos los vicios, con todo genero de maldad.

2. Tim. c. 3. v. 2.

Lib. 11. de Civit. Dei c. 31.

Y aũ por esso sin duda alguna en las leyes, que Licurgo hizo para los Lacedemonios, no señalò castigo alguno para los ingratos, diziendo, que al ingrato, no le podian señalar cabal castigo los hombres; y assi, que solo se reservava su castigo para los Dioses. Instan los Hebreos en dezirle à Christo.

DISCVRSO V.

FAc, & hic in patria tua. Que haga milagros entre sus parientes; pues son todos hombres de sangre, y gente noble. Tampoco me tira esse respeto les dize Christo. No los quiero hazer. Y lo hazè bien, para que se entienda.

QVE PARA OBRAR PRODIGIOS, solo atiende Christo á la virtud; que no quiere atender à la sangre, ni parientes.

Joan. c. 8. v. 33. 1259 *Semen Abrahæ sumus.* Favores le piden los Judios à Christo con el presupuesto, que descienden de la casa, y Nobleza de Abrahan. Pero Christo les llamo hijos de el Diablo. *Vos ex Patre Diabolo estis.* Pero si ellos blasonan de Nobles, por descendientes de Abrahan: Como Christo, los llama hijos de el Diablo? San Agustin. *Non negat eorum originẽ;* S. Aug. t. 9. tract. 42 *facta autem condemnat.* Es verdad dize, que descendian de la casa, y Noble linage de Abrahan; pero les hizo su vida infames. Y para favorecer con sus milagros; solo atiende Christo à la virtud; que no atiende à la Nobleza, ni à la sangre. Hagan meritos si quieren premios. Que quien no obliga con servicios; en vano espera mercedes.

1 Reg. c. 27. v. 5. 1260 *Si inveni gratiam in oculis tuis, detur mihi locus in una urbium regionis hujus, ut habitem ibi.* Viviendo David desterrado por la furia de Saùl, le pide al Rey Achis, le conceda alguna de sus muchas Ciudades para habitar cõ quietud. Y gustoso le concediò el Rey, que habitasse en la Ciudad de Sicelech. *Dedit itaque ei Achis in die illa Sicelech.* Entra aqui preguntando el Abulen. ibi. Abulense, y dize. *Vtrum.* Si David le pidiò al Rey Achis esta Ciudad para gozarla como à cosa propria? Y responde diziendo, que no. Y dà la razon. *Quia verecundum erat sibi, quod ipse peteret vnam urbem in titulum à Rege Achis, cui nihil vnquam servierat.* No, dize, se atreviò à pidirsela en titulo, porque no le tenia obligado con servicios. Y lo hizo bien; para que assi siempre se diga, que en vano espera mercedes de vn Rey, quien no le tiene obligado con servicios. *Fac & hic in patria tua.* Premios, y favores le piden sus parientes à Christo. Yo no atiendo à parientes les responde. Hagan meritos si quieren premios. Que yo verdadero Rey, no favorezco à quien no me tiene obligado con servicios.

Iob. c. 1. v. 8. 1261 *Numquid considerasti servum meum Iob, quod non sit similis ei.* Insigne en Santidad, llegò a aclamar al Santo Iob el mismo Dios. No parece lo merece, porque Iob desciende de los hijos de Esaù, que es vn muy humilde principio. Ea que para favorecer Dios al Santo Iob, no atiende, à si desciende, de este, ò de aquel otro principio: que cada vno es hijo de sus obras; y fueron tan radicadas en santidad, las de el Santo Iob, que mereciendose los agrados de Dios, le llegaron à hazer en su Divino aprecio, el mas insigne en virtud.

Eccli. c. 24. v. 18. 1262 *Quasi Palma exaltata sum in Cades.* De la Palma dixo Bartholomè Anglico. *Arbor Nobilis.* Que es Arbol Noble. Y en que se funda su Nobleza? Ya lo hemos dicho. *In Cades,* En estar radicado en Cades. Cades, es lo mismo, que *Sanctitas.* Santidad. Y la verdadera Nobleza, no es estimada de Christo; por este, ò aquel otro principio, si por ser fundada en Santidad. Sean Santos los de mi patria les dize Christo à sus parientes, si quieren ser favorecidos; no hagan alarde de ser de los de la casa, y Noble descendencia de Abrahan. Que para obrar prodigios; mi respeto solo mira à la Santidad; que no atiende à la carne, à la Nobleza, ni sangre. Este desengaño nos predica Christo, en este quinto Discurso. Passemos al que se sigue.

DISCVRSO VI.

MEdice cura animam tuam. Concluyò esta introduccion, ò este Sermon, con las mismas palabras, que le comencè. Medico, cuyda de tu alma, que està enferma. El Doctissimo Bercorio entra preguntando, y dize. Que enfermedades son las que padece el alma de este Medico? Y para idea de vn dilatado Sermon responde. *Infirmatur anima, in capite per superbiam. In oculis, per invidiam. In pectore, per iracundiam. In manibus, per avaritiam. In ventre, per gulam. In renibus, per luxuriam. In pedibus, per pigritiam.* Muchas son estas enfermedades de el cuerpo, y de el alma. Podiase hazer aqui vna pregunta diziendo. Idea, Berc. in Dictionar. verb. Infirmitas.

Siendo tantas las dolencias de el cuerpo, y de el alma: Que medico las curarà? Yo diria desde luego, que el que tuviere mucha gracia. Esta nos valga: *Ave Maria.*

Medice cura te ipsum: Quanta audivimus facta in Capharnaum, fac & hic in Patria tua. San Lucas cap. 4.

ASTuto, y mañoso el zelo de los Phariseos de el dia de oy, se quexa de la Magestad de Christo diziendole, que supuesto que haze tantos milagros en Capharnaum, serà razon, que los haga tambien en su Patria.

1263 En Nazaret tu Patria le dizen, queremos las maravillas. Y las hizo? No: Que se desmerece tal vez el proprio por desatento, lo que consigue por virtuoso el forastero.

1264 En la Patria le piden que haga los milagros. Y pide bien la malicia, que para mirarle à vn hombre deslucido, no es menester mas, que verle hazer entre los suyos prodigios.

Vti-

1265 *Vtique dicetis mihi hanc similitudinem: Medice cura te ipsum.* Dizenle; sabiduria tienes para curar à los demas, razon serà que trates de curarte tu à ti mismo. Que obre en si lo que enseña á los demàs, le dizen, y para nuestra enseñança, dizen bien. Que le importaria muy poco al Predicador tener palabras; sino practica lo que enseña à los demàs con sus obras.

1266 *Luminare maius. Luminare minus.* De el Sol se dize, que es vna lumbrera grande, y de la Luna, que es vna lumbrera menguada; y es, que el Sol, luze, y calienta, la Luna luze; pero no calienta. Y si es de grandes Predicadores, saber hermanar con el Sol, el luzir, con el arder; solo parece puede ser proprio de lunaticos, sin inflamar en amor, solo buscar el luzir.

Cant. 8. v. 6. 1267 *Pone me vt signaculum, super cor tuũ, vt signaculum super brachium tuũ.* Al verdadero Predicador le pide Dios, que le ponga por señal en su braço, y en su coraçon; y pide bien, que si en el coraçon estàn las luzes, y en el braço estàn las obras; al enlaçe de el luzimiento de la virtud que predica, con las obras que practica, està vinculada en el verdadero Predicador, la mayor grandeza de el amor.

Matth. 16. 16. 1268 *Tu es Petrus.* Pedro como Predicador, predicava; y como Simon, que es, *obediens*, obedecia. Y es, que predicava la ley. Y à la verdad, para predicar el Predicador la ley, es gran medio el saberla obedecer.

1269 *Medice cura animam tuam.* De su alma le dizen à este Medico que cuyde. Y con razon de su alma, que era medico espiritual. Y cuydar de el cuerpo, y no de el alma, seria gran nota en el que trata de aprovechar.

Psal. 119. 1270 *Domine libera animam meam.* Primero cuyda David de el alma, que de el cuerpo. Y con mucha razon, que David era espiritual; y cuydar primero de el cuerpo, que de el alma, seria gran nota, digo otra vez, en el que trata de aprovechar.

1271 *Medice cura te.* Tù medico, que curas las dolencias agenas, atiende à curar las proprias. De sus dolencias proprias le dizen à este medico que cuyde. Y dizen bien. Pues no seria razon, que dando salud à los demàs, no se supiesse à si mismo remediar.

1272 A 28. de Abril se refiere en el Breviario: Que como à Vrsicino Medico lo llevassen à martirizar, y flaqueasse en la constancia, exclamò San Vidal, diziendole de esta suerte: *Vrsine Medice, qui aliis curare solitus es, cave ne te mortis æternæ iaculo cõficias.* Asombrance el q̃ leyere estas palabras, y digasselas al Predicador.

1273 *Medice cura te. Cura animam tuam.* Cuyda, ò Medico Predicador de tu alma, que son muchas sus dolencias. Pero que enfermedades son las de el alma, que tanto cuydado pone S. Lucas en q̃ tratemos de remediallas? Ya nos lo dexo escrito Bercorio en breves palabras, para la idea, diziendo de esta manera: *Infirmatur anima, in capite, in oculis, in renibus, & in pedibus.* Bercorio Dictionar verbo. Infirmas. Idea.

In capite, per superbiam; in oculis per invidiam; in renibus, per luxuriam; & in pedibus, per pigritiam. Quatro accidentes morales son, dize este Autor, los que tienen casi desauciada à la pobre alma. El primero, nacido de la sobervia: El segundo, nacido de la enbidia. El tercero, nacido de la carne: Y el quarto, nacido de la pereza. Pruevase esta idea.

§. I.

Medice cura animam tuam Infirmatur anima in capite, per superbiam. Y añade aqui el mismo Bercorio. *In capite, Hoc est, Hæc infirmitas capitis, est infirmitas. Principum, & Prælatorum.* Y es dezir, que à la pobre alma de muchos Prelados de el mundo, la tiene enferma, la sobervia, y ambicion al deseo de el querer presidir; porque como dixo David, hablando de la sobervia de estos tales, tiene por vno de sus efectos, el anelo al deseo de subir. *Superbia eorũ, qui te oderunt ascendit semper.* De donde infiero. Vt sup. Psalm. 37. v. 23.

QVE POR AVER MVCHOS DE ESTOS subido à la dignidad altivos; baxaron despreciados, hasta enfermar de peligro, en manos de el mismo diablo.

1274 *Homo quidam descendebat ab Ierusalem in Iericho, & incidit in latrones, & expoliaverunt eum semivivo relicto.* Vn hombre que baxava de Ierusalen à Jericò, dize San Lucas, que enfermò de muerte en manos de vnos ladrones. En este hombre, dizen Ruperto, y el Padre *Fidele*, que està significada, la soberuia devn superior. *Superbia.* Entra aora la question. Si en este hombre està la sobervia de vn superior; como siendo proprio de la sobervia el subir, *superbia ascendit semper*, como aqui dize que baxa? *Descendebat.* Como es esto? Bien dize el mismo Ruperto. *Namque ascendere veraciter, descendere est.* Ya entiendo yo aora, porque este hombre, à pesar suyo, enferma de muerte en manos de los ladrones, *semivivo relicto.* Porque algun tiempo, subiò altivo al trono de la dignidad, dize Ruperto; y à la verdad; subir vn hombre en braços de la sobervia, al trono de la dignidad; es para baxar despreciado, hasta enfermar de muerte, en manos de el mismo diablo. Luc. 10. v. 30. Lib. 3. c. 1. in Genes. Vt sup.

1275 *Gigantes gemunt sub aquis.* Los Gigantes dize el santo Iob, que gimen debaxo de las aguas. Por estos Gigantes, se entienden los superiores sobervios, y por estas aguas se entienden los trabajos, y todo genero de dolencias, y enfermedades. Y es dezir, que à la sobercias, y altivez de estos Gigantes, les hazen gevia, y suspirar, debaxo las aguas, las aguas de mir, y fatigas, y enfermedades. El misterio de sus muchas dolencias, y enfermedades. El misterio se explica de esta manera. Dize el mismo Ruperto, que esta palabra Gigantes, en latin, es Iob. 26. v. 5. Ibi lib. 4. c. 14.

lo

lo mismo que *Cadentes*. Los quẽ caen Pero porque, siendo Gigantes, han de ser *Cadentes*? Y responde el mismo Ruperto. *Recte Gigantes, dicuntur Cadentes; nam hoc primum superbire, cadere est.* Ya entiendo aora, porque estos Gigantes superiores, gimen llenos de dolencias debaxo las aguas; porque subieron altivos al trono de la dignidad; y á la verdad, subir vno de estos en braços de su altivez, es para caer en lo profundo de las aguas, llenos de dolores, y trabajos. *Recte Gigãtes, dicũtur, Cadentes: nam hoc primum superbire, cadere est.* De esta misma enfermedad tambien adoleciò Luzbel. *Infirmatur in capite, per superbiam.* Mal de cabeça dize que tuvo, nacido de su sobervia: y que le sucediò? lo mismo. Pruebolo.

Isai. 14. v. 16.

1276 *Ad infernum detraheris.* Fuerte desperio. Desde lo mas alto dize que cayò Luzbel, a lo mas baxo. Pero porque tan grande salto?

Ibid.

San Gregorio: *Qui sic nititur ad altiora conscendere, quid agit, nisi vt crescendo, decrescat; & ascendendo exterius, interius in profundum descendat.* Subiò à gozar altivo, y cae á padecer despreciado; y al querer subir altivo à presidir, claro està se le avia de seguir por efecto, el caer despreciado, à padecer, y penar. Son casi innumerables los que padecen este mal de cabeça en el mundo. Que dolor de cabeça fue el que padeciò ambicioso el Rey Balthasar? Digalo vna ponderacion, que parece fabula.

Daniel. 5. v. 5.

1277 *Manus quasi hominis scribentis contra candelabrum.* Mala muerte acabò Balthasar; la razon la dà Lira, diziendo vna cosa que parece fabula. *Videtur fabulæ consentire.* Murió su Padre Nabucodonosor, y temeroso Balthasar su hijo; de que su Padre no resucitasse, y le quitasse el cetro, le hizo desenterrar, y haziendole trecientos pedaços, los diò à trecientos Buytres, para que se lo comiessen. Las palabras de la Glossa. *Trecẽtas exquisivit aves, de diversis partibus mũdi; & corpus effossum in minutas dispersit, & vnicuique partem alligavit.* En fin, mal de cabeça nacido de su sobervia ambicion: y claro està avia de enfermar con accidente tan sin remedio, à su alma, que la diesse à la perdicion. Que dolor de cabeça fue el de los Santos Apostoles, aun antes de estar del todo desbastados. Insinualo este texto.

Glos. ord. in Isai. c. 14. v. 19. Lira. 4. R. vlt. La Histor. Scolast. in Dan. c. 5. Fasciculus temporũ fol. 15. Matth. 18. v. 1. 7.

1278 *Quis putas maior est in Regno cælorum? Væ mundo à scandalis.* Pretendiendo los Apostoles la mayor dignidad en el Reyno de el Cielo, que es la Iglesia. *Regnum Cælorum præsentis temporis Ecclesia dicitur:* Les dixo Christo, que de aqui se avia de escandalizar todo el mundo. Pero por mostrarse vnos Apostoles algo ambiciosos à la dignidad, al parecer, se ha de escandalizar todo el mundo? Si responde San Pascasio, y dà la razon: *Et si in hoc vitio permansissent, poterant proculdubio eos quos ad fidem vocabant, suo scandalo perdere; dum viderẽt eos, inter se de honore pugnare.* Quedòse por el respeto, sin arromançar las palabras, solo diziendo, que hasta de aqui en aquel tiempo, parece hallò en su modo este mal de cabeça entrada; que dirè en orden à esta materia, de lo que en el mundo, en este nuestro tiempo passa? *Medice cura animam tuam::: Infirmatur anima in capite principum, & Prælatorum per superbiam, & ambitionẽ.*

Ibid.

REMEDIO CONTRA ESTA DOLENCIA. *Contraria contrarijs curantur. Humildad, contra sobervia.*

1279 A Moyses le ofrece Dios vna grande dignidad, y humildissimo se reconoce indigno de ella. Pero como siendo vn hombre de tantas prendas, se reconoce indigno de ella? Origines lo dixo con agudeza: *Bonum est non prosilire ad eas, quæ à Deo sunt dignitates, sed imitari Moysen, & dicere cum eo. Provide alium quem mittas. Neque enim ad Principatum Ecclesiæ venit, qui salvari vult.* Y San Vicente Ferrer considerando lo peligroso de la Prelacia, dixo: *Ad regimen deberet homo venire, sicut ad furcam.* Si esto considerassemos todos, ni auria tantos males de cabeça, nacidos de la ambicion, y sobervia, ni auria tantas almas enfermas. Humildad contra sobervia. Passemos à lo segundo.

Exod. 4. v. 13.

Hom. 6. in Isai.

Dom. 2. Palch. Ser 4.

§. II.

Medice cura teipsum ::: Cura animam tuam. Infirmatur anima, in oculis per invidiam. La segunda dolencia que tiene enferma al alma, es la imbidia nacida de los ojos. Y no solamente enfermas, sino à muchissimas almas perdidas. Porque la imbidia, es vn monstruo tan infernal

QVE DE ORDINARIO SVELE TIRAR à derribar, al que vè en prendas luzir.

1280 *Ascenderunt in supercilium mõtis, vt præcipitarẽt eũ.* De el mismo Evãgelio tomo la prueba. Aun mõte subieron oy los Phariseos à Christo. Y para q̃ le subierõ? *Vt præcipitarẽt eum.* Para matarlo. Pero porque lo querẽ matar? *Invidi.* Porque sobre ser ellos imbidiosos, Christo luzia mucho. Y es tan infernal monstruo la imbidia, que de ordinario suele tirar à derribar, al que vè en prendas luzir. Sino es, que digamos, q̃ los Phariseos pretendian brillar, y como el Sol de Christo Señor nuestro, por ser tan grande, los escurecia: procuraron tirar à matar, al que les impedia el luzir.

Luce 4.

1281 Hablando San Iuan en su capitulo octavo, de Luzbel, dize: *Ille homicida erat à principio.* Que desde su principio, ya fue homicida. Pero como se puede verificar esto? Ya lo dixo el doctissimo Sylveira, y yo lo tengo ya apuntado en otra parte; *Eo ipso quod lucere affectabat, eam inde homicidiũ meditabatur.* Mirè, di-

Ioan. 8. Ibid.

dize eſte Autor. Luzbel queria luzir, el Divino Verbo ſe la impidia à ocaſion de ſu mucha luz; pues que remedio? *Iam inde homicidium meditabatur.* Yo dize tratarè de matarle. Sacrilego modo de diſcurrir; pero en ſu dictamen, bien penſado; que Luzbel era imbidioſo, el Divino Verbo no le dexaua brillar; y es tan infernal monſtro la imbidia, que de ordinario ſuele tirar à matar, al que le impide el luzir. Ven aqui clara la razon, porque en eſte dia ſubieron los Phariſeos à Chriſto à vn deſpeñadero, para echarlo alli abaxo, y matarlo.

Luc. 4. 1282 *Aſcenderunt in ſupercilium montis vt precipitarent eum.* Matar me quieren los Phariſeos, dize Chriſto. Pero porque, ò ſeñor? En eſte otro texto lo vereys.

Ezech. cl. 21 1283 Hablando Ezechiel en ſu capitulo 21. de el imbidioſo, dize, que es eſpada aguda, y eſpada limada: *Gladius acutus, & limatus.* Pero porque el imbidioſo ha de ſer eſpada aguda, y eſpada limada? Notenlo. La eſpada aguda ſirve para matar; la eſpada limada, ſirve para reſplãdecer. Y en aver en el imbidioſo deſordenado apetito de luzir como eſpada limada; luego vereys ay en el, deſordenado deſeo de herir, como eſpada aguda para matar: *Aſcenderunt in ſupercilium montis.* Matar quieren eſtos hombres à Chriſto; eran, ſobre imbidioſos, eſpada aguda, y eſpada limada; como eſpada limada querian luzir, como eſpada aguda, querian matar. Y en aver en el imbidioſo deſordenado apetito de luzir como eſpada limada; luego vereys ay en el, deſordenado deſeo de herir, como eſpada aguda para matar. Mas: *Aſcenderunt in ſupercilium montis.* Matar me quieren los Phariſeos, buelve à dezir Chriſto. Y que Phariſeos tan deſatentos ſon eſtos? Yo diria, que vnos hombres de el infierno. Y con razon de el infierno, que eran imbidioſos; Chriſto luzia en hermoſura. Y ſolo parece puede ſer proprio de hombres de el infierno, el imbidiar los luzimientos agenos.

Pſ. 138. v. 5. 1284 *Tu formaſti me, & poſuiſti ſuper me manum tuam::Et dixi, forſitan tenebræ conculcabunt me.* San Bruno ſobre eſte texto, dize de eſta manera: *Tu formoſum me feciſti: Et tenebræ conculcabunt me.* Habla aqui Chriſto cõ ſu Eterno Padre, y le dize. Tu, ò Eterno Padre hiziſte que yo luziera en hermoſura, y tengo por cierto, que las tinieblas ſe me han de oponer, y perſeguir. No entiendo eſto: De manera, que porque Chriſto reſplandezca en hermoſura, por eſſo ſe le han de oponer las tinieblas? Si, dize el miſmo San Bruno, que por eſtas tinieblas, eſtan dize ſignificados los imbidioſos: *Invidi*, que aun viviendo en carne mortal, ya parece, que habitan entre las tinieblas de el infierno, aborreciendo la luz de la vida. Y à la verdad, ſi bien ſe mira, ſolo parece puede ſer proprio de hombres de el infierno, el imbidiar los luzimientos agenos. *Tu formaſti me::Tu formoſum me feciſti. Et tenebræ; ideſt, invidi conculcabunt me.* Otro texto parecidiſsimo à eſte.

Ibid.

1285 En el capitulo 18. de Iſaias, les dize Dios à ſus Angeles: *Ite Angeli ad Populum terribilem.* Id, ò Angeles mios à vnos hombres de vn Pueblo terrible. Hugo Cardenal: *Fecit ſimilem inferno.* Y fue lo miſmo que dezirles: id, ò Angeles mios à vn Pueblo de hombres tan terribles; que ſon parecidos al Infierno. Pero porque los hombres de eſte Pueblo tan terrible, han de ſer parecidos al Infierno? Ya lo dize el miſmo Hugo Cardenal. *Ad Populum terribilẽ per invidiam.* Porque ſon eſſos hombres imbidioſos; q̃ por ciegos à ocaſion de eſte tan peſtilencial mal de ojos, no pueden vèr los luzimientos de Chriſto; y homores de eſta calidad, es lo cierto, que no ſon hombres de razon, ſino vnos hombres de el Infierno. *Ite ad Populum terribilem. Ite ad Populum ſimilem Inferno: populum terribilem per invidiam.* Iſai. 18. Ibid.

Apud Ri. de e in hiſt. fer. fol. 349. 1286 Conduce à eſto, vna revelacion de Santa Brigida, referida por Dioniſio Cartuſiano. Vio dize, la Santa vna ocaſion à una alma preſcita, que hablando con la Mageſtad de Dios, le dezia: *Quamvis poſſem ſalvari; non vellem, ne tu conſolationem, & gaudium haberes de me.* Aunque yo me pudiera ſalvar, no querria ſalvarme, atrueque de que tu no tuvieſſes aquella gloria accidental, de ver el bien de mi alma en el Cielo. Verificandoſe ſiempre el dezir, que imbidiar los luzimientos de Chriſto, no parece puede ſer, ſino proprio de vnos hombres de el Infierno. *Medice cura animam tuam ::: Infirmatur anima in oculis, per invidiam.*

REMEDIO CONTRA ESTA DOLENcia. Contraria contrarijs curantur. Amor erga proximum oponitur invidiæ.

Diction. v. Invidia. 1287 EL remedio contra eſta dolencia, conſiſte, dize Bercorio, en alegrarnos de el bien de el proximo. Dire à eſte intento ſolo vn texto para cumplir.

1. Reg. 1288 *Ne pecces Rex in ſervum tuum David; quia opera eius bona ſunt, & percuſſit Philiſteum.* Digno es de advertencia, que entriſteciendoſe tanto Saul de los luzimientos de David; Ionatas ſe alegra de ellos. En fin: Saul, era vn hombre de el diablo; Ionatas; el amado de Dios. Y ſi es proprio de Saules endemoniados el entriſtecerſe de los luzimientos agenos; hallan remedio à eſta dolencia, los que como otro Ionatas, ſe alegran, y regozijan hablando bien de ellos. Si eſta verdadera caridad practicaſſemos todos, ni auria tantos males de ojos, nacidos de la imbidia, ni auria tantas almas enfermas de eſta dolencia. Vamos à lo tercero.

§. III.

1289 *MEdice cura te. Cura animam tuam.* El Autor de la idea. *Infirmatur anima in renibus per luxuriam.* El ter-

cer

cer accidente, que tiene à muchiſsimas almas enfermas, dize Bercorio, nace de la carne. Accidente peligroſo, y tanto.

QVE SERA MENESTER QVE VENga vn Medico de el Cielo para curarlo.

Matth. 15. 1290 *Filia mea male à Demonio vexatur.* Señor mi hija eſtá enferma le dize la Cananea al Señor. Y que enfermedad es la que tiene? Señor, *à Demonio vexatur.* Vna enfermedad de el diablo. Y la curò el Señor? Si la curò. *Et ſanata eſt filia eius.* Que eſta enfermedad, era enfermedad de carne. Accidente tan peligroſo, que es meneſter, digo otra vez, que venga vn Medico de el Cielo para curarlo. Eſte punto ſe toca en el Sermon del Prodigo, y Samaritana. *Vide.*

REMEDIO CONTRA ESTA ENFERmedad. Contraria contrarijs curantur. Pœnitentia eſt contra luxuriam.

Geneſ. 21. 14. 1291 *Panem, & vtrem aquæ.* Sale Agar de caſa de Abrahàn, y para ſu camino, ſolo ſabemos q̃ le diò vn poco de pan, y agua. Pero ſolo pan, y agua para vn viage tan largo? Si, que eſtava enferma. Y quien la tenia enferma à Agar, *tipus ſenſualitatis.* De manera, que la carne la tiene enferma? Si. Dele pues el Medico Abrahàn pan, y agua. *Panem, & vtrem aquæ.* Que enfermedades de carne, con abſtinencia ſe aplacan.

Pſ. 2. v. 12. 1292 *Aprehendite diſciplinam.* Ya ſe que en la diſciplina eſtà la enſenança, pero valgome de el equivoco. Vna diciplina parece le pone Dios à David en la mano. Pero porque ha de tener la diciplina en la mano? Ya lo dize el miſmo David. *Quoniam infirmus ſum.* Porque eſtoy enfermo. Y quien à David le tiene enfermo? Bien lo ſabe Berſabe. Su carne. *Vidit mulierem.* Pues en ſu modo, dele el mas Divino Medico vna diciplina. Que enfermedades de carne, con diciplina ſe aplacan.

Luc. 15. 1293 *Fac me ſicut vnum de mercenarijs tuis.* Haziendo oficio de eſclavo, queria vivir el Prodigo. Pero porque eſclavo? Porque eſtoy enfermo. Y quien le tiene enfermo al Prodigo? Su carne. *Vivendo luxuriosè.* Tratela pues à ſu miſma carne como eſclava; que ſi le tiene enfermo ſu carne; enfermedades acarreadas por la carne, ſe aplacan, y ſe mejoran tratandola como à eſclava: Aſsi lo hazia David, *humiliabam in ieiunio animam meam.* Y aſsi el Prodigo. Si noſotros les imitaſſemos, ni auria tantos accidentes de eſte jaez, ni auria tantas almas malas. Vamos al quarto.

§. IV.

Diction. v. Pigritia. *MEdice cura te ipſum: : : Cura animam.* El Autor de la idea. *Infirmatur anima in pedibus, per pigritiam.* La pereza en el obrar, dize Bercorio, que tiene à muchiſsimas almas enfermas; y por eſſo dize, que la pereza, le haze cobarde al hombre, para emprender lo mas arduo de la perfeccion. Y lo prueba con eſte texto.

Prover. 22. 1294 *Leo eſt in via, in medio platearũ occidendus ſum.* He viſto à vn Leon, y temo que me ha de matar. Quien dize eſtas palabras? Y reſponde el miſmo Autor. *Piger*: El perezoſo las dize. Pues abraçeſe como otro David con el Leon, y defienda ſu partido. No, dize Bercorio, no ſe atreve à tanto eſte hombre. Y porque? *Eſt piger, & piger timet ſuſtinere terribilia, & aggredi difficilia.* Teme por eſſo miſmo, que es perezoſo; y eſtando en el Leon ſignificado el camino de la virtud, aunque eſte ſea tan ſuave en ſi: por perezoſo, le teme emprẽder, como ſi fuera à vn Leon: *Infirmatur anima in pedibus per pigritiam.* Vẽ aqui propriamẽte enferma à vna alma, por perezoſa en el camino de la virtud.

REMEDIO CONTRA ESTA ENFERmedad. Contraria contrarijs curantur. Perſeverantia in bono, eſt contra pigritiam.

Prov. 31. 1295 *Bona eſt negotiatio eius.* La muger fuerte negociò ſu ſalvacion. *Panem otioſa non comedit.* Perſevero en el bien. Y ſi aſsi lo hizieſſemos todos, ni auria tantas almas de peligro por eſte accidente, y nogociariamos mas bien con Dios. Eſte aſſumpto ſe toca dilatadamente, *verbo.* Perſeverancia, y *verbo.* Penitencia. Para proſeguir eſte aſſumpto. Vide entrambos à dos verbos. Perſeverancia; y Penitencia; de do puedes tomar, haſta quarenta, y dos lugares, en aquellos numeros ſeñalados, haſta cerrar el Sermon con el numero.

1296 Para que enquadernemos bien con los numeros que ſe figuen. Serate Dios el premio; comunicandote en recompenſa; aqui ſu gracia, y deſpues ſu gloria, &c.

MARTES

LA CORECCION FRATERNA.

Si peccaverit in te frater tuus, vade, & corripe eum inter te, & ipsum solum. San Matth. cap. 8.

HOY tenemos el Sermon de la correccion fraterna; y le comiença San Matheo diziendonos de esta manera.

In illo tempore. Si peccaverit frater tuus. En aquel tiempo, se ponia como en duda, que vnos hermanos, se descubriessen las faltas à los otros. Pero cessa la duda sabiendo, que lo tiene castigado Dios. Y con razon. Que venderse los vnos hermanos à los otros, es tan enorme delicto; que no parece lo sabe dexar Dios sin riguroso castigo.

Lucæ c. 1. v. 73. 1338 *Ius iurandum, quod iuravit ad Abraham patrem nostrum, daturum se nobis.* No obstante, que Dios le ofreciò à Abrahan con juramento, que naceria en el mundo para remediar al hombre; tardò su Magestad el cumplimiento de esta promesa aun mucho mas de las catorze generaciones, que se refieren en el Evangelio. Pero si el deseo de nacer era tan grande: como retarda su Magestad tanto su cumplimiento? Como retarda de venir al mundo, aquellas catorze generaciones, que se refieren, desde Abahan hasta David; y aun mucho mas? Responde con agudeza Ruperto, diziendo: *Rationem eius fuisse; quia fratres, fratrem suum Ioseph vendiderunt. Et in pœnam tanti delicti, voluit Deus adventum suum, per quatuordecim generationes differre.* La razon de esto, dize Ruperto fue: El aver vendido sus hermanos à Ioseph. Y sintiò Dios tanto el ver, que los vnos hermanos se vendian à los otros: que no obstante, q̃ el deseo de nacer era tã grãde, retardò el venir al mũdo por espacio de catorze generaciones en castigo. Que es la causa, que despues de tantos años de frequencia de sacramentos, tanto trato de Dios, tanto llegarnos al altar; que es la causa, que despues de tanto trato de espiritu; sobre hallarnos tan desmedrados como al principio, retarda Dios tanto el comunicarnos sus soberanos beneficios? Buelvalo à dezir Ruperto. *Causam eius fuisse; quia fratres, fratrem suum vendiderunt.* La causa, dize es. La poca caridad entre hermanos. Pues en lugar de corregirnos los vnos à los otros con amor: los vnos a los otros nos vendemos, sin respeto ni atencion.

Ruperto.

Si peccaverit frater tuus. Si pecare tu hermano. Pecado de ignorancia parece este. Pero no, que aviendo tanta malicia en los hombres, es muy dificultoso, que se peque de ignorancia.

Levit. c. 10. v. 2. 1339 *Egressusque ignis, devoravit eos, & mortui sunt.* A los dos hijos de Aaron, Nadab, y Abiud, los castigò Dios por supecado. Pero este en estos dos hijos de Aaron, parece que fue pecado de ignorancia; y el Abulense, en alguna manera los escusa. Pero no, digo otra vez. Que aviendo tanta malicia en los hombres, es muy dificultoso, que se peque de ignorancia.

Si peccaverit frater tuus. No dize: *Superior tuus.* No. Que ha de estar tan inculpable en si el Superior; que no le pueda tachar, en la mas minima falta el inferior.

1340 *Loquimini de me coram Domino. Vtrum si quempiam calumniatus sum? Vtrum si oppressi aliquem, aut si de manu cuiuspiam munus accepi?* Bravo reto el de Samuel. Dizeles à los Israelitas. Arguidme de pecado. Y dezid delante de Dios, si yo he cometido algun defecto, por el qual os aya dado mal exemplo? Y dize el texto, que respondieron. *Non.* No sabemos, que ayas cometido falta alguna. Misterioſisima enseñança. Samuel era el Superior; los Israelitas, los inferiores: y ha de estar tan inculpable en si el Superior, que no le pueda tachar, en la mas minima falta el inferior.

1. Reg. c. 12. v. 3. Verso 4.

Corripe. Corrigele al que faltò. Valor parece, que infunde esta palabra. *Corripe.* Y es que se siente mucho la correccion. Y es casi imposible sea cobarde, quien tiene aliento para corregir, y animo para reprehender.

1341 *Quarè transgredimini mandata?* Porque atropellays la ley, dixo Christo à los Phariseos. Pero os aborrecen, ò Señor los Phariseos; y vos les reprehendeys? Si dize Theodoreto. Que en reprehender Christo à los Phariseos, quiso mostrar su valor. Y es casi imposible, sea cobarde, quien tiene aliento para corregir, y animo para reprehender.

Matt. 15. v. 3. Theodoreto.

Corripe. Corrige. Pero sea con prudencia. Que correccion dada con prudencia, saca de las piedras agua.

Num. c. 20. v. 11. 1342 *Percutiens virga silicem, egressa sunt aqua.* Hiere Moyses con vna vara vna piedra, y saca agua de ella. En la vara està la correccion. La vara fue serpiente, en quien està la prudencia. Y es lo cierto, que correccion dada con prudencia, saca de las piedras agua.

Corripe. Corrige. Pero sea con modo tratable. Que con vn modo tratable; hasta los Baluartes mas fuertes se contrastan.

Ezechiel. c. 4. v. 2. 1343 *Pones arietes in gyro.* Para rendir la mayor fortaleza de Ierusalen, le manda Dios à

Ezechiel, que la cerque de corderos. El ariete, con que se derriban las fortalezas, tiene echura de Cordero. Y es, que el Cordero es muy tratable. Y es lo cierto, que con vn modo tratable, se vienen à contrastar, los mas fuertes Baluartes.

Corripe. Corrige. Pero sea sin hiel. Que solo parece puede ser propio de vnos Superiores, hechos à la condicion de vnos Principes, el corregir sin amargar.

1344 De el pez Delfin, dizen los Naturalez, que no tiene hiel. Tiene el Delfin entre los pezes, el nombre de principe. Y estando en la hiel, la correccion: solo digo otra vez, parece puede ser proprio de vnos Superiores, hechos à la condicion de los Principes, el corregir sin amargar.

Corripe. Corrige à tu hermano. San Iuan Chrisostomo. *Non dicit, accusa fratrem tuũ. Sed corripe fratrem tuũ.* No dize el Evangelio: acusa à tu hermano, llevale al Superior, vn chisme contra el. No dize esto; sino que le corrijas con caridad. Buena advertencia para los acusadores: Estafeteros pienso que se han hecho algunos para passar la vida. Y si en aquel tiempo, se premiava, el corregir con caridad: merecia en este el acusador, por acusador, que se le diesse vn garrote,

Levit. c. 1. v. 15. 1345 *Retorto capite.* A la Paloma, para llevarla à sacrificar mandava Dios, que le torciessen el cuello. Pero esso parece que es dar garrote à la Paloma. Si, y lo merece. Y porque? Porque era antiguamente la estafeta manifestando los delictos de vna parte en otra. De manera, que es estafetera? Si. Pues, que le den garrote à essa Paloma. *Retorto collo.* Que si en aquel tiempo se premiava el corregir con caridad: merecia en este el acusador por acusador, que se le diesse vn garrote.

Corripe Corrigele a tu hermano. *Corrape.* Pero ha de ser, granjeandole primero la voluntad. Que para conseguir el buen logro de la correccion; le has de ganar à tu hermano el coraçon.

2. Reg. c. 15. v. 6. 1346 *Solicitabat corda virorum Israel.* El texto Hebreo lee. *Furabatur corda virorũ Israel.* Para atraer à su voluntad Absalon à los hijos de Israel, la diligencia primera, era dize el texto, ganarles el coraçon. Diligencia bien pensada para la moralidad: saber ganar al corregido el coraçon para atraherle à mi voluntad.

Corripe. San Antonio de Padua. *Corripe charitativè.* Corrigele á tu hermano, pero sea cõ suavidad; pues no es razon que se haga à palos, lo que con suavidad se puede hazer.

Num. c. 20. v. 11. Lorino in 0. Num. 1347 *Percussit virga bis.* Dizele Dios à Moyses, que hable à vna piedra, y el le dà con vn palo. Lorino: *Qui corripit alium; ne quod verbis potest corrigere virga faciat.* Todos culpan aqui à Moyses. Y con razon, que pudiendole con blandura hablar à la piedra, le diò con vn palo. Y no es razon dize Lorino, que lo que con suavidad se puede hazer, se lleve à palos.

Corripe. Corrigele à tu hermano, si faltò; pero sea sin romperle la cabeça. Que hasta el mismo Dios parece que se averguenza; aya quien corrige faltas agenas tirando piedras. Ioan. 8. v. 8

1348 *Iterum se inclinans.* San Pedro Chrisologo. *Quasi verecundus.* Acusan los Phariseos à la Adultera con deseo de apedrearla. Y se inclina Christo à la tierra como quien tiene verguenza. Y no lo admiro. Que es Dios tan enamorado Padre de las almas, que parece se averguenza, aya quien corrige faltas agenas, tirando piedras.

Inter te, & ipsum solum. A solas dize el Evangelio, que ha de ser la correccion. Y es muy conforme à la caridad. Pues hasta el mismo Dios se quiso valer de el velo de la noche, por no sacar à la comun luz, la falta agena.

Exod. 11. v. 4. 1349 *Media nocte egrediar, & morietur omne primogenitum in terra Egypti.* La vltima plaga, y mas rigurosa contra Pharaon, la executò Dios à media noche. Tirava con ella su Magestad à corregir al mismo Pharaon. Y es tan conforme à la caridad, el corregir en oculto: que hasta el mismo Dios se quiso valer de el manto obscuro de la noche, por no sacar à la comun luz, la falta agena.

Inter te, & ipsum solum. A solas ha de ser la correccion, que correcion dada à solas; sobre serle dulze al que faltò, no puede dexar de alumbrar al corregido.

Cant. c. 4. v. 11. 1350 *Favus distillans labia tua.* Son vn panal de miel los labios de la Esposa. El panal, tiene miel, y tiene cera. La cera alumbra, la miel es dulze. Y no parece pueden dexar de ser dulzes, los labios que alumbran con su correccion al corregido.

Inter te, & ipsum solum. A solas ha de ser la correccion. Y con razon à solas. Que si la correccion dada à solas, es dulzer la dada en publico, suele ser de ordinario muy amarga.

Ezechiel. c. 2. v. 9. 1351 *Et ecce manus missa ad me, & in ea involutus liber ::: Et comedi illud, & factum est in ore meo, sicut mel dulce.* Vn libro cerrado, le mostrò Dios à Ezechiel; y aviendoselo comido, dize en su capitulo tercero, que le supo tan dulze como vna miel: San Iuan dize en su Apocalipsi, que por medio de vn Angel, le dio Dios vn otro libro abierto, y le supo muy amargo. *Accepi librum apertum, & fecit amaricare ventrem meum.* Pero como si el libro de Ezechiel es dulze el de San Iuan es amargo? Ya lo hemos dicho. El de Ezechiel estava cerrado, el de S. Iuan estava abierto. Y si la correccion cerrada, ò dada à solas, es dulze: la dada en publico, suele ser de ordinario, muy amarga.

Ezechiel. c. 3. v. 3. Apocal. c. 10. v. 8. & 9. Accepi librum apertum. Amaricavit ventrem meum.

Inter te, & ipsum solum. A solas nos amonesta San Matheo, que sea la correccion. Y lo hazen algunos tan al reves, que sin atender à la honra agena, todo lo divulgan, hasta sacar los defectos agenos à la ventana.

Iosuè c. 2. v. 18. 1352 *Si ingredientibus nobis terram, signum fueris funiculus.* A Rahab, le dieron los Explorado-

radores de Ioſuè, que por ſeñal de ſu libertad, puſieſſe vna ropa en la ventana. Era aquella muger pecadora, y aquella ropa, como dizen muchos, era el cobertor de ſu cama, inſtrumento, que ſirviò á ſu pecado. Y dexando alli aquel miſterio: es lo cierto, hallan algunos entre noſotros tan ſin atencion, ni reſpeto à la honra agena: que todo lo procuran divulgar, haſta ſacar los pecados agenos à la ventana.

Si te audierit, lucratus eris fratrem tuũ. Si tu hermano te oye, le ganaſte, dize San Mateo. Al oìdo encomienda el Evangeliſta en el corregido, el buen logro de ſu correcion. Que ſi à nadie has de ſentenciar, ſin que te oyga: A nadie has de condenar ſin oirle.

Quod ſi te non audierit adhibe teſtes. Sino te oyere, buſca teſtigos. Quien atteſtigue la vida de vn Pecador, buſca San Matheo. Pero ſon ya tantos los deſcomedidos, que ſe les dà muy poco de teſtigos.

Dic Eccleſiæ; id eſt, dize San Iuan Chriſoſtomo. *Dic eis, qui præſident.* En eſſe caſo dilo à quien le toca el corregir. Bien penſado; corrija el que le toca. Que ſi ſe lleva bien dada la correccion de el que le incumbe: ſe lleva muy mal, dada, por aquel à quien no le toca el corregir.

1353 Al Santo Iob, le corrige Dios, y lo lleva bien. Corrigenle tambien ſus amigos, y lo lleva mal. Corrija el que le toca. Que ſi ſe lleva bien dada la correccion de el que le incumbe; ſe lleva muy mal, dada, por aquel à quien no le toca el corregir. Iob. c. 19. v. 22.

Quod ſi Eccleſiæ non audierit; ſit tibi ſicut ethnicus. Y ſi deſpues de todo eſto, fuere tan obſtinado el pecador, que ni de ti, ni de la Igleſia, hiziere caſo; dexale por incorregible. Pues por incorregible ſe deve dexar, quien ni haze caſo de Dios, ni de ſus Santos.

1354 A Adàn lo corrigiò Dios; y al angel malo no. Y es que el angel malo es inflexible; Adàn reconocido, y humilde. Corrijaſe al que ſe ſabe que lo ha de llevar bien. Pero al que no, dexarle por inflexible.

1355 *Ioab percuſſit Amaſa in latere, & effudit inteſtina eius in terra.* Ioab quitò la vida à Amaſa. Y lo que ſabemos es, que David no le corrigiò en ſu tiempo. El Abulenſe. *Ioab erat valde durus.* Y para con ſemejantes naturales: Paciencia. Y haziendo à Dios por ellos oracion; ſuplicarle les aſsiſta, y á todos nos favorezca con ſu gracia. *Ave Maria.* 1. Reg. c. 20. v. 10. Abul. ibi.

Si peccaverit in te frater tuus, vade, & corripe inter te, & ipſum ſolum. San Matheo cap. 18.

ESte es vno de los Sermones mas temidos de la Quareſma, el de la correccion de las faltas. Es meneſter mucho para ello. Por lo qual, tomando San Doroteo la mano, nos dize eſtas palabras por idea. *Si correctione opus fuerit. Serva perſonam, Serva modum, Et ſerva tempus.* Tres coſas le pide aqui el Santo al que corrige. El credito de la perſona, que corrige. El modo que deve tener en corregir. Y el tiempo, que para ello deve aguardar. En ſolos eſtos tres diſcurſos, cifrare eſte Sermon. Doroteo, y S. Gregorio Moral.

DISCVRSO I.

SI correctione opus fuerit. Serva perſonam. Aqui ſe le encarga al que corrige, ſe eſmere mucho en la guarda de el credito, y reputacion de la perſona à quien corrige. No ay coſa à que el hombre tenga mas derecho, que à ſu credito: và todo bolado, ſi eſte es perdido. Materia eſta, que puede poner en mucho cuydado al que corrige. Pues por la indiſcrecion de algunos; ſi oy ſe miran muchas famas de perſonas de calidad arraſtradas, ſon muy pocas, ò ningunas, las que ſe ven devidamente reſtituidas. Reporteſe el que corrige: no ſe reſuelva con facilidad: Averigue bien primero, ſi huvo, ò no huvo falta: examine primero bien el delito. Que por falta de eſta averiguacion, ſe puede con muchiſſima facilidad manchar el credito de el corregido. Tomemos de el miſmo Chriſto el primer exemplo, en que nos enſeña.

QVE AVNQVE CONSTE DE EL DELITO; eſtando de por medio el credito de el corregido, ſe ha de examinar muy bien primero, antes de llegar à corregirlo.

1356 *EGo veniam, & curabo eum.* Siendo aſsi verdad, que el Centuriò le dixo à Chriſto Señor nueſtro. *Dic verbo, & ſanabitur puer meus.* Que para dar ſalud à ſu criado, baſtava la mas minima inſinuacion de ſu Divina palabra; ſu Mageſtad, no lo quiſo hazer de palabra, menos que yendo primero perſonalmente à viſitarle à ſu caſa. Pero para q̃ en Chriſto eſte exceſſo; Lo expreſsò belliſsimamente el Docto Eſcobar, diziendo: *Non credit Prudentiſſimus Præſul relationi; ſed ipſe vult prius aſpicere infirmitatẽ, quàm ei correctionis verbo medeatur.* Miren dize eſte Autor grave. Chriſto aqui hazia el oficio de el que corrige. El enfermo con la dolencia de el delicto, hazia el oficio de el corregido. El Centurion, el de el que informa. Y aunque al que corrige, le conſte de la enfermedad de el delicto: y aunque ſea muy cabal el informe: Eſtando de por medio la reputacion de el delinquente: Nos quiſo enſeñar Chriſto, que no con facilidad ſe ha de dar credito à ſemejantes informes. *Ego veniam.* Si que ſe ha de examinar muy bien primero, ſi huvo, ò no huvo delicto, antes de llegar con el imperio de la voz à corregirlo. Buelvan pues San Gregorio, y San Doroteo. *Si correctione opus fuerit. Serva Perſonam.* No ſe atropelle el q̃ corrige. Examine Matth. 8. v. 7. Hic. Obſ. 3. n. 30.

primero bien el delicto, que la reputacion de vna persona vale mucho.

Matth. 26. v. 21. 1357 *Vnus vestrum me traditurus est.* Despues de averles dicho Christo à sus Apostoles, que vno de ellos le avia de entregar, se bolviò S. Pedro à S. Iuan, y le dixo: Estimare me hagays favor de averiguar con nuestro Divino Maestro, quien de los que aqui estamos ha de ser el que lo ha de entregar? Pero porque aqui Pedro ha de querer hazer esta tan exacta averiguacion? Porque à mi como cabeça, toca el corregirle, dize el mismo San Pedro. Veo, que todos quantos estàn en esta Comunidad, son hombres de reputacion. Y le pareciò al Apostol Santo, que estando de por medio la reputacion de tantos; no seria acertada la correcion, menos que precediendo primero vna muy exacta averiguacion. Ciencia practica se ha de tener de la falta, antes de dar la correccion al que cayo en el delicto.

Ezech. c. 10. v. 2. 1358 Dize Ezechiel en su capitulo diez, que para castigar, y corregir delictos, le mandò Dios à vn Angel, que tomasse vnas brasas de fuego de entre vnos Cherubines, que avia en su Carroza. *Imple manum tuam prunis ignis, quæ sunt inter Cherubim.* Podiamos estrañar, que para corregir faltas, y castigar delictos, aya el Angel de tomar las brasas de fuego de medio de vnos Cherubines. Pero no ay que estrañarlo. Que el Cherubin es sabiduria. *Plenitudo scientiæ.* En el fuego està la correccion. Salga pues este fuego de entre los Cherubines. Que si el Cherubin, es todo sabiduria, y en el fuego està la correccion: tan Cherubin ha de ser en sabiduria el que corrige, que para no manchar la Persona, ha de llegar a tener ciencia practica de el delicto.

1. Reg. c. 25. v. 36. v. 25. 1359 *Et non indicavit ei verbũ usque mane.* Prudentissima anduvo Abigail, en el modo con que corrigiò la descortesia de Nabal su Esposo. Comete oy este contra David el delicto; y aguarda para mañana la correccion. Era Abigail prudente: y Nabal hombre de credito: y aunque le conste, por especial informe, de el delicto, quiere dar tiempo al tiempo; pues no es razon se atropellen creditos de personas de cuenta; corrigiendo sus defectos, sin la devida averiguacion. O si todos los que corrigen, tuviessen la prudencia, y discrecion de Abigail. Gran cosa seria. *Et non indicavit ei verbum usque mane.* Que dando tiempo al tiempo; se averiguassen primero los defectos. *Serva Personam.* Por no exponerse à riesgo de tiznar la agena reputacion, averigueſe primero, si huvo, ò no huvo falta. Y quando quede dudosa la falta, menos inconveniente es el dexarla de advertir, que advirtiendola, exponer a riesgo vna fama.

Matth. c. 13. v. 30. 1360 *Sinite utraque crescere.* Sembrò el demonio la zizañaen el campo de el trigo. Pidieronle à Dios licencia para arrancarla; y les respondiò su Magestad, q̃ no hiziessen tal, sino que la dexassen crecer. No entiendo esto. Si el mismo Dios nos dixo por San Pablo, que arrancassemos todas las malas hiervas de nuestro coraçon: *Auferte malum ex vobis ipsis*: Como en aquel campo de trigo no permite, que se arranque la zizaña? Y es la razon: que estava en hierba, y era tan parecida al trigo, que era muy factible, que teniendolo por zizaña, llegassen à arrancar el mismo trigo. Pensamiento fue de San Pedro Chrysologo. *Monet ergo Dominus, vt in re dubia indicium indeterminetur.* Era muy factible, que dudosos los operarios, siendo tan parecido el trigo, à la zizaña, y la zizaña al trigo; era muy factible digo, que con perjuizio declarado, arrancassẽ por zizaña al trigo. Dexesse Pues, dize Dios: sin arrancar essa mala hierba. Que en caso de duda, menos inconveniente es este, que exponer à riesgo el trigo. Averigueſse pues buelvo à dezir, si huvo, ò no huvo falta. Y quando esta quede dudosa: siempre estoy en lo que he dicho, que es menor inconveniente el dexarla de advertir, que advirtiendola, exponer à riesgo la calidad de la persona, y el buen lustre de su fama.

1. Cor. c. 5. v. 13. S. Petr. Chrysa. loqu.

4. Reg. c. 4. 29. 1361 Aunque como de passo, ttaygasse aqui a la memoria, aquella tan grande averiguacion de el Grande Eliseo, sobre la muerte de el hijo de la Sunamitis. Pero porque tanta averiguacion sobre este muerto? Porque le pretendiò resucitar con el baculo de la correccion. Padres, Madres, Prelados, y Superiores: A vosotros, ò Señores, como à tales, incũbe el cuydar de la honra de vuestros hijos, subditos, y inferiores. *Si correctione opus fuerit. Serva personam.* Si con el baculo de la correccion, pretendieres dar à alguno vida: sea precediendo primero vna muy exacta averiguacion; pues sobre ser muy vidriosa la materia, monta mucho vna reputacion.

Concede en segundo lugar, para la guarda de el mismo sugeto, averiguado el delito, endereçar el que corrige, la correccion à destruir el pecado, sin hazer tiro, ni dañar à la persona. *Serva Personam.* No se puede negar, sino que para esto es menester grandissima destreza en el que corrige. Pero aqui està la gracia.

EN SABER HAZER EL TIRO AL pecado, sin dañar al que cometiò el delicto.

1362 DE Alcon diestro tirador, y sagitario se refiere, que viendo, que al cuerpo de su hijo Falaris rodeava vna serpiente, le tirò vna saeta con tal destreza, que dexò muerta à la serpiente, sin maltratar la persona de su hijo. La gracia de el que corrige, no està en tirar à derribar, sino, en saber tirar à la serpiente de el pecado en el pecador, con tal destreza, que dexando à la persona de el mismo pecador libre, solo destruya, quitando à la serpiente la vida.

Ioan 8. v. 6. 1363 *Digito scribebat in terra.* Acusaron los Phariseos à la muger adultera, y Christo dize que

que se puso à escrivir en la tierra. Pero si escriviria con tinta? No escrivia con tinta. Que la tinta mancha, y aun tal vez dexa vn borron. Christo corregia à aquella muger. Y le quiso su Magestad enseñar al que corrige, lo deve hazer con tal destreza, que tire à destruir el pecado, pero sin dexar borron. No se ha de manchar à la persona, que vale mucho su reputacion.

1364 De Apeles cuenta Plutarco: que mandandole, que hiziesse vn retrato del Rey Antigono, que era tuerto, le retratò de lado, con tal destreza, que encubriendo á los demàs el defecto de su persona; solo sacò à luz la vista que mas brillava. Que hasta vn Gentil le enseña al que corrige: que quando por incumbirle por oficio, se vea obligado a reprehender las acciones de sus proximos; lo deve hazer con tal destreza, que aunque en ellos vea algunas tuertas, ò torcidas: encubriendo à los demàs el defecto de la persona; solo ha de procurar sacar à luz, lo que mas luze, y mas brilla. *Serva personam.*

Corrija muy norabuena al que le toca el corregir. Pero procure siempre que sus tiros, vayan endereçados; à que el culpado quede enmendado, pero no quede abatido.

S. Iuan. c. 20. v. 27. 1365 *Infer digitum tuum huc, & vide manus meas; & affer manũ tuã, & mitte in latus meum, & noli esse incredulus.* Reprehende Christo la infidelidad de Santo Thomàs: y para que salga de ella, le dize, que reconozca las heridas de sus Manos, y la llaga de su Santissimo Costado. Pregunto. Si para salir de su incredulidad, le dize Christo à Thomàs, que registre las heridas de sus Manos, y la llaga de su Santissimo Costado; porque no le dize que haga escrutinio de las de sus Santissimos Pies? Responde nuestro Padre Fr. Iuan de la Anunciacion. Miren dize este Autor Gravissimo. Si para que Sato Thomàs saliesse de su incredulidad, le huviera dicho Christo, que registre las heridas de sus Santissimos Pies, le era preciso à este Discipulo, el abaxarse hasta la tierra; y en algun modo, el abatirse. No passemos pues adelante. Registre Santo Thomàs, solo las heridas de mis Manos, y de mi Costado, dize Christo, y no las de mis Santissimos Pies; Que si para registrar estas, se ha de abatir hasta la tierra: Mis anelos, solo son, dize el Señor, que con mi correccion, quede Thomàs enmendado, pero que no quede abatido. Padres, Prelados, Pastores. El exemplo de Christo. *Si correctione opus fuerit. Servate Personã.* Vuestros tiros con la correccion, endereçense solo, à procurar, que el culpado quede enmendado; pero que no quede abatido. Tirasse la saeta à la serpiente, pero sin dañar à la persona. Retratad de lado, al que solo tiene vn ojo: y encubriendo à los demàs el defecto de la persona: solo aveys de sacar à luz, lo que en el sugeto mas brilla. Esto es proprio de verdaderos Padres: Corregir, sabiendo conservar la honra, y buen nombre de sus hijos. Corregir; pero sin dexar borron, que monta mucho la buena reputacion. Corregir, y para salvar el buen credito de el corregido, hazer tiro al pecado, y señalar con la mano de la correccion àzia otro lado. Act. Ap. c. 3. v. 7.

1366 *Protinus consolidatæ sunt baſes eius, & plantæ.* En los hechos de los Apostoles se refiere, como subiendo S. Pedro, y S. Iuan al templo, vn tullido de entrambos pies, pidiendoles la salud, dize que se la dieron, curandole los dos pies. Y como fue esto? El mismo texto lo dize. Dandole S. Pedro la mano. *Et aprehenſa manu eius dextera allevavit eum.* Pero si tiene el mal en las piernas, como S. Pedro le da la mano? Misterio grande. En las piernas tullidas de aquel hombre, estava el pecado. En San Pedro, que se las cura, està el que corrige. Y es advertencia discretissima en el que corrige, hazer tiro al pecado. *Serva personam.* Y para salvar el buen credito de el corregido, señalar con disimulo, con la mano de la correccion, àzia otro lado. Este es el modo de corregir, que aqui guardò San Pedro. Bien se dexa conocer, que era prudente, y caritativo Prelado. La ignominia de el delinquente oculta, y guarda la fama. Huvose en este, y en semejantes casos muy à lo de Angel San Pedro. Que solo parece puede ser proprio de vn Angel, el corregir defectos agenos, ocultando la ignominia, y conservando la fama. De esta suerte corregia en aquel tiempo aquel Angel Apostolico. Padres, Prelados, y Pastores. Angeles soys en el oficio. Solo os encargo, lo de San Dorotheo: que si por la obligacion de el oficio os viesseys precisados à corregir: *Servetis famam.*

1367 *Angelus enim Domini, deſcendebat ſecundum tempus in Piſcinam; movebatur aqua.* Otros leen. *Turbabatur aqua, & ſanabatur unus.* Baxava el Angel à la Pisèina, y para curar al achacoso, dize que enturbiava el agua. No lo entiendo: pregunto: Porque no ha de curar el enfermo estando el agua clara, sino turbia? Es clara la razon, dize el Autor citado. Estando clara el agua; se veian en ella como en espejo claramente, los asèos, y fealdades de los enfermos; y no con mucho credito de sus personas. Estando el agua turbia, y rebuelta, no se veian sus defectos, si que antes bien la misma Agua turbia, rebuelta los ocultava. Corrija pues esse Angel à essos achacosos, quando turbia el agua, y no quando clara: Que si quando clara el agua, se descubren los defectos de los enfermos, y quando turbia se ocultan: Solo parece puede ser proprio de vn Angel, el corregir defectos agenos, ocultando la ignominia, y conservando la fama. De esta suerte corregia San Pedro en aquel tiempo. Do ella fuerte el Angel de la Piscina: Angeles en el oficio soys vosotros, ò Pastores. *Si opus fuerit correctione. Servate famam.* Muevasse essa Piscina. *Moliebatur aqua.* Y quando os sea preciso el remedio à achacosos. *Turbabatur aqua.* Sea estando turbia el agua: paraque ocultando la fealdad, se conserve intacta la fama. Ioan. c. 5. v. 4. Noſter Ioan. ab Anuciatione, vt ſup.

1368 *Vt ſaltẽ umbra illius tãgeret quem-quam illorũ, & ſanarentur ab infirmitatibus ſuis.* Act. c. 5. v. 15.

A San

A San Pedro eſperavan multitud de enfermos, y dize, que con ſu ſombra los curava. La miſma dificultad, que arriba, y la miſma reſpueſta. Pregunto: Porque San Pedro ha de curar à los enfermos con ſu ſombra; y no con la luz de el Sol? Lo miſmo que llevamos dicho. Con la luz de el Sol ſe veia à la clara la llaga de el doliente, y lo achacoſo de el ſugeto. Con ſu ſombra ocultava à vn miſmo tiempo San Pedro, lo vno, y lo otro; el achaque, y lo achacoſo de el miſmo ſugeto. Y ſolo parece puede ſer proprio de vn ſuperior, hecho à la condicion de S. Pedro, el corregir haziendo ſombra al delinquente, conſervando ſu credito.

2. Eſdræ c. 2. v. 13. 1369 *Conſiderabam murum Ieruſalem diſſipatum.* No comunicò Nehemias las ruinas de la Ciudad de Jeruſalen, haſta que ſe viò preciſado para ello. Y lo hizo como prudente, y caritativo Prelado. Que Jeruſalen era vna Ciudad de gran credito. Y aunque las ruynas de reputaciones grandes, ſean para lloradas, pero no para comunicadas, haſta ſu devido tiempo.

Ioan. 11. v. 39. 1370 *Tollite lapidē* No quiſo por ſi Chriſto Señor quitar la piedra de el Sepulcro en la reſurreccion de Lazaro. Penſòlo bien ſu mageſtad. Que ſi al que devidamente corrige toca el dar con ſus palabras vida al corregido: pero no el deſenterrar ſus hueſſos, haziendo patentes al mundo todo, los aſcos de ſu delito.

Gē. 42. v. 15. & 19 1371 *Per ſalutem Pharaonis: Exploratores eſtis.* Severamente corrigiò Joſeph à ſus hermanos, como ſe refiere en el capitulo 42. de el Geneſis. Pero como los corrigiò? El miſmo texto lo dize: *Per interpretem loquebatur ad eos.* Por interprete. Donde dixo Lira. *Dicunt Hebræi, quod iſte interpres fuit Manaſſes primogenitus Ioſeph.* Corrigiolos, no en publico, ſi por medio de el niño Manaſſes, hablandoles á cada vno de ſus tios al oido. En fin era Joſeph exemplo de Superiores. Y eſtando de por medio el credito de ſus hermonos; ſi les corrige, es ſin tiznarles en la honra, y ocultando ſu delito. Diga, pues San Gregorio; y diga San Doroteo: *Si correctione opus fuerit. Serva perſonam.* Gran ſecreto, poca comunicacion, ningun eſtruendo, pocas vozes, mucha piedad. Y ſi huviere neceſsidad de corregir, cuydeſe mucho de la perſona.

Verſ. 23. Lir. ibi.

A eſto miſmo alude el Evangelio quando dize. *Corripe inter te, & ipſum ſolum.* Si pecare tu hermano; corrigele aſolas, y ſin que ninguno otro te oyga. Aſolas quiere que ſea Si? Y tan aſolas.

QVE SOLO DIOS, Y EL CORREGIDO lo entiendan.

Ioan. 8. v. 8. 1372 *Iterum ſe inclinãs ſcribebat in terra.* Eſcrivia Chriſto Señor nueſtro en la tierra contra los acuſadores de la Adultera. Y que es lo que eſcrivia? Calixto Placentino. Eſcrivia las faltas de los miſmos acuſadores. Y como las eſcrivia? El miſmo Autor. *Per figuras, in*

Calixt. Placent. Narr. 26. *quibus virtute Divina, ſua ſcelera cognoſcebant.* Eſcrivialas, dize formando ſu Mageſtad ciertos caracteres en la tierra, en los quales milagroſamente les hizo, que vieſſen ſus faltas; de tal manera, que ningun otro, ſi ſolo Chriſto, y ellos las pudieſſen conocer. Pero de eſta ſuerte les corrige? Si: que la verdadera caridad ſabe mucho. *Inter te, & ipſum ſolum.* Y quiere ſea tan aſolas la advertencia, que ſolo lo entiendan Dios, y el advertido. *Serva Perſonam.* Tanto como eſto cuyda ſu Mageſtad de el honor de la Perſona, y buen credito de el corregido.

Ioan. 4. v. 4. 1373 *Oportebat illum tranſire per mediam ſamariam.* Importavale à Chriſto Señor nueſtro el paſſarſe por Samaria: llega al poço de Sicar donde acoſtumbrava à ir por agua la Samaritana; ſientaſe ſu Mageſtad muy de eſpacio, y quedandoſe ſolo, embiò à todos los Santos Apoſtoles à la Ciudad para traer alguna coſa para comer. Pregunto. Para comprar vn poco de pan; no baſtava, que fueſſen dos, ò quatro de los Apoſtoles? Si baſtavan. Pues, para que los embia à todos doze? Grande enſeñança. Avia de llegar alli vna muger, con cierta calidad de pecados, que ſolo Dios, y ella lo ſabian, à quien avia de corregir el Señor. De manera, que le ha de corregir Chriſto à la Samaritana faltas, que otros no ſaben? Si. Vayanſe pues todos los Apoſtoles; ninguno de ellos, aunque ſean Santos quede: que ſi à eſſa muger la ha de corregir Chriſto; zela tanto el credito de ſu Perſona, que ninguno otro por ſanto que ſea, lo ha de entender, ſi ſolo Dios, y el corregido. *Serva Perſonam. Inter te, & ipſum ſolum.*

Matth. c. 1. v. 20. 1374 *Apparuit in ſomnis Ioſeph.* En ſueños ſe le apareciò el Angel à Ioſeph. Pero porque en ſueños? El doctiſsimo Sylveira. Porque aquel Angel avia de corregir à Ioſeph, el aver pretendido deſamparar à ſu Eſpoſa. Apareſcaſele pues entre ſueños; que ſi le ha de corregir: eſtima Dios tanto el credito de la Perſona de Ioſeph, que ni aun los miſmos ſentidos, lo han de llegar à entender.

Syl. lib. cap. 24. n. 4. tom. 1

Exod. 37. v. 23. 1375 *Lucernas ſeptē cum emūctoriis ſuis.* Al lado de el candelero de el templo, avia vnas tijeras de oro para eſpavilar las luzes. Y dixo Mendoça, que al lado de el miſmo candelero, avia vn vaſo de agua oculto, donde porque no ofendieſſen, ſe echavan, y eſcondian las paveſas. Y es miſterioſa la enſeñança; que ſi en las tijeras, que eſpavilan eſtà el que corrige; y en las paveſas el corregido: ya que à eſte ſe le eſpavile algun tanto, ſe le encarga al que corrige, ſea tan enſecreto, que à nadie de en roſtro con los humos de ſu delicto. *Serva Perſonam. Inter te, & ipſum ſolum.* Se ha de cuydar mucho de la fama.

Apocal. c. 10. v. 4. 1376 *Signa, & noli ſcribere.* Poneſe S. Iuan en ſu Apocalipſi a mirar à ſiete Angeles, que en ſus manos tenian ſiete trompetas, y le dize Dios. Doyte licencia, ò Iuan para que eſcondas, y ſelles, lo que las trompetas de eſſos ſiete Angeles publican; pero te mãdo con expreſſion que no lo

escrivas. *Signa, sed noli scribere.* Pero si le dà licencia para que lo selle; porque no le ha de dar licencia para que lo escriva? Es facil la respuesta. Lo que aquellas siete trompetas publicavan, era la fama: pues està en la trompeta està expressada: lo que se escrive, se sabe: lo que se sella se esconde. Dizele pues Dios, que no escriva lo que aquellas trompetas publican, sino que lo selle, y esconda. Y dize bien: que si publican la fama: en materia de fama, no escriva lo que estas trompetas publican, que se sabrà. Selese con siete candados; *Signa.* Que en el ocultarse, y estar escondidas à los ojos de los mortales, consiste la verdadera caridad. Honra Dios, y favorece, à quien ocultando agenos defectos, sabe conservar la fama.

S. Ioan. c. 20. v. 7. 1377 *Non cum linteaminibus positum, sed separatim in vnum locum.* Entra San Pedro en el monumento, y advierte, dispuso Dios se pusiera el sudario, ò velo que cubria el rostro de Christo, en el lugar mas honrado, como à la mas preciosa joya. Pero porque ha de favorecer, y Verso 7. honrar Dios tanto à esse misterioso sudario? El mismo texto lo dize: *Sudarium quod fuerat super caput eius.* Porque ocultò las llagas, que le avia hecho las espinas de los principes de los Phariseos. De manera, que oculta agenos defectos; y en su manera zela de vnos Principes el credito; Si. Favorezca pues Dios à esse velo, dandole el mas honrado lugar. Que ya es propria condicion de Dios, el saber favorecer, à quien ocultàdo agenos defectos, sabe mirar por el honor, y buen credito, aun de los que mas le ofendieron. Mucho obliga à Dios la caridad de el que corrige; quando ocultando el yerro de el delinquente, atiende al buen nombre de la persona. No seria ageno el darle el nombre de vn Serafin. Que Serafin merece apellidarse, quien purificando agenas manchas, atiende á la reputacion de el agressor.

Isai. c. 6. v. 6. 1378 *Et volavit ad me vnus de Seraphim.* Serafin dize Isaias, que fue el que le purificò los labios. Y es que al purificarle, le ocultò el cuerpo todo à Isaias con sus mismas alas el Serafin. Y merece justissimamente apellidarse con el renombre de vn Serafin; quien purificando agenas manchrs, oculta con las alas de su mucha caridad la persona, y buen nombre de el que faltò. Favorece Dios tanto à los que assi corrigen, que blasona su Magestad el reynar en el Alma de el que corrigiendo la falta de su proximo, mira por su mayor reputacion.

Luce c. 1. v. 33. 1379 *Et regnabit in domo Iacob.* En el Alma de Iacob, dize que reyna Dios. Atendàmos al misterio. Quando Iacob subiò à sacrificar à Dios en el monte Bethel, hallò ciertos idolillos, y dize el capitulò 35. de el Genesis, que Genes. c. 35. v. 4. los escondiò debaxo tierra: *Infodit ea subter terebinthum.* Pero porque los esconde? Dixeron algunos, eran los que Raquel hurtò à su Padre Laban. Y hizo esta cuenta Iacob. Si estos Idolos se descubren, se darà à conocer el delicto de Raquel con descredito de su persona. Pues que remedio? El remedio es, que se escondan. Pues no es razon se descubra aqui vna falta, con descredito de tan superior Persona. Ea que si. Reyne Dios en el Alma de Iacob: *Et regnabit in domo Iacob.* Que si tan atento procede: ya suele blasonar Dios, el reynar en el Alma de el que corrigiendo la falta de su proximo, mira por su mayor reputacion. Reyne en el Alma de Iacob. Que de Dios ha de ser favorecido hombre de tan gran virtud, y singular perfeccion. Hombre digo es Iacob, y hombre de gran virtud. Que no parece puede ser menos, que hombre, y hombre de gran virtud, quien ocultando agenos defectos, sabe zelar el buen nombre de el agressor.

1380 No huvo muerte mas infame, que la 2. Reg. c. 20. 10. que Ioab lleno de rabiosa embidia, diò à Amasa favorecidissimo de David. *Percussit eum in latere, & effudit intestina eius in terram. Amasa autem iacebat in vsu conspersus sanguine.* En vn luguar desierto le quitò la vida, dexàdole en medio de el camino rebolcàdose en su misma sàgre. Solo reparo para nuestro caso, en este sucesso, Verso 12. en lo que dize el texto: *Vidit hoc quidam vir, & amovit Amasam de via, in agrum, operuitque vestimento.* Ya se sabe, que esta palabra: *Vir: sumitur à virtute.* Dize pues, que vn varon de gran virtud, quitò de el camino à Amasa difunto, y retirandole à vn campo, le ocultò cubriendole con el giron de su ropage. Esta es la letra de este sucesso. Veamos aora el misterio. Es cosa averiguada, que los apassionados de Ioab, passando por aquel camino, y viendo difunto à Amasa, lo censurarian de ambicioso con grandissimo descredito de su persona, diziendo, aunque falsamente, lo que algunos mal intencionados poco antes dixeron. Este es el que quiso derribar a Ioab de la privança de David, por introducirse el en el puesto: *Ecce qui esse voluit pro Ioab, comes David.* Aquel varon, quitando Verso. 21. de el camino à Amasa, y oculta idolo en el campo, evitò lo vno, y lo otro. Evitò el que lo tuviessen por defectuoso; y cuydo de el buen credito de su persona. Llamele pues la Escritura. *Vir. Quidam vir.* Que si esta palabla, *Vir*: se deriva de la virtud: no parece, que puede ser menos, que varon; y varon de gran virtud, quien evitàdo agenos defectos, sabe zelar el buē credito: q̄ es lo q̄ de ordinario entre los hombres, se suele mas aplaudir. *Serva personam. Inter te, & ipsum solum.* Me atrevo à dezir: que enderezandose el fin de la correccion à la enmienda de el corregido: por rigurosa, que la correccion sea, se haze dulçe, quando oculta la llaga en el herido.

1381 *Dulces clavos.* Siendo assi verdad, q̄ In offic. Crucis 14. Septembris. los clavos llagaron los pies, y manos de Christo; no obstāte, los llama su Magestad dulces. Pero si le hieren, porque Christo les llama dulçes? Notenlo. Los clavos con que crucificaron à Christo, como refiere Santa Brigida, tenian vnas cabeças muy anchas. Con que hiriendo estos clavos las manos, y pies de el Redemptor; con la

cabeça

cabeça ocultavan la misma herida, que hazian. Y correccion que al herido le llega à ocultar la llaga; por riguroſa que ſea, le ha de parecer muy dulçe. Eſto es lo que en eſte primer Diſcurſo le pide San Dorotheo al que corrige. Que mire por el credito de el corregido; y averiguando muy bien primero, ſi huvo, ò no huvo falta; le corrija deſpues à ſolas, y en oculto. *Si correctione opus fuerit: Serva perſonam. Et inter te, & ipſum ſolum corrige.* A lo ſegundo.

DISCVRSO II.

SI correctione opus fuerit: Serva modum. Encargaſele en ſegundo lugar, el modo que en el corregir deve tener el que corrige. Supongo, que es preciſo ſe aya de corregir, porque nueſtra flaqueza es mucha, y ſiempre ay faltas: y es eſto tan cierto, como lo es, que ſomos flacos, y miſerables. Y como dezia San Iuan: No podemos con verdad afirmar, que no tenemos pecado. Haſta en el Cielo huvo faltas, y muchos Angeles relajados. Y ſi las baſſas de diamante flaquearon: que ſerà en los que ſomos adobes, y de mala tierra? Ello es cierto, que no ay Republica tan ſanta, y religioſa, en quien no ſe hallen defectos que corregir. El modo es el que aqui ſe buſca. Porque en las familias, y Republicas, ay diferentiſsimos naturales. Vnos tan delicados, que de qualquier coſita ſe ofenden. Otros tan fuertes, que no es facil el doblarles. Ay otros incorregibles. Otros rebeldes. Otros ingratos. Otros de mal contentar. Otros ay en algunos ſugetos tachados con algun defecto antiguo. Otros ay dociles, y que ſuelen ſer el comun alivio. Y otros muchos ſegun los diferentes genios de cada vno. Con que el que corrige; ſegun la flaqueza, y genio de cada vno, ſe ha de reveſtir de varios, y diferentes modos para corregirle. Hagamos alguna breve experiencia.

NATVRALES FLACOS, Y DELICADOS.

MODO.

Ha de ſer blando, y ſuave, y ſin exceder en el mas minimo grado de ardor picante.

Malach. c. 3. v. 2.

1382 *Quaſi ignis conflans.* Al fuego de el Alquimiſta compara Malaquias la correccion, ſiendo el metal ſignificacion de el corregido. Tiene eſto el Alquimiſta, q̃ para paſſar el metal que tiene être manos à mejor perfeccion, como de plata en oro; el fuego con que le templa, ha de ſer tan ſuave, y tan igual, que no ha de exceder en el mas minimo grado de ardor. Es de tal ſuerte, que ſi ſegun arte, ſolo pide quatro grados de calor; por ſolo vno mas, que le apliquen, ſe pierde la obra, y toda ſe malbarata. Naturales ſe encuentran el dia de oy tan flacos, y tan delicados en las familias, y Republicas, que para paſſarles à mejor perfeccion, como de plata en oro; es meneſter, que el que los corrige, ſe haga Alquimiſta, dandoles con tal temple, y ſuavidad el fuego de la correccion; que para conſeguir el buen logro de ella; no ha de exceder, ni por carta demàs, ni por carta de menos, en el mas minimo grado de picante, y ardor. Ya veo, que eſta parece demaſia; pero como ſe funda en la delicadeza, y flaco de los metales diferentes: es meneſter toda eſta cordura, y deſtreza, para que por demaſiado quemados, no ſe malbaraten, y pierdan.

Las Hiſtorias eſtàn llenas de laſtimoſiſsimos ſucceſſos en orden à eſta materia. Quantos hijos, y hijas; quantos inferiores, y quantas mugeres, dexando ſu retiro, ſe perdieron por aver excedido el que corrige, en vno, y aun en muchos grados de calor; no aplicandoles el fuego de la correccion, con la ſuavidad, y temple, que pide la verdadera diſcrecion? No tienen numero.

1383 Nueſtro Padre General Fray Iuan de la Anunciacion, refiere en ſu primera Carta Paſtoral, que aviendo corregido vn Prelado à vn Religioſo vna falta; el tal Religioſo, levantandoſe de los pies de el miſmo Prelado, ſe fue à la Celda, y paſſandoſe por la garganta vnas tixeras, ſe quitò la vida, con peligroſiſsimos indicios de aver hallado vna muerte eterna. Primera Carta, Paſt. n. 139.

1384 De vn Hermano Coriſta ſe refiere, en la Hiſtoria general de ſu Religion, que aviendole reprehendido el Suprior de el Convento al tal Hermano, ſe fue eſte à vn arxibe, y arrojandoſe en el, ſe haogò. No quiero yo ſer el juez de eſtas dos reprehenſiones. Leaſe la Carta citada, donde hallaràn con expreſsion, que por lo menos el Suprior de el Convento excediò, por demaſiado calor. Motivo en muchiſsimos de ſu laſtimoſa perdicion. Es verdad, que entre noſotros ay naturales flacos, y muy delicados. Pero por el miſmo caſo. Padres, Madres, Prelados, y Superiores, aveys de ſer dieſtros Alquimiſtas: aplicando al metal de vueſtros inferiores con tal temple el fuego de la correccion, que para conſeguir el buen logro de ella, no excedays en el mas minimo grado de ardor: *Si correctione opus fuerit: Servate modũ.* Eſto es ſer los Prelados verdaderamente Padres. Y Dios nos libre, exclama aqui nueſtro Salmanticenſe; Dios nos libre de aquellos, que para moſtrarſe grandes reformadores, dizen que en tal parte atajaron vna relaxacion: que en otra encarcelaron tal Sugeto: y aſsi otras coſas. Pero la laſtima es, que con dezir eſtos tanto para adelantar ſu zelo, no dizen, que à ocaſion de ſu indiſcreto modo en el corregir, ſe perdieron muchos ſugetos. Siempre inſta San Dorotheo. Padres, y madres: para con naturales flacos, y delicados: modo, y mas modo: *Servate modum.* Alquimiſtas hos aveys de hazer; tan atentos en lo exterior, como circunſpectos, y remirados en lo interior. Carr. Paſt. primer n. 12.

Apoc. c. 4. v. 8.

1385 *Et quatuor animalia, in circuitu, & intus plena ſũt oculis,* Aquatro Querubines viò San

Ibi. San Iuan en su Apocalipsi, todos llenos de ojos, vnos interiores, y otros exteriores. San Gregorio: *In circuitu, & intus plena sunt oculis quia in exterioribus circunspecti, & intrinsecus gravidi sunt.* En los ojos interiores està, dize, la circunspeccion: En los exteriores, el tiento. Al Querubin toca el corregir. Y es dezirle al que corrige, ha de ser vn Querubin, lleno de ojos; vnos interiores, y otros exteriores. Que si en los interiores, està la circunspeccion, y en los exteriores el tiento: para averlas con naturales flacos, y delicados; tan circunspecto se ha de mostrar en lo interior, como atento, y temirado en lo exterior. Ni aun en el mas minimo grano de sal ha de exceder.

1386 *Quid quid obtuleris sacrificij, sale condies.* Donde dixo el abulense: *Sicut in cibis humanis, sic in sacrificio Dei: Quid quid obtuleris sale condies.* Si para darle à vn enfermo vna presa saçonada, basta vn grano de sal; si le ponen quatro, es fuerça, que por demasiado salada, le aya de picar, y abrasar. Pues de la misma suerte, dize el Abulense. En la sal que pica, està la correccion. Y si por medio de la correccion, que yo doy à mi hermano, le puedo ofrecer à Dios vn sacrificio saçonado, con solo vn granito de sal; paraque le he de poner quatro? Padres, Prelados, y Madres: *Si correctione opus fuerit: Servate modum.* Ay naturales flacos, y delicados. Ya que hos, sea preciso el corregirles; sea con vn modo tan discreto, que no le pongays mas sal de la que es menester para saçonar vn guisado. Si basta vn grano, no pongays dos. Y si son necessarios dos, no pongays quatro: *Sale condies: Sicut in cibis humanis, sic in sacrificio Dei.* Bien se expressa aqui el temple, que en corregirle à nuestra flaqueza deve tener el que corrige. Bien se dize, que ha de ser como el Alquimista, que para que la plata, de plata passe à oro, le ha de dar el fuego tan templado, que no exceda en el mas minimo grado de ardor. Bien se dize, que no ha de poner mas sal, de la que es menester para saçonar vn guisado. Bien se dize esto. Pero el como se haze, esso no se dize. Y es bien que se calle, por no sacar los colores al rostro, à mas de quatro. Yo aqui mi sentir buelvo à dezir, que no lo digo. Pero no puedo dexar de bolver à dezir el de nuestro Padre Fray Iuan de la Anunciacion, que dize: Dios nos libre de aquellos Prelados, que para mostrarse grandes reformadores, dizẽ: Yo en tal parte ataje vna relaxacion. En tal parte encarcele à tal sugero. En tal parte di vna monita à tal personage, que se acordarà mientras viviere de mi. Es esto, ò zelosos; ser para con los pobrecitos flacos, y delicados, es esso ser Padres, ò es ser Padrastros. Es poner en el guisado con que saçonays la correccion, vn grano de sal, ò es poner quatro? En el dia de el juizio lo vereys Alli. Vereys, como por malos Alquimistas, muchos de vuestros inferiores, que de plata huvieran passado à la perfeccion de el oro, si les huvierays aplicado suave el fuego; se perdieron por aver vosotros excedido en alguno, ò alguno s grados de ardor.

1387 *Pones baculum meum super faciem pueri.* Con vn palo quiso Giezi resucitar al hijo de la viuda de Suna, y le resucitò. Midiòse Eliseo con el mismo niño difunto y le resucitò: *Inclinavit se super puerum.* Pero si Eliseo le resucita midiendose con el niño, porque no Giezi con el palo? El Abulense: *Ille cũ baculo, nimis dure se habuit; & talis correctio parum prodest. Eliseus inclinavit se.* Eliseo se midiò al talle de el niño; en el baculo de Giezi està la correccion: y si el que se acomoda, con el que como flaco niño pecò, le dà al defectuoso vida con su correccion; pero no se la dà, el que lo quiere llevar todoa palos. Con que todo viene à consistir en el modo. Vn buen modo, da vida; y el malo, tengo para mi, la quita. 4 Reg. 4. v. 29. Ibi.

1388 *Homo natus de muliere, brevi vivens tempore, qui quasi flos egredietur, & conteritur.* Es el nombre flor, dize el Santo Iob, que en las manos muere, y entre las espinas vive. Diganme aora: La espina en quien està la correccion, no pica? Si pica. Pues como el hombre, siendo vna flaca, y deslicada flor, dize que vive entre las espinas? Es clara la razon. La espina en quien està la correccion, que siempre pica, es como la lanceta de el Cirujano, que si con suavidad se aplica, es sangria, que aunque saque algo de sangre, da salud, y da la vida; pero si se aplica con indiscrecio y apretando demasiado la mano; essa espina de essa correccion, ya no es lancetilla de Cirujano que tira à dar salud sino lança de vn indiscreto Saul, que tira à derribar, y destruir. Con que todo cõsiste en el modo, buelvo à dezir. Vn buen modo, aun à las florcitas mas flacas, y delicadas, con su correccion, les da vida Pero vn mal modo, tengo para mi, que si algun tiempo la quitò à muchos, tambien en este la quita. Arto nos lo dize la experiencia. Iob. c. 14. v. 1.

1389 *Vrna habens, manna, & virga Aaron; & tabulæ testamenti.* Tres cosas, dize San Pablo; que avia en el Arca. Vara, Mannà, y Tablas. En la vara està la correccion, dize Iacobo Luzan; en las tablas, la discrecion, y el modo; y en el mannà està la salud de el Alma. Y es dezir: Juntas se han de hallar à vn mismo tiempo en el Arca, vara, tablas, y mannà. Que si en la vara està la correccion: si en las tablas la discrecion en el modo; y en el mannà, la salud de el Alma: serà lo mismo que dezir, que correccion en el que corrige, dada con discrecion; essa es propriamente à lo espiritual, la que dà la salud de el Alma, aun al mayor pecador. Ad Hebr. c. 9. v. 4. Iacob. Luzan.

1390 *Et vidi, & ecce manus missa ad me, in qua erat involutus liber.... Et dixit ad me. Comede volumen istud.* Vn libro le mostrò Dios à Ezequiel, y le dixo, que se lo comiesse. Y siendo assi verdad, que en el se contenia, vna mano, que Dios le dava al Profeta: *Manus missa ad me.* Dize, que le tragò con mucho gusto; y le supo tan suave, que le llegò à endulsar el Alma; y el Ezech. c. 2. y 3. v. 9. v. 1. & v. 3.

ecrit. c. v. 13. bul ibi.

coraçon: *Factus est in ore meo sicut mel dulce.* Pero si essa mano que le dàn, es mano de Dios, como le sabe tan dulçe, y tan suave? Por esso mismo, que es mano de Dios la que le dàn, le sabe tan dulçe, y tan suave. Que solo parece puede ser proprio de Dios, el dar las manos, con tan buen modo, que estèn todas llenas de dulçura, y suavidad. Padres, y Pastores: Si quereys, que à los Ezechieles vuestros inferiores les sean dulçes vuestros libros, ò vuestras cartas, donde se encierran vuestras manos, à exemplo de Iesu-Christo: *Servate modum.* Considerad, que vuestros inferiores, somos vasos delicadissimos de vidrio, y muy quebradiço. Guardad mucho tiẽto, no sea que se quiebren quando los limpiays. Suavidad, y mas suavidad. Aqui està la dulçura: aqui el llevar bien la correccion: aqui el recoger el buen logro de ella. Y finalmente, aqui està. *Factum est in ore meo tamquam mel:* Elsabernos à todos, tan dulçe como vna miel.

Isai. c. 6. v. 6. 1391 *Et volavit ad me vnus de Seraphim, & in manu eius calculus.* Con vna ascua de fuego, en quien està la correcion, le pica el Angel à Isaias; pero no le quema. Y es que al Angel, nunca le falto el modo. Y el buen modo, llega à hazer à los que corrigen, Angeles, y aun Serafines. Que aunque con el fuego de su correccion, le piquen algun tanto al que corrigen, pero no se dà por quemado el corregido. Estos milagros, sabe hazer el buen modo. Corrige el Serafin, y aunque afiente algun tanto la mano, no mortifica. Que solo parece ser proprio de Serafines el corregir sin mortificar: *Serva modum: Si correctione opus fuerit.* Ya que te ves precisado à corregir, hazlo, pero sea con modo. Que para averlas con naturales flacos, y delicados, siempre estoy, en que es mejor el buen modo de vnas palabras dulçes, que las de picante, y de rigor.

Ezechiel. c. 3. v. 3. 1392 *Et factum est in ore meo tamquam mel dulce.* Buelve Ezechiel à dezirnos, que sus palabras, à ocasion de averse comido vn libro, son tan dulçes como vna miel. Pero porque tan dulçes? Porque avia de corregir à vn Pueblo, donde avia naturales tan flacos, y tan delicados, que hasta el manna les dava en rostro. Y para averlas con naturales tan flacos, y tan delicados: siempre estoy, en que es mejor el buen modo de vnas palabras, llenas de dulçura, y suavidad, que las de picante, y de rigor. Aquellas todas entran en provecho; estasotras, todas de ordinario se malbaratan.

Deuter. 32. v. 3. 1393 *Crescat vt pluvia doctrina mea.* Mi correccion, dezia Moyses, ha de ser como la lluvia. Pero como que lluvia? Como lluvia suave, ò como lluvia arrebatada? Octaviano de Tufo: *Qua lenter fluit.* Como lluvia suave. Tiene esto la lluvia suave, que la admite de buena gana la tierra, y toda se empapa en ella. Pero la q̃ viene arrebatada, la escupe luego, y la deshecha de si, sin serle de provecho en nada. Moyses corregia à vnos naturales antojadiços, flaquissimos, y delicados. Y para corregir à estos tales, le pareció à este Docto Padre, no son à proposito lluvias de palabras arrebatadas. Como la tierra, las escupe à estas el corregido, sin serle de provecho en nada. Vn buen modo, vnas palabras dulçes. Estas son propriamente lluvia suave, que toda se empapa en la tierra de el corregido, siendole de grandissima vtilidad para su Alma. Corrijase al que faltò: *Serva modum.* Pero sea con modo, y cortesia; y no sea al golpe de el destroço. Pues sin comparacion, son muchissimos mas los que fructifican al golpe de vna cortes correccion, que los que fructifican al golpe de el rigor.

Tufo.

1394 *Fodiam circa illam, & mittam stercora.* Que cortàlle à vna higuera infructuosa, que tenia en su heredad, le mandò Dios à vn Hortelano. Replicò este, diziendole à su Magestad, que èl la estercolaria, y entrecavaria, para que le diesse el devido fruto el siguiente año. La higuera infructuosa, es el que pecò, en el entrecavarla, esta dize San Geronimo, la humilde correccion: Pero es posible, que tan cortesmente se le ha de corregir à la higuera infructuosa de el pecador, como quando entrecava vna humilde planta el Hortelano? Si dize el mismo San Geronymo, para que assi siempre se entienda, son pocos los que se enmiendan al golpe de el destroço, y muchos los que fructifican, al golpe de vna cortes correccion. Corrijasele al que faltò. Pero con tal modo, que sea como quien entrecava vna planta, y no como quien la arranca: *Servate modum.* Passemos adelante.

Luce 13. v. 8.

S. Geron. Quid de circa fi. culneam fodere, nisi infructuosas meutes incolere.

NATVRALES DOCILES, RENDIDOS, y virtuosos.

MODO.

HAY otros naturales en las Republicas, y Comunidades, muy virtuosos, y dociles. A estos, ni se les ha de corregir con demasiado agrio, ni tampoco con demasiado dulçe; sino con vn agridulçe.

QVE CORRECCION DADA CON demasiado agrio; expone à riesgo de peligrar, aun al mas Santo.

Apocal. c. 14. v. 20. 1395 EXivit sanguis vsque ad frenos equorum. A vnos cavallos he visto dize San Iuan, que les salia la sangre hasta los frenos. El cavallo es leal. En el freno està la correccion. El cavallo picado, y ensangrentado, se despeña. Y correccion dada con tal agrio, que llegue à picar asta ensangrentar; aun al cavallo mas leal le despeña. Hallanse en las Comunidades, y Republicas, casi inumerables subditos, dociles, rendidos, virtuosos, leales, y de grandissima confiança: Pero tanto tanto le pueden picar al cavallo, con vna correccion indiscreta, que por leal, y virtuoso que sea, le hagan

hagan saltar. Bien me holgaria yo el poderles dezir à estos tales al oido. *Servate modū.* Acordaos, que por aver picado demasiado à aquel vuestro cavallo, se hos despeñò. Vuestro modo en el corregir, no sea con demasiado agrio: que correccion dada con demasiado agrio, expone à riesgo de peligrar, aun al mas santo.

1396 *Quare persequimini me sicut Deus, & carnibus meis saturamini?* La paciencia parece se le acaba aqui al Santo Iob. Y es dize el Docto Padre Gaspar Sanchez: *Vos hystiles laceratis me.* Que cierta calidad de personas, le reprehendieron con el demasiado agrio. Y vna indiscreta reprehension basta, en algun modo, para hazer perder la paciencia; aunque sea à vn Santo Iob.

1397 *Emisit spiritum.* Dieronle à Christo vna bevida mesclada con hiel, y de alli à poco muriò. En la hiel, que amarga està la correccion: y correcion dada con tanta amargura, digase por ponderacion: que aunque vn hombre sea en las costumbres vn Christo, basta si es honrado, para quitarle la vida. El fin que ha de tener la correccion, es la caridad. Corrijasele al que faltò; pero no sea con demasiado agrio, que con el demasiado rigor, raras vezes se consigue el escarmiento; si que antes bien, aun al mas santo, expone à evidente riesgo. Pero tampoco ha de ser de el todo dulçe la correccion. Pues tan dañosa vendria à ser, la demasiado dulçe, como la demasiado agria. De donde infiero.

QVE SI LA CORRECCION DADA con demasiado agrio exaspera: la dada con demasiado dulçe, y blandura, todo lo malbarata, y arruina.

1398 *Rapta sunt vento, nullusque locus inventus est eis.* En la Estatua de Nabucodonosor compuesta de diferentes metales, estàn todas las Republicas, y Comunidades. Y al golpe de vna piedrecilla, les vino à vn mismo tiempo, à todas juntas su ruina. Y no lo admiro: que en el golpe de aquella piedra, està la correccion. Esta misma piedra, advierte el texto, que no tenia manos. *Sine manibus.* Todo era suavidad, y todo dulçura. Y correccion en vn superior dada con tanta dulçura, que no tiene manos para castigar, llega à ser tan dañosa, que à ocasion suya, se les ha seguido à muchissimas Comunidades, y Republicas, su mayor ruina. Dañosa es la correcciō demasiado agria: pero tēgo para mi, que lo es mas, la demasiado dulçe, y suave,

1399 Pinta Valeriano en vno de sus Geroglificos vn cuchillo, que con vn poco de azeyte se està afilando, con vna letra que dize: *Lenimine acutior.* Y es dezir: el mismo azeyte, que con su blandura me quita los filos, esse me saca los azeros. De manera, que de la blandura de el azeyte, toma el azero mayores azeros? Si. Y de la demasiada blandura en la correccion, ya se à visto, y se ve cada dia, tomar mayores azeros el corregido. De donde tanta soltura, y disolucion en esse mal hijo? Le dissimula con el azeyte de su blandura su Padre. Pues yo le pronostico: *Lenimine acutior.* Que de la misma blandura de el Padre, tomarà azeros, para ser mas disoluto su hijo. Y aun por esso dixe, es tan dañosa la vna como la otra; pues si la correccion dada con demasiado agrio exaspera; la dada con demasiado dulçe, y blandura, lo malbarata todo, y todo lo arruina.

Pero si la correccion, ni à de ser demasiado agria, ni à de ser demasiado dulçe: de que calidad à de venir à ser? Ha de ser, agridulçe. Esto es, à de tocar entrambos à dos estremos. Ha de tener algo de agrio, y à de tener algo de dulçe. Que si vn demasiado agrio exaspera, y vn demasiado dulçe desazona:

CORRECCION DADA CON LA composicion de vn agridulçe; esta es propiamente la que aprovecha.

1400 *Et super hanc Petram.* Pedro se llama piedra, que es cosa dura. Pero tambien se llama. *Bar jona.* Que se interpreta. *Mites.* Vna cosa muy suave, y dulçe. Agrio, y dulçe se interpreta Pedro: avia de corregir como superior. Toque pues entrambos à dos estremos. Sea piedra, y sea paloma: tenga algo de agrio, y tenga algo de dulçe. Que si à de corregir como superior: el caritativo superion, ni à de ser en su correccion demasiado agrio, ni tampoco à de ser demasiado dulçe, ni todo piedra, ni todo paloma. Sea paloma, y piedra, compuesto de vn agridulçe; pues de ordinario, esta es la mas provechosa correccion. Nunca vaya por extremos: quedese siempre en el medio. Mat. 16. v. 18.

1401 *Omnibus avibus, quæ volabāt per medium.* Sobre este texto de S. Iuan, dixo S. Bernardo, *Tene semper medium, si non vis perdere modum.* Y sin viciar las palabras; le diria yo al que corrige. *Tene semper medium. si non vis perdere modum.* Ay granada toda agria, y ay granada toda dulçe. Pero la agridulçe, que es la que tiene el medio, esta es la que à todos agrada. Nunca tire à ensangrentar. Apoc. c. 19. v. 17. Citado del Autor de el Destructorium vitiorū. Auctor sine nomine

1402 *Dentem si excusserit servo, vel ancillæ suæ, dimittet liberos.* Mandava Dios en el Exodo, que si à vn esclavo le derribavan los dientes, fuesse libre. Lo mismo es ser libre, que ser honrado en el derecho. Honrado quedava el esclavo, si le quitavan los dientes. Pero por quitarle los dientes, à de ser el esclavo hombre honrado? Si. Que en la realidad: no parece puede dexar de ser señal de hombre, y hombre muy honrado, no tener dientes para morder, quando corrige à su hermano. Muerda digo el que corrige; pero sea solo con las encias, que aunque apreten algun tanto, son suaves, y apretar con suavidad, no es morder, ni señalar. Pero es ageno de toda caridad en el que corrige, clavar el diente, hasta llegar à ensangrentar. Exod. c. 21. v. 27.

Isai.c.11. v.1. 1403 *Egredietur virga de radice Ieſsè, & flos de radice eius.* Vara con flor dize Iſaias, que es la de Jeſse. Y vara con flor el que nace para reformar el mundo. Que ſi en la vara eſtà la correccion, y en la flor la ſuavidad: con el punto de agrio de la correccion, ha de hermanar, lo dulçe de la ſuavidad, el que quiſiere caritativo, con ſu correccion aprovechar.

Ier. 1. v. 11. S. Ambr. 1404 *Quid tu vides Hieremia? Virgam vigilantem.* Oyga lle aora à San Ambroſio, que dize: *Et fructus tenerior, & cortex amarior.* La vara que viò Ieremias, parece da à entẽder el Sãto, que era de nogal: con advertencia, que el grano de la nuez, que cria eſſe arbol, es dulçe, y la corteza es amarga. Bella enſeñança. En eſſa vara eſtà la correccion de el Prelado. Hermane, pues en ſi lo dulçe con lo agrio, Lo dulçe de el fruto, con lo agrio de la corteza. Que ſi à eſta vara le toca el corregir, lo hará con acierto, hermanando lo dulçe con lo agrio: la ſuavidad, con el rigor, y la corteza, con el grano.

Isai.c.7. v. 18. 1405 *Apiq̃ quæ eſt in terra Aſſur.* A la Abeja es comparado el que corrige. Tiene la Abeja aguijon: pero tambien tiene miel. Templeſe el que corrige. Ni todo ha de ſer aguijon con que pique, ni todo miel con que en dulçe. Participe de entrambos à dos eſtremos; tome de el vno vn punto de agrio, y de el otro vn punto de dulçe. Que con el compueſto miſterioſo de vn agridulçe, ſe llegarà à acreditar de eſpiritual, y caritativa abeja el que corrige. El ſegador, antes de cortarle con la hoz, abraça primero con la eſpiga. El cirujano, antes de picar el braço, le afaga primero con la mano. El mannà le cogian los Iſraelitas al ſalir el Sol, donde ſe gozava vn punto de calor, y otro de freſco. Y devia ſer la razon, q̃ el mannà, con el demaſiado calor, ſe deſaze; y con el demaſiado frio, ſe endureçe. Y huvo de ſer miſterio el cojerlo al ſalir de el Sol, donde ſe participa de entrambos à dos eſtremos. De el vno vn punto de calor; y de el otro, vn punto de frio. Ni todo ha de ſer calor en el que corrige, que ſe malbaratarà el mannà con el demaſiado ardor. Ni todo ha de ſer tampoco frio, que ſe endurecerà. Tome vn poco de cada coſa, aſſegurado, que con el agridulçe de vn poco de calor, y otro de freſco, ſe conſeguirà el buen logro, que ſe deſea en el corregido. Y aun diria yo aqui mas.

QVE DADO QVE EL QVE CORRIGE, huviera de exceder en el modo, para conſeguir el buen logro de la correccion; valia mas tocaſſe en el extremo de piadoſo, que en el de demaſiado rigoroſo.

1406 DE Anfion, y Orfeo, ſe dize en las antiguedades, que con las vozes de ſus inſtrumentos muſicos peſcavan en la Mar, atrayendo à los pecezillos haſta amanſarlos, y cojerlos con la mano. Pero yo diria, que mas valia peſcarlos con el ançuelo, q̃ con la ſuavidad de vna voz. Pero no: que el ançuelo, es, el vn eſtremo de agrio; la ſuavidad de la voz en el inſtrumento muſico, es el otro eſtremo de dulçe. Y dado que el que corrige aya de exceder en el modo: para amãſar, y atraer aſsi al humilde pecezillo que corrige; vale mas buelvo à dezir, toque en el eſtremo de piadoſo, que en el de demaſiado rigor, y deſaçonado agrio.

1407 Refiere Plinio: Que en el Aſsia, ay vn peñaſco muy grande, al qual con rigor, y fuerça de braços no ay remedio el moverle, mas que ſi fuera vn monte: pero ſi blandamente llegan à el, ſolo con vn dedo le mueven. Aqui ay vn peñaſco, con dos eſtremos vno de rigor, y otro de blandura; con advertencia, que al eſtremo de blandura, ſe mueve; y al de rigor, ſe queda ſiempre peñaſco endurecido. Que es la cauſa, que corrigiendo los ſuperiores à algunos de ſus inferiores, les vimos tan inflexibles, è immovibles, como vnos montes? Que les quiſieron ſujetar à fuerça de braços. Y que es la cauſa, que à otros ſiendo rocas en la dureça, con tanta facilidad les ſujetan? Que para obligarles, lès aplicaron ſolo vn dedo. Pues; Padres, Prelados, y Confeſſores, ſiempre eſtoy: en que dado, que para ſujetar montes, huvieredes de exceder en el modo; vale mas, tocar en el eſtremo de piadoſo, que en el eſtremo de agrio. Si baſta vn dedo, para que es meneſter fuerça de braços? Plin. lib. 2. c. 96.

1408 *A quatuor vẽtis veni ſpiritus, & inſufflà ſuper interfectos iſtos, & reviviſcant.* Para dar vida à vnos cadaveres, le pareciò à Ezequiel, que era meneſter todo el ruido, y rigor de los quatro vientos de el mundo. Pero no fue aſsi, pues ſolo con vna leve inſpiracion, los reſuſcitò Dios. *Ecce ego intromittam in vos ſpiritum, & vivetis.* Si para dar vida al corregido, baſta vna leve inſpiracion en el que corrige; para que es meneſter la comocion de los quatro vientos de el mundo? Para que tanto alboroto: à que propoſito tãto ruido? Siendo docil, y virtuoſo el natural. *Servate modum.* Y ſi baſta vn ſoplo para avivar el calor; puede ſer que con la demaſia ſe encienda la llama, y lo queme todo. Ezechiel. c. 37. v. 9. 3. 4. Vers. 5. 3 Reg. c. 19. v. 12. y. 11.

1409 *Quid hic agis Elia.* Para darle Dios à mi Gran Padre, y Patriarca San Elias vna advertencia, vino el miſmo Dios. Pero en que traje vino? *Non in ſpiritu Dominus. Non in commotione Dominus. Non in igne Dominus. Sibilus aura tenuis.* No dize que vino ocaſionando incẽdios, ni eſtremecimiẽtos, ſino entre el reboço de vn viẽtecillo ſuave. Y ſi para corregir al q̃ faltò, baſta el mas delicado ſilvo, à q̃ propoſito tãtos, y tan extraordinarios eſtremecimientos. *Subvertens montes, & conterens petras.* Como ſi ſe huvieran de traſtornar los montes, deſaziendoſe à pedaços, vnas à otras las piedras? Si para con vn natural apacible, baſta vna leve advertencia: *Servate modum.* Pues puede ſer, que con la demaſia, ſe empeore. Y quando el que corrige huviera de exceder en el modo: vale mas toque Vers. 11.

en

Levitic. 1. & 5. v. 15. & 8. en el extremo de piedad, que en el demasiado rigor.

1410 *Retorto ad collum capite:. Et non penitus obrumpatur.* En el capitulo primero, y quinto de el levitico, mandava Dios, que quando le ofrecian la palomilla en sacrificio, fuesse bolviendole el cuello hazia el pecho, y sin quebrantarle hueſſo alguno. Yo diria, que valia mas entrasse el cuchillo, y la hiziesse quartos. Pero no. Y porque? Porque es paloma. Y si para corregir al que es vna palomita en el natural, basta el hazerle inclinar la cabeça al pecho: para que es menester tocar à desjarretar, haziendole quartos, hasta romperle los hueſſos?

Daniel. 14 v. 35. pilio. capitis sui. 1411 De vn cabello llevò el Angel à Habacuc al lago de los Leones. Y es que Habacuc era virtuoso. Y si à naturales de esta calidad, se les puede llevar tirandoles de vn cabello: para que se ha de tirar de los cabeçones? Si para que se corrija el que faltò, basta insinuarle su defecto con la dulçura de el aviso, para que ha de entrar el destrozo? Es la blandura en el superior el blason, que mas le ilustra. Y quando este huviera de exceder en el modo: estoy siempre en lo que ya llevo dicho en el assumpto, y aun pondero en este caso.

Enr. Farn. 1412 Refiere Enrique Farnesio: que el rocio de la mañana, si acierta à caer sobre vna barra de hierro encendida, de manera que se empape bien en ella, no solo ablanda al tal hierro, sino, que se viene à desazer entre los dedos. Yo diria, que mas valia le ablandasse, y deshiciesse el golpe de el martillo. Pero no; que el martillo, es el vn estremo de agrio: el rocio de la mañana, es el otro estremo de dulçe. Y para ablandar bronces, ya que el que corrige, aya de exceder en el modo, vale mas, toque en el estremo de dulçe, que en el de agrio, y en el de piadoso, y suave, que en el de demasiado austero; y riguroso. Esto es, en quanto à los naturales dociles, y virtuosos. A estos se les ha de corregir con vn modo, ni demasiado agrio, ni demasiado dulçe; sino con vn agridulçe: con advertencia, que dido, que el que corrige huviera de exceder en el modo, vale mas toque en el extremo de piadoso, que en el estremo de agrio. Digamos mas:

NATVRALES TACHADOS CON algun defecto antiguo.

MODO.

A estos se les ha de corregir, ocultando sus defectos, y dissimulando sus antiguas faltas, sin darles en rostro con ellas.

EL fin que ha de tener la correccion para ser meritoria, ha de ser la caridad, procurando siempre ganar al corregido para Dios: y hallandose en las Comunidades, y republicas algunos sugetos señalados con algun defectillo antiguo: si en el que corrige reynasse la pasion, la mala voluntad, la antipatia, ò algun deseo de vengança: seria imposible consiguiesse la correccion su designio. Apuntarè aqui brevemente algunos exemplos, y no hare mas, que preguntar.

1413 *Fecit flagellum de funiculis.* Donde dixo Hugo Cardenal. *In funiculis est Divina correctio: Et ideò non gladium accepit, quia gladius, magis est ad vindictam, quàm ad correctionem.* Si Christo Señor, para enseñarnos el precepto de la caridad, corrige al que faltò, con vn açote de lana: que diria yo de el que le corrige, teniendo en la mano siempre, la espada desembaynada? Ioann. 2. v. 15. Ibi. Ex Lanea.

1414 *Fac serpentem.* Vna serpiente le manda Dios á Moyses, que fabrique para curar à los heridos. Era viva, ò muerta? Muerta. Pero porque no viva? Ya lo hemos dicho. Porque avia de curar à los heridos. La serpiente viva, està llena de veneno: y si el que corrige tiene envenenado el coraçon, como curarà á los heridos? Num. cap. 21. v. 8. Exod.

1315 *Vocẽ cantantiũ ego audio.* Voces suaves son las que yo oygo en el Pueblo de Israel, dize Moyses. *Vlulatus pugnæ auditur in castris.* Yo dize Iosuè, no oygo vozes suaves en esse Pueblo, sino balas de mosquete, q̃ tirã derechamente à matar. Rara diferencia. El vno dize vozes, y el otro dize balas. Que diriamos, si la voz de el que corrige, deviendo estar llena de suavidad, fuesse bala con q̃ se endereza à derribar? Como este cũpliria con el precepto de la caridad? Exod. 32. v. 18. Exod. 32. v. 17.

1416 *Clamavit; filia mea malè à demonio vexatur.* En lugar de ocultar el defecto de su hija. *Clamabat.* Mas le divulga esta madre. Que diriamos de aquellos à quienes toca por el oficio de Padres el ocultar caritativos los defectos de sus hijos, y los divulgan, echandolos en medio de la plaça? Como se habla tanto? Como con tanta facilidad se difama? Como de esto no se haze escrupulo? Como no se entra en mas cuydado de el peligro de nuestras almas. Mat. 15. v. 22.

1417 *Tollite lapidem.* Quitad la piedra de esse sepulcro, que quiero resucitar à Lazaro, dize Christo. Responde Marta. *Domine iam fœtet.* Señor, mi hermano huele muy mal. Como pues sabe Marta, que huele mal su hermano Lazaro, si aun no ha quitado la piedra de el sepulcro, ni lo ha visto? es que se lo imagina, y sospecha: y lo que sospecha, y imagina, ya lo publica por falta. Mas. Diganme: Marta, no era hermana de Lazaro? Si lo era. Pues sin proseguir: que diria yo aqui de aquellos, à quienes huelen tan mal las acciones, y faltas de sus hermanos, que sin escrupulo, sin averiguacion, y sin reparo otro alguno, si solo porque lo sueñan, sospechan, ò imaginan, las publican luego, dandoles con ellas en la cara? Es esto desear sacar à nuestro hermano de el peligro? Es esto en estos mal inclinados naturales cumplir con el precepto de la verdadera caridad? O es tirar con el destemple de el rigor, à obstinar al que cayò? Que modo es este de Ioann. 11. v. 39.

corregir? Es esto corregir ocultando faltas; ò es cerrar los ojos, por no mirar si es contra razon, y caridad lo que se haze?

OCVLTANDO SVS DEFECTOS, y dissimulando sus antiguas faltas, sin darles jamàs con ellas en la cara.

Exod. c. 4. v. 3. 1418 *Versa est in colubrum, ita vt Moyses fugeret.* Vna vara tenia Moyses en la mano, y se le convirtiò en vna serpiente, que parece, que le queria morder. Que diriamos aqui, si viessemos, que el que deve ser baculo para sustentar à los enfermos, baculo para guiar al perdido baculo para ayudar al menesteroso, á passar el Iordà de los trabajos de esta vida, baculo para corregir con caridad al caido, fuesse culebra, que tirasse derechamente à envenenar con sus palabras.

Math. 13. v. 31. 1419 *Simile est Regnum Cœlorum grano sinapis, quod accipiens homo seminavit in agro suo.* Solo vn grano de mostaça sembrò vn Labrador en su campo. Pero en vn campo solo vn grano? Si. Y si esso basta, para que mas. Tiene la mostaça, dize San Iuan Chrysostomo, que si echays vn granito en vn plato, saçona la comida; pero si echays muchos, todo lo abrasa, y amarga: *Nimietas amarat, quod mensura accomodat.* Que diria yo aqui, de los que pudiendo dexar saçonado al que cayò, aplicandole en su correccion, solo vn granito de mostaça por exceder en la copia, lo queman todo, y abrasan?

S. Iuan Chr.

Cant. 5. v. 11. 1420 *Caput eius aurum.* Oro le compite ser al que corrige. Escrive Avicena, que el cauterio, que se dà con vn sello de oro; no dexa señal en la llaga. Que diria yo de el que deviendo dar el cauterio con sello de oro, no dexando señal en la llaga de el caìdo; se le dà con vn sello de hierro, ò de bronçe, dexandole toda la vida marcado?

Apoc. c. 19. v. 11. 1421 *Vide Cœlum apertum, & ecce equus albus, & qui sedebat super eum vocabatur fidelis, & verax.* El Cavallero, que San Iuan viò en su Apocalipsi, venia sin espuelas. La espuela sirve para picar. Y hombres de credito, hablan pero no pican. Y si es de hombres de credito, el corregir sin picar: que diria yo de los que no saben corregir, sin clavar la espuela, hasta llegar à ensangrentar? Es esto ser Padre el que corrige, ò es ser tirano? Es ser Pastor, ò es ser lobo? Es atraer al corregido al conocimiento de Dios; ò es darlo al diablo? Buelvo à lo que al principio dezia.

El fin que la correccion ha de tener para ser meritoria, ha de ser la caridad, procurando siempre tirar à ganar al corregido para Dios. Y hallandose en algunas Republicas, y Comunidades, algunas Personas notadas de algunas faltas antiguas, y ya purgadas: si en el que corrige reyna la passion, la mala voluntad, ò el deseo de vengança; es imposible llege à conseguir su deseo la correccion, como lo acabamos de expressar con alguna ponderacion. Que modo pues se ha de tener para corregir naturales, en personas notadas con algun defecto antiguo? Ya lo hemos dicho. El modo de corregirles ha de ser.

Cant. 5. v. 11. 1422 *Caput eius aurum.* Oro, deziamos aora mismo, le compite ser al que corrige. Para curar vna llaga antigua, sin dexar de ella la mas minima señal, nos dezia Avicena; se le ha de cauterizar con oro. Y en el que corrige: el oro de la verdadera caridad, es gran medio, para cauterizar de tal modo llagas antiguas, que para en adelante, jamàs quede de ellas la mas minima señal, ni memoria de la falta.

Ioan. 8. v. 8. 1423 *Iterum se inclinàs, scribebat in terra.* Segunda vez se inclinò Christo à la tierra, y escrivia en ella. Y que escrivia? Las faltas antiguas de los acusadores de la Adultera. Y como las escrivia? Ya nos lo dixo antes Calixto Placentino: *Per quasdam figuras, in quibus virtute Divina, vnusquisque propria scelera cognoscebat.* Dize, que les escrivia sus antiguos pecados, formando ciertas cifras. Pero porque no se los escrive claramente? Porque les daria con ellos en rostro. Enseñandonos a todos su Divina Magestad, que ya que ayamos de corregir à nuestros hermanos; sea sin darles, con los pecados antiguos en la cara: *Per quasdam figuras.* Si basta vna cifra, que solo la pueden descifrar el que corrige, y el corregido: *Serva modum.* Guardese modo. Y no se le renueve en publico, al que faltò, su antigua llaga. Corrijaseles muy norabuena; pues es preciso se corrijan las faltas. Pero la gracia esta, en que sea con tal destreza, y tal arte, que solo Dios, el que corrige, y el corregido, puedan entender la falta. *Per quasdam figuras, in quibus solus Deus, & vnusquisque, sua scelera cognoscebat.*

Calix. Plac. vt supr.

Num. c. 21. v. 8. 1424 *Fac serpentem æneum.* Aquella Serpiente de metal, que fabricò Moyses para curar à los heridos, es simbolo de el que corrige à los llagados. En lo que reparo es, en que se nos representa, en trage de serpiente muerta. Y es misteriosa la enseñança. Que si en vn muerto, no reynan ya las passiones: es lo cierto, que si el que corrige, està tan muerto, que no reyne en el passion desordenada alguna, que corrigirà con acierto.

Ello es preciso, se aya de corregir, deziamos al principio de este segundo discurso, porque nuestra flaqueza es mucha, y siempre ay faltas. El modo es el que aqui se busca: porque aviendo en las Ciudades, y familias diferentes genios, y naturales; le ha de ser preciso al que corrige el revestirse de varios, y diferentes trajes. Con el docil, y humilde, ha de vsar de medios blandos, segun aquello de San Pablo: Si alguno cayere en algun pecado, vosotros que soys Medicos espirituales, enseñadle á este con espiritu de blandura. Para còl flaco, y delicado, se

lu

à de hazer mistico Alquimista, dandole con tal temple el fuego de la correccion, que para que esta se vea lograda, no exceda en el mas minimo grado de ardor. Para con el notado de algun defecto antiguo, y ya enmendado, ha de vsar de singularissima discrecion, y traça, corrigiendole con dissimulo su defecto, sin darle con los antiguos en la cara. Esto es ser Padre el que corrige: saber guardar en su correccion para con los caidos, el devido modo: *Si correctione opus fuerit: Servate modum.* Vltimamente.

DISCVRSO III.

SI correctione opus fuerit: servate tempus. La tercera propriedad, en el que corrige, à de ser, dize San Dorotheo: aguardar tiempo oportuno para corregir. Supone el Santo, que ay precepto de correccion fraterna, natural, Divino, y positivo. Es natural, porque el precepto de amar al proximo, es natural. El Divino, segun consta de el Evangelio. Y es positivo, por el derecho. Obliga el precepto de la correccion à pecado mortal. Con advertencia; que para que obligue, se piden tres circunstancias. La primera, que sea cierto el pecado, ò su peligro. La segunda, que aya esperança de la enmienda. Y la tercera, que aya oportunidad de tiempo, y persona. Esta tercera circunstancia, se toca en este tercer discurso: *Si correctione opus fuerit: Serva tempus.* Supone assi mismo el Santo, que no todos los tiempos, son oportunos tiempos para corregir. Pongamos algunos exemplos.

Cap. Provi lendũ. 86.

1425 Cometiò vna ocasion vna persona vn delito, en presencia de Santa Brigida, de lo qual enojada la Santa, la corrigiò luego, con algun genero de ira. Apareciòle Christo Señor nuestro, y le dixo: *Exaltasti nimiè vocem tuam exprobando. Egostans ante Iudicem nõ respõdi vnum verbum, & affixus Cruci, nõ aperui os meũ. Ideò volo, quod de cætero nõ irascaris. Cum enim aliquando ad irã provocata fueris; vsquequo ira rb animo semota fuerit, nõ loquaris ei; sed transacta commotione animi, & causa cõmotionis diligenter pensata, loquere cum mansuetudine.* De donde se infiere, segun la enseñança de Christo: no es tiempo de corregir, el tiempo en que el que corrige esta ayrado.

evel. de Brigi. lib. 6. c. 20. lege.

1426 *Domine ne in furore tuo arguas me; neque in ira tua corripias me.* No le pareciò à David podia caber en Dios corregirle; y corregirle con ira, è inquietud de coraçon. Pero porque no con ira? Dizen los Medicos: *Ira est fervor sanguinis in corde.* Que la ira rebuelve la sangre, y perturba el coraçon. Y no cabiendo en Dios semejantes accidentes: le pareciò à David: era imposible, se verificasse en quien es tan benigno; el corregir tan fuera de tiempo, y sin saçon. Buelva pues Christo Señor à dezirle à Santa Bregida; y en la Santa à cada vno de los que corrigen: *Exaltasti nimis vocem tuam expribando.* Que fue lo mismo, que dezirle: no guardaste tiempo, ni saçon para corregir: *Ideó volo, quod de catero non irascaris: sed transacta commotione animi: corripe cum mansuetudine.* Que fue lo mismo, que dezirle: *Si correctione opus fuerit: Serva tempus.* No es tiempo de corregir el tiempo de el enojo. Espera oportunidad, y saçon. Essa luz de la razon, que en ti se halla hago ofuscada, procurala esclarecer. Diligencia el que nasca de lo profundo de tu coraçon la correccion. Quietese en ti el desasosiego de el animo, para que assi se diga por vltimo assumpto: *Si correctione opus fuerit: Serva tempus.*

QVE PARA CORREGIR ASV DEVIDO tiempo, se requiere en el que corrige: Claridad, profundidad, y quietud.

1427 ESte assumpto encierra en si, toda la idea de vn dilatado Sermon ::: *Vox eius quasi mare sonabit.* Al mar es comparada la voz de el que corrige. El agua de el mar todo lo limpia. Y la voz de el que corrige, todo lo purifica. Tiene el agua de el mar tres cosas. La primera: que para representar bien la especie, ha de estar clara en si. La segunda: que ha de estar profunda. Y la tercera: que ha de estar quieta. En que se denota al que corrige: que para representar bien la especie corrigiendo à su tiempo, à de tener claridad; profundidad, y quietud; esto es, ha de tener tanta claridad en su conciencia, que no este comprehendido en los defectos, que corrige à los demas. Ha de ser tan caritativo, que le nasca de lo mas profundo de el coraçon la correccion. Y finalmente, ha de estar tan sossegado su animo, que no experimente la mas minima inquietud. De esta suerte, estoy assegurado: *Si correctione opus fuerit: Serva Personam. Serva modũ. Serva tempus.* Atenderà caritativo al credito de la Persona. Guardarà el devido modo, que pide la discrecion. Y dada à su tiempo la correccion, conseguirà el buen logro de ella. En esta vida por gracia, y despues por Gloria.

Ieremi. c. 6. v. 23.

Idea.

MIERCOLES

LAS CEREMONIAS.

Quarè Diſcipuli tui tranſgrediuntur traditiones ſeniorum? S. Matth. cap. 15.

SIEMPRE fue proprio de Phariſeos, dibuxar con peregrinas formas, apariencia de virtudes, para adquirir nuevos creditos. Maxima es eſta, que ſe deſcubre à la clara, en la ſacriliga temeridad de los de el dia de oy, pues con oculto, è indiſcreto zelo, fundado en vna ceremonia, pretenden arguir de inadvertidos, à los que por lo heroico de ſu ſantidad, encumbrò à lo mas alto la Eſfera. Penſamiento poco advertido el de eſtos hombres, pues con erudicion la mas chriſtiana, quedaron redarguidos, como en las diferentes clauſulas de el Evangelio, lo podrà ir leyendo el advertido.

Hom. 52. *Tunc acceſſerunt ad eum.* Comiença S. Matheo deziendonos. *Tunc.* Que en tal ocaſion, y tiempo, llegaron los Phariſeos à Chriſto. Pero à q̃ ocaſion llegaron? San Iuan Chriſoſtomo: *Quando innũmera ſigna operatus eſt.* Quando les eſtava haziendo mayores las mercedes: que à viſta de el mayor favor ya ſe ſuele de ordinario experimentar en los hombres, la mayor ingratitud al beneficio.

Ioan. 13. v. 26. 1428 *Cui ego intinctum panem porrexero.* Cayetano haze aqui vn reparo diziendo: Porque la traicion, y ingratitud de Iudas, no la revelò Chriſto à San Iuan haſta la noche de la cena? Y ſe reſponde. Porque alli le diò el Santiſsimo Sacramento, que era la mayor merced. Y à viſta de el mayor favor; ya de ordinario, ſe ſuele experimentar en los hombres, la mayor ingratitud al beneficio.

Cajet. ibi. *Acceſſerunt ad eum.* Tanto ſe acercaron aqui los Phariſeos à Dios; q̃ le tenian en ſus miſmas manos. Pero Dios eſtava muy lexos de ellos. Que importaria muy poco, el acercarme yo tanto à Dios, que le tenga en mis miſmas manos; ſino le tengo en mi coraçon. De el miſmo Evangelio la prueva.

Matth. 15. v. 8. 1429 *Cor autem eorum longè eſt à me.* Dios ſe aleja de los Phariſeos. Y los Phariſeos ſe acercan haſta tener en ſus miſmas manos à Dios. Que importaria muy poco, el acercarme yo tanto à Dios, que le tenga en mis miſmas manos; ſino le tengo en el coraçon.

Quarè diſcipuli tui non lavant manus cum panem manducant. Porque tus diſcipulos, no ſe lavan quando comen? Baſta que tu te lavas quãdo hurtas. Ay muchos parecidos à Pilato, q̃ ſe lavan con titulo de inocentes las manos; y con pretexto de gente inculpable, le quitan à vn hombre la capa.

No les miraron à los Apoſtoles à las cabeças, ſino à las manos. Eran buenos; y en buenas cabeças, ya ſe han viſto muchas vezes malas manos.

De poco advertidos les motejan. Les querian mal, y ha meneſter poco para calumniar, quien eſtá reſuelto à perſeguir.

No ſe lavan. De la virtud agena cuydan. Y quien? Vnos hombres de el Demonio. Que ya ſe hallan hombres, que ſiendo en ſi vnos diablos, quieren à los otros ſantos.

No ſe lavan. Las faltas pequeñas de los otros corrigen, y ellos no reparan en las grandes. Que ya ſon muchos, los que ſe tragan ſin eſcrupulo vn mar de culpas; y zelan vn ayre leve de faltas.

Matth. 14. v. 30. 1430 San Pedro no temiò el andar ſobre las aguas; y deſpues, vn leve vientecillo le eſpanta. Que ya ſon muchos, digo otra vez, que ſe tragan ſin eſcrupulo vn mar de culpas; y zelan vn leve ayre de faltas.

No ſe lavan. En coſas muy menudas reparan los Phariſeos. Pretẽdian por eſte camino ſalvarſe. Y es lo cierto, que de coſas muy pequeñas, ſuele pender muchas vezes, y la ſalvacion de las Almas.

Exod. 28. 1431 *Mixtis in medio tintinabulis.* En la orla de la tunica de el Sacerdote avia vnas granadas pendientes de vnos hilos. En la granada coronada, eſtà la ſalvacion. Y eſta pende de vn hilo? Si. Que de coſas muy pequeñas pende, y ha pendido en muchiſsimas Almas la ſalvacion.

No ſe lavan. Exploradores de vidas agenas, ſe hazen aqui los Phariſeos. Por eſſo ſin duda no llegaron á guſtar las delicias de la tierra de promiſsion. Que de exploradores de vidas agenas, ſe hallan pocos, à quienes ſe comuniquen los regalos de la Mageſtad de Dios

Num. 13. v. 22. 1432 *Exploraverunt terram.* Pregũta aqui Alapide, que comieron los exploradores de la tierra de Canaan? Comieron el manna de el Cielo, ò comieron de los frutos de la tierra? Alap. Hic. Y reſponde, que no comieron el manna, ſino de los frutos de la tierra. Y fue miſterio. Que ſi en el manna eſtàn las delicias de la tierra de promiſsion, y ellos ſon exploradores de vidas agenas: de exploradores de vidas agenas, ſe hallan pocos à quienes ſe comuniquen los regalos de Dios

No ſe lavan quando comen tus diſcipulos. Solo tienen eſcrupulo los Phariſeos, que a la hora de el comer no ſe lavan los Apoſtoles. Mas

valia,

valia, que le tuvieſſen en todas las horas. Que los Apoſtoles eran hombres, que tratavan de perfeccion. Y en quien trata de perfeccion, no à de aver hora ſin eſcrupulo.

1433 Dize San Iſidoro; que los eſcrupulos, que ſe le ponen al peſo, ſon 24. correſpondientes à las 24. horas de el dia, y de la noche: *Numerus ſcrupulorum ſunt viginti quatuor horas diei, noctiſque metientes.* Y para el miſterio parece ſeria mas acertado el dezir: era el eſcrupulo de todas horas. Que ſi los Apoſtoles tratan de perfeccion: à peſar de ſu miſma emulacion, nos enſeñan que en quien trata de perfeccion, no avia de aver hora ſin eſcrupulo.

Iſidoro 16 Orig. in cap. 4. regula conſtit. rup. 24.

No ſe lavan. Mucho zelan eſtos hombres las coſas pequeñas; y renunciando la falſedad de ſu zelo, nos enſeñan à los verdaderos Chriſtianos; ſeria muy mal ſeñal en noſotros, el no reparar en ellas.

1434 De la ſerpiente dixo San Iuan Chriſoſtomo: *Serpens, nec minimum curat.* Que tiene gran cuydado de guardar la cabeça, y no haze caſo de guardar la cola. Es verdad que los Phariſeos zelan por ſus fines torcidos la guarda de las coſas pequeñas. Y es lo cierto, que en noſotros ſeria muy mal ſeñal, el no reparar en ellas.

No ſe lavan las manos. Hablan eſtos hombres por lo que ven en los Sacerdotes. Ven que no ſe lavan las manos, y les arguyē de mal exēplo. Que dirian ſi les viellen idolatrar?

1435 *Fecit Ephod, & theraphim. Ideſt.* Dize el Abulenſe, y tambien formales palabras de el miſmo texto: *Fecit veſtem Sacerdotalem, & idola.* Habia el texto de el Sacerdote Michas, y dize, que tenia vn Idolo en caſa. Los Phariſeos ſe rigen por lo que ven; y ſi por no lavarſe las manos, les arguyen de mal exemplo: que dirian ſi les vieſſen, que como otro Sacerdote Michas, tienen el Idolo en caſa.

Non lavant manus. Eſtos hombres no corrigen como deven; porque eſtan manchados. Y el que corrige, à de ſer tan de bronze en la pureza, que no puedan calumniarlo.

1436 *Et ecce vir cuius erat ſpecies quaſi ſpecies aris, & funiculus in manu eius.* Ezequiel, dize que vio à vn varon con vn açote en la mano. Proprio ſimbolo de el que corrige. Dize, que eſte tenia figura de bronze. Y es dize Hugo Cardenal, que entre todos los metales, que entraron en el templo; ſolo el bronze ſe conſerva puro, y ſin ſer profanado. Enſeñandonos, à de ſer el que corrige, tan de bronze en la pureza, que no puedan calumniarlo.

Quarè & vos trāsgredimini mandatum? Y comiença aqui Chriſto Señor à enojarſe contra los Phariſeos. A vn. *Quarè?* Les arguye con otro *Quarè?* Y es, que Dios ſe ha con el hombre; como el hombre ſea ha con Dios. Y por los miſmos filos que peca, le caſtiga.

1437 *Septuaginta Reges amputatis manū, ac pedum ſummitatibus:: Sicut feci ita reddidit mihi Deus:: Ceſis ſummitatibus manuum, ac pedum.* Adonibezec cortò las eſtremidades de los dedos de los pies, y de las manos, à ſetenta Reyes: y aviendolo preſo à el, le dieron el miſmo caſtigo. Que Dios ſe à con el hombre, como el hombre ſe à con el: y por los miſmos filos que peca le caſtiga.

Quarè & vos? Chriſto venera à los Sacerdotes, quando los Phariſeos les deſprecian. Enſeñandoles con aquel *Quare?* Que de el Sacerdote, ſolo quiere Dios, la veneracion, y no el vltrage.

1438 *Et fecit in eis Cherubim.* En lo mas alto de las paredes de el templo puſo Salomon unos Cherubines de oro. No los puſo en el pavimento de el templo: No. Que alli ſe rozarian con los de el Pueblo. El Querubin es el Sacerdote. Y de el Sacerdote, ſolo quiere Dios la veneracion, y no el vltrage. 3. Reg. 29.

Quarè & vos? Reprehende Chriſto à los Phariſeos. Y con razon, que puſieron ſus infames lenguas ſobre las cabeças de vnos ſantos Sacerdotes. Enſeñandonos à todos, que ſobre las cabeças de los Sacerdotes; ya que ſe pongan las lenguas; han de ſer todas lenguas de el Cielo, y ninguna de la tierra.

1439 *Aparuerunt diſpertita lingua, ſeditque ſupra ſingulos eorum.* En el cenaculo ſe puſieron vnas lenguas ſobre las cabeças de los Apoſtoles. Eran ellos Sacerdotes, y ellas eran lenguas de el cielo. Y ſobre las cabeças de los Sacerdotes; ya que ſe pongan las lenguas, han de ſer todas lenguas de el cielo, y ningunas de la tierra. Actar. v. 2.

Quarè, & vos? Confuſos, y avergonçados quedaron los Phariſeos, à eſte *Quarè* de Ieſu-Chriſto, y ſin ſaber, que reſponder. Y con razon confuſos, y avergonçados: que quien con tanta deſverguença cenſura faltas agenas, merece le ſaquen los colores à la cara.

Zelan en los otros hombres, lo que ſe deve callar, y ocultan en ſi miſmos, lo que merece ſer dicho.

Poco atentos anduvieron en ſu hablar los Phariſeos, y fue ſin duda por parecerſe à muchos, que eſtudiando lo que avian de hablar en la ocaſion; nolo ſupieron dezir à ſu tiempo.

A hypocritas, les dize Chriſto, *y como conozco, que teneys labios ſin coraçon: Cor autem eorum longè eſt à me.* Con los labios honravan à Dios en aquel tiempo los hombres; pero en eſte, ay muchiſsimos, que con ſus labios le blaſfeman.

Audite, & intelligite. Que le eſcuchen les dize aqui Chriſto à los Phariſeos. Chriſto quiere ſer eſcuchado en ſu propueſta. No eſtañeys pretenda ſer oido el deſvalido en ſu ſuplica.

No es lo que entra por la boca lo que mancha al hombre, les dize el; ſi el teſtimonio falſo, que ſale por ella. Por culpa grave ſe nos propone aqui el teſtimonio falſo; y ſe hallan algunos tan deſalmados, que la tendrán por muy ligera.

Oyendo esto, dize que se escandalizaron los Iudios. Estamos en vn siglo, donde si se tiene por lisonja el escuchar vna mentira, se llega à tener por escandaloso el oyr vna verdad.

Pero no hagays caso, les dize Christo á sus Apostoles, no hagays caso de lo que dizen, que son ciegos, y en castigo de su maldad, ciegos se han de quedar. Donde dixo San vicente Ferrer: *Ceci propter malitiam quam habebant, cognoscēdo peccata aliorum, & non sua* Pero si Christo dixo, que venia para ser la luz de todo el mundo: *Illuminat omnem hominem, venientem in hunc mundum.* Porque en castigo de su malicia se los ha de dexar à estos hombres ciegos? Es clara la razon. Miren señores. Pretendiendo los Phariseos poner mancha en las manos de el Colegio Apostolico; tacharon de menos limpia à Maria Señora nuestra, que como Madre de todos se hallava en el mismo Colegio. Ea que si: castigue el cielo su ceguedad, si mancha pretenden poner en las manos de Maria Santissima. Pues como assegura el oyente, fue tan pura desde su primer instante: como lo assegura la hermosura de su gracia. Esta nos valga *Ave Maria*, &c.

Quarè Discipuli tui transgrediuntur traditiones seniorum? San Matth. cap. 14.

NVnca supo Dios cerrar la puerta de su piedad à los hombres, y oy à la misericordia la vemos trasformada justamēte contra los Phariseos, é rigurosissima justicia: *Quarè discipuli tui? Quarè & vos.* Declarada reprehēsion es esta; Pero si es tan proprio de la piedad la clemencia, porque Christo reprehende con tanta severidad á los Phariseos en este dia? Por cinco motivos, dize Gislando, en su *Opus aureum*: *Primum: Quia Pharisei arguunt Apostolos. Secundum: Quia simulatores. Tertium: Quia invidi. Quartum: Quia curiosè interrogant. Et quintum: Quia cum sit præceptū de dilectione Parentum, oppositum docent.* Reprehendelos: lo primero, Porque los Phariseos reprehenden à los Apostoles. Lo segundo, por hypocritas. Lo tercero, por imbidiosos. Lo quarto, por curiosos en el preguntar. Y lo quinto por enseñar mala doctrina. Esta será la idea de este Sermon, que dividiremos en otros tantos discursos. Al primero.

DISCVRSO I.

REdarguit Dominus Phariseos. Quarè & vos? Quia Pharisei, arguunt Apostolos. Quarè Discipuli tui? Los reprehende Christo, y los reprehende con razon, que los Apostoles eran Sacerdotes. Los Phariseos, Seculares. Estos pierden à aquellos el respeto.

Y POR LEVE QVE SEA, LA DESatencion contra el devido respeto al Sacerdote, se deve justamente reprehender, y severamente castigar.

Pier. Val. lib. 14. Habla de Sacerdotes; y Reyes Apud N. Ioan. á S. Teresia de Sacerd.

1440 REfiere Pierio Valeriano, que en significacion de lo mucho, que Dios siente, se trate con poco respeto al Sacerdote, se pintò en vn Geroglifico, vna serpiente, cubierta con las insignias Sacerdotales, y vna letra, que dezia. Tema el que con poco respeto las trata càre; mire que le morderàn: *Sciat se invenatos serpentis morsus incursurum: Redarguit Dominus.* Poco es salir reprehendido. Teme, ò hombre, no te muerda la serpiente; si tratas con poco respeto al Sacerdote.

1441 *Quarè risit Sara?* A Sara reprehende Dios, por vna leve risa. Pero por vna leve risa? Si. Que fue en su modo, en desprecio de la promesa de el Angel. El Angel, es el Ministro de Dios. Reprehendala pues Dios, que si el Angel es el Ministro de Dios: aun vna leve risa contra el *Ministro de Dios*, es muy digna de reprehension. Genes. 18.

1442 Reprehendido, y castigado saliò de los pies de Iacob, su hijo Dan. Y es que Dan, es culebra en el camino, y vivora en la senda: *Coluber in via, cerastes in semita mordens.* En el camino esta la ley: *Viam mandatorum.* En las sēdas, estàn las ceremonias: *Semitas tuas edoce me.* Aora. Dan, quando culebra en el camino cassa, y quando como vivora en la senda muerde. Y es dezir. Hombre, que traspassando en este camino los mandamientos de la ley, estando en pecado mortal calla; y puesto en la senda de las ceremonias muerde: este tal sobre reprehendido, justissimamente à de salir castigado. Genes. 49. v. 17. Ps. 118. v. 32. Ps. 24. v. 4.

1443 *Supra pectus tuum gradieris.* A ser arrastrada condenò Dios à la serpiente: *Scit enim Deus, quod aperientur oculi vestri.* A testiguò vna cosa falsa en nombre de Dios contra Adàn, que era Sacerdote de la antigua ley. Pues, que la arrastren, que agravios á vn Sacerdote, no los castiga Dios, menos que con sentencia de arrastro. Gen. 3. v. 14. Gen. 3. v. 5.

1444 *Vade Satana.* Al infierno embiò la Magestad de Christo al Demonio, y lo tuvo merecido; que el Demonio se atreviò descomedido, contra vn Sacerdote eterno en el mismo Christo, diligenciando el despeñarle. Pues, que se vaya al infierno: *Vade.* Que agravios à vn Sacerdote, ninguno los inventò, que no saliesse castigado: *Redarguit Dominus Phariseos. Quia Pharisei arguunt Apostolos. Quarè Discipuli tui? Quarè & vos?* Esta reprehension fue declarado castigo. Matth. 4. v. 10.

1445 *Miserunt eum in lacum Leonum.* Arroja la embidia à Daniel al lago de los Leones, para ser despojo de su furia, y corteses se rinden agradecidos à los pies de el mismo Santo. Pero si es el intento de la emulacion; el despedaçar à Daniel, como los Leones le respetan? Reconocieron los Leones, aunque brutos, dize Theodo- Daniel 6. v. 16.

reto,

reto, que avian de quedar despadaçados, si en Daniel se atrevieſſen a la inocencia de vn tan Santo Sacerdote. Y no le maltratan? No. Y lo hazian bien; que agravios à vn Sacerdote, haſta los Leones llegan à conocer, que ninguno los intentò, que no ſalieſſe enſangrentado. Pero dirà alguno: *Redarguit Dominus.* Son demaſiado rigoroſos eſtos caſtigos de Chriſto contra los Phariſeos; porque eſtos, ſi cenſuraron à los Apoſtoles, fue en vna coſa muy leve: *Non lavant manus.* Eſſe es pues el caſo. Que ſiendo vna coſa tan leve, la que les cenſuran, lo ſiente tanto ſu Mageſtad, que en recompenſa de el deſacato, los reprehende, y caſtiga ſeveramẽte. Enſeñandonos à todos, harà Dios milagros, ſolo porque ſe diga,

QVE NI AVN EN VN CABELLO SE ha de tocar, el credito, y eſtimacion, que ſe deve al Sacerdote.

Levit. 14. v. 2.

1446 *Adducetur ad Sacerdotem ::: qui cum invenerit lepram eſſe mũdatam.* Encargòle Dios à Moyſes en el Leviticò, enviaſſe al leproſo al Sacerdote, que por cuenta de el Miniſtro de Dios correria el remediarle. Donde dixo Santo Thomàs: Que ſi el Sacerdote faltava en alguna de las mas minimas ceremonias devidas para el remedio de la lepra; luego inmediatamente hazia Dios vn milagro para ſuplirla; todo porque no ſe cenſuraſſe, en la mas minima nota a ſu Miniſtro: *Contingebat autem quandoq;*, dize el Santo, *vt Divino miraculo mundaretur lepra, quando Sacerdos decipiebatur in judicio.* Que es tan grande el credito, y eſtimacion, que ſe deve al Sacerdote, que harà Dios milagros, ſolo porque no ſe le note el mas minimo defecto. Y no ſolo cenſurar pero ni aun poner los ojos. Que faltas de Sacerdotes, no ſe han de ver, ni mirar.

Thom. 2 q 102 a. 5. ad 7

Luc. 23. 45. Crucifigerunt Sacerdotes

1447 *Obſcuratus eſt Sol.* Eſcureciòſe el Sol en la muerte de el Salvador. Fue Divina la ordenacion: que los que le crucificavan eran Sacerdotes. Y ſe eſcurece el Sol? Si, dize Dios, que me crucifican Sacerdotes; y defectos de Sacerdotes no ſe han de ver ni mirar.

Juan. 13. v. 5.

1448 *Cœpit lavare pedes Diſcipulorum, & extergere linteo quo erat præcinctus.* Que le hizo el lienço con que Chriſto enjugò los pies à ſus Diſcipulos? Iamàs à parecido, ni le han viſto los mortales. Pero porque no ſe ha de manifeſtar eſſe lienço? Porque recogiò en ſi las manchas de los pies de vnos Sacerdotes. No parezca pues eſſe lienço; que ſi en ſi enbeve manchas de Sacerdotes: manchas de Sacerdotes; por leves que ſean; no ſe han de ver.

Pſal. 30. v. 21.

Lorin. in. hic

1449 *Abſcondes eos in abſcondito faciei tuæ.* Con quien habla aqui Dios por David? Con los Sacerdotes. Pues como dixo Lorino, habla con los que ſe llegavan al tabernaculo: *Quia qui accedebat ad tabernaculum, in conſpectu Dei venire dicebantur.* Reparo en que dize, que à ſus Sacerdotes, ſe los pone Dios en lo mas eſcondido de ſu cara. Y que es lo mas eſcondido de la cara de Dios? Las niñas de ſus ojos. Pero porque à ſus Sacerdotes los ha de eſcõder Dios en las niñas de ſus ojos? Es clara la razon. Todos los miembros de el cuerpo de Chriſto Señor nueſtro, padecieron varios, y diferents golpes; pero los ojos no. Y es tanto lo que eſtima Dios el credito de el Sacerdote, que à trueque de que ſobre èl no cayga, el mas leve golpe de la calumnia, lo eſconde ſu Divina Mageſtad: *In abſcondito faciei ſuæ.* En lo mas eſcondido de ſu divina cara Señor, que el golpe de vn aguamanos, no les puede hazer mucho mal. Pero, ni aun el de la mas minima piedrecita les ha de tocar.

Luc. 15. 22.

1450 *Calceamenta in pedibus.* Que le calçe manda el Padre, à ſu hijo Prodigo. Pero porque tanto cuydado de el calçado? San Paſcaſio: *Ne pes ejus minutiſſimo aliquo lapide offenderetur.* Mirè, dize el Santo. El hijo de eſte tan eſclarecido Padre, era el Miniſtro de ſu caſa: *Fac me ſicut vnũ de mercenarijs tuis.* Si va deſcalço puede ſer le ofenda el golpe de alguna leve piedrecilla. Pues que ſe calce: *Calceamenta in pedibus ejus.* Que ſi es el Miniſtro de la caſa de Dios; al Miniſtro de la caſa de Dios, ſe le ha de tener tãto reſpeto, que ni aun la mas minima piedrecilla de la calumnia, le ha de ofender: *Minutiſſimo aliquo lapide.*

Ibid.

Luc. 15. v. 19.

1451 *Et ecce Stella.* Vna Eſtrella les acompaña à los Magos en ſu jornada à Belen. Con advertencia, que para la buelta a ſus tierras, ya no les acompañò la Eſtrella. Se explica en eſta conformidad el miſterio. La Eſtrella ſirve para ſeñalar las notas de los libros. Quando ſeculares eſtos Reyes, les ſeñala vna Eſtrella, dando en ſu modo à entender tienen notas. Quando ya buelven Sacerdotes, no les aſsiſte la Eſtrella. Y es bien penſado el ſuceſſo; que ſi ya buelven Sacerdotes; y la Eſtrella es indice de nota; es tan ſoberana la Dignidad Sacerdotal, que ni aun la mas minima nota de imperfeccion, permite Dios le note al Sacerdote, el ſeglar,

Matth. 2. v. 2.

1452 *Vos eſtis lux mundi.* Luz de el mundo, dize San Mateo, que ſon los Sacerdoces. No dize ſol, ſino luz; y es miſterioſa la advertencia. Que al Sol, le notan ſus eclipſes los ſeglares, à la luz no. Sea pues luz el Sacerdote, y no ſea ſol, que ſi el ſol tiene notas, y la luz no: tan ſoberano ha de ſer en la eſtimacion de el mundo que no le puedan tachar en el mas minimo Eclipſe de imperfeccion.

Matt. 5. v. 14.

Es digno de advertencia lo que aqui dixo San Cipriano, hablando de el aprecio grande, que hizo ſiempre Chriſto Señor de la Dignidad Sacerdotal: *Docuit nos Chriſtus Sacerdotes veros honorare, dum circa falſos Sacerdotes, ipſe talis extitit.* El reprehẽder Chriſto à los Phariſeos, por cenſurar à los Apoſtoles; fue dize el Santo, para enſeñarnos à todos, que à ſu imitacion, y exemplo, les devemos venerar; Honrandolos, como el miſmo Chriſto los honrò. Que fue en tanto grado, que me atreverè à dezir,

S. Cipriano Epiſt. 65.

QVE SI SV MAGESTAD SV FREGVSoso, que le coronen de espinas, y lo açoten: no parece sabe sufrir se diga, que algun tiempo perdió el respeto à la dignidad de el Sacerdote.

S. Iuan. 18. v. 23. 1453 *Si malè locutus sum, testimonium perhibe de malo; si autẽ benè, quid me cædis?* De la bofetada, que en casa de Anàs le diò vn Ministro, se quexa Christo. Pero sino se quexa quando le açotan, y le coronan; porque se quexa quando le dàn la bofetada? Respondè con agudeza San Cipriano, diziendo: *Ne si taceret videretur confitere, se non ea quæ decebat reverentia, Pontifici respondisse.* Miren dize el Santo. El Ministro, q̃ diò la bofetada à Christo, hizo aqui juizio, que el Señor avia perdido el respeto al Pontifice Anàs, que era Sacerdote, que por esso le dixo: *Sic respondes Pontifici?* Ven aì aora claramente, porque no quexãdose Christo de cinco mil açotes, se quexa de sola vna bofetada. Porque le acriminan, que à perdido el respeto à vn Sacerdote. Materia digna de tanto sentimiento para su Magestad, que si sufre gustoso, que le dèn cinco mil açotes: no parece sabe sufrir se diga, que algun tiempo perdiò el respeto à la Dignidad de el Sacerdote: *Quid me cædis?* Se quexa: *Ne si taceret videretur confiteretur, se non ea, quæ decebat reverentia, Pontifici respondisse.* Rara veneracion. Aun se pondera mas, assegurando, que lo que al Sacerdote sirve de calçado: quiere Christo le sirva à su Magestad de corona.

S. Cip. lib. 1. Epist. 3.

Ioann. 18. 22.

Exod. 3. v. 5. Bald Ap. Eusebi. 1454 *Solve calceamentum de pedibus tuis.* Balduino dixo, que los çapatos que llevava Moyses eran entretexidos de juncos marinos: *Calceamenta Moysis, erant ex juncis marinis.* Y S. Gregorio Turonense dize, que la corona de Christo Señor nuestro, tambien era de juncos marinos: *Coronam Christi Domini, ex juncis marinis fuisse contextam.* Pero porque los juncos marinos, que Moyses lleva en su calçado, à de llevar Christo en su corona? Porque Moyses era Pastor, que es lo mismo que Sacerdote, como dixo San Ambrosio: *Pastores sunt Sacerdotes.* Y mas claro David: *Moyses, & Aaron in Sacerdotibus eius.* Y es tã grãde la veneraciõ, q̃ Christo tiene al Sacerdote: que lo q̃ à este sirve de calçado, tiene por bien Christo Señor, le sirva à su Magestad de corona. Es tan grande el aprecio, que siempre hizo el Señor de la Dignidad Sacerdotal,

QVE SI CHRISTO SEÑOR LLAMA à los Reyes, para que le vayan à adorar: Su Magestad se va en busca de el Sacerdote.

Matt. 2. v. 2 Luc. 2. v. 28. 1455 *Vidimus stellã eius & venimus.* Otro lugar. *Et ipse accepit eum in vlnas suas.* Van los Reyes à adorar à Christo en Belen. Y viene su Magestad al Templo á buscar al Santo Simeon. Pero mas puesto parece que era en razon, que assi como van los Reyes, fuesse tambien el Santo Simeon à adorar à Christo à Belen. Claro està, que era mejor, pero fue atencion respetosa en Christo. El Santo Simeon era Sacerdote, los Magos eran Reyes. Y es tan grande el aprecio que Dios hizo siempre de la dignidad Sacerdotal; que si Christo Señor llama a los Reyes, para que le vayan adorar: su Magestad se va al Templo en busca de la dignidad Sacerdotal. Lo que mas se põdera aqui en Christo es, que aunque los Sacerdotes, no fuessen los que devian, siempre su Magestad los respetò, por lo elevado de su Dignidad. De el mismo texto la prueva.

1456 *Quarè & vos transgredimini mandatum Dei?* Con quien habla aqui Christo Señor Nuestro? Gislando dixo, que hablava con los Phariseos: *Arguit Phariseos.* Y por otra parte sabemos, que estos eran Sacerdotes, aunque falsos, como veremos despues. Aora la duda. Siendo assi verdad, que los que aqui agraviaron à Christo murmurandole, eran Sacerdotes: porque Christo Señor, les à de reprehender, con nombre de Phariseos; y no con el renombre de Sacerdotes? Responde San Cipriano, diziendo: *Ne videretur reprehendisse Sacerdotium.* Miren dize el Santo. Si Christo Señor huviera reprehendido à aquellos malos Sacerdotes, con nombre de Sacerdotes, juzgaria el mundo, que su Magestad avia tenido poco respeto à la dignidad. Y fue aqui tan grande su soberana atencion; que aunque sabia su Magestad, que eran Sacerdotes falsos, y tan malos que sobre murmurarle, le querian bever la sangre; no se atreviò jamàs á reprehenderles con nombre de Sacerdotes; por no agraviar la Dignidad.

Gisl. in hac ser. dub. 11.

S. Cipri. Epist. 65.

1457 *Quem dicunt homines esse filiũ hominis?* Siendo assi verdad, que los que pidieron la muerte à Christo, eran Sacerdotes, acusandolo por malhechor, delante los Iuezes: no obstante queriendo su Magestad hazer averiguacion de sus Divinos procederes, les pregunta à los Apostoles: *Quem dicunt homines esse filium hominis?* Quien dizen los hombres, que soy yo? *Notate,* dize San Iuan Chrisostomo: *Quod non dixit: Quem dicunt Sacerdotes.* Sino: *Quem dicunt homines.* Aora; la misma pregunta de San Cipriano, y la misma respuesta. Siendo los falsos Sacerdotes, los que le buscan para matarle, y calumniarle, porque Christo no dize: quien dizen los Sacerdotes, que soy yo? Lo mismo de San Cipriano: *Ne videretur reprehendisse Sacerdotium.* O atencion rara la de vn Dios! Aunque claramente sabe, ser los falsos Sacerdotes, los que hablavan de su Magestad tan mal; no se les atreve à reprehender con nombre de Sacerdotes, por no agraviar su Dignidad *Non dicit. Quem dicunt Sacerdotes, esse filium hominis? Ne videretur reprehẽdisse Sacerdotium.* Esta es, y fue siempre la atencion de Christo à los Sacerdotes:

Matt. 16. v. 13.

Hom. 55. in Matth.

Epist. 65.

Qua-

Quarè Discipuli tui non lavant manus? Quarè & vos transgredimini mandatum? Redarguit Dominus Pharisæos: Quia Pharisæi arguunt Apostolos. Reprehende, y castiga Christo, à los q̃ en lo mas minimo censuran á sus Sacerdotes. Y enseñandonos à todos, nos à expressado, à exemplo suyo, en este primer discurso, el respeto, y veneracion, que les devemos tener.

DISCVRSO II.

QVarè Discipuli tui? Quarè, & vos? El Autor de la idea. *Redarguit Dominus Pharisæos, quia simulatores.* Por dos razones reprehendiò Christo en segundo lugar à los Pharisæos. La primera. *Arguunt Apostolos.* Porque quisieron echar la Oz, en mies agena, reprehendiendo, y corrigiendo à quien no les tocava el corregir. Y la segunda por Hypocritas, como tambien se toca en el Evangelio. *Hypocritæ.* Reprehendeles lo primero; porque corrigen à quien no deven corregir. Enseñandonos à todo Christo.

Gis'an: dun. 30.

Matth. 15. v. 7.

QVE DEFECTOS DE SACERDOTES, solo toca á Dios el corregirlos, que no nos toca à nosotros, ni aun á los Angeles.

Apoc. 16. v. 16.

1458 *ITe, & effundite septem Phialas iræ Dei in terram.* A vnos Angeles embia Dios para castigar à los hombres en la tierra. Con advertencia, que como se refiere en el capitulo segundo, y tercero de el Apocalipsi: a los dos Prelados de Epheso, y Sardo, el mismo Dios les castigò, sin permitir que otro Ministro alguno pusiesse la mano. Es aora la question. Si para castigar à los hombres, bastan Angeles; porque à estos dos Prelados, los à de corregir el mismo Dios? Porque eran Sacerdotes, dize San Ambrosio. *Erant Sacerdotes.* Y si para corregir à los hombres, bastan Angeles: para corregir à los Sacerdotes, ni hombres, ni Angeles; ni Angeles, ni hombres han de poner la mano, si solo Dios avisarles.

poc. c. y 3. v. . y 2.

Jerem. 22. v. 25.

1459 *Dabo te::In manu Chaldeorum.* Otro lugar. *Precidam brachiũ tuum.* En estos dos lugares, se dize: que para castigar Dios à los Israelitas, se valiò de los Caldeos. Y para castigar à Heli, el mismo Dios puso la mano. Pero si assi el Pueblo de Dios, como Heli han faltado: porque, para castigar à su Pueblo, se vale Dios de otros hombres, y à Heli, lo castiga el mismo Dios? Por la misma razon de arriba. Porque Heli, era Sacerdote. Y si para corregir à vn hombre basta otro hombre: para corregir à vn Sacerdote, solo à de entrar el mismo Dios.

2. Reg. 2. v. 31.

Levit. 4. v. 3.

1460 *Si Sacerdos peccaverit, offeret pro peccato suo vitulum.* Si el Sacerdote pecare, ofrezca por su pecado, en sacrificio, vn Becerro, y mas abaxo en el verso quinze de el mismo capitulo, se dize, que si vn seglar pecare, ofrezca por su pecado, en sacrificio, otro Becerro. *Offeret pro peccato suo vitulum.* Con advertencia, que sobre este Becerro, que ofrece el seglar, pondràn las manos, los mas ancianos de el Pueblo. *Ponent seniores Populi manus super caput eius.* Es aora la duda. Si entrambos à dos han pecado, assi el seglar, como el Sacerdote, y por el pecado cada vno ofrece vn Becerro: porque sobre el Becerro de el secular han de poner los ancianos de el Pueblo las manos, y no las han de poner, sobre el Becerro de el Sacerdote? Ya lo hemos dicho. Porque assi el vno como el otro Becerro, se ofrecian en sacrificio por el pecado. Este por el de el secular, y aquel por el de el Sacerdote. Y si en el sacrificio por el pecado de vn hombre, pone otro hombre la mano, solo Dios la pone en el sacrificio, por el pecado de el Sacerdote.

Vers. 16.

In fact. Concilij Niceni.

1461 De el Grande Emperador Constantino se dize: que presentandole vn Obispo, vn memorial, contra otro Obispo, sobre ciertas dependencias, que pleyteaban: quemò el memorial en presencia de los mismos Obispos sin leerle, diziẽdoles. *Ite, & inter vos, causas vestras disponite. Quia dignum non est, vt nos judicemus Sacerdotes.* Juzgueos Dios, que al seglar, no incumbe el juzgar al Sacerdote.

Mal lo hizieron los Pharisæos en corregir à los Apostoles, no tocandoles. Pero mas mal lo hizieron, en llegar con capa de Hypocresia. Condenan por omisos en la guarda de las ceremonias à los Discipulos de Christo, imaginando, que de esta suerte, cobrarà estimacion, su fingida santidad, y como la verdadera santidad, delante de Dios, no consista en fingidas exterioridades: *Redarguit Dominus: quia simulatores.* Los reprehende Christo, por declarados, y fingidos Hypocritas. Enseñandonos à todos,

ES MVY DIGNA DE REPREHENsion en el Hypocrita, vna santidad fingida.

Exod. 15. 21.

1462 *EQuum, & ascensorem dejecit in mare.* Aqui se descubre la ira de Dios contra Faraon, y su carruage. Pero pregunto. Porque tanto se enoja Dios contra este Rey? De el capitulo primero de el Exodo consta la respuesta. *Ædificaverunt que urbes Pharaoni Phithom, & Ramesses.* Origines dixo, que Ramesses, es lo mismo, que *Civitas lucis.* La Ciudad de el Sol. Pero si Faraon es Padre de la obscuridad por el pecado, como fabrica Ciudad de tanta luz? Responde el mismo Origines. *Falso nomine transfiguratus est in Angelum lucis.* Fue Hypocrita. Ven ai ora. *Equum, & ascensorem dejecit in mare.* Porque se enoja Dios tanto contra Faraon, que le dexa sumergido en el profundo. Porque siendo todo hombre por el pecado à lo de hypocrita en lo interior, quiso con falso nombre en lo exterior, transformarse en Angel de luz. Y esta calidad de hombres, enojan tanto à la Magestad de Dios: que en recompensa de su fingido descomedimiento, à ellos, y à su carrua-

Exod. c. 1. v. 11.

Ibidem.

ruage, los dexa sumergidos en el profundo, el mismo Dios.

1463 *Non scindamus eam.* No le ha de faltar vn hilo à la tunica de Christo, dixeron los que le crucificaron. Hugo Cardenal dixo. *Passus est super vestem sortiri.* Que estos Soldados enojaron mucho à Dios. Y no lo admiro. Que reparando en vn hilo de su ropa, no repararon en crucificarle. Y ver se hallan hombres tan fingidos en su santidad, que reparando en vn hilo, no reparan en cometer vn pecado mortal; sobre enojar mucho à Dios, esto es lo que le llega sumamente à atormentar.

Ioan. 19. v. 24. Ibidem.

Ezechiel. 1. v. 4

1464 *Et ecce ventus turbinis veniebat ab Aquilone.* Enojado parece está Dios, contra la carroça que viò Ezechiel, pues le permite, le perturben los encontrados vientos de el Aquilon. Pero nada me admira. Que esta carroça, symbolo que viene à ser de vn Hypocrita, se dexava tirar de sus diferentes passiones, en el hombre, Leon, Aguila, y Buey significadas; teniendo al mismo tiempo, solo en lo exterior de sus ruedas, al espiritu de Dios. *Spiritus vitæ, erat in rotis.* Donde leyó el texto Hebreo. *Erat in superficie rotarum.* Y predicar mucho de Dios en lo exterior, dexandose en lo interior tirar de sus passiones, es lo cierto, que en criaturas tan fingidas enoja esto mucho à la Magestad de Dios.

Vers. 20.

Lucæ 6. v. 3.

1465 *Quid facitis quod non licet in sabbatis.* Refiere San Lucas, que passando por vn campo de trigo vn dia de sabado, los santos Apostoles en compañia de Christo Señor nuestro, porque cogieron vnas espiguillas de trigo para comer, zelosos los Fariseos, les reprehendieron diziendoles, que no les era licito aquel trabajo en dia de sabado. Y con algun genero de enojo, se viò como precisado Christo Señor nuestro à bolver por la inocencia de sus Discipulos, como se refiere en el mismo texto de San Lucas. En lo que yo reparo aqui es, en la hypocresia tan fingida de estos hombres. Pues como notò curioso San Atanasio: En aquel mesmo dia de sabado, trataron aquellos hombres entre si, de dar la muerte à Christo. Y reparar zelosos, en si vnos pobres Apostoles, cogen vna espiguilla de trigo, y la desazen entre las manos en dia de sabado, y no reparar en esse mismo dia de sabado, en cometer vn pecado mortal: materia, en la realidad; que aun al que nos sufriò siempre tanto, le llega sumamente à enojar. *Redarguit Dominus Pharisæos; quia simulatores.* No se puede sufrir, dize el Señor, se hallen Fariseos tan fingidos, que pretendan grangear credito, censurando si cogen vna espiguilla de trigo mis Apostoles, tratando ellos de mi muerte al mismo tiempo. Apartemonos fieles, de el trato de semejantes hombres, que à muchos han engañado.

Matth. 15. 14.

1466 *Sinite illos.* A que nos apartemos de semejantes hombres, nos aconseja Christo en su Evangelio, pues con capa de zelo fingido, han engañado à casi innumerables, echandoles al profundo. *Sinite.* No hos acompañeys con semejantes. Creedme à mi, y creed à mis Escrituras, nos dize el mismo Christo. Que si el Demonio, tentò à su Magestad en el desierto; fue con capa de santidad... Si la mala muger de Putifar se quedò con la capa de Ioseph; fue para pelear con la misma capa su desverguença... Si los Soldados se quedaron con la capa de Christo, fue para encubrir, con la inocencia su malicia... Si los hermanos de Ioseph guardaron su tuniquilla teñida en sangre, fue para dar calor à su maldad... Si la tierra, à quien dió Dios su maldicion, se vale en lo exterior de vna hermosa capa de flores, es para abrigar en los encendidos senos de sus entrañas, hasta el mismo Infierno... Si la serpiente, que tentò à Eva, mostro la cara, matizada de hermosura; era vn Demonio en lo interior... Si la manzana de el mar muerto, brinda en lo exterior, con colores de alegria; es en lo interior toda cenizas... Si la abeja, lleva en la boca la miel, con que endulça; tiene oculto el aguijon, con que ensangrienta... Si la rosa de jerico es invidia en lo exterior à la bizarria florida de toda vna primavera, encierra las espinas en lo escondido de su coraçon... El comediante, que para representar à vn viejo, sale al teatro con vna muleta en la mano, y vnas barbas tan blancas, que parece está publicando juizio; Ya se ha visto ser vn cavallo verde en sus floreos *Sinite illos.* De estos nos dize Dios, que nos apartemos. Pero no parece facil el consejo. Porque si el Demonio tentò á Eva, tratandole de Dios, como conocerè yo que es Diablo al que me trata de espiritu? Bien. Por la diferente piel con que viene vestido. Que si es lobo, y viene vestido de oveja, ofreciendote coronas, ten por cierto, que el Diablo es. Ajustada prueva para el caso.

1467 *Attendite à falsis Prophetis, qui veniunt ad vos in vestimentis ovium, intrinsecus autem sunt lupi rapaces.* Guardaos de el que viene con piel de oveja en lo exterior, q̃ puede ser sea lobo en lo interior, y hos engañe. Refiere sobre este texto el Autor de el *Destructorium vitiorum*, que yo tantas vezes he citado, esta fabula. Auia dize en vn gallinero bien murado, vn gallo, y un capon. Y à la parte de afuera estava la zorra. Saltò à fuera el gallo, y cogiendolo la zorra, se lo comiò, reservando de el, solo la cresta, que es la corona. Fuesse otro dia al mismo gallinero, y mostrandole al capon la corona de el gallo, le dixo. *O frater! Socius tuus migravit à seculo sed propter nimiam charitatem, quam erga te habeo; descende ad me, & corona galli coronabo te; & eris rex gallinarũ.* Lo qual oyendo el capon, saliò de su gallinero, y se fue à donde estava la zorra para que lo coronasse. Y cogiendolo la zorra, lo matò, y se lo comio; diziendo por desengaño esta sentencia. *Non omnibus est credendum, sed à falsis est cavendum.* Y aplicando el texto, el Autor nos dize á todos. *Cavete ab his qui veniunt ad vos in vestimentis ovium; intrinsecus autem sunt lupi ra-*

Matth. 7. v. 15.

... nombre. Se halla en nuestra libreria de Barcelona lit. N. numer. 407.

pa-

paces. Señoras, os ofrecen coronas? No los creays, que son zorras.

Math. 15. 14. 1468 *Sinite illos*. Insta Christo Señor en dezirnos por san Matheo, que nos guardemos de estos tales hombres. Entra aqui Lira preguntando, y dize: como nos hemos de guardar de ellos, si cada dia les tratamos? Y responde el mismo Lira. *Doctrinam eorum evitando*. No haziendo caso de la Doctrina que enseñan. Si ellos os enseñan zelosos à guardar sus tradiciones despreciando à la ley de Dios: vosotros no hagays caso de sus tradiciones, y alleguraos en el cumplimiento de la ley. Que solo esto os basta, para darse Dios, de vuestras obras, por pagado, y por servido.

Ibidem.

Math. 20. 9. 1469 *Acceperunt singulos denarios*. A cada vno de los trabajadores de la viña, se les dava, dize San Matheo, en recompensa de su trabajo, vn denario. Y aqui aora Santo Thomàs. *Denarius antiquitùs, prodecem nummis computabatur: Rectè observati Decalogi præmium*. Dize el Santo en su cadena, que aquel denario, que cada vno de los trabajadores de la viña se les dio, valia diez reales, en quienes està significada la observancia de los diez mandamiẽtos de la ley. Notese aqui, q̃ quedando los trabajadores pagados, el Padre de Familias se da tambien por servido. Y es bellissimo el misterio para la moralidad. Que si se les paga à los trabajadores en el denario, con el cumplimiento, y observancia de la ley: basta por premio de nuestras obras; que la Magestad de Dios quede servido: dandose assi mismo, en recompensa de nuestros sudores, por pagado. *Redarguit: Quia simulatores*. Basta para el segundo discurso. Passemos à otro.

In Caten. &c.

DISCVRSO III.

QVarè Discipuli tui? Quarè, & vos? Redarguit Dominus Pharisæos; Quia curiosè interrogant. Reprehende en tercer lugar Christo à los Pharisèos, por curiosos en su modo de preguntar. Propria pension de curiosos, ponerse en lo que no les toca. Y bien dada, y merecida reprehension, contra los que son linces para registrar con curiosidad vidas agenas, sin atender à su conciencia. De estos hombres dixo Christo.

Math. 15. 14. 1470 *Cæci sunt*. Que son ciegos. Y yo no lo admiro. *Curiosè interrogant*. Que son curiosos, queriendo registrar vidas agenas. Y de el querer curiosos averiguar, lo que passa en las demàs casas, sin acordarse de lo que acontece en las suyas; ha nacido en muchissimos la ceguedad, ò la ceguera.

Ibi. 15. 14. 1471 *Cæci sunt; & duces cæcorum*. Y aqui aora Lira. *Cæci, & duces cæcorum, quia alios in præcipitium trahunt*. Son dize el mismo Christo; no solo ciegos: sino ciegos, q̃ guiando à otros ciegos: todos segun Lira, llegan, y se van por su mismo pie al despeñadero de el Infierno. Basta para el caso el saber; *Curiosè interrogant*. Que sõ curiosos. Y el desco de saber como viven los demàs; á despeñado à muchos ciegos.

Math. 15. v. 12. 1472 *Scandalizati sunt*. Son assi mismo, vnos hombres dize el Evangelio que con facilidad, se perturban, y se inquietan. *Curiosè interrogant*. Se hazen todos ojos, para registrar con curiosidad, como viven los demàs. Y esta tan presumida, y vana curiosidad, les haze vivir con suma inquietud, y poca paz.

Math. 15. v. 8. 1473 *Cor eorum longe est à me*. Dizeles tãbien: que son hombres de mal coraçon. Que no es posible sea hombre de buenas entrañas: el curioso especulador. *Curiosè interrogant*. A estos tales nos dize el Evangelio, que los dexemos. *Sinite illos*. Y ya que esto no nos sea factible, serà menester nos armemos con la paciencia de vn Iacob; para morar, y vivir cõ el que por curioso, lo quiere todo averiguar.

Genes. 27. 43. 1474 *Fuge ad Laban fratrem meũ in Haran*. Temerosa Rebeca de la indignaciõ de Esaù contra Iacob, le dize al mismo Iacob; que se vaya à la casa de su hermano Laban. Y es muy de la ocasion el misterio. Porque como dixo Filon. Iacob, se interpreta *Patientia. Laban. Curiositas*. El curioso, y que todo lo quiere averiguar. Y en la realidad: serà muy bien menester toda la paciencia de Iacob para vivir, con vn curioso, y que todo lo quiere averiguar.

Daniel 6. v. 1. y 2. 1475 *Placuit Dario, & constituit super Regnum satrapas cẽtum viginti: Ex quibus Daniel vnus erat*. Siempre me hizo novedad, el que permita Dios à Daniel, que viva entre tanta multitud de satrapas, como los que assistian al Rey Dario. Pregunto: Quien era Daniel? Vn segundo Iacob, en la valentia, sufrimiento, y tolerancia. Y los satrapas de Dario, quienes eran? Esso ya lo dize el mismo texto. *Curiosè inquirentes*. Donde dixo Pinto. *Non est viri prudentis, in vita aliena esse curiosum*. Eran dize los satrapas de Dario; vnos hombres curiosos, y escudriñadores de vidas agenas. Y à la verdad. En Daniel, fue menester, toda la valentia, esfuerço, y tolerancia de vn segundo Iacob, para habitar, entre vnos satrapàs tan curiosos, q̃ todo lo quieren escudriñar. Es verdad, que el Evangelio, nos aconseja, que no moremos con estos tales. Aunque no les es facil su cumplimiento, á los que viven en Republicas, y Comunidad. Pero, si à Iacob le dio Dios paciencia para habitar con Laban: y à Daniel para vivir con aquellos satrapas: nos la darà à nosotros, si se la pidimos, para vivir por acà, entre los que son tan curiosos, que todo lo quieren saber, y registrar. De este punto se trata mucho, desde el numero 97. hasta 980. Passemos al que se sigue.

Vers. 11.

Pint. In Daniel. 6.

DISCVRSO IV.

QVarè Discipuli tui? Quarè, & vos? Redarguit Dominus Pharisæos: Quia invidi. Aqui se muestran los Pharisèos, invidiosos de los luzimientos de los Apostoles. *Facta Apostolorũ volnerũt denigrare*. Pero es digno de advertẽcia, que

que aviendo tantas virtudes en los Santos Apostoles, no las ven; y solo ven el defectillo de el no lavarse las manos. Pero no lo admiro.

QVE SI LOS HOMBRES TIENEN ojos para registrar los defectos agenos; no los tienen para mirar los luzimientos de la virtud.

1476 PVtaverunt Phantasma esse. Entra Christo à pie llano sobre las aguas de el mar, y desconociendole los Discipulos, dize San Marcos, que le tuvieron por fantasma. El misterio, se explica de esta manera. El andar Christo sobre las aguas, era indicio de su milagrosa virtud: En el imaginarle fantasma, avia en su parecer, algun genero de defecto. Y aqui le conocen fantasma, desconociendolo alli? Si. Que si los hombres tienen ojos para registrar defectos agenos, no los tienen para registrar los luzimientos de la virtud. *Non lavant manus.* A que no se lava las manos San Pedro, atienden los Phariseos. Pero porque no atienden, à que San Pedro anduvo milagrosamente sobre las aguas? Porque el no lavarse las manos, le reconocian por defecto. El andar milagrosamẽte sobre las aguas, cedia en credito de su virtud. Y si los hombres, tienen ojos para mirar defectos agenos, no los tienen, para mirar los luzimientos de la virtud.

Marci. 6. v. 49.

1477 *Existimabat se visum videre.* Visita el Angel en la carcel à San Pedro, y lo tiene por vna cosa Phantastica. Sacale fuera, y lo reconoce por Ministro de el Señor: *Nũc scio verè, quia misit Dominus Angelum suum.* Pero porq̃ aora le à de tener por Angel verdadero, y antes por Phantastico: Castillo: *Non ob aliud dicerem, nisi quia primò, Angelus, totus erat luce circũfusus; cum autem Angelus discessit à Petro, evanuerat fulgor.* El Angel, en la primera visita, que le hizo à Pedro en la carcel, estava todo rodeado de luz, quando fuera de la carcel; desapareciò aquel resplandor. Ven aqui aora claramente, porque aqui le conoce, y en la carcel no. Porque en la carcel luzia, y fuera de la carcel no. Y si los hombres tienen ojos para ver la q̃ imaginan obscuridad, no los tienen para ver los brillantes resplandores de la santidad.

Actor. 12. v. 9. Vers. 11. Pag. 46.

1478 *De qua progenies es, ò adolescens?* Entra David à Saul, con la cabeça de Goliat en la mano, y desconociẽdolo el Rey, le pregunta: De quien es? Pregunto yo aora. Saul, no conocia ya à David? Si le conocia. Pues si le conoce, como aqui lo desconoce? Es facil la respuesta. Aqui le veia luzido, y victorioso, con la cabeça de Goliat en la mano: antes le reconocia en traje de vn despreciado Pastorcillo: y si Saul tiene ojos para mirar á David, quando humilde, y despreciado, no los tiene para mirarle, quando victorioso, y luzido.

1. Reg. 17. v. 58.

1479 *Solvite eum.* Donde dixo S. Basilio: *Exivit Lazarus compeditus, ne res phantasma putaretur.* Vivo saliò ya Lazaro de el Sepulcro, que como esta resurrecion cedia en credito de la virtud de Christo, fue especial providencia de Dios, que saliesse ya de el Sepulcro vivo, dize San Basilio; no atribuyessen los hombres, si saliera muerto, à fantastico el sucesso. Que es tã villana la condicion de los hombres, que solo sabe atender à lo horroroso, y fantastico, sin atender à lo lustroso de la virtud. Tan soez llega aqui à ser nuestro proceder, que en alguna manera; es parece menester ilustre Dios à nuestros ojos, con vna luz como Divina, para que no escurezcan con luz humana, los luzimientos de la virtud.

Ioan. c. 11. v. 44. S. Basil. de Selucia. Orat. 4.

1480 *Vidit Deus lucẽ quod esset bona.* Por la luz, se entiende la virtud. Y es dize. Viò Dios los luzimientos de la virtud, y la alaba, diziendo, que era buena. Pregunto: Con que luz mirò Dios à la luz de la virtud? Con luz Divina, dize Hugo Victorino. Dexo alli aquel misterio, y passando al de nuestra enseñança, digo: Es tan descomedida nuestra vista, que en alguna manera, parece es menester, la ilustre Dios con vna luz, como Divina, porque no tire à desluzir con sus ojos los creditos de la virtud. Aun mejor este mismo assumpto.

Genes. 1. v. 4.

1481 *Ecce Agnus Dei; Ecce qui tollit peccatum mundi.* Aqui se ve claramente como San Iuan Bautista alaba la virtud, y santidad de Christo Señor nuestro, poderosa para quitar los pecados de el mundo. Supongo, que en este caso, haze aqui S. Iuan Bautista el papel de la humana naturaleza. Y padeciendo esta, ordinariamente, tan grande, y peligroso mal de ojos, que no prede ver los luzimientos agenos: como aqui la naturaleza de los hombres, en el Bautista significados; alaba la virtud, y santidad de Christo, y sus prodigiosos milagros? Responde con agudeza el Doctissimo Maldonado, diziendo: *Et si Ioannes hoc erat; testimoniũ eius, non humanum sed Divinum erat.* Lo dize todo este Autor, sin dexarme à mi que ponderar. Illustrò Dios al Bautista, dize este Autor, con vna luz como Divina. Y si en San Iuan Bautista, està significada la naturaleza de los hõbres: sin agraviar al Bautista: llega aqui à descubrirse tan descortès, la naturaleza, y condicion de los demàs hombres; que en alguna manera, parece es menester, les ilustre Dios, con vna luz como Divina, para que no tiren à desluzir en los que brillan, los creditos de lo virtuoso en las Almas sus amigas. En el mismo Bautista, aun con mas ponderacion.

Ioan. 1. Ibi. Maldon. D. Aug. de Ioan. Bapt.

1482 *Fuit homo missus à Deo, cui nomen erat Ioannes.* A vn hombre, q̃ se llamava Iuan, dize que envió Dios al mundo. Y para que lo envió? Para luzir: *Erat lucerna ardens, & lucẽs.* Podiamos estrañar que Dios embiasse à S. Iuan al mundo para luzir: Porque la invidia es muy delicada, y los luzimientos agenos, dize, que le suelen dar muy en rostro. Pero no ay peligro, que la invidia emule los luzimientos de Iuan,

dize

tsup. dize el mismo Maldonado. Y dà la razon: *Quia tamen Ioannes à Deo missus fuerat; testimonium eius, non humanum, sed Divinum erat.* Porque le ilustrò Dios, dize, con vna luz Divina. Que es tan villana nuestra condicion, que fue menester, ilustrasse Dios con vna luz Divina los luzimientos de San Luan; porque no los calumniasse la invidia. No ay duda, sino que muchissimas vezes vieron los Phariseos hazer muchissimos milagros à los Santos Apostoles, en favor suyo, curandoles à sus enfermos, y remediandolo à sus endemoniados. Y que sea tan infernal monstruo el de la invidia en estos malos hombres, que callen todo lo bueno, y solo publiquen lo malo? En fin, Phariseos, y hombres sin rastro de caridad. Y ya es proprio de estos, callar todo lo bueno, que ven en sus proximos, y cacarear todo lo malo.

Isaias 22. v. 22. 1483 *Gallus gallinaceus.* Al Gallo compara Isaias à estos tales Phariseos. Que tiene el Gallo? Tiene el Gallo, que siempre està escarbando la tierra, y si encuentra algun diamante, algun Iacinto, ò alguna perla, lo esconde, y lo oculta entre el polvo de la misma tierra. Y si encuentra, algun escarabajuelo, ò gusanillo, luego lo comiença à cacarear, llamando à las Gallinas, para que todas lo vean. Que sean tan infernales Gallos estos malos hombres, que encontrando tanto Diamante virtuoso en los Santos Apostoles, tantos Iacintos de Santidad, tantas perlas de milagrosos prodigios, que lo callen todo, envolvien lolo entre el polvo de la tierra: y vn gusanillo, ò defectillo, que à su parecer encuentrã, fundado en vna engañosa tradicion: *Non lavant manus* Que con vn *Quare*? Lo cacareen, y divulguen tanto, que aya echo eco en toda la tierra? O Gallos descomunales.

Math. 26. v. 74. 1434 *Et continuò Gallus cantavit.* Luego que pecò San Pedro, dize San Matheo, que cantò el Gallo. Pero porque el Gallo no canta, quãdove à San Pedro curar à los enfermos con su sombra? Porque esto cedia en credito de la virtud de el Santo; aquello otro, en desdoro. Y ay hombres, hechos tan a la condicion de el Gallo, que si invidiosos callan los luzimientos de la virtud, solo tienen habilidad, para cantar los desdoros.

Ps. 90 v. 11. & 13 1485 *Angelis suis mandavit de te, vt custodiant te: : : : super aspidem, & basiliscum ambulabis.* Quando el demonio tentò à Christo, para que se despeñasse, solo le dixo: que no tenia que reparar en arrojarse el monte abaxo; que los Angeles le ampararian, recibiendole en sus brazos. Y siendo assi verdad, que en el mismo Psalmo, se sigue luego el dezir, que su Magestad triunfaria de el Basilisco, de el Leon, y de el Dragõ: calla esto el demonio, y solo le dize aquello. Pero si el enemigo le dize à Christo, que los Angeles le recibiràn en sus manos, porque no le dize, que à de vencer al Dragon? porque en sentir de el demonio, aquello primero, arguia flaqueza en Christo. Estotro, esfuerço, y valentia, dize San Geronimo: *De Angelorum subsidio, quasi ad infirmum loquitur, De ista conculcatione tacet.* Y solo parece puede ser proprio de vn Diablo el callar, lo que ce le en luzimiento de Christo, y publicar, lo que parece desdoro.

Genes. 1. v. 2. 1486 *Tenebræ erãt super faciem abyssi.* Mẽcion hize aqui Moyses, de que las tinieblas estavan sobre la tierra. Pregunto: No estavan tãbien las aguas? Tambien estavan las aguas. Pues si Moyses haze mencion de las tinieblas, que estavan sobre la tierra: porque no à de hazer mencion de las aguas? Es facil la razon. Las tinieblas, son defecto de luz; el agua es cristalina, y significativa de pureza, dize Tertuliano. Moyses estava en el mundo, y en el mundo, si se calla lo que indica perfeccion, se saca con facilidad à plaça, el defecto, significado en las tinieblas.

Ioan. 5. v. 12. 1487 *Quis est ille homo, qui dixit tibi; Tolle grabatum tuum, & ambula?* Notese, dize Ruperto: *Non dixerunt, quis est ille homo, qui te sanum fecit, sed qui tibi dixit, tolle grabatum tuum.* No dize que le preguntaron los Pariseos al Paralitico de la Picina: quien es esse hombre que te à dado la salud, sino que te à dicho, que en dia de Sabado lleves à cuestas, no siendo licito, esse carreton? Pero si preguntan esto, porque no preguntan aquello? Porque el dar la salud al Paralitico, cedia en credito de la virtud de Christo: el hazerle llevar à cuestas el carreton, por ser dia de fiesta, en descredito, en la estimacion de los Phariseos. Aquellos hombres eran invidiosos. Y si la invidia de los hombres, calla lo que cede en credito de la virtud, publica con facilidad sin escrupulo, lo que redunda en descredito. Son casi innumerables los hombres, que en esta parte imitan à los Phariseos. No atienden à lo mucho bueno, y virtuoso, que hallan en sus proximos; sino a censurar y publicar lo malo. *Non lavant manus.* Todo es sin rastro de caridad murmurarles, desacreditarles, y desfamarles, sacando aplaça lo malo, y callando siempre lo bueno. No imitemos nosotros à los Phariseos, sino à los Santos. Que si los Phariseos callan lo bueno de los Apostoles, y publican lo malo: los Santos, callan lo malo, y solo publican lo bueno.

Ibi y de el texto consta.

Lucæ 10. 1488 *Semivivo relicto.* Al pobrecito passagero de Ierico, dize San Lucas, que aviendole herido malamente, le dexaron medio vivo. Pero siendo las heridas mortales, mas valia, que dixera, le dexaron medio muerto. No dize sino medio vivo. Que la vida, arguye bondad, la muerte, malicia. San Lucas era Santo. Y los Santos callan lo malo, y solo manifiestan lo que es bueno.

Actæ 9. v. 17. 1489 *Saule frater Dominus Iesus misit me, qui apparuit tibi.* Ciega Dios à Saulo, y apareciẽdosele en el camino, le ilustra con luz de el Cielo. Và à el Ananias, y le dize: Saulo hermano. El Señor, que te apareciò en el camino, me envia à ti. Pero si igualmente le ciega Dios à Saulo, que se le aparece: porque no dize Ananias:

el Señor que te cegò me envia à ti, sino el Señor, que te aparecìo? Es facil la respuesta. La ceguedad, es afrenta: el aparecerse le el Señor, honroso Ananias era hombre, que tratava de virtud; y hombres, que tratan de perfeccion, callan las afrentas, y solo sacan à luz, lo que cede en credito, y estimacion.

Luc. c. 1. v. 13. 1490 *Elisabet pariet tibi filium.* Anuncialo el Angel à Zacarias el nacimiento de el Bautista, y le dize. Elisabet te parirà vn hijo. Notese, que no dize el Angel Elisabet concebira, y parirà. Sino que solo dize, que parirà: *Pariet.* Pero si la concepcion precede al parto; porque diziendole que parirà, no dize primero, que concebirà? Es clara la razon. La concepcion de San Iuan, fue en culpa: su nacimiento fue en gracia: diga pues el Angel, que Elisabet parirà, y no diga, que concebirà: que si la concepcion de el Bautista es en culpa, y su nacimiento es en gracia; y el Angel es todo Espiritu: quien trata de espiritu, calla en sus proximos, lo que es culpa, y solo habla de sus gracias: *Hoc fac.* Y no imitando à los Phariseos, te salvarás.

DISCVRSO V.

QVarè Discipuli tui non lavant manus? En este vltimo discurso de este Sermon, solo hablo con los Señores Sacerdotes: *Quare Discipuli tui? Quarè, & vos?* Theodoreto, con el Autor de la idea: *Redarguit Christus Phariseos, quia Doctrinam quam puram habere debebant, eam infectam docebant.* Reprehende Christo en quanto lugar à los Sacerdotes Phariseos, por la mala doctrina q̃ enseñavan, y practicavan. Pues que doctrina enseñavan, y practicavan estos malos Sacerdotes, por la qual merecen tan severa reprehension? Yo lo irè ponderando en algunos alluntos. El primero,

LOS REPREHENDE CHRISTO, POR omissos, y malos maestros, perdiendo con su mala doctrina á muchas Almas.

Ezechiel 34. v 5. & 4. 1491 *Dispersæ sunt oues meæ.* La perdicion de muchissimas Almas, pronostica aqui Ezechiel en su capitulo treinta y quatro. Y quien tuvo la culpa de ello? El mismo Ezechiel lo dize: *Eò quod non esset Pastor. Pastores, sunt Sacerdotes.* A los Sacerdotes da la culpa. Pero que Sacerdotes? El mismo texto lo escrive: *Quod infirmum fuit non consolidastis, & quod ægrotum non sanastis.* Los escandalosos, y omissos. Y la omision, y mala enseñança de estos, aun à los buenos, los hizo malos, echando à la perdicion sus Almas.

Oseas 6. v. 8. 1492 *Galaad Civitas operantium Idolum.* Iunto à las regiones de el Iordan haze mencion Oseas, que avia vna Ciudad llamada Galaad. Y

Ariasm. Ibi. hablando de ella Ariasmontano, dize. *Quæ sanctissima esse debebat facta est Civitas operantium Idolum.* Que la Ciudad, que era muy santa algun tiempo, se hizo Ciudad de Idolatras. Pero porque de Ciudad Santa, Ciudad de Idolatras? Ibi. Y responde: *Propter Sacerdotum copiam.* A los Sacerdotes de ella dà la culpa. Pero porque à los Sacerdotes de ella? Y responde Theodoreto: *Sacerdotes illius urbis, qui Doctrinam, quam puram habere debebant, eam infectam docebant.* Porque davan mal exemplo, enseñando mala doctrina. Y la mala enseñança de estos; à los buenos, los hizo malos, y à la que algun tiempo era Ciudad de Santos, el mal exemplo de los malos Sacerdotes, la hizo Ciudad de Idolatras, y de hombres endemoniados. Esto passò en la Ciudad de Galaad, con aquellos malos Sacerdotes. Reprehendalos pues Christo: *Redarguit Christus.* Que tan mal exemplo en vn Sacerdote, es digno de severissima reprension. Lo segundo, les reprehende Christo, por humanarse tanto con los seglares. Ponderacion grande entre los nuestros

QVE LOS MISMOS SEGLARES, PARece les desconocen.

Thren. 4. v. 8. 1493 *Non sunt cogniti in plateis.* Con los malos Sacerdotes de Ierusalen, habla aqui Ieremias, y dize: Que aviendo salido de sus casas, los desconocieron los seglares. No se que razon pudo aver para esto. Pero Ioan. 11. v 47. nos lo dirà San Iuan en este otro texto.

1494 *Iste homo multa signa facit.* El titulo solo de hombre le dàn aqui los Phariseos à Christo. No era Dios, y Sacerdote eterno? Es verdad. Como pues le desconocen por Dios, y por Sacerdote, y solo le dàn, el titulo liso de hombre? Es clara la razon. Veianle que entrava en casa de vn Zacheo Gentil. Veianle, que entrava en casa de vn pecador Phariseo. Veianle: *Et cum hominibus conversatus est.* Que se humanava con los hombres. Veianle, que admitia algunos convites. Y como faltos de luz, aunque Christo, era Dios, y era Sacerdote, viendole tan humano, el mundo le desconoce. Dexo alli aquellos misterios, que por altissimos, no los conocieron los Phariseos, y decantando àzia este lado la moralidad, podiamos muy bien preguntar: Que es la causa, que siendo el Sacerdote, vn Vice Dios en la tierra algunos le desconocen? Confiesso, que no se q̃ dezirme aqui. Pero à algunos seculares ya les he oido dezir: *Et cum hominibus conversatus est.* Que este Sacerdote, se humana tanto con seglares, que casi casi le desconocen, y entrando en casa de vna Pharisea, come, y beve con ella, con escandalo de todo el Pueblo. Asientele pues Christo la mano: *Redarguit Christus.* Que Sacerdote de tan mal exemplo, la merece. Reprehendeles, lo tercero: *Redarguit.* Porque aviendo precepto de la dilection de el enemigo, enseñan lo contrario, andando cargados de armas.

MA-

MATERIA, QVE EN VN SACERDOTE, enoja mucho à la Mageſtad de el Señor.

Num. 1. 3. 1495 *TRibum levi noli numerare.* A Moyſes le manda Dios en el capitulo primero de los numeros, que no nombre à la Tribu de Levi. Pero porque no la à de nombrar? Porque ſe darà ocaſion al enojo de el Señor. Y porque razon? Porque es la tribu de los Sacerdotes. Ya lo entiendo aora. Dixo eſto Dios à Moyſes, quando nombrava à los demàs Iſraelitas, à que tomaſſen para la guerra las armas. No nombre pues à la Tribu de Levi, quando nombra á los demàs; para que tomen las armas; que ſi eſſa es la Tribu de los Sacerdotes, enojaria mucho à Dios, ver à vn Sacerdote, y verle cargado de armas. Reprehendeles Chriſto en quarto lugar à los malos Sacerdotes de Ieruſalen, por gente impura, y adoradores de Idolos, dando que murmurar à todo el pueblo. De donde infiero.

DESAGRADA MVCHO A DIOS LA mas minima impureza, para llegar el Sacerdote à ſu Altar.

33. 21. 1496 *CVſtodit Dominus omnia oſſa eorum.* Donde dixo Hugo Cardenal: *Oſſa Eccleſiæ ſunt Sacerdotes.* A los hueſſos compara à los Sacerdotes. Pero porque à los hueſſos? El miſmo Autor: *Quia in carne, ſine carne.* Porque eſtando veſtidos de carne, viven ſin carne. Y deve ſer tan grande la pureza de el Sacerdote, que para que no le pueda calumniar el Phariſeo, à de procurar, como el hueſſo, vivir ſin carne, aunque eſte veſtido de carne. Eſte miſmo fue el ſentir de Santo Thomàs de Villanueva, quando hablando de la pureza de los Sacerdotes, dixo: *Sit Sacerdos, pius, ſit fervidus, ſit humilis, ſit devotus, ſit quid quid vis; Altari non congruit, ſi non eſt caſtus.* El mas minimo vapor de impureza en el Sacerdote, deſagrada tanto à Dios, que le obliga à ſalirſe de ſu caſa.

Ezechiel. 8. v. 12. 6. 1497 *Et vapor nebulæ de thure cõſurgebat.* Y en el miſmo capitulo dize: *Procul recedam à Sanctuario meo.* Viò Ezechiel en ſu capitulo octavo, que vnos Sacerdotes hechavan incienſo en el Turibulo, y ſubiendo el humo haſta lo mas alto de el Tabernaculo, el pavorcillo de el miſmo humo, le diò tan en roſtro à Dios, que como enojado le dixo ſu Mageſtad al miſmo Ezechiel: que por eſſo ſe ſaldria de ſu caſa. Pero es poſsible, que vn leve vaporcillo de humo en el Sacerdote, deſobligue tanto à Dios, que les amenace, diziendo, que por eſſo ſe ſaldrà de el Tabernaculo? Si, dize Srn Geronimo: Que el humo es el pecado: *Domus repleta peccatis.* El vaporcillo, es la ſoſpecha de la mas minima impureza en el Sacerdote. Y en materia de impureza, la ſoſpecha ſolo, de la mas minima impure-

Ger. ibi. de Laud. ver. b. verb. mus.

za en el Sacerdote, deſagrada tanto à Dios: *Recedam á Sanctuario meo.* Que le obliga à ſalirſe de ſu caſa. Ierē. 23. v. 30.

1498 *Erant enim filij Iſrael, & filij Iuda iugiter facientes malum.* Los ſetenta leen: *Soli filij Iſrael, & Iuda, facientes malum.* Primero dize el texto, que todo el Pueblo ofēdiò à Dios. Y los ſetenta dizen, que ſolos los hijos de Iſrael, y Iudà fueron los que pecaron. Pero ſi ſon todos los que le ofenden, como dize, que ſolo los hijos de Iſrael, y Iudà? Y es la razon, que aqui eſtavan los Sacerdotes de ſu caſa. Y reſpecto de todas las demàs ofenſas, la mas minima impureza en ſus Sacerdotes, es lo que a Dios mas deſagrada. Aquellos malos Sacerdotes no quiſieron dexar la ocaſion de ſu torpeza, y les murmuraron, dexandonos enſeñado, aunque malos.

HEMOS NOSOTROS DE DEXAR LA ocaſion de el converſar con perſonas ſoſpechoſas, y no nos cenſuraràn.

Ioan. 4. 27. 1499 *MIrabantur, quia cum muliere loquebatur.* Habla Chriſto à ſolas con vna muger junto à vn poço, lo admiran los Apoſtoles. Chriſto era Sacerdote. No hablemos noſotros con vna muger á ſolas, y no nos murmuraràn.

Act. 9. v. 40. y. 43. 1500 *Tabitha, ſurge. At illa aperuit oculos, & viſo Petro recedit ::: factum eſt autem vt moraretur apud Simonem quemdam coriarium.* Reſucita San Pedro milagroſamente à Tabitha, y ſe và à habitar à caſa de Simon Coriario. Mas valia, que ſe quedaſſe en caſa de la miſma Tabitha; que ſiendo la reſuſcitada, es cierto, le ſerviria en recompenſa agradecida. Pero no dize Pedro. Que ſoy Sacerdote, y ſi habito con Tabitha, me murmuraràn. Y aunque un Sacerdote ſea tan ſanto, que reſuſcite muertos; eſcule el habitar con vna Tabitha, y no le murmuraràn. Y no vale muchas vezes el dezir: Señor eſſa muger que me ſirve, aunque ſea de pocos años, es vna ſanta: que Tabitha, ſierva de Dios era; y aun muger venida de la otra vida: y quiſo S. Pedro, para exemplo de Sacerdotes, quitar la ocaſion de el converſar con ella, por no dar à los ſeculares ocaſion de murmurar. No es facil el evitar eſto en todo. Porque los mas de los ſeñores Eccleſiaſticos, à quienes ſirven eſta calidad de mugeres, ſon perſonas de calificada virtud, y exemplar vida, y por eſte lado, parece ſe evita de el todo, la ocaſion de el dar que dezir. Supongo, que ſea eſto aſsi. Pero aunque las perſonas de los ſeñores Eccleſiaſticos, ſean en virtud, vnos San Pablos, y las Tabithas, que les ſirven, vnas Santas Teclas; por lo menos, en ſi miſmos, ſe deven mucho recelar.

2. Corin. 12. v. 7. 1501 *Datus eſt mihi ſtimulus carnis meæ, Angelus Sathanæ qui me colaphizet.* Sentir es comun, que eſte trabajo de S. Pablo, fueron al-

gunos impulsos deshonestos, que el Demonio incitò contra el Santo Apostol. Pregunta aqui Hugo Cardenal, y dize: de que medio se valiò el Demonio, para afligir por este camino al Santo Apostol? Y responde, que se valiò el demonio de la conversacion que el Santo Apostol tenia con la gloriosa Santa Tecla, à quien permitia, por su mucha virtud, le acompañasse en las tareas de su predicacion Evangelica. Y aunque San Pablo sea S. Pablo; y Santa Tecla, Santa Tecla: de el trato de vn hombre virtuoso, con vna muger Santa, se vale muchas vezes el Diablo, para conseguir sus empresas. Y si esto passa entre Sãtos: como se puede fiar el Sacerdote, que no es en la virtud S. Pablo: ni la que le sirve es Santa Tecla? *Non lavant manus.* Quitemos nosotros las ocasiones, digo muchas vezes, y no nos miraràn tanto los Seglares à las manos. Quitese la ocasion de el conversar, y se les quitarà la de el murmurar.

Hic.

1502 A Sanson le censuraron, y murmuraron muy bien. Quien era Sanson? Vn Sacerdote Nazareo, consagrado à Dios. Esto significa su nombre. Quien mas era Sanson? Vn Gigante en la fortaleza, y virtud. Pues si es Sacerdote Nazareo, y tan agigantado en virtud, porque los Seglares le murmuran? Esso ya lo dize Dalida: *Amavit mulierem.* Porque les dio demasiada ocasion. Quitemos nosotros la ocasion de el tratar con essa Dalida, y no se les darà lugar à los Seculares para la murmuracion.

Iudicum. 16. v. 4.

1503 *Coegit Discipulos suos ascendere navim.* Despues de el milagro de los panes en que comieron tanta multitud de hombres, y de mugeres, les hizo Christo embarcar à sus Discipulos, quedandose solo con toda aquella multitud de gente. Pero si la compañia de los Sãtos Apostoles le podia servir al mismo Christo de algun alivio, para la assistencia de tantas Personas, como à la orilla de el Mar hizieron noche; para que les haze embarcar? San Cirillo: *Cavebat eos à consortio fœminarum.* Quisoles dize el Santo, quitar la ocasion de el conversar, y hablar con las mugeres. Pero si son vnos Sacerdotes santos, y en compañia de el mismo Dios; que peligro podia aver en esto? Ninguno. Pero estavan alli los maridos, y los parientes de aquellas mugeres, y se les daria mal exemplo. Y aunque se hallen acompañados de el mismo Christo, y ellos sean Sacerdotes, y sean Santos, les quiso su Magestad quitar la ocasionde el conversar con las mugeres, para quitar en los Seglares la ocasion de el murmurar. Que peligro ay, en que vn Sacerdote Santo, y de loables costumbres, y tal vez llevando en su pecho al mismo Dios Sacramentado, entre en tal, ò tal casa à hablar con vna señora? Ninguno, que assi lo supongo. Pero Señores, ello es pension de hombrs honrados. Estamos en este miserable mundo entre hõbres de ojos caliginosos, y enigmaticos. Y no siendo nosotros mas perfectos, que los Santos Apostoles: *Cavebat eos á consortio fœminarum.* Quiere Dios, que nosotros quitemos la ocasion de entrar en essa casa à conversar, para quitar en los Seglares la ocasion de el murmurar.

Marci. 6. v. 45.

S. Ciril.

1504 El gran Sacerdote Elias, si entrò en casa de la Sareptana viuda, fue para resucitarle à vn hijo, que se le avia muerto. Y no obstante, dixo la misma viuda, que cõ la entrada de aquel Sacerdote en su casa, se le figuieron muchos trabajos: *Ingressus es ad me, vt rememorarentur iniquitates meæ.* Pues, que remedio? El remedio en nosotros consiste, en no entrar en casa de semejantes viudas, aunque sea para resuscitar à sus difuntos, y darles vida à sus muertos.

3. Reg. 17. v. 18.

1505 *Et mulieres, quæ sequutæ eum erant.* Quien mas Santo que Christo Señor nuestro? Ninguno. Oygase, pues, aora à San Juan Chrisostomo, que dize: *Neque enim credibile est; mixtas cum Christo ambulasse. Sed Christus, & Discipuli primi, sequentes autem de longè mulieres.* Y es, que assi Christo como sus Discipulos, eran Sacerdotes, y nos quiso enseñar à todos, que aunque las mugeres sean vnas Marias, y los Sacerdotes vnos Apostoles, hemos de ir como en la procession divididos, evitando su trato, y compañia, por no dar que dezir à los censores. Todo este buen exemplo, y recato es menester. Porque los Seglares nos miran continuamente à las manos: *Non lavant manus.* Y atienden mucho à nuestras obras. Es en tanto grado, que no da vn passo el Eclesiastico, que no pongan los Seglares los ojos, donde pisa el Sacerdote.

Luc. 8. v. 49.

S. Iuan Chr.

1506 *Pacipe vt tollant duodecim lapides, & ponetis in loco castrorum.* Doze piedras le mãdò Dios à Iosuè, que hiziesse sacar de el Iordàn, y las pusiesse en medio de los Reales donde todos pusiessen los ojos en ellas. Pero porque tantos ojos para vnas piedras? El mismo texto lo dize: *Tollant de medio Iordanis, vbi steterunt pedes Sacerdotum.* Eran dize, aquellas doze piedras, donde los Sacerdotes que passavan el arca pusieron los pies. Y es lo mismo, que dezir, no dà vn passo vn Eclesiastico, en quien los Seculares no pongan los ojos, donde ponen los Sacerdotes los pies. Hasta las piedras los miran.

Iosuè 4. v. 5.

1507 *Super lapidem vnum, septem oculi sunt.* Con siete ojos viò Zacharias à vna piedra. Pero tantos ojos, y en vna piedra? Si: *Coram Iesu.* Que estava alli Iesus Sacerdote. Y hasta las piedras parece se quierẽ hazer todas ojos, para ponerlos, donde pisa vn Sacerdote, y donde pone los pies. De donde infiero para concluir este Sermon, que los Phariseos de el dia de oy, no atendieron à lo bueno, y virtuoso de los Santos Apostoles, sino à lo malo, como se à ponderado por todo el Discurso quarto. No atendieron à lo interior de las Almas de los Santos Apostoles, si al exterior de sus manos. Enseñandonos à los Sacerdotes todos.

Zachar. 3. v. 9.

QVE

QVE PARA EVITAR EL MAL EXEMplo à los Seculares, no parece seria ageno el dezir: vendria bien el Señor en que tal vez cuydasemos de parecer mas buenos en lo exterior, que en lo interior.

1508 *Faciamus hominem.* Muy ocupado reconoce aqui Tertuliano à Dios en la formacion de Adàn, pues las tres Divinas Personas, parece concurren à su fabrica: *Faciamus.* Quando para infundirle el Alma sabemos, que lo hizo solo con vn soplo. *Inspiravit in faciem eius::: & factus est in animam.* Aora la duda. Si para la formacion de el cuerpo de Adàn, se halla Dios tan ocupado: *Recogita illic totum Deum occupatum.* Que dixo el mismo Tertuliano: como, siendo mas noble, le infunde con tanta facilidad el Alma? Es clara la razon. El Alma, que es lo interior, no se vè. El cuerpo que es lo exterior, si. Adàn era Sacerdote de la antigua ley, que se avia de dar por exemplar de Sacerdotes al mundo todo: y nos quiso la Magestad de Dios enseñar, que tal vez devemos los Sacerdotes poner mas cuydado en parecer mas buenos en lo exterior, que en lo interior. Que el interior, se de cierto, lo mira Dios. Y siendo vn Srcerdote bueno, siempre es bueno delante de Dios. Pero como los ojos de los Seculares no passan de lo exterior; por el buen exemplo, que se les deve dar; mas ocupados, parece nos quiere Dios en el aliño de el cuerpo, que en el del Alma. Esto es mas ocupados en alguna manera en el parecer, que en el ser, y mas cuydadosos en lo exterior, que en lo interior.

1509 *Vos estis sal terra::: Vos estis lux mundi.* Sal, y luz quiere aqui S. Matheo, que sean los Sacerdotes. Y luego añade: *Luceat lux vestra.* Luz, y sal aveys de ser. Pero con advertencia, dize Tertuliano: *Videatur lux, vt videantur opera vestra bona.* Que vuestras obras se hã de ver. Pero si le dize, que se vea su luz; porque no les dize, que se vea su sal? Nos lo acaba de dezir Tertuliano. Porque la sal, dize este Autor, se esconde en lo interior de la vianda; la luz, se comunica à lo exterior. Y aqui la Magestad de el Señor, les queria à sus Sacerdotes exemplares. Vease pues la luz de sus buenas obras, y no se vea la sal. Que si en la luz de las buenas obras esta el buen exemplo en lo exterior, y en la sal està lo interior de la virtud: para no dar que dezir al mundo, gusta Dios, que por el buen exemplo se vea la luz, y no se vea la sal: pareciendo mas luzidos en lo exterior, y dexando solo para Dios lo interior. Que es propriamente lo que dezia S. Bernardo: Yo quisiera que mis frayles, parecieran à los Seculares hypocritas espirituales. No porque el ser hypocrita fingido sea bueno; sino por el buen exemplo, que en el Sacerdote deve siempre resplandecer en lo exterior. Que no pocas vezes hemos oido dezir, que tal vez es menester mas, para contentar à los hombres, que para contentar à Dios. Que si los hombres ven solo lo que aparece, Dios ve lo interior de el coraçon.

1510 *De lignis elivarũ.* De madera de olivo eran los Cherubines, que Salomon fabricò para su templo. Y dize mas el texto; que en lo exterior los vistiò de oro: *Texit quoque Cherubim auro.* Pero si el interior le tiene de madera de olivo; porque el exterior, le han de tener de oro? De el capitulo tercero de el segundo de el Paralipomenon consta la respuesta: *Facies eorum versæ erant ad exteriorem Domum.* Porque los puso para que el Pueblo todo los mirasse. Ya lo entiendo aora. Los Cherubines son los Sacerdotes. Sean pues en lo exterior de oro, y en lo interior de madera, que si los à puesto, para que los vean los hombres: tal vez se à visto ser menester mas para contentar à los hombres, que para contentar al mismo Dios. Que si aquellos atienden à lo exterior: Dios solo mira à lo interior de el coraçon. Este à de ser el exemplo de el verdadero Sacerdote. Y si los Phariseos nos miran, y nos remiran; procuremos nosotros que no nos vean, evitando para ello concursos, donde con curiosidad especial suelen poner en nosotros los ojos; como son saraos, banquetes, toros, y comedias. Que si Christo les reprehende, porque nos miran: si les arguye por hypocritas, por curiosos, y por enseñar mala doctrina: *Redarguit Dominus Phariseos, quia arguunt Apostolos, quia simulatores, quia invidi, quia curiosè interrogant: et quia malè docent.* De esta suerte serà en los mismos Phariseos, respeto de nosotros mismos, el respeto mas cabal, la veneracion mas atenta: sin sospecha la lealtad, y la estimacion vniversal; el provecho serà de nuestras Almas; la Gloria de la Magestad de Dios, que dandose por obligado, nos recompensarà, en esta vida su gracia. Para que le veamos despues en su Gloria. Amen, &c.

Gen. 1. 26.

Gen. 2. 7.

Mat. 5. 13. & Vers.

3. Reg. 6. v. 23.

Vers. 28.

2. Paral. c. 3. v. 13.

IVEVES

LA SVEGRA DE SAN PEDRO.

Intravit Iesus in domum Simonis; socrus autem Simonis tenebatur magnis febribus. Lucæ cap. 4.



N beneficio de los hombres hallo empleado el dia de oy à Christo Señor. Sanò su Mageſtad à vn endemoniado, y levantandoſe de la ſinagoga, dize San Lucas, que ſe endereçò piadoſo à la caſa de San Pedro, donde à la ſazon padecia vna pobre enferma.

En buſca de achacoſos me parece que va oy Chriſto. Es ſu Mageſtad piadoſo, que pecho ſin piedad, no es Dios.

Surgens vadit. Son las fatigas de ſu Divino amor, deſcanſo de el neceſsitado: y el ſueño de el enfermo ſubdito, à de ſer el deſvelo de el Prelado.

Con el miſmo eſcudo, que peleavan, ſe coronavan antiguamente Romanos; que el ſuperior no merece la corona, ſi tambien no fuere el eſcudo de el vaſſallo.

La montaña con la grandeza de ſu altura, haze ſombra para defender al valle; que la altura, y favor de el poderoſo, ha de ſer ſombra de el pobre neceſsitado.

Surgens de ſinagoga, introivit in domum Simonis. Haze Chriſto vn ſolemne Sermon à la Sinagoga, y de alli ſe va à curar à la enferma de San Pedro. Las palabras junta Chriſto con las obras. Que importaria muy poco el hablar, ſi nos faltaſſe el buen exemplo de lo prodigioſo en el obrar.

Iob 7. v. 11 1511 *Tonabit voce ſua mirabiliter, qui facit magna.* Habla aqui el Santo Iob de vna voz tan prodigioſa en ſu eco, que harà Dios con ella maravillas. Y no lo admiro, dize el Portugues Carmelita: *Hæc vox, eſt vox quæ ſecum affert opera. Et vox quæ ſecum affert opera tonat, & facit mirabilia.* Que eſta voz obrava. Y para hazer maravillas; importaria poco el hablar, ſi nos faltaſſe el buen exemplo de lo provechoſo en el obrar.

Sylv.

Socrus autem Simonis. Suegra de San Pedro, dize, que era la enferma. Y que tenia? Muchas calenturas. Suelen ſer muy achacoſas eſta calidad de ſeñoras, y con tanto padecer, forzoſo han de ſer muy malas.

Socrus Simonis. Suegra de Simon la llama. La ſuegra ſe llamava Concordia, dize Alapide. *Simon*, es lo miſmo, que el que obedece. Y ſi todos obedecen à la ſuegra, claro eſtà, que eſtara la concordia en caſa.

Socrus Simonis. La nuera ſe llamava Perpetua. Y ſeria muy de el agrado de Dios, que entre ſuegras, y nueras fueſſe la concordia perpetua.

Tenebatur. Vna calenturilla le hazia eſtar en aquel tiempo à aquella ſeñora en caſa; pero en el nueſtro ya ſe hallan algunas, que ni aun quartanarias ay quien las haga eſtar retiradas.

Tenebatur magnis febribus. Vn milagro fue meneſter que hizieſſe Dios para curar à eſta enferma. Y es que era vieja. Y es milagro admita Dios à quien aguarda para la vejez la penitencia.

1512 *Diviſit per membra Bovem.* Vn milagro fue meneſter, que hizieſſe Dios para admitir el Buey de el ſacrificio de Elias. Y es que era Buey viejo. Y es milagro admita Dios en ſacrificio, á quien aguarda para la vejez la penitencia.

Tenebatur magnis febribus. Las calenturas, dize San Lucas, que teniã à eſta enferma. Que no ſomos noſotros los que tenemos à los vicios, ſino los vicios los que nos tienen à noſotros.

1513 *Exyt ligatus.* Las ligaduras ſon aqui las q̃ tienen atado à Lazaro; que no Lazaro à las ligaduras. Deſengañemonos, que no ſomos noſotros los que tenemos atados à los vicios, *ſino* los vicios los que nos tienen atados à noſotros.

Tenebatur. Otra letra. *Erat quaſi ligata.* De ñudos, y ligaduras ſe vale Dios para curar à eſta enferma. Que ſi quien bien ata, bien deſata: para la libertad de la gracia, ata Dios primero con repetidas deſganas.

Matth. v. 14 1514 *Tetigit manum eius.* San Matheo dize que para dar ſalud à eſta enferma, le tocò Chriſto la mano. Pero como ſe la tocò? *Vt Medicus.* Dize San Iuan Chriſoſtomo, Como Medico. Pues los demàs Medicos, no le conocieron la enfermedad? No. Que eran humanos. Chriſto era Dios. La enferma, ſuegra. Y es meneſter al parecer todo vn Dios, para remediar el mal humor de algunas de eſtas enfermas.

Hom. 6. in Matt.

Tetigit manum eius. Como Medico le toca Chriſto la mano à eſta enferma. Y le diò la ſalud? Si. Que tocandole la mano, hallò ſu Mageſtad el pulſo, donde correſponde con ſus latidos el coraçon. Y ſi al toque de Dios correſponde con ſus latidos el coraçon de el enfermo pecador: no dificulto, ſino que con la ſalud corporal, conſiguirà ſu ſalvacion.

1515 *Tetigit manum eius.* Pregunta aqui Hugo Cardenal, y dize; *Quarè tetigit manum,*

Matth. v. 1.

& non caput? Y reſpõde: *Quia ipſam elevare volebat.* Porque la queria curar. Y ſi en las manos eſtà a cooperacion, le ha de ſer preciſo el cooperar con Dios, al que quiſiere curar.

Et rogaverunt illum pro ea. Dize que rogaron por la enferma. Bien la pudo Chriſto remediar ſin interceder. Pero quiere que le rueguen, por verſe como obligado à favorecer.

t. 8. 25. 1516 *Domine ſalva nos, perimus.* A Chriſto le ruegan en el mar los Apoſtoles, les libre de la tormenta Y aunque les pudo librar ſin la ſuplica; quiere que le rueguen, y le pidan por verſe obligado à favorecer.

Et ſtans ſuper illam. Hoc eſt. Dize Sylveyra. *Inclinans ſe ad infirmam.* Que ſe inclinò Chriſto a la enferma. La queria levantar. Que nunca el caido ſe levantarà, ſi la Mageſtad de Dios no ſe inclinàra.

1517 *Et inclinato capite.* En la Cruz inclinò Chriſto la cabeça. Eſtava al pie de la Cruz la cabeça de Adàn caida, à quien ſu Mageſtad levantò. Que nunca el caido ſe levantarà, digo otra vez, ſi la Mageſtad de Dios no ſe inclinàra.

Imperavit febri & dimiſit illam. Dize, que con imperio le mandò Chriſto à la calentura, que la dexaſſe. Era calentura arraygada. Y calenturas de eſta calidad, han menester mucho imperio para arrancarlas.

Imperavit febri Que calentura es eſta, que para deſcaſtillarla, pone en tantos cuydados a Dios? Arto nos lo dà a entender San Ambroſio: *Febris noſtra, iracundia eſt.* Haze aqui tranſito el Santo, de la calentura de la ſuegra de San Pedro, à la calentura de muchas de las ſuegras, y nueras de nueſtro tiempo; entre quienes ſe experimenta tan poca paz, tan poca vnion, y tanta guerra entre ſi, que poſeidas de vna infernal oppoſicion, ſe llegan à aborrecer. Agamos vna breve experiencia.

1518 De vna recien caſada ſe refiere, que llevandola al lugar donde vivia ſu ſuegra, preguntò à los que la llevavan: ſi en la aldea donde reſidia ſu ſuegra avia Palomas? Reſpondieronle que no. Y luego dixo: yo lo creo muy bien, que donde habita mi ſuegra, no podia aver coſa, que no tuvieſſe hiel. De donde nace eſta calentura en eſta nuera? *Febris noſtra, iracundia eſt.* De vn caſi innato aborrecimiento à ſu ſeñora.

A otra le embiaron el retrato de ſu ſuegra, hecho de açucar; y aviendola guſtado con la lengua, dixo: aun de açucar amarga. De donde nace eſta calentura en eſta enferma, à lo eſpiritual? *Febris noſtra, iracundia eſt.* De vna declarada mala voluntad.

A vna otra le traxeron el retrato de ſu ſuegra ya difunta, y le deſagradò muchiſsimo. Y preguntandole; que porque le deſagradava tanto? Reſpondiò: Deſagradame, por averle Pintado tan al vivo el Pintor, que parece que aun habla. Que calentura es eſta en eſta nuera? *Febris noſtra, iracundia eſt.* Nacida de vna declarada averſion à ſu miſma ſuegra; á quien aun ya difunta, parece que deſagrada.

Matth. 8. v. 21. 1519 *Domine permitte me ire, & ſepelire patrem meum.* Coſa rara; que cuydando tanto los padres de los hijos, ſolo ſe halla vn hijo que cuyde de ſu padre, y eſto ſolo para llevar à enterrarle. Padres ſon los ſuegros, y madres ſon las ſuegras; y ſiendo hijas las nueras, es materia digna de ſentimiento el ver, que cuydando tanto las ſuegras de ſus nueras: ſe hallan algunas nueras tan mal acondicionadas para con ſus ſuegras, que ſolo parece cuydan de enterrarlas. De donde nace eſta calentura? *Febris noſtra iracundia eſt.* De la nativa oppoſicion. Bien ſeria razon, que eſtas ſeñoras traxeſſen à la memoria la eſtimacion. que Rut hizo de ſu ſuegra Noemi. Y la que Rebeca, y Sara hija de Raguel; y la muger de el Capitán General Siſara, hizieron de las ſuyas.

No dexo de conocer, ſe hallan tambien algunas ſuegras con ſu poco de calentura, originada: *Febris noſtra iracundia eſt.* De vn mordaz, y mal humor, que las abraſa. Con que ſi la nuera tira por vn lado, y la ſuegra por otro, ſerà vn infierno la caſa.

Ad Galat. 5. v. 17. 1520 *Caro enim concupiſcit adverſus ſpiritum, ſpiritus autem adverſus carnem.* Entre el eſpiritu, y la carne, dize San Pablo, que es continua la pelea. Donde dixo San Vicente Ferrer: Ibid. *Caro, & ſpiritus, ſunt ſocrus, & nurus, malè communiter convenientes; & bene communiter diſcordantes.* Son dize, la ſuegra, y la nuera, la carne, y el eſpiritu. Y ſi entre el eſpiritu, y la carne es continua la guerra: entre la ſuegra, y la nuera ſino friſan, ſuele ſer continua la pelea. Si la vna dize vno, y la otra dize otro; bien ſe puede poner Dios en medio para apaciguarlas.

Matth. 17. v. 3. 1521 *Apparuerunt Moyſes, & Elias.* En medio de Moyſes, y Elias, ſe puſo Chriſto en el Tabor. Moyſes, y Elias, eran el Teſtamento nuevo, y el viejo. Y dexando alli lo que fue miſterio; es lo cierto, que entre noſotros; para apaciguar dictamenes de nuevos, y viejos; ſuegras, y nueras, es menester tal vez, que ſe ponga Dios en medio.

1522 Hablando Raulino de las ſuegras, y de las nueras, las compara à las dos balanças de vn peſo. Tienen las dos balanças de vn peſo, que mientras la lenguecilla, que es fiel, eſte de medio à medio, ſe conſervan iguales las balanças. Pero en faltando la lengua al fiel, ſea inclinandoſe à la vna, ò à la otra parte, luego ſe deſunen las balanças. Mientras la lengua iguale al fiel, las dos balanças ſuegra, y nuera, ſe conſervan con igual quietud. Pero en desbaratarſe la lengua, cayendo por eſſe lado, ò por aquel: bien puede entrar Dios à apaciguarlas.

1. Reg. 18. v. 27. 29. 1523 Caſaſe David con Michol hija de Saul, y deſde eſſe miſmo dia, fue continua la guerra entre Saul, y el miſmo David: *Dedit itaque Saul ex Michol filiam ſuam uxorem: & factuſque eſt Saul inimicus David cunctis diebus.* Pero ſi el caſamiento ſuele ſer de ordinario, indi-

cio

cio de paz; como aqui lo es de contienda? Porque desde el mismo dia, que Saul le dió en casamiento à David, à su hija, se constituyó por suegro de el mismo David. Y si entre la carne, y el espiritu, es continua la pelea: entre suegros, y yernos, suegras, y nueras, es casi continua la contienda: *Bene communiter discordantes; & malè communiter convenientes.* No hallamos, que la muger de San Pedro, jamàs se quejasse de su suegra. Pero entre nosotros, no se oyen en algunas ssñoras, sino quejas, y sentimientos, à ocasion de los reveses, y malos modos de algunas suegras. Desman, q̃ se les haze muy dificultoso de llevar.

Thren. c. 3. v. 30. 1524 *Dabit percutienti se maxillam.* Vna bofetada, dize Ieremias, que le diò la Sinagoga à Christo, y por San Iuan, se quexò de ella diziendo: *Quid me cædis?* Pero si sufre Christo otros muchos tormentos, porque se quexa de la bofetada? Porque se la diò la Sinagoga, que en sentir de San Geronimo, era la suegra de Christo. Y si sufre su Magestad otros tormentos, no parece puede sufrir la bofetada de vna suegra. *Imperavit febri.* Que calentura es esta, que es menester tanto imperio en Dios para remediarla? *Febris nostra, iracundia est:* dixo San Ambrosio. Es vna calentura engendrada de vn humor colerico, y bilioso. No demos pues la culpa à sola la nuera, ni tampoco á sola la suegra; muy bien pueden entre las dos partirse la calentura, pues cada vna tiene su poco de mal humor.

Et dimisit illam. Prosigue su Evangelio San Lucas, diziendo: Que Christo despidió à la calentura. Muchas eran las calenturas, que tenia esta señora; y Christo, solo despidió à la vna: *Imperavit febri, & dimisit illam.* Sin duda q̃ eran corteses estas calenturas; que el que es politico, despedido el primero, el se và, que no aguarda que le despidan.

Et continuò surgens ministrabat illis. Donde dixo el Cartusiano: *Tam quem grata de beneficio.* Cura Christo à esta enferma; y sin mas convalecer, luego se pone à servir. Y con razon, dize el Autor citado. Que recebido el beneficio; es muy iusto, se muestre luego agradecida al bienhechor.

Esta enferma, recebido el beneficio, le dà las gracias à Dios. Pero ya se hallan otros que las dàn al diablo por el recebido favor.

Daniel. 1525 *Bibebant vinum, & laudabant Deos suos.* Regala Dios à Baltasar, y dà las gracias à sus Idolos. Que si ay vna pobre enferma, que recebido el beneficio, le dà las gracias à Dios: ya se hallan Poderosos, que las dàn al diablo por el recebido favor.

Cum autem Sol occidisset.... curabat eos. Al transmontarse el Sol, dize que curava Christo à sus enfermos. A la noche aguarda? Si. Que solo parece puede ser propio de Dios, hazer el beneficio, y esconder luego la mano.

De noche le llevan los Hebreos á Christo sus enfermos. Y es que se avia de ir su Magestad al otro dia muy de mañana. Cuydado fideles: que à la ocasion la pintan calva. Y el bien nunca es conocido, hasta que se ve perdido.

Exhibant autem dæmonia clamantia, & dicentia. Quia tu es filius Dei. Famoso hizo aqui el demonio à Christo, acordandole, que era hijo de buen Padre. Aunque ya se hallan hijos, que naciendo de buenos Padres, les haze su vida infames.

Es digno de alabança el nacimiento, que de sus mismas obras nace, y nacer bien para vivir siempre igual; es imitar al que de su mismo ser solo nace.

Ioan. 5. 35. 1526 Grande fue la alteza de el Bautista. Luciò en su proprio vivir: *Lucens.* Pero tambien ardiò en su ageno nacer: *Ardens.* Y nacer ardiendo para vivir con igualdad luziendo; es la mayor alteza de el nacer.

Tu es filius Dei ... Surgens de Sinagoga. Hijo de Dios llaman à Christo, quando se levanta de su asiento, para ir à curar vna enferma. Y le diò la salud? Si. Que si la enferma es la naturaleza humana; siendo el asiento de Christo su Santissima Madre Maria Señora Nuestra; era cosa assentada, le avia de dar la salud de el cuerpo, y Alma por la intercesion de su gracia. Esta nos valga. *Ave Maria.*

Intravit Iesus in domum Simonis, socrus autem Simonis tenebatur magnis Febribus. Exhibant dæmonia clamantia: quia tu es filius Dei. Lucæ 4.

DISCVRSO I.

SObre las palabras que el demonio dixo à Christo Señor nuestro en este dia, fundare la idea de este Sermon. Saca su Magestad al demonio de el cuerpo de vn miserable obsesso: y en voz alta aclama el enemigo, Hijo de Dios al mismo Christo: *Exhibant dæmonia clamantia & dicentia: Quia tu es filius Dei.* E inmediatamente lo enmudeciò el Señor, tapandole la boca para que no hablasse mas palabra, en castigo de su osadia. Pero si le confiessa Hijo de Dios, porque Christo lo enmudece, y lo castiga? En solo quatro Discursos, se expressará la respuesta, Comencemos.

Tu es filius Dei vivi. Quien oyera aqui al demonio confessar la Divinidad de el Verbo, le juzgaria vn San Pedro. Pero no fieles, no: que se viste con piel de marta; y con capa de piedad, oculta lo infernal de su malicia. Pregunta aqui el doctissimo Ludolpho: Si el demonio conocia à Christo por Hijo de Dios, ò no lo conocia? Y responde. Que no lo conocia. Pues sino le conoce; como lo aclama? Y dize el mismo Autor: *Quia suspicabatur.* Porque se lo sospechava. Ven ai aora, porque Christo lo enmudece, y lo cas-

Ludolph. pho pri. par. cap. 43.

castiga. Porque, sin saberlo de cierto, se arroja à juzgar vna cosa grave por cierta, solo porque èl lo sospecha. Y dexando alli aquel sucesso: se sigue bien, el probar en este primer discurso.

MERECE SER DE DIOS CASTIGADO; quien con temeridad se arroja à juzgar contra la reputacion agena, vn defecto, solo porque èl lo sospecha.

1527 *Tu es Christus filius Dei vivi.* Esta es la confession, que hizo San Pedro de la Divinidad de el Verbo. Y esta misma haze oy el demonio en el Evangelio. *Tu es filius Dei.* Pero con esta diferencia. Que Pedro por esta confession fue premiado; y el demonio por la suya castigado. Pero si la confession es vna misma: porque si Pedro es premiado; à de ser el demonio castigado? Es clara la razon. Pedro confessò la Divinidad de el Verbo, porque lo sabia de cierto; pues el Padre se lo revelo. *Caro, & sanguis non revelavit tibi, sed Pater meus.* El demonio la confiessa, no porque lo sabe de cierto; si solo porque la sospecha: y si el que juzga porque lo sabe de cierto, es premiado; es castigado, el que sin saberlo de cierto, juzga solo porque èl lo sospecha. Matth. 26. 36.

Aqui entra el escrupulo en materia de juizios temerarios. Es mucha verdad, que aunque el demonio es padre de la mentira, aqui dixo vna verdad, asseguraudo, que Christo era hijo de Dios; pero como lo juzga, no porque lo sabe de cierto, sino porque el lo sospecha, nos dà motivo à nosotros para predicar contra los juizios temerarios. Ponderando, que en mi ver, pienso ay hombres peores que demonios: pues si el demonio juzga en la forma dicha: ay hombres, que con muchissima facilidad juzgan con temeridad, contra la reputacion de vn hombre, ò de vna muger; no porque de cierto sepan el delicto, si solo porque lo sospecha. Y semejantes juizios contra la reputacion agena, son merecedores de rigurosissimo castigo.

1528 *Cecidit de sella retrorsum.* Algunos dixeron, que Dios castigò al Sacerdote Heli, con muerte eterna. Pero porque tan riguroso castigo? Vno de los motivos entre otros fue, por aver juzgado con temeridad à Anna, dando à entender, que avia bevido vino. *Vsque quo ebria es?* Pregunto. Sabia el Sacerdote Heli, que Anna avia bevido vino? No lo sabia: pues como consta de el texto, la misma Anna le dixo, que en su vida avia bevido vino. Pues si no lo sabe de cierto; como la juzga? Porque se lo sospecha. Castiguele pues el Señor. Que merece ser de Dios castigado, quien estando de por medio el credito de vna muger, juzga con temeridad contra èl; no por lo que sabe de cierto, si lo que mas se pondera, solo por lo que el se sospecha. Esto passò en aquel tiempo con aquel miserable hombre, por el caso referido. Yo se que si en orden à esta misma materia, examinassemos lo que passa por acà: que à mas de quatro, los podria hazer Dios caer de sus sillas embiandolos al diablo. 1. Reg. 4. 18.

1529 *Blasfemavit. Quid adhuc egemus testibus.* El diablo se llevò al consejero, que dixo estas palabras contra Christo. Pero porque tal castigo? El mismo texto lo insinua. *Quid adhuc egemus testibus.* Porque condenò à Christo, con los votos de todos los demàs Consejeros, à quienes trajo por testigos. Pregunto. O sabia este hombre de cierto, ò no sabia, que los votos de los demas Consejeros eran de el mismo sentir, que el suyo? No lo sabia. Pues sino lo sabe de cierto; como en nombre de todos los demàs votos, à quienes trae por testigos, condena à Christo? Responde el Docto Sylveyra diziendo. *Indubitanter tenuit, ac præsumpsit.* Porque se lo sospechò. Castiguele pues riguroſamente Dios. Que quien estando de por medio el credito de el mismo Christo, le condena con temeridad, con los votos, que el no sabe de cierto, si solo porque los sospecha; merece vn rigurosissimo castigo, en recompensa. Matth. 26. v. 65.

1530 *Mortuus est Dives, & sepultus est in inferno.* Yo entiendo, que algunos hombres, se quieren voluntariamente perder. De el Rico dixo Teophilato, que aun estando en el infierno, temiò avia de venir Lazaro à vengarse de èl. Pero esta es declarada temeridad contra vn justo. Pregunto: Sabia de cierto el Rico, que Lazaro se avia de vengar de èl? No lo sabia. Pues si no lo sabe, como juzga con tanta temeridad contra vn Santo? Y responde el mismo Autor. *Fortasse existimans, Lazarum vindicta avidum.* Dize, que se lo sospechò. Enfin èl esta en el infierno. Que juizios, y tan temerarios contra la Iusticia, ninguno los imaginò, que no saliesse castigado. Lucæ 16. v. 22. Theoph.

1531 *Hic si esset Propheta.* Temerario anduvo el Fariseo. Iuizio à hecho, que Christo no es Propheta. Pero si no lo sabe de cierto, como lo juzga? Porque viendo que la Madalena le tocava los pies, dize que se lo sospechò. Y estando de por medio el credito de el mismo Christo; juzgar temerariamente contra èl, no por lo que sabe de cierto, si solo por lo que sospecha; en la realidad solo parece puede ser proprio, de hombres hechos à la condicion de vn Pharisco. Buelvo à dezir, que pienso, que ay hombres peores, que demonios. Pues si el demonio sin saberlo de cierto, juzga que Christo es hijo de Dios, solo porque èl lo sospecha; ay hombres que sin saberlo de cierto, se arrojan à juzgar con temeridad vn delicto, contra el pundonor ageno; solo porque lo sospechan. Queden aqui los arrojados, por temerarios en sus juizios, castigados. Y quedemos todos nosotros advertidos. Entendiendo que para juzgar, no basta el sospechar. Lucæ 7. 39.

ES MENESTER EXAMINAR provar, ver, oír, y tocar.

Genes. 18. 20. 1532 *Clamor Sodomorum venit ad me; descendam, & videbo, vtrũ clamorem, quem venit ad me opere compleant.* Sabe la Mageſtad de Dios, que han pecado graviſsimamente los de Sodoma. Y dize que baja à probar, ver, y tocar ſi es aſsi. Pero ſupueſto que es Dios, y ſabe claramente el pecado; caſtigueles deſde el Cielo, ſin ſer meneſter venir acà, à examinarlo, y probarlo. Si es meneſter que venga, dize el Autor de èl *Deſtructorium vitiorum.* Y da la razon: *Vadam, & videbo; Quaſi diceret,* dize eſte Autor: *Mala hominum non credatis, antequam probetis.* Quiſo bajar; enſeñandonos á todos: que eſtando de por medio, la reputacion de tantos: para juzgar contra ella; no baſta el ſaber; ò el ſoſpechar: es meneſter tocar, ver, oir, y probar. Y trae el Autor eſta fabula.

Auctor. ſine nomine.

1533 Avia dize, ſobre la eminencia de vn monte dos arboles; el vno muy hermoſo, y de lindo fruto en la apariencia: el otro feo, y de mal fruto à la viſta. Convinieron los que les miravan en cortar el arbol, que parecia tan malo, y de tan mal fruto, para que aſsi brillaſſe mas la hermoſura de el otro. Y queriendole ya cortar, les hablò el arbol diziendoles. *O viri infabiles: Scriptum eſt in lege: Rectum iudicium iudicate. Nolite me condemnare, ante probationẽ fructuũ meorum. Guſtate ergo: Siquidem ſcriptũ eſt: Ex fructibus eorum cognoſcetis eos.* Oyendo eſto, ſe detuvieron los Iuezes, y guſtando los frutos de entrambos à dos arboles hallaron, que el fruto de el arbol, que tenia tan buena apariencia en lo exterior, era muy azedo, y muy amargo, y el que parecia tan malo, hallaron que era muy dulçe, y muy oloroſo, y al guſto de lindo agrado. Y deſengañados dixeron eſta ſentencia. *Eſt ſcientia probare, antequam ſententiare. Ideo, Vade videre; Hoc eſt; mala hominum non credatis, antequam probetis.*

Deuter. 16. v. 18. Hallaſſe en nueſtra Libreria de Barcelona. Y ya dexé arriba ſeñalada la letra.

1534 *Iudices conſtitue; vt iudicent Populũ iuſto iudicio; nec in alterã partem declinent.* Mandava Dios en el Deuteronomio, que no puſieſſen Iuezes temerarios en el juzgar. Sobre eſte texto, trae el miſmo Autor eſte otro caſo. Al Leon ſentado en ſu trono, todos los animales le hazian corteſia, doblandole la rodilla, como à Rey. Paſsò el Elefante, y por no tener junturas, no le doblò la rodilla. Iuzgaron con temeridad los demàs animales, que el Elefante era vn deſcortes, pues no le doblava la rodilla al Rey. Acuſaronlo por tal delante el miſmo Rey. Al qual con ſeveridad le dixo el Leon. *Quarè tu ante me genua non flectis?* Al qual reſpondiò el Elefãte. *Domine genua non habeo; propter quod flectere non poſſum; ſed vt poſſũ, te amo, & diligo.* Y ſatisfecho el Leon Rey, dixo eſta ſentencia en preſencia de los acuſadores. *Nullus iudicari debet, antequã probari.* Y bolviendoſe àzia noſotros S. Iſidoro, nos dize à cada vno en particular. *Prius proba; poſtea indica.* No ſeas temerario. Mira, toca, prueba antes de juzgar, ſino quieres errar.

1535 *Tunc oſtendit mihi ſtudia eorum.* El texto Hebreo. *Tu videre me feciſti peccata eorum.* Habla aqui Ieremias de el Verbo Divino, y dize que viò los pecados de los hombres. Pero porque con tanta particularidad à de dezir, que los viò Reſponde Giſſlerio diziendo. *Vt non iudicemus quẽquam, niſi videamus.* Fue dize eſte Autor, enſeñarnos ſu Mageſtad: que ſin verlo, y examinarlo muy bien primero: à nadie hemos de juzgar.

Giſſler. In Ierem. 11. Expoſ. Moralis.

1536 Formò la Mageſtad de Dios à la muger, y dize el Sagrado texto: que la llevò Dios à Adàn para que le dieſſe nombre. *Et adduxit eam ad Adàm, vt videret quid vocaret ea.* Pero para darle nombre; que es meneſter que la lleve para que la vea Adàn? Bien podia darle el nombre ſin verla. No dize Alos. Que el poner nombre, era hazer juizio. Y para que ſea acertado, es meneſter, que Adàn la vea. *Nomen imponere, eſt cenſura, ac iudicium, quod prudentius ſit, aſpiciendo.* No nos fiemos de ſoſpechas, que ſon engañoſas. Es meneſter hazer experiencia, y ver para cenſurar.

Genes. 2. v. 19. Ibi.

1537 *Appellavitque Adàm cũcta animãtia nominibus ſuis.* A todos los animales, dize que puſo nombre Adán; excepto à los peces. Pero ſi pone nombre à los demàs animales; porque no à los peces? Ya lo à dicho Alos. *Nomen imponere; eſt iudicium facere.* Porque el poner nombre, era hazer juizio, por lo que ſe ve. Los peces, no ſe ven. Y no es razon ſe haga juizio de lo que no ſe ve. Que por eſſo dize Dios. *Vadam, & videbo.* Enſeñandonos ſu Mageſtad. *Vt non judicemus quemquam, niſi videamus.* Que à nadie hemos de juzgar à ciegas, ſino que es meneſter, que veamos con los ojos el delicto, para que le cenſuremos, con ojos ſerenos.

Genes. 2. v. 20.

1538 *Ira non habet miſericordiam.* En los Proverbios ſe dize, que el hombre, ciego de ira, ò ayrado, y ciego, juzga con temeridad. Refiere Valerio, que vn Filoſofo, ciego de colera juzgò temerariamente contra la reputacion de vna ſeñora. Eſta tal paſſadas 24. horas, citò al Filoſofo delante el Rey. Y eſtando en ſu preſencia le dixo al miſmo Rey. *De Philoſopho ebrio, & caco: me appello ad ipſum Philoſophum, ſobriũ, & videntem.* Señor ayer eſte Filoſofo, por eſtar ciego de colera, juzgò temerariamente contra mi reputacion: apelome à el miſmo aora, que eſtà ſereno, y tiene buenos ojos. Y concluye el miſmo Autor. *Qui cum vinum ira digeſſiſſet, ſententiam revocavit.* Que ſereno el animo, y mirãdo con atencion ſu hierro, ſe deſdixo de lo que avia dicho, y le reſtituyò la fama. Enſeñãdonos à todos, q̃ ſi la ira ciega: à nadie juzgemos eſtando ciegos de ira; ſino que lo toquemos, y veamos, con ojos ſerenos, y ſoſſegados. Eſte Filoſofo, vio, tocò, y juzgò. Que eſtãdo de por medio la reputacion de vna muger; no baſta la ſoſpe-

Prou. 17. v. 4. Valer.

pecha. Es menester ver, y tocar para juzgar.

mblem. 1539 Alciato en sus Emblemas pinta vna mano, y en medio de su palma pinta vn ojo abierto, y desvelado. Enseñandonos: que para juzgar la reputacion agena, no basta el ver; que el ver, nos puede engañar. Es menester ver, y tambien tocar.

Yo supongo, que el pecado de vn juizio temerario, contra el pundonor ageno, es de los mayores que ay. Como se ve claramente, en los que tienen ojos para ver vna paja, en los de sus proximos, y vna grande biga, que ellos tienen en los suyos, no la ven. Donde por la paja, entiende San Doroteo, el comun de todos los pecados. Y por la biga, entiende el pecado de vn juizio temerario. Las palabras de el Santo. *Comparavit Christus festucam peccato; Iudicium autem, trabi.* De donde se infiere: va tanta diferencia de qualquiere de los demàs pecados, al pecado de juzgar con temeridad; como lo que va, de el peso leve de vna paja, al grave de vna biga, y de el de vna biga, à vna paja. Esto lo dexo yo ya ponderado en el Sermon de la picina, donde lo puede leer el curioso, desde el numero 553. hasta el numero 561. Esto supuesto, buelvo à lo que dezia, y es: que para juzgar la reputacion agena, no basta el ver; que el ver nos puede engañar. Es menester ver, y tambien tocar. Y aun digo mas, por ser el punto tan delicado, que para juzgar la reputacion agena, no basta el ver, ni tampoco basta el oir; que estos sentidos nos pueden engañar. Es menester ver, oir, y juntamente tocar.

Dorot.

l. 32. 1540 *Percussit ergo Dominus Populum pro vitulo.* Baxa Moyses de el monte cõ las tablas de la ley, y advirtiendo, que por la adoracion de el Becerro, bolvieron las espaldas à la adoracion de el verdadero Dios; ayrado contra el Pueblo, reprehende, y castiga la vileza de la acción. Pero si en el desierto le revelò Dios à Moyses el pecado de el Pueblo. *Vade peccavit Populus tuus,* Porque no resuelve alli el castigarles, hasta que baxa aca baxo? Es clara la razon. En el desierto, solo le entrò à Moyses la noticia de el pecado por el oido. Asà baxo el mismo vió con sus ojos, y tocò con sus mismas manos, en el Becerrillo, lo horroroso de el delicto. Por otra parte esta va de por medio la reputacion de todo aquel Pueblo. Y para juzgar la reputación agena, no basta el ver, dize Moyses, ni tampoco basta el oyr: que estos sentidos nos pueden engañar: es menester ver, oyr, y juntamente tocar. Si con este recato viviessemos, yo asseguro, que ni auria tantas honras perdidas, ni tantas famas arrastradas. Este punto se proseguirà en el Sermon de la Adultera. Es verdad, que el Demonio confessò la Divinidad de el Verbo en este primer discurso. *Exibant Dæmonia clamantia. Quia tu es Filius Dei.* Pero no por que lo supiesse de cierto, si solo porque lo sospechava. *Suspicabatur.* No seamos nosotros peores, que el Demonio: y si mediare el credito de la reputacion agena, no juzguemos contra ella, fundados en vna leve sospecha. *Videbo, & videbo.* dize Dios; *Hæc est, mala hominum nõ credatis, antequã probetis.* Y Sã Isidoro. *Prius proba, & postea judica.* Y hasta vn insensible arbol, si hemos de dar assenso à lo fabuloso. *O viri infabiles Scriptũ est in lege. Rectũ iudicium iudicate. Nolite me condemnare ante probationem fructuũ meorũ. Gustate ergo: Si quidem scriptum est; ex fructibus eorum cognoscetis eos.* Abramos los ojos; toquemos, con la mano, oygamos con el oido, no nos arrojemos à juzgar por lo que sospechamos; que el credito de vna Persona vale mucho. Y para juzgarle: poco es ver, poco es oyr; y aun es poco el tocar. Todo junto es menester, tocar, ver, y oyr. *Tu es Filius Dei . . . Suspicabatur.*

DISCVRO II.

Exibãt dæmonia clamantia. Quia tu es Filius Dei. Et increpans non sinebat ea loqui. Confiessa el demonio la Divinidad de el Verbo, y castigandole, lo enmudece Christo. Notese, que el demonio, con la boca confiessa à Christo por Hijo de Dios. Pregunta aqui aora Santo Thomàs: Si lo dezia tambien con el coraçon? Y responde, que no. Luego el Demonio tiene vno en la boca, y otro en el coraçon? Es verdad. Pues castiguele su Magestad. *Et increpans nõ sinebat ea loqui.* Que en la realidad,

MERECE SER CASTIGADO, QUIEN, teniendo à Dios en la boca, no le tiene en el coraçon.

¶ 1541 *Erat homo in spiritu immundo . . .* Marc. c. 1. *Et dixit . . . Scio quis sis Sanctus* v. 23. 24. *Dei. Et comminatus est Iesus dicens: Obmutesce.* y 25.

A vn hombre endemoniado, nos trae para la primera prueva San Marcos à quien enmudeciò Christo, en castigo de averle llamado Santo. Pero si el llamarle Santo era obra digna de alabança; por que en castigo lo enmudece? Porque teniendo al Diablo en el coraçon, se atrevió à poner à Dios en su boca. *Depravata dæmonis malitia est,* dize el Carmelita Portugues, *unum* In Luc. c. 4. n. 75. *ore dicere, & aliud factis ostendere.* Y en la realidad merece ser castigada lengua, que teniendo à Dios en la boca, no le tiene en el coraçon.

1542 *Disperdat Dominus universa labia dolosa.* Ps. 11. v. 3. y 4. Que sea destruida la lengua de el murmurador, dize aqui Dios por David. Pero porque tan rigurosa castigo? Ya lo dize el mismo Psalmo. *Labia dolosa in corde, & corde locuti sunt.* Porque la lengua de esse murmurador, ha hablado con dos coraçones. *In corde, & corde.* Vno, que tiene en la boca; y otro, que tiene en lo interior de el. Duplex animo, que dixo San Juan Chrisostomo. *Duplex animo, quæ dixit in ore, & aliud intus in animo erat in eis, nihil in ore, & aliud intus in animo.* Y por esso ha de ser castigado esse murmurador? Si. Que con el coraçon, que tiene en la boca, à manera de el demonio, confiessa à Christo,

to por Hijo de Dios. *Quia tu es Filius Dei.* Con el coraçon, que tiene en lo interior de su animo, le tiene por hijo de el Diablo. Y lengua que no tiene en la boca, lo que tiene en el coraçon: *Disperdat Dominus*: Merece ser destruida en castigo, por justo juyzio de Dios.

Math. 17. v. 27. 1543 *Invenist staterem in ore piscis.* Theodoreto. *Invenit margaritã in ore piscis.* Para pagar el tributo al Cesar, hallò San Pedro en la boca de vn pez vna perla. Algunos han deseado saber, que se hizo aquel pez, que San Pedro tuvo en sus manos; Es lo comun el dezir, que alli mismo muriò. Pero porque este pez ha de hallar la muerte en las manos de San Pedro, donde hallaron otros la vida? Ya lo hemos dicho. *Margaritam in ore piscis.* Porque à la perla, que era Dios, dize que la tenia en la boca, y no se dize que la tuviesse en el coraçon. Y en braços de la vida halla la muerte, quien teniendo à Dios en la boca, no le tiene en el coraçon. *Tu es Filius Dei.* Esto dize el demonio con la boca. Pero no lo dize con el coraçon. O y como ay muchos, que dizen como el demonio: *Tu es Filius Dei.* Tu eres Hijo de Dios, y hallariamos otro, si les leyessemos el coraçon. Quantos ay: *Confitentur se nosse Deum, factis autem negant:* Que como otros demonios, con la boca le confiessan, y con las obras le niegan? Predican la observancia de la ley, y no ay cosa que mas aborrezcan, que à la la misma ley. Maldito fue el demonio. Pero por esta misma razon, pienso que ay muchos, que sin ser demonios, se merecen las maldiciones de Dios.

1. Thim. c. 1. v. 2.

Ad Galat. c. 3. v. 10. 1544 *Maledictus omnis qui nõ permãserit, in omnibus, quæ scripta sunt in libro legis, vt faciat ea.* Sea maldito de Dios, dize Sã Pablo, el que no guarda la ley. Rigoroso parece el castigo: pero no, que San Pablo hablava aqui de el que la predica, y no la guarda. Y es justissimamente maldito de Dios, el que predicando con la boca la guarda de la ley, tiene otro en el coraçon. *Dictis credũt, factis negãt. Sint isti maledicti.* Estos sõ propriamente los que por homicidas de la misma ley, se merecen los castigos de Dios.

Ierem. 47. v. 6. y 7. 1545 Refiere Ieremias los rigores de la espada de Dios, desembaynada contra los Palestinos, Capadocia, Gaza, y Ascalon, y hablando con la misma espada, dize. O *mucro Domini, vsquequo non quiesces?* Y responde el mismo Ieremias, en nombre de la misma espada, que es la ira de Dios, y dize: *Quomodo quiescet, cũ Dominus præceperit ei adversus Ascalonẽ.* No he de sossegar hasta destruir à Ascalon. Explica el misterio grandemente San Geronymo: S. Geron. *Ascalon, interpretatur homicida ignis.* Ascalon, dize el Santo se interpreta, el homicida de el fuego. Ya lo entiendo aora. En el fuego està la ley: *Ignea lex.* Ascalon, es su homicida. Castiguele pues Dios hasta destruhirle: *Quomodo quiescet, cum Dominus præceperit ei adversus Ascalonẽ.* Que si Ascalon es el homicida de la ley: merece por homicida de la ley, que lo destruya el mismo Dios. Quantos ay que dizen con la boca: *Tu es filius Dei*: Guardese la Ley de Dios; y son ellos mismos, los homicidas de la misma Ley? O Ascalones! Y con quanta razon mereciays se dixesse de vosotros: *Quomodo quiescet, cũ Dominus præceperit ei adversus Ascalonẽ*: Que en la realidad, nõ se sabe sossegar los enojos de Dios, hasta ver castigados en los Ascalonitas, à los que dizen: Guardese la Ley; y son ellos los principales trãsgressores de la misma Ley: y teniendo vno en la boca, sus obras dan à entender, que tienen otro en el coraçon. Estos son los que con la luz de sus palabras resucitan á los muertos à la vida de la gracia; y ellos se quedan huessos aridos en el sepulcro de sus vicios, y pecados.

4. Reg. 13. 21. 1546 *Proiecerũt cadaver in sepulcro Elisei. Quod cum tetigisset ossa Elisei, revixit homo.* A vn difunto echaron en el sepulcro de Eliseo, y solo con el contacto de el cuerpo de el santo Propheta, resuscitò el difunto. Entra aora la question. Como los huessos de San Eliseo resuscitan à vn difunto, quedandose ellos secos, y aridos en el sepulcro? Responde el doctissimo Bercorio para la moralidad en nuestro caso, diziendo: *Elisæus mortuus, significat malũ Prædicatorem, qui contactu, aut verbo suo, alios suscitat: ipse vero à morte criminum non se levat.* Los huessos secos de Eliseo significan, dize, al mal Predicador que con su contacto, y palabras de la boca resuscita al pecador hediondo; y el se queda en su sepulcro muerto. Y es lastima se hallen algunos, que con la eficacia de sus palabras dan vida à los demàs, quedandose ellos en el sepulcro de sus vicios, huessos secos.

Bercorio Reduct. Mor. lib. 12. c. 13.

Iob. 4. v. 3. 1547 *Ecce docuisti multos::: vacillantes confirmaverunt sermones tui::: Nunc autem venit super te plaga.* Admirarse vno de los amigos de el Santo Iob llamado Eliphas Temanites, de ver, que el Santo Iob dava con sus palabras vida à otros; y el està pereciendo en vn inmundo lugar, al parecer, sin remedio. Tuvo alli poca razon Eliphas en el caso de el Santo Iob, que alli aquel fue misterio. Vengase por acà, y con mas bien fundada admiracion, podrà dezirnos à muchos en particular: *Ecce docuisti multos::: Vacillantes confirmaverunt sermones tui::: Nunc autem venit super te plaga.* Que es esto, ò Predicador! Que aviendo dado con tus palabras salud à tantos, te quedes tu tan sin esperança de remedio? De donde nace en ti, que aviendo enseñado á otros el camino de el Cielo por el sendero de la Ley; tu tan à rienda suelta te vas al despeñadero de el ifierno? De donde te viene este castigo? Arto nos lo està predicando el Demonio de el Evangelio: *Tu es filius Dei. O depravata Dæmonis malitia. Vnum ore dicere, aliud factis ostendere.* Este es el origen de la perdicion de tãtos. Tienen como el Demonio de el dia de oy, vno en la boca, y otro en el coraçon, Confiessan con las palabras la Divinidad de el Verbo; y con sus obras, le agravian. Enseñan à los demàs la guarda de la Ley, y ellos por vivir sin ley, no

ay

ay cosa que mas olvidada tengan. Y finalmente como el demonio: *Confitentur se nosse Deum, factis autem negant.* Confiessan à Dios cõ la boca, y con las obras de su dañado coraçon le niegan. Que le importò à aquel Demonio, tener à Dios en la boca, no teniendole en el coraçon? Nada. Y al mal Ministro, que le importara el llenarse la boca de vn: *Tu es filius Dei.* Si con su mal exemplo, dize lo contrario? Tambien: Nada. Pues concluyamos este Discurso diziendo à lo espiritual,

QVE ENTONCES EL VERDADERO Predicador cumple con su oficio: quando tiene en el coraçon lo que en la boca, practicando con las obras, lo que con las palabras enseña á los demás.

ce 8. v. 1548 *Exit qui seminat, seminare.* Emphatico modo de hablar el de San Lucas. El que ya avia sembrado, dize que sale à sembrar. Es mucha verdad. Empiezan encierran las palabras de San Lucas. El que ya avia sembrado sale à sembrar, que habla con el Predicador Evangelico dize el Cuniacense: *Qui seminat ad siderio, exit opere seminare.* Dos vezes siembra este Predicador: *Seminat, seminare.* Vna con la palabra, y buen deseo, y otra con la obra. Y no se puede negar, sino que es poderoso medio en el Predicador, el hermanar las obras con las palabras, para hazer provecho en los demás. Esto es propriamente tener lo que en el coraçon, en la boca. Y esto es practicar con las obras, lo que con las palabras enseña. Estos son los Predicadores, que se llevan el mundo, y arrebatan las atenciones de Dios.

un. 12. 1549 *Ecce mundus totus post eũ abijt.* Los mismos Phariseos confessaron, que à todo el mundo se llevava Christo en pos de si con su admirable predicacion. Pero porque al mundo todo ha de arrebatar Christo quando predica, en pos de si? Ya lo dixo en otra ocasion el Venerable Beda: *Propter doctrinam, & opera.* Porque veian que su Magestad hermanava las obras, con las palabras. Y à imitacion de Iesu-Christo: estos son propriamente los Predicadores, que en pos de si se llevan al mundo todo, arrebatando las atenciones de Dios: *Totus mundus ::: Propter doctrinam, & opera.* Estos son los que predican con admiracion.

Beda in nd. . 4.

ath. 13. 54. 1550 *Docebat, ita vt mirarentur. Ita vt dicerent: Vnde huic sapientia, & virtutes?* Dize Sã Matheo, que predicava Christo Señor con tanta admiracion, que exclamaron, y dixeron. De donde en este Predicador tanta sabiduria, y tanta virtud? El Venerable Beda: *Sapientiam, secundum id quod dicebat, virtutes, secundum id, quo faciebat.* Admirava à los Phariseos Christo con su predicacion, porque veian, que hermanava la sabiduria, con la virtud; Esto es, las obras, con las palabras. Y saber enlazar obras, con palabras: esto es lo que en los Apostolicos Predicadores, llega à causar admiracion. Vozes, y luzes, obras, y palabras, publican la mayor grandeza de el Predicador.

Apoc. 4. v. 5. 1551 En vn trono de peregrina belleza, viò San Iuan al mas Divino Predicador, de quien salian vnas luzes, à manera de rayos, oyendose al mismo tiempo vnas misteriosas vozes: *De throno procedebãt fulgura, voces & tonitrua.* Cõ advertencia: que primero eran las luzes, y despues las vozes. Y es, que en las luzes estàn las obras, en las vozes las palabras. Y vozes con luzes; y obras con palabras; estas son las que acreditan de grande al mas Divino Predicador. Y estas mismas son las que ablandando à los peñascos, hazen maravillas en las Almas.

Exod. 27. v. 10 1552 *Et columnas cũ basibus aneis quæ capita habebunt argentea.* Donde dixo el Venerable Beda: *Columnæ sũt Prædicatores: Ænea propter fortitudinem vocis; argentea, nõ aliud vivendo in operibus.* Columnas de bronze con remates de plata, quiere Dios à sus Predicadores. Se explica el misterio, con lo de David, que dize: *Liquefacta est terra, & omnes qui habitant in ea.* Que los mas duros peñascos de la tierra se ablandaron. Pero como siendo peñascos, se ablandan tanto; Ya lo prosigue el mismo David: *Ego confirmavi columnas eius.* Dando Dios virtud à sus colunas, fortaleza de bronze, con cabeças de plata: *Columnas aneas, quæ capita habeant argẽtea.* Y si en el bronze, que dixo el Venerable Beda, estàn las vozes, y en la plata estàn las obras: Predicadores, que saben hermanar obras con palabras, estas son propriamente las columnas de la Iglesia, à quienes comunica Dios tal virtud, y fortaleza; que la tengan para ablandar, aun à las mas endurecidas piedras. Que aun por esso solia repetir San Prospero, que para ablandar peñasco: *Nulla alia Prædicatoris debet esse doctrina, quam vita. Exibant dæmonia dicentia. Quia tu es filius Dei.* Aqui el demonio tiene à Dios en la boca, no teniendole en el coraçon. Y diziendo vno con las palabras, no le corresponde con las obras. Motivo tenemos en este segundo Discurso para escarmentar. Hablemos, y obremos, sino queremos, que nos tape Dios la boca como al demonio por nuestro mal modo de obrar. Prediquemos la Ley; pero practiquemosla. Y si con la boca dezimos: *Tu es filius Dei:* Ha, de ser procurando tenerle siempre en el coraçon, haziendo lo que enseñamos, para convencer al pecador.

DISCVRSO III.

Exibãt Dæmonia clamãtia. Quia tu es filius Dei. Et increpans non sinebat ea loqui. Confiessa el demonio la Divinidad de el Verbo, y le enmudece Dios. Pero si le confiessa; porque le castiga? San Pedro Chrisologo: *Credidit infelix, vt cũ quem in Deserto, muneribus flectere nequivit; posset adulatione pulsare.* Confessòle, dize el Santo,

S. Pedr. Chr. ser. 17.

Santo, Hijo de Dios, liſongeandole, y tentandole por vana gloria; para ver ſi al que no avia podido vencer en el Deſierto con promeſas, podia aora derribar por liſonja. Bien merece, que le tape Dios la boca, y lo caſtigue. Que ſi por liſonja llama à Chriſto, Hijo Dios,

MERECE IVSTISSIMAMENTE SER caſtigado el liſongero.

Geneſ. 3. v. 14. *Maledictus es inter omnia animãtia.* Maldito le llamò Dios al Demonio, y es, que tentò à Eva liſongeandola. Y es tan infernal vicio el de la adulacion; que ſolo parece ſe puede hallar entre malditos. No cayò Chriſto, ni pudo caer aunque el demonio le liſongeò. Pero es tan perjudicial vicio el de la liſonja, que por Santo, que vn hombre ſea, eſtà muy cerca de caer, ſi ſe dexa liſongear.

4. Reg. v. 29. 1553 *Telle baculum, & vade. Si occurrerit tibi homo, non ſalutes eum; & ſi ſalutaverit te, ne reſpondeas illi.* Embia Eliſeo à Giezi con ſu baculo à reſuſcitar vn difunto, y no lo reſuſcitò. Quedò aqui Giezi, como afrentado, cayendo de lo mas alto de ſu eſtimacion. Pero yo no eſtraño, que cayga. Pues como dixo Theodoreto: *Sciebat Eliſeus cauſam dicturum.* Eliſeo le mandò, que aunque le preguntaſſen algunos, adonde iva; à nadie reſpondieſſe palabra. El lo hizo todo al reves; pues a quantos le preguntavan adonde iva? Les reſpondia, No es coſa de cuydado: A reſuſcitar vn muerto voy. Y lleno de vanidad, ſe dexò de vnos, y de otros liſongear. Cayga pues, de lo mas alto de ſu eſtimacion. Pues por Santo, que vn hombre ſea, eſtà muy cerca de caer, ſi ſe dexa liſongear: *Et increpans, nõ ſinebat ea loqui.* Poco es vn caſtigo: que todos llegan à caer, ſobre el liſongero, y adulador.

Quæſt. 17.

Sap. 14. v. 8. 1554 *Idolum maledictũ eſt, & qui fecit illud.* Al Eſcultor, que fabrica el Idolo, lo llama Dios, maldito. El texto Griego: *Execrabile.* Vatablo: *Infelix.* Que todo junto es dezir: Que el Eſcultor, que fabrica el Idolo, es delante de Dios maldito, execrable, è infeliz. Pero por fabricar vn idolo, le han de venir al que lo forma tan amontonados los caſtigos? Si. Reſponde el capitulo 26. de los Proverbios: *Qui tribuit inſipienti honorem.* Que lo fabrica, para darle honra liſongeandole. Y ſi le liſongea: ha de ſer delante de Dios, maldito, infeliz, y juntamente execrable: *Maledictus, infelix, execrabilis. Tribuit inſipiẽti honorẽ. Tu es Filius Dei. Credidit Diabolus, ut eum poſſet adulatione pulſare.* Liſongeandolo tienta el demonio à Chriſto. Que palabras liſongeras, ſolo parece pueden ſer proprias de vn diablo.

Proverb. 26. v. 8.

1555 Eſto es lo que aqui hizo el Demonio con Chriſto para ver ſi le podia reducir. Pondereſe aqui con curioſidad lo que hazen los hombres, para ganar à otros hombres, y ſe verá claramente lo de el Chriſoſtomo: *Blãdiri vt noceat Diaboli eſt.*

1556 *Magiſter volumus à te ſignũ videre.* Ya llevamos dicho: *Non addiſcendum, ſed ad contradicendum.* Que le llamaron à Chriſto por liſonja Maeſtro, pora hazerle caer. Y quien intentò eſto? Eſſo ya los dixo San Iuan Chriſoſtomo: *Blandiri enim, vt noceat, Diaboli eſt.* No os detengays en averiguar, quien ha dicho eſto Que ſi liſongea para hazer caer, entended ſin mas averiguacion, que el diablo es. *Tu es filius Dei. Contendit adulatione pulſare.* Bien ſe ſigue: *Blandiri, vt noceat, diaboli eſt.*

Matth. 12. v. 38.

Rom. 16 in Matth.

1557 *Aperi mihi ſoror mea ::: vox dilecti mei,* Dàn vn golpe en la puerta de la Eſpoſa, y luego conoce, que es Dios el que la llama. Pregunto: No podia ſer el demonio el que llamava? Si. Que ya ſe ſuele trãſformar en Angel de luz. Pero ſi puede ſer el demonio; como tan ſin recelo conoce claramente que es Dios? Lo dixo con agudeza el Abad Gilberto: *Vox dilecti mei pulſantis.* Y dize eſte Autor: *Deus pulſat: Diabolus palpat. Hoc eſt: Deus pulſat per labore, ſeu afflictionem. Diabolus palpat, per adulationem.* Sabia muy bien la Eſpoſa, que ſi Dios pulſa, y toca, es por medio de el trabajo, y el dolor; ſabia que ſi el demonio palpa, es por medio de la adulacion. Y abre ſin recelo à ſu Eſpoſo; conociendo claramente, que ſi es proprio de Dios el pulſar para afligir; ſolo puede ſer proprio de el demonio, el palpar, para adular,

Cant. 5. v. 2.

Serm. 43. in Cant.

1558 *Linguam nequam noli audire.* No atiendas à la lengua de el liſongero dize el Eccleſiaſtico. Pero porque? Grandemente San Pedro Damiano: *Malignus ſpiritus, velut avis in rami arboris, ſic ponitur in lingua adulatoris.* Porq̃ en ella tiene el Diablo ſu aſsiento Y eſtà muy puesto en razon, temamos lengua aduladora, donde tiene ſu aſsiento el diablo.

Eccl. 28. v. 28.

Opuſc. 9. cap. 8.

1559 *Mollita ſũt ſermones eius ſuper oleũ, & ipſi ſunt iacula.* San Geronimo: *Adulator, eſt inimicus blãdus.* Genebrado: *Vtitur verbis alto mollioribus; cũ ipſi ſermones vulnerẽt, vt lãcea.* La lengua de el adulador es blanda en ſus palabras; pero hieren como la lança. Pero no lo admiro. Que ſi en ella tiene ſu aſsiento el diablo: *Ponitur in lingua adulatoris.* El diablo es vn enemigo blando, que con palabras azeytoſas, y ſuaves tira à hazer ſu hecho, haſta herir como la lança. Eſte aſſumpto ſe trata dilatadamente en el Sermon de el Domingo primero de Quareſma: deſde el numero 452. haſta el num. 458. *Exibant Dæmonia clamantia. Quia tu es filius Dei. Et increpans non ſinebat ea loqui.* Llamale el demonio à Chriſto Hijo de Dios, y lo caſtiga ſu Mageſtad; y con razon, nos dixo San Pedro Chriſologo: *Credidit infelix, vt eum qui in Deſerto muneribus flectere nequivit, poſſet adulatione pulſare.* Que le llamò Hijo de Dios por liſonja. Y aborrece Dios tanto à los diablos liſongeros, que tapandoles las bocas los dexa ſu Mageſtad caſtigados.

Pſal. 82.

Ibid.

V. ... lo Liſongero.

DIS-

DISCVRSO IV.

EXibant *Demonia clamantia. Quia tu es filius Dei. Et increpans, non sinebant ea loqui.* Llamale el demonio à Christo hijo de Dios, y lo enmudece. Y con razon dize Sylveira. Que si los demonios llamaron á Christo hijo de Dios, no fue por honrarle, sino para darle à entender, que les era cruel, y poco liberal, y piadoso, pues los atormentava; que es lo de San Matheo: *Venisti torquere nos*: Y fue lo mismo, que dezirle: Si nosotros te llamamos à ti Hijo de Dios: *Quarè tu tã acerbè nos infestas? Si nos tibi dicimus, Filium Dei: Quarè tu es nobis contrarius?* Si nosotros, te llamamos con vn apellido tan honrado; como tu has venido al mundo para mostrarte tan poco liberal, y piadoso con los hombres, y con nosotros tan cruel? Aqui se conoce claramente, que el demonio es padre de la mentira, pues trata à Christo de poco liberal para con los hombres, de poco misericordioso, y aun le trata de cruel. *Torquere nos.* Pues lo que dize de si; tambien lo dize de los hombres, aunque con falsa piedad. Mi intento serà en este vltimo discurso, el tirar à desmentir al demonio, probandole todo lo contrario, sin salirme de el Evangelio. De poco liberal para con los pecadores arguye en primer lugar el demonio à Christo. Miente el demonio. Y si mañana nos lo dirà la Samaritana; Oy quiero que nos lo diga la suegra de San Pedro.

DESMIENTE LA ENFERMA DE EL Evangelio al demonio.

1560 INtrovit in domũ Simonis. Socrus autem Simonis tenebatur magnis febribus. En casa de San Pedro, dize San Lucas, que entrò Christo à curar à su suegra. Y quien le à llamado à su Magestad? Ninguno le à llamado. Pero si el Centurion, y otros le llaman, porque se à de entrar à remediar à esta enferma sin llamarle? Porque era significacion de la Sinagoga, suegra propriamente de Christo, que dixo San Geronimo. Y se mostrò para con ella tan liberal su Divino amor, que si el Centurion, con otros muchos, le llaman, à remediar à su suegra, se entra este Divino Medico sin llamarle, como Pedro por su casa. Diga el demonio lo que quisiere. Que si arguye de poco liberal à Christo: no cumpliria la enferma con la obligacion de agradecida, sino le dixera, que miente cara à cara.

1561 *Orietur vobis Sol, & sanitas in pennis eius.* Nace Christo como Sol con alas que viene bolando, dize Malachias. Pero porque como Sol que viene bolando? Porque naciendo Christo le comunicava à su suegra la Sinagoga, que estava enferma con la calentura de el pecado, la salud, que como Divino Medico le traia: *Et sanitas in pennis eius.* Y se muestra tan liberal su Divino amor para con ella, que poco satisfecho de la mayor velocidad, viste alas, para que vean, que no solamente corre, sino que con veloz ligereza buela. Mas.

1562 *Rogaverunt illum pro ea.* Pedro en persona de todos ruega à Dios por su suegra. Y que es lo que le pide? La salud. Y Christo, que le dà? La mano: *Et tetigit manum eius.* Y con la mano le diò todos los bienes de el Cielo, y de la tierra: *Omnia posuit et Pater in manus.* Luego pidiendole lo menos le dà lo mas. Es verdad. Y no ay que estrañarlo, que Christo era Principe, y Principe liberal, que no atiende à lo que sus criaturillas pueden recebir, sino à la que à su Magestad le incumbe el dar.

1563 A Alexandro le pidiò escaso vn Soldado, vna muy limitada gracia. Y siendo en este Principe accidente soberano el de su liberal largueza, ofreciòle al Soldado vna Ciudad. Estrañò el Soldado la dadiva; Y reparando en ello el Emperador se bolviò al mismo Soldado, y le dixo: *Ego non attẽdo, quid te oporteat petere, sed quid me dare.* Alexandro, no atiende a las limitadas gracias que le piden sus vasallos, sino à lo que le incumbe el dar à Alexandro. Que le pide San Pedro a Christo? Por la salud de su suegra. Y Christo que le concede à San Pedro? El darle para su suegra, aun mucho mas, que lo que Alexãdro à su Soldado. Pues digale su Magestad à S. Pedro lo que Alexandro a su vasallo: *Ego non attendo, quid te oporteat petere, sed quid me dare.* Poco es, ò Pedro la salud, que me pides para tu enferma. Doyle mi mano, y con mi mano le doy todos quantos bienes ay en el Cielo, y en la tierra. Que mi liberalidad nunca atẽdiò à lo que sus criaturillas pueden recebir, sino à lo que à mi, que soy mas que Alexandro, me incumbe el dar.

Plutar. in apoteg.

1564 *Domine memento mei, dum veneris in Regnum tuum.* Señor, le dize el Ladron à Christo, que os acordeys de mi os suplico quãdo esteys en vuestro Reyno. Y le responde Christo: *Hodie mecum eris in Paradiso.* Yo te doy el mismo Reyno. Vna sola memoria le pide el Ladron à Christo: y su Magestad le dà todo vn Reyno. Con mas razon que aquel otro Soldado, pudo aqui este dichoso Ladron estrañar la dadiva. Pero no, que Christo es Alexandro à lo Divino. Y este divino Alexandro no atiende à las limitadas gracias, que le piden sus criaturas, sino à la generosa largueza, con que desea enriquecer a las Almas. De otra manera el mismo texto.

Luc. 23. 42.

1565 *Domine memento mei.* Que me pides, ò Ladron? Señor, vna sola gracia. Pues yo te concedo mil. Aguardare, y veràs como :::: *Manus eius tornatiles aureæ plenæ hiacynthis.* Dõde dixo Philon Carpacio. *Tunc Christi manus tornatiles factæ sunt, quando crudelissimis clavis perforatas in ligno Crucis extendit.* Este lugar entiẽde este Autor de Christo en la Cruz, dõde tenia sus manos llenas de Iacintos, pero taladradas.

Luc. 23. v. 42.

Cant. 5. v. 14.

das. Pero si essas manos estàn llenas de Iacintos; porque han de estar taladradas? Grandemente Hugo Cardenal: *Largitate habuit manus perforatas, vt nihil ei remaneret, quod non daret.* No veys, dize Christo, que teniendo yo en la Cruz, en essa multitud de Iacintos todas mis gracias, el Ladron me à pedido sola vna. Taladrenmelas pues con dùros clavos. Derramense à vn mismo tiempo todas juntas, que permitire me agujerẽ mis manos: *Vt nihil remaneret quod non daret.* Por dar à quien escaso me pide vn favor, todas mis gracias. *Rogaverunt eum pro ea.* Que es lo que me pides ò Pedro para tu suegra? Señor, vna sola gracia, que es la salud. Esto es agraviar mi liberalidad. Tomalas todas. Que todas te las concedo para tu suegra, dandole mi misma mano. *Tetigit manum.* Bien se và descubriendo, ser el demonio padre de la mentira, tratando de poco liberal à Christo, para con los pecadores calenturientos. Mas.

Tenebatur magnis febribus. Siendo assi verdad, que las calenturas de los enfermos pecadores de el mundo son tantas, y tantos sus pecados, los sufre, los aguarda, tiene paciencia, no se inquieta: sino que quanto mas le agravian las martilladas de nuestras culpas, mas generoso, y sufrido se muestra. Que argumento de mayor liberalidad, puede aver en nuestro Dios, y Criador?

Cant. 5. v. 11. 1566 *Caput eius aurum optimum.* Todo es de Oro mi Divino Amante, dize la Esposa. Tiene el Oro, dize el Abad Lucas: *Sicut aurum sua mollitie sequitur, & non frangitur; ita Maiestas Domini, quantumcumque ab impijs irridetur, non frangitur.* Tiene la liberalidad, y sufrimiento de nuestro Dios, y Señor, lo que el Oro. Que si este quanto mas le martillean, mas se dilata, y mas luze, sin el mas minimo rõpimiẽto, ni quebrãto: assi el acendrado Oro de la inmẽsa bõdad de Dios, quãto mas las calenturas de los pecados de el mundo le golpean, y le maltratan; mas dilata su Divino coraçon; mas luze, y brilla, y sin el mas minimo rompimiento de impaciencia, mas dadivoso, y liberal se manifiesta. Luego miente el demonio, que es siempre el argumento, tratando de poco liberal, y sufrido à Iesu-Christo. Es evidente.

Abbas Luc. 1567 *Arcum conteret, & confringet arma: : : : Quoniam ego sum Deus.* Quiere hazer hostentacion de su infinita paciencia, y para ello, haze pedaços sus armas, y desaze el arco de su Divina indignacion: *Vt non amplius per cum ignea tela mittat*, dixo San Basilio. Pero si se ve agraviado de los pecados de el mundo; porque à de hazer aqui hostentacion de su infinita paciencia? Ya lo à dicho: *Quoniam ego sum Deus.* Porque soy Dios. Que en la realidad: solo parece puede ser proprio de vn Dios, el verse de los calenturientos pecadores agraviado, y mostrarse para con ellos tan sufrido. O como se conoce ser el demonio padre de la mentira, arguyendo para con los enfermos pecadores, de poco sufrido à Dios.

Pf. 45. v. 10. 11. Ibi.

1568 *Spongiam aceto plenam, hisopo circũponentes obtulerunt ori eius.* S. Ambrosio: *Acetum bibitur. Hoc est, peccatum corruptæ mortalitatis per Adàm:* Y Isaias: *Qui bibit quasi aquam iniquitatem.* Los setenta: *Qui sorbit quasi aquam iniquitatem.* A toda la ponçoña de los pecados de el mundo, en el de Adán significados, dize, que se los beviò Christo en la Cruz, con la facilidad, que aun pequeño vaso de agua, sin que tanto veneno le estomagara. Otro texto: *Et cum devorasset eum, amaricatus est venter meus.* Comese S. Suan vn libro, donde en sentir de Andreas Cretense, estavan los pecados de el mundo, y de tal suerte le rebolvieron el estomago, que no los pudo digerir: *Peccatum coctu facile non est.* Pero si à Christo en la Cruz, no le ahoga tanta ponçoña; como à S. Iuan, con tanta facilidad le aita? Porque el estomago de Iuan, aunque abrasado de amor de Dios; en fin, era estomago de hombre: el de Christo, era estomago de Dios. Y si al de Iuan le falta virtud para sufrir tanta culpa, le sobra al de Christo, para digerir venenos. Miren si se muestra liberal, en favor de los pecadores enfermos. Miren si se muestra paciente, y tambien sufrido.

Ioan. 19. 29. S. Ambr. in Luc. c. 23. Apoc. 10. v. 10.

1569 *Quia, & alijs Civitatibus oportet me evangelizare.* De Christo, dize San Lucas, que predicava en las Ciudades. Y de San Iuan Bautista, dize la Iglesia, que se retirò à vn desierto: *Antra deserti.* Pero si Christo habita en las Ciudades, porque à su exemplo, no à de habitar tambien el Bautista? Responde el Docto Paulo Palacios: *Exiguum stomacum ad hominum ferenda peccata in Civitate. Porro Christus grandior est stomaco, stomacho Ioannis.* En las Ciudades, no se encuentra otro, que brebages amarguissimos de innumerables culpas, y pecados. Christo tomò à su cargo el digeritlos todos: *Ipse infirmitates nostras accepit.* En S. Iuan, no ay estomago para actuar tanto veneno. Vayase pues al desierto, y habite Christo en las Ciudades. Que si en las Ciudades, no se encuentra otro, que ponçoñas de pecados, y Christo à tomado à su cargo el remediarles: para digerir tan venenosa purga, es delicado estomago el de el Bautista: menester es en Christo, otro estomago mas grande. Buelva à dezir las palabras el Autor: *Quia in Civitate sunt tot peccata, exiguum stomacum habet Ioannes ad hominum ferenda peccata. Porro Christus grandior est stomacho.* Pecho tiene Dios para todo: y no le ahogan por grandes que sean nuestras incurables enfermedades. Estomago tiene para todo. Y si la paciencia humana es limitada: sobrale à su Magestad el sufrimiento: *Tenebatur magnis febribus: : : : Imperavit febri: & dimisit illam.* Mas.

Luca 4. v. 43. Hier. Epist. Ia cap. 4. Matth. v. 17.

Exibant Demonia dicentia. Quia tu es Filius Dei. Y fue lo mismo que dezir: si nosotros te llamamos à ti Hijo de Dios. Porque tu Iusticia: *Venisti torquere nos:* Se muestra con nosotros tã cruel? De cruel acrimina aqui el demonio à la Iusticia de Christo. Pero miente el demonio:

Que

Que Dios no es cruel en su justicia. Pues aunque se vea obligado à castigar, es tan admirable su piedad,

QVE IAMAS EXECVTA ACTO Alguno de Iusticia, donde no vaya embuelta su admirable misericordia.

1570 *VEnite descēdamus, & confūdamus linguā eorū.* Ruperto dize, que estas palabras las dixo el hijo. *Persona filij.* En su capitulo catorze dize San Iuan, que el mismo hijo pidiò à su Eterno Padre, les embiasse en el cenaculo en lenguas de fuego al Espiritu Santo. *Ego rogabo Patrem, & alium Paraclitum dabit vobis ::. Et apparuerunt illis dispertitæ linguæ tamquam ignis.* De manera, que assi aquellos hombres les castiga su Magestad en las lenguas, y en el cenaculo les beneficia con lenguas. Y fue especial el misterio en nuestro caso: que si en aquel castigo, està la justicia, y en este otro beneficio, su misericordia: van en Dios tan hermanadas, la justicia, con su misericordia; que por los mismos senderos, que corre la vna, corre la otra: verificandose, es tan grande su divina piedad, que jamas executa acto alguno de justicia, donde no vaya embuelta su admirable misericordia. Luego miente el demonio, acriminando à Christo, solo de justiciero, y nada de piadoso. Miente.

Genes. 7. Super. 4. de loc. Sa. cap. Ioan. v. 16 Ia. 2.

1571 *Et ingressus Iesus perambulabat Iericō.* Entra Christo à Iericò, y dize San Lucas, que lo rodeava dandole muchas bueltas. Pregunta aqui San Cyrilo, y dize. *Quare perambulat?* A que proposito ha de dar tantas bueltas su Magestad à la Ciudad de Iericò? Y responde. *Quia Iosuè clangore tubarum subvertit.* Porque Iosue dandole muchas bueltas la derribò. En estas bueltas de Iesue resplandeciò la justicia: en estas otras de Christo la misericordia. Iericò es el alma, y por las mismas señales, y divisas, que à vna alma castiga su justicia; por essas mismas vsa de su misericordia con ella: levantando su misma misericordia, à quien derribò su justicia.

16. 1. m. 54.

1572 *Et emisit eum Dominus de Paradiso* .... Otro texto. *Hodie mecum eris in Paradiso.* Notese, que con la misma promptitud, que sacò Dios à Adan del Parayso; con ella misma le concediò Christo Señor al buen Ladron, que se fuesse al Parayso. Pregunta aqui S. Cyrilo. Porque Dios con la misma promptitud que saca à Adan de el Parayso, introduce luego al Ladron? Y responde el mismo Santo. *Quasi diceret. Celeriter contra Adā tuli sententiā; celeriter tibi glorifico.* Fue lo mismo dize el Santo: que dezirle Dios al Ladron, despico aquel acto de justicia con Adan, con este otro de misericordia contigo. Para que entiendan los hombres; corre mi divina misericordia, al passo de mi justicia: Pues con la misma promptitud, que saque à Adan de aquel dichoso lugar; con essa misma te introduzgo à ti en el. *Celeriter tibi glorifico.* Donde vivas, y reynes por siempre, y para siempre jamàs. Luego nunca desampara, que es el argumento contra el demonio, la misericordia à la justicia. A pesar de el Padre de la mentira: siempre van juntas, siguiendo esta los passos de aquella, y aquella los passos de esta.

nes. 3. 3 c. 23.

Cyril. ex. bi.

1573 *Percutiamque omne primogenitum in terra Egypti .... Tollat vnusquisque agnum per familias.* Dizele Dios à Moyses, que ha de castigar à los primogenitos de Egipto. Pero que les advierta, que cada vna de las familias procure tener en su casa vn cordero. Pero que tiene que ver aquel rigor, con la mansedumbre de el cordero? Mucho, si se advierte. En el desembaynar la espada contra los primogenitos de Egypto, estava la justicia de Dios; en el cordero se representa su natural misericordia. Bien pensado pues, desembayne Dios la espada contra los Egipcios; pero sea à vista de el cordero. Que si en la espada, està la justicia, y en el cordero la misericordia: seria agraviar la bondad de nuestro Dios, el dezir, se pueden separar en Dios la justicia, de su divina misericordia, ni la misericordia, de su justificado rigor. Exod. 12. v. 12. vers. 3.

1574 *Dimitte me, vt irascatur furor meus contra eos.* Dexame Moyses, que tengo de castigar à este Pueblo Idolatra. Pero que pretende aqui Dios, diziendo estas palabras à Moyses? Ya lo dixo San Geronimo. *Quid est aliud, dimitte me, quā deprecādi ansam præbere.* Obōdad grāde de nuestro Dios! Que se interponga, le dize su Magestad à Moyses, para verse obligado à la piedad. En fin es Dios: y sin piedad, no parece que sabe riguroso castigar. Exod. 32. v. 10. Ibid.

1575 *En pluam eras hac ipsa hora grandinem multam nimis. Congrega omnia q̄ habes in agro, homines, & iumenta, ne moriantur* Quiere Dios castigar con vna rigurosa piedra à Faraon, y manda, que se recojan sus Pastores para que no muerā: en en el castigo contra Faraon esta la justicia: en el mandar recojer à sos Pastores la piedad. El que que lo mādava era Dios, y no parece lo seria, sino juntara con la piedad, la justicia, y la misericordia, con lo agrio de el rigor. *Omira Dei pietas!* Exclama aqui Oleastro *O mira Dei pietas! Antequā sæviat, monet inimicos; & in medio irā, misericordiæ memor est.* Aun se pōdera mas esta piedad grande de Dios, allegurando, para concluir este Sermon, Exod. 18. v. 20.

QVE AVNQVE LAS CALENTVRAS de nuestros pecados merezcan el castigo de el Infierno, en el mismo castigo nos embia embuelto el medio para conseguir la salvacion.

1576 *ECce ejicis me hodie à facie terræ, & à facie tua abscondar.* Peca Cain, y quitandole Dios todo lo terreno, se queja de que le buelve su Magestad la cara. Demanera, que en castigo de su pecado le quita Dios à Cain Genes. 4. v. 14.

todo lo terreno, y esto le parece al mismo Cain, que es bloverle Dios la cara? Si. Ami me parece lo contrario, dize Filon, en Persona de el Señor. Sus palabras sõ estas. *Quid igitur nugaris dicẽs, si me ejicis à terra, à te absc̃odar? Imo si te à terreno acuero manifestè ostendã meam imaginem.* Hierras, ò Cain en dezir, que privarte yo de todo lo terreno, es esconderte mi cara. Antes de aqui se saca lo contrario, y sino dime: El privarse vn hombre de todo lo terreno, no es medio para ver à Dios? Es verdad. *Vos qui reliquistis omnia ... Vitam æternam possidebitis.* Luego en el mismo medio con que castigo, quitandote lo terreno, te embio el remedio, si de el te sabes aprovechar, podrá conseguir el ver á Dios? Es constante buelve à dizir el mismo Filon. *Quid igitur nugaris dicẽs; si me ejicis à terra, á te absondar. Imo si te à terreno acuero, manifestè ostendam meam imaginẽ.* Y yo no estraño el sentir, sabiendo, que ya es condicion de Dios, el mostrarse tan piadoso para con los pecadores, que aunque las calenturas de nuestros pecados merezcan, que en castigo nos quite Dios todo lo terreno; en el mismo castigo nos embia su Magestad encerrado el medio, para conseguir el ver à Dios. Aun mas claro en este otro texto.

Philon.

Luc. 3. v. 5. 1577 *Omnis vallis implebitur, & omnis mõs humiliabitur.* Nace Christo al mundo para con su humildad, castigar los sobervios, y dize; desarà los mas altos montes, y los humillarà hasta la tierra. Notese, que a los montes mas altos les dà Dios en castigo el desaserles, y humillarles hasta la tierra. Pregunto aora. En los montes mas altos, no estan los sobervios? Es verdad. Mas, el humillarse vn hombre por altivo que sea, no es medio para ver à Dios? Tambien es verdad. *Qui se humiliat exaltabitur.* Luego en el mismo castigo que le embia Dios al monte mas altivo, que es humillarle; le embia su Magestad el medio para su remedio. Es evidente, y nadie estrañe el prodigio, dize San Leon. Que es Dios el que lidia con el pecador, y es tan grande su bondad, que para desmentir al demonio, que le acrimina de justiciero, y nada misericordioso para con los pecadores: entra sin ser llamado à curar à la Suegra de San Pedro, enferma con la calentura de el pecado: Mostrandose en ella tan liberal para con toda la naturaleza humana, que poco satisfecho de la mayor velocidad, viste alas, solo para que vean, que en beneficio suyo buela. Y á pesar de el enemigo comun: de tal suerte hermana sa Magestad lo agrio, con lo dulçe; q̃ aũque las calenturas de nuestras culpas hayan merecido mil Infiernos, jamàs executa su piedad acto alguno de rigurosa justicia, donde no vaya embuelta su admirable misericordia. Confessemosle nosotros à su Magestad, mejor que el demonio, por Hijo de Dios, *Qui a tu es Filius Dei*: No cruel, sino piadoso; no escasso, sino liberal, y tan dadivoso para con sus amigos, que si le sabemos grangear, nos darà toda su gracia, y despues toda su Gloria. *Ad quam, &c.*

VIERNES

LA SAMARITANA.

Venit Iesvs in Civitatem Samariæ, quæ dicitur sichar. San Iuan capit. 4.



A oy comiençan los mas dulçes misterios de el amor, en la conversion de vna muger. Que el amor de vna muger, de inhonesto convertido en casto; es en la Iglesia de Dios vn grã misterio. La mas profana liviandad, verla tan repentinamente convertida, ni se si lo atribuya à desengaño de el mundo, ò à despecho de si misma. Quien lo llegarà à alcançar? Quede solo para Dios, y vamos al Evangelio.

Sale oy Christo, dize San Lucas, como Sol desafiando la obscuridad de vna muger, que vivia à la sombra de el pecado. Y la venciò? Si. Que si sale como Sol; estava claro avia de ahuyentar sus sombras, con la hermosura de sus rayos.

El camino dize que cansò à Christo. Era su Magestad Montero Divino. Y al caçador ya le suele fatigar la caça, antes de llegar à cõseguirla.

Fatigado dize el Señor que se halla. Vna alma le fatiga à Dios. Vale mucho, y lo q̃ mucho vale, ha de costar muchas fatigas.

Sentòse Christo fatigado: tenia sed de esta pecadora. Que la conversion de vn pecador le fatiga, y aun pone à Dios en cuydado.

A la hora de sexta, que es el medio dia, advierte el Evãgelista, sucedió este caso. Y advierte bien, que si al medio dia luze mas el Sol, pareciendo en si mas pequeño: esconde Christo su grãdeza, por comunicar al pecador sus mayores luzimientos.

De casa, dize que sale la Samaritana. A buen seguro, q̃ no huviera sido la que fue, si en el salir huviera sido mas recatada.

Soga, y caldero trae para sacar el agua. En començar vna muger á dar rienda à su desenfrenamiento, luego la vereys echar la soga tras el caldero.

Divertida llegò al poço esta muger, y buelve luego trocada: estava Christo presente. Y la presencia de Dios, es el todo para transformar à vna alma.

La

La platica empieça Christo. Es Noble por naturaleza. Y ya suele ser proprio de generosos pechos, el dar animo al desvalido.

Vn poco de agua le pide, y de esta suerte le obliga. Aunque ya ay algunas, que para desobligarlas, suele bastar el pedirlas.

Por vn poco de agua, le ofrece su gracia Christo. Que ya es propria condicion de Dios, el pedir poco, y dar mucho.

Negosela la muger con pretexto de la ley. Yo se que si Christo le ofreciesse algo à ella, que no repararia en la ley. Que algunas, quanto tienen de escasas para dar, suelen tener de licenciosas para recebir.

Yo tengo vna agua que dà vida, dixo Christo. Pidiosela luego la Samaritana, sin reparar en la ley. Que para no dar, tienen las señoras ley; y algunas viven sin ley à trueque de recebir.

Insta la muger en pedir à Christo esta agua. Pero para que la quieres, ò Samaritana? Señor, para escusar el venir por ella al poço. Gracias à Dios, que encuentro vna muger, que busca medios para no salir de casa.

Llama à tu marido, que en presencia suya te darè el agua. En presencia de el marido, dize que le quiere dar el agua: y dize bien. Que dadivas à las mugeres, y en la ausencia de sus maridos, sobre ser sospechosas, suelen ser muy solapadas.

Señor, yo no tengo marido, le dixo la Samaritana à Christo. Muchos galanes tuvo esta muger, y no haze mencion de su marido. Que ya se suelen hallar desembolturas en el mundo, que estiman mas à vn galan, que à diez maridos.

Cinco has tenido, le dixo su Magestad. A muchos veo, que comunica esta pecadora. Fue en si vna perdida, y aun por esso de ellos tan buscada.

Señor segun veo, tu eres Propheta, pues me has adivinado mi amancebamiento. En aquel tiempo, Propheta le pareciò à la Samaritana, era menester fuesse vn hombre, para adivinar vn amancebamiento: pero en este, ya se hallan muchos, que sin ser Prophetas, en materia de amancebamientos adivinan.

Buelven los apostoles de Samaria, y dize el Evangelista, que se admiraron de ver, que Christo hablava con la Samaritana. Pero como se admiran, si son Santos? Ea que no es la primera vez, que el espiritual, en materia de murmuracion suele tropezar en lo mas llano.

Dexa la Samaritana el cantaro à la orilla de la fuente, y se va à llamar gente à Samaria. Y siendo la fuente Maria Santissima: para tomar algo de aliento: no seria ageno, que en el interim que ellos llegan, refrescassemos nosotros con el agua purissima de su gracia.

BVELVO A REPETIR LA MISMA ave Maria Glosada con Escritura.

Venit Iesus. Christo busca à la Samaritana. Vivia ciega en el vicio. Y ay pecadores tan ciegos en el pecado, que si Dios no los busca, ellos no le saben hallar.

1578 *Prateriens vidit hominem cæcum.* Quien buscò à quien: el ciego à Christo: ò Christo al ciego? *Prateriens vidit.* Christo al ciego. Que ay pecadores tan ciegos en sus maldades, que si Dios no los busca, ellos no lo saben hallar.

Fatigatus ex itinere. Por vna muger se fatiga oy Christo. La ama mucho. Y el que verdaderamente ama; ya suele arriesgar sus conveniencias proprias, por las agenas.

1579 *In ipso fervore diei, sedenti in ostio tabernaculi.* Bien podia Abrahàn servir à sus tres peregrinos à la sombra de vn retiro, y no al medio dia al resistidero de el Sol. Pero no: que los amava mucho. Y el que verdaderamente ama, ya suele aventurar sus conveniencias proprias, por solicitar las agenas. Genes. 18.

Fatigatus ex itinere. No tendrà, que alegar el pecador en su defensa: pues en su favor Christo se fatiga tanto, que llega à hazer todo quanto es en si para salvarlo.

1580 *Conventione autem facta cum operarijs, ex denario diurno, misit eos in vineam.* San Cirillo: *Certum pactum fecit Pater familias cum operarijs, ne quando dicant, se neglexisse iustitiam, quia nesciebant, quæ premia fuerant recepturi.* Pacto haze el Padre de familias con sus operarios sobre el jornal. No tendrà que alegar el pecador en su defensa: pues en su favor se fatiga tanto Christo, que llega à hazer todo quanto es en si para salvarlo. Matth. 20. v. 2. Ibi.

Fatigatus ex itinere. Porque Christo se cansa tanto? Porque saliendo de entre los Iudios, avia de tratar con los Galileos: *Galileus idem est, ac simplex.* Y es lo cierto, que à hombres de credito cansa, y fatiga, el tratar con vnos simples.

Sedebat sic supra fontem. La letra Siriaca: *Sedebat sic, iuxta tumulum.* A vista de vn sepulcro, que avia al lado de el poço, dize que se sentò Christo, y es, que avia de llegar alli vna muger, que por olvidada de el morir, tenia trato con el pecado. Y es lo cierto, que donde no se halla esta memoria, se encuentran muchos pecados. Apud. La Haye in Ioan. c. 4.

1581 *Vidit cælum apertum, & descendens vas quoddam, velut linteum in quo erant omnia quadrupedia, & serpentia terræ.* En vn lienço viò San Pedro vna multitud de serpientes, en quienes se figuran los pecados. Pero tantos pecados en este lienço? Si, dize San Agustin: *Linteum tinea non corrumpit.* Que en el lienço, no entra la polilla, ni el gusano de la muerte: Y donde falta esta memoria, claro està avian de hallar entrada las serpientes de los pecados. S. Augustin.

Sedebat sic. Muy de asiento le dà Christo

la salud à la Samaritana, quando sabemos, que à otros se les diò muy de passo. Y es, que à aquellos se les diò en el cuerpo; à la Samaritana en el Alma. Y si su Magestad cuyda de la conveniencia de el cuerpo, passando de largo: quiere tomar muy de asiento el negocio de la salvacion de las Almas.

1582 *Pertransijt benefaciendo, & sanando omnes oppressos à Diabolo.* De passo, dize S. Pedro, q̃ curava Christo à los endemoniados. Pero si à los endemoniados de passo: *Pertransijt.* Como à la Samaritana tan de asiento? *Sedebat.* Ya està dicho. Porque à aquellos, les davà la salud de el cuerpo; à la Samaritana, la de el Alma. Y si su Magestad cuyda de las conveniencias de el cuerpo, tan como de passo: nos enseña à los Predicadores, hemos de tomar muy de asiento el negocio de la salvacion de las Almas.

Act. 10.

Ibi. *Sedebat sic.* San Antonio de Padua: *Benignè, & patienter expectans.* Oy el arco de la misericordia de Dios lleva por blason la esperança. Que por blason quiere tener Dios, el esperar aun à la mas obstinada arrogancia.

1583 *Et iris erat in circuitu sedis similis visioni smaragdine.* El iris, como el meralda. La Esmeralda es de color verde, en quien se figura la esperança. El arco es la misericordia: *Signũ foederis.* Y aun quãdo mas le ofende vna pecadora *Sedebat sic* ::: *misericorditer expectans.* Quiere llevar el arco de la Divina misericordia por blason de su generosidad, à la esperança.

Venit mulier haurire aquam. Por si misma iva la Samaritana à buscar el agua. No se dize, que tuviesse criadas. Y es que seria mal acondicionada. Y han menester las criadas, armarse con la Cruz de Christo para servir à tales amas.

1584 *Vidi posteriora videntis me.* A Agar le bolviò Dios en el desierto las espaldas, en quiẽ està significada la Cruz. Salia de casa de su ama Sara. Esta tenia mala condicion, tratandola muy mal. *Affligente igitur eam Sarai.* Mãdòle Dios, que bolviesse à casa à servirla: *Revertere, & humiliare sub manu illius.* Muestrele pues Dios las espaldas en quien està su Cruz. Que si buelve à servir à una señora de mala condicion: han menester las criadas armarse con la Cruz de Christo, para servir à tales amas.

Genes. 16. v. 13.

Verso. 6.

Verso. 9.

Venit mulier haurire aquam. No tenia criadas la Samaritana, que si las tuviesse, tales pienso que serian las criadas, como el ama. Que de ordinario, aprende à tener su Idolillo la criada, si vè que le tiene el ama.

1585 *Iacob verò convocata omni domo sua ait. Abjicite Deos alienos, qui in medio vestri sunt.* El Abulẽse: *Specialiter dixit hoc Iacob propter Rachel, uxoribus, & ancillis.* Teme Iacob, q̃ no es sola Raquel la q̃ tiene Idolos, dize el Abulense, sino tambien sus criadas, y haze muy bien de temerlo que Raquel era el ama. Y se puede temer con mucho fundamento, que si de ordinario se imitan: aprenderà con facilidad à tener su Idolillo la criada, si vè que le tiene el ama.

Genes. 35 v. 2.

Ibi.

Venit mulier haurire aquam. Pero suponiendo, que la Samaritana tenia criada: exortemosla, à que por lo menos no vaya sola. Lleve en su compañia à su criada. No me fio dize esta muger, que las criadas miran mucho. Cuydado señoras, que la Samaritana nos enseña diziendo, que lo que hazen las amas, lo miran con muchos ojos las criadas.

1586 *Sicut oculi ancillæ in manibus dominæ suæ.* Dize David, que los ojos de la criada estàn en manos de su señora. En las manos estàn las obras. Cuydado señoras, digo otra vez. Que lo que hazen las amas, lo miran con muchos ojos las criadas.

Ps. 122. v. 2.

Venit mulier. De el salir demasiado de casa, le vino todo el daño à la Samaritana. A buen seguro, que no huviera sido tan desgraciada, si en el salir huviera sido mas recatada. Que si en el retiro està la dicha: el peligro se sucle hallar en el demasiado salir de casa.

1587 *Pedes veloces ad currendum in malum* ::: En otro lugar se dize: *In flumine pertransibunt pede.* En estos dos lugares se expressan dos calidades de personas. Vnas con dos pies, y otras con solo vno. Con advertencia, que las que no tienen si solo vno, passan seguras el rio. *Pertransibunt pede.* Pero muchas de las que tienen dos, corren muy de ordinario al precipicio: *Ad currendum in malum.* Estèn assseguradas las Samaritanas, que si en el retiro està su dicha, en el demasiado salir encontrarán el peligro. Ponga la Samaritana termino à sus passos, y vivirà con mas sossiego.

Proverb. 3. v. 23. Psal. 65. v. 6.

1588 *Congregentur aquæ, quæ sub cœlo sunt in vnum locum.* Congreguense, y retirense las aguas en vn lugar. Pero porque en vn lugar? *Posuisti terminos, qui præteriri non poterunt.* Y mas claro: *Terminum posuisti, quem non transgredientur.* Si el agua està recogida en vn lugar se conserva quieta, y serena. Si le dexays salir, no para hasta despenarse. Nò de cuerda à sus salidas, ponga termino à sus passos la Samaritana, y vivirà mas sossegada. Estos eran propriamente los recelos de David quando dezia.

Genes. 1. v. 9. Ps. 103. v. 9.

1589 *Et tempestas demersit me.* Dize, que padecia vna grande borrasca, y tempestad. Y de donde le vino? Ya lo dize; *Veni in altitudinem maris.* De el aver salido de casa hasta engolfarse en el mar de el mundo. Y al demasiado salir, claro està se le à de seguir luego por efecto, el dar con la tempestad. Esto dezia David. Bien nos podemos recelar los demàs.

Ps. 68. v. 3. Verso 15.

Da mihi bibere. Lagrimas le pide Christo à la Samaritana. Valen mucho. Y las estima Dios tanto, como à todos sus tesoros juntos.

1590 *Omnia quæ habet.* Todos sus tesoros diò el Mercader por las margaritas. Y siendo estas las perlas, y lagrimas de el rocio, las aprecia Dios en tanto, que dà por ellas: *Omnia quæ habet.* Todos sus tesoros juntos.

Discipuli enim eius abierant in Civitatẽ, vt cibos

cibos emerent. A todos los Apoſtoles embiò Chriſto à Samaria para comprar vn poco de pan; quando para ello, ſolo vno baſtava. Pero avia de venir al poço vna pecadora à quien avia de corregir Chriſto Señor ciertos pecados, que ſolo Dios, y ella los ſabian. Y pide la diſcrecion en el que corrige, ſea tan aſolas, que ninguno de los Santos Apoſtoles, ſe halle preſente, aũnque ſean vnos Santos.

Si ſcires donum Dei. A las replicas de eſta pecadora, le dixo el Señor. Bien ſe conoce, que tu no tienes conocimiento de mis dones, que ſi conocimiento tuvieras, mas los eſtimàras. Que de ordinario, el bien ſuele ſer deſeſtimado, por poco conocido.

1591 Refiere Lactancio Firmiano: que aviendo vna ocaſion cautivado à Platon, Aniceto lo rediminò por ocho ducados. De lo qual teniendo noticia Seneca, ſe quexò mucho de Aniceto, reprehendiendole ſeveramente por averle redemido con tan baxo precio, diziendole: que ſe conocia muy bien no avia conocido los fondos de aquel Diamante, pues le apreciava en tan poco: *Inſectatus eſt Seneca Redemptorem, quòd Platonem parvo æſtimaverat.* Que de ordinario, el bien ſuele ſer deſeſtimado, por poco, entre los mortales conocido.

Tu forſitan petiſſes ab eo, & dediſſet tibi aquam vivam. Començoſe ya aqui à hablandar aquel Diamante. Y no lo eſtraño, que oyò la voz de no ſe que dadiva: *Dediſſet tibi.* Y las dadivas, como ſolemos dezir, haſta las peñas hablandan.

1592 Preguntò el Rey de Macedonia à ſus eſpias, ſi ſe podria rendir con las armas, vna gran fortaleza, que le importava mucho el ganar. Reſpondieronle las eſpias, que avian reconocido ſer tan inexpugnable, que no era poſsible el acercarſe à ella. A que les replicò. Dezidme. Podrà acercarſe à eſſa fortaleza vna cavalgadura cargada de doblones? No reſpondieron à eſto las eſpias. Sin duda perſuadidos: *Quod nihil eſt tam munitum, quod auro non expugnetur.*

Domine da mihi hanc aquam. Señor dadme à mi eſſa agua, dize la Samaritana. Pero paraque la quieres, o muger? Señor para guſtarla. Solo para guſtarla, dize, que la quiere. Mal guſto de muger. En el agua eſtà Dios. Y ay pecadores tan obſtinados en ſu maldad, que ſolo quiſierã tener à vn Dios à guſto.

1593 *Fac nos Deos qui non precedant.* Vn Dios à guſto piden los Iſraelitas. *Fac.* Eran muchos de ellos obſtinados. Y à la verdad, querer el pecador tener vn Dios à guſto, es ſeñal de obſtinacion.

Domine da mihi hanc aquam. Inſta la Samaritana por el agua. Paraque, ò muger? Para guſtarla. Buen guſto de ſeñora. En el agua eſta Dios: Y quien guſta de Dios, eſte es el que tiene el mejor guſto.

1594 *Aſſum igni.* No guſtava Dios, que comieſſen el Cordero cocido, ſinõ aſſado. Y es que el aſſado entre todos los guiſados, es el de mejor guſto. En el Cordero eſtava Dios. Y quien à guſtado de Dios; eſte es el que tiene el mejor guſto.

Voca virum tuum. Llama à tu marido. Señor, yo no tengo marido. Bien dizes, que no tienes marido. Cinco has tenido, y el que aorà tienes, no es tu marido.

Quinque habuiſti. Muchos ſon los que ſiguen à eſta maeſtra. Y tengo para mi, que ſi ſon los menos los que ſiguen el camino de la virtud: ſon los mas, los que ſiguen la carrera de ſu perdicion.

1595 Ofreceſe aqui vn caſo ſingular. Socrates iva vna ocaſion por vna calle acõpañado de algunos de ſus Diſcipulos; y encontrandole vna ramera, à quien acompañavan mas galanes que à Socrates, le dixo con deſtogo al Philoſofo. Mas diſcipulos me acompañan à mi, que à ti, ò Socrates. A quien reſpondio el miſmo Socrates: Yo los llevo cueſta arriba; tu los llevas cueſta abaxo. Y haziendo el tranſito, podiamos dezir acà: *Quinque habuiſti.* Que ſi ſon los menos, los que caminan cueſta arriba, ſon los mas, los que caminan cueſta abaxo. Eſto es: que ſi ſon los menos los que ſiguen à Chriſto por la cueſta arriba de el Tabor: ſon ſin comparacion los mas, los que ſiguiendo a vna ramera, van por la cueſta abaxo de ſu perdicion.

Domine vt video Propheta es tu. Habre aqui los ojos eſta pecadora, y alaba à Dios por Propheta, grangeandoſe por eſte camino la corona. Que lenguas pueſtas en Dios, aunque algun tiempo pecadoras, han de ſer corona de el miſmo Dios.

1596 *Coronam de ſpinis.* Las eſpinas firvieron de Corona à Chriſto. La Cabeça de Chriſto es Dios. Las eſpinas, dize San Bernardo, ſon las lenguas de el pecador. Y lenguas pueſtas en Dios, aunque algun tiempo pecadoras, han de ſer corona de el miſmo Dios.

Venite, & videte hominem, qui dixit mihi omnia quæcunque feci. Como dize la Samaritana, que Chriſto le dixo todos ſus pecados, ſino le dixo mas, que preciſamente vno? Es que fue el de ſu deshoneſtidad. Y el vicio de la deshoneſtidad es cadena eslabonada, que tirada de ſolo vn eslabon, trahe tras ſi arraſtrando todos los demàs hierros, y pecados.

1597 *A peccato meo munda me.* Eutimio: *De vno tantũ crimine videtur loqui David, cum tamen plura eſſent peccata.* Siendo muchos los pecados de David, como ſolo haze mencion de ſolo vno; Es que era el de ſu deshoneſtidad con Berſabe, dize el miſmo Autor. Y el pecado de la deshoneſtidad es cadena eslabonada, buelvo à dezir, que tirando de ſolo vn eslabon; trahe tras ſi arraſtrãdo todos los demàs hierros, y pecados.

Al miſmo tiempo, que la Samaritana ſe fue à llamar gente à Samaria, ſe quedò Chriſto Señor à la orilla de la fuente. Pero como quedò? Fatigado. *Fatigatus.* Pero tambien quedò deſcan-

cansando. *Sedebat*, Y es misterio. Que si la fuente es Maria Santissima: Despues de tantos sudores; solo parece quieren hallar descanso sus fatigas; à vista de la fuente purissima de su gracia. *Ave Maria.*

Venit Iesus in Civitatem Samariæ quæ dicitur Sichar. San Juan cap. 4.

LOs triunfos de el amor, en las fatigas de vn amante, nos refiere oy el Evangelista Iuã; en la letra de su Evãgelio, diziendo de esta manera.

Venit Iesus :::: *Venit mulier.* Llegando Christo Señor nuestro al poço de Samaria, vino la Samaritana. Y aviendo renunciado el varon adultero, que tenia, consiguiò el negociar con la Magestad de el Señor, le diesse el agua, que falta hasta la vida eterna, que es su salvacion. Oygase aora al Docto Gislando, que para la idea de este Sermon, nos dize de esta manera: *Qui vult instrui à Domino, veniat Samariam, & relicto viro adultero; Hoc est, relictis delectationibus quinque sensuum corporalium, qui adulterare faciunt animam, hauriet aquam vivam, scilicet gratiam Dei, quæ faciet salire in vitam æternam.* Y es dezirnos á todos la idea, y acada vno en particular: el que quisiere con la Samaritana conseguir el agua de su salvacion, à de renunciar al varon adultero, negandose à todo genero de afecto desordenado, que viene por los cinco sentidos haziendo adulterar à la pobre Alma. Esto hemos de moralizar. Entremos luego.

Gisl. in fine huius feriæ, pag. 129.

DISCVRSO I.

VEr con los ojos. Este es el primer sentido corporal, que algun tiempo hizo adulterar à esta incauta pecadora. Con mal de ojos la encontrò el Medico de las Almas Christo; y aun no se si de el todo ciega. Pregunto. De donde le vino esta dolencia à esta muger? Esso ya lo dixo bien David. Y lo expuso el Docto Luzan mejor: *Supercecidit ignis, & non viderunt solem.* Y dize aora este Autor, aplicado à la Samaritana: *Supercecidit ignis luxuriæ, & non vidit solem justitiæ.* Sin arromanzar las palabras; ya entiendo, dize el Señor, de do le viene su mal de ojos à esta muger. Yo la curarè. Pero à de ser en la misma forma, y con la misma condicion, que curè à otro ciego. A quien yo por mis mismas manos le aplique vn poco de barro à sus ojos, y el por si mismo se fue à lavar à la fuente de Siloe. Confessando por su misma boca, que fue, que se lavò, y viò. Dandole à entender al ciego, y enseñandoles à todas las Samaritanas, y Samaritanos: que para curar el achaque de su mal de ojos à de concurrir Dios con las mismas Samaritanas.

Pax, ibi.

DIOS APLICANDO EL BARRO: Y LAS Samaritanas haziendo lo que es de su parte, lavandose en la fuente de la confession, cooperando.

1598 *Da mihi bibere* ::: *Aquam, quã ego dabo tibi.* No serà razon, le dize Christo à la Samaritana, que siendo tu la favorecida, haya yo de hazer todo el gasto. Yo te darè el agua, que tengo; pero à de ser con condicion, que me has de dar tu el agua que tienes. Se explica con facilidad el misterio. En el agua que Christo le ofrece á la Samaritana, esta la luz de la gracia. En el agua de la Samaritana, estàn las ceguedades de sus pecados. Y fue lo mismo, que dezirle: no me has de dexar llevar à mi todo el peso. Comuniquemonos entre los dos las Aguas. Dame tu la de tus pecados, y yo te darè la de mi gracia. Que si algun tiempo te cegò el vicio desordenado: para comunicarte yo con mi agua, la luz de la gracia, has de cooperar tu, dandome à mi, por medio de vna buena confession, el agua rebalsada de tus muchas culpas, y pecados. No parece se puede expressar aqui con mas vivos colores la fineza de este amante de las Almas. Pactos parece quiere hazer con el pecador, pidiendole le ayude à llevar la carga de sus pecados, no lo pague tambien Dios.

1599 *Fac tibi planctum amarum, quia veniet super nos vastator.* A la letra habla aqui Christo Señor por Geremias, con la pecadora Samaritana, y le dize. Haz, ò pecadora penitencia de tus pecados: *Fac tibi planctum.* Llora. Porque si tu no lloras: *Veniet super nos vastator.* Lo pagaremos, tu, y yo. Que esso quiere dezir aquel: *Super nos.* Pero esta parece demasia en Christo Señor. Aunque no, dize San Geronimo, sino demonstracion de su admirable misericordia; la qual es tan grande para con los pecadores Samaritanos, dize el Santo: *Quidquid supra peccatorem venturum est, supra ipsum venire testetur.* Que haziendose como deudor, le dize à la Samaritana: que le ayude, que llore, que haga penitencia de sus pecados: que coopere haziendo lo que es de su parte, que le de al Confessor el agua de sus maldades; pues su Magestad le assiste con la de su gracia; no sea, que por negligente: *Veniet super nos vastator.* Lo pague tambien el fiador: *Da mihi bibere* :::: *Da mihi hanc aquam.* Dame tu ami el agua, que yo te pido, que yo te darè, la que me pides. Lloremos los dos: yo influyendo, y tu cooperando: yo haziendo penitencia por ti, y tu lavandote en la fuente de Siloe por mi. Yo cargando sobre mis espaldas los açotes, que tu mereces, y tu derramando lagrimas por mi. Los dos hemos de concurrir, para de esta suerte, librarnos de el castigo, en alguna manera los dos, *Fac tibi planctum* ::: *Quia veniet super nos vastator.*

Ieremiæ 6. v. 26.

S. Gir. Ieron. 6.

1600 *Imperfectum meũ viderunt oculi tui.* Habla aqui Christo Señor nuestro con su Eterno Padre, y le dize: Padre Eterno, ya se que des-

Ps. 138. v. 16.

desde el Cielo, estays vos mirando lo que yo tengo imperfecto acà abaxo en la tierra. Pero si en Christo no cabe imperfeccion, ni pecado, como dize, que desde el Cielo, vè el Padre lo que su Magestad tiene imperfecto en la tierra? Responde con agudeza el incognito diziendo: *Imperfectũ meũ, Idest, Peccatum meum viderũt oculi tui.* Es verdad, dize este Autor, que no siendo de Christo, los pecados; porque no los tuvo, ni los pudo tener, sino de los hombres, los llama, pecados suyos: *Imperfectum meum.* Que es tan grande su admirable misericordia, que llega à tomar como por proprios los pecados agenos, para hazer penitencia de ellos. Buelve pues su Magestad à dezirle à la Samaritana: *Fac tibi planctum, quia veniet super nos vastator.* Yo me he empeñado en pagar por tus pecados: Lloralos pues tu. *Da mihi aquam.* Para que de esta suerte, en algun modo seamos libres de el castigo entrambos. Al ciego le embiò à la fuente de Siloe, y aviendose lavado abriò los ojos. Haz tu lo que es de tu parte. Que por mucho que te moleste tu mal de ojos, no te faltarà la luz de mi gracia.

h. 15. 1601 *Miserere mei fili David* :::: *Domine* .28. *adiuva me* :::: *Fiat tibi sicut vis*: Ciega vivio la Cananea: pide, que le abra Dios los ojos. *Miserere mei.* Y liberal la generosidad de Christo Señor, le concede la luz de su gracia, sacandola de entre las obscuras tinieblas de la gẽtilidad. *Fiat tibi sicut vis.* Pero si vive tã ciega, como es tan presto iluminada? Ya nos lo ha dicho ella misma. *Domine adiuva me.* Porque cooperò, pues quien pide ayuda à Dios, es señal evidente, que ya haze lo que puede de su parte. Y por ciega que haya vivido entre las sombras obscuras de la gentilidad, si haze lo que puede de su parte pidiendo à Dios, que le ayude, le ha de comunicar la luz de su gracia, en recompensa, el mismo Dios. Ayuda Dios à la Cananea, porque la Cananea se ayuda. Que si Dios ayuda à quiẽ se ayuda; No ayuda su Magestad à quien no se ayuda.

uctor nom. 1602 Refiere el Autor de el *Destructorium vitiorum.* Que vn gran devoto de San Iorge cayò en vn rio, y por no tener habilidad para mover manos, ni pies, se iva sin remedio ahogando. Començò en su peligro à llamar à su devoto San Iorge, diziendole: *Sancte Georgi adiuva me. Sancte Georgi adiuva me.* Apareciòle San Iorge, y le dixo. *Tepide, adiuva te; move manus, & pedes, & salvaberis; nam qui se iuvat, iubilatur à Deo.* Hombre negligente, y pereçoso, ayudate tu à ti mismo, mueve los pies, y las manos. Que si Dios ayuda à quien se ayuda: No ayuda su Magestad à quien no se ayuda. Esto que passò à la Cananea, y á la Samaritana, le passò tambien á David; por lo qual le comunicò Dios la luz de su gracia.

7.v. 1903 *Et lumen oculorum meorum, & ipsum non est mecum.* Fuesse la luz. Vna muger me cegò, dize David. Y en su Psalmo diez y seys, le dize al Señor: *Perfice gressus meos in semitis tuis* 16.v. *Señor yo ya arrepentido voy por el camino de la verdad; pero ayudadme vos para que mis passos vayan siempre derechos, por la senda de la virtud. Y por vltimo le dize: Et tu remisisti impietatem peccati mei.* Que habriendole Dios los ojos, le comunicò Dios la luz de su gracia. Aqui hallo à David ciego, hallo que haze lo que puede de su parte, pidiendo à Dios, que le enderece sus passos, y le hallo, con vnos ojos mas hermosos, q̃ vn Sol. Dios siempre es vno en la piedad. Y por ciego, que haya vivido el pecador, no le negarà la luz de su gracia, haziendo lo que es de su parte, si se sabe ayudar, por medio de la verdadera cooperacion. Pf. 31.v. 5.

1604 *Aprahenderunt manum eius, & manum vxoris, ac duarum filiarum eius.* Bien pudo Dios sacar à Lot, y à sus hijas de Sodoma, sin que le diessen la mano. Bien pudo, pero no lo quiso hazer, que las sacava de la casa de el pecado. Y Dios, ordinariamente no saca de semejantes peligros, à quien no le dà la mano cooperando. Genes. 19. v. 16.

1605 Milagrosamente sacò Dios à San Pedro de la carcel. Y es que San Pedro por si mismo se desatò la cadena. Y ordinariamente, no haze Dios estos milagros, sino es en favor de los que saben romper cadenas, y desatar los laços en que vivian aprisionados, Act. c. 7. v. 33. Este punto se trata en el num 904. hasta 907.

1606 Iacob abriò los ojos, y le fue mostrado el Cielo. Le diò à Dios vn poquillo de azeyte que tenia. Y à quien haze de su parte lo que puede, por dormido, que aya estado le habre Dios los ojos, è ilustra con luz de el Cielo. Gen. 28. v. 18.

A Santa Brigida le dixo Christo Señor nuestro: *Munda te á peccato omni hora. Age penitentiã; quia licet sim misericors, tamẽ justitiã non relinquo.* No lo has de dexar todo à mi. Coopera ayudandote à ti misma tu: Porque aunque es verdad, que soy misericordioso: *Tamen justitiam non relinquo:* No hago misericordia sin justicia. Esto mismo le dize su Magestad à la Samaritana. *Aquam quam ego dabo tibi.* No lo has de dexar todo à mi. *Da mihi bibere; Hoc est, Munda te á peccato. Age penitentiam. Quia licet sim misericors, tamen justitiã non relinquo.* No hago misericordia sin justicia. Dexando por atender à misericordia fin justicia. Dexando por atenderme conmigo, le ilumino; pero al que no, le dexo en su pecado obstinado. Lib. 1. cap. 2. y 7. Et cap. 36.

1607 *Orietur vobis sol justitiæ* Donde dixo Origenes: *Quosdam illuminat vt speculæ, & quosdam vt latores.* Que aunque Christo nacio como Sol para alumbrarlos à todos: pero que à vnos alumbra como à espejos, y à otros como à ladrillos. Que tiene el espejo, y que tiene el ladrillo? Dize Plinio, y tambien lo ensena la experiencia: que el espejo concavo, recibiendo en si los rayos de el Sol, luego le corresponde, encendiendose mas facilmente, que qualquiera otra materia: *Specula cõcava objecta solis radijs, facilius accẽduntur, quã quilibet alius ignis.* El ladrillo, aunque recibe la luz, no le buelve. De manera, que el espejo cooperaron la luz, y el ladri- Malach 4. v. 2. Ibi Plin. Holcot. In sapient. c. 7.

drillo no? Si. Alumbre pues el Sol de justicia Christo à vnos como à espejos, y à otros como ladrillos. Que si en los espejos estàn los que cooperan con la luz de Dios; y en los ladrillos, los que no: si à los que cooperan favorece con sus luzes como à espejos; à los que no, se los dexa, como à ladrillos con su misma obstinacion.

Ps. 57. v. 9. *Supercecidit ignis, & non viderunt solem.... Supercecidit ignis lasciviæ, & non vidit solẽ justitiæ.* Este era el mal de ojos, que no se los dexava habrir à la Samaritana. *Ignis lasciviæ.* Curola Christo, como à aquel otro ciego, aplicando con su mano el barro, y ella lauandose en la fuente de Siloe. Esto es: *Aquam, quam ego dabo tibi* Christo, comunicandole en el agua, que le ofrece, la luz de su gracia, y la Samaritana, *Da mihi bibere*: Cooperando, por medio de la confession de sus pecados, en el agua, que Christo le pide significados. Ver con los ojos.

DISCVRSO II.

OYr con los oidos. En este segundo sentido corporal, hallo sorda à la Samaritana. Sorda à las vozes de Dios. Sorda à la de sus predicadores. Sorda à la voz de vn buen consejo. Y tan sorda para todo lo bueno, que si alli le procurò el demonio cerrar los ojos, aqui le tapa los oidos, para que ni vea, ni oyga: lo que le puede servir de remedio para curar de su mal. Sino es que digamos, y es lo mas cierto, que no era sorda, sino, que hazia el sordo. Pues si tenia cerrados los oidos, para oìr las cosas de Dios, solo los tenia habiertos para oìr los diferentes sentires de cada vno de sus galanes. Dando entrada por el oido; al chisme, al cuentecillo, à las palabras de murmuracion, à la conversacion torpe, y palabras deshoneſtas, al deseo de vengança, y zelozos ancores, vnos con otros. Este sentido corporal es vno de los varones adulteros, que assi à esta pobre Alma, como à otras innumerables: les hizo adulterar, cayendo en muchisimos pecados, como se puede ver aqui mismo, haziendo vna breve experiencia.

VENGANÇAS.

1608 *Odio habebis inimicum tuum.* La vengança enseñavan los Phariseos. *Audistis.* Se governavan por lo que oyan. Y hombres; que se goviernan por lo que oyen, de ordinario suelen salir vengativos.

Math 5. v. 43.

Eccli. 28. v. 28. 1609 *Sepi aures tuas spinis.* Cerca tus oidos con vna muralla de espinas, dize el Ecclesiastico. Athaneo dixo, que los Antiguos, se ponian vn cerco de flores en los oidos: *Antiqui, aut rosa, aut lilium auri infidebant.* Pero si el Ecclesiastico enseña, que son espinas las que entran por el oido, como este otro enseña, que son flores? Son flores, y son espinas. Son flores en el Iuizio humano, y son espinas, en el aprecio Divino. Que el chisme, el cuentecillo, la nueva, que parece flor quando entra por el oido, de ordinario, no es sino rigurosa espina, que llega á enclavar a vn coraçon humano, hasta encenderle en rabiosa ira.

Athan. lib. 12. cap. 30

1610 *Sicut lilium inter spinas.* Los 70. leen: *Sicut liliũ in medio spinarum.* Notese, que aqui ay dos cosas. Ay açuçena, y ay coraçon de la açuçena. Con advertencia, que la açuçena, està en lo mas alto, y el coraçon de la açuçena, està en lo mas baxo, rodeado de espinas. *In medio spinarum.* Pero porque ha de ser assi? Novarino. *Radix lilij, habet formam cordis humani, & flos habet formã auris humanæ.* La raiz de la açuçena, dize este Autor, tiene la forma de vn coraçon humano; la açuçena tiene la forma de vn oido humano. Diga pues la Escritura Sagrada, que el coraçon de la açuçena, està cercado de espinas, y la açuçena no. Que si la açuçena tiene la forma de el oido, y el coraçon està rodeado de espinas: *In medio spinarum*: Se sigue siempre el dezir, que de lo que entra por el oido, se llega à espinar, y aun à abrasar en ira, vn coraçon. De donde nacieron tan mortales enemistades en familias de tanto credito, que llegan à tener tan espinado el coraçon? De tener oidos de açucena. Y de las que parecen flores, quando entran por el oido, se suele emponçoñar el coraçon. Es este sentido muy delicado. Y aunq̃ las palabras, que por el entran sean muy dulçes, quando llegan al coraçon, le suelen amargar como vna hiel.

Cant. 2. Novarino Alphabeto y Geminiano.

1611 Refiere Roberto Holcot de el Albano. Que contra la comun de todos los demàs animales, solo este se halla, que tiene la hiel en el oido: *Contra cæterorum animantium ingenium, fel habet in aure.* Ay hombres muy parecidos á este bruto, tan delicados de oidos, que como alli tienen la hiel: por muy dulçes que por el entren las palabras, passando por este mineral, ya llegan viciadas, y llenas de amargura al coraçon. Que zelos! Que iras! Que deseos de venganças no han motivado el dar oido à vnas malicioſas palabras? No se pueden exagerar. Y aun por esso dixo Iuvenal: *Hi sunt qui trepidãt, & ad omnia fulgura pallẽt:: Cũ tonant exanimes.* Y Horacio: *Nec retinẽt patula commissa fideliter aures.*

Holcot in Art. Conf. lib. 1. cap. 32.

Iuvenal. Sat. 13.

Horatius in Art. Poet.

MVERTES.

SOn muchisimas las desgraciadas muertes que se han seguido por averse governado los hombres por el oido.

Exodi. 15. 14 1612 *Currus Pharaonis, & exercitum eius projecit in mare.* Pharaon con todos los q̃ le seguian acabaron con vna muerte desgraciada en el mar. Pero porque tan desgraciada? Ya lo dixo San Ambrosio: *Audiebat strepitus.* Pharaon siguiendo á Moyses en el mar, no le veia, por preceder entre los dos Exercitos, vna muy densa niebla, como advierte la Escritura. Pero oìa el ruido de los de el Pueblo de Israel; governandose, dize el Santo, solo por lo que oìa. Ven al aora porque assi Pharaon, como todos los que le

S. Ambr. ibi.

siguen

figùen tienen tan desgraciada la muerte. Porque se goviernan solo por lo que oyen: *Audiebant strepitus.* Y es permission de Dios, tenga vn mal fin, quien sin atencion à respeto, se govierna solo por el oyr.

1613 *Murenulas aureas faciemus tibi vermiculatas argento.* Otra letra: *Cum spinis.* Dize que muchas personas tienen en sus oidos, vnos gusanos, y vnas espinas. La espina ensangrienta: en el gusano està la muerte. Y ya se ha visto muchas vezes, que la palabrita, que vna Samaritana dixo à su galan, fue espina, y fue gusano. Fue espina, q̃ ensangrentandole el rezelo, ocasionò muchas muertes repentinas, y desgraciadas, en el gusano significadas. Exclama aqui Luciano, y dize: *Quid faciet homo prudens in re ambigua.* Materia es esta, dize, de gravissimo peso. El Mundo està lleno de emb dioso, y mal contentos. Que harà vn hombre de credito, oyendo à vn lisongero, que le dize al oido vna palabrita contra su reputacion? *Quid faciet homo prudens in re ambigua?* Que ha de hazer en caso tan dudoso, vn hombre de estimacion? Que harà, sabiendo claramente, que las mas vezes ha podido mas la persuasion de vnas palabras sin conciencia, ni temor de Dios, que la potencia de el amor? *Quid faciet homo prudens?* Y concluye el mismo Autor diziendo: *Sanè opinor, quod homo prudens debet in re tam ambigua facere, quod Homerus in Syrenarum fabula docet. Hoc est: Obturet aures, & pernitiosas talium sermonum delitias, navigio pratereat.* Y con la misma claridad, Seneca siendo gentil, se lo dixo à su Lucillo. *Sapiens eris, si clauseris aures.* Y lo que el Noble Arloto Florentin le respondiò à vno de estos chismeros, diziendole. Ea andad allà. Que si vos soys esclavo de vuestra lengua, yo quiero ser señor de mis oidos. Esta es la mayor cordura de el prudente, no dar oido, para evitar desgraciados infortunios.

Matt. X. v. 21.

Lucian. trat. de non tenere credendo.

Seneca, Epist. 31.

PELIGROS.

SOn casi inumerables las Samaritanas, que han peligrado por aver dado oido a vnas encantadoras palabras.

1614 *Humiliasti nos in loco afflictionis.* S. Ambrosio lee: *Humiliasti nos in loco Syrenarum.* Nos has humillado, à vista de el pez llamado Syrena. No lo entiendo. Que tiene el pez Syrena, que tiene propriedad para humillar à tãtos? Es ya cosa sabida. El pez Syrena, tiene esto, dizen los Naturales, que al que le da oido, lo encanta con su voz. Y por aver dado oido nuestra Samaritana á vozes de encantadoras Syrenas, la vimos tan humillada, que entregò sin reparar en su peligro, su Alma al pecado, su cuerpo al desonor, y su reputacion à la infamia.

Psal. 43. v.

1615 *Erue de manu canis vnicam meam.* Otra letra: *Custodi à canibus vitulam meam.* Librad Señor de el perro alano à mi ternerilla. Pero porque la ternerilla, se à de recelar tãto de el perro alano? Ya lo dixo Pierio Valeriano; y cada dia nos lo enseña la experiencia. Tiene esto el perro alano respecto de la ternerilla, que si la coge de la oreja, la rinde, y totalmente la sugeta. O incauta Samaritana: como ternerilla tan rendida à la voluntad de estos cinco alanos? Fieles, la cogieron de la oreja. Y en dar oido à semejantes; dadmela por perdida, à la ternera.

Psal. 21. v. 22.

1616 *Ephraim quasi columba seducta.* De Ephraim dixo Oseas, que era paloma engañada. Se explica con facilidad el misterio. Tiene la paloma, dize Solino: *Columba, hominis halitu, aurium dolore laborat.* Que si le habla vn hombre al oido; luego le dà mal de cabeça. Y todos los dolores de cabeça de las Samaritanas de el mundo, en Ephraim significadas, les vino con propriedad, por aver dado oidos à las palabras lisongeras de algunos hombres, como Palomas engañadas. Señoras. Los corredores de oreja de estos tiempos son muchos. La Samaritana, por aver dado oido à algunas Syrenas encantadoras cayò. Pues, que remedio? Lo de Seneca: *Si clauseris aures sapiens eris.*

Oseæ 7. v. 11. c

Seneca vt supra.

INQVIETVD.

LAs inquietudes, y turbaciones interiores que se han seguido en muchissimas Almas, por aver dado oido à vnas palabras, no serà facil referirlas.

1617 *Tollite inaures aureas de vxorum, filiorumque, & filiarum vestrarum auribus.* Pide les Aaron las arrecadas à las Israelitas para formarles el Idolo; y se comença à inquietar, y perturbar todo el Pueblo. Pero por pedirles las arrecadas ha de aver tanta inquietud, y perturbacion en esse Pueblo? Si. Que las arrecadas entran en las orejas. Y es lo cierto; que de lo que por las orejas entra, se ha seguido, y se sigue en muchissimas Almas la inquietud interior, y perturbacion de sus conciencias.

Exod. 32. v. 2. 3. 4. Sic Abulens. sobre este texto q. 2. facto communicolloquio ne Populi quod Aaron peteret inaures. aunque se les dieron.

1618 *Movebatur aqua:: turbabatur aqua.* Movia el Angel el agua, y se entubiava la picina. Pero no lo admiro dize Hugo Cardenal: *Movebatur motu sonoro.* Que la movia haziendo mucho ruido, que es el objeto de el oido, para que todos lo oyessen. Y es lo cierto, que de lo que entra por el oido, se sigue, y se ha seguido, en las Comunidades, y Republicas, innumerables reboluciones de picinas. De donde tanta inquietud, y tanta turbacion de coraçon en esse Samaritano, ò Samaritana? De lo que oyò; y en dar oido à vn chisme, es imposible aya sossiego interior.

Ioan 5. v. 3.

Ibid.

Este es el segundo varon, que hizo idolatrar à la Samaritana, el oido. Pues si tuvo cerrados los oidos, haziendose sorda para lo de Dios; solo los tuvo abiertos, para oyr las encantadoras vozes de aquellas cinco Syrenas, que la engañaron. A este varon renuncia, dando oidos à solo lo de Dios, y no à la curiosidad. Dexandonos enseñados en este segundo discurso, que para merecer en el agua la gracia de Dios,

SI TENEMOS OIDOS PARA OIR; pero no los hemos de tener para escuchar con curiosidad.

1619 *Auditui meo dabis gaudium, & lætitiam.* Toda la felicidad de la Samaritana le vino por el oido. Pero si aora mismo acabamos de ponderar, que por el oido le vino su perdicion; como aora por el mismo oido toda su dicha? Como si nos hablara al oido, lo dixo para las Samaritanas, con excelencia Luciano: *Recta dicentes, & clusis foribus excipiãt, inutiles nugas abdito pessulo arceant.* Tuvo la Samaritana oidos para oir; pero no los tuvo para escuchar cõ curiosidad. Y para merecer el agua de la Divina gracia, si tenemos oidos para oir; pero no los hemos de tener, para escuchar con curiosidad.

Pf. 50. v. 10.

Lucian. vt supr.

1620 *Homo sapiẽs manet sicut Sol. Stultus, sicut Luna mutatur.* Hugo Cardenal: *Stultus, vt Lunaturbatur.* Dize q̃ el hõbre cuerdo, es como el Sol; y el necio es, como vna Luna turbada. Pero porque assi? Lo dixo el docto Pina: *Stultus per scisturas aurium, quæ ab alijs dicuntur auscultat; vir autem sapiens, cavebit alienadicta auscultare.* Mirẽ, dize este Autor. Ay oir, y ay escuchar. El oir no se puede escusar; pero el escuchar si, porque arguye curiosidad. Aora; el varon cuerdo, y prudente oye el sonido de las palabras, que es lo que no se puede escusar; pero el necio, no solo oye, sino que añade el escuchar con vana curiosidad. Y si es vn Sol, el que solo oye, lo que no se puede escusar; es vn Lunatico, el que oyendo, escucha con vana curiosidad. Señores, y señoras, si el oir no se puede escusar; y el escuchar si, para merecer el agua de la Gloria, como la mereciò la Samaritana; procuremos la imitar, oyendo, y no escuchando: que en saber oir, y no escuchar, se viene à encerrar en orden á este sentido corporal, la mayor felicidad.

Eccli. 27. v. 12.

Ibid. v. 7.

DISCVRSO III.

CONVERTIR EL AMOR DE VNA muger de inhonesto en casto; pieça, que fue en Iesu-Christo vna de sus mayores hazañas.

1621 SAn Cipriano, en el tratado que haze de la cena, que finge aver hecho vn Rey llamado Ioel en Cana de Galilea, dize que fueron combidados à la tal cena Christo Señor nuestro, San Pedro, Sanson, y Zacheo. Y añade, que à cada vno le pusieron por silla, ò assiento, aquella insignia en que se avia mostrado mas hazañoso en este mundo. Y assi San Pedro se sentò sobre vna Cathedra, pues en la Cathedra se ostentò su mayor grandeza. Sanson se sentò en vna columnita; pues en la columna se expressò lo raro de su fortaleza. Zacheo se sentò en vn Arbolito à manera de trono; pues en el Arbol consiguiò su feliz dicha. Y Christo Señor nuestro donde se sentò? Y responde el mismo Autor: *Christus supra puteum sedit.* Que se sentò en el brocal de vn poço. Pero si à San Pedro en demonstracion de su mayor hazañ, le põe vn assiento à manera de Cathedra, si à Sãson vn otro a manera de colũna, y à Zacheo el de vn arbol: porque à Christo le han de poner vn assiento à manera de el brocal de vn poço? Porque en el poço convirtiò à vna muger cinco vezes amancebada. Y si à San Pedro, vna Cathedra: si à Sanson vna columna; y à Zacheo le ponen vn arbol, en significacion de sus mayores proezas: á Christo le han de poner el brocal de vn poço; donde convierte a vna torpe muger; para q̃ assi siẽpre se diga: que convertir el amor de vna muger de inhonesta, en casto, fue en Christo Señor vna de sus mayores hazañas. Parece esta põderacion. Pero no lo es. Que olido este infernal vicio, es tan dificultoso el apartar de la ocasion á vnos torpes: que hasta en el mismo Dios, en alguna manera, le es mas facil el resuscitar à vn muerto, que no sacar de la ocasion deshonesta à vn vivo.

S. Cipria. fin. oper. Suar. cap. vltim. Cũ hac inscrip. Cœna cypriano falso tribuit.

1622 *Pallio Elie percussit aquas, & non sunt divisæ.* Quiere Eliseo passar el Iordàn con la capa de mi grande Elias, y las aguas le resisten. Pero si la capa de Elias està acostumbrada à resuscitar muertos, como las aguas de el Iordàn le resisten? Novarino: *In metaphora aquarum, viri ingressus cum muliere solet exprimi.* Estava, dize en ellas significado, el amancebamiento entre dos deshonestos, y vicio de su torpeza. Y estando Dios significado en la capa de Elias, que dixo San Geronymo: *Pallium Eliæ, corpus Domini:* Para la ponderacion es hazaña tan prodigiosa, el convertir el amor de vna muger, de inhonesto en casto, que hasta en el mismo Dios parece es menester; mas para sacar de la ocasion de su torpeza à vn vivo, que para resuscitar à vn difunto.

4. Reg. 2. 14.

Nov.

S. Ger.

1623 *Lazare veni foras.* Vna sola palabra: *Veni*: Bastò en Christo para resuscitar a Lazaro.

Ioan. 11. 43.

ro: quando para curar à la hija de la Cananea, fueron menester ſuſpiros, ruegos, peticiones, y muchas ſuplicas. Pregunta aqui el docto Lazerda, y dize. Porque al parecer, le à de coſtar mas à Chriſto el dar la ſalud à la hija de la Cananea, que para reſuſcitar a Lazaro? Y reſponde: *Ad defũctũ Lazarum lacrymatus eſt Ieſus: Ad periculum fœminæ Samaritidis, univerſo corpore ſudat pro fletu.* Lazaro era muerto; la hija de la Cananea, era laſciva. Y en alguna manera, mas parece es menester en Dios, para remediar à vna muger laſciva, que para reſuſcitar à vn difunto. Mas, para curar de ſus achaques à vn muerto, que para reſuſcitar de ſus liviandades à vn vivo. Tan dificultoſo es eſte empeño, que parece à menester Dios epilogar todas las obras de la Creacion, y Redempcion de el mundo, para remediar à vn laſcivo.

1624 *Hora erat quaſi ſexta.* A la hora de ſexta, dize el Evangeliſta, que convirtiò Chriſto à la Samaritana. Pero porque à la hora de ſexta? La Gloſa. Al ſexto dia criò Dios al hombre, y à eſſa miſma hora: *Hominem fecit die, & hora ſexta.* A la ſexta edad, vino Dios al mundo: *Sexta mundi ætate.* En dia ſexto crucificarõ à Chriſto. Y à la hora de ſexta muriò. Muere, es crucificado, nace, viene al mundo, y en dia ſexto cria al hombre. Digaſe pues, que à eſſa miſma hora convierte à la Samaritana: *Hora erat quaſi ſexta* Y aſsi miſmo ſe dirà: Es obra tan hazañoſa, el convertir à vna muger, de pecadora, en ſanta: que en alguna manera fue menester epilogaſſe Dios todas las obras de la Creacion, y Redempcion de el mundo para ſalvarla. Bien aurà menester deſcanſar Dios.

1625 *Requievit Deus die ſeptimo.* En el dia ſeptimo deſcansò Dios. Y es, dize San Ambroſio, que el dia antecedente, que fue el ſexto, criò al hombre, y à la hora de ſexta: *Die, & hora ſexta.* Digaſe pues, lo miſmo de Chriſto Señor, reſpecto de la Samaritana: *Fatigatus ſedet.* Que fue menester deſcanſaſſe, que ſi à la miſma hora de ſexta convierte à eſta muger, la converſion de vna mala muger, le cueſta à Dios tantas fatigas: *Sedet*: Que es menester, que deſcanſe. Lagrimas le cueſta à Dios, el transformar à vn pecador mal acoſtumbrado, de deshoneſto, en caſto.

1626 *Cecidit ſuper collum eius, & oſculatus eſt eum.* San Pedro Chriſologo: *Cæleſtis Pater luxur. oſum filium, non quando abijt, ſed quãdo recipit, tunc deplorat.* Dize que el Padre lloròquando bolvio ſu hijo Prodigo. Pero porque no quando ſe và, ſino quando viene? Ya lo à dicho el Santo: *Luxuriоſum filium.* Porque aviendo eſtado muchas vezes amançebado, le avia de dar aqui la eſtola de la gracia, transformandolo, de deshoneſto, en Santo. Y llega à ſer eſte empeño de tanta monta, que le cueſta à Dios muchas lagrimas: *Quando recipit, tunc deplorat.*

1627 *Fatigatus ex itinere.* Aqui ſe acaba de conocer lo que le coſtò à Chriſto Señor la converſion de eſta pecadora. Por eſſa, dize el Evangeliſta, que ſe canſa, ſuda, y padece el Hijo de Dios. Pero ſiendo tan ageno de Dios, en quanto Dios, el ſudar, y el padecer; porque aqui à de ſudar, y padecer en la converſion de eſta muger? Dionyſio Cartuſiano: *Vt innoteſcat quàm enorme, & grave ſit peccatum, pro quo ſic oportuit Chriſtum pati.* In Ioan. 81. Era tan grave el pecado de eſta muger: que ſiendo ageno de Dios en quanto Dios, el ſudar, y el padecer, ſe encarnò, viniendo al mundo à ſudar, y padecer, ſolamente por ſalvarla. El miſmo texto, con diverſa formalidad.

1628 *Fatigatus ex itinere.* Ruperto ſobre aquellas palabras de el capitulo ſeys de el Geneſis. *Pœnitet me feciſſe eos.* Dize: *Id eſt, Pœnitentiam agam uſque ad mortem, mortem autem crucis.* Y es dize: que aquel fatigarſe Chriſto andãdo à pies deſcalços, fue hazer penitencia por la Samaritana. Pero porque Chriſto à de hazer la penitencia por eſta pecadora? La miſma razon de Dionyſio Cartuſiano: *Vt innoteſcat quàm grave ſit peccatum, pro quo ſic oportuit Chriſtũ pati, & fatigari.* Para que ſe entienda, dize, fue tan grave el pecado de eſta muger, que fue menester, que el miſmo Chriſto hiziera la penitencia para remediarle: *Fatigatus ex itinere. Pœnitentiam agam.* De otra manera el miſmo texto. S. Ioan. 4. v. 6. Rup. in Ioan. c. 4. tom. 3.

1629 *Fatigatus ex itinere.* En que conſiſte eſte padecer Chriſto por la Samaritana? Inocencio tercero ſobre aquellas palabras de Iſaias: *Filius datus eſt nobis*: lo dixo con agudeza: *Datus eſt nobis*, dize eſte Autor, *à Deo, vt Deo redderetur à nobis pro debito.* Saliò Chriſto Señor nueſtro fiança por la deuda de la Samaritana, y cada vno de los demàs pecadores à ſu Eterno Padre. Como quien le dize: La deuda que eſta pecadora à contraido por ſus muchos pecados, es tan grande, que no puede ſatisfacerla por ſi miſma. Salgole, pues, yo fiança, y deſde luego, por principio de paga, le dize Chriſto à ſu Padre, le ofrezco à vueſtra Mageſtad por ella, todos los ſudores de mis fatigas, y afanes: *Datus eſt nobis à Deo: vt Deo redderetur à nobis pro debito.* No parece ſe puede expreſſar mas el empeño de eſte amante. Pues reconociendo la gravedad de la deuda; no le pareciò cumplia con la obligacion de verdadero enamorado, ſino ſalia por eſta pecadora fiança. Tanto es lo que eſtima à vna Alma. De otra ſuerte el miſmo lugar. S. Ioan. 4. v. 6. Inoc. 3. in Iſai. c. 9. ſerm. 3. de Nativitat. Domini.

1630 *Fatigatus ex itinere.* Sus ſudores, y fatigas le ofrece Chriſto à ſu Eterno Padre, porque perdone à la Samaritana. Y baſtarán para ſatisfacer por tanta deuda eſtos ſudores? Si, dize Hugo cardenal: *Non erat pretium ſufficiens, niſi eſſet Deus.* Que Chriſto, aunque era hombre, era tambien Dios. Y ſiendo tan grande la deuda de eſta pecadora: ſudores, y ſudores de vn hombre Dios fueron menester, para ſatisfacer al Eterno Padre por ella. Es verdad, que como deziamos al principio, tambien le pidiò Chriſto Señor à la Samaritana: *Da mihi aquã.* Que cooperaſſe ella con S. Ioan. 4. v. 6. Hug. Card. in c. 10. Apoc. ad illa Iris in capite circũ.

con Dios, haziendo lo que era de su parte.

Y a esto mismo la exorta aora, diziendole:

S. Augusti. *Voca virum tuum: Id est*, dize San Augustin, *voca intellectũ tuum. Cogita peccatũ tuũ.* Al marido, que quiero que me llames, es à tu entendimiento. Pon con èl la consideracion en la gravedad de tus pecados, el peligro de tu condenacion, y à los muchos, que con tu mal exemplo tienes escandalizados: *Voca intellectum tuum. Cogita peccatum tuum.* Cava en esta cõsideracion. Considera, olido el vicio de la torpeza, hasta donde te llevò.

1631 *Fatigatus ex itinere.* Christo sudò en

S. Ioann. 4. v. 6. satisfacion de tus pecados. Oye, ò Samaritana aora à San Laurencio Iustiniano, que te dize:

De vita solit. c. 5. *Expretio Redemptoris nostri prærogato pro te; agnosce tua prevaricationis pondus.* Que es lo mismo que dezirte: *Voca intellectum tuum. Cogita peccatum tuum.* Por el precio tan grande, que diò Christo por satisfacer solo por vn pecado, puedes tu venir, si bien lo consideras, en la gravedad de los tuyos. *Cogita.* Medita esto con atencion: *Agnosce tua prævaricationis pondus.*

1632 *Christus Iesus venit in hunc mundũ.*

Epist. 1. ad Tim. c. 1. v. 15. Dize San Pablo, que Christo vino al mundo. Pero como vino? Como agua: *Descendit sicut pluvia.* Y como fuego: *Oculi eius tamquam flãma ignis.* Pero para que como agua, y como fuego? Porque avia de convertir el amor de vna muger, de inhonesto en casto. El agua limpia, y el fuego consume. Y es lo mismo, que dezirle á la Samaritana: *Voca intellectum tuum. Cogita peccatum tuum.* No lo dexes todo à Dios, considera la gravedad de tu torpeza, la qual hallaràs, que fue tan grande, que fue menester, que el Hijo de Dios viniesse al mundo, como agua, y como fuego. Como agua, para limpiarte; y como el fuego, para consumir las hezes, y el infernal olor de este mal vicio, hasta llagar del todo à purificarte.

1633 *Vt operetur, opus suum: peregrinum*

Isaiæ 28. v. 21. *est opus eius ab eo.* Dize Isaias, que Christo Señor nuestro, hizo vna obra propria de Dios; y otra obra agena de Dios. No entiendo esto. Pregũto; qual es la obra propria de Dios, que hizo

Sic. S. Greg. Hom. 19. in Ezech. Christo? El perdonar á la Samaritana. Y qual es la obra agena de Dios, q̃ hizo el mismo Christo? El sudar, y fatigarse padeciẽdo muchos trabajos por la misma Samaritana. Pues digamosle à la pecadora: *Cogita peccatũ tuum.* Que cõsidere la gravedad de sus pecados, la qual fue tan grãde, q̃ para hazer Christo Señor vna obra propria de Dios, q̃ fue el perdonarla; se viò obligado à hazer por ella, otra obra agena de Dios, q̃ fue el padecer trabajos, hasta sudar, y fatigarse.

A esta pecadora se empeña oy el amor de Christo, el hazerla de inhonesta, casta. A vna muger digo, que siguiendo el olor de el vicio, vivìo todo lo mejor de su vida, de vn lascivo amor aprisionada. A esta la haze su Magestad en vn instante, de pecadora, Santa. A esta le haze, que dexando el olor de el vicio, siga el suave olor de la virtud. A esta, aunque llegò tarde à la viña, la iguala con los que llegaron muy de mañana, haziendola cobrar animosa en breve tiempo, lo que en muchos años perdiò por flaca. Y aumentando mas, y mas de cada dia las virtudes, enmendò su vida passada, y consigiò la gracia. Oler con las narizes.

DISCVRSO IV.

EL quarto sentido corporal es el Gusto. No tuvo buen gusto la Samaritana, pues no gustava de Dios, y solo tuvo su gusto en los deleytes, y passatiempos mundanos. Es Dios, dezia San Augustin, el fin, el centro, el descanso, y el alivio de las Almas. Y aunque Dios en el mannà significado sabia à todos los gustos: tenia la Samaritana tan estragado el gusto,

QVE POR NO SABERLE DIOS AS V gusto; dezia con las obras, que no le sabia Dios à Dios.

1634 *Dixit insipiens:: Non est Deus.* David, en nombre de el pecador dize, que para èl no ay Dios. El mismo David, en nombre de el justo dize: *Dixi Domino, Deus meus es tu.* Que Dios es para el. El vno dize, que no ay Dios para èl; y el otro dize que si. Pregunto: Dios no es para todos? Si. Pues como el pecador dize, que para èl no ay Dios; y el justo dize que si? San Bernardo: *Deus licèt vnus sit & vnum sit, tamen non sui varietate, sed animi nostri mutatione gustantibus nobis, diversis videtur habere sapores.* Dios, de todos es Dios, dize el Santo. Pero no a todos sabe Dios à Dios. Que ay Samaritanas, y Samaritanos de tã estragado gusto, q̃ por no saberles Dios à su gusto, dizen, que no les sabe Dios à Dios. Digan le à vn amancebado, que Dios gusta que dexe essa ocasion. Responderà, si es desalmado, que esse gusto de Dios, no es su gusto. Siguiendose con evidencia: *Dixit insipiens:: Non est Deus.* Que aunque Dios es para todos: por no saberle Dios à su gusto, dize, que no le sabe Dios à Dios.

1635 *Nauseat anima nostra super istum cibum*

Num. 21. v. 5. *levissimum.* Dezian los Israelitas, que el mannà en quien estava Dios, no era manjar para ellos. Pregunto: no le comian Moyses, y Aaron? Si. Pues si esse mannà es para Moyses, y Aaron; porque no à de ser para los Israelitas? Ya lo dixeron los mismos Israelitas, con el dicho de los antiguos, en adagio comun: *Quod mihi non sapit, insipidum est.* Y por esso suelẽ dezir otros: *Nauseat, quod non gustet.* Pero mas claro se halla en el mismo texto: *In mentẽ nobis veniũt:: cepe, & allia.* Dizen, q̃ no es de su gusto el mannà, porq̃ tienẽ su gusto en los ajos, y cebollas de Egipto. El mannà de todos era, y para todos era, pues en el estava Dios con todos los gustos, y sabores: *Omne delectamentum in se habentem, & omnis saporis suavitatem.* Y ay gustos tan estragados;

Hom. sin la Adag.

Num. 11. v. 6.

Sap. 16. v. 20.

dos, q̃ por no saberles el mannà à su gusto: *Nauseat*. Dizen, que no les sabe Dios à Dios. Digan-le otra vez à essa Samaritana amancebada, que Dios gusta, que dexe el gusto de essos ajos, y cebollas. Y por ventura responderà con desverguença, diziendo; que contra gustos, no ay disputa. Y que el gusto de Dios no es su gusto. Verificandose siempre: *Nauseat*. Que aunque el mannà, era para todos: por no saberle à ella pecadora à su gusto: dize, que no le sabe Dios à Dios. Pecadores de gusto, son ya pecadores sin verguença. Y en llegar vn pecador à este estremo, apenas tiene remedio: pues vn mal fin suele ser ordinariamente su termino.

1636 *Comedamus, & bibamus; cras enim moriemur.* Estas palabras las refiere Isaias en persona de algunos pecadores, que dizen: hagase en vida nuestro gusto; passemos nuestra florida edad entre torpezas, y vicios, que mañana moriremos. Entra aqui San Pdro Chrisologo, y zahiriendo à estos tales les dize: *Dum hæc dicitis, iam estis mortui.* Quando tuvisteys atrevimiento para dezir estas palabras; mañana moriremos; ya estavays muertos. Pero si en la realidad quando dixeron estas palabras: *Cras enim moriemur.* Aun no avian muerto: como el Santo los da ya por muertos? El mismo texto lo dize: *Comedamus, & bibamus.* Y explica el mismo Sãto: *Hæc verba libidinosa intemperantiæ sunt.* Ven aqui aora claramente, porque S. Pedro Chrisologo, antes de morir, los diò por muertos. Porque eran vnos pecadores, que tenian por gusto, el ofender à Dios sin verguença. Y pecadores tan desvergonçados: *Dum hæc dicitis, iam estis mortui.* Pueden temer justissimamente vn mal fin; y vna sentencia sin remedio. Tengo para mi que entre todos el ofender à Dios, sin tener verguenga, es el mayor de los pecados.

1637 *Qui me tradidit tibi maius peccatum habet* ::: Otro lugar: *Maior est iniquitas Populi mei; peccato sodomorum.* Aqui se haze mencion de dos gravissimos pecados; el de Iudas por la venda de Christo: y el de la Ciudad de Ierusalen por sus muchas torpeças, y desonestidades. Pregunto: Qual de los dos es el mayor pecado, el de Iudas, ò el de Ierusalen? Gravissimo fue el de Iudas, pues vendiò á Christo: pero en mi ver, fue mayor el pecado de Ierusalen. Fundome en lo que dixo San Anselmo: *Habuit aliquid de verecundia Discipulus, qui Christum non palàm tradidit persecutoribus, sed per signum oculi.* De Ierusalen dize Ieremias: *Fornicata es cum amatoribus multis::. Nolnisti erubescere.* Iudas, dize San Anselmo, pecò, pero tuvo verguença de su pecado, no atreviendose à entregarle à la descubierta, sino por la señal de el oculo. Ierusalen pecò: *Cum amatoribus multis.* Sin vergença, y à lo descarado: *Nolnisti erubescere.* Y va tanta diferencia de pecado, à pecado, que si es gravissimo el que se haze con mascarilla, es sin comparacion mayor, el que se haze à lo descarado. No ay cosa mas aborrecida de Dios, que la desverguença de vn p[illegible]lor.

1638 Refiere Clemente Alexandrino, que para significar a vn desvergonçado, y aborrecido de Dios pintaron en vn Geroglifico los Sacerdotes Egipcios vn Alcon, que era el Dios, que adoravan, vn niño, vn viejo, vn pescado, y vn Cocodrillo. En el Alcon, dezian, que estava su Dios; en el pescado, significavan el odio; en el niño, los nacidos; en el viejo, los muertos; y en el Cocodrillo la desverguença, con vna letra que dezia: *Qui nascimini, & interitis, Deus odit impudentiam.* Entiendan los vivos, y los muertos, que no ay en Dios cosa mas aborrecida, que la desverguença en vn mal hechor, significado en la monstruosidad de el Cocodrillo. Clem. Alexand.

1639 *Vt inveniatur iniquitas eius ad odium.* A la maldad dize David, que aborrece Dios. Pero à que maldad? San Bernardo. *Odibilis planè Deo impudentia execranda.* A la desverguença descarada. Y en la realidad: pecar con descarada desverguença, es lo que mas siente, y aborrece Dios. Ps. 35. v. 3. S. Bernard. in cantic. serm. 3.

1640 Porque Dios aborreciò tanto al mal Rey Anthioco? Esso ya lo insinuò arto claro Daniel: *Rex impudens facie.* Porque no tenia verguença. Y hombres de este genero, sobre ser mal vistos de sus vassallos, son de Dios aborrecidos. Milagro fue aviendo perdido la Samaritana la verguença, el bolverla à hallar. Pues de ordinario, perdida vna vez en vna muger la verguença, jamàs se buelve à recuperar.

1641 Por esso el ayre, dizen, que dixo vna vez. Si yo me perdiere, entre las ojas de los arboles me hallareys. El agua dixo. Si yo me ausentàre de entre vosotros, entre las raizes de los juncos me hallareys. Y la verguença dixo: Si vna vez yo me pierdo, no me busqueys mas, pues nunca me hallareys. Ficcion de Plutarco.

1642 A esto alude lo que ideò vn ingenioso politico. Avia dize, dos hermanas: llamavasse la vna, verguença, y la otra se llamava sospecha. Encontraronse entrambas en la puerta de vna casa, la vna, que entrava, y la otra, que salia. Preguntole la sospecha, à su hermana la verguença, diziendole. Que adonde iva? Respondiòle la verguença, diziendola. Hermana, no nos veremos mas; porque has de saber, que à la casa de donde yo vna vez salgo, nunca buelvo. Dixole entonces la sospecha entrandose en casa. Pues hermana à Dios, que si tu à la casa de donde sales, nunca buelves, yo de la casa donde vna vez entro, nunca salgo. Dos hermanas se hallan aqui perdidas, no serán las primeras. La vna por aver sido desvergonçada, y la otra, por aver entrado sospechosa. Por lo qual, ni aquella bolviò jamàs à ser lo que avia sido, ni esta otra, à lo que algun otro tiempo fue. Teman aqui las donzellas todas; no sea que entre la sospecha en alguna casa, miren que nunca saldrà, y teman las mismas donzellas, no sea que la verguença salga de casa; miren que jamas bolverá. Milagro fue, que à vna muger tan sospechosa, y algun tiempo tan sin verguença, la salvasse la Magestad de el Señor. Apud Sa-lin. in Mis.

ias 22. 13.

Ibi.

an. 19. Thre. v. 6.

Anfel. Matth. 6. pag. 08.

erc. 3. v. . y 3.

ñor. Milagro de milagros remediasse à vna Samaritana, de tan estragado gusto, que solo gustasse de vivir su credito, atropellando su misma reputacion. Pero mediò el agua de la Divina gracia: *Aquam, quam ego dabo tibi.* Donde encerrò Christo Señor vna dulçura, y gusto tan de los Cielos, que por el renunciò todos los gustos, y regalos de la tierra. De el mismo Evangelio se colige la primera prueva.

Ioan. 4. v. 28. 1643 *Reliquit hydriam.* Renunciò la Samaritana sus gustos, en el cantaro significados, y no lo estrañó. *Fons salientis in vitam æternam.* Que le ofreciò Christo el agua de su gracia, donde estavan encerrados todos los gustos, y todas las dulçuras de el Cielo. Y por las dulçuras de el Cielo; renunciò gustosa en el cantaro, todos los gustos, y passatiempos de la tierra.

4 Reg. 2. v. 12. 1644 *Scidit vestimenta sua.* Eliseo dexò su capa, y es que puso los ojos en el Cielo. *Si videris me.* Y quien pone la atencion en los gustos de el Cielo, desprecia por ellos con facilidad los de la tierra.

Gen 28. v. 16. 1645 Despierta Iacob; y abriendo los ojos dize: *Verè non est hic aliud nisi domus Dei, & porta Cœli.* Yo no veo sino los gustos, y regalos de el Cielo. Pero no viò à la escala, que estava en la tierra? *Stantem super terram?* Si la viò. *Vidit.* Pues si la ve, como dize que solo ve lo de el Cielo? Porque puso los ojos de la consideracion en ellos. *Vidit.* Y todos los gustos de la tierra le parecen nada, à quien pone la consideracion en los regalos de el Cielo.

Act. 9. v. 8. 1646 *Apertisque oculis nihil videbat.* Abre Saul los ojos, y dize que no ve cosa alguna. Pues no veia à la tierra con sus gustos, y regalos? Si la veia. *Circumfulsit eum lux de Cœlo.* Pero le ilustrò Dios con vna luz de el Cielo. Y à vista de los gustos de el Cielo; se desprecian con facilidad los de la tierra.

Daniel 3. v. 18. 1647 Los tres niños de Babilonia despreciaron la Estatua de Nabucodonosor. No era de Oro, y Plata? Si. Pues como la desprecian? *Et Vers. 92. species quarti, similis Filio Dei.* Porque veian à Dios en su Gloria. Y à vista de los gustos de el Cielo, se desprecian con facilidad los de la tierra.

Apoc. 12. v. 1. 1648 *Mulier amicta Sole, & Luna sub pedibus eius.* A vna muger viò San Iuan, con vna luz de el Cielo, llevandola à la Luna debaxo el pie, y quien tiene luz de el Cielo: era preciso despreciasse en la Luna, todo lo caduco, y perecedero. Esto es propriamente lo que en este quarto discurso haze oy la Samaritana. Dale Christo el agua de el Cielo. *Fons salientis in vitam æternàm.* Y ella dexa el cantaro. *Reliquit hydriam.* Dexandonos enseña do à todos, que por los gustos de el Cielo, hemos de despreciar los de la tierra: *Gusto.*

DISCVRSO V.

EL quinto sètido corporal, es el tacto. En este sentido està significada la experiècia, q̃ la Samaritana hizo de las maravillas amorosas de Christo, hasta llegar à tocarlas con las manos; pues enseñandole su Magestad las Escrituras, le dixo esta arrepentida muger. Señor, yo ya sè q̃ à de venir el Mesias, que se llama Christo Iesus, el qual con su venida, me enseñarà todas las cosas: *Scio quia Messias venit, qui dicitur Christus, cum ergo venerit ille, nobis annuntiabit omnia.* Pero dime, ò Samaritana, que es lo què te á de enseñar, quando venga esse Christo Iesvs? Señor. *Omnia.* Me enseñarà todas las finezas de vn verdadero enamorado de las almas. Me enseñarà lo primero. *Non sum missus nisi ad oves, quæ perierunt Domus Israel.* Que vendrà de el Cielo, à comunicar su Gloria à los pecadores de la tierra. Declarose aqui Christo Señor nuestro diziendole. *Ego sum qui loquor tecum.* Esse Christo Iesus, que dizes, que à de venir para comunicar su Gloria à los pecadores, yo soy que hablo contigo, y para que lo toques con la mano lo iran probando mis Sagradas Escrituras, assegurando lo primero.

ES DIOS TAN BVENO, QVE NO parece quiere tener Gloria en el Cielo, menos que comunicandola á los pecadores en la tierra.

1649 R *Esplenduit facies eius sicut Sol.* Como el Sol resplandece Christo Señor en el Cielo. Se explica assi el misterio: Para significar los oficios que Dios haze en vtilidad de los hombres; pintaron los de Tracia vn Sol; de el qual salian tres rayos. El vno de los tales rayos, dava en vn cuerpo difunto, y lo resucitava. El otro dava en vn endurecido peñasco, y lo ablandava desaciẽdolo en arenas. El otro dava en vn monte cubierto de nieve, y toda la derritia. A esta ingeniosa pintura, le pusieron por letra, esta inscripcion. *Oculi Dei ad nos.* Y fue lo mismo que dezir, que si en el Sol està la Gloria de el Señor: *Resplenduit sicut Sol:* Si en el difunto, està el pecador, muerto à la vida de la gracia por el pecado; si en el peñasco, estàn los de duro coraçon; y en la nieve, los elados, y frios en el amor; es Dios tan bueno: *Oculi Dei ad nos:* Que todo parece se haze ojos en el Cielo, por comunicar en la tierra las luzes de su Gloria, al difunto, al elado, y aun al mas endurecido peñasco de el pecador. De la aplicacion de este texto se saca vna idea muy buena, para vn Sermõ de la Samaritana. Muerta estava esta pecadora à la vida de la gracia por vn pecado mortal. Su coraçon le tenia mas endurecido que vn peñasco, estando en la caridad mas fria que vna nieve. Tocòla Christo Señor, como otro Sol, con las gloriosas luzes de su Divino resplandor, y resucitando à la vida de la gracia, à esta difunta por el pecado, ablanda el endurecido peñasco de su coraçon, desaciendo en lagrimas de dolor, à la que era elada, y fria nieve en el amor. Verificandose, siempre ser Dios tan bueno, que no pa-

Matt. 17. v. 2. Idem

re-

rece quiere tener Gloria en el Cielo; menos que comunicandola en la tierra al pecador.

1650 *Claritatem, quam dedisti mihi, dedi eis.* Habla aqui Christo Señor nuestro con su Eterno Padre, y le dize. Padre Eterno, yo les doy à los hombres la claridad, que vos me disteys à mi. La claridad, que el Eterno Padre diò à su Santissimo Hijo, es la Gloria essencial, que goza en el Cielo, y esta es incomunicable, y solo reservada para el mismo Hijo de Dios. Como pues siendo incomunicable, dize Christo, que se les comunica à los hombres? Reservome esta respuesta para el Sermon de el Mandato. Y solo buelvo à proponer el mismo assumpto, diziendo: no parece quiere tener Christo Gloria en el Cielo, menos, que comunicandola a los pecadores en la tierra.

1651 *In firmamento Cæli.* Al quarto dia colocò Dios al Sol en el Cielo de el firmamento. Supongo con la comun de los Santos, que la luz de el Sol, que al quarto dia puso Dios en el Cielo de el firmamento, era la misma, que criò en el dia primero. Pregunto ahora: porque al quarto dia ha de poner Dios a la luz de el Sol en el Cielo de el firmamento, y no al primero, segundo, ni tercero dia? Es facil la respuesta. La luz de el Sol, los tres dias primeros de la creacion de el mundo, fue luz retirada, y escondida: al quarto dia, comunicò sus luzes à todas las criaturas. Pongalo pues Dios al quarto dia en el Cielo, y no antes. Que si los tres dias primeros de la creacion de el mundo no se comunican, y al quarto si: no parece quiere tener el verdadero Sol Christo, luzes de Gloria en el Cielo, menos que comunicandolas à los pecadores en la tierra. *Vt luceret super terram.*

1652 Porque à Moyses en el monte Synai, y à Elias en el Tabor, se les han de comunicar las luzes de la Gloria? Porque Moyses, y Elias eran hombres, aun en carne mortal. El que se las comunicava, era Dios. Y es Dios tan apreciador de los hombres, à quienes criò: que no le parece que sus Glorias, son Glorias, sino las comunica al pecador.

1653 *Aquam, quam ego dabo ei.* En las manos le puso Christo el agua à la Samaritana, y es que en las manos està el tacto, y estando en el agua la Gloria, fue dezirle: En tus mismas manos te pongo toda mi Gloria. Tocala, y haz la experiencia, y hallaràs, no quiero en su modo tener Gloria; menos, que poniendola toda en tus manos. Tanta es la bondad de Dios para con el flaco, y desvalido pecador. Prosigue la Samaritana haziendo la misma experiencia, y dize.

Scio quia Messias venit, qui dicitur Christus; cũ ergo venerit ille, nobis annũtiabit omnia. Quãdo Christo Iesvs venga, me enseñarà, como Divino amante de las almas, la segunda fineza de su amor, que consiste, *Fatigatus ex itinere*: En fatigarse por ellos en tanto grado, que en alguna manera, querra atender à la vtilidad de las almas pecadoras, aunque à su mayor descanso, y gloria. *Ego sum qui loquor tecum.* Yo soy esse Christo Iesvs, que hablo contigo, y para que lo toques con las manos; quiero que veas como me fatigo por tu alma, en tanto grado.

QVE POR ATENDER ATV MAYOR vtilidad; me olvidarè en algun modo, de mi propria conveniencia.

1654 *Fatigatus ex itinere. Ego cibũ habeo manducare, quem vos nescitis.* Llega Christo fatigado al poço de Samaria, ofrecenle los Apostoles vn refresco para su alivio, y no lo quiere tomar. Entra aqui Hugo Cardenal preguntando, y dize. Quien fatigò tanto à la Magestad de Christo? Y responde. Que los pecados de la Samaritana. *Fatigatus, onere peccatorum.* Pues si los pecados de esta muger tanto le fatigan; como su Magestad anda tan solicito en darle la Gloria: *Aquam, quã ego dabo tibi.* Porque siquie à no toma algun refresco para su alivio? Se responde con facilidad diziendo. En el refresco que los Apostoles le ofrecian à Christo; *Rabbi manduca.* Estava su propria conveniencia: en el agua, que su Magestad ofrecia à la Samaritana; estava la gloria. *Salientis in vitam æternam.* Aqui, era el amor, el que lidiava. Y fue tan grande el de Christo para con esta pecadora, que se llegò à olvidar de su conveniencia propria; por darle à ella la Gloria.

1655 *Et volavit ad me vnus de Seraphim: vir pollutus labijs ego sum.* Bolando con seys alas va vn Seraphin a remediar à Isaias. Estrañola velocidad, y fundo mi pensar assi: Quando esse Seraphin bolava al trono, con quantas bolava? Solo con dos *Duabus volabat.* Pues si al trono buela con solas dos; porque al aparecer à Isaias con seys? Es facil la respuesta. El Seraphin, que es todo amor, era Dios: en el volar à su trono, estava su descanso, y conveniencia; en el purificar los labios de Isaias, estava el remedio de el pecador: y se descubriò aqui tan grande el amor de Dios para con los pecadores; que si para volar al trono de su descanso, elige solas dos alas; quiere volar con seys, para remediar al pecador. Bista para la primera, y segunda fineza del amor: *Non sum missus nisi ad oves, quæ perierunt domus Israel: fatigatus ex itinere.*

1656 Concluye la experiencia de la Samaritana, diziendo: *Scio quia Messias venit, qui dicitur Christus, cum ergo venerit ille, nobis annũtiabit omnia.* Quando venga Christo Iesus como Divino enamorado, me enseñarà la tercera fineza de su amor, que consiste entre los finos amantes, habla à lo Gentilico, en ofrecer, en esperar, y en perdonar. Fundase esta muger en la costumbre de los Gẽtiles, los quales al Dios de el amor, aũ quãdo mas ofẽdido le pintavã cõ estas tres letras. *Promitto. expecto. Et remitto.* Prometo. Espero. Y perdono. Bella Idea para todo vn Sermõ de la Samaritana. Entra aqui Christo Señor nues-

1. Ioan. 17. v. 22.

Ibid.

Ibid.

Idea.

nuestro, y le dize à esta pecadora. *Ego sum qui loquor tecum.* Esse Christo Iesus, Dios de el amor à quiẽ tu esperas; yo soy, que hablo contigo. Y si el Dios de el amor à quien vosotros adorays, quanto mas ofendido, os promete, os espera, y os perdona: yo que soy el verdadero Dios de el amor: quanto mas agraviado me tienen tus culpas, y tus pecados, con mas excelente propriedad: te promero, te espero, y te perdono. *Promitto, expecto, & remitto.* Te prometo. En el agua la Bienaventuranza: *Aquam, quam ego dabo tibi.* Te espero, y misericordiosamente te aguardo à penitencia: *Sedebat sic supra fontem*:: San Antonio de Padua: *Misericorditer expectans.* Y por vltimo. *Remitto.* Por aver tu dexado en el cantaro, la ocasion de tu pecado. Como perdone à Madalena: te perdono tus pecados. Para seguir esta idea: Vease *verb.* Misericordia, Penitencia. Pecador. Cooperar, &c.

Buelva Gislando: *Qui vult instrui à Domino veniat Samariam, & relicto viro adultero; hoc est, relictis delectationibus quinque sensuum corporalium, qui adulterare faciunt animam, hauriet aquam vivam; scilicet, gratiam Dei, quæ facit salire in vitam æternam.* En la total negacion de los cinco sentidos dize este Autor, se halla el agua de la fuente de la gracia. Que salta hasta la vida eterna. *Quam mihi, & vobis, &c.*

SABADO

LA ADVLTERA.

Adducunt ei mulierem in adulterio deprehensam. San Iuan. cap. 8.

MERCEDES repetidas, y favores multiplicados de el mas fino amante de las Almas Christo, fueron ayer, y lo son oy, las que hizieron, y hazen hostentacion generosa de su Real piedad, en la conmiseracion de dos mugeres: si la vna incauta, y desatenta, la otra flaca à ocasion de su desliz. Refiere la historia San Iuan en su Evangelio, que comiença en esta forma.

In illo tempore perrexit Iesus in montem Oliveti, & diluculo venit in Templum, & sedens docebat eos. En aquel tiempo, para predicar al Pueblo, se retirava primero Christo al desierto. En este algunos Predicadores antes de predicar, no se retiran, si que en conversacion tirada, se estan hablando, y aun chocarreando, como si estuvieran para dezir alguna relacion de comedia en la plaça.

Luc. 8. v. 17. 1657 *Exijt qui seminat seminare semen suum.* Viene el Predicador á predicar la Divina palabra, dize San Lucas. Pero de donde viene? Acaso viene de el sarao, de el entretenimiento, ù de el bureo? No viene sino del retiro de la celda, dize San Vicente Ferrer. *De cella venit.* Y assi avia de ser en todos. Que si con la demasiada familiaridad de el Predicador, se haze contemtible la Divina palabra: se haze respetosa, quando la predica el retirado.

S. Vic. Fer. ser. 4. ibi.

Matth. 4. v. 1. & 17. 1658 *Ductus in desertum*:: *Exinde capit Iesus prædicare.* Al desierto, dize San Matheo, que fue llevado Christo, para salir à predicar. Y es, que se nos quiso dar por exemplo à los predicadores, dixo el Abulense: *Vt esset exemplum Prædicatoribus.* El desierto, es vn lugar retirado. Y para subir al pulpito à predicar con acierto, de el retiro ha de salir el Predicador, y no de la comedia, ò sarao.

Abul. ibi. quæst. 6.

In Montem Oliveti. Al desierto se sube Christo à hazer oracion. Bien la podia su Magestad hazer en el valle. Bien. Pero en el valle, està el bullicio. En el desierto, està el retiro. Y los favores de Dios: solo parece los quiere franquear su Magestad à los que apartados de el bullicio de la tierra, se suben à hazer oracion al desierto retirados.

1659 *Postquam divisus est ab eo Lot.* Apareciòsele Dios à Abrahàn, aviẽdo dexado la compañia de Lot. Pero porque no antes? El Abulense: *Cum enim morarentur simul, non apparebat Deus Abrahæ: sed in montibus, ab omni mundanorum strepitu vacantibus.* Quãdo en compañia de Lot, estava Abrahàn en poblado. Quando de el separado, estava en el monte. Y los favores de Dios, solo parece los quiere franquear su Magestad à los que apartados de la tierra, se suben à hazer oracion al desierto retirados. Gen. 13. v. 14.

Et diluculo venit in Templum. Luego que amaneciò el dia, dize que se bajò Christo al Templo. Muy de mañana viene Christo à la Iglesia. Y lo haze bien. Que para venir à la Iglesia, no se ha de emperezar, como lo hazen algunos poltrones, estandose hasta las onze en la cama.

1660 *Ingressus est Noe in arcã.* El Abulense: *Aliqui dicunt, quod immediate post Domini dictum ingressus est Noe in arcã.* Muy de mañana entrò Noe en el arca. Pero porque no aguarda al medio dia? Porque el arca era la Iglesia. Y para venir à la Iglesia, no se ha de emperezar, digo otra vez, estandose como algunos poltrones hasta las onze en la cama. Gen. 7. v. 7.

Adducunt autẽ Pharisæi mulierẽ in adulterio deprehensam. Aviendo Christo predicado su Sermon en el Templo, le llevaron los Phariseos

seos al mismo Templo, à vna pobre muger acusandola de adultera. Y con el sombrero en la mano, le dizen. Maestro. La ley manda que la apedrehemos. Danos Tu tu sentir en orden à esta materia, para que obremos con acierto. Y advierte el texto: *Hoc autem dicebant tentantes eum, vt possent accusare eum.* Que sobre ser infernal emulacion, fue vna declarada calumnia, con que le pretendian acusar para quitarle la vida. Con titulo de Maestro le lisongean para calumniarle. Confiesso, que nunca le vi à su Magestad mas empeñado en padecer, que quando con titulo de Maestro, le veo de aquellos infames hombres lisongear.

Psal. 90. v. 13. 1661 *Super Aspidem, & Basiliscum ambulabis.* Otros leen: *Super Aspidem, & Cocodrillum.* Al Cocodrillo son comparados los Phariseos de el dia de oy. Tiene el Cocodrillo, dize Erasmo: que para destruir à vn hombre haziendolo pedaços, primero lo lisongea. Confiesso, digo otra vez, que nunca le vi à Christo mas empeñado en padecer, que quando con el honroso titulo de Maestro, le veo de aquellos infames Cocodrillos lisongear.

Et statuerunt eam in medio. En medio de todo el Pueblo, dize San Iuan, que pusieron à esta pobre muger. Y quien la puso? Ya lo dize Gislando. *Pharisei; Id est Damones.* Vnos hombres endemoniados. Titulo de vnos hombres endemoniados les dà. Y con razon. Pues como dixo el mismo Autor: *Statuerunt eam in medio: Vt viderentur à toto Populo astante, peccatum eius publicum denuntiantes.* Que la pretendieron descreditar, haziendo su deshonra publica. Y es lo cierto, que quien à si tizna el credito de vna muger, no parece puede ser menos, que hijo de el diablo.

Gisl. in Per. 64

Ioan. 8. 44. 1662 *Vos ex Patre Diabolo estis.* Hijos de el demonio llamò Christo à los Phariseos. Y vna de las razones, la colijo de el mismo Evangelio, *Vt possent eum accusare.* Donde dixo Gislando, que discurriò assi la malicia de los Phariseos. Llevensosle à Christo à la Adultera acusandola, por transgresora de la ley: *Si eam dimittit, accusabitur tãquam prævaricator legis. Si eam condemnat, accusabitur de crudelitate:* Por todas partes le pretendieron à su Magestad descreditar, difamandole. En fin, bien merecido tienen el titulo de hijos de el diablo. Que no parece puede ser menos, que hijo de el diablo, quien tan à lo descarado pretende difamar à vn hombre Santo.

Ioan. 8. 6.

Illan. in c fer. lib. 8.

Hæc mulier modò deprehensa est in adulterio. Muchas vezes hemos visto al demonio por Divina permission, enseñarnos vna verdad, siendo padre de la mentira. Y esto mismo sucede cõ los Phariseos de el dia de oy. Dizenle á Christo. Señor, à esta muger hemos hallado cometiendo el delito. Pregunto. No vieron muchas vezes los Phariseos que el adultero entrava en casa de aquella muger? Si le vieron. No oyeron muchas vezes, que la tal muger era infiel à su marido? Tambien lo oyeron. Pues juzguenla por lo que vieron, y por lo que oyeron. No, dizen los mismos Phariseos: que el ver, y el oyr, nos puede engañar. Aqui està de por medio el credito de vna muger. Y para juzgar contra el credito de vna muger; no basta, dize, el ver, y el oyr, que el ver, y el oyr, nos puede engañar. Es menester, ver, y oyr, y juntamente tocar. Bella enseñança, aunque sea enseñança de Phariseos.

Luc. 16. v. 2. 1663 *Quid hoc audio de te? Redde rationem villicationis tuæ.* Llamò vn padre de familias, que era Dios, aun Mayordomo de su casa, y le dixo. Hanme avisado, q̃ malbaratays mi hazienda. Dadme cuenta de vuestra mayordomia. Entra aqui S. Pedro Chrisologo, y dize. Este Padre de familias, que es Dios, no oyò los malos informes, q̃ le dieron de su criado? Si los oyó. *Audio de te.* No viò claramente el desperdicio de la hazienda? Tambien lo viò: que siendo Dios, no ay quien se esconda de su luz. Iuzguele pues por lo que oye, y por lo que ve, sin ser menester, que le llame à su presencia. No, dize este Padre de familias. En mi presencia le he de juzgar. Y es clara la razon. En mi presencia toco con la mano el delicto. Este Padre de familias, aunque era Dios, quiso aqui para nuestra enseñança, obrar muy à lo de hombre. Es verdad, que oyò los malos informes de el criado; y tambien es verdad, que viò el desperdicio de la hazienda: pero el ver, y el oyr entre los puros hombres, està muy sugeto à engaños. Alli estava de por medio el credito de vn Mayordomo de su Palacio. Y para juzgar la reputacion agena, no basta el ver, y el oyr, que el ver, y el oyr, puede engañar à los hombres: es menester, ver, y oyr, y juntamente tocar. *Redde rationem,*

In lege autem Moyses mandavit nobis huiusmodi lapidare. Dõde dixo S. Antonio de Padua: *Simulatione Religionis palliãt suam superbiam.* Que aqui descubrieron estos hombres, ser declarados hypocritas. Pues con capa, y zelo de la ley: *Tentantes eum.* Tiraron, à quitar la vida à Iesu-Christo. Proprio de hypocritas. Con la recomendacion, y sobrescrito de observancia, tirar à executar tiranias contra vn Alma.

S. Anton. de Pad. fer. in Dom. 3. Quadrag.

1664 *Nemrod, eras robustus venator, coram Domino.* Era Nemrod, no caçador de fieras, como explican los Padres, sino vn tirano, cuyas saetas se endereçavan à destruir à sus mismos hermanos. Pero si es tirano contra sus mismos hermanos, como el texto dize, que estas tiranias las executava, *coram Domino.* En presencia de Dios? Lo dixo de la ocasion Caietano. *Nemrod, simulabat esse Deicolam; Inde autem exercebat tirannidem.* Era, dize, hypocrita. Y con capa de hombre de espiritu, tirava con sus flechas à matar. Que ya suele ser proprio de estos tales, executar tiranias, con el reboço de fingidas santidades.

Gen. 18. v. 8.

Ibi.

In lege autem: Tentantes eum. Vn buen medio, para conseguir vn mal fin, ponen aqui los Phariseos. Eran hombres de mala casta. Y ya

ſuele ſer proprio de hombres mal nacidos, pretender conſeguir malos fines, con medios juſtificados.

1. Reg. 16. v. 18. 1665 *Ecce vidi filium Iſai:: Et Dominus erat cum illo.* Alaba aqui Doeg à David de hombre virtuoſo, y favorecido de Dios; y que pretende con eſto? Matarle. Porque como dixo Ruperto, Doeg, que era el liſongero de el Rey Saul, y el que cuydava de ſus mulas, tuvo por ſu mayor enemigo à David. Pero ſi le pretende matar, como le alaba de virtuoſo, y favorecido de Dios? Es que Doeg, era Idumeo mal nacido. Y ſolo parece puede ſer proprio de hombres mal nacidos, digo otra vez; el pretender malos fines, con medios juſtificados.

Ieſus autem inclinans ſe, digito ſcribebat in terra. Dize San Iuan, que aqui ſe inclinò Ieſus. Eſtava en ſu preſencia vna muger pecadora derramãdo lagrimas. Y las lagrimas de vn pecador, ſiempre inclinaron à piedad, à la Mageſtad de Dios.

S. Ioann. 19. 31. 1666 *Et inclinato capite.* En la Cruz inclinò Chriſto la cabeça. La cabeça de Chriſto, es Dios, que dixo San Pablo: *Caput Chriſti Deus.* Al pie de la Cruz, eſtava la pecadora Madalena derramando lagrimas. Y las lagrimas de vn pecador, ſiempre inclinan à miſericordia, à la Mageſtad de Dios.

Cum ergo perſeverarent interrogantes. Porfiados eran eſtos hombres. Viendo que Chriſto inclinado á la tierra no le reſpondia, le bolvieron à dezir. Señor, à eſta muger os traemos al Templo. En el templo hallò aqui eſta muger à Chriſto, y no le hallò en el mundo. Y es, que en el mundo, perdiò à Dios; en el Templo, ſe haze penitencia, y ſe llora. Y Dios no ſe dexa hallar de ordinario donde ſe pierde, ſi donde ſe ora, y ſe llora.

3. Reg. 17. v. 16. 1667 *Tulitque eum de ſinu eius, & portavit in cenaculum.* No quiſo el grande Elias reſucitar al hijo de la Sareptana viuda en los braços de ſu Madre, ſino en el retiro de ſu oratorio. Y es dize el Docto Padre Gaſpar Sanchez: que en los braços de ſu Madre, muriò el niño entre las delicias de el mundo. El cenaculo, y oratorio de Elias, que ſignifica à la Igleſia, es el lugar donde ſe ora, y ſe haze penitencia. Y para hallar la adultera, muerta por el pecado, como otro niño, la vida de la gracia, no ſe dexa Dios encontrar en los braços, y delicias de el mundo, donde ſe pierde, ſi en el cenaculo de el Templo, donde ſe llora penitente.

Ibi.

En el mundo padece muchos males eſta muger, y en el Templo encuentra todos los bienes. En el mundo eſtava auſente de Dios; en el Templo le tenia preſente. Y ſi la auſencia de Dios es cauſa de todos los males; la preſencia de Dios, lo es de todos los bienes.

Eliano de var. Hiſt. 1668 Refiere Eliano de vn Gentil de la Ciudad de Arcadia, que aviendo padecido muchos males en vida, al tiempo de el morir dixo, que moria muy conſolado, pues con la muerte eſperava encontrar todos los bienes. Dixeronle ſus amigos, que les dixeſſe, que porque aviendo en vida padecido tantos males, eſperava hallar con la muerte todos los bienes? A que les reſpondiò: *Sperare ſe conventurum, ex Philoſophis, Pitagorã; ex hiſtoricis, Hecatheum; ex muſicis, Olimpum; ex Poetis, Homerum.* Padeci, dize en vida muchos males, porque eſtuve auſente de mis amigos, y Maeſtros, Pitagoras, Hecatheo, Olimpio, y Homero. Muriendo, los tendrè à todos preſentes. Y ſi aun Gentil la auſencia de otros Gentiles, le es ocaſion de todos los males, y ſu preſencia, de todos los bienes: con mas excelente propriedad, viene bien el dezir: que ſi à la adultera la auſencia de Dios en el mundo, le fue cauſa de todos ſus males: en el Templo, ſu Divina preſencia, le fue cauſa de todos ſus bienes.

Cum ergo perſeverarent interrogantes. Inſtan ſegũda vez los phariſeos diziendole à Chriſto. *Hæc mulier.* Señor, eſta muger. Que tiene eſta muger? Señor, que le dà la mano à vn laſcivo hombre. Por eſſo fue tan notada. Que para no ſerlo: ya que ſea preciſo, ha de ſer Angel, à quien de vna muger la mano.

1669 *Apprehenderunt manum:::: duarum filiarum eius.* La mano dieron las hijas de Lot. Pero la mano vnas Donzellas? Si. Que para coneſtar la accion, baſta el ſaber que era Angel à quien la dieron. Que ha no ſer eſto: pareceria muy mal el dar la mano vna muger. Genes. 19. v. 16.

Cum ergo perſeverarent interrogãtes. Buelven tercera vez. *Hæc mulier.* Señor, eſta muger. Que tiene eſta muger? Que ſu reputacion anda entre lenguas. Hizo empeño de ſer mala. Y no ay que eſtrañar, publiquen las lenguas todas, deſverguença tan deſcarada.

1670 *Veni oſtendam tibi damnationem meretricis magnæ, quæ ſedet ſuper aquas multas.* Y mas abaxo dize el miſmo San Iuan: *Aqua, quas vidiſti ubi meretrix ſedet, ſunt gentes, & lingua.* A vna torpe muger vió S. Iuan, cuya reputacion dize que andava en lenguas de todas las naciones. Hizo empeño de ſer mala. Y las Naciones todas ſe hazen lenguas, para publicar deſverguença tan declarada. Apoc. 17. v. 1. & 16.

Qui ſine peccato eſt:::: Vnus poſt vnum exibant. Hales dado Chriſto à entender que ſon pecadores, y ſe van. Es que les dixo la verdad. Y à vna verdad deſnuda, no la puede el mundo tolerar.

Vnus poſt vnum exibant. Vno deſpues de otro ſe ſalieron. Quien era el primero, que ſe ſaliò? El ſuperior de ellos. *Incipientes à ſenioribus.* Y le ſiguen ſus inferiores? Si. Que es eficaz el exemplo de el ſuperior, para que le ſigan los demás.

Neque ego te condemnabo. Diò Chriſto la ſentencia en favor de la pecadora. Y es que ſu Mageſtad ſe inclinò viendola. Y por muchos que ſean nueſtros pecados, ſiempre ſe inclina Dios, hazia la parte de la piedad, y miſeri-

ricordia, en favor de el pecador:

Vade, & noli amplius peccare. Despidela su Magestad diziendola, que se muestre agradecida, y no peque mas. Emprendiò esta muger el camino de la virtud, sin que embaraço alguno le hiziesse jamàs cejar, que ay coraçones de hombres tan covardes, que despues de aver caminado mucho, vna cosilla de muy poca monta; les hizo bolver atràs.

1671 Despues de aver caminado mucho se intentaron bolver los Israelitas à Egipto. Y es que les dixeron los exploradores: *Vidimus monstra.* El monstruo es lo mismo, que Phantasma. La Phantasma, es cosa de ayre; y ay coraçones de hombres tan covardes: que despues de aver caminado mucho; cosillas de ayre les hizo cejar, bolviendo afrentosamente atràs. Perseveremos en el camino començado con esta pecadora, que à quien haze lo que es de su parte; Dios se assiste con su gracia. *Ave Maria.*

Adducunt autem mulierem in adulterio deprehensam. S. Ioan. cap. 8.

FEliz assumpto para la Real Piedad de nuestro Dios, en que su misericordia oy se corona con el glorioso trofeo de vna pecadora, si algun dia fragil à ocasion de su flaqueza; ya oy constante en el amor de su especial bienechor.

opus En quatro maneras de estados considera el um docto Gislando à esta muger. Acusada, deshonesta, defendida, y enmendada: *Accusata, turpis, defensa, & emẽdata: accusate, hac mulier; turpis, deprehensa in adulterio; defensa, neque ego te cõdemnabo; emendata, noli amplius peccare.* Las mismas clausulas de el Evangelio nos servirán à la Idea. Vamos à la primera.

DISCVRSO I.

A *Consata.* Acusada: *Hac mulier.* Reprehende el Autor de la Idea à los Phariseos de el dia de oy, por aver acusado, y corregido à la adultera, faltando à todas las condiciones, que para que sea provechosa pide la verdadera, y caritativa correccion. Lo primero: *Mundus debet esse á vitijs propriis, qui aliena vult corrigere.* No à de estar en pecado, el que corrige los agenos pecados. Faltaron en esto los Phariseos. Y por esta razon, les prueva fueron incapazes para corregir à esta pecadora, y flaca muger, alegando este texto.

n. 8. 1672 *Digito scribebat in terra.* Escrivia Christo en la tierra. Pregunta aora Gislando, y
l. in fer. o dize, que escrivia Christo en la tierra? Y respõde: *Peccata eorũ.* Los pecados de los Phariseos. Y
14. saca esta consequencia: *Ergo inepti ad accusationem huius fœminæ?* Luego incapazes para corregir, devidamente à esta muger? Se sigue bien por la maxima referida: *Mũdus debet esse à peccato, qui vult corrigere peccatum.* Ellos estàn en pecado, y lo mas cierto de la misma especie. Luego no pueden corregir con las condiciones devidas, el ageno pecado. Razon que convence, no solo à los Phariseos, si à todos quantos la tienen. Hagamos brevemente algunas experiencias.

d. 12. 1673 *Renes vestros accingetis... tenentes baculos in manibus.* Ceñidos, y con los baculos en las manos, les mandava Dios estar à los Apostoles. En el baculo està la correccion: *Virga directionis.* En el ceñirse, la virtud, y santidad. Y es dezir: el que en su mano ha de tomar el baculo de la correccion, à de estar en si tan ceñido en materia de virtud, y santidad; que ninguno le pueda reprehender, ni por defectuoso tachar. Toda esta perfeccion se requiere en el que corrige. No se como se atreven à corregir, y arguir de pecado los Phariseos à la Adultera, estando ellos en pecado mortal.

1674 *Ecce vir cuius species erat, quasi species aris.* A vn hombre he visto, dize Ezequiel, que Ezechiel 40. v. 3. tenia cara de bronze. Con advertencia, que en su mano tenia el açote: *Et funiculus in manu eius.* Y si en el açote en la mano està el que corrige: serà dezir, que el que corrige ha de tener cara, como de bronze. Pero porque no como de oro, ò de plata, sino como de bronze? Hugo Cardenal: *Æs, nunquam fuit profanatum in templo.* Ibid. Entre todos los metales, que entraron en el templo, solo el bronze dize Hugo Cardenal, quedò limpio, y sin ser profanado. Sea pues à el comparado el que corrige. Que si entre todos los demàs metales, solo el es el que queda limpio, y sin ser profanado: tan limpio de pecado à de estar, el que corrige agenos pecados, que como otro bronze, à de estar en si limpio, y sin ser de las viciosas passiones profanado. Considerad, ò Phariseos si soys bronzes en limpieza quando corregis. Y si no lo soys, me olgare que conozcays: *Quod estis inepti ad correctionem huius fœminæ.* Y la razon: *Mundus debet esse à peccato: qui vult corripere peccatum.* Isai. 22. v. 17.

1675 *Gallus gallinaceus.* Al Gallo son comparados los Phariseos de el dia de oy. Que tiene el Gallo? Ya lo toquè yo otra ocasion: *Cantu fugat Basiliscum.* Dixo el Pictavense, que se opone al Basilisco, y an vn huevecillo que cria, el lo fomenta en su pecho. Ha Phariseos, Phariseos, como os oponeys al pecado de adulterio de essa pobre muger, sabiendo todos, que à esse mismo pecado, como otros infernales Gallos, le fomentays vosotros en vuestros mismos pechos.

1676 *Emunctoria fiant de auro purissimo.* De oro mandava Dios fuessen las espaviladeras de Exod. 25. el templo. El oro no admite en si mezcla de v. 38. otros metales. Y à de ser oro en la pureza, y sin la mas minima mezcla de imperfeccion, el que à de espavilar à los demàs, Y digo oro sin mezcla, que para que la correccion sea provechosa

no à de eſtar el que corrige comprehendido, en el delito de el corregido.

Acta 5.v. 3.& 4. 1677. *Quarè poſuiſti in corde tuo, mentiri te Spiritui Sancto?* Reprehendiendo San Pedro à Ananias le dize. Que porque ha mentido al Eſpiritu Santo? Pero porque no le dize, que ha mẽtido à Chriſto? Porque San Pedro negò à Chriſto; pero no negò al Eſpiritu Santo. Y que importa eſſo para el caſo? Mucho. Que la correccion de San Pedro avia de ſer provechoſa. Si huviera negado al Eſpiritu Santo como negò à Chriſto, eſtaria comprehendido en el miſmo pecado de Ananias. Pues no niegue al Eſpiritu Santo, como Ananias. Que ſi ha de ſer provechoſa ſu correccion, à de eſtar tan limpio en ſi, que no pueda ſer comprehendido, en el delito de el corregido. Eſto aſsi ſe avia de hazer; pero el caſo es, que no ſe haze; pues ſe hallan algunos correctores à la condicion de los Phariſeos, que por corregir en la miſma conformidad, que ellos, ſe les podia muy bien dezir: *Ergo inepti, ad correctionem huius fœmine.* Yo ſe, que ſi eſtos ſe miraſſen à ſi miſmos, que no juzgarian con tanta facilidad â los otros como los cenſuran, y juzgan.

Iſai. 14.v. 14. 1678 *Similis ero Altiſſimo.* No pudo ſer mas deſcarado el atrevimiento de Luzbel. Y no obſtante, que San Miguel conociò, y viò que eſte Angel era malo, dize la Sagrada Eſcritura: Epiſt. Cat B. Iudæ.v.9. *Non eſt auſus iudicĩū inferre blaſfemia.* Que no ſe atreviò à juzgarlo. Pero porque no, ſi es malo? Es clara la razon. Dize el Theologo, que el Angel para mirar à otro, ſe à de mirar primero à ſi miſmo. De manera, que el Angel primero ſe à de mirar à ſi, para ver à los otros? Si. Ven ahi pues claro porque aunque Sã Miguel conociò la maldad de Luzbel, no ſe le atreviò à juzgar. Porque ſe avia de mirar primero à ſi. Y ſi cada vno ſe puſieſſe la mano en el pecho, y ſe miraſſe primero aſsi miſmo; por ventura no juzgaria: como juzga, con tanta facilidad à los demàs. En el miſmo Evangelio ſe halla vna clara confirmacion,

S.Ioan.8. v.12. 1679 *Nemo te condemnavit.* Ninguno de eſſos hombres te condemnarà, le dixo Chriſto à la adultera. Pragunto: No le acuſavan por tranſgreſſora de la ley? Es verdad. Pues como deſiſten de pedir ſu condenacion? De el miſmo texto la reſpueſta: *Qui, ſine pèccato eſt veſtrum.* Dixoles Chriſto, que cada vno ſe puſieſſe la mano en el pecho; y reconocieſſe ſi eſtava libre de pecado. Sobra ſin mas proſeguir eſta razon para el caſo. No hablaron mas palabra contra eſta muger. Y es que ſe puſieron cada vno la mano en el pecho mirandoſe aſsi miſmos: y eſtoy aſſegurado, que ſi cada vno de noſotros hizieſſe lo miſmo, que no juzgariamos con tanta facilidad las acciones de nueſtros proximos, como las juzgamos.

2.Reg.13. v.21. 1680 *Noluit cõtriſtare ſpiritũm filyſui Amnon.* Viòla Amnon, el ſagrado de ſu hermana Thamar; y teniendo de ello noticia David, no ſe le atreviò à corregir. Pero ſi el es Padre, y Amnon hijo; porque no le ha de corregir? El docto Alapide: *Quia in eodẽ genere peccaverat David.* porque aviendoſe David puesto la mano en el pecho, reconociò, que tenia el miſmo pecado. Y fue lo miſmo, que dezir: *Mundus debet eſſe à peccato, qui vult corripere peccatũ.* Con que cara corrigire yo à mi hijo eſſe pecado, ſabiendo èl, que yo tengo el miſmo pecado? No alcança. ron eſta razõ los Phariſeos, y por no averſe mirado primero à ſi miſmos, fueron contra eſta pobre muger tan temerarios. Y aun por eſſo, ſi ellos acuſan los pecados de la adultera; Chriſto à ellos les deſcubre la fealdad de los ſuyos. Y ya ſuele ſer permiſsion de Dios, que con la miſma medida, que noſotros medimos à nueſtros proximos con eſſa miſma, nos mide à noſotros Dios.

Luca 6. v.38. 1681 *Eadem quippe menſura, qua menſi fueritis, remitietur vobis.* Como pagas, te pagaràn. Sobre eſte lugar trae para la moralidad, el Autor de el *Deſtructorium vitiorum*: Eſta fabula. En vn campo, hiriò una ocaſion vn Leon, a vn Toro, y a vn Oſſo. Hizoſe viejo el Leon, y cayendo en vn oyo, en lugar de ayudarle à ſalir, llegarõ el Toro, y el Oſſo. El Oſſo le laſtimò con ſus colmillos, y el Toro con ſus puntas, y eſtando para morir dixo el Leon eſta ſentencia: *Ecce cui nocui, me nocet; & quæ feci alys, ſuper me deſcendunt.* Como pague, me Pagan. Que ya ſuele ſer permiſsion de Dios: *Eadem quippe menſura, qua menſi fueritis, remitietur vobis.* Que con la miſma medida, que noſotros midimos à nueſtros proximos, con eſſa miſma nos mida à noſotros Dios.

Auctor. de cons. ser.

La ſegunda condicion de la verdadera, y caritativa correcion, es, que ſea en oculto: *Interte, & ipſum.* Faltaron tambien à eſta cõdicion los Phariſeos reſpecto de la adultera, pues la acuſaron en publico. Pruevalo el miſmo Giſlando de eſta ſuerte.

Ioan.8. 1682 *Adducũt Phariſei mulierem in adulterio deprehenſam; & ſtatuerunt in medio.* Llevaronle los Phariſeos à Chriſto à la adultera, y dize, que la puſieron en medio de vna muititud de gente, que alli avia. Pero porque para corregirla, la han de poner en medio de tanta gente? Y reſponde el miſmo Autor: *Vt videretur à toto Populo aſtante.* Para que todos ſupieſſen ſus faltas. Buelvo yo aora à ſacar la conſequencia referida: *Ergo inepti, ad correctionem huius fœmine.* Luego faltan en el modo de corregir. Siguiſe bien; porque ſi la correcion ha de ſer en oculto, y ellos la hazen en publico, ſobre faltar á las leyes de la juſticia, atropellan por las de la verdadera caridad. Eſte punto ſe toca dilatadamente en el Sermon de la Correccion, deſde el numero 1449. haſta 1452. donde lo puede ver el Lector.

La tercera condicion de la verdadera correccion, conſiſte, nos dixo en ſu dia San Dorotheo. *Serva Perſonam.* En ſaber el que corrige, tirar con deſtreza à deſtruir el pecado en el corregido, ſin infamar la Perſona. Tambien faltaron

ron à esta condicion. Y se prueva con el mismo texto.

oan. 8. v. 1683 *Et statuerunt eam in medio.* En medio de el Pueblo. Pero para que en medio de el Pueblo? El Autor citado: *Peccatũ eius publicè denũtiantes.* Para difamarla publicamente. La misma consequencia: *Ergo inepti ad correctionem huius fœminæ?* Argumento que convence. Que si la verdadera, y caritativa correccion, se ha de enderezar, en sentir de San Dorotheo, à destruir el pecado en el corregido, sin infamar la Persona: tirando los malicioſos Phariseos mas derechamente a destruir la fama de esta muger, que à su pecado: siguese siempre bien el dezir, que faltaron llenos de infernal malicia en el modo de el corregir.

Gisl. vt pra.

Mucho sintiò Christo Señor nuestro, el ver que atropellassen estos hombres con tanta facilidad la fama de vna muger. Que la fama de vna muger vale mucho. Y tanto, que el mismo Christo, parece, haze mas aprecio de la reputacion de vna muger, que de la suya.

Math. 1. 18. 1684 *Cum esset desponsata Mater Iesu Maria Ioseph.* Nacio Christo Señor nuestro de Maria Santissima estando desposada con vn pobre oficial. Pero no seria mejor, que nacielle de Maria Señora nuestra sin estar desposada? Por vna parte parece que si; y por otra parece que no. Discurrelo assi San Ambrosio. Naciendo Christo de Maria Santissima desposada con vn pobre Carpintero, puede ser le tengan à su Magestad por vn hombre de baxa suerte, y muy humilde Nacimiento, exponiendo à riesgo su credito. Naciendo de Maria Santissima sin estar desposada con Ioseph, peligrava la reputacion de esta Divina Señora. Pues, que remedio? Ya lo dize el mismo San Ambrosio: *Maluit aliquos de suo ortu dubitare, quã de virginis pudore.* Raro dezir. A riesgo expondre yo mi credito, dize Christo, a trueque de que no se dude de la reputacion de mi Madre. Passo guitoso en que se diga contra la estimacion de mi Persona; pero no passo en que se diga contra el credito de mi Madre. Que la fama de vna Señora, vale mucho. Y no ha de haver inconveniente, que no se atropelle, por conservar sin mancilla, la reputacion de vna muger. Tanto como esto vale vna fama; que el mismo Dios, parece la estima mas que à la suya. Es singularissimo el exemplo, que en orden à conservar la fama nos diò siempre Iesu-Christo.

Ibi: S. Luc. 16. v. 1685 *Erat quidam dives.* Avia vn Rico, dize Christo. Y que Rico era este? No lo quiso su Magestad nombrar. Pero si sabemos, que es vn enemigo de pobres, vn vsurpador de la hazienda agena, y vn epulon, merecedor de el infierno; porque su Magestad no lo nombra? El Docto Maldonado: *Non nominat, ne illi iniuriam faceret.* Avia su Magestad de referir sus pecados. Si le nombrava, le difamava. Y aunque sea vn ladron, no le quiere nombrar, por no tocarle en la fama.

Ibi. 1686 *Ecce vir Dei::: Et exclamavit contra altare in sermone Domini.* A vn Propheta embiò Dios para que predicasse contra Ieroboan, y sus vicios, y todo su Sermon, dize que lo enderezò este Propheta al altar. Pero si el pecador es el Rey, porque su Sermon le a de enderezar este Propheta el altar? Grandemente Theodoreto: *Benignus, & clemens Deus, misit Prophetam, cui iussit, vt nihil ei diceret, sed altari.* Y da la razon: *Ne eum erraticm dræspexit.* Avia este Propheta de predicar contra las idolatrias, y pecados de este mal Rey. Si enderezava à el derechamente la platica, lo difamava. Vaya pues el Sermon, y la correccion enderezada al altar. Para que assi se diga. Es de tanta monta la reputacion de vna Persona; que aunque Ieroboan sea vn hijo de el diablo, no ha de permitir Dios, que se le toque en la fama.

3. Reg. 13. v. 1. & 2.

Ibi.

1687 *Omnino auditur inter vos fornicatio, & talis fornicatio, qualis nec inter gentes; ita vt aliquis vxorẽ Patris sui habeat.* Predicãdo S. Pablo à los de Corinto, exagera con vivo sentimiento, se halle entre ellos: *Aliquis.* Vn hombre tan brutal en sus torpesas: *Vt vxorem Patris sui habeat.* Pregunto. Quien es este: *Aliquis*, A quiẽ reprehende por deshonesto San Pablo? Convienen todos, que era vn hombre escandaloso publico. Pues si es escandaloso publico; nõbrele, diziẽdole en publico: *nõ licet tibi habere vxorẽ Patris tui*, No dize Sylveira, no le ha de reprehender en publico. Pero porque no en publico, siendo pecador publico? Y respõde: *Ne illius famã lederet.* Porque no se le difame: q̃ aũque malo y pecador; es perla de tanto valor vna reputacion; que no permitirà Dios, se le reprehenda en publico; porque no se difame. No se como no tienen verguença los Phariseos de el dia de oy. Pero yo diria, que no tienen conciencia. En medio de todo vn Pueblo ponen à la pobre pecadora de oy. Pero para que en medio? Ya lo dexamos dicho. Para difamarla en publico. Mal lo hizieró aquellos Phariseos. Y pienso, que lo hazen peor algunos malos Christianos. Mancha, que por mas, que se jabone, jamàs sale de el todo, siempre queda señal, vna vez tiznada la fama.

Ad Cor. 1. cap. 5. v. 1.

1688 *Eloy, Eloy:* Aviendo San Geronymo trasladado la Biblia de Hebreo en Latin; se quedaron estas dos palabras. *Eloy, Eloy.* Como quien dize, estas jamàs se han de borrar? Porque con ellas difamaron los Hebreos à Christo, diziendo, que llamava à Elias: *Eliam vocat.* Y no llamava tal, sino à su Eterno Padre: *Hoc est. Deus meus Deus meus.* Y palabras q̃ vna vez se enderezaron à quitar la fama; q̃dense Hebreas, como se estavan; pues jamàs se han de borrar. Mal digo otra vez, lo hizieron los Phariseos en difamar à la adultera. Pero lo hazen peor algunos malos Christianos, en difamar à sus proximos. Mancha, que por mas que se jabone, jamàs se acaba perfectamente de quitar. Siempre queda señal. Por esso se suele dezir, que es dificultoso de restituir el daño de tan gran mal.

Marci 15. v. 34.

Proie-

1689 *Proiecerunt que singuli virgas suas, q̃* Exod. 7. v. 12. *verſæ ſunt in dracones.* Los Magos encantadores de Faraon, en competencia de Moyſes, convirtieron ſus varas en ſerpientes. Pero nunca pudieron convertir las ſerpientes, en varas. Pero ſi convierten las varas en ſerpientes; porque no han de convertir las ſerpientes en varas? Grandemẽte San Baſilio. *Non poterant virtute Demoniaca, malum quod fecerant, in bonũ convertere.* San Baſ. in hunc loc. Porque aquellas varas las convirtieron en ſerpientes por virtud de el diablo. Y el diablo con todo ſu poder no puede hazer, que lo que vna vez ſe hizo mal ſe enmiende, y ſe haga otra vez bien. Y ſi el demonio no puede hazer, que lo que vna vez ſe hizo mal, ſe haga bien: ni todo el infierno junto puede hazer, que la fama, que vna vez ſe quitò, ſe buelva otra vez à reſtituir enteramente, ſin que quede ſeñal alguno, ni ciſura de el dolor. Eloy, Eloy. Por mas que ſe reſtituya; por lo menos, ſiempre queda aquel rezelo de; ſi fue, ò no fue,

1690 Por eſſo refiere Plutarco: Que preguntandole vn dia à vn Filoſofo: que qual era la muger de mayor fama de el mundo? Reſpondiò, *Quæ nullius eſt opinionis.* Que la que no la tiene. Porque eſta por retirada; no es conocida; Pero la de aquella, que por averſe dexado manoſear, ſe halla vna vez tiznada; por mas, que la procuren lavar, ſiempre ſe reconoce el ſeñal de la mancha, ſin poderſe de el todo quitar. Por eſſo ſintiò tanto Chriſto Señor nueſtro la acuſacion de los Fariſeos, reſpeto de eſta pobre muger: pues ſobre aver faltado en el modo de corregir, que la verdadera caridad pide: poniendola à viſta de todo el Pueblo, la difamaron. Delicto tan enorme, que en ſentir de Gislando, quedaron en caſtigo de ſu pecado reprovados. Baſta para el diſcurſo primero. *Accuſata.* Acuſada. *Hæc mulier.* Paſſemos luego al ſegundo, Plutarc.

DISCVRSO II.

TVrpis. Deshoneſta. *Deprehẽſa in adulterio.* Pregũto aqui deſde luego. De donde le vino à eſta muger el atropellar obligaciones, faltando à la lealtad, que devia à ſu marido? Vnos dizen vno, y otros dizen otro; y en mi ver, todos dizen bien. Vnos dizen; que por averla caſado contra ſu guſto ſus Padres. Otros, que por no aſsiſtirle con lo neceſſario el marido. Otros, que por el poco cariño de el miſmo marido, pues teniendo vn Angel en caſa, ſe va à buſcar vna fregona fuera de ella. Otros, que por ſer el conſorte tan ſufrido, que por comer ſin trabajar, oculta con el giron de ſu capa, en ſu muger el delicto. De parte de la miſma muger; tambien ay otros tantos motivos, como ſon, El primero, inclinacion natural à eſte infernal vicio: El ſegũdo, dadivas. El tercero, hermoſura. El quarto, apetito de galas, El quinto, libertad, y poca obediencia al marido. Para que ſe vea verificado, tocare algo de cada vno de eſtos motivos brevemente, començando por el primero en orden al marido, diziendo.

ATROPELLAN ALGVNAS MVGERES ſu credito, por averlas caſado ſus Padres contra ſu guſto, en deſigual caſamiento.

1691 MVltiplicados ſon los eſcandalos; que el interes de algunos malos Padres, han ocaſionado en ſus hijas, por caſamientos monſtruoſos, y deſiguales. A vna donzella de Nobiliſsima Sangre, aunque pobre, la casò ſu Padre con vn hijo de vn Labrador muy rico, contra ſu guſto. Y converſando en Palacio, ciertos Nobles de eſta materia, le preguntaron à vn Bufon de el miſmo Palacio diziendole. Que le parecia de el tal caſamiento? A que con la licencia de tal, reſpondiò diziendo. Que el tal caſamiento, le parecia era muy ſemejante à la morcilla; en que la ſeñora avia pueſto la ſangre, y ſu ſuegro las cebollas. En fin: dicho, que aunque de vn Bovo, nos enſeña con agudeza vn deſengaño. Pues en nueſtros miſmos tiempos, hemos viſto, à ocaſion de ſemejantes deſigualdades en caſamientos; llegar à arrieſgar ſu credito, muchas perſonas de ſangre.

1692 Teniendo Seneca ſolo ſiete años, ſe viò otro caſamiento ſemejante en todo al referido. Y eſtando jugando à las bolas, y diſpueſto para tirar vn cabe, le preguntaron al rapazuelo. Niño, que te parece de eſte caſamiento? A que el ſenequita reſpondiò. Cada oveja con ſu par. Cabe va, y tirò el cabe. Dicho de vn Seneca aunque niño. Cada oveja con ſu par, dize. Cada oveja con ſu igual, y dize bien. Que ſi la deſigualdad fue ocaſion que muchas vendieron ſu honeſtidad, haziendoles eſtar toda la vida mal caſadas: el caſamiento à guſto, y entre iguales, es, y á fido ſiempre entre los caſados, pronoſtico certiſsimo, de ſus mayores dichas, y felicidades.

1693 No parece ſe puede expreſſar para el caſo caſamiento mas feliz; Que el de Rebeca con Iſaac. Pues noteſe, que quando el Mayordomo de Abram la pidiò por Eſpoſa de Iſaac: conſultaron con la miſma donzellita el caſo, y le dixeron. *Vis ire cum homine iſto?* Quieres ir encompañia de eſte Mayordomo de Abrahan, que te ha pedido por Eſpoſa para ſu hijo? A que reſpondiò Rebeca: *Vadam.* En fin, caſamiento feliz. Se hizo entre iguales, y à guſto; y caſamientos entre iguales, y á guſto, á fido ſiempre entre los caſados pronoſtico certiſsimo de ſus mayores felizidades: Detenganſe aqui los Padres, y las Madres: no violenten à ſus hijos al tiempo de tomar eſtado. Denles compañia igual, pues para el eſcarmiento comun, hemos viſto atropellar à muchas mugeres, por ſu credito, por averlas caſado contra ſu guſto, en partido deſigual. Le ſegundo, Geneſ. 24. v. 58.

TAR-

ARRIESGAN ALGVNAS MVGERES su reputacion ; por no assistirlas con lo necessario el marido.

1694 LA muger de Putiphar, le dixo à Ioseſ. *Dormi mecum.* Adulterar pretende esta muger, y es, que el marido se olvidò de ella, fiandolo todo de el criado. Y semejante olvido en los maridos: ya se à visto el traer por consequencia en vna Gitana, el desahogo descomedido, de vn *Dormi mecum,* Geneſ. 36. 17.

1695 *Duo luminaria magna:. Luminare minus.* Siendo algun tiempo la Luna tan grande; como aora tan menguada? Es que le falta el Sol su marido. Y el no acudir los soles de los maridos, à las lunas sus mugeres, ha ocasionado muchas menguas en sus famas. Geneſ. 1. 16.

1696 *Quæ cum abiisset errabat in solitudine.* Sale Agar de casa de Abrahàn, y se pierde en el desierto. Perdida anda esta muger, y yo no lo estraño. *Cumque consumpta esset aqua in vtre.* Que aviendole dado vn poco de pan, y agua para el camino, a lo mejor le faltò. Y el proceder algunos maridos para con sus mugeres, con tanta escasez; ha sido de muchissimas la perdicion. Esto passò en aquel tiempo. Y lo que en este passa; yo no me lo atrevo à dezir. Pero lo que se ve es: que por andarles regateando lo necessario, llegaron muchas à adulterar. Geneſ 21.

1697 *Imposuit itaque obre sua ascoperam vini, & vas olei, & polentam, & palathas, & panes, & caseum, & profecta est.* Sale Iudit de Betulia en compañia de vna criada que le assiste, encaminandose àzia los Reales de Olofernes; y se previene para su viage de pan, vino, y azeyte, queso, y panes de higos. Pero tanta prevencion para tan limitada jornada? Si, dize Iudit. Que yo soy muger de credito. El hambre en tiempo de necessidad, ha contrastado a las mas altas fortalezas. Sea pues la prevencion con abundancia: pues no es razon se diga, que por falta de lo necessario, se ha de exponer vna muger de credito, à riesgo de vna desgracia. O y quantos hombres pueden aprender de esta muger. No seays, ò señores escasos para con las vuestras. Poco es pan, y vino. *Et posuit ascoperam vini; & vas olei, & polentam, & palathas, & panes, & caseum.* Todo esto es menester. Que vna reputacion vale mucho, y no serà razon se diga; que por falta de lo necessario, se exponga vna muger de credito al riesgo de vna desgracia. Lo tercero. Iudit. 10.

EL DESAMOR DE EL MARIDO CON la propria, por estar amancebado con la agena; gastando con ella la hazienda, pudo hazer titubear à la mas leal pureza.

1698 *Serpens dixit ad mulierem.* Luego que estuvo formada Eva se puso à hablar con la serpiente, que era el diablo. Pero como con el diablo? Es clara la razò. Miren señores. Vna vez que Adàn hablò à Eva le dixo. *Hoc nunc os, ex ossibus meis.* Es sentir de muchos Padres: que Dios formò à Eva, de vna costilla, que le sobrava à Adàn: con que le vino à dezir. Sobre hueſſo de mis hueſſos. Palabras de vn conocidissimo desamor. Ven ai pues aora, vna de las razones, en su modo; porque Eva se fue à hablar con la serpiente. Porque la trata Adàn con desamor, y à ocasion de el desamor de el marido, se fueron à tratar algunas mugeres con el diablo. Que virtud ha menester aqui vna muger, viendo, que su marido gasta toda la hazienda en prodigalidades con la amiga, dexàndo perecer à la familia? No ay palabras para pòderarlo. Que fortaleza ay segura? Que pureza sin sobresalto? Que belleza en quien no peligre el recato, à vista de vn marido prodigo para con la amiga, y escasso para con los de su casa, y familia? Vn dia vna joya: mañana la tapizeria: al otro dia la possession, y à falta de el dinero, las puertas de casa piensa, que ha de arrancar algun dia para llevarselas à la amiga. Geneſ 3. v. 1.

1699 Las puertas de la Ciudad de Gaza arrancò Sanson vna ocasion de quajo, y se las llevò. *Impositasque humeris suis portavit.* Tenia la amiga en la misma Ciudad de Gaza, y pudo ser quisiera arrancar las puertas para tener mas segura la entrada. Pero dado que esso no fuesse; buelvo à dezir lo que llevo dicho. Que virtud ha menester vna pobre muger para sufrir à vn tan desamorado marido, que olvidado de las obligaciones de su propria casa; destruyendolo todo, todo lo vende, todo lo malbarata, halta arrancar, si assi se puede dezir, las puertas de su custodia, solo por abastecer à vna estraña? Que virtud ha menester aqui vna muger? Mucha virtud es menester, para no hazer titubear à la pureza mas blanca. Que virtud ha menester vna señora, que siendo vn Angel en la hermosura de el cuerpo, y la de el alma, se ve despreciada de su marido, por tratar con vna mascara: No se puede ponderar. Iudic. 17. v. 3.

1700 *Quinque habuisti.* Sinco varones has tenido, le dixo Christo à la Samaritana. La palabra. *vir.* En la Escritura, suena lo mismo, que *Nobilis.* Noble. Y fue dezirle, que avia estado amancebado con cinco Nobles. Donde dixo de la ocasion San Ambrosio. *Dives in æstimatione, & vilis in scelere.* Pero si como lo supòngo, cada vno de aquellos tenia en su muger vn Angel en su casa; como despreciando à esta, se van à co- S. Ioann. 4. v. 18. Ibi.

mu-

municar con vna moça de Cantaro? Fieles. Este es el sentimiento de Ambrosio: este el mio: y este el de vna muger honrada: *Dives in estimatione.* Que teniendo à vn marido noble en la estimacion. *Vilis in scelere*: Se aya hecho tan infame por el delicto, que quiera exponer à riesgo mi credito, despreciando mi hermosura, por el amor de vna fea, sobre tirana muger. O adulteros, enemigos de Dios: abrid los ojos os suplico, para ver el peligro de vuestra eterna condenacion. Considerad, que ofendeys à Dios, que malbaratays la hazienda, que escandalizays al pueblo, que atropellays por la estimacion de vuestras esposas, y de sus caidas aveys vosotros de dar riguroſa cuenta á Dios. Este desamor de el marido, es en orden à este assumpto, el motivo tercero por donde puede peligrar, sino assiste la Divina gracia, la honra de vna muger. Lo quarto.

SE RECONOCEN MVCHAS MVGERES caidas; por ser el marido tan sufrido, que se llega á hazer complice de el delicto.

1701 *THamar sororẽ fratris mei Absalon amo. Cui respondit Ionadab: cuba super lectum tuum, & langorem simula.* Cayò Amnon cometiendo vn pecado de torpeza. Tuvo por complice de el mismo pecado á su grande amigo Ionadab. Amnon se reconoce caido, por averle sido complice vn amigo. Y son casi sin numero las casadas, que cayeron, por averles sido complices los maridos. Que juizio se puede hazer aqui de estos tales maridos? Que lo ven, que lo dissimulan, que lo tocan con la mano; que oyen la murmuracion, que à voces està publicando su afrenta? Y que cargando sobre sus mesmas cabeças vn peso de tanta monta; que no les pese? Que no lo sientan? Que no lo lloren? Raro sufrimiento de hombres. Pero adviertan, que si por hazerse complices, ocultan en sus mugeres el pecado, Dios no sufre semejantes desaciertos. Pues castiga con su eterna maldicion, à quien sirve de capa para ocultar el vicio. 2. Rég. 13. v. 4.

1702 *Et arefacta est continuò ficulnea.* Dõde dixo San Cirillo Ieroſolimitano: *Vsque ad folia tantum.* Echò Christo la maldicion á la higuera; con advertencia, dize S. Cirillo, que solas las hojas se secaron, y no la raiz de el tronco. Pero si queda la raiz; porque ha de caer la maldicion sobre las hojas? De el capitulo tercero de el Geneſis consta la respuesta: *consuerunt folia ficus, & fecerunt sibi perizomata.* Aviendo pecado Adàn, y Eva, las hojas de la higuera, dize q̃ sirvieron para ocultar el pecado. Cayga pues solo sobre ellas la maldicion: *Vsque ad folia tãtum.* Para que adviertan los malos maridos, que si por demasiado sufridos, ocultaron en sus mismas mugeres el vicio; Dios no sufre semejantes desaciertos; pues castiga con su eterna maldicion, à quien sirve de capa para ocultar el pecado. Hablales al oido el mismo San Cirillo à estos tales maridos, y les dize: *Si grave est, aternum perpeti supplitium: Resipiscite à peccatis vestris.* Los que como con hojas de higuera, fuisteys capa para ocultar el pecado ageno: *Resipiscite.* Hazed penitencia de vuestras culpas, si quereys libraros de el fuego eterno. Los que por aver abusado de la Divina piedad, faltasteys al juramẽto de fidelidad, ofendiendo à la Divina Iusticia: *Resipiscite.* Abrid los ojos, y bolved en vuestro acuerdo. Mirad, que escandalizays al mundo; que malbaratays la hazienda, que perdeys à la familia, y agraviays à vuestra esposa: *Resipiscite.* Enmendad la vida, que si con verdadero arrepentimiento, mejorays vosotros de costumbres; no os faltarà Dios; pues como verdadero Padre, ya està acostumbrado á perdonar tales Prodigos. El desamor. El no assistirlas con lo necessario. El casarlas con desigualdad, y contra gusto. Y el ser complice en el delicto. Estos son los motivos, que para la caida de algunas, pueden concurrir en los maridos. Matth. 21. v. 19. S. Cirillo Alex. lib. Genes. 3. v. 7.

Otros tantos son los motivos, y aun muchos mas, que se experimentan en algunas flacas mugeres para cometer adulterio, como son. Inclinacion à este infernal vicio. Dadivas. Hermosura. Apetito de galas, y otros sin numero. Comencemos por el primero.

INCLINACION AL VICIO DE LA torpeza en vna muger mala, es pronostico de adulterio.

1703 *IOrdanis conversus est retrorsum.* Las aguas de el rio Iordàn, dize David, que se retiraron. Pues que han visto estas aguas que se retiran? Lo dixo de la ocasion S. Gregorio Turonense. Acostumbran, dize el Santo, los Ciudadanos de la Ciudad de Gericò, el irse à lavar sus manchas al rio Iordán, en el dia de la Epifania. Entre otras llegò vna muger; caso estraño. Començò à entrar en el rio Iordàn; y el agua se retirò: *Aqua fugit ante pedes eius.* Admiraron todos el prodigio. Examinaron con rigor la causa, y confessò la misma muger, que avia cometido seys adulterios: *Cognovit autem Populus*, dize el Santo, *delictum, cur aqua fluminis ante pedes mulieris recessissent.* Y es tan contagioso el vicio de la lascivia; que no solo se retira el Iordàn, porque no le apeste aquella muger con su contacto; sino que se retira, ensenandonos à huir de semejantes mugeres, pues por inclinadas à este infernal vicio; salen muchissimas de ellas edulteras. Psal. 113. v. 3. S. Greg. Turon. Glor. mart. c. 81.

1704 *Caput Ioannis Baptistæ.* Sentir fue de San Ambrosio: que aviendo llevado la cabeça de San Iuan Bautista, abiertos los ojos desde la carcel donde lo degollaron, hasta casa de Herodes; luego que se viò en presencia de Herodias los cerrò: *Clausit Prophetæ lumina.* Pero porque á vista de Herodias los cierra? Y responde el San- Marci. 6. v. 26. In 6. Matt. 27. S. Ambr. lib. 3. de Virgin. in princip.

Santo: *Non tàm mortis neceſſitate, quam horrore libidinis.* Por el horror de ſu adulterio. Y fue lo miſmo que dezir. Es eſſa muger inclinada à la laſcivia? Si. *Clauſit Propheta lumina.* Cierro pues los ojos. Pues à ojos cerrados, ſe puede dezir: *Ergo adultera.* Eſto dezian en aquel tiempo los muertos. Y eſto miſmo, en nueſtro tiempo, dizen por acà los vivos.

Bien ſeria razon abrieſſen aqui los ojos para el eſcarmiento las adulteras à viſta de los riguroſos caſtigos, con que Dios las amenaça. En tiempo de Moyſes, mandava la ley, que las mataſſen à pedradas. Los Egipcios, les cortavan à las adulteras las narizes. Los Locrenſes, les ſacavan los ojos. Los Cumeos, les colgavan vna piedra al cuello, y las ponian à la verguença. El Emperador Aurelio, las hazia atar de los dos pies à dos arboles, y ſoltandoles con violencia, las deſpedaçavan en el ayre. Numa Pompilio, les cortava el cabello, y raia la cabeça, prohibiendoles que no tocaſſen la Ara de *Iuno*. Genodio Rey, las mandava degollar. Opilio Macrino, las mandava quemar vivas. Lo miſmo ſe vſava antes de la ley de Moyſes entre los Hebreos, como ſe refiere en el capitulo treynta de el Geneſis. Solon, y Romulo, no puſieron pena, por no hallarla cabal para el Parricida. Ni Licurgo la puſo por la miſma razon para las adulteras, pareciendole, era mayor delito, que el de el miſmo Parricida. Otros mayores caſtigos, que aqui no ſe refieren, hemos viſto executados en algunas perſonas, por deſeales, en orden à eſta materia. Y atropellando inconvenientes; la mala inclinacion à eſte infernal vicio, hizo, con la muger de el dia de oy; à muchiſsimas adulteras. El ſegundo motivo.

DADIVAS. DE ESTAS SE SVELE DEzir: que quebrantan peñas. Pues no ay fortaleza por firme que ſea, á quien las dadivas no vençan.

chiel. 9 1705 *VT adamantem dedi faciem tuam.* La firmeza de vn diamante, te tengo de dar, le dixo Dios à Ezechiel. Antiguamente el diamante era ſeñal de firmeza. Y en eſte tiempo, apenas ay firmeza, que no ſe rinda à viſta de vn diamante. De eſte aſſumpto ſe trata dilatadamente deſde el el *numero* 302. haſta 305. y deſde el *numero* 740. haſta 748. Solo dire aqui para concluirlo, hablando con eſta calidad de pecadoras, lo que ya llevo dicho de San Cirillo, en ſolas dos palabras: *Si grave eſt eternũ perpeti ſupplicium: Reſipiscite à peccatis veſtris.* Señoras, entre Dios, y el infierno, no ay ſino nueſtra propria voluntad: *Reſipiſcite.* Pongamoſla ſolo en el amor de Dios, y no en el de los hombres, ſi nos queremos ſalvar. El tercer motivo.

HERMOSVRA. YA SVELE SER LA hermoſura en algunas mugeres vanas, motivo para adulterar.

1706 *Filiæ eorum compoſitæ; vt ſimilitudo templi.* Sentir es comun, que David habla aqui de los Templos de Egipto, à quien compara la hermoſura de vna muger deſvanecida. Pero que tiene que hazer la hermoſura de vna muger vana, con el Templo de Egipto? Mucho. Que los Templos de Egipto, haziendo en lo exterior hoſtentacion de hermoſura, y vanidad, en lo interior tenian al Idolo de Venus, que era el de la deshoneſtidad á quien adoravan. Bien comparada eſtà la hermoſura de vna vana muger, al Templo de Egipto: que ſi el Templo de Egipto, ſiendo en lo exterior hermoſo, y vano, en lo interior tiene à Venus: ſerà lo miſmo que dezir: muger hermoſa, y vana en lo exterior; Ergo, venerea en lo interior. Aſsi lo dize el Idolo de ſu aficion. Pſal. 144. v. 12.

1707 *Nomen tertiæ, cornuſtibij.* De vna muger ſe haze mencion en la Sagrada Eſcritura, que ſe llamava Cornuſtibij. Era eſta ſeñora muy nombrada en el mundo, ſu interpretacion era: *Pictura faciei.* La hermoſa. No digo yo, que fueſſe vana, porque era muy virtuoſa. Pero de otras lo alleguro. Y ſi cada vna es conocida por ſu nombre: muger hermoſa, y vana; claro eſtà avia de ſer por Cornuſtibij; en el mundo muy nombrada. Ya ſuele ſer peſion en eſta calidad de mugeres, el deſear ſer viſtas por galanas. Y por mas grande que ſea vna hermoſura; ſi ſe dexa ver, ha de ſer forçoſo vna menguada. Iob 42. v. 14.

1708 *Pulchra vt Luna.* Hermoſa naciò la Luna, ſi en aquel tiempo grande: *Luminaria magna.* En el nueſtro ya menguada: *Luminare minus*, Pero ſi nace grande en hermoſura, como con el tiempo tan menguada? Es clara la razon. En el tiempo de Ioſue, parò el Sol, y tambien parò la Luna, poniendoſela el Sol muy de propoſito à mirar. Ven hai aora porque la Luna, aunque algun tiempo grande en hermoſura, es aora vna menguada: porque ſe dexa ver de vn Sol. Y por mas grande que ſea vna muger en hermoſura, ſi deſvanecida ſe dexa mirar, aunque ſea de vn Sol, forçoſo ha de padecer menguas en ſu fama. Siempre inſto en dezir: que hermoſura con vanidad en vna muger; eſtà muy cerca de caer. Cant. 9. v. 9. Geneſ. 1. v. 16 y 17.

1709 *Circulus aureus in naribus ſuis mulier pulchra, & fatua.* Habla el Eſpiritu Santo de vna muger deſvanecida por hermoſa, y la compara à vn cercillo de oro, puesto en las narizes de vn Iavali. Pero que tiene que ver anillo de oro en las narizes de vn Iavali, con la hermoſura de vna muger vana? Mucho, que el Iavali, es como el animal caſero de zerda, que tiene natural inclinacion à reboſcarſe en qualquier lodaçar que encuentra. Y à eſte es comparada la hermoſura de vna muger vana? Si, y con mucha propriedad. Pues ya hemos viſto muchas vezes, que Proverb. 11. v. 22.

haziendo, en el anillo de oro, oſtentacion vana de ſu hermoſura; ſin reparar en peligros, con natural inclinacion à eſte vicio, mancha ſu honra, rebolcandoſe como otro javalin viciosa, en el primer cenegal. Algunas mugeres ſuelen reſpõder aqui: que ſi ſe hermoſean, y engalanan el roſtro, es para agradar à los maridos. Pluguiera à Dios no fuera en algunas, para agradar al adultero.

Geneſ. 1. v. 16. 1710 *Duo luminaria magna. Luminare majus ... Luminare minus.* Al Sol, y à la Luna ſon comparados el marido, y la muger. El Sol que es el mas grande, el marido; la Luna, que no es tanto, la muger. Pues noteſe aora. Que la Luna quãto mas cerca de el Sol, alumbra menos. Pero quando el Sol eſtà mas apartado de ella; entonces en el lleno de ſus luzes, brilla mas. Si la ſeñora quando mas cerca de el marido, và tan deſaliñada, que parece vna criada; y quando mas lejos el miſmo marido, toda es vn pincel en hermoſuras, y gracias: como admitiremos ſu eſcuſa, que dize, lo haze por agradar al marido. Plegue à Dios no lo haga buelvo yo à dezir, para agradar al adultero. Que à ſer aſsi, mereceria caſtigo.

Geneſ. 6. v. 17. 1711. *Ecce ego adducam aquas diluvij ſuper omnem terram, vt interficiam omnem carnem.* Amenaçò Dios à todos los hombres con vn general diluvio, con advertencia, que tambien comprehendiò á las mugeres, pues tambien pecaron, como los hombres. Pregunta aqui el Venerable Beda, y dize. Que pecado fue el de los hombres? El averſe aficionado de la hermoſura de las mugeres, dize el texto. *Videntes quod eſſent pulcræ.* Pero que culpa tienen aqui las mugeres, para ſer caſtigadas ſiendo hermoſas? Mucho reſponde el miſmo Beda. *Erant nimis curioſæ, vt hominibus placerent.* Que retocavã, dize ſu hermoſura, no tanto para agradar al marido; quanto al adultero. Y hermoſura de eſta calidad, es merecedora de caſtigo. *Si grave eſt æternum perpeti ſuplicium. Reſcipiſcite à peccatis veſtris* Son muchas las mugeres, q̃ ſe han condenado por adulteras; cayendo, y recayendo, en multiplicadas ofenſas de Dios, por aver hecho oſtentacion vana de ſu hermoſura. De ſu hermoſura haria gala la adultera de el dia de oy. Y ſi no ſe condenò, fue po aver abierto los ojos al deſengaño, por medio de el verdadero dolor. *Reſipiſcite.* Si algun tiempo la imitamos en la vanidad: ſirvanos de exemplo ſu dolor, ſi queremos conſeguir con ella la ſalvacion.

Ibi, vt ipſi rd. nu. 1126.

EL QVARTO MOTIVO POR DONDE ſe viene á conocer ſi es adultera vna muger, es la demaſia en apetito de galas, ſiendo pobre.

Iſai. 57. v. 8. & 9. 1712 *SVſcepiſti adulterium .... Multiplicaſti pigmenta tua.* Leaſe al reves eſte texto de Iſaias. *Multiplicaſti pigmẽta tua: Suſcepiſti adulterium*, Aora lo digo yo con interrogacion. *Multiplicaſti pigmenta tua? Ergo ſuſcepiſti adulterium.* Y es dezir. Ver que ſiendo vna muger pobre; roza multiplicadas las galas, ſacando oy vna, mañana otra, y deſpues de mañana otra: y por otra parte, no ſiendo eſſa ſeñora tan virtuoſa, que haga milagros; que hemos de dezir aqui à viſta de tan multiplicadas galas; Ya lo hemos dicho. *Multiplicaſti pigmenta tua; Ergo ſuſcepiſti adulterium.* Pluguiera à Dios, no lloraſſen nueſtros tiempos, eſta tan deſcarada deſverguença.

Oſeæ 2. v. 2. 1713 *Auferat fornicationes, & adulteria de medio vberum ſuorum.* Alude aqui Oſeas a vnas ricas joyas, que las mugeres Hebreas, llevavan en ſus pechos, à las quales joyas dà el Profeta titulo de adulterios. *Adulteria.* Podiamos eſtrañar eſto. Porque, que tiene que ver; joyas en medio el pecho, con adulterio? Mucho tiene que ver, ſi con cuydado ſe advierte. Porque ver à vna pobre muger Hebrea, que ſin tener rentas, ni poſsibilidad, oy ſaca vna joya de diamantes al pecho, mañana vna otra de ricas perlas, y aſsi de los demàs dias: parece ſe ſigue bien el dezir: *Auferat adulteria.* Que las traxo el adulterio, y parece convence la razon, por la q̃ ya llevamos dicha de Iſaias. *Multiplicaſti pigmenta tua? Ergo ſuſcepiſti adulterium.* Rozar tanta gala ſin tener blanca: luego adultera. Concluyo eſte aſſumpto, con las miſmas palabras de San Cyrillo. *Si grave eſt æternum perpeti ſupliciũ. Reſipiſcite à peccatis veſtris.* Señoras. Si el recebir algun loyel, fue algun tiempo, tropiezo de vueſtra caìda: *Reſipiſcite á peccatis veſtris.* Laveſe eſſa mãcha, como la lavò la adultera en la fuente de la ſanta Penitencia. Pues la verdadera penitencia, es la que remedia nueſtras faltas.

Turpis. Deshoneſta. *Deprehẽſa in adulterio.* Vinole à eſta pecadora, el atropellar ſu obligacion faltando à la devida lealtad; por los motivos referidos. Caſada contra ſu guſto, deſamor de el marido, falta de lo neceſſario, mala inclinacion al vicio, hermoſura con vanidad, dadivas, y apetito de galas. Señores, y ſeñoras procuremos mejorar todos de coſtumbres. Los maridos, aſsiſtiendo en lo neceſſario à las mugeres, eſtas correſpondiendo à ſus Eſpoſos mas leales, ſi quieren evitar caſtigos, y conſeguir felicidades,

DISCVRSO III.

Defenſa. Defẽdida. *Neque ego te cõdemnabo.* A la adultera traxeron los Fariſeos à la preſencia de Chriſto, y no traxeron al adultero. A la adultera la acuſan, y al adultero le dan eſcape. Pregunto: la ley, no era tanto para el adultero, como para la adultera? Es verdad: A los dos no los cogieron en el actual delicto? Tambien es verdad: pues ſi es verdad; porque ha de aver ley para caſtigar à la adultera, y no ha de aver ley para caſtigar al adultero? Porque la adultera era vna pobre muger, dize Lyra, y el adultero ſeria rico. Y los Iuezes de aquel tiempo, ſe huvieron de querer conformar, con algunos, de los

los del nuestro, que si castigan con entereza à vn pobre, le disimulan con facilidad à vn rico. Pero quiero, que entiendan que ha de aver dia de cuenta, assi para aquellos Iuezes, como para estos. Entendiendo, que

EN EL DIA DE EL IVIZIO, SI SE hallaràn unos hombres Iuezes, que castigando à los pobres, perdonaron à los ricos. Filius hominis: *Tambien en Christo, aurà otro hombre tan recto Iuez, que castigarà à los poderosos, que lo merecieren, y se compadecerà de los pobres.*

1714 *Neque adulteri Regnum Dei possidebunt.* Aqui se halla executada la ley al pie de la letra: pues por San Pablo, condena Dios al adultero. Pero si los Fariseos le perdonan, como Dios le condena? Porque los juizios de Dios, son muy diferentes de los juizios de los hombres. Los Iuezes Phariseos, torcieron la vara, dize Lyra, vendiendo à la Iusticia: *Fortè, adulter erat dives, & idcò ipsum pretio liberaverant.* Dios es rectissimo Iuez, y en el dia del juizio, si se hallaran Iuezes, que torciendo la vara, castigaron al pobre perdonando al poderoso: se hallarà assi mismo en Christo Señor vn Iuez tan recto, que condenara al poderoso adultero, que lo mereciere, y perdonarà à muchos pobres. *Neque ego te condemnabo: Adulteri Regnum Dei non possidebunt.*

1715 Dos piedras hallo celebradas en la Escritura. La de Daniel, y la de David. La de Daniel diò en los pies de barro de la Estatua de Nabucodonosor. *Percussit Statuam in pedibus fictilibus.* Sin tocar à la cabeça, que era de oro. La de David al contrario, rompiò la cabeça à Goliat, y le dexò libres los pies. *Percussit enim in fronte.* Ea, que ya està visto, son, y serán siempre muy diferentes los juizios de Dios à los juizios de los hombres. Pues si los Phariseos del dia de oy tiran con su piedra, à destruir los pies de la pobre adultera, perdonando à la cabeça de oro del adultero, Dios al contrario, tirarà con su piedra en el dia del juizio, à romper las cabeças de muchos adulteros poderosos, dexando libre à la pobrecita adultera, significada en los pies.

Muera la adultera, que es pobre, dixeron los Phariseos, y viva el adultero, que es poderoso. O malos Iuezes, no dixeron mas los Iudios contra Christo. Muera Iesvs, que es pobre, y viva Barrabàs, que ay quien le vale. Malos Iuezes: digo otra vez. Ley quieren que aya para el pobre; y al rico, por rico, le dexan vivir sin ley.

1716 Escriviendo Solon Leyes para Grecia, le dixo vn Politico. *Frustra laboras Solon. Aranearum filis similes sunt tuæ leges: Pauperes vis cohibere. A potentioribus autem facile rumpuntur.* En telas de araña escrives tus Leyes; cogeràs con essa tela vn mosquito; y si viene vn Gavilan, la romperà. Razon practica, pues cada dia se experimenta, que si cae en la red de la ley el pobre, lo paga, y si cae el poderoso, la haze con facilidad pedaços, y se escapa.

1717 *Stellio manibus nititur, & moratur in edibus Regis.* El texto Hebreo. *Aranea manibus nititur.* En las casas de los Principes, dize Salomon, que teje sus telas la araña; pero porque en las casas de los Principes? Ya lo dixo Iansenio. *In Regum ædibus aranea, quasi legum telas, suis manibus scribunt.* Porque en ellas estan las leyes. Està ya visto; la tela dela araña, con facilidad se rompe. Estar pues en ellas escritas las Leyes en los Palacios de los Principes; serà dezir, que en los Palacios de los Principes, son las leyes telas de arañas, que con facilidad se deshacen, y destruyen. Brava lastima: contra el pobre, escrivase la ley en caracteres de bronçe, que siempre duran; y contra el poderoso, en telas de araña, que luego se deshacen; con terquedad perseveravan. *Instantes perseverabant.* Es ley, que muera la adultera: y el adultero? Para el adultero, no ay ley. O malos Iuezes! Y como se conoce, que vendeys a la Iusticia. *Forte pretium ipsum liberaverant.* Recta la vara para con el pobre, y doblarla para con el rico, es la mayor maldad, que puede aver.

1718 *Virga directionis, virga Regni tui.* A la Iusticia llama David vara; pero porque se ha de llamar vara la Iusticia? Ya lo dixo el Docto Geronimo Guadalupe. *Index iniquus, est arundo piscatoris, quæ capto pisciculo, manet recta: Si autem tranatur piscis magnus, flectitur, & torquetur.* Bien comparada està la Iusticia, à la vara; tiene la vara, dize este Autor, lo que la caña del pescador; que si coje vn pececillo pequeño, està recta; pero si en ella cae algun pez grande, con facilidad se dobla. Y tener el Juez, recta la vara contra el pobre, y doblarla à vista de el rico, sobre vender la Iusticia, es en vn Iuez, la mayor maldad, que puede aver.

1719 *Adam ubi es?* En trage de Iuez baxò Dios al Paraiso à juzgar a Adan, y dize, que temio porque estava desnudo. *Timui eo quod nudus essem.* Y lo haze bien de temer, que, si està pobre, y desnudo, y Dios baxa en trage de Iuez à lo humano; libran muy mal para con los Iuezes, los pobres, y los desnudos. Muera la adultera, y viva el adultero. Fuerte cosa es, que todas las pedradas ayan de caer sobre la adultera, y que no aya de tocar vna chinita al adultero. Pero como es ya pension comun, calla aqui la admiracion, temiendo por cosa llana, que sobre los ombros del pobre, llegan à cargarse las cruzes, y cargas mas pesadas de todo genero de mortificacion.

1720 *Tolle grabatum tuum, & ambula.* Al pobre Paralitico de la Pisçina, le manda Christo, que tome aquellas su carretoncillo, y que se vaya; y toda la Ciudad se alborota, y se admira de cosa de saber, quien le ha mandado, que lleve

el carreton acuestas? Pero cessò con facilidad la admiracion, persuadidos por cosa cierta, y averiguada, que siendo pobre el Paralitico, era como preciso, que todas las cargas viniessen à parar, sobre sus espaldas.

Luc. 23. v. 26. 1721 *Aprehenderunt Simonem:. Crucem portare post Iesum.* Bien podian aver elegido para llevar la Cruz de Christo, à vno de los Principes de los Sacerdotes, y no al Cyreneo. Pero no; que los Principes de los Sacerdotes, eran poderosos: El Cyreneo era vn pobre hombre, la Cruz pesava, y las Cruzes mas pesadas, no se cargan sobre los ombros de los poderosos, si solo sobre los hombros de los pobres. *Hæc mulier.* A la pobre adultera condenan los Phariseos; pero Christo la ampara, y defiende. *Neque ego te condemnabo.* En fin.

PROPRIA CONDICION DE DIOS; beneficiar à los pecadores, aun quando mas agraviado, de sus descomedidas sin razones.

Exod. 28. v. 18. 1722 *IN secundo Saphirus.* En el Saphiro, que el Sumo Sacerdote llevava en el pecho estava significado Christo. De el Saphiro dixo Ariasmontano, que dentro de su pecho llevava vna Estrella bañada è Sangre. *Saphirus includit Stellam, sanguinem undequaque fluentem.* Pero estrella, y sangre à vn mismo tiempo en el Saphiro Christo? Si. Pregunto; en la Estrella, no esta significada la felicidad? Es verdad. *Felicitatem significat.* La sangre en que se baño, no es la que algun tiempo le ocasionaron nuestras culpas, y pecados? Tambien es verdad. Como pues à vista de tanta sangre de pecados en vna Estrella, nos està prometiendo felicidades, y dichas! A fieles. Que son finezas de la misericordia de Dios para con los mayores pecadores. La qual, es y fue siempre tan grande, que quiere llevar por blason, el sobre salir mas, y mas, aun quando mas le desobligaron nuestras muchas sinrazones. *Neque ego te condemnabo.*

Ariasm. y Bercorio Reduct. Mor. lib. 11. c. 118.

Iudicum. 5. 8. 21. 1723 *Torrens cadumim traxit cadavera eorum.* Alberto Magno. *Atraxit cadavera eorum.* Con la propriedad de vn impetuoso torrente, dize que vino Christo al mundo, para atraer assi por la gracia, à los que en el Cadumim de el mundo, estan muertos por la culpa. Pero como torrente? Si. Que tiene el impetuoso torrente de agua? Ya lo dixo el mismo Alberto Magno. *Torrens, fortius currit inveniens obicem.* Tiene dize, el torrente de agua, que aunque le pongan algunos impedimentos, y paradas para detenerle rompe por todo, y mas veloz corre. Ea que si, venga Christo como vn impetuoso torrente de agua al mundo, para atraer assi por la gracia, à los que en el Cadumim de el mismo mundo, estan muertos por la culpa; que si el torrente, quantos mas estorvos le ponen para atajarlo; rompe por todo, y mas veloz corre: no se que se tiene este Divino torrente Christo, para con la pecadora adultera del dia de oy. *Ponens obicem.* Que aun quando sus muchos pecados, le pretendieron servir de impedimento, para atajar sus soberanas corrientes; aun entonces mismo, rompe por todo, y venciendo dificultades, la perdona, y atrae assi por la gracia, à la que avia estado muerta por la culpa. *Neque ego te condemnabo.* Esto es proprio de la gran misericordia de Dios. El mostrarse mas dilatada, aun quando mas la lastiman las espinas de nuestros pecados, que puede publicar la fama.

Ibid. 1724 *Et tintinabula inter malogranata.* Y aqui aora el Docto Ruisbrochio. *Malogranata eo ordine disponebantur, vt tintinabulis longius protenderentur.* En la orla de la tunica de el Sacerdote, en sentir de los Hebreos, avia vnas espinas. *Erant spinæ.* Avia vnas granadas, y avia vnas campanas. Con advertencia, dize este Autor, que las granadas, *longius protendebantur.* Sobresalian à las espinas, y à las campanas: Y es excelente el misterio para la moralidad. Que si en las espinas, estàn significados los pecados de el mundo; si en las campanas, la fama, y en las granadas, la Divina misericordia: serà lo mismo que dezir, que por mas que las espinas de nuestros pecados ofendan à Dios, y le lastimen: se muestra su misericordia mas dilatada en las granadas, que puede publicar la fama en las campanas. Es verdad, que la muger adultera tenia ofendido à Dios: pero la amava su Magestad. Y ya suele ser proprio del amor, el mostrarse mas luzido, aun quando mas perseguido.

Exod. 28. v. 33. Ruisbroc. comen. in tabern. fœder. c. 31.

Act. 9. v. 4. 1725 *Quid me persequeris? Et statim circumfulsit eũ lux de Cœlo.* Persigue Saulo à Iesu-Christo, è inmediatamente le ilustra Dios con vna luz del Cielo. Pero si le persigue, como le ilustra? Por esso mismo dize San Geronimo, que Christo amava à Saulo, aunque pecador; y el amor de Christo para con los pecadores, jamàs parece se viò mas luzido, que quando mas perseguido. Aunque fueran innumerables los pecados de la adultera, es mucho mayor de Dios la misericordia.

Mat. 18. 22. Oniensis. 1726 *Venite ad me omnes, qui onerati estis.* Donde dixo San Basilio de Seleucia. *Licèt inundent facinorum torrentes.* Aunque vuestros pecados sean è tanta multitud, que inundè, toda la tierra. *Venite adme, & ego reficiam vos.* Venid a mi, que yo os remediare, dize Christo. Pero porque mereciendo vn grande castigo la pecadora del dia de oy con tanta facilidad la remedia Dios. Y responde el mismo San Basilio. *Exiguum benignitatis pelagus.* Porque aunque los pecados de la adultera, fueran vn impetuoso torrente, que inundassen toda la tierra: es mas dilatado, el abismo de mi gran misericordia, y no ha de ser poderosa la maldad, para atajar las corrientes de la Divina piedad. *Licèt inundent facinorum torrentes:. Venite adme:.* Y la razon. *Exiguum benignitatis pelagus.* Porque es mas, que vuestra maldad, mi bondad, y se verifica con expression en lo que le dize à esta muger en su de-

defensa. No te has acogido à la sombra de mi amparo? Si Señor; pues por muchos, que sean tus pecados, no tienes que temer. *Neque ego te condemnabo.* Y aũ por esso si se advierte, al tiempo de el acusar los Fariseos à la adultera, esperando, que la condenasse Christo; su Magestad se inclinò azia la tierra, y aunque la podia aver castigado; se divierte àzia otro lado, como quien ignora, el camino de el castigo contra el malo.

Genes. 18. v. 16. 1727 *Abram simul gradiebatur deducens eos.* Al despedirse los Angeles de casa de Abrahan, dize el texto, que el mismo Abrahan los salió à acompañar. Lipomano dixo. *Ostẽdens eis iter.* Que les acompañó para enseñarles el camino. Pregunto: Dios que estava en aquellos Angeles, ignorava acaso el camino que llevava á Sodoma? No lo ignorava, que muy bien lo sabia. Pues si lo sabe, para q̃ haze, como de el ignorante? Es clara la razon. Dios en aquellos Angeles, iva à castigar à Sodoma. Basta, y aun sobra esta razon para el caso. Iva su Magestad, como à mas no poder, à castigar delictos, y es tan grande su bondad para con los pecadores; que el camino de el castigo, parece, que Dios lo ignora. No ignorava Christo Señor el camino, que devia tomar para el castigo de esta muger, que era el carretero de la ley; pero se inclina àzia la tierra, haziẽdo como, que ignora la senda: que llega à ser tan grande su piedad, que no solo la ampara, y defiende: sino, que haziendo como que ignora el camino de el castigo, misericordiosamente la perdona. *Defensa. Neque ego te condemnabo.*

Lipom. ibi

DISCVRSO IV.

Emendata ... Noli amplius peccare. Aqui se nos propone ya esta pecadora, arrepentida, y enmendada. Dizele Christo Señor, que no buelva à la ocasion de el pecado. Tenia bien sabido su Magestad, es muy peligrosa la ocasion, y tanto: Direlo por ponderacion,

QVE AVN LOS QVE POR NATVRAleza son Angeles, corre, en su modo peligro, se cieguen à vista de ella.

Genes. 18. v. 16. 1728 AL despedirse los Angeles de casa de Abrahã, les acõpañ en su jornada el mismo Abrahã. *Abrahã simul gradiebatur deducens eos* Pero si son Angeles, y sabẽ biẽ el camino: porq̃ les hade acõpañar Abrahã? Lipomano. *Gradiebatur cũ eis, ne errarẽt in via.* Dize, que les acompañava, porque corria peligro, que errassen. Pero si quando vienen à casa de Abrahan, no se pierden, porque se han de perder quando van à Sodoma? La respuesta es clara: porque en la casa de Abrahan eran virtuosos, y santos: los de la Ciudad de Sodoma, eran torpes, y deshonestos. *Domus Abrahæ casta erat; tota illa regio obscena.* Vay ã pues los Angeles solos à casa de Abrahan; y vayan acompañados à Sodoma, que si la casa de Abrahan es honesta, y en Sodoma està la ocasion de la torpeza: à la casa de la honestidad, y virtud, seguros van aunque vayan solos. Pero à la casa de la ocasion, acompañeles Abrahan, que llega à ser tan peligrosa la ocasiõ: que aunque sean Angeles por naturaleza, puede ser, à modo de dezir, si van solos, se cieguen à vista de ella. Passe esta por ponderacion en aquellos Angeles: pero puede servir de enseñança, aun à los que entre nosotros, llegan à parecernos hombres, en las costumbres, Angelicos. Segunda ponderacion; que tambien es ponderacion, à esto mismo.

Ibid. 1729 *Versis vultibus ad Propitiatorium.* A los dos lados de el Propiciatorio, le mandò Dios à Moyses, que pusiera dos Querubines, con advertencia, que no se avian de mirar cara à cara. Pero si son Querubines; porque no se han de mirar cara à cara? Yo no respondo à esta pregunta. El Docto Alapide, trae de los Hebreos, que el vno tenia cara de hombre, y el otro cara de muger. *Erant sexus diversi; viri, & mulieris.* Y dexando alli aquel misterio, podriamos muy bien dezir por aca: es tan peligrosa la ocasion, que aunque entre los que à lo espiritual se tratan, sea el vno, vn Querubin en virtud, y la otra, vna Serafina; corre peligro, el mirarse: y no parez ca esto demasia: que ya hemos visto algunas vezes, començar entre Personas virtuosas, la comunicacion espiritual, por Credo, y sabe Dios qual fue el remate. Es tan peligrosa esta misma ocasion, que ha de ser milagro, el hallarse vn hombre en medio de ella, y no quemarse.

Exod. 25. v. 20.

Ibid. Aunque estuvieron cara à car los ojos baxos solo miravan al Propiciatorio.

1730 *Ligatis manibus, & pedibus, mittite in fornacem ignis ardẽtis.* Atados de pies y manos, mandò Nabucodonosor echar à tres niños al horno de Babilonia; y luego dize el texto, que se paseavan sin lesion alguna por medio de las llamas de el fuego. *Et ambulabant in medio camino ignis.* Es aora la duda. Si los echan atados de pies, y manos, como andan? Es que desatò el fuego las ligaduras; sin quemar à los mancebos; es verdad dize San Cypriano, que esto fue haziẽdo Dios vn milagro, y no admiro sea milagro. Que hallarse estos tres niños, en medio de la ocasion de esse fuego, y no quemarse; no parece puede ser menos, que por especial milagro. Tan peligrosa como todo esto es la ocasion, que ha de ser milagro, estar vn hombre en medio de ella, y no quemarsẽ. Dizele pues Christo à esta pecadora. *Noli amplius peccare.* Huye la ocasion; no sea, que te buelvas à quemar, y si à esta muger le dize el Señor, que huya la ocasion de el conversar con los hombres: à nosotros nos dize, que huyamos la ocasion de el conversar con las mugeres.

Daniel. 3. v. 20.

Auctor, sine nom. 1731 El Autor de el *Destructorium vitiorum*, difiniendo à la muger dize. *Mulier, secundũ Philosophum, est: Hominis confusio, Insatiabilis Bestia, Indeficiẽs pugna, Humanum mãcipium, & viro cõtinens, naufragiũ. Propter mulieres, defuncti sunt multi, & vulnerati. Et secundum*

Habla de la mala

dum Hieronymum, & Augustinum. Mulier, est Ianua Diaboli, Via iniquitatis; Scorpionis percussio: Gladius igneus: Mulier, hominem deiecit de Paradiso. Mulier; est efficacissimum glutinum, cebo, ad capiendas animas. Quid fortius Samsone? Quid sapientius Salomone? Quid sanctius Davide? Y concluye. *Omnes hi, pro luxuria mulieris, submersi sunt.* Pues que remedio à vista de tantos peligros? Lo de la adultera. *Noli amplius peccare. Fuge occasionem.* Mas.

Plutarco. 1732 Refiere Plutarco, para que se vea el daño que haze vna mala muger. Dize este Autor, que antiguamente acostumbravan à quemar los cadaveres, y los Ministros para que la llama fuesse mas eficaz, cogian el cuerpo muerto de vna muger, y entre diez cuerpos muertos de hombres echavan el de la muger, y de esta suerte, les parecia, que era mas eficaz la llama. Y si el cuerpo muerto de vna muger, assi aviva, al parecer, las llamas entre los muertos: que hará vna viva, entre los vivos? *Fuge occasionem.*

Matt. 14. v. 8. 1733 *Caput Ioannis Baptistæ.* S. Iuan Chrisostomo advirtiò, en que la cabeça de San Iuan Bautista, desde la carcel, hasta casa de Herodes llevò siempre los ojos abiertos, y en casa de èl mismo Herodes los cerrò. Y es que en casa de Herodes, estava la manceba. Y à vista de la ocasion; aun los muertos, cierran los ojos por no verla.

Genes. 19. v. 16. 1734 *Aprehenderunt manum:. Duarum filiarum eius.* El texto Hebreo. *Roborati sunt; Confortati sunt.* Para dar la mano à dos donzellas, confortò Dios à vnos Angeles. Dexemos por allà aquel misterio, y digamos por aca, que aunque vn hombre sea vn Angel en las costumbres; ha menester mucho de Dios, para dar la mano à vna muger. A los Apostoles los hizo embarcar Christo el dia de los panes, por quitarles la ocasion del conversar con las mugeres, que seguian à Christo. A San Iuan lo retirò aun desierto, y lo llenò de su gracia; porque avia de poner los ojos en vna muger del Cielo. A Ioseph le permitiò Dios dexasse la capa, por no lidiar con la ocasion de vna muger casada. Y Salomon nos dize à cada vno en particular. *Fili mi:. Ne attendas fallaciæ mulieris.* Hijo mio, no pongas los ojos en vna muger deshonesta, y la razon. *Ad inferos gressus illius penetrant.* Porque te perderà. Pero dirà alguno, que esto, es menudear demasiado. Pero lo que yo digo es, que en no reparar vn hombre, en esta materia en cosas pequeñas, està perdido,

Prover. 5. v. 2.

Vers. 5.

S. Isidor. 1735 De la Ossa dixo San Isidoro. *Est debilis capitis, sed habet brachia fortissima.* Que tiene debil, y muy pequeña la cabeça; pero fortisimos los braços. Està vna muger deshonesta en la Ossa significada; y si à este vicio, no le procuras al principio cortar la cabeça, reparando, en vn juego de manos, en vna palabrita torpe, en vn mirar con curiosidad, y en otras cositas de este mismo genero, que parecen pequeñas; essa misma Ossa, te cogerà entre sus braços, y te perderà.

1736 *Vade pertute Amalec, à viro vsque ad mulierem, & parvulum.* Dizele Dios à Saul, que vaya à Amalec, y que quite la vida à los niños, y à los grandes. Pero tambien han de morir los ninos? Si, dize San Geronimo, que Amalec, se interpreta. *Luxuria.* Y en materia de Luxuria; mueran tambien los niños. Esto es, vna palabrita deshonesta, vn juego leve de manos, vn mirar con algun alago. Mueran estas que parecen niñas, ò niñerias. Que en esta materia; para no dar en precipicios irremediables, la mas minima ocasion, se ha de evitar *Noli amplius peccare.* Esto le enseña Christo à la adultera. Que se aparte de la ocasion del pecar, aunque sea la mas minima; y aun expressan mas rigor estas palabras.

1. Reg. 15. v. 3.

S. Geron. y. Orig. supr. nu. Hom. 14.

Noli amplius peccare. Si caiste en el pecado, le dize; mira que no buelvas à recaer, que te puede suceder peor; y esto mismo nos dize su Magestad à cada vn de nosotros. *Noli Amplius peccare.* Si caiste, ò hombre, mira que no buelvas à recaer. Porque te advierto,

QVE DE ORDIDARIO, SVELE SER *peor la recaida, que la caida, y merecedora de mayor castigo, y rigor.*

1737 *Versa est in statuam salis.* A la muger de Lot la castigò Dios bolviendola en Estatua de sal. Pero porque tan grande castigo? Del mismo texto la respuesta. *Noli respicere post tergum.* Mandòle Dios à esta muger, que no se bolviesse à mirar à Sodoma. Y dize el texto. *Respicientsque vxor postse.* Que inobediente al mandato de Dios, se bolviò à mirar à Sodoma. Y por esso la ha de castigar Dios con tanto rigor? Si, dize San Cirillo. Que esta muger; en Sodoma cayò; aqui recayò. Y siente Dios tanto mas la recaida, que la caida; que si en Sodoma le disimula la caida; le castiga acà severisimamente, la recaida. Caiste, ò hombre, como otra adultera? Puede ser que si: *Noli amplius peccare; ne tibi aliquid deterius contingat.* Pues no buelvas à recaer; mira que te puede suceder peor. Que si Dios disimula, por lo de flaca, à la caida; castiga con rigor, por lo de maliciosa la recaida.

Genes. 19. v. 17. et 26.

Vers. 17.

1738 *Egredere vir sanguinum, & vir Belial.* A David maldixo Semei, tirandole de pedradas; y no obstante le perdonò el Rey. En otra ocasion aviendole Salomon puesto pena de la vida, si salia de Ierusalem; por aver quebrantado este precepto, lo hizo matar; *Iussit occidi, & mortuus est.* Entra aora la question. Si el delicto, que Semei comete contra David, es sin comparacion mayor, que el que comete contra Salomon: porque perdonandole David, lo ha de matar Salomon? San Cirillo: *Culpa ex relapsu maior.* Miren, dize el Santo. El primer delicto, que Semei cometiò contra David, fue caida: el que contra Salomon, recaida. Y aunque el delicto, sea sin comparacion mayor aquel, que este;

2. Reg. 16.

3. Reg. 2.

S. Cirill. Ap. Sy. Ioan.

le

le agrava tanto vna maliciosa recaida: que si quando cae la primera vez, halla como miserable misericordia; no la ha de hallar, quando advertido, y malicioso recae. Tanto como esto siente Dios los pecados de malicia. Por esso en la adultera nos dize à cada vno de nosotros Dios. *Noli peccare amplius. Ne tibi aliquid deterius contingat.* Que es lo que dixo al Paralitico de la Piscina. Con ella nos salvaremos, si bolvemos como ella las espaldas á la ocasion.

1739 *Mecum eris in Paradiso.* Salvòse el buen Ladron. Pero porque se ha de salvar, aviendo sido toda su vida vn ladron? San Gregorio, nos dà curioso la respuesta, diziendo, que al buen Ladron lo crucificaron, bueltas las espaldas al camino, en que muchas vezes avia robado à los passageros. *Terga vertens ad iter.* Pero porque para salvarse, ha de bolver el buen Ladron las espaldas al camino? Ya lo hemos dicho. Porque en aquel camino cayo, robando à los passageros la hazienda: Bolviendole las espaldas, se arrepintiò, con proposito de jamàs bolver á recaer. Salvese pues. *Mecum eris in Paradiso.* Que quien aviendo la primera vez caido en la ocasion de esse camino, le buelve las espaldas, con proposito de jamàs bolver à recaer, merece la salvacion. Caìmos? Si. Pues no bolvamos à caer, si nos queremos salvar

1740 *Cepit illum deprecari, qui à dæmonio vexatus fuerat, vt esset cum illo.* Passàdo Christo Señor nuestro por la Region de los Gerasenos, curò à vn hòmbre endemoniado: el qual hombre le suplicò, que le admitiesse en su compañia. Y dize Novarino: que Christo gustoso lo admitiò. *Non reiciens illum, vt indignum.* Pregunto aora. No cayò este miserable hombre? Si cayò. Pues si cayò, porque lo admite Christo en su compañia? Porque no recayò. Y por pecador, que aya sido el que cayò, sino recae, lo admitira gustoso Dios. Es verdad, que la adultera cayò; pero procurò no recaer mas; y de tal suerte se enmendò, que aviendo emprendido el camino de la virtud; jamàs cejò; sino que con vna constante perseverancia, llevò hasta el cabo el negocio de su salvacion. Vna flaqueza mugeril, llega aqui à afrentar à muchos hombres. Pues si esta tiene aliento para proseguir lo començado: ay hombres tan flacos, que despues de mucho andado, por vnas cosillas de ayre, se buelven al Egipto de el pecado.

1741 *Vidimus monstra.* Les dixeron los Exploradores à los Israelitas; y espantados, anelan por bolverse à Egipto. Monstruo, es lo mismo que Phantasma. Phantasma, es cosa de ayre. Y ay hombres tan pusilanimes, y covardes, que despues de tener lo mas andado; por cosas de ayre, buelven con afrenta, al Egipto de el pecado. Por exemplar se nos dà oy vna flaca muger. Procuremosla imitar. *Accusata. Turpis: Defensa: Et emendata.* Procuremosla digo imitar. *Accusata.* En la paciencia, quando acusada. *Turpis.* En la penitencia quando pecadora. *Defensa.* En saber corresponder à su bienechor, quando defendida. Y finalmente. *Emendata.* En no bolver à la ocasion de el pecado, para conseguir por este camino, como ella lo consiguiò, la salvacion de nuestras Almas. En esta vida por gracia, prenda de la Gloria, &c. Num. 13. v. 34.

DOMINGO QVARTO

EL COMBITE DE EL MONTE.

Abiit Iesus trans mare Galilææ, & sequebatur eum multitudo magna. San Iuan cap. 6.

PARECE que oy ambicioso el mar de Galilea; haziendose lenguas las aguas, à las vozes de sus olas llama la atencion, para emplear gran parte de la curiosidad, en lo prodigioso de vn milagro, que oy celebran sus riberas. Multitud de gente va en seguimiento de el prodigio. Vamos nosotros en busca de el misterio.

Despues que la furia de Herodes levantò por trofeo de su crueldad, la cabeça de el Bautista, se ausentò Christo de Iudea; y retirandose á vn monte, va sin duda lastimado de el sucesso à lamentar la muerte de su Precursor. Devido agasajo à vn fiel amigo, llorarle despues de muerto. Que nunca mas bien se conoce vna fineza, que quando passando los terminos de la muerte, llega à cubrir vn sepulcro su memoria.

Sequebatur eum multitudo magna. Passàdo, pues Christo Señor à la otra parte de el mar, ò estanque de Tiberiadis, dize San Iuan, que le seguia mucha gente. No ay palabras para expressar lo mucho, que estimaria Dios este seguimiento. Seguirianle algunos por amor. Y obras hechas por amor, no tienen aprecio en la estimacion de Dios.

1742 *Libram unguenti:: Habens alabastrum unguenti.* Dos vezes vngiò la Madalena à Christo: vna en Betania, y otra en casa de el Phariseo. Con advertencia, que la de Betania, tiene tassa. *Libram unguenti.* La de casa de el Phariseo, no la tiene. *Alabastrum unguenti.* Y es q̃ en la casa de el Phariseo, se hazia mencion, de el Iuan. 12. v. 3. Matth. 26. v. 7.

amor

amor con que Madalena iva siguiendo à Christo. *Dilexit multum.* Y obras hechas por amor, no tienen aprecio en la estimacion de Dios.

Sequebatur eum multitudo magna. Agradado quedò Christo, no de el seguimiento de todos, si de el seguimiento de algunos. Seguianle voluntarios. Y obras voluntarias, suelen ser muy de su agrado. Mira con atencion este punto, que es de este Sermon, desde el numero 855. hasta el numero 866.

Sequebatur eum multitudo magna. Muchos de estos, que seguian á Christo se condenaron. Y es que le seguian con mal fin, dize San Vicente Ferrer. Y importa muy poco, que la obra en si sea buena, si el fin es malo, para conseguir la salvacion.

Eccli. 30. v. 17. 1743 *Melior est mors, quàm vita.* Mejor es el fin, que el principio. Donde dixo San Cipriano. *Ex fine, aut iustificatur homo, aut condemnatur.* Al fin de los Iustos, dize que mira Dios. Y con raçon. Que Iudas hizo buenas obras en su principio, y tuvo mal fin. Y importaria muy poco, fuesse bueno el principio, si el fin es malo, para conseguir la salvacion.

Sequebatur eum multitudo magna. De tãta multitud de gente como oy seguia a Christo, solo sabemos, que se salvassen los Apostoles, y el niño de los cinco panes. Y de los demàs, que fue? No respondo. Y solo digo, que temamos todos, la sentencia de el Salvador, que dize, que son muchos los llamados, y pocos los escogidos.

Sequebatur eum multitudo magna; quia videbant signa quæ faciebat. Seguian estos hombres à Christo, vnos por ver, y otros por comer. Desdicha de nuestros tiempos; donde apenas ay quien siga à Dios sin interes.

Luc. 15. v. 17 1744 *Quanti mercenarij in domo Patris mei.* muchos mercenarios, dize que servian à este Padre de familias, que es Dios. Mercenarios los llama. Y cõ razon mercenarios. *Quia rarus est, qui non pro mercede Domino serviat*, dixo Escobar. Pues apenas se halla quien sirva à Dios, sino por el interes de la merced.

Quia videbant signa. Es villana nuestra cõdicion, pues solo sigue por su interes. Yo se que si estos hombres huvieran de pagar por ver, que por ventura, no huvieran ido à ver por no contribuir. Pero como les llevava el interes, todos se animaron à caminar, por ver si podian algo conseguir.

Apocal. 2. v. 4. 1745 *Gratia vobis, & pax ab eo qui est.* La gracia de el que es, venga sobre vosotros, les dezia, San Iuan à los de Asia. De presente habla, y no de preterito, ni futuro. Que San Iuan tenia bien conocida la condicion de los hombres, que solo se pagan, de lo que es, y no de lo que serà ni lo que fue.

Abijt trans mare. A la otra parte de el mar, dize, que se hallava Christo. Que para merecer hallar à Dios, no bastan rios; se han de passar, de amarguras, muchos mares.

1746 *Et in conspectu sedis tanquam mare.* Apoc. 4. v. 6. A Dios viò San Iuan en vn trono; pero con vn mar de agua delante. Que para merecer hallar à Dios, no bastan rios, digo otra vez, se han de passar, de amarguras, muchos mares.

Subijt ergo in montem Iesus. Con Christo suben aquellos hombres al monte. Les avia de dar pan. Y el pan de la Gloria, no se dà al que comiença, si al que en el servicio de Dios perseverа.

1747 *Ascendit per turbinem in Cœlum.* Al Cielo, fue arrebatado el grande Elias. Corria delante del Rey Acab. Y con la misma velozidad, que començò la carrera la acabò, hasta llegar à Iezrael. Que el pan de la Gloria, no se dà al que comiença, si al que en el servicio de Dios perseverа. 4. Reg. 2. v. 11.

Cum sublevasset ergo oculos Iesus. Levanta Christo los ojos, y socorre la necessidad de aquellos pobres. Que si en los otros hombres, es lo mismo ver, que embidiar: En Dios es lo mismo ver, que socorrer la necessidad.

1748 *Magister: obsecro te respice in filium meum.* Le dixo vn pobre hombre a Christo. Señor, para remedio de mi hijo; solo os suplico, que pongays los ojos en el. Solo esto le pide. Y pide bien. Que este hombre, tenia bien sabido, que si los demàs hombres, suelen ver para embidiar: en Dios, es lo mismo ver, que socorrer la necessidad. Luc. 9. v. 38.

Vnde ememus panes? Esta es vna politica muy buena. Cada vno mire por si. Que ya hemos visto à muchos, que sin tener muchos haveres, ni hazer milagros, gastan, comen, y juegan, y no sabemos de donde.

Tobiæ 5. v. 11. 1749 *Cum vocem balantis audisset, dixit. Videte, ne fortè furtivus sit.* Oye Tobias balar à vn cordero en su casa: y receloso dize. De donde ha venido esse cordero, porque yo no tengo ganado. De donde infiero, dize Tobias, ò que el es hurtado, ò que el se ha venido de milagro. El mismo recelo, que el Santo Tobias tenia de los familiares de su casa, temo yo de algunos de vosotros mismos. *Cum vocē balãtis audisset, dixit. Videte, ne fortè furtivus sit.* En tu casa, ò hombre, oygo, que bala vn cordero: Tu no tienes ganado: Pues. *Vnde?* De donde ha venido esse cordero? Infiero. *Vide, ne furtivus sit.* O que el es hurtado, ò que se ha venido á casa de milagro. Mas claro. *Cum vocem balantis audisset.* Oygo dezir, que en tu casa ay dinero para gastar, para comer, para jugar, y aun para mantener el vicio. Tu no tienes oro, ni plata: tu no tienes rentas; ni censales: tu no tienes hazienda, ni possessiones: Pues. *Vnde?* De donde es esse dinero? Con que me recelo, lo de el Santo Tobias. *Vide, ne furtivus sit.* O que esse dinero es hurtado, ò que es dinero de milagro.

Philippe, vnde ememus panes, vt manducent hi? Recureiò Filipe al dinero. Que ay quiẽ confiado en sus riquezas, piensa con ellas remediar las necessidades de su Alma, y es falta de fe, que sin Dios, nada tenemos.

Est

Eſt puer hic, qui habet quinque panes. Guſtoſo ſe ofreciò vn niño à dar cinco panes, que tenia. No ſe eſconde Marcialito. El ſe buſca la ocaſion, que ſi ay algunos, que la huyen por no ſocorrer al neceſsitado; eſte niño la buſca, por favorecer al pobre.

eneſ.17. 2. 1750 *Quos cum vidiſſet cucurrit in occurſum eorum.* Eſtraño, que Abrahàn vaya en buſca de los pobres. Pero no ay que eſtrañarlo. Que ſi ſe hallan algunos, que huyen la ocaſion de favorecerles: ya ſe hallan hombres tan caritativos, que ſolicitan las ocaſiones de ſocorrerlos, y honrarlos.

Eſt puer hic. Piadoſiſsimas entrañas, mueſtra tener eſte niño para con los pobres. Baſta, que otros para con los miſmos pobres, tienen de bronze el coraçon.

aniel.c. v. 32. 1751 *Caput ex auro.* De oro tenia la cabeça la Eſtatua de Nabucodonoſor, y de bronze el coraçon. Tenia entre los pies el barro, en quien eſtàn los pobres. Y por mas oro, que ſea el poderoſo en grandeza, ſi entre los pies lleva al pobre, es indicio, de que tiene de bronze el coraçon.

Quinque panes ordeaceos. De cebada, dize, que eran los panes, que traia el niño. Si eſtuvieran en poblado ſerian de trigo; pero en el deſierto de cebada. Que nos hemos de acomodar, ſegun la poſsibilidad; pues no es razon goze meſa opulenta, quien no tiene para veſtir, ni calzar.

th.22. 11. 1752 *Amice, quomodò huc intraſti, non habens veſtem nuptialem.* De la meſa echaron à vn miſerable, que entrò à ella, ſin tener para capa, ni zapatos. Era la meſa opulenta. Y no es razon tenga meſa opulenta, quien no tiene para veſtir, ni calzar.

Et duos piſces. En los dos peces, que llevava eſte niño, eſtava el temor, y la eſperança. *Timor, & ſpes.* Sirvieron de refeccion. Y el ſuſtento de el verdadero Chriſtiano, à de ſer la eſperança, y temor de Dios.

ath.10. 3. 1753 *Thomas, & Matheus.* Aunque Thomàs fue incredulo, y Matheo publicano, entrambos à dos ſe ſalvaron. El vno ſe interpreta, Eſperança; y el otro ſe interpreta Temor. Y aunque tu algun tiempo ayas ſido incredulo, y publicano; te ſalvarà Dios, ſi vives con eſperança, y temor.

Facite diſcumbere. Sentaronſe. Pero como? *Ordinatè.* Dize San Antonio de Padua. Cada vno en ſu devido aſsiento, y en ſu proprio lugar. Cada vno cuyde de ſu oficio, ſin ponerſe en el ageno; ſi quiere, que le favorezca Dios.

Ezechiel. 1. v. 9. 1754 Mucho favoreciò Dios à aquellos quatro generoſos vivientes de Ezequiel. *Vnumquodque ante faciem ſuam gradiebatur.* No ſe ponia el Aguila en como tirava el Buey, ni el Buey, en como tirava el Leon. Cada vno cuyde de ſu oficio, ſin ponerſe ẽ el ageno, y le favorecerà el Señor.

Accepit ergo Ieſus panes, & diſtribuit diſcumbentibus. Partiò Chriſto el pan, y luego ſe multipliciò. Que en la Ariſmetica de Dios la regla del partir; es regla de multiplicar.

2. Reg.4. v. 44. 1755 *Hæc dicit Dominus, comedent, & ſupererit.* Con vn poco de pan diò Eliſeo de comer à muchos Soldados, y aun ſobrò. Y es, que lo repartiò. Eliſeo, hazia el oficio del miſmo Dios. Y en la Ariſmetica de Dios, la regla del partir, es regla de multiplicar.

Vt autem impleti ſunt. Comieron con abundancia los pobres. Pero con tanta abundancia, ſiendo pobres? Si. Que quiere Dios que les tengamos obligados. Y con razon: pues en la hora de la cuenta, ellos ſeràn los mas ſeguros Patrones, y Abogados.

Matth.25. v. 34. 1756 *Venite benedicti :: Eſurivi, & dediſtis mihi manducare.* Donde dixo S. Pedro Chriſologo. *Deus tacet, & hoc ſolùm clamat. Quia comedit pauper.* Dize, que en el dia de el juizio llamarà Chriſto à los Juſtos, y les dira: os ſalvo, porque me diſteys de comer en los pobres. No dirà, porque diſteys la piel, y la ſangre: ſino porque hiziſteys limoſna al pobre. Coman pues, con abundancia, pues en la hora de la cuenta, ellos ſeràn los mas ſeguros Patrones, y Abogados.

Sobraron doze eſpuertas, recogieronlas ſin defraudar vna miaja. Eran fieles los Miniſtros; no como los de eſtos tiempos.

Y aviendole querido à Chriſto hazer Rey: Huyò ſu Mageſtad la Dignidad; no es de todos. Y es digno de advertencia, que deſpues de averles dado de comer: no faltò *quien le murmuraſſe.* Ingratitud notable, pero penſion ya comun, deſpues de recebido el beneficio, no acordarſe mas de el bienechor.

No ſeamos noſotros ingratos. Seamos à Dios agradecidos, y pues nos dà el pan de ſu meſa: pidamosle à ſu Mageſtad nos aſsiſta, con la bendicon de ſu gracia. *Ave Maria.*

Abiit Ieſus trans mare Galileæ, & ſequebatur eum multitudo magna. San Iuan cap. 6.

NVnca parece ſe viò Chriſto Señor nueſtro tan ſolo como el dia de oy, con ſer aſsi, que iva tan acompañado; donde ſe haze mucho de temer, aquella ſentencia, que dize, que ſiendo muchos los llamados, ſon muy pocos los eſcogidos. Pues ſolo ſe halla el aver alabado, y premiado el ſeguimiento de los Apoſtoles: *Vos qui ſecuti eſtis me, ſedebitis.* Sin hablar palabra de eſtos otros. Preguntan algunos, que calidad de gente, eran eſtos hombres, que oy ſeguian à Chriſto? Vnos dizen, que eran Nobles, y de lo mas calificado de Iſrael, aunque no es de lo mas ſeguido. Otros dizen, que eran del comun de la Plebe, compueſta de todo genero de gente, niños, grandes, y viejos. Y aunque el Evangelio no los nombre, eſto ſe tiene por lo mas cierto.

Yo solo aqui hablarè con los viejos; no con los ancianos virtuosos, y venerables, sino con los pecadores viejos, que oy siguen à Iesu-Christo. Y advierto desde luego, que entre tanta multitud de ancianos, de ninguno se dize, que fuesse prevenido, siquiera, con solo vn pan. Solo vn niño se halla, que llevasse cinco panes, y dos peces. Aquellos sin vna obra buena, en el mismo pan significada. Y este en los cinco que llevava, cargado de buenas obras.

Don Martin Garcia Episc. Barcin. Serm. 50. quæst. 3. in. hac Dom.

1757 Pregunta aqui el Ilustrissimo Señor Don Martin Garzia Obispo de Barcelona, y dize. Quien fue este niño de los cinco panes? Y en el Sermon 59. quest. 3 *in hac Dom.* responde: que este niño fue San Marcial sobrino de San Estevan, vno de los 72. Discipulos de Christo, à quien llamaron, el Apostol de Francia por aver convertido à innumerables en sus Provincias, acompañado siempre de doze Angeles, que continuamente le assistian, donde resucitò seys difuntos; y dize mas este Autor grave, que en la noche de la cena, en el lavatorio de los pies, este niño fue quien servia con especialidad à Christo Señor nuestro, echando agua en la bazia, y dandosela con sus mismas manos, para que comodamente pudiera su Magestad hazer aquel oficio. Las palabras del Autor *Quis fuit iste puer, qui panes portabat?* Y responde. *Dicunt aliqui, quod iste puer fuit Sanctus Martialis, consobrinus Sancti Stephani; vnus de septuaginta duobus discipulis Christi, qui in lotione pedum mittebat aquam in pelvim, & suis manibus Domino ministrabat; & postea Galliam convertit, duodecim Angelis in sua prædicatione, sibi continuò assistentibus. Galliarum opida circuibat, & per annos sex, in Lemovicensi Provincia prædicavit, vbi sex mortuos suscitavit. Et demum plenus meritis, & virtutibus, mortuus fuit, anno à passione Domini, septuaginta, & quatuor.* Este es el niño del Evãgelio del dia de oy: á cuyo sermon le hemos de dar el titulo de niños viejos, y viejos niños: fundado este mismo titulo en el modo, con que assi los vnos, como los otros siguen à Christo; donde veremos, que ay niños, que enseñan á muchos viejos. Tomarè para ello los dichos de San Vicente Ferrer, San Bernardo, y Cayetano, contraponiendo para la enseñança comun, el vn seguimiento al otro. Lo primero, Marcialito seguia à Christo desinteressado: los viejos le seguian por su conveniencia propria. Lo segundo, este niño seguia à Christo, en silencio; los viejos le seguian, por tener ocasion de hablar, y conversar. Lo tercero, este exemplar de pocos años seguia à Christo, con suma templança en la comida; los viejos le seguian, solo por comer, y bever. Lo quarto, este niño seguia à Christo, con gran cordura, y madurez; los viejos le seguian, llenos de vanidad, y pecados. En el quinto Discurso, dexando à vn lado, las escasezes de los viejos para con los pobres; veremos la liberalidad de Marcialito para con ellos. Comencemos.

DISCVRSO I.

Sequebatur eũ multitudo magna:. Alij, propriam quærentes vtilitatem:. Est puer hic vnus, sequẽs Christum: Nudus. Aqui se prueva,

QVE SI AY VIEJOS, QVE SIGVEN à Christo por interes: vn niño les enseña, que en materia de espiritu, el verdadero modo de seguir à Christo, es en total desnudez.

Cant. 1. 4.

1758 *Trahe me post te.* Enamorada la Divina amante de su querido Esposo, le dize: que la lleve en pos de si. Pero siẽdo Esposa, y tan querida, mejor serà que vaya al lado de su Esposo, que siguiendole à las espaldas. No à de ser, sino à las espaldas. Y es clara la razon. Esta Alma era espiritual; y queria mostrarlo en el modo con que seguia à su Dios. Y como seguirle solicitando la vista, y experimentando favores, era seguirle con conveniencia; y seguirle bolviendole la espalda, era seguirle sin interes: pide muy bien à Dios la Esposa. *Trahe me post te.* Que le lleve en pos de si. Que en materia de espiritu: si el seguir à Christo, con propria conveniencia, envileze, la obra: la realça, y sube de punto, el seguirle con total desinteres. Como seguian los viejos del dia de oy à Christo? *Quærentes Conveniẽtiã propriam.* Interessados. Y Marcialito, como le seguia? *Nudus.* En total desnudez de Espiritu. Pues desengañense aquellos, con el exemplo de este; entendiendõ, que si ay ancianos, que oy siguen á Christo interessados: vn niño les enseña, que en materia de espiritu; el verdadero modo de seguir à Christo, es en total desnudez. Basta para que se verifique, que se toca la idea, que en el vltimo Discurso nos hemos de detener mucho.

DISCVRSO II.

Sequebatur eum multitudo magna:: Alij vt confabularentur:. Est puer hic vnus, sequẽs Christum: Custodiens linguam. Aqui se prueba, lo que ya diximos en el Martes de la Dominica primera, del Docto Alapide. *Locutionibus vacantes.*

QVE SI AY HOMBRES, QVE SIGVEN à Christo hablando mucho, vn niño les enseña, que no en el mucho ruido de palabras; si en el saber callar, consiste el verdadero seguir à tan alta Magestad.

Eccli. 24. v. 40. & 41.

1759 *Ego sapientia effudi flumina:: Et fluvius meus appropinquavit ad mare.* A mi, q̃ soy la sabiduria, dize Christo, han de seguir todos los rios, hasta entrar en el

mar

mar de mis grandezas. Pero como siguen los Rios, à la Divina Sabiduria Christo, hasta entrar en el mar de sus grandezas? La experiencia nos lo enseña cada dia. Tiene el Rio, que donde sus aguas hazen mucho ruido, ay poco fondo: donde van en silencio, es señal, que ay mucho fondo. Aora: En las aguas està el Espiritu. *Spiritus ferebatur super aquas.* Y aunque es verdad, que assi las vnas aguas como las otras, siguen à la Sabiduria Christo, hasta entrar en el mar; pero con esta diferencia; que las vnas siguen con mucho ruido, y las otras, con mucho silencio. Y si seguir à Christo con mucho ruido, es señal de poca profundidad, y seguirle en misterioso silencio, es señal de mucho fondo: dire hablando de aquel Pueblo, respecto de nuestro niño: que si seguir aquellos hombres à Christo con mucho ruido de palabras, fue señal en ellos de poca profundidad, en materia de virtud: vn niño les enseña: que saber seguirle callando; es señal evidente, de mucho fondo de espiritu. *Alij, locutionibus vacantes:: Est puer hic:: Custodiens linguam.*

DISCVRSO III.

SEquebatur eum multitudo magna:: Alij vt comederent de panibus eius. Hi gulosi; dixo Cayetano:: *est puer hic vnus sequens Christum. In quo fuit, temperantia gula.* Dixo San Bernardo. Muchos de aquellos hombres mas ancianos, seguian à Christo, por comer, y por bever. Marcialito le seguia ayunado. Enseñandonos à todos,

QVE SI AY VIEJOS, QVE EN SVS voracidades, comidas, y bevidas, parecen niños, Ay niños en todo tan medidos q̃ se saben acomodar à la templança de vn viejo.

1760 ADvirtiò curioso San Agustin, Que entre todos los Dioses de la Gentilidad; Apolo, Iupiter, Neptuno, y Saturno: solo à Saturno le pintavan viejo. Con advertencia, que à la Diosa Diana, la pintavan en trage de vna niña. Pero si á Saturno le pintan viejo; porque à la Diosa Diana la han de pintar como niña? Es clara la razon. *Saturno, dicitur à Saturando. Diana, dicebant quod erat Dea tẽperantia.* Saturno era el Dios de los banquetes, comidas, y bevidas. Diana, era la Diosa de la templança. Pintenle pues à Saturno viejo; y à Diana niña. Que si Saturno, es el Dios de los combites, y banquetes; y Diana es la templança: se dirà: que si ay viejos, que en sus voracidades, y comidas parecen niños: ay niños, en todo tan remirados; que se saben acomodar, à la templança devida de vn viejo.

Los Gent.

Iob. c. 4. v. 10.

1761 *Et dentes catulorum Leonum.* Vn cachorruelo Leon quiere Dios, que sea Marcialito, pero con dientes. Y es que el Leon jamàs concluye la presa; siempre reparte con los demàs la comida. Y si en los dientes, està la discrecion se sigue siempre el dezir: que si ay viejos, que en sus desordenadas comidas, y bevidas parecen niños: ay niños cachorruelos en materia de templança tan discretos, que se saben acomodar à la templança de vn viejo. *Alij, vt comederent:. Est puer hic in quo fuit temperantia gula.*

DISCVRSO IV.

SEquebatur eum multitudo magna:. Alij, vani & peccatores:. Est puer hic. Donde dixo S. Bernardo. *In eo fuit, maturitas sensuũ.* Seguianle muchos de aquellos ancianos à Christo, llenos de vanidad, y de pecados. Seguiale Marcialito con suma cordura, y madurez ẽ todo genero de sentido. Podiase aqui estrañar; q̃ siendo muchos de los q̃ oy seguian à Christo, hombres ancianos, y de canas, se diga que eran vanos. Pero no ay q̃ estrañarlo; pues lo que en aquel tiempo se veia, se vè tambien en el nuestro; donde, en castigo de nuestras culpas, hallamos algunos viejos tan poco desengañados; que siendo ancianos, se hazen moços. Siendo vnos, quieren parecer otros. Siendo Cisnes en la blancura, se hazen cuervos en la negrura de el pelo, y transformados en otros hombres; siendo hombres de edad, los vemos tan desvanecidos, que quieren parecer niños en sus divertimientos, y floreos. De donde infiero por desengaño. *Vani, & peccatores.*

QVE SI EN AQVEL TIEMPO, HVVO viejos vanos, y pecadores: Ay algunos en el nuestro, que merecian vn riguroso castigo de dios por lo mismo.

1762 *SVccide illam, vt quid terram occupat.* No es razon, que essa higuera ocupe la tierra, dixo el Señor à vn hombre; cortadmela para el fuego. Pero porque la han de cortar para el fuego? *Quarens fructum, & non invenit.* Porque no dà fruto. Ya lo entiendo. Algunos dixeron, que aquella higuera era vieja: la corteza exterior la tenia seca, pero el coraçon muy verde. Cortenla pues. Que si teniendo la corteza exterior seca, tiene verde el coraçon; planta tan infructuosa, que siendo por lo de anciana, corteza seca en lo exterior; tiene tan verde como vna hiedra el coraçon, no avia de ocupar la tierra. Que responderà aqui à vista de la madurez de nuestro niño, la vanidad de semejantes viejos? O higueras infructuosas, secas, y envejecidas en la corteza exterior, y mas verdes en lo interior de los coraçones, que vnas hiedras: temed no se diga por vosotros aquella terrible sentencia. *Succidite illos, vt quid terram occupant.*

Luce 13. 7.

1763 Satirizando Marcial à vn viejo, que se teñia el cabello de color negro; siendo en el muy blanco, le dize, *Quomodò tam subitò Corvus, qui modò Cignus eras?* Como teniendo ayer tan blanco el cabello como vn Cisne, oy le tienes tan negro como vn Cuervo? Esto que Marcial le

dixo al viejo de aquel tiempo; podia yo muy bien dezir, al poco desengaño de algunos viejos de el nuestro. *Quomodò tã subito corvus, qui modò cignus eras?* Que quiere dezirnos, esse darnos a entẽder, que eres moço, sabiendo, que eres vn viejo? Que quiere dezirnos essa cabellera de color de cuervo, sabiendo, que sobre ser anciano cisne, es vn monte nevado tu cabeça? *Quomodò tam subito corvus?* Donde està el desengaño? Que se hizo la obligacion de el buen exemplo? Con vn pie, y medio en la sepultura, y tanto tinte, tanta navaja, y tanto pulimiento? *Quomodò?* Que es esto? *Maturitas senſuũ.* Que resplandezca tanto la madurez en vn niño: Y que aya tanta vanidad en vn viejo? O y como se conoce, que si ay viejos, que en sus floreos quieren parecer muy niños; ay niños, de quienes pueden aprender á tener cordura muchos viejos.

Dẽut. 32. v. 6. 1764 *Peccaverunt ei, & non filij eius in ſordibus.* El texto Hebreo. *Peccaverũt filij eius in ſordibus.* Habla de los Israelitas, y dize que pecaron estos hombres, como niños. Pero si entre los Israelitas avia hombres tan ancianos; como los pecadores de estos viejos, los compara à los pecados de los niños? Por esso mismo que eran ancianos, compara sus pecados à los pecados de los niños; que quisieron, su modo de obrar, tener el pelo negro, siendo el en si muy blanco. Y ser vn hombre, cisne en la ancianidad, y muy moço en la negrura de el cuervo: es ser niño en los floreos, quien por su decrepita edad, avia de tener mas seso. Buelvo à dezir con Marcial. *Quomodò tam subito corvus, qui modò cignus eras?* Que disposicion es essa, para esperar vna buena muerte? Que cuenta darian estos tales negligentes viejos, de sus almas, si aora les pidiessen cuenta? Esta es la desgracia, que algunos ancianos, pienso, que se quisieran eternizar en esta vida, sin acordarse de la eterna.

Ioel. 1. v. 7. 1765 *Ficum meam decorticavit.* El higo quando es fresco, y de peco tiempo, con facilidad da la piel; pero en estando seco, y viejo, no ay quien se la pueda quitar. Pienso que ay muchos hombres de la calidad de los higos, que en llegando à ser viejos, se quisieran arraygar de manera en la tierra, que no es facil persuadirles à dexar la piel:

Math. 8. v. 29. 1766 *Veniſti huc ante tempus torquere nos.* Passando Christo Señor nuestro por la Region de los Gerasenos, le salieron, en sentir de San Gregorio, de vn sepulcro, dos hombres viejos, y endemoniados, y aviendoles dicho Christo Señor, algunas palabras de mucho consuelo, le dixeron, que no los atormentasse; Pero si son viejos, que ya podemos dezir, se hallan en vna sepultura; como hablandoles Christo Señor nuestro palabras de mucho consuelo, le dizen que los atormenta? Sin duda para que entendamos nosotros; se hallan el dia de oy en el mundo, algunos viejos tan arraygados en lo terreno, que aun estando ya para morir, y à vista de vn sepulcro; es atormentarlos, el dezirles alguna palabra de desengaño, y consuelo. Ya ha sucedido, llegar vn Confessor à desengañar à algunos de estos viejos, y responderle. *Cur veniſti huc ante tẽpus torquere nos?* Pluviera à Dios no fuera esto tanta verdad, como nos lo enseña la experiencia. Avergonçada podra quedar aqui la vanidad, de alguno de estos divertidos personages: *Alij vani, & peccatores.* A vista; *Maturitas senſuũ*: De la cordura, y madurez de el niño de el Evangelio.

Ezechiel. c. 8. v. 15. 1767 *Videbis abominationes maiores.* Ven, y veràs la mayor abominacion, le dixo Dios à Ezequiel. Y en que consiste esta? Ya lo dize el mismo texto, *Viginti quinque viri:: Applicant ramum ad nares ſuas.* Donde dixo Hector Pinto. *Obſtinati in peccato; Hoc eſt: veteres in malitia.* Que estos tales, eran vnos hõbres tã envejecidos en la malicia, que haziendo gala de sus vicios, aplicavan vnas florecitas à sus narizes. Bien se explica esta, con el renombre de abominacion, que ver à vn niño: *Maturitas senſuum*: tan mortificado en los sentidos todos, y à vnos viejos de ochenta años, andarse entre floreos: dize bien el Sagrado texto, es la mayor abominaciõ, que puede aver.

Ibidẽ in Ezechiel.

Genes. 21. 15. 1768 *Abiecit puerum ſubter vnam arborem.* A Ismael hijo de Agar, le da la Escritura el titulo de niño. Algunos dixeron, que tenia ya veynte años. *Pone vigeſimum annum agentem.* Pero si es ya hombre; como la Escritura le da el titulo de niño? Filon Iudio. Porque toda la vida, dize, se le passò en hazer Idolillos de barro, y si ay niños, que en su cordura, y madurez son hombres; ay hombres, que toda la vida se les passa, entre juguetes de niños. *Vani, & peccatores.* Viejos, y no solamente vanos, sino tambien deshonestos. Este à vista de la pureza de el niño de el Evangelio, llega à parecer excesso.

Rabbini; Philon;

3. Reg. 1. 16. 1769 Habla aqui Ieremias, con vn viejo à quien le faltan todos los dientes: Y dize de esta manera. *Fregit ad numerum dentes meos.* Pero si viviria deshonesto este viejo? Mas vale, que no lo averiguemos. Que si en los dientes està la discrecion: à vista de la pureza de vn niño; pareceria muy mal, que sin el mas minimo diente de discrecion, se diesse à este vicio vn viejo. Pero hablemos mas claro.

Daniel. 13. v. 20. 1770 *Ecce in concupiſcentia tui ſumus.* Le dixeron à Susana en vn Iardin. Y quienes fueron los que esto le dixeron? *Duo ſenes.* Dize el texto, dos viejos. La palabra, *ecce*, es nota de admiracion, y esto es lo que causa admiracion; ver en esta materia, tan cuerdo à vn niño, y tan descomedido à vn viejo.

Ap. Salm. tom. Mi. 1771 Refiere vn curioso, de vn viejo; que estando vn dia en conversacion con vnos hombres moços, y divertidos; oyendoles à cada vno referir sus excessos, y descomedimientos de moços, teniendo à menos el viejo, se dixesse, que no avia sido en sus mocedades, tal como ellos, començò à referirles sus rondallas, sus solturas, assaltos, y torpezas de quando moço, con tanto de-

desahogo, que pretendiò aventajar en sus excessos à los otros. A la sazon, vn niño, que alli estava presente, avergonçado de lo que oia contar al viejo; se le encendiò el rostro bolviendose colorado. Reparò en ello el viejo, y le dixo al mismo niño. Niño, parece que oyendome contar mis travesturas de quando moço, te has buelto colorado? Si señor, colorado me he buelto, oyendo sus galanteos, y travesturas de moço, respondiò el niño. Colorado me he buelto. Pero porque te has buelto colorado, le replicò el viejo? A que le bolviò à responder el niño. Señor me he buelto colorado, por no bolverme verde. Quedò aquel viejo enseñado de aquel niño. Y yo me daria por contento, lo quedassen los nuestros, de el niño de el Evangelio. *Aly, vani, & peccatores:. Est puer hic:. In quo fuit maturitas sensuum.*

DISCVRSO V.

SEquebatur eum multitudo magna. Alij avari. Est puer hic sequēs Christum, magna liberalitate. Aqui se descubre la liberalidad de el niño de el Evangelio para con los pobres, y la escasez de todos los demas hombres. Dire aqui solo vn lugar que enlaze las dos partes de este assumpto, escasez, y liberalidad; assegurando, y diziendo,

QVE SI PARA CON EL LIBERAL con los pobres, estiende Dios la mano de sus favores; la sabrà cerrar para con el rico, y avaro.

Isai. 40. v. 12. 1772 *QVis mensus est pugillo aquas; & Cœlos palmo ponderavit?* San Cypriano lee, *Palmo Cœlum, & pugillo terram.* Quiso Dios, dize Isaias, hazer ostentacion de su Divino poder, y para esto, al Cielo lo midiò su Magestad con vn palmo, y à la tierra con vn puño. Pero porque Dios nuestro Señor al Cielo le à de dar el palmo, y à la tierra solo el puño? Es clara la razon. El Cielo, por estar como està estendido, *extendens Cœlum*, se muestra dilatado, y liberal: La tierra, es vn cuerpo esferico, y tanto, que parece se cierra en vn ovillo. Aora para formar el palmo, se extiende toda la mano, para formar vn cuerpo esferico, y poco dadivoso, se cierra el puño. Dele pues Dios el Cielo al palmo, y dele al puño la tierra. *Palmo Cœlum; & pugillo terram.* Que si el Cielo se dilata en liberalidades, y la tierra se estrecha en mendiguezes; se dirà en conformidad de lo propuesto, q̄ si para con el liberal con los pobres, estiende Dios la mano de sus favores, la sabrà tambien cerrar, para con el rico, y avaro. Esto passò alli entre Marcialito, y los demas hombres. El hierro de estos, se reconoce en su poquedad; el acierto de aquel, en su tan singular generosidad. Dilatemos el coraçon, y pues Dios nos quiso poner à este niño por exemplo de piedad, serà razon que le imitemos. No han de hallar aqui lugar pretextos, ni escusas de contratiempos. Examinemos à lo espiritual, y tambien à lo politico, razones de conveniencia: que sin salirnos de el sendero, las hallaremos practicadas en el mismo niño de el Evangelio, y en alguna manera para nuestra enseñança, en el mismo Christo. Apuntemos algunas:

CONVENIENCIA.

DA este niño los cinco panes para el socorro de los pobres, y à el le da Dios en recompensa los Cielos. De donde infiero por assumpto,

SE RECIBE MEIORADO, LO QVE SE da para el pobre, y necessitado.

Eccl. 17. v. 18. 1773 *ELehemosina viri quasi signaculum cum ipso.* Dize el Ecclesiastico, que al que haze la limosna à vn pobre, le da Dios para su especial conveniencia, vna cedula en blanco. Mas parece valia que se la diesse escrita: pero no à de ser suyo en blanco, dize el Docto Alapide. Pero porque à de ser en blanco. Y responde el mismo Autor: *Vt scribat quidquid voluerit obtinere à Deo.* Para que en esta misma cedula escriva, el q̄ diò la limosna, la gracia que quisiere conseguir de Dios por especial, y propria conveniencia. Pero por vna sola limosna tal favor? Si; y no lo estrañeys fieles, que es á Dios tan agradable la limosna para con el pobre, y tan de su estimacion el que la da, que en recompensa, le ofrece su Magestad vna cedula en blanco, para que en ella escriva la gracia que quisiere conseguir de su mayor estimacion, y conveniēcia. *Vt scribat quidquid voluerit obtinere.* Aun mas ponderada esta merced. Ibid.

1774 *Date elehemosinā, & facite vobis sacculos.* Si aqui yo no atendiera al animo generoso con que San Lucas nos favorece con vna otra especialissima conveniencia, confiesso que no se si daria assenso á ella. Dizenos el Evangelio Santo, que demos vn dinero al pobre, y que preparemos nosotros muchos sacos. Pues que acaso la limosna diò à cambio, ò se quiso hazer algun tiempo vsurera? No digo tal; pero en alguna manera, hablando à lo espiritual, si. Vsurera parece se quiere hazer, pues por vno que da al pobre, puede preparar para la conveniencia de la ganancia; muchos sacos. Es San Lucas el que refiere este caso, y tirando el Evangelista Santo á grangear la voluntad de los avaros, les brinda con la conveniencia, y vtilidad de su mayor agrado. Aun mas ponderado esto mismo Luce 12. v. 12.

Eccles. 11. v. 2. 1775 En el capitulo onze de el Ecclesiastes nos dize Salomon estas palabras. *Da partem septē; necnō, & octo, quia ignoras quid futurū sit.* Y es lo mismo que dezir. Si ignoras lo que de ti à de ser en la hora de la muerte, da parte á siete, y tambien à ocho, y fia en Dios, que por es-

pe-

pecial conveniencia hallaràs por eſte medio tu ſalvacion. Pero por eſto mi ſalvacion? Puedes eſperar que ſi: y como à de ſer eſto? Explica el Enigma Cayetano, diziendo de eſta manera. Caiet. Ibid. En el numero de ſiete, ſignificavan, dize antiguamẽte los Hebreos à los pobres, y por el numero de ocho, dixo San Gregorio, ſe entendia el Cielo. Y es lo miſmo que dezir: ſi ignoras lo que de ti à de ſer en la hora de la muerte, haz limoſna à ſiete pobres, y en el numero de ocho, ſe te darà por conveniencia, en fuerça de la palabra de Dios, la herencia mas opulenta de vn Cielo. Aun mas.

Prov. 31. 39. 1776 *Bona eſt negotiatio eius.* Proſpera ſobre feliz fue la fortuna de la muger fuerte. Supo negociar con Diòs, y lo hizo con tal deſtreza, que negociò ſu ſalvacion. Pero como la negociò? El miſmo texto lo dize, *Digiti eius apprehenderunt fuſum.* Tomando el vſo, y la rueca. Raro modo de negociar, pero miſterioſo en la ocaſion. El vſo, es vn palo ſeco, y deſnudo, con el hilo que ſaca de la rueca, le va viſtiendo la muger. *Bona eſt negotiatio eius.* Negocie pues ſu ſalvacion eſſa muger, que ſi en el vſo ſeco, ſabe veſtir à vn deſnudo, quedarà ſatisfecha ſu pretenſion, hallando en recompenſa, la vtil, y mas provechoſa conveniencia de ſu ſalvacion,

1777 Ciega ſe reconociò muchas vezes vna voluntad, y aun tal vez ſujeta al deſordenado afecto de vna paſsion. Oyò dezir el Rey Policrates, que lo que ſe dava al pobre, ſe recebia mejorado, y no ſe ſi faltò de prudencia; hija de la razon quiſo hazer para averiguarlo, la experiencia. Arrojò al mar, vna riquiſsima piedra que tenia en vn anillo: ofrecieronle poco deſpues vn pez à la meſa, y para confuſion de avaros, diſpuſo la Divina Providencia, no ſin eſpecial miſterio, que en las entrañas de el pez hallaſſe la miſma piedra que avia arrojado, verificandoſe claramente, que hallandoſe al lado de la piedra, el pez de el mar; recebia mejorado, lo que al miſmo mar avia dado. No ay Geroglifico mas expreſſo de la amargura de los pobres, que el mar, y es ſu Mageſtad tan favorecedor de los que les ſocorren; que harà Dios milagros, ſi es menester, ſolo porque ſe diga, que lo que ſe da al pobre ſe recibe mejorado. Ya que à lo humano: veamoſſo aun mas claro à lo Divino.

Luc. 7. v. 37. 1778 *Capillis capitis ſui tergebat pedes eius, & vnguento vngebat.* Limoſna fue la que la Madalena hizo à Chriſto pobre, en caſa de el Fariſeo vngiendole los pies con aquel precioſo balſamo. Y aunque es verdad que no faltò quien la cenſuraſſe de prodiga en la calidad de la limoſna, pero fue ſin razon, pues lo que de limoſna diò, lo bolviò à recebir, vna, y muchas vezes mejorado. Y la razon es clara, porque aquel precioſo balſamo que derramo, en enjugandolo cõ ſus cabellos, empapado en ſus miſmos cabellos, lo bolviò à atraer à ſi. Y no como quiera atrajo à ſi el balſamo, ſino que à ocaſion de el contacto de los pies de Chriſto, atrajo aſsi la Madalena en el miſmo balſamo, vna otra eſpecial gracia que no tenia. Sin duda para que ſiempre miſterioſamente ſe diga: que lo que ſe da al pobre, ſe recibe, vna, y muchas vezes mejorado. Aun mejor.

Geneſ. 38. v. 28. 1779 *Iſte egreditur prior.* Luchan en el vientre de ſu madre Phares, y Zaran, ſaca la mano Zaran, y atandoſele la aſsiſtente con vn lazo dize: a eſte ſe le deve el mayorazgo, y aviendo retirado Zaran la mano, ſaliò. Phares. Entra aora la queſtion: ſi Phares ſale primero, porque ſe le à de dar à Zaran el mayorazgo? Ya lo dize el miſmo texto. *Protulit manum.* Porque eſtendiò la mano, y ſi el aver eſtendido la mano, le ſirviò à Zaran de medio para conſeguir vn mayorazgo: conſiguiremos noſotros el de la Gloria, ſi eſtendemos à ſu imitacion para con el pobre la mano. Es verdad que ſi al niño de el Evangelio le dieron, fue porque diò. Pues demos, y nos daran: que ſi al que dà, Dios le dà; al que no dà, no le darà.

1780 *Date, & dabitur vobis.* Dad, y os daràn. Sobre eſte texto de San Matheo, trae el Autor de el, *Deſtructorium Vitiorum* eſte caſo: *Canis marinus, eſt bellua maris, quæ in aquis, & in terris cibũ quærit.* Llamale perro marino. De eſte dize, que cogiendo la preſa en la mar, por no partir con los demàs, ſe la ſale à comer à la tierra, y que cogiendo alguna caza en la tierra, por no repartir con los otros, ſe la entra à comer al mar. Hizoſe el tal perro marino viejo, y no pudiendo por vejez peſcar en la mar, ni cazar en la tierra, le fue preciſo el pedir limoſna; y como ninguno le dieſſe, ſe muriò de hambre: diziendo por ſentencia. *Nemo voluit me dare; quia de meo nolui dare.* Nadie me diò de lo q̃ tenia, porque yo no le quiſe dar de lo que tuve. Pues que remedio? Lo de San Matheo, y lo de el niño de el Evangelio. *Date, & dabitur vobis.* El que quiſiere conveniencias, de, y le daràn. Eſto es, para que ſe verifique, que lo que ſe dà al pobre, ſe recibe mejorado, à imitacion de Marcialito, hemos de partir de nueſtro Pan cõ los pobres de la tierra, y ſe nos darà en recompenſa, la vida eterna. Eſta es la primera razon de conveniencia en la materia. Conveniencia. Paſſemos á la ſegunda.

SANTIDAD.

DA eſte niño los cinco panes para el ſocorro de los pobres, y dize el Iluſtriſsimo Señor Don Martin Garcia, Obiſpo de Barcelona ya citado, que le hizo Dios à eſte miſmo niño, en recompenſa muy Santo; y tanto, que reſucitò à ſeys difuntos. *Sex mortuos ſuſcitavit.* De donde infiero,

ES MEDIO PODEROSO EL SER VN hombre limoſnero, para conſeguir ſer Santo.

1781 *CVſtodi animam meam quoniam Sanctus ſum.* Le dezia David à Dios Pſal 85.

Dios. *Señor* salvàdme; porque yo soy Santo. Y
Ibi. que meritos alega David para dezir, que es Santo? Pagnino lo dixo bien sobre el mismo Psalmo: *Custodi animam meam, quoniam Sanctus sum.* Y dize este Autor: *Quoniam misericors sum.* El aver sido limosnero. Diga pues bien fundado David, que era Santo; que si es limosnero, se saca lo que dexo dicho: es medio poderosissimo el ser vn hombre limosnero, para conseguir ser Santo.

Ps. 49. 1782 *Congregate illi Sanctos eius.* Traten de ir à la presencia de Dios los que son Santos, dezia David. Y quienes han de ser estos tan dichosos? El texto Hebreo lo dize: *Congregate illi misericordes.* Los limosneros. Vayan pues estos à ver à Dios, que si son limosneros; lo mismo parece viene à ser, ser vn hombre limosnero, que tener puerta abierta para la entrada del Cielo.

3. Reg. 6. 23. 1783 *Fecit in oraculo duos Cherubim de lignis olivarum.* De madera de olivo fabricò Salomon dos Cherubines para el oraculo. Pero porque han de ser de madera de olivo? Responde San Bruno diziẽdo: *Magna virtus misericordia, sine qua nec Cherubim esse possent* Està dize en la oliva la misericordia para con el pobre. Y la misericordia para con el pobre, es tan del agrado de Dios, que llega à hazer Cherubines en Santidad à los hombres. Para abreviar pregunto.

De laud. Eccles. cap. 4. 1784 Quien hizo Santo à Zacheo? *Ecce dimidium bonorum meorum do pauperibus.* Quien hizo Santo à Enoc? Su interpretacion lo dize; que es el dedicado para el socorro de los pobres: *Dedicatus.* Quien hizo Santo à David? *Dispersit, dedit pauperibus.* Quien hizo Santa à la pecadora Raab, librandola de la muerte? *Raab col. igebat pauperes in domo sua*, dixo el Abulẽse. Quiẽ hizo Santo à Lazaro con sus hermanas? Su casa era Hospital de pobres: *Domus amaritudinis.* Quien hizo Santa à Tabita, discipula de S. Pedro? En el capitulo nueve de los hechos de los
Acta 9. v. 36. Apostoles, se dize: *Hæc erat plena elehemosynis, quas faciebat.* Quien hizo Santo à Abrahàn? De aquellos tres Peregrinos à quienes hospedò, dixo Santo Thomàs: *Venerunt in habitu pauperum.* Quien hizo tan Santa à la Magdalena, q̃ mereciesse en el sepulcro hallar vn Angel à la cabecera de Christo, y otro à los pies? El aver hecho dos limosnas al mismo Christo; vna vngiẽdo sus pies, y otra su cabeça: dandole Dios por cada limosna, vn Angel en recompensa. Quien hizo à Iacob tan Santo, que se le diesse en Rachel la gloria? El aver servido por ella tantos años como son las obras de misericordia. Quien
Tob. 4. 12. à Tobìas lo hizo tan Santo, que triunfasse del mismo diablo: *Elehemosyna. Facilius est camellũ transire per foramen acus, quàm divitẽ intrare in Regnum Cœlorum.* No à de entrar el rico en el Cielo. Fuerte ley pero se mitiga. Y como? Pablo Arelatense: *Hanc legẽ, sola violat misericordia.* Santo fue Sem. Quien en sentir de Mẽdoça, y del docto Alapide, fue el sumo Sacerdote Melchisedech. Los Hebreos en el libro intitulado *Midastrelin*, sobre el Psalmo 35. dizen. Que viendole Abrahàn tan dichoso, le preguntò: que oficio avia tenido en el Arca con su Padre Noe? A que le respondiò, con esta palabra Hebrea: *Crudach.* Que entre nosotros, suena lo mismo, que *Elehemosyna.* Dixole, que su empleo en el Arca avia sido el cuydar de hazer limosna à los animales, Lo qual oyendo Abrahan, exclamò admirado, diziendo: si tan Santo haze Dios à quien haze limosna à los animales: quan grande Santo harà al que haze limosna à los pobres? En el mismo Christo se ve esto en alguna manera expressado: *Prosternebant ramos clamantes: osanna, benedictus qui venit in nomine Domini.* A la entrada de Christo en Ierusalen, dize que los niños le honraron con ramos, y palmas en las manos. Y aqui aora el Incognito: *Iste honor exhibitus Christo ab infantibus, in ramis arborũ, & clamoribus puerorum maior fuit, quàm honor exhibitus ab Angelis in Nativitate Christi cantantibus: Gloria in excelsis Deo.* Dize, q̃ fue mayor la obra de estos niños, que la honra que le hizieron los Angeles en su divino Nacimiento. Pues que obra fue la de estos niños, en gloria de Christo? De misericordia; pues siendo sus ramos de olivo todo se deshaze este en piedades, para con el pobre. Y la misericordia para con Iesus pobre, le llega a dar al mismo Christo Iesus mas gloria; que la que los Angeles le dieron, con el *Gloria in excelsis Deo*, en su Divino Nacimiento. Quien hizo à Lot, tan favorecido de Dios? Ya lo dixo Origenes: *Domum suã patefecit pauperibus.* El Autor del *Destructorium viciorũ*, sobre este lugar de la zarza: *Venite, & sub umbra mea requiescite*: Dize, que ay vna Ave que se llama *Lieto* esta Ave, à manera del Aguila, dize que en el buelo es la que mas se avezina al Cielo. Vna ocasion, vna otra avecilla llamada: *Picardo*, perseguida de vna Ave de rapiña, dize el mismo Autor, que se acogiò al amparo de la generosa Ave Lieto, diziendole: *Pauperecula sum; ad te confugio; defende me.* Soy pobrecita, y me veo perseguida; amparame: *Cui Lietus.* A la qual le dixo la Ave Lieto: *Pauperes sunt protegendi, & numquã expellendi.* Vẽ aqui aora en su manera, porque eleva esta Ave tanto el buelo, que se avezina à los Cielos: porque es misericordiosa para con el pobre; y haziendo el transito, dize acà con mas excelente propriedad: elevara Dios à la mas encumbrada Santidad, à los que como otra Ave generosa Lieto, se compadeciessen de los miserables, abrigando con el manto de su proteccion, à los mendigos, y pobres. Otro lugar parecidissimo à este.

Auctor sine nom.

Lieto.

1785 *Arcum meum ponã in nubibus:::: Ecce nubecula parva, qua ascẽdebat de mari.* S. Ambrosio: *Ascendebat in Paradisum.* Y desde luego pregunto: Porque à esta nubecilla sobre assistirla Dios con el arco de su proteccion, la ha de elevar su Magestad à lo mas alto del Paraiso? El texto Hebreo nos dà la razon diziendo: *Ecce*

Genes. 9. v. 13.

nubecula, ac si esset manus. Sonus multæ pluviæ est. Porque tenia, dize, manos, ò como manos para socorrer à los pobres cõ el rocio de sus gracias. Y si à la nubecilla por piadosa, sobre asistirla Dios con el arco de su proteccion la encumbra su Magestad à la mas elevada esfera, no será dificultoso el persuadirnos, enderezando hazia nuestro lado las lineas, que sobre favorecer Dios con el arco de su Divina proteccion al limosnero; le encumbrará su Magestad mejor que à otra nubecilla, à la perfeccion, y santidad, digo otra vez, de la mas elevada esfera: *Est puer hic, qui habet quinque panes. Sex mortuos suscitavit.* Obrò la piedad generosa en el animo sencillo de este niño, de calidad, que le hizo Dios en recompensa tan Santo, q̃ con la resurreccion que hizo de seys difuntos, fue espejo de virtuosa perfeccion à los siglos, arrastrando tras si todos los bienes. No se admite aqui à vista de este exemplo la escasez de algunos avaros que dizen; que la liberalidad para con los pobres, minora el esplendor de sus familias. Pero se engaña la avaricia; que quien minora, y aun destruye el esplendor de las familias, y aun de todas las monarquias, y Republicas, no es la comiseracion para con el pobre, sino la falta de piedad para con el mendigo, y necessitado.

Daniel 2. 35. 1786 *Rapta sunt vento, nullusque locus inventus est eis.* La Estatua de Nabucodonosor compuesta de diferentes metales, significacion que era de todas las Monarquias, se deshizo toda al golpe de vna piedrecilla. Y da la razon Hugo Cardenal, diziendo: *Manus pauperi non habuit, quod si habuisset subversa non esset.* Aquella Estatua tenia, dize este Autor, cabeça, y tenia pies; pero no se dize, que tuviesse manos para socorrer al pobre. Y de ordinario, por falta de piedad, suele venir la destruccion à las Republicas, y casas.

Ibi.

Matth. 24. 26. 1787 *Stellæ cadent de Cœlo.* Para significar la destruccion del mundo en el dia del Iuizio, nos dà Dios por señal, el ver por tierra á las Estrellas. En las Estrellas, que siempre mendigan las luzes del Sol, estàn los pobres. Y es lo cierto, que no parece puede aver señal mas cierta de la perdicion del mundo, que el ver tan caida, y aun tan por tierra la piedad, para con las estrellitas de los pobres. No ha de hallar lugar, digo otra vez la escusa, y escasez de los avaros, arguyendo, que la piedad minora el esplendor; pues como queda probado, antes lo aumenta, recibiendose lo que se dà por el pobre, vna, y muchas vezes mejorado. Tenemos en el niño del Evangelio el exemplo; pues recibiendo por cinco panes, vn Cielo, lo hizo su Magestad, vno de los Santos mas elevados. Esta es la segunda conveniencia. Santidad. Passemos à la tercera.

PIEDAD.

1788 DA este niño los cinco panes para el socorro de los pobres, y se levanta, con el renombre, y blason de piadoso: *Pius.* Notese aqui, que no se dize de este niño, que fuesse poderoso en armas, sino piadoso. Diò los cinco panes para el socorro del Pueblo: de donde infiero por assumto.

QVE NO SON TAN PODEROSAS LAS armas para dar nombre á vna estirpe, como la piedad para con los pobres.

1789 EN contienda anduvieron Iuno, y Palas, sobre quien havia de dar nombre à Athenas; y convinieron los Juezes, que la que mayor prodigio hiziera. Hiriò la Diosa Iuno en la tierra, y saliò luego vn hombre armado de punta en blanco. Hiriò la Diosa Palas en la tierra, y luego saliò vn hermosissimo olivo, comunicando azeyte de misericordia à los pobres. Llegò la lid al consejo de los Dioses, y resolvieron; que la Diosa Palas avia de dar nombre à Athenas, por emplear todas sus obras en vtilidad de los pobres. Que hasta las deidades fingidas nos enseñan: que no son tan poderosas las armas, para dar nombre à vna Estirpe, como la piedad para con los pobres: *Est puer hic.:: Pius.* Esta es la tercera conveniencia de nuestro niño. Piedad. Passemos à la quarta. Ap. Salin. Mis.

FAVORECIDO POR POBRE

Est puer hic.:; Nudus. Este niño deziamos al principio, se hizo pobre por Christo. Mas, dize el Ilustrissimo Señor Obispo citado: *Iste puer in cœna Domini, aquam in pelvim ministravit, quia erat servus discipulorum Christi.* De manera que este niño siendo en si pobre; es de los mas allegados à Dios? Pues saquemos por assumpto, y digamos.

QVE PARA CONSEGVIR GRACIAS de Dios; hemos de poner por medianeros à los pobres: pues aunque pobres, pueden mucho con su Magestad por ser sus mas allegados.

1790 DOmine, *si inveni gratiam in oculis tuis.* Vnos Angeles en forma humana se le aparecieron à Abrahàn: y al tiempo de hablarles, los trata de señores; y no como quiera señores, sino vnos señores, de quienes esperava recibir muchas gracias: *Si inveni gratiam.* Pero como los reconoce tan poderosos, que por su medio espera recebir muchas gracias? Santo Thomàs: *Venerunt in habitu pauperum.* Venian aunque Angeles, en habito de pobres. Y es tan poderoso para con la Magestad de Dios vn pobre; que por su medio podemos esperar de el mismo Dios muchas gracias. Genesis 18. v. 3.

1791 *Et aquæ omnes, quæ super Cœlos sunt.* Entre los elementos los mas poderosos son el de

el

el fuego, y el del agua: dize aora Euſebio Emiſſeno, que al fuego, y à la agua, los puſo Dios los mas altos, y mas allegados à ſi. Pero porque eſtos dos elementos fuego, y agua, ſobre ſer los mas poderoſos, han de ſer los mas allegados à Dios? Y reſponde el miſmo Euſebio Emiſeno: *Quia pauperiora.* Porque entre todos, ſon los mas pobres. Y los pobres, aunque pobres, ſon los mas poderoſos por mas allegados à Dios. Yo no hallo mejor medio para conſeguir muchas gracias de Dios, que tenerles obligados. Pues quando el pobre por pobre no pueda correſponderle al que le haze la limoſna, tiene à Dios al lado, que ſale por el fianza. Que es lo que dixo San Pedro Chriſologo: *Quid quid pauper accipit; Chriſtus acceptat. Da ergo pauperi terram, vt à Chriſto accipias Cœlum.* Buelvo pues à dezir, no repàremos en darle parte de nueſtra hazienda al pobre;

S. Pedro Chriſol. ſerm. 8. de Iejun. & elehemoſin.

PVES QVANDO EL POBRE, POR POBRE, no le pueda correſponder al que le favorece, ſale Dios fiança para el miſmo pobre.

Pſal. 108. v. 31. 1792 QVi aſtitit á dextris pauperis. Dize David, que Dios ſe pone à la mano derecha del pobre. Pero porque à la mano derecha del pobre? E Incognito: *Ad protegendum de ſua paupertate.* S. Iuan Chriſoſtomo aun mas claro: *Vt ſe ipſum det in pignus.* Para ſalir fiança por el miſmo pobre. Raro dezir: miren ſeñores. Quando acà entre noſotros vn hombre à contraido vna gran deuda, y por aver venido à vna ſuma pobreza, no la puede por ſi pagar, nos bolvemos al que le ſaliò fiança para que la pague; dize pues aora Chriſto. Nadie repare en fiar parte de ſu hazienda al pobre, que yo le ſalgo fiança: *Aſtitit á dextris pauperis::: Dediſſe in pignus.* Y ſi el pobre por pobre, no puede correſponder à la deſida del que le hizo la limoſna: No ſe aflija, vengaſe á mi, que yo le pagaré en buena moneda. Rara fortuna la de Marcialito, pues al lado del miſmo Dios, le vemos favorecido por pobre; y por amigo de pobres. Eſta fue ſu quarta conveniencia. Paſſemos à otra.

Ibi.

NOBLEZA.

ESt puer hic ::: La mitra citada. *Conſobrinus Sancti Stephani.* Dize eſte Autor grave, que el niño del Evangelio fue de nobiliſsima ſangre. Ven ahi aora vna de las razones porque eſte niño fue tan liberal para con los pobres, porque era noble. De donde infiero,

DEVE SER PROPRIO DE NOBLES, LA liberalidad para con los pobres.

Iob. 29. 1793 IN platea parabant cathedram mihi. Y en otro lugar. *Erat vir ille magnus.* El titulo de Noble, dize que le davan todos al Santo Iob. Y con razon. *Eo quod liberaſſem pauperem vociferantem.* Porque ſocorria à los neceſsitados. Y à la verdad, ſolo parece que puede ſer proprio de Nobles la liberalidad para con los pobres.

1794 Refiere Ceſar de Ripa, que à la virginidad la pintavan los antiguos en vna hermoſiſsima donzella, à quien para dar à conocer ſu nobleza, la coronavan de eſtrellas. Pintavanla aſsi miſmo apretando con ſus dos manos ſus dos pechos, de do ſalian dos rayos de leche para el ſuſtento de dos pobrecitos huerfanos. Hizieron pues bien el darle el honroſo apellido de Noble; pues tiene bien merecido eſſe renombre, quien aſsi ſe ſabe deſentrañar por el ſocorro del pobre. Ap. Tal. ſuper.

1795 *Hydria farina non deficiet, & lezítus olei non minuetur.* Noble fue el grande Elias. Socorriò con azeyte, y con harina à la Sareptana viuda. Y de gente de ſangre ha de ſer preciſo el ſocorro de los pobres. 3. Reg. 17.

1796 Del Santo Obiſpo Aydamo, refiere el venerable Beda; que viendo que Vſualdo Rey de Inglaterra hazia grandes limoſnas, haſta dar de ſu miſmo plato à los pobres, le cogiò vn dia la mano, y le dixo: *Nunquam inveterateſcat hac manus.* Iamàs ſe ſeque eſta mano; y por caſo raro, haſta el dia de oy ſe conſerva tan freſca, como quando en ſu miſmo cuerpo vivo. Pero à mi nada me admira, que Vſualdo era nobiliſsimo Principe. Y harà Dios ſi es meneſter, milagros, ſolo por que ſiempre ſe verifique, es proprio de Nobles el ſocorro de los pobres neceſsitados. Ap. Salien.

1797 *Loquebatur de exceſſu.* Otra letra: *Loquebatur de liberalitate.* De liberal blaſona Chriſto en el Tabor, quando habla de exceſſo. Ya lo entiendo. Chriſto era hijo de David, nobiliſsimo en quanto hombre por ſu ſangre. La liberalidad de que en el Tabor hablava, ſe endereçava al ſocorro de ſu pobre Pueblo; que es lo del 22. del Exodo: *Populo meo pauperi*, derramando por el tu ſangre. Y los exceſſos de la nobleza de Chriſto; ſolo parece quiere ſe manifieſten, en la liberalidad para con el pobre. Matth. 17.

1798 *Implete hydrias aqua.* Para ſocorrer à vnos pobres neceſsitados en vn combite donde faltò el vino; hizo Chriſto llenar vnas tinajas de agua, y milagroſamente las convirtiò en vino. Pero tanto vino, ò Dios mio ſiendo Vos la ſuma templança? Si, dize Chriſto, que yo ſoy Noble por naturaleza; ellos ſon pobres; y quiero entiendan los pobres, es de mi mano la dadiva. Ioann 2.

1799 En el capitulo treynta y cinco del libro, que eſcriviò Roſsino, intitulado. *De Principe Chriſtiano.* Dize, que eſtando Apeles muy pobre, y enfermo en vna cama, le fue à viſitar el nobiliſsimo Rey Arquiſlao, y al tiempo del deſpedirſe, le puſo con diſsimulo debaxo de la almoada cantidad de oro. Vinole à luzer la cama la que le aſsiſtia; y advirtiendo en la cantidad del oro, le dixo à Apeles. Señor, que oro es eſte, que allo à vueſtra cabeçera? A que el Roſsino. de Princ. Chriſt. c. 35.

prudente enfermo le respondiò: Calla, que esse es vn robo, que me ha hecho el nobilissimo Aquislao. Pero que es lo que dizes, ò Apeles! Haté favorecido el Rey con el oro, y le llamas robo? Si, respondiò el mismo Apeles. Que el Principe con essa limosna tan dissimulada, me ha robado à mi el coraçon. Apeles era Gentil. Y hasta los Gentiles llegaron à conocer: que sobre robar el coraçon vna limosna dissimulada: solo parece puede ser proprio de coraçones nobles, la liberalidad para con el pobre.

Iob. 1. v. 4. 1800 *Erat vir ille magnus inter omnes orientales.* El titulo de Noble, le dà aqui la Escritura al Santo Iob. Y lo merece. Pues como se dize en el mismo capitulo, antes citado. *Pater eram pauperum.* Iob era padre de huerfanos. Y si es proprio de nobles el defenderles; seria la mayor rusticidad, el no ampararlos.

Iob. 29. v. 16.

Ap. Salin. In ser. missionum. 1801 Al doctissimo Padre Maestro Alano, que à todo respondia con agudeza; le preguntaron vna ocasion vnos rusticos, que les dixesse: *Quæ est maxima curialitas?* Que politica es la mas noble, y digna de alabança entre los Nobles? A que les respondiò el dicho Autor: *Dare elehemosynam, curialissimum est.* Que el hazer limosna à los pobres. Y aviendo quedado satisfechos los rusticos les preguntò à ellos el entendido Padre. Dezidme vosotros à mi. *Quæ est maxima rusticitas?* Que cosa ay mas rustica en el mundo? A que le respondieron, no como rusticos, si como sabios: *Si ergo dare elehemosynã, maxima curialitas est: Auferre elehemosynam maxima rusticitas erit.* Y respondieron bien. Que en la realidad: si el hazer limosna, es entre los hõbres, la politica mas noble, seria la mayor rusticidad, pudiendo, el no favorecer à los pobres.

Genes. 32. 26. 1802 Dire aqui vna ponderacion. *Dimitte me.* Lucha Iacob à braço partido con el mismo Dios, con advertencia, q̃ misteriosamẽte, se quiso Dios dexar vencer. Pregunto. Quien es Dios? Dios es vn noble por naturaleza; y Iacob quien es; Iacob es vn noble por gracia. Pues si Dios es vn noble por naturaleza, y Iacob es vn noble por gracia: porq̃ el q̃ es noble por naturaleza, se à de dexar vencer del q̃ solo es noble por gracia? Ya se sabe. Porque Iacob abriò poços, fabricò Hospitales, favoreciò à los huerfanos; siendo vniversal padre de pobres. Y para nuestra enseñança; cede al parecer, la nobleza por naturaleza, à la nobleza que adquiere vn hombre por la piedad para con el pobre. Vimos para nuestra enseñança, las conveniencias del niño del Evangelio, por la liberalidad para con el pobre. Permitaseme aora, el que para nuestra vtilidad, veamos en su manera, las del mismo Christo por esta misma liberalidad para con los pobres. Y desde luego digo. Que la liberalidad de Christo Señor para con los pobres, nos le dà su Magestad à conocer: Por Dios: por Rey; y por poderoso Señor para con ellos. Vamos à lo primero.

POR DIOS.

Mat. 4. v. 3. 1803 *Dic, vt lapides isti panes fiant.* Le dixo el demonio à Christo. Cõvierte essas piedras en pan. No bastava, q̃ convirtiesse vna piedra en vn pan? No, dize Theophilato. Muchas han de ser, y dà la razon, diziendo: *Volvit scire Diabolus, an Christus esset filius Dei.* Quiso, dize este Autor, el demonio averiguar si Christo era, ò no Hijo de Dios; y discurriò de esta manera. Como harè yo para conocerlo? Pidiole que convirtiera, no solo vna, sino muchas piedras en muchos panes. Pero no parece que discurre bien el demonio, porque si vn solo pan bastaua para Christo, à que proposito, le pide tantos panes? Y responde el mismo Theophilato: *Volens ad superflua instigare.* Quiso dize, el milagro se hiziesse con abundancia, para que de esta suerte multiplicados los panes, tuviesse pan para si; y pan para repartir à los pobres. Este fue el medio que el demonio tomò para conocer, si Christo era hijo de Dios. Y lo pensò bien, que en la realidad, para conocer à Dios por Dios, es poderosissimo medio, el verle multiplicar el pan en beneficio del pobre.

Theophil hic.

Luc. 24. v. 35. 1804 *Cognoverunt eum in fractione panis.* En el Castillo de Emaus, conocieron los Discipulos à Dios por Dios, en el partir del pan. Y es q̃ el pan era solo vno, los que estavan sentados à la mesa tres, y todos pobres. En las manos de Christo el pan se multiplicò. Conozcanle pues aqui por Dios; que si multiplica el pan, siendo ellos pobres; siempre se verifica el dezir: es gran medio para conocer à Dios por Dios; el verle multiplicar el pan en beneficio del pobre. De otra manera el mismo texto.

El Pan, era vno partible con los combidados, y quien de vn pan q̃ tiene lo reparte dando la mitad al pobre, es Dios.

Luc. 24. v. 35. 1805 *Cognoverunt eum in fractione panis.* Pregunto: *Oculi eorum tenebantur, ne eum agnoscerent.* Si Dios en quanto Dios, no se les quiso dar à conocer à estos dos Discipulos conversando con ellos en el camino: porque en quanto Dios se les ha de dar à conocer en el partir del pan en el Castillo? Ya lo hemos dicho. Porque aqui en la multiplicacion de aquel pan, se mostrò padre de pobres. Y lo que Dios no quiso hazer en quanto Dios en el camino: lo llegò à hazer, en quanto padre de pobres, en el Castillo. *Cognoverunt eum.* Aqui se les dà à conocer en quanto Dios, y no alli. Devase à lo raro de su misericordia. Pues en alguna manera, mas poder parece muestra tener Dios, en quanto misericordioso para con los pobres, que en quanto Dios. Pues lo que no haze en quanto Dios, en el camino; lo llega à hazer, en quanto misericordioso para con el pobrecito mendigo: *Oculi eorum tenebantur, ne eum agnoscerent:. Cognoverunt eum in fractione panis. Magnam vim habet multiplicatio panis.*

Exod. 16. v. 12. 1806 *Manè saturabimini panibus, scietisque quod ego sum Dominus Deus vester.* Salen los Israelitas de Egipto, y llegado à la Mãsion de Sin, se reconocieron tan menesterosos, y pobres,

que

que se le llegaron à quexar à Moyses diziendole, que perecian de ambre. Hablòle Dios al mismo Moyses diziendole, que les diesse à entender á los de el Pueblo, que el dia siguiente, les daria su Magestad multiplicado el pan, y entonces lo reconocerian por Dios. Entra aora la question. Si Dios era tan Dios en las mansiones antecedentes, como en la de Sin, porque en esta mansion se les ha de dar à conocer por Dios, con mas especificacion que en las demàs? Ya lo hemos dicho. *Saturabimini panibus.* Porque siendo ellos pobres, les diò el pan multiplicado. Y à la verdad: no parece se quiere dar el Senor à conocer por Dios, hasta que multiplica el pan en beneficio del pobre. *Manè saturabimini panibus, & scietis, quod ego sum Dominus Deus vester.* Hemos visto en la primera parte de este assumpto, como la liberalidad para con el pobre, nos dà à conocer àDios por Dios. Vamos à lo segũdo.

Oleast. hic

POR REY.

1807 *Dominus regit me, & nihil mihi deerit.* El texto Hebreo. *Dominus Rex meus.* Aclama aqui David à Dios, dandole el titulo de Rey. Pero porque el titulo de Rey? Ya lo dize. *Pauper sum ego:.. & nihil mihi deerit.* Porque siendo yo pobre, me ha socorrido con tanta liberalidad, que nada me falta. Desele pues, aunque su Magestad lo reuse. Que si assi sabe favorecer à los necessitados: la liberalidad para con los pobres, le grangeò, el devido titulo del Rey mas soberano. *Dominus Rex meus.*

Ps. 22. v. 2.

1808 *Introduxit me Rex in celaria sua.* Otra letra. *Introduxit me in tesauros suos.* Introduxome el Rey en el retrete de sus tesoros, y me socorriò con abundancia, dize la esposa. Rey llama la Esposa à Christo, quando le socorre con abundancia. Y lo haze bien. Que aunque en la realidad siempre lo fue; pero nunca parece mas bien, que quando socorre a los pobres con abundancia. Tenemos ajustadas las dos primeras excelencias Dios, y Rey. Falta la tercera.

Cant. c. 1. v. 4.

PODEROSO.

POderoso se mostrò Christo el dia de oy; y tanto, que me atreverè a dezir,

QVE LLEGÓ SV MAGESTAD A QVItar à los Angeles el pan de las manos, solo por socorrer à los pobres.

1809 *Est puer hic, qui habet quinque panes.* De las manos le quitò Christo Señor el pã à vn niño, para socorrer à los pobres. Quiso aqui su Magestad hazer ostentacion de su Divino poder. Aquel niño era viva representacion de la naturaleza Angelica. *Sinite parvulos venire ad me.* Y se mostrò en la realidad, tan poderoso, respeto de aquelles menesterosos; que llegò à quitar el pan, de las manos de los mismos Angeles; solo por socorrer à los pobres.

S. Iuan. c. 6. v. 9.

Daniel. 14. v. 32.

1810 *Habacuc: Ibat in campum, ut ferret messoribus.* A vnos Segadores li vava de comer Abacuc. Baxò vn Angel del Cielo, que era el mismo Dios, y le dixo, que el pan que llevava à aquellos Segadores, lo llevasse à Daniel en Babilonia, que padecia necessidad en el lago de vnos Leones. *Ferprandium Danieli.* Notese aqui. Que estando en aquellos Segadores los Angeles: à los Angeles les quita aqui Dios el pan, por socorrer con èl à Daniel, en el lago de los Leones. Es Dios poderoso; y Daniel era pobre. Y lo quiso mostrar aqui su Magestad, en tanto grado, que à los mismos Angeles, les llegò à quitar el pan, solo por socorrer con èl à vn pobre Estima Christo Señor mucho à sus pobres, y aun le parece poco el darles pan, que su misma sangre quisiera darles, haziendo con su misma sangre solo por vno, lo que en la Cruz llegò à hazer por todo el mundo.

Luce 22. v. 44.

1811 *Decurrentis super terram.* Es alegoria vulgar el dezir, que en la tierra, que es el elemento, que anda siempre entre pies, està significado el pobre. Derrama Christo su Sangre en el huerto hasta la tierra, por favorecer con ella, solo à vn pobre. Pregunto aora. Christo en la Cruz, no derramò su Sangre por todo el mundo? Assi lo dixo San Pablo. *Christus pro omnibus mortuus est.* Pues si en la Cruz la derrama por todo el mundo, porq̃ en el huerto, la à de derramar solo por vn pobre? Porque le estimo dize el mismo Christo. Y es esto en tanto grado verdad: que blasono, y blasonare, el hazer con mi Sangre en el huerto, solo por vn pobre en la tierra significado, lo que en el madero de la Cruz, llegue à hazer por todo el mundo. De otra manera el mismo texto, à vista de esta *misma* liberalidad de Christo.

Luce 22. v. 44.

1812 *Decurrentis super terram.* Pregunta aqui el Burgense, y dize. Aquella Sangre, que Christo derramò en el huerto por favorecer à los pobres, en la tierra significados, como la derramò? Y responde el mismo Autor. *Quasi torrẽs.* Como vn impetuoso torrente. De tal suerte, dize el mismo Autor: que viendo su Magestad, que aquella Sangre se comunicava con tanta liberalidad à los pobres, en aquella *misma* tierra significados, le fue como preciso à su Magestad el aplicar sus Divinas manos, à las fuentes Sagradas de sus Divinos poros, para no desangrarse. Las palabras del Autor. *Vt torrentem Sanguinis retardaret, posuit manum.* Como quien les dize à los mismos pobres: Sangre ha de quedar, ò pobres, para las espinas; Sangre para los açotes, Sangre para la Cruz. Aplico pues mis manos à estas Sagradas fuentes, y en mis manos, aplico todo mi poder; que todo el poder de vn Dios parece fue menester, para no desangrarse, à vista de la liberalidad, con que aquella Sangre corria en beneficio del pobre. Esta misma liberalidad para con el pobre, à las mayores penas de la Cruz

ſe las llegò à transformar à Chriſto, en ſus mas eminentes Glorias.

Math. 26. v. 38. Ibid. *Triſtis eſt anima mea vſque ad mortem.* En el huerto dixo Chriſto: *Triſte eſtà mi alma haſta la Cruz.* Oye eſtas palabras San Agustin, y dize. *Triſtis vſque ad Crucem? Ergò in Cruce non erit triſtis?* Triſte haſta la Cruz? Luego en la Cruz, no eſtarà triſte? Y reſponde el Sāto. *Non.* No por cierto. En la Cruz, ya no eſtarà triſte: porq̃ alli ſus penas las verà trāsformadas en ſus mas eminentes Glorias. Pero ſi las penas de la Cruz fueron las mas exceſsivas; porque las ha de ver trocadas en ſus mayores Glorias? Y reſponde el Santo. *Propter ea quæ anditurus erat.* Por lo q̃ avia de oyr en la Cruz. Pues, que avia de oyr en la Cruz? *Domine memento mei.* Donde dixo San Iuan Chriſoſtomo. *Pauperem petentem alehemoſynam.* Avia de oyr dize, vn pobre, q̃ le pedia vna limoſna, à quien guſtoſo ſe la dió, diziendole. Yo te hago gracia del Paraiſo. Y fue tan del agrado de Dios, eſta liberal limoſna con que ſu Mageſtad ſocorriò à aquel pobre, que las mayores penas de la Cruz, ſe las llegò à trāſformar, en ſus mas eminentes Glorias. *In Cruce, non erit triſtis, propter ea, quæ anditurus erat, nempe, hominem petentem alehemoſynam.* Baſtà. Aprendamos Fieles de Chriſto Señor, piedad. Del niño del Evangelio, cordura, madurez, templança, pureza, deſnudez, ſantidad; y finalmente, liberalidad para con el pobre; aſſegurados, que ſiendo Dios ſu fiança; nos pagarà con teſoros de gracia, para que podamos entrar ricos en la Gloria. *Ad quam, &c.*

LVNES

LOS LOGREROS EN EL TEMPLO.

Aſcendit Iesvs Ieroſolymam, & invènit in Templo vendentes boves, & oves, & columbas. San Iuan cap. 2.

VNCA en la mano del Principe, ſe puſo por cetro coſa con que pudiera ofender, y hallo oy à Chriſto Señor nueſtro, con el açote en la mano para caſtigar. A mucho le obligan los deſcomedimientos de los hombres, pues ſin ofender ſu miſericordia, ſe ve obligado al rigor. Conveniente es la ira, quando la razon la mueve, y la prudencia la compone; que donde no eſtà el enojo, ſuele faltar la Iuſticia, y la demaſiada paciencia, aumenta el vicio, y haze atrevida la inſolencia. Dizelo aſsi el Santo Evangelio.

Prope erat Paſcha Iudæorum, & aſcendit Iesvs Ieroſolymam; & invènit in Templo vendentes boves. A la Paſqua de Ieruſalen ſube oy Chriſto, à cumplir con la ley que no le obliga. Se nos quiſo dar por exemplo, y ſi quien no tiene delante vn buen exemplo à quien ſeguir, podra tener alguna diſculpa en ſu error, no la tendrà, quien teniendo vn tan buen exemplo delante, no le procura imitar.

Et invènit vendentes boves, & oves. Encaminaſe ſu Mageſtad al templo, y le halla hecho lonja de contratacion. Y les caſtiga? Si. Que viendo profanado el Santuario; eſtà bien viſto en el que rije la Igleſia, el dar lugar al eſcarmiento.

Et numularios ſedentes. Sentados, dize S. Iuan que eſtavan los que ofendian à Dios en el Templo. Por eſſo ſe enoja tanto contra ellos Chriſto Señor. Que ſi vn pecado, ò otro pecado de flaqueza lo perdona con facilidad ſu Mageſtad; pero pecados cometidos tan de aſsiento, y tan à la deſcarada; no los ſabe tolerar.

Fecit flagellum de funiculis? Ha açotes cōdena oy Chriſto à los tratantes, y contratantes del Templo. Mas valia, que los condenaſſe tambien à galeras: que vendian por interes los dones, que ſon de gracia; y aſſentaria bien en vn remo, quien en la caſa de Dios vende por vn interes temporal, el don que ſolo es de gracia.

Fecit flagellum de funiculis. De los miſmos cordeles de los fardos, formò Chriſto el latigo. Eran los inſtrumentos de la ofenſa, y ya ſuele caſtigar Dios, con el inſtrumento miſmo del pecado.

Fecit quaſi flagellum. Dios tiene el açote, y el avaro tiene el dinero. Que ſeràn menester açotes, y açotes de Dios, para quitar al avaro, los dineros de la mano.

Omnes eiecit de Templo. A todos los ſacò Dios del Templo. Pero Señor advertid, que ay mucha gente de Igleſia. No importa, que ſe han hecho, tratantes, y contratantes. Y ſemejantes, por mas Eccleſiaſticos que ſean, vayan fuera, que no les ha de valer el Sagrado.

Omnes eiecit de Templo. En el templo, avia vnos que tratavan, otros que hablavan, y otros que ſolo miravan. Que ſalgan los que hablan mucho, y los q̃ tratan tambien. Pero porque han de ſalir los que ſolo miran? Porque miran con diſsimulo. Y vna viſta diſsimulada en la Igleſia, ſuele hazer, tal vez mas daño, que en la calle vna converſacion tirada con el diablo.

Omnes eiecit de Templo. A los que venden, y à

y à los que compran; arroja Christo del Templo. Son tales los vnos, como los otros; y para hazer oracion de espacio: el efecto de vna mala compañia, es muy malo.

Numulariorum effudit æs. Mesas, y dinero, à todo lo arrojò Christo por el suelo. Tenian al dinero por su Dios. Vaya pues fuera; que en el Templo, no ha de aver otro Dios, que el verdadero.

Nolite facere domum meam domum negotiationis. Mi casa, es casa donde solo se trata de espiritu, les dize Christo á los Phariseos. Y no es razon, que vosotros hagays cueva de ladrones, la que solo es escuela de oracion.

Zelus domus tuæ comèdit me. Dos vezes hallamos vestido del zelo de su casa al Señor. Vna en el principio de su predicacion, y otra en el fin de su vida. Que en nosotros, el zelo de la Iglesia de Dios, ha de nacer, y morir.

Quod signum ostendis nobis, quia hæc facis? Pero con que autoridad nos açotas, le dixeron los Phariseos à Christo. Danos señal de tu poder. Señales le piden de su poder, como si en sus achacosos, y enfermos, no huvieran experimentado bastantissimos señales. Señales con el cordel; que à quien tan presto se olvida del beneficio, es bien, con el cordel señalarle.

Solvite templum hoc, & in triduo rehædificabo illud. No entendieron aqui los Iudios à la Magestad de Christo; y es, que hablava de la resurreccion de su Santissimo Cuerpo al tercero dia. Y en materias de resurreccion, es hablarle en algarabia al Iudio.

Finalmente: por ser dia de Pasqua en Ierusalen, hizo en ella muchos milagros Christo, y advierte el Evangelista, que muchos viendo lo que hazia, le creian. A buen seguro, que sino vieran no creyeran, que ay poca fee en los hombres, y solo creen, aquello solo que ven.

Siempre me haze reparar el ver quiere Dios tan limpio à su soberano Templo. Pero no ay que estrañarlo, dize San Agustin. Que este Templo, era Maria Señora nuestra, y esta soberana Señora, fùe tan pura, y tan limpia desde su primer instante; como lo indica; y quien? La hermosura de su gracia, esta nos valga. *Ave Maria.*

Ascendit Iesus Ierosolymam, & invènit vendentes boves, & oves, & columbas. San Iuan cap. 2.

LAS mismas clausulas apuntadas en la introduccion, nos servirán de principales assumptos, donde en diferentes discursos, veremos expressados en el cuerpo de este Sermon, los justos enojos de Dios, contra los profanadores de su Templo. Comencemos desde luego.

DISCVRSO I.

Fecit quasi flagellum de funiculis. A mucho le obligan à Christo Señor las descortesias de los hombres; pues sin ofender à su misericordia, todo parece se quiere emplear oy en hazer Iusticia. No acabo de entender esta resolucion. Porque la Iusticia, por medio de sus Ministros castiga à los delinquentes, que no los castiga por si. Esto es lo singular, que oy Christo, por si mismo castiga à los tratantes del Templo, sin permitir, que algun otro ponga la mano. Y es la razon, que aqui avia mucha gente de Iglesia, y es tanto el respeto que se les deve à los Sacerdotes.

QVE AVNQVE SEA CONTRA SV inclinacion natural, tomarà el mismo Dios el açote en la mano, porque ningun otro los llegue à castigar.

1813 *Adam vbi es? :. Et emisit eum Dominus de paradyso.* La Magestad de Dios por si mismo, baja à castigar la inobediencia de Adan echandolo del paraiso. Reparo en que el mismo Dios castigue à Adan por si mismo, y no por medio de vn Ministro suyo: Y fundo mi pensar en lo que dize Isaias. *Alienum opus eius ab eo.* Donde dixo San Bernardo. *Vt sciscendi causam sumit ex nostro.* Que aunque nuestras culpas le den à Dios motivo para castigarnos: como su inclinacion le tira siempre à hazer bien; le llega a ser tan contra su generoso natural el castigarnos; *Alienum opus eius ab eo:* Que aunque decretada esta obra suya à ocasion de nuestras culpas; en quanto executada la tiene, como por agena de sus soberanas obras. Es suya, y no es suya. *Opus suum:. Opus alienum ab eo.* Es suya, en quanto decretada, por averle dado pie nuestras culpas. No es suya; porque es contra su natural inclinacion, el castigar. Pero siendo esto assi, como lo es; fie su magestad de vn Ministro suyo el castigar á Adan echandolo de el paraiso. No, que Adan era Sacerdote de la antigua ley. Y es tanto el respeto que se le deve al Sacerdote? que aunque sea obra de Dios agena, y tan contra su inclinacion natural el castigar; tomarà el mismo Dios el açote en la mano, porque ningun otro Ministro, aunque sea vn Angel, los llegue à lastimar.

Genes. 3. v. 9. & 23.

Isai. 28. v. 21. S. Bernard. Sermon 1 de Nativit.

1814 *Venerunt duo Angeli Sodomam.* Por medio de vnos Angeles castigò Dios à los Ciudadanos de Sodoma. Y à los tratantes del Templo, el mismo Christo por si. *Fecit quasi flagellum.* Pero si à los de Sodoma los castiga Dios por medio de los Angeles, porque por si mismo ha de castigar à los tratantes del Templo? Es clara la razon, dize San Geronimo. *Ementes, & vendentes, è Sacerdotum numero erant.* Porque los tratantes del Templo, eran Sacerdotes; los Ciudadanos de Sodoma, seculares. Y si para castigar à estos bastan Angeles; para castigar à vn Sa-

Genes. 19. v. 1.

S. Geron. 21. Matth.

Sacerdote, el mismò Christo hà de pòner la mano, sin que intervenga otro ministro, aunque sea el mas superior de los Angeles.

Apoc. 12. v. 7. 1815 Parecidissimo es este texto, al del capitulo doze del Apocalipsi; donde refiere San Iuan: que por medio de San Miguel, castigò Dios à Luzbel: *Michael, & Angeli eius praliabantur, cum dracone.* Y à los tratantes del Templo, les castiga el mismo Christo. La misma duda que arriba. Si para castigar à Luzbel basta vn San Miguel; Porque el mismo Christo por si, à de castigar à los tratantes? La misma respuesta de San Geronimo. Porque los tratantes del Templo, eran Sacerdotes; Luzbel era Angel; y si para castigar à vn Luzbel, basta vn Miguel: para castigar à vn Sacerdote, el mismo Christo à de intervenir, sin que se interponga otro Ministro, aunque sea vn San Rafael.

Matth. 22. v. 13. 1816 *Ligatis manibus, & pedibus, mittite eum in tenebras exteriores.* Donde dixo S. Iuan Chrisostomo. *Non ipse, sed servi ligant.* Al que

San Iuan Chrisost. In Matth. cap. 22. entrò desaliñado al combite, mandò Dios à sus Ministros, q̃ le atassen, y lo castigassen:. Otro texto. *Ait illi Dominus eius:: Intra in gaudium Domini tui.* Por si mismo assiste Dios, dà-

Matth. 25. v. 21. dole el Cielo al siervo de los cinco talentos. La question aora. Si Dios assiste por si mismo al siervo de los talentos: porque ha de encomendar à sus Ministros, el atar de pies, y manos al que entrò sin adorno en el combite? Grandemente

San Ambros. lib. 2. de Abrah. cap. 6. San Ambrosio. *Gratia largienda est, vbi Christus est: vbi exercenda severitas, soli Ministri adsũt.* Al siervo de los talentos, le beneficiava. A este otro del combite, le castigava: el beneficiar, es conforme à su inclinacion natural; el castigar, contra ella; y si assiste gustoso Dios quando beneficia, encomienda à sus Ministros, la execucion del rigor, quando castiga. La mayor duda aora. Si estan contra la inclinacion natural de Dios el castigar; que ya que se vea obligado à ello por nuestras culpas, embia à sus Ministros para que castiguen al del combite: embie à otros tales Ministros, para que castiguen à los tratantes del Templo. No dize su Magestad, que los tratantes del Templo eran Sacerdotes. El del combite secular. Yo soy la Iusticia; y si la Iusticia castiga por medio de sus Ministros; à los delinquentes seculares: pero en llegando a los Sacerdotes, esso no. Pues aunque sea contra mi inclinacion natural, tomarè el açote, executando con mi misma mano el golpe.

Genes. 19. v. 1. 1817 Buelvo al texto del Genesis. *Venerunt duo Angeli Sodomam.* Dos Angeles, dize, que fueron à castigar à los de Sodoma. Pregunto, no eran tres los que ivan de compañia? Assi lo dixo el mismo texto. *Apparuerunt ei tres viri.* Pues que se à hecho el tercero; como no va

Genes. 18. v. 2. con sus dos compañeros à Sodoma? Es clara la razon. El tercero, que no fue à Sodoma, era Dios: Pero si Dios assiste al siervo de los cinco talentos; porque no à de assistir con sus compañeros en Sodoma? Buelvalo à dezir S. Ambrosio.

Vt sup. *Gratia largiẽda est, vbi Christus est, vbi exercenda severitas, soli ministri adsũt.* Al siervo de los talentos le beneficia Dios; à los de Sodoma los castigava. Y si assiste Dios quando beneficia; encomienda à sus Ministros la execucion del rigor quando castiga. En todas partes assiste Dios. Es verdad; pero como es tan conforme à su inclinacion natural el beneficiar, y tan contra ella el castigar: castiga por medio de sus Ministros, y por si mismo beneficia. Haga pues su Magestad lo mismo contra los tratantes del Templo: embie los dos Angeles, como hizo en Sodoma, para que los castigue. No, que son Sacerdotes; y con gente de corona, no tienen que vèr los Angeles, que à mi solo toca el castigarles. *Alienum opus eius ab eo.* Es verdad, que parece obra agena de Dios el castigarles: pero atrueque de que ningun otro ponga la mano; me vencere por atender à su respeto. Esta es la razon, porque en este primer discurso, tomò Christo el açote en la mano. La veneracion que se les deve a los Señores de Iglesia. *Fecit flagellum. Ementes, & vendentes, è numero Sacerdotum erant.*

DISCVRSO II.

Fecit quasi flagellum de funiculis. De los cordeles de los fardos, formò Christo el açote para castigar à los tratantes de lo restante del Pueblo. Eran, dize San Agustin el instrumento del pecado. Y si el castigo se ha de proporcionar con el delicto: tema el pecador.

PVES YA SVELE SER ORDINACION Divina; castigar à los pecadores, con el instrumento mismo del pecado.

Genes. 19. v. 24. 1818 *Pluit Dominus super Sodomam sulphur, & ignem de Cœlo* Con fuego del Cielo, dize este texto, que abrasò Dios à la Ciudad de Sodoma. En lo que reparo aqui es; en que dize, que este fuego baxò del Cielo: Pregunto. El fuego, no tiene por su naturaleza el subir? Es verdad. Pues si tiene por su naturaleza el subir; como aqui contra toda su naturaleza baxa? Sepase; que pecado era el de los de Sodoma; y se verà claramente el pensamiento. Pues que pecado era el de los de Sodoma? Nadie lo ignora. Pecado contra naturaleza. Baxe pues el fuego contra toda su naturaleza, que si es castigo se ha de proporcionar con el pecado: pecados cometidos contra naturaleza: aunque los fueros del ser todos se alteren; harà Dios milagros, para que sean contra toda naturaleza castigados.

Num. 21. v. 6. 1819 *Misit Dominus in Populũ ignitos serpentes.* Al passar los Israelitas por el desierto, les mordian vnas serpientes, que en sentir del Docto Alapide, se llamavan, Dipsas. Pero por- Alap. hic. que les han de morder las Dipsas? El mismo Alapide. *Quando murmurabat Populus contra Moysen,*

sen, & Aaron; linguis Dipsæ lacerabant. Quando murmuravan los Israelitas, contra Moyses, y Aaron; dize, que lo hazian con lenguas de Dipsas. Muerdanles pues à ellos essas mismas Dipsas: que si el castigo se ha de proporcionar con el pecado: pecado cometido con lengua de Dipsa; ha de ser con lengua de Dipsa castigado.

Exod. 5. v. 2. 1820 *Quis est Dominus vt audiam vocem eius ::: Nescio Dominum.* Desbocada lengua la de Pharaon; contra el mismo Dios se atreve.

Exod. 10. v. 5. & 14. Pues notese. *Venit locusta.* Que la octava plaga, que le embiò Dios, fue la langosta. La octava plaga corresponde al octavo mandamiento, no murmurar, ni hablar mal. Pharaon tuvo mala lengua. Y si la pena ha de ser proporcionada con la culpa: culpas cometidas con la lengua; han de ser con lenguas de langostas castigadas.

1821 *Ipsa conteret caput tuum.* A la serpiẽte que es el demonio, le castigò Dios en la cabeça. Pecò levantando altivo la cabeça, dixo Moyses Barzefa. *Quia per superbiam, elatum fuit caput tuum; qui ex femina nascetur, concalcabit caput tuum.* Y si el castigo sigue los mismos filos de la culpa: Quien peca con la cabeça; ha de tener en la cabeça el escalabro.

Moys. Bar.

2. Reg. 18. v. 9. 1822 *Adhæsit caput eius quercui.* En la cabeça fue castigado Absalon. Quiso Absalon cortar la cabeça à su Padre David, dixo San Iuan Chrisostomo. *Capite tenebatur; qui genitoris caput auferre co abatur.* Y quien contra su cabeça peca; ha de ser en la cabeça castigado. De estos lugares ay muchos en la Sagrada Escritura.

San Iuan. Chrisost. In Psal. 3.

Iudic. 16. 1823 *Eruerunt oculos eius.* Porque à Sanson le sacaron los ojos? Porque pecò con ellos dixo San Geronimo. *Visu quo malè fuit abusus privatur.* Y le fue su mas riguroso açote; el instrumento mismo de su pecado.

S. Geron. In Ezech. 27. 1824 *Vt refrigeret linguam meam.* Porque el Rico es castigado en la lengua? Santo Thomas. *Quia de loquacitate peccaverat.*

Ibid. 2. Reg. 18. 1825 *Infixit eas in corde Absalon.* Porque con tres lanzadas, ha de castigar Dios el coraçon de Absalon? Porque pecò grangeando tres maneras de coraçones, dixo San Iuan Chrisostomo. El de los Principes; el de los Plebeyos; y pervirtiendo el del mismo Rey. *In corde inculo confossus; illic occisus, vbi eadem parabat.*

San Iuan. Chrisibi. Dize San Iuan Chrisostomo. Y Rabbi David, dize lo demàs. Y à quien peca procurando pervertir tres maneras de coraçones: el coraçon; con tres saetas le han de traspassar, y herir.

Paral. 2. c. 16. v. 10. & 12. 1826 *Egrotavit Asa: Dolore pedum vehementissimo.* En los pies castigò Dios rigurosissimamente al Rey Asa. Y es dize el mismo texto. *Asa adversus videntem, iussit eum mitti in nervum.* Que Asa castigò à vn Santo Profeta injustamente, poniendole en vn cepo los pies: como tambien notò el Abulense. *Quia Asa injustè peccaverat, ponẽdo pedes Prophetæ in vinculis: Deus iustè eum pedibus afflixit.* Y es divina permision, que por los mismos senderos que peca; sea castigado el pecador. Que ès assi mismo lo que dixo Oleastro. *Mos Domini est, peccatores punire, in his in quibus peccant.* Que Dios acostumbra castigar al pecador con el mismo instrumento de su pecado. Y assi vemos: que pecando los tratantes del Templo con los cordeles de sus fardos, como con instrumento, con los cordeles son castigados. Pecando contra naturaleza los de Sodoma; baxando fuego del Cielo contra toda su naturaleza son abrasados. Pecando la serpiente con la cabeça: En la cabeça se le diò el golpe mas sensible, y mas amargo. Pecando Sanson con los ojos; los ojos le fueron sacados. Pecando Asa poniendo los pies del Profeta en grillos: en los pies, fue el assimismo atormentado. Pecando Absalon pervirtiendo tres maneras de coraçones; con tres lanças, es el suyo traspassado. Pecando el Rico con la lengua; la lengua cõfiessa que se le està abrasando, y con mucha razon se la està Dios abrasando: Que si el castigo se ha de proporcionar con el pecado; pecado cometido con los instrumentos referidos, con ellos mismos, ha de ser indefectiblemente castigado. Abramos todos los ojos; porque Dios, tiene el açote muy largo. *Fecit flagellum.*

Oleastro. In hunc loc.

DISCVRSO III.

Et nummularios sedentes, Ideft, Peccatores persistentes in crimine. Dize que hallò Christo en el Templo, à vna calidad de pecadores, que le ofendian, muy de assiento. Esto es, obstinados, endurecidos, y pecadores de muchos anos. Esta calidad de pecadores, es la que enoja mucho a Dios en este dia. Y con razon, que son pecadores de assiento.

Escobar. Hic Apo. Syl. tom. 2. c. 2. n. 12.

Y SOBRE ENOJAR MVCHO A DIOS: pecadores de assiento, apenas tienen remedio.

Isai. 5. v. 18. 1827 *Væ qui trahitis iniquitatẽ in funiculis.* El q̃ à su pecado lo trae como con vna cuerda arrastrando; *va.* Este dize Isaias, ya es desdichado. Por esta cuerda, entiende San Geronimo, la dilacion, y es dezir. Pecador, que amonestado, vno, y muchos años à dexar el vicio, vive tan de assiento en el, que siempre le trae, como con vna cuerda arrastrando: Este tal, sobre enojar mucho à Dios: *va.* Tenedle por desdichado. De este punto se habla dilatadamente en el Sermon del ciego, y Lazaro. Demosle otro viso à esta clausula.

Et nummularios sedentes. A vnos avaros, y logreros dize que hallò Christo sentados en el Templo; y que hazian? Lyra. *Non curabant de cultu Dei; sed de exortatione Populi per astutias.* Toda su astucia, dize que la ponian, en procurar destruir à los pobres con mañosos engaños, y envenenadas malicias. Estos logreros se condenaron. Robavan con sus malos tratos la hazienda de los pobres, fabricàdo à costa de su sangre, sus edificios, y Palacios.

Y QVERER EL LOGRERO, A COSTA del pobre, mantener su pompossidad, es malissimo señal.

1828 *LApis de pariete clamabit: & lignum quod inter iuncturas*
Habacuc c.2.v.11. *edificiorum est, respondebit.* Las piedras, y la madera con que los logreros edificaron sus casas, dize Habacuc, que en el dia del juicio clamarán contra ellos; y que han de clamar? Ya lo dize el mismo Profeta. *Væ qui edificat in sanguinibus.*
Hug. ibi. Donde dixo Hugo Cardenal. *Væ qui edificat, ex oppressionibus pauperum.* Clamarán dize las piedras, y la madera de los edificios de los logreros, diziendo, que fueron sangre de pobres. Y edificar el logrero, acosta de la sangre del pobre: *Væ.* Es malissimo señal. Que hazian estos avaros en el Templo? *Non curabant de cultu Dei*, dize Lyra. Pues de que cuydavan? Ya lo dize el mismo Lyra. *De excoriatione Populi per astutias.* De robar à los pobres, con engaños, de esso cuydan. *Væ.* Malissimo señal.

1829 Lea el curioso para este assumpto, el Sermon del Rico, donde hallará provado, en diferentes numeros, lo primero. Que vn logrero, por cinco reales, que hurta à vn pobre, vende à su alma. *num.* 903. Quita el logrero al pobre la mosca para mantener su luzimiento, y lo que le sucede. *num.* 905. *hasta* 908. Vn logrero desde las espaldas de vna mata, está hazechando à vn pobre, y porque? *num.* 999. Varias pinturas, y Geroglificos de los logreros, en quienes se muestra: Que los averes, y riquezas vsurpadas con mañosa astucia à los pobres, son cadenas que les lleva al despeñadero de su eterna perdicion arrastrando. *num.* 910. *hasta* 923.

Numularios sedentes. Non curabant de cultu Dei. Sed de excoriatione Populi per astutias. No cuydavan estos logreros de sus almas, si solo de su avaricia al oro, y à la plata. Madre que fue en ellos, sin excepcion alguna, de todo genero de vicios. Expressemos algunos.

3. Reg. 10.v.27. 1830 *Fecit vt tanta esset abundantia, quãta & lapidum.* Como si Salomon hablara con los logreros del Templo, à la abundancia de sus riquezas, las compara à las piedras. Las piedras en la calle, sirven de tropieço; y las riquezas mal ganadas de estos hombres, es lo cierto, les sirvió de tropieço para baxar al infierno. Pudoles servir su grandeza, sus coches, y sus riquezas, para entretenerse à vista de los hombres en la tierra, pero no para subir al Cielo.

4. Reg. 2. v. 11. 1831 *Ecce currus igneus, & equi igneí diviserunt vtrumque; & ascendit Elias per turbinem in Cœlum.* Donde dixo el Abulense. *Elias raptus est; primo in curru igneo, vt Eliseus videret Eliam quando rapiebatur: Deinde in forma nubis concava.* El grande Elias, fue primero arrebatado en carroça, y despues, en sentir del Abulense, en vna nube. En carroça, era para que le viesse Eliseo. En nube, para subir à los Cielos.

Abulen. in hunc loc. quæst. 37.

Las riquezas, coches, y carroças de los logreros del Templo, à lo sumo, solo les pueden servir, para que les vean ruar, los Eliseos del mundo; pero no para subir à los Cielos. Esto tienen los avaros logreros, que nunca se facian, y por mas llenos que tengan los sacos de averes tẽporales, siempre halla lugar en ellos, el vaso vaciò de su vanidad.

1832 *Scyphum autem meum, pone in ore sacci iunioris.* En el saco de Bẽjamin hizo Ioseph poner vn vaso. Pero si el saco está lleno de trigo, no podrà coger ai el vaso. Pero si coge, q̃ el vaso estava vacio, y por mas lleno de riquezas, que este el logrero avaro, siempre se halla en el lugar, para el vaso vacio de su vanidad. Al dinero adoravan estos hombres por su Dios, y siendo vno solo el dinero, adorandolo por su Dios, se llegaron à hazer Idolatras de todos los vicios. Genes. 44.

1833 *Fac nos Deos qui nos præcedant.* Muchos Dioses le pidieron los Israelitas à Aaron. Pero si solo fue vno el que adoraron, que era el Becerro; como dizen que muchos? Es que era de oro, y teniendo por su Dios al oro, se llegaron á hazer Idolatras de todos los vicios. Exod. 32. v. 1.

1834 *Spinas, & tribulos germinavit.* Toda la tierra está llena de las espinas de los vicios. Tiene en su coraçon el oro; y por lo mismo, llegan à ser los avaros logreros, vn matorral de todos los vicios. Iamàs estan contentos, todo lo quisieran para si, lo proprio, y tambien lo ageno. Genes. 3. v. 18.

1835 *Ecce tot annis servivi tibi, & non dedisti mihi hædum.* Noten que el hermano del hijo prodigo, pide para si el cabrito. *Mihi.* Toda la hazienda de su Padre era suya. Pero era avaro, y el avaro, no se contenta con lo proprio, sino roba tambien lo ageno.

1836 *Similis vrso.* Semejante al osso es el logrero. Tiene el osso, dize Plutarco, que despues de aver chupado la sangre à vn corderillo, se relame las manos. Osso propriamente los logreros. Chupan la sangre de los pobres corderitos, y se lamen las manos, y aun se relamen en la mesma sangre. Ossos les llama Daniel, por no llamarles ladrones. Dan. 13. v. 56.

1837 *Incidit in latrones, qui etiam despoliaverunt eum.* Ladrones llama San Lucas à los q̃ maltrataron al hombre, que de Ierusalen iva à Ierico, y es, que sobre ser vn pobrecito, le robaron lo que tenia, y à semejãtes, no les llamemos ossos con Daniel; mas vale, que con S. Lucas, les llamemos à la descubierta, ladrones. *Et numularios sedentes.* Sentados estavan estos logreros, y que hazian? *Non curabant de cultu Dei: sed de excoriatione pauperum.* Pues como les llamaremos? Les llamaremos ossos; O les llamaremos ladrones? Ello dize Lyra que desollavan à los pobres. Llamenles aora como quisieren. Luc. 10. v. 30.

DISCVRSO. IV.

OMnes eiecit de Tẽplo. A todos los sacò del Templo, y es que alli estavan los Santos Aposto-

Apoſtoles, que eran buenos; los tratantes, y contratantes, eran malos, y es tan infame el reſabio de vna mala compañia,

QVE AVISTA SVYA, AVN LOS MAS ſantos peligran.

Ad Theſ. 2. c. 3. v. 6.

1838 *Denuntiamus vobis fratres in nomine Domini noſtri Ieſu-Chriſti vt ſubtrahatis vos ab omni fratre ambulãte inordinatè.* Hos ruego hermanos, *in viſceribus Ieſu-Chriſti.* Que os aparteys de vna mala compañia, les dize S. Pablo, à los Theſalonicenſes. Pero porque con tanto encarecimiento ſe los ruega? Reſponde el Autor del *Deſtructoriũ Vitiorum*, diziendo. *Quia totum quod virtuoſus acquirit multo tempore; malus vna hora deſtruit.* Y para eſto trae la moralidad de dos hombres, q̃ habitavan en vna caſa. El vno era carbonero, y el otro cuydava de lavar, y blanquear la ropa; y advirtiendo eſte, que toda quanta ropa el blanqueava de dia, el carbonero ſe la manchava de noche: le dixo. *Frater, non poſſumus convenire ſimul.* Hermano mio, á mi me es preciſo el apartarme de tu compañia, le dixo el que lavava la ropa, al carbonero; y preguntandole eſte el porque? Le reſpondiò. *Quia quod ego abluo per diẽ; tu vna hora denigrando maculas.* Porque lo que à mi me cueſta mucho tiempo de blanquear; tu en vna hora me lo manchas. Y concluye el miſmo Autor aplicando el lugar diziendo. *Denuntiamus vobis fratres in nomine Domini noſtri Ieſu-Chriſti; vt ſubtrahatis vos ab omni fratre ambulante inordinatè.* Y dá la razon. *Quia quod virtuoſus acquirit multo tempore; malus vna hora deſtruit.* No ay coſa mas blanca, que la reputacion de vn hombre, y de vna muger. Exorto aqui à los tales, *in viſceribus Ieſu-Chriſti*; con S. Pablo, y con el Autor citado: que no ſe acompañen con algun carbonero, ò carbonera: pues por blanca que ſea ſu reputacion, eſtos ſe la pueden manchar en vna hora. No ay medio mas poderoſo para conſervarſe vna muger, ò vn hombre en pureza, que apartarſe de vna mala compañia.

Auct. Si. hen. iam mult. cit.

Iſai. c. 1. v. 16.

1839 *Levamini; mundi eſtote.* Eſte era el Sermon frequente de Iſaias. Exortava à los hõbres, y à las mugeres, à huir la mala compañia; como medio poderoſiſsimo para vivir con gran pureza. Sobre eſte texto, trae el Autor arriba citado, eſta otra moralidad. Es dize la tortolilla, vna ave caſtiſsima, en tanto grado: *Quod ſi vir eius obierit, numquam alium recipit. Aquã turbidam ſemper bibit: In ramuſculo viridi nũquam ſedit.* Quedò vna tortolilla viuda, y ſiempre vivia caſtiſsima, ſin quererſe jamàs acompañar cõ las otras aves. Viendola tan triſte otra ave, llamada eſcorta, ave muy laſciva, y impudica, ſe fuc à la tortolilla, y le dixo: Que porque eſtava tan triſte? Que ſe fueſſe con ella à ſu caſa, ò à ſu nido, y que alli ſe alegraria en ſu compañia. La ſimple tortolilla, fueſſe en compañia de la eſcorta, à ſu nido, ò à ſu caſa, donde le quiſo enſeñar ſus malas coſtumbres; lo qual advirtiẽdo la caſta tortolilla, dexando à la eſcorta, ſe fue bolando con toda velocidad à ſu retiro, diziendo por ſentencia. *Eſſe pudicam, & caſtam volo; & ſic relinquo ſcortam, & eius domum.* Con pureza quiero vivir, dize la tortola, y para ello, no hallo mejor medio, que el huir de la mala compañia de la eſcorta. *Mundi eſtote.* Quieren los hombres, y las mugeres, ſer tortolas en la pureza? Claro eſtà q̃ ſi lo quieren. Pues la miſma tortola, les ofrece el medio diziendo. *Eſſe pudicam, & caſtam volo, & ſic relinquo ſcortam, & eius domũ.* Se ha de dexar preciſo, la mala compañia de la eſcorta. Ha perdido à muchiſsimas almas el conſejo de vna mala compañia, y por eſſo, no la hemos de creer, ſino nos queremos perder.

Deſtruct. Vitiorũ. vt. ſupr.

1840 *Noli cõſiliari cum eo, qui tibi inſidiatur.* Dize el Eccleſiaſtico. No creas el conſejo de vna mala compañia, q̃ te perderà. Refiere aqui el miſmo Autor eſta fabulilla. Dize, que la zorra, y la golondrina, acompañandoſe vna ocaſion con el Aguila, le aconſejaron, que peleaſſe con el Leon, y venciendole ſeria Reyna de las aves, y de las fieras. Creyola el Aguila, y ſaliendo à pelear con el Leon, quedò vencida, y deſtruida, diziendo por ſentencia. *Sunt iniqui ſeductores, mali conſiliatores.* Por aver creido el conſejo de vna mala compañia, quede perdida. Dize pues aora el Eccleſiaſtico. *Noli conſiliari cum eo, qui tibi inſidiatur.* No creas el conſejo de eſſe demonio que te acompaña: *Tibi inſidiatur.* Que con ſu mañoſa cautela, te perdera. Aun al mas juſto, le hara errar vna mala compañia.

Eccl. 17. v. 7.

1841 *Errantem in agro.* Ioſeph iva en buſca de ſus hermanos, y ſe perdiò en el campo; en el campo de la Igleſia, dize que errava eſte juſto. Pero ſi Ioſeph es juſto, como hierra? S. Ambroſio. *Quia errantes quærebat.* Porque ſe juntò con los que erravan, y aviſta de vna mala compañia, aun los hombres mas juſtos hierran, y los mas perfectos fluctuan.

Geneſ. 37. v. 15.

1842 *Motus magnus factus eſt in mari, ita vt navicula operiretur fluctibus.* Apique dize San Matheo, que eſtuvo la navecilla de S. Pedro de perderſe, con todos ſus compañeros. Pero porque? San Ambroſio, por noticia comun. *Quia navicula illa indam habebat.* Porque eſtava alli, la mala compañia de Iudas, y concluye el Santo para nueſtra enſeñança. *Caveamus proditorem, ne per vnum plurimi fluctuemus.* Guardemonos de la mala compañia de vn Iudas, ſino queremos, que las navecillas de nueſtras almas vayan arrieſgo. Tan perniciosa es vna mala compañia, que la llegan algunos à comparar, à vna nube, que eſcurece al mas juſto ſu reſplandor.

Math. 8. v. 24. S. Ambr.

1843 *Nunc clarificatus eſt filius hominis.* Sale Iudas del cenaculo, y dize Chriſto. Aora eſtoy clarificado. Pero quiẽ ſe lo impidia? Lo inſinuò con propriedad S. Aguſtin. *Exijt Iudas, & clarificatus eſt Ieſus.* Dize pues, Chriſto. Aora que Iudas ſe ha ſalido del cenaculo, eſtoy yo clarificado. Y dize bien; que Iudas era vna ma-

Ioan. 13. v. 31. S. Aug. ibi

la compañia. Y vna mala compañia, es nube, que aun al mas justo, en su manera, le llega à escurecer su resplandor. Buelva pues San Pablo à dezirnos. *Denuntiamus vobis fratres, in nomine Domini nostri Iesu Christi, vt subtrahatis vos, ab omni fratre ambulante inordinatè.* Y la razon. *Quia totum, quod virtuosus acquirit multo tempore; malus vna hora destruit.* Y esta es la causa porque Christo sacò á los malos del Templo. Porque no manchassen con su trato, y conversacion à los buenos. *Omnes eiecit de Templo.* Passemos mas.

DISCVRSO V.

VOs autem feciſtis domum meam, domum negotiationis. Enojase aqui Christo Señor nuestro contra los tratantes del Templo, diziendoles: que à la casa de su Padre, la han hecho lonja de contratacion; y diziendo, y haziendo, con vn latigo les castiga. Y con razon; que tratan con poco respeto à la casa de Dios.

Y MERECE IVSTO CASTIGO DE Dios, quien està en la Iglesia, con poca veneracion.

Matth. 22. 12. 1844 *QVomodo huc intrasti?* Donde dixo San Iuan Chrisostomo. Que el lugar donde este hombre entrò, era el Templo, y lugar de la oracion. Y fue lo mismo, que dezirle Dios. Como has entrado en la Iglesia, y lugar de la oracion? *Non habens vestem nuptialem.* Señor, à entrado con mucho desaliño, poco respeto, y muy mala disposicion. *Ligatis manibus, & pedibus ejicite in tenebras exteriores.* Pues atado de pies, y manos, arrogenle à las tinieblas exteriores. Que este castigo merece, quien con tan poco respeto entra à tratar à Dios en tan santo lugar. La misma pregũta q̃ hizo Dios à aquel hombre de acullà, podia hazer à muchos de los de por acá. *Quomodo huc intrasti?* Con q̃tẽcion, y miramiento estàs en la Iglesia? Sin escrupulo puede responder alguno. *Non habens vestem nuptialem.* Pues tema este tal, no se le diga en castigo. *Ligatis manibus, & pedibus ejicite in tenebras exteriores.*

4. Reg. 14. v. 24. 1845 *Et immisit in eos Dominus Leones, qui interficiebant eos.* A muchos de los Babilonios les quitò Dios las vidas por medio de vnos Leones. Pero porque vn tan riguroso castigo? El Abulense. *Habitabant in terra dedicata cultui Dei, & adorabant Idola.* Porque estando en el Templo de Dios, ivan alli à idolatrar. Y á semejantes, entre nosotros; assi como à aquellos, los Leones los avian de despedaçar.

Ibid.

Pſ. 73. v. 3. 1846 *Leva manus tuas in ſuperbias eorũ.* Castigad, Señor, à esta calidad de pecadores, dize David, con el açote de vuestro Divino poder. Pero porque? Ya lo dize el mismo David.

Verſ. 3. Ibid. *Quanta malignatus eſt inimicus in Sanctο.* Cayetano, *Quanta malignatus eſt inimicus in Templo.* Porque su pecado era, dize, pecado de poco respeto al Templo. Dize, pues, bien David. *Leva manus tuas ſuper eos.* Cayga sobre estos el açote de Dios: que si su pecado, es pecado de Iglesia: pecados de Iglesia han de ser rigurosamente castigados. Ha Christianos! Respondedme à esta pregunta. *Quanta malignati eſtis in Templo?* Pero mas vale que calleys, no nos oygan los hereges. Temed aquel: *Leva manus tuas ſuper eos.* Me direys algunos, que no hablays en la Iglesia; pero yo se muy bien que mirays con solapado disimulo. Y soy de sentir, que vna disimulada vista en la Iglesia; tal vez hizo mas daño, que en la calle, vna conversacion tirada con el diablo.

Geneſ. 3. v. 1. 1847 *Cur præcepit vobis Dominus, ne comederetis.* Conversacion travò el diablo, con Eva. Y fue advertencia de Ruperto, que para conversar con Eva, la sacò del Paraiso. *Extra Paradiſum.* Como si dixeramos; la sacò à la puerta, ò ventana, que cae à la calle. Pues notese aora, que entrando Eva en el Paraiso, luego puso los ojos en la mançana vedada, y comiò. *Vidit, & tulit de fructibus, & comedit.* Entra aora la question. Quien hizo mas daño à Eva: la conversacion en la calle con el diablo, ò la vista à la mançana? La vista, responde San Ambrosio. Porque la vista à lo prohibido, fue en el Paraiso, que es la Iglesia: la conversacion con el diablo, fue en la calle. Y vna solapada, y disimulada vista en la Iglesia; tal vez hizo mas daño, que en la calle, vna conversacion tirada con el diablo. A ojos, ojos! de vistas disimuladas: *Y quanta malignati eſtis in Templo.* Bien mereciays se os dixesse. *Leva manus tuas ſuper eos.*

Deut. 32. v. 33. 1848 *Venenum aſpidum inſanabile.* El veneno del Basilisco, dize, que mata sin remedio. Y porque? Notenlo. Beyerlinch, Pineda, y otros dizen. Que la Iglesia se llama, Basilica. *Eccleſia dicitur Baſilica.* Aora. *Baſilica, derivatur, à Baſiliſco.* Mas: el veneno del Basilisco, esta en los ojos. Y veneno de ojos en la Basilica de la Iglesia: Es veneno de Basilisco. *Inſanabile.* Que apenas tiene remedio. A ojos, ojos, de Basiliscos! *Quanta malignati eſtis in Templo.* Y á quantos aveys envenenado en el Templo? *Leva ſuper eos manus.* No permite Dios se passe sin castigo el poco respeto al Templo.

Theatri vitæ hum.

1. Reg. 2. v. 34. 1849 *In eadem hora ambo morientur.* A Ofni, y Fineés, hijos de Heli, les quitò Dios de repente la vida. *Detrahebant homines in Templo à ſacrificio Domini.* Estavan con poca reverencia en el Templo. Y esto, no lo passa Dios sin castigo.

Lev. 10. v. 2. 1850 *Egreſſusque ignis à Domino devoravit eos, & mortui ſunt.* A Nadab, y Abiu, hijos de Aaron los abrasò Dios con vivo fuego. Era su pecado, pecado de poca veneracion à la Iglesia. Y pecados de Iglesia, los castiga Dios con vivo fuego.

Matth. 27. v. 5. 1851 *Et proiectis argenteis in Tẽplo, abiẽs laqueo ſe ſuſpendit.* Arrojò Iudas el dinero al Templo, y luego se ahorcò. Pero si sufre Christo, que le venda; porque luego que arroja el dinero

ñero al Templo le castiga? Porque en aquel aver arrojado el dinero al Tẽplo, mostrò Iudas el poco respeto que le tenia, dize Ruperto. Y si permite Dios que le venda; no permite el dexar sin castigo, la poca veneracion á su Templo. Quexome aqui amorosamente de algunos malos Christianos, y tambien me quexo de mi mismo: que despues de tantos años de trato de Dios en el Templo, despues de tanta frequencia de Sacramentos, tantas comuniones, y tanto frequentar la Iglesia; le cobramos tanto tedio, y tan poco cariño, hallandonos tan desmedrados en materia de espiritu, que teniendo à Dios delante, y aun muchas vezes en las manos, apenas le conocemos.

Ioan. 5. v. 5. 1852 *Triginta & octo annos habens in infirmitate.* Treynta y ocho años anduvo manco, y tullido el de la picina, simbolo que es de la Iglesia; y teniendo a Dios delante, el mismo confiessa, y dize, que no lo conoce. *Hominem non habeo.* Desdicha, que todos devemos lamẽtar; pues despues de tantos años de frequentar exercicios espirituales en la picina de la Santa Iglesia, nos hallamos algunos, tan mancos, y tan tullidos, en materia de espiritu; que teniendo á Dios delante, y aun muchas vezes en las manos, apenas le conocemos. *Hominem non habeo.* Tan muertos nos hallamos algunos à la luz de la Fe, tan descontentos con los exercicios santos de el Coro, que le llegamos á tener el tedio, y el astio, que la experiencia cadà dia nos enseña. Si la Missa es algo larga, nos cansa. Si la oracion dura mucho, nos molesta; y tal vez no pensamos sino en quãdo darà la hora, para acabar aquella tarea. Digo otra vez, que no me espanto el ver en materia de espiritu, entre algunos malos Eclesiasticos, tantos tullidos, y mancos.

Ezechiel. 37. v. 8. 1853 *Et spiritum non habebant.* Despues de muchos soplos, que Dios diò à aquellos huessos, dize Ezequiel, que les faltava el espiritu. Pero como à vista de tanta inspiracion, tanta falta de espiritu en essos huessos? El mismo Ezequiel lo dize. *Erant siccaque vehementer.* Estavan, dize envejecidos. Basta, y aun sobra esta razon. Dezidme fieles. Falta el soplo, è inspiracion de el Espiritu Sãto à los que assisten à los Oficios Divinos? No falta. Hallan los Padres espirituales en algunos señores Eclesiasticos, el espiritu que desean; No le hallan. *Et spiritum non habebant.* Y porque no le hallã? *Siccaque vehementer.* Porque son huessos envejecidos. Y puede tanto en vn mal Eclesiastico, vna envejecida costumbre; vn estar como violento en el Coro; vn ir como tirados de los cabellos al Oficio Divino: puede tanto esta envejecida falta en los tales, que despues de muchos años de frequentacion à la Iglesia: *Et spiritum non habebant.* Los hallamos, aun mas tibios; que no al principio. Fuerte cosa es esta. Tanto cuydado, y pũtualidad, para cobrar las distribuciones, y las rentas; y tan poco cuydado en algunos, con la residencia? No se como estos tales; no temen, y entran en mas cuydado de si mismos. No se como no temen, si cumplen, ò no cumplen, con la obligacion de verdaderos Eccleiasticos. Ya veo, que son los menos. Pero veo à algunos de estos tan reñidos con el Coro, que le temen, Y me atreverè à dezir, estaràn algunos toda vna noche remando, por no estar vna hora en el Coro residiendo.

S. Marcos 14. 33. & 40. 1854 *Non potuistis vna hora vigilare mecum:. Erant somno gravati.* En el huerto duermen los Apostoles, quando Christo ora. Y en la nave reman, quando Christo duerme. *Erant laborantes in remigando. Ipse verò dormiebat.* Yo diria aqui: que supuesto, que los Apostoles se durmieron en el huerto quando Christo orava; seria bien visto, orassen siquiera vna hora en la nave, quando Christo duerme. Pero no dizen, Ello hemos de remar toda la noche, aunque sea rebentando. *Laborantes in remigando.* Estraño que sucediesse esto en vnos tan santos Eclesiasticos. Fue sin duda misterio. Y nos quisieron dar à entender, se hallan algunos malos Eclesiasticos tan reñidos con el Coro; que tomaràn antes por partido el estar toda vna noche, y aun todo vn dia remando, que vna sola hora de oracion en el Coro residiendo.

1. Reg. 6. v. 12. 1855 *Vacca gradiebãtur mugientes.* Las Vacas que lleva van el Arca, dize que ivan mugiendo, y como suspirando ::: Otro texto. *In duodecim jugis Bonm.* Eliseo labrava con doze pares de Bueyes, y sin oyrse vna voz; llevavan gustosos el arado. Pero porque los Bueyes han de trabajar con tanto gusto, y silencio; y las Vacas, con tanto mugido, y sentimiento? Es clara la razon. Las Vacas estavan à vista de el plaustro, que es el Coro, y lugar de la oracion. En el arado, està significado el remo: los Bueyes, y las Vacas, se dieron por simbolo de los Sacerdotes, y Eclesiasticos dixo Theodoreto. *Bos, ad typum Sacerdotis sumptus est.* Y ay algunos malos Eclesiasticos de tan raro humor, que si como los Bueyes de Eliseo, estaràn gustosos, y sin el mas minimo sentimiento, tirando todo el dia el molesto arado de vn remo; pero en llegando al Coro, son como las Vacas de el plaustro. *Gradiebantur mugientes.* Todos son dolores de estomago, mugidos, y sentimientos estraños. Theodor.

Eccli. 21. v. 17. 1856 *Cor fatui quasi vas confractum, & pes illius facilis in domum.* Dize el Eclesiastico, que el negligente Eclesiastico, es como vn vaso quebrado; y muy facilmente sale de el Coro, para ver, y saber lo que passa por la casa de Dios, que es la Iglesia. *Domus mea.* No entiendo esto. Porque: que tiene que ver ser vn señor Eclesiastico comparado à vn vaso quebrado, para dezir, que con facilidad sale de el Coro, para saber lo que passa por la Iglesia? Mucho. Miren señores. Tiene esto el vaso quebrado, que toda quanta agua echan en el, toda se sale fuera, y el queda lleno de ayre. Pues de la misma manera. Llenale Dios al q̃ està en el Coro, de noticias celestiales el coraçon: y à ocasion de vn pensamiento impertinente à que diò entrada, rompe este el vaso de

su mismo coraçon, Y si el vaso quebrado, despidiendo toda el agua, que en si tiene, se llena de ayre: vacio el coraçon de el negligente Eclesiastico, de las noticias celestiales, y lleno de ayre, à ocasion de el pensamiento impertinente à que en el diò entrada; lo que se sigue es. *Pes illius facilis in domum.* Que està rebentando en el Coro; y no para, hasta que con este, ò aquel otro pretexto colorado le dexa con facilidad, y se sale de el, à registrar, quien va, ò quien viene, dando vna buelta por la Iglesia. Diganles à estos tales señores al tiempo de el ir àcobrar las distribuciones por entero; que solo se les deve dar segun la residencia. Formarán duelo de la materia, con que es preciso el dexar su ajuste, para la hora de la muerte, al tiempo de hazer testamento. Yo no se, que les ha hecho à algunos el Coro para estar con el tan enojados, y perderle con tanta facilidad el respeto. Tengo para mi, q̃ por aver ido à la Iglesia, ò ya sea à orar, ò ya sea à dezir Missa, ò à rezar el Oficio Divino, con tan poco miramiento, como algunos Sacerdotes van, los ha de castigar Dios riguroſisimamente en el dia de su juizio. Pues en mi ver, lo mismo es ir à la Iglesia, sin cuydado de la mas minima disposicion, que ir à buscar su perdicion.

Levit. 16. v. 10

1857 *Cuius exierit sors Domino, offeret illũ pro peccato. Cuius autem in caprum emissariũ: emittat eum in solitudinem.* En el capitulo diez y seys de el Levitico, le mandò Dios à Moyses, q̃ para remedio de el pecado, escogiesse dos cabritillos, y que echassen suerte sobre ellos; y aquel à quien le cayere la primera suerte, lo sacrificassen, y al segundo, lo embiassen libre al Desierto. Donde expuso Cayetano. *Eunti in solitudinem. Eunti in perditionem.* Que lo mismo fue ir aquel cabritillo al desierto, que buscar su perdicion. Pero porque su perdicion? Ya lo dize el mismo Autor. *Eunti absque cura.* Porque al desierto fue con tanto descuydo, y tan poco rezelo, como si fuera à vn bureo. Y es lo cierto, que ir al desierto con tan mala disposicion; fue lo mismo, que ir à buscar su perdicion. Como aquel otro Sacerdote, que se condenó, iva al desierto de la Santa Iglesia à orar, y à dezir Missa? *Absque cura* Con mala disposicion. Pues escarmentemos nosotros en cabeça agena. Entendiendo: *Eunti absque cura in solitudinem, cãti in perditionem.* Que lo mismo es ir, con mala disposicion al Templo, à orar, y dezir Missa, que irá buscar la perdicion. Pongamos la mira en el exemplo de los Antiguos, y dignissimos de especial memoria.

Caiet. ibi.

Psa. 140. v. 1.

1858 *Domine clamavi ad te, exaudi me.* David le pedia à Dios, que le oyesse. Y le oyò? Si. Y porque? Ya lo dize el mismo David. *Dirigatur oratio mea sicut incensum in conspectu tuo.* En el incienso està la oracion. En el fuego està el amor, y oracion limpia de afectos, y llena de amor de Dios, es oida de el Señor.

Es. 540. v. 2.

1859 *Domine clamavi ad te, exaudi me.* Que le favorezca le buelve David à pedir à Dios. Y le favoreciò? Si. *Introibo in domum tuam, adorabo ad Templum sanctum tuum in timore tuo.* Que estava con temor, y reverencia en el Templo. Y à estos favorece Dios.

1860 *Ego sum Dominus Deus tuus.* Yo soy tu Dios, le dixo su Magestad à Moyses. Siendo Dios de todos, parece se quiere coartar à ser todo de Moyses. Y es que Moyses en señal de reverencia para estar delante de Dios en la zarza, se descalço. Y aunque su Magestad es de todos; todo parece se quiere dar, à los que le veneran en su Templo con devocion.

Exod. 16. v. 2.

1861 *O mulier, fiat tibi sicut vis*, A la Cananea, le concede Dios lo que le pide. Pero porque? El mismo texto. *Venit eum adorans.* San Nilo. *Chananea adorans, & petens sanitatẽ, designat eos, qui in Templo Dei, devotè adorantes Deũ, pro salute animæ suæ deprecãtur; quibus dicitur: Fiat tibi sicut vis.* Estos son los que con la Cananea consiguen. Los que con respeto oran, y assisten devotos en la Iglesia. Veneremos à Dios en su Casa, que si à los tratantes, y contratantes de el Templo, los castiga oy Christo; es por aver hecho à su Templo, de Casa de oracion, y de virtud, lonja de contratacion. *Vos autem fecistis domũ meam, domũ negotiationis.* A Santa Brigida le dixo Christo Señor nuestro, entre otras cosas: que le dixesse de su parte, al Prior Cistercience, que tratasse de assistir con devocion en el Coro, y en los Oficios Divinos. *Dic ergo illi. Quod hoc est, quod requiro ab eo; scilicet, vt frequentius interfit Divinis.* Devia este Eclesiastico de faltar con leve causa de el Coro. Y en este Prelado, à todos los que con facilidad faltamos, y nos salimos de el Coro, nos dize su Magestad el mismo recado por medio de esta esclarecida Santa. *Dic ergo illis, vt devotè, & frequentius intersint Divinis.* Y no hagan de la casa, y lugar de la oracion, feria de contratacion. Mas.

Manh. v. 28.

S. Nilo hic

Revelaciones de S. Brigida lib. 1. c. 1.

DISCVRSO VI.

Quod signum ostendis nobis, quia hæc facis Viendo los tratantes, y contratantes, que à latigaços los sacava Christo de el Templo, le dixeron. Danos señal de tu poder. Bien les pudo aqui dezir su Magestad segunda vez. *Generatio prava; & adultera signum quærit.* Andad allà que soys mal nacidos. Señales me pidis de mi poder; quando no ha avido enfermo, ni achacoso, que me hayays puesto delante, en quien no me aya señalado prodigioso en remediarle? Con el cordel os señalare yo en esta ocasion; pues à quien tan presto se olvida de el beneficio; està bien visto con el cordel señalarle. Mas: No os acordays, que dias passados subi otra vez al Templo, y hallandos profanandole con vuestros tratos, os exhorte con amorosas palabras à la enmienda? Os aveys enmendado de aquellos pecados? No por cierto. Aveys hecho de ellos penitencia? Tampoco. Pues la señal, que yo os darè, serà el açote:

QVE

QVE AL QVE AVISADO CON AMOR para que dexe el vicio, no se quiere enmendar; el açote, y el rigor, será la mejor señal.

Psal. 72.v 8.y 19. 1862 *COgitaverunt, & loquuti sunt nequitiam:* San Agustin. *Loquuti sũt nequitiã; clarè audientibus omnibus.* Habla aqui David en sentir de San Agustin, con vna calidad de pecadores tan escandalosos, que por mas que les avisen, no hazen caso; si que antes bien, ellos se jactan, y hazen gala de sus culpas, publicandolas sin verguença delante de todo el Pueblo: *Clarè audientibus omnibus, loquuti sunt nequitiam.* Lo que estraño es, lo que dize David en el mismo Psalmo: *Perierunt propter iniquitatem suam.* Que les vino repentinamente el castigo de el Cielo. Pero, no ay, fieles que estrañarlo; que esta calidad de pecadores, son de los que avisados, no se enmiendan. Vengales pues el castigo de el Cielo. *Perierunt:* Que avisados no se enmiendan: A estos tales se les deve rigurosamente castigar.

Ibi. Vers. 19 4. Reg. 14 v. 19.

1863 *Facta est contra eum coniuratio : : : & interfecerunt eum.* Conjuraronse contra el Rey Amasias los de Ierusalen; y le quitaron repentinamente la vida. Pregunta aqui el Abulense, y dize: Porque à Amasias se le ha de dar vn tan riguroso castigo? Responde el mismo Abulense, diziendo: *Quia colùit Idola.* Porque adorava à vn Idolo Idumeo. Pero por esso ha de permitir Dios, que le quiten desgraciadamente la vida? Si, dize el mismo Autor: *Increpavit Prophetam exortantem se ad bonum, & comminatus est ei mortem.* Que le avisò Dios por medio de vn Profheta, para que dexasse el Idolo, y no lo quisò hazer. Pues muera à mala muerte: *Et interfecerunt eum.* Que quien avisado vna, y muchas vezes para que dexe el pecado; no lo quiere dexar; mala muerte ha de morir. Que muerte fue la de los tratantes y contratantes de el dia de oy? Mala. Y no me admiro: que como refiere San Matheo en el martes de la Dominica primera, les avisò Christo Señor, q̃ no tratassen, ni contratassen mas en su Templo, haziendo à la casa de Dios, cueva de ladrones; y como lo vemos en el dia de oy, no hizieron caso, ni se quisieron enmendar. Pues que mueran mala muerte. Que este castigo merece, quien avisado à que dexe el pecado, dize que no le quiere dexar. A quien adoras, ò tu pecador que estàs oyendo esto? A vn Idolo Idumeo adoro. Hante avisado los Predicadores, que le dexes? Si me han avisado. Y le has dexado? No le he dexado. Pues teme, con Amasias: *Et interfecerunt eum.* Vna desgraciada muerte.

Abul. in 4 Reg. cap. 4. quæst. 23.

Iosue 6. v. 21.

1864 *Ceperunt que Civitatem, & interfecerunt omnia à viro usque ad mulierem, ab infante, usque ad senem.* Coge Iosue à la Ciudad de Iericò, y à todos les quita la vida. Fue castigo ordenado de el Cielo. Pero porque tan riguroso? De el mismo texto se colige la respuesta: Y tambiẽ de el Abulense. Dize este Autor en la question diez y ocho sobre este texto. Que los de Iericò, fueron idolatras, y lascivos Dize aora el texto. Que los Sacerdotes dãdo vna, y muchas bueltas con el arca, y clamor de clarines, les exortavan á la renuncia de el vicio, y ajuste humilde, y rendido à la ley de Dios; y obstinados en su terquedad, no quisieron obedecer. Pues que mueran sinremedio essos hombres, dize Dios: *Et interfecerunt omnia.* Castigo merecido, contra los que avisados vna, y muchas vezes, à que dexen el idolo de el pecado: dizen con las obras, y aun con las palabras, que no le quieren dexar. Quantas vezes los clarines de el Evangelio, le han avisado, al tratante, y contratante, à que dexe el idolo de su pecado? Muchas. Quantas mostrandoles las tablas de la ley, les han exortado à su exacto cumplimiento? Otras tantas. Y les han obedecido? Esso no. Teman pues estos tales, no descargue Dios sobre ellos, el mismo rigor.

Abul. in c. 6 Iosue. 6 quæst. 18.

1865 *Equum, & ascensorem dejecit in mare.* Con vna mala muerte castigò Dios à Faraon. Era desonesto, y hombre obstinado en el vicio. Avisòle Dios muchas vezes por medio de Moysès, y multitud de plagas; y no se quiso enmendar. Pues en que ha de parar esto? En que lo anegue Dios en el mar.

Exod. 15. v. 15.

1866 *Ruben primogenitus meus, effusus es sicut aqua; non crescas* Al tiempo de bendecir Iacob à sus hijos, le dixo à Ruben: *Non crescas.* Pero esta mas parece maldicion, que bendicion. Y en alguna manera, la tenia merecida, que le avisaron no cometiesse cierto delito, violando el talamo materno; y no hizo caso. Y hombres, que avisados, perseveran en el vicio terco; merecen la maldicion de el Señor. Avisales Christo à los tratantes el martes de la Dominica primera, á que dexen el pecado; y oy con las obras dizen, que no quieren dexarlo. En fin, como eran hombres malditos, quedaron como tales castigados. Mas.

Genes. 49. v. 3.

Quod signum ostendis nobis? Señales quereños de tu poder, le buelven à dezir los Phariseos à Christo. Respondeles su Magestad, diziendoles: *Signum non dabitur eis, nisi signũ Ionæ.* No hos dixe el Martes de la Dominica primera viendohos profanar mi Templo con tan gravisimos Pecados, que hizieseys penitencia de ellos? Es verdad. Y la aveys hecho? No la aveys hecho, si que antes bien repetis vuestros delitos. Pues para quãdo la aguardays? Para lo vltimo. Es desacierto en vosotros;

Y LOCVRA COMVN EN LOS HOMbres, poner en contingencia su salvaciõ, por aguardar para lo vltimo la penitencia, y dolor.

1867 INgressus est Noe in arcam. Entrò Noe en el arca. Y quando entrò en

Genes. 7. v. 7.

en el arca ? El Abulenſe : *In ipſa aurora.* Por la mañana. El diluvio quando començò ? Los mas dizen, que por la tarde. Pues aguarde Noe à entrar en el arca, à la tarde, y no entre por la mañana. No, que en la mañana, eſtà la juventud; en la tarde eſtà lo vltimo, que es la vejez. En el entrar, ò dexar de entrar en el arca, pendia el ſalvarſe, ò no ſalvarſe de el diluvio. Y en materia, que pende vna ſalvacion, aguardar à recogerſe à la tarde; aguardar para lo vltimo la penitencia; poner en contingencia lo que tanto vale por no entrar por la mañana; ſobre ſer deſvario declarado, ſeria conocida locura, en vn hombre de razon.

Prover. 8. v. 17. 1868 *Qui manè vigilant ad me invenient me.* En los Proverbios eſtà. Que hallarà à Dios en el Cielo, el que ſe deſpertàre de mañana. Noren, que no dize el que ſe deſpertàre à la tarde, ſino el que ſe deſpertàre de mañana. Fieles: en el hallar à Dios en el Cielo, pende nueſtra ſalvacion. Y ſi eſta la halla el que deſpierta de mañana, y no à la tarde: en materia, que tanto nos va, no aguardemos à abrir los ojos à la tarde; tratemos de deſpertar de mañana. Que el que no es bueno en la juventud, tampoco lo ſerà al morir.

Eccleſ. 25. v. 5. 1869 *Qua in juventute tua non congregaſti; quomodò in ſenectute tua invenies?* Dize el Eccleſiaſtico. Hallaràs en la vejez, lo que en la juventud ſembraſte. Sobre eſte texto, trae el Autor de el *Deſtructorium vitiorum* Eſta fabula. Dirè ſolas ſus palabras en latin. Avia, dize, vn Ave llamada *Iſone.* Ave de rapiña. Dize aſsi el Autor: *Hæc avis in juventute ſua, multa mala perpetravit; rapiendo pullos alienos, & alios perturbando. Tandem in ſenectute compuncta, voluit pœnitere. Et quia non habuit bonum principium in juvẽtute; non habuit bonum finem in ſenectute. Et moriens dixit. Qui non prius bona capit; nec in ſenectute ſapit.* Y aplicando el texto, concluye para la moralidad, diziendo: *Ita, qui in juventute ſua non congregavit bona; nec in ſenectute inveniet.* Que es en dos palabras dezir. Hallaràs en la vejez, lo que en la juventud ſembrares. Y como dixo el Philoſofo: *Qui non aſueſcit virtutibus dum juvenes it; à vitys deviare neſcit, quando ſeneſcit.* Es caſi infalible el dezir. Que como ſe vive, ſe muere. Buelvo al miſmo texto.

Eccleſ. 25. v. 5. 1870 *Qua in juventute tua non congregaſti; quomodó in ſenectute tua invenies?* Que es dezirnos el Eccleſiaſtico. Si como ſe vive, ſe muere; como vives moriràs. En las moralidades de el miſmo Autor, ſe refiere eſta otra fabula: *Quod quidam miluus fuit ita rapax, quod rapiebat vbique contra Sanctas Eccleſias; itaque odioſus omnibus erat, quia multa mala fecerat: tandem infirmatus eſt uſque ad mortem: & compunctus, & ſe humilians, miſit pro matre ſua dicens. Dulciſſima mater: ego miſerrimus ſum. Valde timeo mortẽ, quia multos offendi: vade ergo ad templum Deorũ offerẽs ſacrificiũ eis pro evaſione infirmitatis meæ; quia paratus ſum converti, ad meliorẽ vitã. Cui mater. Fili, in vita tua turbaſti Deos malè viven-*

Vt ſupr.

do: juſtitia Deorũ reddet unicuique, ſecundum opera eorum moriẽdo. Et ſic periit. Y cõcluye para la moralidad con el Eccleſiaſtico. *Qui in juventute ſua, non congregavit bona, nec in ſenectute inveniet.* Que es lo miſmo q̃ dezirle al que aviẽdo vivido mal, no quiſo hazer penitencia: *Fili, invita tua turbaſti Deum malè vivendo: juſtitia Dei reddet unicuique, ſecundũ opera eorũ moriendo.* Verificandoſe ſiempre el dezir: Que como ſe vive, ſe muere. Como lo vemos en los tratantes, y contratantes de el Tẽplo; pues por no aver querido hazer penitencia aviſados, acabaron en ſu pecado.

Matth. 27. v. 5. 1871 *Laqueo ſe ſuſpendit.* Ahorcado murió Iudas. Pero porque ha de morir en vna horca? Miren las premiſſas de ſu vida, y verán porque muere ahorcado. Pues que premiſſas fueron las de ſu vida? *Fur erat, & latro.* De ladron. Y ſi como ſe vive, ſe muere, à premiſſas de ladron, forçoſo ſe ha de ſeguir, conſequencia de ahorcado. Es impoſsible pinte bien la muerte, en quien viviò mal toda la vida.

Ap. Salin. in miſſ. 1872 Diogeneto, pintor tan celebre como antiguo, pintò vn retrato de Neron en ſu muerte; y boſquexò tan al vivo ſu crueldad, y ſaña, que mirandolo algunos, quedavan de el eſpanto muertos. Tuvo de ello noticia el Senado Romano; y aviendolo viſto, lo mandò luego quemar, diziendo. Quitaſe de el mundo eſſa imagen de Neron; pues no es razon eſtè tambien pintado en la muerte; quien fue tan cruel en la vida. Vivir mal, y querer que pinte bien la muerte; fieles, no puede ſer. Que ſi como ſe vive, ſe muere: es caſi indefectible, el acabar Neron, quien fue en la vida cruel: y acabar en ſu pecado, quien no quiſo arrepentirſe aviſado. A los tratantes de el dia de oy, les exortò Chriſto Señor nueſtro muchas vezes à hazer penitencia; y por no averla hecho acabaron mal. Eſcarmentemos noſotros en cabeça agena. A eſtos que le pidieron ſeñales de ſu poder: *Quod ſignum oſtendis nobis?* Les diò el Martes, y el Miercoles de la Dominica primera, ſeñales de penitencia. Y por no averle hecho, ſe condenaron. Las miſmas ſeñales, nos dà ſu Mageſtad à noſotros. Si caimos flacos, confeſſemos nueſtro pecado. Que al que por medio de la confeſsion, ſe purifica, ſe le promete corona de bienaventurado.

Iacobi. 1. v. 12. 1873 *Beatus vir qui ſuffert tentationem, quoniã cum probatus fuerit accipiet coronã vitæ.* Al que trata de purificar ſu conciencia, por medio de la confeſsion, vincula aqui Dios la corona de bienaventurado. Sobre eſte texto, trae el Autor de el *Deſtructoriũ vitiorum,* eſta moralidad. Acompañavaſſe vn cuervo con vn ciſne. El ciſne es todo blanco; y el cuervo es todo negro. Embidioſo el cuervo de la blancura de el ciſne, diſcurriò, como le mancharia, bolviendole negro: fueſſe para eſto vna noche, quando dormia el ciſne, y con vnos polvos negros, lo manchò de manera, que parecia al miſmo cuervo. Deſpertò à la mañana el ciſne, y viendoſe tan manchado,

Se halla eſte Autor en nueſtra libreria de Barcelona l. 2. ra N. 407.

ſe

se fue corriendo à vna fuente, y se lavò, y purificò, hasta que estuvo tan blanco como antes, diziendo por sentencia: *Qui vult fieri beatus; semper sit immaculatus.* El cuervo es el demonio; el cisne blanco el alma en gracia: *Circuit quærens quem devoret.* Ate manchado invidioso, con los polvos negros del pecado? Puede ser que si. Pues vete corriendo hecho espiritual cisne, à la fuente de la confesion, purifica alli tu Alma, y tu conciencia, hasta conseguir la antigua blancura de la gracia perdida, y podràs dezir mejor que el cisne: *Qui vult fieri beatus; semper sit immaculatus.* El que quisiere corona de bienaventurado; se ha de lavar en la fuente de la confession, dexando la negrura del pecado. Este es el medio opuesto al de los tratantes del dia de oy. Ellos por impenitentes se perdieron. Conseguiremos nosotros con la Divina gracia, si de coraçon de nuestras culpas nos dolemos: el ver à Dios en el Cielo. Y pues es nuestra la conveniẽcia, y su Magestad tan liberal nos franquea el bien. Digamosle de coraçon. Dadnos Señor vuestra gracia, segura prenda de la Gloria &c.

MARTES

LA VERDADERA DOCTRINA.

Iam die festo mediante ascendit Iesvs in Templum, & docebat. San Iuan cap. 7.

CELEBRAVAN antiguamente los Hebreos en Ierusalen, la fiesta de la Scenopegia, ò Tabernaculos, q̃ dura va siete dias. Y advierte S. Vicente Ferrer, que al quarto dia, que era el medio, subiò la Magestad de Christo Señor à esta fiesta: *Iam die festo mediante, ascendit Iesvs in Templum; Hoc est*, dize el Santo. *Quarta die, quæ erat media septem dierum.* No sube Christo al principio, ni al fin, sino al medio. Subia à enseñar la virtud. Y en materia de virtud, si es peligroso el andar por lo extremo, fue siempre lo mas acertado, el caminar por el medio.

S. Vicente Fer. Apud. Gisland. in hac. feria. Dub. 7.

1874 *Vocavit omnibus avibus quæ volabant per medium Cœli.* Refiere el Autor del *Destructorium vitiorum.* Que vn padre, y vn hijo estavan presos en vna torre, y para escaparse buscaron vnas grandes plumas, y aviendoselas acomodado; le dixo el padre al hijo, que bolase por el medio, porque si bolava por lo mas alto, caeria. Hizolo assi el padre, y le saliò muy bien. El hijo, se elevò tanto, que el calor del Sol, le encendiò las alas, y cayendo se hizo pedaços, diziendonos por sentencia: *Quia ascendi nimis altè; descendi nimis basse.* Y el padre dixo: *Mediũ tenuerè Beati: tene medium si vis esse Beatus.* Y San Iuan: *Vocavit omnibus avibus quæ volabant per medium.* Y San Bernardo. *Tene medium; si non vis perdere modum.* Que en materia de buelos de virtud; si es peligroso el andar por los extremos; fue siempre lo mas acertado, el caminar por el medio.

Apoc. 16. v. 17.

Autor. sic nom.

Ascendit Iesvs in Templum. Algunos han dudado, si fue este el mismo dia, que entrò Christo en Ierusalen el Domingo de Ramos? Iansenio dize, que no. Porque el Domingo de Ramos, entrò Christo sentado en vn jumento; y nunca su Magestad se agradò de poner jumentos en el Templo.

Et docebat. Mucho daño haze el mal exemplo de vna mala cabeça, en la Republica: y no es menor el estrago de vn mal Pastor en la Iglesia. Devian los Sacerdotes del Templo de Ierusalen, enseñar la ley à los del Pueblo: y con no predicar contra los vicios, eran en sus malas costumbres, escandalo á sus ovejas. Esta pues falta de los ministros de Dios, sube oy Christo à suplir por su Persona, enseñando en el Templo, la falta de las malas cabeças. Que falta de malas cabeças, solo vn Dios por si mismo, las puede dignamente suplir.

1875 *Manus Domini confortavit Iuditb.* Con su poderosa mano, assistiò Dios à Iudit. Y es que su marido Manases, muriò de mal de cabeça: *Venit æstus super caput Manasses.* Y ausencias de vna mala cabeça; solo vn Dios por si mismo, las puede dignamente suplir.

Iudit. c. 15. v. 11.

Ioann. 5. v. 6.

1876 *Vis sanus fieri?* Mal de cabeça padecia el paralitico de la picina. Por esso vino Iesu-Christo à remediarlo; que semejantes accidentes, no los curan Medicos humanos.

Docebat. Dize, que predicava Christo. Pero como predicava? *Mirabantur Iudæi.* Con vna sabiduria, que causava admiracion. Buscava en ello, solo el encaminarla à Dios. *Doctrina mea non est mea, sed eius qui misit me.* Y sabiduria endereçada à solo Dios; claro està, que ha de causar al mundo todo admiracion.

Matth. 2. v. 9.

1877 *Et ecce stella.* La estrella de los Reyes era sabia. La palabra; *ecce*, es nota de admiracion. Endereçavase, solo en busca de Dios: *Ubi erat puer.* Y sabiduria en vn sabio, que solo busca à Dios; esta es la sabiduria, que causa al mundo todo admiracion.

Docebat. Predicava Christo en el Templo. Pero como predicava? Digamos en credito de los que enseñan. Que si Christo predicava; era haziendo mas ostentacion de su admirable sabidu-

biduria ; que de su infinito poder. Que entre poder , y sabiduria ; mas aprecio parece quiere Dios se haga de la sabiduria , que del poder, para vencer.

Iudicũ. c. 1. v. 12. 1878 *Qui percusserit Cariathsepher , dabo ei Axam filiam meam uxorem.* Premio ofrece Dios al q̃ le gane à la Ciudad de Cariathsepher. Y no le ofrece à quien le rinda Gigantes, y es q̃ para rendir Gigantes , es menester poder , para ganar à Cariathsepher, sabidurias: pues essa es su interpretacion. *Civitas Litterarum.* Y para rendir a gigantados vicios, mas aprecio, quiere Dios se haga, de la sabiduria , que del poder.

Vers. 11.

Docebat. Predicava Christo. Pero como predicava ? Aunque à su Magestad le dixeron: *Dæmonium habes.* Pero fue mentira; pues jamàs predicò su Magestad, con furor de endemoniado, sino con mucho amor. Que la Divina palabra, no ha de ser fuego , que tire à consumir, si suave ardor , que se enderece à conservar.

Exod. 3. & 4. Ibid., 1879 *Videbat quod rubus arderet , & non conburebatur.* Y aqui aora S. Ambrosio. *Vrit ergo sermo Domini, vt corrigat conscientiam peccatoris ; sed non exurit , vt perdat.* Que la Divina palabra , en el que predica , no ha de ser fuego, que tire à consumir , si, que à imitacion de la de Christo, ha de ser suave ardor , que se enderece à conservar.

Docebat. Predicava Christo. Pero como predicava ? Hablando claro , y no por rodeos: que desagradà à Dios, los Predicadores, q̃ andan siempre caracoleando.

Marc. 1. v. 3. Psal. 11. 1880 *Rectas facite semitas eius ::. In circuitu impij ambulant.* Rectos quiere Dios , que vayan los predicadores, y no culebreando. Y con razon , que si son de su Divino agrado , los que hablan claro, le desagradan mucho , los que por hazer circulos , y rodeos, andan siempre caracoleando.

Docebat. Predicava Christo. Pero como predicava? Sin ofender à nadie. Que el verdadero predicador , para curar la llaga del doliente, la ha de lamer ; pero no morder al delinquente.

Luc. 16. v. 21. 1881 *Lingebant vulnera eius.* A Lazaro le curavan los perros, lamiendole las llagas. *Sic veri prædicatores* , dixo San Ambrosio. *Lingentes vulnera, non infligentes: Curantes , non sanitàtes; latrantes , sed non mordentes.* Todo esto pide la verdadera caridad , para predicar à imitacion de Christo; sin agraviar , ni ofender.

Docebat. Predicava Christo. Pero como predicava. Como pescador , y no como caçador. Que para ganar las almas , fue siempre mas poderosa la piedad, que no el rigor.

Luc. 5. v. 9. 1882 *In capturam piscium.* San Pedro fue pescador , y no fue caçador. Ay esta diferencia del caçador , al pescador ; que el caçador para la caça , ha menester , escopeta , fuego , polvora , y balas. El pescador, con sedal , y dulçe cebo atrae al pececillo. Y Dios , no quiere que el predicador atrayga assi à las almas, à escopetadas , y balazos; si con dulçe cebo, y suavidad de palabras

Docebat. Enseñava Christo la ley. Pero como la enseñava? *Vt prudens Superior.* Con prudencia de verdadero Prelado. Que la prudencia en el que manda, no consiste en imponer cargas sin medida, sobre los ombros agenos , si en saber nivelar el peso, segun la fuerça de nuestra naturaleza flaca.

Matth. 23. v. 4. 1883 *Imponunt onera gravia.* De imprudentes moteja S. Matheo à vnos superiores Fariseos. Enseñavan la ley imponiendo cargas sin medida , y no dexa de ser imprudencia en el que manda, abrumar los ombros agenos, con incomparables cargas.

Tom. 1. Carta 21. al Padre F. Gerca. Gracian. Nona fol. 70. A mi Serafica Madre Santa Teresa de Iesvs, le passò este caso , en orden à esta materia. Hizo el Padre Fray Iuan de Iesvs Roca la visita en vn Convento de Religiosas , donde dexò escritas algunas actas, y mandatos , mas de los q̃ la Santa juzgava, que convenian; y escriviendo con algun sentimiento , al Padre Fray Geronimo Gracian , le dize. Esto es lo que temen mis Monjas , que han de venir algunos Prelados pesados, que las abrumen , y cargen mucho. Es no hazer nada: y concluyendo la carta, le dize estas formales palabras. Crea que no sufre nuestra regla personas tan pesadas que ella lo es arto. Notese aqui, que la Santa, ya supone, que los Prelados han de imponer actas , y mandatos: pero dà à entender claramente por muchas razones, que no quisiera fuessen mas de las que conviene.

Tom. 4. c. 34. n. 8. fol. 284 Alude à este mismo sentimiento de la Santa, lo que en el quarto tomo de nuestra Sagrada Reforma , refiere su Historiador General, nuestro Padre Fray Ioseph de Santa Teresa, en la vida que escrive , del Venerable Padre Fray Diego de Iesvs; en el siglo Salablanca. Donde hablando de este Doctissimo Padre dize :: Nunca fue de parecer , que se acumulassen nuevas leyes, ni obligaciones , sino que con rectitud se observassen las assentadas, porque con el daño que haze la novedad, no puede aver conveniencia. Dezia aver sido la assistencia del Espiritu Santo especialissima en los primeros legisladores, è innovar en lo que dexaron establecido , sino es en casos rarissimos, y despues de largas experiencias, era presuncion temeraria : Y que Platon , Aristoteles, y lo q̃ es mas, el Angelico Doctor , y otros innumerables, lo tenian por principio , y estrago total de vna Republica; pues llegò à dezir Seneca, que no aprovecha el manjar, si luego que llega al estomago lo buelve; ni la planta, si vna vez arraygada , otra vez se muda ; ni ay cosa que mas impida à la salud, que el mudar á cada hora los remedios; ni finalmente la llaga no se llega à cerrar , si con cada alteracion se aplican medicamentos contrarios ; pues afirma Cornelio Tacito , que no menos adolecia su Republica con las muchas leyes, que vn cuerpo humano agravado con muchas enfermedades ; que la carga suave de la ley es gustosa al subdito, la grave pesada, la exorbitante insufrible. Hasta aqui las palabras de este Venerable , y Doctissimo Autor.

Plat. Dial. 3. & 16. de legib. Aristot. 2. Pol. c. 6. S. Thom. 1. 2. q. 97. art. 2. Sen. Epist. 2.

Buel-

Buelve pues Christo à enseñarnos. *Docebat.* Pero como nos enseña? *Vt prudens Superior.* Cõ prudencia de verdadero Superior, sin imponer mas cargas, que las establecidas por ley.

Docebat, & mirabantur Iudei. Oy admirã la predicacion de Christo: y poco antes dixeron, que con su predicacion engañava al Pueblo. *Seducit turbas.* Eran estos tales Fariseos hõbres, y hombres de el mundo, que al que oy alaban, mañana le vituperan.

1884 En el Domingo de Ramos dixeron los Iudios, viva el que viene en el nombre de el Señor, y poco despues dixeron, muera como malechor. En fin, hombres de el mundo, que al que oy alaban, mañana le vituperan.

Quomodò hic litteras scit, cum non didicerit; Los sabios mas presumidos de Ierusalen censuran aqui la sabiduria de Christo, diziendo. Como puede ser, que estudiando poco Christo, sepa mucho? Assi como puede ser, que estudiando vosotros mucho, sepays Poco.

El verdadero sabio, piensa que todo lo ignora, y el que todo lo ignora, piensa que todo lo sabe.

El saber puede ser de todos; pero el ser sabios, sabemos que es de muy pocos.

Hablan mucho estos presumidos sabios de el dia de oy, y saben poco; que de ordinario sabe poco, quien habla mucho.

1885 *Quod est mandatũ magnum in lege.* Mucho habla el *legis perito*, dize San Gregorio. Pues entended, dize el Santo, que sabe muy poco. *De magno quærit, qui minimũ non observat.* Que de ordinario sabe poco, quien habla mucho.

Presumen los Fariseos de entendidos, y aun no llegan à entender los rudimentos primeros de el verdadero saber. Bien seria razon conociessen la verdad, renunciando vanas presumpciones.

Quomodo hic litteras scit? Que doctrina es essa que enseñas? A que les respodrò Christo. *Mea doctrina non est mea, sed eius qui misit me.* El luzimiento de su Santissimo Padre, busca aqui Christo en la doctrina que da. Basta que otros desluzen à los suyos con la doctrina que enseñan.

Quid me quæritis interficere? Sentimiento es este de Christo, y es bien fundado, que le intentan matar quando les beneficia. Y es materia de sentimiento, corresponder con ingratitud al bienhechor.

1886 *Expedit vt moriatur.* Que muera Christo resuelve el consejo. Pero porque? *Multa signa facit.* Porque nos beneficia. Motivo dieron los Fariseos al sentimiento de Christo, que en la realidad, llega à ser materia de sentimiento, corresponder con ingratitud al bienhechor.

Dæmonium habes, quis te quærit interficere? Tratàronle aqui à Christo de endemoniado. Pero quiẽ le tratò aqui de ẽdemoniado? *Pharisæi, Scribæ et principaliter,* dize Gislando. *Et alios instigabant ad sic dicendum.* Los Principes de los Fariseos, incitando à los de el Pueblo, à que hiziessen otro tanto. Esto tiene el malo, que no contentandose con serlo; con su mal exemplo, procura atraer à otros al pecado.

1887 *Ludentem cum Isaac.* Ismael, dize q̃ jugava con Isaac, y que juego era este? El Abulense. *Ismael erat pronus ad lasciviam, & Isaac lasciviũ esse docebat.* Ismael era pecador, y enseñava à pecar á Isaac. Esto tiene el malo, buelvo à dezir, que no contendandose conserlo, con su mal exemplo, procura atraer à otros al pecado. Gen 21. v. 9. Ibid.

Mihi indignamini quia totum hominem sanum fecerim sabbato? Sana Christo à vn hombre en dia de sabado, y se inquietan los Principes de los Fariseos, con lo restante de el Pueblo. Eran ellos las cabeças, y los de el Pueblo los miembros; y es casi infalible, el inquietarse los subditos, si se turban las cabeças.

1888 Tres Cabeças de el Oriente entran en Ierusalen. Turbase Herodes, y todo el Pueblo se inquieta. *Turbatus est Herodes, & omnis Ierosolyma cũ illo.* Que se turbe Herodes, passo. Pero todo el Pueblo? Si. Que Herodes era la Cabeça, ellos los subditos, y es casi infasible el inquietarse los subditos, si se turba la cabeça. Matth. 2. v 3.

Nolite iudicare secundum faciem. No juzgueys por lo que veys les dixo Christo à los de Ierusalen: pero entre nosotros se ven cosas tan à la clara, y descubierta, que casi casi halla la razon, escusa para poderlas juzgar.

1889 *Et ecce vnus de filijs Israel intravit coram fratribus suis ad scortũ madianitidem, vidente Moyse, & omni turba.* Y mas abaxo dize el mismo texto. *Nomen autẽ viri Israelitæ erat Zambri.* Viendolo todos, peco este hombre con vna muger. Escusado estaria quien juzgare à este hombre, pues le ve pecar. Que en realidad, se ven en esta materia, cosas tan a la clara, y descubierta, que casi casi, halla la razon escusa para poderlas juzgar. Num. 25. v. 6. & 14.

Clamabat Iesus in Templo. Obligaronle aqui à Christo à que levantasse la voz. Eran ellos obstinados, y Christo el Predicador; y para espavilar à semejantes, es menester alçar la voz.

1890 *Voce magna clamavit; Lazare veni.* Mucho es que Lazaro difunto, obligasse à Christo, à levantar tanto la voz; y es que era simbolo, de vn dormido *dormit*, y obstinado pecador; y para despertar à semejantes; es menester alçar la voz. Ioan. 11. v. 43.

Numquid hic est Christus? Algunos dixeron, que seria razon, que à Christo le reconociessen por el Messias. Pero otros dixeron que no, porque sabian claramente, que era Hijo de Maria. A la Madre conocen estos pecadores. Buen medio toman estos hombres para conocer à Dios. Pues por pecado, que el pecador aya sido, ha de venir en conocimiento de Dios, si es devoto de Maria. Assistanos su gracia. *Ave Maria.*

Matth. 22. v. 26.

Ioan. 11. v. 50.

In hac fer.

Iam die Festo mediante ascendit Iesus in Templum, & docebat. S. Iuan cap. 7.

SEis puntos los predica Christo Señor nuestro en este dia á los Phariseos, fundados en otras tantas clausulas de el Evangelio. En la primera les enseña: Que el oyr la palabra de Dios, es medio para conseguir la salvacion: *Doctrina mea. Multi crediderunt in eum.* En la segũda les dize: q̃ aunq̃ fuerõ muchos lo q̃ admirarõ su Doctrina; fueron los menos los q̃ la creyerõ: *Mirabãtur, sed nõ cõvertebantur.* En la tercera les propone, la vtilidad de las letras, en quien las endereza á Dios por medio de la virtud, y lo contrario en quien no: *Doctrina mea.* En el quarto les prueba, ser el dia mas festivo para Dios, el que remedia al pecador: *Totum hominem sanum feci in Sabbato.* En la quinta, les arguye por temerarios en el juzgar: *Nolite iudicare secundum faciem.* Y en el vltimo nos enseña á todos á juzgar segun razon. Vamos.

DISCVRSO I.

DOcebat ::: *Multi crediderunt in eum.* Predicava Christo Señor, y dize San Iuan, q̃ oyendo su Divina palabra, se convirtieron muchos, y dexando el vicio se salvaron. En que se nos enseña.

QVE EL VENIR AL TEMPLO A OYR la palabra de Dios, es medio para dexar el pecado, y conseguir la salvacion.

Iudicum 2. v. 15.

1891 *Filij autem Cinai cognati Moysi, ascenderunt de Ciuitate palmarum cum filijs Iudain desertũ.* Sentir fue de el Abulense, que estos confidentes de Moyses, dexaron la Ciudad de Iericò, á quien llaman la Ciudad de las palmas, y se subieron al desierto. Entra aora la question. Que les moviò á estos hombres para dexar la tierra de Iericò, y subirse al desierto.? El Hebreo Rasci, con otros Rabinos, dizen. Que en el desierto predicava Otoniel la palabra de Dios, y enseñança de la ley. Y vivian estos mismos hombres, tan deseosos de su salvacion: que dexaron gustosos á la Ciudad de Iericò, y se fueron á vn desierto, solo por oyr la palabra de Dios. Las palabras de el Hebreo Rasci: *Incredibili studio legis flagrabant. Cumque Otonielem eius scientissimum viderent; quò se ille conferret, illuc hos etiam, spretis omnibus cõtulisse.* Nos enseñan estos heroes de desengaño: que si en la Ciudad de Iericò esta el vicio, y en la predicacion de Otoniel, la palabra de Dios: el venir al desierto de el Tẽplo á oyr la palabra de Dios, es medio poderosissimo, para dexar el vicio, y conseguir la salvacion.

Abul. hic. quæst. 15.

S Marc. 15. v. 39.

1892 *Videns Centurio quia sic clamans expirasset ait: Vere hic homo Filius Dei erat.* De el Centurion, dize San Marcos, que oyendo la voz de Christo Señor nuestro en la Cruz, lo reconocio por Dios. Que es lo que dixo S. Bernardo: *Ex voce cognovit Filium Dei.* Pero porque por la voz ha de venir en conocimiento de Dios el Centurion? Responde el mismo San Bernardo, diziendo: *Erat enim fortasse ex ovibus eius, quæ vocem eius audiunt.* Porque era, dize, de las ovejas, que oyendo la voz de Dios, se avian de salvar. Y dize bien el Santo, sin duda paraque se entienda: que al oyr la palabra de Dios en sus Predicadores, quiso vincular su Magestad en muchisimos hombres la salvacion. Fieles: *Docebat ::: Multi crediderunt in eum.* Por aver oido la palabra de Dios, muchos de los Phariseos se salvarõ. Asistamoscõ cuydado á los Sermones, que es muy factible, que al oyr la Divina palabra, este vinculada nuestra salvacion.

S Bernard. in 28 in Cant.

1893 *Adolescens tibi dico, surge.* Dixole Christo al hijo de la viuda de Nain difunto. Iõven, contigo hablo, levantate de este tumulo. Y luego resucitò el que era muerto: *Resedit qui erat mortuus.* Pregunto aora. Quien á este moço, de el estado mas infeliz de la culpa, en el tumulo significada, le levantó al estado mas feliz de la gracia? El aver oido la palabra de Dios, dize San Ambrosio. Y dize bien el Santo, que el oyr la palabra de Dios con devocion, es medio poderosissimo, para salir vn pecador, de el estado infeliz de la culpa, y conseguir la salvacion. Esto le passò al hijo de la viuda de Nain, por aver oido la palabra de Dios; y hablandõ con cada vno de nosotros el mismo San Ambrosio nos dize: *Ab hoc tumulo peccatorum tuorum surges, si audias verbum Dei.* Ven, ò hombre, á oyr el Sermon. Que poderosa es la palabra de Dios, para levantarte de el tumulo de tus vicios, aunque ayas sido el mas obstinado pecador.

Lucæ 7. v. 14.

S. Ambr. Lucæ 7.

1894 *Tetigit nervum femoris eius, & emarcuit.* Lucha el mismo Dios á braço partido con Iacob, y le dà vn golpe en el muslo. Donde dixo el Venerable Beda: *Percussio autem nervi gladio, concupiscentiã peccati percussam significat.* Que con aquel golpe, le amortiguo todos los vicios, y concupiscencia de el pecado. Pero que golpe es este de espada tan eficaz, que tiene á raya todos los vicios? Ya lo dize el mismo Beda: *Gladio verbi Dei.* La palabra de Dios: De donde se infiere, que la palabra de Dios oida con devocion, es espada con que cortando todo genero de vicio, llega á conseguir victorioso, las bendiciones de Dios, aun en el mas endurecido pecador.

Genes. 32. v. 25

Beda in hunc loc. cap. 32.

1895 *Triginta, & octo annos habens in infirmitate.* Treynta, y ocho años avia, q̃ estava tullido con el pecado, el paralitico de la picina. Y curò? Si curò. Y como curò? *Audiendo verbum Dei.* Oyendo la palabra de Dios, dize Santo Thomàs. Ven pues, ò pecador á oyr la palabra de Dios. Que aunque aya treinta y ocho años

S. Iuan 5. v. 5.

que

que estàs en pecado mortal, poderosa es, para levantarte de tu carreton.

Exod.c.3. v.2. 1896 *Videbat quod rubus arderet, & non conburebatur.* Mucho es, que emprendiendo el fuego à vna zarza, no la queme, sino que la illumine. Pero no es mucho, nos buelve à dezir San Ambrosio, que el fuego, es la palabra de Dios: la zarza espinosa, es el pecador. Y la palabra de Dios oida con devocion, no es fuego que consume; si antorcha, q̃ illumina la conciencia de el pecador: *Docebat ::: Et multi crediderunt in eum.* Todos los Phariseos oian la palabra de Dios, con advertencia, que solo se salvaron, los que devotos, la oian con deseo de aprovechar; pero no los que la oian con maliciosa intenciõ, y vana curiosidad. De donde se sigue: que oir la palabra de Dios con negligencia, y dañada intencion, es malissimo señal.

Ierẽ.c.2. v.4. 1897 *Audite verbum Dei.* A todos nos exorta Ieremias à que oygamos con atencion la palabra de Dios. Pero porque con tanta atencion? San Agustin: *Non minus reus est, qui verbum Dei negligenter audit, quã ille qui Corpus Christi in terrã negligentia sua cadere permisit.* Bravo dezir. Lo mismo es, dize San Agustin, oir con desprecio, ò negligencia la palabra de Dios, que llevar al mismo Dios entre pies. Pide pues bien Ieremias. Atencion, y buena intencion, que lo contrario, seria muy mal señal.

S. Aug. ser. 20. de hom. 16.

Ierem.c. 7. v.4. 1898 *Audite verbum Dei.* Buelve Ieremias con el mismo texto, exortandonos à todos, à oir la palabra de Dios. Pero porque lo repite tanto? Sã Efren: *Qui avertit aures suas; ne audiat Sermones Altissimi: etiã ipse Deus, precationẽ eius execratur.* Miren dize el Santo, Dios se ha con el hombre, como el hombre se ha con Dios. Y es dezirle: oye aora el hombre mis palabras, quando yo le hablo por medio de el Predicador? Si. Pues tambien le oirè yo à el, quando me llame en su mayor afliccion. No me quiere el oir aora, quando yo le hablo por medio de el mismo Predicador? No. Pues tampoco le oire yo à el quando me llame al morir, en tiempo de la mayor tribulacion. Fieles! Razon es esta que convence. *Docebat*, Christo peredica. Cuydado con el oirle, si queremos, que nos oiga.

S. Efren. ser. de timore Dei.

3. Paralip. c.18. v.19. 1899 *Quis decipiet Achab Regem Israel?* No quiso Dios oyr la peticion de el Rey Achab. Pero porque no la oye? El mismo texto lo dize: *Est antẽ Micheas, & ego odi eum, quia non prophetat mihi bonum, sed malum omni tempore.* Porque el no queria oyr con gusto, lo que Dios le dezia por medio de Micheas su predicador. Pues no le oyga. Que si no quiere oyr la palabra de Dios: Dios no oye, à quien no quiere oyr lo que su Magestad le dize, por medio de su Predicador. Fieles! Dios busca quien destruya à Achab por poco respeto à la palabra de Dios, y aborrecimiento de el que se la dize, que es el Predicador. Oygamosla gustosos, y veneremos à quien nos la dize, sino queremos enojar à Dios.

Psal. 7. 1900 *Propterea captivus ductus est populus meus, quia non habuit scientiam. Ideſt. Noluit habere.* Por no aver querido oyr la palabra de Dios predicada por sus Prophetas, permitiò Dios el cautiverio de su mismo pueblo. Y es lo cierto, que el tener el demonio, como tiene cautivas à tantas Almas, nace de esta misma raiz, y causa. De el no querer aplicar el oido à la palabra de Dios. Por lo qual se hazen merecedores de rigurosissimos castigos. Isai. 4. v. 13.

1901 *Audi ::: Et inclina aurem tuam.* Por esta misma razon, nos dize Dios por David, que apliquemos à lo que su Magestad nos dize el oido. Donde dixo muy à lo de el Espiritu San Ambrosio: *Audi. Ne si te videat negligentẽ, veniat Petrus, arripiat gladiũ, abscindat auriculã tuã; nam superflue habet aurem corporis, qui audire verbum Dei non noverit.* Amenaça es rigurosa, pero bien fundada. Pues no parece merece tener orejas, quien teniendo oidos para oyr el chisme, y la mentira; no los tiene para escuchar, ni oyr la palabra Divina. Oygamosla nosotros con deseo de aprovechar. Que si el Centurion; si el hijo de la viuda de Nain; si el paralitico de la picina, y finalmente, si muchos de los Phariseos de el dia de oy se salvan, es por aver oido con deseo de aprovechar la palabra de Dios: *Docebat ::: Et multi crediderunt in eum.* Psal. 44. v. 11. S. Amb. in Psal. 118.

DISCVRSO. II.

ET *mirabantur Iudæi.* Donde dixo S. Agustin: *Mirabantur, sed non convertebantur.* Muchos de los Phariseos de el dia de oy, oyendo la palabra de Dios se salvaron, y muchos, oyendola, y aun admirandola se condenarõ. En que està la diferencia? En que aquellos la oyeron, y la practicaron; estos otros, la oyeron, y la despreciaron:

Y SI OYR LA PALABRA DE DIOS, Y practicarla, es señal de predestinacion; el oyrla, y despreciarla, es señal de reprobacion.

1902 BEati *qui audiunt verbum Dei.* Los q̃ oyẽ la palabra de Dios, se salvarãn, le dixo Christo á Marcela. Hazese aora este argumento. Todos los Phariseos de el dia de oy la oyeron: *Docebat, & mirabantur Iudei.* Luego todos se salvaron. No se sigue bien. Y porque? Por lo que dize el mismo Christo. *Beati qui audiũt, & custodiũt.* Para salvarse, no basta el oyr solo la palabra de Dios, que nos enseña la ley, sino que es menester practicarla. Aquellos primeros. *Crediderunt.* La oyeron, y practicaron: Estos otros, la oyeron, y aunque la admiraron, la despreciaron. Y si el oyr la palabra de Dios, y practicarla, es señal de predestinacion; el oirla, y despreciarla, es señal de reprobacion. Luce 11. v.28. Pf.32.v.6

1903 *Verbo Domini Cœli firmati sunt.* Los

Cielos se fúdan en la palabra de Dios, dize David. Que Cielos son estos? Los hombres, dixo Cayetano. Todos los hombres de el dia de oy oyeron la palabra de Dios. Luego todos son hóbres de el Cielo? No, dize el mismo Cayetano. Aquellos primeros. *Crediderunt.* La oyeron, y la practicaron; estos otros segundos, la oyeron, y la despreciaron. Y si el oyr la palabra de Dios, y practicarla, es de hombres de el Cielo, el oyrla, y despreciarla, es de hombres de el infierno.

Lucæ 14. v. 33. 1904 *Qui non renuntiat omnibus quæ possidet, non potest meus esse discipulus.* Oye San Pedro la voz de Dios, que le dize que dexe las redes, y se salva ::: 1. Reg. 15. v. 3. & 8. *Vade interfice Amalech à maximo, vsque ad minimum.* Oye Saul la voz de Dios que le dize, que quite la vida à todos los de Amalech, y se condena. Pero si assi Pedro, como Saul, oyen la voz de Dios, como Saul se condena, y San Pedro se salva? Porque San Pedro, la oyò, y la practicò. *Relictis retibus.* Saul, la Vers. 8. oyò, pero no la practicò: *Et apprehendit Agag Regem Amalech vivum.* Y si oyr la voz de Dios, y practicarla, es señal de predestinacion, el oyrla, y despreciarla, es señal de reprobacion. Oygamosla, y practiquemosla. Que en oyrla, y practicarla, està encerrada nuestra mayor felicidad.

Ps. 44. v. 11. 1905 *Audi* ::: *Et inclina aurem tuam.* Y aqui aora San Ambrosio: *Audi. Hoc est. Crede.* In Ps. 118. Oye, y cree. Oye la palabra de Dios, que te enseña la ley, y practicala Que si muchos de los Phariseos de el dia de oy, por aver oydo, y creido la palabra de Dios, se salvaron: *Docebat* ::: *Et multi crediderunt in eum.* En el saber oyr, y practicar la palabra de Dios, està vinculada nuestra salvacion.

S. Iuan. c. 1. v. 47. 1906 *Veni, & vide.* En la Ciudad de Bethsaida hallò San Felipe à Nathanael, y aviendo travado con èl conversacion, y expresadole los prodigios de Christo Señor, y Iesus de Nazareth, le respondiò como es posible, que aya cosa tan buena de Nazareth? Dixole entonces San Felipe. Ven, y lo veras. *Veni, & vide.* Entra aqui Theophilato, y dize. Porque San Felipe diligencia tanto el q̃ Nathanael vaya à ver à Christo? Theophil. ibi. Y responde: *Dixit Philipus; veni, & vide; sciens, quod si gustaret verba Christi, nõ esset discessurus.* Miren señores; à Nathanael lo tenia Dios predestinado para el Cielo. San Felipe tenia bien sabido, que si Nathanael veia à Christo, oyendo su Divina palabra, que le enseñava la mas sana Doctrina, la pondria luego por obra. Vaya pues Nathanael, y vea à Christo. *Veni, & vide.* Que si viendo à Christo, le ha de oyr su Divina palabra: y la ha de practicar: se dirà: que al oyr la palabra de Christo, y practicarla, està vinculada, con la salvacion, en los Nathanaeles Christianos la mayor felicidad.

Genes. 24. v. 22. 1907 *Protulit vir inaures aureas; & armillas.* Diòle Eliezer à Rebeca vnas arrecadas, y vnas manilleras en demostracion de el mas singular misterio. Notese aora. Que las arrecadas son para el oìdo, las manillas, para las manos. Y fue lo mismo, que dezirle Dios à Rebeca, dize San Ambrosio: *Audi, & accipe.* Oye la voz de el mismo Dios, y ponla por obra, Y dize bien el Santo, que Rebeca era para el Cielo. En el oido, està el oyr, en la mano està la obra. *Audi, & accipe.* Y en el oyr là palabra de Dios, y ponerla por obra, se nos dà aqui à entender claramente, està como en Rebeca, en nosotros vinculada la salvacion. Admirando los Phariseos la palabra de Christo, que les enseñava la ley, se condenaron. Y es; que la oìan, pero no la practicavan: *Mirabantur, sed non cõvertebantur.* Oygamosla nosotros, y practiquemosla, si nos queremos salvar.

DISCVRSO III.

QVomodo hic literas scit? Doctrina meanõ est mea, sed eius qui misit me. A Dios endereça Christo todas las letras que sabe. En todos tiempos fueron siempre de grande vtilidad las letras. Las letras, como dixo nuestro Salmaticense, son lo que las fuentes para la fertilidad de la tierra. Son la sal, que à las aguas salobres, las endulza. Son las que desterrando las tinieblas de la ignorancia, comunican luz de inteligencia. Son las que fertilizan las nuevas plantas, para que sean fructuosas, y perfectas. Son las alas de los sabios Cherubines, que haziendo de sus plumas espadas, defienden con ellas el Paraiso de la Iglesia. Son la direccion, por medio de cuya luz, se desenmarañan los lazos de las mas enredadas conciencias. Son las luzes de los cantaros de Gedeon, por quienes vencidos los enemigos, se configue la victoria. Son vn empleo en los primeros, y mas peligrosos años, en que se evitan, dañosissimas ociosidades, con otros evidentes riesgos. Son las que dando cabales ministros à los Tribunales, y Republicas, las govieran con acierto. Son las que por medios de actos virtuosos, nos defienden de el escollo de los vicios, y llevan al mas deseado puerto. Esto son las letras. Estudiemos pues todos. Y pues tenemos por Maestro à Christo; atendamos à lo que en su escuela nos enseña: *Doctrina mea non est mea, sed eius qui misit me.* A Dios endereça Christo su sabiduria. Y es que la sabiduria de Christo, al mismo tiempo que inflamava, tambien luzia. Enseñandonos à todos:

N Ioan. ab Aosta tione Carta Pastor 2. num. 44 hasta 47.

QVE SABER EL VERDADERO SABIO luzir en sabiduria, viviendo inflamado en Divino amor, este es el sabio, que endereza todas sus cosas à Dios.

1608 *VOs estis lux mundi.* De la luz de el Sol dixeron los Naturales, lo que todos vemos. Que aun mismo tiempo luze, y calienta. Luze, è inflama, lo qual no tiene la Luna; pues esta, aunque luze, pero no calienta, Math. 5. v. 14.

ni

ni inflama. En entrambos à dos Aſtros, ſe nos deſcubren dos maneras de ſabios. Vnos como el Sol, y otros como la Luna. Eſto es: Vnos, que como el Sol, luzen, è inflaman. Otros como la Luna, que aunque luzen, pero no calientan. Sea pues el verdadero ſabio, no como la luz que luze, y no inflama, ſino como la luz que inflama, y luze. Que ſi el Sol en ſu obrar ſolo mira à Dios, y ſolo pende de Dios, ſe dirà: que ſaber el verdadero ſabio, luzir en ſabiduria, viviendo inflamado en Divino amor; eſte es el ſabio, que pẽdiendo como otro Sol, ſolo de Dios, ſabe encaminar toda ſu ſabiduria al miſmo Dios: *Mea Doctrina non eſt mea, ſed eius qui miſit me.*

Iai. 6. v.

1909 *Seraphim ſtabant ſuper illud ::: Qui ſedes ſuper Cherubim.* Iſaias, y David vieron en el Cielo à vnos Serafines, y à vnos Cherubines. En quienes ſe ſignifican dos calidades de ſabios, vnos puros Cherubines, y otros abraſados Serafines. Oygaſe aora para la competencia à Ricardo de Santo Laurencio, que dize: *Cherubim dicitur plenitudo ſcientiæ; Seraphim vero, ardor charitatis. Vnde magis laborandũ eſt ad habendam charitatem, quam ad habendam ſcientiam.* Yo à los eſpirituales, dize eſte Autor, mas los quiſiera abraſados Serafines, que puros Cherubines. Y dà la razon. El Cherubin, dize, es ſabio: El Serafin, es ſabio, y amante. Siendo Cherubin el que tiene letras, ſabe; ſiendo Serafin, ſabe, y ama. Sea pues el verdadero ſabio, no como puro Cherubin, que ſolo ſabe; ſino como abraſado Serafin, que ſabe, y ama. Que ſi el Serafin, como dize el miſmo Autor, endereça ſu ſaber, y amar, à la verdadera caridad; que es Dios, ſe dirà. Que ſaber el verdadero ſabio luzir en ſabiduria, viviendo abraſado en llamas de Divino amor: Eſte es el ſabio, que como otro Serafin ſabe endereçar todas ſus coſas à Dios: *Doctrina mea non eſt mea, ſed eius qui miſit me.*

1.79.v.2

Ricard. de Sanct. Laur.

Pero vamos à las inmediatas. *Litteras ſcit.* Como ſeremos hombres de letras à imitacion de Chriſto? *Dominus virtutum.* Claro eſtà, que hermanandolas con ſu virtud. Pues para conſeguir luz de ſabiduria, ha de ſer preciſo nos acerquemos à la fuente de ella por medio de la virtud.

1910 *Accedite ad eum, & illuminamini.* Donde dixo San Bruno: *Accedite opere, & illuminamini mente.* Llegaos à Dios, y ſereys iluminados. Eſto es, dize el Santo. Si quereys conſeguir luz de ſabiduria, os aveys de llegar à Dios, que es la fuente de ella, por medio de la virtud. De donde infiero por aſſumpto moral,

ſ. 33. v.

S. Bru. ibi.

QVE SABIDVRIA CON VIRTVD, eſta es, la que á los buenos haze perfectos, y á los perfectos haze Santos.

1911 *Quid exiſtis in deſertũ videre? Amen quippe dico vobis, Prophetam, & plus quã Prophetam.* Quien penſays que es el Bautiſta, les dixo Chriſto á los Sacerdotes, y Levitas. Sabed que es Profeta, y aun mas que Profeta. Eſto es: Sabed que es vn hombre tan bueno, y tan perfecto, que ſon pocos, los mas Santos. Elogio bien merecido, y publicado por la boca de el miſmo Chriſto, que el Bautiſta, tenia ſabiduria: *Erat lucerna ardens, & lucẽs.* Y tambien tenia virtud. Y ſabiduria con virtud, á los buenos haze perfectos, y a los perfectos haze Santos. Mas. Sabiduria con virtud, merece entre los de el mundo todo, la comun veneracion.

Matth. 11. v. 7.

1912 *Vt audirent ſapientiam Salomonis, quam dederat Deus in corde eius.* Todo el mundo venera la ſabiduria de Salomon. Y es que ſe la puſo Dios en el coraçon. *In corde eius.* Mas valia, que ſe la puſieſſe en la cabeça donde eſtà el entendimiento. No ſe la pone ſino en el coraçon. Accion bien penſada en Dios. Que ſi en el coraçon eſtá la virtud. Sabiduria, con virtud, eſta es la que merece entre los hombres, la comun veneracion:

3. Reg 10. v. 24.

Litteras ſcit ::: Dominus virtutum. Letras con virtud nos enſeña Chriſto. Sirven para la comun converſion de las Almas. Y no parece puede ſer provechoſa à los demas, ſabiduria à quien faltare el Eſpiritu, y la virtud,

1913 *Fiat in me duplex ſpiritus tuus.* Su doblado eſpiritu le pidio Eliſeo al grande Elias. Pero que doblado eſpiritu es eſte, que le pide à Elias Eliſeo? Ya lo dixo S. Bernardo: *Quis eſt ergo iſte ſpiritus duplex, qui quæritur, niſi illuminatio intellectus, & affectus purgatio.* Pide Eliſeo à Elias, dize San Bernardo dos eſpiritus, vno de letras, y otro de virtud. Y pide bien, que Eliſeo tenia bien ſabido: que ſi para la comun converſion de las Almas; ſon preciſas virtud, y letras, aprovecharian muy poco las letras, à quien para el caſo le faltaren, el eſpiritu, y la virtud.

4. Reg. cap. 2.

S. Bernar. ſer. 3. de Aſcenſiõ.

1914 *Conſiderate ergo fratres viros ex vobis ſeptem plenos Spiritu Sancto, & ſapiẽtia.* A ſiete hombres de gran virtud; y ſabiduria eligen los Apoſtoles. Y eligen bien, q̃ los querian para la converſion de las Almas. Y no parece podria ſer provechoſa para los demas, ſabiduria à quien falta la virtud.

Acta. 6. v. 3.

1915 *Introduxit me in cellam vinariam, ordinavit in me charitatẽ.* Al alma ſanta la introduxo Dios en la celdilla de el vino, y dize que ordenò en ella la caridad. Y aqui aora Origines, y Theodoreto, fundados en la letra Caldea. *Introduxit me in cellam vinariam. Hoc eſt. In domum gimnaſij, Doctrinæ Iſrael.* Por la celdilla vinaria en que introduxo Dios à eſta alma ſanta, entienden eſtos Autores, el averle comunicado ſabiduria, en el aver ordenado en ella la caridad, entiendè el averla iluſtrado con eſpecial virtud. Virtud, y ſabiduria le comunica à eſta alma Dios, y fue miſterio, q̃ eſta alma, avia de enſeñar à otras muchas, las perfecciones de el miſmo Dios, *Dilectus meus candidus, & rubicũdus. Caput eius auru optimũ. Comæ eius ſicut elatæ palmarũ:* ocu-

Cant. 5. v. 2.

Cant. 2. v. 4.

Ibidem.

oculi eius sicut colũbæ :: Gena illius sicut areolæ aromatum. Ea que si: Ilustrela Dios con especial virtud, y sabiduria, que si esta alma ha de ser luz à las demás, lo hará con acierto, siendo sabia, y tambien espiritual.

Exod. 25. v. 31. 9119 *Facies, & candelabrum de auro mundissimo.* Todo era de oro el candelero del Templo. Avia de resplandecer con siete luzes alumbrando à todo el Pueblo, y para alumbrar con luzes de sabiduria à los demas, es preciso aya en los candeleros racionales, mucho oro de virtud, y caridad.

Apoc. 21. v. 20. 1917 *Septimum chrisolitus.* En los doze fundamentos de la Ciudad de Dios, estan los doze Apostolicos predicadores, con advertencia, dize San Iuan, que al septimo le cae el crysolito. Pero porque al septimo le ha de caer el crysolito? Ya lo dixo San Ambrosio. *Chrisolitus totus aureus est, & sepe per aurum sapientia intelligitur. Qui congruenter in septimo loco ponitur, eo quod septẽ donis Spiritus Sancti repletus, multos verbis, & exemplis ab iniquitate avertat.* Està, dize en el crysolito, la sabiduria, con el espiritu. Dessele pues el septimo lugar por fundamento al crysolito. *Septimũ chrysolitus:* Que si en el se hallla vn Predicador sabio, y con virtud: Predicador sabio, y con virtud; este es el que en orden à la conversion de las almas, puede arguir, y reprehender con fundamento à los demàs.

Ibid.

Genes. 3. v. 6. 1918 *Ego sum Deus Abraham, Isaac, & Iacob.* Celebres Predicadores de las maravillas de Dios fueron Abrahan, Isaac, y Iacob. Pero porque tan celebres? Ya lo dixo Lorino. *In Abrahã, erat Moralis Philosophia; quia Deo obsequẽtem se exhibuit: In Isaac Phisica; quoniam puteos fodit, quasi scientiam absconditorum: Et in Iacob Methaphisica, propter cõtemplationes, & visiones.* Eran dize Abrahan, Isaac, y Iacob, sobre virtuosos, sabios: y Predicadores sabios con virtud, estos son los Predicadores, que obran maravillas, en el servicio de Dios.

Lorin. In Act. Apost. cap. 3.

1919 A inumerables Gentiles convirtieron con su predicacion los Reyes Magos. Ya insinuò la razon de ello el Venerable Beda. *Obtulerunt aurum, thus, & mirrã.* Y dize este Venerable Autor. *In his tribus muneribus, tres species Philosophiæ volũt aliqui intelligere: Phisicam, Ethicam, ac Logicam; quas cum fide, ad laudẽ Dei obtulerunt.* En los tres dones que ofrecieron mostraron dize este Autor, su admirable sabiduria, en la Fe con que le adoraron, manifestaron su virtud. Conviertan pues con su predicacion estos Reyes, à inumerables Gentiles, que si son hombres de virtud, y sabios: Predicadores sabios, y con virtud, estos son los que con su exemplar predicacion, logran aun en los predicadores mas Gentiles, maravillosas conversiones. Y aun por esso dixo aqui el Cartusiano. *In scientia, & virtute, tota consistit hominis salus,* La gracia de el Predicador, sobre ser sabio, en ser hombre de buenas costumbres consiste. Y Seneca con ser Gentil, alcançò està razon diziendo. *Mores primum; mox sapientiã,* dize Que *sine moribus, male discitur.* Aprende primero buenas costumbres, y despues aprende letras, que donde la vida no es ajustada, no puede ser la sabiduria perfeta. No basta lo vno sin lo otro, vno, y otro es menester, que esto es proprio de hombres de el Cielo.

Ibid.

Cart. lib. de Doct. i. Schol. cap. 16. art. 1.

Seneca. Epist. 76.

1920 *Qui fecit Cœlos in intellectu.* A los Cielos dezia David, que hizo Dios en entendimiento. Tienen virtudes los Cielos. *Virtutes Cœlorum.* Y sabiduria con virtud, es proprio de hombres de el Cielo. Aprendanse primero buenas costumbres, buelvo à dezir, y aprendanse letras despues, que entre la virtud, y letras; para que estas sean provechosas, se han de fundar en virtud.

Psal. 135. v. 5. Matth. 24. 19.

1921 Rayos llamò Christo à Iuan, y à Diego: pero tambien fueron truenos. *Filij tonitrui.* Tiene esto el trueno, que para dar su estellido, primero arroja el rayo delante. Iuan, y Diego, eran celebres predicadores y para conseguir el predicador verdadero, ser trueno, cuya sabiduria haga eco en todo el mundo, ha de ser primero rayo en la virtud. Tome à esta por fundamento de sus letras; que letras tambien fundadas, estas son las que levantan, los mas altos, y espirituales edificios en las almas. Sabios quiere Christo que seamos; pero sabios espirituales. Pues no parece puede aver sabiduria de provecho, en quien ay falta de espiritu.

Marc. 3. v. 17.

1922 *Benitatem, & disciplinam, & scientiã doce me.* Por esso le dezia David à Dios, que le enseñasse à ser hombre de espiritu, y tambien le enseñasse letras, y pide bien David: Letras con espiritu pide. Que à la verdad, no parece puede aver letras de provecho, en quien ay falta de espiritu.

Psal. 118. v. 66.

1923 *Ecce duo gladij hic.* Dos espadas tenemos le dixeron los Apostoles à Christo. A quienes respondiò su Magestad, *Satis est.* A entrambas aveys menester. Explica el misterio San Ambrosio diziendo. Que en la vna estava significada la sabiduria, y en la otra estava significada la virtud. Virtud con sabiduria tiene. Si, que à la verdad, no parece puede aver sabiduria de provecho, donde ay falta de virtud. Es mucha verdad, que las letras, son lo que las fuentes para la fertilidad de la tierra, y lo que la luz para desterrar las tinieblas. Pero si les falta la virtud,

Luc. 22. v. 38.

S. Ambr. Ibid.

SON ESPADA QNE DEGVELLAN,

1924 *Sapientia edificavit sibi domum.* Tertuliano. *Sophia jugulavit sibi filios suos. Sophia sapientia est.* Y fue lo mismo q̃ dezir. Que letras sin virtud, son espada que degueella.

Prov. 9. v. 1. Ibid.

SON LAS QVE CON MAS FACILIdad destruyen, que edifican.

1925 *Ejice ancillam cum filio.* A Agar, y à su hijo Ismael despiden de casa

Genes. 21. v. 10.

casa Abrahàn. Ya diò Filon la razon. *Expelluntur illa rudimenta disciplinarum, quæ nomine Agaris signantur; expellitur simul sophista filius, cui nomen Ismael.* Assi la madre, como el hijo, dize Filon eran sabios, y no se dize que tuviessen virtud. Salgan pues desterrados de casa Abrahàn, que si tienen letras sin virtud. Letras sin virtud, estas son las que con mas facilidad destruyen, que edifican.

SON LA TRAZA DE QVE SE VALE el diablo para la perdicion de los hombres.

3 Reg. 1. v. 2.

1926 *IN hoc feriam vobiscum fœdus; ut eruam omnium vestrum oculos dextros.* Los ojos del lado derecho, pide Naas sacar à sus contrarios. Era Naas figura del demonio, en los ojos del lado derecho, està la virtud, en los del lado izquierdo, està la sabiduria. Traça propriamente del diablo, para buscar la perdicion de los hombres, dexarles sabios, sin virtud.

SON LAS LETRAS EN LOS SVGETOS que con ellas se desvanecen, el escarnio, y vituperio del mundo.

Matth. 27. v. 29.

1927 *ET arundinem in dextera eius.* Por vituperio, y escarnio le pusieron los Phariseos vna caña à Christo en la mano. En la caña por lo que tiene de vana, està dize Hugo Cardenal, cierta calidad de sabios desvanecidos. *Sapientes vani.* Bien se les apropria à estos tales el ser parecidos à vna caña vana, y sin substancia, que si la caña estando en lo interior sin virtud, y sin substàcia, llevada del viento de su vanidad suele hazer mucho ruido, letras en sabios de esta calidad, ya suele ser como la caña, el escarnio, y vituperio del mundo.

Ibid.

SON LA CONDENACION DE MVchas almas.

Matth. 25. v. 22.

1928 *DVo talenta tradidisti mihi.* El que tuvo dos talentos se salvò, el q̃ tuvo solo vno se condenò: Y es dize S. Gregorio; que en los dos talentos del primero, estàn significadas las letras, y la virtud. *Duobus vero intellectus, & operatio designatur.* En el que tuvo vno, estàn significadas solas las letras. *Vnius autem talenti nomine, intellectus tantummodo designatur.* Y si letras cõ virtud se salvã: letras sin virtud, han sido la cõdenaciõ de muchas almas.

SON LAS QVE AVN AL QVE AL-gun tiempo vivió muy honrado, le hazen vivir sin credito.

Psal. 48. v. 13.

1929 *QVi cũ in honore esset non intellexit.* Ninguno en sus principios mas honrado que Adàn, y por el pecado quedò sin credito. Y es que comiendo de la manzana, quedando sabio perdiò la gracia. Y letras sin gracia, y sin virtud, aun al que algun tiempo vivió con credito, le hazen vivir despreciado.

SON ABORRECIDAS DE LA MAGESTad de Dios.

Levit. 11. v. 16.

1930 *Struthionem, & nocturnam.* Entre los animales immundos, al Abestruz aborrecia antiguamente Dios. Pero porque al Abestruz? Por lo que dixo Octaviano. Ibid. *Pœnnæ pulcherrimæ, quæ deserviunt hornatui capitis, non autem manus.* Las plumas del Abestruz sirven dize este Autor, solo para adorno de la cabeça, pero no para las manos. En la cabeça està el entendimiento, en las manos las obras, y la virtud, en las plumas la sabiduria, y son aborrecidos de Dios aquellos, à quienes las plumas de su sabiduria, solo sirven para la vanidad de sus cabeças, y no para adorno de las manos, en quienes està la virtud.

SON LA SVMA INFELICIDAD.

Genes. 1. v. 26.

1931 *FAciamus hominem.* Felicissimo fue Adan en el primer estado de la gracia. Infeliz en el estado miserable de la culpa, y es, que en aquel primer estado, tenia virtud, y letras: en este otro segundo, solo tenia letras, pues nunca perdiò el saber; y si sabiduria con virtud, haze felizes à los hombres, son la suma infelicidad, letras sin espiritu, y sin virtud. Es verdad, que en todos tiempos fueron siempre de grande vtilidad las letras, pues como deziamos al principio, son la sal que à las aguas salobres les endulça; pero no han de ser sal insatuada, pues si à esta le falta la virtud mas servirà para esterelizar, que para endulçar. Son las que con la luz de su inteligencia, destierran las tinieblas de la ignorancia. Pero no han de ser luz de Luna, que solo luze, y no calienta, sino luz de Sol, que si brilla, enciende en fuego de Divino amor. De esta suerte enseñava Christo. *Quomodo hic litteras scit? Doctrina mea non est mea, sed eius qui misit me.* Veasse para este mismo assumpto, el *num.* 85. y 87. y el *nu.* 728. hasta 806.

DISCVRSO IV.

MIhi indignamini quia totum hominem sanum fecis in Sabbato. Aqui ay tres cosas. Indignanse los Phariseos contra Christo, hasta tratar de quitarle la vida, porque en dia de fiesta ha dado salud à vn enfermo. Brava emulacion de hombres; pero cede en grande Gloria de Christo, pues si los Phariseos tratan de quitar à su Magestad la vida, porque en dia de fiesta Beneficia. Dire por principal assumpto,

QVE

QVE EL PADECER POR FAVORECER á los hombres, esse es el dia mas festivo para el mismo Christo.

Ioan.7.v. 8.& 10. 1932 *VOs ascendite ad diem festum hunc, ego autem non ascendo:. Et ipse ascendit ad diem festum.* Retirado se hallava Christo Señor nuestro entre los terminos de Galilea, por verse perseguido de los de Iudea. Convidanle algunos de sus amigos para que suba à la fiesta de Ierusalen, y los despide diziendoles, no gusta su Magestad de subir: y no obstante dize el texto, que poco despues subiò. Entra aora la duda. Si les dize, que no gusta el subir, como sube? San Agustin: *Ascendit, non quasi ad festum, sed quasi ad litem: is enim fuit ille dies festus, qua passione sua redemit mundum.* Es verdad dize San Agustin, que subiò, pero no á gozar, sino à padecer en la Cruz. Y es la razon, que estando en la Cruz, avia de remediar al hombre, enfermo con la dolencia de la culpa. Y para Christo no ay mas fiesta, que el padecer en vna Cruz, por dar la salud al mundo.

Ibid.

S. Iuan. 19. 7. 31. 1933 *Erat enim magnus dies illa Sabbati.* No querian los Iudios, que quedassen en la Cruz los cuerpos de los crucificados por ser aquel Sabado gran fiesta. Pero para quien fue mayor esta fiesta, para los Iudios, ò para Christo? Para Christo, responde el Docto Padre Alvarez: *Dies ille, in quo Dei filius traditus est morte; erat magnus illa dies Sabbati.* Pero si padece en essa Cruz por dar salud al mundo enfermo, como le llama dia de fiesta para Christo? Por esso mismo, dize el mismo Autor, que padece por dar à vn doliente salud, le llama dia de fiesta. Que por el dia de su mayor fiesta quiere Christo se publique el padecer por beneficiar al mundo.

Apoc. 16. v. 7. 1934 *Gaudeamus, & exultemus, quia venerunt nuptiæ agni.* Alegremonos, dize S. Iuan, porque ha llegado la fiesta grande de las bodas del Cordero. Y quando se celebraron estas bodas? En la Cruz, dize Santo Thomàs, quando mediante su muerte, redimiò à la Iglesia su esposa. Dize pues bien San Iuan. Alegremonos todos, porque ha llegado la fiesta grande de las bodas del Cordero, que si estas se celebran en la Cruz quando mediante su muerte redime à la Iglesia su esposa: beneficiar padeciendo, estas son para Christo, sus mas aclamadas bodas, y mas soberanos triunfos.

Math. 26. v. 2. 1935 *Scitis quod post biduum Pascha fiet.* Sabed, ò Discipulos, sabed les dixo Christo à sus Apostoles; sabed, que de aqui à dos dias se celebrarà la gran fiesta de Pasqua. Y que Pasqua ha de ser esta para Christo? *Filius hominis tradetur, ut crucifigatur.* Donde dixo S. Iuan Chrysostomo. *Quia ad salutem orbis ministratur.* Bien dicho. La del morir por dar salud à vn enfermo, y padecer por beneficiar, esta es la mayor pasqua de Christo.

Ibi.

Mihi indignamini, quia totum hominem sanum feci in Sabbato. Indignanse los Phariseos contra Christo, hasta desearle acabar, porque en dia de fiesta dà salud à los enfermos. Mucho tiene de solapado el motivo; pero cediò en gloria de Christo; pues haziendo ostentacion de sus divinas finezas, quiso descubrir al mundo, que el padecer por beneficiar à vn paralitico, lo tuvo siempre, por su dia mas festivo.

Mas. *Mihi indignamini, quia totum hominem sanum feci in Sabbato.* El segundo reparo de esta clausula, se funda en el zelo de los Phariseos en orden à guardar sus fiestas. Porque al paralitico de la picina le manda Christo, que lleve el carretoncillo acuestas, lo censuran diziendo, que no lo podia mandar por ser aquel dia de fiesta. Y oy se indignan contra su Magestad porque dà la salud à otro paralitico, zelando, que no lo podia hazer, por ser assimismo dia de fiesta. Lo cierto es, que en la ley antigua avia mucho rigor en orden à esta materia.

Num. 15. 32. 1936 *Cum invenissent colligentem ligna in die Sabbati. Morte moriatur homo iste.* El Doctissimo Nendoza traslada del texto Hebreo. *Colligentem ligna minutissima.* Por aver en la antigua ley hallado en dia de fiesta à vn pobre hombre, que cogia vnas serojuelas, ò palillos de romero para encender el fuego, lo apedrearon, hasta matarlo. Y si esto passava en aquel tiempo: que diriamos de los del nuestro, que en lugar de coger en dia de fiesta quatro palillos de romero para encender el fuego, se estàn sin necesidad, haziendo leña hasta medio dia? Tengo para mi, que no auria bastantes piedras en los barrancos para castigar este deliro.

S. Iuan. 5. v. 2. 1937 *Angelus descendebat secundum tempus in piscinam, & movebatur aqua.* Baxava el Angel à la picina, y dize, que el agua se movia. Diga, que el Angel la movia. No dize tal el Evangelio. Que era dia de fiesta el dia en que baxava. *Post hæc erat dies festus Iudæorũ.* Y por el exemplo comun los Angeles reparan en solo mover en dia de fiesta vn poco de agua. Que cuenta daràn aqui à Dios, los que en lugar de tomar media hora, ò tres quartos para regar en sus huertos quatro bancales, ò tablas de lechugas, se estàn en dia de fiesta, hasta la Missa vltima trabajando, sin saber dexar demasiado codiciosos la legona de la mano?

Math. 17. v. 4. 1938 *Faciamus hic tria tabernacula. Nesciens quid diceret.* Maestro de Casas se hizo San Pedro en el tabor, y es reprehendido. Y es, que estando Christo de fiesta en aquel dia, pretendiò San Pedro disponer algunos materiales, para levantar tres edificios. Y si solo el pretender disponer algunos materiales, para trabajar en dia de fiesta, es digno de reprehension. Que responderàn aqui los que por aver tomado à estajo vna obra, hazen ambiciosos, estar à sus criados arrancando casi todo el dia de fiesta, piedra sin especial licencia, y necesidad?

Luca 14. v. 19. 1939 *Iuga boum emi quinque, & eo probare illa.* De la cena de la gloria fue privado vn hombre,

bre; por aver ido à provar ſi labravā bien vnos Bueyes. Pero por ſolo provarlos? Si, que el dia de aquella cena, era dia de gran fieſta para Dios. Y ſi por ir aquel hombre en dia de fieſta ſolo à provar ſi labra, ò no labra bien vn Buey, es privado de la cena de la gloria; que deſcargo darán aqui los que con titulo de llevar vn poco de trigo al molino en dia de fieſta, ſin darle lugar para oyr vna Miſſa à vn pobre criado, le hazen ir ſu amo ſin neceſsidad, todo el dia tras de vna carreta? Que reſponderá el que ſe eſtá labrando todo el dia? Que el que por hazer ſu viage, con pretexto de que oirá Miſſa en otro lugar, arriesga el que darſe, por llegar tarde, repetidas vezes ſin oirla? Que el que en lugar de tomar parte de vna hora para perficionar vn jubon, ò vn zapato, ſolo por la ambicioncilla de ganar quatro blancas mas, ſe eſtá cociendo en ſu retiro, haſta las onze del dia?

Exod. 16. v. 4. 1940 *Die autem ſexto duplum: quam colligere ſolebant per ſingulos dies.* Del maná les mandava Dios à los Iſraelitas, que ſolo cogieſſen para vn dia; pero en llegando el ſexto, les mandava que cogieſſen para el ſexto, y para el ſeptimo; Viernes, y Sabado. Pero ſi en los antecedentes dias de la ſemana ſolo ſe les permite, que coxan para ſolo vn dia: porque en llegando el ſexto, han de coger para dos; Viernes, y Sabado? Es clara la razon. Porque el Sabado era dia de fieſta. El recoger el maná coſtava algo de trabajo. Y en la antigua ley ſe moſtrava Dios tan zeloſo de la guarda de ſus fieſtas; que ſi en el principio de la ſemana, el q̄ cogia para dos dias, que es lo ſingular, ſe le gaſtava el ſegundo; diſpondrá Dios, aunque ſea haziendo vn milagro, que no ſe gaſte en el Sabado, por eſcuſar el mas minimo trabajo, que tomavan, cogiendolo en dia de fieſta. Que cuenta darán aqui à Dios, y que eſcuſa al confeſſor, los que vn Domingo por la mañana, en lugar de ir à la era à recoger brevemente algunos granos, que quedaron de la tarde antes; ſe eſtán haſta medio dia apaleando avas, ò acarreando trigo? Si en aquel tiempo, ſe evitava vn tan leve trabajo como el coger vn poco de manná en dia de fieſta; como en el nueſtro tanta rotura, que apenas ſe repara ya en ſi es, ò no es dia de fieſta?

S. Greg. Turon. en ſus obras. 1941 San Gregorio Turonenſe eſcrive de vn Labrador, que queriendo labrar vn dia de fieſta en ſu campo, ſe le pegò la mano al mango de vna ſegur con que limpiava el arado, y eſtuvo dos años con eſta pena, haſta q̄ por meritos de San Iulian curò.

De otro labrador refiere el miſmo Santo, que por acarrear en dia de fieſta el trigo deſde el campo à ſu era, permitiò Dios, que todo ſe convirtiò en ceniza.

1942 De otro dize, que en dia de S. Adiuto, en que celebravan fieſta, ſe fue à trabajar à ſu viña, diziendo, que tambien el Santo trabajava en la ſuya, y en caſtigo, ſe le bolviò la cara àzia el tozuelo.

1943 De otro cuenta, que llevando en dia de fieſta vna carga de eſtiercol à ſu campo, le moſtrò Dios, como le guardava aquella carretada de eſtiercol, para quemarlo en el infierno, ſino hazia de ello penitencia.

1944 El miſmo San Gregorio Turonenſe refiere, que en vna Ciudad, no la nombra, avia vn panadero codicioſo. Eſte tal, los dias de fieſta de medio dia abaxo, les hazia cerner à ſus criados mucha arina, para poder al otra dia cozer mas preſto el pan, que los demàs panaderos, y ſer vendiendolo luego, ventajoſo à los demàs en la ganancia. Pero ſucedió vn caſo raro, y fue: que al tiempo de partir los panes los que lo compraron, començó à correr ſangre viva de ellos en grande abundancia. Llevaron al Obiſpo de la Ciudad eſtos panes, y embiandolos à todas las Igleſias de ſus feligreſes mandò à ſus Predicadores, que cogiendo vn pan de aquellos en la mano corriendo ſangre, lo moſtraſſen al Pueblo, y le dixeſſen: Mirad en eſte pan lo que ſiente Dios, que quebranten los codicioſos ſus fieſtas; pues en eſte pan corriendo ſangre, nos dà à entender ſu Mageſtad, ſiente tanto el que los hombres trabajen en dias feſtivos, como ſi le piſaſſen, y echaſſen por tierra ſu Santiſsima Sangre. De donde infiere Ezequiel diziendonos à todos por ſu boca Dios. Ezec. 44. v. 24.

1945 *Sabbata mea ſanctificabunt.* Guardad con fidelidad mis fieſtas. De donde infiere Pinto, que aqui habla Dios de las fieſtas de la de gracia. Pero de las de los Iudios, ya les dixo ſu Mageſtad muchas vezes, que aunque en ellas ſe moſtravan tan ceremoniaticos, que no permitian el trabajo de dar ſalud a vn enfermo; pero que por los muchos pecados, y abominaciones, que en ellas cometian las aborrecia. Y concluye el miſmo Pinto diziendo, que ſi noſotros, nueſtros dias de fieſtas los aguardamos, para ofender à Dios mas en ellos, en deshoneſtidades, juegos profanos, bayles prohibidos, y otras abominaciones, nos podrá ſu Mageſtad muy bien dezir, lo q̄ á los Iudios: que aborrece nueſtras fieſtas. Las palabras del Autor: *Si hodie in noſtris feſtis, non Dei honorem, ſed noſtram quærimus voluptatem, & vanam lætitiam, nobis dicet; Calendas veſtras, & ſolemnitates veſtras, odivit anima mea.* Y que con mucha razon nos pueda dezir Dios eſtas palabras de tanto ſentimiento, ſe prueva con evidencia en muchiſsimos lugares de la Sagrada Eſcritura. Digamos algunos. Pinto ibi. Amòs 5. v. 21. & 26.

1946 *Odi, & proiecì feſtivitates veſtras.* Por Amos habla aqui Dios con los Iudios, y les dize, que aborrece ſus fieſtas. Pero porque las aborrece? Ya lo dize en el miſmo capitulo. *Portaſtis imaginem idolorum veſtrorum, ſidus Dei veſtri.* Porque las emplean en feſtejar, y adorar à los Idolos de ſu guſto, que entre otros, era vno la eſtrella de Venus. Y claro eſtà, que han de ſer aborrecidas de Dios, fieſtas, en que en lugar de adorar en ellas à Dios; olvidados del culto de Dios: las emplean en galantear al Idolo de vna

deshoneſta eſtrella. Es verdad, que habla aqui Dios con los Iudios. Pero tambien es verdad, q̃ habla con muchos malos Chriſtianos diziendoles. *Odi feſtivitates veſtras.* Aborreſco vueſtras fieſtas. Pero porque? Por la miſma razon. *Portaſtis imaginem Idolorũ veſtrorum, ſidus Dei veſtri.* Porque las empleays, no en adorar á Dios, ſi al Idolo de vueſtro guſto, que es vna Venus: ſi eſtrella en la hermoſura, en ſi torpe, y deshoneſta. Y claro eſtá, que han de ſer aborrecidas de Dios, fieſtas de tan malos Chriſtianos, que olvidados de el culto de Dios, las emplean, en lo miſmo, que las emplean los Iudios infames de aquel tiempo.

Thren c. 1. v. 7. Pinto ibi. 1947 *Viderunt eam hoſtes, & deriſerunt Sabbata eius.* Pinto. *Viderunt eam Babilony, & deriſerunt ſabbata eius.* Vieron los Babilonios el modo con que los Iudios guardavan ſus fieſtas, y dize Ieremias, que les diò muy mucho en que reir. Pues como las guardavan? Ya lo hemos dicho. En acciones profanas, y juegos prohibidos. Motivo para dar que reir à ſus mayores enemigos. La aplicacion de eſte texto, es propriiſsima para los malos Chriſtianos. *Viderunt eam hoſtes, & deriſerunt Sabbata eius.* Buelva el miſmo Autor. *Viderunt Hieruſalem Babilonij, & deriſerunt Sabbata eius. Sic Dæmones, dies feſtos noſtros irridẽt.* Ven los demonios el modo con que algunos malos Chriſtianos guardan las fieſtas, y dize, que les dà gana de reir. Pero; quemotivo tienen para reirſe de ello? Ya lo dize el miſmo Autor. *Irridẽt Dæmones dies feſtos noſtros, quãdo illos in ludis prohibitis, & in prophanis feſtivitatibus conſummimus.* En nada pienſo que en eſta parte ſe diferencian algunos malos Chriſtianos de los Iudios. Pues ſi los Babilonios ſe rien de ellos por verles guardar ſus fieſtas tan ã lo profano. Se rien los demonios de muchiſſimos malos Chriſtianos, viendo, que en lugar de alabar á Dios en el dia de fieſta, lo emplean todo, en juegos, tal vez prohibidos, y galanteos profanos. *Viderunt Hieruſalem Babilonij, & feſta eius deriſerũt. Sic Dæmones, noſtros dies feſtos irrident, quando illos in ludis prohibitis, & alijs prophanis feſtivitatibus conſummimus.*

Amos 5. v. 21. 1948 Lo que aqui dixo Amòs de los Iudios en ſu capitulo 5. ſe dize con la miſma propriedad de muchos malos Chriſtianos, en el capitulo primero de Iſaias. *Neomeniam, & Sabbatum, & feſtivitates alias non feram, iniquiſunt cœtus veſtri.* Me deſagrada tanto el modo con q̃ algunos malos Chriſtianos guardan las fieſtas, que lo tengo por coſa iniqua. Y la razon la diò Pinto ſobre eſte lugar. *Nefarijs vos ſceleribus coinquinatis.* Porq̃ las manchan con caſi inumerables pecados. Y aguardar la fieſta para ſervir en ella al Diablo, y no à Dios, es la mayor iniquidad, que puede aver en vn Chriſtiano.

Iſaiæ c. 1. v. 13. Ibi.

Ioan. 1. v. 2. 1949 *Erat dies feſtus Iudæorum.* Por eſſo dixo San Iuan, que las fieſtas de Ieruſalen, eran fieſtas de los Iudios. No baſtava, que dixera q̃ eran fieſtas? No baſtava eſſo, menester es que ſe diga, que eran fieſtas de los Iudios, y no de Dios. Porque Dios, ſolo reconoce por ſuyas aquellas fieſtas en que es venerado; y no aquellas en que es ofendido. *Non ſunt mea hæ ſolemnitates, quia nefarijs ſceleribus coinquinatis.* Tales inſultos ſe ſuelen cometer en dias de fieſta, que el miſmo Sol ſe averguença, y en alguna manera, ſe cubre la cara por no verlas.

Luc. 23. v. 45. Alap. ibi. 1950 *Et obſcuratus eſt Sol.* El Docto Alapide. *Quaſi verecundus tegebatur.* En la muerte de el Redemptor ſe eſcureció el Sol, y ſe cubre la cara, como quien tiene verguença. Pero porque tan ſingular demonſtracion en el Sol? Ya lo dixo Ruperto ſobre eſte lugar. *Cum crucifixiſſent Dominum tantũ ſcelus in feſtivitate ſua, quæ dicitur Phaſe, id eſt, Paſcha, commiſerunt, quòd obſcuratus eſt Sol.* Tales inſultos, y tan enormes pecados cometieron los Iudios el dia que crucificaron à Chriſto, que para ſu Mageſtad era dia de fieſta, y aun de Paſqua; què el miſmo Sol ſe averguença, y en alguna manera ſe cubre la cara por no verlos. Tengo para mi, que ſi en eſte nueſtro tiempo, por eſta miſma cauſa ſe avia de eſcurecer el Sol, q̃ apenas auria dia de fieſta, que no nos quedaſſemos à eſcuras. Que quiere dezir tanto galanteo, tantas comidas, y bevidas, tanto entremes, y comedia, tantos bayles, y ſaraos, y tantos divertimientos, y juegos? Es eſto guardar las fieſtas, ò es aguardarlas para ofender à Dios con eſcandaloſas ofenſas? Buelva à dezir el Autor citado. *Irrident Dæmones dies feſtos noſtros, quãdo illos in ludis prohibitis, & in prophanis feſtivitatibus conſummimus.* Es eſto agradar à Dios, ò es dar que reir al diablo? dar que reir al diablo es, que no es agradar à Dios, ni à ſus Santos.

Rup. ibi. Pinto ve ſupra cit.

Exod. 20. v. 8. 1951 *Memento, vt diem Sabbati ſanctifices.* Acuerdate dize Dios, que el dia de fieſta, lo has de emplear en alabar al miſmo Dios. Noten con curioſidad dize aqui Oleaſtro. Que no nos dize Dios, que nos acordemos, que en el dia de fieſta hemos de baylar, hemos de jugar, ò hemos de galantear, ſino que le hemos de ſantificar. *Non dicit, memento vt gaudeas, & tripudies; ſed memento, vt ſanctifices.* Eſto es lo q̃ quiere Dios en el dia de fieſta; y eſto es lo que nos pide. Que le empleemos en mejorar las coſtumbres, en examinar la conciencia, y hazer de nueſtras culpas penitencia.

Oleaſtr. Ibi.

QVE LAS FIESTAS MAS AGRADables para Dios, ſon aquellas en que el pecador arrepentido de ſus culpas, haze verdadera penitencia.

Levit. 23. v. 27. & 28. 1952 *Decimo die menſis huius ſeptimi, erit celeberrimus: Omne opus ſervile nõ facietis in tempore diei huius.* Vna ſolemniſsima fieſta mandava Dios en el Levitico, que celebraſſen, à los Iſraelitas. Y en que conſiſtia eſta grande fieſta? Ya lo dize ſu Mageſtad

en

Vers. 23. en el mismo capitulo del Levitico. *Affligetis animas vestras*. En que les mādava, que dispuestas sus conciencias, tratassen de hazer penitencia de sus pecados. Pero à esta le llama grande fiesta? Si. Que la fiesta mas agradable à Dios, es aquella, en que el pecador arrepentido de sus culpas, haze verdadera penitencia. De esta suerte enseñò Dios à los verdadero Israelitas, à que celebrassen sus fiestas. Y à nosotros, esto mismo nos enseña. Dandonos à entender para concluir este Discurso. *Mihi indignamini, quia totum hominem sanum feci in Sabbato.* Que si los Iudios se mostraron zelosos de la guarda de sus Sabados: mucho mas zeloso se muestra Dios, en la guarda de sus fiestas.

DISCVRSO V.

NOlite iudicare secundum faciem. Viendo los Iudios, que Christo Señor nuestro avia dado la salud à vna miserable en el dia de Sabado le censuraron, y murmuraron mucho la accion. Lo qual viendo Christo Señor nuestro, les dixo. *Nolite iudicare secundum faciem.* No aveys de juzgar por lo que veys, que juzgar solo por lo que se ve, es de ordinario en los hombres, declarada temeridad. Bella enseñança. En fin, como de Christo Señor nuestro. Con todos habla la propuesta. *Nolite iudicare secundum faciem.* Que no juzguemos por lo que vemos nos enseña Christo. Y enseña bien, que ay mucha falta en esto; y seria bien la reprehendiessemos, diziendo por comun assumpto,

QVE IVZGAR LAS ACCIONES DE nuestros proximos, solo por lo que se vè, es declarada temeridad.

Matth. 16. v. 22. & 23. Orig. ibi.

1953. *ET assumens eū Petrus cepit increpare eum dicens. Absit à te Domine: non erit tibi hoc.* Donde dixo Origenes. *Petrus indigna hac filio Dei arbitrabatur.* Dales noticia Christo à sus Discipulos de la muerte de Cruz, que avia de padecer en Ierusalen; y cogiendole San Pedro del braço, le començò à increpar diziendo. Que quiere dezir, ò Señor, muerte de Cruz: no aveys de padecer tal, que es obra indigna de la grandeza de vna Persona, que haze tantos milagros, como yo mismo he visto. Por accion indigna de la Persona de Christo juzga San Pedro, el padecer su Magestad muerte de Cruz. Errò aqui San Pedro en este juizio, mucho tuvo de temerario; pues sobre no aver en Christo Señor accion indigna, su Magestad mismo dixo, que le convenia padecer, para entrar assi en su gloria. Y aun por esso con algun desabrimiento le dixo. *Vade Sathana.* Pero podiamos escusar aqui à S. Pedro, dize S. Cirilio; porque esto de si convenia, ò no convenia de que Christo padeciesse, ò no padeciesse muerte de Cruz, no lo sabia de cierto, por no averselo revelado Dios. *De his revelationē non susce-*

S. Clr. ibi.

pit. Pero si bien se advierte, en esto estuvo el mayor yerro de este temerario juizio de este Apostol. Pues sin saberlo de cierto, se arrojò à juzgar, ser accion indigna, de vna Persona que haze tantos milagros, como el mismo ha visto, que padezca muerte de Cruz. Digo, que no me espanto, que le dixesse. *Vade Sathana* Que à hombres, que con tanta facilidad se arrojan à juzgar con temeridad, las acciones de Christo, y en Christo las de sus proximos, no por lo que saben de cierto, sino por lo que dizen que ven. Con vn *Vade Sathana*, los aviamos de enviar con Satanas. Hablase mucho de este punto, desde el *num.* 553. *hasta el num.* 561. No obstante por ser clausula especial de este Evangelio añadirè aqui algunas ponderaciones.

Gene. 44. v. 12.

1954 *Invenit Scyphum in sacco Beniamin,* En el saco de Benjamin hallò el Mayordomo de Ioseph el vaso, que el mismo con disimulo avia puesto. Y luego que lo vieron, pondera S. Efren diziendo: que sus mismos hermanos exclamaron, y dixeron: Benjamin es el ladron. En fin, hijo de Madre, pues si Raquel hurtò à Laban sus Idolos, Benjamin ha hurtado el vaso à Ioseph. *Filius Rachel, quæ furata est Idola, & ea negavit.* Pero en q̄ fundan estos hombres, que Benjamin es ladron? Fundanlo, dizen, en que han visto claramente con sus ojos, que Benjamin es el que puso el vaso de Ioseph en su saco. Pues no le puso sino el Mayor domo. Tengales pues por temerarios: que en hombres de razon, juzgar con tanta temeridad las acciones de sus proximos, no por lo que saben de cierto, sino por lo que juzgan q̄ ven, sobre ser impendido arrojo, llega à ser entre hermanos declarada temeridad. Pluviera à Dios no se experimentàra tanto como se experimenta entre los mismos familiares, esta tan grande falta de verdadera caridad.

Ibi.

Esther. c. 7. v. 8.

1955 *Reperit Amā super lectum corruisse in quo iacebat Esther, & ait. Etiam Reg nam vult oprimere me præsente.* Amān q̄ le pide à la Reyna Ester, estādo en el lecho? Misericordia. *Surrexit Aman, vt rogaret Esther Reginā pro anima sua.* Y que juizio es el q̄ haze el Rey? Temerario. O mortales! Y como aqui se conoce claramente, que nos engañan los ojos. Assuero dize, que ve aqui en Aman vna accion indigna, estando en su mesa de misericordia. Quantas vezes, las acciones de nuestros proximos, que por mirarlas con antojos de poca aficion, las teniamos por brutales; miradas, y examinadas de cerca, hallamos, que estavan llenas de mucha piedad? Muchissimas. Pues por lo que devemos á Dios, y à la verdadera caridad, aprendamos de su Magestad esta enseñança en que nos dize. *Nolite iudicare secundum faciem.* No juzgeys por lo que veys mirad que os podeys engañar.

Verso 7.

1956 Al gran Pompeyo, le vieron los Romanos con vna liga en la mano, y juzgaron, que se la queria poner por corona en la cabeça, para que le aclamassen por Rey. Y no le passo tal à Pompeyo por la cabeça. Pues como

refiere Alexandro, *ab Alexandro*; La tenia en la mano para atarſe con ella vna pierna, que tenia muy mala. A Ezequiel le pareciò que veia á quatro animales, que tiravan la carroça, y no eran ſino vnos Querubines. A los Apoſtoles les pareciò que veian vna Fantaſma en el mar, y era Chriſto. A S. Pedro en la carcel le pareciò q̃ era vna ſombra la que veia en la carcel, y no era ſino vn Angel. A Helì en el Templo le pareciò, que Anna eſtava ebria, y no era ſino, que eſtava rezando. Eſtos eran los juizios de los hombres en aquel tiempo, y los miſmos ſon los nueſtros en el nueſtro. Pues que remedio? *Nolite indicare ſecundum faciem.* Que no juzgemos por lo que vemos, ſino queremos incurrir, en lo que S. Pedro, en lo que los hermanos de Ioſeph, en lo que el Rey Aſſuero, en lo que los Romanos reſpeto de Pompeyo, en lo que Ezequiel, y en lo que Helì reſpeto de Anna en el Templo. Y el exemplo le hallamos en el miſmo Chriſto.

Lib. 1. c. 28.

Iſai. 11. v. 3.

1957 *Non ſecundum viſionem oculorũ iudicavit.* Yo dize Chriſto Señor nueſtro por Iſaias á ninguno juzgo en quãto hombre que ſoy, por lo q̃ veo. Podiamos eſtrañarlo. Pero no, que ſu Mageſtad miſma nos enſeñò por el Eccleſiaſtico. *Nequius oculo.* Que no avia coſa mas engañoſa que los ojos. Ven, y no ven. Ven, y con muchiſsima facilidad, ſe arrojan á juzgar lo que no es, y aunque en Chriſto no podia caber eſto. Se nos quiſo poner por exemplo enſeñandonos. *Non ſecundum viſionem oculorũ iudicavit.* Y en el Euangelio. *Nolite iudicare ſecundum faciem.* No ſe ha de juzgar por lo que ſe ve, por no errar.

Mat. 17. v. 9.

1958 Viene bien aqui lo que Chriſto les dixo à ſus Apoſtoles en el Tabor. *Viſionem, quã vidiſtis, nemini dixeritis.* No digays lo que en mi aveys viſto en el Tabor. Pero ſi lo que han viſto, es obra de Dios, porque la han de callar? Por el peligro en el juzgar. Y ſi lo que en Dios vemos, lo hemos de callar por el peligro en el juzgar, quanto mas devemos callar los defectos, que vemos en nueſtros proximos, por el peligro en el errar? Que es lo que ſe lamentava S. Aguſtin diziendo. *Maxima pars Generis humani indiſcreto indicio, ad reprehendendum prõpta eſt.* Lo comun, dize el Santo, ſe falta aqui en la caſidad. Pues aunque ſea vn Ieſu-Chriſto el que obra, no le ha de faltar quien le juzgue mal, y eſto. *Maxima pars Generis humani.* Veſe eſto claro en eſte otro texto.

Serm. 202. de temp.

Gen. 8. v. 21.

1959 *Cogitatio humani cordis, & ſenſus, in malum prona ſunt ab adoleſcẽtia ſua.* Donde dixo San Bernardo. *Senſus hominis, proni ſunt ad malum potius ſuſpicandum, quam ad bonum credendum.* Lo dize el Eſpiritu Santo, y lo dizen vn San Aguſtin, y vn San Bernardo. Que los mas de los hombres, juzgan de ordinario en ſus proximos, lo peor que lo mejor. Buelve pues Chriſto Señor nueſtro por Iſaias, y por San Iuan. *Non ſecundum viſionem oculorum iudicavit.* Pues yo en quanto hombre, no juzgue à los hombres por lo que vi. *Nolite iudicare ſecũdum faciem.* No juzg ueys voſotros las acciones de vueſtros proximos por lo que veys, ſi lo quereys acertar.

Ibid Indic Sãcto Paſch. ſer. 1. pag. 164. Vt ſupra dix.

DISCVRSO VI.

Nolite indicare ſecundum faciem. Buelvo con la miſma clauſula explicada con diverſa formalidad. Otros leen. *Nolite habere acceptionem perſonarum.* Habla aqui Chriſto con los Iuezes, y les dize. *Rectum iudicium, iudicate.* Obrad ſegun Iuſticia, y no ſeays aceptadores de perſonas, que podeys peligrar. Que obren ſegun Iuſticia les dize, porque no lo haziendo pueden peligrar. Y dize bien,

Sylv. tom 4. c 14. nu. 8.

PVES SON MVCHISSIMOS LOS QVE peligraron, por aver contra Iuſticia obrado.

Ioan. 19. v. 10.

1960 *Poteſtatem habeo crucifigere te, & poteſtatẽ habeo dimittere te.* Perdioſe por mal Iuez Pilatos. Pero porque ſe perdiò? Mirẽ dize S. Ambroſio, la ſoberv ia, ò altivez con que eſte mal Iuez habla a Chriſto, y por aqui conoceràn el porque ſe perdiò. Pues como le habla? De eſta ſuerte. Poteſtad tengo para darte ſentencia de muerte, y poteſtad tengo para perdonarte la vida. Eſte mal Iuez dize que lo puede todo. Dize que le puede dar la ſentencia que le pareciere, ù de muerte, ù de vida. Y no dize bien dize San Ambroſio, porque el Iuez en quanto Iuez, ha de obrar ſegun Iuſticia, con tã ſingular dependencia, que ſi ſegun lo alegado, y provado por los teſtigos, pide el delicto del reo ſentencia de muerte, la deve dar; y ſi ſentencia de vida, en la miſma conformidad. El mal Iuez Pilatos, ſin atender a Iuſticia, dize abſolutamente, que lo puede todo: Que le puede dar ſi quiere ſentencia de muerte, ò ſentencia de vida. Ven aqui aora claramente porque peligrò eſte mal Iuez: por la razon que acabo de ponderar. Por arraſtrar à la Iuſticia; dexenle pues que peligre, que ſi obra contra Iuſticia, no ſerá el primero, que por eſta miſma razon à llegado à peligrar.

Deuter. 16. v. 18 Valer. lib.

1961 *Iudices conſtitues in omnibus portis tuis, vt iudicent Populum iuſto iudicio, nec in alteram partem declinent.* Sobre eſte texto, refiere Valerio. Que aviendo vn Iuez dado vna ſentencia contra toda Iuſticia, El Rey Cambiſes lo hizo deſollar, y la piel la hizo poner en la ſilla donde ſe avia de ſentar ſu hijo, que le ſucediò en el oficio, diziendo. *Ne quis Iudex in poſterũ corrũpi poſſit; à corpore huius detracta pelle, ſella indicandæ appoſſuit.* Y por eſſo la Ley Divina nos dize. *Iudices conſtitues in omnibus portis tuis, vt iudicent Populum iuſto iudicio, nec in alteram partẽ declinent.* Que es lo que dixo Dios à Ezequiel, en ſu capitulo quinto mandandole, q̃ peſaſe en vna balança los cabellos. En el peſo eſtà

Ezechiel. 5. v. 1.

la

la Iusticia, en el cabello està el pensamiento, en Ezequiel el Iuez, y es dezirles à todos. Que en materia de Iusticia, han de ser tan rectos, y tan fieles, que han de reparar en vn cabello. Por esso concluye el Evangelio. *Nolite iudicare secundum faciem.* Esto es. *Nolite habere acceptionem personarum.* Pues al mal Iuez que refiere Valerio, por no aver reparado en esto, lo desollaron. De este punto tratare de proposito el lunes de la Dominica quinta, donde veremos el modo con que los Iuezes se huvieron con Christo. Denos el Cielo su gracia, y despues su Gloria. Amen, &c.

MIERCOLES

EL CIEGVEZVELO.

Prætereiens Iesvs vidit hominem cæcum à natiuitate. San Iuan cap. 9.



IENDO Dios sin ojos à la humana naturaleza, y q̃ los avia perdido en nuestros primeros padres por no saberlos cerrar con el cautado de vn precepto, embiò el Eterno Padre à su santissimo Hijo, para que se los bolviesse, siendo la comun luz de todos ellos. Como lo refiere San Iuan de esta suerte en su Evangelio.

Saliòsse Christo del Templo, y passando de largo, dize que vìò à vn ciego, que lo era de su nacimiento. *Prætereiens vidit.* Diga que viò à Celidonio. No dize q̃ viò sino à vn ciego. Que San Iuan se huvo aqui à lo del mundo. La ceguedad, de ordinario, suele ser indicio, que desacredita: el nombre, blason que ilustra, y de ordinario, en el mundo, antes se suele conocer á vn hombre por el defecto que le desdora, que por el nombre que le ilustra.

Mat. 26. v. 51. 1962 *Ecce vnus ex his qui erat cum Iesu: Amputavit auriculam eius.* Aviendo San Pedro cortado la oreja à Malco, no le nombra S. Matheo, sino que le dà à conocer por el mismo averle cortado la oreja. Y es dize San Agustin, que el aver San Pedro cortado la oreja à Malco, era defecto que le desdorava. *Factum autem Petri, Dominus improperauit.* El nombre, es blason, q̃ ilustra. S. Matheo, estava en el mundo, y de ordinario, en el mundo, antes se suele conocer à vn hombre por el defecto que le desdora, que por el nombre, que le ilustra.

S. Agust.

Prætereiens vidit. Passando de largo, dize que viò Christo à este ciego, y le curò, que siempre fue Dios prompto en beneficiar, assi como tardo, y pereçoso en castigar.

Cãt. 2. 9. Genes. 3. v. 8. 1963 *Similis est dilectus meus capreæ hinnuloque cervorum: Ad auram post meridiem.* Como ciervo que corre viene Christo quando nace al mundo, y para residenciar à Adan va de par de tarde, y muy de espacio. Y es que alli nacia para beneficiar; acà iba à castigar, y ya suele ser propria condicion de Dios, el ser prompto en beneficiar; assi como tardo, y pereçoso en castigar.

Prætereiens vidit. De passo, dize que le viò. Suelen ser muy pocas las facilidades que tienen permanencia en este mundo: que de ordinario, van como de passo las dichas en esta vida.

Exod 12. 11. 1964 *Tenentes baculos in manibus.* Los baculos tienen los Israelitas en las manos quando comen. Passavan de largo, y son muy pocas las felicidades, que tienen permanencia en este mundo, pues de ordinario, van como de passo las dichas en esta vida.

Cæcum à natiuitate. Ciego dize que era este hombre desde su nacimiento. Bien serà menester, que venga a curarle Dios. Pues solo parece, puede ser propio de Dios, el remediar, envejecidas ceguedades.

S. Iuan 5 y. 6. 1965 *Vis sanus fieri?* Al paralitico de la piscina curo Dios. Tenia treinta y ocho años de ceguedad. Y solo parece puede ser proprio de Dios, el curar, tan envejecidas ceguedades.

Cæcum à natiuitate. Ciego dize que era este hombre à quien hallò Christo à la puerta del Templo, y que hazia alli? Se estava ocioso. Bien es menester, que este de por medio Christo: que à no ser assi, viven los ociosos con grandissimo peligro de sus almas.

1966 Los Danitas, como se refiere en el capitulo diez y hocho de los Iuezes, quemaron la Ciudad de Lays. David como se dize en el capitulo veinte y seys del primero de los Reyes, quitò las armas a Saul. Iudit, como se escrive en el capitulo trece de su libro, cortò la cabeça à Holofernes. Dalida, como se lee en el capitulo diez y seys de los Iuezes, cortò à Sanson los cabellos, y con ellos su fortaleza. Los de la Ciudad de Lays, estavan ociosos. Saul, Holofernes, y Sanson dormidos. Bien es menester, buelvo à dezir, q̃ este Dios de por medio, que a no ser assi, siempre estoy, en que viven los ociosos con grandissimos peligros de sus almas.

Cæcum à natiuitate. Ciego dize que era este hombre, es sentir de algunos, que este ciego era hombre de punto, y aun por esso se hallava ciego. Que hombres de punto suelen ser de ordinario los mas ciegos.

De

1967 De los caracoles se dize que son ciegos. Tienen en sus puntas, vnos puntos: y hombre de punto; suelen ser como los caracoles, de ordinario los mas ciegos.

Caecum à nativitate. Ciego dize que era este hombre. Faltavanle las niñas de los ojos: las niñas de los ojos son el medio para ver, y faltandole estas, yo no estraño que esté ciego. La lastima es, que teniendo niñas en sus ojos los demàs hombres, muchos de ellos viven ciegos. De donde infiero, que el medio, que en estos tales hombres avia de ser para ver, lo suele ser en ellos mismos, por torpes, y deshonestos, para cegar.

1968 Vna niña, ò pupila de sus ojos cegò à Sanson. Pero no puede ser esto: porque la pupila, ò niñà de los ojos, es el medio para ver: luego no puede ser el medio para cegar: Pero si, que fue lascivo, y en materia de deshonestidad, el mismo que avia de ser medio para ver, fue en Sanson motivo para cegar. Son muchos los que se hallan en el mundo, por enamorados, ciegos. Son muchisimos digo otra vez: los que del mismo medio que se avian de valer para ver, que es vna niña, por imaginar, que era la de sus ojos, quedaron del todo ciegos.

Domine quis peccavit; hic, aut parentes eius? Preguntan los Apostoles à Christo, que quien pecò. El ciego, ò sus Padres? Tengo para mi, que los Apostoles Santos, se llegaron aqui à persuadir, que si en la naturaleza, se imitan de ordinario, los hijos, y los Padres, les pareciò que las ceguedades de los hijos, no podian nacer sino de las ceguedades de sus padres.

Domine, quis peccavit; hic aut parentes eius? Estos Santos Discipulos, no solo ponen tacha en el ciego, sino tambien en los de su casa. Ya se hallan algunos, y aun algunas, que por sola vna hija entre muchas, que tengan perdida en la familia, quieren que el mundo vea, todas las basuras de la casa.

1969 *Everrit domum.* Barriò vna muger su casa, y como lo acostumbran, echaria las basuras à la calle. De diez perlas que tenia, perdiò la vna. Y ya se hallan madres, que entre muchas hijas, por solo vna perdida, quiere que vean los passageros en la calle todas las basuras de su casa. Luc. 15. v. 8.

Neque hic peccavit, neque parentes eius. Del Cuervo se dize, que todo lo que encuentra lo esconde. Del perro que toda la caça que halla la descubre. Estos son los genios del mundo: vnos con Christo escusan al ciego, y otros con los Apostoles, le descubren las faltas.

Expuit in terram. Escupiò su Magestad en la tierra. Que bien mirado, todo quanto ay en la tierra, se avia de escupir con desprecio.

Et fecit lutum ex sputo. Con lodo, y saliva, hizo Christo el beneficio à los Iudios, y despues le escupieron en el rostro. Haz beneficios à ingratos, y te escupiràn à la cara.

Fecit lutum ex sputo, & linivit oculos. Con los mismos materiales que Dios formò à Adàn, repara al ciego. Es muy dificultoso el reformar lo caido, y tanto. Que hasta en el mismo Dios, parece, son menester, los mismos materiales, que para formar à vn hombre, para reparar lo caìdo.

Vade, lava in natatoria siloe. Fue el ciego à donde le mandava Dios. Y curò: Si. Que siempre fue poderoso medio el del cumplimiento de la obediencia, para conseguir la luz, y gracia de Dios.

1970 *Eris corona gloriæ.* Santo Thomàs: *Eris in tutela Dei.* Con el Alma de vn justo, habla aqui Isaias, à quien ofrece Dios la luz de su gracia. Ya dà la razon el mismo Isaias: *Voluntas mea in ea.* Era dize obediente. Y siempre fue poderosissimo medio el de la obediencia, para conseguir la luz, y gracia de Dios. Isa. 62. v. 3. S. Thom. apud Bl. in Ps. 15. Vers. 4.

Lavit, & venit videns. El mismo ciego confiessa, que veìa muy bien, si que la luz de Dios, es luz, que luziendo en si, jamàs supo escurecer agenas luzes.

1971 *Orietur vobis Sol justitiæ.* Malachias dize, que Christo luzia como vn Sol. Pero tambien dize S. Iuan, que el Bautista brillava en su Divina presencia: *Ille erat lucerna ardens, & lucens.* Que es Dios tan bueno, que si los hombres luzen, sin dexar luzir à los demàs, Christo luze, sin quitar à nadie su resplandor. Malachiæ 4. v. 2. S. Ioan. c. 5. v. 35.

Itaque vicini qui viderant eum prius. Vèle los Iudios à este ciego con vnos ojos mas claros que el Sol, y se admiran de ello. Pocos deben ser los hombres que abren los ojos en el mundo; pues vno solo que los abra, les llega à causar admiracion.

Quomodo aperti sunt tibi oculi? Preguntaronle, que quien le avia habierto los ojos? Conversavà pacificos los Iudios con el ciego, quando ciego. Y viendole con luz le persiguen. Pero ya es comun en los hombres, no espantarles el vicio, y aborrecer la virtud.

Iterùm interrogabant eum, quomodo vidisset? Segunda vez le buelven à preguntar, que quien le ha abierto los ojos? Pero porque se lo hà de preguntar segunda vez? Gislando diò la razon: *Vt negaret Iesum-Christum.* Hizieronlo, dize, para obligarle al ciego, à que negasse à Iesu-Christo, y sus milagros. Infernal malicia la de el malo; pues no se contenta con serlo, sino le imitan los demàs. Gisl. in ma. fer. dom. 40.

Desconocieron muchisimos à este pobre ciego, diziendo. Que no era posible, que fuesse el. O que poderosa que es vna buena confession, pues de tal suerte transforma al penitente, que le desconoce el mundo, aunque aya sido, el mas ciego pecador.

1972 *Mulier quæ erat in Civitate peccatrix.* Origenes: *Mulier, sed iam non mulier.* Desconocida està Magdalena, dize este Autor. Ya no es muger la que lo era. Y la razon: *Quia confessa.* Porque se confessò. Y es tan poderosa vna buena confession, que transforma, hasta desconocer al penitente, aunque aya sido, el mas ciego pecador. Luc. 7. v. 37. Ibid.

Non

Non eſt hic homo à Deo, qui Sabbatum non cuſtodit. Buelvenſe aqui à la deſcubierta contra Chriſto, diziendo. Que ſiendo Sabado, no le era licito el curar el ciego en dia de fieſta. Zeloſos ſe mueſtran los Iudios de la guarda de ſus fieſtas; ſiendo aſsi verdad, que ſu Mageſtad, como ſe ponderò el dia de ayer, les dixo claramente, que las aborrecia: *Odivit anima mea*, Por emplearlas, en adoraciones de Idolos, demaſia en comidas, y bevidas, juegos ilicitos, vocerias deſcompaſadas, y otras diſoluciones de ſemejante calidad. Y aguardar los Iudios las fieſtas, no para el culto, ſino para jugar, y vocear, comer, y tabernear, es materia muy digna de aborrecer.

rod. 32. .17. 1973 *Vlulatus pugnæ auditur in caſtris.* Voces de gente de guerra oygo en el pueblo le dixo Ioſue à Moyſes. Reſpondiole el miſmo Moyſes; *Vocem cantantium ego audio.* Yo oygo ꝛerſ. 19. vozes que cantan. La parafraſi Caldea: *Voces ludentium ego audio.* Yo oygo vocerias de jugadores. Y conviene grandemente eſta letra, con las palabras de nueſtra vulgata, que dizen. Sentaronſe à comer, y ſe levantaron à jugar. Los ſetenta leen *Voces pracinentium vinum.* Y es dezir, que todas eſtas vozes de comedores, y jugadores en las fieſtas de los Gentiles, y los Iudios, ſe endereçavan à aclamar, y brindar à ſu Dios Baco, Dios de las tabernas, y entre fieſtas de Iudios, deſpues de tantos juegos prohibidos, deſpues de tanta voceria, y alboroto, venir los jugadores à parar à la taberna: Dixo bien el Señor. *Calendas veſtras, odivit anima mea.* Que aborrecia ſu Mageſtad en los hombres, eſte mal modo de guardar las fieſtas. Eſto paſsò allà entre los Iudios. Yo no ſe lo que ſe paſſa por acà.

Hic eſt filius veſter? Poco ſatisfechos los Iudios de las razones de el ciego, ſe fueron à ſus Padres, à averiguar, ſi era, ò no era aquel ſu hijo? Pero que pretenden con eſto los Iudios? Ya lo dixo San Chryſoſtomo. *Quia cæcum attonitum facere non potuerũt; per parentes putabãt miraculum Chriſti anihilare.* Infernal embidia, desluzir, dize que pretendieron los milagros de Chriſto, Y no pudiendolo conſeguir por medio de el ciego, ſe valieron de ſus Padres. Que de ordinario, faltandole à la emulacion las fuerças, ſe ſuele valer de terceros.

in Iuan hry. pud iſſãd: in ac feria ub. 55.

Vocaverunt rurſum hominem, & dixerunt ei. Da Gloriam Deo. Viendo los Iudios, que no podian negar el prodigio, le dixeron al ciego, que diſſeſſe la Gloria à Dios. Y que pretendieron con eſto? Ya lo dixo Lyra. *Videntes Phariſæi, quod factum negare non poterant, volebant quod cæcus diceret, quod illuminatus fuerat arte magica.* Lo que pretendieron fue, dize Lyra, ya que no podian negar el prodigio; por lo menos obligar al ciego à que dixeſſe, que ſi le avia Chriſto abierto los ojos, avia ſido por virtud de el Diablo. No pudo llegar à mas la malicia. Al Demonio ſe van aora los Iudios. Pero ſi ſon invidioſos, dexemoſſos, que ſe vayan con el Diablo. Lyra hic.

Predicòles aqui el ciego à Ieſu Chriſto, y llenos de furor le dixeron. *Et tu doces nos?* Y tù que eres vn inſtrumento tan flaco, te has de atrever à enſeñarnos à noſotros, que ſobre ſabios, y entendidos, ſomos eſforçados ſo dados? Si nos enſeño, aunque flaco, les bolviò à dezir el ciego, que ſoy inſtrumento de Dios, y aunque flaco; leſerà muy facil à Dios, el vencer con inſtrumentos flacos, aun à los mas valientes ſoldados.

1674 *Numquid ingreſſus es theſauros nivis,* Iob 38. & *aut theſauros grãdinis aſpexiſti? Quæ præparavi* 22. & 23. *in tempus hoſtis, in diẽ pugnæ, & belli?* La plaça de armas de Dios, la han de defender ſus ſoldados, con pellas de nieve, dezia el Santo Iob. Pero con pellas de nieve? Mirad; ò Santo Iob, que las pellas de nieve, ſon vn inſtrumento muy flaco, para averlas contra poderoſos ſoldados. Pero por eſſo miſmo: que aunque flacos, le ſerà muy facil a Dios, el vencer con inſtrumentos flacos, aun à los mas ſabios, y poderoſos ſoldados.

Et ejecerunt eum foras. Trataron los Fariſeos de deſterrar al pobre ciego. Defendiólo la Mageſtad de Chriſto Señor. Y ſaliò eſte *hombre* bien deſpachado? Si. Que todo eſto ſucceſſo paſsò à la puerta de el Templo, ſignificacion que es de Maria Señora nueſtra. Y aſsiſtido de el amparo de eſta ſoberana Virgen, eſtava claro, avia de ſalir bien deſpachado, por la interceſsion de ſu gracia. Eſta nos valga. *Ave Maria, &c.*

Prateriens Ieſus vidit hominem cæcum à nativitate. San Iuan cap. 9.

A Precio de la charidad mas indecible, y eſtimacion de el mas realzado amor de Chriſto, es el que oy publica San Iuan en la piadoſa commiſeracion de vn pobre ciego, à quien diò ſu Mageſtad viſta, al miſmo tiempo que à ſu Divina piedad, le hizo tiro la malicia. Notable deſcomedimiento el de eſtos hombres. Y para ponderarle, eduzire yo à ſolas quatro clauſulas todo eſte Evangelio. La primera; ſale Chriſto de el Templo, y pone los ojos en vn pobre hombre. La ſegunda, eſte tal hombre, dize que era ciego deſde ſu nacimiento. La tercera, traza Chriſto ſu remedio con vn poco de barro, que le aplica à los ojos. Y la quarta, enbiale ſu Mageſtad à la fuente de Siloe para que ſe lave, y buelve con luz. Comencemos.

DISCVRSO I.

Prateriens vidit hominem. Sale Chriſto de el Templo, y pone los ojos en vn pobre hombre. Eſte hombre, que era ſignificacion de todo el genero humano, eſtava ciego, eſtava tan endurecido como vna piedra, y tan ſiño como vn po-

pedaço de hielo. Y aqui lo singular de los ojos de Christo. Ponelos en aquel miserable hombre, y como si fueran rayos nacidos de vn soberano Sol; con el de su Divina gracia, le abre los ojos del cuerpo, y del alma. Con el De su Divina piedad, le ablanda la endurecida piedra de su coraçon. Y con el de su gran misericordia, al hielo elado de su mala conciencia, le deshaze en lagrimas.

Idea. 1975 Para significar los oficios, que en cada vno de los hombres hazian los ojos de Dios, pintaron los de Tracia à vn Sol, del qual salian tres rayos, con el vno, à vn ciego abriendole los ojos, le dàva vista: Con el otro, à vna endurecida piedra, la deshazia en arenas: y con el otro, dando en vn pedaço de hyelo, le derritia en lagrimas. Singular pintura, pero misteriosa en nuestro caso. Que si el Sol con el vno de sus rayos, dà vista à vn ciego; si con el segundo ablanda à vna piedra, y con el tercero, à vn pedaço de hyelo, le derrite en lagrimas: el verdadero sol de Iusticia Christo, con el primer rayo de su Divina gracia, abre oy los ojos à vn ciego, dandole la salud del cuerpo, y alma; con el segundo de su Divina piedad, le ablanda la endurecida piedra de su coraçon; y con el tercero de su gran misericordia; al hyelo frio de su mala conciencia, le deshaze en lagrimas. *Prateriens vidit.* Esto hazen sus Divinos ojos. Y lo mismo se vè practicado en David, en significacion de vn ciego pecador.

Pſ. 37. v. 1. 1976 *Et lumen oculorum meorum, & ipsum non est mecum.* Por la gravedad de su pecado, quedò David ciego en los ojos, en el coraçon endurecido, y en su conciencia hecho vn hyelo. Y

Pſ. 24. v. 15. no obstante dize. *Oculi mei semper ad Dominũ.* Que le abriò Dios los ojos. *Factum est cor meum tanquam cera liquescens.* Que le ablandò el coraçon como vna cera. *Et panem meum cum fletu miscebam.* Y que deshizo en lagrimas el hyelo de su conciencia. Pero si por el pecado se confiessa, ciego, endurecido, y elado; como se vè tan felizmente remediado? Ya lo dize el mismo. *Quoniam Dominus suscepit me.* Porque me à mirado el Sol. Y si el Sol, como deziamos arriba, con el vno de sus rayos dà vista à vn ciego; si con el segundo, ablanda vna piedra; y con el tercero derrite vn pedaço de hielo: El verdadero Sol de Iusticia Dios, con el primer rayo de su Divina gracia, le abre los ojos del alma, en David, al mas ciego pecador, con el segundo de su infinita piedad, le ablanda el coraçon, y con el tercero de su gran misericordia, al hyelo de su conciencia, le deshaze en lagrimas. Raro efecto el de los ojos de Dios: y tan singular,

QVE VIENE A SER LO MISMO EN Dios, mirar à vn ciego, que beneficiar al pecador.

1977 *NVnquid oculi carnei tibi sunt, aut sicut videt homo, & tu vi-*

Iob. 10. *debis?* No mira Dios como miran los hombres, dezia el Santo Iob. Pues como mira Dios, y como miran los hõbres? Ya lo dixo Ieremias. *Oculus meus depredatus est.* Los hombres miran, pero para embidiar la felicidad agena; Christo mira, pero para beneficiar al pecador. *Prateriens vidit.* Dize pues bien el Santo Iob. Que no mira Dios, como miran los hombres; que si los hombres mirã para ẽbidiar la felicidad agena; Christo mira para beneficiar al pecador. Y si en el hõbre es lo mismo, mirar, que embidiar: en Christo, viene à ser lo mismo el poner los ojos en vn ciego con dolor, que endereçarse derechamente à beneficiar al pecador.

Luce 9. v. 38. 1978 *Magister, obsecro te, respice in filium meum: & ecce spiritus apprehendit eum.* No es menos misteriosa esta cura en Christo, que la del ciego. A vn moço desde su infancia endemoniado, lo llevò vn pobre hombre á Christo Señor nuestro diziẽdole. Os ruego Señor, que pongays los ojos en mi hijo, porque el demonio le atormenta desde niño. No parece que pide bien este hombre. Està endemoniado su hijo, y le dize, que le mire. Digale à su Magestad claramente, que le saque al demonio de su cuerpo. No no. Muy bien pide este hombre. *Respice in filium meum.* Solo le pide que le mire, como mirò al otro ciego. Que este hombre estava bien persuadido, que si en los hombres del mundo es lo mismo ver, que embidiar: En Dios viene á ser lo mismo, mirar, que tirar à beneficiar. *Prateriens vidit, & veni videns.*

1. Reg. c. 21. v. 1. 1979 *Venit autem David ad Achimelech Sacerdotem.* Ponese David â vista del Sacerdote Achimelech, y dize Cayetano sobre este lugar. *Mutatum esse vultum suum per æternam gratiam luminis.* Que Dios le abriò los ojos à David. Pero si el mismo David se confiessa ciego. Caiet. ibi

Pſ. 37. v. 9. *Et lumen oculorum meorum, & ipsum non est mecum.* Como dize que ve? Ve porque le à mirado el Sacerdote Achimelech. Basta esta razon para el caso, que si en el Sacerdote Achimelech està Dios; en Dios, lo mismo viene à ser poner los ojos en vn ciego, q̃ beneficiar à vn pecador.

Genes. 16. 13. 1980 *Vidi posteriora videtis me.* Ciega andava Agar por el desierto. Su interpretacion es: *Typus sensualitatis.* Ciega digo por el vicio; y sobre ciega, andava tambien necessitada. Socorriòla Dios mostrandole vna fuente, y dize, que viò al que la mirò. *Vidi posteriora videntis me.* Pero si la socorre, diga q̃ viò al que la socorriò, y no al que la mirò. No á de dezir que viò al que la socorriò, sino al que la mirò, que el que la mirò era Dios. Y en Dios, lo mismo viene à ser mirar, que socorrer, la necessidad. Aun mejor. De el mismo Evangelio, se saca otra prueva.

S. Ioann. 9. v. 7. 1981 *Lavi, & veni videns.* Laveme en la fuente de Siloe, y abri los ojos dize el hombre del Evangelio. Pregunto: Este hombre no era ciego? Ciego era, y tanto, que pudo dezir con

Pſ. 39. v. 13. David. *Comprehenderunt me iniquitates meæ, & nõ potui, ut viderẽ. Multiplicatæ sunt super capillos*

pillos capitis mei. Que por averse multiplicado tanto sus maldades, que excedian à los cabellos de su cabeça, estava tan ciego; *Et non potui, vt viderem* Que no podia abrir los ojos. Pero si tan ciego, como ve? *Præteriens vidit.* Porque me à mirado Dios. Y esto es lo raro: que aunque los pecados de vn ciego pecador se ayan multiplicado sobre los cabellos de su cabeça, bastan para remediarle, solo los ojos de Dios. De estos lugares se encuẽtran muchos en la Sagrada Escritura.

1982 Ciegos andavan los Israelitas por la adoracion de su Idolo; pues si el Idolo es ciego, son semejantes a el los que le adoran. Mirôles Dios desde la columna, y les favoreciò: Ciega vivia Magdalena, mirôla Christo, y abriendo los ojos le adorò: Ciego San Pedro por su caida. *Respexit Dominus Petrum.* Mirole Christo, y lloro. Abramos nosotros los ojos del alma. Reformemos las costumbres. Enmendemos nuestra vida, si queremos merecer con el ciego del dia de oy, que nos mire Dios. *Præteriens vidit hominem.*

Isai. 1. 3. y. 18. Luce 22. y. 61.

DISCVRSO II.

Cæcum à nativitate. Desde su nacimiento, dize San Iuan, que era este hombre ciego. En lo que aqui reparo es, en que à este miserable ciego, dize, que le mirò Christo, y tambien le miraron los Apostoles. Pero con esta diferencia, que si Christo le mirò para beneficiarle, los Apostoles le miraron para censurarle, y calumniarle diziendole á su Magestad. Señor, quien ha pecado, este, ò sus Padres? Noten, que no solo ponen tacha los Apostoles en el ciego, sino tambien en los de su casa. Obraron à lo del mundo donde se experimenta cada dia,

QVE EN VER LA MALICIA VNO malo en la casa, le parece que tambien lo son todos los demàs de ella.

1983 *Dimisit cum eo Amnon, & vniversos filios Regis. Feceratque Absalon convivium.* Vn solemne combite hizo Absalon à Amnon, y à todos los demàs hijos de David. Quitaron desgraciadamente en el mismo combite à Amnon la vida, y dize el texto, q̃ llegò la fama à David diziendole: que à todos sus hijos avia muerto Absalon. *Fama pervenit ad David dicens: Percussit Absalon omnes filios Regis, & non remansit ex eis saltem vnus.* Pregunto. O Absalon quitò la vida à todos los hijos de David, ò á solo vno? A solo vno la quitò como luego inmediatamente se lo dixo Ionadab al mismo David. Pues si el muerto es solo vno, como la fama dize que todos? Esto es lo que por nuestra desgracia passa en el mundo. Es verdad, que entre los de la familia de la casa de David, solo Amnon fue el malo, pues solo el fue el q̃ violò el sagrado de Thamar: Pero es tan villana la condicion del mismo mundo; que en saber que ay vno malo en vna casa, luego publica la fama, que son malos los demàs. *Amnon solus mortuus est.* Dize Ionadab. Y la fama dize. *Pervenit fama dicens. Nec remansit solus vnus. Omnes interfecit Absalon.* Dize Ionadab, solo vno es el muerto entre los de la familia de David. Dize la, fama, todos son los muertos en essa casa. Engañase aqui claramente la fama. Pero hasta aqui llega la malicia del mũdo. Que aũque los hijos de vna familia, ò de vna comunidad sean todos vnos Santos, solo vno, q̃ en ella aya malo, ya le parece à la fama, que son malos los demàs. Dizen pues aora los Apostoles. *Domine quis peccavit, hic aut parentes eius?* Señor, quien ha pecado, este, ò los de su casa? Tened Apostoles Santos, tened, y advertid os suplico, que aunque os parezca q̃ ay vn ciego entre los de essa familia; mirad que no son ciegos todos los de essa casa. Advertid os buelvo otra vez à dezir, que soys Apostoles, y soys Santos, y no quisiera que en vuestro juizio os pareciesseys a la fama. Mirad, que esta fue siempre temeraria; y por sola vna vislumbre que vea de tiniebla entre los de vna familia, suele deslu-zir todo el candor de vna casa.

2. Reg. 13. v. 27. 32. & 32. Verſ. 30. Verſ. 32.

1984 *Tenebræ erant super faciem abyssi.* Por este abismo entendiò San Iuan Chrysostomo, à la cõgregacion de las aguas. *Erat abyssus aquarum.* Notese aora esta palabra. *Abyssus*, dize Santo Thomàs, se compone de dos dicciones, *A* y *Byssus.* A, en letra Griega, es lo mismo que *sine. Byssus*, dize el Santo, es lo mismo, que candor. Que todo junto quiere dezir. *Quasi sine cãdore, & pulcritudine.* Entra aora la question. Si en la cõgregaciõ de essas aguas por su clarissima pureza, està significada, vna familia, ò vna Comunidad virtuosa, y santa: Como, *sine candore.* Como dize Moyses, que en alguna manera, le viene à faltar la hermosura, y el candor: Esso el mismo lo escrive. *Tenebræ erant super faciem abyssi.* Porque assistia en essa Congregaciõ, ò en essa Comunidad, vn Lunar tenebroso. Ya lo entiendo aora. Moyses, que es el que escrive esto, haze aqui el oficio de la fama; la tiniebla, el del pecador, la congregacion christalina de las aguas, el de vna familia, ò Comunidad santa. Y por santa que sea la Congregacion de vna familia; vno solo que en ella aya tenebroso, ò pecador, basta para que escriva, y divulgue la fama. *Tenebræ erant super faciem abyssi. Abyssus sine candore.* Que les falta el candor, à toda la hermosura de essas aguas. A vno solo, que se le note, hombre de poca capacidad en vna familia, basta muchas vezes, para tener por hombres de poco entendimiento à los demas.

Genes. c. 1. v. 2. S. Iuan Chrisost.

1985 *Adhuc vos sine intellectu estis.* Dezia-les Christo à sus Apostoles vna ocasion. No todo lo que entra por la boca daña al hombre; sino lo que sale del coraçon. No entendio San Pedro esta palabra, y deseoso de saberla, le suplicò à Christo Señor, que se la explicasse. Respon-

S. Matth. 15. v. 14.

diò su Magestad diziendoles à todos los Apostoles: *Adhuc vos sine intellectu estis.* Se conoce que soys todos hombres de poco entẽdimiento. Pero si es solo San Pedro el que mostrò aqui tener poca capacidad. *Ediscere nobis parabolam istam.* Como Christo trata aqui à todos los de aquella comunidad, de hombres de poco entendimiento? Es facil la respuesta. Huvose aqui Christo à lo del mundo; dexandonos enseñados, para el comun escarmiento. Que à vno solo que se le note hombre de poca capacidad en vna familia; basta para que los del mundo, tengan por hombres de poco entendimiento à los demàs.

Vers. 14.

1986 S. Matheo dize, que todos los Apostoles murmuraron de la Magdalena. *Videntes antẽ discipuli, indignati sunt dicentes. Vt quid perditio hec?* San Iuan dize, que solo la murmurò Iudas. *Dixit ergo vnus, Iudas iscariotes, Quare hoc unguentum, non venijt trecentis denarijs?* Iudas era malo. Y esto tiene el mundo, q̃ en ver vn murmurador en vna Comunidad, luego dize que son murmuradores los demàs. *Domine quis peccavit, hic, aut parentes eius?* Ponen los Apostoles los ojos en vn ciego, y quieren hazer à todos los de su casa ciegos. Pero en lo que yo mas reparo en orden à este punto es; en lo que aqui escrive Ruperto. *Temerarium iactantes iudicium.* Que en alguna manera, fue este arrojo en estos Santos Discipulos; pues aviendoles escusado Christo Señor nuestro, assi al ciego, como à sus padres. *Neque hic peccavit, neque parẽtes eius.* Iuzgarlos defectuosos à todos, fue en los Santos Apostoles al parecer, algun genero de temeridad. Tocòse ya este punto en el Sermon antecedente. Pero por no faltar al devido ajuste al Evangelio, no dexare de tocar alguna cosa. Iuzgan los Apostoles lo que no es en Celidonio. Conocese aqui claramente àzia el lado que se suele inclinar nuestra flaqueza.

Matth. 16. 8

Para la teligẽcia. Vid. Cathé. D. Th. in Matth. cap. 26. Ioann. 12. v. 5.

Rupert. lib. 9. in Ioannem. apud Sylv. Hic.

PVES DE ORDINARIO NVESTROS *Inizios, siempre suelen ser, segun nuestra mala inclinacion.*

1987 *Pater Abrahàm mitte Lazarũ.* Desde el infierno le dize el Rico à Abrahàn que le embie à Lazaro para su remedio. Pero porque su peticion no la encamina este Rico inmediatamente al mismo Lazaro? Teophilato. *Fortasse existimans, Lazarum vindicta avidum* Porque juzgò, que Lazaro se vengaria de èl. Temerario juizio. Pero en que lo conoce? Ya lo dize el mismo Autor. *Ex suis causis.* Era el Rico, dize muy inclinado a la vengança. Y juzga, que se vengarà Lazaro de èl? Si. Que si el Rico es inclinado à la vengança. De ordinario nuestros juizios; suelen ser siempre; segun nuestra mala inclinacion.

Lucæ 16. v. 24.

Ibid.

Matth. 26. v. 65.

1988 *Blasphemavit: quid adhuc egemus testibus?* Dixoles Cayphas à todos los del consejo. Blasfemado ha èste hombre, que necesidad tenemos de testigos. Mas valia, que dixesse. Yo para quitarle la vida, no tengo necesidad de testigo: Que os parece à vosotros? Pero no dize assi; sino, que en nombre de todos los demàs dize. No tenemos necesidad de testigos. Y es, q̃ èl estava inclinado à darle sentẽcia de muerte; y juzga se conformaràn con su voto los demàs. Temerario fue el juizio. Pero no se dexa de ver claramente, que de ordinario los hombres suelen juzgar, segun su mala inclinacion. Pero la desgracia es, que esta mala inclinacion de los hombres, la suelen fundar de ordinario, en sola imaginacion, y juzgar solo por lo que se imagina, es declarada temeridad.

1989 Temerario fue Luzbel. Este mal Angel, es. *Accusator fratrum.* El q̃ en el Cielo acusò à sus hermanos los Angeles. Pregunto. En el Cielo ay faltas? No las ay. Pues sino las ay, como les acusa? Porque lo imagina. Temerario juizio. Y con razon temerario. Pues llegar à juzgar defectuoso à vn Angel, solo por lo que se imagina; es declarada temeridad. Quantos de estos Luzbeles vemos cada dia en el mũdo, acusadores de sus hermanos, aunque sean vnos Angeles? Pluviera à Dios no huviera tantos. Acusan, aver falta, solo porque la imaginan. Hombres temerarios, y con razon temerarios; pues juzgar defectuoso à vn hombre Angelico en las costumbres, solo por lo que se imaginan, es declarada temeridad.

Apoc. 12. v. 10.

1990 *Iesu fili David cur venisti huc torquere nos.* Hijo de David llamò vna ocasion el demonio à Christo. O lo conocia, ò no lo conocia; No lo conocia. Pues si no lo conoce, como lo llama hijo de David? Porque se lo sospechò, responde Lira. *Cognovit coniecturaliter.* Y llega à parecer cosa del diablo; el juzgar por cosa cierta la que solo se funda, en vna leve sospecha. Malo es en vn hombre el juzgar segun su mala inclinacion, pero llegar à fundar esta maldad, precisamente en sospecha, es la mayor temeridad Pero yo desearia saber aqui. Que motivos puedẽ ocurrir en los que con tanta temeridad juzgan las acciones de sus proximos? Yo diria. Que de passiones ciegas, como son. Ira, vengança, emulacion, zelo falso, y otras semejantes. Hagamos alguña prueva, y tomo por principal fundamento el texto de San Pablo, que dize.

Matth. 8. 29.

Lir. ibi.

1991 *Tu quis es, qui iudicas alienum servum?* Tu que juzgas à los demàs, examina bien, quien eres; y que motivos tienes para ello? Acaso te mueve la ira, la vengança, la emulacion, el zelo, el interes, la lascivia, y otras passiones de esta misma calidad? Yo me atreveria à dezir, q̃ todas juntas, y cada vna en particular.

Rom. 14. v. 4.

1992 *Retentũ palliũ ostendit marito.* Quien à la muger de Putiphar la cegò para que mostrandole á su marido la capa de Ioseph, le persuadiesse vn delito? La ira:. *Percute obsecro gentem hanc cecitate.* Quien à los soldados que ivan à prender à Eliseo, les cegò? Su emulacion, y deseo de vengança:. *Qui non mandducat, mandu-*

Gen. 39. v. 16.

4. Reg. 6. v. 18.

Ad. Rom. 14. v. 3.

can-

cantem non iudicet. Quien al que no come, le ciega para que no juzgue con temeridad al que come? Ya lo dixo el Docto Alapide. *Nesis scrupulosus in iudicando.* El zelo falso:. *Quid vultis mihi dare, & ego eum vobis tradam?* Quien cegò à Iudas para que vendiesse à IesuChristo? El interes:. *Percusserunt cecitate, à maximo vsque ad minimum.* Quien cegò à los de Sodoma? La lascivia. Luego la lascivia, el interes, el falso zelo, la emulacion, la ira, y el deseo de vengança, ciegan al pecador? Es evidente considerandolo en particular, y tambien considerandolo en comun:. *Excacavit enim illos malitia eorum.* Quien cegò à los Iudios para que diessen la muerte à Iesu-Christo? La malicia. En quien se hallaron encerradas todas las pasiones juntas. La ira. *Quia odio habuerunt me gratis.* El deseo de vengança. *Eradamus eum de terra vivẽtium.* La emulacion, y embidia. *Multa signa facit.* El falso zelo, *Seducit Populum.* Y tambien el interes. *Si dimittimus eum, venient Romani, & tollent nostrum locum, & gentem.* En fin. *Excacavit enim illos malitia eorum.* No parece pudo aver mayor malicia en estos ciegos, respeto de la muerte que dieron al Salvador, pues llegò à abraçar en si todas las pasiones juntas. Buelva pues a dezir San Pablo:. *Tu quis es, qui iudicas alienum servum?* Tu que juzgas à los demàs, examina bien quien eres, y que motivos tienes para ello. Acaso te mueve la ira; la vengança, la emulacion, la invidia, el zelo, ò el interes? Miralo con atencion, y hallaràs que todas juntas, te mueven estas pasiones, y estas iras. Oye pues para tu escarmiento, al mismo Apostol que te dize.

Ibid.

Mat. 26.

Gen. 19. v. 11.

Sapient. 2. v. 21.

1993 *Existimas, ó homo qui iudicas eos, quia tu effugies iudicium Dei? In quo enim iudicas alterum, te ipsum condemnas.* Y S. Lucas. *Eadem quippe mensura, quà mensi fueritis, remietetur vobis.* El Autor del: *Destructorium Vitiorum*, refiere. Que vn ladron acusò à otro, que le avia visto hurtar sola vna vez. Mandò el Iuez, q̃ al acusador le diessen tormẽto para que confessasse las vezes que el avia hurtado, y confessò claramente, que avian sido muchas. Y al tiempo del morir dixo por sentencia. *Qui furatur, & accusat; furta sua non excusat.* Verificandose siempre el dezir. *Existimas, ó homo qui iudicas eos; quia tu effugies iudicium Dei? In quo enim iudicas alterũ, te ipsum condemnas. Eadẽ quippe mensura qua mensi fueritis, remietetur vobis.*

Rom. 2. v. 3. & 1. Lucæ 6. v. 38. Aug. sine nom. sæpe citatus.

Destruct. vitiorum.

1994 El mismo Autor trae este otro caso. *Quidà tyrannus iudicavit quemdam latronem suspendi: quod videns vnus Philosophus risit. Interrogatus Philosophus à tyranno, cur rideret? Respondit Philosophus. Rideo, quia magni latrones iudicãt minores.* Y pudo muy biẽ dezir aqui el mismo Tirano. *Qui furatur, & accusat, furta sua nõ excusat.* Y es justo castigo de Dios, para q̃ assi se verifique siempre el dezir. *In quo enim iudicas alterum, te ipsum condemnas.* Mire cada vno como juzga suo quiere que le juzguen.

1995 San Agustin, citado del mismo Autor, introduce à Alexandro, y à vn Pirata, que con vn solo navio que llevava, hurtava mucho en el mar. Al qual ladron Pirata, le dixo Alexandro. *Cur tu infestas mare?* Porque tu con vn navio que llevas, eres tan gran ladron en el mar? *Cui latro.* Al qual le respondiò el Pirata ladron. *Quia ego vno navigio id facio, vocor latro: tu vero quia id magna classe facis, vocaris Imperator.* Que hurtava, le dió aqui à entender claramente el Pirata. Tuvo al tal Pirata Alexandro por ladron, y pudo muy bien dezir el Emperador. *Qui furatur, & accusat sua furta nõ excusat.* Esto es lo que reia aquel Philosofo. *Rideo, quia magni latrones iudicant minores.* Y esto es lo que todos devemos lamentar, viendo, que de ordinario, los mas malos, suelen juzgar à los mas buenos.

S. Augus. De Civit.

Prateriens vidit hominem cæcum à nativitate. Assi Christo, como los Apostoles pusieron los ojos en el ciego. Christo para beneficiarle, los Apostoles para calumniarle. *Temerariũ iactantes iudicium.* Es verdad que los escusa el Cartusiano diziendo. *Discipuli cum essent simplices, simpliciter quæsierũt.* Abramos los ojos, y ya que nos sea preciso el ver, sea para beneficiar, y no para calumniar, y si à los Apostoles les escusa, la sẽzillez con q̃ hablaron, à nosotros no nos escusarà, la malicia con que censuramos.

Apud. Syl. hic.

DISCVRSO III.

Fecit lutum ex sputo, & linivit oculos. Salessse Christo Señor nuestro del Templo, porque le quieren los Iudios apedrear, y muy de proposito se detiene en la puerta del mismo Templo à curar sus ciegos. Pero si le ofenden, como les beneficia? Por esso mismo que le ofenden les beneficia. Que es Dios tan bueno,

QVE SOLO LOS GOLPES, Y AGRAvios de los hombres quando le incitaron à la mayor vengança, pudieron ser seguro reclamo de su mayor misericordia.

1996 *NOs scimus quia hic homo peccator est.* Tomo el primer texto del mismo Evangelio. Dizenle los Iudios al ciego: Nosotros sabemos muy bien, que Christo es pecador. De pecador tratan los Phariseos al Señor. Pues noten lo que poco antes su Magestad dixo. *Me oportet operari.* Donde dixo Gisilando. *Me oportet homines illuminare.* A mi me importa el dar vista à los ciegos. Pero si os ofenden, ò Señor, como les days vista? Por esso mismo que me ofenden, les doy vista. Que es Dios tan bueno, que solo los golpes, y agravios de los ciegos pecadores, quando le incitàron à la mayor vengança, pudieron ser seguro reclamo de su mayor misericordia.

Ioann. 9. v. 24.

Vers. 4. Gisl. In hac fer. Dub. 15.

1997 *Percutiens virga bisilicem, egressa sunt*

Num. 20. v. 11.

ſunt aquæ largiſſimæ. Hiriò Moyſes con vna vara, vna, y otra vez à vn peñaſco. Que haſta las piedras ſe ablandan, correſpondiendo con finezas à la vexacion de vna injuria. Apenas la huvo tocado ſegunda vez con el baculo, quando en raudales manifieſta, la generoſidad de ſu pecho, comunicando dulçes aguas à todo el Pueblo. Pero que es eſto fieles! Ablandarſe vna piedra? Desatarſe en liquidos chriſtales vna roca, y quãdo parece avia de correſponder centelleando, que ſe comunique en competencia de amor? Sin duda, que aqui eſta piedra, no atendiò à ſiſcalizar nueſtras culpas, ſi a manifeſtar vn miſterio. Es aſsi verdad, y en que conſiſte? En eſto: la piedra herida con el golpe, es Chriſto: la vara, que le hiriò, ſon nueſtros pecados. El agua, que de ella ſalia, era la luz de la gracia, como por ſus efectos ſe ve en el Santo Bautiſmo. Pero ſi el golpe de nueſtras culpas aſsi agravia à la mas ſoberana piedra Chriſto, como con eſſa miſterioſa agua tan liberal nos franquea las luzes de ſus ſoberanas gracias? Por eſſo miſmo que le agravian. Que ſi los ciegos pecadores, ſon los que ſon: yo ſoy quien ſoy dize Chriſto, y para mi generoſidad, eſſo baſta. Por eſſo hablando el Autor de el mundo ſimbolico, del amor de Chriſto Señor nueſtro, para con los ciegos pecadores, dixo. *Calet, cum cætera frigent.* Que ſe comunica mas liberal, quando halla mas reſiſteneia en los miſmos ciegos pecadores. Veſe claro en el ſuceſſo del dia de oy, pues ſobre el quererle apedrear a ſu Mageſtad dizen. *Nos ſcimus quia hic homo peccator eſt.* Eſta es la reſiſtencia. Veaſe aora la liberalidad con que ſe les comunica el Señor. *Me oportet operari. Hoc eſt*, dize Gislando. *Me oportet homines illuminare.* Proſigo en provar la fineza.

Picinelo. Verb. Am.

Iudi. 5. 21.

1998 *Torrens cadumim traxit cadavera eorum.* A vn impetuoſo torrente ſe compara el amor de Chriſto en el capitulo quinto de los Iuezes. *Traxit cadavera eorũ.* Otra letra. *Atraxit cadaveria eorum.* A vn impetuoſo torrente digo, es comparado el amor de Chriſto, que attrae aſsi por la gracia, à los que en el cadumim del mundo, eſtan ciegos, y aun muertos por la culpa. Pero à aun torrente? Si. Pregunto. Que

Alb Mag. Ibi. tiene el torrente de agua? Alberto Magno. *Torrens fortius currit inveniens obicem.* Tiene eſto, dize vn impetuoſo torrente de agua, que quantos mas impedimentos, ò obices le ponen delante, para detenerle, rompe por todo, y mas veloz corre. Esta que ſi. B. en comparado eſtà el amor de Chriſto, à vn impetuoſo torrente de agua, que ſi el torrente, quantas mas paradas le ponen, rompe por todo, y mas veloz corre: No ſe que ſe tiene el amor de Chriſto Señor en eſte dia. *Ponens obicem.* Que quando mas impedimentos le ponen los ciegos pecadores. *Scimus quia hic homo peccator eſt.* Queriẽdole apedrear, y tratandole de pecador: entõces. *Fortius currit* Rompe por todo, y mas veloz corre. *Me oportet operari. Me oportet homines illuminare.* Y deteniendoſe à favorecer à los ciegos, no para haſta comunicarles à todos, los rocios, y luzes, de ſus ſoberanas gracias.

Eccl. 24. v. 41. 1999 *Ego quaſi fluvius Dorix.* Al rio Dorix ſe buelve à comparar el amor de Chriſto, en el capitulo 24. del Eccleſiaſtico. Que tiene el rio Dorix? El miſmo Alberto Magno. El rio Dorix, dize, paſſa por la Armenia. *Dorix; interpretatur, medicamentum.* Medicina. Armenia, es el mundo, donde no ay ſino ceguedades, y cegueras. Demanera, que en la Armenia del mundo, todas ſon ceguedades de pecadores, y cegueras de vicios? *Si.* Paſſe por aì el amor de Chriſto como Dorix. Que ſi en la Armenia de el mundo, no ay ſino ceguedades, y Dorix, es medicina: Aun quando nueſtras ceguedades mas le deſobligan, poniendo à ſus Divinas gracias impedimento, entonces. *Me oportet operari. Me oportet homines illuminare.* Sale como rio Dorix. *Medicamentum.* Hecho Medico, y medicina, para curar las ceguedades, de nueſtras canceradas llagas. Exceſſos del Divino amor parecen eſtos. Si lo ſon, y tan grandes, que ſolo parece los puede expreſſar la admiracion.

Ibid.

Zachar. 3. v. 9. 2000 *Eccè ſuper lapidem vnum, ſeptẽ oculi ſunt.* La palabra, *Eccè*, es nota de admiracion, y es dezir. He viſto dize Zacarias con tantos ojos à vna piedra, que pudo cauſar ſu luzimiento à todo el mundo admiracion. Pero tanto luzimiento en vna piedra? Si, que aquella piedra, que era Chriſto, fue dize el Docto Alapide, la que herida en el deſierto con el golpe de los pecados del mundo, ſe deſatò en liquidos chriſtales, en beneficio de los miſmos que la golpeavan, y ver a la piedra Chriſto, quanto mas golpeada, mas generoſa, y quanto mas deſobligada, mas dadivoſa, y liberal, amor fue, y amor tan grande: *Eccè.* Que en ſus ſiete luzes, pudo cauſar ſu luzimiento à todo el mundo admiracion.

Ibid.

Ioann. 19. v. 34. 2001 *Lancea latus eius aperuit.* Y aqui aora S. Aguſtin. *In corde Chriſti erant omnes nationes.* Al miſmo Soldado que con vna lança abriò el pecho à Ieſu-Chriſto, dize S. Aguſtin, q ſe lo puſo ſu Mageſtad en el coraçon. Pero ſi le hiere el pecho, como ſe lo Pone en el coraçon? Por eſſo miſmo que le hiere. Que aquel Soldado era ciego, à quien alli miſmo diò viſta Chriſto Señor. Y es Dios tan bueno, que jamàs le vi mas empeñado en favorecer à los ciegos, que quando con las lanças de ſus ceguedades, le hieren el coraçon:

S. Augu. Ibid.

Ioann. 19. v. 34. 2002 *Lancea latus eius aperuit.* Y aqui aora el miſmo San Aguſtin. *Vulnus lateris, Civitas Solis.* Al coſtado de Chriſto le llama, la Ciudad, y fuente de la luz. Dale vna lançada Longinos, y le mueſtra Chriſto en ſu coſtado, la Ciudad del Sol. Eſtava ciego eſte hombre. Y lo miſmo viene à ſer, llamarſe el coſtado de Chriſto, la Ciudad del Sol, que prevenirle con la luz de ſu gracia, aun al mas ciego pecador. *Nos ſcimus quia hic homo peccator eſt. Me oportet operari. Me oportet cæcos illuminare.* Excede à la miſma fama eſte amor. *Mi-*

S. Augu.

Exod. 28. v. 33.

2003 *Mixtis medio tintinnabulis.* Y aqui aora sobre este texto el Doctissimo Padre Iuan Rosbroquio. *Malogranata eo ordine disponebãtur, vt tintinnabulis longius protederentur.* En la orla de la tunica del Sacerdote, en sentir de algunos Hebreos, avia vnas espinas. *Erant spinæ.* Avia vnas granadas, y avia vnas campanas, con advertencia dize Rosbroquio, que las granadas; *Longius protendebantur.* Sobresalian à las espinas, y à las campanas. Y es muy de la ocasion el misterio. Que si en las espinas, estàn significados los pecados de los ciegos del mundo, si en las cãpanas, està significada la fama, y en las granadas, el amor de Christo: Se sigue bien el dezir, que por mas q̃ las espinas de los pecadores à su Magestad le lastimen; se muestra mas dilatado el amor de Christo en las granadas, que puede publicar la fama en las campanas: *Tulerunt ergo lapides, vt iacerent in eum:::: Nos scimus quia hic homo peccator est.* No pudo llegarà mas la malicia de los Iudios. Tratanle à su Magestad de pecador, y cog̃en piedras para tirarle. Y al mismo tiempo: *Me oportet operari. Me aperuerunt oculos illuminare.* Dize Christo, que le importa curar à sus ciegos. Y no lo estraño. Que està empeñado en amar. Y empeños de vn amor quando es liberal; siempre llegaron à ser mas afortunados, que pudo publicar la fama: *Fecit lutum ex sputo, & linivit oculos.*

Ioann. 8. 59.

Ioann. 9. v. 4.

DISCVRSO IV.

VAde, lava in natatoria Siloe. Aqui està la confesion, que es lo principal de este Sermon. Es cosa allentada, que los ciegos del mundo son casi innumerables: porque aunque en la Cofadria de los ciegos, solo se escriven los del numero; se han multiplicado de manera las ceguedades, y ciegos del mismo mundo, q̃ vienen à ser casi sin numero. Deshonestos, avaros, interessados, y assi de los demàs. Para remedio de sus cegueras à todos los envia Christo Señor Nuestro à la fuente de Siloe, que es la confesiõ, para que se laven por medio de la verdadera penitencia, como se lavò el ciego del dia de oy. Pero para entrar en este assumpto, hemos de saber, como se lavò el ciego del dia de oy? Hugo Cardenal nos lo enseña, diziendo: *Vade, & lava in natatoria Siloe. Hoc est.* Dize este Autor. *Lava, peccatum confitendo: lava cum dolore: & lava cum lacrymis.* Se lavò, dize; confesando sus pecados; se lavò con dolor, y se lavò satisfaciendo con sus lagrimas à Dios. En q̃ nos enseña,

Hug. Car. In Ioann. c. 9. v. 4.

Idea.

QVE PARA QVE VNA CONFESSION sea bien hecha, se ha de resolver de estas tres partes: Confession, Dolor, y Satisfacion. Que confession hecha con esta entereza; estas la que aplaca à Dios.

2004 ET erat Ionas in ventre piscis tribus diebus, & tribus noctibus. Aunque la desobediencia de Ionàs desagradò tanto à la Magestad de Dios, que permitiò se le tragasse vna ballena; no obstante, templados sus Divinos enojos, dispuso el Señor, que despues de tres dias le echasse à la orilla del mar, sin la mas minima lesion. Estraño sucesso fue este; pero misterioso, dize San Vicente Ferrer; que aqui Ionàs haze el papel del pecador. Aora, en la amargura del mar, està dize el Santo, la penitencia: *Mare, amaritudinem contritionis significat.* En los tres dias que estuvo en el vientre de la Ballena, està, dize el mismo Santo, la confesion con sus tres partes significadas. Dos essenciales, que son la confesion, y el dolor; y la integral, que es la satisfacion: *Prima dies est, cordis contritio; secunda, oris confessio, & tertia operis satisfactio.* Y por enojado que aya tenido el pecador con sus desobediencias à Dios; templa su Magestad sus divinos enojos, quando en èl halla estas tres tan essenciales partes de la verdadera penitencia, confesion, dolor, y satisfacion. Dize pues aora Hugo Cardenal hablando en persona del ciego, con el pecador: *Vade, & lava in natatoria Siloe; Hoc est, Lava, peccatum confitendo, lava cum dolore, & lava cum lacrymis.* Lavate en la fuente de la penitencia, confesando tu pecado: lavate con dolor, y lavate satisfaciendo con tus lagrimas, à la Magestad del Señor. Que por agraviado que le ayas tenido, si de està suerte te confessàs, mitigaràs su rigor. Este assumpto se toca dilatadamente en el Sermõ de la Dominica tercera de Quaresma: pero por ser mas proprio de este lugar, que de aquel este assumpto, le señalare aqui, como en indice abreviado, los lugares que dilatadamente se escrive allì notãdole al Lector, el numero de cada vno.

Tonás 2. v. 1.

2005 El Pelicano, despues de tres dias que tiene muertos à sus hijos, los resucita con su sangre. Assi al pecador muerto por el pecado à la vida de la gracia; por medio de la confesion, dolor, y satisfacion, lo resucita à nueva vida el Señor; *num.* 1189. Ofrece David sacrificio de justicia à Dios, en que se expressa la confesion, el dolor, y la satisfacion, y lo perdona el Señor: Lo mismo al pecador, *num.* 1190. Perdonale Dios à Magdalena sus pecados, por aver adorado los pies de Christo, por aver llorado, y enjugado las lagrimas con sus cabellos, en quienes se significan, la confesion, el dolor, y la satisfacion. Lo mismo al pecador, *num.* 1191. y 1192. Al Publicano le perdona Dios, porque se dà en el pecho, en cuya percussion ay tres cosas. Golpe, sonido, y mano, en quienes estàn significadas las tres partes, y circunstancias de la verdadera confesion. Assi al pecador, *num.* 1193. Casos lastimosos, en humanas, y divinas letras, por no aver hecho la confesion con las circunstancias devidas, y aver callado pecados en ella, *numer.* 1194. hasta 1310. Vide alli. *Verbo.* Confesion:

Vade, & lava: lava, peccatum confitẽdo: lava cum dolore; & lava cum lacrymis. A màs de es-

estas tres tan principales partes para la verdadera confesion en estos textos expressadas; se pōderan assi mismo con otros muchos lugares de la Escritura, con la nota al penitente de algunas otras particulares circunstancias: *Lava. Confitendo peccatum. Lava per pœnitentiam confitendo peccata.* Que confessar vno, y callar otro, seria desacierto.

HA DE SER ENTERA LA CONFESsion para que sea acertada.

Math. 17. v. 14. &. 16. 2006 *Domine miserere filio meo, quia lunaticus est:::: O generatio incredula, & perversa.* A vn hijo que tenia vn pobre hombre, lunatico, y endemoniado, se lo llevò para que se lo curasse à Christo Señor nuestro, y su Magestad lo reprehendiò diziendo. O generacion perversa. Pero si le lleva à su hijo para que lo cure; porque lo reprende? Ya lo hemos dicho. Porque estando lunatico, y endemoniado; solo le dixo a Christo, que su hijo estava lunatico; y no le dixo que estava endemoniado. Mal se confiessa este hombre, dize vno, y calla otro. Reprehendale pues su Magestad. Que si la cōfession ha de ser entera; dezir vno, y callar otro; es materia muy digna de reprehension: *Lava per pœnitentiam; confitendo omnia peccata.* Ninguno ha de quedar.

Psal. 140. v. 5. 2007 *Pone Domine custodiam ori meo, & ostium circumstantiæ labijs meis.* Vna puerta de circunstancias pedia David que le pusiesse Dios en sus labios. Ha de ser esta puerta redonda, ò à de ser quadrada? Siendo para confessar sus pecados, para hazerlo con acierto, redonda ha de ser, que no ha de ser quadrada. Ay esta diferencia de la puerta redonda, à la quadrada. Que la quadrada, aunque se abra por la vna parte, queda por la otra alida con las arguaças. Pero la redonda, toda se abre à vn mismo tiempo, sin dexar asidero alguno. Pongale pues Dios à David en sus labios vna puerta redonda, y no quadrada. Que si esta ha de ser para confessar sus pecados, y la puerta redonda se abre toda, y la quadrada no: ha de ser especial circunstancia, el confessarlo todo sin dexar asidero alguno à la mas minima arguaça. La ocasion del mismo pecado, tambien se ha de quitar. Donde se nos enseña por especial circunstancia. Que para q̄ sea verdadera la confession; à màs de la integridad, y dolor, se ha de dexar tambien la ocasion.

PVES IMPORTARIA POCO LA INtegridad, y el dolor, sino se llega con proposito de dexar la ocasion.

Genes. 3. v. 27. 2008 *Consuerunt folia ficus, & fecerūt sibi perizomata.* Luego, que conocieron nuestros primeros padres que estavan desnudos, trataron de vestirse con vnas hojas de higuera, que en sentir de algunos, fue el arbol de la prevaricacion. Baxa Dios à residenciarles, y los destierra del Paraiso. Entra āora la question. Nuestros primeros Padres, no tuvieron dolor de su culpa? Si le tuvieron. Pues si le tienen, porque les destierra Dios del Paraiso? El Abulense: *Tenebant manu perizomata, ne caderent in terrā.* Ven aì ahora claramente, porque aunque confessaron su culpa, y tuvieron dolor de ella, los destierra Dios del Paraiso: *Tenebant manu perizomata.* Porque tenian con la mano aquellos como calçoncillos que hizieron de las mismas hojas de higuera, en quienes estava la ocasiō de su pecado. Y por mas que se confiesse, y tenga dolor el pecador; sera desterrado del Paraiso, sino dexa del todo la ocasion: *Lava, per pœnitentiam. Lava, cōfitendo peccata, & removendo occasionem peccati. Tenebant manu.* Mientras yo no llegue con proposito de dexar del todo la ocasion, no hago nada. Confessado, y llorado vna vez el pecado, no ha de bolver à entrar en nuestro coraçon, la mas minima memoria, que fue de el mismo pecado. Abulens. ibi.

Luc. 7. 38. 2009 *Lacrimis cœpit rigare pedes eius, & capillis capitis sui tergebat, & osculabatur pedes eius.* Tres cosas hizo aqui la Magdalena. Llorò à los pies de Christo; enjugò con los cabellos sus lagrimas, y despues los besò. Pero porque no los besa antes de enjugar las lagrimas con los cabellos? *Nihil desse retinens.* Dixo S. Cipriano. Miren dize el Santo. Aquellas lagrimas que salieron del coraçon de Magdalena, fueron propriamente, la memoria de sus pecados; pues acordandose de ellos, à impulsos del vehemente dolor salieron fuera. Aora, si besàra los pies de Christo antes de enjugar las lagrimas, las bolveria à atraher con sus cabellos, reconcentrando otra vez en el, las que fueron memorias antiguas del mismo pecado. Y no conviene se diga esto de Magdalena. Pues que remedio? El remedio es; que las enjugue antes de besar los pies de Christo; para que assi se diga por circunstancia especial. Que despues de llorado, y confessado el delito: no ha de bolver à entrar en nuestro coraçon, la mas minima memoria que fue del pecado. *Lava removendo occasionem peccati.* Concluyo este Sermon con algunas advertencias al penitente. S. Cipria. in manc. loc.

SE HA DE CONFESSAR HAZIENDO primero riguroso examen de su conciencia.

Levit. 1. v. 3. Philon. Judæus hic. 2010 *Masculum absque macula.* Dō de dixo Philon: *A pedibus usque ad caput.* Mandava Dios en el Levitico, que el animal que le sacrificavan avia de ser sin mancha. Esto es dize el Autor citado. Le avian de examinar primero desde los pies hasta la cabeça, para ver si la tenia. Que sacrificios que se ofrecen à Dios; quiere el mismo Dios, que sean de pies à cabeça examinados. Que haze vn hombre, ò vna muger quando se confiessan? Sacrificarse à Dios. Pues no vamos alli arrebatados;

no

no vamos alli fin conſideracion, y ſolo por coſtumbre. Examinemonos antes à noſotros miſmos de pies à cabeça; que ſi en vn bruto pide Dios eſte riguroſo examen, mucho mas en vn hombre de razon. Mas:

SE HA DE CONFESSAR A MENVDO el penitente, para no ſentir repugnancia.

2011 EN el capitulo 23. del Levitico, mandava Dios, que tres vezes al año le ofrecieſſen ſacrificio. No baſtava vna? No dize el abulenſe, tres han de ſer, y dá la razon: *Ne ceremoniarum obliviſcerentur.* Porque no ſe olviden de las ceremonias. Sea aſsi miſmo à menudo el ſacrificio de la confeſsion, para no ſentir repugnancia. Mas:

SE HA DE CONFESSAR EL PENITENTE haziendo cuenta, que puede ſer aquella la confeſſion vltima.

2012 AL paralitico de la picina le dixo Chriſto Señor. No peques mas, no ſea que te ſuceda peor. Se pregũta aqui: *Si* el qué vna vez ſanava, ſi otra vez bolvia á la picina? Se reſponde en ſentir comun que, no: *Sanabatur vnus, vna vice tantum.* Dizele pues Chriſto. Mira, ò hombre, que eſta es la vltima vez que aqui te has de bañar; no peques mas, que te puedes perder. La picina es la penitencia. Conſidere el que à ella llega, que puede ſer la vltima, cuydado, en el no ofender à Dios mas. Vltimamente, ſepa aqui el penitente, que muchas almas ſe han condenado, como ſe eſcrive en el n. 1195. por aver callado vn pecado mortal, dandoles à entender el demonio, que el confeſſar ſu flaqueza al Confeſſor, cedia en deſcredito de ſu virtud. Eſta es traça, y engaño declarado del demonio; pues en muchiſsimos lugares de la Sagrada Eſcritura ſe prueba,

Ioann. 5. v. 14.

QVE EL CONFESSAR VNA MVGER, ò vn hombre ſu flaqueza al Confeſſor, no es deſcredito, ſino blaſon.

Pſ. 103. v. 1.

2013 *Domine Deus meus magnificatus es vehementer.* Señor, ſon ſin numero las honras, que vos me hazeys. Pero en que conſiſte, la honra que aqui haze Dios á David? Ya lo dixo San Auguſtin: *Sumptam ſimilitudinem à veſtibus.* Honralo, dize por el veſtido que lleva. No lo entiendo. Pero ſi: Que en eſte veſtido que David lleva, eſtà ſignificada, ſu entera confeſsion: *Confeſſionem, & decorem induiſti, amictus lumine ſicut veſtimento.* Luego el confeſſar vn hombre, ò vna muger ſu pecado, no es deſdoro: No lo es, à peſar del del demonio: ſi mucha honra, y blaſon.

S. Aug. ibi.

Geneſ. 49. v. 8.

2014 A Iudas le dixo Iacob ſu Padre: *Laudent te fratres tui.* Tu has de ſer la honra de tus hermanos. Iudas, es lo miſmo que *Confeſſio.* Y van ſiguiẽdo las honras, à quien haze vna entera confeſsion.

2015 *Lazare veni foras.* San Ambroſio pondera, que Lazaro ſaliò del ſepulcro, con vn roſtro tan hermoſo como vn Sol. Pero porque no ſale feo? Y reſponde el Santo: *Non enim erubebat vnde erubeſceret, cui per confeſſionem peccatum remiſſum eſt.* Siempre van ſiguiendo las hermoſuras, y las hõras à la entera confeſsiõ.

Ioann. 11. v. 43.

2016 Thamar, le bolviò à Iudas el anillo, baculo, y armilla. Dize San Cenon, que en el baculo, eſtava el poder, en la armilla con que ſe ceñia la ſabiduria; y en el anillo el amor. Rara honra la de Iudas, aſsiſtido ſe halla, en el baculo armilla, y anillo del poder, ſabiduria, y amor. Nada me admira, que Iudas ſe interpreta, *Confeſſio.* Y ſiempre las honras van ſiguiẽdo, à quien haze vna entera confeſsion.

Geneſ. 38. v. 25.

2017 *Non ſcindamus eam.* Honradiſsimo quedò el Soldado à quien cayò la tunica de Chriſto. A eſta, no le faltò vn hilo. En la miſma tunica de Chriſto, eſtà ſignificada la confeſsion: *Confeſſionem, & decorem induiſti, amictus lumine ſicut veſtimento.* Y à la confeſsion tan entera, que no le falta vn hilo, claro eſtà ſe à de ſeguir la honra, y blaſon.

Ioãn. 19. v. 24.

2018 *Cum :: ductus penitudine:: reverſus fueris ad eũ: maioris numeri te eſſe faciet quam fuerunt patres tui.* Sobre eſte texto, preguntan algunos. Si en el dia del juizio, los pecados que confeſsò en el mundo, le cauſaràn verguença à vna muger? Y con el miſmo texto ſe reſponde; que no ſolo no le cauſaran verguença, ſino que le ſerviràn de grande hermoſura. Poneſe el exẽplo en vna Madre, y en vna hija. Suponeſe, que la Madre no pecò, y la hija fue vna Magdalena en ſus ſolturas. Suponeſe aſsi miſmo, que en el dia del juizio entrambas à dos Madre, è hija ſacaràn vna miſma gala, y tela; pero con advertencia, que à la hija ſe le añaden vnas joyas muy precioſas, como ſon, vn lagartillo de oro adornado de diamantes, vna enroſcada culebrilla, tachonada de ſaphiros; vn ratoncillo de chriſtal, hermoſeado con variedad de primoroſo colores. Qual de eſtas dos ſeñoras, parecerà mas hermoſa? Es claro, que parecerà mas hermoſa la hija, que la Madre. Pues noteſe aora. Que en el lagarto, en la culebra, y en los demàs animalejos, eſtàn ſignificados los pecados, que en el mundo cometiò la hija, á los quales, por ya llorados, y confeſſados en el miſmo mundo, retocarà deſpues aquel Divino platero, con el oro de ſu Divina gracia, y piedras precioſas: de tal ſuerte, q̃ el que antes era fea culebra, ò lagarto, ya no ſeràn ſino precioſos joyeles, con q̃ la hija ſaldrà mas hermoſeada, y engalanada, que ſu miſma madre. Verificandoſe el dicho del texto que dize: *Cum ductus penitudine, reverſus fueris ad eum, maioris numeri te eſſe faciet, quã fuerũt parentes tui.* Luego el confeſſar el pecado, no es deſcredito. Luego, ſobre hermoſura, que

Deuter. 30. v. 12. &. 5.

es el argumento, llega à ser honra, y blason. Es argumento que convence. Consuelo grande para los que fuimos pecadores, saber que los pecados que cometimos en el mundo, ya confessados, y llorados, no solo no causarán verguença, sino que retocados con el oro de la Divina gracia, le servirán de joyeles hermosos, al mismo que los cometiò.

Praeteriens vidit hominem:: Cecum á nativitate:: Fecit lutum ex sputo, & linivit oculos:: Vade lava in natatoria siloe. Hugo Cardenal. *Lava, peccata confitendo. Lava, cum dolore, & lava cum lacrymis.* Aqui se hallan las principales partes de la verdadera penitencia, Confession, dolor, y satisfacion. Las dos primeras essenciales, y la tercera integral. Por su medio, dexando la ocasion del peccado, consiguiremos en esta vida la gracia, y despues la Gloria. Idea

IVEVES

LA VIVDA DE NAIM.

Ibat Iesvs in Civitatem, qua vocatur Naim, & ecce defunctus efferebatur filius vnicus matris suæ. San Lucas cap. 7.

EMPEñO fuè siempre de la piedad, el aliviar vna miseria y siêdo tan proprio en Christo, el comunicarse à los hombres, para inclinar su coraçon piadoso, la calamidad agena, llegò à ser en su Magestad, el ruego mas persuasivo. Escrivelo en esta forma el Santo Evangelio.

Ibat Iesvs in Civitatem, qua vocatur Naim. Cum autem appropinquaret porte Civitatis, ecce defunctus efferebatur.

Curò Christo Señor nuestro en Capharnaum al siervo del Centurion, de vna grave enfermedad, y partiendose de alli para la Ciudad de Naim, encontrò en sus puertas à vn difunto, que lo llevavan á enterrar. Y quien lo llevava à enterrar? Caietano dixo para idea de todo vn Sermon, que le llevavā à enterrar, en significacion, los quatro elementos. El de la tierra, el de el agua, el del ayre, y el del fuego. El de la tierra, siendo en sus pensamientos, todo terreno, y nada celestial. El del agua, por lascivo. El del ayre, por su mucha vanidad. Y el del fuego, por su codicia. Las palabras del Autor: *Quatuor, à quibus portabatur, sunt quatuor elementa, ex quibus conditus est homo. Terra, aqua, aer ignis. Portatur à terra, terrena cogitando. Ab aqua, appetendo diffluere per luxuriam. Ab aere, inflatione magna. Et ab igne, æstu cupiditatis suæ.* No harè mas que tocarlos como de passo. Idea. Ibi.

Ecce defunctus efferebatur. Efferebatur à terra, terrena cogitando & non cœlestia. La tierra es el primer elemento, que lleva à este moço a enterrar, por emplearse todo en lo terreno, sin levantar vn tan solo pensamiento à lo del Cielo. Matth. 12. v. 34.

2019 *Progenies viperarum, quomodo potestis bona loqui?* Habla aqui San Matheo con la juventud, à quien se endereça oy todo este Sermon, y les dize: Soys de casta ponçoñosa, pues de vuestra boca no sale la mas minima palabra buena. Pero que tienen estos hijos de los Hebreos para ser de casta de vivoras? Ya lo dize San Iuan Chrisostomo fundado en las palabras de el texto: *Quomodo potestis bona loqui cum sitis mali. Hoc est*, dize el Santo: *Mentem quoque malam possidet. s.* Eran dize tan malos estos vivorezno, hijos de los Hebreos: que jamàs ponian el pensamiento en lo del Cielo, por tenerlos todos en lo terreno. Y a mocedad tan ponçoñosa en la maldad, llevelos à enterrar la tierra; pues no siêdo para el cielo; la tierra de sus mismos vicios, los ha de sepultar en la tierra: *Portatur à terra. Terrena cogitando, & non cœlestia.* Ibi

Ecce defunctus efferebatur. Efferebatur ab aqua, appetendo diffluere per luxuriam. Suele tener por muy proprio la juvētud este vicio. Por ello dize que en segundo lugar le lleva à enterrar el elemēto del agua, en quien se figura la lascivia. Que si el de la tierra, le lleva à la sepultura, este otro, le haze homicida de si mismo, haziendole, que por sus mismas manos se quite la vida. Isai 57. v. 2.

2020 *Quomodo facta est meretrix Civitas fidelis, plena iudicij? Iustitia habitavit in ea, nūc autem homicida.* Habla aqui Isaias, en significacion de la Ciudad de Ierusalen, con vn moço de pocos años, y le dize: Eres deshonesto? Luego homicida: *Facta est meretrix? Nunc autem homicida.* Pero de quien homicida? De si mismo, dize S. Basilio. Y dize bien el Sāto. Que si el elemento de la tierra, lleva à la sepultura á vn moço de pocos años. El del agua, en quien esta la lascivia, le haze homicida de si mismo, haziendole que por sus mismas manos, se llegue à quitar la vida. Por esso dezian los Gentiles. Que Venus se casò con Vulcano. Vulcano era el Dios que trabaxava las armas para matar. Y si Venus es la deshonestidad. Tā casada và en la mocedad, la torpeza, con la espada: Que llega à ser lo mismo S. Basilio.

mo en vn moço el ser torpe, que fabricar armas, para llegarse à matar: *Efferebatur ab aqua, appetendo diſſuere per luxuriam.*

Ecce defunctus efferebatur. Efferebatur ab aere inflatione magna. El tercer elemento que à este moço llevava á enterrar, dize que era el viento de su vanidad. Ven aqui porque muriò el hijo de esta viuda en lo mas florido de su edad, con vna muerte arrebatada; porque llevava plumage en la cabeça. Y à juventud de esta calidad, ya suele Dios con vna muerte repentina cortarles las alas, para que los lleve, el viento de su misma vanidad à enterrar.

2021 *Auferet Pharao caput tuum.* Interpretando Ioseph los sueños de aquellos dos criados de Pharaon, al vno le pronostica intempestiva, y desgraciada muerte. De este moço dizen algunos, que tendria hasta de vnos diez y ocho, à veinte años. Pero en tan florida edad, muerte tan repentina? Si. Y porque? El mismo texto lo dize: *Super caput meum, tria canistria :: avesque.* Dize, que en su cabeça llevava, no se que avecillas vestidas de muchas plumas. Ya pues no estraño, que muera, muerte desgraciada, y repentina. Que si plumas lleva en la cabeça: Edad en vn moço de diez y ocho, à veynte años con plumage en la cabeça, en q̃ ha de venir à parar, sino en cortarle Dios las alas con vna muerte repentina, para que el viento de su misma vanidad, le lleve à la sepultura; *efferebatur ab aere. Inflatione magna.*

Genes. 40. 10.

Gen. 17.

Ecce defunctus efferebatur. Efferebatur ab igne. Æstu cupiditatis suæ. Su misma avaricia, dize que es el quarto elemento que llevò à enterrar al hijo de esta viuda. Que la avaricia, ya suele cerrar los ojos à los avaros, para que no vean la luz de la vida.

2022 *Supercecidit ignis, & non viderũt solem.* Habla aqui David con los avaros, y en persona del hijo de la viuda de Naim dize: Hasse interpuesto entre mi alma, y el Sol, vn fuego, que no me dexa ver su luz. Iacobo Luzan dize: Que aqui habla David en persona de este moço. del fuego terrestre, y no del elementar, porque este, no impide el ver. Ya lo entiendo aora. En el fuego terrestre, dize este mismo Autor, està significada la avaricia. *Amor avaritiæ.* En la luz del Sol, està significada la vida. Y es lo mismo, q̃ dezir este miserable difunto. El amor à la avaricia; fue en mi vn fuego tan abrasador, que consumiendome las entrañas, me cerrò los ojos con vna repentina muerte, para que no pudiese ver mas, la luz de la vida: *Efferebatur ab igne. Æstu cupiditatis suæ.*

Psal. 57. v. 9.

Iacobo Luzan hic.

Estos son los quatro elementos, que llevaron al difunto del dia de oy à la sepultura. La tierra, el agua, el ayre, y el fuego. La tierra: *Terrena cogitando, & nõ cœlestia.* El agua: *Appetendo diſſuere per luxuriam.* El ayre: *Inflatione magna.* El fuego: *Æstu cupiditatis suæ.* Escarmentemos nosotros en cabeça agena, si queremos evitar el mismo riesgo. Prosigamos el Santo Evangelio.

Filius vnicus matris suæ. Resuscitò Christo Señor à este difunto. Era hijo de viuda, y lo mas cierto mal criado. Y para resuscitar à semejantes, es menester, en su modo, que la Magestad de Dios haga vn milagro.

2023 *Reversa est anima pueri intra eum, & revixit.* Al hijo de la Sareptana resuscitò mi Grã Padre San Elias, haziendo vn prodigioso milagro. Era hijo de viuda, y si estos suelen ser de ordinario mal criados, para resuscitarlos, es menester, en su modo; que haga la Magestad dè Dios vn milagro. 4. Reg. 17. v. 22.

2024 *Filius vnicus.* Siendo vnico heredero, y cabeça de aquella casa este moço, le flecha con sus saetas la muerte. Basta que sea cabeça. Que à las cabeças, suele las mas vezes, endereçar sus mas fuertes tiros la misma muerte.

2025 Vna piedra diò en la estatua de Nabucodonosor. Con otra diò David al Gigante en la cabeça. Con estas dos piedras hizo tiro la muerte; con advertencia, que la piedra de la estatua fue sueño. La que diò en la cabeça del Gigante, fue verdad; y es tan cierto el tiro que la muerte haze en las cabeças, que los demàs en su comparacion parecen sueño. Dan. 2. v. 35. 1. Reg. 17. v. 49.

2026 *Filius vnicus.* En flor se llevò la muerte al hijo de esta viuda con vn mal fin. Devia andar entre las flores como abeja, buscando la miel de los deleites: y floreos de esta calidad, suelen tener muy malas muertes.

2027 *Homo sicut fenũ. Tamquã flos agri.* Flor de almendro fue la vida de este difunto. Y si no ay almendro tan lozano, que no pague sus adelantadas pompas, con el marchitarse de sus frutos: lozanias de esta calidad, suelen tener por tempranas, muy lastimosos los fines. Psl. 101. v. 15.

Et hæc vidua erat. Con el dedo nos señala San Lucas à esta viuda, diziendo: *Hæc.* Era santa, y retirada, y son tan pocas las retiradas, y santas, que podemos con el dedo señalarlas.

Et turba Civitatis multa cum illa. Porque no dize: *Cum illo?* Porque antes estava rico, aora pobre. Y si ay amigos, que siguen al amigo quando rico, le olvidan, viendole pobre, y necesitado:

2028 *Faciebant placentas reginæ cœli.* A la Luna adoravan las Hebreas, siguiendola mas gustosas, quando en lleno, que quando en menguante. Y es que la Luna quando en lleno, tiene quatro quartos, quando en menguante, le faltan. Y si ay quien sigue gustoso al que tiene quatro quartos, le desamparan con facilidad, viendole necesitado. Ierem. 7. v. 18.

2029 Refiere Sthobeo de vn pez llamado Clupea, que en el creciente de la Luna, se le muestra blanco, y en el menguante de la misma Luna, se le muestra negro: *Piscis Clupea, crescente Luna, albus est: decrescente, nigrescit.* Y deve ser vna misma la razon. La Luna quãdo està Sthobeo.

en

en lleno tenia quatro quartos, quando en menguante, le faltan. Y ay hombres muy parecidos al pez Clupea, que si al que tiene quatro quartos se le mueſtran hombres blancos, le ſon vnos negros quando le ven neceſsitado.

Et turba Civitatis cum illa. Mas cuyda eſta muger del difunto, que de la herencia. Baſta que ſe hallan otros que cuydan mas de las herẽcias, que de los difuntos.

4. Reg. 2. v. 12. 2030 *Pater mi, pater mi.* Llama eſte hijo à ſu Padre al tiempo del partirſe de eſta vida. Padre mio, padre mio. Y en aviendole dexado en la capa la herencia, no ſe lee, que le llamaſſe mas Padre mio. Hizo aqui Eliſeo el papel de los hijos del mundo. Que en aviendo conſeguido en la capa, la herencia de ſus padres, no ſe acuerdan mas de los difuntos.

Et turba Civitatis cum illa. En aquel tiempo, las madres ivan à enterrar à ſus hijos, no los Padres. Era obra de piedad, y en materia de obras de piedad, ſiempre ſuelen ſer mas piadoſas las madres, que los padres.

Quam cum vidiſſet Dominus, miſericordia motus. Mirò Chriſto à eſta muger, y ſe moviò à miſericordia. Y no lo admiro, que en Dios, ſolo el ver, baſta para remediar.

Ioann. 9. v. 1. 2031 *Prætereins vidit hominem cæcũ.* Ayer deziamos, que aviendo Chriſto Señor nueſtro puesto los ojos en vn afligido ciego, ſe moviò à miſericordia. Que en Dios, ſolo el ver, baſta para remediar.

Noli flere. Que no llore le dize Chriſto à eſta muger. Valen mucho las lagrimas, y no ſe han de derramar por perdidas temporales, que ſolo las merece Dios.

Tetigit loculum. Para dar vida à eſte difũto, dize que tocò Chriſto el feretro. Viviò mal inclinado, y para reſucitar à ſemejantes, es meneſter, que el miſmo Dios ponga la mano.

Lucæ 13. v. 13. 2032 *Impoſuit illi manus, & curata eſt.* Para curar à vna pobre muger, dize San Lucas, que la tocò Chriſto Señor con las manos. *Erat inclinata.* Avia diez y ocho años, que vivia mal inclinada. Y para curar à ſemejantes, es meneſter, que el miſmo Dios ponga la mano.

Tetigit loculum. Hi autem, qui portabãt, ſteterunt. Tocales Dios à los que llevan el feretro, y lo ſienten. Mucho es, que lo ſientan ſiendo en la dureza vnas piedras. Pero era aquel toque, toque de Dios: y el toque de Dios, es tan eficaz, que haſta las piedras lo ſienten.

Acta 12. v. 7. 2033 *Percuſſoque latere Petri.* Vn golpe le diò Dios à San Pedro eſtando en la carcel, y lo ſiente. Mucho es, ſiendo como es Pedro vna piedra. Pero era aquel toque de Dios: y el toque de Dios, es tan eficaz, digo otra vez, que haſta las piedras lo ſienten.

Hi autem qui portabant ſteterunt. A viſta de vnas cenizas pararon los que lleva van el feretro. Es poderoſa ſu conſideracion para elevar à vn alma, haſta luzir en el Cielo, como Eſtrella.

Geneſ. 22. v. 17. 2034 *Multiplicaboſemẽ tuum ſicut Stellas Cæli.* A los hijos de Abrahan les elevò Dios haſtaſer Eſtrellas del Cielo, y es, que ſe fundaron en la conſideracion del polvo de la tierra: *Faciam ſemen tuum ſicut pulverem terræ.* Y la cõſideracion de vnas cenizas; es medio muy poderoſo para elevar vna alma, haſta luzir en el Cielo como Eſtrella.

Adoleſcens, tibi dico, ſurge. El miſmo hijo de Dios reſuſcita à eſte moço de pocos años; teniale muerto el fuego de ſu torpeza, y ſi para favorecer à vn anciano, y virtuoſo, baſta vn Angel; el miſmo Dios es meneſter para reſuſcitar à vn moço de pocos años.

Dan. 6. v. 22. 2035 *Et miſit Deus Angelum ſuum, & concluſit ora leonum.* Para librar à Daniel del lago de los Leones, embia Dios à vn Angel; para librar del fuego del horno de Babilonia a vnos niños, viene el miſmo Dios: *ſpecies quarti ſimilis filio Dei.* Daniel, era anciano, y virtuoſo; era anciano en la virtud. Los niños ſobre tener pocos años, ſe hallavan en medio de vn fuego, y ſi para librar à vn anciano de la furia de vn Leon, baſta vn Angel, para librar à la mocedad del fuego mas peligroſo del vicio, el miſmo Dios es meneſter.

Adoleſcens. Niño llama Chriſto à eſte difunto. Teniale muerto el pecado. Pero ſi es niño, como el pecado? Si. Que ya ſe hallan niños, y tan traviesſos, que primero pienſo, que nacen para ofender, que para vivir.

Gen. 38. v. 28. Rupertus ibi. 2036 *Retraxit manum.* Atanle à Zara el braço con vn liſton, y lo retira. Donde dixo Ruperto: que ya en algun modo, fue deſpreciar la Sangre de Chriſto: *Manum coccino ligatam, cito retraxit; Id eſt, conſcientiam pollutam, Sãguine Chriſti avertit.* Pero ſi niño aun no nacido; como ya tan deſcomedido? Sin duda para que ſe entiẽda, ſe hallan ya niños, tan traviesſos, que primero pienſo, q̃ nacen para ofender, que para vivir.

Et recedit qui fuerat mortuus, & cepit loqui. S. Buenaventura dize, que reſuſcitado eſte difũto, lo primero que hizo fue cõfeſſarſe. Quiſo eſte moço enmendar deſpues de muerto, lo q̃ no hizo en vida. Hagamos noſotros en vida lo que no podemos hazer deſpues de muertos.

Luc. Marth. 9. v. 6. 2037 *Filius hominis habet poteſtatem dimittendi peccata in terra.* En la tierra dize S. Iuan, que perdona Dios los pecados, pero no deſpues de la muerte. Como pues ſe los perdona al hijo de la viuda de Naim? Porque quiſo hazer ſu Mageſtad vn milagro. Y ſi eſtos no ſe hazen cada dia; hagamos noſotros en vida, lo que no podremos hazer deſpues de muertos.

Et dedit illum matri ſuæ. Reſuſcitado eſte difunto, dize, que ſe lo entregò Chriſto à ſu Madre. Correſpondiò eſte hijo à ſu madre. Le amava, y el amor de los Padres, es muy juſto ſe vea en los hijos correſpondido.

Matth. 4. v. 21. 2038 *Vidit alios duos fratres cum Zabedeo patre eorum.* Paſſando Chriſto por las riberas de el

el mar de Galilea, viò à Iuan, y Diego, que estavan con su Padre; y que hazian? S. Iuan Chrisostomo: *Vt eum consolarentur.* Servirle, y consolarle. Amavales mucho su padre, y el verdadero amor de los padres, es muy justo, se vea de los hijos correspondido.

Magnificabant Dominum. Dando gracias à Dios se concluye este Evangelio, para darse as nosotros con el devido acierto, pidamosle primero, nos assista con su gracia, *Ave Maria &c.*

Ibat Iesus in Civitatem, quæ vocatur Naim, & eccè defunctus efferebatur filius vnicus matris suæ. San Lucas cap. 7.

MISTERIOSA, y grande providencia, saber la Magestad de Dios nuestro Señor, affligir con la vna mano, y consolar con la otra. Oy vemos à vna muger, con la muerte de vn hijo suyo, piadosamente affligida, y con el favor de Dios misericordiosamente consolada. Atrevióse la muerte à enderezar sus flechas contra la vida de vn hijo, en quien por poderoso, y vnico tenia puestas todas sus esperanças la madre. Llora esta affligida señora: y no me espanto, que llore: que cuestan mucho los hijos à los Padres. Y tanto, que à ocasion de sus travesuras:

DISCVRSO I.

SVELEN SER A SVS PADRES, CAVSA de el mayor dolor, y aun de sus mayores pesares.

Gen. 1. v. 1. 2039 *IN principio creavit Deus Cœlum, & terram.* A la tierra criò Dios en el principio de el mundo. La tierra, dize Santo Thomas: *Dicitur à terendo, quia teritur, & patitur.* Dize que la criò Dios para padecer, el golpe de el açadon, y dureza de el arado. Pero porque à la tierra la ha de criar Dios para padecer? Ibi. San Pedro Chrysologo: *Quia ipsa est nutrix, & mater nostra.* Porque la crio Dios, dize para q̃ fuesse nuestra madre. Que para tener hijos la cria? Si. Pues digase assimismo, que la criò para padecer, que si la cria para tener hijos: La misma experiencia nos enseña, que naciò para padecer, quien naciò para ser madre.

Eccles. 1. v. 17. & 18. 2040 *Tæduit me vitæ meæ ::: Habiturus fũ heredẽ, quẽ ignoro an stultus futurus sit.* Vn clavo me haze padecer tanto, dezia Salomon, que me traspassa el coraçon: y que clavo es este, q̃ le haze tanto padecer? Ya lo dize: *Habiturus heredem.* He de tener vn hijo heredero: *Et nescio an stultus futurus sit?* Y no se si me ha de dar algun pesar. Esto es lo singular, que sin saber Salomon, que su hijo ha de ser malo: Solo el considerarse padre, que ha de tener hijos, le lleva traspassado el coraçõ. Y yo no estraño el sentimiento en Salomon, quando la misma naturaleza nos dize: que naciò para padecer, quien naciò para ser padre. Pues de ordinario suelen ser los hijos à sus Padres, causa de el mayor dolor, y aun de sus mayores pesares.

Gen. 1. v. 29. 2041 *Faciamus hominem.* Trata Dios de formar al hombre, y como si pudiera errar su infinita sabiduria, solicitò atenciones su aficion; Tirò los braços, arqueò las cejas, formo las columnas con tan singular desvelo, que llegò à dezir Tertuliano: *Recogita totum Deum occupatum, manu, sensu, consilio, sapientia, ac providẽtia.* Que tuvo por bien le costasse mucho trabajo. Pero si para criar todas las demàs cosas bastò vn *fiat.* Porque el criar à Adan, le ha de costar tanto trabajo? Porque le criava para su hijo responde el mismo Tertuliano. Y sobra para el caso esta razon, para que assi se desengañen los padres, y las madres, que si el mismo Dios, quando se considera Padre de vn hijo, que ha de tener en Adan, trabaja, han de tener muy mucho que ofrecer à Dios, los que llegan à ser padres. Tertul.

Gen. 49. v. 3. 2042 *Ruben primogenitus meus.* Blasona Iacob diziendo, tiene por su hijo primogenito à Ruben. Passa adelante el texto, y dize: *Principium doloris mei.* Que Ruben fue el principio, y anuncio de sus mayores pesares. Pero si en su nacimiento, es Ruben la alegria, y consuelo de sus padres, como despues el principio de sus pesares? Por esso mismo. Sin duda para que se entienda, que los mismos hijos, que en su nacimiento fueron el descanso de sus padres; essos mismos à ocasion de sus travesuras, les han de motivar en adelante mil pesares.

Gen. 35. v. 18. 2043 *Benoni filius doloris. Beniamin, filius dexteræ.* A Benjamin lo llamò su madre, *hijo de* su dolor, y su padre le llamò su consuelo. Pero si Benjamin en su nacimiento, es consuelo de su padre; como es el dolor de su Madre? No lo sè. Pero lo que veo es, que ya se ha experimentado en el mundo. Que muchos hijos, que en su nacimiento, fueron el consuelo de sus padres; corriendo el tiempo, llegaron, à ocasion de sus descomedimientos, à ser la afrenta de sus linages. De Adonias, y Absalon sabemos, que estuvieron muy cerca de hazer lo mismo con el suyo. Exemplos se hallan en orden à esta materia tan raros, que llega a causar horror el cõtarlos, y referirlos. Son sin numero las madres, que se hã arrepentido, por aver pidido à Dios les diesse hijos.

Gen 25. v. 22. 2044 *Si sic mihi futurum erat, quid necesse fuit concipere?* Arrepentida se muestra aqui Rebeca de aver pedido à Dios le diesse hijos. Pero porque arrepentida? *Collidebantur in vtero eius parvuli.* Donde dixo San Pedro Chrysologo: *Magno eam dolore affecerũt.* Porque sus hijos, aun antes de nacer, ya le hizieron sumamente padecer. Y si assi avia de ser, dize como arrepentida, que me importò el concebir? No serà esta S. Pedro Chrys.

la primera Rebecca, que se quexa por aver tenido hijos; y no lo estraño. Que se hallan hijos tan revesados, y descomedidos, que pienso, que quieren nacer, antes para atormentar à sus padres, que para salir à la comun luz,

Ad Galat. 4. v. 12. & 16.

2045 *Fratres, obsecro vos.* Hablando S. Pablo con los Galatas en su capitulo quarto, les dà el titulo de hermanos. Passa mas adelãte en la misma Carta, y les dize: *Filioli mei, quos iterum parturio.* Aqui les dà el titulo de hijos: con advertencia, que quando les llama hermanos, les dize: *Nihil læsistis.* Que no le hizieron algun agravio, y quando les llama hijos, luego haze mencion: *Quos iterum parturio.* Que todos fueron dolores, y trabajos. Pero si quando les llama hermanos, no le agravian; porque quando les llama hijos, han de ser todos como dolores de parto. *Parturio.* La razon, es la misma ya tocada. Alli se les proponia como hermano: acà se les proponia como padre, que tiene hijos. Y aunque San Pablo hable aqui à lo espiritual, que es lo que dixo Sãto Thomás: *Quos iterum parturio in fide.* Van tã hermanados entre si, el ser padre, que tiene hijos, y el padecer, que viene à ser lo mismo el ser padre, que tiene hijos, que exponerse à padecer, como dolores de parto. Vese esto aun mas claro en la Virgen Santissima.

Luc. 2. v. 48.

2046 *Dolentes quærebamus te.* Desde que el Santo Simeon le pronosticò à Maria Santissima, avia de vivir traspassada con vna rigurosa espada, padeciò grãdissimos trabajos esta Soberana Señora, en toda la vida, y muerte de su Santissimo Hijo. Pero si Maria Santissima se librò de los dolores de parto en el Nacimiento de su Santissimo Hijo; porque ha de padecer quando le vè perdido, y quando muere en vn madero? La respuesta es clara. Porque era hijo. Pues que acaso este hijo fue travieſſo? No por cierto. Le viò culpado? Tampoco. En que no es nada de esto. Es verdad, que Maria Santissima, no padeciò en el Nacimiento de su Hijo. Es verdad, que este Hijo no fuè culpado, pero huvo de padecer, dize Ruperto, por aver tenido hijo. Paraque entiendan los Padres, que si Maria Santissima padeciò por aver tenido Hijo. Han de padecer los Padres, que llegan à tener hijos. Y que diriamos si fuessen hijas. O que rezelos! O que cuydados! O que temores! O que sobresaltos!

Rupert. Ab. lib. 3. in Ioan.

Bien puede aqui exclamar la viuda de Naim, acordandose de los pesares que le diò su hijo, y dezir: *Ruben primo genitus meus. Principiũ doloris mei. Beniamin filius dexteræ. Benoni filius doloris.* Fuè para mi mi hijo, vn segundo Ruben principio de mi dolor. Fuè vn otro Benjamin, principio, y fin de mis tormentos, y llãtos. *Si sic mihi futurum erat, necesse fuit concipere?* Si ya desde su primera infancia me avia de atormentar, paraque le concebi? En fin, soy la tierra, que por el mismo caso que naci para ser madre, naci para padecer, y sufrir. Esta es la causa de mis llantos, y este es el motivo de mis llorosos, el aver tenido hijo: paraque por aqui entiẽdas los Padres en este primer discũrso. Que si los hijos quando nacen les suelen servir de consuelo. Si no los crian con cuydado, les pueden en adelante, servir de muchos pesares.

DISCVRSO II.

TEtigit loculũ. Hi autẽ qui portabant steterunt: Adolescens tibi dico, surge: Ecce defunctus. Costumbre era en la antiguedad, que quando el difunto era no ble le llevavan à enterrar sobre sus hombros en el feretro, quatro hõbres de los q̃ mas frisavan en sangre, y en edad con el mismo difunto. Con que siendo de pocos años el difunto, lo eran los q̃ le llevavan al entierro: Lo que aqui se advierte para el caso es, Que aviendo Christo tocado el feretro, los que llevavan sobre sus hombros el mismo feretro, dize que pararon à vista de aquel difunto resucitado. Donde dixo Santo Thomas: *Qui Domino loculum tangente steterunt: Et vnius exemplo, omnes corrigũtur.* Reparese en aquel, *Vnius exẽplo, omnes corrigũtur.* En que dize: Que la muerte de el hijo de la viuda de Naim, les sirviò à estos moços de desengaño, para refrenar los passos, mejorar la vida, dexar el feretro de el vicio, reformar las costumbres, y tratar de buscar medios para ir al Cielo. Pues como murio el hijo de la viuda de Naim? Muriò muerte repentina: muriò en lo mas florido de su edad: muriò en medio de la carrera de el vicio: acabando con vn fin lastimoso, y desgraciado. Esta muerte les moviò, à los que os hizierõ empeño de llevar sobre sus ombros el feretro de vn amancebamiento. à enmendar la vida, y buscar de su salvacion el remedio.

S Thomas in Cathen. hic.

De donde se infiere el ponderar por assumpto moral en algunos breves lugares, vn desengaño à la juventud en el escarmiento de los quatro que llevavan el feretro, à vista de este difunto. Assegurandoles por primera ponderacion, que la muerte suele galantear mucho à la edad mas florida, en tanto grado:

QVE SI CON EL FVEGO DE SV GVadaña arrebata de vn golpe à la tercera parte de los hombres, vive tan ansiosa de la juventud mas florida, que con el fuego de su infernal tirania, à todos los pretẽde abrasar, siẽdo fatal causa de su ruina.

Apoc. c. 8. v. 9. & 7.

2047 *ET septem Angeli, qui habebant septem tubas.* Para quitar la vida à los hombres aparecen siete Angeles con sus trompetas en las manos: Toca la suya el primer Angel, y cayò tanto fuego, que abrasò la tercera parte de la tierra, y de los Arboles: *Et tertia pars terræ combusta est.* Pero con esta advertẽcia nota el texto, que à todas las hiervecitas verdes, y floridas los abrasò: *Et omne fœnum viride combustum est.* Pero si el fuego solo quema à la tercera

par-

parte la tierra, y Arboles; porque ha de abrasar à todas las flores? Por esso mismo, que son flores. Que la muerte, suele galantear mucho à la juventud florida: Y tanto, que si con el fuego de su guadaña: arrebata de vn golpe, à la tercera parte de los hombres, vive tan ansiosa de la juventud florida, que no se contentando con la tercera parte: *Omne fanum viride combustũ est.* A todos juntos los quisiera abrasar, siendo fatal causa de su ruina. Este es el ansioso anelo de la muerte. A vnos los arrebatò, en lo mas ardiente de vn desafio: A otros en medio de la carrera de el vicio: A otros con vn balazo por buscar la entrada á vn galanteo: *Tetigit loculum. Hi antẽ qui portabant steterunt. Hoc est*, dize Santo Thomas: *Vnius exẽplo omnes corrigũtur.* A vista de esta ajada flor de el dia de oy, los que llevavan sobre sus ombros el feretro, pararon, y dexando el vicio, trataron de hazer penitencia de sus pecados: *Adolescens, tibi dico* Contigo hablo, ò juventud florida. Si acaso hiziste empeño de llevar sobre tus ombros el feretro de vn amancebamiento: *Surge.* Trata de hazer penitencia, no prosigas essa carrera de el vicio: *Hi antẽ qui portabant steterunt. Exemplo vnius omnes corriguntur.* Pon los ojos en el exemplo de essos quatro, que llevavan à enterrar al muerto: *Ecce defunctus.* Considera con atencion en lo q̃ paran de la primera edad los floreos, y verás,

COMO LAS MVSICAS, Y PASSATIEMpos de este mundo, fueron balas de guerra con que la muerte hizo tiro en este pobre difunto, en lo mejor de su edad.

Eccl. 32. 7. 17. y 19.

2048 *VLulatus pugnæ auditur in castris.* Vozes de guerra son las que yo oygo en el Pueblo, le dixo Iosuè à Moyses. No son sino vozes de suaves musicas las que yo oygo, le dixo Moyses à Iosue: *Voces cantantiũ ego audio.* Raro es el enlaze, pero misterioso el desengaño. Vozes de guerra dize el vno; vozes de musica dize el otro. La guerra se endereza con sus balas, à quitar la vida; la musica con sus vozes, à deleitar el sentido: *Adolescens tibi dico, surge.* Contigo hablo, ò divertido joven, contigo hablo: *Surge.* Si hasta aora has estado dormido en el letargo de el vicio, abre los ojos; y mira, que si las musicas, y passatiempos de este mundo, fueron balas de guerra, con que la muerte hizo tiro en este pobre difunto, en lo mejor de su edad: puede ser, que los desvarios, y solturas de tus mocedades, sean, no solo bala, sino sacta, q̃ apresurandote la muerte, te hieran en medio de la carrera de tu vida el coraçon, sin dexartela acabar. Aũ mas, fue desordenadissimo en sus apetitos este hijo de la viuda de Naim. Y si su mismo apetito le quitò de repente la vida, aun estando en flor, quiero que aqui vea por desengaño la juventud, que vn apetito desordenado, ya suele quitar la vida de repente, aun à la mas temprana flor.

Gen. 30. v. 1.

2049 *Da mihi liberos, alioquin moriar.* Apeteciò Rachel el tener hijos: *Dedit ei filium, & mortua est Rachel.* Apeteciò, y su mismo apetito le quitò la vida à Rachel. Que se yo si se dexò llevar de su apetito el difunto de el dia de oy? Lo que se sabe es, q̃ à lo mejor muriò. Sin duda que apeticiò. Y para el escarmiento comun, quiero que entiendan los pocos años, que vn apetito desordenado, quita la vida de repente, aun à la mas temprana flor. Aun mas. Rico se sueña este moço, y muere luego. Si errasteis algun tiempo, no bolvais à errar, ò flores desvanecidas. Abrid los ojos de la razon, y conoce eis, que si aquel soñandose rico, muere luego: riquezas imaginadas, sobre arrastrar tras si à la muerte, son muy parientas de el sueño.

2050 *Anferet Pharao caput tuum.* Que ha de morir sin remedio le pronostica Iosef en la carcel à vn moço de algunos veinte años. A fieles! Que dando este desvanecido moço oydos à vn sueño, se imaginò rico. Muera pues luego, para que assi entienda la juventud, q̃ riquezas imaginadas, sobre arrastrar tras si à la muerte, son muy parientas de el sueño. Alude à esto mismo lo de el Santo Iob, que dize,

Iob 3. v. 21. y 22.

2051 *Quasi effodientes thesaurum::: Cũ invenerint sepulcrum.* Misterioso dezir, pero de el caso para el assumpto. Arana este moço la tierra por arenarar, y dize q̃ encontrò con el sepulcro: *Adolescens, tibi dico.* Contigo hablo, ò temprana flor: *Surge.* Habre los ojos, y ve, pues será muy puesto en razon, q̃ aqui vea la florida edad, en lo que para su anelo. En el mismo Santo Iob se halla otra prueba à esto mesmo.

Ioz. 24. Ve 24.

2052 *Sicut summitates spicarũ.* A la espiga de trigo se compara aqui este difunto. Tiene la espiga de trigo, que quando mas llena se halla con los granos de trigo, entonces tuerce la cabeçita àzia la tierra; y quando mas rica, y llena se halla con sus granos dorados, entonces tuerce la cabeça, y se inclina àzia la tierra. Obstinaciõ vendria à parecer en vn moço conocer el desengaño en cabeça agena, y no enmendar el error. Descubrese el desengaño, en el engaño de aquel otro. Y para assegurar el acierto, será razõ se desengañen los floreos de los mas divertidos; entendiendo, que como otras espigas de trigo, puede sucederles, tuerçan como aquel otro la cabeça, aun quando se imaginan mas llenos, con los dorados granos de sus riquezas: *Ecce defunctus.* Muriò este desvanecido narciso. Pero quãdo muriò? En lo mas florido de su edad. Esto es lo raro de la muerte. No atiende à que este hijo es el consuelo de su madre; credito de su profapia, y vn epilogo de la mayor autoridad. Todo lo atropella sin tener orden ni ley. Y aun por esso notò San Fulgencio, que los Antiguos à la muerte la llamaron. *Atropos*, que es lo mismo; *que sine ordine.* Para que entendamos dize el Santo: *Sine lege venit.* Que para todos es igual,

Lib. 1 Mitologic.

lle-

llevandose con la misma facilidad à la vba saçonada, que en agraz; y al nacer en su aurora à la rosa, antes de dexarla sazonar.

Iacobi 5 v.7. 2053 *Ecce agricola expectat pretiosum fructum.* Aun Hortalano se compara la muerte en muchos lugares de la Sagrada Escritura. Que tiene el Hortelano? Tiene el Hortelano, q̃ apenas llega à rayar el Sol, quando por la mañana, al desplegar su botoncillo la rosa, luego la corta. Pero apenas ha començado el primer lustro essa flor, quando ya la corta el Hortelano? Si. Ea que no lo haze bien. Dexela que estienda la hermosura de sus ojas, por la primera, segunda, y tercera vigilia. Dexela que corra por la mañana de su primera edad, por la de el medio dia, que es la segunda, y por la tarde, que es la tercera, hasta el ponerse de el Sol. No, no. Por la mañana la ha de cortar al tiempo de el nacer. Que si en essa flor està la mas florida edad; y en el Hortelano, la muerte: *Mortis cõditio.* que dixo San Fulgencio, *sine lege vivit.* El Hortelano de la muerte, à nadie guardò ley, dize el Santo. *sine ordine.* Y precediendo sin orden, corta al nacer de su aurora à la mejor flor, sin aguardar à la noche.

Gen. 1. v. 1. 2054 *In principio creavit Deus Cœlum, & terram.* Cria Dios al Cielo, y apenas se vè nacido para luzir, quando ya le ponen à la tierra al lado. No ay que fiar en los pocos años, que la muerte es desleal. Pues apenas le vimos al hijo de esta viuda nacer para luzir, quando le vimos luego acabar.

Cant. 2. v. 6. 2055 *Fulcite me floribus.* Philon leyò: *Sepelite me, quoniam vulnerata sum.* Apenas se reconoce aqui esta alma flor, quando ya se mira en vn sepulcro. Pero que tiene que ver flor, con sepulcro? Mucho: *Quoniam vulnerata sum.* Que dize que le hiriò vna saeta. Seria esta la de la muerte. Y viviendo esta sin ley, tira, de donde diere, sin respetar à la mas vistosa, y temprana flor. Por esso dixo aqui vn Sabio, segun refiere el Doctor Raulin, que si el en algun pleito grave huviera de elegir Iuez, escogeria por su Iuez à la muerte. Y preguntandole, que porque? Respondiò: *Quia apud eam, nõ est personarum acceptio.* Porque es igual para con todos, y no es aceptadora de personas. Sea joven, sea viejo, à nadie tiene respeto: pues como vemos, tambien se mata en su carniceria, cordero, como carnero, y carnero como cordero. Aunque como deziamos al principio: *Omne fœnum combustum est.* Es grãde amiga de corderos.

Iuã Raulin. in doctrinal. mortis.

2056 *Flores apparuerunt in terra nostra, tempus putationis advenit.* Amaneciò vna flor en Naim, y la muerte luego la segò. Pero tan presto la corta? Si: que teme mucho la muerte, no prevenga la razon inconvenientes.

Iob 29. v. 18. 2057 *In nidulo meo moriar.* En el nido nace la avecilla, y luego dize, que en esse mismo nido muere. Colegese, es muy poca la distancia, que ay de el nacer à morir. Por esso se dize: *Mors, & vita.* Que de la muerte à la vida, no ay sino vn *Et.* Y Valeriano pinta dos ojos, el vno abierto, y el otro cerrado: en el abierto escrive: *Vita,* Y en el cerrado; *Mors.* Para que entendamos, no ay mas que vn abrir, y cerrar de ojos entre la muerte, y la vida. Y el Santo Iob la describe mejor diziẽdo: *De utero translatus ad tumulũ.* No es mas la vida de vn hombre, que vna translaciõ de la Cuna à la Sepultura. Raquel encaminandose àzia Ephrata, muriò en el camino, teniendo algunos diez y siete años, como escriven algunos. Y no tenia muchos mas el Hijo de la Viuda de Naim; quando en medio del camino de su vida lo arrebatò la muerte desgraciada, y repentinamente.

Eccl. 24. v. 20. 2058 *Quasi myrra electa dedi suavitatem odoris.* Tres cosas tiene la mirra. Huele bien: Es verde; y en ella està la muerte. Y años floridos, significados en el color verde, y metidos entre los olores, y suavidades de el mundo; aunque à algunos les huelan bien; à mi me huẽlen, à vna desgraciada, y repentina muerte.

Levit. 13. v. 16. 2059 *Ad Orientalem in loco cinerum.* Avista de el Sol quando nacia, mandava Dios poner las cenizas. Sol fue el hijo de la Viuda de Naim, que antes de llegar al medio dia, ya se viò luego al nacer, en el lugar de las ceniças.

Leviti. 13. v. 16. 2060 En el mismo lugar de las ceniças mãdò su Mageſtad poner las plumas de las mas boladoras aves. Si que bolava este moço, es verdad; pero que le importò el remontarse; si à lo mejor le avia de cortar las alas la muerte, con su espada.

Gen. 1. v. 16. 2061 *Luminare maius.* Al medio dia es, quando luze mas el Sol, con advertencia, que el primer passo que desde el medio dia dà, ya es àzia su Ocaso. Que importa, que en el medio dia de su mas florida edad brille este desgraciado mancebo; si no dà passo, que de ahi mismo no le lleven derechamente à su Ocaso.

Iosue. 10. v. 13. Ibi. 2062 *Stetit Sol.* Donde dixo el Docto Sylveira. *Sicut pugnãte Iosue Sol stetit in medio Cœli: Sic in morte Christi in meridie cõtinuit radios suos, & tenebris replevit terram.* En medio de el Cielo dize que parò el Sol para favorecer à Iosue; y en esse mismo medio dia, se escureciò en la muerte de el Redentor. Muere à lo mejor de su luzir. Tenemos el desengaño en el Difunto de oy. Muere, quando mas luze. Y ya suele ser ordinario, el morir, à lo mejor de el luzir.

Cant. 5. v. 13. 2063 *Labia eius lilia.* A la Açuçena se compara este difunto. Tiene la Açuçena su principio en la Aurora, y al ponerse el Sol su fin. Açuçena propriamente este desgraciado Joven; pues apenas le vimos nacer para luzir, quando al ponerse de el Sol, ya le llegò, su mas desgraciado fin.

4. Reg. 21. v. 18. 2064 *Sepultus est Manasses in horto domus suæ.* Al lado de la flores de su Iardin, enterraron à Manasses. Mal lo hazen de poner à la muerte al lado de vna flor; pero no lo hazen sino muy bien. *Mortis conditio sine lege venit:* q̃ no teniendo la muerte, orden, ni atencion à ley; tambien se entra por los sequerales; como por los Iardines de la mas temprana flor.

Et

Isai. 11. 2. 2065 *Et flos de radice ejus.* De la raiz de vna vara, dize Isaias, que nace vna flor. La raiz de la vara està en la tierra; y si la raiz està en la tierra, y de la raiz nace la flor; lo mismo serà, ser el hijo de esta viuda, flor recien nacida, que verse en breve, sepultado entre la tierra, y embuelto entre cenizas.

Luc. 7. v. 14. 2066 *Adolescens tibi dico. Ecce defunctus. Surge. Hi autem qui portabant steterunt. Hoc est. Exemplo vnius omnes corriguntur.* Contigo hablo, ò juventud florida. Pon la atencion en el Difunto del dia de oy, y advierte; que los que lo llevan à enterrar; *Exemplo vnius omnes corriguntur.* Viendo en este Difunto de pocos años, su desgraciado fin: Viendo el destroço, que en èl executò la guadaña de la muerte: Viéndo, las que algun dia fueron musicas, oy son balas, que le tiraron à matar: Viendo que todos sus averes, y riquezas, sobre aver sido soñadas, pararon en vn sepulcro: Y finalmente, viendole morir en lo mas florido de sus años; pararon: y escarmentando en cabeça agena, avista de este exemplar, dexando el feretro del vicio, trataron de hazer penitencia. *Adolescens tibi dico. Ecce defunctus. Surge.* Contigo hablo, ò juventud florida, digo otra vez. Si acaso algun tiempo, hiziste empeño de llevar sobre tus ombros, el feretro de vn amancebamiento. *Hi autem qui portabant steterunt.* Pon los ojos en los quatro que oy te dàn exemplo. Y avista de esta desgraciada muerte: *Steterunt.* Para. Y reformando las costumbres; trata de hazer penitencia. *Hi autem qui portabant.* Pon los ojos, te buelvo à dezir, no solo en estos quatro, sino en lo que à su imitacion, y exemplo, muchissimos niños, nobles, y grandes del mundo han hecho; llenando los claustros, y desiertos, de Anacoretas, y Santos, è ilustrando à la Iglesia de Dios, con su continua penitencia, y virtuoso quebranto. Entrate por los vergeles de la Religion de San Benito, San Agustin, San Francisco, San Ignacio, Santo Domingo, el Carmen, San Pedro Nolasco, San Bruno, San Geronimo, y las demàs, donde en las venas de sus hijos, no hallarâs gota de sangre, que heredada de sus antiguos Padres, y Patriarcas, no exceda en claridad, y grandeza, à la grandeza, y claridad del mismo Sol. Pon la atencion en la resolucion tan generosa de vn San Francisco de Borja, avista de vn cadaver. Y en la de tantos niños, y niñas, que renunciando el mundo, se abraçaron, y abraçan con la Cruz de Christo, entrandose en Religion. *Hi autem qui portabāt steterunt. Qui omnes exemplo vnius corriguntur.* Ya veo que para resolucion de tanta monta, suele el demonio poner muchas dificultades; pero las sabe vencer, al que Dios escoge para cosas grandes.

Exod. 4. 2067 *Aprehende caudam eius.* Dificultoso empeño le pareciò à Moyses el coger con la mano la estremidad de vna serpiente. Pero enfin, èl lo venciò, y no lo estrañó; que à Moyses, lo destinò Dios para cosas grandes. Y à quien Dios destina para su gloria; lo sabe vencer todo, por grandes que parezcan las dificultades.

Eccl. 50. v. 7. 2068 *Sicut Sol refulgens.* Para ser soles de su Gloria, elige Dios à muchissimos desde niños. Tiene el Sol, que entonces se publica mayor en luzimientos, quando en la obscuridad de la noche, ha vencido la mayor dificultad. Que importa que aya dificultades, estando de por medio el resplandecer como luminoso Sol en la Gloria. Ea: *Aprehende caudam ejus.* Que por mucho que espante la serpiente; no es tan riguroso el Leon como parece. Dios, siempre toca. El Difunto està presente. En los quatro que dexando el feretro del vicio, se retiraron à hazer penitencia, tenemos el exemplo. Contigo hablo, ò temprana flor: abre los ojos si duermes. *Tetigit loculum. Hi autem qui portabant steterunt:. Ecce defunctus:. Adolescens, tibi dico. Surge.*

DISCVRSO III.

Ecce defunctus efferebatur. Endereçase este tercero, y vltimo discurso, vnicamente à hazer alguna memoria por los Difuntos: y digo alguna memoria; porque regularmente es muy grande nuestro olvido. Reducirèle à solos tres Puntos. El primero; à la consideracion de lo mucho que padecen aquellas Santas Almas, y porqué lo padecen. El Segundo; à lo que Christo Señor haze por socorrerlas. Y el tercero; à la recompensa, y premio que Dios ofrece à los que hazen por ellas. Vamos al primero; que es la consideracion de lo que padecen, y porque padecen. Pero que es lo que padecen? Dirè aqui, que no lo se; porque ello es tanto,

QVE POR MVCHO, QVE LOS SANTOS lo encarezcan; à lo sumo lo pueden insinuar; pero no lo pueden ponderar.

Pf. 148. v. 7. pf. 10. v. 6. 2069 *IGnis, grando, nix, glacies, spiritus procellarū, pars calicis eorū.* Habla aqui David en los Psalmos diez, ciento, y quarenta y ocho, de las penas q̄ padecē las Sātas Almas del Purgatorio; y las cōpara à vnas voracissimas llamas de fuego, à vnos destēplados frios; à vnas desechas tempestades; y aun mas podemos dezir; à vn horno de cal encendido; à vn estāque de metal derritido; y finalmēte, à vna mar de ahogos, y congoxosissimas penas. Con advertencia dize el Santo Rey: *Pars calicis eorum.* Que todas estas penas aqui ponderadas, no son mas, que vna leve partecita de lo que en la realidad allì padecen. Entra aqui el Docto Padre Gaspar Sanchez, y dize: *Si hæc est pars; quid erit totum?* Si esta tan grande pena, no es mas que leve parte; que serà el todo? Y responde el mismo Autor: *Hoc David potuit indicare, sed non potuit dicere.* Esso David, y los Santos, todos, por mucho que lo encarezcan; à lo sumo lo pueden

Ibid.

insi-

Elevado Por Dios

insinuar: pero no lo pueden ponderar. Y la razon es clara: porque siendo aquel fuego, *quoad modum*. sobrenatural; aqui no llega la humana capacidad.

Luz à los vivos, y cst. en los muertos. Nu. 377. Rel. N. 119.

2070 El Ilustrisimo Señor Don Iuan de Palafox, pregunta aqui, y dize: Que tormentos serán los que vn Alma padece en el Santo Purgatorio, antes de llegar à ver à Dios en su Gloria? Y el mismo Señor se responde à si mismo diziendo.

No he visto cosa que assi explique esto, como los ingenios de azucar; en los quales se muele la caña verde en vna rueda de navajas, ò dientes de hierro, para exprimirle el humor: y à este instrumento le llaman verdugo. Luego aquella caña corre para purificarla a vn maço que la muele, y la pica, y con esso la purga gran parte de la bascosidad, y corre aquel humor ya mas limpio à vnas calderas de fuego horribles. De alli corre por vnas secretas canales à otra parte, por donde por estrechos condutos se purifica mas. Luego por otros mas congoxosos à los moldes, donde se apura, y refina: luego se pone al Sol à blanquear, hasta que llegue la perfeccion de dulçura, y blancura que tiene el pan, ò pilon de azucar. Y dize aora este gravissimo Autor. Si de esta manera se blanquea, y endulça lo que ha de comer el hombre; como se endulçará, y blanqueará lo que se ha de poner en la eterna mesa de Dios? Se le responde à este Señor Obispo, con las palabras del Docto Padre Gaspar Sanchez, diziendole: *Hoc potuit hic Auctor indicare, sed non potuit dicere.* Que el Ilustrisimo Señor Don Iuan de Palafox, con el ingenio de açucar, à lo sumo pudo insinuar como se endulça, y purifica vna Alma en el Santo Purgatorio, pero no lo pudo ponderar. Y la razon siempre es vna; porque siendo este fuego, en quanto al modo con que Dios se les aplica, fuego sobrenatural; aqui no llega la humana capacidad. Pues que penas serán estas?

Pslm. 31. v. 10.

2071 *Multa flagella peccatoris.* Para todo genero de pecadores tiene Dios destinados cierta calidad de açotes. A los pecadores del mundo los açota con solo vn dedo, como se vió en las Plagas de Faraon. *Digitus Dei est hic.* A los del infierno, los castiga con el açote de su mismo soplo. *Ignis, & ligna nutrimenta ejus, & flatus.* Y à las Almas que se purifican en el Santo Purgatorio; con que açote las castiga? Con el de toda su mano. *Manus Domini tetigit me.* Luego es mas esto, que aquello? Parece que se sigue bien. Porque si es grande el castigo que se expressa con solo vn dedo; y el que assi mismo se expressa con solo vn soplo; llega à parecer mayor el que se expressa con todo el poder de vna mano. Luego son mayores las penas que padece vn Alma en el Santo Purgatorio, que las que padece vn condenado en el infierno. En quanto à la pena del daño, es evidente dize el Abulense. Porque quanto mas vno ama; mas siente, y padece por la ausencia del amado; y como las Santas Almas del Purgatorio aman à Dios, lo qual no tienen las del infierno, se sigue dize este Autor, que el verse ausentes de su Divina Cara, les es mayor tormento à las Santas Almas, que à las almas del infierno. Buelvo aora. Si el dedo con que Dios castiga à los de el Mundo; si el soplo con que castiga à los del infierno, en quanto à la pena del daño. *Pars calicis eorum.* No es mas que vna leve parte de lo que las Santas Almas padecen en el Purgatorio. *Quid erit totum?* Que será el tormento en que les asienta Dios toda su mano? *Hoc Sancti Patres potuerunt indicare, sed non potuerunt dicere.* Siempre estoy en que esta materia, que solo Dios que pone la mano, la puede ponderar; sin que se conceda aun à los Angeles.

Abulense circulo de Fidele. en la feria 5. de la Suegra de S. Pedr.

Luca 4. v. 38.

2072 *Introivit Iesvs in domum Simonis.* Entro Christo Iesvs en la Casa de Simon. Pero si el fin de Christo Señor nuestro es curar à la Suegra de San Pedro de su ardiente calentura; que es menester que entre Christo en esta Casa; entre en ella vn Angel, y remediela por su medio. No ha de entrar sino el mismo Christo, dize el Padre Fidele en el Sermon de la Suegra de San Pedro; que la Casa de San Pedro, era simbolo expresso del Santo Purgatorio, dize este Autor grave. Para remediar la ardiente calentura, que aquella Alma padecia, puso Dios la mano: *Et tetigit manum ejus*; dize San Matheo. Y si no es para los Angeles el ponderar el ardor, que padece vn Alma del Purgatorio donde Dios puso la mano: Solo la mano del mismo que la puso, que lo sabe bien, lo puede exagerar, sin que se conceda, aun à los Angeles. Es en tanto grado, que hasta los mismos demonios confiessan, les atormenta mas la mano de Dios, que todo el fuego del infierno.

Luca 4. Parlar de Andrer vide Suegra.

Math. 8. v. 15.

Math. 8. v. 29.

2073 *Et ecce clamaverunt dicentes; quid nobis, & tibi Iesu fili David; veniſti ante tempus torquere nos.* Quexanse aqui los demonis del tormento que les dava Christo, y no se quexan del tormento que les dà el fuego del infierno. Pero si no se quexan de este tormento; porque se han de quexar del que les dá Christo? Responde con agudeza el Abad Filipo, diziendo: *Manum Christi purissimam patiuntur.* Quexanse, dize; porque Christo les castiga va assentandoles la mano: El fuego del infierno, con sus llamas. Y careando el vn padecer con el otro; hasta los mismos demonios confiessan, les atormenta mas Dios, assentandoles la mano; que todo el fuego del infierno. Que penas, pues, serán estas, en que Dios asienta à aquellas Santas Almas la mano? Tengo para mi, que son tan grandes, que llegan como à dudar, si las trata Dios como à enemigas, y contrarias.

Phil. Abad de Sil. Cier. cap. 105.

Iob 13. v. 24.

2074 *Cur faciem tuam abscondis, & arbitraris me inimicum tuum?* Como à enemigo dize el Santo Iob, que le tratava Dios. Pero si Iob está en gracia, como dize que le trata Dios como à enemigo? Bien, que aqui el Santo Iob habla en persona de vna Santa Anima de Purgatorio;

rio, à quien aſsienta Dios ſu mano: *Manus Domini tetigit me.* Y aunque es verdad, que aquellas Santas Almas eſtàn en gracia; ſon tan vehementes las penas que padecen, aſſentandoles ſu Mageſtad la mano; que caſi, caſi, les haze como dudar: *Arbitraris me inimicum tuum.* Si las trata Dios, como à ſus enemigas, y contrarias?

Iob. c. 17. v. 13. 2075 *Infernus domus mea eſt.* Por eſto miſmo dezia el Santo Iob: Yo eſtoy en el infierno. Pero ſi eſtà en gracia, como dize que eſtà en el infierno? Por la miſma razon: que aqui el Santo Iob habla en perſona de vna Alma Santa de el Purgatorio à quien aſsienta Dios ſu mano: Y aunque aquellas Santas Almas eſten en gracia de Dios; les es tan peſada la mano de Dios, que las atormenta. *Infernus domus mea eſt.* Que en

Abul. Ap. de le vt apr. quanto à la vehemencia del fuego, que dixo el Abulenſe; les llega à parecer, que eſtan en el infierno: *In Purgatorij ſedibus, tanta eſt immanitas cruciatuum, vt ab inferorum qualitate, modicum, aut nihil diſtet.* No lo pudo ponderar mas el toſtado. De donde ſe infiere, ſon tan parecidas las penas del Purgatorio, à las del infierno. Que ſi Dios contra los condenados del infierno eſtà, como enfurecido; contra las Santas Almas del Purgatorio, parece q̃ eſtà como ayrado.

Ps. 6. v. 2. 2076 *Domine ne in furore tuo arguas me; neque in ira tua corripias me.* Igualmente parece teme aqui David à Dios enfurecido, que ayrado. Y no lo eſtraño; que la ira, y el furor, ſon entre ſi muy parecidas. Pero porque ha de temer aqui David igualmente à Dios enfurecido, que ayrado? Lo dixo con agudeza Lorino, dizien-

Lorin. in Ps. 6. v. 2. do: *Diſtingũt aliqui furorem ab ira; taliter quod furor, pertinet ad æternã damnationem; ira vero, ad Purgatorij pœnas.* Contra los del infierno, eſtá, dize Dios, como enfurecido; contra los de el Santo Purgatorio, eſtà ſu Mageſtad, como ayrado; y en quanto à la vehemencia; ſon tan parecidas las vnas penas, à las otras; que temeroſo David, llegò à imaginar; que ſi contra los del infierno, eſtá Dios, como enfurecido; eſtà contra los del Santo Purgatorio, como ayrado. Que penas, pues, ſeràn eſtas? *Hoc David potuit indicare; ſed non potuit dicere.* Eſto David, con toda eſta ſu ponderacion, à lo ſumo, lo pudo indicar; pero no lo pudo declarar.

Ezech. 20. v. 46. 47. & 48. 2077 *Stilla ad Aphricum :: Ecce ego ſuccendam in te ignem :: Et videbit vniverſa caro, quia ego Dominus ſuccendi eam.* Para abraſar à todos los montes por los pecados del mundo, le mandò Dios à Ezechiel, que le enviaſſe vna centella de fuego. Pero es poſsible, que ſola vna centellita de fuego ha de ſer baſtante para abraſar à todo el mundo? Si, que aquel fuego, era fuego de Dios. Y ſi ſola vna centellita del fuego de Dios, baſta para abraſar à todo vn Mundo; ſiendo aquel fuego, que las Santas Almas padecen, fuego elevado por la poderoſa mano de Dios, para abraſar, y no conſumir; què tormentos ſeràn los que padeceràn aquellas Santas Almas? Y ſi eſta tan activa centella, con que Dios las atormenta: *Pars calicis eorum*, no es mas que vna leve partecita: *Quid erit totum?* Que ſerà el todo? *Hoc David potuit indicare; ſed non potuit dicere.* Iob. c. 1. v. 16.

3. Reg. 18. v. 38. 2078 *Ignis Dei cecidit è Cœlo, & tactas oves conſumpſit.* Vino vn fuego del Cielo, y no mas que tocando à los ganados del Santo Iob, dize que los reduxo à cenizas:: *Cecidit ignis Domini, & voravit holocaſtum, & ligna, & lapides, & aquam quæ erat in aquæductu lambens.* Baxa el fuego de Dios, y no mas, que con tocar como con la lengua, conſumiò el ſacrificio, agua, leños, piedras, y tierra, que los Sacerdotes falſos avian fabricado, y puesto, en el tan celebrado Sacrificio de mi Gran Padre, y Patriarca San Elias. Y ſi vna partecita, al parecer tan leve, del fuego de el Cielo, llega aqui à ſer tan eficaz: *Lambens:. Et tactas oves conſumpſit:* Que ſolo con tocar aſsi conſume; que ſeria ſi baxaſſe todo vn rio entero de aquel abraſador incendio? Y ſi à eſta miſma, reſpeto de lo que padecen aquellas Santas Almas, la llamamos; parte: *Quid erit totum?* Que penas ſeràn las que en la realidad padecen? La miſma reſpueſta de arriba. *Hoc David, potuit indicare; ſed non potuit dicere.* Eſto David, y los demàs Santos Padres, y Predicadores, à lo ſumo lo pudieron inſinuar; pero no lo pudieron ponderar; porque ſiendo aquel fuego, en quanto al modo con que Dios lo aplica ſobrenatural; no puede aqui hazer pie la humana capacidad. Viſto, pues, las penas que las Santas Almas padecen; veamos ora;

EL PORQVE LAS PADECEN.

2079 MVchos ſon los motivos, porque las Santas Almas padecẽ en el Purgatorio. Lo primero padecen; por no aver hecho caſo de cometer pecados veniales, ni faltas pequeñas: como ſon; palabras ocioſas, vna mentira, vn hurto leve, y otros defectos, y pecados veniales de eſta miſma calidad, y eſpecie, diziendo con oſadia; que Dios no hila tan delgado; ni de coſas leves haze caſo. Iuizio tan perjudicial en algunos hombres, que por oponerſe al recto juizio de Dios, deve ſer deſde luego condenado, pues no teniendo en ſu favor razon alguna; ſon muchiſsimas las que les arguyen en contrario. Lean los poco reparados en eſta materia, al Illuſtriſsimo Señor D. Iuan de Palafox, en el tomo de ſu luz à los vivos, y eſcarmiento en los muertos; donde en ſus diferentes relaciones, hallarà, Cardenales, Obiſpos, Iuezes, Prelados, Religioſos, Religioſas, y hombres, y mugeres de todo genero de eſtados; que vnos eſtuvieron 60. años en Purgatorio; otros 50. otros mas, y otros menos, por no auer reparado en cometer pecados veniales. Lea al Doctiſsimo Sylveira ſobre el cap. 7. del Apocalipſi, verſ. 9. donde el poco reparado verà las riguroſiſsimas penas con que Dios caſtiga, y purifica à las Almas del Purgatorio, por palabras ocioſas, mentiras;

tiras, y cosas al parecer leves, y verà si hila, ò no hila Dios delgado. Por sola vna mentira, por solo vn hurto leve, por solas algunas palabras ociosas, de que acá no hizo caso padece vna alma en el santo Purgatorio, aun mayores tormentos q̃ han padecido todos los Martyres, que desde el principio del mundo ha avido hasta aora, y aurà hasta la fin del mundo. Y lo que mas es, aun mas en sentir de Santo Thomás, que los tormentos, que padeciò Christo en la Cruz. Y si todas estas penas, que vna alma del Purgatorio padece, como acabamos de ponderar en los lugares hasta de aora referidos, no es mas que parte: *Quid erit totum?* Que serà el todo? Ponderenlo los que dizen que Dios no hila tan delgado. Ponderenlo los que de cosas leves hazen poco caso. Mas. Por vn pecado venial, y faltas leves despreciadas, ha castigado Dios à muchos de sus amigos, quitandoles las visiones, las revelaciones, la gracia de hazer milagros, dexandoles açotar, y afligir con horrendas tentaciones del demonio, y aun à vezes caer en gravissimas culpas. Si á la muger de Lot la convirtiò Dios en Estatua de sal, si à Oza, si à Anania, y Safira les quitò la vida de repente, ponderan S. Agustin, y San Geronymo, que fue por no aver hecho caso de pecados veniales. Los auxilios eficaces, que es lo que haze temblar, si los niega Dios muchas vezes à los hombres, es por no hazer estos caso de pecados veniales. En los que estan en el infierno tambien se castigan con pena eterna los pecados veniales. Y si su Magestad no lo haze en los que acaban con solos ellos, no es porque no lo merezca la culpa (pues basta que sea cõtra Dios, y su Divina Ley) sino por solo su infinita bondad, que no quiere usar de este rigor con sus criaturas reservando para su purificacion, y castigo la horrible carcel del santo Purgatorio, donde son tan graves las penas, como queda ponderado. Vean aqui los poco reparados en cosas leves si en aquel tremendo, y Divino luizio, hilara, ò no Dios delgado. Ponderen si castigarà los pecados veniales de que acà no hizieron caso. Oygamos las vozes, y sentimientos de las mismas santas almas.

S. Augus. cõ. Perm. l. 3. c. 1. S. Geron. ad Demetr.

Thren. 1. v. 12.

2080 *O vos omnes, qui transitis per viam attendite, & videte si est dolor, sicut dolor meus.* Lira dize, que estas son vozes de las santas almas del Purgatorio. Pero porque tanto se lamentan? Ya lo dize cada vna en particular: *Quoniam vindemiavit me, vt locutus est Dominus in die furoris eius ::: Misit ignem in ossibus meis.* Porque aviendome Dios quitado la vida quando mas descuydado, me estoy abrasando en estas llamas. Pero si estas almas acabaron en gracia, como dizen que padecen tanto? Ya lo dexamos dicho de Ricardo Victorino: *Arbitror, quia minora neglexerunt.* Porque no repararon en cometer pecados veniales, haziendo de las cosas leves poco caso. Y el no aver hecho caso de cosas pequeñas les haze padecer los rigurosos tormentos ya mencionados. Lease aqui para el escarmiento al Ilustrissimo Señor Don Iuan de Palafox ya citado, y dado que à mi no se me dè lugar para añadir textos al assumpto, lea el curioso los que ya dexo escritos en el Sermon de la Navecilla, desde el numero 241. hasta el numero 256: que todos hazen al caso. Esto es lo primero, porque padecen las santas almas del Purgatorio. Por no aver hecho caso de faltas pequeñas, y semejantes defectos, que acà despreciaron. Vamos à lo segundo.

PADECEN LO SEGVNDO, POR NEgligencia, y descuydo de los herederos.

Gen. 47. v. 29. & 30.

2081 *Facies mihi misericordiam:. vt non sepelias me in Ægypto. Ego faciam:. Iura ergo mihi.* Vna obra de misericordia le pide Iacob, à su hijo Ioseph para despues de su muerte, y aviendo Ioseph ofrecido, que la haria, le pide su Padre, que lo jure. Muy agena deve ser de algunos hijos la piedad para con sus Padres despues de muertos, pues le piden à este, que lo jure. Pregunto aqui. Si quando le avisaron à Ioseph, que su Padre se estava muriendo, fue allà luego con Ephrain, y Manases, como se dize en el capitulo quarenta y ocho del mismo Genesis: porque acà en el capitulo quarenta y siete, quando su Padre le encarga vna obra de misericordia para despues de su muerte, es menester, que lo jure? Es facil la respuesta. Quando Ioseph saliò del Palacio de Pharaon, y fue con Ephrain, y Manases à Gesen donde se hallava su Padre enfermo; iva à heredar para sus hijos, dixo el Abulense: *Dando eis partes hereditatis sicut alijs.* Acà en el capitulo quarenta y siete, se le haze la suplica para despues de la muerte de su Padre. Y es tan desusado el ser hijos, y hazer por sus difuntos Padres, que si para conseguir la herencia, assisten promptos: Es menester que lo juren, como haràn vna obra de piedad, en favor de sus mismos difuntos Padres. Este desagradecimiento de los malos hijos padecen los difuntos en el santo Purgatorio. Gran cuydado con la herencia, y ninguno del que muriò.

Gen. 47. v. 4.

Abulens. in hùc locum.

Ioann. 19. v. 30.

2082 *Et inclinato capite tradidit spiritum.* Muriò Christo en la Cruz, y despues de muerto, no se acordaron los soldados mas de el, que si no lo huvieran conocido. Y es, que se repartieron entre si las pocas alajas que tenia: *Diviserunt sibi vestimenta.* Y en sacar los herederos lo que pueden del moribundo, despues de muerto no se acuerdan mas de el, que si jamàs le huvieran conocido. Esto es lo que lloran las santas almas.

Thren. 1. v. 19.

2083 *Oculus meus deducens aquas.* Quexase aqui Ieremiàs en persona de vn alma del santo Purgatorio, y dize, que siempre està llorando. Pero porque tanto llorar? Ya lo dize la misma alma: *Longe factus est à me consolator.* Porque mi hijo à quiẽ dexè mucha hazienda con obligacion de que me consolàra, y aliviàra con algunas Missas: *Longe factus est à me.* Totalmente se

ha

ha olvidado de mi. Ha hijos hijos, exclama el Señor Don Iuan de Palafox. Gran cuydado con el testamento, y muy poco, ò ninguno, con lo que *alli* os està mandado. Gran cuydado, en que se os dexe la hazienda para vivir, y casi ninguno de el que acaba de morir: Esto es lo que lloran en el Purgatorio vuestros Padres: *Oculus meus deducens aquas.* Vuestros descuydos: *Lõge factus est à me consolator.* Que descuydo de malos hijos: hazẽ padecer muchissimo en el santo Purgatorio à sus Padres.

Thren. 1. v. 12. 2084 *O vos omnes qui transitis per viam attendite, & videte si est dolor similis, sicut dolor meus.* Que xase Christo desde la Cruz diziendo, que padece vn dolor sin semejante. Y en que consiste este dolor? Ya lo dize su Magestad por David. *Sustinui, qui consolaretur, & non inveni.* Psal. 98. v. 22. En que aviendo buscado quien le consolasse, no le hallò. No entiendo esto. Padecer Christo el tormento de la Cruz por no hallar quien le consuele? Digo otra vez, que no lo alcanço. Pero yo si, dize aora San Iuan Chrysostomo: *Hic calix, novum testamentum est.* Christo Señor Nuestro, como verdadero Padre, poco antes de morir, nos dexò à los hombres, como à verdaderos hijos, en testamento, la herencia de el Santissimo Sacramento de el Altar, mandandonos en su mismo testamento, q̃ nos acordassemos de el: *Hæc quotiescumque feceritis, in mei memoriam facietis.* Ven ai aora porque dize Christo, que su dolor es sin semejante en la Cruz: porque aviendoles dexado à sus hijos en testamento, la herencia de su Santissimo cuerpo, y sangre, con pacto, y condicion, que se acordassen de el: *Non inveni.* No lo hazen. Y esta negligencia en los hijos, esta es la que à este Divino Padre, le haze en la Cruz, sumamente padecer. Passemos desde el tormento de la Cruz, al de el santo Purgatorio, que es sin comparacion mayor: *O vos omnes, qui transitis per viã, attẽdite, & videte si est dolor similis, sicut dolor meus.* Este es el sentimiẽto de vn Padre, que alli padece. Pero porque tãto se quexa este Padre? *Sustinui qui cõsolaretur, & non inveni.* Porque no hallo quien se acuerde de mi. No lo entiendo. Pero si, aplicando en su modo, las palabras de el texto: *Hic calix novũ testamentum est.* Yo como verdadero Padre, les dexe à mis hijos en testamento el calix precioso de mis riquezas, mandandoles en el mismo testamento que se acordassen de mi: *Et non inveni.* Y no lo hazen. Y esta ingratitud de mis hijos; esta es dize este afligido Padre, la que à mi me haze padecer, mayores tormentos en el Purgatorio, que los que padeciò Christo en la Cruz. Buelvo al mismo texto.

Thren. 1. v. 12. 2085 *O vos omnes qui transitis per viam attendite, & videte si est dolor similis sicut dolor meus.* Bue vese aqui à quexar vn Padre desde el santo Purgatorio. Pero porque tanto se quexa? Ya lo dize por David: *Amici mei, & proximi mei::: qui iuxta me erant, de longe steterunt.* Porque mis hijos, y mis hijas, se han olvidado de mi. Pero todos? Todos. Y los amigos? *De longe steterunt.* Y la muger, y los hijos? *De longe steterunt.* Pero si assi los vnos, como los otros, comẽ, visten, y juegan à costa de vuestra hazienda; como tanto olvido de vos, que no se acuerdan de deziros vn responso? *Dolor meus.* Este es mi dolor, este es mi tormento, y esto es lo que yo estoy padeciendo en el santo Purgatorio: *Amici mei, & proximi mei, de longe steterunt.* La ingratitud de mis amigos, y mis hijo. Mucho padecen los Padres por el olvido de sus hijos. Pero mas padecerã los mismos hijos por no executar con puntualidad las vltimas voluntades de sus mismos padres; advirtiendo à los que esto toca; que esta es obligacion de justicia, como advierten los Sagrados Canones. Castigando Dios severissimamente los descuydos en esta materia. Lease al Señor Don Iuan de Palafox, donde se hallarán muchissimos casos, que pueden servir de escarmiento á los que fueron executores de testamentos, y vltimas voluntades. Mas.

Luz à los vivos &c verbo Herederos. Verbo Hijos. Verbo Testamẽtos. Verbo Haziẽda.

PADECEN MVCHO LAS SANTAS almas, por verse ausentes de Dios.

Thren. 1. v. 13. 2086 *De excelso misit ignem in ossibus meis.* Grande es el fuego con que Dios me atormenta en el santo Purgatorio. Pero no es esse el mayor dolor. Pues qual? Ya lo dize en el mismo verso: *Convertit me retrorsum.* El bolverme Dios las espaldas. Que para quiẽ verdaderamẽte ama, el verse ausente de el amado, es el mayor tormento, para aquellas santas almas.

Exod. 10. v. 22. 2087 *Facte sunt tenebræ horribiles in vniversa terra Ægypti.* Entre todas las plagas de Egypto, la de las tinieblas se expressa con el renombre de la mas terrible. Pero porque con el renombre de la mas terrible? Porque estavan ausentes de el Sol; y que haze esso para el caso? Mucho, que le tenian por su Dios. Y por grandes que fuessen las demás plagas, *el considerarse* ausentes de su Dios, esta fue sin comparacion, la mas terrible. Muchas son las plaga, q̃ las almas padecen en el santo Purgatorio; pero la de las tinieblas es la mayor Y no lo estraño, que estan ausentes de el verdadero Sol, que es Dios. Y entre todas las plagas, que alli padecen, el considerarse ausentes de Dios, esta es la plaga mayor.

Psal. 6. v. 2. 2088 *Domine, ne in furore tuo arguas me, neque in ira tua corripias me.* Ayrado, y aun enfurecido se suele Dios mostrar con las animas de el santo Purgatorio, como dixo Inocencio III. *In Purgatorio, tãta erit vehemẽtia ignis, vt Deus furere videatur.* Grã tormento es para vn alma, el considerar à Dios enfurecido, y como ayrado contra ella. Pero no es esse el mayor, que padece el alma en el santo Purgatorio, dize aora San Agustin. Pues qual es el mayor? Ya lo dize el Santo: *Ira Dei, recte potest dici, pœna mentis obscecatio.* El de las tinieblas de aquel santo lugar: No parece puede ser esto. Pero si, que estas tinieblas, no les dexan ver à Dios. Y respeto de esta pena,

Innoc. 3. in hãc loc. cum.

Ibid.

aun el eſtar Dios, como ayrado contra ellas, lo tienen por tormento mucho menor. Por eſſo aquellas ſantas almas como pobres, y neceſsitadas, eſtàn ſolicitando todas y cada vna en particular, la piedad, de los eſtraños, y paſſageros diziendoles: *O vos omnes, qui tranſitis per viã.* O voſotros, q̃ paſſais camino: *Miſeremini mei.* Compadeceos de mi, que mis hijos, mis amigos, y mis herederos, me tienen de el todo olvidado: *Miſeremini mei.* Compadeceos de mi: pues ſobre aſſentarme Dios toda ſu mano, me tiene buelta la cara: *Miſeremini mei.* Aved miſericordia, y piedad de mi, pues ſobre purificar en grandes llamas mis culpas; no puedo ſatisfacer por ellas. Eſtas palabras repiten aquellas ſantas almas cercadas de fatigas, à la piedad de los Fieles. Quede encargada aqui la miſericordia. Viſto las penas, que las ſantas almas padecen, y el porque las padecen: Entra el que veamos,

QVE ES LO QVE CHRISTO SEñOR Nueſtro haze por ſocorrerlas, en demonſtracion de ſu admirable liberalidad.

Mat. 27. v. 7.

2089 *Emerunt ex illis agrum figuli in ſepulturam peregrinorum.* Abortò el pecho mas infame de Iudas la mas vil alevoſia contra ſu Divino Maeſtro, y poniendo como en encante ſu credito, por treinta reales le vendiò. Y con aquellos miſmos treinta reales, compraron deſpues los Phariſeos vn campo para enterrar à los difuntos. Pero porque con eſtos treinta reales, y no con otros, han de comprar ſepultura para los difuntos? San Aguſtin: *Pretium ſalvatoris, peregrinis requiẽ ſubminiſtrat, vt nõ ſolum vivos ſed etiã mortuos pretioſa paſſione ſuſcipiat.* Miren, dize el Santo. Aquellos treynta reales, fueron todo el precio de la ſangre de el Redentor: *Non licet eos mittere in corbonã, quia pretium ſanguinis eſt.* Chriſto Señor Nueſtro, ſe quiſo aqui acreditar de liberal. Pues que medio para ello? El medio es dize, que ſe compre con eſſos treinta reales ſepultura para los difuntos. Que ſi me he de acreditar de liberal, nunca mas liberal, q̃ quando blaſono el dar en eſſos treinta reales, todo el precio de mi ſangre, por ſocorrer à vn difunto. Bien ſe dexa conocer aqui à viſta de la liberalidad de Chriſto, nueſtra eſcaſez para con los pobres difuntos.

S. Aguſtin in hũc locum.

8 Iuan. 18. v. 32.

2090 *Si exaltatus fuero à terra, omnia traham ad me ipsũ.* Si yo ſoy enſalçado en la Cruz, dezia Chriſto atraere à mi todas las coſas. Liberal ſe moſtrò Chriſto en la Cruz. Pero porque en la Cruz tan liberal? Porque alli inclinò la cabeça: *Inclinato capite.* Y que haze eſſo para el caſo? Mucho, que al pie de la Cruz eſtava enterrado Adan. Y nunca mas liberal Chriſto, que quando piadoſo ſe inclina à los difuntos.

Luc. 23. v. 64.

2091 *Decurrentis ſuper terram.* Sale Chriſto de el cenaculo en compañia de ſus ſantos Apoſtoles, llega al huerto de Getſemani, donde fue puſto en tan grande agonia, que començò à ſudar ſangre haſta bañar la tierra. Pero para que la ſangre de Chriſto ha debaxar haſta la tierra? Alberto Magno: *Vt miſceretur cineribus, & irrigaret oſſa.* Para favorecer con ella à vnos difuntos, q̃ alli avia enterrados. Eſto ſupueſto. Entra ora el Burgenſe preguntando, y dize. Como ſalia de el Cuerpo de Chriſto aquella ſangre en beneficio de las almas de los difuntos; Y reſponde: *Quaſi torrens.* Como vn impetuoſo torrente. En tanto grado, que en ſu modo, fue meneſter, dize el miſmo Autor, que Chriſto Señor Nueſtro aplicaſſe ſus Divinas manos à aquellas ſagradas fuẽtes de ſus poros para no deſangrarſe. Las palabras de el Autor: *Vt torrentem ſanguinis retardaret, poſuit manum.* Como quien les dize à las almas de aquellos difuntos. Sangre ha de quedar para los clavos, ſangre ha de quedar para la Cruz. Aplico pues mis manos à eſtos mis poros, y con mis manos aplico todo mi poder. Que todo el poder de vn Dios, parece fue meneſter para no deſangrarſe, à viſta de la liberalidad con que aquella ſangre corria por ſocorrer generoſa, á aquellas ſantas almas. El miſmo texto con diverſa formalidad.

Alb. Mag.

Vt ſupra.

Luc. 24. v. 34.

2092 *Decurrentis in terram ::: vt miſceretur cineribus, & irrigaret oſſa.* Pregunto aqui. Chriſto Señor en la Cruz, no derramò ſu ſangre por todo el Genero humano? Aſsi lo dixo S. Pablo: *Chriſtus pro omnibus mortuus eſt.* Pues ſi en la Cruz la derrama por todo el Genero humano; porque en el huerto la ha de derramar, por vno, dos, ò tres difuntos, que podian eſtar alli enterrados? Porque es tanto lo que padecen las almas, y tanto lo que ſe compadece Chriſto de ellas, que bliſo la ſu Mageſtad liberal, el hazer en el huerto, ſolo por vna, lo que en la Cruz llegò á hazer por todo el mundo. Ponderemos ſiempre eſta liberalidad de Chriſto à viſta de nueſtra tibieza. Mas.

Zachar. 9. v. 11.

2093 *Tu quoque in ſanguine teſtamenti tui emiſiſti vinctos de lacu.* A la letra ſe entiẽde eſte texto de Chriſto Señor Nueſtro, en que dize Zacharias, q̃ ſu Mageſtad ſacò à vnos cautivos de el lago donde eſtavan padeciendo, con la ſangre de el teſtamento. Reparo, en que dize, que las ſaca à coſta de ſu ſangre, y no ay que eſtrañarlo, que es tanto lo que vna alma padece en aquel lago, y tanto lo que Chriſto ſe compadece de ella, que ſi fuera meneſter, no repararia ſu liberalidad en dar ſegunda vez por remediarla, toda ſu ſangre por ella.

Mat. 20. v. 40.

2094 *Sicut fuit Ionas in ventre cati, ſic erit filius hominis in corde terra.* Porque permite Chriſto, que le ſepulten debaxo tierra? San Maximo: *Ad conſolationem ſepultorum.* Para cõſuelo de los difuntos. Y como ſe entiende eſto? De eſta manera. Chriſto Señor nueſtro, avia favorecido por eſpacio de treinta y tres años á los vivos. Dize pues ſu Mageſtad: ponganme à mi en vn ſepulcro, que es tanto lo que padecen las almas, y tanto lo que mi liberalidad deſea ſocor-

rer-

rerlas; Que permitirè me pongan, como debaxo tierra, solo por favorecer à los difuntos, que padecen tantas penas. *In corde terræ :. Ad consolationem sepultorum.* Mucho haze Christo por las almas. Sobre liberal, es Divino Rey, y nunca su Magestad mas Rey, que quando se emplea en hazer bien por los difuntos.

Cant. 3. v. 9. & 11. Arn. ibi. 2095 *Ferculum fecit sibi Rex Salomon :: Media charitate constravit propter filias Hierusalem.* Rey se publica aqui el verdadero Salomon Christo, llevando por blason de su grandeza al amor. Pero que amor es este, q̃ trae Christo quando se publica Rey? Ya lo dixo Arnobio. *Numen amoris ferculum expressit.* Vn Cupido flechando coraçones, y que coraçones son estos, aquienes endereça las flechas de sus gracias? *Propter filias Hierusalem.* La Glósa ordinaria. *Propter animas æstuantes.* Son dize vnas almas, q̃ se queman. Estas son propriamente las de el santo Purgatorio. Tireles pues este Divino Cupido, y tireles con el renombre de Rey; que si en las flechas de su Divino arco, estan sus gracias, nunca mas Rey Christo Señor, que quando con las flechas de sus soberanas misericordias, se emplea piadoso en favorecer à las santas almas. Y yo no estraño se le de aqui al verdadero Salomon Christo el titulo de Rey, que haze liberal por los que padecen, y en comunicar à las santas almas los tesoros de sus gracias, ahi parece quiere su Magestad, tener como cifrados, sus mayores luzimientos, este soberano Rey.

Gloss. ord.

2. Mach. ab 2 v. 5. S. Epiphã. 2096 *Et veniens ibi Ieremias invenit locũ spelunca, & arcam intulit illuc.* Donde dixo S. Epipanio. *In medio duorum montium Hor, & Nebo fuit arca collocata, ibiq̃ in noctibus, lucerna nitet instar ignis.* Al arca de el Testimẽto, puso Ieremias en medio de los dos montes Hor, y Nebo, con advertencia dize el Santo, que vna milagrosa luz le assiste, a manera de vna misteriosa lampara. Aquí ay tres cosas. Arca, Luz, y los dos montes Hor, y Nebo. Pero porque en essos dos montes Hor, y Nebo han de concurrir el arca de el Testamento, y la luz? Esclara la razon: la luz es Christo, *Lux mundi.* En el arca de el Testamento, se encerravan los tesoros de sus gracias. En los dos montes Hor; y Nebo, estavan enterrados Moyses, y Aaron. Basta esto para el caso. Brille oy la luz de la Magestad de Christo. Que si en el arca de el Testamento estàn los tesoros de sus gracias, y en Hor, y Nebo, las muertes de Aaron, y Moyses; en comunicar liberal los tesoros de sus gracias à los difuntos; ai parece quiere tener como cifrados sus mayores luzimientos, este soberano Rey. Mas, es tãto lo q̃ padecẽ las almas, y tãto lo q̃ desea Christo socorrerlas: que expõdrà su Magestad gustoso à riesgo su credito, pòr el bien de los difuntos.

Gen. 7. ver. 17. 2097 *Ecce ego adducam aquas diluvij super terram, vt interficiam omnẽ carnẽ.* En el capitulo siete de el Genesis amenaça Dios la ruina de el mundo, por medio de vn diluvio. Y despues en el capitulo ocho se dize; que dilatò su Magestad este castigo por espacio de siete dias. *Post dies septem ego pluam super terram :. Et delebo omnem substantiã, quam feci.* Iuzga aqui nuestra cortedad diziendo; que no parece lo haze aqui bien Dios el dilatar por espacio de siete dias este castigo, por estar de pormedio su soberano, y divino credito. No obstante lo tengo de dilatar por espacio de siete dias dize el Señor, que ay nueva causa para ello. Y qual es la causa? La muerte de Matusalen, que murio en aquellos dias dize Lyra. *Isti septem dies,* dize este Autor, *fuerũt dies luctus Matusalẽ, vt dicunt Hebræi, de quo supra dictum est; quod mortuũ fuit anno diluvij; voluit enim Dominus eum honorare, & ideo noluit quod invaderet diluvium, donec trãsirent dies luctus eius.* Miren dize este Autor era antigua costumbre el celebrar por espacio de siete dias las honras à los difuntos haziendo bien por sus almas. Llegò el lance de la muerte de Matusalem en tiempo de el diluvio, con que por vna parte instava la execuciõ de el castigo por los pecados de el mundo; por otra parte instava el hazer bien por espacio de siete dias por el difunto. Alli dilatando el castigo, se arriesgava en algun modo, el credito de el mismo Dios; Acà haziendo siete dias por Matusalen, se conseguia la mayor honra, y estimacion de el difunto. Pues que remedio para que no se falte à esto? El remedio es, que se suspenda aquello. Que aunque en dilatar por espacio de siete dias el castigo, se cruce el credito, en su manera de Dios; expondrà su Magestad gustoso su credito dilatãdo todo este tiempo el castigo, solo porque en este mismo tiempo, se haga bien, por los que ya fenecierõ. *Voluit enim Dominus eum honorare & ideo noluit quod inundaret diluviũ, donec trãsirent dies luctus eius.* Tanto como todo esto zela Dios, el que se haga bien por los difuntos, y yo no lo estraño: porque como solo el mismo Dios, que les assienta la mano, sabe lo que las almas padecen; por esso con tanta singularidad se compadece. Vltimamente, entra el ponderar.

Gen. 8. v. 4.

Lyra in Gen. cap. 7.

LA RECOMPENSA, Y PREMIO, QVE Dios ofrece à los que con sufragios, y otras obras de piedad, socorren à las almas, que en el Santo Purgatorio padecen.

Ezeq. 2. v. 10. a 2098 *Aquila facies desuper ipsorũ quatuor.* A todos los que tiravan la carroça aventajava en perfecciones el Aguila. Pero porque el Aguila ha de remontar tan alto el buelo? Se explica de esta suerte el misterio. En la India ay vnos poços muy profundos donde se crian los Iacintos, y no pudiendo baxar por su profundidad los Indios à sacarlos, se valen de este ardid. Coxen á vn corderillo muerto; echanlo al profundo de el poço; y es tal la propension de aquel corderillo respecto de los Iacintos, que los atrae, y vne consigo mismo, à manera de el iman al hierro. *In agno sine pelle conglutinatur*

Hyæ-

Hyacintus. Aora para ſacarlos à aquellos Iacintos de aquel poço, ponen vn Aguila à la boca de el miſmo poço, y viendo con la perſpicacia de ſu viſta alla baxo al corderillo, le haze punta, y cogiendo al cordero, ſaca juntamente à los Iacintos. Venahi aora: *Facies aquilæ deſuper ipſorum quatuor*: porque es tan ventajoſa en perfecciones á los demàs el Aguila. Porque por medio de vn cordero, ſaca de el poço à vn Iacinto, y merece en recompenſa, el ſer entre todos la mas ventajoſa, y aplaudida. Quiere el devoto oyente, conſeguir las perfecciones de el Aguila? Dirà que ſi: pues tiene en ſu mano el medio, ſi por medio de el cordero de vn Dios Sacrificado en el Altar, ſaca de el poço de el Santo Purgatorio, à vna ſanta alma ſignificada en el Iacinto.

Ioſuè. 6. v. 17. 2099 *Sola Rahab meretrix vivat.* Entre todos los de la Ciudad de Gericò, ſola Rahab ha de vivir. Pero porque ſola Rahab? *Dimiſit eos per funem.* Porque por medio de vn liſton carmeſi diò libertad à dos priſioneros: y que haze eſſo para el caſo? Mucho dize el Abulenſe. *Erat paſſionis Chriſti ſignaculum.* Que era ſimbolo de el Santiſsimo Sacramento. Y por pecador que aya ſido; ha de vivir, quien por medio de vn Dios Sacrificado en el Altar da libertad à vn cautivo. En las apariciones de las ſantas almas de el Purgatorio à la Venerable Madre Franciſca de el Santiſsimo Sacramento, que refiere el Iluſtriſsimo Señor Don Iuã de Palafox, en el libro, Luz à los vivos, y eſcarmiento en los muertos; ſon muchiſsimas las Relaciones en que refiere las grandes penas q̃ las ſantas almas padecen, y porque lo padeciã, vnas treinta años, otros quarenta, otras ſeſenta; y comunmente concluyẽ todas, diziendole à la Venerable Franciſca. Di què me digan Miſſas. Di que me digan Miſſas; que eſte es el ſufragio, que ſobre ſervirnos à todas de alivio, embia cada dia à muchiſsimas almas al Cielo. Miſſas, Miſſas.

Ioſuè. 2. v. 15. Ibid. 2100 *Immiſit Dominus peſtilentiam in Iſrael uſque ad tẽpus cõſtitutum.* Los ſetenta. *Uſque ad horam prandij.* S. Cyrilo. *Uſque ad horam menſæ.* El miſmo S. Cyrilo. *Uſque ad tẽpus mẽſæ; in qua veſcimur, pane illo cælitus dato.* Con vn gran caſtigo amenaçò Dios à Iſrael, con advertencia, que ſolo avia de durar haſta tal tiempo determinado; y ſi eſte tiempo que dizẽ los Setenta, y S. Cyrilo, era el tiempo de la meſa: *Uſque ad tempus menſæ*: Siendo eſta ſignificaciõ la de el Santiſsimo Sacrificio de la Miſſa, dõde nos alimentamos: *Pane illo cælitus dato.* Con el pan de el Sacramento, en llegando el Sacrificio de la Miſſa, ceſſan las penas de los Iſraelitas, y todo es para las animas alivio. *Miſeremini mei.* Miſſas.

2. Reg. 24. v. 15. S. Cir. lib. de . .

Geneſ. 43. v. 14. 2101 *Colligite de optimis fructibus terræ in vaſis veſtris, & deferte viro munera; Dominus autẽ meus omnipotẽs faciat vobis illũ placabilẽ, & remittat fratrẽ veſtrũ, quẽ tenet in vinculis.* Priſionero, y como cautivo quedò Simeon en caſa de ſu hermano Ioſeph en Egypto, y Iacob les advierte á ſus hijos, que le lleven de los frutos de la tierra, para que por eſte medio le de libertad. Pero eſtando Ioſeph tan poderoſo, por llevarle ſus hermanos de los frutos de la tierra, ha de dar al que eſtà priſionero libertad? Si, que Iſaac quando bendixo à ſu miſmo hijo Iacob, ya expreſsò, que eſtos frutos de la tierra; eran pan, y vino. *Det tibi Deus de rore cæli, & de pinguedine terræ, abundantiam frumenti, & vini.* Y en llegando el Sacrificio de la Miſſa; por enojado, que eſte el verdadero Ioſeph, que es Dios; ſe aplaca, dando libertad à los priſioneros, y cautivos. Cautiva eſtoy exclama el alma, en el Egypto de eſte Santo Purgatorio. *Miſeremini mei.* Miſſas: que Dios hos lo pagarà.

Luc. 23. v. 43. 2102 *Hodie mecum eris in Paradiſo.* Sin entrar en Purgatorio ſe ha de ir al Cielo el ladron. Pero porque ſin entrar en Purgatorio? Dragon Hoſtiẽſe. *Exivit ſanguis, & aqua:.* Y dize eſte Autor. *Ille ſanguis, & aqua, ignẽ Purgatorij extinxit ne latro cremaretur.* Se le aplicò la ſangre, y agua de el Sacramento, y el Sacrificio de la Miſſa, libra à las almas de aquel tã abraſado incendio.

Dragon. Hoſtien.

Apocal. 12. v. 4. S. Anton. 2103 *Draco ſtetit ante mulierem. Clamabat.* S. Antonino. *Variis modis cruciãtur animæ in Purgatorio.* Eſta alma que clamava, es dize ſimbolo de vn anima del Purgatorio. Con advertencia, que bolò libre al deſierto, que es la Gloria. *Hic namque deſertum Patriam vocat.* Dixo San Ambroſio: pero como ſe libra de todo, y ſe va al deſierto de la gloria? Ya lo dixo San Aguſtin. *Datæ ſunt mulieri duæ alæ Aquilæ magnæ.* Y dize el Santo. *Per alas Aquilæ, intellige merita Paſſionis Chriſti.* Eſtavan dize en las dos alas con que bolò, los meritos de la paſsion de Chriſto, que ſe nos expreſſan en el Sacrificio de la Miſſa. Y por medio de eſte, ſe libra de todo el alma, y buela ſegura al deſierto de la Gloria.

S. Ambroſ.

Ioan. 2. v. 4. 2104 *Vinum non habent:. Non dum venit hora mea.* Que hora es eſta? Santo Thomàs. *Diſtulit uſque ad extremam neceſſitatẽ.* Hugo Cardenal. *Credo quod ſpõſus, & ſponſa pauperes erãt.* Eran pobres los deſpoſados, y dexa llegar Chriſto à eſſos pobres à extrema neceſsidad, para ſocorrerles con el vino? Si, que ſi en eſſos pobres pueſtos en extrema neceſsidad eſtàn las almas de el purgatorio, y en el vino eſtà el Sacrificio de la Miſſa: el Sacrificio de vna Miſſa; eſte es propriamente el que ſocorre, pueſtas en extrema neceſsidad, aquellas almas benditas.

Exod. 3. v. 6. Alap. hiſ. 2105 *Ego ſum Deus Abraham.* Deſde la zarça le inſtruye Dios a Moyſes. El docto Alapide. *Volebat Deus iniũgere munus liberãdi Populũ Dei.* Le queria ſu Mageſtad enſeñar como avia de dar libertad al Pueblo cautivo de Dios, y para eſſo ſe le deſcubre en la zarça? Si, que allì ſe repreſentava Sacramentado, y en Moyſes nos quiſo enſeñar à todos Dios, que el ſanto ſacrificio de la Miſſa, es el medio mas poderoſo, para dar libertad, à los que en el ſanto Purgatorio eſtàn

tàn como en Egypto cautivos. *Miseremini mei.* Missas.

Ioann. 5. v. 5. 2106 *Triginta, & octo annos habens in infirmitate.* La Glosa ordinaria. *Homo autem languens multis annis, significat sanctas animas, quadiu manent in pœnis Purgatorij.* Y despues de tantos años de Purgatorio, salió este paralitico de allí? Si salió. Pero como, si el mismo confiessa que no tiene hombre? Hugo Cardenal. *Hominem non habet, sed habet Deum.* Leasse assistió Christo, y Christo Señor en el sacrificio de vna Missa; aun à los q̃ haze treinta y ocho años que padecen, los libra, y saca de *la piscina.*

Ibi.

Genes. 8. v. 11. 2107 *Venit portans ramum oliva.* La palomita con vn ramito de oliva, fue el anuncio de la libertad de Noe. Está en el olivo representado Christo en el Santissimo Sacramento, dize Santo Thomás. En la palomita los hombres: en que se nos enseña, que para dar libertad à los que padecen diluvios de penas, es el sacrificio de la Missa; el vnico, y total remedio.

Exod. 14. v. 16. 2108 *Eleva virgam.* Saca Moysés al Pueblo cautivo de Egypto, y lo lleva a la tierra de promission, que es la Gloria: y como fue esto? Aplicando la vara à las aguas del mar, para que le diessen passo. En la vara, está la piedad de los hombres, en el mar con quien se vne, está Christo en el Santissimo Sacramento; y piedad, con Sacramento, esta es la que saca a las almas del cautiverio de Egypto, y lleva à la tierra prometida.

Exod. 20. v. 8. 2109 *Loquimini ad petram, & dabit vobis aquas.* Para socorrer à vnos pobres sedientos, y necessitados les dixo Dios à Moysés, y Aaron, que hablassen à vna piedra. Bien pudo Dios darles el agua, sin esta diligencia. Bien pudo: pero no lo quiso hazer; que si en la piedra está Christo, si en el agua el Sacramento, y en èl hablarle Moysés, la piedad: Para socorrer à vnos pobres sedientos, y necessitados, nos enseña su Magestad; han de concurrir en vno; piedad, con sacramento. Piedad en el hõbre, y el sacrificado Dios en el Altar, que cada dia veneramos en el Templo.

Exod. 12 v. 3. & 4. 2110 *Tollat vnusquisque agnum per familias, & domos suas. Sin autem minor est numerus vt sufficere possit ad vescendum agnum, assumet vicinum suum, qui iunctus est domui sua.* Los que no pudieren comer todo el cordero, por ser pocos en la familia, combiden con el à sus mas cercanos vezinos, les dize Dios á los Israelitas.

Raulin. Hic. Explica Raulino en esta cõformidad el misterio. *Vicini qui iunctissũt domui nostræ nẽpe Ecclesiæ, sunt animæ fideles, quæ in gratia decesserunt, & adhuc non sunt in patria.* Nuestros mas inmediatos vezinos, son dize las santas almas del Purgatorio. El cordero, es el plato mas regalado de la mesa del Altar, y si el plato mas regalado de su mesa, le comunica Dios à los vivos; quiere su Magestad que sea con pacto, y condicion, que tambien combiden con èl à los difuntos sus vezinos.

Exod. 25. v. 23. 2111 *Facies & mensam.* Vna mesa le mandò Dios hazer à Moysés para poner los panes de la proposicion. Pregunta aqui el Abulense. Que donde puso Moysés esta mesa? Y responde. *Ab Aquilone.* Dize que la puso à la parte del Aquilon. Laureto. *Aquilo potest designare pœnam Purgatorij.* Y Bercorio. *Aquilo, est sanctorum habitatio; secundum illud. Ollam succensam ego video, & faciem eius à facie Aquilonis.* Bien pensado; Ponga ahi Moysés la mesa de los panes de la proposicion; que si el Aquilon es significacion del santo Purgatorio, saber la piedad hazer poner vn pan en la mesa del Altar, endereçando el sacrificio àzia la parte del Aquilon, donde padecen las almas; esto es lo mas digno de alabar. *Miseremini mei.* Missas, Missas. Esto es lo que siempre claman, y seria vn desconocido el que à vista de estas vozes no se compadeciesse, siendo tan assegurada la recompensa.

Ibid.

Gen. 22. v. 17. 2112 *Multiplicabo semen tuũ sicut Stellas Cœli & sicut arenam quæ est in littore maris.* Milagros hare dize Dios en favor de Abrahàn aunque sea juntãdo el Cielo con la tierra. Pero porque ha de favorecer Dios tanto à Abrahàn? El mismo texto lo dize. *Vidit arietẽ inter vepres, quem obtulit secundo in sacrificio pro filio.* Hallavase Isaac atado de pies, y manos sobre el fuego, y por medio de vn corderillo que sacrificò en su lugar, lo librò de aquel incendio. Honrole pues Dios; que honrado de Dios merece ser, quien por medio del sacrificio de vn cordero, libra à vn pobre aprisionado del incendio. Quiere el devoto de las santas animas honras? Claro está que si las quiere. Pues el medio es, à esse Isaac que está en el fuego, ofrezcale vn sacrificio. Haze amigos de Dios el hazer bien por las almas.

Luc. 2. v. 25. 2113 *Miseremini mei, miseremini mei, saltem vos amici mei.* Otra letra. *Saltem vos amici Dei*: Que aun al mayor pecador, el hazer bien por las almas, le consigue el ser amigo de Dios.

2114 *Homo erat in Hierusalem cui nomen Simeon: Et Spiritus Sanctus erat in eo.* La gracia del Espiritu Santo assistia al Santo Simeon. *Expectabat redemptionẽ Israel.* Otra letra. *Orabat propter filias Hierusalem.* Otra letra. *Orabat propter animas æstuantes.* Dize q̃ hazia oracion, por vnas almas q̃ se queman, y à quiẽ haze por las tales, assiste Dios con su gracia.

2115 De vn santo Pontifice devotissimo de la santas animas se refiere, que con sus muchos sacrificios, oraciones, è indulgencias, sacò à setenta y dos mil almas del Purgatorio, y permitiò Dios, que todas setenta y dos mil se hallassen à su muerte, y en agradecimiento le acompañaron todas juntas al Cielo. Motiva el descanso à Dios, el que haze bien por las almas.

Genes. 2. v. 2. 2116 *Requievit Deus ab vniversis operibus, quæ patrarat.* El dia del Sabado dize que descansò Dios. S. Ambrosio. *In Sabbatismo iubebatur illa tantum fieri, quæ animam iuvabant.* Era dize, dia dedicado para hazer biẽ por las almas, y descansa Dios à vista de los que hazen bien por los

que

que padecen en aquellas rigurosas llamas. Por la misma razon, llega à tener vn muy buen dia el mismo Dios.

Ioann. 8. v. 56. 2117 *Exultavit vt videret diem meum.* Vn buen dia le insinuò, que tenia Dios, à Abrahan. Y en que consiste este buen dia de Dios? *Vidit arietem quem obtulit secundo in sacrificio pro filio.* Aquel en que librò del fuego por medio de vn cordero à su hijo; y esta piedad para con los que padecen, es para Dios el mejor dia. Sirve de trono à Dios el que socorre à las almas.

Ezechiel. 1. v. 26. 2118 *Quasi aspectus lapidis saphyrini similitudo throni.* De trono dize Ezechiel que servia à Dios el saphiro. Vicencio: *Saphyrus vt perhibent educit carcere vinctos.* Era dize antiguamẽte el saphiro puesto à la puerta de las carceles, la señal para libertar à los prisioneros, y cautivos. Y es muy justo sirva de trono al mismo Dios, quien se esmera en dar libertad à los encadenados, y cautivos. Haze Dios muy semejantes à si, y à sus Santos, à los que sacan de Purgatorio à los difuntos.

Eccle. 45. v. 2. 2119 *Similem fecit illum in gloria Sanctorum.* Muy semejante à Dios, y à sus Santos, dize el Eclesiastico, que hizo Dios à Moyses. Sacò de Egipto al difunto Iosef: *Tulitque Moyses ossa Ioseph secum.* Y que haze esso para el caso? Mucho dize Santo Thomàs, que Egipto es lo mismo que purgatorio: *Valis tenebrarũ.* Y haze Dios muy semejante à si, y à sus Santos, à quien saca del Purgatorio à los difuntos. Son las santas almas agradecidissimas à los que ruegan por ellas.

Tob. 12. v. 12. 2120 *Quando orabas cum lacrymis, & sepelichas mortuos, ego obtuli orationem tuam Domino.* Dixole el Angel San Rafael à Tobias. Quãdo hazias oracion, y enterravas à los difuntos, yo ofrecì tu oracion à Dios. Pero si Tobias haze oracion à Dios, y entierra à los difuntos; porque el Angel solo ha de ofrecer à Dios la oracion de Tobias, y no dize cosa alguna del acto de charidad para con los difuntos? Sylveyra: *Velox est Angelus, velocissimus tamen animus defuncti gratus.* El Angel, dize este Autor, es veloz, pero el buelo del difunto velocissimo. Y es que reconociendose obligado, se quiere mostrar à su bienechor agradecido. Y le pareceria al Angel para el caso, seria poco ligero su buelo, siendo el del difunto velocissimo: *Velox est Angelus, velocissimus tamen animus defuncti gratus.* Hic. Es tan del agrado de Dios el socorro de los difũtos, q̃ aun en medio de los mayores peligros defiende su Magestad, á los que les assisten caritativos.

3 Reg. 13. v. 9. 2121 *Non comedes panẽ, neque bibes aquã.* A vn Profeta suyo envìo Dios à Bethel para que predicasse vn desengaño á Ieroboan, con pacto, y cõdicion, que alli no comiesse, ni bevies-se. Engañole otro Profeta falso, y aviendole dado de comer, y de bever, embiò Dios vn Leon, y le matò en el camino. Supolo el Profeta falso, y luego fue à tratar de darle sepultura, y hazer por el difunto, donde advierte el texto: Que al lado del muerto hallò al mismo Leon, que le quitò la vida: con advertencia, que al Profeta falso, no le hizo mal alguno. Pero si este mal hombre fue con su engaño, la causa de la muerte del Profeta de Dios; como el Leon le respeta? Sylveira: *Nam ad opera charitatis erga mortuum tamquam ad asylum confugit.* Porque fue dize à dar sepultura al muerto, y hazer por el difunto. Y aunque su pecado era grande, y su vida poco ajustada; La caridad para con los difuntos, aun en medio del mayor peligro, cerrò la boca al Leon para que no lo hiziera pedaços. Assi sabe Dios guardar, y defender à los que hazen por los difuntos. Ellos claman como hemos visto en este tan dilatado discurso. Lloran, porque les assienta Dios la mano. Lloran por el descuydo de sus hijos, de sus hermanos, y de sus amigos. Abramos nosotros los ojos, y veamos la luz que nos dan los muertos, à los que por aora somos vivos. Ellos nos enseñan desde el purgatorio, que el negocio de nuestra alma, no la fiemos de hijos. Que Ioseph hijo era, y fue menester que jurasse, que haria por su Padre despues de estar ya difunto. Ellos nos enseñan, desde el Santo purgatorio, que no nos fiemos de hermanos. Pues Cain, hermano era de Abel. Y quando Dios le dixo: Donde està tu hermano? Respondiò, que no lo sabia. Aunque sean hermanos, se olvidan con facilidad del hermano ya difunto. Ellos nos enseñan desde el Santo purgatorio, que no nos fiemos de amigos, pues dexar el bien de mi alma en confiança de Pedro, á titulo de que es amigo, es error experimentado, y conocido. Que por esso dixo el Eclesiastico: *Amico non des potestatem super te.* Y la razon la diò Lyra: *Magnum malum.* Pues la experiencia nos enseña, que à muertos, y idos no ay amigos. Cada vno ate su dedo, y procure disponer sus cosas con tiempo, sin aguardarlo para lo vltimo. Para que lo consideremos, el Señor nos de su gracia. Prenda que assegura su gloria, &c. Eccl. 33. v. 29.

VIERNES

LA MVERTE DE LAZARO.

Erat quidam languens Lazarus á Bethania. San Iuan cap. 11.

 RENO de nueſtro deſcuydo, relox de nueſtra fragil vida, deſengaño de nueſtra miſeria, es el documento, con que oy nos aviſa S. Iuan, en vn Lazaro à los treinta años de ſu juvẽtud enfermo. Noble por lo de ſu ſangre, rico por ſus muchos averes, eſtimado por lo de liberal; y por vltimo, muerto en lo mas florido de ſu edad. Eſta es la tabla eſcrita con el dedo de Dios, dõde ſe nos enſeña la mejor ſabiduria en las miſmas clauſulas del Evangelio, que comiença de eſta ſuerte.

Erat autem quidam languens Lazarus. Primero nos da aqui noticia S. Iuan de la enfermedad de Lazaro, y deſpues nos dize ſu nombre. La enfermedad, indica defecto que deſdora: el nombre, blaſon que iluſtra. San Iuan ſe huvo aqui à lo del mundo, donde de ordinario ſe dà à conocer primero à vna perſona, por el defecto que le deſdora, que por el renombre que le iluſtra.

Miſerunt ergo ſorores ad eum. Vna carta dize que embiaron Maria Magdalena, y Marta à Chriſto. Pero porque ellas miſmas no van? Porque eran mugeres. Y no es razon que vna ſeñora ſalga frequentemente de caſa.

2122 San Gregorio dixo, que Chriſto Señor nueſtro hizo oficio de paſtor que perdiò la oveja; y tambien hizo oficio de la muger, que perdiò la perla, con advertencia, que para buſcar la oveja ſaliò de caſa; pero para buſcar la perla, ſe eſtuvo en ella. Y ſi ſu Mageſtad quando toma forma de hombre ſale de caſa, quando toma forma de muger, les enſeña à las del mundo, à que ſalgan poco de ella.

Domine, quem amas, infirmatur. Lo contenido en la carta, que enviaron à Chriſto, dezia aſsi. Señor, el que amas, eſta enfermo. Y bolviendoſe ſu Mageſtad á los Apoſtoles, les dixo: *Lazarus dormit.* Aqui ſe nos deſcubre Lazaro enfermo, y poco deſpues muerto. Baſta el ſaber que es hombre, y ſon tan breves ſus dias, que entre la muerte, y la vida, apenas parece ay diferencia.

2123 *Mater cunctorum viventium.* Madre de los vivos ſe llamò Eva: *Pulvis es, & in pulverem reverteris.* Padre de los muertos ſe llamò Adan. Eran dos en vna carne, y tambien en el eſpiritu. Y en la realidad, apenas parece ay diferencia, entre la muerte, y la vida.

Genes. 3. v. 21.

Vers. 20.

Quem amas infirmatur. El que amas padece. El que ama, dize que padece, y dizen bien. Pues de ordinario, dà Dios que padecer à los que ama.

2124 *Viſitabo in virga iniquitates eorum. Miſericordiam autem meam nõ diſpergam ab eo.* Al que amo, le darè que padecer, le dize Dios à David. Y dize bien. Pues de ordinario, dà ſu Mageſtad que padecer à los que ama. Pſ. 88. v. 33. y 34.

Lazarus amicus noſter dormit. Leìda la carta ſe bolviò Chriſto à los Apoſtoles, y les dixo. Lazaro nueſtro amigo duerme. Pero porque no dize, mi amigo, ſino nueſtro amigo? Gislando: *Quia tam ſibi quam diſcipulis in neceſſitatibus ſubveniebat.* Porque les hazia limoſna, aſsi à Chriſto, como à todos los Santos Apoſtoles, y hombres limoſneros; eſtos ſon propriamente los amigos de Dios, y de los del Cielo. Gisl. in hac fer. dub. 28.

Lazarus amicus noſter. Amigo ſe publica Lazaro de Chriſto. Le ſocorriò ſu Mageſtad en el mayor trabajo. Y eſtos ſon propriamente los verdaderos amigos.

2125 *Recordatus eſt Dominus Noe.* Donde dixo el Padre Alos: *Officium fecit boni amici.* Dize que Dios hizo oficio de buen amigo para con Noe. Y quando? Ya lo dize Oleaſtro: *In maximis anguſtijs.* En ſu mayor trabajo. Y amigo, que ſe acuerda del amigo en el mayor trabajo, eſte es el mayor amigo. Genes. 8. v. 1. Aloſ. hic.

Vado vt à ſomno excitem eum. Yo voy à cuydar de Lazaro, dize Chriſto. No cuyda Chriſto de Lazaro quando vivo, y ſe acuerda del quãdo muerto: *Amicus:* Era ſu amigo. Y ſi la amiſtad de los del mundo ſe ſuele acabar con la vida, dura aun deſpues de la muerte la de Chriſto.

2126 *Trademini à fratribus, & amicis.* Deziales Chriſto à los Apoſtoles, que à lo mejor les faltarian los amigos. S. Ambroſio explicò, que eſto ſeria al tiempo del morir. Y aſsi lo creo. Que ſi la amiſtad de los del mundo, ſe ſuele acabar con la vida; dura buelvo à dezir, aun deſpues de la muerte la de Chriſto. Lucæ 21. v. 16.

Tũc dixit eis manifeſte: Lazarus mortuus eſt. Ya es tiempo de hablar claro. Lazaro ha muerto, les dixo Chriſto à ſus Diſcipulos. Pero como muriò? Reſignado à la voluntad de Dios. Que el merito en el trabajo, ſe deſcubre, en la total reſignacion.

2127 Refiere Elia en ſu libro quinto. Que aviendole dado al Filoſofo Calano Indio de nacion, ſentencia de muerte, la admitiò con ſingular reſignacion. De lo qual admirado Alexandro

dixo. Confiesso que este Filosofo ha vencido mas fuertes enemigos que yo; pues si yo vencì à hombres mortales, el ha vencido à la misma muerte, con su total resignacion.

Venit itaque Iesus: & invenit eum quatuor dies iam in monumento habentem. Donde dixo Gislando: *Perseverantem in peccato.* En Lazaro quatriduano, està dize significado vn hombre inflexible en la maldad. Era obstinado. Y la obstinacion, haze inflexible al pecador en el pecar.

Eccles. 1. v. 12. 2128 *Ego Ecclesiastes regnavi in Ierusalē.* El Caldeo. *Ego Asmodeus.* Yo el demonio Asmodeo, dize Salomon, reyne en Ierusalen. Pero Salomon convertido en demonio? Si. El demonio es inflexible. Salomon viviò mucho tiempo obstinado. Y la obstinacion, casi casi llega à hazer inflexible al pecador en su pecado.

Vbi posuistis eum? Donde le aveys puesto? Bien sabia Christo Señor donde estava. Pero por el pecado, llega à estar en tan miserable estado el pecador, que el mismo Dios no parece le sabe hallar para averle de remediar.

Genes. 3. v. 9. 2129 *Adam, vbi es?* Baxa Dios à residenciar à Adan, y dize. Donde estàs Adan? Bien sabia su Magestad donde estava. Pero por el pecado, llega à quedar en tan miserable estado el pecador que el mismo Dios, no parece le sabe hallar para averle de remediar.

Libro 1. cap. 24. *Et lacrymatus est Iesus.* Donde dixo Inocencio III. *Lacrymatus est Iesus, non quia mortuus, sed quia ad vitæ miserias remeabat.* Llora, dize Christo, no porque Lazaro ha muerto, sino porque buelve à la vida. Que son tantas las miserias de ella, que en la realidad, mas parece se pueden llamar muerte, que vida.

Ps. 33. v. 13. 2130 *Quis est homo, qui vult vitam?* S. Bernardo dize: *Quis est homo qui diligit mortem?* El vno dize: Quien quiere vivir? Y el otro dize: Quien quiere morir? Y dizen entrambos bien. Que à la verdad, son tantas las miserias de esta vida, que mas parece se puede llamar muerte, que vida. Bernar. in Ps. 90. ser. 17.

Rursum fremēs in semetipsum, venit ad monumentum. Temblòaqui en su manera el mismo Christo. Estava delante el sepulcro de Lazaro, en quien se le representò el pecado. Y es tal su gravedad, que al mismo Dios en su manera, parece haze temblar.

Genes. v. 12. 2131 *Sopor irruit super Abrahā, & horror magnus.* A temblar parece se pone aqui Abraham. Se le representò el pecado de su Pueblo, dize Ruperto. Y es tal su gravedad, que al mismo Dios, y à los Santos, parece haze temblar. Rupt. l. 1. in Gen.

Tollite lapidem. Quiere Christo, que el hombre cōopere. Y pues puede vencer ella dificultad, que la vença; y lo que no puede, que es el resuscitarle, que lo dexe para Dios. Act. 12. v. 13.

2132 *Pulsante autem eo ostium Ianuæ.* Saca el Angel à San Pedro de la carcel, y llegando à la casa de la Madre de Iuan, comiença à llamar à, la puerta dando aldavadas. El llamar, lo podia hazer por si, el salir de la carcel no. Y Dios quiere q̄ el pecador haga lo que puede de su parte, y lo que no puede, que lo dexe para Dios.

Domine iam fœtet. Señor huele muy mal esse difunto, dize Marta. Y es lo cierto, que escandalos tan patentes, y envejecidos, huelen muy mal à Dios, y à todo el mundo.

Lazare veni: Solvite eum, & sinite abire. Resuscitò por vltimo Christo al difunto, y mādandole desatar sus ligaduras, le dexo ir por su pie. Rara resurreccion. Pero nada me admira, que intervino para ella la intercesion de Maria. Y es tan poderoso su medio: Que resuscita el pecador de muerte à vida, por la intercesion de su gracia. *Ave Maria.*

Erat quidam languens Lazarus à Bethania. San Iuan cap. 11.

LAs maravillas de su admirable misericordia, nos descubre oy, Christo Señor, en la resurreccion de vn pecador, en Lazaro significado, expressadas entre otras muchas, en solas seys especiales circunstancias. Mirale su Magestad compassivo muerto. Va piadoso à resucitarlo. Hallale de quatro dias en el Monumento. Manda quitar la piedra del Sepulcro. Percibe el mal olor de su cuerpo. Y dandole vozes, le resuscita à nueva vida. Estas son en cifra, las seys particularidades mas notables en el curso de tan milagroso, y dilatado sucesso. Descifrarelas yo á lo espiritual, en otras tantas clausulas del Evangelio. Comencemos.

DISCVRSO I.

LAZARUS mortuus est. Lazaro ha muerto, dize Christo. Y quien es Lazaro? Vn Grande del Mundo. Pues, que los Grandes del Mundo tambien mueren? Tambien mueren, que lo dize el Hijo de Dios. Y pienso que no lo creyeran si no lo dixera el mismo Christo. Quien mas es Lazaro? Lazaro sobre ser noble, poderoso, y rico, dixo San Epiphanio, que à los treynta años le cogiò la muerte, en lo mas florido de su edad. *Triginta annorum tunc erat Lazarus.* Dize el Santo. Siendo assi mismo, la flor de la gala, y hermosura. Quien mas era Lazaro? Ya lo dixo Gislando, sobre aquellas palabras. *Quatriduanum in Monumento. Perseverantem in peccato.* Era dize, significacion de vn obstinado pecador. Con que juntandolo todo; en Lazaro se halla, la grandeza; la hermosura; y la obstinacion? Si. Pues digamos por idea de este primer Discurso. S. Epiph. cōt. Her. l. 2. tom 2. Her. 66. Gislen. super hac fra. Idea para todo el Sermon.

QVE

QVE NO HALLANDOSE EN LA muerte excepcion alguna de personas, en todos en Lazaro significados, grandes, hermosos, y obstinados, estiende igualmẽte su jurisdicion.

Daniel. c. 2. v. 32. & 34. 2133 *HVjus statuæ caput ex auro; pectus de argento; femora ex ære ... Abscissus est lapis de monte, & comminuit eos.* Pruebolo primero en comun; y despues lo provarè en particular. De oro, plata, y bronze se componia la Estatua de Nabucodonosor. Baxò una piedrecilla de vn monte; diòle vn golpe, y deshaziendolos à todos; à todos los igualò. En el oro, està la grandeza de el mundo; en la plata la hermosura, en el bronze, la obstinacion; En el golpe de la piedra, el de la muerte. Y no hallandose en esta, accepcion alguna de persona: Con su golpe, à todos los haze iguales; grandeza, hermosura, y obstinacion.

Paralip. 2. c. 16. 2134 *Simulacrum Priapi:: Quod comminuens, combussit in torrente cedron.* En el torrẽte de el cedron; manda el Rey Asa se deshaga el simulacro de Priapo, arrojando sus cenizas a sus aguas. Pero en cenizas se ha de reduzir à Priapo? Si dize San Geronimo: que Priapo se interpreta. *Sublimis: pulcher: fortis.* Grande, hermoso, y obstinado. En sus cenizas, està la muerte. Y no hallandose en esta accepcion alguna de personas: En todos; y à todos; grandes, hermosos, y obstinados extiende igualmente su jurisdicion. En esto parò la Estatua de Nabucodonosor: En esto la de Priapo; y en esto mismo parò Lazaro respero de la muerte; pues no respetando esta; ni à su grandeza, ni à su hermosura, ni à su obstinacion; quitandole à el de el primer golpe la vida, à todos los igualò. Y si lo hemos visto en comun. Veamoslo aora en particular.

En el Castillo de Marta, y de Maria, se atreviò la muerte à Lazaro. Y no lo estraño, q̃ Lazaro en primer lugar es lo mismo que: *Sublimis.* Grande. De donde infiero,

NO AY GRANDEZA POR PODEROSA que sea, en quiẽ no executen sus rigores, la guadaña de la muerte.

Exod. 28. v. 20. 2135 *IN secundo Saphirus.* Cõ sumo aliño, adorno, y compostura mandò Dios vestir al Sacerdote de la ãtigua Ley. Traia doze riquissimas piedras en el pecho. Dexolas à todas; y sin violentar la accciõ, solo põgo los ojos en el Safiro, en quiẽ està significado vn poderoso. Y si el Safiro que dixo Ariasmontano, encierra dentro de si mismo vna estrella, estarà en el Safiro significado en este mundo, vn poderoso con estrella. Pues noten dize el mismo Ariasmontano. Que al lado de la estrella tiene el Safiro vnos puntos te oro, à manera de vnos granitos dorados de arena. *Saphirus includit stellã cum punctis aureis.* Y aun mas claro lo dixo Bercorio. *Saphirus habet quosd̃ pulveres aureos.* Pero, qué es esto? Estrella, y polvo à vn mismo tiempo en el Safiro? Si fieles: que si en el Safiro està vn poderoso de el mundo; si en la estrella, està su felicidad, y en el polvo està la muerte. Se sigue bien el dezir: que por feliz que oy se vea el Safiro de vn poderoso de el mundo; dista muy poco de la muerte, en esse mismo polvo significada; toda su felicidad, y grandeza; ò toda su grandeza, y felicidad.

Bercor. Reduct. Mor. lib. 1. c. 118.

Deutr. 33. v. 1. y 6. 2136 *Hæc est benedictio, qua benedixit Moyses filijs Israel ante mortem:: Vivat Ruben, & non moriatur.* Al dàr Moyses la bendicion antes de morir à los hijos de Israel, hablando de Ruben dixo: viva Ruben, y no muera. Pregunto. El Principe Ruben acabò con toda su grandeza, ò no acabò? Si acabò. Pues si Moyses parece pretende eternizarle en este mundo: *Vivat, & non moriatur.* Como acaba? De el capitulo treinta de el Genesis consta la respuesta: *Egressus Ruben tempore messis triticeæ in agrum, reperit mãdragoras.* Salio dize Ruben al campo, y puso los ojos en vnas mandragoras. Pero que haze esso para el caso? Mucho, dize Rogerio. Que las mandragoras en su raiz, tienen la forma de vn cadaver humano: *Mandragoræ habent in radice formam humani cadaveris.* Viva Ruben dize Moyses. Muera Ruben, dize Rogerio. Que si se ha mirado en las mandragoras, como en vna imagen de la muerte. Avista de los rigores de la muerte; no ha de aver grandeza que no acabe, ni ha de aver felicidad que no muera.

Genes. 30. v. 14.

Roger.

Exod. 25. v. 25. 2137 *Coronam aureolam.* Avia en la mesa de el Santuario vna Corona à quien el texto llama: *Corona aureola;* donde en sentir de Rabbi Canaan, estavan impressos las imagenes de los Reyes de Iudà, con vnas flores por remate. *Habebat Corona impressas imagines Regũ Iudà, cũ floribus in extremitatibus.* Raro enlace. Corona, Rey, y Flor. Raro, pero misterioso. Que si en la flor està la muerte: *Excidarum est famã.* Si en la Corona, y el Rey, està la grandeza de vn Coronado Rey. No: ay grandeza por poderosa que oy se vea en el mundo, à quien no se le siga por desengaño; el tener muy cabe si, à la muerte, en esta flor.

Refiere esta noticia. Vincencio Belvacẽs. tom. 4. libr. 8. cap. 18.

3. Reg. 7. v. 22. 2138 *Opus in modum lilij.* Ha de aver, Señor, variedad en lo dispuesto, hasta de aora en el Templo? No dize Dios; à la letra quiero que me estès Moyses. Assi como Salomon puso sobre la Columna vna açuçena; quiero que tu me la pongas al lado de el candelero de el Templo: *Spherulas, & lilia ex ipso procedentia.* Pero que dezis, ò Señor. Essas açuçenas en lo mas alto de la Columna, no servian en vnas granadas q̃ allì avia, como de dosel à su grandeza? Es verdad. Al lado de la luz de el candelero de el Templo, no si ven como de desengaño al mundo en sus pavesas? Tambien es verdad. Como, pues, aquella grãdeza tan facilmente apagada? Por esso mismo que es grandeza. Que en la realidad, no ay grandeza en el mundo por encumbrada, que

Exod. 25. v. 31.

oy se vea en la Columna, à quien no se le siga al lado de la luz de el candelero de el Templo, el darse mañana, por desengaño al mundo en sus pavesas.

Jonas 3. v.4. 2139 *Adhuc quadraginta dies, & Ninive subvertetur.* Entra Jonas en Ninive, y les dize à sus Ciudadanos, que passados quarenta dias se ha de destruir la Ciudad. Donde leyò Origenes. *Adhuc tres dies, & Ninive subvertetur.* Passados solos tres dias ha de destruir Dios la Ciudad. Pero si el texto dize quarenta; como Origenes dize, que solos tres? De el mismo texto consta la respuesta: *Ninive erat Civitas magna itinere trium dierum.* Era dize Ninive tan grande, que eran menester tres dias para rodearla. Pero es posible, que por su misma grandeza hemos de venir en conocimiento de la ruina de Ninive? Si. Que los exemplos son de cada dia: y en el entendido, es facil el colegir, la mayor ruina de los poderosos de la Ninive de el mundo, por los terminos de su grandeza.

Ibid.

Vers. 5.

2. Paral. c. 9. v. 12. 2140 *Fecit Rex de lignis thynis gradus in domo Domini.* De madera de thyna eran las gradas por donde los Sacerdotes subian al Sancta Sanctorum, de el Templo de Salomon. De esta madera dize el Abulense, que era de naturaleza especular. *Imagines intuentiũ repetentia sicut in speculis.* Con advertencia, que al estàr los Sacerdotes en lo mas alto de el Sancta Sanctorum, se veian, como debaxo las gradas de el mismo Templo, como sepultados. Pero si alli tan altos; como acà tan inmediatamente, como sepultados? Por esso mismo: para que assi siempre se diga: Ser lo mismo verse oy vn poderoso de el mundo, hasta lo mas alto de el Sancta Sanctorum, elevado: que verse luego, como debaxo las gradas de el mismo Templo sepultado.

In hunc loc. quæst. 8.

Genes. 1. v. 16. Cauf. Corte Sancta, verb. Sol. y S. Ger. in loc. Heb. citer. A. G T. Auctor sepe vt supr. citat. 2141 *Luminare majus.* Grande en luzimientos es el Sol. Y Causino, dize, que lo pusieron en el Sepulcro de Iosue. Sin duda para que entiendan los que se imaginan soles de el mundo; que por mas que lo pretendan ser: dista todo su luzimiento, muy poco, de los horrores de vn sepulcro. Para la experiencia, dixo aqui el Autor de el *Destructorium vitiorum.* Hablando de Alexãdro: *Heri Alexander imperabat populos: Hodie populi imperant Alexãdrũ. Heri Alexander, multos liberavit à morte: Hodie Alexãder, non potuit à tela mortis liberari.* Buelvan, pues, San Geronimo, Adricomio, y Causino à dezir: *Sepulcrum Iosue ostendebatur, super quod figuram solis descripserant.* Que al Sol le pusierõ misteriosamente en el sepulcro de Iosue. Pues aunque aya sido vn Alexandro esse Sol; ha de tener avista de esse sepulcro el desengaño.

Adricom. Delph. pa. 31. n. 96.

Dan. 4. v. 11. 2142 *Succidite arborem.* Sueña Nabucodonosor vn arbol eminentissimo en grandeza, à quien amenaçava la muerte. Pero porque siendo tan eminente en grandeza, le ha de amenaçar su ruina? Por esso mismo que es grande, responde Ricardo Victorino: *Hæc fortasis successionis causa extitit: quod ejus altitudo nimia fuit.* Que tan eminente es en altura? Si. Cortese, pues, desde luego; y se dirà. No son menester otros señales, que el considerarla tan crecida, para conocer esta espirando vna grandeza,

Ricard. V. & ibid

Iob 1. v. 3. 2143 *Erat vir ille magnus inter omnes Orientales.* Por grande se celebra aqui la soberania de el Santo Iob. Y el mismo confiessa, que es ceniza, *Comparatus sum luto, & assimilatus sum cineri.* Pero que tiene que ver grandeza, con ceniza? Mucho; pues sin duda son muy parecidas à la fortuna, e inconstancia. Que pintandola elevada con el vn pie sobre vn globo; el mas leve vientecillo contrario que se le oponga, basta para derribarla.

Exod. 28. v. 35. 2144 *Vt audiatur sonitus quando ingreditur Sanctuarium, & nõ moriatur.* A muerte amenaçavan al Sacerdote Aaron vnas campanillas que llevava. Le coronò su Magestad con la Tiara: *Tiaram super eminens fronti Sacerdotis.* Y parece llega à ser lo mismo ser vn hombre elevado à la mayor grandeza, que amenaçarle de muerte con sus funestos, y lamentables sonidos las campanas de la Iglesia.

Proverb. 21. v. 16. 2145 *Vir qui erraverit à via Doctrinæ, in cætu gigantũ commorabitur.* El texto Hebreo: *Vir qui erraverit à via Doctrinæ, in cætu mortuorũ commorabitur.* A vn Gigante nos pone aqui al lado de vn sepulcro, este texto. El Gigante excede a los demàs en grandeza. Ay poco que fiar en ella; y por mas gigante que se considere la de el poderoso de el mundo; tenga por cosa assentada; ha de venir à parar entre la tierra: *In cætu mortuorum. Vbi est ille Moyses?* Que se hizo aquel afortunado Lazaro, hermano de Maria, y marta? *Mortuus est.* Dize que muriò. Y no lo estraño, que era rico, poderoso, y grande: y nos dexa à todos enseñado en este primer punto. No ay grandeza por elevada que sea en este mundo, que no muera. *Sublimis.* Passemos al segundo.

En el Castillo de Marta, y de Maria se atreviò la muerte à Lazaro; y no lo admiro, que aviendo Lazaro muerto de treynta años, seria sin duda alguna por lo de galan, y cortesano; vn remedo de la mayor hermosura. *Pulcher.* Y es mi intento, el que veamos en este segũdo punto.

EN LO QVE PARA AVISTA DE LA muerte la hermosura.

Gen. 35. v. 19. 2146 *Mortua est Rachel.* Muere Raquel, que es la que tenia menos años, y queda Lya, que es la que tenia mas. Pero es posible, que Raquel ha de ser para el estado la victima por de menor edad, y para la sepultura la primera? Si fieles, que Raquel era hermosa: y si en las leyes de el mundo, tiene preheminencia para el estado la mayor edad; en las de la muerte, tiene preheminencia, la hermosura en lo mas florido de la juventud, y mocedad.

Gen. 1. v. 16. 2147 *Luminare majus.* Donde resplandece en

en ſu mayor hermoſura el Sol? En ſu cenit, que es el medio dia. Pues noten, que el primer paſſo que deſde ſu miſmo cenit, dà es ázia ſu Ocaſo. Ay poco que fiar en hermoſuras; pues con tanta brevedad como ſe vè, ſe llegà à tranſmontar.

Apoc. 12. v. 1. 2148 *Mulier amicta Sole, & Luna ſub pedibus eius.* Con la hermoſura de vn Sol, viò San Iuan reſplandecer à vna muger; con advertencia, que à la Luna llevava debaxo el pie. Podiamos eſtrañarlo. Pero no, dize San Aguſtin. Que en aquella hermoſura tan parecida à la de el Sol, eſtava ſu gloria. En la Luna debaxo el pie, ſu Requiem. *Luna*, dize el Santo. *Vniverſa mortalitas carnis.* Y hermoſura, à quien por lo de tan parecida al Sol, le canta oy el mundo la gloria; ſepa, dize el Santo, hà de tener por deſengaño en la Luna, cantarle el Requiem: mañana.

Ibid. Lauret. verb. Luna.

Mat. 2. v. 2. S. Gre. Tur. In puteũ iux ta Bethlehem incidit. 2149 *Stellam ejus.* De la Eſtrella de los Reyes dixo San Gregorio Turonenſe, que eſtà enterrada, ò como empoçada, junto à Belen. Y yo no lo eſtraño; que eſta Eſtrella, como dize la miſma Igleſia: *Quæ Solis vincit rotam.* Quiſo aventajar en hermoſura à la rueda de el miſmo Sol. Y hermoſuras entonadas; à media buelta, que de la rueda de tan fragil vida; en que han de parar ſino enterradas?

Cant. 1. v. 11. 2150 *Murenulas aureas faciemus tibi vermiculatas argento.* Otra letra. *Cum punctis.* Para manifeſtar vna hermoſura, ſe nos dibuxan aqui vnas arrecadas con vnos guſanos, y vnos puntos. Todo và junto: Punto, guſano, y hermoſura. Sin duda para que entendamos todos; es punto, y punto de relevante perfeccion, el conſiderar, es guſano la mas celebre hermoſura.

Iacobi 1. v. 23. 2151 *Vultum nativitatis ſuæ in ſpeculo.* El eſpejo es ſimbolo de la hermoſura. Y eſtá bien comparada à vn eſpejo la hermoſura. Que ſi el eſpejo, como ya llevamos muchas vezes dicho, ſe compone de ceniça; y en el epejo ſe aliña, y adorna vna hermoſura; ſe dirà en conformidad de el aſſumpto: ſirve el eſpejo de la muerte de deſengaño; à la mas celebre hermoſura.

Gen. 37. v. 9. 2152 *Stellas undecim.* Eſtrellas en hermoſura eran los hermanos de Ioſef. Pero tambien eran vnos manogillos de eſpigas, que nacen en la tierra: *Veſtros manipulos.* Sin duda para que nos acabemos de deſengañar entendiendo; que aun las hermoſuras de mayor eſtrella, vienen à parar eſcondiendoſe en la tierra.

Iſaía. 11. v. 1. 2153 *Et flos de radice ejus.* De la raiz de la vara, dize Iſaias, que nace la flor. Y es miſterioſo eſte dezir: que ſi la raiz tiene ſu principio en la tierra: en la tierra ha de venir à parar, aun la mas hermoſa flor.

Cant. 6. v. 1. 2154 *Deſcendit in hortum ſuum, vt lilia colligat.* Otra letra. *Deſcendit in ſepulcrum ſuũ vt lilia colligat.* Aqui el Eſpoſo baxando à ſu huerto, nos pone à la açuçena al lado de vn ſepulcro. Y es miſterio, que la açuçena ſobre ſer la flor mas elevada, es hermoſa. Y en el huerto de la Igleſia, es muy frequente el ver cada dia, à las mas elevadas hermoſuras ſepultadas.

Ioan. 9. v. 6. 2155 *Fecit lutum ex ſputo, et linivit lutum ſuper oculos ejus.* Sentir fue de Hugo Cardenal, que no ſolo aplicò Chriſto el barro à los ojos del Ciego; ſino que de el miſmo barro ſe los formò. Y para el miſterio, baſta el ſaber, que los ojos ſon lo mas hermoſo de el roſtro; y quiſo aqui la Mageſtad de Dios, moſtrarle aun à lo mas hermoſo, ha de tener en eſſe miſmo barro el deſengaño.

Ibid.

Proverb. 20. v. 27. 2156 *Lucerna Domini ſpiraculum hominis.* A la luz de vna vela ſe compara la hermoſura. Y con razon: que ſi à la luz de vna vela, vn ſoplo la apaga; vn ſoplo ſuele apagar, aun quando mas luze, à la mas celebre hermoſura.

Apoca. 4. v. 3. & 6. 2157 *Et Iris erat in circuitu Sedis ... Et in conſpectu Sedis tamquam mare vitreum.* Vn Iris vio San Iuan en ſu Apocalipſi, con advertencia, que delante de ſi, dize que tenia vn mar de vidrio. El Iris es hermoſo. El vidrio ſe compone de ceniça. Mireſe, pues en el eſſe Arco; que ſi el Iris es hermoſo, y el vidrio es espejo de ceniça; ſe dirà: ſer lo miſmo ſer hermoſo; que mirarſe luego, como en eſpejo entre ceniças.

Ionæ. 4. v. 6. Ibid. 2158 *Et præparavit Dominus Deus hederam.* Hugo Cardenal. *Et præparavit vermem.* A la yedra, dize que la roe vn guſano. Es la yedra muy hermoſa; y de la noche à la mañana, ſuele roer el guſano de la muerte, à las mas viſtoſas yedras. *Vbi eſt ille Moyſes?* Que ſe hizieron aquellos Abſalones? Aquellas Iezabeles? Aquellas Dianas? Aquellas Elenas? Aquellos Lazaros, y Madalenas? *Mortui ſunt.* Relampagos, q̃ apenas les vimos nacer para luzir, quando les vimos luego acabar. O mortales! Miremonos en la tragedia de el Lazaro de el dia de oy. *Pulcher.* Que ſi eſte ſiendo hermoſo; es arrebatado en la flor de ſu mocedad. *Triginta annorum tum erat Lazarus.* Por mas hermoſa que la mocedad ſe conſidere, le puede ſuceder, lo que à Lazaro: lo que à la luz de la vela: lo que à Abſalon: lo que à Elena: lo que à Iezabel: lo que al Arbol de Nabucodonoſor: lo que à la açuçena: lo q̃ à la yedra: y finalmente: lo que al Sol. *Pulcher.* Paſſemos al tercer punto.

S. Epiph. vt ſupr.

En el Caſtillo de Marta, y de Maria ſe atreviò la muerte à Lazaro: y no lo admiro, que Lazaro: *Fortis.* Era ſimbolo, nos dixo Gislando, de los obſtinados, y es mi intento el que vean, en lo que paran.

LOS FVERTES, LOS VALIENTES, y los obſtinados à viſta de la muerte.

Zachar. 7. v. 12. 2159 ET cor ſuũ poſuerunt vt adamantem: ne audirent legẽ, & verba, *quæ miſit Dominus.* De diamante dize Zacharias tiene el obſtinado pecador el caraçon, ſin querer dar oidos à lo que enſeña la ley. Pues noteſe, que ſi al diamante no le ſujeta el martillo, la ſangre de vn guſano le deshaze. Y es razon bien viſta, para que aſſi ſe diga: que à quien la obſtinacion

nacion endurece; el golpe de el gusano de la muerte acaba.

Marc. 5. v. 6. & 2. 2160 *Videns autem Iesum cucurrit, & adorauit eum.* Passando Christo Señor nuestro por la region de los Gerasenos, refiere San Marcos; que saliò vn Demonio, y se le rindio à los pies. Pero si el demonio siendo obstinado, se le muestra à Christo en el desierto tan altivo, como aqui tan rendido, y humillado? El mismo San Marcos lo dize: *Occurrit de monumentis.* Dize que salia de vn sepulcro. Y à quien la obstinacion ensobervece; rinde lo horroroso de vn sepulcro.

Genes. 1. v. 16. S. Ambr. 2161 *Luminare minus.* A la Luna, dize el Docto Alapide, que la criò Dios en el signo de Escorpion. Con advertencia, dize aora San Ambrosio. Que en essa Luna en el signo de Escorpion, està significado el demonio, pero totalmente rendido: *Stultus Diabolus, sed plene subiectus.* Pero si el demonio es obstinado, como se muestra en la Luna en Escorpion totalmente rendido? El Venerable Beda: *Creavit illam in oppositio arietis.* Dize que criò Dios à la Luna, mirandose cara à cara en el signo de el Cordero. Ya lo entiendo. Al signo de el Cordero le demuestrā los Astrologos en vn corderillo como muerto. Rindase pues la obstinacion de el Demonio en la Luna significado; que si mirandose esta desde Escorpion en vn Cordero como muerto: A vista de la muerte, no ha de aver obstinacion, que no se rinda, ni dureza de coraçon que no se acabe.

Beda.

Dan. 2. v. 4. 2162 *Abscissus est lapis sine manibus, & comminuit testam, & ferrū, & æs, & argentum, & aurum.* Sueña Nabucodonosor, que le han de adorar divino en vna estatua; y assi lo sueña, que baxando de vn monte vna piedrecita, deshaze con su golpe toda aquella fabula compuesta. Interpretale Daniel el sueño, y le dize, que en la estatua, esta su grandeza; pero que en el golpe de la piedra està la muerte, que todo lo acaba. Creyò la interpretacion el Rey, pero con esta advertencia, que à la grandeza, y altivez soñada le diò credito como à verdad, haziendose adorar como à divino en la estatua. Pero al golpe de la piedra, que amenaçava su ruina, lo despreciò como à cosa indigna. Y cayò al golpe de la piedra la armonia de aquel bulto? Si. Y con razon. Que obstinacion en vn pecador à quien la Magestad ensobervece, el golpe de la muerte acaba.

Ioann. 20 v. 6. 2163 *Venit ergo Simon Petrus sequens eum, & introivit in monumentum.* Pedro entrò antes que Iuan en el sepulcro. Pedro es piedra, Iuan, *delicatus.* Y los que blasonan de mas fuertes; ya suelen entrar en el sepulcro, antes que los mas delicados.

Num. 20 v. 11. 2164 *Cumque elevasset Moyses manum percutiens virga bis silicē egressa sunt aquæ.* De esta piedra que diò agua en el desierto trae el Docto Mora, que sirviò despues para el sepulcro de Aaron. Siendo piedra viene à parar en vn sepulcro. Desengañense los obstinados, que aunq̄ les pese, este ha de ser el paradero de sus carros.

Mora Enigma Numeric

2165 *Scribentis contra candelabrū.* Por escrito le dan á entender à Baltasar que ha de morir. Era obstinado, y teniendo estos poco entendido, que han de morir, se les dan à entender por escrito, para el comun desengaño. Daniel. 5. v. 5.

2166 *Infixus est lapis in fronte eius.* La piedra de David quedò encerrada dentro la calavera de el difunto Philisteo. Pero siendo piedra? Si, que solo esto me basta para darle à entender al obstinado, que por mas que lo sea, ha de quedar à pesar suyo debaxo de vn monumento sepultado. 1 Reg. 17. v 49.

Ezech. 4. v. 1. 2167 *Sume tibi laterem, & describes in eo Civitatem Ierusalem.* A la Ciudad de Ierusalen le manda Dios à Ezechiel, que pinte en vn ladrillo. Ierusalen fue obstinada en la maldad. Pintenla pues en vn ladrillo, que si essa Ciudad es fuerte, y obstinada; entenderan los que lo son; que toda su valentia, y orgullo contra la muerte; no es mas, que vna leve pintura sobre vn pedaço de barro.

Apoc. 4. v. 4. 2168 *Et in capitibus eorum Coronæ aureæ.* Con coronas de fortaleza viò San Iuan en su Apocalipsi á veinte y quatro Ancianos, como se refiere en el capitulo quarto. Pero tambien advierte en su capitulo quinto, que en sus manos tenian vnas cantaras de barro: *Habentes singuli Phialas.* Que importa que el fuerte blasone de fuerte? Mirese con atencion à las manos: y hallarà, que toda su fortaleza, no es mas que vn poco de barro. Apoc. 5. v. 8.

En el Castillo de Marta, y Maria se atreviò la muerte à Lazaro. Hazia aqui Lazaro el papel de vn grande, de vn hermoso, y de vn obstinado. *Sublimis, Pulcher, Fortis.* Y no hallandose en la muerte excepcion alguna de personas; hemos visto en este primer discurso, como en todos, y respeto de todos; grandes, hermosos, y obstinados, estiende igualmente su jurisdicion. *Lazarus mortuus est. Lazarus, Sublimis, Pulcher, Fortis.*

DISCVRSO II.

LAzarus mortuus est, & gaudeo propter vos. Sed eamus ad eum. Lazaro ha muerto: vamos à resucitarle, les dixo Christo à los Apostoles. Respondieronle estos à su Magestad. Señor, ayer os quisieron apedrear los Iudios; si oy bolveys allà os exponeys al mismo riesgo. Vamos allà, y no atendamos à riesgos insta en dezirles el Señor; que Lazaro, es simbolo expresso de vn grande pecador.

Y ATENDERE YO MVY POCO A MI conveniencia propria, por atender à la de el Lazaro pecador.

2169 *VEnit Iesus ianuis clausis & stetit in medio, & dixit: pax vobis. Deinde dicit Thomæ. Noli esse incredulus.* Danle los S. Iuan 2. v. 26. y 27.

los Apoſtoles noticia à Santo Thomas de la Reſurreccion de Chriſto, y no la cree. Paſſados ocho dias entra ſu Mageſtad con toda diligencia eſtando las puertas cerradas. Eſta es la letra de eſte texto. En otro lugar hallo, que aviendo el Eſpoſo llamado á la puerta de la Eſpoſa, pidiendole le abrieſſe para aliviar ſu deſvelo; al cabo no entrò, y ſe huvo de ir. *Aperi mihi ſoror mea amica mea, quia caput meum plenum eſt rore:: At ille declinaverat, atque tranſierat.* Entra aora la queſtion. Si quando Chriſto Señor nueſtro và à tratar con Santo Thomas, entra eſtando las puertas cerradas: porque no haze lo miſmo quando va à caſa de la Eſpoſa? A que propoſito golpea tanto la puerta, y al cabo ſe va, ſin aliviar ſu fatiga? De los miſmos textos ſe colige la reſpueſta. Entrando Chriſto à tratar con Santo Thomas, iba à remediar à vn incredulo, buſcando la vtilidad del pecador. *Quia vidiſti me, credidiſti.* Aca en la puerta de la Eſpoſa, buſcava ſu Mageſtad ſu alivio, y propria conveniencia: *Aperi mihi, quia caput meum plenum eſt rore.* Ven ahi aora, porque alli va con tanta velocidad, y acà con tanta tardança: Porque alli buſcava la conveniencia del pecador; y acà la propria. Y ſon tan ſobranas las finezas de ſu Divino amor; que pareceſe deſcuyda, y à vn ſe olvida de ſu conveniencia propria; por atender en Santo Thomas incredulo, à la de vn Lazaro pecador. *Eamus.* Vamos à remediar à Lazaro inſta ſu Mageſtad. Señor, que hos han de perſeguir los Iudios vueſtros contrarios. Vamos, que no reparare, yo en entrarme por medio del fuego de mis enemigos, como quede favorecido eſſe Lazaro pecador

Cant. 5. v. 5. y 6.

3. Reg. 18. 38.

2170 *Cecidit autem ignis Domini, & voravit holocauſtum, & ligna, & lapides, pulverem quoque, & aquam quæ erat in aquæductu lambens.* En aquel tan celebrado ſacrificio de mi Gran Padre, y Patriarca San Elias, el fuego que baxò del Cielo, dize que conſumiò el agua. Pregunto: el agua no es contraria del fuego? Es verdad: pues ſi el agua es contraria del fuego; ſiendo tanta la cantidad del agua, como el fuego la conſume, ſin temer, que el agua ſu contraria le conſuma à el? Ya lo hemos dicho. *Ignis Domini.* Porque era fuego del Cielo. Aora: Elias por lo de hombre, hazia aqui el papel de Lazaro pecador. Dios, el de vn fino enamorado, y no reparare yo, dize ſu Mageſtad en entrarme por medio del fuego, ò fogoſidad de mis contrarios, como ſe conſiga el favorecer en Elias, à vn Lazaro pecador,

Iſai. 6. 6. & 2.

2171 *Et volavit ad me vnus de ſeraphim ſex alæ vni:: Et duabus volabant.* El Serafin, que era Dios, quãdo va à Iſaias bolava con ſeys alas; y quando iva à ſu trono, da à entender, que bolava ſolo con dos; Pero ſi à Iſaias buela con ſeys, porque à ſu trono ha de bolar ſolo con dos? Porque Iſaias mãchado. *Vir pollutus labiis.* Era ſimbolo del Lazaro pecador: el trono era el de ſu gloria. Alli buſcava ſu Mageſtad la conveniencia del pecador; acà la propria. Y ſon tan ſingulares ſus finezas, que como conſiga la conveniencia del pecador, bolarà à el con ſeys alas, y á ſu trono, con dos. *Eamus.* Vamos á Lazaro. Señor, que ſe expone á riego vueſtra Divina Perſona. Me acabo de declarar, les dize Chriſto à ſus Diſcipulos. Vamos allà, que Lazaro es mi amigo. *Lazarus amicus noſter.* Lazaro ſe halla en vn grande trabaxo. Vamos pues à remediarle, que en la realidad,

NO ES VERDADERO AMIGO, EL QVE dexa, y deſampara á ſu amigo en el peligro.

Eccl. 6. v. 7.

2172 *Si poſſides amicum, ne facile credas, in tentatione poſſide eũ.* Dize el Eccleſiaſtico. No tengas por verdadero amigo à tu amigo, haſta que lo pruebes en el trabaxo. Sobre eſte texto trae eſta fabula para la moralidad, el Autor del *Deſtructorium vitiorũ.* Ivan, dize dos amigos por vn camino, y ſaliẽdoles al encuentro vn oſſo, fue à ellos para deſpedaçarlos, cayò el vno temeroſo en tierra, y huyendo el otro ſe ſubiò à vn arbol para eſcapar del trabaxo. Llegò el oſſo al que eſtava en tierra, y fingiendoſe eſte muerto, el oſſo recorriendo con el olfato por todo el cuerpo del hombre, pies cabeça, y oido, lo tuvo por tal, y dexandole ſe fue. Quando ya el campo eſtava ſeguro, baxò el que eſtava en el arbol, y llegandoſe à ſu amigo le dixo. Que te conſultava el oſſo quando te hablava al oido? Al qual reſpondiò el que eſtava en tierra. Hame dicho el oſſo, que no tenga por verdadero amigo al que me dexa en el rieſgo, y el peligro, las palabras del Autor. *Duo ſocij ibant, & incedebant per viam; quibus occurrens vrſus, impetum fecit in eos: præ timore, vnus aſcendit in arborẽ; alius verò finxit ſe eſſe mortuũ in terra. Vrſus autem veniens ad iſtum qui iacebat quaſi mortuus, & putans illum mortuũ reliquit eum. Tunc amicus ſocius deſcendit de arbore, & quæſivit ab alio dicens Quid conſuluit tibi vrſus in auricula? Cui ille dixit mihi vrſus: Ne cures de tali amico, qui reliquit tibi in tanto periculo.* Eſto me ha dicho el oſſo. Buelva aora el Eccleſiaſtico à dezirnos à todos. *Si poſſides amicum, ne facile credas: in tentatione poſſide eum.* No tengas por verdadero amigo, al que te dexa en el trabajo, y el peligro. Dize pues aora Chriſto. *Eamus.* Vamos à remediar á Lazaro: Sr. q̃ hos apedrearàn los oſſos de los Iudios. No importa, vamos allà, que Lazaro ſobre eſtar en vn grande trabaxo, es mi amigo: fue allà ſu Mageſtad à remediarle, y lo hizo bien, enſeñandonos à todos. No es verdadero amigo, el que dexa, y deſampara à ſu amigo en el peligro. Buelvo al miſmo texto.

Eccl. 6. v. 7.

2173 *Si poſſides amicum, ne facile credas.* No creas con facilidad, al que ſe te ofrece por amigo, dize el Eccleſiaſtico, y porque? Del Elefante, dizen los naturales, que ſe dà por ſimbolo de

el

el amigo; pero engañoso; porque tiene dos coraçones, y amigos de dos coraçones. *Ne facile credas.* Mas.

Eccl. 6. v. 7. 2174 *Si possides amicum, ne facile credas.* No creas con facilidad al que se te vẽde por amigo, y porque? De este otro texto se colige la respuesta:: *Mittit christallum suum sicut buccellas.* Al pan de la mesa compara aqui David al espejo, y el Eclesiastico á este mismo pan de la mesa compara al amigo. *Amicus socius mensæ.* Pero si el pan de la mesa es simbolo del amigo, porque este amigo se ha de comparar à los pedaços del espejo? Porque cada pedaço de espejo haze su cara, y à amigos de muchas caras, dize bien el Eclesiastico. *Ne facile credas.*

Psal. 14. v. 17.

Eccl. 6. v. 10.

Eccl. 6. v. 7. 2175 *Si possides amicum, ne facile credas.* No creas con facilidad al que se te ofrece, por amigo, y porque? San Pedro en la presencia de Christo, se confessò por su amigo. *Tu scis Domine quia amo te.* Y en la ausencia le negò. *Non sũ.* Y à amigo que en la presencia te confiesa por tal, y en la ausencia te niega. *Ne facile credas.*

S. Iuan. 21. v. 15.

Eccl. 6. v. 7. 2176 *Si possides amicum, ne facile credas.* No des con facilidad credito al que se te ofrece por tu amigo. Y porque? Porq̃ los Persas à la carcel le llamavan. *Oblivio.* El oblido de los encarcelados, y el mismo renõbre da la Escritura aun difunto. *Nũquid cognoscentur in tenebris mirabilia tua, & iustitia tua in terra oblivionis.* Y à amigo, que quando estàs en la carcel de vn trabajo, no se acuerda mas de ti, que si fueras ya difunto. *Ne facile credas.*

Lethebæ. Id est. Oblivio. Ps. 29. v. 13.

Eccl. 6. v. 7. 2177 *Si possides amicum, ne facile credas.* No creas en el amigo que te agasaja, y lisongea, y porque? Te lo dize la Historia del Prodigo. *Tempore prosperitatis sibi adherebãt amici, & in egestate defuerunt.* Quãdo tenia que gastar, le seguian, dize Silveyra, y lo desampararon en tiempo de necesidad. Y amigo que te sigue en tiempo de prosperidad, y te desampara viendo te en necesidad: *Ne facile credas.* Christo si que es verdadero amigo. *Vado vt à somno excitem eum.* A despertar dize que va à Lazaro. Lazaro es simbolo del pecador dormido,

Y DESPERTAR AL QVE DVERME *en el letargo del vicio; esta es evidente señal, del mas verdadero amigo.*

Causin. lib. 64. 2178 ALara de la amistad dixo Causino, que la pusieron los Antiguos al lado del sueño. Enseñandonos à todos, que la verdadera amistad consiste, en saber despertar del letargo de sus vicios al amigo.

Act. 12. v. 11. 2179 *Nunc cognosco quia misit Dominus Angelum suum.* Aora conozco, dize Pedro que el Angel ha hecho para conmigo oficio de el mejor amigo, y dize bien, que le despertò sacandole del peligro. Y despertar al que duerme para que dexe la cadena del pecado; esta es la señal del mas verdadero amigo. Christo si que es amigo. *Lazarus amicus noster.* Con estimacion habla de Lazaro estando ausente, y tambien estando presente,

QVE DONDE MAS BIEN SE CONOCE *la verdadera amistad, es en saber hablar bien en la ausencia, y presencia del amigo.*

Genes. v. 1. Ibi. 2180 ERat autem terra labij vnius, & sermonum eorundem. Donde dixo Lyra. *Per terram, homo intelligitur.* Y es dezir, que el hombre, ha de ser siempre vno en sus labios, y no diverso. Y quando se conocerà que el hombre es vno en su labios, y no diverso? El mismo Lyra. *Est enim homo labij vnius, quando similiter loquitur proximo, in præsẽtia, & in absentia eius. Lingua vero diversa, quando bona loquitur in præsentia, & mala in absentia.* Sondize los labios del hombre vnos, quando de su amigo habla con la misma estimacion en la presencia, que en su ausencia: y son diversos, quando hablando bien en su presencia, le vende, hablando mal de el en su ausencia. Hable pues Christo Señor nuestro bien de Lazaro, no solo teniendolo presente, sino tambien ausente, y assi nos dexarà enseñado à todos. Que la verdadera amistad donde mas bien se conoce es; en saber hablar bien del amigo, no solo en la presencia, sino tambien en su ausencia. *Est enim homo labij vnius, quando similiter loquitur de proximo, in præsẽtia, & in eius absentia.* Buelva àora ha hablar el Ecclesiastico para concluir este segundo discurso.

Eccl. 6. v. 7. 2181 *Si possides amicum, ne facile credas; in tentatione possidebit illum.* No tengas por amigo à tu amigo hasta que le prueves en el peligro. No es amigo el q̃ subiendose al arbol permite te destroce el osso en el mismo peligro. No es amigo, el que tiene como el espejo muchas caras, y como el Elefante dos coraçones. No es amigo, el que te muestra amor en la presencia, y te niega en la ausencia. No es amigo, el que quando te hallas en la carcel de vn trabajo, no se acuerda mas de ti, que si ya fueras difunto. No es amigo, el que como al Prodigo, te sigue mientras tienes que gastar, y te desampara en tiempo de necessidad. Acuerdate de lo que el osso dixo à aquel desvalido, à quien desamparò su amigo. *Dixit mihi vrsus. Ne cures de tali amico, qui reliquit tibi in tanto periculo.* El verdadero amigo à imitacion de Christo es; el que no repara en que le apedreen por el amor del amigo. El verdadero amigo es el que procura despertar del letargo de sus vicios al amigo. Y finalmente, el verdadero amigo es; el que assi en la ausencia, como en la presencia habla bien de sus amigos. *Lazarus mortuus est: Lazarus amicus noster. Eamus, vt à somno excitem eum.*

DISCVRSO III.

VEnit Iesus, & invenit eũ quatuor dies iã in monumentum. Fue dize S. Iuan Christo al sepulcro de Lazaro, y le hallò de quatro dias muerto. Donde dixo Gislando. *Invenit quatriduanum. Hoc est. Perseverantem in peccato.* Dize; que en Lazaro de quatro dias muerto, està significado vn pecador de costumbre, y obstinado. A vna especial idea para vn sermon de esta feria, se viene à reducir este tercer discurso. Raulino, hablãdo de Lazaro en significacion de vn pecador de quatro dias dize. *Peccavit Lazarus cogitatione; verbo, & opere, & peccato consuetudinis.* Ofendiò à Dios, dize el pecador Lazaro quatriduano; con el pensamiento, con la palabra, con la obra, y con pecado de costumbre. Y lo resucitò Christo? Si, que dexò el sepulcro, y las ataduras, que eran significacion de su pecado. De donde infiero,

RESVCITARÁ CHRISTO A LOS LAZAros pecadores, que haziendo de su parte lo que pueden, dexaren el sepulcro, é casa de ocasion, y ligaduras de los pecados.

2182 DIrè aqui vn texto magistral, q̃ en comun los comprenda à todos quatro:. *Revertere, revertere Sunamitis: revertere, revertere, vt intueamur te.* Para poner Dios los ojos en Sunamitis comunicandole su gracia, y resucitarla à nueva vida, significacion que es de vn Lazaro pecador; le dize quatro vezes. *Revertere, revertere, revertere, revertere.* Donde dixerõ Gislerio, y S. Bernardo. *Quater dicit: Revertere. Hoc est: Quater dicit: Convertere ad pœnitentiam.* Quatro vezes dizen que la estila à penitẽcia. Pero porque quatro vezes? Los mismos Autores. Porque esta *Sunamitis*, significacion, que es de vn Lazaro, à quien tenia el demonio engañada, y cautiva: Pecò, con el pensamiento, con la palabra, y con la obra, y con pecado de costumbre. Y que haze esto para el caso; Mucho; que la queria Dios mostrar su rostro, y resucitar à nueva vida. Y es Dios tan bueno; que para ello, la previene à que dexe essas quatro calidades de pecados, haziendo de todos ellos penitencia. Las palabras de San Bernardo, y de Gislerio. *Quater dicit: revertere, revertere. Hoc est. Tu, ô Sunamitis quæ captiva, & decepta es; vt imago nostra in te videatur, convertere per pœnitentiam, à peccato cordis, oris, & operis, & à peccato consuetudinis. Cum hæc omnia vitia reliquerit anima, intuebitur eam sponsus, vt digna fiat eius amplexibus.* Esto es preciso. Preciso es digo, que quien pecò con pensamiento, palabra, y obra, y pecado de costumbre, los dexe, y haga de ellos penitencia, para que le resucite à nueva vida el Señor. Pruevo aora por partes la Idea.

§. I.

COnvertere per pœnitentiam, à peccato cogitationis. Es Lazaro en primer lugar, simbolo de vn pecador, que ofendiò à Dios con el pensamiento. Y lo resucitò su Magestad? Si, q̃ cõ la losa del sepulcro, dexò tambien las ligaduras,

Y POR MVCHO QVE CON EL PENsamiento aya ofendido à Dios el pecador, le resucitará su Magestad, si haziendo lo que es de su parte, dexare las ligaduras de la ocasion.

2183 PEccavi Domino. Ponese David à pensar muy de proposito, como quitaria la vida à Vrias Hetheo, como dilatadamente refiere el Abulense sobre este lugar en la question diez y ocho, ofendiendo en ello gravissimamente à la Magestad de Dios, con advertencia, que como selo dixo Nathan, le perdonò el Señor. *Dominus transtulit peccatũ tuũ.* Entra aora la question. Si David por este pecado de pensamiento, antes de executado, ya se halla muerto à la vida de la gracia; como Dios le perdona, y con tanta facilidad, le resucita à nueva vida? Ya lo hemos dicho. *Peccavi Domino.* Porque se arrepintiò, y haziendo lo que era de su parte confessò su pecado con dolor. Y por mucho que los Lazaros pecadores ayan con el pensamiento ofendido à Dios; les resucitarà su Magestad à nueva vida, si haziendo lo que es de su parte, confessaren su culpa con dolor. Passemos al segundo punto.

2. Reg. 12. v. 13.

Vers. 13.

§. II.

CONvertere per pœnitentiam, à peccato verbi. Es Lazaro en segundo lugar simbolo de vn pecador, que ofendiò à Dios con su mala lengua. Y lo resucita su Magestad? Si, que confessò dize San Bernardo. *Lazarus, est typus pœnitentium.*

S. Bernar. serm. 2. de Assũp.

Y POR MVCHO QVE CON SV MALA lengua aya ofendido á Dios el Lazaro pecador, lo resucitará su Magestad á nueva vida, si haze vna buena confession.

2184 *ADolescens tibi dico surge. Et resedit qui fuerat mortuus.* Al hijo de la viuda de Naim resucitò Christo Señor. No lo merece; porque como parece insinuar Gislando, por su mala lẽgua se diò à conocer á muchos quãdo vivia este difũto. *Per locutionis, & operis indiciũ, in multorũ notitiã devenit.* Pero pregunto aora. A este pecador, le ha de resucitar Dios? Si le ha de resucitar el Señor. Que las primeras palabras que hablò despues de ya resucitado, fue confessarse, dizen San Buenaventu-

Lucæ 7. v. 14.

Gislando. En la fe. de Nain. In fine.

ra, y el mismo Gislando. *Resedit, vt fleat commissa peccata. Et Christus reddet eum matri suæ, Sãctæ scilicet Ecclesiæ, per absolutionem Sacerdotis.* Y por mala que aya sido su lengua, merece la resurreccion, si humilde, y arrepentido, haze vna buena confesion. Ofendiste, ò hombre con tu mala lengua à Dios? Si. Quieres experimentar esta misma resurreccion? Tambien. Pues el medio es: *Revertere. Hoc est. Convertere per pœnitentiam, à peccato verbi.* Vna buena confesion. Vamos al tercero.

§. III.

CONvertere per pœnitentiam, à peccato operis. Es Lazaro, en tercer lugar, simbolo de vn pecador, que ofendiò à Dios con la obra. Y lo resuscitò el Señor? Si. Que hizo penitencia? *Lazarus typus est pœnitentium.*

Y POR MVCHO QVE CON LA OBRA aya ofendido á Dios el pecador, si haze de sus culpas penitencia, le resuscitarà piadoso la Magestad del Señor.

Pſ. 3. v. 16.

2185 *ET exurrexi, quoniam Dominus suscepit me.* David cõfiessa aqui, que lo resuscitò el Señor. Pues que acaso David estava muerto? Muerto estava por su pecado à la vida de la Gracia. Y que pecado fue el de David? De obra con Bersabe. Pero si peca con la obra, como lo resuscita Dios? *Peccavi Domino.* Porque hizo penitencia. Y por mucho que David aya ofendido à Dios con la obra, si haze humilde penitencia, le resuscitarà gustoso el mismo Dios. Pecaste, ò mortal con la obra? Si. Quieres que como à otro David te resuscite el Señor? Tambien. Pues el medio es. *Revertere. Hoc est. Convertere per pœnitẽtiam, à peccato operis. Peccavi Domino.* Al vltimo punto.

2. Reg. 12. v. 13.

§. IV.

CONvertere per pœnitentiam, à peccato consuetudinis. Es Lazaro en quarto lugar simbolo de vn pecador de costumbre, y obstinacion. Y lo resuscita Christo Señor? Si. Que dexò la mortaja, las ligaduras, y el sepulcro, que eran la ocasion de su mala costumbre, y obstinacion.

Y POR MVCHO, QVE EL PECADOR con su mala costumbre aya ofendido à Dios, le resuscitarà su Magestad, si dexa del pecado la ocasion.

S. Iuan. 11. 144. & 33.

2186 *LAzare veni foras.* En el mismo Evangelio se halla la prueva. Resuscitò Christo à Lazaro. Y dize San Iuan, que avia vna piedra en el sepulcro: *Lapis erat suppositus.* Donde dixo S. Leon Papa: *Et habebat saxum supra se.* Que Lazaro tenia sobre si esta piedra, y que piedra era esta que Lazaro tenia sobre si? Ya lo dixo Lyra: *Quasi lapide superposito á consuetudine.* Era, dize, el pecado de mala costumbre, y obstinacion. Pero si Lazaro haze aqui el papel de vn pecador de mala costumbre, y como vna piedra obstinado; Como lo resuscita el Señor? Porque dexò las ataduras con que estava ligado, que eran la ocasion de su mala costumbre, y obstinacion. Y por mucho, q̃ esse Lazaro pecador aya ofendido à Dios, lo resuscitarà el Señor, si dexa de su pecado la ocasion. Dime, ò oyẽte mio. Vives por vẽtura tan mal acostumbrado en el vicio, que eres vna piedra en la obstinacion? Puede ser que si. Quieres que como á otro Lazaro quatriduano te resuscite el Señor? Si q̃ lo quiero. Pues el medio es. *Revertere. Hoc est. Convertere per pœnitentiam, á peccato consuetudinis.* Dexa con cuydado essas ligaduras, que te aprisionan; y no bueivas mas à la ocasion. *Venit Iesus, & invenit eum quatuor dies, jam in Monumento. Invenit quatriduanum; Hoc est, perseverantem in peccato. Revertere, revertere Sulamitis; revertere, revertere vt intueamur te. Quater dicit: Revertere. Hoc est. Tu ó sunamitis qua captiva, & decepta es; vt imago nostra in te videatur: convertere per pœnitentiam, à peccato, cordis, oris, & operis, & á peccato consuetudinis. Cum hac omnia vitia reliquerit anima, intuebitur eam sponsus, vt digna fiat ejus amplexibus.* Basta para el tercer discurso.

Lyr. ibi.

Vide Cl. lanco, y Gisen. in supr.

DISCVRSO IV.

TOllite lapidem. Llega Christo al sepulcro de Lazaro, y les manda à los circunstantes, que quiten la piedra de èl. Pero, si Christo Señor haze lo mas, que es el resuscitarle; porque no haze tambien lo menos, que es el quitar la piedra? Porque el resuscitarle, no lo podian hazer los circunstantes; el quitar la piedra si.

Y QVIERE DIOS, QVE EL PECADOR coopere, haziendo lo que puede de su parte; y lo que no puede, que lo dexe para Dios.

S. Iuã 11. v. 39.

2187 *TOllite lapidem.* Sobre este texto, refiere este caso el Autor de èl, *Destructorium vitiorum.* Dirè sus palabras solo en latin.

Autor sepe cit.

Quidã cecidit in flumen nesciẽs natare: vnde cepit clamare. Sãcte Georgi adjuva me. Cui Georgius dixit: tepide adjuvate; move manus, & pedes, & liberaberis. Quia qui se juvat, juvabitur à Deo. Y cõcluye. *Sic debet facere qui cecidit in peccatũ. Domine adjuva me. Cui Deus. Tepide adjuva te. Quia qui se juvat, juvabitur à Deo.* No todo lo hemos de dexar á Dios. Es menester, que el hombre coopere, y haga lo que es de su parte; y que pues puede quitar la piedra de la ocasion del pecado, que la quite; lo que èl no puede, que es el resuscitar, esso que lo dexe para

Dios

Dios. Y por esso Dios à nadie manda mas de aquello que puede hazer. Al coxo de el Templo, le dize por medio de San Pedro, y de San Iuan. *Respice in nos.* Que les mire. Podia ver, ya que no podia andar. Al ciego le dize; que vaya à Siloe. *Vade in natatoria Siloe.* Podia andar, ya que no podia ver, y finalmente á los de el dia de oy les dize: que quiten la piedra de el sepulcro de Lazaro. Podianlo hazer, ya que no le podian resuscitar. Es menester que coopere el hombre con Dios, y haga lo que puede de su parte; y lo que no puede, que lo dexe para el mismo Dios. Este punto se toca dilatadamente en el Sermon de la Viña, desde el numero 994. hasta 997. y en el Sermon de la Samaritana *per totum*; donde lo podrà ver el Lector.

DISCVRSO V.

Dicit ei Martha: Domine jam fœtet. Señor, le dixo Marta à Christo: mi hermano huele muy mal. No serà esta la primera hermana à quien las acciones de sus hermanos le huelen mal. Quien avia de imaginar lo que le passò à Abel, con Caìn? Quien lo que à Iacob, con Esaù? Quien lo que á Adonias con Salomon? Quien lo que à Iosef, con los hijos de Iacob? Ninguno. Pues hermanos eran. Ello es cierto, que à muchissimos de nuestros mismos hermanos, huelen muy mal nuestros descuydos.

TAL VEZ SVELEN SER LOS primeros que publican nuestros defectos.

2188 *Clamavit: filia mea male à Demonio vexatur.* Aqui se halla vna Madre, que deviendo ocultar los defectos de su hija, los publica. Yo entiendo pue se hallan muchos hermanos, para con sus mismos hermanos, como esta Madre para con su hija. Que deviendo ocultar los defectos de sus tan proximos, y allegados; son los primeros que los publican, echandolos en la Plaça.

2189 *Tollite lapidem.* Quitad la piedra de el sepulcro, que quiero resuscitar à Lazaro, les dize Christo. *Domine jam fœtet.* Respondiò luego Marta. Señor, mi hermano huele mal. Pero como antes de quitar la piedra de el sepulcro, ya le huele mal á esta hermana su difunto hermano? Esto es lo singular. El hallarse hermanos, tan opuestos à las obras de sus mismos hermanos; que antes de quitar la piedra, sin averiguarlo; *fœtet.* la arrojan sus defectos en medio de la Plaça.

2190 *Si ingredientibus nobis terram, signũ fuerit funiculus.* Pide Rahab à los exploradores de Iosue, vn señal, para la libertad de sus hermanos. *Vt salvetis fratres, ac sorores meas.* Y le dàn por señal, que ponga vna ropa à la ventana. Donde dixo Magallanes: *Quod fuit instrumẽtũ alliciendi ad pernitiem.* Que aquella ropa indicava defecto. Pero si en sentir de este Autor en aquella ropa estavan significados los defectos, y defectos entre hermanos, pues à todos por ventura cubriria aquella manta; para que la ponen à la ventana? Sin duda para que se vean. Y dexando alli aquel misterio; dirè por acà; es tan viliana nuestra condicion; que en lugar de ocultar los defectos de nuestros hermanos, sin atencion à respeto, ni conciencia; para que los vean los que passan por la calle; los echamos por la ventana.

2191 *Vendiderunt Ismaelitis.* A Iosef vendieron sus hermanos. *Oderant enim. fœtet.* Les olian muy mal sus obras. Y por otrotanto; no serà el primer hermano, que se vea entre los suyos vendido. Y la reputacion? Y la fama? Y el credito? Y el precepto de la caridad? Y el exemplo de Christo, y de sus Santos? Y la restitucion? Lea el curioso el Sermon de la correccion fraterna; desde el num. 1456. hasta el num. 1527. Y el Sermon de la Piscina, desde el num. 553. hasta el num. 584. Donde se tratan dilatadamente todos estos assumptos.

DISCVRSO VI.

Voce magna clamavit, Lazare veni foras. Aqui se halla ya Lazaro resuscitado. Solo se me ofrece el preguntar en esta vltima clausula. Como viviò Lazaro despues de resuscitado? Si viviò pobre, ò viviò rico? Porque antes de su muerte sabemos, que era poderoso, y rico. Convienen todos en que viviò con mucha pobreza. Pero si antes era tan rico, como aora tan pobre? Porque se viò con la muerte. De donde se infiere el dezir.

QVE AVISTA DE LA MVERTE, SE despreciâ con facilidad las riquezas.

2192 *Mvlier amicta Sole, & Luna sub pedibus ejus.* A vna Alma està aqui mirando San Iuan adornada de el Sol, llevando à la Luna debaxo el pie. En la Luna estàn significadas las riquezas. El Sol desde que nace, siempre està mirando à su Ocaso. Y Soles que se miran en la muerte, desprecian en la Luna con facilidad las riquezas todas, poniendolas debaxo el pie.

2193 *Quam pulcri sunt gressus tui.* Los passos de el Alma Santa alaba aqui Dios. Y q̃ passos eran estos? Ya lo dixo el mismo Esposo en el capitulo primero de los Cantares. *Abi post vestigia gregum.* Dize q̃ iva siguiendo el ganado. San Antonio de Padua, y San Buenaventura, dizen que esta muger es la misma de el Apocalipsi, la qual llevava à la Luna debaxo el pie, en quien estàn significadas las riquezas, que dixo San Basilio. *Bona tẽporalia, q̃ caduca sunt.* Pero, porque esta Alma ha de despreciar todas las riquezas de el mundo, quando và siguiendo los

passos de el ganado? Es clara la razon: el ganado andando, levanta el polvo de la tierra, este le dava à la Esposa en los ojos, siguiendo los passos de el mismo ganado. Y avista de el polvo de la muerte, desprecia en la Luna todas las riquezas de el mundo, poniendolas debaxo el pie.

Adricō. en el Tribu de Aser

2194 Entre otros rios que fecundan la tierra de la Tribu de Aser, dize Adricomio, que es vno el rio Belo, con advertencia dize este Autor, que siendo copiosissimas sus aguas, no las dilata, sino que en su manera, parece que las desprecia, llevandolas profundissimas. Pero porque las desprecia? Ya lo insinua el mismo Autor. *Sepulcrū Mennonis situm est prope Bellum fluviū.* Porque teniendo à sus margenes el sepulcro de Mennon, se està mirando en el, como en la muerte. Y avista de la muerte, hasta los insensibles nos enseñan, se han de despreciar en las aguas las riquezas.

Cant. 7. v. 13.

2195 *Mandragoræ dederunt odorem suum.* Leyendo estoy actualmente en vn Autor grave, sobre este texto vna curiosidad, que por no citar de donde la saca, tampoco le cito yo à el. Valga lo que pudiere, *In corde mandragoræ sūt hæ sex litteræ. N.I.L.E.S.T.* Dize q̄ en el coraçon de la mandragora estàn escritas estas seys letras. N.I.L.E.S.T: Que juntas, quieren dezir: *Nil est.* Pero porque el coraçon de la mandragora se ha de reconocer tan desinteressado, que todo lo desprecie? La respuesta ya es comun. Dizen Novarino, y Plinio; que las mandragoras en su raiz tienen la forma de vn Cadaver humano. *Aiunt, radices, corporis humani, seu cadaveris humani figuram præferre.* Y avista de la muerte, hasta las mandragoras nos enseñan, que todo lo caduco de este mundo: *Nil est.* Todo se ha de despreciar, como si todo junto fuesse nada.

Plin. Natu. Hist. 13.

Genes. 2. v. 11.

2196 *Nomen vni, Phison: ipse est qui circuit omnem terram Hevilath, vbi nascitur aurū.* De entre los rios de el Paraiso, Phison es el que engendra el oro: Este rio riega la tierra de Hevilath, con advertencia, dize Serabitamo, que aunque este rio lleva en si el oro, pero en llegando à la tierra de Hevilath, luego le arroja à sus margenes, y le desprecia: *Ripis exponit.* Pero porque en llegando à la tierra de Hevilath ha de despreciar el oro? Porque *Hevilath interpretatur mors.* Y avista de la muerte, hasta los rios nos enseñan, se han de despreciar las riquezas.

Genes. 5. v. 27.

2197 *Et facti sunt omnes dies Mathusalā nongenti sexaginta novem anni.* Con aver vivido tantos años Matusalem, Iamàs le pudieron persuadir que edificasse grandes Palacios, ni tuviesse muchas riquezas, todo lo despreciava. Y seria la causa; porque Mathusalē *interpretatur Mortis emissio*: El que siempre estava muriendo. Y avista de la muerte, le pareciò era superfluo el trabajar por adquirir riquezas, y casas.

2198 *Tulitque Moyses ossa Iosephsecum.* Con traer los Israeliras tantas riquezas consigo, solo Moyses las despreciò todas viviendo pobrissimo. Y es, que traia vn cadaver consigo. Y avista de la muerte, le pareciò locura el anelar por los averes de el mundo. Rico era Lazaro antes de morir. Pobre despues de resuscitado. Y es que se viò con la muerte, y despreciò todo lo humano.

Tandem. Muriò Lazaro segunda vez, pudiendo en la segunda enmendar, si los huvo, los yerros de la primera. Nosotros no hemos de morir si sola vna vez; ò bien para siempre, ò mal para si ēpre. Esto es de Fè; y q̄ adonde quiere que cayere el madero, alli ha de estar por toda vna eternidad, para siempre siempre jamàs. Consideremoslo vna, y muchas vezes. Que si esta consideracion es poderosa para conseguirnos gracia, à la gracia se sigue la Gloria, &c.

SABADO

LA LVZ DEL MVNDO.

Ego sum lux mundi. Qui sequitur me non ambulat in tenebris. S. Iuan, cap. 8.

NO ay cosa mas hermosa, ni mas vistosa, que la luz. Con sus resplandores à todas las criaturas ilumina, llenādolas de claridad. Y si es proprio de la luz el hazer todas las cosas inteligibles, diferenciando lo bueno de lo malo, que dixo Santo Thomàs: para que lo veamos en luz de Christo, digamos el Evangelio.

Ego sum lux mundi. Yo soy la luz de el mundo, dize Christo. La luz con su presencia, diferencia lo bueno de lo malo. Y lo bueno de lo malo, se diferencia en el mundo, a vista de la luz de Christo.

Genes. 19. v. 24. 25.

2199 *Facto mane vidit Liam.:: Nonne pro Rachel servivi tibi* Al rayar la luz de el Sol conociò Iacob à Lia por lia, y à Raquel por Raquel. Iacob estava en el mundo. Lia hazia aqui el papel de lo malo, Raquel de lo bueno. Y si es proprio de la luz el hazer todas las cosas inteligibles: à vista de la luz de Christo, se diferencia en el mundo, lo bueno de lo malo; y se distingue con facilidad, lo malo de lo bueno.

Ego sum lux mundi. La luz de el mundo, dize

dize que es Christo. La luz se comunica á los buenos, y à los malos; y à justos, y pecadores, se comunica la de Christo.

2200 *Et de medio ignis.* A vn hombre, y à vn buey se comunicava la luz de la carroça de Ezequiel, en quienes se figuran los buenos, y los malos. Y á justos, y pecadores se comunica la de Christo.

Ego sum lux mundi. La luz de el mundo dize que es Christo. La luz se esconde de noche para afligir, y nace en la aurora para beneficiar. Y la de Christo se reviste, de el mismo semblante, con mas excelente propriedad,

Ierem. c. 1. v. 11. 2201 *Virgam vigilantem.* Theodoreto lee: *Virgam amigdalinam.* Flor de almendro avia en la vara, que vió Ieremias, en sentir de Theodoreto. En la vara está la afliccion, en la flor el beneficio. Y si la luz se esconde de noche para afligir, y nace en su aurora para beneficiar; la de Christo, se reviste de el mismo semblante, digo otra vez, con mas excelente propriedad.

Ego sum lux mundi. La luz de el mundo, dize que es Christo. La luz se comunica à todos sin ser parcial. Y la de Christo, jamàs bolviò à nadie las espaldas, por comunicarse à todos con igualdad.

S. Marc. c. 4. v. 1. 2202 *Congregata est ad eum turba multa, ita vt navim ascendēs sederet in mare.* Pregūta aqui Victor Antioqueno, y dize: Porque para predicar à la turba, ha de hazer Christo pulpito de vna Navecilla que avia en el mar? Y responde este Autor diziendo: *Vt nulli dorsum obverteret.* Hizolo dize, por tener à toda aquella gente cara à cara sin bolver à nadie las espaldas. Y fue especial misterio, Que si la luz de el mundo se comunica à todos sin ser parcial; la de Christo, jamàs bolviò à nadie las espaldas, por comunicarse à todos con igualdad.

Ego sum lux mundi. No dize Christo que es Sol, sino luz. Y es, que la luz alumbra, el Sol quema. Christo era superior; y el verdadero superior, ha de dar luz con su enseñança; pero no quemar con sus palabras,

Lucæ 9. v. 54. 2203 *Domine vis vt ignis descendat de Cœlo, & consumat illos?* Con fuego de el Cielo quisieron cierta ocasion abrasar à los hombres Iuan, y Diego. No lo hizieron bien, que Iuan, y Diego, eran superiores. Y el verdadero superior à imitacion de Christo, ha de dar luz con su enseñança; pero no quemar con sus palabras.

Ego sum lux mundi, La luz de el mundo, dize que es Christo. La luz luze en si, y alumbra à los demàs. Y en la de Iesu-Christo, luzir en si, y alumbrar à los demàs, esto es lo mas.

1. Reg. 1. v. 3. 2204 *Ascendebat de Civitate sua statutis diebus ad orandum.* El Abulense traido de los Hebreos: *Ascendebat, non eadem via.* Siempre

Ibid. que Elcana subia à hazer oracion al Templo dize que subia por diferente camino. Pero porque por diferente camino? El mismo Abulense: *Vt annuntiaret omnibus, vt irent ad Dominum.* Para llevarlos à todos à Dios: Elcana haze aqui las vezes de Iesu-Christo. Y si la luz resplandeciendo en si, alumbra à los demàs: en la de el verdadero Elcana Iesu-Christo, luzir en si, y alumbrar à los demàs, esto es lo mas. Genes. 38. v. 27.

Ego sum lux mundi. La luz de el mundo, dize que es Iesu-Christo. La luz se comunica à todos con liberalidad. Y à menos parece llegaria à tener la de Christo Rey, si le faltasse esta propriedad.

2205 *Iste ègreditur prior ::: Illo vero retrahente manu.* Tocandole la primacìa à Zarà, retira la mano, y la renuncia. Y lo haze bien, que en la mano està la liberalidad. Y si la luz se comunica à todos con liberalidad; à menos parece llegaria à tener el verdadero Zarà Christo Rey, si le faltasse, como à aquel otro, esta tan excelente propriedad.

Ego sum lux mundi: Docens in templo. Yo soy luz superior, dize Christo, que enseño en la Iglesia, y digo por assumpto: que si los hombres luzen sin dexar luzir à los demàs, el verdadero superior ha de luzir, sin quitar à nadie su resplandor.

San Iuan vió à Christo que luzia en medio de siete antorchas; pero tambien dize que las siete antorchas luzian. Que si los hombres luzen sin dexar luzir à los demàs; el verdadero superior, à imitacion de Christo, ha de luzir sin quitar à nadie se resplandor.

Ego sum lux mundi::: Docens in Templo. Yo soy luz superior de el mundo, dize Christo, q̃ predico, y digo por assumpto, que si el Sol, à ocasion de el cuerpo opaco, à vnos escurece con la sombra que haze, y à otros ilustra con sus luzes; el verdadero superior, à imitacion de Christo Señor, no ha de escurecer vnos meritos, por adelantar à otros.

Soy luz superior que enseña: que si el Sol no es igual en su influir: el verdadero superior à imitacion de Christo, lo ha de ser en beneficiar.

Soy luz que enseña: que la luz de el Sol à vnos alumbra, y à otros ciega; vna misma luz de el verdadero Sol Christo, por bien, ò mal mirada; si á vnos lleva à puerto de salvamento, à otros lleva, al de su eterna condenacion.

Soy luz, que enseña. Que la verdadera luz, no ha de mudar de rostro, al que con la Dignidad, muda de lugar, y puesto.

Soy luz, que enseña. Que las verdaderas luzes, son las que descubren los engaños; y las falsas, que dan en los peligros.

Soy luz superior, que enseña. Que en las luzes superiores; solo los meritos, han de variar los influxos.

Soy luz superior, que enseña. Que no es luz de Dios, la que luziendo solo para si, tira a destruir agenas luzes.

Soy luz, que enseña. *Qui sequitur me, non ambulat in tenebris, sed habebit lumē vitæ* Que el que me sigue por cruz, conseguirà la vida eterna. Su propria Cruz, dize Hugo Cardenal, lo

pide

pide aqui à cada vno Iesu Christo. Y pide bien, Que para conseguir la vida eterna; no todo lo
Matth. 16. 24. hemos de dexar à la cruz de Christo; es menester, que cada vno tome la suya.

2206 *Tollat crucem suam.* El que se quisiere salvar, tome su cruz, dize San Matheo. Pero
Ibi. porque no dize la de Christo, sino la suya: El mismo Hugo Cardenal: *Nõ sufficit crux Christi sine tua.* Está de por medio la salvacion; y en materia de salvacion, nos enseña la verdadera luz, que no todo lo hemos de dexar à la cruz de Christo, es menester, que cada vno tome la suya.

Soy luz, que enseña: *Qui sequitur me, abneget se.* Que por mucho que pese la Cruz, ò el yugo de la Ley, se haze muy facil, y ligero de llevar, si nos sabemos primero, de todo lo que es tierra, evacuar.

Exod. 27. 6. *Ex latere Altaris ad portandum.* Al Altar de bronze, en quien estava significada la Cruz, y yugo de la Ley, lo llevavan, siendo en si muy pesado, cõ mucha facilidad los Leviras. Pero como se les haze tan ligero, siendo en si tan pesado? Ya lo dixo el Abulense: *Cũ portabatur evacuabatur terra.* Porq̃ los Ministros se
Ibi. evacuavan primero de todo lo que era tierra. Y nos enseña la luz Christo: que por mucho que pese la Cruz, ò el yugo de la Ley, se haze muy facil, y ligero de llevar, si nos sabemos primero, de todo lo que es tierra, evacuar.

Ego sum lux mundi: Testimonium tuum non est verum. Iamàs levantaron cabeça los Fariseos. Y con razon no levantaron cabeça, que aqui hablaron mal de Christo, que por superior de superiores, era su cabeça; y à la verdad, merece justamente no levantar cabeça, quien habla mal de el superior.

2207 *Percussumque Philistæum interfecit.* Cayò el Gigante, y jamàs levantò cabeça. Era
1. Reg. 17. 50. David el superior, y el Gigante habiò mal de David: *Maledixitque Philistæus David.* Y à la verdad, merece justamente no levantar cabeça, digo otra vez, quien habla mal de el superior.

Ego sũ lux mundi, docens in templo. Yo soy la luz superior que predico. Y que nos predica Christo como luz? *Ego non judico quemquam.* Que su Magestad no ha de juzgar al pecador. Pues quien le ha de dar la sentencia? El mismo; q̃ à la verdad, no ha menester el pecador quien le sentencie, que èl mismo se llega à condenar.

2208 *Venite benedicti Patris mei.* Y despues Matt. 25. dirà: *Ite maledicti.* Pero si à los justos los llama 34. Christo, benditos de su Padre, porque à los reprobos solo les ha de llamar malditos, sin hazer mencion de su Padre? Quien à estos les ha de dar la maldicion? Ellos mismos, responde Origenes: *Maledictionis autem, vnusquisque sibi est* Ibi. *auctor.* Fueron pecadores. Y el pecador, buelvo à dezir, no ha menester quien le sentencie; que èl mismo se llega à condenar.

Ego sum lux mundi, docens in templo. Yo soy luz, que enseño. Y que nos enseña Christo como luz? *Iudicium meum verũ est; quia solus nõ sum, sed ego & qui misit me Pater.* Que para juzgar à vn hombre, dando à nuestro modo, tiempo al tiempo, lo cõsulta primero con su Padre. Bella enseñança para el Ministro. No se atropelle el Iuez en sentenciar al delinquente, aconsejese primero, dando à imitacion de Christo, tiempo al tiempo, que para matar à vn hombre siempre ay tiempo.

2209 *Dimitte illã & hoc anno.* Y aqui aora Luc. 13. Origenes: *Quasi diceret, ad succidendam eam satis est tempus.* Enseñanos su Magestad como 8. luz demos tiempo al tiempo, pues para cortar Ibi. al influctuoso arbol de el delinquente, siempre ay tiempo.

Ego sum lux mundi, docens in templo. Yo soy luz que enseño, dize Christo. Y que nos enseña? *Nemo apprehendit eũ.* Enseño, diziendo, que los Fariseos, no tuvieron animo para prenderme. Pero no lo admiro, que eran pecadores. Y su mismo pecado llega a hazer cobarde al pecador.

2210 *Quid mihi, & tibi Iesu?* Altivo se Luc. 8. 28 mostrò aqui el demonio: y despues se postrò à los pies de Christo: *Obsecro te ne me torqueas.* Pero si alli tan altivo, como aqui tan covarde? Es q̃ el demonio pecò; y su mismo pecado llega à hazer covarde al pecador.

2211 Concluye el Euangelista Santo, diziendo: Que todo esto passò junto al Gazophilacio de el templo, donde se ponian las limosnas para el pobre. Son muchisimos los favores, que Dio promete al limosnero. Y siendo entre otros muchos el de la Gloria; al piadoso para con el pobre, no le faltarà su gracia. Esta nos valga. *Ave Maria.*

Ego sum lux mundi: qui sequitur me, non ambulat in tenebris. San Iuan cap. 8.

PARA conseguir los Nauegantes en la mar, llegar felizes al puerto, se goviernan por la luz de la Estrella del Norte. En el mar de este mundo estamos. Todos navegamos al puerto de la Gloria. Y si aquellos para el caso, se valen de la luz de la Estrella de el Norte; siendo esta luz de esta estrella Christo: la tomaremos por idea.

Dirè solo seis Emblemas de ella, que entre otros muchos que trae el Autor de el Mundo simbolico, se pueden verificar de esta Estrella. El primero: *Si aspicis, aspicio.* Tiene el norte en primer lugar, que mira al q̃ le mira. Aqui se probarà: Que para llegar al puerto de la gloria: es el primer medio, no perder de vista à la luz de nuestro norte Christo.

El segundo: *Lucet sine nube.* Tiene en segundo lugar la Estrella de el Norte. Que para que comunique su luz al navegante, se ha de quitar la nubecilla que se le interpone. Aqui se di-

rá,

rà, que para que la luz de nueſtro norte Chriſto, nos comunique la de ſu gracia; hemos de apartar las nubes de nueſtros pecados, que ſe lo impiden.

El tercero: *Ducit ad Portum.* Tiene en tercer lugar el norte, que guia al puerto independente de las demàs Eſtrellas. Aqui dizemos, que para llegar al puerto de la gloria; ſola la luz de nueſtro norte Chriſto, ha de ſer nueſtra eſperança, independente de todas las coſas de la tierra.

El quarto: *Æqualiter ardet.* Tiene en quarto lugar el norte, que ſin ſer parcial, à todos comunica ſu luz con igualdad. Aqui ponderaremos, que ſi la luz del norte, es igual para con todos los navegantes; A todos comunica ſus luzes nueſtro norte Chriſto, con igualdad.

El quinto: *Qui ſequitur me, habebit lumen vitæ.* Tiene en quinto lugar el norte, que al que lo ſigue conſtante, lo lleva al puerto. Aqui ſe dirà, que al que con perſeverancia ſiguiere la luz de Chriſto, lo ſalvarà.

El ſexto Emblema: *Seſola.* En la luz de la Eſtrella del norte, eſtà ſignificada la conciencia. En que ſe nos darà motivo para diſcurrir, diziendo: *Seſola.* Que ſi la luz del norte, es tan grande, que ſolo ella miſma dà teſtimonio de lo que es: A viſta de las maravilloſas obras, y luzimientos de Chriſto; ſola la conciencia de cada vno de los pecadores, ſerà el fiel teſtigo, de lo que cada vno en ſi miſmo es. Començemos.

DISCVRSO I.

SI aſpicis, aſpicio. Tiene en primer lugar la Eſtrella del norte, que mira al que le mira. Siendo todos como ſomos navegantes en el proceloſo mar de eſte mundo; no ay quien no deſee llegar con felicidad al puerto. Y ſi el norte mira al que le mira, no le perdamos de viſta,

QVE PARA LLEGAR AL PVERTO DE la gloria, el primer medio es, no perder de viſta à la luz de nueſtro norte Chriſto.

2212 *INebriati ſunt qui inhabitant terram, de vino proſtitutionis eius.* Apoc. 7. v. 8. Ablando S. Iuan de aquella celebre ramera del Apocalipſi, ſignificacion que es del demonio, dize. Que para que los hõbres no lleguen al puerto que deſean, eſtrellandoſe en el eſcollo del peligro, la diligencia primera, que el demonio haze es, procurarles eſcurecer el entendimiento: *Inebriati ſunt.* Y à ſu modo, lo haze bien. Porque el entendimiento, es la luz con que ſe govierna el alma; la voluntad es vna potencia ciega. Y ſi la voluntad es vna potencia ciega, hallãdoſe eſta en vn hombre ſin luz de entendimiento que le guie; diſcurre bien el demonio, diziendo Que ſobre no llegar al puerto que deſea, corre grandiſsimo rieſgo que peligre. Que remedio pues para no perdernos? El del primer Emblema del norte: *Si aſpicis, aſpicio.* Mirar al que nos mira, procurando no nos eſcurezca el demonio, con ſus embriaguezes la luz del entendimiento. Pues para no peligrar llegando ſeguros al puerto de la Gloria; el primer medio ha de ſer, no perder de viſta à la luz de nueſtro norte Chriſto.

2213 A los Reyes de Perſia en ſu coronacion, refiere Marcelino, que les ponian delante ſu arco triunfal vna acha encendida, con vna letra que dezia: *Committenda Regna.* La luz miraua al Rey, y el Rey à la luz, y fue dezir, que al no apartar los ojos de la luz que les mira, eſtà vinculada en los Reyes del mundo, la ſeguridad de ſu corona: *Si aſpicis, aſpicio.* Y en los mortales todos, el puerto, y deſcãſo de la Gloria. Marcel. l. 23.

2214 *Oſtendam tibi omne bonum.* Por aquellas palabras: *Omne bonum.* Eſtán ſignificados todos los bienes, y deſcanſo de la Gloria. Pero porque aqui le ha de ofrecer Dios à Moyſes, todos los bienes, y deſcanſo de la Gloria? Ya lo dize en el miſmo capitulo: *Poſteriora mea videbis.* Porque le avia de mirar. Y es Dios tan bueno, que atrueque de que no le perdamos de viſta, nos eſtà ofreciendo, todos los bienes, y deſcanſo de el puerto de la Gloria, en lo mas alto del Cielo. Exod. 33. v. 19. & 23. Verſ. 23.

2215 *Veni de libano, veni, veni coronaberis.* Que ſalga del libano del mundo, para darle en el puerto del Cielo lo corona, le dize aqui Dios à la Eſpoſa. Pero que meritos ſe hallan en eſta alma ſanta para conſeguir la dicha? Es clara la razon. Donde nueſtra vulgata dize: *Veni*: Lee el texto Hebreo: *Veni mecum ſoror.* Ven conmigo Eſpoſa, y no me pierdas de viſta. Salga pues del mar borraſcoſo de eſte mundo, y vaya à recebir en el puerto del Cielo la corona. Que ſi lleva preſente à Dios: la preſencia de tan Divina luz; libra con facilidad de las borraſcas, y aſſegura en el puerto las coronas. Cant. 4. v. 8.

2216 *Tranſeamus uſque Bethlehem.* San Bernardo. *Tranſeamus, ſed non pertranſeamus.* Fue lo miſmo que dezir los Paſtores. Paſſemos por las proceloſas borraſcas del mar de eſte mundo, que en llegando à Belen, tomaremos ſeguro puerto. Y le conſiguieron? Si. Que en Belen vieron à la luz Chriſto. Y à viſta de la luz Chriſto; ſi ſe paſſa con facilidad por lo borraſcoſo del mar del mundo, ſe toma en recompenſa en el Belen de la Gloria, con ſeguridad el puerto. Claro eſtà que ha de ſer gracia: pero es Dios tan bueno para con los que ſiempre le miran, que ſuele hazer ſu Mageſtad, de la miſma gracia juſticia. Luce 2. v. 15.

2217 *Orietur vobis. Sol juſtitiæ.* Para los que le temen, y ſiempre le miran, no ſolo es Chriſto la Eſtrella del norte; ſino que tambien dize que les es Sol del juſticia. No parece puede ſer eſto, porque nueſtra ſalvacion ha de ſer pura gracia: Luego no ſe nos ha de dar de juſticia. Pero en alguna manera ſi, que habla con los que Malach. 4. v. 2.

ſiem-

siempre le temen, y nunca le pierden de vista. Y si llegar al puerto de salvacion es gracia, en recompensa de averle siempre mirado con fidelidad; de la misma gracia, quiere hazer su Magestad, como justicia. Este punto se trata dilatadamente en el Sermon del Prodigo. Desde el numero 1091. hasta el numero 1098. y en el Lunes de la Dominica segunda. Desde el numero 672. hasta 675. y desde el numero 986. hasta el numero 690. del mismo Lunes: *Si aspicis, aspicio. vide verbo.* Esperança. De este tomo.

Presencia de Dios

DISCVRSO II.

Lvcet, sine nube. Tiene en segundo lugar la Estrella del norte. Que para que comunique su luz al navegante, se le ha de quitar la nubecilla, que se interpone. Aqui se prueva.

QVE PARA QVE LA LVZ DE NVESTro norte Christo, nos comunique la de su gracia, hemos de quitar las nubes de nuestros pecados que se lo impiden.

2218 DIzen los Astrologos. Que para ver yo si la luz del Sol quando sale, influye, ò no sus soberanos luzimientos en mi alma, levantando figura, lo tengo de mirar con aspecto recto, no con aspecto obliquo, ò torcido: Esto es, no le tengo de mirar, interponiendose, ò mediando alguna estrella errante. Porque por el mismo caso, que media Estrella errante, esta Estrella errante, es vna nubecilla, ò como vn genero de Eclipsi, que interpuesto entre la luz del Sol, y mi alma impide sus soberanos luzimientos. Pongo exemplo. Quiero yo ver, si quando la luz del verdadero Sol Christo nace, influye en mi, ò no influye sus Divinos luzimientos, y en lugar de mirarle con aspecto recto, mirole con aspecto obliquo, ò torcido; esto es, mirole, digamos mediando la Estrella errante, Venus, que es vn pensamiento de impureza. No conozco yo aqui claramente que este pensamiento de impureza, es vna nubecilla, ò vn como genero de Eclipsi, que interpuesto entre la luz del Sol Christo, y mi alma impide sus soberanos luzimientos? Es claro. Pues que remedio? Quitarle dize San Agustin: *Tolle.* Y dize bien el Santo. Que si para que la luz de la Estrella del norte se comunique al nevegante, se le ha de quitar la nubecilla que se le interpone. Con mas acomodada propriedad, para que la luz del Sol Christo, nos comunique la de su gracia; hemos de quitar precisso, las nubecillas de nuestras culpas, y pecados, que lo impiden. Y lo que se dize de vna Estrella errante, se dize de todas las demàs, pues cada vna tiene su especial moralidad.

2219 *Vt adamantem dedi faciem tuam.* Al diamante es comparada aqui la luz Christo. De el diamante dixo Plinio, que se opone à la piedra iman: *Adamas pugnat cum magnete.* Aunque por otra parte dize, que le es connatural el enlaze con ella. Pero si al diamante le es connatural el deseo, digamoslo á nuestro modo, de comunicar sus luzes à la piedra iman; como por otra parte lo reusa? La razon es clara, dize el mismo Autor. Reusa dize el comunicarle sus luzes, mientras la vè cargada de escoria. Pues que remedio para el caso? El remedio dize es quitarle la escoria. Donde se experimenta misterioſamente, que quitado el impedimento, luego le franquea su resplandor, enlazandose con ella. Es facil aora la aplicacion para la moralidad. La luz del diamante, es propriamente la de Christo. En la piedra iman està significada nuestra alma. queremos que la luz del diamante Christo se nos comunique de lleno en lleno? Claro està que lo queremos. Pues el medio es. Desnudarnos de la escoria del pecado, pues esta es la nubecilla, que suele servir de impedimento: *Lucet, sine nube.*

Ezechiel. 3. v. 9.

DISCVRSO III.

Dvcit ad Portum. Tiene en tercer lugar el norte, que guia al navegante al puerto, independente de las demàs Estrellas. De donde se infiere.

QVE PARA LLEGAR AL PVERTO DE la Gloria, sola la luz de nuestro norte Christo, ha de ser nuestra esperança, independente de todas las demás cosas de la tierra.

2220 ESte assumpto se compone de dos partes. En la primera se dize, que para llegar al puerto de la Gloria, ha de ser nuestra esperança en solo Dios. Y la segunda dize, que no ha de ser en las criaturas. Començemos por esta segunda, donde experimentaremos lastimosos efectos, en los que sus mayores empeños, y desempeños pusieron su confiança en los hombres.

2221 *Numera Populum, vt sciam numerũ eius.* Mandò David à Ioab, que contase toda la gente que podia tomar las armas en todo su Reyno. Y el mismo David poco despues confiessa, que en esto pecò, ofendiendo mucho à Dios: *Peccavi valde in hoc facto.* Pero en que estuvo aqui el defecto de David? Ya lo dixo Isidoro Claro: *Iratus est Dominus quod David magis confisus fuerit in multitudine populi, quam in nomine Domini.* Puso, dize, aqui David su esperança en el esfuerço de sus Soldados, mas en alguna manera, q̃ en el nombre de Dios. Y aqui està la desdicha, y perdicion de los hõbres, en poner en sus empeños, y desempeños, la esperança en otros hombres, sin acordarse de Dios. Esta es la mayor locura, y esta la mayor necedad.

2. Reg. 24. v. 2.

Vers. 10.

Ibi.

Math. 25. v. 12.

2222 *Nescio vos.* De locas, y necias tratò Dios à las imprudentes Virgenes: Y lo merecierõ.

Pues

Pues pretendiendo aliñar sus lamparas, pusieron su esperança en las criaturas, sin acordarse, q̃ la devian poner en solo Dios: *Date nobis de oleo vestro.* Y de poner la esperança en las criaturas, y no en Dios, nacen de ordinario en los hombres, sus mayores locuras; y aunque diga, sus mayores necesidades. No es possible haya salud perfecta en quien confia en los hombres. Toda la vida vivirá tullido, y manco.

Ioann. 5. v. 5. 2223 *Triginta & octo annos habens in infirmitate.* Prolija fue la enfermedad de el Paralitico de la pisçina: treinta y ocho años, dize, que estuvo manco, y tullido; arto es que no lo estuviera toda la vida: *Hominem non habeo.* Que tuvo puesta su esperança en los hombres. Y sobre no aver salud perfecta en quien confia en los hombres, le ha de ser como preciso el vivir toda la vida, gotoso, tullido, y manco. Todos son desconsuelos, y trabajos en quien confia en los hombres.

Gen. 40 v. 14. 2224 Excessivos fueron los desconsuelos, y trabajos, que Ioseph padeciò en la carcel: *Memẽto mei cum bene tibi fuerit.* Puso la confiança en el copero de Pharahon, para que lo librára de la carcel. Y es permission de Dios, padezca sin consuelo, quien por poner la confiança en los hombres, se olvida tanto de Dios.

Ps. 145. v. 3. 2225 *Nolite confidere in Principibus.* Por esso nos exorta David diziendo, q̃ no pongamos la esperança en los Principes de el mundo. Y porque no? Ya dà la razon: *In quibus non est salus.* Porque ellos no nos puedẽ dar la salud espiritual. sino. Y dezidles, que os den vna buena muerte. Dezidles, que os preparen vna buena posada, quando salgais de este mũdo, para dar la cuenta á Dios. Dezidles, ques os den en el Cielo una buena silla, para poder ver à Dios. Os dirán, que, esso ellos no lo pueden hazer. Dize pues biẽ David: *Nolite confidere in Principibus, in quibus non est salus.* En hombres, que no me pueden dar la salud de el alma, ay muy poco que confiar. Que las promesas de los hombres, no suelen ser sino cebo, para hazeros caer en la ratonera.

Sapiẽ. 14. v. 11. 2226 *Creaturæ, factæ sunt in muscipulã pedibus insipientiũ.* Dize la sabiduria, q̃ las promesas de los hombres son propriamente como la ratonera. Que tiene la ratonera? Vn bocadito de queso, de cuyo olor llevado el ratoncillo, cae. Estàn pues muy bien comparadas las promesas de los hombres à la ratonera; que si la ratonera, por medio de el cebillo, que en si encierra, haze caer al raton; son casi innumerables las caidas, que en muchisimos, y en muchisimas hemos visto, por dexarse llevar de el cebillo de vna mundana promesa. Por esso insta David: *Nolite cõfidere in Principibus, in quibus nõ est salus.* No confieis en las promesas de el hombre; mirad, que sobre ser ratonera para hazer caer, no son sino telas de arañia para pescar.

Isai. 59. v. 5. 2227 *Et telas aranea texuerunt.* Hablando Isaias de estos tales los compara à la tela de la araña. Y David à la misma arañia: *Sicut aranea.* Que tiene la araña? Que para caçar vna mosca, toda la esperança la pone en vna red que texe. Dize pues bien David: No confieis en los hombres, que sus promesas sõ telas, y telas de arañia, lo mas cierto, para pescar, y hazerle à la incauta mosca caer. No os arrimeis á esse arbol, q̃ con facilidad caereis. Ps. 38. v. 12.

2228 *Et dentes elephantorum.* Cargadas venian las flotas de Salomon de huessos de Elefantes, que cayeron en el laço de los caçadores. Podiamos aqui estrañar el ver tãtos Elefantes caidos en el mundo. Pero no ay que estrañarlo si se advierte al misterio: Dizen los naturales, q̃ el Elefante para dormir, se arrima aun arbol, los caçadores para cogerle, se valen de esta traça. Sierran el arbol hasta dexarle con muy poca fuerça; arrimase à èl el elefante. y cayendo el arbol, cae assi mismo el Elefante. Es especial permission de Dios, el que veamos tantos Elefãtes como vemos caidos en el mundo. Y porque? Por averse arrimado à vn arbol. Pues no arrimarse, y no caeràn. Yo lo tengo por especial permission, y aun castigo de Dios, hallen en su misma confiança su ruina; los que olvidados de Dios, la pusieron en sus pretensiones, en semejantes arrimos. El norte, al que le mira à el solo: *Ducit ad Portum.* Lo guia al puerto. Probemos pues el segundo punto diziendo. 3. Reg. 10. v. 22.

QVE NVESTRA ESPERANçA, LA hemos de poner en solo Dios, para conseguir llegar al puerto.

Cant. c. 8. v. 5. 2229 *QVæ est ista quæ ascendit, innixa super dilectũ suum?* San Ambrosio dize, que esta fue admiracion de los Angeles: *Existimant, hanc esse Angelorum vocẽ.* Admiranse aqui los Angeles de ver subir à vn alma sin temor del riesgo al puerto de la Gloria. Pero cessa la admiracion sabiendo: *Innixa super dilectum suum.* Otra letra; *Confidens in solo dilecto suo.* Que subia poniendo su confiança en solo Dios. Y quien en solo Dios confia; sube sin temor de el riesgo, con seguridad al puerto de salvacion.

3. Reg. 7. v. 22. 2240 *Opus in modum lilij.* Dos columnas de bronce puso Salomon en el atrio de su templo. Pero de donde les vino la dicha à estas columnas, que configan el merecer llegar al puerto de el templo? Ya lo hemos dicho. Porque tenian sobre sus cabeças vna açuçena. Y que haze esso para el caso? Mucho dize Plinio, que en la açuçena esta significada la esperança: *Per liliũ spes significatur.* La columna, representava al mismo Dios. Y esperança puesta en Dios; esta es la que llega à tomar descanso, y puerto, en el mas seguro atrio de el templo. El que se quisiere ver medrado, à lo Divino, y aunque digamos à lo humano: Ponga su esperança en Dios. Que las verdaderas medras, esperando en Dios se consiguen,

Ps.54.v. 23. 2231 *Iacta super Dominum curam tuam, & ipse te enutriet.* El Caldeo lee: *Iacta super Dominum spem tuã, & ipse te enutriet.* Pon tu esperãça en Dios, y medraràs, dize David. Y dize biẽ. Espera en Dios, y medraràs. Que las verdaderas medras, esperando en Dios se consiguen. Es tanto lo que Dios desea favorecer, que llega a imposibilitar à los hombres el poder buscar el favor humano, solo porque esperen en èl.

Genes. 32. v. 31. 2232 *Claudicabat pedẽ.* Para darle Dios à Iacob la bendicion lo encojo. No entiendo el

Ibi. misterio. Pero es facil de entender dize Silveyra: *Et quod magnis erat destitutus auxilio, eo vehementius spes tendebat in Deum.* Le encoja dize, paraq̃ no tenga recurso à las criaturas, si solo à Dios. Que à la verdad: Es tanto lo que su Magestad desea favorecer, q̃ llega à imposibilitar à los hombres, el poder buscar el favor humano, solo porque esperen en el. Es tanto lo q̃ Dios desea que pongamos nuestra esperança en èl: Que al que en su Magestad espera, aun viviendo; ya le dà como en possession en la tierra, la corona, que ha de tener despues en el Cielo.

Apocal. 4. v. 4. 2233 *Viginti quatuor seniores:: Coronæ aureæ.* A veinte y quatro ancianos viò San Iuan en su Apocalipsi. Simbolo que eran de los que trabaxan en esta vida. En lo que aqui reparo es: *Coronæ aureæ.* En q̃ dize que ya tenian la corona. Assentando que son simbolo de los que trabaxan en esta vida, no parece que puede ser esto, porque la corona, no se dà hasta la Gloria.

In Apocal. lib. 2. c. 2. part. 5. Como pues se les dan en esta vida? Ricardo de Santo Victor: *Habent coronas, in mundo sperãdo, & in Cælo possidendo.* Eran, dize, simbolo de los que trabaxan en esta vida, poniendo su esperança en solo Dios. Y es el Señor tan bueno, que al que en su Magestad espera, aun viviendo en mortal carne, ya le dà como en possession en la tierra, la corona que ha de tener despues en el Cielo. Parecidissimo à este es el caso de el buen Ladron.

Luce 23. v. 43. 2234 *Hodie mecum eris in Paradiso.* Aun viviendo en carne mortal, ya le ofrece Christo Señor la corona, que passados quarenta dias le ha de dar despues quando entre en su compañia en el Cielo. La misma duda. Si la corona no se dà hasta la Gloria, como se la dan al Ladron, aũ antes de morir en la Cruz? Silveyra: *Speranti promisit Deus, ac si totũ habeat.* Puso, dize, en su pretension, la esperança en solo Dios. Y ya es condicion de el mismo Dios; el darle, como en possession, al que en el espera, la corona en la tierra, que ha de tener despues en el Cielo. Este punto se toca dilatadamente en el Domingo segundo de la transfiguracion, sobre aquellas palabras: *Neminem viderunt, nisi solũ Iesum.* Desde el numero 631. hasta 640. y en el Sermon de la Navecilla de San Pedro. Desde el numero 235. hasta 238; Basta para el tercer Emblema de el Norte: *Ducit ad Portum.* Passemos al que se sigue.

DISCVRSO IV.

Æqualiter ardet. Tiene en quarto lugar el norte, que sin ser parcial, à todos comunica su luz con igualdad. Aqui se prueba,

QVE SI LA LVZ DE EL NORTE, ES igual para con todos los navegantes: a todos comunica sus luzes, nuestro norte Christo con igualdad.

2235 *Ego sum lux mundi.* Donde dixo Gislando: *Non Galileæ tantum, sed totius mundi.* Y es dezir, que Christo, no solo es luz de los de Galilea, sino de los de todo el mundo. està muy puesto en razon. Que si la luz de la Estrella de el norte, no se limita à comunicar à solo vn navegante su resplandor; con mas excelente propriedad, la de Christo no se estrecha à solos los Galileos; si que à todos los de el mundo franquea sus Divinos candores con igualdad. *Lux. Non Galileæ tantum, sed totius mundi.* No es solo para vno, ò para otro con singularidad, sino que à todos se quiso comunicar con igualdad.

Ioã. 8. v. 12. Gisl. Opuscul. in hac fer.

2236 *Quid vultis mihi dare, & ego eum vobis tradã? Et constituerunt ei triginta argẽteos,* Por treinta reales vendiò Iudas a Christo, que era el precio de el mas minimo esclavo. Pregunta aqui San Paulino, y dize. Porque Christo Señor dispuso ser vendido por solos treinta reales, como si fuera vn pobre, y humilde esclavo? Y responde el Sãto: *Vt ab omnibus ematur.* Para que le pudiesse comprar el que quisiere. Y es misteriosa la razon. Porque si fuera excesivo el precio, solo le podrian comprar los poderosos, y no los pobres. Dandose por solos treinta reales, le podrian comprar los pobres, y los poderosos. Y permite su Magestad que le vendan solo por treinta reales, por poderse comunicar à todos con igualdad: *Lux. Non solum Galileæ, sed totius mundi.* Por esso se dize bien, que Christo Señor Nuestro, es el alma de nuestros cuerpos. Porque assi como el alma se comunica con igualdad à todos los miembros, y partes de el cuerpo; assi su Magestad, como alma de el comun cuerpo de la Republica, se comunica à todos sus miembros con igualdad.

Math. 26. v. 15. S. Paulino Epist. 4. ad Severum.

2237 Escriviendo Seneca à Neron, le dize: *Animus Reipublicæ tu es: illa vero corpus tuũ.* Tu hazes en la Republica, lo que haze el alma en el cuerpo. Y con mas excelente propriedad se dize de Christo: *Animus Reipublicæ tu es, illa vero corpus tuum.* Hazeis, ò Señor en la Republica, lo que haze el alma en el cuerpo. Y si el alma en el cuerpo igualmẽte dà vida à todos sus miembros; igualmente comunica Christo su Divina luz à todos ellos: *Lux. Non Galileæ tãtum, sed totius mundi.*

Seneca lib. 1. de elemento. c. 5.

Sap. 6 v. 8 Tertul. lib. adver. Iud. c. 7.

2238 *Pusillum, & magnum ipse fecit, & æqualiter est illi cura de omnibus.* Donde dixo Tertuliano: *Omnibus æqualis. Omnibus Rex. Omnibus*

In-

Iudex. Omnibus Dominus est. Y Gislando: *Non tantum Galilea, & Palestina; sed omnibus lux est.* Esta misma igualdad, como verdadero superior enseña Christo à los Prelados, respeto de sus inferiores. Han de ser, el alma del cuerpo de su comunidad, que à todos sus miembros les den vida con igualdad. Han de ser à imitacion de Christo, no la luz de Galilea, ò Palestina solo, esto es, no solo de Pedro, Iuan, ò Francisco, sino de todos en comun: Hase de estimar en poco, à imitacion de Christo, para que pobres, y ricos le puedan con igualdad tratar. No se ha de inclinar mas à vno que à otro, que seria digna de reprehension esta monstruosidad.

can 21. . 22. 2239 *Domine hic autem quid? Quid ad te?* Por esso reprehendiò Christo à San Pedro. Y es que San Pedro era Prelado; este inclinò mas á San Iuan que à otro. Y en vn prelado inclinacion, seria monstruosidad, muy digna de reprehension.

2240 *Quid ad te?* Se inclina, y es arguido San Pedro. Pues que no se incline, el que no quiere ser reprehendido.

ista 1. . 11. 2241 *Sic veniet quemadmodum vidistis eũ euntem in Cœlum.* El hijo dize, que vendrà por Iuez. Pero porque no el Espiritu Santo? Porque el Espiritu Santo es amor. Este se inclina al que ama. Y de xando alli aquel misterio, se nos dà á entender, que quien se inclina al que ama; no parece que es bueno para Iuez: *Æqualiter ardet.* El norte, es igual en su luzir. Y Christo lo es en resplandecer. Este punto se trata en este tomo: *Verbo.* Parcialidad. Iuez. Iusticia. Prelado.

DISCVRSO V.

QVi sequitur me:: Habebit lumẽ vitæ. Tiene en quinto lugar el norte. Que à los navegantes que le siguen remando, y con perseverancia, los lleva al puerto. Este assumpto pide dos cosas. Obras propias, y perseverancia en ellas. Probemos lo primero diziendo,

QVE SI EL NORTE CON SV LVZ, lleva al puerto al navegante que rema: Christo con la suya lleva á la Gloria, al que trabaja por si, sin encomendarlo á agenas diligencias.

. Esdræ 4. v. 3. 2242 *NOs ipsi soli ædificemus domum Deo nostro.* Dezian los Principes de Israel. Trabajemos nosotros mismos el templo para Dios. Mas valia, que lo encomendassen á otros. No dizen: *Nos ipsi.* Nosotros mismos lo hemos de trabajar. Y dizen bien; dize San Buenaventura: *Nos ipsi ædificemus; non nostri Vicarij.* Que el tiempo es el de nuestra alma. Y en negocio tan grave como el de nuestra salvacion: Si el norte lleva con su luz al puerto al que rema: Christo con la suya lleva à la Gloria, al que por si trabaja, sin fiarlo de agenas diligencias.

Ibi. 2243 *Et sedens contra, levavit vocem suã, & flevit.* Al pie de vn arbol puso Agar à su hijo Ismael que padecia gran sed, y se puso à llorar. Y dize el texto, que Dios oyò los ruegos del niño: *Et exaudivit Dominus vocem pueri.* Pregunta aqui Lira: si el niño llorò, ò no llorò? Y responde, que aunque el texto no lo diga, nos hemos de persuadir por cosa cierta que llorò. Es aora la question. Si llora el niño, y llora la madre, porque ha de dezir el texto, que oyò Dios el llanto del niño, y no ha de dezir, que oyò el de la madre? Responde con agudeza Oleastro diziendo: *Vt discas, quod ad misericordiam, plus valent nostri fletus, quam amicorum, & aliorum pro nobis.* Es bellissima la enseñança. Buenas son las lagrimas de nuestros amigos. Pero para ser oidos de la Divina misericordia; lloremos nosotros mismos, sin fiarlo de agenas confianças, ni vezinas diligencias.

Gen. 21. v. 16. Vers. 17. Ibi.

2244 Viene aqui bien la revelacion hecha al Santo Obispo de Colonia Auberto, que refiere Bernardino de Bustos, y refiere el Illustrissimo Señor Don Iuan de Palafox, en la luz à los vivos, y escarmiento en los muertos, en la relacion al numero 111. donde dize. Que diziendo vn dia Missa el Santo Obispo Auberto: Le pidiò à Dios nuestro Señor, le diesse à entender, en que le agradaria mas? Y dize que le respondiò el Señor.

Dà Auberto vna moneda, ò otra cosa que lo valga, por mi amor en tu vida, y à mi serà mas agradable, y à ti mas provechoso, que si despues de muerto, se diesse por tu alma vn monte de oro, que llegasse desde la tierra al Cielo.

Llora vna lagrima por tus pecados, y à mi serà mas agradable, y à ti mas provechoso, que si despues de muerto llorassen tanto por ti, que hiziessen vn gran lago de lagrimas agenas.

Recibe vn huesped por mi amor, y hazle algun bien, y à mi serà mas agradable, y à ti mas provechoso, que si anduviesse vno por ti del vn cabo del mundo hasta el otro, derramando à cada passo la sangre de su cuerpo por tu bien.

Sufre por mi amor vna palabra injuriosa, y à mi serà mas agradable, y à ti mas provechosa, que si se diessen por ti despues de muerto tantas diciplinas, que rompiessen vn monte, ò soto de varas verdes.

Levantate de la cama por mi amor, y dexa de dormir, y põte à rezar, y à mi serà mas agradable, y à ti mas provechoso, que si despues de muerto tomassen dos Cavalleros la Cruz por ti, y fuessen en peregrinacion, y passassen allen del mar, hasta el Santo, y Venerable Sepulcro.

Si algo me quieres pedir de gracia para el bien de tu alma, y de tu cuerpo, pidemelo en tu vida, y à mi serà mas agradable, y á ti mas provechoso, que si por vn pilar quadrado, que cortase como vna espada de cada parte, subiesse vno de continuo, derramando sangre hasta el dia del juizio.

Sufre con paciencia todas las adversidades, que el mundo te darà, y à mi serà mas agradable, y á ti mas provechoso, que si fuesses sin esto tan devoto, que llegasses al tercer Cielo. Esto dixo el Señor al Santo Auberto, Arçobispo de Colonia.

Con que nos dexa à todos su Magestad enseñados. Que si para que la luz del norte lleve al navegante al puerto, ha menester este remar, y trabajar por si mismo: Por si mismo ha de trabajar cada vno en vida: *Nos ipsi soli ædificemus domum Domino Deo nostro.* Y le serà mas provechoso, q̃ si despues de muerto hiziessen por el sus amigos, todo lo que acabo de referir; y à Dios tan agradable, que merezca el que le lleve con la luz de su gracia al puerto. Y aun por esto mismo acabamos de dezir: *Et exaudivit Dominus vocem pueri.* Que aunque la madre de Ismael, y el mismo Ismael lloraron; Oyò Dios el llanto del niño, y no oyò el de la madre: *Vt discamus*, dize otra vez Oleastro: *Quòd ad misericordiam, plus valent nostri fletus, quam amicorum, & aliorum pro nobis.* Esto mismo se expressa en la Escritura en otros muchos lugares.

Marci. 6. v. 48. 2245 *Erant laborantes in remigando.* Los Apostoles dize, que remavan en la mar. Mas valia que remassen otros por ellos. No, que les iva el salvarse de la tormenta. Y en materia de salvacion, seria locura el dexar, pendiente de agenas diligencias el trabajar: *Nos ipsi ædificemus templum.* No lo fiemos de vezinos, ni vicarios. Que son el ser, obras proprias, y voluntarias. Este punto se toca dilatadamente en el Sermon de las Sillas. Desde el numero 855. hasta 866. *Verbo.* Obras. Bolvamos al norte.

El segundo punto de este assumpto dezia. Que à los navegantes, que le siguen con perseverancia, los lleva con su luz al puerto. Digamos aqui lo mismo,

QVE A LOS QVE A LA LVZ DEL verdadero norte Christo, le siguen con perseverancia, los llevarà su Magestad, á puerto de salvamento.

Iob. 11. v. 15 17. 2246 *Eris stabilis:: Et orieris vt lucifer.* Dixo Sophar Naamathites al Santo Iob. Perseverà en el bien, y te alumbrarà el luzero. Buen consejo, perseverar en el bien, para que nos alumbre el luzero. Pero hasta quando se ha de perseverar en el bien para el caso? *Vsque ad consummationẽ vitæ.* Dixo el docto Ferdinando. Hasta llegar al puerto. Y preciso avia de ser assi, para que siempre se diga. Que si à los navegantes, que siguen con perseverancia al norte, los lleva con su luz al puerto: A los que à la luz del verdadero norte Christo, le siguen con perseverancia, los llevarà su Magestad seguros, à puerto de salvamento. A estos alumbra.

Ferdin. in c. 2 Eccle siastes.

1. Cor. 9. v. 24. 2247 *Omnes quidem currunt, sed vnus accipit bravium.* Todos corren, dize S. Pablo, y es solo vno el que merece la joya. Que joya es esta, y quien este vno, que se la lleva? El vno, es el que persevera en correr la carrera de la virtud, hasta la fin. La joya, es la luz de la gracia Christo. Y la luz de la gracia Christo, solo se concede, al que en el camino de la virtud persevera.

Eccles. 1. v. 4. 2248 *Terra autem in æternum stat:: Oritur Sol.* Dize el Ecclesiastes, que estando la tierra firme, la alumbra el Sol. No entiendo esto. Yo si dize San Gregorio Niseno: *Esto firmus, & immobilis in omni bono.* En la tierra, y su firmeza, està dize el Santo, significado, el Iusto, y q̃ persevera firme en la virtud. En la luz del Sol, està la de Christo. Y es dezir: Alumbrarà la luz del Sol Christo, al que assi como la tierra en la firmeza, perseverare constante en la virtud: *Qui sequitur me :: Habebit lumen vitæ.* El que sigue la luz del norte remando, y perseverando, llegarà al puerto. Y el que sigue de la misma manera la del verdadero norte Christo, llegarà al Cielo. Vide. *Verbo.* Perseverancia.

DISCVRSO VI.

SE sola. Este emblema de la Estrella del norte encierra vna gran moralidad; porque dize: *Se sola.* Que sola ella dà testimonio de si. Y es claro el misterio. Que si en la luz de esta Estrella està significada la conciencia, se sigue por moral assumpto el dezir.

QVE LA CONCIENCIA DE CADA vno de los pecadores, es, y serà fiel testigo, de lo que cada vno es en si.

Ioan. 8. v. 15. 2249 *Vos secundum carnem iudicatis.* Dizeles Christo à los Pharisèos. Vuestros juizios son temerarios. Y le respondieron à su Magestad. *Testimonium tuum nõ est verum.* Que su testimonio no era verdadero. Aora, pues. Si el testimonio de Christo, no les parece à los Phariseos, que es bastante para darles a entender, que sus juizios son temerarios: quien ha de atestiguar esta materia? La conciencia de cada vno; pues como veremos aora mismo: La conciencia de cada vno es el gusano, que roe, y descubre lo interior del coraçon, dandole à entender à cada vno lo que es.

2250 Pinta Ripa en vn geroglifico, vn coraçon, à quien vnos ojos desvelados le estàn mirando, y vn gusano que le està royendo el interior. En que senos dà à entender; que por mas que los ojos se desvelen, no ay testigo que con mas fidelidad descubra lo interior del coraçon, como la conciencia de cada vno, que es propriamente, el gusano roedor.

Genes. 4. v. 9. 2251 *Vbi est Abel frater tuus? Nescio.* Dale Dios à Cain à entender su pecado, y lo niega. Pues quien ha de atestiguar este delito? Su conciencia dize San Ambrosio. *Torquebat eum conscien-*

S. Ambr. Pal. 3.

cientiá. Pues por mas que lo oculte, y que lo cele, la conciencia de cada vno es el gusano, que descubre lo interior del coraçon. Que es propriamente lo que dixo San Bernardo: *Quocumque me verto, vitia mea me sequuntur. Vbicumque vado conscientia mea non me deserit, sed presens assistit, & quidquid facio scribit.*

Math. 5. v. 25. 2252 *Esto consentiens adversario tuo.* Dize el pecador, por S. Matheo; vn contrario tengo que siempre me persigue. Y que contrario es este? S. Athanasio lo dize: *Conscientia dicitur adversarius.* Mi misma conciencia. Pues aunque yo diga, que no mate à Abel: *Quidquid facio scribit.* Ella misma publica que si: *Testimonium tuum non est verum.* Que importa que los Phariseos nieguen su temeridad, si su misma conciencia le arguye. Y que importa que yo encubra mi delito; si mi misma conciencia es fiel testimonio de mi maldad?

Ibi.

Ioann. 13. v. 21. 2253 *Vnus vestrum me traditurus est.* Vno de vosotros me ha de entregar, les dixo Christo, à sus Discipulos. Y dixo Iudas: *Nunquid ego sum Rabbi?* Maestro, soy yo? Donde dixo S. Geronimo: *Quasi excusationem haberet á peccato.* Que esto fue querer ocultar su pecado. Y su conciencia que le dize à Iudas: *Iudicium propria conscientia fugere non valeo*: Le acusa del delito. Es fiel. Y por mas que el pecador se pretenda escusar, siempre el testimonio de la propria conciencia, le dà à entender lo que es.

2254 Presentaron à vn Principe vn Relox de campanilla; hurtolo este vn pagecillo, y se lo puso en el pecho. Fue llamado à juizio, y preguntandole si avia hurtado el Reloxillo? Lo negò. Y à la sazon dando la hora el mismo Reloxillo, la voz de su campanilla, publicò el hurto, y acusò á su malechor. Que importa que yo niegue mi pecado, si el Relox de mi conciencia, à bando de campana lo và publicando por todo el barrio? *Quamquam humanas subterfugiam judicia.* No tiene medio. *Indicium propria conscientia fugere non valeo.*

Ad Galat. 6. v. 4. 2255 *Probet autem opus suum vnusquisque; & sic in semetipso tantum gloriam habebit, & non in altero.* Deziales S. Pablo à los Galatas: examine cada vno de vosotros sus obras, y en si mismo experimentarà lo que es. Pongo exemplo. Que se dize comunmente hablando de Francisco? Que es hombre de mucho espiritu. Y su conciencia à esse mismo Francisco, que le dize? Que todo es carne. Y de aquel otro Pedro, ò Iuan, q̃ se dize por el Mundo? Que es vn hombre de buen trato. Y su conciencia á esse mismo, que le dize? Que lleva al Mundo engañado. Lo que se dize de vn vicio, se dize de todos los demàs. Haga cada vno en si mismo la experiencia, y verà como su conciencia le dize, que lleva engañados à los hombres, pues no es el que nosotros pensamos. Algun dia se verà todo. *Iudiciũ propria conscientia fugere non valeo.* Y su mayor tormento serà el de su propria conciencia.

2256 *Elevans oculos cum esset in tormentis.* El Rico dà à entender aqui, que en los ojos tenia su mayor tormento. *Elevans, cum esset in tormentis.* Pero, porque en los ojos ha de tener el mayor tormẽto? Hugo Cardenal: *Elevãs oculos cum esset in tormentis: Hoc est In flagello conscientia.* Estava dize en los ojos, significada su conciencia. Y esta es la que le atormenta? Si. Que le estava diziendo. Ha! Que fui vsurero. Ha! Que fui deshonesto. Ha! Que fui regalon. Y la conciencia de cada vno, serà en el Infierno, su mas terrible torcedor. *Testimoniũ tuum non est verum.* Esto dixeron los Phariseos contra Christo. Que su testimonio, no era verdadero. Y su conciencia, que les dize aora en el Infierno? Ha! Que si te huvieramos creìdo, no nos huviéramos condenado. Es fiel testigo la conciencia, y ella clama, en pro, y en contra. Concluyo este Sermon exortando al bien obrar; diziendo por vltimo,

Luc. 16. v. 23.

Ibi.

QVE SI NVESTRA CONCIENCIA es fiel, por mas que el mundo diga; ella misma nos defenderà.

Ad Cor. c. 1. v. 12. 2257 *Nam gloria nostra hæc est, testimonium cõscientiæ nostræ.* Gloria, les dezia S. Pablo à los Corinthios, es el testimonio de nuestra buena conciencia. Gloria le llama San Pablo al testimonio de la buena conciencia. dize bien; pues en la realidad, no ay mas gloria que vna buena conciencia. Seamos fieles à Dios, que si nuestra conciencia es fiel, ella misma cantarà nuestra mayor gloria contra la mayor adversidad. Da vida à aquella à quien en medio de los deleytes del mundo estimula la conciencia.

Iob. 3. v. 20. 2258 *Quare data est vita, his qui in amaritudine sunt.* Dezia el Santo Iob. Porque se les ha de dàr vida à los que les pica, y amarga la conciencia quando pecan? Es facil el respõder diziendo. Que por esso mismo, que les pica, y amarga la conciencia. Y es razon muy conforme à la gran misericordia de Dios. Que si á estos tales les amargan los deleytes; ya es propria condicion de Dios, el dàr vida, à quien le estimula la conciencia quando peca. No nos paguemos de mangas anchas. Sepamos ceñir nuestra conciencia; que à quien sabe estrecharse en materia de conciencia, no le dañarà el veneno de el pecado el coraçon.

Sap. 19. v. 10. 2259 *Filios tuos; nec Draconum venenatorum vicerunt dentes.* A tus hijos habla aqui la Sabiduria, de los que fueron providos, sabios, y fieles à Dios, y dize: A estos no les dañarà el veneno de los Dragones. Pero, porq̃ no? Se respõde con lo q̃ passa à la cigueña. Es cosa asseñtada, que el veneno no mata, si no llega al coraçon Dizen aora los naturales de la cigueña; que aunque come animales ponçoñosos, no muere: y dàn la razõ. *Quia frictura venarum, descensum veneni ad cor impedit, & calor ipsum consumit.* Tiene, dizen, la cigueña, tan estrechas las venas que

vàn

vñ al coraçon, que no dexan passar al veneno, cociendolo, y consumiendolo primero con su calor. Aora para la moralidad. En la cigueña están propriamente significados, los hijos provistos, sabios, y fieles à Dios. Y si estos à imitacion de la cigueña, tienen las venas de la conciencia estrechas, se sigue bien el dezir: que no les llegarà el veneno del pecado al coraçon. Basta para el vltimo emblema del norte. *Se sola.* Sola esta Estrella dà testimonio de si. Y sola la conciencia de cada vnò, dà testimonio claro, en pro, y en contra, de lo que cada vno es en si. Seamos hombres, no de conciencia dilatada, si ceñida. Que si Christo es luz: *Lux mundi*; por este medio nos comunicarà la de su gracia; y despues su gloria, &c.

DOMINGO DE PASSION

LAS VERDADES.

Si veritàtem dico vobis; quare non creditis mihi? San Iuan, cap. 8.

PODEROSISSIMA fue siempre, la persuasion de vn buen exemplo. Vino Christo al mundo, á experimentar descomodidades. Y oy en su Evangelio, nos propone por S. Iuan, como en bosquejo, vna cifra, de lo mucho que por el hôbre ha de hazer, hasta morir. Pues como dixo Gislãdo. En el no averle podido arguir de pecado, fue dezirnos: que avia de morir sin culpa. En el no creer sus Divinas verdades, fue enseñarnos avia de ser desobedecido. En el tratarle de endemoniado, y Samaritano, fue acordarnos, avia de ser con irrision despreciado. Y finalmente en el quererle apedrear, se nos simbolizò, el aver de morir por el hombre, no apedreado, si en vn riguroso madero crucificado. Fue toda misteriosa enseñãça, dixo San Leon Papa. Pues si Christo siendonos exemplar, no quiso entrar en el Cielo sin padecer; à sus verdaderos imitadores, no se les à de dàr corona de Gloria sin Cruz.

Gisl. opus Hexam. hujus ser.

S. Leò. Papa, ser. 9. Quadrag.

2260 Refiere Alsenio: q̃ los Antiguos no se ponian la corona de sus triunfos en la cabeça, sino en el coraçon. Llevavanla pendiente de vn lazo al cuello, y de alli la aplicavan al coraçon. *Coronas, non in capite, sed in pectore, cor versus gestabant.* Pero porque se le ha de dàr la corona del triunfo al coraçon? Por lo que dizen los Anotomistas. Asseguran estos: que el coraçon, tiene dos nervios en forma de Cruz perfecta; vno recto, y otro trãsversal. En que senos denota: que si Christo siendonos exemplar, no quiso entrar victorioso en el Cielo, sin padecer. A sus verdaderos imitadores, no se les ha de dàr corona de gloria sin Cruz.

Alsen Ap. N. Ioan. à S. Ther. ser. de Pas.

2261 *Fecit Rex Salomon thronum de ebore grande.* El Marfil, servia de trono de gloria á Salomon. Mucho es que al Marfil se le dè, que sea trono de gloria. Pero no: que el Marfil, es de hueso de Elefante. El Elefante, descansa arrimado à vn Arbol, que es la Cruz. Y à los Elefantes racionales, y verdaderos imitadores de su exemplar Christo: no se les ha de dàr trono de gloria, sin el arrimo de la Cruz.

3. Reg. 10. v. 18.

Este Evangelio, dize el mismo Gislando, le predicò Christo Señor nuestro à los Phariseos, siendo de edad de treynta y dos años, à veynte y dos de Setiembre. Y aunque San Iuan lo refiere tan à lo dilatado, le reducire yo à solos quatro Discursos, en otras tantas clausulas.

DISCVRSO I.

QVis ex vobis arguet me de peccato. Vna emulaciõ sagrada, vestida de amorosas cõpetencias, se descubre aqui en Christo Señor, respeto de los Phariseos; que siempre es Dios el que compite, aunque el hombre es el que vence. Es el amor el que pelea; la malicia, es la que resiste; y tirando aquel sus lineas, quiere con lo candido de su inocencia, justificar su dotrina; quando arriesgando su credito la malicia, expone al mayor golpe de la virtud su fortaleza. Es Dios el que se justifica; la malicia, la que reprueva. Y tocando el clarin del Evangelio les dize: *Quis ex vobis arguet me?* Ea dezidme: quien de vosotros, se atreverà à arguirme? Ninguno Señor, dize San Antonio de Padua: porque soys Santissimo, y perfectissimo en vuestras obras. Pero si su Magestad, es Santissimo en su obrar; para que propone este argumento á los demàs? Para nuestra enseñança. Avia su Magestad de arguir al mundo de sus pecados: *Arguet mundum de peccato.* Y quiso darnos à entender:

QVE EL QVE HA DE ARGVIR A los otros, ha de ser tan exemplar, y perfecto en si, que no le puedan a el arguir los demás.

2262 *Speculatorem dedi te domui Israel.* Para cõstituir Dios à Ezequiel, por Predicador de la verdad, lo subiò à lo mas alto de vna atalaya. Pero porque à lo mas alto de la atalaya? S. Gregorio: *Speculator debet esse in altis, per vitam contemplativam, ut alijs prouideat.*

Ezechiel. 33. v. 7.

S. Greg. ibi.

deat. El atalaya, es dize lo mas alto, en que se manifiesta, lo mas remontado de la virtud. Y si Ezequiel ha de arguir de pecado à los otros; ha de procurar estar el, en tan remontado grado de perfeccion: que no le puedan arguir los demàs.

Isaias c. 6. v. 2. 2263 *Volabant. Et clamabant.* Isaias viò à vnos Serafines, que bolavan, y clamavan. Primero buelan, y despues claman. En el bolar, està significada la perfeccion, y buelos de espiritu mas remontado. En el clamar està la voz de el que predica la verdad. Buele pues, primero, y despues clame: que si en el buelo està la perfeccion, y en el clamar la verdad; para clamar arguyendo de pecado à los demàs, ha de dilatar el buelo de espiritu, à tàn alta perfeccion, el que arguye, que à el no le puedan arguir, ni calumniar.

Genes. 1. v. 2. 2264 *Spiritus Domini, ferebatur super aquas.* A las aguas santificò el Espiritu Santo con su contacto. En las aguas, està significada la verdad de el que enseña: *Aqua sapientiæ* Las aguas con su contacto, santifican à los demàs, como se ve en el santo Bautismo. Santifiquelas pues, Dios primero à ellas con su contacto: que si han de santificar con su contacto à los otros: Es especial providencia de Dios: Sea primero santificado, el que con la verdad de su doctrina, ha de santificar à los demàs.

1. P. q. 14. art. 4. 2265 Pregunta Santo Thomàs: si padecia Christo enfermedades? Y responde, que no. Y dà la razon: *Quia nō decuit, vt qui venit ad ægritudines tollendas, ferret infirmitates.* Pues no era conveniente, dize, que el que vino à curar las agenas enfermedades, estuviesse enfermo. Ni lo serà tampoco, que el que con la verdad de su doctrina ha de ahuyentar las tinieblas de el pecado, viva entre sombras de obscuridad.

Ioan. 12. v. 32. S. Aug. 2266 *Omnia trahàm ad me ipsum.* S. Agustin: *Christus, vt lucerna super candelabrū Crucis erat.* Dize que Christo estava en el madero de la Cruz, como vna antorcha encendida, que dava luz. Avia de atraer à si, con la verdad de su doctrina, à los demàs. Y quiso enseñarnos. Ha de luzir en si primero, con la luz de el buen exemplo; quien con la verdad de sus palabras, ha de atraer à los demàs.

Apoc. 4. v. 5. 2267 *De throno procedebant fulgura, & voces.* Rayos, y vozes, dize San Iuan, que salià de el trono. Primero son las luzes, y despues las vozes. Que las luzes de el buen exemplo, siempre han de ir delante, en el que quiere hazer provecho, con la voz de la verdad.

2268 *Liquefacta est terra, & omnes qui habitant in ea.* A las piedras mas endurecidas, dize David, que ha de ablandar el verdadero Predicador, con sus palabras; pero si la piedra es dura, como se puede verificar, que la ayà vn Predicador de ablandar? Ya lo dize el mismo David: *Ego confirmavi columnas eius*: Dando espiritu à los Predicadores, que son las columnas de mi Iglesia. Y si en los Predicadores ay espiritu ablandaràn hasta las piedras. No ha de tener pecado el que arguye de pecado à los demàs,

2269 David dezia: *Obmutui.* Que no tenia lengua. El Santo Iob dezia que si. *Derelicta sūt labia circa dentes meos.* David dixo: *Peccavi.* El Santo Iob: *Non peccavi.* Y en la realidad, solo puede arguir de vna culpa, el que no està comprehendido en ella. Ps. 38. v. 3 Iob. 19. v. 20.

2270 *Cantavit gallus.* El gallo arguye con su canto, à San Pedro, de su pecado. El gallo antes de cantar, se sacude el polvo. Lo mismo deve hazer el exemplar Predicador, si quiere arguir de pecado à los demàs. Math. 14. v. 68.

Buelve, pues, Christo Señor nuestro diziendo à los Fariseos: *Quis ex vobis arguet me.* Quien de vosotros se atreverà à arguirme? *Nemo Domine.* Dize el Paduano. Ninguno Señor, porque vuestra vida es inculpable. Pues si su Magestad es inculpable; para que propone este argumento à los demàs? Ya lo hemos dicho; porque su Magestad avia de arguir de pecado, al mundo todo: *Arguet mundum de peccato.* Y nos quiso aqui enseñar: que el que ha de arguir à los otros, ha de ser tan exemplar, y perfeto en si, que no le puedan à el arguir los demàs.

DISCVRSO II.

SI veritatē dico vobis, quare nō creditis mihi? Dizeles aora Christo à los Fariseos. Supuesto, que vosotros no me podeys à mi arguir de pecado; yo entrare aora arguyendoos à vosotros. Dezidme: si yo predico à vosotros el cumplimiento de la ley, en que se cifra toda la verdad Evangelica; por que no me creeys? Es facil la respuesta, dize el mismo S. Antonio de Padua *Quia credunt Diabolo.* Porque creen al diablo. Desdicha de nuestra fragilidad; en que se ve.

QVE SE DEXAN ENGAÑAR LOS hombres de vna mentira fabulosa, que les pinta el diablo; despreciando a la verdad.

Psal. 80. v. 10. 2271 *NOn adorabis Deum alienū.* Dizeles Dios à los Israelitas. Que solo à el, que es el verdadero Dios han de adorar. Y creyeron los Israelitas esta verdad? No la creyeron; pues despreciando al verdadero Dios, sabemos que adoraron à vn Becerro. Otro texto: *Fera pessima devoravit eum.* Dizenle sus hijos à Iacob, que vna fiera quitò la vida à Ioseph. Y creyò Iacob la muerte de Ioseph? Si la creyò. Aora la duda. Si los Israelitas, no creen à Dios: Porque Iacob, ha de creer la muerte de Ioseph? De el mismo texto la respuesta. Cogieron por señal la tuniquila de Ioseph, la tineron, y como odize otra letra: la pintaron con la sangre de vn cabrito: *Tinxerunt sanguine hædi Pinxerunt sanguine hædi.* Ven ahi aora claro, porque los Israelitas no creen à Dios; y Iacob cree la muerte de Ioseph. Porque alli les dixo Dios desnuda la verdad clara: *Non adorabis Deum alienum.* Que Gen. 37. v. 20.

solo

ſolo al verdadero Dios ſe deve adorar. Acà pintaron bien la mentira: *Pinxerunt ſanguine hedi.* Y es deſdicha de nueſtra fragilidad, en que ſe ve claramente, ſe dexan engañar los hombres, de vna mentira fabuloſa, que les pinta el diablo, deſpreciando à la verdad: *Credunt diabolo. Demonium habes.* Eſto es lo q̃ enoja à Dios. El ver tan aluzinados à lo hombres.

QVE AVN DIOS, QVE LES PREDIca las verdades, lo tienen por vn demonio, y à vn demonio, que les predica vna mentira, le veneran como à Dios.

Iſai. 65. v. 3. Ioan. 8. v. 54.

2272 *A Diracundiam provocant me::: immolant in hortis.* San Geronymo. *In hortis Adonidis*:::Ot o texto. *Demonium habes.* A Adonis, q̃ era vn demonio, le veneravan los Gentiles, como à ſu Dios. Y al verdadero Dios, le tienen los Fariſeos por vn demonio. Y es que el demonio, en Adonis, les predicava mentiras: Chriſto Señor, les predicava verdades. Y eſta es la laſtima; ver que eſtamos en vnos tiempos, que aun Dios, que predica à los hombres las verdades, lo tienen por vn demonio; y à vn demonio, que les predica vna mentira, lo veneran como a Dios. Buelve pues àdezir Iſaias: *Ad iracundiam provocabant me.* Eſto es, dize, lo que enoja ſumamente à Dios. Y en la realidad; es materia, que no parece ſe puede tolerar. Buelvo al miſmo texto de San Iuan,

Ioan 8. v. 54. Geneſ. 31. v. 19. S. Ger. ibi.

2273 *Demonium habes.* Por endemoniado tienen los Fariſeos à Chriſto. Otro texto: *Rathel furata eſt Idola Patris ſui.* Donde dixo San Geronymo: *Erãt imagines ſuperſtitioſe, a quibus oracula requirebantur.* Laban, dize, q̃ adorava en vnos Idolillos, à vnos demõios ſupersticioſos à quienes, como à ſus Dioſes, les conſultava en ſus dudas, para que le dixeſſen la verdad, y como dixo Zacarias, jamàs hablavan verdad, y ſiempre dezian mentira. A Chriſto, que oy à los Fariſeos les dezia la verdad, lo tienen por endemoniado. En fin, aquellos eran Fariſeos; y Labàn Gentil; pero lo que mas enoja à Dios es ver, que entre los miſmos Chriſtianos iluſtrados con luz de fe, ſe hallan algunos peores que Fariſeos, y aun que Gentiles. Que blaſonando de verdaderos Chriſtianos, degeneran: Pues ſin atencion, ni reſpeto: A vn Dios que les predica las verdades, lo tienen por vn demonio: y à vn demonio que les ſabe colorear vna mentira, lo veneran, como à Dios. Es verdad, que Dios ſe enojò contra los Iſraelitas en el deſierto, viendo, que por el apetito de vnos ajos, deſpreciavan el mannà. Pero los malos Chriſtianos, le dàn pie, aun para mayor ſentimiento. Pues ſiendo el demonio, el q̃ les brinda con el engañoſo apetillo de vn pecado, en el ajo ſignificado, le dan credito: aſqueãdo de la Divina verdad, con declarado deſprecio, ſignificado en el mannà. Si eſta calidad de hombres ſe condenan, por ſeguir la mentira de el demonio, deſpreciando à la verdad Chriſto: Quien les tendrà la culpa de ſu perdicion? Ellos miſmos ſe la tendràn.

Math. 23. v. 37.

2274 *Quoties volui congregare, ſicut gallina, congregat pullos ſuos, & noluiſti.* A la gallina ſe compara aqui Chriſto Señor nueſtro. Que tiene la gallina? Plinio. *Gallina fovet, non ſolum ova ſua; ſed anatorum, & corvorum.* Tiene, dize, la gallina; que no ſolo empolla ſus huevos, ſino tambien, los de las anades, y cuervos. A todos los fomenta, y cria como à hijos. Pero con eſta advertencia, que en viendoſe los polluelos criados, cada vno ſigue ſu inclinacion; y deſpreciando à la madre, que les criò; el cuervo, ſe và à vn muladar, à cevarſe en vn rocin. Los anades ſe van à vna laguna de agua, engolfãdoſe en ſus ondas; y ſolo ſiguẽ à la gallina ſus polluelos. Eſto le ſucede à la gallina. Y eſto miſmo tambien à Chriſto, Yo, dize ſu Mageſtad; a todos hos he criado, como à hijos. Si aora algunos de voſotros, con la inclinacion de cuervos, deſpreciandome à mi que ſoy la verdad, y la gallina que hos criè; hos vais à tratar con el diablo, q̃ hos encamina àzia el muladar de la laſcivia, para que hos ceveys en el pecado. Quien hos tendrà la culpa de vueſtro daño? Si aora algunos de voſotros, dexandome à mi, que hos criè con la propiedad de eſta ave; con la inclinacion de anades, hos vays á engolfar en la laguna de todo genero de vicios, q̃ hos ſabe muy bien dibujar el demonio: Quien tendra la culpa de vueſtra perdicion? *Si veritatem dico vobis, quare non creditis mihi?* Abrid, ò mortales los ojos, y advertid, que el demonio hos engaña. Con la vna mano hos brinda con el deleyte, pero no le creays, que es mentiroſo: mirad, que en la otra lleva el clavo.

Iudicum 5. v. 26.

2275 *Aquam petenti, lac dedit .... Et ſiniſtram manum miſit ad clavum.* En el capitulo quinto de los Iuezes, ſe refiere: que huyendo Siſara de ſus enemigos, y llegando à dar en manos de vna muger llamada Iahel, lo entrò en ſu caſa, y lo regalò con leche, y manteca. Durmiòſe Siſara; y ya que le tuvo dormido, metiendole vn clavo por la frente, lo matò. Noten; que eſta muger, con la vna mano le dà à Siſara la leche, y manteca con que lo regala; y con la otra le fijò el clavo en la frente con que le mata. Traça propriamente de el demonio. No le creays fieles, que es mentiroſo. Mirad, que ſi con la vna mano hos ofrece la leche, y manteca de vn apetitillo laſcivo: en la otra lleva el clavo, con que ſin remedio mata. Mirad, que ſi con la vna mano hos brinda con el regalado vaſo de leche; es para adormeceros. Y dormidos; hazer con la otra ſu hecho. No le creays, que es peſcador de red, y ſon muchiſsimos ſus ardides para peſcarnos.

Habac. 1. v. 14.

2276 *Facies hominis quaſi piſces.* Son los hombres como los pezes, dize Abacuc. Que tienen los pezes? *Piſces euntes prope rete, propter eos*

San. Isid. *odorem, quem sentiunt subito intrãt rete.* Tienen los pezes, dize San Isidoro, que atraidos de cierta calidad de colorcillo, q̃ consigo lleva la red del pescador, entran con facilidad en la mesma red, y quedan presos. Pescador de red, es propriamente el demonio. Ceba à los hombres, con el olor fugitivo, y mentiroso de vna torpeza. Y es brava desdicha, que engañados los hombres de aquel mentiroso olor, caen en su red, y abandadas, se los lleva. Mentirosissimo engañador. Muestrale al hombre la cara del vicio, con vna apariencia hermosa, y le esconde el efecto del pecado.

Iacobo Luzan. 2277 *Fecerunt vitulum, & adoraverunt.* En vn Idolo adoraron los Israelitas. Iacobo Luzan: *Habebat caput, & pectus pulcherrimum, sed sine cauda.* De este Idolo dixo este Autor, que la cara la tenia muy hermosa, pero que no tenia cola. En fin; Idolo del demonio. Y todo el ardid del demonio contra el hombre, se endereça, à solo mostrarle vna buena cara al Idolillo de su apetito, escondiendole la cola, que es el efecto del pecado. Bien seria razon, que acaballemos de conocer los engaños de nuestros enemigos, y que esta cara que nos muestra, miente, aunque parezca muy hermosa: *Si veritatem dico vobis, quare non creditis mihi?* Si yo os digo la verdad, porque no me creeys? *Quia credunt Diabolo.* Porque creen al diablo. No puede llegar à mas el aborrecimiento, que algunos hombres tienen à la verdad. Pues llegan à dar mas credito al demonio, que à la misma verdad.

Math. 27. v. 22. 2278 A vn balcon sacaron à Christo, y pidieron, que le crucificassen; Y que perdonassen à Barrabàs. Barrabàs era la mentira: Christo era la verdad. Que mayor locura puede aver en los hombres, que crucificar à la verdad, aclamando à la mentira? Que mayor ceguedad, que crucificar al que nos enseña el camino del Cielo, y aclamar al que nos lleva por el del infierno?

Genes 27. v. 22. 2279 *Vox Iacob. Manus Esau.* Isaac cree en Iacob el tacto, y no cree la voz. El tacto era fingido, la voz verdadera. Isaac estava en el mũdo. Y en el mundo son muchissimos los que dan mas credito à lo aparente, y fingido, que à lo solido, y verdadero.

Math. 14. v. 8. 2280 *Caput Ioannis Baptistæ.* A Ioseph le sacan de la carcel para el solio; y à S. Iuan Bautista para el deguello. Ioseph, interpretava sueños. El Bautista: *Non licet tibi.* Dezia verdades. Y de ordinario, premian los hombres, à quien les refiere vn sueño, y condenan, al que les dize verdades.

Acta. 16. v. 16. 2281 *Quæstum magnum præstabat Dominis suis divinando.* De vna muger endemoniada, se haze mencion en los echos de los Apostoles, q̃ les ganava adivinãdo, muchos dineros à sus amos. Y de los Apostoles se dize, ivan muy pobres, y afligidos: *Ægentes, angustiati.* Y es q̃ los Apostoles, predicavan las verdades: Aquella otra endemoniada, con sus adivinaciones, las mentiras. Y si los hombres premian, à quien les dize quatro mentiras; llevan afligidos, y angustiados, à quienes les dizen otras tantas verdades.

Apoc. 12. v. 1. 2282 *Corona Stellarum duodecim::. Et Luna sub pedibus eius.* Hombres ay de esta calidad, que à las Estrellas, se las ponen sobre su cabeça, llevando à la Luna entre pies. Las Estrellas, son lisongeras, y muchas de ellas errantes. En la Luna, esta la verdad; *Sicut Luna perfecta, & testis in Cœlo fidelis.* Y entre los hombres, si anda la verdad entre pies, se ponen sobre su cabeça à la mentira. Es tan aborrecida de los hombres la verdad, que apenas ay quien la quiera hospedar en su casa.

2283 Ideò vn Politico. Que vn poderoso del mundo tenia en su casa enferma à la verdad. Enviò este tal à buscar quien viniesse à darle los Sacramentos, y ninguno quiso venir. Preguntoles que porque no venian, y le respondieron, que por no confessarla. Y assi desauciada, murió sin Sacramentos. Y yo no lo estraño, que verdad, y enferma, en casa de vn poderoso, apenas tiene remedio.

Ioann. 14. v. 6. 2284 *Ego sum via, veritas, & vita.* Pilato condenò à Christo, siendo la verdad. Era Pilato poderoso. Y es lastima el ver, que los que avian de patrocinar à la verdad; no solo la tienen enferma en sus casas, sino que la llegan à condenar. Es muerte para algunos, el poner vna verdad en la boca.

Bercorio. Reduct. Mor. lib. 12. c. 2. v. 25. 2285 De la Zorra dixo Bercorio, que si come las almendras de vn almendro, la matan. *Vulpes, si comedit amigdalum moritur.* Vna almendra puesta en la boca, la mata. Y es que la almendra, tiene forma de coraçon. En el coraçon està la verdad: *Eructavit cor meum verbum bonum.* Y si à la Zorra el comer vna almendra le mata: Es muerte para algunos el poner, vna verdad en la boca. Es tan aborrecida la verdad, que algunos, la encarcelan, y aun la condenan à arrastrar.

Roman. 1. v. 18. 2286 *Veritatem in iniustitia detinent.* En la carcel, dize S. Pablo, que han puesto los hombres à la verdad. Isaias dize: *Corruit in platea veritas.* Que la llevan arrastrando por las plaças. No puede llegar à mas el aborrecimiento, que algunos malos Christianos le tienen; pues sobre averla encarcelado, la tienen condenada à arrastrar. De aqui se infiere, que aborreciendo tanto los hombres á la verdad: Aborrecen, y aun persiguen al que se les predica.

Ioann. 9. v. 21. 2287 Al padre del ciego, le preguntaron, si era aquel su hijo. Y porque respondiò la verdad, le trataron de desterrar.

Exod. 28. v. 30. 2288 Doze piedras rodeavan al racional de el Sacerdote; *Ponesin eo veritatem.* Estava en el la verdad. Y en tratar vn hombre de dezir la verdad; pienso, que luego le tratan de apedrear.

Ioann. c. 8. v. 58. 2289 *Tulerunt lapides, vt iacerent in eum.* Oy mismo trataron los Fariseos de apedrear à Christo: *Si veritatẽ dico vobis.* Les dezia la verdad. Y aunque sea vn Iesu-Christo el predica-

dor, le tirarán de pedradas, si predica la verdad. Parece este descabeçamiento.

Matth. 14. v. 8. 2290 *Da mihi in disco caput Ioannis Baptistæ.* Que le corten al Bautista la cabeça manda Herodes. Sin cabeça queda el Bautista: *Non licet tibi.* Predicava la verdad. Y llega à tal estremo el descabeçamiento de los hombres, que le tienẽ por vn descabeçado, si les predica la verdad. Por vn loco, ò insensato llegan ya à tener à quien habla con claridad.

2291 *Visa sunt verba illius tamquam deliramenta.* Por vna insensata, tuvieron aqui los Apostoles à la Madalena. Pues que les ha dicho? Dixoles que Christo no estava en el sepulcro. Y por vn insentato, y aun por vn loco, vienen ya à tener los hombres, à quien dize la verdad. Con que en el mundo no se encuentran, sino mentiras, embustes, trampas, y engaños. Y essa es la causa, porque ay tan pocas contiendas sobre el dezir la verdad. Porque los hombres se mientẽ los vnos à los otros, y mintiendose los vnos à los otros, se perdonan los agravios con facilidad.

Iudic. 16. 2292 Mucho agraviò Dalida à Sanson, y no hallamos que se quexasse de ello. Pero tambien Sanson agraviò à Dalida, engañandola, y escondiendole repetidas vezes la verdad, y tampoco ella se quexa. Pues como se sufren con tãta facilidad, el vno al otro? Porque el vno al otro se mentian. Y mintiendose los hombres, los vnos à los otros, se perdonan con facilidad las injurias. No prevalece entre los mortales, sino es la mentira.

2. Paralip. c. 28. v. 21. 2293 *Ero spiritus mendax in ore omnium Prophetarum.* Busca la Magestad de Dios nuestro Señor quien engañe à Achab. Y saliendo al desempeño el demonio le dixo: Señor, yo lo engañaré. Dizele el Señor, y como le has de engañar? Respondiò el demonio: *Ero spiritus mẽdax in ore omnium Prophetarum.* Yo à los Profetas de Achab con quien consulta sus dudas, les revelare la mentira. Y luego le dize Dios: *Prævalebis.* Tu prevalecerás. De donde se infiere, dize Cayetano, ser en el mundo tan eficaz la mentira, que sola ella es la que prevalece contra la misma verdad.

Abulense ibi

Vers. 22.

Caiet. ibi.

Acost. histor. de la India. 2294 En la India, dize Acosta, que ay vna fuente à quien llaman, la fuente de la verdad. La India, es como otro mundo: Y si es la fuente de la verdad; claro està que ha de ser fuente de el otro mundo, que en este, sola la mentira prevalece. Pero si en este mundo, es tan aborrecida la verdad, y perseguidos los que la dizen. Quien tendrá aliento para predicarla sin reboço? Yo, dize Christo: *Si veritatem dico vobis.* Y como la aveys de predicar, ò Señor? Ya lo dize su Magestad: *Ego Dæmonium non habeo.* No con furor de endemoniado, si con la prudencia, y cordura de vn verdadero predicador. Que la verdad dicha con eficacia, es tan poderosa.

QVE POR SI SOLA VENCE, SIN ruido de muchas armas

2. Reg. 18. v. 5. 2295 *Servate mihi puerũ Absalon.* Dõ de dixo Pina: *Securus de victoria contra filium.* Que no le quiten la vida à Absalon, le dize David à Ioab, assegurado, q̃ à de conseguir contra su hijo la Victoria. Pero con que armas le ha de vencer? San Ambrosio: *Liquet ea esse solida, quæ vera sunt.* Con las de la verdad. Absalon peleò con las de la mentira, y por esso muere. David con las de la verdad, y por esso vence. Que es, y fue siempre tan poderosa la verdad, que por si sola vence, sin ruido de muchas armas. Es tan poderosa, que con el dedo de la verdad, aun las piedras mas endurecidas se ablandan.

Plin. lib. S. Amb.

Exod. 31. 18. 2296 *Duas tabulas testimonij lapideas, scriptas digito Dei.* A vnas tablas de piedra hablandò vn dedo. Era de Dios aquel dedo. La Escritura, que en ellas se contenia, era la verdad. Y el dedo de el verdadero, y exemplar predicador; aun à las piedras mas endurecidas, sabrà hablandar, con la verdad.

Ps. 56. 1. 4. 2297 *Venefici incantantis sapienter.* A la serpiente del mas endurecido pecador, se le à de vencer con canciones, dize David. Pero con que canciones? *Non alijs, quam verbis Sacræ Scripturæ,* dize vn Autor. Y dize bien, que en la realidad, no ay eficacia mas poderosa, que la de la misma verdad para vencer.

Genes. 32. v. 2. 2298 *Dimitte me iam enim ascendit aurora.* Algunos dizen, que era el demonio con quiẽ luchava Iacob. Con advertencia, que de noche, iva de vencida Iacob; pero al amanecer la aurora venciò. Y es dize San Cirillo, que en la obscuridad de la noche, està significada la mentira, en la aurora de la mañana, la verdad; y si el demonio vence entre las obscuridades de la mentira; se dà por veneido, à vista de la luz de la verdad. La misma verdad, dà valor al predicador. Que el verdadero predicador, no ha de temer los riesgos, por predicar la verdad.

Luc. 10. v. 4. 2299 *Nolite portare calceamenta.* Descalços les mandò Christo, que fuessen sus Apostoles, para ir à predicar. Señor le diria yo à su Magestad. Que ay muchas serpientes en Egipto, y les picarán. No: *Qui minister est veritatis venena non trepidat.* Que el verdadero predicador, no à de temer los riesgos, por predicar la verdad.

Pier. Val. l. 11. verbo. Adamas. 2300 Dixo Pierio Valeriano, que en medio del pectoral, llevava el Sacerdote Aaron vn hermosissimo diamante: *Medius adamas erat.* Donde dixo el Abulense, que estava escrita la verdad: *Ipsi lapides in rationali, erant doctrina, & veritas.* Al diamante, por mas que lo golpeen, no le hazẽ mella. Ahi pues à de estar la verdad. Para q̃ se entiẽda, que el verdadero predicador, ha de ser diamante, à quiẽ no han de hazer mella las persecuciones; por predicar desnuda la verdad. Assi la predicava Christo. Con entereza, pero no con furor de endemoniado: *Ego*

Abul. in Exod. 28. q. 16.

Da-

demonium non habeo. Si con mucha madureza, y prudencia. Que aunque la verdad sea tan aborrecida de los hombres, y perseguidos los que la predican, como hemos ponderado en este segundo discurso; dicha con entereza, y con cordura, por si misma vence à los pecadores, hablandando hasta las peñas mas obstinadas, y endurecidas.

DISCVRSO III.

Qui ex Deo est verba Dei audit. Dize Christo Señor nuestro en esta tercera clausula. El que es de Dios, oye lo que le dize el predicador en el Sermon, y tambien lo guarda,

QVE SI ELOYR, Y NO GVARDAR ES lo menos: oyr la palabra de Dios, y guardarla, esto es absolutamente lo mas.

Lucæ 11. v. 27.

2301 *Beatus vẽter, qui te portavit.* Titulo de Madre de Dios, le diò aqui Marcela à Maria Señora nuestra, a quien hemos dicho repetidas vezes de Sãto Tho màs: que por el titulo de Madre de Dios, se le diò à Maria Señora nuestra, vna Dignidad, como infinita. Dizele agra Christo Señor nuestro à esta muger. Ya ves, ò Marcela à mi Madre enriquecida con vna Dignidad, como infinita. Pues sabete, que otra cosa la ennoblece mas que todo esso. Y que es, ò Señor? *Quinimo Beati, qui audiunt verbũ Dei, & custo diũt illud.* El aver òido la palabra de Dios, y guardadola enteramente. Pues le huviera à mi Madre inportado muy poco el ser Madre de Dios, si oyendo la palabra de Dios, no la huviera guardado enteramente: Pero oir la palabra de Dios, y ser humilde: Oir la palabra de Dios, y guardar la Ley: Oir la palabra de Dios, y guardarla enteramente: *Quinimo Beati qui audiunt verbũ Dei, & custodiũt illud.* Esto le consigue, aun mas, en alguna manera, q̃ el ser Madre de Dios. Pues si el oir, y no guardar, es lo menos: oir la palabra de Dios, y guardarla entẽramente; esto es absolutamente lo mas. Muchos ay dize San Gregorio Papa: *Qui verba Dei aure percipiunt; sed nullo eã menti desiderio complectuntur;* que oyẽ dezir al Predicador, que se ha de restituir lo mal ganado, y no ay articulo, que tengan mas olvidado. Otros ay, dize el Santo: *Qui libenter verba Dei suscipiunt; sed cito ad iniquitatem redeunt;* que oyẽ dezir al Predicador, que para hazer vna buena confession, han de dexar la ocasion proxima de el pecado; y si la dexan oy para cumplir con la Parroquia, es para bolver à ella, passado el Sabado Santo. De todos estos se verifica: *Audiunt verbum Dei sed nõ custodiunt illud;* que oyẽ la palabra de Dios; pero que no la guardan. Y si estos tales hombres desea sien saber, si son, ò no sõ de Dios; Yo les responderia con San Gregorio Papa: *Interroget se unusquisq̃, si verba Dei in aure cordis percipit; & intelliget unde sit.* Pongase cada vno la mano en el pecho.

Hom. 18. in Evãg.

S. Gregor. hom. 18. in Evang.

2302 *Libenter eum audiebat.* De Herodes se dize, que predicandole San Iuan Bautista, le oìa de muy buena gana sus Sermones, y estava con mucha atenciõ. Y diganme, siendo assi verdad, que San Iuan le predicava que no le era licito el estàr amancebado, dexava la amiga? Esso no. Pues que hemos de dezir aqui de este Herodes. Es de Dios, ò no es de Dios? Yo le diria: *Interroget se* Pregũtese à si mismo, como guarda lo que le dize S. Iuan, y por ai conocerà claramente, si es de el Diablo, ò si es de Dios. Señor, que fulano, no pierde Sermon, oye con mucho gusto al predicador, està con vna atencion de vn Santo. Y diganme: esse hombre, ha dexado la mala amistad? Ha dexado el juego, la vsura, el trato ilicito, restituyendo lo mal ganado. De esso no se habla. Pues tampoco essotro es maravilla. Que oir de buena gana los Sermones, tambien lo hazia Herodes, y no por esso fue mejor. Y tengo para mi: que en muchos, es señal de condenacion; como lo fue en Herodes, por obstinado, y endurecido pecador. *Qui ex Deo est, verba Dei audit.*

Marc. 6. v. 20.

DISCVRSO IV.

Propterea vos non auditis, quia ex Deo non estis. Notese aqui desde luego, que Christo Señor nuestro, dize que los Fariseos, no le oiã predicar. Pregunto: le oian, ò no le oian? Si le oian. Pues si le oian predicar, como Christo Señor dize que no le oian? *Non auditis?* Respondе Gislando diziendo: *Bene audiebant; sed non ad credendum; sed vt caperent eũ in Sermone.* Es verdad, dize, que le oian; pero no con deseo de aprovecharse de sus Divinas Platicas, sino con dañada intencion, y solo con deseo de censurarle, y murmurarle. Es verdad que le oian; pero era como si no le oyessen, que tenian el coraçon lleno de vicios.

Gisland. Opus 10. reum. ser. hui. ser. Dub. 4.

Y LA DIVINA VERDAD, NO HAZE assiento en quien tiene el coraçon en las cosas de este mundo, aunque sea vn Alexandro.

2303 Viendo llegado Alexandro Magno à la tierra de los Bracmanos, dize San Ambrosio, que le pidiò à vno de ellos, que le enseñara algo de la sabiduria que tenia. Y le respondio: *Ego vellem à te deferre acceptum à Deo sensum: sed ipse locũ non habet in te.* Yo, le dize, me olgara el comunicarte la sabiduria, y verdades que Dios me ha dado: pero no ay en ti lugar para recebirla, por estar tu coraçon, lleno de apetitos mundanos. Que en la realidad, no es vaso capaz para recebir la sabiduria, y verdades de el Cielo, el que tiene el coraçon lleno de los apetitos de la tierra, aunque sea vn Alexandro.

S. Ambr. Apud Salin. in sua Missionar.

2304 *Propterea vos non auditis.* No le oian predicar, aunque le oian, que las platicas de Christo, eran espirituales; los Fariseos carnales, y las platicas espirituales, suelen ser de ordinario, parabolas, para los hombres carnales.

Ioan. 16. v. 25. 2305 *Hæc in proverbijs locutus sum vobis.* Muchas vezes hablò Christo en Proverbios, y parabolas á sus Sagrados Discipulos. Y aunque las platicas de Christo Señor nuestro, para con los Escrivas, y Fariseos, eran todas platicas de mucha erudicion, y espiritu; fueron, respeto de los mismos Escrivas, y Fariseos, Proverbios. Todos sabemos, que el Proverbio, se oye; pero no se entiende. Y aunque aquellos hombres, oian à Christo, no le entendian. Y no lo admiro, que eran carnales. Y para los carnales, ya suelen ser de ordinario, Proverbios, las platicas espirituales.

Propterea vos non auditis. Oian las verdades de Christo, y no las entendian; si no es que digamos mejor. Las oian; pero no las querian entender; y es, que su Magestad luzia en sus Sermones; los Fariseos eran invidiosos, y la invidia les tapò à estos hombres los oidos, por no oir los luzimientos de Christo.

Tratòles su Magestad, de hombres falsos, y mentirosos, por averle sin razõ, llamado endemoniado. Y reconociendose convencidos, se quisieron valer de las piedras, que de ordinario, se vale de la violencia, quien tiene poca razon. Reconociò Christo Señor, la furia de sus enemigos, y para dar lugar à ella, tratò su Magestad de esconderse.

La verdad se les esconde à los Fariseos, para que no se nos esconda à nosotros; digamosle à su Magestad, nos assista con su gracia. *Ave Maria.*

Si veritatem dico vobis, quare non creditis mihi? San Iuan, cap. 8.

VNO de los Evangelios mas dificultosos de la Quaresma, es el de las verdades; porque la verdad, es como el fenix. Sabese que ay Ave Fenix; pero no se sabe donde està. Hagamos vna breve experiencia.

Isaias 50. v. 14. 2306 En busca de la verdad andava Isaias, y llegando à la Plaça, dize que la hallò caìda: *Corruit in Platea veritas.* Pero en la Plaça caìda la verdad? Si fieles, y no lo estrañeis. Caìda està en la Plaça la verdad; pues si con curiosidad lo advertìs, apenas hallareis verdad, q̃ estè en pie, en la Plaça de la Ciudad. Si estarà en el comun de los hombres? Soy de parecer que no: *Omnis homo mendax.* Y se prueva assi.

Lucæ 3. 4. 2307 Predicando San Iuan Bautista en las riberas del Iordan, les dixo à sus oyentes estas palabras: *Parate viam Domini, & videbit omnis caro salutare Dei.* Otra letra: *Et videbit omnis homo veritatẽ Dei.* Hombres disponed vuestros coraçones, si quereis hallar à la Divina Verdad.

Ibid. Y hablando el Docto Alapide, de algunos de los que oian à San Iuan, dize. *Spreverunt Ioannem.* Que no hizieron caso de lo que les enseñava San Iuan. En fin eran hombres de el mundo, y pagandose estos de la mentira hizieron poco aprecio de andar en busca de la verdad. Pero si se hallarà la verdad, en los Nobles, y Cavalleros de el mundo? A esto responde esta escritura.

Apoc. 19. 2308 *Vidi Cœlum apertum, & ecce equus, & qui sedebat super eũ vocabatur verax.* Al Cavallero de la verdad he visto acavallo en vn cavallo en el Cielo, dize San Iuan. No dize que le viò en la tierra, sino en en el Cielo. Y es, que S. Iuan era de buena Sangre. Y tengo para mi, que por no agraviar la nobleza de algunos de la tierra, se quiso subir con el espiritu à buscar la verdad de vn Cavallero, á lo mas alto de el Cielo. Mas. Pregunto: si estarà la verdad en el coraçon de los hombres? Dizelo este sucesso.

Math. 17. v. 27. 2309 *Invenit stateram in ore piscis.* Otra letra. *Invenit Margaritam.* En la boca de vn pez se hallò vna vez vna perla. No dize que se hallò en el coraçon, sino en la boca. Y es misterio; que si en la perla està la verdad, y en el pez estan los hombres; les importaria muy poco à estos, el tener à la perla de la verdad en la boca, no teniendola en el coraçon. Si estarà la verdad en las mugeres? Ponderalo esta escritura

Apoc. 12. 2310 *Mulier:. Et Luna sub pedibus ejus.* San Iuan viò á vna muger q̃ llevava á la Luna debaxo el pie. En la Luna està significada la verdad: *Sicut Luna perfecta in æternum, & testis in Cœlo fidelis.* Y dexando alli aquel misterio, por acà encontramos a algunas mugeres tan reñidas con la verdad, que pienso la llevan, como arraftrada entre pies. Si estarà en las Comunidades, Iuntas, Tribunales, y Consejos? Dizelo este caso.

1. Mach. 9. v. 39. 2311 Sobre vnas columnas puso Simon Machabeo vnas naves: *Et super columnas naves.* En la columna està la verdad: en las naves, sobre estàr la inconstancia, estàn significados los Consejos, y Comunidades; y apenas ay Comunidades, y Consejos, que segun el viento que sopla, no esten expuestas à mil vaivenes, y mudanças. Arto lo dixo Pilatos.

S. Ioan. 19. 5. 6. 2312 *Accipite eum vos, & crucifigite.* Sentencia de muerte diò contra Christo. Soplava, no se que viento, y segun el viento que sopla, ya se hallan ministros que se dexan, con facilidad, estrellar en el escollo de la mẽtira, obrando contra la verdad, la justicia.

Assentando, pues, que la verdad no està entre los que hemos nombrado, pregunto: En quien hallaremos la verdad? La hallaremos en Christo. Y que verdad es Christo? Ponderemoslo con la Escritura.

S. Ioan. 14. v. 6. Dictionar. verbo veritas 2313 *Ego sum veritas:. Veritas de terra orta est.* Dõde dixo Bercorio: *Veritas de corpore virginis.* Soy, dize Christo, vna verdad nacida de las Entrañas Purissimas de mi Madre. Y en que ocasion nace? En tiempo de silencio: *Dum*

me-

medium silentium. Y dize bien, que en silencio: que verdad tan prodigiosa, nunca muas bien se predica, que quando se venera con vn profundo silencio.

3. Reg 19 v. 12. 2314 *Sibilus aurę tenuis.* Los Setenta leen: *Ibi Dominus.* Retirado se hallava mi gran Padre y Patriarca San Elias, huyendo la enfurecida ira de vna vengativa Reyna, en el Monte Oreb; y atendiẽdo Dios al consuelo de su grande amigo, se le apareciò entre el vientecillo suave de vna delicada marea: donde advirtiò el interprete Caldeo, que se oia vna voz que hablava en silencio: *Sibilus aurę tenuis. Vox canentis in silẽtio.* Podiamos estrañar, que siendo voz hable en silencio. Pero no, dize Ruperto: *Sibilus aurę tenuis, occultus fuit adventus Domini.* Que aquella voz se endereçava, dize, à alabar à la Divina Verdad de el Verbo, nacida de las Entrañas Purissimas de Maria. Y verdad tã prodigiosa, nunca mas bien se predica, que quando se venera con vn profundo silencio.

Ibi. Ibi.

Exod. 28. v. 30. 2315 *Ego sum veritas.* A la verdad la pintan como dueña en medio de vn coraçon. Y en medio de su coraçon la lleva la Magestàd de el Señor. Y es misterio, que Christo era Prelado que tenia Subditos; enseñando à los que lo sõ, que lo que haze mas precioso à vn Prelado, respeto de sus Subditos, es, saber que es hombre, que lleva à la verdad en medio de su coraçon.

2316 *Pones in rationale judicij veritatẽ.* El Caldeo lee: *Pones super cor Aaron.* A Moyses le mandò Dios, que à la verdad pusiesse en medio de el coraçon de Aaron. Aaron era Prelado que tenia Subditos. Y à la verdad, lo que haze mas precioso à vn Prelado, respeto de sus Subditos, es saber que es hombre que lleva à la verdad, en medio de el coraçon.

Exod. 28. v. 30. 2317 *Veritatem dico vobis.* En medio de el coraçon lleva Christo la verdad: *In medio cordis mei.* Era el Señor de las virtudes. Y no parece que puede ser menos que Señor de las virtudes, quien à imitacion de Christo, lleva à la verdad en el coraçon. Buelvo al mismo texto.

Libr. 3. Epist. 64. 2318 *Pones in rationale judicij veritatem.* El Caldeo: *Pones super cor Aaron.* En medio de el coraçon lleva Aaron à la verdad. Pero, porque en medio de el coracon? San Isidoro Pelusiota: *Omnium virtutum ornamentum.* Porque la verdad, dize, es vn agregado de todas las virtudes. Y à la verdad no parece que puede ser menos, que Señor de la virtudes, à imitacion de Christo, quien como otro Aaron, lleva à la verdad en medio de el coraçon.

2319 *Ego sum veritas.* A la verdad llevamos dicho, la pintavan los Antiguos, en vn coraçon desnudo. Y yo tengo por muy cierto, que la Divina Verdad Christo, no asienta bien, sino en coraçones desnudos.

Cant. 4. 9 2320 *Vulnerasti cor meum in vno oculorũ tuorum.* De tal suerte, dize este texto, el vno de los dos luzeros de la Esposa, ha llegado à amartelar à la verdad de el Divino Verbo, que ha hecho asiento en su coraçon. Y yo no me espanto, dize el Docto Mendoça: *Quia alterum non habet, quo intueatur terrena.* Porque desinteressada, y desnuda, solo con el atiende à Dios. Y en semejantes coraçones, solo hazen asiento, las verdades de la Magestad de Dios. Ibi.

Thren. 2. v. 19. 2321 *Effunde cor tuum sicut aqua.* Al agua compara el Espiritu Santo el coraçon; pero porque lo ha de comparar al agua, y no al azeite, ni à la miel? Porque la Divina Verdad avia de hazer asiẽto en essa agua: *Ferebatur super aquas.* La miel, y azeite son pegajosos, el agua no; y para que haga asiento la Divina Verdad, solo busca Dios vn desnudo, como el agua, y desapegado coraçon.

2322 *Ego sum veritas.* Yo soy la verdad. La verdad, dize Christo que es. Pero tambien dixo otra ocasion, que era la vida: *Veritas, & vita.* Y dize bien, verdad, y vida es Christo, para que entendamos todos; que la Divina Palabra, es el alma propriamente, q̃ a los hombres todos nos dà vida.

Gen. 2. 7. 2323 *Et inspiravit in faciẽ ejus spiraculum vitę.* Con el aliento de su boca diò Dios alma, y vida à Adan. Con el aliento de su misma boca, predicava assimismo su Magestad, la verdad. Y es misterio para el caso, que si con el aliento de su boca le dà Dios el alma à Adàn, y con el aliento de su misma boca predica: Estando en Adàn todos los hombres, se sigue bien el dezir: que la Divina Palabra, es el alma propriamente, que en Adàn, nos dà à los hombres todos vida.

2324 *Ego sum veritas.* Yo soy la verdad, dize el Señor. Pero que verdad es Christo? *Terribilis est, & quis resistet tibi.* Terrible. Y no lo admiro, que se manifestò à la clara, y descubierta; y es lo cierto, que vna verdad descubierta tan à la clara, es respeto de algunos hombres, cosa tan terrible, que la llegan à comparar, à vno de los mayores instrumentos de el tormento.

Genes. 28 v. 12. 2325 *Vidit Iacob scalam.* Viò Iacob vna escala, y luego exclamò diziendo: *Terribilis est locus iste.* Cosa terrible es esta; pero porque tan terrible? Es clara la razon. La escala en Allegoria comun, es simbolo de la verdad. Mas. La escala dixo Suidas: *est quoddam torquendi instrumentum.* Es cierto instrumento de tormento. Y es lo cierto, que vna verdad descubierta tan à la clara, es respeto de algunos hombres, cosa tan terrible, que la llegan à comparar à vno de los instrumentos mas terribles de el tormẽto. Mas prosiguiendo. Ibid.

2326 *Si veritatem dico vobis, quare non creditis mihi?* Si yo os digo la verdad, porque no me creeis à mi? Noten, que no dize, porque no creeis á la verdad; sino porque no me creeis à mi. Y es la razon; porque la verdad, se ha de conformar con el que la predica, y el que la predica, con la verdad. De donde infiero: que si la verdad se ha de conformar con el q̃ la predica, y

el

el que la predica con la verdad, ha de ser fuego de amor en las costumbres, quien ha de predicar, fuego de amor verdadero à los demàs.

Isai.6.

2327 *Et in manu ejus calculus, quem forcipe tulerat de altari.* En su mano dize Isaias, que tenia vna ascua de fuego el Serafin, en quien dixo Lazerda, que estava significada la verdad: *Sermo Dei propruna vtitur.* Pero la verdad fuego en el Serafin? Si. Que el mismo Serafin tambien es fuego. Demanera, que el Serafin todo es fuego? Si. Seanlo, pues, tambien sus palabras, que si en ellas està la verdad, ha de ser fuego de amor en las costumbres, quien ha de predicar, fuego de amor verdadero à los demàs.

Qui ex Deo est verba Dei audit. El que es de Dios, oye su Divina Palabra. Gran medio el oir la Divina Palabra, para cõseguir ser de Dios.

2328 Por su mismo nombre llamò Christo à la Madalena en su admirable Resurreccion diziendole; Maria. Y luego esta le conociò diziendole: Maestro. Oyendo su Divina Palabra, configue el ser, y tener por suyo al mismo Dios. Y no se puede negar, sino que el oir la Divina Palabra, es gran medio para conseguir ser de Dios.

Propterea vos non auditis, quia ex Deo non estis. La cõtraria les propone aqui Christo à los Fariseos, diziendoles; que el no aver oìdo su Divina Palabra, fue señal de su perdicion. Y dize bien; que à la verdad, no ay señal mas clara de la perdicion de vn alma, que el aborrecer, y despreciar à la palabra de Dios, y su Divina verdad.

4. Reg. 9. 11.

2329 *Quid tibi dixit insanus iste?* Dizele Eliseo la verdad de parte de Dios à Ieù, y le desprecian teniendole por loco sus cortesanos. En fin, estos hombres se perdieron; y no lo estraño, que despreciaron la verdad, y es lo cierto, no ay señal mas clara de la perdiciõ de vn alma, que el aborrecer, y despreciar á la palabra de Dios, y su Divina verdad.

2330 *Bene dicimus nos, quia Samaritanus es tu, & dæmonium habes.* Todo el anelo de Christo Señor Nuestro fue por nacer para darseles à conocer à estos hombres, y ellos le desprecian llamãdole Samaritano, y hombre de el diablo. Fue sin duda, Divina la permisiõn, que si Christo nace para ser conocido, y el titulo de Samaritano, es renombre de desprecio, desprecios agenos, son los hombres linzes para conocerlos luego.

Luc. 2. 7.

2331 *Et reclinavit eum in præsepio.* En vn pesebre quiso nacer la Magestad de Christo Señor. Pero no parece lo hazeis bien, ò Señor, de nacer en vn pesebre; Ea que no lo entendeis; bien lo hago de nacer en vn pesebre, dize su Magestad, q̃ yo nazco para ser conocido. De manera, que naceis para ser conocido? Si. Hazeis pues bien de nacer en vn pesebre, que si el pesebre es el lugar de el desprecio; desprecios agenos, son los hombres linzes para conocerlos luego,

2332 *Tulerunt lapides, vt iacerent in eũ.* Viendo los Phariseos, que Christo les iva atajando de razones, se valieron de las piedras. Que de ordinario se vale de la fuerça, quien tiene poca razon.

Tulerunt lapides, vt iacerent in eum. Sin cuẽto eran los que por descomedidos, merecian les apedreassen en Ierusalen, y les perdonan bolviendose contra Christo. Ellos eran culpados: Christo inocente; su Magestad, estava en el mundo; y en el mundo, ya es ordinario, hazer cargo à la inocencia, y perdonar al culpado.

S Ioã. 18.

2333 *Quem vultis de duobus dimitti? Nõ hunc, sed Barabbã.* A Christo cõdenan a muerte los Phariseos, y perdonan à Barrabas. Barrabas era culpado, Christo inocente. Su Magestad estava en el mundo; y en el mundo, ya es ordinario, digo otra vez, el hazer cargo á la inocencia, y pordonar al culpado.

Tulerunt lapides, vt iacerent in eum. Predicales Christo esta verdad à los Phariseos, y cogen piedras con intento de dañarle. Pero no lo configuiràn, que à la verdad, la tenia su Magestad en medio de su coraçon. *In medio cordis me.* Y es joya de tanta estima la de la misma verdad; que permitirá Christo, le hieran el coraçon, antes que la lleguen à dañar.

Ps.

2334 *Et legem tuam in medio cordis mei.* En medio de mi coraçon, le dezia Christo por David, à su Eterno Padre, tengo à la Divina verdad. Pero en medio de el coraçon? Si dize Christo, que me intentan tirar piedras los Iudios, y es joya de tanta estima la verdad, que permitire me hieran el coraçon, antes que la lleguen à dañar.

2335 Concluyo yo este santo Evangelio, no sin misterio, con las mismas palabras, que le comiença San Iuan diziendo. *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Este es empeño de el mismo Christo, donde para nuestra enseñança, vemos quiere exponer su Divino credito, al testimonio de la mayor tirania. Pero si tan excesivos fueron sus Divinos procederes, como escasa la vil condicion de los Iudios, no es mucho acreditar su verdad, con el testimonio de su vida.

2336 *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Ea ò Phariseos, que dezis? Podreis acaso arguirme de engañoso, siendo tan notoria mi virtud? Y ya que vuestra pasion no os dexe mirar la luz de mi noble proceder, podreis arguir de mal fũdada, y pecaminosa mi doctrina? Que respondeis? Lo que en sustancia responderian aqui los Phariseos à Christo, seria diziendole. Señor, estas preguntas que nos hazeis, parece se enderezan à publicar conclusiones, pues nos proponeis por tema, la materia de *peccatis*, y nos pedis argumentos. En vnas conclusiones, antes de proponer las sentencias contrarias, y elegir la mas sana, se proponen algunas cosas notables. Contentaremonos con saber por primer notando, assẽtando, q̃ los argumentos han de ser de pecados. *Quid est peccatum?* Que cosa es el pecado? O que cosa es vn alma en pecado? A esto les responde

Christ-

Christo: Por sus opuestos, y efectos raros, en alguna manera lo conocereys. Mirad, que cosa es vn alma en gracia, y por aqui llegareys, en alguna manera á rastrear, que cosa es vn alma en pecado. Pues que cosa es vn alma en gracia? Leed los libros, y las escrituras, y lo vereys.

Corte santa. 2337 Causino dize, que el alma es vna substancia espiritual, imagen del mismo Dios, forma essencial del cuerpo humano, que governa todo lo que cõduce a la naturaleza. Es vna substancia poco conocida en sus principios, pero se dà a conocer en sus dimanaciones. Es prompta en sus movimientos, fertil en sus producciones. Es el alma, la señora, y la que manda, quantas operaciones buenas ay en el cuerpo humano. La qual alma considerada segun su naturaleza pura, es mas preciosa, y mas hermosa, que toda la hermosura natural de todos los cuerpos posibles, e imaginables. Y si esto tiene el alma considerada segun su naturaleza pura; que hermosura serà la de esta alma adornada con la gracia? Tengo por muy cierto,

QVE HASTA LOS MAS ALTOS, Y encumbrados Serafines, la llegan justamente á admirar.

Cant. 8. 5. 2338 VIendo subir vna alma al Cielo, admirados los Serafines dixeron: *Quæ est ista quæ ascendit delicijs affluens?* Quien es esta, que sube tan hermosa? Pero si los Serafines están acustumbrados á mirar la hermosura de Dios; cómo tanto se admiran de ver la hermosura de esta alma en gracia? Es el caso, que en Dios miran los Serafines la hermosura, como en su original; en el alma en gracia, la miran, como en cópia de aquel original. Y supo la Trinidad Santissima, sacar tambien esta copia de aquel perfeto original, que pasmados los Cielos de la hermosura de su gracia; hasta los mas altos, y encumbrados Serafines, la llegan justamente á admirar. Tan hermosa es vn alma solo considerada segun su naturaleza pura; que si Dios fuera capaz de ensoberbecerse, pienso se ensoberbeceria, en su modo, mirandola tan perfeta.

Cant. 6 4. 2339 *Averte oculos tuos à me, quia ipsi me avolare fecerunt.* Otra letra. *Averte oculos tuos á me, quia ipsi me superbire fecerunt.* Pone Dios los ojos en la hermosura de vna alma, y dize. Aparta ò alma de mi tus ojos porque siendo criatura mia, te veo tan hermosa; que casi me pones á pique de ensoberbecerme: mirandote tan perfecta. Pero ensoberbecerse Dios? En que en Dios no caben semejantes accidentes; es verdad que no caben, pero si por imposible se pudieran hallar en Dios; pienso se ensoberbeceria en su modo, viendo vn alma segun su naturaleza pura, tan hermosa, y tan perfecta. Y si esto tiene vn alma considerada segun su naturaleza pura; que tendrà, buelvo à pregunrar, adornada con la gracia? Explicome con vn exemplo.

2340 Es del Padre Eusebio Nieremberg. Pongamos dize delante el Sol vn espejo de christal, de manera, que reberberen en el de lleno en lleno los rayos del mismo Sol. Dezidme: podremos nosotros ver cara à cara la reverberacion dentro de aquel espejo de christal? No la podremos ver, porque nos cegarian. Mas. Si Dios pusiesse al mismo Sol real, y verdaderamente como es en si mismo dentro de aquel espejo de christal, lo podriamos cara à cara mirar? Menos: porque sino podemos ver la reverberacion dentro del espejo, como veremos al Sol? Pues de la misma manera, dize este Autor. Nuestra alma, considerada segun su naturaleza pura, no es mas que vn espejo de christal, sin vida, en quien reverberan, las luzes de la Divina gracia, y Sol de Iusticia, que es Dios. Dezidme, las podremos ver? No, porque nos cegariamos luego. Mas. Entrando todo el Sol, que es la Divina gracia de Dios, real, y verdaderamente, dentro el espejo de nuestra misma alma, la podremos cara à cara mirar? Menos: porque sino podemos ver la reverberacion del Sol de la Divina gracia en el espejo de nuestra alma, como veremos en ella al mismo Sol de la gracia? No seria posible sin cegar. Es tan grande la hermosura de vn alma en gracia, que llega à hazer Dios mas aprecio de sola essa, que de todos los Cielos, y todo lo criado.

2341 Hablando la Magestad de Dios Nuestro Señor cierta ocasion con Moyses le dixo estas palabras. *Ego sum Dominus Deus tuus.* Yo soy todo tuyo. Pregunto: Dios no es Señor de los Cielos, de los Reynos, y de los Imperios? Si lo es. Pues como siendo Señor del vniverso, aqui solo dize, que es de Moyses. *Tuus.* Filon Iudio. *Tantum pro vno laudante Deo dixit; Ego sum Dominus Deus tuus.* Està en gracia el alma de Moyses: y es tal la hermosura de sola vna alma en gracia, que llega à hazer mas aprecio de sola ella, que de todo lo criado. Ponderase aun mas esto. Exod. 2. 7. Ibi.

2342 En el capitulo onze del libro primero de las Revelaciones de Sãta Brigida, le dixo Christo Señor estas palabras. *Post Passionem meam:: Etiam si inimici mei tetigissent cor meum, magis permitterem cor meum dividi, & vulnerari, quam te carere vellem.* Despues de aver padecido todo lo que padeci en mi Pasion santissima, aun permitiria que mis enemigos, me hiziessen pedaços mi coraçon, antes que carecer de la hermosura de tu alma en gracia. Tan grande como todo esto, es la hermosura, y tanto lo que Dios aprecia á vna alma en gracia. Lib. 1. c. 11.

2343 Buelven aora los Fariseos. *Quid est peccatum?* Si los argumentos han de ser del pecado. Sepamos, que cosa es vn alma en pecado? Considerad, que cosa es vn alma en gracia, y por aqui vendreys à rastrear, que cosa es vn alma en pecado. Mas. Que por los raros, y diferentes efectos de el pecado, vendreys en conocimiento de que cosa es la malicia del pecado.

Pues

Pues que efectos son estos? Yo os lo ire ponderando.

Matth. 26. 2344 *Procidit in faciem suam ::: Pater si possibile est.* Para hazer Christo en el huerto oracion à su Eterno Padre, dize que se postrò en tierra. Pregunto: Donde estava el Padre? En el Cielo. *Pater noster qui es in Cœlis.* Pues quando haze oracion al Padre levante Christo los ojos al Cielo, y no este postrado en la tierra. No, no, dize Salmeron, postrado ha de estar en la tierra sin levantar los ojos al Cielo. Y porque? Ya lo dize el mismo Autor. *Obrubescentiam peccatorum.* Porque se le representò aqui, dize la gravedad de vn pecado mortal. Y es este tan abominable, que sola su consideracion, le tiene à Christo, como postrado en la tierra, sin atreverse, en su modo, à levantar los ojos al Cielo. Y la gravedad de solo vn pecado, no solo destruye aquella tan grande hermosura del alma, q̃ deziamos, sino que sola su consideracion, tiene à Christo, tan como avergonçado, digamoslo assi, que no parece se atreve á levantar los ojos al Cielo? *Quid erit peccatum?* Que cosa sera esse pecado? Aun mas.

Ibi.

3. Reg. 18. 15. 2345 *Harens in quercu.* En el capitulo 18. del segundo de los Reyes se dize, que Absalon murio colgado en el ayre, y no en la tierra. Pero si la tierra es madre vniversal de todos los vivientes; porque Absalon no ha de ser admitido en ella? Ya lo dixo San Iuan Chrysostomo. *Terra enim adversabatur*, dize el Santo, *non ferens pollui passibus parricida.* Porque Absalon por parricida estava en pecado mortal. Y pesa tanto la malicia de solo vn pecado mortal, que la tierra siendo como es madre de todos los vivientes, y tan constante en fortaleza, no pudo mantener en si su imponderable peso, y gravedad. Y si este es el efecto de solo vn pecado? *Quid erit peccatum?* Que serà el mismo pecado? Aun mas.

Hom. in Ps. 2.

Iosuè 10. v. 26. 2346 *Percussitque Iosue, & interfecit eos, atque suspendit super quinque stipites.* A cinco Reyes Amorreos quitò la vida Iosue. Pregunto. Porque los han de poner colgados en el ayre? Supuesto, que les quitan la vida en la tierra, sepultenlos en la misma tierra; No, dize Ruperto, que la tierra, como si comiera vn pestilencial manjar, no pudiendolos estomagar en si, los bomitarà, arrojandolos à fuera. Pero admitiendo en sus entrañas à los demàs, porque ha de bomitar à estos? Ya lo dize el mismo Ruperto. *Tam pessimi erant, tamque peccatores, vt ipsa eos terra merito evomeret.* Porque estavan en pecado mortal. Y si el efecto de vn solo pecado mortal haze tan mal estomago à la tierra, que por no poderlo sufrir, lo arroja de sus entrañas, y lo bomita fuera? *Quid erit peccatum?* Que cosa serà esse pecado? Aun con mas ponderacion.

Ibi.

Apoc. 13. v. 1. 2347 *Vidi bestiam ascendentem de Mari, habentem capita septem, & cornua decem.* A vna bestia he visto dize San Iuan, que subia del mar, con siete cabeças, y diez puntas. En la bestia en alegoria vulgar, està significado vn pecado mortal. En lo que reparo es, en que la bestia del tal pecado, dize, que tiene siete cabeças, y diez puntas. No entiendo esto. Yo si dize nuestro Padre Fray Francisco de Iesvs Maria, que en las siete cabeças, estàn dize significados los siete vicios capitales; y en las diez puntas, los diez mandamientos de la ley. Y solo el efecto de la bestia de vn pecado mortal es tan monstruoso, y abominable, que arrastrando, y llevãdo trás si, en las siete cabeças, los siete vicios capitales; en las diez puntas de sus mismas cabeças, no ay precepto, ni mandamiento de la Ley de Dios, que no quebrante. Y si el efecto de la bestia de vn solo pecado tiene esto? *Quid erit peccatum?* Que cosa serà el mismo pecado? No es facil el ponderarlo. No obstante el mismo Causino ya citado, lo define de esta suerte.

In Apoc. Hic.

Corte Santa. 2348 Pecado, es dize. Desacato de Dios, menosprecio de su Magestad, vituperio de su grandeza, muerte de las virtudes, escuridad horrible, suma torpeza, extrema vileza, bestia ferocissima, monstruo infernal, daño gravissimo, y vniversal causa de todos los males. Este es el pecado mortal. Esto supuesto, buelve Christo à preguntar à los Fariseos, y les dize.

2349 *Quis ex vobis arguet me de peccato.* Siendo el pecado mortal el destruidor, de la hermosura del alma en gracia; siendo la bestia de diez puntas, y siete cabeças; siendo el monstruo, que arrastra tras si todos los males; dezidme: quien de vosotros me podrà arguir à mi de pecado? Y responde San Antonio de Padua diziendo: *Nemo Domine.* Que ninguno se atreviò à arguir à su Magestad, ni responderle palabra. A los quales enojado en su manera, el mismo Christo les dixo: ya que vosotros no podeys arguirme à mi de pecado, por ser tan notoria mi enseñança; yo os arguire aora à vosotros; y para que demos entrada à esta disputa, dezidme.

2350 *Si veritatem dico vobis, quare nõ creditis mihi?* Siendo assi verdad, que yo os predico la misma verdad, porque no me creeys; Si para conseguir vuestra salvacion, os enseño los mandamientos de la ley, en quienes se cifra toda la verdad Evangelica; porque no days credito à mis palabras? Responde aqui San Antonio de Padua para idea de vn dilatado Sermon, diziendonos de esta suerte. *Christiani, Christo credere dedignantur; quia credunt diabolo, mũdo, & carni.* No creen los malos Christianos, las verdades que les predica Christo, porque creen al demonio, al mundo, y à la carne. Apuntarè en breves palabras la Idea, entrando en el Sermon,

Vide in hac Dom.

Idea de este Sermon.

§. I.

MAli Christiani, Christo credere dedignantur, quia credunt Diabolo. No creen los malos Christianos, las verdades, que les predica Christo, porque creè al demonio. Y es lo cierto,

QVE

QVE ENTRE LAS LIDES DE DIOS con el demonio por la conversion de vn Alma; son muchissimos los que creen las palabras engañosas de el demonio, despreciando las de Dios.

Psal. 94. 8. 2351 *HOdie si vocem Domini audieritis.* La penitencia le pide aqui Dios al pecador, *hodie*, la de oy, sin aguardarla à mañana. Y aqui aora San Basilio. *Diabolus dicit, mihi hodie, cras Deo.* A mi es à quien has de dar el *hodie* de la juventud, guardando el *cras*, y mañana de la vejez para Dios. Dios, y el diablo lidian: Dios por la conversion en la juventud; y el diablo para que se entregue à todo genero de vicio en lo mejor de su edad. Y que sucede? Lo que dixo Novarino: *Quæ maior amentia excogitari potest? Quod tot artibus damnō peccatori petit, hoc peccator immemor suæ salutis æterne facit; dādo præsens tempus diabolo, & futurū Deo.* Lo q̄ sucede es, dize: *Mali Christiani, Christo credere dedignantur, quia credūt Diabolo.* Que entre las lides de Dios con el demonio por la conversion de vn Alma; son muchissimos los que creen las palabras engañosas de el demonio, despreciando las de Dios. Este primer punto, se toca en la introduccion. Passemos al segundo.

Ad Exortat ad baptism.

Esta sacra f. 370. n. 218. ya citado.

§. II.

MAli Christiani, Christo credere dedignantur, quia credunt mundo. No creen los malos Christianos, las verdades que les predica Christo, porque creen al mundo. Y es lo cierto,

SON MVCHISSIMOS LOS QVE DESprecian la corona de la Gloria, y camino de la verdad, por abraçarse con los aparētes gustillos, q̄ les ofrece engañoso el mundo.

Iudic. 8. 22. 2352 *DIxerunt q̄ omnes viri Israel ad Gedeon: dominare nostri.* Vna corona le ofrece Dios, à Gedeon, por medio de todo el Pueblo de Israel. Y dize el texto, q̄ no la quiso: *Non dominabor vestri.* Passa adelāte la Sagrada historia, y dize, que Gedeon les dixo à los Israelitas, estimaria le hiziessen favor de darle ciertas alajuelas, y joyeles que posseian: *Vnam petitionē postulo à vobis: Date mihi inaures ex præda vestra.* Esta es la letra de el texto. Entra aora la question. Si ofreciendole Dios à Gedeon vna corona de parte de el Pueblo, la desprecia, como con tanta facilidad se aficiona à vnas tan valadies alajuelas? Es clara lo razon. En la corona que à Gedeon le ofrece Dios de parte de todo el Pueblo, està la gloria, y su Divina verdad; en aquellas viles alajuelas, estàn significados los apetitillos, con que engañoso le brinda el mundo. Y es lastima se hallen Gedeones Christianos, que con tanta facilidad desprecien en la corona que les ofrece Dios, el camino de la verdad; por abraçarse en essas alajuelas, con los apetitillos viles, que engañoso les ofrece el mundo. Lastima digo otra vez; y no me desdigo, para que assi siempre se verifique el dicho de San Antonio de Padua, que assegura, diziendo. *Mali Christiani, Christo credere dedignantur, quia credunt mundo.* Vide para proseguir este assūpto, *Verbo*; de engaño. Y *verbo*, mundo. Vamos al tercero, y ultimo punto.

§. III.

MAli Christiani, Christo credere dedignāntur, quia credunt carni. No creen los malos Christianos las verdades, que les predica Christo, dize San Antonio de Padua, porque creen á su carne. Assumpto practico, en que se prueba. Pero que se prueba?

LO QVE YA ESTA DICHO, Y DIRA mejor este texto.

2. Reg. 9. 1. 2353 *ESt ne aliquis de domo Saul, vt faciam ei misericordiā propter Ionathā?* A Mimphiboset hijo de Ionatas, le ofrece Dios en persona de David vna corona. Y advierte el mismo texto, que Mimphiboset siempre iva coxeando: *Erat claudus.* Pero de donde le vino à Mimphiboset esta coxera? Es comun el dezir, que por aver caido quando niño de los braços de vna muger, quedò siempre coxō. Pero que es esto fieles? Ofrecele el verdadero David, que es Dios à Mimphiboset la corona de sus gracias; ofrecele la corona de sus Divinas verdades, y por caidas de braços de mugeres, andar toda la vida coxeando? Que es esto, digo otra vez? No lo se. Pero lo que se, es, dexando alli aquel misterio; se hallan muchisimos hombres en el mundo, que ofreciendoles Dios las coronas de sus Divinas gracias, y verdades, ya que no las desprecien, pienso que hazen muy poco caso de ellas, andando por caidas de braços de mugeres, toda la vida coxeando. Es esto ser de Dios, ò es ser de el diablo? *Interroget se vnusquisque.* Pongase cada vno la mano en el pecho, y conocerà claramente; *An ex Deo sit, an ex diabolo.* Ya se que ay algunos aqui, que dizen: Que quieren ser de Dios, pero sin renunciar los apetitillos de la carne. Estos quieren servir à Dios, con conveniencia, quieren servir à Dios, y à vn mismo tiempo à su carne. Estos merecen rigurosissimos castigos de Dios.

v. 1. v. 5

Sophon. 1. v. 5. 2354 *Disperdam eos, qui iurant in Domino, & Melchom.* He de castigar rigurosissimamente à los que juran por Dios, y por Melchom. Y quienes son estos, à quienes Dios castiga, por jurar à Dios, y juntamente á Melchom? Ya lo dixo San Geronymo: *Qui Deo, & sæculo putāt se posse servire.* Estos son, dize, los que à vn mismo tiempo

quieren servir à Dios, y à su carne. Y á semejantes: *Disperdam eos*; es muy justo, les castigue rigurosamente Dios. Basta. *Christiani Christo credere dedignãtur; quia credunt diabolo, mundo, & carni*, Para proseguir estos assumptos; vide, desde el *num.* 195. *hasta* 280. En que para proseguir el buen orden de los numeros, se puede concluir este Sermon cerrandole con el numero.

2355 Para que todos nos enmendemos, el Señor nos favorezca, con la mas cordial medicina de su gracia, y nos de despues su Gloria. Ad quam, &c.

LVNES DE LA DOMINICA QVINTA

LA PRISION INTENTADA.

Miserunt Principes, & Pharisæi ministros, vt apprehenderent Iesum. San Iuan, cap. 7.



Y los Iuezes, y Principes de los Fariseos, se muestran contra la Magestad de Christo Señor nuestro descorteses, y sobre descorteses, tan descomedidos, y desleales, que sin atender à la razon, se atrevieron grosseros, à pretender desluzir, aun à la mesma luz. Es San Iuan el que nos refiere la historia, y nos ha de ser preciso para informarnos, el ir leyendo su Evangelio.

DISCVRSO I.

MIserunt Principes, & Pharisæi ministros. Dize San Iuan; que vnos Iuezes embiaron à sus Ministros à Christo. No lo hizieron bien aqui estos Iuezes. Ellos mismos avian de ir; que siendo el negocio, empeño, y empeño de tanta monta, no lo avian de fiar de sus ministros. Pues nos enseña la experiencia,

QVE AVNQVE LOS MINISTROS sean Angeles; si delante de el Superior son fieles; pueden ser en su ausencia desleales.

Genes. 28. v. 12.

2356 *ANgelos ascẽdentes, & descendẽtes. Dominum innixum scalæ.* Sigo la mistica exposicion de los Padres, en que por aquellos Angeles, que subian, y baxavan por la escala, se entienden los hombres; vnos que por fieles suben al Cielo, y otros que por infieles baxan al Infierno. Pregunto en nuestro assumpto. Porque los que suben se han de mostrar fieles, y los que baxan infieles? Es clara la razon. *Et Dominũ innixũ scalæ.* En lo superior de la escala, estava Dios como Iuez; los hombres, q̃ en trage de Angeles: *Ministri eius*, como ministros que eran suyos, subiendo, azia arriba, le tenian siempre presente; los que baxavan se ausentavan de el. Y aunque los ministros sean al parecer vnos Angeles; si en la presencia de el Iuez son fieles; puede ser que sean, en su ausencia desleales.

Ap. Pinto Ramir. In Epist. Ap. n. 1075.

2357 *Non te negabo.* Fidelissimo se mostrò San Pedro en el huerto con la Magestad de Christo, y en casa de el Pontifice descortes. *Non novi hominem.* Pero si alli tan leal, como acà tan desatento? La misma respuesta. Christo era el Iuez; San Pedro su Ministro. Aora, en el huerto, se hallava este Ministro en presencia de su Iuez, en casa de el Pontifice, se ausentò de el. Iusto es dezir, que no se fien los Iuezes de Ministros; pues aunque parezcan vnos S. Pedros, si en la presencia de el Iuez, *non te negabo*, se le muestran fieles; puede ser que en la ausencia; *non novi hominem.* Se le muestren descorteses. No ignoran los Iuezes, lo que dixo cierta ocasion Ovidio: *Sæpe iovem vidi, cũ iam sua mittere vellet fulmina, & hure dato, sustinuisse manũ.* Y aquel otro sentir de Michael Verino: *Quid nõ argento; quid non corrumpitur auro? Qui maiora dabit munera, victor erit.* Y en el mismo Evangelio se descubre vn diseño de lo que à lo humano suele passar por acà entre los Alguaziles, y Ministros de los Iuezes. Los Alguaziles, y Corchetes de el dia de oy, fueron muy armados à prender à Christo, y llegados à èl, no solo no lo prendieron, sino que ni aun le hablaron la mas minima palabra. Dexo alli aquel que fue especial misterio, y solo hablo de lo que puede ser entre nosotros de desẽgano, y enseñãça. Que es la causa, que embiando los Iuezes à sus Alguaziles, à prender à vn Poderoso, no solo no le prenden, sino que aun no le dizen palabra? Yo diria, lo que ya dexamos apuntado: *Omnia corrumpuntur auro.* Que devieron cobrar el salario primero. Y como se pesque algo; todo el mundo tapa la boca, y apenas se habla palabra.

Ovidio, 3. fast.

Michael Verinus.

Ioan 21. v. 6.

2358 *Mittite in dexterã navigij rete.* Pescadores de red fueron los Apostoles. Y tambien fueron hombres muy silenciarios. La red assi mismo, es simbolo de el silencio. Y como se pesque algo; todo el mundo tapa la boca, y apenas se habla palabra. Miren los Iuezes à los Minis-

miniſtros de quien ſe valen; que el interes peſa mucho, y à muchiſsimos Alguaziles, hizo inclinar la vara.

2359 *Iuſtus vt Palma.* A la Palma es comparada la juſticia, y vara del Alguazil. Pero porque la vara de eſte miniſtro ha de eſtàr ſignificada en la Palma? Ya lo dixo Valeriano, y aſsi avia de ſer. Tiene dize la Palma, que quanto mas la cargan, mas reſiſte à la gravedad del peſo. Pero tantos peſos le pueden poner al Alguazil delante, que le hagan inclinar ſu vara.

2360 Por eſto à la juſticia de eſtos tales miniſtros la pintaron los Antiguos en vna vara derecha, pero ſin ninguna rama. Pero porque ſin ninguna rama? Porque ſi tiran de ellas, la inclinarán. Dios nos libre de miniſtros de vara con ramas; pues por mas derecha que deva eſtàr, ſi ellos hallan alguna rama de que tirar, con muchiſsima facilidad la inclinarán. Miren qué miniſtros tienen los Iuezes, miren que Alguaziles, miren que corchetes, miren que porteros, y que guardas. Que como algunos configan el paſſear, comer, y veber le diſsimulan con facilidad al poderoſo, y deſcargan todos ſus golpes en el pobre.

2361 *Qui mordent dentibus ſuis, & prædicant pacem.* Ay, dize Micheas, vnos miniſtros de los Iuezes, que para con vnos, mueſtran que ſon hombres de dientes: *Mordent dentibus.* Y à otros: *Prædicant pacem*; les diſsimulan, les dexã paſſar con paz. Pero quienes ſon eſta calidad de miniſtros? Vatablo, y Montano leen de eſta manera: *Qui offert eis convivium carnis; hunc pacem varicinantur. Et qui nihil eis offert, contra hunc excitãt bellum.* Mala calidad de miniſtros. Deſcargan, dizen el golpe, y las contiendas, contra el pobre, de quien no tienen que ſacar; y al q̃ les ofrece, que comer, y que bever, le diſsimulã con facilidad. Miren, digo muchas vezes, los Iuezes, los Miniſtros, Alguaziles, Corchetes, y Guardas, de quienes fian coſas de monta, que en la realidad, es deſdicha ver muchas vezes lo que por todas partes paſſa. Aun mas claro el miſmo texto.

2362 *Qui mordent dentibus ſuis, & prædicant pacem.* El Caldeo lee: *Qui quòd habeant dẽtibus, quod mordeant, & ventri ſatisfaciant, prædicant proſpera.* Fiadles à eſtas guardas de caminos, à eſtos corchetes, ò à eſtos miniſtros de los Iuezes vn juramento de fidelidad. Eſtos ſon propriamente los que como S. Pedro, en la preſencia del Iuez: *Non te negabo.* Y en la auſencia; Si encuentran à vn poderoſo: *Qui ventri ſatisfaciat. Non novi hominem.* No ay muralla que no eſmoronen; ni ay riguroſa lealtad, que no atropellen. En favor de eſtos: *Prædicant proſpera.* Contra el pobrecito, y deſvalido: *Tragœdias movent.* Dixo Roberto. Pero dirà aqui el Iuez, que ſus miniſtros ſon hombres de entendimiento, aunque puede ſer que tengan torcido el coraçon. Y aunque el miniſtro ſea hombre de buen entendimiento, ſi tiene torcido el coraçon, Serà vn demonio en ſu obrar.

2363 *Eritis ſicut dij.* Las criaturas mas intelectuales ſon los Angeles. El demonio, aunque perdiò la gracia; no el entendimiento. Para tentar à nueſtros primeros Padres, tomò forma de ſerpiente. De la ſerpiente dizen los Naturales: *Habet tortuoſum cor*; que tiene torcido el coraçon. Y aunque aya buen entendimiento, ſi ay torcimiento de coraçõ, ſerà el miniſtro del Iuez, vn Satanàs en ſu obrar. *Et qui nihil eis offert, cõtra hunc excitant bellum. Si autem habent quod mordeant, & ventri ſatisfaciant; prædicant proſpera.* En eſtos tales, no ay mas regla, que la de ſu propria conveniencia. Por eſto ay poco que fiar de ellos; pues en cruzarſe vn interes, ò conveniẽcia temporal, ſon muchos los que no reſpetan, ni à juramento, ni à ley. Geneſ. 3. v. 5.

2364 *Hæc omnia tibi dabo, ſi cadens adoraveris me.* En el monte ofrece el demonio todas las riquezas à Chriſto. Pero porque en el monte? Grandemente Novarino: *Offert divitias in monte, ſciens, amore rerũ terrenarũ, facile frangi; quidquid Dei lege ſtatutũ eſt.* Sabia el demonio, que en el monte diò la Mageſtad de Dios la ley. Y ai le ofrece el demonio las riquezas? Si. Pues le pareciò al miſmo demonio, no avia medio mas poderoſo, q̃ ofrecerle à vn hombre vna conveniencia temporal, para hazerle atropellar con la ley. Errò aqui el demonio el tiro, hablãdo con Ieſu-Chriſto. Pero, dà de medio à medio en el blanco, hablando con el mal miniſtro. Digale vn malhechor al Alguazil que le và à prender. *Hæc omnia tibi dabo.* Atropellarà con mil juramẽtos de fidelidad, aunq̃ ſea eſcalabrãdo à la ley. Por eſſo enſeña Chriſto Señor à los Iuezes, en eſte primer Diſcurſo, vayan por ſi miſmos; q̃ empeños de tanta monta, por ſi miſmos los han de executar, ſin fiarlo de miniſtros: *Miſerunt miniſtros.* Pues ya ſe ha viſto, como acabamos de ponderar. Que aunque los miniſtros parezcan vnos Angeles; ſi delante el Iuez ſon fieles; en ſu auſencia, por vn vil interes les hemos viſto muchas vezes, proceder deſcorteſes, y desleales. Mat. 4. 9. texto tocado en el tom. 1. n. 272.

DISCVRSO II.

MIſerunt Principes, & Phariſæi miniſtros, vt apprehenderent Ieſum. Hemos hablado de los Alguaziles, y demàs miniſtros de los Iuezes de Ieruſalen; aora hablarèmos de los miſmos Iuezes: *Mali Iudices.* Todos les acriminan de malos Iuezes à aquellos de Ieruſalen. Y los motivos ſon muchos. Son en primer lugar malos. Y porque? Ya lo dixo San Iuan: *Audierunt Phariſæi turbam murmurantem de illo.* Dize que reſolvieron ſentenciar à Chriſto, porque les dixeron, que el Pueblo lo murmuraya. Ven aqui el motivo de la primera maldad de eſtos Iuezes. Reſuelven cõdenar à Chriſto por lo q̃ han oido dezir de ſu Mageſtad, ſin averiguar la verdad. Donde infiero para la comun enſeñança: Ioan. 7. v. 32.

QVE A NADIE DEVE EL IVEZ condenar por lo que oye, sin examinar primero la causa.

2365 *DEscendam, & videbo, vtrũ clamorem, qui venit ad me, opere compleant, an non est ita, vt sciam.* Hanme dicho, que mi Pueblo no procede conforme; yo baxarè, dize Dios, y averiguáre si lo que de el se murmura es verdad, ò no es verdad. Pero si Dios todo lo sabe, à q̃ proposito ha de baxar à averiguar, si es esto verdad, ò no es verdad? El Abulẽse: *Factũ fuit ad instruendum Iudices, qui licet delictum cognoscant per famã; donec eis perfectè cõstiterit, sententiare non debent; sed primò rei gesta veritatem inquirere.* Es verdad, dize el Abulense, que Dios lo sabia todo; pero quiso su Magestad enseñar á los Iuezes; que estãdo de por medio la reputacion de vn hombre de credito, no le ha de condenar el Iuez por lo que oye, sin examinar primero la verdad.

Genes. 18. v. 21.

Ibid.

2366 *Magister hac mulier modo deprehensa est in adulterio: Digito scribebat in terra.* Acusaron los Fariseos à vna muger adultera, y Christo, dize que se puso à escrivir en la tierra. Pero para que escrive su Magestad en la tierra? La comun de los expositivos: *Scribebat in terra: Hoc est, Causam examinabat.* Dizen que examinava la causa. Pero si ya la sabe, para que la examina? La misma razon del Abulense: *Ad instruendum Iudices, qui licèt delictum cognoscant per famã; donec eis perfectè constiterit, sententiare non debent.* Es verdad que no se leescondiò à Christo el delicto; pero obrò aqui á lo de humano; para que entiendan los Iuezes, no han de sentenciar con facilidad al reo; menos que examinado primero el delito. Mas claro lo dixo San Iuan en este otro texto.

Ioann. 8. v. 6.

2367 *Nunquid lex nostra judicat hominẽ, nisi prius audierit ab ipso, & cognoverit quid faciat?* Ninguno puede juzgar al reo, si no es oyẽdole primero, dize San Iuan. Pero porque se le ha de oir primero, antes de condenarle? David lo dixo bien claro, con lo que à el mismo le passò. *Probasti cor meum, igne me examinasti.* Porque aviendome à mi acusado ciertos delitos, y examinada bien la causa por el verdadero Iuez que es Dios; hallò su Magestad, que la acusacion era falsa. Dize pues, bien San Iuan. Nadie juzgue al reo sin oirle; que el mundo está lleno de apassionados, y passiones; y se ha experimentado muchissimas vezes, lo q̃ en David. Que examinada bien la causa por el verdadero Iuez, hallò este tal, que la acusacion era falsa: *Probasti cor meum. Examinasti: Et non est inventa in me iniquitas. Audierunt Pharisæi turbã murmurãte de illo.* Sin averiguar la causa cõdenã à Christo estos Iuezes: *Mali Iudices.* Este es el primer motivo de su maldad. El juzgar, sin averiguar. Este punto se toca dilatadamẽte en el sermõ de la Suegra de S. Pedro, desde el n. 100. hasta 113.

Ps. 16.

Miserunt Principes, & Pharisæi ministros vt apprehenderent eum. Mali Iudices. El segundo motivo de la maldad de estos Iuezes, lo diò Gislando: *Maxime mordebat eos, quod turba, Christum glorificabant.* Obraron dize, embidiosos, no pudiendo sufrir que su fama, y luzimiẽtos creciesse tanto. Proprio de este monstruo.

Opus. 28. in Ioan. Ser. 1.

TIRAR A QVEMAR, Y DESLVZIR, al que vè en maravillas crecer.

2368 *IMpera super nos.* A la zarza la hizieron los Arboles Iuez. Ora pues, notese à su primer decreto: *Egrediatur ignis de ramno, & devoret cedros libani.* Quemense desde luego, à todos los cedros del libano. Terrible sentencia de Iuez. Pero porque, ò zarza; porque, ò mal Iuez, se han de quemar à todos los cedros del libano? Porque crecen mucho. No vale la razon: Pero es la zarza vn mal Iuez; y en vn mal Iuez; ya se ha visto, como se vè el dia de oy, tirar à abrasar, y destruir, al que vè en luzimientos crecer: *Invidia, maxime mordebat eos.*

Iudicum 9. v. 15.

Es la invidia en el invidioso, raiz de todos los males. No ay hidra que assi se aumente; no ay proteo que assi se mude; no ay lazo, que mas engañe, y mas mienta. Es la invidia, la fiera pessima que devorò à Iosef. Por la inuidia del diablo entrò la muerte en el mundo. El homicidio, començò en Caìn: el adulterio, en Lamech: la embriaguez, en Noe; pero la invidia aun mas antigua, ya naciò en el Paraìso. Es la invidia la sõbra, que al cuerpo que luze, le sigue, y aun le persigue. La invidia vendiò à Iosef: la invidia, le hizo servir como esclavo: la invidia, le tuvo en la carcel dos años. Saùl invidiò à David; Raquel, à Lya; y à Anna el Sacerdote Heli. El hermano mayor, al Prodigo, que fue el menor. La invidia, toma de ojo, al que luze. Al que le hizo grande la fortuna, le saca los ojos la invidia. Endereça sus tiros para procurar deponer, al que vè en lo mas alto luzir. A quien los Leones perdonã, suele despedaçar la invidia. Es el invidioso vn Baliisco, que teniendo el veneno en los ojos; lo mismo viene á ser, ver los luzimientos agenos, que tirar à emponçoñarlos. *Miserunt ministros vt apprehenderent Iesum.* Destruir pretenden estos Iuezes à Christo. Y que motivo tienen para ello? *Maximè mordebat eos invidia.* La invidia. Y viendo està en estos Iuezes, crecer tanto el cedro de Christo: publican por decreto. *Egrediatur ignis de ramno, & devoret cedrum Christũ. Vide verbo invidia.* Y hallaràs texto para todos estos assumptos. Vamos al tercer motivo.

Miserunt Principes, & Pharisæi ministros vt apprehenderent eum. Mali Iudices. El tercer motivo de la maldad de estos Iuezes, se expresa en aquellas palabras: *Vt apprehenderent eum.* A prender à Iesvs, q̃ era pobre, embian à sus ministros. No avia en esta ocasion muchos malhechores en Ierusalen, merecedores de castigo? Si los avia. Pues, prendan à essos, y dexen à Iesvs. No, dizen, que Iesvs es pobre, los otros ricos.

Y esta

Y esta es la ordinaria desgracia de los malos Iuezes:

QVE FREQVENTEMENTE SVS tiros, los suelen endereçar contra el pobre, perdonando con facilidad á los ricos.

2369 *PVrgavitque universas sordes Idolorum::. Excelsa autem non abstulit.* En el valle, y en el monte eran en tiẽpo del Rey Asa venerados los demonios en diferentes Templos de Idolos. Y dize Causino, que zeloso el mismo Rey Asa, luego que se viò con el Cetro, derribò los Templos de los Idolos, que estavan en el valle, y no derribò los que estavan en el monte. El Abulense sobre este texto explicà bellisimamente el misterio. Tomo yo aora solo lo que haze para el assumpto. Pregunto: porque el Rey Asa ha de derribar los Templos de los Idolos que estan en el valle; y no ha de derribar los Templos de los Idolos que estan en el monte? Es clara la razon. Asa hazia aqui oficio de Iuez; en los Templos de los Idolos del valle, estàn significados los pobres; en los Templos de los Idolos del monte, estàn significados los ricos. Y si ay Iuezes, que con los pobrecitos, y pequeños estrellan sus rigores. *Excelsa non abstulit.* Son raras las vezes que los executan, contra los poderosos, y grandes. *Vt apprehenderent eum.* Vayan los Alguaziles à prender à Iesvs, dizen estos Iuezes: Mas valia norabuena à esse Barrabàs, que ay en la Ciudad. Pero no tiene remedio; esta es ya pension comun en los malos Iuezes, vltrajar à los pobres, y perdonar los ricos, aunque sean vnos Sataneses. Son propriamente pescadores de caña, los malos Iuezes. Arto lo dize este caso.

3. Reg. 15. v. 12. y 14.

Vide Causinio. Pf. 22. fol. 277.

Pfal. 44. v. 7.

2370 *Virga directionis, virga regni tui.* A vna cañi compara David à los malos Iuezes. Pero porque à la caña? Ya lo dixo Geronimo Guadalin. *Iudex iniquus, est arundo piscatoris; quæ capto pisciculo, manet recta; si autem trahatur piscis magnus, flectitur.* Bien comparado està el mal Iuez, à la caña de pescador; que si la cañi de pescador està derecha, y recta, quando coge à vn pez pequeñito; y se inclina, y dobla quando cae vn pez grande: Ya se hallan Iuezes tan malos, que si se muestran para con los pobres rectos, y justicieros, inclinan con facilidad la vara de su justicia, para cõ los poderosos, y resueltos. *Vt caperent eum.* Prendan à Iesvs, que es vn hombre pobre, y desnudo. Pobres de los pobres; y pobres de los desnudos. Ello es cierto, que para con algunos Iuezes, sibran muy mal los desnudos, y los pobres.

Genes. 3. v. 10 y 9.

2371 *Timui eò quòd nudus essem.* A Dios dize Adàn que temiò; y dà la razon, porque estava desnudo. Pero por estar desnudo le ha de temer? Si. Que venia Dios como Iuez. *Adam. Vbi es?* Tema, pues, Adàn si esta desnudo; tema: que si viene Dios como Iuez; à lo humano; libran muy mal con los Iuezes, los pobres, y los desnudos. Este es el tercer motivo: *Mali Iudices*: De la maldad de estos Iuezes. El castigar al pobre, disimulando las travesturas del rico. Vamos al quarto.

Miserũt ministros. Mali Iudices. El quarto motivo de la maldad de estos Iuezes, lo expresso Gislando quando dixo. *Cur ipsi per se non capiunt Christum?* Porque estos Iuezes por si mismos no vàn à prender à Christo? Y responde el mismo Autor. *Timentes periculum. Et ideo mittunt ministros, tanquam periculis expositos.* Dize que no fueron porque temieron el peligro: fue lo mismo que dezir: Ay peligro? Si. Pues que vayan los Alguaziles, y quedemonos nosotros en la cama; pues no es razon nos expongamos nosotros à vn escalabro, pudiendolo pagar el subdito. *Mali Iudices.* Malos Iuezes, digo otra vez. Vayan allà nuestros inferiores, dizen, y si les sucede mal, mas vale que lo paguẽ ellos. Malos Iuezes. Escarmentemos nosotros en cabeça agena, entendiendo:

Gislan. in hac fer. Dub. 3.

QVE EL VERDADERO IVEZ, Y Superior, por el mismo caso que lo sea, ha de ser el primero que se exponga, instando la obligacion, al golpe del trabajo, y el peligro.

2372 *TOtum pondus prælij versum est in Saul.* Digno es de ponderar, que todos los tiros, y golpes del Exercito del Filisteo, dize que se enderezavan contra Saul. Y es, que lo eligiò Dios por Iuez de su Pueblo. *Saul quondam electi Domini.* Sea, pues el combatido, si es elegido por Iuez; pues por el mismo caso que lo sea, sin aventurar la vida de sus inferiores, ha de ser el primero que se exponga à los peligros; *Miserunt ministros vt apprehenderent eum.*

1. Reg. 31 v. 3.

2. Reg. 21. v. 6.

DISCVRSO VI.

ADhuc modicum tempus vobiscum sum. Es mucho, que avista de tan desecha borrasca, è inquietud de Fariseos contra Christo, les responda su Magestad con tanta paz, y soliego. Pero tenia este Soberano Señor, buena conciencia. Y nos quiso enseñar. Que por mas alborotos que aya:

VNA BVENA CONCIENCIA, NO teme la inquietud, ni la borrasca.

2373 *IPse vero dormiebat.* S. Marcos dize: *Et erat ipse in puppi super cervical dormiens.* Mueveste vna desecha tempestad en la mar, y Christo se pone en la navecilla à dormir. Podiamoslo estrañar. Pero no, dize San Bernardo: *Lectulus noster floridus.* Y dize el Sãto; *Lectulus floridus, est bona cõscientia.* Que el lecho en que Christo dormia, era la buena concien-

Math. 8. v. 24.

ciencia. Y por mas que se conuevan borrascas; vna buena conciencia, no teme los riesgos, ni los peligros: *Adhuc modicum tempus vobiscum sum.*

DISCVRSO IV.

IN noviſſimo autẽ die magno feſtivitatis, clamabat Ieſvs dicẽs: ſi quis ſitit veniat ad me. Esta era la fiesta de los tabernaculos. Celebravase por espacio de ocho dias. El dia noviſsimo, que era el octavo, les dezia Christo en su Sermon. Los que han celebrado en esta fiesta, los siete dias antecedentes, vengan à mi en este octavo, donde yo en recompensa, les daré el agua de la bienaventurança. Pero que dias eran aquellos, por los quales passando, se llega el octavo, à bever el agua de la Bienaventurança? Gislando, lo dixo formando vna idea grave para todo este Sermon: *Inſtruimur, vt amplectamur ſeptẽ virtutes; tres theologales; nempe, Fidem, Spem, & Charitatem. Et quatuor cardinales, ſcilicet: Prudentiam, Iuſtitiam, Temperantiam, & Fortitudinẽ. Vt in octavo, nempe in noviſſimo die mortis noſtræ; vocati à Chriſto, ab eo reficiamur, & inveniamus requiem animabus noſtris.* En que se prueva en Idea. Que para llegar el dia octavo, que es el noviſsimo, y vltimo de la vida, à bever el agua de la gloria con Christo; han de resplandecer en nosotros, en los siete dias de nuestra misma vida, estas siete virtudes: La Fe, la Esperança, la Caridad; la Prudencia, la Iusticia, la Templança, y la fortaleza. Pruebelo el que leyere esto en particular: que yo concluyo el Evangelio con la misma clausula para el assumpto del dia de oy.

Idea.

Gisl. Opus aureum. In fine huius feriæ.

2374 *Si quis ſitit veniat ad me.* El agua nos ofrece aqui Christo Señor nuestro. Y estando en ella Maria Santisima; para proseguir el Evangelio, será dezirnos, refresquemos primero con el agua purisima de su gracia. *Ave Maria.*

Miſerunt Principes, & Phariſæi Miniſtros, vt apprehenderent Ieſum. San Iuan cap. 7.

TOdo el vulgo, y la comun de los hõbres es formar corrillos en la plaça de Ieruſalen barajãdose en los dictamenes, y confũdiẽdose en los pareceres sobre los prodigios de Christo, y sus milagros. Vnos levantan de pũto sus soberanas obras, otros las llenan de polilla murmurãdolas. Vnos le llamavã Sãto, y otros le temiã por vn hombre endemoniado. Arta desdicha es exponerse vn hombre à la comun censura de todo vn vulgo. A Apolo le dixeron, que tocasse su lira en competencia de la zãpoña, q̃ tocava vn rustico, y no lo quiso hazer; y hizo bien, pues aviã de encontrarse quienes se agradassen mas de la zãpoña, q̃ tocava el rustico, que de la lira Orfeo. Y es fuerte lançe, el averse de sujetar vn hombre à la censura de vn Pueblo, donde son tantos los pareceres, como los dictamenes, y tantos los dictamenes, como los caprichos de cada vno.

Apoc. 4. v. 11. &c.

2375 *Factus ſum illis in parabolam.* Quexase aqui la Magestad de Christo Señor nuestro diziendo. El blanco soy hecho de las murmuraciones de todo el Pueblo. Quexase pues Christo, y se quexa con razon; que si al blanco, como sabemos, se apunta; verse echo el blanco de las murmuraciones de todo vn Pueblo, es en su manera, materia de sentimiento, aun para el mismo Iesu-Christo. Bolvamos à leer el Evãgelio.

2376 *Miſerunt Principes.* Principes llama San Iuan à los Iuezes del dia de oy. No merecen el titulo, que las han con Iesu-Christo Rey de Reyes. Y degenera de quien es, quien las ha contra el mismo Rey.

Math. 2. 7.

2377 *Tunc Herodes.* El titulo de Principe le niega el Evangelista à Herodes. Maquinava lazos para destruir à vnos Reyes, y à la verdad, degenera de quien es, quien las ha contra el mismo Rey.

Miſerunt Miniſtros. A sus ministros, dize, que embiaron estos Iuezes à prender à Christo. Quien tuvo la culpa de esto? Los Iuezes, ò los ministros? Los Iuezes la tuvieron, que eran las cabeças. Que pecados de los miembros, que son los inferiores, de ordinario lo suelen pagar sus cabeças,

2378 *Amputavit auriculam eius.* A Malco hiriò S. Pedro en la cabeça. Hierale en la mano, supuesto que en la mano lleva la linterna. No, que la mano, que es el miembro, es el ministro inferior; la cabeça, es el Superior. Y pecados de miembros, y ministros inferiores, de ordinario lo pagan las cabeças de los Superiores.

Math. 26. v. 51.

2379 *Miſerunt Principes, & Phariſæi Miniſtros.* Dize, que los Principes embiaron á estos ministros à prender á Christo. Pudieronse escusar estos ministros diziendo, que ellos no tenian la culpa de este pecado, pues fueron embiados, y mandados de sus amos. Pero no vale esta escusa, que violento nadie de ordinario peca, pues todos pecan voluntarios.

2380 *Mitte te deorſum.* A lo mas alto del templo subiò el demonio à Christo, y le dixo, que se arrojasse alli abajo. Pero porque el demonio no le arroja? Porque esso yo no lo puedo hazer, dize el mismo demonio. Lo que yo puedo hazer es ladrar, pero no morder; tentarle para que se despeñe; pero el despeñarse, esso ha ser de cada vno. Sin duda para que entiendan los ministros del dia de oy, y en ellos entendamos todos, que en el dia del Iuizio, no valdrà la escusa diziendo; mi amo tuvo la culpa de mi pecado, que violento, nadie peca; pues todos pecan voluntarios.

Math. 4.

2381 *Miſerũt Principes, & Phariſæi Miniſtros, vt apprehenderẽt Ieſum.* Diligẽtes al parecer se mostraron, las cabeças de aquel tiempo con-

contra Christo. Valgome de el misterio para la enseñança diziendo, que si el mostrarse tan diligẽtes las cabeças de aquel tiẽpo contra Christo, fue cosa terrible; lo es mas, el ver se llegan à encontrar en el nuestro, cabeças, que à la verdad, llegan à parecer vnas Estatuas, por omissas, y tambien por descuydadas.

Daniel. 3. 2382 *Iste ius eius, erat terribilis, huius statuæ caput ex auro.* Ponese à considerar Daniel lo raro de la Estatua de Nabucodonosor, y dize: Que era cosa terrible el ver à esta Estatua con cabeça de oro. Aqui ay tres cosas. Cabeça, Estatua, y terrible. Y à la verdad, si el mostrarse tã diligentes las cabeças de aquel tiempo contra Christo, fue cosa terrible: lo es mas el ver se llegen à encontrar en este nuestro, tales cabeças, que à la verdad, llegan à parecer vnas Estatuas, por omissas, y tambien por descuydadas.

2383 *Miserunt Principes, & Pharisæi Ministros, vt apprehenderent Iesum.* Vayã luego los Ministros à prender à Iesus, dizẽ estos Iuezes; y porque lo han de prender; Ya lo dizen en el mismo capitulo de San Iuan: *Audiebant turbã murmurantem* Porque les dixeron falsamente, q̃ Christo avia perturbado la paz de el Pueblo. Reformadores de costumbres se quieren hazer los Iuezes de el dia de oy: Corregir, y perficionar las cosas pretenden, prendiendo à Christo. No lo hazen bien estos Iuezes, porque el que quiere perficionar à otros, ha de ser perfecto en si, y no lo siendo en si estos Iuezes, mal podrã perficionar à los demàs.

Genes. 1. 2384 *In principio creavit Deus Cælum, & terram.* Al Cielo adornado de hermosissimos astros criò Dios en el principio de el mundo. Y para que lo criò? Para perficionar las cosas de este mundo sublunar. Pero para perficionar à otros ha de criar Dios al Cielo? Si bien; que los Cielos, dize, que estavan perfectos en si. *Igitur perfecti sunt Cæli.* Y si los Cielos por ser buenos en si, son buenos para perficionar; mal perficionarán à los demas, los Iuezes de el dia de oy, no siendo perfectos en si.

2385 *Miserunt Ministros, vt apprehenderẽt Iesum.* Ley les ponen estos Iuezes a sus Ministros mandandoles, que prẽdan á Christo: y ellos de quien es la principal obligacion, no la cumplen quedandose en la cama. Y tengo para mi, haziendo el transito, fue misteriosa para nosotros la enseñança. Sin duda para que entiendan los verdaderos Iuezes, y Superiores: que entonces podràn con acierto poner leyes à los demàs, quando subiendo por las gradas de la misma ley, se ponen en la cumbre de su perfecta observancia.

Iudicum 9. 7. 2386 *Ivit Ioatham & stetit in vertice montis Gazirin.* En el capitulo nueve de los Iuezes se dize, que Ioathan subiò à la cumbre de el monte Gazirin. Y à que subiò? El mismo texto lo dize. *Elevataq̃ voce clamavit.* Subiò à predicar à sus oyentes. Y entonces dize San Pedro Damiano, el verdadero Iuez, y Superior, podrá predicar à los demàs la ley; quãdo subiẽdo por las gradas de la misma ley, se pone en la cumbre de su perfecta observancia.

2387 *Miserunt Ministros, vt apprehenderẽt Iesum.* Y la razon: *Audiebant turbam murmurantem de eo.* Muy zelosos se muestrã estos Iuezes, y Padres de Republica de sus hijos, è inferiores. Quieren que Christo resplandezca, siendo ellos la misma obscuridad. No lo hazen bien: advirtiendo: ha de ser el Iuez, el Superior, y el Padre de Republica, sol en la virtud, si quiere que sus inferiores resplandezcan en santidad.

Genes. 37. 9. 2388 *Vidi per somnium, quasi solem, Lunam, & Stellas vndecim adorare me.* Como Estrellas, dize Ioseph, q̃ vió q̃ resplandeciã los de la familia de Iacob. Pero tambien dize, que resplandecia el mismo Iacob, que era el Padre, como el Sol. Quieren el Padre, la Madre, el Iuez, y el Superior, que los de su comunidad, y familia, resplandezcan como Estrellas? Si. Pues resplandezcan ellos como el Sol. Para que assi se persuadan los tales han de resplãdecer como Soles en la virtud, si quieren q̃ sus inferiores, hijos, y hijas, resplandezcã como Estrellas en Sãtidad.

2389 *Miserunt, vt apprehenderent Iesum.* Vayan luego à prender à Iesus dizen estos Iuezes. Quien es Iesus? *Summus benefactor est.* El q̃ haze bien à los pobres. Mas valia, que fuessen à prender à los que los destruyen, siendo conocidos ladrones. Pero la lastima es, que à estos los perdonan, y à Iesu-Christo condenan. En fin estos Iuezes fueron parciales, y de quienes se burlavan los malechores, como veremos en el cuerpo de el sermon. Y nos dexan enseñado à nosotros, escarmentemos en cabeça agena, ponderando: Que si de estos Iuezes hizieron poco caso los malechores, por parciales: Haràn temblar al mundo los Ministros de Iusticia, que se mostraren en el castigar, para con todos iguales.

Ester 15. 10. 2390 *Lassum super ancillam reclinavit caput.* Entra la Reyna Ester à hablar al Rey Assuero, y al verle se puso luego à temblar. Pero porque ò Ester tiemblas à vista de Asuero siendo tu Esposo? Tiemblo dize, porque le he visto en el Trono en traje de Iuez, ò de justicia con vna vara en la mano. Pero que haze esso para el caso siendo tu amante? Mucho dize, que le he visto como vn Angel. *Vidi te Domine quasi Angelum Dei.* Ya entiendo aora la razon de el temor de Ester. El Angel tiene por propriedad, el ser espiritu, y descarnado. Y Iuez, ò Ministro de justicia para con todos tan descarnado; este es propriamẽte el que haze temblar à todo el mũdo en su misma Esposa Ester. A Iuezes, Iuezes de el mundo! Yo se que si fueseis tan Angelicos en el espiritu, y tan descarnados en vuestro proceder, que os temerian mas los malechores, y poderosos de el mundo; pero veo claramente que no os temen; y sabe Dios, y tambien vosotros el porque? Que prendan, buelven à dezir à Iesu-Christo. Mas valia que hiziesseis prender á essos Barrabases de Ierusalen. Que

muera.

muera Christo dizen, que es justo, y que viva Barrabas, que es pecador. A Iuezes, Iuezes, y como temo, que condenais al culpado. O y como temo, es esto lo de Iorán; que siendo las pecadoras las dos mugeres, que se convinieron para comer à sus hijos; se bolviò contra la cabeça de Eliseo. Esto es ser estos Iuezes Angeles descarnados, ò es doblar la vara? Es esto proceder con igualdad, ò es ser parciales? Arto se dexa entender lo que es,

4. Reg. 6. 2391 *Et murmur multumerat in Populo.* Aora acabo yo de entender aquellas palabras de San Iuan, *Audiebant turbæ murmurantem.* Dize, que la turba murmurava. Y de quien murmuraba la turba? Yo digo que los mas de la turba murmuravan contra los Iuezes; porque como dize el mismo San Iuan. *De turba multi crediderunt in eum.* Y es lo cierto, que este troço de gente, que de la turba creyò en Christo, y siguiò à Christo, no murmurava contra Christo, sino contra las mismos Iuezes, que con tanta desigualdad procedieron, prendiendo à quien les hazia tanto bien, y perdonando à quien les hazia tanto mal. Pues que remedio? El remedio es; que el verdadero Iuez, no se incline, ni à vn lado, ni à otro, sino que se ponga en medio, y assi no le murmurarà todo el Pueblo.

Luc. 24. 26. 2392 *Stetit Iesus in medio eorum, & dixit eis, pax vobis.* Despues de resucitado Christo Señor Nuestro, estando los Apostoles todos recogidos en el Cenaculo, para combidarles con la paz, dize San Lucas, que se puso en medio de todos. Entra aqui Hugo Cardenal, y dize. Para combidar Christo à sus Apostoles con la paz, porque se ha de poner en medio de todos ellos? Pongase en el vn angulo, ò en el otro. No ha de estar sino en medio, dize el mismo Autor. Y por-

Hug. in Ps. 81. que ha de ser assi? Oygamoselo dezir. *Si enim Prælatus sic est in medio, subditi nõ murmurabunt, sed sunt in pace, aliter autem murmurãt.* Miren, dize este grave Autor. Todas las cosas tienen su inclinacion natural, sola vna ay que no se inclina à parte alguna, que es el medio, ò centro. Miren aora. Christo Señor Nuestro hizo aqui el oficio de vn Iuez, ò de vn Prelado, que combidava con la paz à sus inferiores; y para esto les enseña à los que lo son; que se pongan en medio, ò en el centro que no se inclina; porque de otra suerte, en lugar de comunicarles paz, le murmuraràn: *Stetit Iesus in medio, & dixit eis: Pax vobis. Si enim Prælatus, sic est in medio, subditi non murmurabũt sed sunt in pace, aliter autem murmurant.* Que diria yo aqui de muchos Padres de Republica, y de muchos Iuezes, que deviendo ser el centro de sus comunidades, no se conservan en el medio? Comunican à sus inferiores paz, ò les comunican guerra? Arto se dexa entender. Ven aqui la causa de la inquietud, y casi continua murmuracion de las Republicas: *Aliter enim murmurant. Audiebant turbam murmurantem.* La desigualdad.

2393 *Miserunt Principes, & Pharisæi Ministros, vt apprehenderent Iesum. Adhuc modicum tempus vobiscum sum.* Dizeles Christo à los que le ivan à prender: Importame el estar aũ vn poco de mas tiempo cõ vosotros. No sabe el hombre estimar el tiempo, que Dios le dà para su bien. Christo quiere estar con ellos algo mas, y ellos le procuran sepultar. Pero ya es comun en los hombres, tirar à desluzir, à quien vèn en maravillas brillar.

2394 *Modicum tempus.* Mucho cuydado me han dado à mi ponderadas estas palabras. Cõ todos habla aqui Christo, y à cada vno en particular nos dize: *Modicum tempus.* Hombres cuydado, que el tiempo es breve. No les dize Christo à los Fariseos, que estarà determinadamente con ellos tanto ò tanto, tiempo; sino vn poco de tiempo: *Modicum.* Fieles el tiempo de la vida es breve. Pues cuydado con el padecer el poco tiempo, que nos queda de vida, si queremos despues gozar.

2395 *Vsque ad tempus sustinebit patiens, &* Eccli. 2. *postea redditio incũditatis.* Dize el Eclesiastico: que al Iusto el tiempo de el padecer le serà breve, y el de el gozar dilatado: Y el Doctissimo Bercorio declara esto con el exemplo de la concha diziendo: *In novilunio invenitur vacua; sed in plenilunio, plena.* La concha, dize, en la Luna nueva, padece, y està vacia; pero en la Luna en lleno, tambien està llena. Y concluye para la moralidad el mismo Autor hablando de los Iustos: *Non debent isti tristari, si modo eis splendeat Luna nova, sed potius gaudere, quoniam Luna plena prosperitatis fulgebit.* Fieles: Poco tiempo ay de la Luna nueva, à la Luna en lleno: y si aquel es el tiempo de el padecer, y este el de el gozar: Dixo bien el Eclesiastico: *Vsque ad tempus sustinebit patiẽs, & postea redditio incũditatis.* Que padezcamos el poco tiempo que nos queda de vida, si queremos despues gozar.

2396 *Modicum tempus.* El tiempo de la vida es breve. Pero quan breve es el tiempo de la vida? Ya lo dixo el Santo Iob: *Homo natus de-* Iob. 14. *muliere brevi vivẽs tempore, qui quasi flos egreditur.* A la flor lo compara. La flor es caduca. Y tiempo tan caducò como vna debil flor: *Modicum.* No puede dexar de ser breve.

2397 *Modicum tempus.* El tiempo de la vida es breve. Pero quan breve es el tiempo de la vida? Ya lo dize el capitulo segundo de la Sabiduria: *Vmbra transitus, est tẽpus vitæ nostræ.* Es Sap. 2. dize, como la sombra que buela. Y tiempo que como la sombra buela: *Modicum.* No puede dexar de ser breve. Por esto mismo se compara el tiempo de nuestra vida, al relampago, que apenas le vemos nacer para luzir, quando le vemos luego acabar.

2398 *Quæretis me, & non invenietis.* Me buscareis, y no me hallareis les dize Christo à los Fariseos. A la ocasion la pintan sin cabellos, lo gremosla quando la tenemos, porque vna vez perdida, ni aun vn cabello tienen de donde asirla.

Que

2399 *Quo ego vado, vos non potestis venire.* Vosotros, y yo no estamos bien les dize Christo. Era este Señor la luz, y ellos las tinieblas. Y si luz, y tinieblas no se hermanan, mucho menos, Dios, y el pecador.

Oseas 4. v. 1. 2400 *Non est scientia Dei in terra.* No está la Sabiduria de Dios, que es el Verbo, en la tierra. Pero si la Sabiduria de Dios, que es el Verbo se encarnò, como se puede verificar, que no està en la tierra? Bien. *Maledicta terra.* Que por esta tierra maldita se entiende el pecador. Y si la luz, y las tinieblas no se hermanan; mucho menos, Dios, y el pecador.

Si quis sitit, veniat ad me, & bibat. Començò aqui Christo Señor diziendo. Los que tuvieren sed de conseguir los bienes del Cielo, y de la tierra, vengan à mi, y traten de ser amigos de Dios, que yo se les concederè. Siervos de Dios nos dize Christo que hemos de ser para hallarlo todo en Dios. Y no se puede negar, sino que para hallarlo todo en Dios, es menester ser siervos del mismo Dios.

Isai. 9. 9. 2401 *Super vias pascentur, & in omnibus planis pascua eorum.* Esta es promesa, que hizo Dios à Isaias, y en Isaias à todos los justos. Dizele de esta manera hablandole à lo espiritual, y temporal: Aunque estès en los caminos, y en los desiertos, ò lugares esteriles, no te faltarà mi providencia, pues alli lo hallaràs todo con abundancia. Donde dixo de la ocasion Olcastro: *Ne timeas, quoniam via, & montes, tibi alimenta ministrabunt.* Entra aora la question. Si los caminos, y desiertos montes, son lugares, y tierras esteriles, como se puede verificar, que en essos mismos lugares, lo halle todo Isaias? Bien dize el mismo Olcastro: *Vbicumque sunt servi Dei.* Que Isaias dize, era siervo de Dios. Y no se puede negar, sino que aunque sea en los montes, ò en los caminos, y lugares esteriles, lo hallarèmos como otro Isaias todo en Dios, si somos à su imitacion, siervos del mismo Dios: *Super vias pascentur::: Via alimenta donabunt. Vbicumque sunt servi Dei.*

Ibi.

Matth. 15. 33. 2402 En el desierto les dixo Christo á los Apostoles. Tres dias haze, que me siguen estos hombres, y no serà razõ que los embiemos ayunos, porque fallecerán en el camino. Al qual le dixeron los mismos Apostoles. *Vnde ergo nobis in deserto panes tanti, vt saturemus turbã tantam?* Señor, no ay pan para tanto. Entra aora el Doctissimo Iansenio, y dize: *Etiam in deserto, nullum necessarium bonorum, defuturum.* Que aunque aquellos hombres estavan en el desierto, alli hallaron todo el bien. La mayor duda. Si estos hombres se hallan en vn esteril desierto, como en esse esteril desierto lo hallan todo? Y responde el mismo Iansenio diziendo: *His qui sibi adharent, etiam in deserto nullum necessariũ bonorum defuturum.* Seguian à Dios, buscavan à Dios, se mostravan, *sibi adharent*, amigos, y siervos de Dios. Y haziendo el transito: No se puede negar, sino que aunque estemos en el desierto de este mundo, es medio poderosissimo, el ser siervos de Dios, para hallarlo todo en Dios: *His qui sibi adharent, etiam in deserto, nullum necessarium bonorum defuturum. Si quis sitit, veniat ad me.*

Concor. Evang. c. 57.

2403 *Venerunt ergo Ministri ad Pontifices, & Pharisæos. Et dixerũt eis illi. Quare non adduxistis illum?* Historia digna de advertencia. Buelven los Ministros, que avian embiado los Iuezes à prender à Christo; y viendo que no lo traian, les reprehẽden con blandura, y suavidad, diziendoles: *Quare non adduxistis illum;* Mas valia que los reprehendiessen con rigor. No ha de ser fino con blandura, y con amor. Y dexando alli aquel misterio, fue acà para nosotros enseñança; advirtiendonos, que la correcciõ con blãdura, no solo obliga à vn hombre de razon, q̃ esso es poco, sino que aun los mismos brutos, y que del todo carecen de ella, se dexan mejor governar con vn modo suave, que con el austero, y de rigor.

2404 Referirè para el caso vna historia aunque mentida: traela Ovidio, y nuestro Padre General Fray Pedro de Iesvs Maria, la ponderа en orden à este mismo assumpto dilatadamẽte en su Carta Pastoral. Dize, pues, assi Ovidio: que Faeton le pidiò à su Padre, que le diesse el govierno del carro, y cavallos del Sol. Ponderòle mucho el Padre, à Faeton su hijo, la dificultad del tal govierno, y el tiento que era menester para regir à semejãtes cavallos con acierto. Y dãdole algunos documentos para ello, entre otras cosas le dixo: Perdona el azicate, esto es, no les piques; vsa poco de la espuela, y rigeles con rienda, ò con el freno. Dando à entender al mundo todo, que no solo los hombres de razon, si que hasta los brutos, y cavallos mas fogosos, se goviernan con mas acierto, tirandoles de la rienda de la piedad, que la sãbimandoles con la espuela. Mas bien tirandoles del freno piadoso del amor, que ensangrentandoles, con el duro azicate del rigor. Esto lo vemos practicado en la Magestad de Christo Señor.

Ovid. Christophor. Cast. Ibid.

Osee 11. 4. 2405 *In funiculis Adám traham eos.* Habla aqui la Magestad del Señor por Oseas, de vnos hombres mas brutos que los mismos brutos por la obstinacion en su pecar, y dize, que los ha de convertir, y atraher assi, tirandoles con los cordeles de Adàn. Simmaco lee: *In funiculis hominum traham eos.* Yo les atraherè à mi mismo tirandoles con la cinta, ò cordoncillo del hombre. No entiendo esto. Es posible, que siendo essos hombres mas brutos, que los mismos brutos en su maldad, que los ha de reducir à penitencia atrayendolos à si, y tirandolos à si con vna delicada cinta de vn hombre? Si, responde con agudeça vn Autor moderno, diziendo de esta manera: *Trahã eos in funiculis hominum: Hoc est, non imperio, non virga, non terrore, sed lenitate, & amore.* Està dize este Autor grave en essa cinta del hombre; no el imperio, no la vara, no el terror, sino la suavidad, y el amor,

Y à la verdad, para reducir à hombres mas brutos, que los miſmos brutos en la maldad; es medio mas poderoſo, el del amor, que el del rigor. Padres, Prelados, Paſtores: lo que podeys corregir con vn: *Quare non adduxiſtis illum.* Os ſuplico no lo hagays, con el golpe del deſtroço, y del rigor.

2406 *Quare non adduxiſtis illum? Numquam ſic locutus eſt homo, ſicut hic homo.* Inſtan los Iuezes en dezirles à ſus miniſtros, que porq̃ no han traido preſo à Chriſto? A q̃ reſpondieron ellos. No lo hemos traido preſo, porque ſobre ſer hombre de buenas palabras, ha hablado bien. Gran medio el hablar bien, para no dar en manos de los miniſtros del diablo.

Cant. 5. v. 13. 2407 *Labia eius lilia.* Hablando la Eſpoſa en el cap. 5. de los Cantares, de Chriſto Señor nueſtro, dize, que tiene los labios de Açuçena. Rabbi Salomon Hebreo lee: *Labia eius roſa.* Que ſus labios ſon de roſa. De la roſa dizen los Naturales, que ſe opone con ſu fragrancia al eſcarabajo, y no le dexa llegar à ſi. Mas: Dize Pierio Valeriano, que quando querian dar à entẽder antiguamente, que vn hõbre hablava bien, era proverbio comun el dezir: *Loquitur roſas.* Tiene palabras de roſa. Que juntandolo todo, es lo miſmo, que dezir. Es poderoſiſsimo medio, el hablar roſas, ò el hablar bien, para no dar en manos del eſcarabajo, que es el miniſtro del diablo: *Numquã ſic locutus eſt homo. Loquebatur roſas.* O que bien que habla Ieſu-Chriſto. O que mal que hablo yo. A Ieſu-Chriſto no le oſan prender, porque tiene buena lengua. Yo ſe q̃ ſi examinaſſemos la q̃ algunos tienen, que de mas de quatro, podria echar manos el diablo. Para el eſcarmiento comun, y que lo toquemos todos con la mano; hagamos vna breve experiencia.

Lib. 55.

Pſ. 49. 20. 2408 *Sedens adverſus fratrẽ tuum loquebaris.* De aſsiento, dize David, que ay algunos, que ſe ponen à difamar la reputaciõ agena. Que lengua es eſta? Oy gãſelo ponderar à Hugo Cardenal, que lo dize aſsi: *Adverſum fratrem tuũ. Ecce inhumanitas.* Eſta es, dize, vna lengua inhumana. Y dize bien: que à la verdad murmurar tan de aſsiento contra la reputacion agena; en vn hombre de razon, llega a parecer inhumanidad.

Ibi.

Iob. c. 1. v. 16. 2409 *Ignis Dei deſcendit de Cœlo, & tactas oves, puerosque conſumpſit, & fugi egoſolus, vt nuntiarem tibi.* Que lengua es eſta, que trae eſta nueva al Santo Iob? Del diablo, dixo San Iuan Chriſoſtomo, referido ſobre eſte texto por Olimpiodoro. Y nadie lo eſtrañe, dize el miſmo San Iuan Chriſoſtomo: *Siquidem illi perſuadere nitebatur, deſuper è Cœlo bellum iſtum eſſe commotum, & ſervum Domino collidebat, Dominũque cum ſervo.* Que ſe endereçava à deſacreditar al Sãto Iob poniendole mal con Dios. Y lengua de eſta calidad, no es poſsible, q̃ ſea lengua de hombre, ſi lengua de Satanas. A Chriſto no le prendieron aquellos miniſtros, porque hablava bien. Teman, y teman con mucha razon, no

Olimp. Ibid.

den en manos del diablo, los que murmuran, y hablan mal.

2410 *Numquã ſic locutus eſt homo.* La lengua de Chriſto es la que hemos de imitar para no dar en manos de los miniſtros, que nos pretenden perder. Y que lengua era la de Chriſto? Tomo para idea de eſte Sermon, las palabras de el Doctiſsimo Bercorio en ſu Diccionario, verbo *Lingua*, aplicadas: *Mollis, rubea, & clauſa.* Suave, roja, y encerrada. *Mollis, per compaſſionem.* Suave en el reprehender. *Rubea, per charitatem,* roja por el amor: *Et clauſa, per coarctionem.* Y encerrada, para que ſolo hable à ſu tiempo, y ocaſion. Y concluze el Autor para la planta de eſte Sermon: *Sic proculdubio, debet eſſe locutio noſtra, ſeu lingua noſtra. Mollis, per benignitatem, & compaſſionem. Rubea, ſeu colorata, per dilectionem. Et clauſa, per cuſtodia ſedulitatem.* Pruevaſe eſta idea, entrando en el Sermon.

Idea de eſte Sermon.

DISCVRSO I.

Mollis, per benignitatem, & compaſſionem. Blanda en el corregir. Aqui ſe prueva.

Idea.

NO PRENDERÁN LOS MINISTROS de Satanás, á quienes à imitacion de Chriſto, ſe moſtraren ſuaves en el corregir.

Cant. 3. v. 3. 2411 *PEr noctes quæſivi, quem diligit anima mea. Invenerunt me vigiles, qui cuſtodiebant Civitatem.* Digno es de advertencia, que andãdo la Eſpoſa de noche fuera de caſa, y dando en manos de vnos miniſtros de los Iuezes, no dize que la prendieron. Podiamoslo eſtrañar, que no la prendan. Pero no, dize Hugo Cardenal, no la han de prender. Y porque no? Ya lo dize el miſmo Hugo, ſobre aquellas palabras del cap. quarto de los Cantares, *Mel, & lac ſub lingua tua, hoc eſt*, dize eſte Autor: *Non venenum extoſicans.* Bello dezir. Hablava, dize, bien del proximo, y quando le corregia, era con tanta ſuavidad, *non venenum extoſicans*, que ſin laſtimarle con venenoſas palabras, le amoneſtava con ſumo amor, y caridad. Y no ſe puede negar, ſino que para no dar en manos de ſemejãtes miniſtros, es medio poderoſiſsimo. *Mel, & lac ſub lingua eius; Hoc eſt, non venenum extorſicans.* El corregir con piedad. *Mollis, per compaſſionem.* A lo ſegundo.

Cant. 4. v. 11.

DISCVRSO II.

RVbea, ſeu colorata, per dilectionem. Hoc eſt, dize el miſmo Bercorio. *Rubea, ſeu colorata per dilectionem; quia quidquid loquimur, debet amorem proximi ſapere.* Aqui ſe prueba.

QVE

QVE PARA NO DAR EN MANOS DE los ministros de el Demonio, es buen medio à imitacion de Christo, el hablar bien de el proximo.

4. Reg. 6. v. 13. & 23.

2412 *Ite, & videte vbi sit, vt mittam, & capiam eum.* En el capitulo sexto de el quarto de los Reyes, se dize: que el Rey de Siria embiò à vnos ministros para que prendiessen à Eliseo; y en el mismo capitulo se dize, que no le prendieron. Pero si le vàn á prender, porque no le prenden? De el mismo capitulo consta la respuesta. *Pone panem, & aquam, vt comedant, & bibant, & vadant ad Dominum suũ.* Donde à intento parecidissimo al nuestro dixo Fortunato: *Vt omnino crederes, quòd verba dicẽtis, formarentur ab Angelo, plusquam homo loqueretur.* Porque hablò bien de su proximo, el mismo Rey de Syria, q̃ le pretendia matar: *Vt vadant ad Dominũ suum. Dum Plusquam homo loqueretur.* Pues no le prendan, que si habla bien de su proximo, tratando con tanta cortesia al mismo que le pretende matar. Es gran medio à imitacion de Iesu-Christo, el hablar bien de el proximo, para no dàr en manos de semejantes ministros de Satanàs: *Rubea, seu colorata, per dilectionem: quia quidquid loquimur debet amorẽ proximi sapere.* Lo vltimo.

In vita S. Germani, c. 79.

DISCVRSO III.

CLausa, per custodia sedulitatem. Y el mismo Bercorio, haziendo àzia nuestro lado el tranzito para la moralidad dize: *Clausa; vt quidquid dictura esset, diutius cogitaret.* Aqui nos enseña Christo, lo de San Bernardo. *Bis in lima, & semel in lingua.* Esto es:

QVE PARA NO INCVRRIR EN LOS inconvenientes referidos, el medio es, hazerle guardar clausura à la lengua, hablando poco, y esto à su tiempo.

Eccl. c. VII v. 30.

2413 *DEdit Dominus linguam mercedem meam.* Este texto por lo de magistral, abraça toda la Idea. Dize el Eclesiastico que en premio, le diò Dios vna buena lengua. Que condiciones ha de tener vna lengua para ser buena? Buelvalo à dezir el mismo Bercorio, dexando con llave toda la Idea: *Debet esse, mollis, rubea, & clausa. Mollis, per compassionem: Rubea, per charitatẽ proximi: Et clausa per clausuræ sedulitatem; vt quidquid dictura esset, diutius cogitaret.* Arromance el que leyere estas palabras, y hallando en ellas cerrada toda la Idea, buelvase luego à Christo Señor nuestro, y verà como los ministros de aquellos Iueze; no le prenden, por tener buena lengua. *Quare non adduxistis eum? Numquã sic locutus est homo sicut homo hic.* Dexandonos su Magestad enseñado, le hemos de imitar en nuestro modo de hablar, para no dàr en manos de los ministros de el Diablo. Poderosa es la gracia. Prosigue el assumpto, si quieres claramente conocer, que en el hablar bien de todos, està encerrada la Gloria.

MARTES

EL RETIRO A GALILEA.

Ambulabat Iesus in Galileam, non enim volebat in Iudeam ambulare. San Iuan; cap. 7.

NVNCA se puso el Sol en su Ocaso, que no fuesse para amanecer en su Oriẽte. Y si jamàs estuvieron ociosas sus luzes: oy le verdadero Sol Christo, se pone, dexando à escuras à los de Iudea, para comunicar sus resplandores, à los de la Provincia de Galilea. San Iuan nos irà refiriendo en su Euangelio el suceso como passò.

Ambulabat Iesus in Galileam. Dize que Christo caminava àzia la Provincia de Galilea. No dize que descançava, sino que caminava. Iva su Magestad à diligenciar el negocio de nuestra salvacion. Y el remedio de la salud de los hombres, jamàs à su Magestad le cansò.

Ioann. 4. v. 6.

2414 A la orilla de vna fuente, dize que se sentò Christo Señor nuestro. Si seria para descançar? No era sino para mas padecer, dixo Didaco Cea. *Sedebat sic; hoc est extentis brachijs in modum Crucis.* Que estavan en Cruz. Y es, que iva su Magestad en busca de el negocio de la salvacion de la Samaritana. Y el remedio de la salud de los hombres, jamàs à este Soberano Señor le cansò.

Ambulabat in Galileam. Huyendo se và Christo Señor à Galilea. Pues porque huye? Porque no lo maten. Haga su Magestad vn milagro, y no huya. Nò lo quiso el Señor hazer, aunque pudo, enseñandonos. No se han de hazer milagros, quando se puede obrar con modo natural, y humano.

Ioann. 21 v. 10.

2415 *Afferte de piscibus, quos prendidistis nũc* para tomar vn refresco les dixo Christo Señor nuestro, misteriosamente à sus Discipulos, des-

pues de yà resuscitado, antes que le conociessen, que traxessen de los pezes que avian cogido. Bolvieron los ojos los Apostoles, y viendo en la orilla de el mar el fuego encendido, y vn pez sobre las brasas asado, le pudieron dezir à su Magestad: que comiessen de el que ya estava assado, sin fatigarse en traer de los que avian pescado. Pero no, dize Francisco Titelman, que aquel pez que estava sobre las brasas, le avia traìdo alli Christo de milagro: *Hic enim Dominus per miraculũ dispoſuerat*. Y no es menester gastar milagros, quando se puede obrar, con vn modo natural, y humano.

Titelm. ad cap. 21. in Ioann.

Non enim volebat in Iudeã ambulare. De entre sus parientes se saliò Christo en Ierusalen: y no lo estraño, que le querian matar. Y ya se ha visto muchas vezes; suele ser mas vil la correspondencia, donde son mayores las obligaciones.

Psal. 50. v. 16.

2416 *Libera me de ſanguinibus*. Otra letra. *Libera me de conſanguineis meis*. Libradme Señor, de mis parientes, dezia David, y dezia bien, q̃ le querian matar; pues si le fue mal con Adonias, le fue peor con Absalon. Y ya se ha visto muchas vezes, digo otra vez; suele ser mas vil la correspondencia, donde son mayores las obligaciones.

Tocase en el n. 1352

Dixerunt fratres; vade in judeam, vt videant opera tua. Dize San Iuan, que le aconsejaron sus hermanos à Christo, que dexasse el retiro de Galilea, y se subiesse à las fiestas de Ierusalen. Quienes eran estos hermanos? Ya lo dixo Gislando: *Amatores ſæculi*. Los amadores de los passatiempos de el mundo. No les diò credito. Y lo hizo bien: Que à la verdad, no se le deve dar credito, à quien aconseja, se dexe la conveniencia de el retiro, por el bullicio, y passatiempos de el mundo.

Gisland. in fin. huius ferim.

Dixerunt fratres. Estraño que Christo les de titulo de amigos à estos malos Consejeros; porque muchos de ellos eran falsos, y los arrojò de si. Que à vn falso amigo, le hemos de arrojar de nosotros mismos, aunque nos cueste vna mano.

Marci. 9. v. 43.

2417 *Si dextera manus tua ſcandalizat te, abſcinde illam*. Si tu mano derecha te escandaliza, cortatela, y arrojala de ti. Riguroso parece el precepto; pero no lo es, dize San Atanasio: que en la mano derecha se significa muchas vezes, á vn falso amigo. Y si este es falso; esta bien dicho, le arrojes de ti, aunque te cueste vna mano.

Dixerunt fratres. Videant opera tua. Estos que à Christo le pidian que subiesse à Ierusalen à hazer milagros, dizen que eran los parientes de Christo. No los quiso su Magestad obedecer; y es, que estos parientes pretendian adquirir honra por los meritos de Christo. Y en la Escuela de Christo, no se admiten servicios por milagros agenos; si por los meritos mismos.

Math. 20. v. 23.

2418 *Calicem quidem meũ bibetis*. A Iuan y Diego, no les quiso dar Christo sillas, sino por medio de el Caliz de su Passion. Eran parientes de el mismo Christo. Y en la Escuela de este Soberano Principe, no se admiten, digo otra vez, servicios por milagros agenos; si por los meritos mismos.

Dixerunt fratres. Siempre instan estos Consejeros, en que Christo suba à las fiestas de Ierusalen. Y su Magestad, siempre insta, en no querer subir: *Ego autem non aſcendã*. Y lo hizo bien en no subir à fiestas, y regosijos, que se estava abrasando en vicios Ierusalen; y no es tiempo de fiestas, si de lamentos, lance en que por viciosa, se esta quemando, y abrasando la Ciudad.

2419 *Non fundet ſuper eam oleum, nec imponet thus*. En el sacrificio que à Dios se ofrecia por el pecado, no admitia su Magestad el incienso. Pero si admite en sacrificio à la tortola, porque no al incienso? Porque el incienso, es señal de fiesta, dize Lyra. La tortola llora. Y mas es motivo de lamentos, que de fiestas, lance en que Ierusalen se està abrasando por viciosa.

Num. 5. v. 15.

Vos aſcendite ad diem feſtum hunc. Si vosotros quereis fiestas, subios muy norabuena à ellas, les dixo Christo, q̃ yo no subo. Fuerõse, y dexaron solo al mismo Christo. Miren que traça de amigos; solo dexan à Dios por gozar de los passatiempos de el mundo. Pero ya suele ser pension comun de pecadores, despreciar la luz de Dios, por acogerse á la sombra de sus vicios.

2420 *Super capita montium ſacrificabant ſubtus quercum; quia bona vmbra ejus*. A la sombra de vna carrasca, hazian los Israelitas, fiesta à la adoracion de sus Idolos, escondiendose de la luz de el Sol. Eran pecadores. Y ya suele ser pecion comun en estos; despreciar la luz de Dios, por acogerse à la sombra de sus vicios.

Oseæ. 4. v. 13.

Vt autem aſcenderunt fratres, & ipſe aſcendit quaſi in occulto. Poco despues dize, q̃ su Magestad resolviò subirse solo por assistir en el Templo. Pero porque no sube con sus hermanos? Porque entre ellos iva Iudas; y si como solemos dezir, vale mas ir solo, que mal acompañado, es gran medio, acompañarse con buenos, para merecer ser vno de ellos.

2421 De Saturno, dize Bercorio, que tiene color de plomo; pero si se acerca à Iupiter, lo tiene plateado: *Fit argenti coloris*. En Iupiter estàn los buenos. Gran medio, digo otra vez, acompañarse con buenos, para merecer ser vno de ellos.

Berc. Reduct. lib. 5. cap. 23.

Aſcendit quaſi in occulto. A escondidas sube Christo, y no obstante le persiguen. Esto tiene la malicia; que por mas que vn Iusto se retire, aun quando mas retirado le persiguen.

2422 *Sedebit ſolitarius, & tacebit, & dabit percutienti ſe maxillam*. Fuerte cosa es, que à vn pobre solitario le persiguen. Reyna en el mundo la malicia: y por mas que vn Iusto se esconda, aun quando mas retirado le persiguen.

Thren. 3. v. 28.

Iudei ergo quærebãt eum, & dicebãt. Vbi eſt ille? Buscavan à Christo los Iudios, y dezian

Don-

ub. 24. Donde està aquel? Pregunta aqui Gislando, y dize: *Quare non dicunt. Vbi est Iesus?* Y respõde. *Inimici ex odio nolebãt eum nominare.* No pudo aqui llegar à màs, el odio, y aborrecimiẽto de aquellos malos hombres; pues hasta el honroso apellido de Iesus le niegan, como á indigno de tal nombre.

Et murmur multũ erat in turba de eo. Quidã enim dicebãt; quia bonus est. Alij autem dicebãt; quia non, sed seducit turbas. Barajase el Pueblo todo, en orden à los procederes de Christo. Vnos dizen, que es bueno, y santo: otros dizen, que es malo. Vnos, que hablava bien: otros, que los lleva engañados. Fuerte lãce, sujetarse vn hombre honrado, à la censura de vn vulgo; donde son tan varios, y diferentes los dictamenes, como los caprichos de cada vno: materia, que pudo motivar sentimiento al mismo Christo.

Salm. 68. 2. texto todo. 2423 *Factus sum illis in parabolam.* Sentimiento parece este de Christo Señor nuestro, en que dize: hecho soy el blanco de la murmuracion de todo vn vulgo, y me quexo de ello. Y con razon se quexa si es el blanco: que si se apunta de ordinario al blanco, verse hecho el blanco de la murmuracion de todo vn pueblo; ay para sentirlo, aunque sea el mismo Christo.

Nemo tamen palam loquebatur de illo. Cõ ser assi, que casi todos le murmuravan à su Magestad, ninguno dize que lo hazia à la descubierta: pero si claramente dezian: *Seducit turbas.* Que engañava al Pueblo; como se puede verificar, que no murmuravan de èl à la descubierta? Lyra lo dixo con agudeza: *Nemo loquebatur palam de eo in bonum: sed in malum clarius.* Y es dezir, que si en su Divina presencia, no hablavan mal de Christo: pero le murmuravan sin piedad à las espaldas. Estando ausente le murmuravan. Y lo hazen mal; q̃ la verdadera caridad nos enseña, se les ha de guardar à los ausentes las espaldas. Ibid.

2424 *Dixitque Samuel coco: Dà partem quam dedi tibi ... Levavit autem cocus armũ, & posuit ante Saul.* Con resolucion de combidar à comer Samuel à Saùl, le dixo à su cozinero, q̃ le guardasse al mesmo Saùl la espalda de el carnero. Noten, que la espalda le guarda à Saùl. *Ex industria servatum est tibi.* Y està bien visto, que Saul estava ausente. Samuel era caritativo. Y la verdadera caridad nos enseña, se les ha de guardar, à los ausentes, las espaldas. 1. Reg. 9. v 23.

Nemo tamen palam loquebatur de illo. Ninguno dize q̃ murmurava de Christo à lo claro. Tengo para mi, que no lo permitiò su Divina Magestad, por assistir à la fiesta de el Templo: que como en èl estava Maria Señora nuestra, y esta es purissima; no quiso su Santissimo Hijo permitir en su presencia; la mas minima sombra de culpa, por estàr toda ella llena de gracia. Esta nos valga, y no dudo sino que nos valdrà, si la llamamos, llena de gracia, &c.

Ambulabat Iesus in Galileam, non enim volebat in Iudeam ambulare. San Iuan cap. 7.

CElebravase en este dia en Ierusalen, la fiesta de los Tabernaculos, en memoria de los beneficios que Dios hizo à los Hebreos el tiempo que anduvieron por el desierto. Y para el desengaño comun, en solos seis discursos, nos explicara San Iuan, la desatencion, y descomedimiento, con que à su bienechor correspondieron los Iudios.

DISCVRSO I.

AMbulabat Iesus in Galileam. Ausentòse Christo de Ierusalen, y se retirò à la Provincia de Galilea. Và su Magestad à favorecerà los estraños, y dexa à los proprios. Pero porque ha de dexar à los proprios, favoreciendo à los estraños? Ya lo dixo Gislando: *Confitentur se nosse Deũ, factis autẽ negant.* Y S. Iuan aun mas claro: *Sui eũ non receperunt.* Porq̃ los de Ierusalen, fueron ingratos, los de Galilea agradecidos. In fine huius ser.

Y LOS FAVORES, QVE POR INGRATOS se desmerecen los proprios, que son los malos Christianos, passa su Magestad à comunicarlos, por agradecidos, à los estraños, y forasteros

2425 *LAqueo se suspendit, vt abiret in locum suum.* Iudas se condena, y el Galileo se salva. Pregunto; porque Dios ha de negar el beneficio á Iudas, que concede à vn Gentil, y Galileo? Es comun de todos la respuesta: *Iste, beneficio gratus; ille nec beneficio melior factus.* Los Gentiles, y Galileos, fuerõ agradecidos; Iudas, que era el proprio, fue ingrato. Y los favores que por ingratos, se desmerecen los proprios, que sõ los malos Christianos; passa su Magestad à comunicarlos, por agradecidos à los Gentiles, y estraños. Este punto se toca dilatadamente, desde el numero 1352. hasta 1358. donde lo podrà ver el Lector. Matth. 27. v. 5.

Lo que yo reparo en orden à este mismo assumpto es: que este ausentarse Christo de Ierusalen, fue en castigo de aver querido matar à Christo, por el qual pecado se condenaron, como ya poco ãtes les amenaçò diziendo: *Ego vado, & in peccato vestro moriemini.* Y fue merecidissimo el castigo; porq̃ como dixo San Basilio: *Vbi dum miracula perfecit, calumnias patitur: Dũ morbos sanat, fert contumelias: & dũ beneficijs vtitur, non creditur.* Porque fueron ingratos à los beneficios de Dios. No dà otra razon. Y sobra esta: de donde infiero para la moralidad. S. Bas. in Math. 15.

Mo-

MERECE RIGVROSISSIMO CASTIGO, quien ſe mueſtra à los beneficios de Dios deſagradecido, è ingrato.

Daniel. 3. v. 1. y 12.

2426 *TV Rex poſuiſti decretum . . . Si quis non adoraverit ſtatuã, mittatur in fornacem ignis. Sũt ergo viri Iudæi, quos conſtituiſti ſuper opera regionis Babylonis; Sidrach, Miſach, & Abdenago; Viri iſti contempſerunt decretũ tuũ.* Dizenle los grandes de ſu Reyno à Nabucodonoſor. Tu ò Rey, has publicado vn decreto, en que ſe manda, que el q̃ no adore tu Eſtatua, ſea arrojado al fuego. Aqui ſe hallan tres mancebos, *Sidrach*, *Miſach*, y *Abdenago*, à los quales favoreciſte con ſingulares beneficios, encomendandoles los mas eſcogidos goviernos de tus Provincias; y no obſtante, ingratos à tanto favor, ſin querer adorar tu Eſtatua, deſpreciaan tus mandatos, y preceptos. Donde dixo S. Pedro Chriſologo. *Honorem, in memoriã revocant, vt Regis iræ accendant.* Es digno de advertencia; que para enojar mas al Rey, le proponẽ, la ingratitud de eſtos tres niños, à los muchos beneficios que les tiene hechos. Singular ſe mueſtra el ardid; pero à lo malicioſo, bien diſcurrido. Pregunto: Què pretenden eſtos Poderoſos de Palacio? Lo que pretenden es, que ſean quemados, y echados al fuego, *Sidrach*, *Miſach*, y *Abdenago*. Pues à lo humano, muy buen medio han eſcogido, proponiendole al Rey, ſe moſtavan ingratos à tan ſingulares beneficios; pareciendoles: Es merecedor de rigoroſiſsimo caſtigo, el que deſpues de recebido el favor, ſe le mueſtra à ſu Rey ingrato al beneficio. Quantos ſon los beneficios, con que honrò el verdadero Rey Chriſto à los de Ieruſalen? No tienen numero. Y como le correſpondieron? Mal, ſin querer adorarle por Dios, deſpreciando ſus ſoberanos preceptos. Embielos pues ſu Mageſtad al horno de babilonia de el infierno: que à la verdad, ſon merecedores de rigoroſiſsimo caſtigo; los que deſpues de recebido el favor, ſe le mueſtran à ſu Rey, y Señor, ingratos al beneficio.

Ibid.

Genes. 49. v. 3. y 4.

2427 *Ruben primogenitus meus: tu fortitudo mea, prior in donis, maior in imperio::: Aſcendiſti cubile Patris tui.* Noteſe aqui deſde luego: q̃ para tratàr Iacob de ingrato à Ruben, primero le propone los beneficios, que le hizo, diziendole, que era ſu fortaleza, el mas honrado entre todos; y el mayor en el imperio. Pregunto, porque para tratarle de ingrato, le propone antes los beneficios, que le hizo? Porque le avia de caſtigar. El miſmo texto lo dize. *Effuſus es ſicut aqua: Non creſcas.* Y le pareciò à Iacob; era merecedor de grandiſsimo caſtigo; el que deſpues de aver recebido, tantos favores de ſu verdadero Padre; ſe le mueſtra ingrato, y deſcortès al beneficio. Bien podia aqui Chriſto deſcargar el latigo de ſu Divino rigor, contra ſu Pueblo de Ieruſalen, diſiendole: *Effuſus es ſicut aqua: Non creſcas.* Y la razon: *Tu primogenitus meus: Tu fortitudo mea: Tu prior in donis: Tu maior in imperio.* Y por vltimo. *Aſcendiſti cubile Patris tui: Hoc eſt, fuiſti ingratus.* Me fuiſti ingrato, deſpues de tãtos beneficios. Motivo baſtãte para executar vn riguroſiſsimo caſtigo. Brava deſverguença de hombres, buelve à dezir San Baſilio: *Vbi dũ miracula perfecit, calumnias patitur.* De el miſmo beneficio que les hizo ſe valen para agraviar à Chriſto, y perſeguirle.

Verſ. 3.

Oſeæ. 2. v. 8.

2428 *Argentum, & aurum multiplicavi ei.* No pudo llegar à mas aqui la deſverguença de los hombres, dize Dios por Oſeas. Y en que cõſiſte eſta deſverguença? Ya lo dize inmediatamente el texto: *Multiplicavi aurum; fecerunt Baal.* De el miſmo oro que les di en beneficio, fabricaron, para ofenderme, à ſu Idolo Baal. Y de el miſmo beneficio, que Dios haze al hombre, valerſe eſte para agraviarle, y ofenderle: En la realidad, llega à ſer en el miſmo hombre, la mayor deſverguença, que puede aver: *Quærebant eum interficere.* Porque Fariſeos quereis matar à Chriſto? Buelvalo à dezir San Baſilio: *Dum morbos ſanat, fert contumelias.* Porq̃ nos beneficia. Sois vnos locos. Pues pretender matar al bienhechor, es en vn hombre, la mayor locura que puede aver. Mirad como lo confieſſa Saul, que tantas vezes pretendiò matar à David Dize pues de eſta manera.

1. Reg. 26. v. 21.

2429 *Peccavi, revertere fili mi David.* El texto Hebreo: *Inſanivi.* Confieſſo, dize Saul, que yo eſtava loco, quando pretendi matar à David. Pero porque, ò Saul te confieſſas loco, quando pretendes matar à David? Ya lo dize en boca de Cayetano: *Recordatus beneficij, quæ receperat à David.* Se acordò, dize, de los beneficios, que avia recebido por mano de David. Diga pues Saul, que eſtava loco, quando pretẽdiò matar à David. Que ſi ſe halla de el miſmo David beneficiado; es locura, y aun locura de locuras en vn hombre, el moſtrarſe à ſu bienechor ingrato.

Ibi.

Matth. 26. v. 23.

2430 *Qui mittit manum mecum in paropſide, hic me tradet.* Donde dixo San Pedro Chriſologo: *Nec beneficio melior factus.* Dize el Sãto. Que el auer hecho Chriſto Señor nueſtro à Iudas, participante de ſu plato, fue vn eſpecialiſsimo beneficio, con advertencia: *Nec beneficio melior factus.* Que de eſſe beneficio miſmo, ſe valiò para matarle. En fin; el fue vn hombre ſin juizio. Pues no parece puede ſer menos que de vn hombre inſano; deſpues de aver recebido de el plato de el miſmo Chriſto, vn tan ſingular beneficio; valerſe de èl para matarlo. *Quærebant eum interficere.* Les beneficia ſu Mageſtad à los Fariſeos, y le quieren matar. En fin yo no puedo creer, ſino que eſtos hombres *Ex diabolo filij eſtis.* Eran algunos hijos de el diablo.

Ibi.

1. Reg. 16. v. 14.

2431 *Exagitabat eum ſpiritus nequam.* Vn demonio tenia en ſu cuerpo Saul. *Arripuit lanceam contra David.* Tirò vna lançada à David, Y

que

que haze esso para el caso; Mucho; que se la diò Dios por cetro. Y del mismo beneficio, valerse para tirar á matar à Christo, que es verdadero David; no parece puede ser menos, que proprio, de algun hombre endemoniado. Fieras llamo yo à estos tales, que no les llamo hombres.

2432 *Feras arundinis.* Dizele Christo Señor à su Eterno Padre. Señor, estos hombres de la caña, no son hombres, sino fieras. Y porque? Porque tomando la caña de la mano de Christo, le herian con ella la cabeça. Y del mismo beneficio que reciben de su Divina mano, valerse para herirle la cabeça; esso no parece puede ser proprio de hombres, sino de fieras. Raro desconocimiento.

2433 *Propter quod opus me lapidatis.* Dixoles Christo vna ocasion à los Fariseos. Que motivo teneys para pretenderme apedrear? Respondieronle diziendo. No te apedreamos por las buenas obras que hazes; sino, porque siendo hombre, te hazes nuestro Dios, y Redemptor. Pregunto, que oficio es el del Redemptor? Redimir à costa de trabajos, sudores, y cansacios, hasta derramar sangre. Y es la mayor maldad, que puede aver en vosotros; de este mismo beneficio que os vengo à hazer, valeros para apedrearme.

2434 Al Sol le pintan atrayendo à si à las nubes, con vna letra que dize: *Ego elevavi te.* Yo ò nube, te he levantado. Y en recompensa del beneficio; que haze la nube? Procurar con sus vapores escurecer las luzes de su bienhechor. Y del mismo beneficio, valerse para desluzir al mismo que le favorece; es la mayor ingratitud, que puede aver. Esto es lo que haze el Sol; y esto es lo que haze la nube. Esto es, digo lo que haze Christo; y esto lo que los Fariseos del dia de oy. Christo los eleva, y favorece; y ellos le desluzen. Christo les comunica las luzes de sus milagros, beneficios, y favores: Y ellos le tiran derechamente à matar. Ausentese pues Christo de ellos. *Ambulabat Iesvs in Galileam.* Y acaben como Iudas en su pecado, pues merecen mil infiernos, los que recebidos tantos beneficios de Dios, se muestran à su bienhechor ingratos. Mas

DISCVRSO II.

Non enim volebat in Iudeam ambulare. De los de Iudea se ausēta Christo Señor nuestro, por vivir entre si con poca vnion; y se passa à los de Galilea por vivir con mucha paz. De donde infiero. Que sino se halla Dios, donde ay falta de vnion, habita gustoso entre los que professan mucha paz. Dos partes tiene este assumpto. Probemos la primera.

NO SE HALLA DIOS, DONDE AY falta de vnion.

2435 EN el Triduo, dizen los Theologos, que estuvo vnido Dios al cadaver del Redemptor; pero que alli faltò Christo. Pero si Dios està vnido à aquel Sagrado Cadaver; porq̄ alli ha de faltar Christo? Porque faltò la vnion del Alma, y cuerpo. Verificandose, que donde no ay vnion, no està Christo Señor. Este es el principal motivo porque se sale Christo Señor de entre su parientes. Porque sobre quererle matar; avia entre ellos poquissima vnion; todo era barajarse en los dictamenes, sobre los procederes de su Divina Magestad, diziendo vnos vno, y otros otro. Y donde no ay vnion, no està Dios, y hasta los Angeles se van. Que es la Divinidad.

2436 *Et velum templi scissum est á summo, vsque deorsum.* Sobre este texto dixo Lira de autoridad de Iosepho: *Fugiamus ab his sedibus.* Y mas claro Santo Thomas en su cadena sobre San Marco: *Spiritus Sancti gratia, á templo recedit.* Que assi Dios como los Angeles se salieron del templo. Y no lo estraño, que se dividiò el velo. Y de entre familias donde ay division, de entre Comunidades, donde ay poca paz; de entre Congregaciones, donde no ay vnion; si huyen los Angeles, *fugiamus.* El mismo Dios tambien se va, *recessit* Aun mas claro. Marc. 15. v. 38. In Luc. In Marc.

2437 *Exivit sanguis, & aqua.* Estādo Christo en la Cruz, arrojò el agua de su Santissimo pecho. Que arroje su Divina Sangre; no lo estrañare, porque la diò liberal por la redempcion de todo el genero humano; pero al agua porque la ha de arrojar? Es clara la razon. En el agua, estàn significadas las familias, y los parientes: *Aquæ multæ populi multi.* Estas se dividierō. *Divisit aquas ab aquis.* Y parientes que por divididos, solo solicitan el rancor; arrojeles Christo de si: pues en la realidad, no se hallan bien, Dios, y desunion en vna casa: *Quærebant eum interficere.* Mucho sintiò Christo Señor nuestro, que sus mas allegados le intentassen matar; pero sintiò sin comparacion mucho mas, el ver entre sus mismos parientes poca paz. Ioann. 19. v. 34.

2438 *Pater, vt quid dereliquisti me?* Quexase Christo desde la Cruz, porque su Padre lo ha desamparado. Mas valia que se quexasse de los tormentos de la Cruz, que no del desamparo del Padre. No dize su Magestad; de esto me quejo, y no de aquello. Pero porque mas se ha de quejar del desamparo, que del tormento de la Cruz? Grandemente San Gregorio: *Clamabat Christus se derelictum á Patre; magis dolens de suarū partium separatione, quā de injuriis suæ passionis.* Mirē dize este Docto P. Amenaçava à Christo, la desunion del Alma, y cuerpo, y aunque le atormentava la Cruz, quejase aqui, y no alli. Paraque entendamos todos, siente su Divina Magestad sin comparacion, mucho mas, la desunion entre sus miembros, que los mas riguroſos tormentos de la Cruz. Mucho sintiò Christo Señor, digo otravez, que los que le tocavan en las venas, le intentassen matar, pero sintiò sin comparacion mucho mas, que sus parientes, siendo miembros tan intimos suyos, Matt. 27. v. 46. S. Gregor.

vi-

vivieſſen con poca paz. Eſte es el motivo, porque en la primera parte de eſte aſſumpto, deſampara ſu Mageſtad à los de Iudea. Por ſu poca paz. Enſeñandonos, no ſe halla Dios, entre los parientes, que viven con poca vnion.

Deziamos en la ſegunda parte. Habitava ſu Mageſtad guſtoſo entre los de la Provincia de Galilea: porque los de Galilea, que es: *Populus lacteus.* Le recibieron, con ſuma paz. Enſeñandonos, que ſino ſe halla Dios donde ay falta de vnion,

HABITA GVSTOSO, ENTRE LOS QVE *profeſſan mucha paz.*

2439 *VErè Deus eſt in loco iſto.* Al pie de la eſcala dixo Iacob. Conozco claramente que Dios eſtà en eſte lugar. Pero de donde lo ſaca? El Abulenſe: *Certabant lapides propter ſactitatem Iacob, quis capiti eius ſupponeretur; & tunc in vnũ lapidem redierũt.* Dize, que ceſſando la contienda de las piedras, en q̃ cada vna por ſi pretendia ſervir de cabecera à la Santidad de Iacob; para cõſeguir à vn miſmo tiẽpo ſer todas participantes de la dicha, todas ſe vnieron en vna. Ven ahi aora clara la razon porque Iacob colige: *Deus eſt in loco iſto.* Que Dios eſtà en aquel lugar. Porque las piedras ſe vnen. Y aunque ſea entre piedras, ſi ay vnion; alli ſe halla guſtoſa la Mageſtad del Señor. Es verdad, que los de Galilea eran vnos Gentiles, y en ſus principios mas inſenſibles que las miſmas piedras; pero reciben à Dios con paz. Y aunque ſea entre inſenſibles, habita Dios guſtoſo donde ay paz.

Genes. 28. v. 16. Ibi

Exod. 17. v. 6.

2440 *Ego ero tecum.* A Moyſes le dixo Dios. Yo eſtaré contigo. Pero porque con tan eſtrecho vinculo ha de eſtar Dios con Moyſes? Ya lo dixo Oleaſtro: *Quia cognoverat Deus, zelum habere Moyſen ad pacificandũ inter fratres.* Porque conociò ſu Mageſtad, dize, que Moyſes amava la paz. Eſte, pues, Dios con Moyſes: *Ego ero tecum.* Que ſi Moyſes ama la paz; ſiempre ſe ſigue el dezir. Habita Dios muy guſtoſo, entre los amadores de la paz. Eſte es vn aſſumpto muy dilatado.

Ibi

Exod. 25. v. 20.

2441 Porque aſsiſtia Dios à los Querubines del Propiciatorio? *Mutuò ſe reſpiciebant.* Porque vivian con paz. Porque aſsiſte con tanta gloria à Pedro, Iuan, y Diego en el Tabor? Porque eran los que mas ſe amavan. Porque con tanta eſpecialidad cerrando la puerta quiere aſsiſtir Dios de guarda à Noe eſtando en el Arca? Porque Noe ſe interpreta. *Quies.* Que es, paz. Porque con toda ſu gloria ha de aſsiſtir ſu Mageſtad, à los que tiran la carroça de Ezequiel? *Vnũquodque ante faciem ſuã gradiebatur.* Porque aunque de diferentes genios, vivian con ſuma paz. Porque entrò Dios en aquellos hueſſos à quienes predicava Ezequiel? *Et ingreſſus eſt in ea ſpiritus.* El miſmo texto lo dize: *Acceſſerunt oſſa ad oſſa, & iunctura, ad iuncturam ſuam.* Porque aũnque hueſſos, ſe vnieron. Tanto como eſto ama ſu Mageſtad la paz. Es en tanto grado.

Math. 17. v. 1.

QVE EXPONDRÁ DIOS A RIESGO SV credito, *porque vivamos con ella.*

2442 *SI offers munus tuum ante altare, & ibi recordatus fueris, quod frater tuus habet aliquid adverſum te, relinque ibi munus tuum, & vade reconciliari prius fratri tuo, & tunc rediens offeres munus tuum.* Si eſtando celebrando, y à lo mejor del Sacrificio te acordares q̃ tu hermano ha cõcebido algun enojo, ò rancorcillo contra ti: Dexa la Miſſa, y ve à reconciliarte primero con tu hermano, y avi endolo hecho, bolveràs à concluir el Sacrificio. Pero es poſsible, que por eſta cauſa ſe ha de dexar vn Sacrificio, que no ſe dexa aun con peligro de la vida, donde ſe cruza de por medio la Sangre de Ieſu-Chriſto, ſu reputacion, y credito? Si, todo ſe ha de dexar dize San Gregorio. Y dà la razon el Santo: *Honorem ſuum deſpicit, vt tua charitas integretur.* Porque eſtà de por medio, la paz, y vnion entre los hermanos. Y es tanto lo que Dios la ama; que atrueque de que eſta ſe conſiga, no repara ſu Mageſtad en atropellar, ſu reputacion, y credito: *Non enim volebat in Iudeam ambulare.* Por eſſo ſe ſale el Señor de Iudea, y ſe va à Galilea. Porque en Ieruſalen, aunque es viſion de paz, ay poca vnion; en Galilea le reciben con amor. Y ſi Dios no ſe halla donde ay falta de vnion; habita guſtoſo entre los profeſſores de la paz.

Matt. 5. v. 23.

Ibi

2443 Al pie de eſte ſegundo Diſcurſo le dexa San Bernardo al que comienca à predicar eſta Idea: *Tũc pax inter fratres integra eſt, quido homo cum tribus pacificus eſt. Cum Deo, cum proximo, & cum ſe ipſo.* Entonces dize el Santo conoceremos, que ay paz entre los parientes, quando eſtos la tienen, con Dios, con el proximo, y conſigo miſmos. Y por no averla tenido los parientes de Chriſto, ni con Dios ni con el proximo, ni conſigo miſmos, deſmerecieron ſu Divina aſsiſtencia. Con que en la Idea ſe ha de provar la contraria: eſto es, que los que ſupieren tener paz, con Dios, con el proximo, y conſigo miſmos, eſtos merecerán la preſencia del miſmo Chriſto. Hallarà el lector textos para prueva de eſta Idea, en eſte tomo, verbo *Paz.* Y es en los Sermones de los Enemigos, y Correccion fraterna.

S. Bern. do ad. in cant. ſer. 9. pag. 49.

DISCVRSO III.

DIxerunt fratres. Videant opera tua que facis. Dizẽle à Chriſto, q̃ ſuba à Ieruſalẽ, y que en publico haga oſtentacion de ſu virtud. Bien ſe conoce aqui, que eſtos conſejeros tratan poco de eſpiritu. Que publique ſu virtud le dizen. Buen medio eſcogen eſtos hombres para ma-

matarle. Que à la verdad; no ha menester vn hombre mas que mostrarse prodigioso, para tener por seguro han de acabarle. Respondiòles aqui Christo Señor nuestro, yo no hago grangeria de mi virtud, oculta la quiero tener,

QVE SI A LA VIRTVD, QVE SE manifiesta ay lenguas para alabarla; no las ha de aver para la oculta, y retirada.

2444 *CVm me laudarent omnes Filij Dei.* Al quarto dia quando colocò Dios al Sol en el firmamento, desatando sus lenguas los Angeles, prorrumpieron en Divinas alabanças; con advertencia, que los tres dias primeros estuvieron en vn profundo silencio. Pregunto aora. Porque los Angeles al quarto dia han de alabar tanto la virtud del Sol, estando los tres dias antecedentes, en vn profundo silencio? Es clara la razon, dize San Agustin. La luz del Sol, dize el Santo, fue identificamente vna misma, la del primer dia, que la del quarto, con advertencia, que los tres dias primeros, estuvo oculta, y retirada; pero al quarto, manifestandola en publico, hizo ostentacion de su virtud. Y va tanta diferencia de luz à luz, que si quando manifiesta su virtud, ay lèguas de Angeles, q̃ la engrandezcan; no las ha de aver, quãdo la consideran retirada, entre los senos de la tierra.

2445 *Signatum sigillis septem.* Viò S. Iuan en su Apocalipsi vn libro en simbolo de vn cordero, sellado con siete sellos, y à veynte y quatro ancianos, que le veneravan con vn profundo silencio. Abriòlle el libro, y luego prorrumpieron en Divinas alabanças diziẽdo: *Dignus est agnus, qui occisus est, accipere gloriam, & honorem.* Entra aora la question. Siendo vno mismo el cordero, en esse libro significado; porque, quando cerrado tanto silencio, y tantos jubilos, quãdo abierto? Es clara la razon. Quãdo cerrado, ocultava su virtud, quando abierto la descubria. Y va tanta diferencia, digamoslo assi, de virtud, à virtud; que si quando patente, ay ministros que la alaben, no ha de aver lenguas, que quando oculta la engrandezcan. *Videant opera tua.* Haz ostentacion de virtud. No lo quiso hazer Christo. Y lo hizo bien. Que su virtud era ilustre. Y virtudes ilustres, quanto mas retiradas se hazen delante de Dios, mas venerables, y estimadas.

2446 *Ecce nubes lucida obumbravit eos.* En el Tabor esconde Christo sus luzes de los ojos humanos. Era ilustre su virtud. Escondala pues, q̃ si es ilustre su virtud. Virtudes ilustres, brillan mas, quanto mas escondidas, y retiradas.

2447 *Cœli enarrant gloriam Dei.* Cielos llamamos à essos orbes christalinos, q̃ publican la gloria de Dios. Estos son onze. Pero para q̃ tantos Cielos? Ya se sabe. El Cielo; *Dicitur à celando.* Se dize Cielo por lo q̃ encubre, y oculta. Pues que ocultan, y encubren los Cielos? *Thesaurum nõ deficientem in Cœlis.* Vna virtud grande. Sean, pues, onze las cortinas q̃ la celẽn, q̃ si es grande la virtud, q̃ ocultan; Entonces vna virtud grande es mas, y mas venerada, quando à los ojos de los mortales, mas escondida, y retirada. Luce 7. v. 38.

2448 *Capillis capitis sui tergebat.* Con los cabellos de su cabeça ocultava Madalena sus lagrimas. Estimòlas mucho Dios; no tanto por lo que tenian de virtud; quanto por lo que tenian de virtud escondida, y retirada. Lo dixo con elegancia Eusebio Emisseno, y no ser à razon, que oi videmos sus palabras; *Easdẽ lacrymas capillis tersit, & tergendo ne viderentur abscondit.* No lo pudo dezir mejor. Eusebio Em ibi

2449 *Sicut fragmen mali punici, ita gena tua absque eo, quod intrinsecus latet.* A los interiores granos de la granada, compara à la Esposa el Divino amante. En los granos de las granadas, estan las virtudes todas; y si estas agradan tanto à Dios en su Esposa; es, no tãto por lo que tienen de virtudes; quanto por lo que tienen de ocultas, y retiradas. El mismo Dios practica para nuestra dotrina esta enseñança. Cant. 4. v. 4.

2450 *Vtrumque latus propitiatorij tegant expandentes alas, & operiẽtes oraculũ.* Las obras de Dios ocultavan con sus alas los Querubines en el propiciatorio. El misterio, lo explica grandemente Oleastro diziendo: *Cherubim extendunt alas suas tegentes propitiatorium. Considera ergo, quid te hic admonet Deus. Sũmus Benefactor est: Et nihilominus, tectus, vt te doceat, bene facere, & nolle videri.* No lo pudo dezir mejor. Siendo nuestro bienechor, y el Señor de las virtudes: no obstante. *Tectus.* Las quiere tener ocultas. Y es la razon: *Vt te doceat, bene facere, & nolle videri.* Mas. Virtud oculta, es milagrosa. Exod. 25. v. 20. Oleastr. Hic.

2451 *Signum magnum apparuit in Cœlo, mulier amicta Sole. Miraculum grande*, dizen otros. Vn prodigioso milagro fue la muger del Apocalipsi. Y no lo estraño; pues como dixo nuestro Padre Fr. Francisco de Iesvs Maria. *Vna-dequaque Sole cooperta.* Con el manto del Sol, dize, que ocultava su virtud. Y virtud oculta, essa es la mas milagrosa virtud. Essa es assi mismo el mas rico tesoro del Cielo. Apoc. 12. v. 1. N Franc. à Iesu Maria in Apoc.

2452 *Simile est regnum Cœlorum thesauro.* Estraño, que el reyno del Cielo se compare à vn tesoro. Pero no ay que estrañar lo, que dize, que estava escondido: *Abscondito.* Y virtud escondida, digan otros lo que quisieren, que yo siempre la tuve, por el mas rico tesoro del Cielo. Matth. 13 v. 44.

2453 A vn Electro elevavan vnos Querubines à la gloria: *Elevata est gloria Domini desuper Cherubim ::: Et de medio eius quasi species Electri.* Accion bien mere. ida, que el Electro como dixo S. Geronymo, encierra dentro de si vn gusanito rojo de singularissima virtud. Que à la virtud esconde el Electro? Si. Elevenle, pues à la gloria, para que assi siempre se diga, que en saber esconderla, consiste muchas vezes, la mayor gloria de la virtud: *Videant opera tua.* Haz hostentaciõ de tu virtud le dizen à Christo. No la Ezechiel. 10. v. 4. Ezechiel. 1. v. 4.

quiero hazer les responde su Mageſtad, enſeñandonos à todos, que virtud, que ſe manifieſta, lo ſuele perder todo, por peligrar de vana gloria.

Matth.6. ℣. 3.

2454 *Neſciat ſiniſtra tua, quid facit dextera tua.* Tan recatado has de vivir, que ſi fuere poſsible, ni tu mano ſiniestra ha de ſaber lo que haze la derecha. Sobre eſte texto trae el Autor del *Deſtructorium vitiorum*, eſta fabula para la moralidad. Ay, dize, vna Ave llamada Eſterla muy parecida à la Grulla. Eſta vna ocaſion, dize que cogio vna liebre, y vanagloriosa, quiſo delãte de todas las demàs Aves hazer oſtentacion de ſu preſa, y regalado plato, para ſer de todas ellas alabada. Llegò vna otra Ave de rapiña mas poderoſa, que ella, y quitandole la liebre de entre las vñas, ſe la comiò, dexando afrentada à la Eſterla, y con mucha hambre, la qual eſcarmentada, dixo eſta ſentencia: *Qui vult rem ſuam pandere, vult illam perdere.* El que vanagloriosò quiere hazer oſtentacion de ſus bienes, todo lo pierde. Y para la moralidad concluye el miſmo Autor. *Sic multi vanagloriosi volũt alijs oſtendere omnia quæ poſſident, vt per hoc magis ſint laudati: Et ſic omnia perdunt.*

Autor ſine nomine ſæpe citat.

2455 Aqui viene bien la fabula, que trae Hiſopo del lobo. Cogiò eſte à vn cabritillo, que ſaltò del redil, al qual le dixo el cabritillo. Alegrate, ò lobo, pues tienes vn tan buen plato para comer. Pero antes, que me comas te ſuplico, que me dexes baylar vn rato. Dixole el Lobo, que baylaſſe. El Cabritillo le dixo, que le hizieſſe ſon con ſus ahullidos. Començò à ahullar el Lobo para hazerſe ſon; ſalieron luego los perros, que dormian, dieron con el Lobo, y lo deſpedaçaron, y el Cabritillo ſe bolviò con los perros à la manada. Y el miſmo Autor del *Deſtructorium vitiorum*, que refiere eſta fabula de hiſopo, concluye para la moralidad diziendo: *Hoc exemplo notatur: quòd quilibet debet vti bonis ſuis in ſilentio, ne cantando pereat.* Eſte es el peligro del manifeſtar las obras. *Et ideo. Neſciat ſiniſtra tua, quid facit dextera tua.* Inſtã en dezirle ſiempre à Chriſto: *Videant opera tua.* Haz oſtentacion de tu virtud. *Manifeſta te ipſum mundo.* Alabate tu à ti miſmo. No lo quiſo hazer ſu Mageſtad, enſeñandonos: Que ſi la alabança propria, es deſprecio, es deſmerecedora aſsi miſmo del Cielo.

2456 *Laus in ore proprio vileſcit.* La alabança en propria boca, es vituperio. Sobre eſta ſentencia, trae el miſmo Autor eſta otra fabula. Hallaron, dize, las Aves vn hermoſiſsimo nido compueſto de aromas, roſas, y otras muchas flores. Y juntando conſejo de todas ellas les dixo el Aguila, que era el Iuez. Sepaſe qual de todas las Aves es la mas hermoſa, que à ella ſe le ha de dar eſte nido. Reſpondiò el Cuclillo: *Cuculus.* Yo ſoy la mas hermoſa. Bolviò el Aguila à dezirles. Quien es aora la mas fuerte, que à ella ſe ha de dar el nido? Bolvia à reſponder el Cuclillo: *Cuculus*, Yo ſoy la mas fuerte: *Cui indignata dixit Aquila. O infelix Cuculus, ſemper te ipſam laudas. Vade quia nec pulcherrima, nec fortis es. Ideo ſententiam dò contra te: Non erit tibi nidus.* Y concluye el Autor para la moralidad, diziendo: *Non erit nidus gloriæ, his quiſe ipſos laudant.* Que ſi la alabança en propria boca, es vituperio; en caſtigo de ſu deſvanecida jactancia, no ſe le darà el nido del Cielo. Siempre ay grandiſsimo peligro en manifeſtar la virtud. Nota.

2457 *Attendite, ne iuſtitiam veſtram faciatis coram hominibus, & videamini ab eis.* Por eſſo nos dize Chriſto Señor nueſtro por San Matheo. Procurad, que los hombres no vean vueſtras obras. Pero porque no las han de ver? San Bernardo: *Ac ſi dicat. Cavete oculos Baſiliſci.* Porque tienen ojos de Baſiliſco. Eſte emponçoña con la viſta. Y peligran tãto las buenas obras ſi ſe dexan ver, que puede ſuceder, os las lleguẽ à emponçoñar. Es mucha verdad, que la virtud de Chriſto Señor nueſtro era vna miſma en Galilea retirada, q̃ en medio de la plaça de Ieruſalen deſcubierta, y que reſpeto de ſu Mageſtad, en ninguna parte peligrava. Pero como nueſtra fragilidad es tã grãde, y la vanagloria, es la carcoma, q̃ deſtruye las buenas obras; nos quiſo ſu Mageſtad enſeñar en eſte tercer Diſcurſo, que ſi la virtud, que entre los hombres ſe manifieſta, padece rieſgo, hablando regularmente: Es la oculta, la que por andar ſiempre à pie llano, va mas ſegura.

Matth.6. ℣. 1.

S. Bernard. do ſer. 14. in Pſalm.

DISCVRSO IV.

Tempus meum::: Tempus veſtrum. Aqui ſe forman dos tiempos. Vno de Dios, y otro del hombre. Pregunto. Qual es el tiempo de Dios? Ya lo dixo San Iuan Chryſoſtomo: *Tempus meum, tempus crucis.* Mi tiempo dize ſu Mageſtad, es el del padecer trabajos en la Cruz. Y qual es el tiempo del hombre? *Tempus diſſolutionis.* El tiempo del pecador, es, el del pecado, y el vicio. De manera, que Chriſto halla ſu mayor gloria en el padecer, y el pecador en el gozar? Si. Pues provare en eſtos dos aſſumptos. Que ſi Chriſto halla ſu mayor gloria en el padecer: El pecador hallarà ſu mayor pena en el gozar. Vamos à lo primero: *Tempus meum, tempus crucis.* Pruevo,

S. Ioan Chriſoſt. hom. 49

QVE CHRISTO SEÑOR, EN EL PAdecer Cruz, halla ſu mayor gloria, y regalo.

2458 EN el huerto haze oracion Chriſto, y ſuda Sangre. Mas valia que eſſa oracion la hiziera, en el templo, ò en el monte. No ha de ſer ſino en el huerto, dize Novarino. Y porque? *In horto ſunt delitiæ, & flores.* Porque el huerto dize, es lugar de las flores, y regalos; Chriſto en la efuſion de ſu Sangre, buſcava el padecer por los hombres. Vayaſe pues à orar al huerto, que ſi buſca el padecer, y el

Matt.16. ℣. 39

y el huerto es el lugar de los floreos, se dirà. Le es à su Magestad, vn como genero de regalado floreo, el padecer por los hombres: *Tempus meum. Tempus crucis.* Este es mi tiempo.

nt. 2. 1. 2459 *Ego flos campi.* Yo soy la flor del campo, dize Christo. El Hebreo lee. *Ego rosa agonis.* Yo soy la flor puesta en agonia. Pero si en la Cruz se muestra Christo flor entre agonias mortales; como acà flor del campo, entre delicias, y regalos. Por esso mismo, que en la Cruz es flor puesta en agonia, se publica acà flor del campo entre regalos. Que por regalo llegò à tener la flor Christo, quando en el campo, el padecer por el hombre agonias mortales, quando en la Cruz enclavado: *Tempus meum. Tempus crucis.* El de la Cruz es el tiempo de mi mayor exaltacion.

nn. 12. 32. 2460 *Si exaltatus fuero à terra.* Padece Christo en la Cruz, y dize, que està ensalçado en ella. Y dize bien; que si padece, ya suele ser estratagema del amor, tomar por medio el padecer, para quedar ensalçado:

x. 23. 42. 2461 *Memento mei dũ veneris in Regnum tuum.* No se que pudo mover al Ladrõ para dar à Christo el titulo de Rey en la Cruz, viendole padecer. Pero responde por el mismo Ladron San Agustin diziendo: *Crux ipsa insignia Regni est, propterea Regem apello.* La misma Cruz me dà el motivo. Que si en ella padece, quando tan enoblecida à ocasion de su Pasion, que a pesar del mundo, aunque todas las demas señales sean de leproso, en el mismo padecer, ha de hallar vinculado, el mas honroso titulo de Rey. Este es mi tiempo, dize Christo. *Tempus meum. Tempus crucis.* A que proposito he de ir yo à buscar glorias, y coronas à Ierusalen, si la hallo en el padecer. En Ierusalen gozandome, à lo sumo me reconocerian por hombre; pero en la Cruz, me han de reconocer por Hijo de Dios.

tth. 27. 55. Ibi. 2462 *Verè Filius Dei erat iste.* Quando hizo Christo Señor alarde de ser tenido por Hijo de Dios? *Aptatum signo crucis.* En la Cruz, dize Hugo Cardenal. Mas valia, que la hiziesse en el Tabor donde es aclamado del Padre. No: que en el Tabor se goza; en la Cruz padece. Y el padecer, se tiene ya tan merecida la comun aclamacion, que sin atencion à regalos, quiere por este medio ser aclamado por Hijo del mismo Dios. *Tempus meum. Tempus crucis.* Esto es en quanto à la primera parte de este assumpto. Passemos à la segunda.

Tempus vestrum. Tempus dissolutionis. Provemos aqui,

QVE SI CHRISTO HALLA SV MAyor gloria en el padecer. El pecador ha de hallar su mayor pena en el gozar.

Pl. 136. r. 1. 2463 *Super flumina Babilonis, illic sedimus.* Dizen los pecadores. Para gozar los deleytes, y passatiempos del mundo, nos sentamos muy de proposito à las riberas de los Rios de Babilonia. Muy de assiento tomã estos hombres el estar en el pecado. Pero miren lo que se sigue: *Illic flebimus.* Que en medio de sus passatiempos derramaron muchas lagrimas. En fin, glorias, y passatiempos del mundo, en q̃ se experimenta por desengaño: Que si Christo halla, como hemos provado, su mayor gloria en el padecer; el pecador halla su mayor pena en el gozar: *Tempus meum. Tempus crucis. Tempus vestrum. Tempus dissolutionis.* Estos dos assumptos se tratan muy de proposito. Verbo *Padecer*, y verbo *Trabajos.* Vide.

DISCVRSO V.

NEmo tamen palam loquebatur de illo. Dize San Iuan, que ninguno à la descubierta hablava mal de Christo: Pero hablavan en secreto intentandolo desacreditar. Y ay hombres tan infames en el mundo,

QVE AVNQVE NADIE LOS OYGA quando hablan; quieren que el mundo todo los entienda.

Gen. 27. v. 42. Ibi. 2464 *NVntiata sunt hec Rebecca.* Los intentos de Esau, que eran de matar à Iacob, los llegò à entender Rebeca. Entra aora Ruperto preguntando, y dize: *Si dixit in corde suo, quomodo nuntiata sunt hec Rebecce?* Bien, dize el mismo Ruperto, que ay Esaues tan traydores, y disimulados en el mundo, q̃ aunque nadie les oyga quãdo hablan; quieren q̃ el mundo todo los entiẽda. Malas Almas: *Nemo palam loquebatur.* Ninguno à la descubierta murmurava contra la reputacion de Christo, aunque en la realidad murmuravan. Pues como le murmuravan? A lo solapado, y malicioso, con vnas palabritas preñadas; y que muchas vezes con ellas quieren significar, mucho mas de lo que en si es la falta. Defatencion merecedora de castigo.

Matth. 5. v. 22. 2465 *Qui autem dixerit fratri suo Racha, reus erit concilio.* El que à su proximo dixere Racha, esse dize San Matheo merecerà, que le condene Dios en el dia del Iuizio. Que cosa es Racha? San Iuan Chrisostomo: *Racha, est verbũ contemptus.* S. Agustin: *Quasi nil.* Racha dizen estos Santos, son vnas palabritas disimuladas contra el credito del proximo, que aunque no dizen declaradamente la falta, las insinuan, y pronuncian con vna tan grande preñez, que dexando con vna grande suspension al que las oye, llega à persuadirse contra la agena reputacion, mucho mas de lo que en la realidad es la falta. Pongo exemplo. Dizele vn hombre en vna conversacion à otro. Tal señora hizo dias passados: y se queda aqui. Dizele el que le oye. Pues, que es lo que hizo essa señora dias passados? Responde el malicioso, y dize. Nada, nada no es cosa de cuydado. Con que dexa tan suspenso el animo del que oye estas palabras, que se arroja con

mucha facilidad à juzgar contra aquella reputacion, mucho mas de lo que en si es la falta. Ven aqui aora claramente: *Qui dixerit fratri suo Racha, reus erit iudicio. Qui dixerit verbũ contẽptus. Qui dixerit quasi nil.* Ven aqui digo, porq̃ estos tales saldràn cõdenados en el dia del Iuizio: *Nemo palã loquebatur de illa, aut de illo.* Porque aunque no desdoran en publico la reputacion agena, la tiznan con vnas palabras tan dissimuladas, y tan preñadas, que sobre querer, que el mundo todo los entienda, dizen con suspension, mucho mas de lo que en la realidad en si es la falta. Y semejantes: *Qui dixerit verbum contemptus. Qui dixerit quasi nil, reus erit iudicio.* Son merecedores de grandissimo castigo. Que se hizieron los q̃ en este dia dixeron Racha contra Christo? Que se hizieron los q̃ dixeron, *Verbum contemptus?* Que se hizieron los que dixeron; *Quasi nil?* Ya son condenados al infierno. Pero como si no le desdoraro à la clara? *Nemo palam loquebatur.* Es verdad; pero le murmuravan con vnas palabritas tan preñadas, que dexando suspensos à los que las oian, davan lugar, y aun lo querian, que juzgassen con temeridad, aun mucho mas de lo que insinuavan las palabras. Y conciencias tan maliciosas, y dañadas; merecieron ser justissimamente castigadas. De este punto se dize mucho. Verbo: *Iuizios temerarios.* Y verbo *Murmurar, y lengua.* Vide.

DISCVRSO VI.

VT autem ascenderunt, & ipse ascẽdit, quasi in occulto. Dize San Iuan; que aunque es verdad, que Christo Señor nuestro, no quiso subir en compañia de los que le combidavan à Ierusalen; pero que poco despues su Magestad se subiò solo à la Ciudad. Pero porque no se manifiesta? Gislando: *Ne occasionem daret invidiæ.* Miren, dize este Autor. Si Christo huviera subido en publico à Ierusalen, le huviera sido como preciso à su Magestad, siendo tan numeroso el concurso de la gente à sus fiestas, el hazer algunos prodigios. Estos se los avia de calumniar la embidia. Monstruo tan infernal en los embidiosos; In hoc fer. Dom. 2.

QVE PIENSO LES LLEGA A SER mayor tormento el verle á vn Iusto hazer milagros; que la misma sentencia de muerte, que en el Iuizio final, les ha de dar Iesu-Christo.

2466 *VIdentes turbabũtur timore horribili.* En el dia del Iuizio viẽdo los pecadores à los Iustos, dize, que se turbaràn. Diga la Sabiduria, que oyendo la sentencia del Iuez se turbaràn. No dize, sino viendo à los Iustos. Y porque? Lira: *Videntes turbabuntur. Quia videbunt Iustos gloriosos in corpore, & anima.* Porque los veràn glorioso en cuerpo, y alma. Y para vn embidioso, llega à ser mayor tormento el ver luzir, y hazer prodigios à vn Iusto, que la sentencia de muerte que en el dia del Iuizio le darà el mismo Christo. Este punto tambien se toca en este tomo, verbo *Embidia*, y verbo *Luzir*. Vide. Estos son los motivos, que tuvo Christo Señor para salirse de Iudea, y yrse à Galilea. Sigamosle, si queremos, que nos dè su gracia, y despues su gloria. *Ad quam, &c.* Sapien. c. v. 2. Ibi.

MIERCOLES

LA RENOVACION DEL TẼPLO.

Facta sunt encænia in Hierosolymis, & hiems erat. San Iuan cap. 10.

GRAN fiesta celebrava antiguamente la Ciudad de Ierusalen à la renovacion del Templo. Grãde por el concurso de la gente, que la ilustrava. Grande por la numerosidad sonora de las vozes, que la aclamavan. Y finalmente era à todas luzes grande, pues se llegavan à multiplicar los sacrificios, hasta bañarse en ensangrentadas victimas, el altar de el olocausto. A esta solemne fiesta nos combida oy San Iuan; y es muy justo assistàmos todos à ella, pues conduce, à la veneracion, que se deve al Templo; como lo veremos en el discurso de su Evangelio, que comiença.

Facta sũt autẽ encænia in Hierosolymis. La palabra, *Encænia*, significa rénovacion. Y es dezir: que Ierusalen se renovava. Estando Ierusalen, que es el alma en gracia, por ser vision de paz se renueva. Y lo haze bien: pues aun despues de perdonada la culpa por la gracia; ay en el alma mu y mucho, que purificar, y renovar.

2467 *Tulerunt pallium meum.* A la Esposa de Christo, dize, que le quitaron la capa, en quien estàn significadas las imperfecciones. Estando en gracia esta Esposa le quitan la capa. Y con razon, que si en la capa estàn significadas las imperfecciones: Despues del pecado de Adán, aun perdonada la culpa por la gracia, siempre quedan en el alma, vna, y aun muchas capas de imperfeccioncillas, que quitar. Cant. 5. v. 7.

Et hiems erat. El tiẽpo en que se celebrava esta

esta fiesta, dize que era en medio del Invierno. El assumpto era noble, y fervoroso el zelo; conocese, pues no les embargava del tiempo la inclemencia. A los Iudios, no les embaraça la inclemencia del tiempo, para assistir en el Templo: y à los Christianos, no ay inclemencia de tiempo, por pequeña que sea, que no les sirva de embaraço para assistir à la Iglesia.

Et hiems erat. En tiempo de las mayores lluvias, y avenidas, assiste Dios à los que se renuevan en el Templo. Que sus Divinos favores, ya suele Dios manifestarlos en beneficio de el hombre, aun en medio de los mayores contratiempos.

sine 3. 16. 2468 *Steterunt aquæ.* Entra el Arca de Dios en el Iordàn por favorecer al hombre, y se detienen las aguas. Podiamoslo estrañar, porque como dixo el Docto Alapide, venia el Iordàn muy crecido: *Iordanis autem, ripas alvei sui impleverat.* Pero no ay que estrañarlo, que en Dios, esse es su ordinario modo de obrar; pues en medio de las mas crespas tribulaciones, sabe poner medios, para favorecer à los hombres, aun avista de los mayores contratiempos.

Ibid. *Et ambulabat Iesus in porticu Salomonis.* No dize el Evãgelista en esta ocasion, q̃ Christo estava en el Templo, sino en el portico del Templo. Y es, que aviendoles de hazer su Magestad, ciertas preguntas à los Fariseos, le avian de responder los Iudios: *Responderunt ei Iudæi.* Y zela Dios tanto la veneracion, y silencio con que se deve estar en el Templo; que para nuestra enseñança, aun oidos no se ha de dàr en el Templo, à la mas minima respuesta.

d. D. Io. Boner. itos del rg. Caso es singular, el que de San Severino Obispo refiere vn Autor moderno. Vn año entero dize que estuvo en el Santo Purgatorio padeciendo rigurosissimas penas, por aver dado oidos en la Iglesia à algunas respuestas que le traian sus criados. Y si esto passa con los Santos; que Purgatorio serà el de los que sin atencion, ni respeto, estàn en las Iglesias, y Coros de ellas, todos los dias hablando, y conversando? Es verdad que se refiere este por caso raro. Pero aun lo es mas el que refiere el Docto Padre Iosef Pavia. adre Pa. a. fol. a. Apareciòsele, dize, vna Alma del Santo Purgatorio en la Iglesia, à vna muger espiritual, y como esta tal muger le hiziesse vna pregunta à la Alma del Santo Purgatorio, le respondiò esta: no se puede hablar en la Iglesia, despues vendrè, y te lo dirè. Considerese, que quien avia de dàr esta respuesta, era vna Alma amiga de Dios, venida por orden del mismo Dios; y que siendo la respuesta, que avia de dàr, muy conforme à lo de Dios, la rehusò el dàr, solo por no hablar en la Iglesia. Que responderàn aqui, los que no solo hablan, y conversan en la Iglesia, sino que por sus fines torzidos, escandalizan à los demàs con sus obras? No es facil el responder.

Ambulabat Iesus in porticu Salomonis. Dize q̃ andava Christo en el portico del Templo. Y como andava? Con firmeza, y gran constancia. Se tratava de renovar la virtud. Y en materia de virtud, si la firmeza es del agrado de Dios, aborrece la inconstancia.

Cant. 2. v. 14. 2469 *Columba mea in foraminibus petræ.* A su paloma, la pone Dios en vna piedra, y no la pone en la rama de vn Arbol. Y es, que la queria virtuosa. En la piedra està la fortaleza; en la rama de el arbol, que à qualquier viento se mueve, la inconstancia Y en materia de virtud, si la fortaleza es de el agrado de Dios, aborrece la inconstanca.

Ambulabat Iesus in porticu Salomonis. Si ayer nos dixo Christo: *Non enim volebat in Iudæam ambulare.* Que no queria andar entre los de Ierusalen; como oy se passea en el portico de el Templo? San Iuan Chrysostomo: *Quia passio erat in januis.* Porque en aquel portico avia de padecer muchas injurias. Pero estas no las padeciò ya en el Sermon de las Señales? Es verdad. Pero en el portico de Salomon las renovava. Y renovar el padecer, le es tan gustoso à Christo, como el passearse por vn verjel. S. Iuan Chrysost. in Ioann.

Math. 26. v. 39. 2470 *Procidit in faciem suam.* San Matheo dize, que en las mayores agonias de Christo en el Huerto, puso su Magestad la cabeça entre las rodillas. Y es la razon: quando Christo començò à padecer en las entrañas de su Santissima Madre, tenia su Magestad puesta la cabeça entre las mismas rodillas; pues assi, dize Avicena, tienen los niños las cabeças en las entrañas de sus madres. Aora: tener Christo Señor nuestro en la agonia del Huerto esta misma postura, fue renovar aquel primer padecer. El Huerto es el verjel de los passeos. Y renovar el padecer, le es tan gustoso al mismo Christo, como el passearse por vn delicioso verjel.

Ambulabat Iesus in porticu Salomonis. Muy gustoso se passea Christo en el portico de Salomon. Y es, que Salomon, es lo mismo, que *Pacificus.* El pacifico. Y anda la Magestad de Dios muy gustoso, donde se halla con la paz, la vnion pacifica.

Genes. 1. v. 2. 2471 *Spiritus Domini ferebatur super aquas.* Por sobre las aguas, dize que se passeava Dios. Viò su Magestad, que las aguas entre si se vnieron. *Congregentur aquæ in vnum locum.* Y anda su Magestad muy gustoso, donde se halla con la paz, la vnion pacifica.

Circumdederunt ergo eum Iudæi. Salen los Iudios del Templo, y viendo que Christo se passeava en el portico, forman vna rueda cogiendolo en medio para que no se passee. Favoreceles Dios, y los Iudios quieren poner tassa à sus misericordias. Bien se conoce, que obraron muy à lo de la condicion humana, donde la emulacion, suele pretender poner, coto, à las maravillas de Dios.

Ioann. 11. v. 23. 2472 *Resurget frater tuus: Scio quia resurget in novissimo die.* Dizele Christo á Marta que resuscitara su hermano Lazaro: y curiosa responde: que ya sabe que resuscitarà en el dia del Iuizio. Tassa quiso aqui poner Marta, à las

obras

obras de Christo. Bien se conoce se huvo aqui en esta ocasion esta señora, muy à lo de la condicion humana; donde tal vez la emulacion, suele pretender poner termino à las maravillas de Dios.

Quousque animam nostram tollis? Dixerõle à su Magestad. Hasta quando has de llevar con tanta suspension nuestra Alma. Parece que avia de dezir: nuestras Almas, porque eran muchos. No dizen sino, nuestra Alma; que aunque eran muchos, no tenian sino vna Alma; porque siendo en si malos, se endereçavan à persuadir el mal. Y para persuadir à lo bueno, muchos no valẽ por vno: vno vale por muchos, para persuadir al mal.

Iob c. 1. v. 19. 2473 *Repentè ventus vehemens irruit à regione deserti, & cõcussit quatuor angulos domus.* Siendo vno solo el ayre, le dixeron al Santo Iob, que arrancò los quatro angulos de la casa donde comian sus hijos, y los matò. No parece puede ser esto; porque como dize Aristoteles, el ayre siempre camina recto; no anda rodeando. Como pues, aqui dà tantas bueltas para arrancar la casa? Bien, que venia para hazer mal. Y si para hazer bien, muchos no valen por vno: vno suele valer por muchos para hazer mal.

Si tu es Christus, dic nobis palam. No nos hables por enigmas, le dixeron los Fariseos à Christo: enseñanos claramente la Ley. Claramente le piden que les enseñe la Ley. No tendràn escusa en el dia del Iuizio; pues tan à la clara se les mostrò su Magestad; que no podràn alegar ignorancia.

Exod. 31. v. 18. 2474 *Scriptas digito Dei.* Con el dedo de la mano de Dios, dize que estavã escritas las Tablas de la Ley. Con advertencia dixo Rabbi Salomon: *Vtraque parte aqualiter legebãtur.* Que tambien se leian por la cara, como por las espaldas. Y es dezirnos à todos: que nadie tendrà escusa en el dia del Iuizio; pues tan à la clara nos mostrò su Magestad la Ley; que nadie podrà alegar ingnorancia.

Si tu es Christus, dic nobis palam. S. Agustin: *Non veritatem desiderant, sed calumniam.* Si tu eres Christo, dinos la verdad. No la querian saber para que les favoreciesse, sino para buscar motivo para matarle. Enfin, el fue vn tiro disimulado; y por esto fue el mas ofensivo.

2. Reg. 11. v. 15. 2475 *Ponite eum ex adverso belli.* Persuadido iva Vrias, que la carta que David le diò para Ioab, era para que le favoreciesse; y no era sino pàra que lo matasse. Enfin, tiro disimulado, digo otra vez; y aun por esso el mas ofensivo.

Respondit eis Iesus: loquor vobis. Siendo malos los Fariseos, les habla Christo, y comunica sus gracias. Es Dios tan bueno: que no solo à los amigos, si que à sus mismos contrarios comunica liberal sus beneficios,

Ioann. 6. v. 5. 2476 *Cum sublevasset oculos, & vidisset quia multitudo magna venit ad eum.* No dize aqui S. Iuan, que puso Christo los ojos en los Discipulos, sino en las Turbas que le seguian. Los Discipulos eran buenos; los de las Turbas contrarios. Y es Dios tan bueno; que no solo à los amigos, si que à los mayores contrarios, comunica liberal sus beneficios.

Opera, quæ ego facio in nomine Patris mei. Las obras que yo hago, las ago à gloria de mi Padre; les dixo Christo à los Fariseos. La gloria dà Christo en todas sus obras à su Eterno Padre, enseñãdonos à todos: que en todas las nuestras, hemos de dàr assimismo à Dios la gloria.

Marc. 12. v. 27. 2477 *Nonne bonum semẽ seminasti in agro tuo?* Dixeronle los siervos à su Señor: Señor, vos aveys labrado la tierra, y sembrado el trigo. Pero si fueron los siervos, los que labraron la tierra, y sembraron el trigo; como dizen que el Señor? Bien dize S. Pedro Chrysologo: *Nos quod per te facimus, tibi nostro semper assignamus autori.* Que los siervos eran buenos; el Señor era Dios. Y nos enseñan estos siervos, siendo siervos; que en todas nuestras obras, le hemos de dàr siempre la gloria, à nuestro Dios.

Hæc testimonium perhibent de me. Calumnianle los Fariseos à Christo, con deseo de conocerle; y les responde su Magestad. Atended à mis obras, que ellas os daràn testimonio de quien yo soy. Y dize bien. Que à la verdad, las obras de cada vno, dan claramente á conocer, quien el es.

Matth. 11. v. 3. 2478 *Tu es qui venturus es, an alium expectamus? Renuntiate Ioanni, quæ audistis, & vidistis. Cæci vident, claudi ambulant, mortui resurgunt.* A Christo le preguntan los Discipulos del Bautista, si es èl el Messias? Y les responde Christo, que por sus obras lo conoceràn. Y dize bien: que si desean conocerle; es cierto, que las obras de cada vno, dan claramente à conocer quien el es.

Oves meæ vocem meam audiunt. Sed vos non estis ex ovibus meis. Les llama con amor ovejas, y con rigor los reprehende. Vno, y otro junta: la blandura, con el rigor. Era su Magestad Prelado. Y el verdadero Superior; ni ha de ser todo dulçe en sus palabras, ni todo rigor: es menester mezcle, con la dulçura, lo amargo; y con lo suave el rigor.

1. Reg. 1. v. 24. 2479 *Non ascendã donec ablactetur infãs.* No quiso Anna subir al Templo à Samuel, hasta quitarle la leche. Notese, q̃ para quitarle la leche à vn niño, le ponen azibar en el pezon del pecho de la Madre. Conque á vn mismo tiempo este niño, venia à tener lo amargo, con lo dulçe en la boca. Y fue misterio; porque Samuel avia de ser Prelado. Y el verdadero Superior, ni ha de ser todo dulçe en sus palabras, ni todo rigor: es menester que mezcle; con la dulçura, lo azibarado; y con lo suave, el rigor.

Sustulerunt ergo lapides Iudei, vt lapidarent eum. Quierẽle apedrear los Iudios à Christo, y diziendoles su Magestad, que porq̃ tratavan de apedrearle? Le respondieron: *Quia blasphemas.* Que porque era blasfemo. No puede llegar à mas la humana malicia. Los demonios, no se

arre-

atreven á hablar, y ay hombres, que tratan de blasfemo à Christo.

Fuele á su Magestad preciso el retirarse, para dar lugar al desahogo del furor de sus enemigos. Y llegando à las riberas del Iordàn, representandosele en lo christalino de sus aguas, la pureza de su Santissima Madre; descanço gustoso, por hallarse, como verdadero hijo, à la sombra de su santissima gracia. Esta nos valga. *Ave Maria.*

Facta sunt encænia in Hierosolymis, & hiems erat. San Iuan cap. 10.

POR imàn de los cariños de Dios, se diò siempre la Ave Fenix, pues aunque el incendio la amenace, se arroja gustosa al peligro, solo por quedar renovada. En sus propriedades hemos de expressar, la perfecta renovacion de vn Alma, por medio de la penitencia, para conseguir los Divinos agrados, como los consigue esta Ave. Sus Emblemas, que son muchos, los refiere el Autor del Mundo simbolico. Y sus excelencias Vincencio en su Espejo. Dirè yo brevemente algunas. Vamos à la primera.

DISCVRSO I.

QVe tiene en primer lugar la Fenix para la renovacion de vn Alma? *Iustus vt Palma florebit.* El Griego lee. *Iustus, vt Fœnix.* Porque esta palabra, Palma, en Griego, es lo mismo que Fenix. Tengo, dize la Fenix; que quando me renuevo, me hallo assistida de Dios, por ser como soy, simbolo de vn Iusto. Pero se ofrece el dezir: que estando Dios en el Iusto, significado en la Fenix, hallandose del mismo Dios tan favorecido, no tendrà que renovar. Pero si tiene:

PVES POR MAS FAVORECIDA QVE de Dios se halle el Alma del Iusto; mientras estè en esta vida mortal, siempre tiene muy mucho que purificar, y renovar.

2480 *ANgelo Ephesi scribe: Age pœnitentiam.* Dizele Dios à S. Iuan en su Apocalipsi, que le avise al Angel de Epheso, para que haga penitencia. Notese, que à este Prelado de Epheso, le llama el texto Angel. Pregunto. O este Prelado era Angel, ò no lo era? No lo era en la naturaleza, pero lo era en la virtud, y en la gracia. Pues si se halla tan favorecido de Dios; como le dize, que haga penitencia? S. Agustin: *Angelorum nomine, homines intelligi voluit; & dicitur ei vt pœnitentiã agat; quia quomodo nullus dies est in quo homo possit esse sine peccato; sic nullo die debet esse, sine satisfactionis remedio.* Es verdad, dize S. Agustin, que el Prelado de Epheso era Angel en la virtud; pero tambien es verdad, que era humilde en la naturaleza. Haga, pues, este Prelado penitencia, que si siendo Angel en la virtud, es hombre en la naturaleza; por favorecidos que se vean de Dios, aun los mas justos, mientras vivè en esta vida mortal, siempre tienen mucho que purificar, y que renovar, y de que hazer rigurosa penitencia.

2481 *Oculi ejus sicut columbæ super rivulos aquarum, quæ lacte sunt lotæ, & residentes juxta fluenta plenissima.* De los Iustos habla aqui el texto, y los compara à las Palomas, que estàn à las orillas de las aguas. Pero si son justos, y en la pureza tan blancos, como vna Paloma; para que los pone à las orillas de las aguas? Para que se laven, y purifiquen mas, dize Guilielmo. *Ideo additur super rivulos aquarum; vt quantalibet sinceritate vivat quis, intelligat, quod opus habet quotidianis compunctionis lacrymis expiari.* En que si, lavense essos justos, mas, y mas, por mas Palomas que sean: que si viven en carne mortal; hasta salir de esta vida, siempre ay aun en los mas ajustados, que renovar, y que limpiar. Cant. 5. v. 12. Guiliel. Card. ibid.

2482 *Tu remisisti impietatem peccati mei. Pro hac orabit ad te omnis sanctus.* Habla aqui David dando gracias à Dios, que le ha perdonado su pecado. Y despues dize, que tambien los Santos solicitan este mismo perdon. Que el pecador lo pida, està bien; pero el justo, y el bueno, hallandose tan favorecido de Dios, de que ha de pedir perdon. Tambien le ha de pedir dize San Gregorio, pues por mas justo, que el justo sea; y aunque este lleno de toda la gracia Divina, mientras este en este mundo, siempre ay algunas sombras, reliquias del hombre viejo, que purificar, y renovar. Bellas palabras las del Santo: *Licet Sancti magnis virtutibus polleant, & magna claritate luceant; aliquas tamen peccati nebulas, velut quasdam noctis reliquias nolentes trahunt.* Y por esta razon, el tiempo que vivimos en este mundo, tenemos siempre que purificar, y renovar, para evitar el padecer en el Purgatorio, sus rigurosissimas penas. Porque aunque en Dios ay misericordia, tambien ay justicia; y tan igual en todo, que no hace su Magestad justicia sin misericordia; ni misericordia sin justicia. Psalm. 31. v. 5. y 6. S. Greg. in 12. Pf. Peni.

2383 Por esta razon le dixo Christo Señor mestro à Santa Brigida: *Ego enim quamvis ex toto corde te diligam, tamen contra justitiã meã, ne in vno puncto facio; quo minus, si cut in omnibus mẽbris deliquisti, in omnibus satisfacias: ergo amplectere libenter modicũ laborẽ, vt mũdata citius, ad magnum præmium pervenias.* Reparese aqui para el caso. Que diziendole Christo à la Santa, que la ama de todo coraçon: tambien le dà à entender, que teniendo algunos defectos, tiene necesidad de purificarse de ellos. De donde se infiere: que aun en los mas amados de Dios; aun en los mas favorecidos de su Magestad, se halla en esta vida, que renovar, y purificar. Lib. 6. Revel. c. 2.

Que

Cant. 6. v. 9. 2484 *Quæ est ista, quæ ascendit quasi aurora, pulchra vt Luna, electa vt Sol?* Admiracion es esta de los Angeles. Pero repareſe, que alabãdola de hermoſura como el Sol, le ponen al lado vna Luna. No parece lo hazen bien, porque la Luna concibe algunas manchas. Eſſe es pues el caſo. Alaban à vna Alma de hermoſa por la gracia, como el Sol, y le ponen al lado à la Luna; para que ſe entienda: que ſi en el Sol eſtà la hermoſura de la gracia, y en la Luna vn leve tizne, que mancha; Aun en los mas hermoſos por la gracia, ſiempre ay que purificar algunas leves rugas, ò manchas.

Prover. 31. v. 14. 2485 *Quasi navis institoris de longe portans panem.* A la nave es comparado el Iuſto. Que tiene la nave? *Habet ſentinã, in qua ſemper deaquatur.* Tiene vna ſentina donde ſiempre haze algo de agua. Y por mas bien galafateada que eſte el Alma del juſto con los dones de la Divina gracia: *Semper deaquatur.* Siempre ſe reçuma algo; y en tanto que vivimos en eſte mundo, ſiempre ay que limpiar, y purificar. Es patente el exemplo de la fenix; ſe renueva, no obſtante que ſe dà por ſimbolo del Alma del juſto: *Iuſtus vt palma. Iuſtus vt fœnix.* Para q̃ quede aſſentado en eſte primer diſcurſo: Que por mas favorecida que de Dios ſe halle el Alma del juſto, en tanto que eſte en eſta vida mortal, ſiempre tiene muy mucho que purificar, y renovar.

DISCVRSO II.

QVe tiene en ſegundo lugar en ſu renovacion la Fenix para la renovacion del Alma del juſto? Tres coſas dize Vincencio, todas dignas de ponderar para vna grave Idea de renovacion de virtudes. Las palabras del Autor: *Apud Arabes, habet fœnix caput ornatũ, vt pavo, Roſeis pennis: Nitoreque ceruleo, in ipſis pennis inſcribitur.* Tiene dize la fenix quãdo ſe renueva, Corona en la cabeça, como el pavo, flores en las plumas, y en las miſmas alas el color dorado. Corona, flores, y alas. Eſto tiene quando ſe renueva la fenix. Y eſto miſmo he de probar tiene quando ſe renueva el Alma.

Vincẽcio in ſpecul. l. 17. c. 46.

Idea.

ALAS, FLORES, Y CORONA. Corona, flores, y alas.

Ieremi. 48. v. 9. 2486 *Date florem Moab.* Otra letra. *Datem alam.* Otra. *Date coronam.* Por Ieremias le ofrece Dios à Moab: flores, alas, y coronas. Pregunto aora. Como ſe interpreta Moab? San Aguſtin. *Abstens lege.* El que faltò à lo que tenia ofrecido à Dios por la guarda de la ley. Como mas? San Geronimo: *Aqua paterna.* Agua. En quien eſtà la perfecta renovacion, por medio del agua de la verdadera penitencia, que dixo S. Bernardo. *Lava aqua pœnitẽtiæ.* Ven ahi aora claramente porque à Moab le ofrece Dios, alas, flores, y coronas. Porq̃ aunque faltò, como hombre, à lo que tenia ofrecido à Dios, ſe renueva por medio del agua de la verdadera penitencia. Y à quien aſsi ſe renueva, es muy juſto ſe le concedan: Alas, flores, y coronas, en recompenſa. Apuntare en muy breves palabras la Idea en eſte ſegundo diſcurſo.

S. Auguſt. in Pſ. 59. v. 12.

S Hier. in Mich. c. 9.

§. I.

Date florem Moab. Flores ſe le dan à Moab, quando ſe renueva. Querialo Dios para el Cielo. En que ſe prueba,

MERECE EL CIELO, AQVEL EN quien ſe halla vn a flor, ò vna virtud renovada.

Apoc. 12. v. 1. 2487 *Signum magnum apparuit in Cœlo, mulier amicta ſole, & corona ſtellarum duodecim.* A vna muger, dize S. Iuan que viò en el Cielo. Y es muy de la ocaſion el ſuceſſo: porque eſta muger, dize, q̃ ſe fue al deſierto. *Et volabit in deſertum.* Eſta muger tenia doze eſtrellas en ſu cabeça: de quienes dixo el doctiſsimo Obiſpo Carnotenſe, que eran doze flores. *Duodecim ſtellæ, duodecim roſæ ſunt.* El deſierto dixo Ricardo Victorino, es el lugar donde ſe renueva el Alma, por medio de la verdadera penitencia: *Deſertum eſt locus, vbi affliguntur animæ.* En las flores eſtan ſignificadas las virtudes. Ven ahi aora claramente porque S. Iuan ve à eſta muger en el Cielo. Porque junta con las flores de las virtudes, la renovacion. Y Alma en quien ſe halla, vna flor, ò vna virtud renovada, merece juſtamente Cielo. *Date florem Moab.* A lo ſegundo.

§. II.

Date alam Moab. Alas ſe le dan à Moab, quando ſe renueva. En las alas eſtà el amparo, y aſsiſtencia del Eſpiritu Santo. Y viene bien el dezir:

MERECE LA ASSISTENCIA DE EL Eſpiritu Santo, aquel en quien ſe halla vn voto, ò vna virtud renovada.

Iſaias 11. v. 1. 2488 *Egredietur virga de radice Ieſſe, & flos de radice eius aſcendet, & requieſcet ſuper eũ ſpiritus Domini.* Noteſe deſde luego, q̃ el Eſpiritu Santo, dize, que aſsiſte à la florecita, que nace de la raiz de la vara de Ieſsè: *Et flos de radice. Et requieſcet ſuper eum ſpiritus Domini.* Se explica luego el miſterio. Ieſsè, dize San Geronymo, ſe interpreta virtud, ò voto. *Ieſsè votum interpretatur.* La florecita por nacer á la raiz de la vara, era vn renuevo. Con que aqui ſe halla voto, y renuevo? Si. Halleſe pues tambien el Eſpiritu Sãto: *Et requieſcet ſuper eum Spiritus Domini.* Para que aſsi ſiempre ſe diga. Que à vna virtud, ò à vn voto renovado,

S. Hieron.

do, assiste gustoso, el patrocinio, y amparo de el Espiritu Santo: *Date alam Moab.* A lo tercer.

§. III.

Date coronam Moab. Vna corona le ofrecen à Moab, quando se renueva. La corona se dió en señal de el vencimiento contra el enemigo. Pues digamos,

CONSIGVE CORONA DE VENCEdora, contra el dragon de el Infierno aquella Alma, en quien se halla vna virtud, que se renueva.

2489 *ET ecce draco magnus stetit ante mulierem.* La misma muger de el Apocalipsi, al desierto se va con vna corona en la cabeça. Avia de vencer al dragon de el Infierno. En la corona llevava doze flores. En el desierto se renueva. Y flores de virtudes renovadas; estava claro avian de coronarse vencedoras, contra el dragon de el Infierno. *Apud Arabes, habet fanix, caput ornatum vt pavo, Roseis pennis; Nitoreque cerulco in ipsis pennis inscribitur.* Corona, alas, y flores, tiene la fenix quando se renueva. Y lo mismo consigue el justo, quando se purifica por medio de la verdadera penitencia.

DISCVRSO III.

QVe tiene en tercero lugar en su renovacion la fenix, para la renovacion de el justo? *Se sola*, que soy la sola, responde. Pruebo, que si ella nace de la llama sola,

HA DE SER LA SOLA EN PERFECcion el Alma, que como otra fenix se renueva.

2490 *ERit lux lunæ sicut lux solis.* Ha de brillar, dize Dios la Luna, con la misma perfeccion que el Sol; y siendo este en su luzir el solo, ha de ser ella en su resplandor, la sola. Pero porque ha de ser esto assi? Notese. Tiene esto la Luna, que sobre renovarse todos los meses, está sobre la esfera de el fuego, à quiẽ el Autor de la Filosofia moral, la llama Argitorosa, que en Anagrama perfecto buelto al reves, quiere dezir *Rosa girato.* Rosa buelta à su primera perfeccion, ò rosa renovada. De manera, que quando la Luna, como otra fenix se arroja à las llamas de el fuego, sale como otra flor renovada? Si. Brille pues con la perfeccion que el Sol. *Erit sicut lux Solis.* Que criatura que assi se sabe perficionar al incendio de vna llama; assi como el Sol, el solo: ha de ser en todo genero de perfeccion, como otra fenix, la sola.

Isaias 26. v. 19. 30.

2491 *Gyrum cœli circuivi sola.* La sola llama el Eclesiastico à Maria Señora nuestra, quando da vna buelta al Cielo. El Cielo à cada buelta q̃ dà su renueva. Y esto es lo grande en Maria Señora nuestra; que sin tener necesidad de renovacion, sola su apariencia la llega à hazer en perfecciones la sola.

Eccli. 24. v. 8.

2492 *Solusque Moyses ascendat ad Dominum.* Se dize en el capitulo 24. de el Exodo. Solo Moyses ha de subir à hablar con Dios al monte. Solo Moyses siendo humano, se ha de ver con luzes, y resplandores, como de Divino, se dize en el 34. de el Exodo. *Cornuta facies.* Los 70. *Quod glorificatus fuerat aspectus faciei eius.* Pero solo Moyses tan luzido? Si, q̃ Moyses avia de tratar la renovacion de su pueblo por el pecado de el Bezerro, como se dize en el mismo Exodo. Y solo vna apariencia de renovacion, le llegò à hazer tan soberano, que mejor que otra fenix, aun viviendo en carne mortal, vino entre todos à levantarse, con el blason, y renombre, de el solo glorificado: *Cornuta facies.* San Pablo. *Propter gloriam vultus eius.* Los 70. *Glorificatus aspectus faciei eius. Solus Moyses. Se sola.* Esta es la propriedad tercera de la fenix para la perfecta renovació, por medio de la verdadera penitencia. Solo, y sin semejante en perfeccion llega á hazerse, el q̃ aviendo pecado, por medio de el verdadero dolor se renueva. Con solo vn texto acabo de cerrar este discurso. Exod. 24. v. 29.

2493 *Nunquid considerasti servum meum Iob, quod non sit similis ei.* Solo, y sin semejante en perfeccio, apellida aqui el mismo Dios al Sãto Iob. Pero porque ha de ser el solo, y sin semejante en perfeccion? El mismo Santo Iob lo dize en su capitulo siete. *Peccavi. quid faciam tibi ò custos hominum?* Confiesso dize, q̃ peque. No me pongo en averiguar, que calidad de pecado fue esse en el Santo Iob; si fue algun pecado venial, ò si fue el original. Basta el saber que dize que pecò: *Peccavi.* Passa adelante, y en su capitulo diez y siete dize: *Non peccavi, & in amaritudinibus moratur oculus meus.* No peq̃ y no obstante es tã grãde mi dolor. Entra aora la question. Si pecò, como dize que no pecò? San Gregorio Arelatense, sobre estas palabras. *Et in amaritudinibus moratur oculus meus*, dize: *Curemus facere, de infesta, nõ fallis.* El Santo Iob, dize este Autor, por medio de el verdadero dolor, se renovò, con advertencia, dize el mismo San Gregorio: Que esta dolorosa renovacion, ò esta renovacion hecha con dolor, llegò à hazer en el Santo Iob; que los peccados hechos, no fuessen hechos. Dificultoso dezir parece este, porque si el hombre no puede hazer, que los pecados hechos, no sean hechos; como lo puede hazer el dolor de la renovacion de el Santo Iob? Esto es lo grande de el dolor, en la perfecta renovacion de el Alma, que venciendo los imposibles, de tal suerte borra los pecados passados; que eleva à la misma Alma, en conformidad de el assumto, á vna fin semejante perfeccion. Basta para la tercera propriedad de la fenix. *Se sola, & sine exemplo.* Passemos à la quarta. Iob 2. v. 3. Ibi.

DISCVRSO IV.

QVe tiene en quarto lugar la fenix en su renovacion, para la renovacion de el que peca. Tiene la Fenix en quarto lugar: Que se In signum victoriæ. diò en la antiguedad, por simbolo de el vencimiento contra los mayores enemigos. En que se prueba.

QVE AVN A VISTA DE LA MAyor flaqueza, llega á conseguir vn singular esfuerço contra el demonio el Alma que se renueva.

Genes.32. v. 24. 2494 *Luctabatur vir cum eo.* No harè más que apuntar los lugares por no molestar. Lucha Iacob à braço partido con vn Angel, y le vence. Quien es Iacob? la flaqueza humana. Y el Angel quien es? Hay quien dize que era el demonio, en quien està la fortaleza: Como pues aquella flaqueza, vence à esta Gen.28.v 20. tan grãde fortaleza? *Votum vovit.* En el capitulo 28 de el Genesis, hizo Iacob vn voto. Con advertencia, que en el capitulo 31. de el mismo Gen.31.v 13. Genesis lo renovò, como alli se le recuerdan. *Vnxisti lapidẽ, & votum vovisti mihi.* Y vn voto renovado; aun á la mayor flaqueza, da valor para vencer al mismo diablo.

Exod.13.v 20. 2495 *Castrametati sunt in Etham.* Sale el Pueblo de Dios de Egipto, y llegan à la tercera mansion de Etham. Etham, dize San Geronymo, que se interpreta de dos maneras. S.Hieron. *Convallis pugnæ, Convallis victoriæ.* Lugar de pelea, y lugar de victoria. Pero si es lugar de pelea; como es lugar de victoria? Bien; que como dize el mismo San Geronymo: Etham se interpreta en tercer lugar: *Vomer eorum.* La reja de el arado, con que arrancando las malas hiervas, renueva el labrador el campo. Y claro està que si ay campo renovado: *Convallis pugnæ. Convallis victoriæ.* A vista de la mayor pelea, ha de ser el vencimiento, el que publique; el mas decoroso aplauso. Notese para la moralidad. Dize el mismo San Geronymo. *Vomer, habet formam linguæ, & significat vim verborum, quæ eradicantur spinæ vitiorum, & cordis duritia mollitur.* La reja de el arado, dize el Santo, tiene forma de lengua. Y assi como la reja de el arado arranca las espinas, y malas hiervas de el campo, dexandolo renovado: Assi la lengua de el pecador, arrancando por medio de la confession, las espinas, y malas raizes de el pecado, queda renovado en el Alma. Y tanto: *Convallis pugnæ. Convallis victoriæ.* Que à vista de la mayor pelea contra los vicios: Sale de la batalla triunfando,

Cãt.6.v.9 2496 *Pulcra ut Luna.* No compara aqui el Esposo à las Almas de su gusto al Sol, sino à la Ibi. hermosura de la Luna. Pero porque à la Luna? San Ambrosio: *Velut in cornibus validiores, per quos tota acies robur accepit.* Tiene, dize, la Luna dos puntas, vna que mira al Cielo, y otra à la tierra. Con la que mira al Cielo, parece quiere hazer punta à la gracia en el mismo Cielo; con la que mira àzia la tierra, la quiere hazer para vencer en su modo al mismo Infierno. Pregunto mas: que tiene la Luna en medio de sus dos puntas? Ya lo dixo San Agustin: *Vniversa mortalitas carnis.* Las flaquezas de nuestra humana naturaleza. Aora la mayor duda. Si en si se reconoce la Luna tan flaca; como con la vna de sus dos estremidades, tiene fortaleza para hazer, como punta à la gracia en el Cielo; y con la otra para vencer al Infierno? Aunque sea comun, es muy de la ocasion la propriedad. Se renueva todos los meses. Y aunque en si flaca, y algun tiempo manchada: Esta perfeta renovacion, le da fortaleza para con la vna de sus dos estremidades, hazer punta à la gracia en su modo en el Cielo: y con la otra para hazerla, triunfando de el mismo Infierno. Esta fortaleza consigue la Luna aunque flaca, quando se renueva. Y esta misma el hombre aunque flaco, por medio de la penitencia. Otro texto al mismo assumpto con diversa significacion en la misma Luna.

2497 *Luminare minus.* Criò Dios à la Luna en el signo de Escorpion, segun el docto Alapide: *Creavit illam in Scorpione.* Con advertencia dize aora San Ambrosio: que esta Luna, significa al diablo, totalmente sujeto, y rendido en el mismo signo de Escorpion: *stultus diabolus, sed plene subiectus.* Pero como siendo vn diablo con tanta facilidad se rinde en esse signo? Bien, dize el venerable Beda. *Creavit illam in oppositu arietis.* Que à la Luna la criò Dios, mirandose cara à cara en vn corderillo; y que haze esto para dezir San Ambrosio, que en escorpion està rendida la Luna? Mucho, que el corderillo, dando todos los años el vellocinio, todos los años se renueva. Y no se que se es. *Plene subiectus.* Que hasta el mismo demonio se confiessa rendido, á vista de vn corderillo, que dexando el vellocinio se renueva. Gen.1.v. 16. Ibi. S.Ambro

2498 *Fecit Deus duo luminaria magna.* Ya se que el Sol, y la Luna, estuvieron siempre reñidos. Pero tambien se, que el Sol la vence. Y aun por esso dixo Pepin, que el Sol nacia con corona. *Roscos, luce sua coronat equos.* Y deve ser, que como el Sol se renueva todos los dias, quiso nacer coronado; para que à vista de su renovacion, se publicasse su triunfo, por el mas dichoso, y celebrado. Gen.1.v. Pepin.

2499 A Holofernes, que es el demonio venciò Iudith. *Exuit se vestimentis viduitatis.... Et induit se vestimẽtis iucunditatis.* Dize el texto; que se renovò en el trage. Y por dificultosa que sea la contienda, claro està que ha de vencer, si se renueva. Iudith.10 v.3.

2500 *Tradidit Deus Sisaram in manu mulieris.* Aunque Iahel le puso el clavo en la frente à Sisara; su vencimiento se le deviò à Debora. Tenia esta por corona, vna palma, à quien en Griego llaman fenix. La fenix se renueva. Sisara es el demonio. Y era como preciso. Que à vis- Iudicum. 4.v 9. Sedebat sub palma

ta de vna sola divisa de renovacion en Devora; se pregonase en favor suyo, contra el Sisara del infierno la victoria.

Ezechiel. 1. v. 4. 2501 *Et ecce ventus turbinis veniebat ab Aquilone.* Todo el Aquilonar del infierno, haze aqui guerra contra la carroça de Ezequiel, que es el Alma. Pero venciò està. Y no lo admiro; que blasonava llevar consigo à vn electro, *Et de medio eius quasi species electri.* Del electro, diximos de Orígenes, que significa la Perfecta renovacion del Alma. *Electrum significat perfectam animi purificationem, seu renovationem.* Y por mas que el Aquilonar del Infierno la contradiga, ha de ser del Alma la victoria, si por medio de la verdadera penitencia se renueva.

Matt. 21. v. 8. 2502 *Alij cadebat ramos de arboribus.* En el triunfo de Christo en Ierusalen, dize S. Matheo, que le recibieron los niños con ramos. Pero con que calidad de ramos? Clemente Alexandrino, dixo; que con vnos renuevos de olivo. *Ex novellis olivarum.* Notese aora el dicho del incognito. *Iste honor exhibitus à pueris in Hierusalem, fuit maior, quam honor exhibitus ab Angelis in sua Nativitate dicentibus. Gloria in excelsis Deo.* Parece esta ponderacion, pero no, que en su Divino nacimiento, todo era gloria. En el triunfo de Ierusalen, todo era renovacion: *Ex novellis olivarum.* Y aunque entre sombras; mayor triunfo contra el infierno, parece consigue Christo, á vista de vna divisa de renovacion en Ierusalen, que naciendo alabado de los Angeles, el mismo Dios. *In signum victoria.* Por simbolo del vencimiento contra el enemigo se diò en la antiguedad la fenix en su renovacion. Y esto mismo hemos visto en este quarto discurso en la renovacion del Alma, por medio del verdadero dolor.

Clemente Alexandr. Ibi.

DISCVRSO V.

QVe tiene en quinto lugar la fenix para la renovacion del pecador? El mismo Vincencio lo dize de esta manera: *Fenix resurgit, in thure, mirra, cassia, cinamomo, ac ceteris odoribus, & aromatibus.* Tiene, dize, quando se renueva, que se halla assistida de todo genero de flores, y aromas. Y si en las flores, y en las aromas, están à lo espiritual, significadas todas las gracias: Provaré en esta quinta parte.

Vt sup. cit.

MERECE ESTAR ASSISTIDA DE todas las gracias, y misericordias de Dios, el Alma, que como otra fenix, por medio de la verdadera penitencia se renueva.

3. Reg. 1. v. 2. 2503 *Helcana, habuit duas uxores; nomen uni Anna, & nomen secundæ Phenenna.* Aunque Phenenna se burlava de Anna por verla menos favorecida de Dios en la succesion de su casa; compadecido el mismo Dios de las oraciones de Anna, le diò siete hijos; en quienes, como dixo Ricardo, estavan significados los siete dones del Espiritu Santo. *Septem filij significant septē dona Spiritus Sancti.* Pero porque ha de favorecer Dios tāto á Anna, que en aquellos siete dones del Espiritu Santo le conceda todas las gracias? Lo dixo bellissimamente el Doctissimo Bercorio. *Anna*, dize este grave Autor, *interpretatur, circularis.* La que haze vn perfecto circulo. Que aun por esso Anna, da apellido al año, que es circular. *Annus, ab Anna.* Y si Anna se renueva en sus siete hijos; era como preciso, le favoreciesse Dios, en los siete dones del Espiritu Santo, con el lleno de todas sus misericordias, y gracias. No hablemos solo en comun: individuemos tambien algunas en particular. Comencemos por la misericordia. Ricardo.

Gen. 9. v. 13. 2504 *Arcum meum ponam in nubibus Cæli, & erit signum fœderis.* Arco de misericordia es este, pues es arco de paz. Pero porque ha de ser arco de misericordia? Porque à cada buelta que dà, se renueva. Y es lo cierto, que donde ay renovacion, no parece puede faltar la misericordia de Dios.

Psal. 127. v. 3. 2505 *Filij tui sicut novella olivarum.* A los renuevos del olivo son aqui comparados los hombres. Los renuevos del olivo dan azeite. Y si en el azeite està la misericordia, y la renovacion en los renuevos: Iamàs el azeite de la misericordia faltò, donde ay renovacion, ò renuevo.

Psal. 107. v. 9. 2506 *Et Ephraim susceptio capitis mei.* Corona de Dios dize David, que llegò à ser Ephraim. Esta fue vna grande misericordia que vsò Dios con Ephrain; porque, como dixo el docto Alapide; Ephraim se interpreta *corona Demonū.* Corona del demonio. Y de corona del demonio, hazerlo corona de Dios; fue especialissima misericordia en el mismo Dios. Pregunto aora: porque tanto ha de assistir la Divina misericordia à Ephraim? Porque tambien se interpreta *Columba.* Paloma. Ya lo entiendo aora. Tiene esto la paloma, que à la perla manchada introduciendola en su pecho, la renueva. Y no parece puede faltar la Divina misericordia, à quien á la perla de su Alma, manchada por el pecado, la renueva. Alapide.

Eccli. 27. v. 12. 2507 *Stultus ut Luna.* De loca trata aqui Dios à la Luna; y no obstante la vemos colocada en el Cielo. Grande misericordia de Dios, poner à vna loca en el Cielo. Pero se renueva todos los meses. Y no puede dexar de ser grande misericordia de Dios, salvar à vn loco, quando por medio de la verdadera penitencia, se renueva.

Psal. 103. v. 18. 2508 *Montes excelsi cervis.* En los ciervos estàn significados los pecadores. Y no obstante, dize David, que los sube Dios á los montes mas altos del Cielo. Bien se ve aqui resplandezer la misericordia de Dios. Pregunto, si el ciervo es significacion de vn obstinado pecador; porque lo ha de subir al monte mas alto del Cielo Dios?

Ya la dixo Gilberto: *Cervi, nos quasi in desperationem venimus, redimamus nostram desperatam redemptorem.* Porque à manera del Aguila, se renueva. Y es tan grande la misericordia de Dios, que le da el nombre mas alto del Cielo al ciervo mas abominable de pecadores; quando por medio de la verdadera penitencia, se renueva.

Prod. 5. v. 2. 2505 *Apparuit ei Dominus de medio rubi.* Vn arbol intricadissimo, fiera fiera, y tan mal fragrante, y que solo sirve para abrasar con sus espinas. Llega aqui à servir de trono al mismo Dios. Como puede ser esto? Bien dize San Cirilo, que esta Zarza espinosa, simbolo del pecador, si no fuera tiempo, que se abrasara, se renovara, acompañada con lagrimas copiosissimas tales, y tan fervorosas: *Irriget, & renovabitur, purificetque flamma ignem rubus exurit.* Y llega aqui à declararnos tan grande la misericordia de Dios, que aun quando mas abrasada en el incendio de sus vicios la espinosa Zarza del pecador la elige por su trono, solo para verla renovar, por medio del verdadero dolor.

Gen. 37. v. 27. 2506 *Melius est ut venundetur Ismaelitis.* Iosephi vendido por esclavo, haze el papel de vn pecador. Aqui tambien se descubre la misericordia de Dios; pues dandole, la obra à ser Virrey, y Proprietario de todo Egypto. En que escribe esto la Antiquedad, que en Psalmo se hazen pueblos sinonimos de Esclavo: *Domum servorum.* Dize el Doctor Rabbi Salomon: *Camela onerata.* Aquella camonilla, dize, que era vna camisa muy blanca, la camisa se manda, y le reconoce todas las finezas. De donde se infiere, dize el Señor de toda la tierra en promission.

Iosue 7. v. 17. 2507 *Sub Tribubus mercetur vitium.* No menos prodigio le mostro Dios con Rahab, que con el mayor pecador. Nada me admira. Y la razon se colige del mismo texto: *Dum ejit eos per funem.* Y despues le dixeron: *Si exierimus à domo nostra, ipsi erimus rei sanguinis.* Notese que por medio de vn cordon, con Rahab bien vista à los exploradores de Iosue: Y por medio de aquel mismo hilo pudo dar la voz de casa. Si el estaran dispuestos à ella. Con misericordia, que se vean aquel hilillo rociado el beneficio: pueslo despues el mismo hilillo por Rahab à la ventana, les enseñe la misericordia de aquel primer dia. Verdad sea, porque la misericordia de Dios sabe à Rahab, aun quando se escuden: Porque es vna voz. Y dando à entender vn genio de renovacion, no parece puede dexar de manifestarse la Divina misericordia, en favor de el pecador: *Renovabitur sanguine suo, sanies, caro, cutis, corruptio, ac corrosa ossium.* Todas las flores, abolidas la sangre, cruel, diferencia, quanto se renueva. Y todas las especies, y misericordias se alaban, que se pueden imaginar de la verdadera penitencia.

DISCVRSO VI.

QVe tiene la Iglesia en el vltimo lugar para la mayor dicha? Lo que tiene es, que en el mismo de cierto Ioseph esta, si fabemos alegrarnos si ay el Aves y dixo, que hazen, y se alaben publiquen muchas virtudes: solo Dios à conocer. Esto conoce à vista de las promesas divinas del Evangelio, en que dize Christo hablando de sus ovejas: *Et congregabo eas.* Donde dixo Santo Thomas: *Et congregabo.* Yo el mio, y pongo à vn lado las pequeñas, que se han de salvar, y à otro, las muchas que se han de condenar. Esto es cierto: *Ego novi eas.* Que solo Dios sabe, el que se ha de salvar, y el que se ha de condenar. Donde se nos da motivo;

A LOS PECADORES, PARA QVE NO desconfien de la misericordia de Dios; y à los Iustos, para que no se fien demasiado de su buen obrar.

2511 NEr timeat aliquis quamvis. *non potest desperare.* Esta es la critica por el pecado mismo: Dios en el Levitico, q no admiten remedio. Pero porque con de poner intencion el Mundo: *Quia timet, qui potest desperare, ignoscat Dominus acceptis sacrificiis.* El incienso fue este Amor, por su buen olor, en señal, que Dios aceptava el Sacrificio, y perdon este Sacrificio por el pecado; veamos si hombres en conocimiento de que Dios les perdonava el mismo pecado. Para hazer reconocer Dios. No quiero impio. Que si el incienso es señal de la Divina misericordia: Para q el mismo se desespere: y el Padre no quiere desesperados; ninguno quiero que sepa de cierto, dize Dios, mientras este en este mundo, si esta, ó no esta perdonado: *Ego ignoro.* Solo Dios conoce à la Iglesia: *Novit Dominus, qui sunt eius.* Y solo Dios conoce à los que han de ser suyos. Siempre es necesario vivir con gran temor; pues nos puede suceder, que llegue nuestra alma à la puerta del Cielo, y que no nos abran.

2512 *Penitentiam agite: adpropinquavit enim Regnum Coelorum.* Hazed penitencia, dize S. Mathéo, porque estais muy cerca del Reyno de los Cielos. Bien mucho nos ofrece aqui San Mathéo. Hazer penitencia, para entrarnos en el Cielo, para se rescatar tan cerca. Entra aqui San Antonino de Florencia, y dize: Es verdad, que el Reyno de los Cielos está cerca: *Appropinquavit.* Tambien es verdad, que la penitencia es buen medio para entrar en el. Pero repara, dize el mismo Santo. Que aunque la verdadera penitencia, y esta gracia, se anticipan con la justicia. Nos es mas cierto, que ya estamos sin que nos amen; pues que juzgais vosotros de Dios, no puede hazer, que ame primero à la muerte, misericordia la gracia. Las palabras de Santo Tomàs, [illegible]

quævit. Dizen assi: *Et si per pœnitentiam, quis acciperet gratiã, quæ gratia disponit ad gloriã, tamen non dum percipit, sed appropinquat.* Y dà la razon el Santo: *Potest enim recidere, & sic non intrare.* Porque en tanto que estemos en este mundo, puede vn hombre bolver à pecar, y aunque este tan cerca de la puerta del Cielo, no darle lugar para entrar: *Ego agnosco eas.* Nadie, si solo Dios sabe, la suerte que nos ha de caber. No se fie demasiado el Iusto, ni desconfie el pecador. Solo Dios conoce à la fenix. Y solo Dios sabe la suerte, que acada vno le ha de caber. Y por esso dezia S. Bernardo: *Quamvis omnia feceris, noli tamen esse securus.* Que el diablo vela.

S. Bernardo. Iob. 1. v. 12.

2514 *Ecce universa, quæ habet, in manu tua sunt.* En manos del demonio puso Dios, toda la hazienda, y bienes del Santo Iob. Entra aqui ahora San Iuan Chrysostomo, y dize. Que es la causa, porque el demonio vrdiò, y traçò tantos lazos, y tentaciones, contra el Santo Iob, siendo como era tan iusto, y tan perfecto? Y responde el mismo Santo: *Nunquam Diabolus solet desperare victoriam, quoad condemnationem nostrã.* Tiene dize el Santo, el demonio experiencia, que los mas altos, y empinados cedros en santidad cayeron. Y aunque por todas partes veia favorecido de Dios al Santo Iob, le tienta de diferentes maneras, sin perder jamàs la esperança de poderle perder, y derribar: *Nunquam desperat victoriam quoad condemnationem nostram.* Ninguno se assegure aunque sea vn Santo Iob. Porque el demonio siempre es vno: *Et numquã desperat victoriam, quoad condemnationem nostram.* Y si muchos de los mas empinados cedros se condenaron: *Ego agnosco eos.* Vivamos siempre con temor: pues no sabemos, si serà buena, ò mala, la suerte, que en aquel vltimo dia nos cabrà: *Ego agnosco.* Solo lo sabe Dios, y por lo menos todos tambien sabemos, segun el dicho de Santo Thomàs: *Ego agnosco eas. Ego eligo eas.* Que seràn pocos los elegidos, y muchos los reprobados.

S. Iuan Chrisost. hom. 10. in Matth.

In Caten. Hic.

MOTIVO, PARA HAZERNOS SIEMPRE vivir con grandissimo temor.

Matth. 8. v. 23.

2515 *Et ascendente eo in naviculam.* Entrò Christo en vna navecilla. Esta navecilla en que Christo entra, es simbolo de la gloria. En lo que reparo es, en que siendo simbolo de la gloria, la llame navecilla. Llamela vn Galeon ò llamela vna grande nave. No dize Paulo de Palacios, no la ha de llamar sino navecilla. Y porque? *Quia sunt pauci, qui intrant in eã.* Porque en vna navecilla, dize este Autor, son muy pocos los que pueden entrar; y muchissimos los que se quedan fuera. Y si la navecilla es gloria, y en los pocos que entran en ella, estàn significados los pocos, que se salvan; y en los muchos, que no entran, estàn significados los que se condenan: Se sigue bien el dezir: *Ego agnosco eas. Ego eligo eas.* Que si serán pocos los elegidos para entrar en la navecilla de la gloria, serán casi infinitos, los que se quedarán à la parte de afuera. Es verdad: *Ego agnosco.* Que solo Dios sabe los poquitos, que se han de salvar. Pero todos sabemos, que en su comparacion, son casi innumerables, los que se han de condenar. Esto es lo que haze temblar.

Paulo de Palacios. Hic.

2516 *Duo viri erant in Civitate vna, vnus dives, & alter pauper. Dives habebat oves, & boves plurimos. Pauper nihil habebat præter unam ovẽ:: Tulit ovem viri pauperis.* Avia en vna Ciudad, dize el segundo de los Reyes, dos hombres, el vno era tan rico, que tenia muchissimos bueyes, y ovejas, y el pobre estava tan pobre, que no dize que tenia sino vna ovejita. Dexo assi aquel misterio, y solo pregunto en nuestro caso: Quien es este pobre, que solo tiene vna ovejita; y quien es aquel rico, que tiene tantas? Ya lo dixo San Buenaventura: *Pauper est Christus, qui paucas oves habet; dives est Diabolus, qui habet oves, & boves, insuper, & pecora campi.* El pobre es, dize, Christo, el rico es el demonio, y respecto de las pocas ovejitas, que lleva Christo, son casi infinitas, las que se las lleva el diablo. Bien ay para temer.

2 Reg. 12. v. 2. & 4.

Ibi.

2517 *De omni ligno, quod est in paradyso comede: de ligno autem scientiæ, ne comedas.* Solo vn arbol se resguarda para si Dios en el Paraiso; y los demàs se los franquea liberal à Adan: Que misterio ay aqui para el caso? Vno, y grande, responde Filon Hebreo: *Vno invento bono, reperiuntur multitudo innumera fatuorum.* En aquel vno estàn, dize, significados los buenos; en aquellos muchos los locos. En que se infiere, que respecto de vn prudente, es casi infinito, el numero de los fatuos. Es verdad, que assi como solo Dios conoce à la Fenix: Assi solo su Magestad sabe: *Cognosco oves meas.* El que se ha de salvar, y el que se ha de condenar. Pero tambien todos sabemos, que son muchos los que se condenan, y pocos los que se salvan. Vivamos con temor. Obremos bien, que fiel es Dios, y sabrà darle al que le sirve, en esta vida su gracia, y despues su gloria. *Ad quam, &c.*

Gen. 2.

Philon.

IVEVES

LA MADALENA.

Et ecce mulier, quæ erat in Civitate peccatrix. San Lucas. cap. 7.



NA muger nos propone oy San Lucas, por lo de hermosa, Angel: por lo de viciosa, muger: politica con los hombres, y con la Mageſtad Divina, deſcortès. Las perfecciones de ſu cara, buenas; las executiones de ſus obras, malas. Con la ocaſion de ſu belleza, diò velas al viento del amor profano, y puеſta en el alta mar de ſus deſvarios; alli encontrò con el Scilla, y Caribdis, donde perdiò ſu reputacion, y credito, y enſeñando nuevos rumbos de pecar, firviò de eſcollo, donde ſe eſtrellaron, caſi inumerables Galeones de alto bordo, ſiendo Baſiliſco, que quitava la vida con los ojos, Sirena, que encantava con ſu lengua, Venus, que ſalpicò de purpura con ſus pies à muchos, y finalmente Arpia, que con ſus manos deſpedaçò à muchiſsimas mocedades. Eſta es la verdad, y tambien el Evangelio. Comencemosle à ponderar.

Et ecce mulier. El nombre le oculta S. Lucas à eſta ſeñora, ſiendo noble. Fue laſciva. Y eſte vicio eſcurece el reſplandor, aun al mas calificado nombre. Num. 25. v. 8.

2518 A vna hija de vno de los mas calificados Principes de los Madianitas hallò Phinees torpemente ocupada, con vn noble Capitàn de la Tribu de Simeon, y à entrambos à dos los matò. Con advertencia; que el texto no les dà mas que preciſamente el apellido, de vn hombre, y vna muger: *Et perfodit ambos, ſimul virum ſcilicet, & mulierem.* Pero ſi del miſmo texto conſta, que eran nobles, y tàbien conſta de ſus nombres: Porque quando Phinees les quita la vida, ſolo les ha de llamar el texto, hombre, y muger? Ya lo hemos dicho. Porque eran laſcivos. Y el vicio de la laſcivia, ſobre eſcurecer el eſplendor de vna eſtirpe; deſluſtra, y afea, aun al mas calificado nombre. Pſal. 14. v. 15.

Et ecce mulier. Que muger es madalena? Noble por ſu ſangre. Noble, y ſe dexa vencer? Si, que eſtamos en vn mundo tan miſerable, que todo lo vence el poder.

2519 De Vn Duque de Borgoña ſe dize, que llevava por diviſa de ſu mayor empreſa vna columna, con dos manos, que hazian fuerça para derribarla. La vna tenia alas, y la otra tenia vna tortuga, con vna inſcripcion, que dezia: *Vtcumque.* Que fue dezir, de qualquiera manera, que ſea, yo derribaré à eſſa columna, ò con eſfuerço repentino, ſignificado en las alas, ò con lentos paſſos, en la tortuga ſignificados. Fuerte empeño: pero experimentado en eſte mundo: donde aunque ſea columna de bronze en la caſtidad vna muger, ay poca ſeguridad, pues todo lo vence el poder.

Et ecce mulier. Que muger fue Madalena? *In Civitate peccatrix.* No dize S. Lucas, que el pecado de Madalena fue oculto, ſino eſcandaloſo, y publico. Arto es que no la caſtigaſſe Dios, que ſi ſu pecado es publico, y no oculto; va tanta diferencia del vno al otro, que ſi es malo el oculto; es merecedor de ſingulariſsimo caſtigo, el eſcandaloſo, y publico.

2520 *Iudas ergo cum accepiſſet cohortem, & á Pontificibus, & Phariſæis miniſtros, venit illuc cum laternis, & facibus, & armis.* Noteſe, que los que fueron à prender à Chriſto, dize S. Iuan, que llevan, vnas linternas con ſu luz eſcondida, vnas achas encendidas, y vnas armas. Con advertencia, que eſtando en el texto las armas en el tercer lugar, y las achas encendidas en medio; vienen las armas à eſtàr al lado de las achas encendidas, y no al de las linternas. Se explica el miſterio. En aquellas armas, dixo San Ambroſio, eſtava ſignificado el caſtigo, que Dios avia de tomar de los hombres por ſus muchos pecados; y con ſingularidad, de los Romanos: *Significantes, armis ſe perituros eſſe Romanis, vſque ad exitium templi.* Aora: En las luzes de las linternas, eſtán, dize el miſmo Santo, ſignificados los que pecan en oculto, y por eſſo llevan eſcondida la luz. En los que llevavan las achas publicamente encendidas, eſtàn ſignificados los que pecan ſin verguença, eſcandaloſamehte, y en publico. Ven aqui aora claramente porque las armas del caſtigo van al lado de eſtas achas, y no al lado de aquellas linternas. Porque en aquellas linternas, que eſconden la luz, eſtàn los que pecan en oculto; en aquellas achas, que la publican, eſtàn los que pecan en publico. Y va tanta diferencia de pecado, à pecado, que aunque entrambos à dos ſean de Dios aborrecidos; amenaça mas inmediato el caſtigo, al pecado eſcandaloſo, y publico que al eſcondido, y oculto. S. Iuan. v. 3. S. Ambr. ſignifican van las armas de los Romanos. con que avian de ſer caſtigados.

Et ecce mulier. Que muger es Madalena? Vna muger, que tirava à deleytar, y alagar cõ ſu exterior hermoſura. Yo diria que à matar: pues ya ſuele ſuceder, que hermoſuras que en lo exterior deleytan, de ordinario, ſuelen ſer muertes, que alagan.

2521 *Novi quod pulcra ſis, & interficient me.* Dizele Abrahan á Sara. Temo, q̃ por tu hermoſura me han de matar. La muerte conſidera Abrahan, en la hermoſura de vna muger, que deleyta: y no lo admiro. Que hermoſuras, que Geneſ. 12. v. 11.

en

en lo exterior deleytan; de ordinario suelen ser, muertes que alagan.

Et ecce mulier. Que muger es Madalena? Vna muger, que se dexava con facilidad acompañar de quien le ofrecia vna gala. Seria devido agradecimiento en nuestra Madalena; aunque ya se hallan otras, que sin el mas minimo rezelo de su credito, se irán con vn hombre à solas por el mundo, si les ofrece vna gala.

Gen. 24. v. 58. 2522 *Vis ire cum homine isto? Vadam.* Embia Abrahan à vn criado suyo, llamado Eliazer, à Mesopotamia para que trageſſe à Rebeca, que avia de ser muger de su hijo Isaac. Y despues de concertado el viage, le dixeron sus padres à Rebeca, si queria ir con aquel hombre? Y luego respondiò que si. *Vadam.* Estraño que vna muger tan recatada se resuelva con tanta facilidad, à irse por essos caminos con vn hombre. Pero yo no lo estraño, dize Dionisio Cartusiano, fundado en las palabras de el texto: *Prolatis vestibus, dedit Rebeccæ pro munere.* Que le diò vna gala. Lo que en Rebeca fue misterio; es en muchas Madalenas enseñança. Pues ya se hallan de estas algunas, que se irán con vn hombre por esse mundo, solo les ofrezca vna gala.

Vers. 53.

Et ecce mulier. Que muger fue Madalena? Vna muger, grande amiga de musicas, sobre ser hermosa. Hermosa; y amiga de musicas? Ella caerà por mas fuerte que sea; que las musicas suelen ser tiro de batir, para derribar fortalezas y hermosuras.

Iosue 6. v. 20. 2523 *Muri illico corruerunt.* Teniendo Iosue cercada à la Ciudad de Iericò, dize que cayeron sus muros. Tambien estraño esto, porque esta Ciudad, sobre ser hermosa, era en sus muros muy fuerte. Como pues, siendo tan hermosa, y tan fuerte, caen sus muros? A fieles, que les hizieron musica: *Clangebant tubis.* Y las musicas ya suelen servir de tiros de batir, para derribar fortalezas, y hermosuras.

Et ecce mulier. Que muger fue Madalena? Ya lo dixo Raulino. Grande amiga de passeos. Que amiga es Madalena de salir al passeo? Si. Buelvo, pues à dezir: que por mas esforçada que sea, ella caerà.

Iosue 2. v. 24. 2524 *Tradidit Dominus omnem terram hanc, in manus nostras.* Llegan los exploradores à Iosue, y entre otras particularidades, le dizen. Nuestra es la Ciudad de Iericò; ella caerà por mas esforçada que sea. Preguntan los Expositores, y dizen: siendo Iericò tan fuerte; en que conocieron estos exploradores avia de caer? Tomo para el caso, solo el dicho de Iosefo, que dixo: *Viderunt Ianuas fragiles.* Tuvieron, dize, noticia, de que se abrian con facilidad las puertas de la Ciudad. Y por esso pronostican su caìda? Si. Que en el abrir con facilidad las puertas, està la salida al passeo. Y si se dispensa con facilidad en el salir à passear; pronostican bien diziendo: que por mas fuerte que sea, ella caerà.

De Ant.

Et ecce mulier. Que muger fue Madalena? Vna muger, que se aliñava con demasiada curiosidad, por agradar à los hombres. Pruevo, que aunque no tuviera otro motivo, solo este la haze culpada.

Genes. 6. v. 2. 2525 Para las mugeres, assì como tambien para los hombres, vino el diluvio. Que venga para los hombres, bien, que pecaron poniendo los ojos en la hermosura de las mugeres: *Videntes quod essent pulcræ.* Pero que culpa tienen las mugeres por ser hermosas? Mucha, dize el Venerable Beda: *Erant nimis curiosæ vt hominibus placerent.* Que se engalanavan demasiado por agradar à los hombres. Y aunque no tuvieran otro motivo, solo este bastava, para reconocerlas culpadas.

Ven. Beda in cap. 5. Genes. tom. 1. Dicit. Grant de lectables

Et ecce mulier. Que muger fue Madalena? Vna muger murmurada de el Fariseo, y de todos los de su casa. Fue pecadora; y en començar à ser vna muger viciosa, y liviana, todos la murmuran, los de dentro, y fuera de casa.

Apoc. 17. v. 1. 2526 *Veni, ostendam tibi damnationem meretricis magnæ, quæ sedet super aquas multas.* A vna muger le mostrò Dios à S. Iuan, sentada sobre las aguas. En las aguas sobre que se assienta, están significadas las lenguas, y las gentes: *Aquæ sunt gentes, & linguæ.* Todas las lenguas la murmuran à esta muger. Y yo no lo estraño. *Cum qua fornicati sunt Reges terræ.* Que fue deshonesta. Y en començar vna muger à ser liviana; todas las gentes la murmuran; los de dentro, y fuera de casa.

Vers. 2.

Et ecce mulier. Tomase aqui Origenes la mano, y bolviendo la hoja dize: *Mulier; sed jam non mulier.* Es verdad, que algun tiempo Madalena fue muger; pero ya no es muger Madalena. Es verdad, que algun tiempo blasonò de hermosa, Madalena, amiga de faraos, musicas, passeos, galas, y todo genero de vicioso entretenimiento; pero ya no es essa Madalena. Ya està transformada en otra. Y pudo dezir con San Pablo. *Iam non ego,* Ya no soy yo la que era. Hagamos con la misma Sagrada Escritura la experiencia.

Et ecce mulier. Mulier; sed jam non mulier Es verdad, que algun tiempo fue Madalena muger, que apreciò mucho su hermosura. Pero ilustrada con la luz de el Cielo: *Vt cognovit.* Nos dize á todos por desengaño. Que al cabo se conoce claramente, se ha de estimar mas la virtud, que la hemosura.

Genes. 49. v. 29. 2527 *Sepelite me cum patribus meis.* El texto Hebreo: *Ibi sepelivi Liam.* Y nuestra Vulgata *Ibi, & Lia condita jacet.* Manda Iacob, que le entierren en el Sepulcro donde està Lia enterrada: pero porque no manda, que le entierren en el Sepulcro donde està enterrada Raquel? Dionisio Cartusiano: *Rachel, pulcra; Lia virtuosa.* Porque en Raquel està, dize, significada la hermosura; en Lia la virtud. Iacob tenia vn entendimiento muy ilustrado de Dios. Y vn entendimiento ilustrado con luz de el Cielo, pide con acierto diziendo le entierren donde està la virtuosa: y no la hermosa; pues al cabo se llega à conocer por desengaño, se estima, y deve estimar,

Ibid.

mar, mucho mas, la virtud, que la hermosura.

Et ecce mulier, sed jam non mulier. Es verdad, que algun tiempo fue Madalena, muger q̃ rozava galas: Pero ya ilustrada con luz de Dios, desprecia aliños, y vestida de vn humilde saco, diò al mundo todo, que la murmurava, bastantissimo motivo, para conocer su inocencia, y reconocerla inculpada

Daniel. 13 v. 33. 2528 *Erat enim cooperta.* A Susana calumniaron ciertos viejos, delante el Iuez, de poco recatada. Aunque la sentencia se diò contra los murmuradores, en favor de la misma Susana. No se que motivo pudieron tener los Iuezes, para ello. Pero se dexa entender bien claro: *Erat enim cooperta.* Dize el mismo texto; que despreciando galas, entrò al Consistorio, con vn trage muy humilde, y muy honesto. Y hizieron este Iuizio, à nuestro modo, los Iuezes. Falsos son los acusadores; y essa Señora quede libre. Que si despreciando galas, và tan decente en el vestido; solo esse motivo basta para reconocer su innocencia, teniendola por inculpada.

Thren. 4. v. 8. *Et ecce mulier. Mulier, jam non mulier.* Es verdad, que algun tiempo fue Madalena muger: *Non sunt cogniti in plateis. Denigrata est super carbones facies eorũ.* Que como otros Nazareos: por aver salido al passeo, quedò mas negra que vn carbon: Pero tambien lo es, que hizo penitencia. Y es tan raro el efecto de esta Sagrada virtud: que sabe transformar à vna Alma, de carbon, por el vicio, en la mas resplandeciente, y rica piedra, por la gracia.

Isaï. 6. v. 6 Hebreo. Pruna. In Isai. 2529 *Et in manu ejus calculus.* Vna brasa de fuego, que es vn carbon, tomò vn Serafin, para purificar los labios de Isaias. San Geronimo: *Et in manu ejus Carbunculus.* No era carbon, dize el Santo, sino vn hermosissimo Carbunclo, piedra de las mas hermosas, y resplandecientes, con que el Serafin purificò los labios de Isaias. Pero si es carbon; como es Carbunclo? Octavi. de tuso. In Eccli. cap. 17. v. 20. Bien, dize Octaviano: *Ad ignem penitentiæ introivit calculus, & exivit Carbunculus.* Era simbolo expresso de Madalena aquel calculo. Y si à ocasion de sus passeos: *Denigrata est facies ejus, sicut carbones:* Quedò hecha vn carbon: Por medio de el fuego de la verdadera penitencia, lavò sus manchas, quedando transformada en vn Carbunclo hermoso por la gracia.

Et ecce mulier. Mulier, sed jam non mulier. Es verdad que algun tiempo; por lo de Luna, Madalena fue vna muger desvanecida. Pero sus lagrimas à los pies de Christo, la acreditan Sol, en lo mas alto de el Cielo.

Isai. 30. v. 26. 2530 *Erit lux Lunæ sicut lux Solis.* Podiamos estrañar que la Luna aya de luzir con la misma claridad, que el Sol en el Cielo; porque es vna desvanecida; pero si, dize Bercorio: *Mater roris.* Que la Luna llora. Y donde llora? *Et Luna sub pedibus ejus.* A los pies de Christo. Y aunque lunatica, ò desvanecida algũ tiempo Madalena; sus lagrimas la acreditan Sol, derramadas à los pies de el mismo Christo. Demosle lugar para que prosiga San Iucas su Evangelio.

Ut cognovit, quòd accubuisset in domo Pharisæi, attulit alab astrum unguenti. Aqui se comiença à descubrir el triunfo de Christo, de la Madalena, conseguida en luzes, y bucaros.

Isaí. 9. v. 4. 2531 *Superasti sceptrum exactoris ejus sicut in die Madian.* Publica aqui Isaias los triunfos de Iesu-Christo, y los compara al que Gedeon consiguiò de el Madianita. Y los compara bien. Que si aquella victoria la consiguiò Gedeon de el Madianita, rompiendo cantaros, y descubriendo luzes: Oy la consigue Christo de la Madalena, rompiendo el bucaro de sus vnguentos, y mostrando al mundo: *Ut cognovit.* La luz de su mas alto conocimiento.

Et stans retrosecus pedes ejus. A las espaldas de Christo se pone Madalena. Y lo haze bien; que Madalena tenia bien sabido; que si Christo tiene por gloria el llevar sobre sus espaldas à vna ove ja perdida: *Imposuit super humeros suos gaudẽs.* Como perdida oveja, se quiso poner à sus Divinas espaldas, para motivarle, su mayor gloria al mismo Christo, Madalena.

Lacrymis cepit rigare pedes ejus:. Si hic esset Propheta sciret quæ, & qualis est mulier, q̃ eum tangit, quia peccatrix est. Temerario anduvo aqui el Fariseo. Que es lo que vè el Fariseo en Madalena? Que derrama lagrimas. Y que es lo que juzgò? Que es pecadora. Pero las lagrimas, antes son señal de fina amante, que de pecadora. Essa es, pues, la locura de los hombres; ver vno, y juzgan otro; y ver vno, y juzgar otro, es la mayor temeridad que puede aver.

Defendiò aqui Christo à Madalena, y reprehendiò al Fariseo diziendole: *Remittuntur ei peccata multa, quoniam dilexit multum.* Que à Madalena se le perdonavan sus pecados. Pero como siendo muchos? Bien; que derramava lagrimas. Y con las lagrimas, se deshazen, por muchas que sean las faltas.

Ezechiel. 4. v. 1 y 4. 2532 *Sume tibi laterem:: Et pones iniquitates domus Israel super eo.* Todos los pecados, y faltas de el Pueblo de Israel, le manda Dios à Ezequiel, que ponga sobre vn ladrillo. Pero como en vn ladrillo las faltas siendo tantas? Bien dize Lyra: *Later non erat coctum, sed crudum.* Que aquel ladrillo era crudo. Tiene el ladrillo crudo, que se deshaze con lagrimas; Y con las lagrimas: *Remittũtur peccata multa.* Se deshazẽ assi mismo, por muchas que sean nuestras faltas. Todo se deve al poder de la Divina Gracia. Esta nos valga. *Ave Maria.*

Ibid.

Et ecce mulier, quæ erat in Civitate peccatrix. San Lucas, cap. 7.

NI de los Santos, ni de los Escritores, fue agenio, el valerse de algunas cosas fabulosas, y poesias, quando algunas de sus verdades conducen para la moralidad, bien, y vtilidad de las Almas:

S. Basil. mas: que es lo que dixo S. Basilio: *Poetis, & aliis, vtendũ oratoribus, vnde futura sit aliqua vtilitas, quæ ad animã faciat ædificationẽ.* Y, Cõduciẽdo para la vtilidad comun; me valdrè por idea de este Sermon, de vna fabulosa ficcion, que refiere San Cirilo en esta forma.

Ficcion fabulosa, vtil para la moralidad.

2533 Dize el Santo: que vna divertida, y hermosa Ninfa, iva huyendo de el Sol, paraque no le viesse sus solturas. Para esto, salióse de la Ciudad, y entrandose en vn bosque, de tal suerte se enredò entre sus malezas, que la cogiò la noche; y estando entre ponçoñosas serpientes, y obscuridades de sombras, le pareciò estàr entre la apasibilidad, y delicioso paraje de vn ameno Iardin. Saliò al otro dia el Sol, y ilustrandole con sus luzes el entendimiento, conociò su peligro. Y viendose cercada de las ponçoñosas serpientes de sus muchas culpas, y pecados; desmintiendo abriles, y despreciando galas, se fue presurosa à pedirle al Sol perdon. Experimentò su amparo; y desecha à sus pies en lagrimas, la favorece con singularissimas gracias. Esta fabulosa Ninfa, es à lo veridico; propriamente Madalena. Fue Ninfa hermosa esta Señora; que huyendo en el abril de sus años, de la luz de el Sol Christo, de tal suerte se enredò entre el bosque de sus malezas, y vicios, que sossegada, le parecia vivir entre la amenidad mas florida. Saliò para ella el Sol: *Vt cognovit.* Y reconociendo su peligro; la que antes se aliñò al espejo de vn engaño; desgreña afectos, diligencia el desaliño; y vestida en trage de penitente, corre presurosa à pedirle perdon al verdadero Sol Christo: experimentò su Divino Amparo. Llora reconocida à sus pies, y en recompensa de sus lagrimas, la favorece; con singularissimas gracias. Esta serà la Idea de este Sermon, que yo reducirè à solos tres discursos. En el primero se provarà: que es necio modo de discurrir vn pecador, se puede esconder de la luz de el Sol. En el segundo, saliendo la luz de el Sol, conoce su yerro, y despreciando galas; trata de hazer penitencia. En el tercero veremos, como llorando à los pies de el Sol, en recompensa de sus lagrimas, la favorece con sus singulares gracias. Comencemos.

DISCVRSO I.

PErdiòsse aquella otra Ninfa, y enredada entre el bosque de sus vicios, discurre, que se puede esconder de la luz de el Sol. Lo mismo discurre Madalena; pero discurre mal:

QVE DISCVRRIR QVE SE PVEDE esconder de la luz de el Sol, es necio discurso de muger.

Genes. 3. v. 9. 2534 *Abscondit se Adam.* Trata Dios de formar al hombre; y como si pudiera errar su infinita Sabiduria, solicitò atenciones su aficion. Arqueò las cejas, tirò los bragos, formò las columnas, hasta dexarle vna perfecta imagen suya. Perdiòsse, no se si desvanecido, Adan, y huyendo de la Magestad de Dios, trata de esconderse, y emboscarse. Pero es posible, dize Alcuino, que vn hombre tan entendido como Adàn, ha de juzgar tan limitada la inmensidad de vn Dios, que pretenda ocultarse de las luzes de su Divina presencia? Que quereis que os diga; responde el mismo Autor. Iuzgò ignorante, que se podia esconder de las luzes de el mismo Sol: y no lo estrañeis, que le cegò el entendimiento su mismo delito; y vn hombre ciego en el pecado, no es mucho haga discursos tan necios: *Abscondit se Magdalena.* Como otro Adàn trata de esconderse Madalena, y emboscada en el laberinto de sus vicios, discurre que se puede esconder de la luz de el Sol. Pero discurre mal. Aunque yo no lo estraño, que Madalena estava en pecado mortal. Y vna muger ciega en el vicio, digo otra vez, que no es estraño, que haga discursos tan necios. Alcuino.

2535 *Et nos in concupiscentia tui sumus.* Te has de rendir à nuestro querer, le dixeron dos viejos à Susana en vn jardin. Mas. Para facilitar su desvario, le dizen: *Ecce ostia pomarij clausa sunt; nemo nos videt.* Las puertas de el jardin estàn cerradas. Ea rindete, que nadie nos ve. Yerran estos pecadores pretendiendo dar assalto à esta belleza, con el pretexto de que nadie los ve. Que si los ven: pero si las puertas de el jardin estàn cerradas: si el enredo de su laberinto es fragoso, y las paredes tan altas, quien nos puede ver? Dios os puede ver. Y como nos puede ver? *En ipse stat post parietem, respiciens.* Por las espaldas de la misma pared. O desgraciados pecadores. Cayeron estos miserables viejos en la pena. Discurrieron como insensatos, que se podian esconder de Dios. Estavan apasionados por vna muger. Y vna pasion tan desordenada, digo que no me espanto, haga discursos tan necios. Daniel. 13. v. 20.

2536 *Quis me videt? Tenebræ circundant me: quem vereor?* Habla aqui el Eclesiastico en persona de vna de las Madalenas de el mundo, y dize: A mi nadie me ve, Yo me hallo escondida entre las obscuras sombras de la noche. Pues no ay que tener empacho. *Quem vereor?* Doyme à todo genero de vicio. A Ninfa Ninfa! Mira que por mas que te escondas entre el manto obscuro de la noche, y sus tinieblas; mira que ay quien te ve. Pues quien me ve? La Luna. No la temo, que la Luna en su presidencia, toma las luzes de el Sol; y presidente con dependencias, muchas faltas disimula. Mira que te miran las Estrellas. Tampoco las temo; que la Estrella luze, pero no calienta. Y quien solo cuida de luzir, sin el mas minimo calor de amor de Dios, no cuida de reprehender: *Quis me videt?* Ea que nadie me ve. Pero si te ven. Y quien, siendo de noche? Dios por los ojos de la Luna, y las Estrellas: *Quasi per cãcellos, per oculos Stellarum respicit Deus.* Cayò assimismo en la pena, esta Madalena. Discurriò, que viviendo entre las tinie- Eccli. 23. v. 25.

blas de ſus vicios, no la veria Dios por los ojos de la Luna, ni de las Eſtrellas. Eſtava enredada, y tambien perdida. Y vna muger perdida, por demaſiado enredada, nadie eſtrañe, diſcurra tan à lo necio. Para Dios, no ay dado falſo, porque todo lo regiſtra, y lo ve.

Pſa. 138. 2537 *Tenebræ non obſcurabuntur à te, & nox ſicut dies illuminabitur.* Dõde dixo Marco Antonio Flamineo: *Similes ſunt apud Deum, tenebræ, & lux.* Que es dezir: que para con Dios, tan clara es la noche, como lo es el dia. Pero ſi ya lo ſabemos eſto, para que con tanta claridad, nos lo ha de eſpecificar ſu Mageſtad? Para que ſe deſengañen las Madalenas de el mundo. Que por mas que pretendan ocultarſe entre las ſombras de la noche, no le embaraçan à ſu Mageſtad ſus obſcuridades, para que no pueda ver ſus delitos.

Ibid. Con la comũde los PP.

Exod. 25. 2538 *Facies candelabrum de auro mundiſſimo, & luzernas ſeptem.* Mandale Dios à Moyſes, que haga para ſu caſa, vn candelero con ſiete luzes. Entra aqui Oleaſtro, y dize: *Ad quid Domine in domo tua vis habere candelabrum cũ lucernis ſeptem?* Para que, Señor, candelero con tanta luz en vueſtra caſa? Y reſponde el miſmo Autor; *Ne putaret homo poſſe occultari. Sive enim in die, ſive in nocte impiè egeris, ab eo videris.* Para que ſe deſengañen las Madalenas de el mundo, buelve à dezir eſte Autor, entendiendo: *Quis me videt?* Que por mas que pretendan ocultarſe entre las ſombras de la noche: *Ab eo videris.* No le embaraçan à ſu Mageſtad ſus obſcuridades, para que no pueda ver ſus delitos.

Ibid. in hunc locũ Exod. 25.

Eſte es el error de muchas Madalenas de el mundo; imaginar, han de eſtar ocultos ſus delitos, ſin que los pueda ver Dios. Que importa que las que imitan los primeros años de Madalena, ſe pretendan eſconder de la luz de el Sol, buſcando la ſombra de la noche para el vicio; ſi al cabo: *Nõ eſt qui ſe abſcondat à calore ejus.* No ay quien ſe eſconda de ſu cara. Que importa que huya la claridad de el dia el pecador, por la ſombra de el pecado, ſi al cabo: *Omnia nuda, & aperta ſunt oculis ejus.* No ay coſa que ſe le eſconda? Diſcurrió aquella otra Ninfa, que ſe podia eſconder de el Sol. Lo miſmo diſcurre con Madalena, qualquier genero de deshoneſto pecador; pero, aſsi los vnos, como los otros, diſcurren mal. Pues como dixo el Eccleſiaſtico: *Omnia videt oculus illius.* Diſcurrir vn pecador, ò pecadora, que ſe puede eſconder de la luz de el verdadero Sol Dios, como acabamos en eſte primer diſcurſo de ponderar, es vn necio modo de diſcurrir, y penſar. Paſſemos mas.

Ecclc. 23. v. 27.

DISCVRSO II.

ENtre las ſombras, y obſcuridad de la noche de el vicio, paſſa guſtoſa la vida aquella otra Ninfa, como entre la amenidad mas florida. Salió al otro dia para ella el Sol; è iluſtrandola con ſu luz, abrio los ojos; y viendoſe cercada de las ponçoñoſas ſerpientes de ſus culpas, conoció ſu yerro, y deſpreciando galas; trata de hazer penitencia luego. Lo miſmo acà, con la miſma formalidad de palabras. Entre las ſombras, y obſcuridad de la noche de el vicio, paſſava guſtoſa la vida Madalena. Saliò al otro dia para ella el Sol verdadero Chriſto, e iluſtrandole con ſu Soberana luz el entendimiento, abriò los ojos, y viendoſe cercada de las ponçoñoſas ſerpientes de ſus pecados, conociò ſu yerro. Con advertencia: *Vt cognovit.* Que luego que le conociò, ſin mas dilacion, deſpreciando aliños, tratò de hazer penitencia luego. Aqui ſe comiença ya à deſcubrir la gran miſericordia de Dios para con eſta afligida pecadora; transformandola ſu Mageſtad,

DE VN PEDAZO DE YELO POR LA culpa, en el mas rico teſoro de el Cielo por la gracia.

Iob 38. v. 22. 2539 *NVmquid ingreſſus es theſauros nivis, aut theſauros grandinis aſpexiſti?* Dixole Dios al Santo Iob. Has viſto los teſoros de nieve, y de yelo que yo tengo en el Cielo? Pero teſoros de yelo en el Cielo? Si. Que el yelo tienen eſto; que puesto à viſta de el Sol ſe deshaze en lagrimas. Y aun que ſea vn pedaço de yelo, ſi à viſta de el Sol ſe deshaze en lagrimas, ſe ha de ver transformado en el mas rico teſoro de el Cielo. O grandeza de la miſericordia de Dios para con el pecador. De pedaço de yelo, que algun dia fue Madalena por la culpa, oy la vemos teſoro rico de el Cielo: premio juſtamente merecido. Que ſi à viſta de el Sol Chriſto ſe deſata en lagrimas; eſta ſu dolorosa penitencia la llegò à transformar, de pedaço de yelo por la culpa, en el mas rico teſoro de el Cielo por la gracia.

Exod. 15. v. 10. 2540 *Profectique de Socoth caſtrametati ſunt in Etham.* Salidos de Egipto, llegaron los Iſraelitas à la tercera manſion de Etham. Donde dixo San Ambroſio. *Ibi erant palmæ.* Que en eſta tercera manſion avia vnas palmas, ſimbolo que ſon de la gloria. Pero porque en eſta tercera manſion, ſe nos ha de dar en las Palmas, vn ſimbolo de la gloria? Ya es coſa ſabida. Las manſiones, correſponden à las bienaventuranças, con advertencia, que eſta tercera manſion de Etham, correſponde à la tercera, que dize: *Beati qui lugent.* Bienaventurados los que lloran. Y ſi llora Madalena, aun viviendo en carne mortal, ſu miſma penitencia, ya le eſtava ofreciendo venturoſa palma de gloria. Corona de el miſmo Chriſto le llegò à hazer à Madalena ſu fervoroſa penitencia.

Ibid.

2. Reg 12. v. 30. 2541 *Et tulit diadema Regis eorum de capite eius, & impoſitum eſt ſuper caput David.* La corona de el Idolo Moloch, que es el demonio, ſe puſo ſobre ſu cabeça David. Pero como la corona de el demonio ſirve de corona à David? Bien que aquella corona de Moloch ſe labrò al incendio de vna fragua. Y corona labrada al incendio

de

de vna fragua; aunque algun tiempo aya sido corona del demonio, ha de llegar à servir de diadema para la misma cabeça de David. Corona del demonio fue algun tiempo Madalena por el vicio; y oy sirve de corona al verdadero David Christo Rey. Pero como aviendo sido del demonio, lo es de Christo? Bien, que la supo fabricar al incendio del verdadero dolor. Y à ocasion de su tan rara penitencia, la transformò la Divina gracia, de corona del demonio, en corona del mismo Dios. Vna con el mismo Christo, la haze en su manera, su penitencia à Madalena.

Ioann. 15. v. 1. Alap. in Isai. c. 26. v. 14. Ex ore Christi S. Magdalenæ, vitis germinavit.

2542 *Ego sum vitis vera.* Habla aqui Christo S. N. y se compara à la vid. El docto Alapide, tambien compara à la Madalena à la vid. *Ex ore capitis Maria Magdalene, vitis germinavit.* Vna llega à parecer aqui Madalena con Christo, con la semejança de la vid. Tiene la vid, q̃ quando la podan llora. Y la verdadera penitencia, llega à transformar à vna Alma, haziendola, en su manera, vna con el mismo Dios. A comprehender en su manera, al que es incomprehensible, llegò Madalena, por lo raro de su admirable penitencia.

Math. 16. v. 17. S. Pasc. ibi. in Math. liber. 8. in princ.

2543 *Tu es Christus Filius Dei vivi.* Entra aqui San Pascasio, y dize, que por esta confession, que aqui hizo S. Pedro de la Divinidad de el Verbo, se le concediò, el poder comprehender, al que es incomprehensible que es Dios. *Vt totum quod erat in Domino cerneret.* No puede ser esto, porque el entendimiento de S. Pedro es limitado, y tal entendimiento, no puede comprehender al que es incomprehensible, que es Dios. Pero en alguna monera si. Que Pedro, aunque algun dia fue piedra, y piedra quebrantada al golpe de vna negacion; pero de tal suerte la soldò con el betun de su dolorosa penitencia, que pudo servir de firme fundamento à toda la Santa Iglesia. Y esta tan rara penitencia, elevò à vna tan singular Santidad à S. Pedro; que aunque humano, pudo en alguna manera comprehender al que es Divino. La misma confesion de la Divinidad del Verbo, que hizo San Pedro, hizo Maria Madalena, en nombre de su hermana Marta en Betania: *Vtique Domine ego credidi, quia tu es Christus filius Dei vivi.* Pues, que acaso à ocasion de esta confesion, le hemos de dar à Madalena, como à otro Pedro, que pueda comprehender siendo humana, al que es incomprehensible, è infinito? No digo tanto; pero por lo menos digo, que si algun tiempo fue piedra quebrantada por el vicio, de tal suerte la soldò con el betun de su mucha penitencia, que siendo Apostola de los Apostoles, pudo servir de firme fundamento, à la santidad de todos ellos. Como celestial llega à hazer à esta pecadora su admirable penitencia.

Genes. 9. v. 13.

2544 *Arcum meum ponam in nubibus Cæli.* En las nubes del Cielo pondrè yo mi arco, dize Dios. Noten, que no dize en las nubes de la tierra, sino en las nubes del Cielo. Pero si la nube se engendra de los vapores de la tierra; porque la ha de llamar, nube de el cielo? Hugo Cardenal: *Nubis est Magdalena, quando pedes Domini rigavit.* Es dize esta nube Madalena penitente à los pies de Christo. Y la penitencia, aunque nube criada en la tierra, la llega à hazer nube resplandeciente del Cielo. Ibi.

Ps. 148. v. 4.

2545 *Et aquæ omnes, quæ super cælos sunt.* A las aguas he visto, dize David, sobre los cielos. No puede ser, porque son pesadas. Pero si puede ser, dize Osorio, que son las lagrimas de la penitente Madalena. Y basta que sean lagrimas, y lagrimas de penitencia para verlas, sobre lo mas alto del Cielo. A vna esfera sobre la humana, en su manera, elevò su penitencia a Madalena.

De lacrymis Magd. in significatione.

2546 *Mulier quid ploras?* Donde dixo Origenes: *Mulier, sed iam non mulier.* Es verdad, que algun tiempo fue Madalena muger, pero ya no es muger. Pues, que acaso es algun Angel? No lo se: pero lo que se es, que llora haziẽdo de sus culpas penitencia. Y esta su penitencia, la elevò aqui, sobre la esfera de muger, à vna naturaleza mas elevada: Sobre la humana, es la Divina. Saque aqui la piedad, la consequencia, y hable segun su devocion, de Madalena. Su yerro conociò aquella otra Ninfa à vista de la luz del Sol, y despreciando galas, trata de hazer de su mismo yerro penitencia: *Vt cognovit* su yerro con mas apropiada verdad, conociò Madalena à vista de la luz con que el verdadero Sol Christo, la ilustra, y despreciando joyas, y adereços, trata de hazer de su mismo yerro penitencia: Transformandola Dios por medio de ella, como deziamos al principio: De vn pedaço de hielo por la culpa, en el mas rico tesoro del Cielo por las lagrimas. Ofreciendo, Palma, por sus rigores: Corona por sus trabajos: Apostola de los Apostoles por sus disciplinas: Vna en su manera, con el mismo Christo en la vid significada, por sus vigilias: Nubecilla, no de la tierra, *sino* del Cielo, por sus continuos rocios: *Y finalmente*, mas que muger sobre la esfera de humana, como Divina, por sus lagrimas. Esto es en quanto al segundo *Discurso*. Passemonos al tercero, y vltimo, que es el principal de nuestra tema. S. Iuan 13. v. 15. Ibid.

DISCVRSO III.

A La luz del Sol reconociò aquella otra Ninfa su peligro. Vase á los pies del mismo Sol desecha en lagrimas à pedirle perdon de sus delictos, y experimentando su amparo, en recompensa de sus mismas lagrimas, la favorece con singularissimas gracias. Mas à lo verdadero en nuestro assumpto. A la luz del verdadero Sol Christo, reconociò Madalena su peligro: *Vt cognovit*. Vase à los pies del mismo Sol Christo desecha en lagrimas, à pedirle perdon de sus delictos; y en recompensa de sus mismas lagrimas, experimentando su amparo, la favorece con singularissimas gracias. Pero que gracias fuerõ, las que concediò Christo à Madalena en premio

de sus lagrimas? Ya lo dixo San Laurencio Iustiniano poridea de vn sermon, assi para Madalena, como para qualquiera otro genero de penitente pecador: *O lacryma! Tua est potentia: Tuum Regnum: Vincis invincibilem; ligas omnipotentem, & inclinas filium Virginis Mariæ.* Concedieronsele dize à las lagrimas de Madalena, cinco especiales gracias. La primera, Poder. La segunda, el arrebatar el Reyno de los Cielos. La tercera, el vencer al invencible. La quarta, el atar las manos al Omnipotente. Y la quinta, transformar de Leon en Cordero al mismo Dios. Comencemos.

S. Laur. Iust. l. de ligno vitæ tract. de virtute orationis cap. 9.

§. I.

O Lacryma! Tua est potentia. Poder. Pregunto. En que consiste el poder de las lagrimas de Madalena, y qualquier otro pecador? En sus muchos, y singulares efectos se llega, en alguna manera, à conocer, este poder de las lagrimas. Irè apuntando algunos de ellos.

SON TAN PODEROSAS LAS LAGRIMAS de vn pecador, que llegan á inclinar al mismo Dios.

2547 *Inclinato capite.* La cabeça inclina Christo estando en la Cruz. Pero quien le inclina à Iesu-Christo? Madalena. Y como? Llorava al pie de la Cruz. Y son tan poderosas las lagrimas de vn pecador, que llegan à inclinar al mismo Dios.

Ioann. 19. v. 30.

2548 *Respexit Dominus ad Abel.* Inclinòse Dios à mirar à Abel Pero porq̃? Porque Abel, sobre hazer el papel de vn pecador, se interpreta. *Luctus.* El que llora. Y las lagrimas de vn pecador, ya llevan por blason el inclinar al mismo Dios.

Gen. 4. v. 5.

2549 *Viri Galilei, quid aspicitis in Cœlũ.* Aviendose subido Christo à los Cielos, les dixeron los Angeles, à los que le avian visto subir, que no llorassen. Pero porque no han de llorar? Porque sobre ser poderosissimas las lagrimas, estavan bien enterados los Angeles, inclinan tanto, que aun en el Cielo, les huvo de parecer no estava seguro el mismo Dios.

Actu. 1. v. 11.

2550 *Exivit sanguis, & aqua.* Sangre, y agua saliò del costado de Christo. Con advertencia, que el Espiritu de Dios, parece se inclina mas àzia la parte del agua, que de la sangre: *Spiritus Domini super aquas.* Pero porque mas se ha de inclinar àzia el lado del agua, que de la sangre? Porque en el agua, estàn significadas las lagrimas de vn pecador. Y aunque la sangre de Christo sea de infinito valor; Las lagrimas de vn pecador, parece inclinan mas al Espiritu Santo, que la sangre del mismo Dios. Passe esta por ponderacion: *O lacryma! Tua est potentia.* Fueron tan poderosas las lagrimas de esta penitente pecadora, que no atreverè à dezir,

Ioann. 19. v. 34.

QVE POR LAS LAGRIMAS DE Madalena, le restituyó á todo el genero humano, la fama que avia perdido por el pecado de nuestra primera madre Eva.

2551 *EN el Speculum exemplorũ.* Verbo *Contritio.* Exemplo 2. fol. 177. Se refiere de vn devoto Religioso, que viò vna noche en vision à Christo Señor nuestro, como que dezia Missa, y cada vez que se bolvia al Pueblo, tomava el Caliz, y se lo mostrava. Y aqui dize estas palabras: *Perrò in ipso Calice, nihil aliud erat, quam lacryma, quibus Beata Maria Magdalena pedes eius in domo Simonis flendo, & pœnitendo rigaverat.* Dize, que en aquel Caliz con que al parecer dezia Christo Missa, solo tenia las lagrimas de Madalena. Claro està, q̃ quien en Canà de Galilea convirtiò el agua en vino; pudo convertir en vino las lagrimas de Madalena, y en aquel Caliz consagrarlas. No consta de esto. Pero supongamoslo; fundando este pensamiento en sola devocion. Y sobre esta suposicion: Pregunto. Porque Christo al parecer, ha de consagrar las lagrimas de Madalena? Es clara la razon. Ya se sabe, que el Santissimo Sacramento comido, es medio para reparar la deshonra del pecado de Eva, que consintiò en vn bocado. Aora: Christo Sr. buscava aqui quien reparasse aquellos daños. Buen remedio, pues dize su Magestad; Yo consagrarè las lagrimas de Madalena, formando de ellas vn Santissimo Sacramento. Para que assi siempre se diga. Que si es proprio del Santissimo Sacramento comido, el reparar la deshonra del pecado de Eva, que consistiò en vn bocado. Llegan à ser tan poderosas las lagrimas de Madalena, que comidas, y bevidas como en Sacramento, llegan à conseguir el mismo efecto. En la Sagrada Escritura, se halla alguna divisa en comprobacion de este mismo assumpto.

2552 *Surgens autem mane, prima Sabbati, apparuit primo Mariæ Magdalenæ.* Dize San Marcos, q̃ despues de resucitado Christo, la primera à quien apareciò fue à la Madalena. Pero porque primero à Madalena? Responde con agudeza Lodulfo de Saxonia: *Latitiam Dominicæ Resurrectionis primò nuntiavit Magdalena. Nã si per os mulieris, mors ante præcesserat; per os Magdalenæ, vitam repararet,* Por la Resurrecciõ de Christo, dize este Autor, se avia de reparar la infamia, que aquel primer pecado avia acarreado al mundo, *per os mulieris.* Por la boca de Eva. Sea pues la primera que nos manifieste esta Resurrecciõ la boca de Madalena: *Per os Magdalenæ.* Que si por la boca de aquella primera muger nos vino todo el dano; por la boca de Madalena, se restaurasse el reparo. Y si el Sacramento comido, es la triaca contra aquel veneno: Las lagrimas de Madalena, comidas, y bevidas en sacramento, fueron el reparo contra aquella infami-

Marcii 16. v. 9.

Lodulfo de Sax. ibi. Ex text.

famia. De aqui nace, el aver ſido tan poderoſas las lagrimas de eſta penitente pecadora, que el miſmo Chriſto, parece las reverencia.

Joann. 20. 2553 *Converſa retrorſum, vidit Dominum ſtantem.* Bolvióſe Madalena eſtando junto al ſepulcro, y dize San Iuan, que viò à Chriſto, que eſtava en pie. El eſtar en pie, es indicio de reverencia. Que es lo que dixo San Bernardo hablando de San Eſtevan: *Video Cœlos apertos, & Ieſum ſtantem. Stantem, propter ſpecialem reverentiam.* Pues en que conſiſte eſta atencion de Chriſto, reſpeto de madalena? *Mulier quid ploras?* Fue obſequioſo miramiento à las lagrimas de eſta amante. Las quales llegaron à ſer tan poderoſas, que ſi à viſta de los demàs Santos del Cielo, eſtà Chriſto ſentado: *Vidi Dominum ſedentem*: Se pone en pie: *Vidit Dominũ ſtantem. Stantem, propter ſpecialem reverentiam.* Por eſpecial reverencia à las lagrimas de Madalena: *O lacryma! Tua eſt potentia.* Tan poderoſas fueron eſtas lagrimas: Que en las mayores agonias de el huerto, mas alivio, parece hallò Chriſto en las lagrimas de Madalena, que en el Caliz de ſu Eterno Padre.

Matth. 26 v. 30. 2554 *Tranſeat à me Calix iſte.* Dixo Chriſto en el huerto. Paſſe de mi eſſe Caliz. Pues que acaſo tenia ſu Mageſtad otro, q̃ le aliviaſſe? Si. Y que Caliz era eſſe? Las lagrimas de Madalena. Y como fue eſto? De eſta manera. Refiere el *Speculum*. Que à vn Monge muy ſanto, ſe le apareciò Chriſto Señor nueſtro con vn Caliz en la mano. Y preguntandole el tal Monge. Señor, que Caliz es eſſe? Le reſpondiò ſu Mageſtad. El de las lagrimas de Madalena. Tengo para mi, que era eſte el Caliz, que de reſerva tenia Chriſto en el huerto, y fue como dezirle à ſu Eterno Padre. Si vueſtra Mageſtad me embia eſſe Caliz para alivio de mis penas en el huerto. *Tranſeat à me.* Paſſe de mi. Que yo ya tengo el Caliz de las lagrimas de Madalena. Las quales fueron tan poderoſas, que en las mayores agonias del huerto; mas alivio parece hallò Chriſto en eſtas lagrimas, que en el Caliz de ſu Eterno Padre. Tambien parece eſta ponderacion en aprecio de las lagrimas de Madalena. *O lacryma! tua eſt potentia.* Fueron tan poderoſas; que poniendoſelas Chriſto en el coraçon, ſi las à de derramar, noquiere ſea menos, q̃ en beneficio de la comun Redencion.

Specul. Exemp. verb. Contritio Exemp. 2. fol. 177.

Joann. 19. v. 34. 2555 *Exivit ſanguis, & aqua.* Sangre, y agua ſaliò del coſtado de Chriſto, en beneficio de la comun Redencion. Y como fue eſto? De eſta manera. Aquella agua que por el coſtado ſaliò del coraçon de Chriſto en beneficio comun, eran las lagrimas de Madalena. Y es la razon; porque como dizen los Medicos: del coraçon baxan vnas venitas à manera de eſponjas haſta los pies; y chupando el humor que hallan en los miſmos pies, le atraen, ſubiendole poco à poco, haſta reconcentrarle con el miſmo coraçon; y como los pies de Chriſto eſtavan bañados con las lagrimas de Madalena, aquellas venitas chuparon aquel humor, y lo ſubieron haſta el coraçon. Ya ſe dexa entender claramente aora, porque el agua que ſaliò por el coſtado, de el coraçon de Chriſto, es en beneficio comun; porque eran lagrimas de Madalena. Y es tan poderoſa ſola vna lagrima de Madalena, que poniendoſela Chriſto Señor nueſtro en ſu Divino Coraçon, quiere ſu Mageſtad, que entienda el mundo, que ſi la ha de derramar por ſu Divino Coſtado, no ha de ſer menos que en beneficio de la comun Redencion. Tan poderoſas ſon, que es meneſter en algun modo, que ſe dilaten los Cielos para que alli cojan las lagrimas de Madalena.

Pſal. 103. v. 2. 2556 *Extendens Cœlum ſicut pellem.* Los Cielos, dize David, que ha dilatado Dios. Pues que acaſo no ſon baſtantemente dilatados? No. Meneſter es, que ſe dilaten mas. Y porque? Ponderacion es del Genuenſe, y yo la tengo por tal; pero no dexa de ſervir ſu dicho en credito de los penitentes. *Magdalena per dimidiam horam, erat in Cœlo, quando elevabatur ab Angelis.* Dize, que ſiete vezes al dia entravan en el Cielo las lagrimas de Madalena, quando la arrebatavan los Angeles. Y aunque ſean tan dilatados como ſon los Cielos, es meneſter en algun modo, *en credito de la penitencia*, que ſe enſanchen mas, para dar lugar à las lagrimas de Madalena: Fieles. Hemos noſotros ofendido à Dios, como le ofendiò Madalena? Si. Nos queremos ſalvar como ſe ſalvò Madalena? Tambien. Pues lloremos todos, como lloròo Madalena; y podremos deſpues dezir en ſu compañia en el Cielo. *O lacryma! Tua eſt potentia.* Eſta es la primera gracia que el verdadero Sol Chriſto concediò en premio de ſus lagrimas à Madalena. Poder. Paſſemos à la ſegunda.

Iacob. de Voragin. ſerm. 5.

§. II.

O *Lacryma! Tuum eſt Regnum.* Por ſegunda gracia ſe le concedieron á las lagrimas de Madalena, el arrebatar los Cielos. O lagrima, ſe le dize. Tuyo es el Reyno. Provemoslo para conſuelo de los penitentes, diziendo:

MERECEN EL REYNO DE LOS CIELOS las lagrimas de Madalena.

3 Reg. 18. v. 44. 2557 *Ecce nubecula parva quæ aſcẽdebat de mari ſimus multa pluvia eſt.* Del Mar ſubia vna nubecilla, que herida de los rayos del Sol, ſe desatò en lagrimas. Y à donde ſubia eſta nubecilla? No conſta del texto. San Geronimo dixo, que ſubia al Monte Carmelo: *Aſcendebat in Carmelum.* S. Baſilio, y otros dixeron: *Aſcendebat in Paradiſum.* Que ſubia al Paraiſo, que es ſimbolo del Reyno del Cielo. Pero es poſsible ha de ſer tan dichoſa eſta nubecilla, que ſe ſuba al Cielo? Si: *Sonus multa pluvia eſt.* Que herida del Sol, ſe desatò en lagrimas. Y aunque algun tiempo empapada

Lo dize tambien Isaac Cerosolimitano, en el libro de Inſtitut. Monacor. cap. 36.

en

en las amarguras del mar, ſi llora, ſe ha de levantar con el Reyno. Nube aquoſa fue Madalena, que herida de los rayos del verdadero Sol Chriſto ſe deſatò en lagrimas. Y aunque algun tiempo empapada en las delicias del mar de eſte mundo, ſus miſmas lagrimas la elevaron à vna ſantidad tan rara. *Tuum eſt Regnum.* Que ſe levantò con el Reyno.

2. Cor. 12. y. S Iuan Chry. ibi. vide rom. 6 indice Verb. Paulus.

2558 *Raptus uſque ad tertiũ Cœlum.* Arrebatado fue S. Pablo, haſta el tercer Cielo. Donde dixo S. Iuan Chryſoſtomo: *Viderunt Paradiſum iſti oculi; viderunt tertium Cœlum. Sed eos oculos, non tam cenſeo beatos propter hoc ſpectaculum, quam propter lacrymas.* Bravo dezir. Es verdad, dize S. Iuan Chryſoſtomo, que S. Pablo fue arrebatado haſta el tercer Cielo. Es verdad que los ojos de eſte Santo Apoſtol, vieron aquel Celeſtial Paraiſo. Pero no los reconozco à los ojos de Pablo, tan bienaventurados, por lo que vieron, quanto por las lagrimas que derramaron. Gloria tan ſingular en apoyo de las lagrimas, que à ſolo ellas parece eſtà vinculada la mayor gloria del Cielo: *Viderunt Paradiſum iſti oculi: Viderunt tertium Cœlum. Sed eos oculos, non tam cenſeo beatos propter hoc ſpectaculum, quam propter lacrymas. O lacryma! Tuum eſt Regnum.* Baſta para la ſegunda gracia de las lagrimas de Madalena. Paſſemos à la tercera.

§. III.

O Lacryma! Vincis invincibilem. Por tercera gracia le fueron dado à las lagrimas de Madalena, el vencer al invencible. Por eſte invencible, ſe entiende Dios; y ſe puede entender tambien el demonio. A entrambos vencen las lagrimas. Veamoslo primero en Dios, diziendo por aſſumpto:

QVE AVNQVE INVENCIBLE, SE dexa vencer de las lagrimas el miſmo Dios.

Geneſ. 32. y. 24.

2559 *ET ecce vir luctabatur cũ eo.* Con el miſmo Dios, ſe puſo à luchar à braço partido el valeroſo Iacob. Y quien venciò? Iacob. Mucho es; porque Iacob es flaco, y Dios invencible. Y dexarſe vencer el invencible de vn hombre flaco, parece que es demaſia. Es verdad que lo parece; pero no lo es, que Iacob llorava. *Flevit, & rogavit.* Y ſon tan del agrado de Dios las lagrimas, que ſe dexa vencer ſiendo invencible, viendolas derramar à vna Alma ſanta. Provemos aora:

QVE AVNQVE EL DEMONIO SEA el ſegundo invencible; las lagrimas de Madalena le vencen.

Tobiæ 7. y. 20.

2560 *ET introduxit illuc Saram filiam ſuã, & lacrymata eſt.* Llevale el Angel à Tobias à caſarle con Sara, hija de Raguel, y teniendo noticia Tobias de como à ſiete mancebos, que la prendieron por eſpoſa, les quitò el demonio la vida, le dize al miſmo Angel. Temo no ſuceda conmigo lo meſmo. Reſpondiòle el Angel; no temas, que tu eſpoſa ha de ſer Sara. Y aviendo ſucedido el caſo, ſegun la promeſa, entrando Anna ſu Madre, à ſu hija Sara al retrete donde avia de paſſar en oracion la noche con ſu eſpoſo Tobias, deſapareciò el demonio, y atandole el Angel en el deſierto, quedò ſin valor para oponerſe al miſmo Tobias. Eſta es la letra de eſta Hiſtoria. Entra aora la queſtion. Si aquellos ſiete mancebos que prendieron por eſpoſa à Sara, les quita el demonio la vida; como aqui Sara le vence, para que no ſe atreva à Tobias? Ya nos lo ha dicho el miſmo texto: *Introduxit illuc Anna Saram filiam ſuam, & lacrymata eſt.* Porque aqui llora Sara, en aquellas otras ſiete vezes antecedentes, no. Y fueron tan poderoſas ſus lagrimas, que venciendo al invencible, que es el demonio, triunfò de el, con vniverſal aclamacion, y alegria de ſu caſa. Siete demonios afligian à Maria Madalena. Llorò como otra Sara, y venciendo al invencible, que es el demonio, pudo exclamar, y dezir: *O lacryma! Vincis invincibilem.* Venciſte al invencible; pues ſaliendo ſiete demonios de mi cuerpo, dexaron libre à mi Alma. Eſta es la tercera propriedad de las lagrimas de Madalena. A la quarta.

§. IV.

O Lacryma! Ligas Omnipotentem. Dieronſele por quarta gracia à las lagrimas de eſta penitente pecadora, el atar las manos al Omnipotente. Probemos aqui ſiempre en credito de la penitencia:

SON TAN PODEROSAS LAS LAGRIMAS de Madalena, que llegan á atar las manos al que todo lo puede.

Ioann. 20. y. 17.

2561 *NOli me tangere; nondũ enim aſcendi ad Patrem meum.* Apareciòſele Chriſto Señor nueſtro, deſpues de Reſuſcitado, à Madalena, y deſeoſa la Santa de darle mueſtra de ſu grande amor, le quiſo beſar ſus Divinos Pies, y Manos. Y dize aqui curioſo el Genuenſe. Que alargando Chriſto Señor nueſtro la mano, la detuvo poniendole los dos dedos en la frente. Y añade eſte graviſsimo Autor diziendo: Yo he viſto la cabeça de eſta Santa, y en ſu frente ſe conocen las ſeñales de los dos dedos de Chriſto Señor nueſtro, con que la detuvo, para que no le tocaſſe. Entra aora la queſtion. Si Chriſto toca con ſus dedos la frente de Madalena; porque Madalena no le ha de tocar con ſus labios ſus Divinas Manos? *Mulier quid ploras?* Porque llorava, dize Chriſto; y yo aun no avia ſubido à mi Padre. Y que haze eſſo para

Iacobo de Borag. vid. rtſcp.

el

el caso? Mucho, dize el mismo Autor, en Persona de el mismo Christo, que me atára las manos y tambien los pies con sus lagrimas, para que yo en su modo, no pueda bolar à mi Padre. Las palabras de este Ilustrissimo Señor: *Sic Christũ concatenabant hæ lacrymæ Magdalenæ, vt nõ possit ad Patrem volare.* Pero si es el que todo lo puede; como le han de atar para que no buele? Porque son lagrimas; y lagrimas de Madalena. Y son estas tan poderosas: *Ligant Omnipotentẽ.* Que llegan à atar las manos, al mismo que todo lo puede.

Ioann. 18 v. 12

2562 *Comprehenderunt Iesum, & ligaverunt eum.* Vnos cordeles echaron los Iudios à las manos de Christo para atarselas, dize S. Iuan. Otro texto: *Manus ejus tornatiles aureæ, plenæ hiacynthis.* Donde dixo el Arçobispo Palatheo: *Manus ejus tornatiles aureæ, plenæ hiacynthis, sunt hiacynthi genus florum, cælestẽ referẽs rorẽ.* Dize que aquellos Iacintos, que Christo tenia en sus manos erã vnas jacintillas flores, que recibiendo en si las lagrimas, y rozio de el Cielo, dando vna buelta, *tornatiles*, con facilidad las derraman.

Cant. 5. v. 14. Ibid. Archiep. Pal.

Ambros. Calepinus verb. Hyacinthus, & Novar.

Mas. Dixo Novarino, que la jacintilla flor encierra dentro de si dos letras Griegas. A, Et, Y, *Littera Græcarum A, Et, Y, legatur inscripta;* q̃ juntas quieren dezir: Ay. Esta es propriamente Madalena; jacintilla derramando lagrimas, y arrojando ayes, y suspiros. Esto supuesto, pregunto aora: Quiẽ ata mas las manos de Christo, los cordeles, ò las lagrimas de la jacintilla flor Madalena? Yo diria, lo q̃ ya llevo dicho: *Sic Christum concatenabant lacrymæ Magdalenæ, vt non possit ad Patrem volare.* En conformidad de esta autoridad de el Genuense, que las lagrimas de la jacintilla flor Madalena, le atan con mas rigor las manos, q̃ los cordeles. Y esto es lo raro en apoyo de la penitencia. Que siendo Christo Señor nuestro, el que todo lo puede; le atan aun mas fuertemente las lagrimas de la jacintilla flor Madalena, que los cordeles. *O lacryma? Ligas Omnipotentem.* Esta es la quarta gracia de las lagrimas de Madalena, y de qualquier otro verdadero penitente. Passemos à la quinta.

§. V.

O Lacryma? Vincis invincibilem: Et Filium Virginis Maria inclinas. Por quinta gracia se le concedieron à las lagrimas de Madalena, virtud; para saber transformar al mismo Dios, de Leon, en mansissimo Cordero.

Genes. 9. v. 13.

2563 *Arcum meum ponam in nubibus Cæli, & erit signum fœderis.* Enojado Dios contra los hombres, hecho vn Leon justiciero, les imbiò vn diluvio vniversal, para acabarlos à todos. Con advertencia, que templando poco despues sus Divinos enojos, puso en señal de paz, vn Arco en las nubes de el Cielo. Pero es posible que esse Iris, que aparece en el Cielo, aya de ser tan poderoso, que puesto entre Dios, y los pecadores, de riguroso Iuez, le aya de transformar en amoroso Padre: y de Leon, en Cordero? Si, responde Estefano Cantuariense. *Iris diluvi fuit Magdalena.* Que aquel Arco de el diluvio, fue Madalena. Y fueron tan poderosas sus lagrimas, que puestas entre Dios, y los pecadores; de Iuez riguroso, lo transformaron en amoroso Padre; de Leon en Cordero. *O lacryma! Vincis invincibilẽ; & Filiũ Virginis inclinas.*

In hunc locum.

2564 *Fingere te simula, & ingredieris ad Regem.* Echo vn Leon estava David contra su hijo Absalon, por la muerte de su hermano Ammon. Passa tiempo: y le dize despues à Ioab, que le trayga à Absalon, porque lo quiere perdonar. Pero que es esto fieles. Ayer David, hecho vn Leon contra Absalon; y oy ya Cordero le trata de perdonar? Si. Y nadie estrañe la mudança. Que mediaron las lagrimas de la Thecuitis. Y fueron tan poderosas las lagrimas de esta muger para con David, que perdonando al pecador, le transformaron en la apasibilidad de vn Cordero; siendo en la furia vn leon. Este David ofendido, es Dios. Este Absalon ofensor, es el pecador. Esta muger Thecuitis, que con sus lagrimas media, es Madalena. Y estando de por medio las lagrimas de Madalena, se revistè con las propriedades de vn Cordero, el que era contra los pecadores, enfurecido Leon.

2. Reg. 14. v. 2.

Perdiòsse aquella otra Ninfa en el laberinto de el Mundo, huyendo de la luz de el Sol. Perdiòsse Madalena huyendo de la luz de el verdadero Sol Christo. Saliò para entrambas el Sol, y reconociendo su peligro, desprecian galas, y tratan de penitencia. Y si aquella fabulosa Ninfa llorando arrepentida à los pies de el Sol, experimenta sus gracias: En premio de sus lagrimas favorece el verdadero Sol Christo; dandole por primera gracia à Madalena: Poder. Por segunda: el hazer, como violencia à los Cielos. Por tercera: el vencer al invencible. Por quarta: el atar las manos, aun al que todo lo puede. Por quinta: el transformar en la benignidad de vn Cordero, al que contra los pecadores, era riguroso Leon. Diziendola con San Bernardo. *O lacrima! Tua est potentia: tuum Regnum: vincis invincibilem: ligas Omnipotẽtẽ: & de judice severo, facis Patrem charissimum.* Y pues todos pecamos, como pecò Madalena; lloremos todos, como llorò esta arrepentida, y amante pecadora. Que si las lagrimas son saladas, y la sal es la que todo lo sazona: tan sazonado quedarà el gusto de Dios, à vista de nuestras lagrimas, hermanadas con las lagrimas de Madalena: que fio en el Señor, les han de conseguir de su Divina Magestad, por su intercesion; en esta vida la bendicion de su gracia. Y en la otra, vna immensidad de gloria. *Ad quam, &c.*

VIERNES

EL CONSEJO, CON LA VIRGEN DE LOS DOLORES.

Stabat juxta Crucem Iesu Mater ejus. Collegerunt Pontifices, & Pharisæi Concilium adversus Iesum. San Iuan, cap. 19. y 11.

TRIVNFOS sõ de la malicia; presagios de la maldad, y victoria tiranica, la que oy publica el Evangelio, contra vn Christo. Consejo juntan los Fariseos para quitarle la vida al hijo; y à pesares se la huviera quitado à su Santissima Madre, à no guardarla Dios, para mayor trofeo, y para mayor corona. En breves palabras expressaré yo en esta introduccion el Evangelio de el dia, para los dolores de la Virgen. Dexando todo el cuerpo de el Sermon, para el Evangelio de la feria.

Stabat juxta Crucẽ Iesu Mater ejus. Assi comiença San Iuan. Dize que Maria Santissima estava al pie de la Cruz. Pero como estava? Santo Thomas, y Sophonias. *Dolore oppressa; constans seu existens; & in solitudine posita.* Estava, dizen, llena de dolores, fuerte, y cõstante; y puesta en soledad, por la muerte de su Santissimo Hijo. A estos tres modos de estar, se reduce todo este Evangelio: y yo apuntaré en otros tãtos discursos.

In Caten. Ibi Sophon. 2. v. 13.

DISCVRSO I.

STabat :: Dolore oppressa. Estava Maria Santissima al pie de la Cruz, possseida de vn gran dolor, dize Santo Thomas. Pero que dolor fue este tan grande? Por no alcançarle, començaré yo diziendo, Fue tan grande este dolor:

QVE SOLA LA PLVMA DE EL SILENCIO lo puede dezir, y dignamente ponderar.

2565 EN la organizacion de la cabeça, tenemos una faccion, à que los Anothomistas, y Astrologos llaman, pluma, en quien se figura el silencio: *Lingua mea calamus.* Pues como vemos, la pluma, aunque sea lengua, es muda. Mas. Dizen los mismos Anothomistas, y Astrologos, que en la cabeça tenemos vna tela, ò membrana, à quien llaman espejo; y vna raya que tira de arriba à baxo, à quien llaman saeta. Saeta, espejo, y pluma mudi, ay en la cabeça? Si. Està ya, pues, visto el pensamiento. El espejo, es Maria Santissima: *Speculum sine macula.* La saeta, es la que le traspassa el coraçõ: *Sagittis dulciter sauciata.* Y si en la pluma que diximos està el silencio; se dirà en conformidad de el assumpto: *Stabat :: Dolore oppressa.* Aver sido tan grande el dolor, que Maria Santissima padeciò al pie de la Cruz; q̃ solo la pluma de el silencio lo puede dezir, y dignamente ponderar.

2566 *Sumpsit fiscellam: posuitque intus infantulum; stante procul sorore ejus.* Al lado de el Rio Nilo estava la hermana de el niño Moyses Maria, viendole venir en la cestilla de juncos; donde en sentir de Vincencio avia muchos Cocodrillos, y amenos Arboles: *Iuxta fluenta Crocodillorum, & Arborum.* Tres cosas concurren aqui al lado de el Nilo. Maria, hermana de Moyses, Arboles, y Cocodrillos. De los Cocodrillos dixo Pierio Valeriano, que no tienen lengua: *Crocodilli lingua sunt orbati.* En Maria hermana de Moyses, al lado de la hermosura de aquellos Arboles, està Maria Señora nuestra, al pie de la Cruz. Y fue tan grande el dolor, que la Virgẽ Santissima padeciò al pie de la Cruz: *Stabat :: Dolore oppressa.* Que por mucho que sean los Cocodrillos de los Predicadores; no han de tener lengua para poderlo dezir, ni ponderarlo.

Exod. 2. v. 3. Vincent. tom. 1. lib. 5. cap. 35. Pierio. Valer. in princip.

2567 *Magna est velut mare contritio tua.* Al Mar se comparan los dolores, que la Santissima Virgen padecio al pie de la Cruz. Pero porque se han de comparar al Mar? Por dos cosas. La primera: porque el agua de el Mar, no buelve la especie. La segunda; porque en el agua de el Mar, como ya llevamos dicho, estàn las lenguas, y las gentes. *Gentes, & lingua.* Y es dezir: aver sido tan grandes los dolores de el mar amargo de Maria Santissima; que si no se halla especie que los pueda representar; tampoco se hallan lenguas de gente, que los puedan dezir ni ponderar. Pero si la obligacion de Pulpito, y de Maria Señora nuestra, nos fuerçan à proseguir; forçoso hemos de dezir alguna cosa. Pues digamos. *Stabat:. Dolore oppressa.* Fue tan grande el dolor de esta Soberana Señora, al pie de la Cruz:

Thren. 2. v. 13.

QVE FVE MENESTER LE ASSISTIESSE la sombra de el Espiritu Santo con immensa gracia, para poder tolerarle.

2568 PEndiente de tres, tan crueles, como inhumanas escarpias, estava el Redentor de la vida, dandola por la salud de todo

Ioann. 19. v. 25.

todo el Genero Humano, en el Madero Santo de la Cruz; quando al mismo tiempo S. Iuan como testigo de vista dixo: *Stabat juxta Crucem.* Que Maria Santissima estava al pie de la Cruz. Pero como estava? Ya lo dixo San Bernardino de Se-
Ibid. na: *Spiritus Sanctus supervenit, & virtus altissimi obumbravit Maria.* Dize que al pie de la Cruz, el Espiritu Sãto le hazia sombra, à la manera, q̃ en la Encarnacion de el Verbo. Pregunto aora. La sombra de el Espiritu Santo, que le comunicò à Maria Santissima al pie de la Cruz? Lo que en la Encarnacion de el Verbo. Vna gracia, como infinita, y como inmensa, que es lo de Santo Thomàs, y San Buenaventura: *Quandã Sanctitatem, quasi infinitam.* Dize S. Thomàs. Y Sã Buenaventura: *Immensa quippe fuit gratia qua Maria fuit plena.* Pero porque la sombra de el Espiritu Santo, ha de assistir cõ inmẽsa gracia à Maria santissima al pie de la Cruz? Ya lo
Theodor. dixo Theodoreto: *Dolores vt parturientis accepit.* Porque al pie de la Cruz, dize este Autor,
Ibid. padeciò Maria Señora nuestra, los dolores de parto, que no padeciò en el Nacimiento de su Hijo. Y fueron estos tan raros, que fue menester, que la sombra de el Espiritu Santo, le assistiera con inmensa gracia, para poder tolerarlos. Confirmase esto, con este otro lugar.

Eccles. 43. v. 11. 2569 *Vide Arcum, & benedic eũ, qui fecit illum: valde speciosus est in splendore suo.* Levãta, ò mortal los ojos: pon la atencion en el Cielo, dize el Ecclesiastico, y considera con atencion, lo grande de su hermosura. Pero, que tiene de grande el Arco de el Cielo, que con tanto cuydado nos pide el Ecclesiastico, que le miremos? Esso ya lo dixo el Pacense con autoridad de Plinio: *In quocumque fructice Arcus Cœlestis curbetur, suavitatem grandem communicat; sed si in Arbore Sceptro Roseo aspalato spina curbetur, inenarrabilem suavitatem quandam communicat, cui comparari nulla potest.* Ay, dize vna especie de Arbol, llamado, *Sceptro Roseo*, al qual le traspassa vna rigurosissima espina; cõ advertẽcia, q̃ si quando traspassado con la espina, acierta afirmar sobre su cabeça, la vna de sus dos estremidades el Arco de el Cielo; con su assistencia, le comunica tal virtud, y tal gracia, que no ay otra alguna con quien se pueda comparar. Ya está aora el pensamiento. Este Arbol *Sceptro* [illegible] traspassado con la espina, es propriamẽte Maria Señora nuestra, traspassada al pie de la Cruz, con la punta de vna espada: *Et tuã ipsius animam pertransivit gladius.* El Arco de el Cielo, que con sus diferentes colores le assiste, es el Espiritu Santo, con la variedad de sus dones. Y fueron tan vehementes los dolores con q̃ al pie de la Cruz, aquella espina, ò aquella espada le traspassavan el coraçon; que fue menester, q̃ el Arco de el Espiritu Santo le assistiesse, con la plenitud de sus dones, y gracias, para poder tolerarlos. *Stabat :::: Dolore oppressa.*

DISCVRSO II.

STabat constas, & fortis. Prosigue mi Angelico Maestro diziẽdo: estava Maria Señora nuestra al pie de la Cruz, à vista de los mayores trabajos, tan firme, y tan constante, como la mas constante, y firme columna: en tanto grado

QVE AVNQVE AL PIE DE LA CRVZ estuvo Maria Santissima Crucificada con Christo Crucificado; jamàs desmayò aunque algunos la pinten desmayada

Num. 13. v. 24. 2570 *ABsciderunt palmitem cum uva sua, quem portaverunt in vecte duo viri.* Los dos exploradores de la tierra de Promission, Iosue, y Caleb; en demostraciõ de la fecundidad de la tierra; dize el capitulo 13, de los Numeros, que le llevaron à Moyses pendiente de vn palo, vna vba con su vid, ò con su parra. Podiamos estrañar esto: porque en Alegoria comun, sabemos, que la vba pendiẽte de aquel palo, es Christo Señor nuestro, pendiente de la Cruz: *Vba pendẽs in vecte, est Christus pẽdens in Cruce.* La parra, ò la vid, era Maria Señora nuestra. *Palmes, Maria, secundum illud. Ego quasi vitis fructificavi.* Y que Christo Señor nuestro penda de la Cruz; era Dios, aunque era hombre, y lo pudo tolerar; pero à vna Señora tan delicada, y al parecer, solo con fuerças humanas, quererla tambien Crucificada, con Christo Crucificado, parece que es exponerla à algun genero de flaqueza humana. Pero no, buelve à dezir Santo Thomàs: *Stabat constans, & fortis.* Que es columna en la firmeza; y aunque al pie de la Cruz, llegue à padecer tanto que se vea Crucificada, con Christo Crucificado; no ay peligro se desmaye; aunque algunos la pinten desmayada. Padeciò esta Soberana Virgen al pie de la Cruz con tanto esfuerço; que si avia para hazerse pedaços los coraçones de los demàs Santos, el de Maria Santissima quedò siempre como vn diamante, firme, y constante.

Eccles. 43. v. 22. 2571 *Frigidus ventus aquilo flavit, & gelavit crystallus ab aqua.* Dize el Ecclesiastico, que aviendose movido vn viento frio por àzia la parte de el Aquilon, elò el agua, y la dexò hecha vn cristal. En otra parte dize David, que el cristal se hizo muchos pedaços: *Mittit crystallum suam sicut buccellas.* Es aora la question: si alli aquel cristal, està entero; como acà este otro, se haze pedaços? En aquel cristal entero, contempla Ricardo, los Dolores de la Virgen al pie de la Cruz, que le vinieron por la parte de el Aquilõ: En los demàs espejos que se hazen troços, contempla, à todos los demàs Santos. Y padeciò la Virgen con tanta constancia al pie de la Cruz; que si avia para hazerse pedaços, à vista de la muerte de Christo, los coraçones de los demàs Santos; el de la Virgen quedò, como vn entero cristal, mas firme, y constante, que vn dia-

Pfal. 147. v. 17. Ricardo.

diamante: *Stabat fortis, & constans.* Tan constãte estuvo esta Señora al pie de la Cruz, que con su sombra, hazia sombra á su Santissimo Hijo, para aliviarle los dolores de su Santissima Passiõ.

Isai. 2. v. 2. 2572 *Et erit præparatus mons.* Monte altissimo en todo genero de perfeccion, fue siempre Maria Señora nuestra. Pero con singularidad al pie de la Cruz, la comparan algunos Padres al Monte Faran. Este cae ázia la parte de el Aquilon, de donde le vino toda la Passion à Christo. *Ab Aquilone pandetur omne malum.* De este Monte dixo Methodio, que se interpreta: *Mons vmbrosus.* El Monte que haze sombra. Y estuvo tan lexos de desmayarse Maria Santissima al pie de la Cruz; que antes bien, firme, y constante, como otro Monte Faran; con su sombra, hizo sombra à su Santissimo Hijo, para aliviarle los dolores de su Santissima Passion. Y yo no estraño esta tan rara fortaleza en Maria Señora nuestra: pues como sabemos, fue rara su fortaleza.

Laureto, Allego., virb. Pharan.

Isai. 2. v. 2. 2573 *Et erit præparatus Mons domus Domini.* Maria Señora nuestra fue el Monte, de quiẽ naciò aquella piedrecilla sin manos, Christo Señor nuestro, que con su golpe destroçò aquella soberbia estatua de Nabucodonosor, aniquilãdo toda su desvanecida presuncion. Y monte de quien nace tal piedra; era preciso, fuesse singular en fortaleza. *Stabat juxta Crucem. Stabat::: Fortis, & constans.*

DISCVRSO III.

STabat :::In solitudine posita. En soledad quedò Maria Señora nuestra, al pie de la Cruz, por la muerte de su SS. Hijo. Mucho llorò Maria Santissima en la Passion de su Santissimo Hijo; pero viendose sola al pie de la Cruz, por su muerte, le dixo à Santa Brigida; que llorò lagrimas de sangre:

QVE SOLEDAD TAN AMARGA POR la muerte de tal Hijo; solo con lagrimas de sangre, se puede dignamente ponderar.

Dan. 3. v. 68. 2574 *BEnedicite rores, & pruina Domino.* La noche derrama rozio. *Sunt lacrymæ Lunæ.* Dixo el Venerable Beda: son lagrimas de la Luna. La Luna se ensangrienta. Son lagrimas de sangre, al parecer, las de la Luna, con el aprecio de perlas. Pero porque ha de llorar la Luna lagrimas de sangre? Porque al ponerse el Sol en su Ocaso, que es quando solemos dezir que muere, queda sola. Y soledad de esta calidad, por la muerte de vn Sol; poco es derramar perlas: lagrimas de sangre han de ser; pues solo con lagrimas de sangre, se puedẽ dignamente ponderar. Lagrimas de sangre le dixo la Virgen à Santa Brigida, que derramò al pie de la Cruz. Y es, que quedò sola por la ausencia, y muerte, de el verdadero Sol Christo. Y soledad tan lastimosa, solo con lagrimas de sangre, se puede dignamente ponderar.

Bed. y Bercor. Reis. Mora. lib. 3. cap. 29.

2575 *Erue à framea Deus animam meam.* Habla aqui Christo Señor nuestro con su Eterno Padre, y le dize: Señor, el Alma de mi Madre, es mia, libradla os suplico de el golpe de la Lança. Y pide bien, porque estando ya por entonces Christo Señor nuestro muerto, le avian de dar la lançada estando en soledad Maria Señora nuestra. Y si de la herida avia de salir sangre, le pareciò à Christo Señor nuestro, que dando aquella herida en el coraçon de su Santissima Madre, por los ojos de su mismo coraçon, le haria derramar lagrimas de sangre.

Psalm. 43. v. 21.

2576 *Iustus vt Palma florebit.* Tertuliano, y tambien los Griegos: *Iustus vt Fœnix.* Espatciano dixo: que los Antiguos à la Fenix la pintavan con vn granito de Mirra amarga en la boca. Solo le faltava al tal Autor, nos la pintasse en su incendio derramando lagrimas de sangre. Que la Fenix es sola, y haziendo alusion à la soledad de la verdadera Fenix Maria Señora nuestra: Soledad tan lastimosa; solo la pueden ponderar los que la predican, con mirra de amarguras en sus lenguas, y en sus ojos con lagrimas de sangre.

Psalm. 91. v. 13. Terrenã Hic.

Stabat juxta Crucem. Stabat ....Dolore oppressa ... Fortis, & constans...Et in solitudine posita. Y si á esta Soberana Señora al pie de la Cruz, le assistiò la sombra de el Espiritu Santo, con la plenitud de sus dones: A nosotros, si la obligamos, no nos faltarà, el de su Santissima Gracia. Esta nos valga. *Ave Maria, gratia plena, &c.*

Collegerunt Pontifices, & Pharisæi Concilium adversus Iesum. San Iuan, cap. 12.

QVando el Sol raya perpendicularmente en la Mar, que es el tiempo de la canicula, entonces, dize Aulo Gelio, que se enturbian las aguas, se rebvelve el cieno, y alteran los Elementos. Y oy que el amor de Christo, en la canicula de sus mayores incendios està obrando prodigios, y milagros en favor de los Iudios de tal suerte à estos se les enturbiò la luz de la razon, que dieron sus votos en el Consejo, para dar la muerte, al mismo que les diò la vida. Y para la comun enseñança: los votos de cada vno de los Consejeros de el dia de oy, nos han de servir à nosotros de desengaño, para no errar en las resoluciones de nuestras Comunidades, y Consejos.

DISCVRSO I.

DIze el 1. Consejero: *Quid facimus?* Consejeros de Ierusalen, miremos bien lo que haze-

hazemos. Aquellos hombres se vnieron para el mal; y aunque los dichos, y dictamenes de ellos fueron diferentes; pero el fin de todos ellos fue siempre vno, que era la muerte de Christo. Entra aqui S. Antonio de Padua, y nos dize à nosotros: *Vnicuique nostrum dictũ est. Quid facimus?* Consejeros Catolicos: aquel Consejero de Ierusalen nos enseña, aunque cõ dañada intẽciõ, advirtiendonos.

Ant. de Spec. in Ac. fer

QVE COMO EL FIN DE NVESTRAS resoluciones en el Consejo sea vno, que es Dios; aunque los dictamenes de los Consejeros sean diferentes, se obra con acierto en el Consejo

2577 *Similitudo gloriæ.* Viò ezequiel vna Carroça, y dize q̃ iva tã bien governada, que era vn Cielo. Pero si los que la tiran, Hombre, Leon, Aguila, y Buey, son tan diferentes en los dictamenes; como va tan bien governada? De el mismo texto se colige la respuesta: *Planta pedis eorũ, quasi planta pedis vituli.* Porque todos, dize que ivan al passo de el Buey; esto es todos tenian vn fin, todos miravan à Dios. Y como el fin de todos sea vno, aunque los dictamenes sean diferentes; va bien governada la Carroça. No ay gerolifico mas expresso de nuestras Comunidades, y Consejos, que esta Carroça: *Similitudo gloriæ.* Cõsiderolos à todos bien governados. Pero, si los dictamenes de los que los goviernan, en el Hombre, Leon, Aguila, y Buey significados, son tan diferentes; como van tan bien governados? Por la misma razon: *Planta pedis eorum quasi planta pedis vituli.* Porque todos van al passo de el Buey: esto es, todos tienen vn fin, y sin passion, ni inclinacion torcida, todos miran à Dios, y à la averiguacion de la verdad. Y como el fin de todos sea vno, aunque los dictamenes sean diferentes, se obra con acierto en nuestras Comunidades, y Consejos.

Ezechiel. v. 2.

Ezech. 8.

2578 Buelva aqui Ezequiel à repetir en breves palabras el mismo texto diziendo: *Similitudo gloriæ.* Que el ver aquella Carroça, ò Cõsejo era vna gloria. Y con muchissima razon; pues gloria viene à ser de vna Comunidad, ò de vn Consejo, atender todos à vn fin, aunque diferentes los Consejeros.

Genes. 6. v. 14.

2579 *Fac tibi Arcam.* Simbolo de vn Cõsejo bien governado, era el Arca de Noe, pero, como siendo tantos los Consejeros de aquella Arca se goviernan con tanto acierto? Ya lo dize el Abulense de el texto: *Fenestram in Arca facies.* Porque las ventanas, no eran muchas, q̃ solo vna, dize este Autor Sea, pues, en nosotros vna la mira, sea vna la voluntad, sea vno el fin; que aunque los Consejeros sean muchos, y diferentes los sentires, irán bien governadas nuestras Comunidades, y Consejos.

Ibid.

Sophon. v. 9.

2580 *Reddam Populis labium electum, vt invocent omnes in nomine Domini, & serviant ei humero vno.* Yo, dize Dios, les daré à los Consejeros de mis Pueblos, vn labio, y vn ombro para que goviernen con acierto. Pero si los pareceres son muchos, como será el governo con acierto? Ya lo hemos dicho; porque sin passion, será vno el labio, y vno el ombro, de todos. Y si assi el labio, como el ombro, le aplican todos à vn fin; aunque los pareceres sean muchos, obra siempre el Consejo con acierto. Passemos mas.

DISCVRSO II.

INsta el mismo Consejero, y dize: *Hic homo multa signa facit.* Este hombre haze muchas señales. Notese, que este Consejero obra con libertad en el Consejo: no dize, lo que suelen dezir algunos: el voto de mi compañero: nos enseña à nosotros. Ha de dezir cada vno su sentir libremente en el Consejo, sin fiarlo de su compañero, porque aunque su compañero, sea vn hombre Docto, y Santo, finalmente puede errar, como hombre. Y se ha visto muchas vezes,

QVE EL QVE LLEVA LA CAPA mas raida, dize tal vez, lo que mas conviene en el Consejo.

2581 *Dixit Gad Propheta ad David: noli manere in præsidio; vade in terram Iudæ.* A la tierra de Moab se acogio David huyendo de Saul y vn Propheta menor llamado Gad, le dixo à David, que no le convenia estar en la tierra de Moab, que se fuesse luego à la de Iudà, y se saliò bien el Consejo. Entra aora la question. Siendo Gad vno de los Prophetas menores; porque David ha de seguir su Consejo? Aguarde, que se lo de vno de los Prophetas mas grandes. No, dize David, el de Gad tengo de seguir; porque Gad era Consejero. Y ya se ha visto muchas vezes, que aquel de quien por pobre, ò por menor, no se haze caso, dize lo que mas conviene en vn Consejo. Hable pues, cada vno en el Consejo libremente, y no se fie en dezir, el dicho de mi compañero. 1. Reg. 22. v. 5.

2582 *Et vidi septem Angelos stantes ante Thronũ Dei, & datæ sunt eis tubæ.* A siete Angeles dize San Iuan que viò, que tenian siete clarines en las manos, cada vno el suyo. Pero parecen aqui escusados tantos clarines, porque assentado que cada vno ha de tocar por su orden, el segundo Angel podia dezir, yo tocaré con el clarin de el primero. El quarto podria dezir, yo tocaré con el de el tercero, y assi de los demas. Pero no, dize Santo Thomàs; cada vno ha de tocar con el suyo; que los Angeles son expresso simbolo de los Consejeros. *Consulunt Divinæ Sapientiæ.* Y nos quiso Dios dar à entender, que no basta dezir, el dicho de mi compañero; que esse es hombre, y puede errar; cada vno ha de tener su voz, hablando libremente en el Consejo; que lo demas, no seria Apoc. 8 v. 2.

ser vno hombre, sino vna fantasma en el Consejo.

Rupert. hic, cõ algunos otros Aut.

2583 Aqui dixo Ruperto; que aquel Querubin, q̃ con vna espada en la mano guardava la puerta de el Paraiso, no era propriamente Querubin, sino vn bulto, ò vna fantasma. Supuesto que al Consejero le ha puesto Dios la espada en la mano, sepala jugar libremente al lado que conviniere; pues no es razon sirva de bulto, ù de fantasma en el Consejo. Miren lo q̃ dezia San Pedro.

Act. 15. y 28.

2584 *Visum est Spiritui Sancto, & nobis.* En el Capitulo 15. de los hechos de los Apostoles se refiere: que aviendo juntado los Apostoles Consejo para tratar vn negocio grave, en orden á los recien convertidos, dixo San Pedro: Ha parecido al Espiritu Santo, y tambien à mi. Pero si San Pedro dize, ha parecido al Espiritu Santo, para que dize, y tambien à mi? Porque San Pedro era Consejero, y obrò aqui muy à lo de hombre, enseñandonos à todos; que aunque al Consejero le conste, que el voto de su compañero, es vn voto de vn hombre de mucho espiritu; quiere Dios, que cada vno diga libremente su sentir en el Consejo.

2585 *Collegerunt Concilium.* Es verdad, que los dichos de los Consejeros de el dia de oy, fueron diferentes; pero, como el fin de todos ellos era vno, que era la muerte de Christo, les pareciò, aunque mal intencionados, que obravan con acierto en el Consejo. Dexandonos à nosotros enseñados; que aunque los dictamenes de nuestros Consejeros sean diferentes, como el fin de todos sea Dios, se obra con acierto en el Consejo.

DISCVRSO III.

BVelve el mismo Consejero, y dize: *Si dimittimus eum, venient Romani, & tollent nostrũ locum, & gentem.* Y aqui aora el mismo San Antonio de Padua: *Quid facimus? Vnicuique nostrum dictum est.* Y es lo mismo q̃ dezirnos à nosotros: miremos lo que hazemos; que si à aquellos Consejeros de Ierusalen, les castigò Dios, por aver, interessados, buscado su conveniencia propria: saco por assumto principal de este discurso diziendo:

S. Ant de Pad in hac fer.

FAVORECERASV MAGESTAD ALOS Consejeros Catolicos, que sin atencion á intereses, ni otra propria conveniencia, endereçan las lineas de sus operaciones, al mismo Dios, como á centro.

Exod. 28. y. 9. y 12.

2586 *SVmesque duos Lapides Onychinos. Et pones in vtroque latere superhumeralis.* A la Piedra Onychina se la puso el Sumo Sacerdote sobre el ombro. El ombro es el lugar de el favor. Pero porque tan favorecida de Dios esta Piedra? Plinio: *Onix habet quasdã lineas, & respiciunt punctũ tamquam centrũ.* La Onychina, dize Plinio, que en medio de su pecho tiene vn punto; de su circunferencia nacen vnas lineas, endereçadas todas al mismo punto, como à centro. El punto dize San Agustin, es Dios; en las lineas, estan significadas las operaciones de el Consejero. Y Consejero, cuyas lineas, ò cuyas operaciones, las sabe endereçar à solo Dios, como à centro; à este favorece el mismo Dios, poniendosele sobre sus ombros, como al mas prudente Consejero. A este assimismo haze grande en luzimientos.

Genes. 1. v. 16.

2587 *Luminare majus.* Grande en luzimientos es el Sol. Que tiene el Sol? Que en su obrar, solo pende de Dios. Y Consejero de esta calidad; este es grande en luzimientos. Estos son, à quienes por no chamuscarse en medio de la ocasion, elige Dios, por sus verdaderos Consejeros.

Daniel. 3 v. 20.

2588 *Iussit, vt mitterent eos in fornacem ignis.* A los tres niños mandò Nabucodonosor, echar en el Horno de Babilonia, vestidos, y calçados. Dixeronle, que no se quemavan. Y en el Libro intitulado, Sueños de Daniel, se refiere: que aviendoles mandado el Rey sacar de el Horno, les tocò las capas, para ver si se avian chamuscado; y viendo, que no: *Elegit eos in Cõciliarios.* Dize que los eligiò por sus Consejeros. Accion bien pensada. Pues merece justissimamente le elija Dios por su Consejero, al que no se le chamusca la capa, puesto en medio de la ocasion de el fuego. Tan desinteresados suelen ser estos espirituales Consejeros, que no se les llega à conocer, tienen carne, ni sangre en el Consejo.

Sueños de Dan. el.

Matth. 16. v. 17.

2589 *Tu es Christus Filius Dei vivi.* Tu eres Hijo de Dios vivo, le dixo San Pedro à Christo. Y su Magestad le respondiò: *Caro, & sanguis non revelavit tibi.* No eres hombre de carne, ni sangre. Era San Pedro Consejero. Y ya se hallan algunos tan descarnados Consejeros, que no se les llega à conocer, tienen carne, ni sangre en el Consejo.

Ezechiel. v. 20.

2590 *Et intellexi quod Cherubim essent.* Quatro eran los Querubines, que gouernavan aquel Consejo, nos da aqui à entender Ezequiel. Pero como se govervavan? *Nec revertebantur.* Sin zejar. Eran espiritus. Y ya se hallan tan espirituales Consejeros, que jamàs la conveniencia propria, les hizo zejar en el Consejo.

Idea.

2591 A la primera esquina de aquel Consejo, pusieron los Antiguos, por su primer gerolifico vn Leon. A la segunda, vn Becerrillo. A la tercera vn Hombre. Y à la quarta vna Aguila. Al Leon, toca la fortaleza. Al Buey, el trabajo por el bien comun. Al hombre, la prudencia. Y al Aguila, la justicia. Y Consejeros valerosos, trabajadores, prudentes, y justicieros, estos son propriamente los que componen, vn perfectissimo Consejo. Iamàs avian de faltar esta calidad de Consejeros de el Consejo, en tanto grado,

grado, que su ausencia, podia ser digno sentimiento de el mismo Rey.

2592 *Caput Ioannis Baptistæ.* La cabeça de San Iuan Bautista, le pidiò Herodias al Rey Herodes: Y dize el texto: Que tuvo grande sentimiento el Rey. Pero porque tal sentimiento? Ya lo dixo Cesar Meneses: *Etiam in existimatione Herodis fuit Ioannes cõsiliarius fidelis.* Porque era de los de el Consejo de el Rey. Leon en la fortaleza. Buey, en el continuo cultivo, y trabajo por el bien comun. Hombre, en la prudencia de sus consideradas, y atentas resoluciones. Y finalmente, Aguila tan amiga de la justicia, que tuvo por bien el dar la cabeça, antes q̃ faltar à ella. *Contristatus est Rex.* Y aqui está el sentimiento de Herodes? Si: que por averle cortado la cabeça, le falto el Bautista de su consejo. Y la falta de vn Consejero tan desinteressado, y tan leal; es justissimamente, digna ponderacion de el sentimiento de vn Rey.

Math 14. v. 8.

Cæsar Mẽ. in hac fer

2593 *Pater mi, Pater mi.* Sentimiento muestra aqui tener Eliseo. Le faltò el grande Elias, su mas desnudo, y desinteressado Consejero; y ausencias de semejantes Consejeros; deve ser justa materia al devido sentimiento.

2594 Sube Moyses al monte, y le lamenta todo el Pueblo. Era descarnado, y fidelissimo Consejero. Y la falta de semejantes; los avia de lamentar con lagrimas de sangre todo el Pueblo.

2595 De el templo se fue la palomita, y haziendose Pedaços se rasga el velo. Era Espiritu de Dios, en quien se encerrava el don de el buen consejo. Y ausencias de palomas de buen consejo; partida la tela de el coraçon avia de manifestar el sentimiẽto. Estos son por desinteressados, favorecidos Consejeros. Pero demos vn passo mas.

DISCVRSO IV.

2596 *SI dimittimus eum, venient Romani, & tollent nostrũ locum, & gentem.* Sobre terco, y porfiado buelve este mismo Consejero à dezir: conviene que muera este hombre, porque sino vendràn los Romanos, y nos quitaràn nuestras haziendas; y vale mas que lo pague èl, que nuestra propria vtilidad, y conveniencia. Este Consejero se conoce que està ciego; y no lo estraño, que se muestra interessado. Y serà razon, que reprehendamos su avaricia, diziendole:

QVE EL INTERES, Y CONVENIENcia propria, ciega, y ha cegado à casi innumerables Consejeros.

Mat. 28. v. 13.

2597 *DIcite, quia vobis dormientibus, venerunt discipuli eius, & furati sunt eum.* Resucitò la Magestad de Christo Señor nuestro; y teniendo de ello noticia los Principes de los Fariseos, les dixeron á las guardas, que dixessen, que estando ellos durmiendo, vinieron sus discipulos, y robaron el cuerpo. Consultaron entre si las guardas, como nos lo podemos persuadir, sobre lo que harian en la materia; y la resuelta de aquel consejo, ò conciliabulo, fue, el hazerlo assi para dar gusto à los Principes de los Fariseos. Entra aora la question. O dormian estos Consejeros, quando resucitò Christo? ò no dormian? No dormian. Pues si tienen ojos, como se ciegan? De el mismo texto la respuesta. *Consilio accepto, pecuniam copiosam dederunt militibus.* Y concluye San Matheo, hablando de las guardas. *At illi accepta pecunia, fecerũt sicut erant edocti.* Dize que les vntaron las manos. Ven ahi aora claramente, porque teniendo ojos se ciegan. Porque tomaron dinero. Y el interès ciega, y ha cegado à casi inumerables Consejeros. No ay en las Comunidades, y Republicas, desdicha, calamidad, traicion, ni maldad alguna, que no aya venido por el interes, y ambicion à los presentes, dadivas, y dineros. Para la experiencia, no hare mas que apuntar aqui algunos lugares, dexando para el Lector el proseguirlos.

Vers. 12.

Vers. 15.

2598 *De lignis olivarum.* Iosefo dixo: que los Querubines de oliva que fabricò Salomon tenian dos caras; mirados por vn lado hazian vna, y mirados por otros hazia otra. Y el texto dize: *Texit Cherubim auro.* Que à aquel, ò à aquellos Querubines, les dieron vna capa de oro. Y si ay capa de oro, se hallaràn de estos Querubines de dos caras, muchissimos en los Consejos.

3. Reg. 6. v. 23.

2599 *Nomen vni Phison.* Phison se interpreta *Oris mutatio.* Mudable. *Vbi nascitur aurũ.* Lleva oro; y por el interes, à muchissimos Consejeros, que nos parecian de bronze, los hemos experimentado mudables. Y aun por esso los vemos ricos, siendo pobres.

Gen. 2. v. 11.

2600 *Factus est mons magnus.* Vna piedrecita en sus principios muy pequeñita, dize Daniel, que creciò tanto, que se hizo vn monte muy grande: Pero como siendo tan humilde, y pequeñita en sus principios, ha crecido tanto? Es la razon, que aviendo dado en los pies de la Estatua, todo el oro, y plata de que se formava, cayò sobre ella. Y si con todo el oro, y toda la plata carga, claro està, que aunque pequeñita en sus principios, ha de ser vn monte grande en riqueza. Como aviẽdo entrado ayer vn hombre pobre en el Consejo, oy le vemos tan rico? Es interessado, buscado su propria conveniencia, con todo carga. Y de estos vemos muchos; que entrando pobres piedrecillas en vn Consejo, por cargar interessados con todo; los vemos en su porte, y en sus riquezas, los montes mas elevados de el Pueblo.

Dan. 2. v. 35.

2601 *Hic erat aspectus splendoris per gyrum.* A entender da aqui Ezequiel, que la gala, y esplendor de la carroça, la participavan los quatro Consejeros que la tiravan. Pero como siendo Consejeros tanta gala? El mismo Ezequiel lo dize: *Et ecce ventus turbinis :: Quatuor facies*

Ezechiel. v. 25, 4 y 6.

vnà. Dize, que moviendòse alli, no se que vientecillo, cada vno de aquellos Consejeros mostrava tener quatro caras. Y si por este, ò aquel otro respeto, haze el consejero cara à todos vientos, no estrañare, digo, el verle roçar tanta galà, y lucimiento.

Ezechiel. 8. v. 10. 2602 *Hic erat aspectus splendoris per gyrũ.* Como tanta gala en estos Consejeros? El mismo texto: *Facies à dextris, & à sinistris.* Dize, que miravan à los lados. Y si toda la mira de el Consejero, es solo por atender en el Consejo, al que le haze lado, no estrañarè el verle, que roze gala el Consejero. Todo nace de este negro interes. En aver vnto, ello anda con grande ligereza el carro.

Matth. 4. v. 5. 2603 *Supra pinaculum templi.* A lo mas alto de la torre de el templo subiò el demonio à la Magestad de Christo. Preguntan algunos si avia veleta en està torre? Yo diria que no, porque la veleta, si la vntan cõ azeyte se buelve con muchissima mas facilidad à todos vientos. Y siendo la torre de el templo, simbolo expresso de vn consejo; pareceria muy mal, se hallassen veletas en vn consejo, que por vntadas con azeyte, se moviessen con mas facilidad à todo viento. Mal pareceria, digo otra vez, pero tengo para mi, que ay mucho de esto.

Gētilidad 2604. A la Fortuna la pintavan los antiguos, sobre las ramas de vn copado Arbol, à quien regavan con azeyte, y sangre humana. Este tal arbol llevava en lugar de fruto; Mitras, Capelos, Tiaras, açotes, y cuchillos. Al menear el arbol caian, con vna letra que dezia: De donde diere. Y sucedia entonces, lo que aora sucede. Que vna mitra caia sobre la cabeça de vn indocto; vn cuchillo sobre la cabeça de vn sabio, y assi de lo demàs. Y nada me admira, que à este arbol le regavan con azeyte, y sangre humana. Y si ay azeyte que vnte, y sangre que medie: Ya aurà Consejero en vn Consejo, que aventure su voto diziendo: De donde diere.

2605 El Girasol se diò por simbolo de vn consejero. Tiene el Girasol, que en todo sigue al Sol, hasta inclinarse quando se inclina. Pero porque se inclina? Porque en su luzimiento, tiene dependencia de el. Y si en el consejero ay dependencia de vn sol; tengase por cosa assentada, que ay tambien inclinacion.

Ps. 90. v. 13. 2606 *Super Aspidem, & Basiliscum ambulabis.* Otra letra: *Super Aspidem, & Cocodrillũ.* De el Cocodrillo dizen los Naturales, que es muy esforçado, y valiente; pero que si le ponen delante vnas Avecillas llamadas Ibis: templa luego su rigor. Son sin quento, los Cocodrillos consejeros, à quienes las Aves templàn su rigor, y mitigan las perdizes.

Pierio Val. lib. 17. in. medio.

Raulino. 2607 *Sicut speculum.* Al Espejo compara Raulino à los consejeros. Tiene el Espejo. Que representa el movimiento de la mano; pero nò el sonido de la voz. *Dextera repleta muneribus.* Consejeros ay, que no se pagan de vozes, ni de promessas; pero si anda la mano, representan con admiracion en vn consejo.

Apoc. 4. 2608 *Primum simile Leoni.* Al Leon, son assi mismo comparados los consejeros. Tiene el Leon, que se dexa lisonjear de la Mona. Que mas tiene el Leon? Que le dà quartana. Consejeros ay que nos parecen en su rectitud, y valor Leones. Y por quatro monerias, que les deys, ò les ha gays, sobre darles frio, y calentura, les tendreys luego, con quartana en el consejo. Iuramento tienen hecho de fidelidad los consejeros; y le estienden con facilidad, si se cruza vna conveniencia propria de por medio

1. Reg. 14 v. 24. 2609 *Adiuravit Saul populum suum.* Con juramento les mandò Saul à los soldados de su Exercito, q̃ ninguno avia de comer hasta aver vencido al enemigo. Y advierte el texto, que estendiò la estremidad de la vara Ionatàs, à vn panal de miel para alcançarle: *Extendit summitatem virgæ eius.* Notese, que no dize, que estendiò toda la vara, sino la estremidad sola. Es el caso: que sobre ser Ionatàs consejero de el Rey, dize el Docto Padre Gaspar Sanchez, que tambien era superior de los Exercitos. Y por esso llevava la vara, por Capitàn General, y tambien por consejero. Aora en la estremidad de esta vara, se pone vna cruz donde se suele hazer el juramento. Estiende pues Ionatàs la estremidad de la vara dõde està el juramento para alcançar el panal de miel. Y no lo admiro, que si Ionatàs es consejero, si en el panal de miel està la conveniencia propria, y en la estremidad de la vara el juramento: Ya se hallan consejeros, que si se cruza vna conveniencia propria, estienden con facilidad el juramento.

Gaspar. Sanch.

Si dimittimus eum, venient Romani, & tollent nostrum locum, & gentem. Temieron estos consejeros perder la hazienda, y por interessados, perdieron à Dios, y tambien la hazienda perdieron. Escarmente mos nosotros en cabeça agena; y procediendo con fidelidad en el consejo, nos favorecerà Dios, con los bienes de el alma, y tambien de el cuerpo, como dexamos supuesto.

DISCVRSO V.

Vos nescitis quidquam: Expedit, vt non tota gens pereat. Podiamos dar gracias à Dios, que aqui encontramos à vn otro consejero, que parece cuyda de el bien comun de la Republica, y de el consejo. Suspendàmos por aora el juizio, y aprendàmos la enseñança. De el bien comun cuyda Cayfas. Sin duda para dezirnos à nosoteros, que si entre tanta multitud de consejeros como avia en aquel consejo, solo vno se halla, que cuydase de el bien comun;

SON ENTRE NOSOTROS TANTOS los que solo buscan su conveniencia propria, que le podemos llamar, raro, al que cuyda de el bien comun del consejo.

Gen. 1. 2610 *Fiant luminaria in firmamento cœli.* Pregunto aqui. Para tan dilatados

dos

dos orbes; quantas lumbreras puso Dios en el Cielo? Puso al Sol, puso á la Luna, y puso à las Estrellas. Es verdad. Pero aunque se puede entender de todos; San Dionysio Areopagita, los reduce à solo el Sol. *Sol iste*, dize el Santo, *eo ipso, quod sit Sol, illuminat omnia.* Pero porque à solo el Sol se le ha de conceder vn tan raro blason? Esso ya lo dixo Guillelmo Parisiense: *Factus est, ad hominum vtilitatem.* Porque le criò Dios para cuydar del bien comun. Y si entre nosotros, son tantos los que atienden à sus conveniencias proprias; podemos llamar, como al Sol, el solo, ò el raro, al que cuyda del bien comun del consejo. Hombres hechos à la condicion de Dios haze esta comun caridad à los verdaderos consejeros.

S. Dion. Areo cap 4. de Divino. nom.

Guillel. Par. hic.

S. Ioan 2. v. 3. 2611 *Deficiente vino, dicit mater Iesu ad eum. Vinum non habent.* Faltò el vino en las bodas de Cinà de Galilea. Y es digno de reparo; que solo à Christo Señor nuestro fue Maria Sātissima para que lo remediasse, y no à alguno otro de tantos como alli avia combidados. Y es, que la necesidad, era comun. Cada vno de los combidados, solo atendia à su conveniencia propria. Christo à la de todos: para que siempre se diga, que si son muchos los que atienden à solo conveniencia propria. Es solo de vn hombre, hecho à la condicion del mismo Dios, el cuydar del socorro, y vtilidad del bien comun de vn consejo.

Plato, 2612 Por su Dios adoraron antiguamente los Gentiles al Sol. Y que les moviò para ello? Ya lo dixo Platon: *Cum viderent eum sempiterno cursu incedere, Deum appellaverunt.* Veianle continuamente desvelado por atender al biē comun. Y les pareciò à los Gentiles, merecia apellidos de Deydad, quien olvidado de su conveniencia propria; todo se desentraña, por la vtilidad del bien comun del consejo.

Num. 21 v. 8. 2613 *Fac serpentem aneum.* Otra letra: *Fac serpentem Seraphicum.* Otra: *Fac serpentē Deā.* Serpiente, Serafin, y Dios? Si. *Quam cum percussi aspicerent sanabantur.* Que se ofreciò para la vtilidad del bien comun. Y quien sin atender à su conveniencia propria; solo mira la vtilidad del comun, menos, que serpiēte, Serafin, y Dios; no parece puede ser.

2614 *Quid tu vides Hieremia?* Que es lo que ves, ò Ieremias? *Virgam vigilātem ego video.* Señor, yo veo vna vara, que està en vela. Respondiòle su Magestad. Bien has dicho. Sabete, que yo soy essa vara, que vela. Podiamos estrañar, tenga esta vara calidades de Dios. Pero no ay que estrañarlo: *Virgam vigilantem. Virgam oculatam.* Que esta vara se hizo toda ojos para el socorro del bien comun. Y vara, ò consejero de esta calidad, vifos como de Divino ha de tener. Haze Rey al consejero el cuydado comun de los pobres.

Ioan. 6. v. 5. 2615 *Vnde ememus panes, vt manducent hi?* Quien ha de comer aqui? *Hi.* Los pobres. Pues noten, que en esta ocasion le quisieron hazer à Christo Señor nuestro Rey. *Voluerunt facere Regem.* A Christo le llaman: El Angel del buen consejo. Y consejero tan desvelado por el bien comun de los pobres; este es consejero Rey, ò el Rey de los consejeros. Consigue de Dios la permanencia, el consejero, que cuydadoso atiende al bien comun.

Eccles. 1. v. 4. 2616 *Generatio advenit, generatio praterit, terra autem semper stat.* Siendo assi verdad, que todo se muda; porque le ha de dar Dios à la tierra la firmeza? San Iuan Chrysostomo: *Omnes aqua iter alit.* Porque cuyda de sustentar à todos con igualdad. Y quando todo se muda, consigue de Dios la permanencia, el que en su consejo, à imitacion de la tierra, solo atiende al bien comun. Dios descansa en el alma del consejero, que olvidado de su conveniencia propria, solo atiende al bien comun del consejo.

Exod. 3. v. 2. 2617 *Apparuit ei Dominus de medio rubi.* En el coraçon de la zarza hallo aqui, que descansa el mismo Dios: y porque assi? Es clara la razon. La zarza, ò el espino, es vn arbolillo, que sin vsurpar nada à nadie servia muy bien en el consejo de los Arboles; pues sin atender á su propria conveniencia, todo se empleava, en cercar las majadas para defender las ovejas; cercar las murallas de la casa para impedir á las raposas la entrada; toda hecha argos en vtilidad comun. Y descansa Dios gustoso en esta calidad de Arboles consejeros, que olvidados de si, solo atienden al servicio de los demàs. En San Pedro, y en Christo Señor nuestro se halla expressado este exemplo.

Ioan 21. v. 17. 2618 *Pasce oves meas.* La letra Siriaca añade. *Pasce oves meas mihi.* Fue como dezirle Christo Señor à Pedro. Apacienta essas ovejas para mi, y no para ti. Pero porque todo para Christo, y nada para San Pedro? *Primus Petrus.* Porque à San Pedro, le nombrò Christo por el primer consejero de aquel Apostolico consejo. Y le quiso enseñar su Magestad, que el verdadero consejero, solo ha de mirar, *Pasce mihi:* por el bien comun del consejo, sin atender à su conveniencia propria. Veasse aora en Christo Señor nuestro.

Isaias 8. v. 6. 2619 *Et Principatum eius super humerum eius.* Hablando Isaias de Christo Señor nuestro, dize que se puso sobre sus ombros, la Cruz de su Principado. Diga, que vino à buscar riquezas en su Principado. No ha de dezir sino, que se puso sobre sus ombros la Cruz de todo su Principado; que à Christo le llaman, el Angel del buen consejo: *Consilij Angelus.* Anelando por riquezas, buscaria su conveniencia propria. Poniendose la Cruz de todo su Principado sobre sus ombros, cuydava del bien comun de su mismo Principado. Y nos quiso enseñar à todos, que el verdadero consejero, no ha de atender à su conveniencia propria; si al bien comun, que le tienen encomendado. Primero, si fuera menester, se ha de dexar morir de sed el consejero, antes que defraudar de los bienes del comun de todo el Pueblo.

Ioann. 19. v. 28.

2620 *Sitio.* Sed tengo dixo Christo estando en el Madero de la Cruz. Pues no tiene agua en su pecho? Si la tiene. Pues beva de ella, supuesto que lo puede hazer si quiere. No, dize Christo, aũque me muera de sed. Que essa agua se ha de derramar por el bien comun de todo el Pueblo. Yo soy consejero de consejeros: y el verdadero consejero, si fuera menester, antes se ha de dexar morir de sed, que defraudar los bienes, del comun de todo vn Pueblo. Motivo nos ha dado Cayfàs à todo este Discurso: *Expedit, vt non tota gens pereat.* Conviene, que se atienda à la conveniencia de todo el Pueblo dize. Y vemos, que lo honra Dios, que lo haze Pontifice; y le dà la suprema Dignidad. El no la mereciò esta honra; porque aunque dixo estas palabras, estava dañada su intẽcion. Tomemos nosotros, solo lo que conduce à la enseñança. Pues es cierto: que al cuydar del bien comun de los pobres, con proprio desinterès; està en el verdadero consejero, su mayor honra vinculada.

DISCVRSO VI.

EXpedit, vt vnus homo moriatur pro populo. Aora se acaba de descubrir el veneno de Cayfàs. Conviene, dize, que muera Christo Iesus. Y quien es Christo Iesus? *Multa signa facit.* Vn Iusto. Consejeros de Ierusalen. *Quid facimus?* Condenar à vn Iusto, y perdonar a vn malechor! Miremos lo que hazemos, que esto es obrar contra toda justicia, y razon en el consejo.

Matt. 27. v. 17.

2621 *Quem vultis de duobus? Non hunc, sed Barabbam.* A Barrabas perdonan los Iudios, y condenan à Iesus. Miremos lo que hazemos: que esso es condenar à la justicia, y perdonar à vn ladron del Pueblo.

Expedit, vt moriatur. Conviene que muera Iesus. Y quien es Iesus? Vn pobre. Consejeros de Ierusalen: *Quid facimus?* Condenar à vn pobre, siendo bueno, y perdonar à vn rico, siendo malo! Miremos lo que hazemos, que hemos de dar rigurosa cuenta à Dios de nuestros hechos.

1. Reg. 22. v. 16.

2622 *Morte morieris Achimelech.* A Achimelec condena Saul à muerte, y perdona à Doeg Idumeo, que justamente la merecia. Quien era Achimelec? Vn pobre Sacerdote, santo, y bueno. Y Doeg Idumeo quiẽ era? El mismo texto lo dize: *Potentissimus Saul.* Vno de los mas poderosos, y ricos del Palacio de Saul, y hombre malissimo. Y condenar à vn pobre siendo bueno; y perdonar à vn rico siendo malo: Miremos lo que hazemos; que hemos de dar rigurosa cuenta à Dios del desacierro.

1. Reg. 21. v. 8.

Expedit, vt moriatur. Siempre instа Cayfas en que muera Christo Iesus. Y quiẽ es Christo Iesvs? *Sumus bene factor est:* Es el comun bienechor de todo el Pueblo. Consejeros de Ierusalen; *Quid facimus?* Consideremos, que quitar la vida al que nos haze bien, es la mayor maldad, que puede aver.

Luc. 22. v. 51.

2623 Malco con la linterna en la mano va à prender à Christo para quitarle la vida; y al mismo tiempo, le restituye la oreja el mismo Christo. Que hazemos consejeros! Consideremos muchas vezes; que tratar de quitar la vida à quien nos haze bien, es la mayor maldad, que puede aver.

Expedit, vt moriatur. Tenacissimo es en dictamen este mal consejero. Siempre porfia en que ha de morir Christo Iesus. Y quien es Christo Iesus El mismo Cayfas con sus compañeros lo dixeron muchas vezes. Es Christo Iesus, el que no guarda el Sabado, en desprecio de la ley. Miente Cayfas, y aqui se acaba de cõnocer, que su zelo no es mas que capa. Consejeros de Ierusalen. *Quid facimus?* Con capa de celo condenar à la virtud! Miremos lo que hazemos: que con capa de zelo, ya se les ha visto à muchos, encubrir vna grandissima maldad en el consejo.

Matth. 27. v. 35.

2624 La tunica de Christo sorteò vn hombre lleno de maldades, para cubrirse con ella. Era capa de zelo; y zelo de Dios. Consejeros de Ierusalen: *Quid facimus?* Abràmos los ojos: entremos en cuydado de nuestra salvacion; Miremos lo que hazemos. Que con capa de zelo, y zelo de Dios, ya se les ha visto à muchos encubrir la mayor maldad: y con pretexto del bien comun, executar el desagravio particular con escandalo del Pueblo. Entra aqui San Antonio de Padua, y para concluir este Sermon, dize à todos los consejeros: *Cuilibet nostrum dictum est.* *Quid facimus?* Catolicos, y Christianos consejeros; Que hazemos; sabiendo que son los mas los consejeros que se condenan, que los que se salvan? *Quid facimus?* Que se nos passa el tiempo de penitencia; y quando le queràmos, no le tendremos. *Quid facimus?* Que hazemos, sabiendo, que Iudas siendo consejero, por interessado se fue al infierno? Acordemonos muchas vezes, que si los consejeros de Ierusalen, por no perder vn bien temporal se condenaron; muchos malos Christianos, por aver antepuesto las cosas de la tierra à las del Cielo, se perdieron. Aquellos temieron los daños del cuerpo, y no del alma; cuydemos nosotros de nuestra alma, sin atender con tanto cuydado, à las conveniencias del cuerpo. La conservacion de aquellos, les parecìa pendia, en quitar la vida à Christo. La nuestra ha de pender, en que muera en nosotros el vicio. Muera la ocasion. Muera el pecado. Viva en nosotros la fidelidad. Viva la gracia. Y vivirà tambien la gloria. *Ad quam, &c.*

Vr sup. citat.

SABADO

MVERTE INTENTADA DE LAZARO.

Cogitaverunt Principes Sacerdotum, vt & Lazarum interficerent. San Iuan. cap. 12.

DESLVZIR pretenden oy los Fariseos, al mismo que les comunica su luz. Resucitò Christo à Lazaro; y como si fuera alguna ofensa el beneficio: En recompensa, tiran à matar à Lazaro, solo por desluzir al mismo Christo. Es San Iuan el que refiere esta historia; que yo reducirè à solos seys Discursos.

DISCVRSO I.

COgitaverunt Principes Sacerdotum, & Lazarum interficerent. Dize S. Iuan, que los Principes de los Sacerdotes, pensaron en matar à Lazaro; pero no lo mataron. *Cogitaverunt; sed non interfecerunt*: Pero si lo pensaron; porque no lo mataron? Porque aunque Dios gusta, que los suyos padezcan;

NO HEMOS DE CREER, QVE GVSTA; porque los aborrezca; sino que lo sufre porque los ama.

2625 *ANimam illius serva.* Donde dixo San Iuan Chrysostomo: *Ne occidas eum.* Doyte licencia, le dixo Dios al Demonio, para que aflijas, y molestes con diversas persecuciones al Santo Iob; pero ha de ser con pacto, y condicion: *Ne occidas eum.* Que no me lo has de matar. Pero si le Permite, que se lo aflija, porque no permite que se lo mate? El mismo San Iuan Chrysostomo: *Si enim eum de medio sustuleris; thesaurus nobis non plandet amplius.* Porque tengo gusto, dize en verle padecer. Si me lo matas, me disgustas. Pues padezca el Santo Iob, y viva. Que si de verle padecer gusta Dios: No hemos de creer, que gusta porque lo aborrezco; sino que sufre, que padezca, porque lo ama. Es verdad, que sufriò Christo Señor, que Lazaro padeciesse, pero no permitiò que lo matassen. Porque gustando su Magestad de ver padecer à sus amigos; forçoso se avia de disgustar quitandoles la vida. Pues padezca Lazaro, y viva. Que si de verle padecer gusta Dios: No hemos de creer, que gusta porque lo aborrezca; sino, que gusta su Magestad, que padezca, porque lo ama: *Cogitaverunt, sed nō interfecerunt. Si enim eum de medio sustuleris; thesaurus nobis nō plandet amplius.*

DISCVRSO II.

COgitaverunt, vt & Lazarū interficerent. Cogitaverunt sed non interfecerunt. Pēsaron los Principes de los Fariseos màtar à Lazaro; pero no lo mataron. Pero si lo pensaron, porque no lo mataron? Porque le assistia Dios.

Y NO ACABARÀ LA MALICIA, A quien haze Dios empeño de amparar le, con su esfuerço.

2626 *DIcemus contra te testimoniū.* Acabar pretendieron vnos viejos à Susana. Y lo consiguieron? No lo consiguieron: que se puso Dios de por medio: *Exaudivit autē Dominus vocem eius.* Aquella en los viejos fue malicia. Este otro en Dios, fue poderoso empeño. Y no acaba la malicia; à quien haze Dios empeño de amparar, con su valeroso esfuerço. Daniel. 13. v. 43. Vers. 45.

2627 *Viri isti contempserunt decretum tuū: & statuam auream, quā erexisti nō adorāt.* Mal discurre la temeridad loca de los embidiosos, pretendiendo quemar à los tres niños de Babilonia. A quien Dios favorece persignen. Y lo consiguen? No lo consiguen, que estava Dios de parte de los niños: *Et ambulabāt in medio flammæ laudantes Deum.* Aquella fue en los embidiosos malicia; Este otro fue en la Magestad de Dios empeño. Y à quien hizo Dios empeño de favorecer, nunca le pudo calumniar la malicia. Que importa, que à vna Madalena se le oponga vn Iudas, si Christo la ampara? Que importa, que à vn David le persiga vn Saul, si Dios le defiende? Que importa, que al Pueblo de Dios le vaya à los alcanços Faraon, si Dios le patrocina? Y à Lazaro, que importa que los principes de los Sacerdotes le intenten matar, si tiene à Christo Rey de su parte? Quedarà precisamente solo en amago su amenaça. Que à quien Dios ampara, nunca executò sus rigores la malicia: *Cogitaverunt, vt & Lazarum interficerent. Cogitaverunt, sed non interfecerunt.* Daniel. 3. v. 12. Verso 24.

DISCVRSO III.

COgitaverunt, vt & Lazarū interficerēt. Cogitaverunt, sed non interfecerunt. Pēsarō los Principes de los Fariseos matar à Lazaro; pero no lo mataron. Pero si lo pensaron; porque

no lo mataron? Porque era justo. Y es el Señor tan piadoso,

QVE DE LOS MISMOS LAZOS, QVE arma la malicia contra el bueno; sabe la Magestad de Dios formarle, trono de su mayor luzimiento.

Genes. 45 v. 8.

2628 *NOn vestro consilio sed Divina voluntate huc missus sum.* Con intento de acabarle, vendieron sus hermanos à Ioseph, persuadidos de su invidia, y envidiosos de su grandeza. Sirviò Ioseph en Egipto como esclavo, grangeandole su humildad el luzir en trono como Principe. Pero si sus hermanos le pretenden acabar, como Ioseph tanto luze? Por esso mismo que le pretenden acabar luze tanto. Que es Dios el que ha puesto aqui la mano. *Divina volũtate huc missus sum.* Y es la Magestad de el Señor tan piadoso: que de los mismos lazos, que arma la malicia contra el bueno, sabe el mismo Dios formarle, trono de su mayor luzimiento.

Acta 23. v. 23.

2629 *Et vocatis duobus Centurionibus dixit illis: Parate milites ducentos. Et equites septuaginta, & lancearios ducentos.* Contra San Pablo en su prision se endereza todo este aparato, y maquina de Sol dados, y gente de guerra. Pero la que imaginaron afrenta, fue gloria, encredito de el Santo Apostol, dixo Sylveyra. Pero como gloria, si en la inteligencia de los Iudios es afrenta? Bien, dize el mismo Autor: *Hæc est alta Dei providẽtia; quod ex insidijs, quas iniqui machinantur contra Sanctos; Deus assumit occasionem, ad eorum honorem, & exaltationem.* Que fue estratagema de la mas alta, y Divina providencia. Donde se descubre, ser Dios tan bueno, que de los mismos lazos que arma la malicia contra el bueno, de ahi mismo toma su Magestad pie, para formarle, trono de su mayor luzimiento. Luze Lazaro quando padece: padece por la justicia: Y ya es proprio de Dios el dar à entender à sus amigos: que si en la sala de el Cielo, no ay gozar sin padecer; en la escuela de el afligido, aun en esta vida, es lo mismo, començar à padecer, que començar à luzir: *Cogitaverunt, vt & Lazarũ interficerent. Cogitaverunt, sed non interfecerunt.* Y la razon. *Hæc est alta Dei providẽtia; quod ex insidijs, quas iniqui machinãtur contra Sanctos; Deus assumit occasionem, ad eorum honorem, & exaltationem.*

Ibi.

DISCVRSO IV.

COgitaverunt, vt & Lazarum interficerent. A Lazaro tiran à matar los Fariseos, Pero porque? *Multi propter illum abibant, & credebant in Iesum.* Porque resplandecia en virtud. De donde infiero,

QVE POR EL MISMO CASO QVE vno trate de virtud, no le han de faltar persecuciones, y trabajos.

Luc. 4. v. 30.

2630 *ATille transiens, per medium illorum ibat.* De los Fariseos se ausenta Christo. Y porqué? Porque le querian apedrear. Era su Magestad el Señor de las virtudes: *Dominus virtutum.* Y en tratando vn hombre de virtud, se puede disponer para padecer, pues apenas se halla quien no le tire à matar. Este punto se trata dilatadamente en este tomo, verbo *Virtud.* desde el *num.* 274. *hasta* 283.

DISCVRSO V.

COgitaverunt, vt & Lazarũ interficerẽt. Pecaron aqui los Principes de los Fariseos. Pero que calidad de pecado fue el suyo? No de obra, sino de pensamiento: *Cogitaverunt interficere, sed non interfecerunt.* Cuydado aqui fieles con la guarda de el coraçon, cerremosle con cuydado todas las puertas.

QVE AVN AL QVE VIVE EN CARne mortal, haze como bienaventurado, la verdadera guarda de el coraçon.

Matth. 5. v. 8.

2631 *BEati mundo corde.* Bienaventurado es, dize San Matheo, el que sabe guardar limpio su coraçon. Donde dixo Sã Remigio: *Cor mundum qui servat, beatus est.* Y dixo bien el Santo: Para que assi siempre se entienda: Que aun al que vive en carne mortal, haze como bienaventurado, la verdadera guarda de el coraçon. Vivamos siempre con gran desvelo, tengamosle al mismo coraçon bien cerradas las puertas: que vn pensamiento, es muy sutil; y por qualquier resquicio entra,

Ibi.

DISCVRSO VI.

COgitaverunt, vt & Lazarum interficerent. Este es vn desengaño comun. Ayer salió Lazaro de el sepulcro; y oy le quieren bolver à el. El bolver à la vida, fue en Lazaro dicha. El querersela tan presto quitar, es sobresalto, y temor. De que se infiere,

DVRAN TAN POCO EN ESTE MVNdo las felizidades, y dichas; que ya que se gozẽ, ha de ser siempre con vn continuo temor, de poder con facilidad perderlas:

4. Reg. 4. v. 29.

2632 *POnes baculum tuum super faciem pueri.* Para rasuscitar à vn niño le manda Eliseo à su Discipulo, que le ponga el ba-

baculo ſobre la cara al difunto. Pero porque le ha de poner el baculo, y no la capa? Porque en el baculo, dize Lira, eſtà ſignificado el temor. *Timor, & terror.* Pero porque le ha de poner el temor à viſta de los ojos? Porque ſi acaſo aquel difunto llegaſſe à conſeguir la dicha de reſuſcitado, la gozaſſe con temor. Que à la verdad, baſta que eſſa dicha ſea dicha para gozarla temblãdo: Pues ya ſuele ſer condicion ordinaria de las dichas, ſobre durar poco, el gozarlas con temor, y ſobreſalto.

Ibi.

2633 *Homo Sanctus, manet ſicut Sol.* Al Sol compara el Eccleſiaſtico al hombre juſto, y ſãto. Que tiene el Sol? Que lo criò Dios cõtinuamente temblando, dixo Cayetano. *Creavit Deus lucem in continuo motu.* Pero porque teme el Sol: Porque ſe ve dichoſo. Tema pues el Sol; tema digo, aun el mas juſto; que ſi ſe ve dichoſo: Solo el verſe dichoſo, es baſtantiſſimo motivo, para hazerle continuamente temer. *Cogitaverunt, vt & Lazarum interficerent.* Ayer ſaliò Lazaro de el ſepulcro; y oy le quieren bolver à el. El bolverle à la vida, fue en Lazaro dicha. El quererſela tan preſto quitar temor. Tema pues ſi ſe ve feliz; que las felizidades duran poco: es muy juſto ſe tema el poderlas con facilidad perder. Para eſta reſurreccion de Lazaro intervino la oracion de ſu hermana Maria. Haze eſta eco à la que eſtà llena de gracia. *Ave Maria.*

Eccli 27. v. 12.

Caiet. in cap. 1. Gen. v. 5.

Cogitaverunt Principes Sacerdotum, vt & Lazarum interficerent. San Iuan cap. 12.

LA mayor injuria, à viſta de el mayor beneficio, ſolicitan los Principes de los Sacerdotes, contra el hermano de Maria Madalena, y Marta en eſte dia, à quien reſuciтò la Mageſtad de el Señor. Dizelo aſsi el Evangelio de San Iuan, ſegunda vez referido.

2634 *Cogitaverunt Principes Sacerdotũ, vt & Lazarũ interficerent.* Conſejo juntã los Fariſeos para matar à Lazaro. Quien era Lazaro? Ya lo dixo el Doctiſsimo Bercorio: *Quem ſoror plorauit.* Fue dize Lazaro, por quien Maria ſu hermana con muchas lagrimas rogò à Chriſto Señor, para que no lo mataſſen. Y no lo mataron? No. Que ſi lo huvieran muerto, la muerte huviera ſido deſgraciada. En Maria Madalena, eſtà ſignificada Maria Santiſsima, en Lazaro, todos los hombres. Y donde media el amparo de la verdadera Maria; no ha de permitir Dios, aya muerte deſgraciada en ningun hombre.

Genes. 7. v. 17.

2635 *Multiplicatæ ſunt aquæ, & elevaverunt arcam vſque ad ſummum.* A Noe, y à los de ſu familia, que eſtavan dentro de el Arca, amẽaçaron de muerte las aguas de el Diluvio. Entrã aqui preguntando los Santos Padres, y dizen. Haſta donde llegaron las aguas de el Diluvio al Arca? Reſponde con agudeza Rabbi Anonimo Hebreo diziendo: *Arca diluvij, zingulo quodam ex roſis cingebatur, quouſque pervenerunt aquæ diluvij.* Dize eſte Autor Hebreo, q̃ al Arca de Noe la ceñia vn hermoſiſsimo cordon matizado con deſtreza, de muchas roſas, y flores, haſta donde llegaron las aguas de el Diluvio, ſin atreverſe à paſſar de alli. El miſterio, ſe explica de eſta manera. Las aguas de el Diluvio, amenaçavan à Noe, y à los de ſu familia, con vna muerte deſgraciada; en aquel cordon de roſas que la ceñia, eſtà ſignificado, el amparo de Maria Santiſsima. Y fue lo miſmo, que dezir: *Hucvſque, & non amplius.* No han de paſſar las aguas de el Diluvio de eſſe miſterioſo ceñidor, que ſi en el eſtà el amparo de Maria Santiſsima, y ellas amenaçan à Noe con vna muerte deſgraciada: Muerte deſgraciada, no la han de experimentar los hombres, donde media el amparo, de eſta Virgen Soberana.

2636 *Cogitaverunt Principes Sacerdotũ, vt & Lazarum interficerent.* Ayer penſaron los Fariſeos en matar à Chriſto, y oy pienſan en matar à Lazaro. Eran malos eſtos hombres; y entre hombres malos, tengo para mi, que vn pecado llama à otro, ſin duda para ſer peores.

2637 *De malo ad malum egreſſi ſunt.* De mal en peor vau los Fariſeos, dize Ieremias. Pecaron ayer maquinando la muerte à Chriſto; y oy buelven à pecar ſolicitando la muerte de Lazaro. Eran malos eſtos hombres, y entre hombres malos, tengo para mi, digo otra vez, que vn pecado llama à otro pecado, ſin duda para ſer peores.

1 Reg. 9.

2638 *Cogitaverunt, vt & Lazarum interficerent.* Quien era Lazaro? Buelvalo à dezir el miſmo Bercorio: *Lazarus fuit ille, quem Dominus ſuſcitavit, & Chriſtus amavit.* Era dize, vn hombre de gran fama de virtud, à quien Chriſto Señor mucho amò. Pues à eſte le haze guerra la invidia, no tanto por acabar con el, quanto por tiznar, y desluzir lo heroico de ſu miſma fama. Golpe entre hombres honrados, aun mas riguroſo, y fuerte, que el de la mas ſenſible guadaña.

Vt ſupra cit

2639 *Flens ſuſpexit in Cælum.* Mucho llora Suſana: tiene, y aun le ſobra el motivo para el ſentimiento, y no ay que eſtrañar que llore. Pero porque tan exceſsivo lamento? Ya lo dixo San Iuan Chriſoſtomo. *Ingemiſcens, non quod obitura mortem, verum, quod infamiæ notam relinqueret.* No, dize el Santo, llora tanto Suſana por la muerte que le amenaça, quanto por ver le tiran à tiznar la fama. Golpe, digo otra vez, entre hombres honrados tan ſenſible, que ſe deve ſentir aun mas, que el de la mas riguroſa guadaña.

Dan. 13. 35.

In Panc. tract. 17.

2640 *Cogitaverunt, vt & Lazarũ interficerent.* Dize que penſaron en matar à Lazaro. Y quien lo penſò? *Principes Sacerdotum.* Los que por razon de ſu eſtado eſtavan obligados à dar mas buen exemplo. Laſtima comun de el Orbe,

donde por nuestra desgracia, se encuentran muchos, que deviendo por razon de su estado dar buen exemplo, lo dan mas malo.

Cogitaverunt Principes Sacerdotum, vt & Lazarum interficerent. Estos Principes se cõdenarõn. Y yo no lo admiro, que se juntaron para perseguir à vn pobre. Y juntarse tantos, para lastimar à vn pobre, tengo para mi es señal de reprobacion.

2641 *Numquid aliquis ex Principibus, & Pharisæis credidit eĩ?* Acaso, pregunta S Iuan, alguno de los Principes Fariseos de el dia de oy, vino en conocimiẽto de Dios? Y esto parece es dar à entẽder claramente, que ninguno. Pero porque ninguno? *Cogitaverunt.* Porque se juntaron. Y para que se juntaron? *Vt & Lazarum interficerent.* Para perseguir à vn pobre. Y es lo cierto digo otra vez, que juntarse tantos para perseguir à vn pobre, es señal de reprobacion. S. Ioan 7. 48.

2642 *Cogitaverunt Principes Sacerdotum vt & Lazarum interficerent.* Los Principes de los Sacerdotes; los Predicadores, y cabeças de el Templo, y de la Republica, dize que se juntaron para dar la muerte à Lazaro. Y porque? *Multi propter illum credebant in Iesum.* Porque enseñava, y predicava el camino de la virtud. A fe Señores, que si yo que he de dar buen exemplo, lo doy malo, que no se como tendre cara para predicar, que lo den bueno los demàs. Si yo que he de dar luz, doy humo, no se como tendre aliento para arguir à los demàs que lo den. Math. c. 5.

2643 *Vos estis lux mundi.* El Espiritu Sãto. à los Predicadores, y Curas de Almas, les dize, que han de ser luz de el mundo: no dize, Sol, sino luz. Y dize bien, que el Sol se eclipsa, la luz no; y los verdaderos Predicadores, y Curas de Almas, à quienes es dado el enseñar à los demàs, avian de ser en la virtud, y en el exemplo; no soles con eclipsis de obscuridades, y manchas; sino luzes; sin la mas minima nota de imperfeccion. Que mucha Lazaro dizen, y porque? O descomedido! *Multi propter illum credebant in Iesum.* Porque trata de perfeccion. Bien seria razon aqui, que à los que Dios nos ha puesto en la Atalaya de el Pulpito, favoreciessemos mas, à los que siguen el partido de la virtud. Lea el curioso para este assumto todo el Discurso segundo de el Sermon de las Cathedras, y *verbo* Predicador, para que sin detencion podamos proseguir aqui.

2644 *Multi propter illum credebant in Iesum.* Virtud dize, que tenia Lazaro. Ven aqui porque le persiguen para matarle. Porque tiene virtud: y no se atiende ya al respeto, en tratar vn hombre de ser bueno, y seguir lo mas perfecto.

2645 *Da mihi in disco caput Ioannis Baptistæ.* No huvo desatencion mas descomunal contra el Bautista, que la de Herodias. De perseguirle trata. En fin, en San Iuan, resplandecia la virtud: *Et virtutes operabantur in illo*; y ya no se atiende al respeto, en tratar vn hombre de ser bueno, y seguir lo mas perfecto. Este punto, se toca dilatadamente, en el Domingo primero de Quaresma, Discurso primero. Y verbo: *Virtud.* Math. 14. v. 8.

2646 *Multi propter illum credebant in Iesum.* Oyendo la voz de Lazaro le seguian muchissimas ovejitas, hasta introducirlas en el redil de el Cielo. Buen tiempo era aquel en que à sola vna voz de el Pastor le conocian tantas ovejas; pero me quexo aqui amorosamente de muchos, que despues de muchas vozes de Predicadores, que nos exortan al cumplimiento de la ley, no acabamos de conocer, si son, ò no ovejas de Dios.

2647 *Oves meæ vocem meam audiunt.* Mis ovejas dezia Dios, y podia tambien dezir Lazaro, à sola vna voz de mi predicacion se dan por entendidas, para cumplir mis mandatos. No dize muchas vozes, sino solo vna. *Vocem meam.* Vna sola voz de el Pastor bastava en aquel tiempo, para que se conociesse; que las ovejitas, eran ovejitas de Dios: y es lastima; que siendo en este nuestro tan repetidas las vozes de los Predicadores, que nos exortan al cumplimiento de la ley, no la guardamos. Como pues no entramos en mas cuydado, de si somos, ò no somos ovejitas de Dios. Ioan. 10. v. 27.

2648 *Multi propter illum abibant, & credebant in Iesum.* No le servian à Lazaro los que le acompañavan de embaraço para correr la carrera de la perfeccion. Eran buenos los que le ladeavan, y si vna buena compañia, es argumento de bondad temase la mala, pues ya suele ser indicio, de todo genero de maldad.

2649 *Videns populus, quod moram faceret Moyses descendendi de monte, dixit ad Aarõ. Fac nobis Deos, qui nos præcedant.* Viendo los Israelitas la tardança de Moyses, y que tardava la buelta por aver subido al monte, le pidieron à Aaron, que les diesse, vno, ò muchos Dioses, que les encaminasse, en lugar de Moyses. Y avièndoles dado el Idolo de vn Bezerro, le adoraron. Donde exclamò con justissima causa, el Doctissimo Haya diziendo: *Et, omnium spiritualium, & temporalium calamitatum origo.* Que de la adoracio de este Idolo, se le siguieron à este mismo Pueblo, todas las desdichas, y calamidades temporales, y espirituales, con la muerte de veinte y tres mil hombres. Entra aora el mismo Haya preguntando, y dize: Quienes pudieron ser la causa de tanta multitud de desdichas en este Pueblo Israelita? Y dize este Autor. *Hebræi censent, non fuisse ex Israelitis, sed ex Egyptijs, qui cũ eis permixti incedebãt; qui sicut erant in Idololatria enutriti; ita Hebræos, ad petendos Dios incitaverunt.* Hallavanse dize este Autor, muchos de los Egypcios entre los Israelitas, y como los tales Egypcios se criaron toda la vida adorando Idolos, les aconsejaron, à que hiziessen lo mismo los Israelitas. Y buelve aqui à exclamar el mismo Autor: *En perversorum hominum societas; omniũ temporalium, & spiritualium calamitatum origo.* Y fueron, dize, tan infames, los resabios de esta mala compañia, que Exod. 32. v. 1.

de

de hijos de Dios, los llegò à hazer a los pobres Israelitas, por la adoracion de el Becerro, hijos de el diablo; y de hombres dichosissimos por su primera fortuna, los hombres mas desgraciados por la segunda. Temamos todos, ò Fieles, el lado de vn vil Egypcio; pues siempre se verifica el dezir: que si vna buena compañia, como se viò en Lazaro, es argumento de bondad; vna mala: *Est omnium calamitatũ origo*, es indicio de todo genero de maldad.

2650 *Multi propter illum credebant in Iesum.* Predicador de la otra vida, se nos demuestra aqui Lazaro; y tan eficaz en sus palabras, q̃ fueron casi innumarables los que lleva con su predicacion al conocimiento de Dios, reformandolos en las costumbres, y lo que mas es, reparando en ellos lo caido. Azañas, que en mi ver, le publica mas grande en sus obras, que se descubre en si mismo.

Jerem. 18. v. 41

2651 *Erat cor fortium Moab.* Hombre de gran coraçon fue Moab, dize Ieremias; pero fue mas grande en sus obras; pues que obras fueron las de Moab? Ya lo dixo el docto Andrea Capella: *Moab rehedificavit Civitatẽ Eliopolis, destructam à Caldeis.* Moab à la Ciudad de Eliopolis caìda, la rehedificò bolviendola à su primera hermosura. Y por grande que sea el coraçon de Moab, si rehedifica lo caido; esta azaña, le llega à hazer mas grande en sus obras, que se descubre en si mismo. Es verdad, que Lazaro fue hombre de grande coraçon; pero fue mas grande en sus azañas, pues que azañas fueron las de Lazaro? Digalo su ardiente predicacion: *Rehedificavit Civitatem Eliopolis, destructam à Caldeis.* A muchisimas Almas, en la Ciudad de Eliopolis significadas, caìdas por la persuasion de el infernal Caldeo el Demonio, de la vida de la gracia, al miserable estado de la culpa, las rehedificò à lo espiritual, bolviendolas por medio de su eficaz persuacion, à su primera hermosura. Y por grande que tenga el coraçon este segundo Moab, si rehedifica á lo espiritual, lo caido; esta azaña, le llega à hazer mas grande en sus obras, que se descubre en si mismo.

2652 *In crastinum turba multa, quæ venerat in diem festũ acceperunt ramos.* Haze aqui San Iuan mencion de muchos hombres q̃ hizieron fiesta al Redentor, el dia siguiente, que fue el Domingo de Ramos. Pero à estos hombres, quien en esta ocasion los trajo à Ierusalen? Ya lo dixo Hugo Cardenal: *Nullũ signum ita traxit turbam, sicùt signum Lazari.* Lazaro, dize que los llevò à Dios. Y como llegaron por medio de Lazaro estos hombres à Dios? Gislando lo insinuò claramente en esta feria, diziendo: *Testimonium reddentes de illius misericordia, qua Peccatores continuè recipit.* Dà à entender q̃ llegaron arrepẽtidos, y penitẽtes. Haganle, pues, fiesta à Dios: *Acceperunt ramos*, que si llegan por medio de Lazaro penitentes, se sigue bien el dezir:

Hic.

QVE PARA DIOS, NO AY DIA MAS festivo, que la penitencia, y conversion de el pecador.

2653 ENel Cap. 5. de San Lucas se refiere, de como el Publicano Matheo, llamado Levi, combidò á Christo Señor nuestro haziendole vna, como singularissima fiesta en demostracion de su cariño: *Fecit Levi convivium magnum in domo sua.* Y advierte el texto, que á esta fiesta, y gran combite, concurrieron assimismo con Christo, muchos Publicanos: *Et erat turba multa Publicanorum.* No entiendo yo en que consiste lo grande de esta fiesta en este combite. Si seria acaso, por la multitud de sus regalados platos? Ea que no està en esto. Pues en que consiste esta fiesta? Ya lo hemos dicho: *Erat turba multa Publicanorum.* En que concurrian assimismo con Christo, muchos Publicanos al combite. Y que haze esto para el caso? Mucho, dize el Docto Padre Pablo de Palacios: que aquellos Publicanos se convirtieron, haziendo penitencia de sus pecados: *Nullum cibum lautiorem Christo apponens*, dize este Autor, *quam Publicanos si convertantur.* Y a la verdad, para Christo Señor, no ay plato mas regalado, ni fiesta de mayor gusto, que la conversion, y penitencia, de vn Pecador Publicano.

Luc. 5. 29.

Luc. 5. Ma h

2654 *Egredimini filiæ Sion, & videte Regem Salomonem, in die desponsationis illius, & in die lætitiæ cordis ejus.* La Esposa en el Capitulo 3. de sus Cantares, nos combida à todos, para que vamos à ver, al verdadero Salomon Christo Señor, en el dia de su mayor fiesta, y alegria de su coraçon. Entra àqui el Docto Aponio preguntando, y dize: No sabriamos en que consiste, esta tan grande fiesta, y alegria de el coraçon de el verdadero Salomon Christo Señor? Y responde el mismo Autor, diziendo: *Dies lætitiæ Christi erat, quando Meretrix lacrymas fudit.* El dia de la mayor fiesta, y alegria para Christo, dize que consistiò, y consiste, en aver visto llorar a Madalena. Pero en esso? Si. Que en las lagrimas de esta penitente, y arrepentida pecadora, està ya expressada su penitencia. Y à la verdad, verle à vn hombre llorar con Madalena, en demonstracion de dolor, es el dia mas festivo, y mas alegre, para el coraçon de Dios: *Dies lætitiæ cordis ejus. Dies lætitiæ Christi erat, quando Meretrix lacrymas fudit.*

Cant. 3. 11.

Apon. l. 5. ibid.

2655 *Vos ascendite in diem festum hunc, ego autem non ascendam.* Retirose Christo Señor à Galilea, y con titulo de hermanos, fueron allà algunos, y le dixeron, que supuesto que en Ierusalen avia grandes fiestas, se sirviesse de subir para alegrarle en ellas. A los quales les respondiò su Magestad: Subid vosotros, que yo a essas fiestas no voy. Donde dixo S. Bernardino. *Alia sunt festa, & ad illa ivit Christus.* Otras fiestas, dize el Santo, tiene Christo, à las quales dize que irà de buena gana. Pero si no sube à la de Ierusalen; porque ha de ir à essas otras? Y respon-

Ioann. 7. v. 8.

Tom. 4. serm. 35. in Princ.

ponde el mismo Santo: *Festa Ierusalem, sunt vana, & temporalia; alia sunt festa spiritualia, & ad illa ivit Christus.* Aquellas, dize, son fiestas corporales; estas otras, son fiestas espirituales; y si Christo no và à aquellas, en estas otras, cõ facilidad se encuentra. Aun no entiendo yo esto. Si no và Christo á vna fiesta corporal; porque ha de ir à esta otra espiritual? Y responde el mismo santo: *Festa spiritualia, sunt displicẽtia peccatorum, dolendo de peccato facto.* Esta razon si que me convence. La fiesta espiritual, dize San Bernardino, consiste en la verdadera penitencia de el Pecador. Consiste, dize, en el verdadero dolor. Consiste en el verdadero arrepentimiento. Y es lo cierto, que la verdadera penitencia de vn arrepentido Pecador, esta es propriamente, la fiesta de su mayor gusto, para la Magestad de el Señor: *Ego non ascendam ad festa corporalia, sed ad spiritualia: Nempe, displicẽtia peccatorum, dolendo de peccato facto.* Estas son propriamente las fiestas de la Magestad de Dios; la conversion de vn Pecador.

2656 *In crastinum, turba multa, quæ venerat in diem festũ, acceperunt ramos.* Buelvanos à dezir San Iuan, que muchos hombes hizieron fiesta à Christo en el Domingo de Ramos. Y buelvanos à dezir Hugo Cardenal, y el Docto Gislando, que à estos hombres ya arrepentidos de sus culpas, los llevò al conocimiento de Dios el prodigioso Lazaro: *Nullum signum, ita traxit turbam, sicut signum Lazari ::: Testimonium reddentes de illius misericordia, qua peccatores continuò recipit.* Para que assi siempre se diga: que la penitencia de el pecador, es la fiesta de mayor gusto, para la Magestad de el Señor. Si quisiere proseguir este assumpto, el que comiença à predicar, vea *verbo Pœnitentia.* Y vea desde el numero. 1119. hasta el numer. 1165. A Lazaro le devieron la penitencia, muchos de los Publicanos. A Lazaro despues de Dios se la devemos los Pecadores; donde por su medio hallamos la gracia, prenda que es segura de la Gloria.

DOMINGO DE RAMOS

A LAS QVARENTA HORAS

QVE ESTVVO CHRISTO EN EL SEPVLCRO.

Patente el Santissimo Sacramento, en la Insigne Cathedral de Tortosa.

Sicut fuit Ionas in ventre ceti; sic erit filius hominis in Corde terræ. Caro mea vere est cibus. San Math. Y San Iuan, cap. 12. y 6.

PARA dar à entender la fuerça cõ que el exemplo de los Antiguos, corregia los vicios, incitava à lo heroyco, inflamava el animo, exortava á la emulaciõ, sembrando en los coraçones, las vtilidades, y ocultas semillas de sus virtudes; llegaron à imaginar fabulosos, q̃ la naturaleza, ò el arte, descubria sinzeladas, algunas maravillosas señales sobre los sumtuosos sepùlcros de sus difuntos. Y assi se ve, como refiere Ovidio, q̃ sobre el sepulcro de Efigenia fingiã se descubria vn hermosissimo agrado: *Fama refert, illic signũ Cœleste fuisse.* Y si no ay fabulosa mẽtira de dõde no se pueda colegir alguna vtilidad para la comun, y verdadera enseñança: para corregir los vicios, levãtar el espiritu, inflamar el animo, y animarnos à lo mas generoso de la virtud: oy en vtilidad comun, sobre el Sepulcro de Christo, se descubre por pronostico de nuestra mayor felicidad, el cristalino globo de luz de el Santissimo Sacramento; pudiendo con mas excelente propriedad que el gentil dezir: No ya; *Fama refert, illic signũ Cœleste fuisse.* Sino: *Fides refert, illic signum Cœleste esse.* La Fe nos dize, y la experiẽcia nos enseña, que à vista de el Sepulcro de Christo, se nos descubre por anuncio de generosas liberalidades, la luz de el mismo Christo en el Sãtissimo Sacramento. Y pues tenemos el assumto, digamos desde luego por indice de introduccion:

Ovid. de Pont. eleg. 2.

QVE TODAS QVANTAS EXCElencias se predican de el Santissimo Sacramento en su vltima, si la puede aver, perfeccion: todas parece quiere su Divina Magestad, lleguen, en vtilidad nuestra, á estrivar en la tierra de su Santissimo Sepulcro, como en cẽtro.

2657 OPeratus est salutem in medio terræ. *In corde terræ. In cẽtro terræ.* En el coraçõ de la tierra, que es el Cepulcro de Christo: *Erit filius hominis in corde terræ.* Assi como

Psalm. 73. 12. Vide Guebr. Reginum. Blanch.

mo en centro, dize que obrò Dios la salud. Entra aqui San Anastasio Sinaita, preguntando, y dize: porque en el coraçon de la tierra, ha de obrar Dios la salud? Y dize: *Quia terra est centrum Cœlorum.* Porque la tierra, dize, es el centro de la circunferencia de el Cielo. De manera, que la tierra, es el centro de la circunferencia de el Cielo? Si. Notese aora. Que los Filosofos Antiguos, à esse Soberano Dios Sacramentado, le llamaron: la Circunferencia de el Cielo; porque assi como la Circunferencia de el Cielo dentro de si todo lo comprehende, y todo lo abraça: assi esse Soberano Dios Sacramentado con su inmensidad, como otra circunferencia, dentro de si, todo lo abraça, y todo lo comprehende. Tenemos, que la tierra de el Sepulcro de Christo, es el centro de la Circunferencia de el Cielo; y en la Circunferencia de el Cielo, està el Santissimo Sacramento. El misterio, lo explica assi, el mismo San Anastasio Sinaita. El centro, dize el Santo, es causa fundamental, de todas las lineas de la circunferencia, por manera, que si yo quiero sacar vn circulo perfectamente esferico; forçoso he de estrivar el compàs en vn punto de tierra, que sea centro del, y dando la buelta, verán que saco perfecto el circulo, con tan rara dependencia, que toda la perfeccion de el circulo en su vltima formacion, pende vnicamente, de aquel punto de tierra, en que el compàs estriva como en centro. Saco yo aora, y digo: Luego si la tierra de el Sepulcro de Christo, es el centro de la Circunferencia de el Cielo; y en la Circunferencia de el Cielo, està el Santissimo Sacramento, pendiendo la formacion de el circulo, en su vltima pefeccion, de vn punto de tierra en que el compàs estriva como en centro, dire: que para formar, à nuestro modo, ò en alguna manera, el discurso, en la Circunferencia de el Santissimo Sacramento, su vltima perfeccion, ha de estrivar precisso, el compàs de la consideracion, en la tierra del Sepulcro de Christo, como en centro. Esto es proprio de los hombres, el obrar con dependencia; que el obrar independente, esso solo puede ser proprio de Dios.

S. Anastas. Sin. hic. et S. Vic. Ferr. Serm. in Vig. Nativit.

2658 *In principio creavit Deus Cælum, & Terram:* Sobre este texto pregunta San Anastasio Sinaita. Que criò Dios primero, al Cielo, ò à la Tierra? Y el Santo dize, que primero criò al Cielo, que à la Tierra, y dize bien, porque siendo la Tierra el centro de la Circunferencia de el Cielo; pendiendo la formacion de el circulo, de vn punto de Tierra en que el compàs estriva, como en centro: si Dios huviera criado primero à la Tierra, que al Cielo; juzgaria nuestra ignorancia: que el compàs de la infinita Sabiduria de Dios, avia estrivado en vn punto de Tierra, para formar el lustroso circulo de los Cielos; y no conviene se diga esto de Dios. Pues que remedio? El remedio es, dize el Santo, que crio primero el Cielo, que la Tierra, para que assi se diga: que desinteresladissimo, è independente, de el mas minimo punto de la tierra, supo Dios formar, la circunferencia hermosa de los Cielos. Este es el ordinario modo de obrar en Dios, con total independencia. Y no verificandose esto en sus criaturas, no serà ageno el dezir: que para formar el discurso en la circunferencia de el Santissimo Sacramento, algunas de sus excelencias, ha de estrivar el compàs de la consideracion, en la tierra de el Sepulcro de Christo, como en centro. Genes. 1.

Quatro circulos formarè en la circunferencia de el Santissimo Sacramento, siempre con alusion à su Santissimo Sepulcro. Al primero, se le darà por letra: *Sanctitas*, Santidad. Al segundo: *Liberalitas*, Liberalidad. Al tercero *Fortitudo*, Fortaleza. Y al quarto: Gloria: para que sea con acierto, el Cielo nos assista con su gracia. *Ave Maria.*

Sicut fuit Ionas in ventre ceti, sic erit filius hominis in corde terræ. Caro mea vere est cibus. Lug cit.

EStà formada la Idea. Entremos desde luego en el primer circulo.

§. I.

Sanctitas. De el primer circulo de aquel Soberano Sacramento, cõ alusion à su Santissimo Sepulcro, nace en primer lugar por efecto, la Santidad. Pero, que Santidad?

VNA SANTIDAD TAN GRANDE, que por medio de la consideracion de entrambos à dos misterios, Sacramẽto cõ Sepulcro, puede Dios elevar à vn Alma, en esta nuestra hora de oracion, à vna Santidad tan superior, q̃ aunque viadora, llegue en alguna manera, à comprehender, al que es incõprehensible, que es Dios, en quiẽ se halla el mas rico Tesoro de el Cielo.

Matth. 16. v. 13. 2659 *Quem dicunt homines esse filium hominis? Tu es Christus Filius Dei vivi.* Por Divino confiessa aqui Sã Pedro à Christo. Pregunto: que se le diò à S. Pedro por aver confessado la Divinidad de el Verbo? San Pascasio: *Vt totum quod erat in Domino cerneret.* Diòsele, dize el poder comprehender en algun modo, al que es incomprehensible, que es Dios. No puede ser esto: porque el entendimiento de San Pedro es limitado, y vn entendimiento limitado, no puede comprehender al que es incomprehensible, è infinito; pero en alguna manera si. Y como? De esta suerte: *Trina vice ad Sepulcrum accedebat Petrus.* Miren, dize el Sãto, previò aqui el Señor, que en recompensa de las tres vezes que avìa de desconocer S. Pedro à su Divino Maestro, avia de baxar otras tres vezes cada dia, con la consideracion à su Santissimo Sepulcro. Con advertencia dixo Novarino, que los Antiguos siempre ponian en los Sepulcros un pan: *Antiqui in Sepulcris panem frisci imponebant.* Con que aqui S. Pedro enlaça

In Math. libr. 2. in Princip.

Electa Sacra Verbo Sepulcr.

en

en vno; previa consideracion, Sepulcro, y pan? Si. Y la prevista consideracion de el pan de el Sacramento, con recuerdo de el Sepulcro, elevò aqui à San Pedro, à vna Santidad tan rara: *Vt totũ quod erat in Domino cerneret.* Que aunque limitado en el entendimiento, pudo en algun modo comprehender, al que es incomprehensible, que es Dios, en quien se halla el mas rico tesoro de el Cielo. Tan grande es la Santidad de vn Alma por lo dicho, que yo no hallo con quien se pueda dignamente comparar.

In die Paschæ. 2660 *Et posuit eum in Monumento.* A Christo puso Ioseph en el Monumento; donde dixo San Antonio de Padua: *Beata Virgo Maria postquã ejus Filius Sepultus fuit numquã à Monumento discessit.* Iamas dize, se apartò la Virgen del Sepulcro, el tiempo que en el estuvo su Sãtissimo Hijo, donde resplandeciò con vna Santidad tan grande, que como dà à entender San Anselmo, no huvo otra con quien poder dignamente compararse. Y no lo admiro, que alli á vista de el Sepulcro, contemplava abierto el Costado de su Santissimo Hijo, de dò saliò el Sacramento. Y la consideraciõ de entrambos à dos misterios, claro està, avia de comunicar à Maria Santissima vna Santidad tan grande, que no se hallasse otra, con quien poder dignamente compararse. En esta misma Señora por la razõ dicha, fue tan singular su Santidad, que al parecer, al mismo Dios, siendo el que es, en algun modo, le illumina.

Ecclus. 48. 2661 *Et veniens ibi Hieremias invenit locum spelunca & Aream intulit illuc.* Al Arca de el Testamento donde estava el Mannà, puso Ieremias en vna cueva; donde dixo San Epifanio: *Ibique lucerna nitet instar ignis.* Que alli puso Dios vna tan prodigiosa luz, que siempre està ilustrando con sus candores al Arca. Aqui hallo quatro cosas. Cueva, Arca, Mannà, y Luz. La cueva, es el Sepulcro, dize Celio Rodigino; el Arca, figurava à Christo; el Mannà, al Sacramento; y la Luz, à Maria Santissima. Y à vista de el Arca de Christo en la Cueva de su Sepulcro, y el Mannà de el Sacramento, llega à conseguir la Luz de Maria Señora nuestra, vna Sãtidad tan grande, que al mismo Dios, siendo el que es, parece que le illumina. Y aun ponderando lo mas, por la misma razon repetida, para la mayor gloria de Dios. Al mismo Dios, parece que le acrecienta su mayor grandeza, y su mas excelente gloria.

Ibi.

Matth. 17. 2662 Sobre el Capitulo 17. de S. Matheo, dize el Abulense, que en recompensa de su mucha santidad, le comunicò Dios al grande Elias tan realçadas luzes en el Tabor, que sobre ser iguales à las de Christo, cedieron en gloria de el Transfigurado Señor: *Visi in Majestate.* El Autor: *Visi in simili gloria ac Christus. In honorẽ Transfigurati.* Pero porque ha de ser esto en el Tabor? Porque alli Christo transfigurado con la claridad de vn Sol; *Resplenduit facies ejus sicut Sol;* era simbolo de el mismo Christo Señor Sacramentado, dixo el Docto Alapide: *Christus in Eucharistia Sol dicitur.* El Tabor se interpreta: *Thalamus Sepulcri.* Sepulcro. Y à vista de el Sacramento, y Sepulcro, se le comunicaron à la santidad de el vassallo en el Tabor, tan crecidas las luzes: *In honorem Transfigurati*, que pudieron ceder, en la mas excelente gloria, y grandeza de e mismo Transfigurado. Vn Autor antiguo, y devoto, referido por nuestro Padre Fray Francisco de Iesus Maria, en el Sermon que haze de la Transfiguracion, dixo, que para la mayor gloria de la Transfiguracion de Christo juzgava, que tambien su Santissimo Hijo subiria à la Virgen su Santissima Madre al Tabor: *Licèt firmitati fidei nõ fuerit necessaria præsentia Virginis, ad majorẽ gloriam, arbitror Virginem Matrem astitisse.* Por lo menos: *Et ecce nubes lucida*, en representacion de vna nubecilla lucida no faltò. Y si al Grãde Elias por la razon alegada, se le comunicaron en el Tabor las luzes dichas: à la Santidad de la nubecilla de Maria, se las comunicaria su Santissimo Hijo tan realçadas, que pudiessen ceder, mejor que las de Elias, en la mayor gloria de el que estava en el Altar de aquel sagrado monte elevado. Siempre insto en dezir: Configue la Santissima Virgen su mas colmada santidad, en la contemplacion de entrambos à dos misterios, Sepulcro, con Sacramento.

Eccli. 24. 2663 *In Sion firmata sum.* Laureto: *Sion significat Beatam Virginem, & etiam significat, culmen virtutum.* Y es dezir, que en Sion llega à conseguir Maria Santissima, el colmo de su mayor santidad; pero porque en *Sion*? Ya lo dixo San Iuan: *Agnus stabat supra montem Siõ.* Apoc. 14. Mas. Sion se interpreta, Sepulcro: *Tumulus.* Y à vista de el Cordero de el Sacramento, y el Sepulcro, claro està avia de cõseguir Maria Señora nuestra, en esse mismo Sion, su mas colmada santidad, en confirmacion de lo dicho. Y no solo la mas colmada; sino la vnica, y sin par.

Cant. 6. v. 8. 2664 *Vna est columba.* Gislerio: *Nec simile.* La vnica en santidad llama aqui Gislerio à Maria Santissima, con el renombre de Paloma. Pero porque Maria Señora nuestra, ha de ser Paloma vnica en santidad? Origenes, citado de el Docto Alapide, sobre el Capitulo 8. de el Genesis: *Columba venit portans ramum Oliva de monte Sion.* Porque la Paloma dize que trajo vn ramo de Oliva de el monte Sion. Y que haze esto para el caso? Mucho, porque como dexamos dicho de San Iuan en el texto antecedente, en Sion auia Cordero, y Sepulcro: *Agnus stabat supra montẽ Sion Siõ. Thumulus interpretatur.* Y en lance tan misterioso, si à Maria Santissima la haze Paloma vnica en santidad; à las Almas que devotamente les contemplan, vnicas en perfeccion las harà. Esto mismo hemos de ver, en su modo, en Christo Señor nuestro, probando.

HAZE

HAZE A SV MAGESTAD GRANDE, al parecer, en ſantidad, el mirarſe como en eſpejo, en Sacramento, y Sepulcro.

2665 *Dominus in Sion magnus.* Lorino lee: *Magnus in moribus.* En el Monte Sion, dize eſte Autor, que haze Chriſto Señor oſtentacion de ſu mayor ſantidad. La razon la dan San Geronimo, y San Iuan. Sion dõde eſtava el cordero, ſe interpreta, eſpejo, y ſepulcro. Con que juntandolo todo ſerà dezir: Que Chriſto en Sion ſe mira como en eſpejo, en vn ſepulcro, à viſta de vn cordero: Si. Y cõtemplacion tan miſterioſa, ſi à Ieſu Chriſto en algun ſentido, *Dominus in Siõ magnus. Magnus in ſanctitate*, le haze grande en ſantidad; eſtoy aſſegurado, que à los que eſtamos en ſu preſencia arrodillados, grandes en perfeccion nos harà.

2666 *Lazare veni foras.* Sentir es comun que en la reſurreccion de Lazaro quiſo reſplandecer la mas milagroſa ſantidad de Chriſto. Pero porque aqui mas, que en otros milagros? Porque en el ſepulcro de Lazaro, lo primero avia reſurreccion: en quien ſe figura Chriſto Sacramentado, que dixo el Concilio Niceno: *Simbolum reſurrectionis, ſecundum illud Ioannis; ego ſum reſurrectio, & vita.* Y en el miſmo ſepulcro de Lazaro, ſe repreſentava el de Chriſto, que dixo San Pedro Chryſologo: *Figura mortis, & reſurrectionis Dominica pingebatur.* Y para nueſtra enſeñança, y mayor credito de la virtud, quiere Chriſto ſe deſcubra aqui, ſu mas milagroſa ſantidad, à viſta de Sacramento, y Sepulcro. Es tan del agrado de Dios la conſideracion de entrambos à dos miſterios, Sacramento con Sepulcro, y Sepulcro con Sacramento, que en alguna manera, el miſmo Dios puesto en pie, parece quiere reſpetar la ſantidad de el alma, que con atencion los conſidera.

2667 *Converſa eſt retrorſũ, & vidit Dominum ſtantem.* Buelve lo ojos Madalena, y dize San Iuan que viò à Chriſto Señor nueſtro, que eſtava en pie. El eſtar en pie, es ſeñal de reverencia, dize San Bernardo. Pues que acaſo el eſtar aqui Chriſto en pie, fue eſpecial reverencia, reſpeto de Madalena? Pudo ſer: que como le viò al lado de ſu ſepulcro, *ſtabat ad monumentũ*, teniendole a ſu Mageſtad preſente, à quien poco antes vn Soldado le abriò el pecho de do ſaliò el Sacramento: He llegàdo à penſar, ſer tan de el agrado de eſte Soberano Señor, el ver à las almas empleadas en la conſideracion de entrambos à dos miſterios, que puesto en pie, *vidit ſtantem.* El miſmo Dios parece, que las reſpeta. Aun mejor,

2668 *Ecce video Cœlos apertos & Ieſum ſtãtem.* Los Cielos, dize San Eſtevan, que viò abiertos, y al hijo de Dios que eſtava en pie. En otro lugar, dize Iſaias, que le viò que eſtava ſentado en ſu trono à viſta de los Angeles: *Vidi Dominum ſedentem.* Pero ſi Iſaias ve al hijo de Dios ſentado en ſu trono à viſta de los Angeles; porque à viſta de San Eſtevan ha de eſtar en pie? San Bernardo: *Stabat cum ſtante.* Fue, dize en alguna manera, en el hijo de Dios reſpetoſa atencion, y mira à la ſantidad de San Eſtevan. Y ſe ofrecia vna razon muy buena para el caſo: porque como dixeron Lira, y Ariaſmontano, San Eſtevan eſtava aqui haziendo oracion en el valle de Ioſaphat à viſta de vn ſepulcro, donde los Sacerdotes de el templo eſcondieron el fuego; y por ciertas conjeturas, coligieron algunos Theologos, que en el Cielo exiſte el venerable Sacramento de la Euchariſtia, en el pecho de Chriſto, como en Divino Relicario, deſde que en el caſtillo de Emaus comiò ſu Mageſtad con ſus Diſcipulos, deſpues de ya Reſucitado, ſin poderſe alterar aquellas Divinas eſpecies. Y de eſta ſuerte ſe verifica el dezir, que San Eſtevan hazia aqui oracion à viſta de Sepulcro, y Sacramento, eſtando el miſmo Chriſto en pie, ſacando por conſequencia: Es tan de el agrado de Dios vna oracion hecha à viſta de Sepulcro, y Sacramento; que el miſmo Dios puesto en pie, parece que la reſpeta. Pero como en el Cielo no ſe compadezca el vivir oculto entre velos, como dilatadamente prueban nueſtros Salmaticenſes; es preciſo demos otra ſalida al penſamiento: *Et Ieſum ſtantem.* Reſpetoſa atencion deziamos, fue de la Mageſtad de el Señor el eſtar en pie à viſta de la ſantidad de San Eſtevan, eſtàndo aſſentado en el Cielo à viſta de los Angeles; y yo no lo admiro; que San Eſtevan eſtava aqui haziendo oracion en el Valle de Ioſaphat, dize Lira: *Lapidatus eſt Stephanus in valle Ioſaphat. Poſitis autem genibus orabat.* Donde en ſentir de el miſmo Lira, y Ariaſmontano, los Sacerdotes eſcondieron la luz, y fuego de el templo en vna cueva, ò poço, que alli avia ſecò: *In concavitate putei.* Aqui ſe hallan quatro coſas: cueva, luz eſcondida, oracion de San Eſtevan, y Chriſto en pie. Y es lo cierto, que oracion hecha à viſta de la cueva de vn ſepulcro, y luz eſcondida de el Sacramẽto la aprecia Dios tanto, que puesto en pie, parece que la reſpeta. No ſe que me diga aqui. Eſtoy para aſſegurar, para la mayor ponderacion: Que aun haſta en los inſenſibles, en alguna modo à viſta de Sacramento, y Sepulcro, ſe experimenta el reſplandecer con tan miſterioſa claridad. Que aun la mas minima ſombra de obſcuridad, no ha de tener atrevimiento para llegar à eſcurecerlos. Pongo el exemplo en el Sol:

2669 *A ſexta autem hora, tenebræ factæ ſunt ſuper vniverſam terram, uſque ad horam nonã.* Eſcurecido eſtuvo el Sol las tres horas que Chriſto eſtuvo en la Cruz, haſta la hora de nona, que fue quando trataron de poner à Chriſto en el ſepulcro. Aqui fue donde ſe reviſtiò de tan ſoberanas luzes el Sol, que auyentando todo genero de ſombras, llegò à clarificar à todo el mũdo. Pero ſi quando Chriſto en la Cruz, ſe mira el Sol tan aſſombrado; porque quando le ponen en el ſepulcro, ſe ha de reconocer tan luzido? Por eſſo

esse mismo que le pone en el sepulcro, que alli le viò assi mismo, con el costado abierto de do saliò el Sacramento. Demanera, que le mira en Sacramento, y Sepulcro? Si. Brille pues el Sol sin interposicion de sombras. Que si se mira à vista de Sacramento, y Sepulcro: A vista de entrambos à dos misterios, desnudandose el Sol de el funesto manto que le escurecia; quiere salir tan de gala, que aun la mas minima sombra de obscuridad, no ha de tener aliento para llegar á escurecerlo. Y si esto llega en su modo à conseguir vn insensible: que luzes de santidad seran las q̃ llega à conseguir, el que deuoto le considera en entrambos à dos misterios? No tiene põderaciõ, Concluyo con las mismas palabras en substãcia, que comence este primer punto.

A vn hombre pinta vn curioso politico en vn Gerolifico, con vna columna en vna mano, y vna palma en la otra. Y tirando vna letra desde la columna à la palma, dezia por lema: *Sãctitas*. Santidad. Aora para el caso: En la columna està el sepulcro, pues en forma de columna le fabricavan los antiguos: En el fruto de la palma, està el Santissimo Sacramento. Diga pues bien fundada la letra: *Sanctitas*. Santidad. Para que assi siempre se verifique el dezir, que à vista de entrambos à dos misterios. Sacramento con Sepulcro, parece se llega à descubrir en los hombres, la mas elevada, y encumbrada santidad. Basta para el primer circulo. *Sanctitas*. Passemos luego al segundo.

Apud val derrama trada Relig. verbo Sepulcrum

§. II.

Liberalitas. De el segundo circulo de aquel Divino Sacramento, con alusion siempre à su Santissimo Sepulcro, nace por segundo efectõ, la Liberalidad en Dios. Pero que Liberalidad?

DISCVRRAMOS LA QVE SE DESCVbre en el mismo Dios, en vtilidad de los que en vna hora de oracion, saben hermanar, la consideracion de entrambos à dos misterios.

2670 *Ecce super lapidem vnum septem oculi sunt*. Con siete ojos, con siete luzes, que es lo mismo, dize que viò Zacharias à una piedra. En aquellas siete luzes, estan todas las gracias, en los siete dones de el Espiritu Santo. Pero no bastava, que à essa piedra, simbolo que es de vn pecador, le comunicasse Dios, vna, u otra luz; vno, u otro Don de el Espiritu Santo? No, todos siete han de ser. Pero porque? Esclara la razon. Aquella piedra, dize bien fundado vn Autor moderno, que fue la piedra de el Sepulcro. *Petra Sepulcri*. Mas. Aquella misma piedra, dize el Docto Alapide, que fue la que diò el agua en el desierto à todo el Pueblo sediento, en quien se figurava, el Santissimo Sacramẽto: *Aqua sapientiæ potabit eos*. Demanera, que en esta piedra aun mismo tiempo, se hallan, Sepulcro, con Sacramento; Si. Assistale pues en aquellas siete luzes el Espiritu Santo, con toda la plenitud de sus gracias. Para que assi siempre se diga. Se comunica Dios tan liberal en aquella piedra, para con los pecadores todos: Que aunque piedras algun tiempo por el pecado. En recompensa de la consideracion de entrambos à dos misterios; en sus siete luzes, les ha de comunicar, no solo vno, ù otro Don, sino todos los tesoros de sus infinitas gracias.

Zachar. 3. v. 9.

El Padre Mora en su Emg ma Numerico sobre el c. 29. de los numeros vers. 11.

2671 Raras fueron las demonstraciones cõ que en diferentes ocasiones quiso honrar Dios à Moyses. Dixole vna ocasion: *Ostendam tibi omne bonum*. Yo te mostrare todo el bien. Entra aqui el Abulense preguntando, y dize. En que consiste todo el bien que mostrò Dios à Moyses? Y responde, diziendo. Que aunque de passo le mostrò Dios la Essencia Divina, que deleita al Alma, y cuerpo luminoso, que deleita à la potencia visiva: *Ostendam tibi omne bonum. Ideſt*. Dize el de Avila: *Ostẽdam tibi omne bonum, quod est Essentia delectans animã, & corpus luminosũ delectans potentiam visivam*. Pero porque aqui Dios, se ha de mostrar tan liberal para con Moyses, que aun que de passo, le llegue à descubrir, todos los tesoros de su gloria? De el capitulo 13. de el Exodo, se colige la respuesta: *Tulitque Moyses ossa Ioseph secum*. Dõde dixo el Abulense: *Quadam ovis miraculose ostendit ei sepulcrũ Iosephi*. Ignorando donde estavan los huessos de Ioseph, para sacarlos de Egipto. Dize, que milagrosamente vn corderillo lo llevò à su sepulcro. Demanera, que aqui Moyses junta cordero, con sepulcro? Si: *Ostendam tibi omne bonũ, quod est Essentia Diuina delectans animam, & corpus luminosum, delectans potentiam visivam*. Muestrele pues aunque de passo la Essẽcia Divina, con todos los tesoros de la gloria, que si se mira en vn cordero, y vn sepulcro: Tan liberal se muestra Dios, para con los que halla empleados en la cõsideracion de esse Divino cordero Christo Señor Sacramentado, y su Santissimo Sepulcro: Que en recompensa, le es muy facil à su Magestad el comunicarles, en sola vna ora de oracion, como à otro Moyses, todos los tesoros de su gloria.

Exod. 24.

Ibi.

Exod. 13. 19.

2672 Refiere Novarino en su Electa Sacra. Que en el sepulcro de vno de los Antiguos Emperadores Romanos, naciò vn prodigioso olivo. Y el mismo Autor dize, que en los mismos sepulcros, acostumbravan à poner vn pan los Antiguos: *Antiqui in sepulcris panẽ prisci imponebant, quasi eo possent vesci mortui*. Con que en el sepulcro de este Emperador, en sentir de este Autor, avia pan, olivo, y sepulcro. Y estando en el olivo, todos los tesoros de las misericordias de Dios; y en el pan, el de el Santissimo Sacramento. Es lo cierto, que à vista de el pan de el Sacramento, y recuerdo de vn sepulcro; se muestra Dios tan liberal para con los hombres: Que como enarboladas, parece quiere su Magestad, ofrecerles sus infinitas misericordias, en la grandeza de vn olivo.

Videtur. bo sepulcrũ Eccl. Sacr.

Ape-

Deuter. 28.v.12.

2673 *Aperiet Dominus thesaurum suum optimum.* En el capitulo 28. de el Deuteronomio se dize: Que abrirà Dios el cofre de sus infinitas riquezas, para comunicarlas à los hombres. Entra aqui el doctissimo Novarino preguntando, y dize: Con que llave ha de abrir Dios el cofre de sus Divinas riquezas, para comunicarlas à los hombres? Y responde traido de los Hebreos, que dezian. Que Dios se reservò para si quatro llaves. La de la lluvia, la de la hubertad, la de la vida, y la de el sepulcro: *Traduxt Hebrei Deum sibi reservasse clavē pluviæ, hubertatis, vitæ, & sepulcri.* Valgome en esta ocasion de la de el sepulcro. Con esta, dize que abria Dios el cofre de sus riquezas para comunicarlas à los hombres. Pero con la llave de el sepulcro? Si. Que en el sepulcro, estava el Cuerpo de Christo, y el mismo sepulcro. En el cofre estavan encerradas sus riquezas. Y á vista de el cuerpo de Christo, y su sepulcro, se muestra Dios tan liberal para con los hombres, que abriendo el herario de sus Divinas riquezas, les franquea generoso, los tesoros infinitos de sus gracias.

Ide Elec. cr. verb pulcrū

Luc. 2.

3674 *Reclinavit eum in præsepio.* Toda su liberalidad parece quiso Dios mostrar para con los hombres, naciendo en el portal, y pesebre de Belen. El doctissimo Guilielmo Durando dixo aqui. Que poner à Christo Señor nuestro en el Altar de el pesebre; ya fue reclinarle en su sepulcro: *Altare in quo Christus ponitur, repræsentat sepulcrum.* Y es bien visto el dicho de este grave Autor en nuestro caso. Que si Christo en el pesebre, es grano de trigo entre pajas; representado en el Altar de su sepulcro: Se sigue bien el dezir, que nunca mas liberal se muestra Christo en su Divino nacimiento, para con los pecadores, que quando à vista de Sacramento, y Sepulcro. Nunca mas generoso para con los hombres, que quando en el sepulcro de vn pesebre se nos representa muerto, y vivo en el Sacramento, en la significacion de hermoso grano de trigo.

Ap. ser. rm. de pulcr. L. 44.

Ioan. 1. v 1.

2675 *Vnigenitus, qui est in sinu Patris.* En el seno de el Padre, estava el Divino Verbo. Pero como estava en el seno de el Padre el Divino Verbo? Inquieto, y como desasosegado, dixo San Gregorio Niseno: *Summo illo bono, nequaquam satis erat.* Quiso desfogar sus soberanos incendios, y para esto, arrojosse de el seno de el Padre al de la Madre. Pues noten, dize el Abad Guarrico. Que aun estando el Verbo Divino en las entrañas de su Santissima Madre; aun alli padeciò el Verbo, en su modo, la mayor enfermedad: *In utero virginis passus est fere maximā humanarum infirmitatum.* Pero, que es esto, ò Dios mio! En el seno de vuestro Santissimo padre, estays como violento; y en el de vuestra Madre padeceys? Si. Que remedio pues para sossegar vuestra dolencia? Que me dexen nacer en Belen, y alli descansare. La mayor duda. En el seno de vuestro Santissimo Padre; no estavays gozando vuestra suma bondad? Assi es verdad. En el de vuestra Santissima Madre, no estavays como en el Cielo? Tambien es verdad. Como pues en entrambos à dos senos padeceys hasta que naceis en Belen? Pues no lo veis? Naciendo en Belen, que es casa de pan: *Domus panis*: Y tambien es sepulcro, que dixo Guilielmo: *Representabat sepulcrum*: Me comunico liberal, en Sepulcro, y Sacramento à los hombres. Lo qual no hazia, ni estando en el seno de mi Padre, ni estando en el seno de mi Madre; y aunque es verdad, que en entrambos estava gozando mi suma bondad; Era tan grande el deseo, que tenia de comunicarme à los hombres, en entrambos à dos misterios: Que ni la Gloria que tenia en el seno de mi Padre, me parecia gloria, ni la que tenia en el seno de mi Madre, me parecia bienaventurança cumplida, hasta que naciendo en la cueva de Belen, que es sepulcro, y casa de pan, me comunique liberal, en Sacramento, y Sepulcro à los mortales.

Vt supr.

Amos c. 9. v. 1.

2676 Buelvo otra vez al pesebre de Belen con la misma formalidad: *Vidi Dominum super Altare.* Mario de Calasio lee: *Vidi Dominū super monumētum.* Nace Christo en Belen, como grano de trigo, y puesto en el Altar de el pesebre; ya dize este Autor, que le viò en su monumento. Y estoy assegurado, fuè Divina la providencia. Que Christo, nacia assi mismo como Estrella, en quien està la liberalidad. Y tunca parece se muestra Christo mas liberal para con los pecadores, que quando se les ofrece en su Divino Nacimiento, à vista de su Sepulcro, y grano de trigo Sacramentado en el Altar: *Vidi super Altare. Vidi super monumentum. Orietur Stella ex Iacob. Liberalitatem significat.*

Mario de Calas in cōcorda. Hebr. tō. 2. 597. & tō. 1. pag. 990.

Isai. 42. v 8.

2677 *Gloriam meam alteri non dabo.* Yo mis Glorias, dezia Christo, en la Cruz, à nadie las comunico. Aunque por otra parte sabemos, que con el que verdaderamente le ama, las parte. Y no lo admiro. Que Christo en la Cruz, estava sobre el sepulcro de Adan. De su Divino pecho partido con vna lança, saliò el Santissimo Sacramento. Y se muestra aqui Christo tan liberal, para con todos los pecadores: Que aunque nos dize desde la Cruz, que à nadie comunica sus Glorias: Pero à vista de Sacramento, y Sepulcro, con liberalidad las parte.

Math. 26. v. 38.

2678 *Tristis est anima mea vsque ad mortem.* Y aqui aora San Agustin: *Tristis vsque ad mortem? Ergo in morte, nō erit tristis.* Triste hasta la Cruz? Luego en la Cruz, no estarà triste? Y responde el Santo. *Non.* Que en la Cruz, no estarà triste. Pero porque no? De el capitulo 19. de San Iuan, se coiige la respuesta: *Erat in loco, vbi crucifixus est, Hortus: Et in horto monumentū.* Veia su Magestad desde la Cruz, el Huerto, y monumento donde le avian de poner. En las flores de el huerto estava el Santissimo Sacramēto; en el monumento, el sepulcro. Y aun para consigo mismo, se mostrò Christo tan liberal en la Cruz: Que à vista de Sacramento, y Sepulcro; aun sus mayores triflezas, las quiso ver transformadas, en sus mas joviales alegrias.

Ibi.

Ibi.

S. Iuan. c. 19. v. 41.

Machab. a.c.1.v. 12. 2679 *Accenſus eſt ignis magnus, ita vt mirarentur omnes.* Admiracion llegò à cauſar el incendio, que ſaliò de vn poco de agua con que rociaron los Sacerdotes el Altar. Aquella agua, en quien ſe figurava el Sacramẽto: *Aqua ſapientiæ potabit eos*: La ſacaron los cavadores de vn ſepulcro: *Non invenerunt ignem, ſed aquã.* Y à viſta de Sacramento, y Sepulcro; ſe mueſtra Dios tan generoſo, que encendiendo en llamas de Divino amor los coraçones, los atrae ſin violencia à ſu piadoſa conſideracion, para comunicarles por ſu medio, los teſoros infinitos de ſus gracias.

Gen. 22. v. 13. 2680 *Vidit arietem hærentem cornibus inter vepres.* Abrahan viò à vn corderillo con dos pũtas. El Abulenſe trae aqui de los Hebreos: Que aquellas dos puntas de el corderillo, eran trompetas. *Erant tubæ.* Y que era lo que pregonavã? El miſmo Abulenſe lo dize. *Vivat Iſaac.* Pregonavan la vida, para Iſaac. Y con razon. Que ſi el corderillo, era figura de Chriſto Sacramentado. Y Iſaac pueſto ſobre la leña, y vẽdados los ojos de el cuerpo, ſolo atiende con los de el Alma á ſu ſepulcro: *Vivat Iſaac*, Viva Iſaac, viva, y viva eterna vida. Que à viſta de eſſe Sacramentado Cordero, y ſu ſepulcro; ſe mueſtra Dios tan dadivoſo para con los hombres, que à voz de clarin ſonoro, y generoſo Principe, les eſtà pregonando, no ſolo el comun perdon, ſi lo que mas es: *Vivat Iſaac.* Còmo à otro Iſaac, eterna vida.

Ibi.

Lucæ 22. v. 44. Syl. tom. 5. pag. 391. n. 871. 2681 *Factus eſt ſudor eius, ſicut guttæ ſanguinis.* Donde dixo Sylveira: *Per omnes ſui corporis partes, effuſi ſũt, pretioſiſſimi ſui ſanguinis hyacinti.* Rara liberalidad la de Chriſto Señor en el huerto. Solo porque las queramos, nos ofrece ſus infinitas riquezas, en las gotas de ſangre que ſu Mageſtad derramava, q̃ eran à manera de vnos precioſiſsimos Iacintos. Podiamos eſtrañar, eſta tan ſingular generoſidad. Pero no fieles, no ay que eſtrañarla. Que Chriſto en el huerto, hizo oracion ſobre el miſmo ſepulcro, en que avia de ſer ſepultado. En ſu ſangre, eſtava el Santiſsimo Sacramento. Y à viſta de la conſideracion de entrambos à dos miſterios: Se mueſtra tan liberal el Señor: Que en copioſiſsima multitud de Iacintos, nos eſtà franqueando, en cada vna de las gotas de ſu precioſa ſangre, los inagotables teſoros de ſus gracias.

Math. 26. v. 39. 2682 *Tranſeat à me Calix iſte.* Vn leve Caliz, llamò Chriſto en el huerto à ſu Paſsion. Y en otra parte, la llama, dilatadiſsimo mar: *Veni in altitudinem maris, & tempeſtas demerſit me.* Pero ſi en el huerto, la llama leve Caliz; Como acà la llama, dilatado mar? La miſma razon: *In horto, erat monumentum.* Porque en el huerto, avia Sacramento, y Sepulcro. Aquel en la ſangre: y eſte otro, en el monumento. Y la conſideracion de entrambos à dos miſterios; Aun para con el miſmo Chriſto, ſe moſtrò tan liberal, que parece le quiſo reducir, à vn leve Caliz de penas, à la que fue, dilatado mar de amarguras.

S Iuan. c. 19. v. 41.

Pſ. 9. v. 5. 2683 *Magnus Dominus in Sion.* Oſtentacion haze Chriſto Señor de ſu infinita liberalidad en Sion. Apunto luego el miſterio. En Sion, eſtava el Cordero Chriſto Señor Sacramentado, que dixo San Iuan: *Agnus ſtabat, ſupra montẽ Sion.* Sion, ſe interpreta, ſepulcro. Dize Mario de Calaſio: *Siõ tumulus interpretatur* Haga pues la Mageſtad de Chriſto Señor, oſtentacion de ſu infinita liberalidad en Sion. Que ſi en Sion eſtá el Cordero Chriſto Señor Sacramentado; y en eſſe miſmo Sion, eſtà el ſepulcro. No parece quiere Chriſto Señor hazer oſtentacion de ſu infinita liberalidad para con los pecadores, menos, que à viſta de Sacramento, y Sepulcro.

Mar. Cal. in c. 8. Ba. 6.

Iſaiæ 11. v. 10. 2684 *Erit ſepulcrum eius glorioſum.* Veſtido de luzes, dize Iſaias, que eſtava Chriſto en ſu ſepulcro. Mas valia que dixera que eſtava veſtido de luto. Pero no, que eſtà patente el Santiſsimo Sacramento. Y à viſta de Sacramento, y Sepulcro, ſe diſpenſan todas las leyes de la prudencia. Y para hazer mas oſtentoſa ſu admirable liberalidad, veſtido con luzido manto de gala, quiere dexar el de luto. Son caſi innumerables las riquezas, que ſe conſiguen en eſtas quarenta horas.

Cant. 5. v. 15. 2685 *Manus eius tornatiles aureæ, plenæ hyacintis.* Otra letra: *Plenæ punctis*, Vnos Iacintos, llenos de puntos, dize: que tiene Dios en ſus manos. Pero quantos ſeran eſſos puntos; Rabbi Hebreo lo dixo. *Quadraginta.* Quarenta. Y ſe mueſtra Dios tan dadivoſo para con los hombres: Que à cada vna de las quarenta horas en que à ſu Mageſtad le aſsiſte la devociõ en eſtos dias, le quiere correſponder, con vn precioſo Iacinto de ſu Divina mano: *Cum punctis.* Iacinto de tanto punto, que baſte para enriquecer à lo eſpiritual, a quantos le veneran devotos en eſtos dias.

Ezechiel. 1. v. 4. 2686 *Similitudo quatuor animaliũ.* A quatro brutos, dixo Ezechiel, que avia viſto en ſu capitulo primero. Con advertencia, que en ſu capitulo diez, reconociò que eran Cherubines: *Et intellexi, quia Cherubim eſſent.* Pero ſi en ſu capitulo primero, los reconoce brutos: Como acà los reconoce Cherubines? Tenian las dos alas cruzadas, formando vna X, que es vn diez. Y ſi quatro vezes diez hazen quarenta: Es lo cierto, ſe mueſtra Dios tan liberal en eſtas quarenta horas: Que aun à los que algun tiempo fueron por el pecado, vnos brutos, los llega ſu Mageſtad à transformar en Cherubines. Eſta es la eficacia de la oracion. Y eſta la liberalidad con que en eſte ſegundo circulo Dios favorece à los que en ella ſe empleã. *Liberalitas.* Paſſemos luego al tercero.

Ezechiel. 10. v. 20.

§. III.

Fortitudo. De el tercer circulo de aquel Soberano Sacramẽto, ſiempre con aluſion à ſu Santiſsimo ſepulcro, nace por efecto tercero, la fortaleza. Sin duda para que digamos por aſſumpto eſpiritual,

QVE

QVE LA CONSIDERACION DE ENtrambos à dos misterios, Sacramento con Sepulcro, da fuerça al Alma, para vencer, aũ al mas poderoso enemigo

Exod 13. 20. 2687 *Castrametati sunt in Etham. Columna ignis.* Sale Moyses de Egipto con su Pueblo. Vale acaudilando àzia la tierra de Promission, y llegando à la tercera mansion de Ethan, alli fue donde hizo Dios el mayor empleo de su Divina proteccion en favor de todo el Pueblo de Israel, dandoles vna columna de fuego, que les giasse. Pero porque mas en Ethan, que en las dos antecedentes mansiones? Sepase como se interpreta Ethan, y se verà clara la razon. Pues como se interpreta Ethan? San Geronymo. *Convallis pugnæ.* Lugar de pelea contra el demonio. *Convallis victoriæ.* Y lugar de victoria contra el mismo demonio. Pero si es lugar de pelea, como lugar de victoria? Bien, que Ethan se interpreta à si mismo. *Spelunca petræ.* La cueva de la piedra, ò el sepulcro de la piedra. Ya entiendo aora claramente, porque los de el lugar de Ethan, à vista de la mayor pelea contra el demonio, consiguen la mejor victoria. Porque aunque entre sombras, se hallan assistidos de el Santissimo Sacramento, en la columna de fuego significado; y se hallan assistidos de la cueva de vn sepulcro. Y la consideracion de entrambos à dos misterios; les llegò à comunicar à aquellos hombres, aunque flacos, tal valentia, y tal esfuerço. *Convallis pugnæ. Convallis victoriæ.* Que à vista de la mayor pelea cõtra el demonio, tuvieron aliento para conseguir la mas celebre victoria. Lo mismo acà. Constante es, ser entre nosotros continua la pelea contra los enemigos de el Alma. Queremos señores assegurada la victoria? Claro està que si. Pues el medio es: En esta nuestra hora de oracion, poner los ojos de la atencion en essa Divina columna de fuego Christo Señor Sacramentado; y en la cueva de su Santissimo Sepulcro. Que à ocasion de la consideracion de entrambos à dos misterios, le puede Dios en vna hora de oracion, comunicar tal fortaleza à nuestra Alma: *Convallis pugnæ: Convallis victoriæ.* q̃ à vista de la mayor pelea contra el vicio; se publique por de su parte, la mas celebre victoria.

S. Laure. Illegor. Herb. Etã

Daniel. 3. v. 1. 2688 Sueña Nabucodonosor, que le han de adorar Divino en vna Estatua, compuesta de diferentes metales. Rara fantasia de hombres, querer q̃ el mundo, les adore, solo porque ellos lo sueñan. Manda, que todos le doblen la rodilla. Embia le à dezir tres niños, que no quieren adorar su Estatua. Hazelos meter en el horno de su sepulcro; pues sepulcro se imaginò Nabuco avia de ser aquel horno para aquellos niños; pues pretendiò alli sepultarlos. Vencen los niños à las llamas, y triunfando de el tirano, se publica por los niños la victoria. Pero si son niños, y tan debiles por sus limitadas fuerças; quien à estos infantes les diò fortaleza para vencer à Nabuco? De el mismo texto cõsta la respuesta. *Et species quarti similis filio Dei.* Donde nuestra vulgata dize: *Similis filio.* En lugar de aquella palabra *filio*; lee el texto Hebreo: *Similis Bar.* Que entre nosotros suena lo mismo que Pan. Hallavanse, dize, assistidos de vn Dios Pan, en el horno de vn sepulcro; y aunque entre sombras, la assistencia de vn Dios Sacramẽtado en vn Pan, con recuerdo à su Santissimo Sepulcro, diò tan singular esfuerço à aquellos niños; que aunque niños, tuvieron fortaleza para vencer en Nabucodonosor, à todo el Infierno junto. Nadie duda ser muy niñas nuestras fuerças, para averlas contra nuestro comun enemigo. Pero si por libro de meditacion, se nos dà en esta nuestra hora; à vn Dios Pan, con alusion al horno de su sepulcro. No le perdamos de vista, que la consideracion de entrambos à dos misterios, nos ha de dar fuerça para vẽcer al mas poderoso vicio.

2689 Toca al arma el Filisteo; quando oyendo el clarin ronco de su espantosa voz la Cãpaña de Israel, se rindiò todo el Exercito. Pero en fin saliò à la defensa David, y sabemos le venciò. Pero con q̃ armas? Con vna piedra, sacada de la alforgilla pastoril. Villana parece la municion; pero misteriosissimo el ardid, dixo Nizetas. La piedra era Christo Señor Sacramẽtado. *Erat Christus* En la pera, ò zurrõcillo pastoril de do la saco, por componerse de pieles de animales muertos; està significado el sepulcro. Y si David, y en David, *cada vno de estos Señores, que aqui veo arrodillados*, en sus mayores peleas contra el Goliàt de el demonio, se vale de tan poderosas armas: No dificulto, sino que su misteriosa consideracion, les ha de dar fortaleza para vencer en Goliad, al Infierno. 1 Reg. 17. v. 50.

2690 Criò Dios nuestro Señor esta maquina de el vniverso, matizandola con tanta variedad de entrexidos, como ay en el campo flores, aves en el ayre, y en el firmamento estrellas. Criò à la Luna. Pero donde, si pensais señores la criò? En el signo de Escorpion, totalmente sujeta, y rendida, dixeron el docto Alapide, y San Ambrosio. Pregunto aora. Quien es essa Luna en el signo de Escorpion? El mismo San Ambrosio lo dize: *Stultus diabolus, sed plenè subjectus.* Vn diablo tonto, pero totalmente en esse mismo signo de Escorpion rendido. Vengo en vno, y no vengo en otro. Vengo en que en la Luna en el signo de Escorpion, este significado el demonio. Empero, en que siendo vn demonio essa Luna, aya de estar en el signo de Escorpion rendido; en esso no vengo. Pero yo si, dize el Venerable Beda. Rendida ha de estar essa Luna, que es el demonio, en el signo de Escorpion. Y da la razon diziendo: *Creavit illã in oppositu Arietis.* Que Dios criò, dize, à la Luna, mirandose cara à cara, en el signo de el Cordero. Pero es posible, que vn corderillo puesto desde su signo, ha de hazer tal guerra al demonio en la Luna significado, que le venca? Si fieles, que al Cordero en su signo, le representan, y dibujan los Astrologos, como muerto en su sepul-

Genes. 1. v. 1. y. 16.

Ibid.

Vid. Lanr. Alleg. ver Luna.

pulcro. Mas: en el ſigno de el Cordero eſtà Chriſto en el Santiſsimo Sacramẽto Agnus Dei. Y llega à hazer tal guerra el Cordero Chriſto Señor Sacramentado deſde el ſigno de ſu Santo ſepulcro, al demonio, en la Luna ſignificado: q̃ à viſta ſuya: *Plenè ſubjectus.* Rinde las armas, quedando totalmente vencido. Fortaleza le pedimos à Dios en eſte ſegundo circulo para vencer. No le perdamos de viſta en eſta nueſtra hora en Sacramento, y Sepulcro. Que en ſu conſideracion, aſſegurado nos ofrece ſu Mageſtad el eſfuerço.

1.Reg.c. 24.v.21. 2691 *Nunc ſcio quod regnaturus ſis.* En la Campaña de Engaddi, publicò victorioſo Saul à David. Pero porque en la Campaña de Engaddi? De el miſmo texto la reſpuesta. *David in interiori parte ſpelunca latebat.* Dõde dixo Theodoreto. *Spelunca, pro ſepulcro accipitur, vbi latuit Chriſtus.* Era, dize, aquella cueva donde ſe eſcondiò David, ſimbolo expreſſo de el Sepulcro, donde avia de eſtar ſepultado el verdadero David Chriſto. Publiqueſe pues aqui triunfador el Paſtorcillo: *Nunc ſcio quod regnaturus ſis:* Que ſi ſe halla, aunque entre ſombras, en la cueva de el Sepulcro, donde ha de eſtar depoſitado el miſmo Chriſto: A viſta de vn Ieſu Chriſto, y ſu Sepulcro, era como preciſo, ſe publicaſſe en favor de David el mayor triunfo.

Vers. 4.

In Pſalm 56.v.9. Ap. gloſ.

Cant. c.3. v.9. 2692 *Ferculum fecit ſibi Rex Salomon. Columnas eius fecit argẽteas.* Vn trono hizo para ſi el verdadero Salomon Chriſto Señor Sacramentado. Pues trono llamò San Pablo à eſſe Santiſsimo Sacramento. *Accedamus ad thronũ gratiæ.* Noteſe aora. Que donde nueſtra vulgata dize *ferculum*, lee la Gloſa *Geſtatorium cadaverum.* Sepulcro. Con que aqui, aun miſmo tiempo ſe halla Sacramento con Sepulcro? Si. Pues noteſe mas. Que tambien ſe hallan columnas de plata, en quienes eſtà la fortaleza. Sin duda para que ſe diga: han de ſer columnas en la fortaleza, los que ſe miran, con reſpectuoſa atencion, en Sacramento, y Sepulcro. *Thronum gratiæ. Geſtatorium cadaverũ. Columnas argenteas.* Baſta para la fortaleza de el tercer Circulo. *Fortitudo.* Paſſemonos luego al quarto, y vltimo mas moral,

Ad Hebr. c.4.v.16.

Ibid.

§. IV.

GLoria. De el quarto circulo de aquel ſoberano Dios Sacramentado, ſiempre con recuerdo de ſu ſantiſsimo Sepulcro, nace por quarto efecto la Gloria. Para que digamos por vltimo aſſumto eſpiritual,

QVE POR PECADOR, QVE VNO aya ſido, conſeguirá con la Divina gracia ſu ſalvacion, por medio de la conſideracion de entrambos á dos miſterios, Sacramento con Sepulcro.

Pſalm. 107.v.9. 2693 ET *Ephraim ſuſceptio capitis mei.* De Ephraim, dize Dios por David, que ſe ha de ſalvar, ſirviendo en el Cielo de corona al miſmo Dios. Pero no parece, que puede ſer eſto, porque Ephraim, como dize el docto Alapide, ſe interpreta: *Corona demonum.* Corona de el demonio. Y quien fue corona de el demonio en la tierra, no merece ſer corona de Dios en el Cielo. Mas. Que Ephraim ſe interpreta *fractus judicio.* Vn hõbre de poco juizio; que juntandolo todo es dezir, fue Ephraim vn hombre tan reveſſado, que à ocaſion de ſu poco juizio hizo en ſus mocedades traveſſuras de los diablos. Y vn hombre de eſta calidad, no parece es merecedor de conſeguir, ſer corona de Dios, y ſalvarſe. Pero ſi dize el miſmo Alapide. Se ha de ſalvar Ephraim. Y porque? *Interpretatur columba.* Porque tambien ſe interpreta, Paloma. Tiene la Paloma. *Meliora grana eligit, & in cavernis habitat.* Que ſe ſuſtenta con el mejor grano de trigo, y habita en el ſepulcro, ò caverna de la piedra. Ven ahi aora claramente porque Ephraim, aunque algun tiempo, corona de el demonio en la tierra; llega conſiguiendo ſu ſalvacion, à ſer corona de el miſmo Dios en el Cielo. Porque es Paloma, que alimentada con el mejor grano de trigo, habita de dia, y noche en la caverna de vn Sepulcro. Y por pecador, que el pecador aya ſido, ſe ha de ſalvar con la gracia de Dios, por medio de la conſideracion, de Sacramento, y Sepulcro. Que ſuimos, ò Señores, los que nos hallamos preſentes, en el diſcurſo de nueſtra vida? Cada vno puede reſponder por ſi miſmo, diziendo: ſui vn Ephraim, corona de nueſtro comun enemigo. Que remedio pues para ſerlo de el miſmo Dios en el Cielo? El remedio es. Procurar ſer palomitas, que alimentadas con la conſideracion de eſſe Divino grano de trigo de el Sacramento; nos entremos con la miſma conſideracion en la caverna de la piedra de ſu ſagrado Sepulcro.

Ibid.

1.Reg.c. 19.v.4. 2694 *Vivit Dominus, quia non morietur David.* Eſto dize Dios hablando de David, en perſona de Saul. Se ha de ſalvar David. Pregunto. David no fue pecador? Si lo fue, el miſmo lo dize: *Peccavi.* Pues ſi es pecador, y tan grande; como ſe ſalva? Ya lo dize el miſmo. *Factus ſum quaſi nicticorax in domicilio:* El texto Hebreo. *Factus ſum quaſi Bubo ſolitudinis.* Y en el verſo diez de el miſmo Pſalmo dize: *Panem manducabam.* Yo dize David, me he de ſalvar, porque ſoy à lo eſpiritual, vn Buo, que come pan. Pero por ſer Buo, que come pan, ſe ha de ſalvar? Si, reſponde el doctiſsimo Bercorio. *Bubo, die, ac nocte in ſepulcris moratur.* Que el Buo de dia, y de noche habita en el ſepulcro. Y por pecador que aya ſido David, ſi como otro eſpiritual Buo, ſe alimenta, con el pan de el Sacramento, y conſideracion de ſu ſantiſsimo Sepulcro: *Vivit Dominus, quod non morietur David.* En recõpenſa; el miſmo Dios le ofrece: ſe ha de ſalvar. Cada vno de los que aqui nos hallamos preſentes; poniendoſe la mano en el pecho puede muy bien, como otro David dezir. *Peccavi.* Peque. No obſtante queremos, ò ſeñores, que por cada vno de noſotros ſe diga aquel *Vivit Dominus, quia non morietur David?* Claro eſtà que lo queremos. Pues el medio ha de ſer, procurar

Pſalm. 107. v.7.

Vers. ma.

Reinad. moral. lib.7.c. 15.§.2.

co-

como otro Dauid, ſer avecillas eſpirituales; que alimentadas en eſta nueſtra hora, con la conſideracion del pan del Santiſsimo Sacramento, nos entremos, con la miſma conſideracion, en lo mas hondo de ſu Santiſsimo Sepulcro. *Bubo in Sepulcris habitat. Et panem manducabam.*

4. Reg. 13. v. 21. 2695 *Proiecerunt cadaver in Sepulcro Eliſei; & revixit homo.* En el capitulo 13. del quarto de los Reyes ſe refiere: como aviendo echado vnos hombres, à vn cadaver en el ſepulcro de Eliſeo: Aviendo tocado el difunto, el cuerpo de San Eliſeo, reſuſcitò, y avn ſe ſalvò. Pero por tocar el cuerpo de Eliſeo, ha de reſuſcitar eſte difunto, y ſe ha de ſalvar? Si *Proiecerunt in ſepulcro: & tetigit oſſa Eliſei.* Que aquel difunto, entrò en el ſepulcro de Eliſeo, y tocò ſu cuerpo. En comun Alegoria. *Corpus Eliſei, Corpus Chriſti.* El cuerpo de Eliſeo, era en ſignificacion el Cuerpo de Chriſto. El ſepulcro de eſte Santo Profeta, era el ſepulcro del miſmo Chriſto. Y ſi aun miſmo tiempo, toca eſte cadaver, Sacramento con ſepulcro, ha de reſuſcitar, por muerto que aya eſtado el muerto. Y ſaliendo del eſtado infeliz de la culpa, que es lo mas: *Steterit ſuper pedes ſuos.* Puesto en pie. Ha de conſeguir la luz de la Divina gracia, y ſe ha de ſalvar. Eſte difunto, es propriamente vn pecador, muerto à la vida de la gracia por vn pecado mortal. Quiere eſte tal reſucitar à nueva vida, y ſalvarſe? Claro eſtà, que ſi lo quiere. Pues el medio ha de ſer. *Tetigit oſſa Eliſei. Proiecerunt in ſepulcro.* Tocar con la conſideracion, finezas del cuerpo del verdadero Eliſeo, Chriſto Señor Sacramentado; entrandoſe con eſta miſma conſideracion à buſcarle en ſu Santiſsimo Sepulcro.

Mat. 2. v. 2. 2696 *Vidimus ſtellam eius.* A Belen en quiẽ eſtà ſignificada la gloria, llegò la eſtrella de los Reyes. Algunos quiſieron dezir, que eſta eſtrella fue errante. Y ya que no lo fueſſe, por lo menos ſabemos: *Non ambulabat vias Cœli.* Que no iva por el camino del Cielo. Pero ſi no va por el camino del Cielo; como ſe publica tan feliz eſta eſtrella, que halla la gloria en Belen? S. Gregorio. *In puteum juxta Bethlehem incidit, & uſque nunc ſplendet.* Se ſepultò en vn poço junto à Belen. Ya lo entiendo. Belen, es caſa de pan. El poço en que ſe ſepultò, es el ſepulcro. Y aunque algun tiempo, no anduvieſſe por el camino del Cielo: Ha de llegar al miſmo Belen, donde eſtà la Gloria; ſi ſabe juntar á vn miſmo tiempo, Sacramento con ſepulcro. Sin eſcrupulo podemos los preſentes, poniendonos la mano en el pecho, dezir: Eſtrella errante fui; pues eſtoy aſſegurado, que algun tiempo, *non ambulavi vias Cœli.* Queremos no obſtãte, llegar à la Belen de la Gloria? Claro eſtà, que ſi. Pues como otra eſtrella de los Reyes; el medio ha de ſer. *In ſepulcrũ juxta Bethlehem.* Hermanar Sacramento con ſepulcro. Que la conſideracion de entrambos à dos miſterios; aun à los mas deſcaminados, los llevarà à ſeguro puerto de ſalvacion, que es el Cielo.

Y Vincẽcia tratado de Beda, tom. 4. l. 6. c. 19.

Num 14. v. 8. 2697 *Ducam vos in terram lac, & mel manantem.* A la tierra de Promiſsion, que es la Gloria, lleva Moyſes à ſu Pueblo. Pero no parece lo merecen eſſos hombres. Lo primero, porque fueron idolatras. *Fecerunt vitulum, & adoraverũt.* Y à vn idolatra, no merece le lleve Dios à la Gloria. Lo ſegundo, porque aquel Pueblo tuvo mala lengua. *Murmuravitque omnis Populus contra Moyſen.* Y à hombres de mala lengua, no parece razon, q̃ los lleve Dios al Cielo. Lo tercero, fueron ingratos aquellos hombres. Pues abuſando de ſus Divinos beneficios; claramente dixeron, que les enfadava tanto Manna en el deſierto. *Naũſeat anima noſtra ſuper iſto cibo leviſſimo.* Y no parece, merecen ir à la tierra de Promiſsion los ingratos. Pero ſi. Por pecadores que ayan ſido, ello ſe han de ſalvar muchiſsimos de eſtos hombres. Y que razon ay para ello? Eſta. Ignorando dõde eſtavã los hueſſos de Ioſeph para ſacarlo de Egipto: buelve à dezir el Abulenſe. *Quedam ovis, miraculosè oſtendit eis ſepulcrũ Ioſeph.* Que milagroſamente vn corderillo, los llevo al ſepulcro de Ioſeph. De manera, que eſtos hombres, juntã cordero con ſepulcro? Si. *Ducam vos in terram lac, & mel manantem.* Salvẽſe pues. Vayan à la tierra de Promiſsion. Que ſi a vn miſmo tiempo, ſaben hermanar Sacramẽto con ſepulcro: La conſideracion de entrambos à dos miſterios, entre las que puede aver en eſte mũdo; es ſeñal de ſalvacion. Que ſomos, ò que fuimos algun tiempo; ò ſeñores, los q̃ preſentes eſtamos? Fuimos como otros Iſraelitas; pues olvidados de Dios, pulimos los ojos, y la voluntad, tal vez en el Idoliſlo de nueſtra aficion. Vnos hombres de mala lengua, pues ya que no la ayamos puesto en el credito de Moyſes, tiznamos con ella, tal vez, la agena reputacion. Fuimos, y aun ſomos, vnos hombres tan ingratos, que ofreciendonos Dios, como llovidos en el manna ſus Divinos beneficios. *Naũſeat.* Eſſos miſmos beneficios, dãdonos en roſtro, nos han ſervido de aſſio, ſirviendo guſtoſos al querer de nueſtro guſto. Queremos, *no obſtante*, ir à la tierra de Promiſsion? Claro eſtà q̃ ſi. Pues el medio es. *Quedam ovis oſtẽdit eis ſepulcrum Ioſeph.* Juntar, Sacramento cõ ſepulcro. Que es tan poderoſa eſta cõſideracion. Que aun à los mayores pecadores, los lleva à puerto ſeguro de ſalvacion.

ibid.

Marci. 5. v. 6. 2698 Paſſando Chriſto S. N. por la regiõ de los Geraſenos, dize q̃ le ſaliò vn hombre endemoniado, y ſe le arrodillò, como reconocido. *Et procidẽs adoravit* S. Gregorio. *Reperitur in tumulis.* Dize, q̃ habitava en vn ſepulcro. Mas. Eſtavã en la preſencia de Chriſto. Y la preſencia de Chriſto, con recuerdo de ſu Santiſsimo ſepulcro: Haſtà los hõbres mas endemoniados, ríde, y arrodillados delante de Dios, ſe miran reconocidos. Tengo para mi, hemos ſido muchos, peores q̃ eſte hõbre endemoniado. Y ſi eſte, á viſta de Chriſto, y ſu ſepulcro, ſe arrodilla humilde, y reconocido: Preſẽte tenemos á Chriſto Señor en eſte Santiſsimo Sacramẽto, y à ſu Sãtiſsimo ſepulcro. Arrodillemonos todos en ſu Divina preſencia, diz endole arrepentidos. Pequè Señor. Dadme gracia, para que mas no os ofenda. Dadme gloria, &c.

S. Greg. ibi. Y cõforta de el miſmo texto de S. Marc. c. 5. v. 3.

IVE-

IVEVES SANTO

CENA EVCARISTICA.

INSTITVCION DEL SACRAMENTO.

Sciens Iesus quia venit hora eius, cum dilexisset suos, in finem dilexit eos. San Iuan cap. 13.

IMPETVS ardientes, de vn Dios amãte, son los que oy ciñe San Iuan, en las diferentes clausulas de su Evãgelio, que comiença de esta suerte. *Ante diem festum Paschæ.* En tiempo de Pascua, dize, que resolvió el padecer Iesu-Christo. Christo padece quando los demàs se alegran. Enseñándonos, que la alegria de Christo, consiste en el padecer.

Cant. 3. 2699 *In die lætitiæ cordis eius.* Al dia de la coronaciõ de espinas le llama, el dia de su mayor alegria Christo. Padecia en esse dia. Y para Christo: El dia de su martirio, esse es el de su mayor alegria.

Sciens Iesus, quia venit hora eius. Dize, que Christo sabia, que se acercava la hora de su Passion. Sabiendo padece. Amava con excesso à los hombres. Y en la realidad: Padecer sabiendo: Es el mayor exesso de el amor.

Matth. 17. v. 6. 2700 *Dicebant excessum eius.* De Christo se dixo en el Tabor, que avia de padecer cõ exceso. Pero tambien se dixo: *Ipsum audite.* Que le oyessen, como à Sabio, y entendido. Era Divino enamorado; y dize, que sabe, que ha de padecer con exceso. Que padecer sabiendo, siempre fue en vn amante, el mayor exceso de su amor: *Excessum eius.*

Lucæ 9. 31.

Lucæ 9. v. 31 *Sciens Iesus, quia venit hora eius.* Sabiendo Iesus, que se acercava la hora de la institució de el Sãtissimo Sacramẽto, y su Passion. A su Divina Passion junta aqui Christo con la institucion de el Santissimo Sacramento: se levantò con la corona de vitorioso el amor: *In victoriam.* Y al enlaçe de Passion con Sacramento, era preciso, se le siguiesse à Christo, corona de vencedor.

Marc. 15. 36. Vid. El eñ. Sac. Novar. verbo Panis. Valeriã. apud N. I oã à Santa Teresia Serm. de Passione cũ Sacramento. 2701 Vinagre le dieron à bever à Christo. Y pudo ser le pusiessen vn pã en su sepulcro. Que es lo que insinuò Novarino de vna costumbre antigua: *Antiqui in sepulcris panem prisci apponebant, quasi eo possent vesci mortui.* Dize para el misterio, Valeriano, que antiguamẽte à los soldados, que avian de pelear, en señal, que avian de coronarse vencedores: les ponian delante, vn pan, cõ vn vaso de vinagre: *Præter buccellam panis, acetum militibus apponebant.* Està en el pan, el Sacramento, y en el vinagre, la Passion. Y al enlaçe, de Sacramento con passion, era preciso se le siguiesse à Christo, mejor, que à aquellos otros soldados, corona de vencimiento.

Prov. 31. v. 23. In Sacul. tuum. 2702 *Nobilis in portis vir eius.* Dize Pinto Ramirez, que antiguamente los Iuezes, tenian sus tribunales á las puertas de sus casas, dõde entre los litigantes, se dava la palma, y la corona al vencedor. Y Iuvenal, aludiendo sin duda, à esto mismo, dize en sus versos, que adornavan antiguamente las entradas, y açaguanes de las mismas casas, con diferẽtes tapicerias, diferentes coronas de flores, y varias enrramadas.

Postibus, & densos per limina nocte corimbos;
Si iam festa fervet domus vtraque pompa:
Fronde virent postes, &c.

Pero porque tantas palmas, y coronas, à las puertas de las casas? Se responde con las palabras de el Exodo, que dizen: *Immolate Phase::: Et aspergite ex eo super liminare.* Mandavales Dios, que sacrificasen el Cordero; y que con su sangre, rociasen las entradas de sus mismas puertas. Con que en estas puertas, avia coronas para los vencedores; avia cordero, y avia sangre. En la corona, està la victoria: En el Cordero, el Sacramento: y en la sangre la Passion; y estava claro: Que al enlaçe de Sacramento con Passion, se le ha de seguir al amor de Christo, corona de vencimiento: *In victoriam.* Exod. 12. v. 22.

Sciens quia venit hora eius. Ya ha llegado mi hora, dize Christo. Parece, que se congoxa aqui el amor. Era la hora en que se le acabavan los trabajos. Y para el que ama, es hora fatal, el considerar, que puede tener termino el padecer.

Hymn. Eccles. 2703 *Mucrone diro lancea.* Cruel llama Christo à la lança. Pero sino sintiò su golpe, por estar ya muerto: porque la llama cruel? Por ello mismo, que no sintiò su golpe, la llama cruel. Que Christo, era fino amante de las Almas. Y en el que verdaderamente ama, llega à ser golpe, y golpe cruel; el que por no sentir, llega à poner termino al padecer.

Hora eius. La hora de padecer los açotes, y la cruz dize Christo. Sintiòlos como hombre, y los sufriò como amante. Pero no lo admito, que los tuvo por su mayor gloria. Y tiene muy poco de glorioso el padecer, sino se llega el golpe à sentir.

Iob 29 v. 7. 2704 *Quando procedebam ad portam Civitatis, auris audiens beatificabat me, & oculus videns testimonium reddebat mihi.* Quãdo yo salia à las puertas de la Ciudad, dezia el Santo Iob; todas las

las glorias de los mayores hombres, me las atribuian à mi. Y no lo admiro, dize San Iuan Chrysostomo: *Passus quidem, vt homo; sustinuit autem velut amator.* Que si padeciò como hombre, sufriò gustoso como amante; y tiene muy poco de glorioso el padecer, sino se llega à sentir.

In finem dilexit eos. Quando le maquinavà la muerte, dize San Iuan, que amò Christo à los hombres: Que amar en tiempo de tranquilidad, no es fineza: pero amar en tiempo, que le arman lazos para acabarle: este es el mayor exceſſo de el amor.

2705 *Post hæc amavit mulierem, quæ habitabat in valle Sorec, & vocabatur Dalida.* Solo se haze mencion de que Sanſon amò con exceſſo á Dalida en el valle de Sorec, ſiendo aſsi verdad, que tambien la amò en la Ciudad de Gaza. Y es, que en la Ciudad de Gaza, corria liſo entre los dos el amor. Pero en el valle de Sorec, ya Dalida, le maquinò la muerte à Sanſon: y amar en tiempo de tranquilidad, no es fineza: pero amar en tiempo, que le arman lazos para acabarle, este es el mayor exceſſo de el amor.

In finem dilexit eos. Contra finem dilexit eos. La miſericordia de Dios peleò en el fin, contra la miſeria de el hombre; ſaliendo como ſiempre la miſericordia, vencedora: Que tendria à menos la miſericordia, el no levantarſe con la victoria, por grande, que fueſſe la miſeria.

2706 *Collegerunt duodecim cophinos fracmẽtorum.* Donde dixo Euſebio Emiſeno: *Certamẽ fuit inter homines, & panes. Panes ſufficiunt, & homines deficiunt.* Aqui dize este Autor peleò la miſericordia de Dios, con la miſeria, y poca fe de los hombres. La miſeria, y poca fe de los hombres en dezir: *Eſt puer hic, qui habet quinque panes, ſed quid ſunt hæc inter tãtos.* Y la miſericordia, en multiplicar los panes. Y quien venciò? La miſericordia. Que la miſericordia, tendria muy à menos, el no levantarſe con la victoria, por mucha que fueſſe la miſeria.

In finẽ dilexit eos. No agraviemos aqui al amor, diziendo, que amò en el fin: que tambien en el principio amò. Tan igual alli, como aqui. Y amar ſiempre con igualdad, es vna de las mayores finezas de el amor.

2707 *In columna ignis.* En vna columna moſtrò Dios el amor, que tenia à los Iſraelitas. No dize, en piramide, ſino en columna. Ay eſta diferencia, de la columna, à la piramide: Que la piramide, en ſu principio, y fundamento, es ancha, y va poco à poco eſtrechandoſe, haſta rematar en vn punto. La columna, tan ancha es arriba, como abaxo. Siempre igual. Y amar ſiempre con igualdad, entre las caſi inumerables finezas de el amor: es vna de las mas leales demonſtraciones de la verdadera caridad.

Cum dilexiſſet, dilexit. Mucho ſe repite eſta clauſula en el Evangelio. Es clauſula de amor: y entre todos los miſterios de la vida de Chriſto, ſuele ſer el que mas ruido haze, el amor.

2708 *Mixtis in medio tintinabulis.* En lo dilatado de la tunica de Aaron, eſtavà ſignificados, todos los miſterios de la vida de Chriſto, con advertẽcia, que en las campanillas de oro, que eſtavan en el fin, eſtà ſignificado el amor. Las campanillas ſolas ſon las que hazen ruido. Y, entre todos los miſterios de la vida de Chriſto, ſuele ſer el que mas ruido haze, el amor.

Et cœna facta. Conſagrò Chriſto el pan en la noche de la cena. No en pan adobado: que ſi adobado eſtà el pan, no es digno de el Sacramento. Y tengo para mi, que por hallarſe muchos Sacerdotes, pan adobado en ſu oficio, ſe hazen indignos de llegar al Sacramento Santo de el Altar.

Cum iam Diabolus miſiſſet in cor. Dize, que el Diablo, le embiò al coraçon de Iudas. Y que le embiò? *Quid vultis mihi dare.* Ambicion al dinero. Y ſi media el interes, venderà à ſu miſmo Maeſtro.

Surgit à cœna, & ponit veſtimenta. Levantaſe el Señor de la meſa, y ſe quita el veſtido. Iamàs ſe aorrò Chriſto con nadie. Pero le deſnuda el amor.

Et cum accepiſſet lintenum præcinxit ſe. De gala le firviò à Chriſto, vn lienço con que ſe ciñio. Era el amor: *Cingulo charitatis.* Dixo la Gloſa. Y para vn coraçon amante, ſolo puede ſervirle de gala, la faxa mas ardiente de el amor.

Venit ad Simonem Petrum, & capit lavare pedes. Arrodillado eſtà Chriſto à los pies de los hombres. Mas valia, q̃ ſe arrodillaſſe vn Angel. No, que los angeles, ſolo ſe arrodillan à Dios; y lo que hazen con Dios los Angeles, haze con los hombres Dios.

Venit ad Iudam. Omnia poſuit ei Pater in manus. Los teſoros de cielo, y tierra, que el Padre puſo en las mano de ſu Santiſsimo Hijo, pone Chriſto à los pies de Iudas. Avia entregado al Diablo ſu Alma. Y como era en Chriſto el amor el que lidiava; le pone à los pies, todos los teſoros de el cielo, y de la tierra, por ſi puede por eſte medio ganarla: *Lavit pedes.* No dize, que lavò las manos, ſino los pies. Era el amor. Y no ſe mueſtra eſte tan grande en el lavatorio de las manos, como en el lavatorio de los pies.

2709 *Hic eſt Eliſeus, qui fundebat aquam ſuper manus Eliæ.* Eliſeo lavò las manos à Elias; y Chriſto à los Apoſtoles los pies. Y ſi es grãde amor, el que lava las manos; es ſin comparacion mayor, el amor, que lava los pies. 4. Reg. 3. v. 11.

2710 *Et Luna ſub pedibus eius.* La Luna dize San Iuan, que eſtava à los pies de vna muger. No dize el Sol. No. Que eſſo ſe reſervava para Chriſto. Y ſi fue prodigio el ponerſe la Luna à los pies de vna muger: fue exceſſo el ponerſe à los pies de vnos pobres peſcadores, el mas luminoſo Sol. Apoc. 12. v. 1.

Capit lavare pedes El eſclavo ſentado, haze aqui el oficio de el Señor: Y el Señor arrodillado haze el oficio de eſclavo. Que amor, que llega à hazerſe eſclavo, por hazer al eſclavo Señor, eſte es el mayor amor.

Exod. 13. v. 21.

Exod. 28. v. 33.

1.Reg.18 v. 1. 2711 *Conglutinata eſt anima Ionatæ, cum anima David.* Dale Ionatàs la mitad de ſu anima à David, y no ſe celebra eſte hecho. Danle ſus miſmas veſtiduras, y ſe admira lo ſingular de eſta hazaña. Y es, que dandole Ionatàs la mitad de ſu alma à David, ſe hazia igual con el miſmo David. Trocando con el ſus veſtiduras: al ſiervo le hazia ſeñor, y el ſeñor quedava en trage de ſiervo. Y amor, que llega à hazerſe eſclavo, por hazer al eſclavo ſeñor, eſte es el mayor amor.

Exemplum dedi vobis. Si Chriſto lava los pies à San Pedro, como San Pedro no ſe los lava à Chriſto, para imitarle en ſu exemplo? Se podia diſcurrir, en algun modo, diziendo: No lo permitio el Señor, ſiendo tan grande ſu humildad. Que ſi de Dios al hombre, todo le parece poco: todo le parece mucho, de el hombre à Dios.

2712 *Quia feciſti hanc rem.* Ofrecele Abrahan ſu hijo al Eterno Padre. Y el Eterno Padre, le ofrece el ſuyo à Abraham. Y celebrandoſe mucho aquella hazaña: hallo, que apenas ſe haze mencion de eſte hecho. Y deve ſer la razon: Que ſi de Dios al hombre, todo le parece poco, todo le parece mucho de el hombre à Dios. Genesis v. 16.

Exemplum dedi vobis, vt quemadmodum ego feci, ita & vos faciatis. Concluye ſu Evangelio San Iuan, proponiendonos por exemplo de humildad à Chriſto No ay quien no tenga buenos deſeos. Pero en la verdadera imitacion, eſtà la gracia: *Ave Maria.*

Sciens Ieſus, quia venit hora eius, cum dilexiſſet ſuos, in finem dilexit eos. S. Iuan cap. 13.

OY ſe repreſentan las mas ſagradas finezas de el amor de Chriſto Señor, en el lavatorio de los pies de ſus Diſcipulos, è inſtitucion de el Santiſsimo Sacramento de el Altar; tan eſtremado en todo, que el miſmo amor, no parece ſe ſabe de el todo deſempeñar. Platon, y el Autor de el mundo ſymbolico, nos daràn pie para expreſſar algunas de las propriedades de eſte Soberano amor: *Amor verus*, dizen eſtos Autores, *debet eſſe, Sapiens, Humilis, Liberalis, Fortis, Patiens, & Diffuſivus.* El amor para ſer leal, ha d ſer: Sabio, humilde, liberal, fuerte, ſufrido, y difuſivo, ò comunicativo. Las ſeis propriedades, ſe expreſſaran en el amor de Chriſto, fundadas en las diferentes clauſulas de el Evãgelio. Sabio. *Sciens Ieſus.* Humilde. *Lavit pedes.* Liberal. *Et cena facta* Fuerte. *In finem dilexit.* Sufrido. *Quia venit hora eius.* Difuſivo. *Dedit eis.* Comẽcemos por la primera.

Plat. in lib. de cõvivio a. moris.

Picinelo mũd. ſim y. Amor.

Lucæ 22. v. 19.

DISCVRSO I.

AMor verus, debet eſſe ſapiens. Sciens Ieſus. Rezeloſo entra aqui el amor de Chriſto Señor Nueſtro, reſpero de la Sabiduria de el miſmo Chriſto. Porque el amor, ſobre ſer algo inquieto; ſuele ſer ordinariamente guerreador, que dixo Propercio: *Militat omnis amãs, & habet in ſua caſtra Cupido::: Attice, crede mihi, militat omnis amans.* Y ſiẽdo eſto aſsi: ſale à cõtender con la ſabiduria; y haze ſe publique en ſu favor la victoria: *In finem dilexit.* Donde dixo el texto Hebreo: *In victoriam dilexit.* Coſa averiguada es, que la Sabiduria de Chriſto reſplandeciò en eſte dia, en la inſtitucion de el Santiſsimo Sacramento. Reſplandeciò en el fin. Reſplandeciò, en muerte, y trabajos de ſu Santiſsima Paſſion. Y en todos, quiere triunfar de la Sabiduria el amor. Lo primero, ſale la Sabiduria de Chriſto, à contender con el amor, y ſale el amor con la victoria, que en competencias de ſabiduria con amor;

Prop. l. Eleg. 9.

Alij ex tex. Hebr in victor. dilexit.

ESTIMARÀ MAS CHRISTO INCVRrir en nota de menos ſabio, que de menos amante.

2713 AJuſtò la embidia à ſu Dios en vn madero, porque juſto reprehendia las inſolencias de la ſinagoga, y al tiempo de el morir, dize el Evangeliſta, que inclinò ſu Mageſtad la cabeça: *Inclinato capite.* Con advertencia; que entre la cabeça, y coraçon de Chriſto, la primera, que muriò fue la cabeça, como tienen los que proponen là queſtion, y deſpues muriò el coraçon; y avia de ſer aſsi para el caſo, dize Chriſto Señor Nueſtro, que en la cabeça, eſtà mi entendimiento; en el coracon eſtà mi amor. Y es tanto lo que deſeo favorecer à los hombres, que en competencia de entendimiento con amor: vendrè bien, en que me falte antes el entendimiento, que el amor. Eſtimando incurrir, mas en nota de menos ſabio, que de menos amante. Ioan. 19. v. 30

2714 *Et verbum caro factum eſt.* Encarnòſe el Verbo, q̃ es la ſegũda Perſona de la Santiſsima Trinidad, en las entrañas Puriſsimas, de M. Ss. y no ſe encarnò, pudiendo, el Eſpiritu Santo. Pero ſupueſto, que pudo; porque ha de ſer el que ſe encarne el Hijo, y no ha de ſer el Eſpiritu Santo? Es comun la razon. Porque la Perſona, que ſe encarnava avia de morir. El Verbo Divino, es Sabiduria. El Eſpiritu Santo es amor. Ya entiendo aora claramente porque encarna el Hijo, y no ſe encarna el Eſpiritu. S. Porq̃ aquel es Sabio, y eſte es amante. Y en lides, y competencias tan ſoberanas: permitire, dize Dios, eſte mi ſabiduria enterrada, antes que me falte el amor. Ioan. 1. v. 14

2715 *Fac nobis Deos, qui nos præcedant.* Eſto es de el capitulo 32. de el exodo: *Odit nos Dominus.* Y eſto otro es de el capitulo Primero de el Deuteronomio: *Eduxit nos de terra Egypti, vt traderet nos in manu Amorrei.* Dos pecados graviſsimos cometierõ aqui los Iſraelitas. El primero, reniẽdo à Dios por menos ſabio pues en ſu ſẽtir, no les guiava conforme. Y el ſegundo, por Exod. 32. 23. Deuter. 1. 27.

menos

menos amante, pues les aborrece: *Odit nos.* Con advertencia: que el primer pecado, se les disimulò Dios mucho tiempo, como se viò en la adoracion de el Becerro; pero el segundo, luego se les castigò, descargando sobre ellos, la ira de su indignacion. Pero si alli tanto les disimula; porque aqui luego les castiga? Ya lo hemos dicho. Porque alli le tuvieron por menos sabio; acà por menos amante; y en competencia de sabiduria, con amor: si su Magestad les disimula, el caer en nota de menos sabio: no parece sabe sufrir, se le note el mas minimo desvio à la lealtad de su amor.

cc. 18. 19. 2716 *Habe me excusatum.* Llamò la Magestad de Dios à vnos hombres à su mesa, y escusandose los vnos, y los otros, no fueron à ella. Y no censurando entre si esta accion; argumentan de esta manera. Si Dios, que es esse, *quidã* que nos llama à su mesa, tuviera sabiduria infinita, sabiendo, que nosotros no hemos de ir à ella; no nos huviera llamado. Nos llama, y no obstante no imos; luego no tiene sabiduria infinita. Entra aora la question. Si Dios con su sabiduria infinita, sabia claramente que aquellos hombres, no avian de ir à su mesa, para que los llama? Y si su Magestad sabe, que le han de censurar de menos sabio, para que les combida à su cena? Dirè las palabras de San Bernardo, à intento parecidissimo al nuestro: *Non erubesco dicere, quod nõ erubuit Doctor Gentiũ docere. Quod tamen, reverenter dico. Quasi infatuata est sapiẽtia.* Habla de la poca estimacion, que los Gentiles hizieron de la sabiduria de Christo. *Gentibus stultitiam.* Pues la llegaron à tener, por vna declarada ignorancia. Lo mismo acà. Es mucha verdad, que Dios con su infinita sabiduria, sabia muy bien, que los hombres à quienes Dios combidò à su mesa, assi como allà aquellos otros Gẽtiles, le avian de tener por menos sabio. Pero como esta mesa, era la mesa de el amor; y el amor lidiava con la sabiduria, llama amante, à los que sabe, que le han de argumentar, que no saben: que à trueque de no faltar à las leyes de fino enamorado; quiso exponerse, en la opinion de estos hombres; à la nota de menos sabio. Rara fineza de amor. Siempre insta por la victoria.

enar. par. 14. in Cor. 1. so 23.

Cant. 5. v. 10. 2717 *Dilectus meus candidus, & rubicundus, electus ex millibus.* El texto Hebreo: *Dilectus meus cãdidus & aureus; vexilatus ex millibus.* Aqui el Alma Santa à Christo Señor Nuestro en el Santissimo Sacramento le atribuye dos colores. Blanco. *Candidus.* Y dorado. *Aureus.* Y le pone vn estandarte en la mano. *Vexilatus.* Se explica el misterio, de esta manera. En el color blanco, està significado el amor. En el dorado, la sabiduria. *Auro comparavi.* En el estãdarte en la mano, està la victoria. Pregunto aora. Hemos de dar el estandarte de la victoria, al amor, en el color blanco; ò à la sabiduria en el color dorado? Iguales compiten sabiduria, y amor por la victoria. Pues à quien la daremos? *Inter omnia alia, Divinus amor triumphavit.* Al amor, y es Divina la disposicion, que entre lides de sabiduria, y amor, haze la sabiduria, como que no sabe; porque se le dè, el estandarte de la victoria al amor. Aun mas clara esta razon.

Pf. 68. v. 6. 2718 *Deus tu scis insipientiam meam.* Hablale aqui Christo à su Eterno Padre, y le dize. Padre Eterno, ya se que vos sabeis mi ignorancia. Ignorancia en Christo no puede caber. Como pues se tiene por ignorante? San Agustin: *Stultũ hoc, superat omnes sapiẽtes.* Estratagema propria de amantes. Sabio era Christo. Pero como sus contiendas eran con el amor; hazecomo que nò sabe: Que en presencia de el amor de Christo; la sabiduria de Christo, haze como que cede de su derecho, escondiendo su eficacia; solo porque se le dè el estandarte de la victoria al amor. *In finem. In contentionem. In victoriã.* Salen en el fin à contender el amor, y la sabiduria; y se le dà la bandera de la victoria al amor. Basta para el primer Discurso. *Amor verus, debet esse sapiẽs.* Passemos luego al segundo.

S. August. ibi.

DISCVRSO II.

VErus amor, debet esse, humilis. Para ser verdadero el amor, ha de ser en segundo lugar, humilde. Especificase esta propriedad de el amor, en Christo, en el lavatorio de los pies. *Lavit pedes.* Començarè à ponderar este assumpto con vn Geroglifico, que servirà de fundamento para todo èl.

Oroncio 2719 Pinta Oroncio vn braço con vna acha encendida, è inclinada àzia la tierra, con vna letra que dize: *Vires inclinata resumo:* Quanto mas inclinada àzia la tierra, cobran mayores fuerças mis llamaradas. Acha encendida, es el amor de Christo; y si la acha encendida, quanto mas inclinada à la tierra, arroja con mayor fuerça sus llamaradas. Serà mi intento el provar en este assumpto,

QVE QVANTO MAS HVMILLADO el amor de Christo à los pies de los hombres, entonces se descubre, en lo mas alto.

Laercio apud Salin. tom. Mision. 2720 REfiere Laercio, de Aristipo celebre, y antiquissimo Philosofo, Discipulo de Socrates: A este tal Aristipo, la Escuela de los Philosofos, le embiò à tratar negocios de mucha importancia, con el tirano Dionysio, hombre de rara grandeza, y Magestad. Pidiòle vna, y muchas vezes audiencia, y jamàs se la quiso dar el tirano. Viendo esto el Philosofo Aristipo, aguardò à quando saliesse de su Palacio el mismo tirano. Y logrando vn dia la ocasion, al salir de su Palacio Dionysio, se le arrojò el Philosofo Aristipo à los pies. Y con este humilde rendimiento alcançò del, lo que antes no pudo alcançar con su eloquencia. Afrentòse de este hecho toda la Escuela de los Philosofos; à que escusandose, les respondiò Aristipo:

Non ego sum in culpa, sed Dionysius, qui aures habet in pedibus. No tẽgo yo la culpa de este hecho les dixo, sino Dionysio; que teniendo sus oìdos en los pies, me quiso dàr à entender: que sola la humildad, es la que sabe triunfar de la grandeza, hallando en lo menos, lo mas; y lo mas alto, en lo mas baxo. Misterioso discurrir el de el Filosofo.

2721 *Non ego sum in culpa*, dize, *sed Dionysius, qui aures habet in pedibus*. Para luzir en la Escuela de los Filosofos, le enseñò la industria el ponerse à los pies de vn hombre inclinado. Y lo haze bien; fin duda para que siempre se diga: que el verdadero Aristipo Christo, entonces se descubre mas luzido, quando à los pies de vnos pobres Pescadores, mas rendido, y humillado.

2722 *In torrente Cedron.* A las aguas de el torrente de el Cedròn, se ha inclinado el Dios Priapo. Era el Dios de los mayores luzimientos, dize Lyra: *Deus luminum.* Y en este dia; nunca mas luzido el amor, de el verdadero Priapo Christo Señor, que quando mas inclinado, y mas rendido.

2723 *Manus ejus tornatiles aureæ, plenæ hyacinthis.* Donde dixo el Arçobispo Palatheo: *Manus ejus tornatiles aureæ, plenæ hyacinthis. Sunt hyacinthi genus florum, cœlestem referens rorem.* Vna Iacintilla flor, dize, que tiene Dios en su mano; pero, si à la Iacintilla flor, la vemos cada dia plãtada en la tierra de vn jardin: Como de el lugar mas humilde, se ha subido en la mano de Christo, á lo mas alto? Ya lo buelve à dezir el mismo Autor: *Cœlestẽ referens rorem.* Es, dize, esse Iacinto en la mano de Dios, vna florecilla llamada assi mismo, jacinto, que recibiendo en si el rocio de el Cielo, dando vna buelta à la mano de Dios, que està hecha à torno, *tornatiles*: con el mismo rocio que en si tiene, se inclina àzia la tierra, à regar sus plantas. Y florecita tan inclinada à regar plãtas, ha de subir precisso, de la mas humilde de la tierra de vn jardin, en la mano de Christo, à lo mas alto.

2724 *Luminare majus.* Grande en luzimientos es el Sol. De el Sol dixo el Venerable Beda: *Exaltatur in ariete*, Que tiene su mayor exaltacion en el signo de el Cordero. Pero porque en el signo de el Cordero? Ya lo dize el mismo Autor: *Creavit illum in opposito Lunæ.* Dize que le criò Dios, mirando cara a cara à la Luna. Ya lo entiendo aora. La Luna, por ser madre de el rocio: *Mater roris*, se halla como empapada en el mismo rocio. El Sol con la actividad de sus rayos, la enjuga. Tenga, pues, el Sol, su mayor exaltacion en el signo de el Cordero: *Exaltatur in ariete.* Que si desde ai, se inclina, à enjugar, con la actividad de sus rayos Lunas manchadas: Nunca mas ensalçado el amor de el verdadero Sol Christo, que quando à enjugar pies de Lunas manchadas inclinado. Esto es ser propriamente acha encendida Christo; que si el acha, quanto mas inclinada à la tierra, arroja mayores sus llamaradas: *Vires inclinata resumo*; entonces el amor de Christo, se llega à descubrir en lo mas alto; quanto en vn humilde lavatorio, mas abatido, y despreciado.

2725 *Faciam te in gentem magnam.* Grande te tengo de hazer, le dixo Dios à Abrahan. Pero porque Grande? De el Capitulo 18. de el Genesis, se colige la respuesta: *Auferam puxillum aquæ, & lavate pedes vestros.* Ya se ve aora porque le dà Dios el titulo de Grande. Porque lavò los pies à vnos pobres Peregrinos. Y la humildad de vn lavatorio, era preciso le calificasse, con el renombre de Grande: *In gentem magnã. Lavate pedes. Vires inclinata resumo.*

2726 *Cypri, Nardus, & Crocus.* En estas tres plãtas, Cypro, Nardo, y Azafràn, estàn las tres Virtudes Theologales. Con advertencia, que à la tercera, que es el amor, le da el Apostol, el titulo de Grande: *Tria hæc, major autem, horũ est charitas.* Pero porque al amor, en el Azafràn significado, se le ha de dar el titulo de Grande? Porque lo merece, dize Plinio: *Crocus gaudet calcari, & sic melius provenit.* Tiene esto el Azafran, dize Plinio, que plantado à las orillas de los caminos: *Gaudet calcari*, se pone á los pies de todos, para que le pisen, y le vltrajen. Sea, pues el Azafran, entre las plantas referidas, la mayor: *Horum major.* Que si en ella està significado, vn amor puesto à los pies; era como preciso estando à los pies, se le diesse el renombre de el mas Grande. Es mucha verdad, que la sabiduria de Christo campea mucho en este Evangelio. Pero donde sobresale, y parece monta mas, es en la humildad de el lavatorio de los pies.

2727 *Scriptas digito Dei.* Es cosa assentada, que en el dedo indice, que es el que escrive la Ley, y señala el camino: *Viam dirigit*: Està la Sabiduria de Dios. Notese aora. Refiere Aristides, que los Antiguos, en tiempos passados, numeravan con los dedos. Y como los dedos no alcançassen à los numeros; los indicavan por las diferentes posiciones de los mismos dedos. Y assi, para significar solo vn numero, levantavan el dedo indice àzia el Cielo. Para significar diez mil, le inclinavan al mismo dedo indice, àzia la tierra. Y si en el dedo indice àzia al Cielo levantado, està significado, solo vn numero; y en esse mismo dedo inclinado àzia la tierra, estàn significados, diez mil: Estando en esse mismo dedo la sabiduria; parece se sigue bien el dezir: và tanta diferencia de sabiduria, à sabiduria, que si la que se levanta hasta el Cielo, monta, digamoslo à nuestro modo, por solo vn numero; la que se inclina àzia la tierra; llega à montar, por diez mil. Ya se vè, que esto es ponderacion; pero no se dexa de conocer, que la humildad de vn lavatorio, es acha encendida: que si quando levantada àzia el Cielo, luze por vno: Quando inclinada àzia la tierra, luze por seys: *Vires inclinata resumo.* En alguna manera, la humildad de el lavatorio, al mismo Dios, parece, le hizo crecer.

2. Paral. 15. v. 16.

Ibid.

Cant. 5. v. 14. In hunc loc.

Genes. 1. v. 16.

Gen 12.

Genes. 18. v. 4.

Cant. 4. v. 14.

1. Cor. 13. v. 13.

Plinio de Croc.

Exod. 31. v. 18.

Aristid. de Rhet.

Ha-

ad Hebr. c. 4. v. 14.

2728 *Habentes Pontificem magnum.* Hablando San Pablo de Christo Señor nuestro, entre otros, le dà el honroso titulo de Grande. Pregunto. El Hijo de Dios, en quanto Dios, pudo crecer, ni ser mas Grande? No por cierto. Pues si en quanto Dios, ni puede crecer, ni ser mas Grande; como le dà el titulo de Grande. San Pablo? Responde con agudeza San Bernardo: *Cum per Naturam Divinitatis non haberet, quo creſceret, quia vltra Deum nihil eſt. Per deſcenſũ. quomodo creſceret invenit.* Es verdad, dize San Bernardo, que el Hijo de Dios, en quanto Dios; ni pudo crecer, ni pudo ser mas Grande de lo que es: Que remedio, pues, para que en su manera, sea mas Grande? *Per deſcenſum.* Que incline el dedo indice de su sabiduria àzia la tierra, que se incline como el acha encendida àzia el suelo. Y por vltimo: *Lavit pedes.* Que se humille hasta lavar vnos pies; que si en quanto Dios no puede ser mas Grande; la humildad de vn lavatorio, le hará en su manera crecer: *Per deſcenſum, quomodo creſceret invenit. Viret inclinata reſumo.*

Ap D. Antonio Oſſorio de las Peñas. ſer. de S Franciſc.

En muchas partes se mostrò Grande el amor de Christo para con los hombres, como en el Tabor, en el Iordán, y en el Huerto; pero yo tengo para mi, que el de el lavatorio de los pies, se lleva entre todos los amores la Corona.

ſta. 2. v. 3.

2729 Queriendo el Espiritu Santo manifestar el encendido amor de Christo, arrojò vnas lenguas al Cenaculo; y dize San Cirilo, que se transformaron en Coronas: *Apparuerunt diſpertitæ linguæ. Coronatæ linguæ.* La duda. Si en el Tabor predica el amor de Christo vna nube, y en el Iordan vna Paloma; porque en el Cenaculo vna Corona? Es clara la razon. En el Tabor, predicava el amor de Christo entre Glorias. En el Iordàn, la Paloma haziendole Grande en la Iglesia. En el Cenaculo, le predica la Corona, lavando pies. Y aunque el amor de Christo en las tres partes era vno mismo: Pero vá tanta diferencia, à nuestro modo, de amor, à amor: que si es grande el amor, q̃ se descubre en el Iordán, y Tabor entre Glorias; el de el Cenaculo, en el lavatorio de los pies, es entre todos, el que se lleva la Corona: *Diſpertitæ linguæ. Coronatæ linguæ.* La humildad por andar oy entre pies, se sube à lo mas alto de la cabeça por Diadema.

Apocal. 2 v. 20.

7. Antiq. Ap Abul. in 1. Paral c. 20. ver. 2.

2730 *Quintum Sardonix.* El quinto fundamento de la Ciudad de Dios, dize San Iuan, que es el Sardonicho. De esta piedra dixo Iosefo, citado de el Abulense, que sirviò de Corona al Rey David: *Sardonicem, quẽ ſemper David geſtabat in capite.* Estraño que esta piedra sirva de Corona al Rey, porque como nos ha dicho San Iuan, era vno de los fundamentos de la Ciudad de Dios. Y los fundamentos de vna Ciudad, que dixo Bercorio: *In humilitate fundantur.* Andan de ordinario entre pies. Pues por esso mismo ha de servir de Corona al Rey: *Quem ſemper David geſtabat in capite.* Para que assi, siempre se diga: es buena para Corona, piedrà, que sabe andar entre pies.

Exod 28. v. 32.

2731 *Ad pedes ejuſdem tunicæ.* A las granadas de el Sacerdòte Aaron hallo muy parecidas à la piedra Sardonyche. Entre los pies las llevava teniendo Corona. Y yo tengo por cierto, que por el mismo caso que anden entre pies, han de tener essas granadas Corona, para que assi se buelva siempre à dezir: merece justamente la Corona, quien sabe andar entre pies: *Lavit pedes.* Corona de humildad es esta. Pero tambien Corona de luz: Que la humildad de vn lavatorio, en Christo mi Rey, Corona de luzimiento ha de ser.

Cant. 4. v. 8.

2732 *Veni, coronaberis de vertice ſanir, & Hermon.* Vna Corona compuesta de lo mas alto de la cima de el monte Hermon, le pone el Padre à Christo mi Rey en su cabeça: estraño, que el monte Hermon sirva de Corona à Christo. Pero no ay que estrañarlo, dize San Agustin: que Hermon se interpreta de dos maneras: *Mons lucis: Mons humiliatis.* Corona de luz, y Corona de humildad. Pero si es Corona de luz; como Corona de humildad? Bien, que de el monte Hermon, se desprende vn arroyuelo, que sirve para lavar manchas: *Sicut ros Hermon qui deſcendit in montem Sion. Ros Hermon, ad tergendas maculas deſervit.* Que lavatorio ay en el monte Hermon? Si. Sea, pues, para Christo esse monte, Corona de luz, y Corona de humildad; que la humildad de vn lavatorio, en Christo mi Rey; Corona de lucimiento ha de ser.

Luc. 22. v. 43.

Eſicin lib de Anima Chriſt.

2733 *Apparuit Angelus confortans eum.* Vn Angel baxò de el Cielo, para confortar á Christo en su mayor agonia: Eficino, en el libro, que intitulò, *De Anima Christi*, dize: que de las gotas de Sangre de el Cuerpo de Christo Señor que caian en tierra, nacieron vnas flores; y que, de ellas labrò el Angel vna Corona, y la puso sobre la Cabeça de Iesus: *Gutta Sanguinis deſcurrentis in terram, verſa ſunt in flores, & ex eis fecit Angelus Coronã, & poſuit ſuper Caput Ieſu.* Pero porque ha de disponer Dios se le corone à Christo, con Corona de flores en el Huerto? Responde muy de el caso Cartagena: *Aliqui dicũt, quod in Horto, Chriſtus Dominus, procidit in faciem ſuam, vt lavaret.* Dize: que se inclinò Christo à vn arroyuelo, que por el Huerto passava, à no se que genero de lavatorio. Pero, que lavatorio seria este? Seria acaso el de el sudor de sangre de su Santissimo Rostro? O fue el querer lavar segunda vez los pies à sus Discipulos? Entrambas à dos cosas pudieron ser. Ello, dize Cartagena: *Aliqui dicunt.* Que en juizio de algunos, huvo en el Huerto, inclinacion, y lavatorio en Christo. Coronele, pues, el Angel con Corona de flores en el Huerto: *Et poſuit ſuper Caput Ieſu.* Que si en el Huerto, ay sombra de lavatorio; como la sombra al cuerpo, llega à seguir la Cotona mas florida, à la virtud de la humildad, y lavatorio de Christo.

Cartagen ibid.

Ex Hebr.

La-

Luc.7.v. 38. 2734 *Lacrymis cæpit rigare pedes eius:.Flevit amarè.* Algunos han querido ſaber: A quàl de eſtos dos amores, por mayor, ſe le deve la corona. Al amor de las lagrimas de Madalena, ò al amor de las lagrimas de San Pedro? Yo diria: Que al amor de las lagrimas de Madalena. Porque eſtas ſe eſpecifican con nombre de rio, *Cæpit rigare.* Las de San Pedro, con nombre de arroyo. *Flevit amarè.* Y en mi juizio: Và tanta diferencia de amor, a amor; que ſi es grande el amor, que ſe eſpecifica con nombre de arroyo: Es rio, y rio, que ſale de madre, amor que riega los pies. Luego à eſte ſe le deve la corona? Mas.

2735 *Ad pedes eius.* En dos partes hallo en eſta ocaſion colocadas las granadas, dize Pedro Comeſtor. Lo primero; en la Tiara, que el ſumo Sacerdote llevava en la cabeça: *In ſuperiori parte tiaræ erāt malogranata.* Y lo ſegundo, à los pies de el miſmo Sacerdote. *Ad pedes eius.* En entrambas à dos partes, eſtà ſignificado en la granada el amor de Chriſto. Pregunto aora, lo miſmo que arriba. A qual de eſtos dos amores, por mas grande, le hemos de dar la corona. Al amor de Chriſto en las granadas, que lleva en la cabeça? ò al amor de el miſmo Chriſto, en las granadas, que lleva en los pies? Dirà alguno. Que al de la cabeça, en quien eſtà ſignificado el Nacimiento de Chriſto. Y como dixo San Iuan: *Hoc totum factum eſt.* No pudo hazer mas que nacer. *Non plus.* Pero yo diria, que al de los pies. Porque ſi el amor de Chriſto en ſu Divino Nacimiento ſe nos diò entre Glorias: *Gloria in excelſis Deo.* El amor que ſe nos diò al tiempo de morir, ſabemos que andava entre pies. *Lavit pedes.* Y en mi ver; và tanta diferencia de amor, à amor. Que ſi al amor que ſe dà entre Glorias al nacer, ſe le dà la cabeça; y el amor de la noche de la Cena, anda entre pies: Siendo eſte pies, y aquel cabeça: và no obſtante, tanta diferencia, de eſte à aquel, como lo que và de los pies à la cabeça, y de la cabeça à los pies. Luego ſe le deve la palma à eſte por mayor.

Exod.35. Exod.34 26. 2736 *Solve calceamentum de pedibus tuis.* Otro lugar: *Cornuta facies ex cõſortio ſermonis Dei.* En entrambos à dos montes, Oreb, y Syna, moſtrò Dios, el amor, que tenia à Moyſes. En el monte Oreb, mandandole ſe deſcalçaſe los pies: y en el Syna, haziendole participante de ſus glorias. Pregunto aora. En qual de eſtos dos montes, ſe deſcubriò mayor el amor de Dios para cõ Moyſes? Vnos quieren, que en Syna, y otros quieren, que en Oreb. Los que dizẽ, que en el de Syna: ſe fundan en que alli ſe le diò entre glorias. Los q̃ dizen, que en el de Oreb, quieren piadoſos, allegurar, que en alguna manera, alli le lavò Dios à Moyſes los pies; fundados en las palaExod.17. 6. bras de el texto, y gloſa de los Padres: *Ego ſtabo ſupra petram Oreb, & texibis ex ea aqua.* Y dize Adricomio, que ſaliò, como vn impetuoſo rio: Adr.ibi. Deſcr.terræ Sanctæ. *Effudit flumen aquarũ.* Y David dize, que ſaliò: Pſ.77.15. *Velut in abyſſo multa.* Haſta como inundar toda aquella tierra, beviendo, y purificãdo, todo quãto ſe le podia ofrecer aũn Pueblo neceſsitado. Y ſiendo la piedra Chriſto, yendo como iva Moyſes deſcalço, es caſi indefectible, que aſsi como à los demàs, le bañaria, y purificaria los pies. Y ſi à aquellos les parece, que el amor de el monte Synai, por darſe entre glorias fue el mayor: yo ſigo en eſta ocaſion à los que dizen; fue mayor el de el monte Oreb à viſta de vn lavatorio. Que ſi amor, que ſe deſcubre entre glorias, es grande; Es ſin comparacion mayor, amor que lava los pies. Luego ſe le deve à eſte la corona. Si. Eſto tiene en eſte ſegundo diſcurſo el amor de Chriſto por humilde. El ſer acha encendida, è inclinada àzia la tierra. Que por el miſmo caſo, que eſte tan inclinada arroja mayores, de ſu exceſsivo amor las llamaradas: *Verus amor debet eſſe humilis. Vires inclinata reſumo.*

DISCVRSO III.

VErus amor, debet eſſe liberalis. Tiene por propriedad tercera el amor, dize Picinelo: que para ſer verdadero, ha de ſer liberal: quadrale al amor de Chriſto en la noche de la Cena, la liberalidad. Eſta propriedad de el amor de Chriſto en eſte tercer punto, en la noche de la Cena, ſe eſpecifica en las palabras al principio referida s: *Et Cœna facta.* Y para tocarlo con algun acierto, hemos de ſuponer, que San Iuan habla de el Santiſsimo Sacramento en quanto Cena: *Et Cœna facta.* Tertuliano, Eutimio, la Gloſa, y S. Gregorio Magno, por eſta palabra: *Cœna*, dizen, que ſe entiende la viſion Beatifica: *Dicitur Cœna, quia poſt Cœnã ſequitur requies, & ſic erit in Gloria.* Pero la Igleſia Santa, con S. Auguſtin, y otros, la entienden de la inſtitucion de el Santiſsimo Sacramento en la noche de la Cena. Y Barradas, inſigne Portugues, lo dixo todo en eſtas breves palabras: *Paravit vnam Cœnam in Cœlo: Paravit alteram in terra. In Cœlo, Deus ipſe, abſque vllo velamin cõſpectus. In terra, Chriſtus Dominus, ſed panis, & vini velamine tectus.* Allà cara à cara, y acà entre el reboço de pã, y vino. Pero ſi allà todas ſõ claridades, y acà todas ſon ſombras; porque la Cena de la Euchariſtia, ſe ha de comparar à la viſion Beatifica en quanto Cena? Sin duda para formar vna Sagrada competencia, entre el pan Sacramentado, en quanto Cena, y la viſion Beatifica, aſsi miſmo, en quanto Cena. Hagamos de ello vna breve experiencia. Barl.tõ 3 lib.3. c.16.

Que propriedades ſon las de la viſion Beatifica, en quanto Cena? Iluſtrar el entendimiento, iluminarle con vna admirable ſabiduria, para que conozca, y vea la grandeza de Dios, fortificarle, y moſtrarle al Iuſto, reducidas, como à vn principio, todas las coſas en Dios. Lo miſmo ſe halla en el pan de el Santiſsimo Sacramento, en razon de Cena. Es pan, que iluſtra el entendimiento. Pan, que dà ſabiduria al Iuſto, para que conozca, y contemple la grandeza de Dios. Pan, que dà valentia, y fortaleza. Y finalmente es, pã, don-

donde como aun principio, se vienen à epilogar, todas las excelencias de Dios, y regalos de el Cielo, y de la tierra. Solo este discurso, puede servir para vna dilatada Idea.

Lo primero, deziamos, ser proprio de la vision Beatifica, en quanto Cena, ilustrar el entendimiento. Lo mismo tiene el pan de el Santissimo Sacramento, en quanto Cena: Probando

SER EN LA TIERRA EL PAN DE EL Santissimo Sacramento, vn como vicegerente, de la vision Beatifica en el Cielo.

Apoc 19. 7.9.&17. 2737 *Beati qui ad Cœnam agni vocati sunt.* Bienaventurados llama el Angel à los que se llegan á la mesa de el Santissimo Sacramento de el Altar. Y quienes son estos? Ya lo dize el mismo Angel: *Dicens omnibus avibus, quæ volabant per mediũ Cœli; venite ad Cœnã magnam Dei.* Son, dize todos los hombres en significacion de las Aves. Pero si la Bienaventurança, solo se concede á los de el Cielo, como el Angel la concede en su manera, à los hombres, que moran en la tierra? Responde à esto el Doctissimo Padre Fr. Thomas de San Cirillo, diziendo en esta forma: *Aves sunt fideles. Et dicuntur Beati. Quia Magnati, & Deo propinqui* Las Aves à quien el Angel llama à la Cena de el Cordero, son dize los fieles, con advertencia: *Beati, Idest, Magnates.* Que estos son los Magnates, los Privados de Dios, los mas Santos, y parecidos al mismo Rey, q̃ les convida. *Beati.* Los mas dichosos, y bienaventurados. Verificandose siempre, haze lo mismo Christo, con los que se llegan à la Cena de el Sacramento, que con los que se llegan à la Cena de el Cielo. Pues si aquellos son Bienaventurados: Bienaventurados, en la manera dicha son estos. Siendo tan parecida, la vna Cena à la otra, que las claridades de la Cena de la Gloria, parece se embeben, estando todas vinculadas, à la Cena Eucharistica de la tierra.

Noster Th. à S. Cir. hic.

Ioan. 17. 21. 2738 Hablando la Magestad de Christo Señor nuestro con su Eterno padre, le dize: *Claritatem, quam dedisti mihi, dedi eis.* Padre Eterno, yo les doy à los hombres, la claridad, que vos me disteis à mi. No parece puede ser esto. Porque como dize Santo Thomas. La claridad de Christo, fue la claridad de Gloria misma: *Quantũ ad essentiam*, que tiene en el Cielo; y siendo esta incomunicable, y solo reservada para el mismo Christo, en la Gloria; Luego no la podrà comunicar à sus criaturas en la tierra. No obstante dize San Hilario que si, que se les comunicò. Y como? De esta manera. Habla el Santo en boca de el mismo Christo, y dize de esta suerte: *Claritatem Eucharisticam, quam dedisti mihi, dedi eis* Dize, que la claridad, que les comunicò, fue la Eucharistica. Y aunque es verdad, que por esta claridad Eucharistica entiende el mismo Santo Thomas, la que Christo tiene en la Gloria; llega à ser tan parecida la vna à la otra; que las claridades de la Cena de la Gloria, parece se embeben, estando todas vinculadas, à la Cena Eucharistica de la tierra. Es verdad, que la claridad, que el Eterno Padre le comunicò à Christo en el Cielo, en la manera dicha, es incomunicable. Es verdad, que la que le diò en la Eucharistia; esta la comunica à sus criaturas. Pero si en sentir de el Angelico Doctor, es la misma aquella, q̃ esta: Parece se sigue bien el dezir. Que comunicandoles la vna, les ha de comunicar tambien la otra. Siendo parecidissimas entre si, entrambas à dos Cenas.

S. Thom. 3.p.q.44. art 2. in corpore.

S. Hilar. lib 8. de Trinitate

Exod. 16. v 8. 2739 *Vesperè scietis quod eduxerit vos Dominus de terra Ægypti, & manè videbitis Gloriam Domini.* Dizeles Moyses à los Israelitas: A la tarde vereis como el Señor os saca de Egypto, y mañana vereis su Gloria. Dize, que mañana verán su Gloria. Pregunto. Y la vieron? Si. No puede ser, porque aun son viadores. Y la Gloria no se concede el ver sino à los Beatos en el Cielo. No obstante la vieron. Y como la vieron? El mismo texto lo dize: *Dabit vobis Dominus vesperè carnes edere, & manè, panem in saturitate.* Donde dixo Ruperto: *Manè, panem; Hoc est, Novũ sacrificium Corporis, & Sanguinis Christi.* El pan que les diò al otro dia por la mañana, era dize sombra de la Cena de el Santissimo Sacramento. Diganles pues que verán la Gloria. Que aunque esta no se concede, sino en la vision Beatifica: Siendo aquel pan figura de el de la Cena de el Sacramento: Llegan à ser tan parecidas entrambas à dos Cenas, la de el Cielo, y la de la tierra: Que si son Bienaventurados los que se llegan, à aquella; los mismos gajes, parece quien gozar, los que se llegan à esta. Con que son tan parecidas, que de la mesa de la tierra, venimos à hazer mesa de el Cielo. A todo esto llega la liberalidad de este amor.

Rup. Abad

2740 *Cumque comedissent.* A tres Angeles en trage de peregrinos hospedò Abrahan en el Valle de Mambre, y aviendoles puesto vn pan en la mesa, dize con expresion el texto: Que comieron de aquel pan. Y si los Angeles no comen; como se puede verificar, que comieron de aquel pan? San Bernardo: *Angeli comedunt, & non comedunt. Comedunt Angeli Verbũ de Deo verum, & panes suo vivunt Angili in Cœlis; & Beati sunt.* Es verdad, que dize el texto, que los Angeles comieron: *Cumque comedissent.* Y tambien es verdad, que los Angeles, no comen. Pero como aquel pan de la mesa de Abrahan, figura de el Sacramento era expresso simbolo, de aquel pan con que los Angeles se alimentan en el Cielo, que es el Verbo Divino: De la mesa de la tierra, hizieron mesa del Cielo. Siendo tan parecidas entrambas: Que se llegaron à alimentar en la mesa de la tierra, con el mismo manjar, que en la vision Beatifica. Y esto mismo enseñó mi Serafica Madre Santa Teresa de Iesvs, quando dixo lo que nosotros hazemos acà con la Essencia Divina en el Cielo, Hazedlo vosotros en

S. Bern. Ad Leonard. de Vrno. Ser. de Santo.

la tierra con Santiſsimo Sacramento. Con que ſi en ſentir de eſta extatica, y miſtica Doctora, lo que ſe haze en el Cielo con la Eſſencia Divina, ſe haze acà con el Santiſsimo Sacramento: el Santiſsimo Sacramento harà los mismos efectos acà, con el que bien le recibe; que haze la Eſſencia Divina, con los bienaventurados en el Cielo. Y ſi es proprio de la viſion Beatifica, el iluſtrar el entendimiento, en quanto cena; lo miſmo tiene en quanto cena, el pan de el Santiſsimo Sacramento.

I. Petri. c. 1. v. 12. 2741 *In quem deſiderant Angeli proſpicere.* Para ver la cara de Dios, en quien eſtà la gloria de Dios, iluſtra el miſmo Dios el entendimiento de el Bienaventurado, para que luego, le conozca como es. Eſto ſupueſto: Apareciòſe Chriſto Señor en trage de Peregrino à los Diſcipulos, que iban à Emaus, y no ſe les quiſo dar à conocer, haſta en el partir de el pan. Alli fue donde iluſtrò ſus entendimientos, para que le vieſſen, à manera de los Bienaventurados, glorioſo, y como es: Aunque como de paſſo. Que es lo que dixo San Paſcaſio. *Per eſcam acceperunt viſionẽ.* Entra aora la queſtion. Si al Bienaventurado, luego que lo es, le iluſtra Dios el entendimiento, para que luego le conozca como es: porque à los Diſcipulos de Emaus, no les ha de iluſtrar ſus entendimientos para que le conozcan haſta en el partir de el pan? Ya lo ha dicho San Paſcaſio. *Per eſcam acceperunt viſionem.* A los Bienaventurados, ſe les mueſtra glorioſo. A los Diſcipulos de Emaus ſe les moſtrò en el pan de el Santiſsimo Sacramento de el Altar. Y tiene tal parenteſco la cena de el pan de el Santiſsimo Sacramento con la de la viſion beatifica, reſpecto de los Bienaventurados: que ſi aquella viſion tiene por propriedad, el iluſtrar los entendimientos en el Cielo; lo tiene en la tierra, en quanto cena, el pan de el Santiſsimo Sacramento.

S. Paſch. Ap. vtinũ vt ſupr.

3. Reg. 19. v. 6. Abul. ibi, queſt. 3. 3742 *Comedit, & bibit, & ambulavit in fortitudine cibi illius, uſque ad montem Dei Horeb.* El Abulenſe propone aqui vna queſtion, y dize: *Virum*: Si en el monte Horeb, alimentò Dios à mi gran Padre, y Patriarcha San Elias, como lo alimentò con el pan ſubcinericio, al pie de el Henebro? Y reſponde, que pudo ſer. *Niſi forte dicas: Quod quando acceſſit Elias ad mõtem Horeb, dedit ei miraculoſe cibum, ſicut dederat prius quam iret illuc.* Pero no conſtando eſto de la Eſcritura, ſe ha de dezir de San Elias, dize el miſmo Abulenſe, lo que de Moyſes. *Manebat in tam bona diſpoſitione, ac ſi ſemper comediſſet, ac bibiſſet.* Que lo miſmo fue comer aquel pan ſubcinericio al pie de el Henebro; que ſi lo comiera en el miſmo monte Horeb. Pregunto aora. Porque ha de iluſtrar Dios el entendimiento de San Elias, con el pan ſubcinericio, figura de el Sacramento, como ſi alli actualmente lo comieſſe? Ya lo dixo Santo Thomàs.

S. Thom. opuſc. de Sacrameñ. *Horeb, qui interpretatur, menſa Domini, ſignificat ſatietatem cœleſtis gloriæ.* Porque el monte Horeb, dize el Santo, ſignifica la gloria, donde los entendimientos de los Bienaventurados, quedan iluſtrados con el pan de la meſa de el Sacramento, para ver à Dios. Y ſon tan parecidas eſtas dos refecciones, la cena, y pan de el Sacramento en la tierra, con la viſion beatifica, en quanto cena en el Cielo; que ſi aquella celeſtial Cena, facia, e iluſtra el entendimiento de los Beatos; lo miſmo tiene acà, en quanto cena, el pan de el Santiſsimo Sacramento.

Matth. 27. v. 55. 2743 *Verè filius Dei erat iſte.* Al ſalir ſangre, y agua de el coſtado de Chriſto, iluſtrò Dios el entendimiento de el Centurion, para que le reconocieſſe Divino. Cotejemos eſte texto con el de Iſaias, que dize: *Vidi Dominum ſedentem ſuper ſolium excelſum.* Donde dixo el Areopagita: que aqui à Iſaias, le fue concedido, que vieſſe la viſion beatifica. *In hac viſione Iſaiæ, Chriſti gloria, & ſplẽdor ſignificatur.* Entra aora la queſtion. Si al Centurion à viſta de la ſangre de el coſtado de Chriſto, le iluſtra Dios el entendimiento, para que le reconoſca Divino: porque ha de iluſtrar el de Iſaias, para que le contemple en la Gloria? San Iuſtino Martir. *Dicendum eſt Iſaiæ viſionem, ad auguſtiſſimam euchariſtiæ viſionem referri.* La viſion de Iſaias, era en la Gloria, en orden al Santiſsimo Sacramento; la de el Centurion, en la ſangre de el coſtado de Chriſto. *Vnde Sacramenta manarunt.* Tambien miraba al Santiſsimo Sacramento. Demanera, que el vno en el Cielo, y el otro en la tierra, atienden con diferentes viſos al Santiſsimo Sacramento? Si. Iluſtre pues Dios el entendimiento de Iſaias para que le contemple en el Cielo; y iluſtre el entendimiento de el Centurion, para que le conozca en la tierra; que ſi entrambos dizen miſterioſamente reſpeto al Sacramento, ſe dirà Ser tan parecida la Cena de la viſion Beatifica, con la de el pan de el Santiſsimo Sacramento en la tierra: que ſi aquella iluſtra el entendimiento de los Santos, para que le contemplen en el Cielo; el pan de el Santiſsimo Sacramento en quanto Cena, iluſtra acà el entendimiento de los hombres, para que lo contemplen en el ſuelo. Eſto tiene por propriedad primera la viſion Beatifica. Iluſtrar el entendimiento. Y eſta miſma, en ſignificacion de la liberalidad de el amor de nueſtro Dios, ſe ve expreſſada en la Cena de el Santiſsimo Sacramento.

Ibid. Ap. vtinũ vt ſupr.

S. Iuſtino mart. Ap. Leonardo de Vtino Vide.

Tiene por propriedad ſegunda la viſion Beatifica; el iluminar con vna eſpecial ſabiduria al Bienaventurado, para que vea, y contempl la grandeza de Dios. De donde infiero,

QVE SI LA VISION BEATIFICA, en quanto Cena, haze ſabios en el Cielo: Sabios haze en la tierra, en quanto Cena, el pan de el Santiſsimo Sacramento.

Luc. 22. v. 8. 2744 *ET miſit Petrum, & Ioannem dicens. Euntes parate nobis Paſcha,*

cha, vt manducemus. Refiere San Lucas, que al tiempo de el acercarse la muerte de Christo Señor nuestro, deseoso de quedarsenos en el Santissimo Sacramento, embiò su Magestad à San Pedro, y à San Iuan, á disponer lo necessario, para la vltima Cena.... San Mateo refiere, que para entrar su Magestad en Ierusalen el Domingo de Ramos, embiò à dos de sus Discipulos para prevenir lo preciso para el caso. *Misit duos Discipulos, dicens eis; ite in Castellum.* Donde dixo Lira. *Hi fuerunt Petrus, & Philippus:* Que estos fueron San Pedro, y San Felipe. Es aora la question; si para disponer lo necessario para la entrada de Ierusalen, embia Christo à San Pedro, y à San Felipe: porque para componer el Cenaculo, para la institucion de el Santissimo Sacramento, ha de embiar à S. Pedro, y à San Iuan? San Laurencio Iustiniano. *Misit Petrum, & Ioannem, vt pararent Cenam: per Petrum fidem significans; & per Ioannem, intellectum.* Miren, dize el Santo. Embiò Christo à San Iuan al cenaculo, porque alli le avia de iluminar su Magestad, como al mas allegado a su Divino costado con vna admirable sabiduria, dandosele en el Santissimo Sacramento. Y que haze esto para el caso? Mucho. Miren señores. Vno de los principales efectos de la vision beatifica, deziamos en el assumpto, es elevar al Iusto à vna admirable sabiduria, para que lo conozca, y vea la grandeza de Dios, como es en si. De manera, que es proprio de la vision beatifica, el hazer sabios? Si. Vaya pues S. Iuan al cenaculo; ilustrele su Magestad, con su admirable sabiduria en el Sacramento. Y se dirà, que si es proprio de la vision beatifica, en quanto cena, el hazer sabios en el Cielo: sabios haze en la tierra, en quanto cena, el pan de el Santissimo Sacramento. Basta para la segunda propriedad de la vision beatifica, con alusion al Sacramento. Iluminar.

Math. 21. v. 2.

Ibi.

S. Laurè. Iust. ibi.

Mas. Tiene por especial efecto la vision beatifica, elevar al Iusto, para que vea en Dios, reducidas como à vn principio, todas las cosas. Veamos aqui para la liberalidad de el amor de nuestro Dios, como se forma esta amorosa competencia, entre la vision beatifica, en quanto cena; y el pan de el Santissimo Sacramento en la noche de la Cena. Y digamos,

QVE SI EN LA VISION BEATIFICA se hallan reducidas como á vn principio todas las cosas: Supo la infinita sabiduria de Dios, epilogar en el Santissimo Sacramento todas quantas excelencias ay en el mismo Dios, con todo quanto puede vn humano apetito desear, y apetecer.

2745 *Caro mea.* Mi carne. Quien habla aqui? Christo en quanto hombre. Pues notese à lo que sabe, este texto dixo el Abad Pascasio. *Caro propria est verbi.* Que la carne de la Eucharistia, es propria carne de el Verbo. Pero si es propria de Christo en quanto hombre; como dize, que es propria de el Verbo? Es clara la razon. Pregunto, que cosa es el Verbo? El Verbo es imagen de el Padre, donde se ve todo quanto està en el Padre. Su infinita sabiduria, su omnipotencia, su bondad, su immensidad, y assi de los demàs atributos. Diga pues el Autor citado; que la carne de la Eucharistia, es carne de el Verbo. *Caro propria est Verbi.* Que si el Verbo Divino, por ser imagen de el Padre, es vn agregado de todas quantas excelencias ay en el mismo Padre; se dirà: que si en la vision beatifica, en quanto cena, halla el Bienaventurado, reducidas, como à vn principio, todas quantas excelencias ay en Dios: las mismas halla el que dignamente le recibe en la carne de el Santissimo Sacramento, en quanto cena. Siendo tan parecida aquella mesa, á esta nuestra; que lo mismo, que contemplan los Bienaventurados en la mesa de el Cielo, viendo al Verbo: Siendo la carne de la Eucharistia, carne de esse mismo Verbo; lo mismo contemplamos nosotros en la mesa de el Sacramento. Aun mejor.

S. Ioan 6. v. 56.

Ibi.

2746 *Si Dominus dederit mihi panem ad vescendum.... Erit mihi Dominus in Deum* Dezia Iacob. Si Dios me diere pan para comer, le tendre por Dios. Pregunto: Iacob, no tenia conocimiento de la infinita Sabiduria, y demàs atributos de Dios? Si le tenia. Pues si le tiene, porque vincula el conocimiento de essos mismos atributos de Dios, al pan de la Eucharistia? *Si dederit panem.* Por esso mismo, que tiene conocimiento de los atributos de Dios, dize, que si le da à comer el pan, le reconocerà por tal: Porque como el pan de el Sacramento, es vn epilogo de todos ellos discurre bien diziendo: que si tiene esto, tendrà aquello. Y si los Bienaventurados miran todas las cosas reducidas en Dios, como à principio: todas las cosas reducidas, como á vn principio contempla Iacob, en el pan de el Santissimo Sacramento, *Si dederit panem.* Pues teniendo esto en la tierra, llega à tener lo que los Bienaventurados en el Cielo. Divinidad, Alma, y carne, todo nos lo da en el Santissimo Sacramento de el Altar.

Genes. 28. v. 20. 21.

2747 *Caput cum pedibus eius, & intestinis.* En el Exodo les mandò Dios á los Israelitas, que comiessen la cabeça de el cordero, los intestinos, y los pies. Pero no bastava, que comiessen la cabeça, los intestinos, ò los pies? No dize Santo Thomàs; todo lo han de comer, cabeça, intestinos, y pies. Y da la razon el Santo. *Caput agni, significat Divinitatem; intestina significant animam; pedesque significant corpus. In his tribus Christus in Eucharistia pendet. In Deitate altissima. In mundissima anima, & in carne Sanctissima.* Miren, dize el Santo. En la cabeça de el cordero, que era en significacion Christo Sacramentado, estava la Divinidad; en los intestinos,

Exod. 12. v. 9.

Apud vidal. serm. de Sacra.

tinos, estava su santissima Alma; y en los pies, su santissimo Cuerpo. Y para que entendiessemos, que el Santissimo Sacramento es vn agregado de todas las perfecciones de Dios: Supo hazer su infinita liberalidad, que en el se recopilassen, Cuerpo, y Alma, con su santissima Divinidad.

Fingieron los antiguos, que el Sol hizo vna ocasion vn tan solemne combite, que se levantò con el renombre de liberal. Y la mayor grandeza de este combite, consistia, como refiere Celio, que assi el gusto, como todos los demàs sentidos, quedavan saciados, con quantos generos de regalos podia la humana codicia desear. Ficcion fue esta para la mesa de el Sol. Pero realidad, respeto de la mesa de el Altar. No ay regalo, que no se halle encerrado en este Divino Pan.

Exod. 25. v. 30. 2748 *Et pones super mensam panes propositionis.* En la mesa de la proposicion, donde estava el pan, figura de el Santissimo Sacramento de el Altar, dize Iosefo, que Moyses hizo tallar de medio relieve, à todos los doze signos de el Zodiaco, y los puso al derredor de la misma mesa. *Posuit duodecim signa per girum.* Dizen los Filosofos, que los doze signos de el Zodiaco, son causas vniversales, que influyen en todos los regalos, y cosas criadas, que ay en el mundo. Porque vn signo influye en los pezes: otro en las aves: otro en las frutas: y assi de los demàs. En la mesa estava el pan, figura de el Santissimo Sacramento. Ponganse pues al derredor de esta mesa los doze signos de el Zodiaco. Que si por influir, como causas vniversales, en todas las cosas criadas, vienen á contener en si, quantos regalos puede apetecer el mundo: Se dirà, que si es proprio de la infinita liberalidad, y sabiduria de Dios, el reducir, como à vn principio, materias grandes: Supo la infinita sabiduria de Dios, reducir como à vn principio, en el Santissimo Sacramento de el Altar, todas quantas cosas criadas, puede el apetito, y codicia humana desear. Y vn coraçon afligido, y desamparado apetecer.

Ioseph de Antiq.

Matt. 27. v. 47. 2749 *Deus meus, ut quid dereliquisti me?* Desemparado de el Padre, parece se reconoce Christo en la Cruz. Passa su dolor mas adelante, y dize. *Sitio.* La sed que tengo es infinita. Y cõcluye. *Consummatum est.* Ya tengo, todo quanto puedo desear. La duda: *Si* dize, que le desampara el Padre, y la sed que tiene es infinita; como dize, que ya nada le falta? Da la razon de ello Rabbi Salomon, diziendo. Hase de advertir, dize este Hebreo; que la esponja con què dieron à bever à Christo, estava roziada con la sangre, que caia de el cuerpo de el mismo Christo. *Aspersa sanguine.* En quien està el Santissimo Sacramento. Y como el Santissimo Sacramento es vna cifra de todos quantos regalos, y consuelos ay en Dios: Aunque su sed era infinita, y el desamparo era grande: Teniendo al Santissimo Sacramento. *Consummatum est.* Dize, que todo lo tiene, y nada le falta.

Ioan. 12. 29. & 30.

Rabbi Salom.

Matth. 17. v. 4. 2750 *Domine, bonum est nos hic esse.* Enbevecido San Pedro con las glorias de el Tabor, le dixo à Christo. Señor, totalmente està saciado mi apetito; y yo no tengo mas que desear. Quedemonos aqui. Leonardo de Vrino. *Quia Petrus in monte Tabor de dulcedine Sacramenti gustavit, dixit.* Señor, mi apetito està saciado. No tengo mas que desear. Que si en la vision beatifica, hallan reducidas, como à vn principio, todas las cosas: Supo la infinita liberalidad, y sabiduria de Dios, epilogar en el Santissimo Sacramento todas quantas excelencias ay en Dios, con quantos regalos, y suavidades, pudo la codicia humana desear. Esto tiene en quanto cena, por liberal el amor. *Verus amor, debet esse liberalis. Et cœna facta.* Basta.

Leon. de vri. de variis.

DISCVRSO IV.

VErus amor, debet esse fortis. Esta quarta propriedad de el amor, se halla expressada en estas palabras. *In finem dilexit.* Pues viendo, que le era preciso el ausentarse de nosotros Christo, y reconociendo ser mucha nuestra flaqueza, y poderoso el comun enemigo; nos dexò en el Santissimo Sacramento la fortaleza para vencer.

PVES NO AY ENEMIGO, AVNQVE sea el mismo demonio, à quien no vençan los hombres, con la fortaleza de este Divino Pan favorecidos.

Dan. 3. v. 92. 2751 *ET species quarti, similis filio Dei.* Sueña Nabucodonosor, que le han de adorar Divino, en vna Estatua compuesta de diferentes metales; y lo manda executar de la misma manera, que lo sueña. Desprecian tres niños, Sidrac, Misac, y Abdenago, la fantasia soñada de este hombre. Y teniendo de ello noticia el Rey, los mandò echar en vn horno de fuego encendido; fue allà, y sobre no quemarse, viò claro, que aviendo el echado solos tres niños, avia quarto en el horno, con advertencia, que este quarto que les assistia, era semejante al Hijo de Dios. *Similis filio Dei.* Entra aora la question. Pregunto. Siendo aquellos tres niños, tan flacos, y de tan limitados brios en si: Quien les diò fortaleza, para vencer en Nabucodonosor, à su comun enemigo? Aquel quarto, que les assistia. No lo entiendo. Pero es facil de entender; nos dize el texto Hebreo. Porque donde nuestra vulgata dize. *Similis filio.* Sobre aquella palabra *filio*: Lee el texto Hebreo. *Similis Bar.* Que entre nosotros, suena lo mismo, que pan. Ya entiendo aora, porque estos tres niños consiguen fortaleza, para triunfar de las llamas, venciendo à Nabucodonosor. Porque se hallan assistidos de vn Dios pan. Y la assistencia de vn Dios pan, figura de el de este Altar; aun al mas flaco hijo, le da fortaleza, para vencer en [illegible]

Fer-

Cant. 3. f. 9. 10.

2752 *Ferculum fecit sibi Rex Salomon:. Columnas argenteas:: Media charitate constravit.* Vna Carroça de gusto, hizo Salomon para si. Puso en ella vnas columnas, y por remate puso al amor. Aqui ay tres cosas. Columnas, Carroça, y Amor. En las Columnas, dize el Abad Filipo, està significada la fortaleza. En la Carroça, el Alma, y en la Caridad, el amor. Con advertentia, dize San Basilio: que este amor, que Salomon puso por remate en su Carroça, eran dize, dos hermosissimas Palomas de Oro, en quienes se expressava el Santissimo Sacramnto del Altar. Las palabras del Santo: *Media charitate constravit. Idest. Columbas Eucharisticas, in formam Corporis Christi.* Ea que si. Diga el Autor citado, que en las columnas de essa Carroça, està la fortaleza. Diga, que en la misma Carroça, està el Alma, y en las Palomas de Oro, el Sacramento. Y bien fundado, dire yo: que si la Carroça de nuestra Alma, se halla assistida de la Paloma del Sacramento, la assistencia del Sacramento: *Fortis, in protegendo*: Dà fortaleza à las Almas, para vencer al infierno.

Mundo simbolo. V. colum.

Vid. S. Bas. Apud Baron. tom. 1. Anno Christ. 57.

Gene. 32. v. 24.

2753 *Luctabatur cum eo vsque mane.* Algunos dixeron: que aquel Angel, con quien Iacob luchava, era el demonio, à quien venciò. Pero como le vence siendo vn demonio en fortaleza? Leonardo de Vtino. *Iacob comunicavit quãdo edificavit Altare Domino, cui apparuit in summitate scale. Idest. Corpus Christi, in Sacramẽto Altaris.* Porque en el sacrificio que ofreciò en el Altar, al pie de la escala, Comulgò, recibiendole entre aquellas sombras, en el Santissimo Sacramento del Altar. Y la assistencia del Santissimo Sacramento del Altar, desuerte fortificò el coraçon de Iacob.; que aun à la mayor valentia de vn demonio, llegò à superar, y vencer. Son muchissimos los lugares, que para este assumpto se leen en la Sagrada Escritura; y por no fatigar, no hare mas que precisamente apuntar algunos.

Serm. 45. in Cœna Domini. Genes. 28. v. 18.

1. Reg. 30. v. 11. 16. & 17.

2754 *Et invenerunt virum Egyptium in agro, dederuntque ei panem vt comederet:. Qui cum duxisset eum:. Percussit eos David.* Al pobre criado, de vno de los Ladrones; que saquearon, y destruyeron à la Ciudad de Siceleg, que estava muriendose de hambre, aviendole socorrido, lo hizo David, Capitàn contra los mismos ladrones. Y aviendo encaminado à David, y à sus Soldados en busca de los mismos ladrones, los hallaron comiendo, y beviendo en su dilatado Campo, celebrando con regozijo, su tan poderosa presa. Y dize el texto: *Et non evasit ex eis quisquam:. Nisi quadringenti viri qui fugerant.* Que à todos los passarõ à cuchillo, excepto à quatrocientos, q̃ huyeron. Pero quien à este Capitàn, siendo antes vn pobre, y hambriento criado, le diò aqui tanta fortaleza, que en compañia de David, tenga animo para vencer à tantos ladrones, poderosos enemigos? El mismo texto lo dize. *Dederunt que ei panem, vt comederet:. Et refocillatus* [illegible] Comiò pan: figura del Sacramento. Y la assistencia de este Divino Pan; aun al mas flaco, dà fortaleza para vencer el infierno. Santo Thomàs sobre esto, para la moralidad: *Vir Egyptius, significat peccatorem, qui pane Dominici corporis cõfortatus, fit Dux Exercitus Christi, ad debellandos Dæmones; &c.* Lo mismo que el Egypcio, consigue el pecador, por virtud del Sacramento.

Vers. 17.

Vers. 21.

S. Thom. hic.

Acta. 27. v. 36.

2755 En el capitulo 27. de los hechos de los Apostoles se refiere, la deshecha tempestad, con que el demonio pretendiò anegar à San Pablo en su Navegacion, y à los que con èl assistian en la Nave. Y aviendoles mandado tomar en su trabajo por alivio vn poco de pan; dize el texto: *Animequiores facti, & ipsi sumpserunt cibum.* Que cobraron tanta fortaleza, y esfuerço, que ninguno pereciò, sino, felizmente vencieron. No lo entiendo. Si el mismo texto dize: *Tempestate imminente, jam ablata erat spes omnis salutis nostra.* Quien les ha dado tanta fortaleza, que vençan á la misma tempestad? Ya lo hemos dicho arriba: *Sumens panem:: Et cũ fregisset, capit manducare.* El averles dado S. Pablo vn poco de pan, figura del Sacramẽto, y por mas que el demonio, con sus encontrados vientos, procure anegarles, la assistencia del Santissimo Sacramento, les ha de dar valor, y fortaleza, para rendirle, y vencerle.

Vers. 20.

Vers. 35.

1. Reg. 7. v. 10.

2756 *Factum est autem cum Samuel offerret holocaustum, Philisthiim iniere prælium cõtra Israel:. Et exterruit eos, & cæsi sunt.* Guerra haze el Filisteo contra el Pueblo de Israel. Ofrece Samuel à Dios vn Cordero en sacrificio; y victorioso el Israelita, queda vencido el Filisteo. Y avia de ser assi: que si en el Cordero, que Samuel ofrece en sacrificio, està el Sacramento, la assistencia del Santissimo Sacramento, dà à los suyos fortaleza para vencer.

1. Reg. 14. v. 31.

2757 *Percusserunt ergo in die illa Philistheos.* Venciò Ionatàs à los Filisteos. En el c. 14. del primero de los Reyes, se haze mencion de la celebre Victoria de Ionatàs, cõtra el Filisteo. Y en el mismo capitulo, dize: *Eo quod gustaverim paululum de melle.* Que poco antes, gustò vn poco de miel; y la dulçura del Sacramento: ya suele dàr fortaleza, aun à los mas flacos, para triunfar, y vencer.

Vers. 29.

3. Reg. 19. v. 7.

2758 *Surge, comede.* Perseguido se veia Elias de Iezabel; come vn poco de Pan Subcinericio, figura del Sacramento, y dexandola burlada, cobra fuerças para subirse al monte Oreb.

1 Reg. 21. v. 10.

2759 *Fugit David à facie Saùl.* A David perseguia Saul; pero le venciò David entrandose en casa del Sacerdote Achimelech. Pero por esso ha de vencer? Si. Que David iva à la presencia del Rey Achis, en Geth. El Sacerdote Achimelech: *Dedit ei panem Sanctificatum.* Le refrescò en su trabajo, con vn poco de Pan Santificado. Y burlando las pretensiones de Saùl, le diò aquel Pan Santificado, esfuerço para llegar hasta Geth. Mas expressado se vè aun esto mismo en Christo Señor nuestro.

Vers. 6.

Ioann.12. v. 32.

2760 *Si exaltatus fuero à terra, omnia trahã ad meipsum.* Quando yo sea ensalçado en el madero de la Cruz, mostrarè tener tal esfuerço, dize Christo, que rendire à mis mayores enemigos, y avassallare à todo el mundo. No entiendo esto. Si en el madero de la Cruz, muere Christo despreciado: Si à lo humano lo consideramos; estando en esse mismo madero atado de pies, y manos: Con que fuerças ha de rendir à todo el mundo? Con las de el Santissimo Sacramento, dixeron San Agustin, y San Eligio. *Sacramẽto Eucharistiæ, totus mũdus subjugatus est.* Y como ha de ser esso? *Inclinato Capite.* Inclinando mi Cabeça à mi Santissimo Costado, dize Christo, donde estava el Santissimo Sacramento, como quien le pide fuerças para ello. Y le saliò à su Magestad tan bien la traça: *Sacramento Eucharistiæ totus mundus subjugatus est.* Que aunque à lo humano, se veia atado de pies, y manos: Con las fuerças de el Santissimo Sacramento llegò à conseguir Christo, contra el mundo, su mayor triunfo en la Cruz. De otra manera el mismo texto.

S. Aug. lib. 1. Ad Ianuariũ. S. Eligio. 2. tom. Bibl. SS. Patr.

2761 *Inclinato Capite.* Es sentir comun, que inclinò Christo la Cabeça, para llamar à la muerte: *Inclinato Capite mortem vocavit.* Dixo San Athanasio. Pregunto. Christo en quanto hombre no tenia resuelto el morir? Es verdad. Pues si tiene resuelto el morir; para que llama à la muerte? Dexela estàr, qarto cuydado se tendrà ella de venir. Pero no. Ello fue preciso que Christo la llamasse, que menos que siendo llamada; la muerte, nunca se huviera atrevido à Iesu-Christo. Y es clara la razon. Veia la muerte en el Costado de Christo, al Santissimo Sacramento, que es Pan de Vida: *Panis Vitæ.* Y discurre de esta suerte. Como es posible, que yo llegue à quitar la vida, al que veo que tiene en su pecho, vn Sacramento que la dà? No es posfible esto: que remedio pues, para que llegue la muerte, porque Christo, en quanto hombre ha de morir? Discurriòlo antes que yo, vn Autor moderno de mi Habito: *Inclinato Capite.* El remedio es, que incline Christo la Cabeça à su santissimo Costado. Miren Señores: inclinando Christo la Cabeça à su santissimo Costado, haze dos cosas. La primera es, llamar con essa inclinacion à la muerte, dize San Athanasio: *Inclinato Capite, mortem vocavit.* La segunda: inlinando la Cabeça à su santissimo Costado, donde estava patente el Santissimo Sacramento, con el cabello de su misma Cabeça, como con misterioso velo cubria aquella Sagrada Custodia, que su Magestad tenia en su pecho; que fue como tirar la cortina à su Real presencia, diziendole de esta suerte à la muerte. Si temias, ò muerte, el llegar à quitarme la vida, por ver en mi Costado patente, vn Sacramento, que dà vida. Yà no està patente esse Sacramento, pues se le ha tirado la Cortina. Y llegò aqui sin temor la muerte? Si llegò. Que en la realidad, es tan grande la fortaleza, que esse mismo Sacramento infunde; que hasta la misma muerte siendo la que es, no se atreve à llegar à quitar la vida, à quien vè assistido, de vn Sacramento que la dà; menos, que tirandole la cortina. Basta para la propriedad quarta de el amor: *Verus amor, debet esse fortis.* Passemos à la quinta.

Ioann.16 v. 36. Quæst. 6. S. Athan.

Ap. N. Ioann à M. Dei, ser. de Sacram.

DISCVRSO V.

Verus amor, debet esse patiens. El verdadero amor, para que se conozca, que lo es; ha de ser sufrido, dize el Autor de la Idea. Especificase esta propriedad de el amor, para el de Christo, en la noche de la Cena; en aquellas palabras de el Evangelio. *Venit hora ejus. Cum dilexisset.* Amoles dize, al mismo tiempo, y hora, que tratavan de darle la muerte. Y viene aqui bien el ponderar: Fue tan verdadero para con los hombres, en Christo este amor:

QVE SE LLEGO A DESCVBRIR, EN la noche de su Passion. Quanto mas agraviado, mas sufrido.

Luce 24. v. 18.

2762 EN trage de Peregrino, se les apareciò Christo Señor nuestro à los Discipulos, que ivan al Castillo de Emaus; y haziendo su Magestad, como de el desentendido à algunas preguntas, le dixeron: *Tu solus Peregrinus in Hierusalem?* Notese, que le dierõ el titulo de Peregrino. El oficio de el Peregrino es; tomar vn bocado en las posadas, y passar adelante. Y aqui aora San Epifanio: *Cæterum, postquam Sacramentum dedit, Peregrinationẽ prosequutus est.* Dize el Santo, que en el pan de el Castillo, se les descubriò en el Santissimo Sacramẽto, y que aviendoseles dado en aquel mismo Pã Sacramentado: *Peregrinationem prosecutus est.* Passò adelante su peregrinacion. Raro dezir; pero misterioso en nuestro caso. Pregunto. Aqui en esta aparicion de Christo à sus Discipulos, despues de ya resuscitado, no se reconocia agraviado de los hombres? Si, y tanto, que le llegaron à Crucificar. Pues si se reconoce agraviado, porque se muestra tan sufrido, que dandoseles en aquel pan de el Castillo, Sacramentado; haze como, que prosigue su peregrinacion? Por esso mismo. Sin duda para que entendamos todos. Nos amò su Magestad en la noche de la Cena, con tan excessivo amor, que no obstante, que se reconocia agraviado, se llegò à mostrar su mismo amor tan sufrido, que sin hazer caso de las penas, que le ocasionaron nuestros descomedimientos; se nos quedò en el Santissimo Sacramento; y aun despues de todo esto: *Peregrinationem prosecutus est.* Prosigue sus finezas, passando mas allà de la muerte, lo excessivo de su amor. Miren si le quadra la propriedad: *Verus amor, debet esse patiens.*

S. Epiph. ibid.

Ioann.19 v. 34.

2763 *Lancea latus ejus aperuit.* Por cruel tuvieron todos à Longinos, que fue el que diò à Chris-

Christo la Lançada. Però si à la Cruz, no obstante, que le quito la vida à Christo, la llaman Noble: *Nobile lignum*: Porque à Longinos, le han de tener por cruel? Es clara la razon. A la Cruz, le ofreciò Christo sus Espaldas. A Longinos, el pecho de dò avia de salir el Santissimo Sacramento para su remedio. Y que la Cruz à quien diò Christo sus Espaldas, le pretenda quitar la vida, no parece desacato tan enorme, que le desmerezca el titulo de Nobleza; pero que Longinos, à quien el mismo Christo le està franqueando su Pecho; y en èl el Santissimo Sacramento, que este sea tan ingrato, que le traspasse con sus botes, al mismo, que le favorece con sus luzes; Delito fue, y tan enorme, que no parece se puede calificar menos, que con el titulo de cruel. Pero lo sufriò gustoso Christo. Y no lo admiro, que nos ama. Y si al verdadero amor, se le diò por mote: *Patiens*. Tiene por blason, el de el mismo Christo, el mostrarse en este dia: quanto mas agraviado, mas sufrido.

Ioann. 19 v. 34. Ibid. 2764 *Lancea latus ejus aperuit*. Y aqui aora San Agustin: *Vulnus lateris, Civitas solis* Al Costado de Christo, de dò naciò el Sacramento le llama San Agustin, la Ciudad de la luz. Y es misterio. Que si Longinos, quando le dio el golpe, estava obstinado, y ciego, lo mismo serà llamarse el Sacramento, Ciudad de luz, que prevenirles con su misma luz; aun à los mas obstinados ciegos.

Ioann. 19. v. 34. 2765 *Lancea latus ejus aperuit*. En el coraçon le diò este Soldado à Christo la lançada: y de alli, le saliò à el la vida, en el Santissimo Sacramento. Pregunto. La herida de el Coraçon, no es mortal? Es verdad. Pues si la herida que este Soldado haze en el Costado de Christo, es de muerte; como à el, en el Santissimo Sacramento le da la vida? Ya lo he dicho. Porque es el amor. Y si este lleva por divisa: *Patiens*. El sufrimiento: estava claro, se avia de mostrar siempre; quanto mas agraviado, mas sufrido.

Num. 20 v. 11. 2766 *Percutiens virga bis silicem*. Hiriò Moyses con vna vara, vna, y otra vez, à vn peñasco, que hasta las piedras se ablandan, correspondiendo con finezas, à la vexacion de vna injuria. Apenas la huvo tocado segunda vez con el Baculo, quando en raudales manifiesta, en generosa emulacion la bizarria de su pecho comunicando dulzes aguas à todo el Pueblo. Pero que es esto Fieles! Ablandarse vna peña: desatarse en liquidos Cristales vna roca! Y quando avia de corresponder centelleando; que se comunique en competencia de amor? Sin duda, que aqui està piedra, nò atendiò, à ensangrentar los filos de la vengança, si à manifestar vn misterio. Y en que consiste? Es claro. La piedra herida con el golpe de la vara, era Christo: *Petra autem erat Christus*. El agua que saliò de ella, era el Santissimo Sacramento: *Aqua Sapientiæ potavit eos*. La vara que le diò el golpe, eran nuestras culpas, y pecados. Pero es posible, que quando la vara de nuestras culpas, mas lastima en la noche de la Cena à la piedra Christo; que entonces, con mas generosidad, nos ha de comunicar el agua de el Santissimo Sacramento? Si Fieles, y no lo estrañeis, que es el amor el que contiende, con nuestra porfia. Y fue este en Christo, tan grande para con nosotros: que solo los golpes, y agravios de los hombres, quando le incitaron à la mayor vengança, pudieron ser seguro reclamo de su mayor misericordia.

Psal. 118. v. 126. Ibid. 2767 *Tempus faciendi Domine, dissipaverunt legem tuam*. El Incognito: *Quia dissipaverunt legem tuam; tempus faciendi Domine*. Quãdo la rotura, y descomedimiento de los hombres, trate de quitar la vida à Christo: Entonces Señor, es el tiempo de el obrar. Y que ha de obrar entonces? *Sacrificium, & Sacramentum Altaris*. La institucion de el Santissimo Sacramento: tengo para mi; que le falta el modo algunas vezes al amor. En beneficiar se emplea, quando le vltrajan. Deve ter sin duda de la calidad de el ambar, que quando mas manoseado, mas se exala.

Iudic. 14. v. 6. 2768 *Dilaceravit Leonem*: *In ore Leonis favus mellis*. Quita la vida Sanson à vn Leon, y le ofrece poco despues en su boca vn panal de miel. Pero que es esto Fieles! Muerto el Leon Christo por nuestras atrocidades: Y que quando parece avia de centellear vengativo contra nosotros, que nos de en vn panal de miel, al Santissimo Sacramento de el Altar? O amor, amor! Y que bien dixo de ti, el que bien dixo: *Calet, cum cætera frigent*. Que os llegais à descubrir mas fogoso, à vista de nuestra mayor frialdad; Sabio, humilde, liberal, fuerte, y sufrido: *Verus amor debet esse patiens*. Esta es la propriedad quinta de el amor. A la sexta, y vltima.

DISCVRSO VI.

VErus amor, debet esse diffusivus seu communicativus. Tiene por propriedad sexta, y vltima el amor, que se comunica. Lo mismo tiene el de Christo, como se vè en estas palabras de la noche de la Cena, referidas por S. Lucas: *Dedit eis dicens: Hoc est Corpus meum*. Que se comunicò à los que estavan en la mesa, segun la disposicion de cada vno. En la mesa se hallavan Maria Santissima, y tambien se hallava Iudas. No hablarè mas, que precisamente de los dos. Como se dispuso Maria Santissima para recebir el Santissimo Sacramento? Con pureza, humildad, reverencia, y temor. Y Iudas, como se dispuso para recebirle? Con todo lo contrario. Ven ai porque fueron tan diferentes los efectos. Luc. 22. v. 19.

Por esso San Pablo, rezeloso de nuestra salvacion, nos dize à cada vno en particular: *Probet se ipsum homo, & sic de pane illo edat, & de calice bibat. Qui enim manducat & bibit indigne, judicium sibi manducat, & bibit*. Donde dizen Hugo Card. con otros: *Probet se ipsum homo. Hoc est. Examinet se, & videat, si cum puritate, cum humi-* 1. Cor. 11. v. 28.

humilitate, cum reverentia, & cum timore accedit. Examineſe el hombre à ſi miſmo. Mire ſi llega con la pureza, humildad, reverẽcia, y temor, que llegò Maria Santiſsima. Que ſi de eſta ſuerte llega: *De pane illo edat, & de Calice bibat.* Biẽ puede comulgar. Pero ſino: como otro Iudas: *Iudicium ſibi manducat, & bibit.* Y la razon es general. Porque ſe comunica ſegun la diſpoſicion. Començemos por la pureza de la Santiſsima Virgen.

PVREZA.

2769 *Ave gratia plena. Inveniſti gratiam.* Dos coſas le dize aqui el Angel à Maria Santiſsima, la primera, que eſtà llena de gracia, y la ſegũda, que hallò gracia. Entra aqui S. Bernardo, y dize: *Si iam eſt gratia plena, ad quid gratiam quarit?* Si ya eſtà llena de gracia, para que buſca mas gracia? Y reſponde San Aguſtin: *Quia receptura erat illum qui ab æterno panis eſt.* Porque avia de recebir el Santiſſimo Sacramento del Altar. Y ſe requiere para recebirle tanta pureza, que no obſtante que eſtava llena de gracia, dà à entender, buſca mas, y mas gracia para ello: *Probet ſe ipſum homo.* Examineſe à ſi miſmo el que eſtà leyendo eſto; y mire ſi llega con eſta pureza de Maria Santiſsima, que ſi con eſta pureza llega; comale, pero ſino, mire que aunque le coma, temo que le arà mal provecho.

Luce 1. 28. Ibi. Ibi.

Cant. 5. v. 12. 2770 *Oculi eius ſicut columbæ ſuper rivulos aquarum, quæ lacte ſunt lotæ, & reſident iuxta fluenta pleniſſima.* De Maria Sãtiſsima ſe entiẽde eſte texto, y dize: Que es Paloma q̃ con leche ſe lava los ojos, eſtando junto à las aguas. Que haze la Paloma en las aguas? Giſſerio: *Quolibet momento abluitur.* Se lava, y ſe purifica. Pero ſi Maria Santiſsima es Paloma, tan pura como vna leche para que ſe lava, y purifica? El miſmo Eſpoſo lo dize. *Surge propera amica mea. Veni columba mea, in foraminibus petræ, & in caverna maceriæ.* Donde dixo Ruperto: *Caverna maceriæ, eſt vulnus lateris Chriſti.* No vèn. dize, que la llama para recebir en la ſangre del Coſtado de Chriſto, al Santiſsimo Sacramẽto. Y aunque ſea mas pura, que la pura, y blanca leche; ſe quiere mas, y mas lavar, y purificar, para recebirle en el Santiſsimo Sacramento del Altar: *Probet ſe ipſum homo.*

Gisl. hic. Ruper. ibi.

Luce 2. 22. 2771 *Poſtquã impleti ſunt dies purgationis Mariæ.* Al Templo fue Maria Santiſsima, à cumplir la ley de la purificaciõ. Donde dixo Alberto Magno: *Maieſtas Dei infinita, in puritate Virginis, tamquã in ſpeculo ſibi obiecto reſulſit.* Que eſtuvo tan lejos de tener neceſsidad de purificaciõ, como vn eſpejo ſin mancha, de recebir la mas minima impureza. Pues ſi es eſpejo tan ſin mancha, porque trata de purificacion. Porque iva à ſacrificar à ſu hijo, recibiendolo de mano del Sacerdote del miſmo Altar. Y reconocida à la grandeza del beneficio: le pareciò, que para recebirle en ſu pecho, era poco el ſer eſpejo criſtalino en la pureza; y aſsi trata cõn el comun de las demàs mugeres, de quererſe mas, y mas purificar. Buelve S. Pablo: *Probet ſe ipſum homo. Examinet ſe, & videat, ſi cũ hac puritate accedit.* Que ſi con ella llega: *De pane illo edat, & de Calice bibat.* Biẽ puede comulgar. Pero ſino: *Iudicium ſibi manducat, & bibit.* Tiene muy mucho porque temer. Y la razon fundamental. Porque ſe comunica, ſegun la diſpoſicion. Diſcurraſe por toda la Sagrada Eſcritura. Que por toda ella, no hallaremos, ſino lugares, que eſtàn predicando: Pureza, y mas pureza, para recebir, como recibiò Maria Santiſsima, el Sacramento Santo del Altar. Atiendaſe à lo que nos enſeña Chriſto Señor nueſtro.

1. Cor. 11. 28.

2772 *Lavate pedes veſtros.* Eſtando en el Valle de Mãbre à la puerta de ſu caſa, ſe le aparecieron à Abrahàn tres varones, en trage de Peregrinos: y la diligencia primera, fue dezirles miſterioſamente: Que ſe lavaſſen los pies. Quien eran eſtos tres Peregrinos? Era el Verbo Divino, dixo Lira. Era Chriſto: *Salvatorem ſcilicet oſtendens tres vidit, & vnum adoravit.* Pues ſi es Chriſto; porque ſiendo ſu Mageſtad la miſma pureza, ſe ha de lavar los pies? Ya lo dize el miſmo Abrahan: *Ponam buccellam panis, & confortetur cor veſtrum.* Porq̃ avian de comer el Pan del Sacramento, laveſe pues los pies: *Lavate pedes veſtros. Tres vidit, & vnum adoravit. Salvatorem, ſcilicet.* Que ſi ha de comer ſu Mageſtad el Pan del Sacramento: Pide por diſpoſicion, tan realçados quilates de pureza, para merecer recebirle, que haſta el miſmo hijo de Dios, ſiendo la miſma pureza; ſe quiſo para nueſtra enſeñança, mas, y mas lavar, para recebirle en el Altar. *Probet ſe ipſum homo. Videat ſi cũ hac puritate accedat.* Y ſi aſsi llegare: *De pane illo edat, & de Calice bibat.* Comulgue. Pero ſino: aunque le coma: *Iudicium ſibi manducat.* Y la razon. Porque ſe comunica, ſegun la diſpoſicion. Que pureza es meneſter para ver à Dios Glorioſo? Mucha. Pues en alguna manera, mas pureza parece es meneſter para recebirle Sacramentado en el Altar.

Gen. 18. v. 4. Ibi.

2773 *Similitudo quatuor animaliũ.* En la Gloria, dize Ezechiel en ſu capitulo primero, que viò à vn Buey. Con advertencia, que en ſu capitulo diez, ya dize, que el Buey, ſe transformò en Cherubin. Pero ſi en ſu capitulo primero, vẽ Ezechiel al Buey en la Gloria, bebiendole al Sol ſus luzes; contentandoſe el nobillo, con ſer ſolo nobillo: como acà ambicioſo anela à ſer Cherubin? Theodoreto: *Ad typum Sacerdotis ſumptum eſt.* Aqui el Buey, dize eſte Autor, era ſimbolo del Sacerdote. Ya lo entiendo aora. Quando en la Gloria el nobillo ſea animal, pero limpio. Quando ſe llega al Altar, mejoroſe en Cherubin. Que ay tanta diferencia, de anegarſe en luzes de Gloria, à la de llegarſe al Altar: que ſi para ver à Dios en la Gloria; le pareciò le baſtava la hermoſura de ſu ſer; juzga ſer preciſo, el trãsformarſe en Cherubin para llegarſe al Altar.

Ezechiel. 1. v. 5. Theodor. ibi.

Et

Isa. 6. v. 6. 2774 *Et volavit ad me vnus de Seraphim, & in manu eius calculus, quem forcipe tulerat de Altari.* No se atreve el Serafin à tomar con la mano, el ascua de fuego, que era el Sacramento de el Altar, sino con vnas tenazillas de oro. Pero si los Serafines, como advierte el mismo Isaias, no reparan quando està Dios en su Trono, el enlazarle con sus plumas, tocandole, y aun manoseandole: *Duabus velabant faciem.* Como no se le Vers. 2. atreve à tocar, quando està sobre el Altar? Es facil la respuesta. En el trono, luzia su Magestad glorioso; en el Altar, Sacramentado. Y và tanta diferencia de lo vno à lo otro: que si el Serafin, siendo el que es, se reconoce con manos limpias, para tocar à vn Dios Glorioso. *Velabant faciem.* No se reconoce con manos bastantemente puras, para tocarle Sacramentado. *Forcipe tulerat.* Es verdad, que Dios, era vno mismo en el trono, que en el Altar. Pero no se que se tiene quando en el Altar. Que el Serafin mas elevado, reùsa el llegarse à el, reconociendo su indignidad: *Probet se ipsum homo.* Examinese assi mismo el hombre. Y si se hallare con la pureza de este Serafin: *De pane illo edat.* Comulgue imitando à Maria Santissima: Pero sino: *Iudicium sibi manducat.* Aunque comulgue, le dire que es como Iudas. Y la razon, siempre es vna: porque se comunica, segun la disposicion de cada vno.

Genes. 22. 6. 2775 *Ipse portabat in manibus ignem, & gladium.* A sacrificar à su hijo, sube Abrahan al monte con el cuchillo en la mano. Pero para q̃ lleva el cuchillo? *Filon Hebreo. Accepit gladium, resecare, quidquid mortale habebat.* Lleva, dize el cuchillo, para cortar, y apartar de si, todo genero de afecto humano. En el Valle de Mambre se le apareciò à Abrahan toda la Santissima Trinidad: *Apparuit ei Dominus in convalle Mambre.* Y sabemos qué no estava tan libre de el humano afecto, que no cuydase muy bien de su sobrino Lot. Pues si aqui se mira con algun afectillo à lo humano; porque en el monte sin el? En mismo texto lo dize: *Vidit arietem inter vepres.* En el Valle de Mambre, se le mostrò la Trinidad Sãtissima: *Tres vidit, & vnum adoravit.* En el mõte, el respeto, y atencion à vn corderillo, q̃ era el Santissimo Sacramento, *Agnus Dei.* Y pide tã extraordinaria pureza de afectos esse cordero: que si para hospedar a toda la Santissima Trinidad se le permite à Abrahan, algun afectillo à lo humano; ni aun el mas minimo, se le hà de permitir para llegar al Santissimo Sacramento de el Altar: *Probet se ipsum homo.* Examinese cada vno. Y si reconociere en si tener esta pureza: *De pane illo edat.* Pero sino. *Iudicium sibi manducat.*

Filon.

Genes. 18. 1.

Exod. 34. v. 29. 2776 *Ignorabat quod cornuta esset facies sua.* Los setẽta leen: *Glorificatus fuerat aspectus faciei eius.* Baxa Moyses de el Monte Sinay, cõ el rostro, como glorificado. El glorificarse el rostro, es vestirse con calidades de espejo, dixo San Pablo: *In eandem imaginem transformamur, de gloria, in gloriam.* Pero porque Moyses ha de baxar de el monte, con calidades de espejo en la pureza? Porque en su pecho avia de llevar la palabra de Dios; que es el Santissimo Sacramento, esculpida en en tablas de piedra. Baxe pues de el monte, con calidades de espejo, y espejo en la pureza; Que si ha de recebir en si à la palabra de Dios: Ha de ser para ello, tan rara su disposicion, que llegue à resplandecer su cara, con calidades de espejo en la pureza: *Probet se ipsum homo.* Examinese assimismo el hombre. Y si hallare, que como otro Moyses, es espejo cristalino en la pureza: reciba la palabra de Dios. Pero sino: puede temer, como otro Iudas, su eterna condenacion. Y la razon. Porque se comunica segun la disposicion.

Genes. 1. v. 26. 2777 *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram.* Imagen de Dios, quedò echo Adan. Se avia de alimentar con el fruto de el Arbol de la vida, figura de el Sacramento. Y pide el Santissimo Sacramento, tan rara pureza en el que le recibe: que no parece se quiere comunicar su Magestad, menos que al que halla echo, vna imagen de Dios en las costumbres. Examinese el hombre. Y si hallare, ser en pureza, y en costumbres, vna Imagen de Dios: Comulgue. Pero sino: Aunque comulgue, corre gran riesgo el que peligre... El Buey, para llegarse al Altar, se transformò en Cherubin. El Serafin, se reconoce con manos menos limpias, para tocar el ascua de el Altar: Abrahan para sacrificar vn cordero, lleva vn cuchillo en la mano, para cortar, y apartar de si, todos quantos afectos humanos le pueden servir de embaraço, para llegar al Altar. Y es lo cierto, que para llegar dignamente à sacrificar àl cordero Dios; nos ha de ser preciso, el degollar, con cuchillo de la Divina gracia, las desordenadas passiones, y vicios, que para merecer su Divino agrado, nos pueden embaraçar.

Proverb. 9. v. 2. 2778 *Sapientia edificavit sibi domum, miscuit vinum, & posuit mensam.* Los setenta, de el texto Hebreo leen: *Sapientia iugulavit sibi filios, & posuit mensam.* La Sabiduria degollò à sus hijos, y por este camino se hizo merecedora de llegar à la mesa de el Sacramento. Pregunto, que hijos son estos, à quienes deguella la sabiduria, para hazerse merecedora de llegar à la mesa de el Sacramento? *Vitia.* Son los vicios. Ya lo entiendo. *Sapienta.* Es lo mesmo, que dezirnos, sabiduria nos ha dado Dios, para diferenciar lo malo de lo bueno. Entendimiento para conocer, qual es el camino, que lleva al Cielo, y qual el que lleva al infierno: *Et posuit mensam.* Queremos hazernos merecedores de llegar à la mesa de el Sacramento? Claro està, que si. Pues el medio es. *Sapientia.* De esta misma sabiduria, y entendimiento que Dios nos diò, nos hemos de valer: *Iugulavit filios. Iugulavit vita.* Para degollar los vicios. Sirvenos de embaraço, el de la lascivia, el de la murmuracion, y el de la avaricia, con todos los demas. Si. Pues con el cuchillo de la Divina gracia, todos se han de cortar, para

ra llegar de esta suerte, con vna suma pureza à la mesa de el Altar. Las criaturas todas de el Cielo, y de la tierra nos estàn predicando esta misma pureza.

2779 *Pluit illis manna.* Como las niñas de los ojos era el manà: *Vt pupilla oculi.* Tienen las niñas de los ojos, que vn cabellito, que entre en ellas las inquieta. Y para recebirle en el Sacramento, ni vn cabellito de impureza hemos de tener, sino le queremos inquietar. Pf. 77. v. 24.

2780 *Stellam eius.* La Estrella de los Reyes se escondiò en Iusalen. Pero porque se esconde? Sin duda porque no la vea Herodes. Pues que acaso temiò que no le dañase? Pudo ser: que la Estrella, era vn Angel. Este Angel iva à Belen, que es casa de pan. Y se requiere tanta pureza para tratarle: que aunque sea Angel en la pureza el que le recibe, de solo vna vista menos atenta se deve recatar. Mat. 2. v. 2.

2781 *Venit ergo Simon Petrus, & introivit ad monumentum.* San pedro entrò antes, que San Iuan al monumento. San Pedro, es hijo de la paloma. *Filius columbæ.* Y para recebir el cuerpo de Christo, ha de ser vna paloma en la pureza. Ioan. 20. v. 6.

2782 *Mulier amicta sole, Corona Stellarũ.. Et Luna sub pedibus eius.. Et volavit in desertũ.* Sol, Luna, y Estrellas, le assisten à esta Alma, quando se và al desierto. Ruperto Abad: *Cui datus est panis, qui de Cœlo descendit.* La alimentò Dios con el manà, figura de el Sacramento, y requiere para recebirle tal pureza: que si es Estrella en la claridad, y Luna en la hermosura, ha de ser vn Sol en la pureza. Apoc. 12. v. 1. Rup. Ab. ibi.

2733 *Introduxit me in cellam vinariam.* Gisterio: *Cella vinaria, designat Sanctissimũ Eucharistiæ Sacramentum.* Los regalos de el Sacramento, goza esta alma. Y es que era paloma: *Columba mea.* Y solo se quiere Dios comunicar, à los que son Palomas en pureza. Cant. 2. v. 4.

2784 Sentir fue de Arias Montano, que en medio de el pecho llevava Aaron vn diamante: *Alium lapidem lucidissimum, & existimo fuisse adamantem.* En el le mandò Dios à Moyses escrivir la verdad, que es Dios: *Pones veritatem.* Otros leen: *Pones solem.* El diamante es el Alma. La verdad, es Dios Sacramentado: *Ego sũ veritas.* El Sol luze, y es puro. Y alma, donde entra Dios Sacramentado, ha de ser vn Sol en la pureza.

2785 *Stellam eius.* De la Estrella de los Reyes dixo el Abulense? *Puerum gestabat in gremio.* Que llevava à Dios en su pecho. De esta Estrella dize la Iglesia, que aventajava à la rueda de el Sol en luzimientos: *Quæ Solis vincit rotam.* Y para llevar à Dios en el Alma: Sobre ser Estrella el que lo recibe, ha de aventajar al Sol, en candores de pureza. Mat. 2. v. 2. Himno Eccl.

2786 *De lignis setim.* De madera de setin labrò Moyses el Arca, que avia de encerrar à Dios. La madera de setin, es de naturaleza de espejo, dizen los Naturales. Y para recebir à Dios, ha de ser el Alma, vn espejo en la pureza, significada en el setin. Exod. 25. 10.

2787 *Angelos ascendentes, & descendentes.* Angeles eran los de la escala de Iacob. Leonardo de Vtino: *Ædificavit Iacob altare Domino, cui apparuit in sũmitate scalæ. Idest: Corpus Christi, in Sacramento Altaris.* Estavan al lado de el Altar de el Sacramento; y al Altar de el Sacramento, solo se llegan los Angeles. Gen. 28. v. 12. Leonard. Ser. de Sãcto.

2788 *Sic autem comeditis illum. Renes vestros accingetis, & calceamẽta habebitis in Pedibus, tenentes baculos in manibus.* Donde dixo el Damiano: *Agnum Paschalem Deus iussit comedere, indutos calceamẽtis, & lonis accintos propter terræ pollutiones.* Con toda esta disposicion, mãdava Dios comer el Cordero, para que ni vn polvo de la tierra, se les pegasse de impureza. Exod. 12. v. 11. Ibi.

2789 *In sindone munda.* En vna savana muy limpia pusieron el cuerpo de Christo. Y ya se està dicho: que el cuerpo de Christo, no entra sino es en las conciencias muy limpias. Mat. 27. v. 59.

2790 *Et vidi fluvium aquæ vivæ, splẽdidum tamquam crystallum.* Vn rio de crystal, dize San Iuan que viò. Tenia muy cabe si al Arbol de la vida. Y para llegarse al Sacramento: Ha de ser crystalino rio en la blancura el que comulga.

2791 *Centum quadraginta millia. Sequuntur agnũ, quocumque ierit.... Sine macula enim sunt.* Tres cosas, dize aqui San Iuan. Dize que viò à ciento y quarenta y quatro mil, que frequentauan mucho à vn cordero; y estos estavan sin mancha. Y es lo cierto, que el cordero Dios, solo se dexa tratar, de quien le comunica sin mancha. Apocal. 14. v. 1. 4. & 5.

2792 *Pueros, in quibus nulla esset macula.* Esta calidad de niños, buscava Nabucodonosor. Sin el mas minimo lunar, que les afeara. Comian de la mesa de el Rey. *De cibis suis.* Y ha de carecer de el mas minimo lunar de imperfeccion; quien venturoso se llega à comer de la mesa de el Altar: *Verus amor, debet esse, diffusivus.* El amor se comunica, segun la disposicion. Comunicose el de Christo à Maria Santissima Sacramentado, por aver llegado cõ vna pureza tan suma, que excediò à las criaturas todas de Cielo, y tierra, que acabo de referir: *Probet se ipsum homo. Examinet, & videat, si cum hac puritate accedit.* Que si assi llega: *De pane illo edat.* Pero sino como otro Iudas, se come el juyzio, por mas que se assiente à la mesa. Daniel. c. 1. v. 4. & 5.

Comunicosele en segundo lugar este Divino amor Sacramentado en la noche de la Cena, à Maria Santissima, y à los demàs Apostoles, por aver llegado, con reverencia: que el recebirle con reverencia; eleva à vn Alma, hasta llegar à exceder à muchos Angeles; ya que no en la naturaleza, por lo menos, en la virtud, y en la gracia.

2793 *Pluit illis manna.* A Moyses le comunica Dios el mannà, figura de el Sacramento. Pregunto. Como, y de que manera, formò Dios el mannà en el monte, para darsele à Moyses? Pf. 77. v. 24.

El

Abul. El Abulenſe: *Angeli conficiebant illum per noctẽ in aere: Et in aurora, dabant illum per modum pruinæ.* Dize que los Angeles, le formavan de noche en el ayre; y al amanecer ſe lo embiavan à Moyſes, por medio de el rocio. Pero ſupueſto que los Angeles lo formavan; porque los miſmos Angeles, no ſele miniſtravan? Y reſponde el miſmo Abulenſe: *Miniſtrare eibum, eſt inferioris ad ſuperiorem.* Porque el miniſtrar la comida, es accion de inferior à ſuperior. Aora, Moyſes, que lo avia de comer, ſe deſcalçò, en ſeñal de reverencia, dize el miſmo Autor: *Solve calceamentum:: Vt eum reverentem redderet.* Y es tan raro el efecto, en el que le recibe con reverencia: Que los miſmos Angeles, reùſan en ſu modo, el miniſtrarle por ſi à Moyſes, por no llegarle à parecer inferiores, ya que no en la naturaleza: por lo menos, en la virtud, y en la gracia. Eſto es propriamente lo que paſſò al Angel con Habacuc, reſpecto de Daniel, que eſtava en el lago de los Leones. Porque el Angel no le llevò el pan por ſi miſmo à Daniel, ſino por medio de Habacuc, tirandole de vn cabello? Y dà la miſma razon el de Avila, diziendo: Porque el miniſtrar el pan à otro, es accion de inferior à ſuperior. Y como los Angeles ſolo miniſtren à Chriſto, como à ſuperior, que les es: Se dedignan en alguna manera, de miniſtrar por ſi miſmos el pan à los hombres, por no igualarlos con Chriſto; ni parecerles inferiores. Pero ſe les haze aqui vn argumento fuerte à los Angeles.

Ioan. 6. 10 v. 11. 2794 *Facite diſcumbere:: Et tranſiens miniſtrabat eis.* A la letra habla aqui San Iuan de Chriſto Señor, y dize: Que por ſi miſmo miniſtrò el pan, figura de el Sacramento, à los que le ſeguian por el deſierto. El miniſtrar el pan, es de inferior, à ſuperior. Chriſto no repara en puntos de autoridad, con los hombres; Luego no parece razon, lo ande eſcrupuleando el Angel. Aun otra razon.

3. Reg. 19 v. 7. 2795 *Surge, & comede.* A mi gran Padre San Elias hallo aqui, que por ſi miſmo le miniſtrò el Angel, vn pan ſubcinericio, al pie de el henebro; Aora el argumento: *Miniſtrare panẽ, eſt inferioris ad ſuperiorem.* El miniſtrar el pan à otro, es accion de inferior, à ſuperior. El Angel por ſi miſmo, miniſtra el pan a San Elias. Luego la naturaleza Angelica, ſe llega aqui à reconocer inferior à la naturaleza de el hombre. Se reſponde à eſto: que no puede ſer, porque la naturaleza Angelica, ſiempre es ſuperior à la naturaleza humana. Pero ſe dize tambien: Se hallan en la Igleſia de Dios, Almas, que reciben el pan de el Sacramento, con tanto reſpeto, y reverencia: que los miſmos Angeles, no eſtrañaran, el llegar à parecerles inferiores, Ya que no en la naturaleza; por lo menos en la virtud, y en la gracia: *Verus amor, debet eſſe diffuſivus.* El amor de Chriſto Sacramentado, ſe comunicò en la noche de la Cena à Maria Santiſsima. Pero tambien hallo, que ſe comunicò à Iudas: *Sumunt boni, ſumunt mali.* A Maria Santiſsima le diò vida: A Iudas le diò muerte. Y la razon fundamental. Porque ſe comunica, ſegun la diſpoſicion de cada vno. Maria Santiſsima llegò à recebirle, con gran pureza, humildad, reverencia, y temor: Iudas, eſtando en pecado mortal, con grandiſsima deſverguença, y altivez. De donde infiero para concluir eſte Sermon: *Mors eſt malis, vita bonis*: que es lo que haze temblar.

QVE SIENDO VNO MISMO, EL PAN de el Santiſſimo Sacramento al que le recibe bien diſpueſto, le da vida: y al que mal diſpueſto lo condena.

Geneſ. 4. v. 4. & 5. 2796 R *Eſpexit Dominus ad Abel, & ad munera eius. Ad Cain verò, & ad munera eius non reſpexit.* Aſsi Abel, como Cain ofrecieron à Dios ſacrificio en el Altar. Con advertencia, que el de Abel, es admitido, y reprobado el de Cain, Abel ſe ſalva, y Cain ſe condena. Pero ſi Abel ſacrifica vn corderito en el Altar, y tambien ſacrifica Cain: Porque Abel ſe ha de ſalvar, y ſe ha de condenar Cain? Miren como cada vno ofreciò el ſacrificio, y ſe verà clara la diferencia. Abel ofreciò vn corderito en el Altar: *Nihil habens*: que aſsi ſe interpreta. Con vna conciencia puriſsima. Cain, ofreciò el ſacrificio en el Altar. *Poſſeſſus*: que aſsi ſe interpreta. Poſſeìdo de vn pecado mortal. Salveſe pues Abel, y condeneſe Cain: que ſi Abel llega bien diſpueſto à ſacrificar, y mal Cain: Si el que llega bien diſpueſto, ſe ſalva: El que llega mal diſpueſto, ſe condena: *Probet ſe ipſum homo.* Examineſe cada vno à ſi miſmo, y mire como llega à comulgar. Llega como otro Abel: *Nihil habens.* Con vna conciencia limpia? Si. Pues ſe ſalvarà. Llega como Cain. *Poſſeſſus.* Poſſeido de vn pecado? Puede ſer. Pues ſe condenarà. Eſto es lo que haze temblar: que ſiendo Chriſto vno miſmo en el Sacramento, A los Abeles los ſalva, y à los Caines los condena. A los bien diſpueſtos, como Maria Santiſsima, y alos Apoſtoles, les dà vida, y á los que llegan como Iudas, muerte eterna.

Apoc. c. 5. v. 1. 2797 *Librum ſcriptum intus, & foris.* San Iuan dize, que viò vn libro eſcrito. Hugo Cardenal: *Liber ſcriptus intus, & foris, Chriſtus in Euchariſtia dici poteſt.* Dize, que aquel Libro, ſignificava à Chriſto Sacramentado. Y que era lo que avia eſcrito en eſte Libro? Eſſo ya lo dixo Ezechiel: *Carmen, & væ. Carmen*, es lo miſmo que ſalvacion: *Væ*, es lo miſmo que condenacion: Y aqui aora el miſmo Hugo Cardenal: *Latro pœnitens, legit, Carmen. Latro blaſfemus, legit, væ.* Dize, que el buen Ladron en eſte Libro, leyò, *Carmen*: que es ſu ſalvacion. Y el mal Ladron leyò, *Væ*: que es ſu condenacion. Pero ſi el Libro, que es Chriſto Señor Sacramentado, es vno miſmo: como en el el buen Ladron halla ſu ſalvacion, y el malo ſu condenacion? Miren con la

Ezech. 2. v. 9. Ibi.

disposicion, que cada vno llegò, y se verà. Como llegò el buen Ladron? Penitente. *Memento mei.* Y el mal Ladron como llegò? Blasfemo, y obstinado. Lea pues el buen Ladron en este libro, *Carmen.* Y el mal Ladron lea. *Va.* Salvese el bueno, y condenese el malo: Que si se comunica Dios Sacramentado segun la disposicion de cada vno: Si al bien dispuesto le salva, al mal dispuesto le condena. *Probet se ipsum homo.* Examinese cada vno à si, mismo; y mire si llega al Sacramento, como el buen Ladron, ò como el malo Que por la disposicion con que llegàre, conocerà claramente, si en este Divino Libro, ha de leer *Carmen*, ò ha de leer *Va.*

Ps. 77. v. 24. Serm. de Sacram.

2798 *Pluit illis Manna.* Oygase aora à Leonardo de Vtino, que sobre el texto, dize de esta manera. *Manna, in diebus solis, liquefiebat: & ad ignem indurabatur.* Dize que el Manna, con el calor de el Sol se deshazia, y reso lvia; pero puesto al fuego, se endurecia à manera de vna piedra preciosa. Y saca el mismo Autor esta moralidad. *Sic corpus Christi, in corde hominis lascivi, liquefit, & evanescit: In cordibus autem ignitis per charitatem, indurat, & perdurat. Et sic illi sumunt Sacramentum, ad sui damnationē; & isti ad salvationem.* Verificandose siempre el obrar, segun la disposicion de cada vno. Pues si para el que llega lascivo, le es condenacion: Al que llega abrasado en fuego de Divino amor, le es pronostico de su eterna salvacion.

Exod 25. v. 30. Ibid.

2799 *Pones super mensam panes propositionis* Ruperto. *Panis propositionis, est Christus in Eucharistia.* Los setenta. *Panes facierum.* Que es dezir; que Christo en la Eucharistia, es pan de dos caras. Pero que dos caras son estas, en el Sacramento? Responde con agudeza el docto Mendoza, diziendo. *Christus in Eucharistia; duplicem habet faciem; vnam amabilem, qua bonos sanat; alteram terribilem, qua malos perdit.* No lo pudo dezir mas claro. Pan de dos caras. Vna amable, y otra terrible. Que como se comunica segun la disposicion de cada vno: Si para el que llega bien dispuesto, la muestra amable: Para el que llega mal dispuesto, la mostrarà terrible.

Mendoça

Mat. 24. v. 28.

2800 *Vbicumque fuerit corpus illuc congregabuntur, & Aquilæ.* Santo Thomàs. *Non dicit congregabuntur, & corvi: sed Aquilæ.* A comer de el cuerpo muerto, dize que acuden las Aguilas. Y no nombra los cuervos. Pregunto. A comer de el cuerpo muerto, no van las aguilas, y los cuervos? Es verdad. Porque pues solo dize San Matheo, que van las aguilas, y no nombra los cuervos? Y responde el Santo. *Aquilæ, per quas sancti: Corvi, per quos mali. Corpus, est Christus in Sacramento.* Miren, dize el Santo, à este cuerpo muerto, y vivo, que assi se representa Christo en el Sacramento. Es verdad, que le llegan à comer, aguilas, y cuervos. Pero con esta diferencia; que las aguilas, son los que llegan penitentes, y bien dispuestos. Los cuervos, que dizen *Cras*, son los que por no dexar el vicio, dilatan la penitencia, llegando mal dispuestos. Y si es proprio de este Sacramento, el comunicarse segun la disposicion: Si al que le come, como aguila, bien dispuesto, le da la vida; le darà la muerte, al que llega como cuervo mal dispuesto. *Probet se ipsum homo.* De cada vno vna buelta al circulo de su conciencia. Y por el modo con que llega, conocerà claramente, si le entra, ò no en provecho. Llega à comer de esse Divino cuerpo muerto, y vivo de el Sacramento, como el Aguila purissima de Maria? Si. Pues le darà vida. Llega dilatando como el obstinado Iudas la penitencia? Puede ser. Pues tambien puede ser, que venga à hallar muerte eterna. *Mors est malis.* Y siempre la razon. Porque se comunica segun la disposicion.

In catena c 24. Mat. Versio 28.

2801 *Pluit illis Manna.* Con el Manna sustentò Dios à los Israelitas en el desierto. Y hablando de la muger de el Apocalipsi, dixo San Ambrosio, que tambien la alimentò Dios con Manna en el desierto. *Data sūt mulieri duæ alæ, vt volaret in desertū. Manna, dedit Deus mulieri in deserto.* Pero con esta diferencia; que à la muger de el Apocalipsi, le fue vida; y à los Israelitas muerte. Y es la razon. *Luna sub pedibus eius.* Que la muger despreciò en la Luna, todo genero de vicio. Los Israelitas. *Pluit illis Manna: fecerunt vitulum, & adoraverunt.* Al mismo tiempo, que les llovia Dios el Manna, se emplearon en la adoracion de sus Idolos. Aquella para comer aquel Manna, iva bien dispuesta, Los Israelitas may mal. Y si este Divino manjar, obra segun la disposicion: Si le da la vida al bien dispuesto; le darà la muerte, al que se atreve à comerle, perseverando en la maldad.

Ps. 77. v. 24.

Eccli. 15. v. 3.

2802 *Cibavit illum pane vitæ, & intellectus, & aqua sapientiæ potavit illū.* Hugo Cardenal. *Potavit eos corpore Christi.* En el agua, dize, que està el Santissimo Sacramento. Pero porque en el agua? Por los diferentes efectos que causa regando las plantas, dize San Basilio. Pues vemos, que con su riego, à vna flor le da vida, y à otras las mata. *Eandem aquam in pratis, conspexeris,* dize el Santo; *in hoc vitam, & in alio mortem.* Y la razon: Porque obra el agua, segun la disposicion de las plantas. Y tiene lo mismo el Santissimo Sacramento de el Altar, en el agua significado, que obra segun la disposicion. Y siendo flores los hombres. *Qui quasi flos egreditur.* A vnos por bien dispuestos, les da vida. Y à otros por mal dispuestos, los mata. *In hoc vitam; & in alio mortem. Mors est malis, vita bonis.*

Ibi.

S. Bas. in hunc loc.

Exod. 14. v. 19.

2803 *Erat nubes tenebrosa, & illuminans noctem.* La columna, que guiava al Pueblo de Israel, dize que era tenebrosa, y luzida. Pero si luzida, como tenebrosa? El Abulense. *Tenebrosa contra partem Exercitus Egiptiorum: Illuminativa, contra partem Exercitus filiorum Israel* Ya lo entiendo. De esta columna, dixo Dragon Hostiense, que significava à Christo en el Santissimo Sacramento. *Qua est nubes, qua præcedebat veros Israelitas, nisi Sanctissimū Corpus tuum,*

Abul. ibid.

Drag. hoss. hic

tuum, quod in altari sumimus. Ven ahi aora, porque se descubre tenebrosa cõtra el Gitano; y luzida en favor de el verdadero Israelita. Porque siendo figura de el Santissimo Sacramento, obra segun la disposicion. Siendo para el mal dispuesto Egipcio, tiniebla; Y luzimiento para el verdadero Israelita, que à el se acerca, con devida disposicion.

2804 *Etenim Deus noster ignis consumens est.* Dize San Pablo; que Christo en la Eucharistia, es fuego: Que tiene el fuego? S. Gregorio. *Eodem igne, aurum rutilat, & palea fumant.* Y aqui aora Origenes, para la moralidad. *Si aurum fueris, & hoc igni aproximaveris; rutilantior effulgebis. Si palea, fœnum, vel stipulam igni aproximaveris, consumeris.* Y la razon: Porque influye este Divino fuego segun la disposicion. *Probet se ipsum homo.* Mire cada vno como se acerca à el. Que si llega como oro, le ilustrarà; pero si como paja le quemarà. Ello es preciso, que si con intimidad, hemos de lograr esta verdadera comunicacion con Dios, hemos de llegar à sacrificar; como otro Abel. *Nihil habens.* Con vna conciencia purissima. *Sapientia jugulavit victia.* Degollando con el cuchillo de la Divina gracia, los vicios, y pasioncillas, que nos pueden embaraçar. Purificando, y limpiando de tal manera el poço de nuestra conciencia; que le demos lugar à la fuente de la Divima gracia para obrar.

A. Hebr. 12. v. 24.

Orig hic.

2805 *Puteus aquarum viventim.* Por esso nuestra conciencia, se compara à vn poço de agua viva. Que tiene el poço? San Basilio. *Putei qui exauriuntur, melius fluunt. Si autẽ suas aquas relinquas intactas, fœtorem contrahunt.* Tiene el poço de agua viva; que si le limpiã de la bascosidad, que tiene; salta à borbollones, comunicandosele con liberalidad la fuentecilla. Pero si à essas mismas aguas las dexan rebalsar mucho tiempo, sobre oler mal, de tal suerte le tapan con la bascosidad que crian las venas à la misma fuentecilla, que le impiden el comunicarse con largueza. Fieles, el amor de Christo le hemos visto, segun el Evangelio, sabio, humilde, liberal, fuerte, sufrido, y comunicativo. Queremos que la fuentecilla de esse Dios Sacramentado, se nos comunique con liberalidad? Claro està que si, que lo queremos. Pues essas aguas de vna enemistad porfiada: Essas aguas de vna comunicacion ilicita, que por rebalsadas, años haze en el poço de nuestra conciencia imposibilitan; y aun ponen embaraço à las venas de essa Divina fuentecilla Christo Señor Sacramentado; purifiquense por medio de vna buena confession; para que de esta suerte; mejorados en las costumbres, y renovados en el espiritu; huyendo como la peste, de los que se assientan à esta mesa como Iudas; nos assentemos à imitacion de maria Santissima con mucha pureza, y gracia. A quien se figue la gloria. *Ad quam, &c.*

S. Basil. hic.

Cant. 4. v. 15.

DIA SEGVNDO DE PASQVA.

EL PEREGRINO DEL CIELO,

CON DESPEDIDA.

Duo ex Discipulis ibant ipsa die in Castellum: & ipse Iesus appropinquans ibat cum illis. San Lucas cap. 24.

ON alas en los pies, no solo para correr, si tambiẽ para volar, pintaron los Antiguos al temor. Y sobre el texto de San Lucas, hablando de los dos Discipulos de Christo, que oy se encaminavã al Castillo de Emaus, dixo el docto Alapide, que ivan con mucho miedo. *Ibant hi duo, pavido animo.* No se puede negar, sino que parece muy mal la covardia de estos dos hombres de el dia de oy, à vista de el esfuerço de las mugeres de el dia de ayer; pues si en tres Marias luziò vna misma fortaleza, en dos esforçados hombres, no parece ay tanta valentia, que pueda competir, con el esfuerço de sola vna muger.

Hic.

2806 *Loquebantur ad invicem.* El mismo Alapide. *Pavido animo.* Sobre saltado, da à entender este Autor, l'euan el coraçon estos Discipulos quando hablan. Haria aun eco en sus oidos aquel, muera, muera, de los Iudios de ayer; y como reinava en ellos el rezelo, aun en lo mismo que hablan, dan à entender lo que temen.

Et dum fabularentur, ipse Iesus appropinquans ibat cum illis. Con misterioso alago, dize San Lucas, que se introduxo aqui Christo en la conversacion con estos sus Discipulos. Y es que trataban de Dios, dize el mismo San Lucas. *De Iesu Nazareno.* Y se halla su Magestad muy gustoso, entre los que tratan de espiritu.

2807 *Cognovit universus Israel, quod Samuel Propheta esset Domini. & Dominus erat cũ eo.* Mucho se acerca Dios à Samuel. Y es que en sus conversaciones hablava siempre de Dios, dize el mismo texto. *Non cecidit ex omnibus ver-*

1. Reg. 3. v. 20.

bis eius in terram. Y ſe halla ſu Mageſtad muy guſtoſo, digo otra vez, entre los que tratan de eſpiritu.

2808 *Quiſunt hi ſermones, quos confertis ad invicem ambulantes?* No obſtante q̃ lo ſabia bien el Peregrino Divino Chriſto, les pregunta à ſus Dicipulos diziendoles: que converſaciones ſon las vueſtras, ò venturoſos caminantes? Son acaſo de el Cielo, ò ſon de la tierra? Son de las vtilidades, y conveniencias de el Alma, ò ſon de los provechos de el cuerpo? Son de carne, ò ſon de eſpiritu? Eſtos dos Diſcipulos de Chriſto, en ſentir de la Biblia Maxima, y el docto Alapide fueron Cleophas, y San Lucas; y ſiendo eſtos hombres eſpirituales, claro eſtà, que ſerian ſus converſaciones de eſpiritu. No obſtãte ſe les pregunta el Peregrino, y con razon ſe les pregunta; fin duda para que entendamos todos: que deviendo muchos, ſegun ſu profeſsion, y eſtado, hablar entre ſi de eſpiritu, apenas ſe reconoce converſacion entre los tales, donde no ſe cruzen, muchos reſabios de mundo.

2809 *Qui ſunt hi ſermones, quos confertis ad invicem?* Que platicas ſon las nueſtras, ò ſeñores? Son de Dios, ò ſon de el diablo? Cada vno ſe ponga la mano en el pecho; y por lo que trata en ſus cõverſaciones, cõocera claramẽte, ſi aſſiſte en ellas, ò no, el dulciſsimo Ieſus-Chriſto.

De Ieſu Nazareno. Et ipſe Ieſus appropinquans ibat cum illis. De la Gloria hablan eſtos Diſcipulos, y les aſsiſte Ieſus. Que la Mageſtad de el Señor, ſiempre favorece, y ha favorecido à los que hablan de el Cielo.

2810 *Non enim vos eſtis qui loquimini, ſed ſpiritus Patris veſtri qui loquitur in vobis.* Dixoles Chriſto à ſus Diſcipulos: ſiempre q̃ hablais coſas de el Cielo, es ſeñal, que mi Padre habla, en voſotros. Es aſsi dize Ruperto. Dios habla en el que habla de Dios, y ſi Dios habla en el q̃ habla de Dios; es evidente ſeñal, dize el miſmo Ruperto, que aſsiſte Dios, à los que hablan de el Cielo.

De Ieſu Nazareno, De eſpiritu hablavan Cleophas, y San Lucas. Viviã en el Alma. Que la vida de el Alma; pienſo que conſiſte en ſaber hablar de eſpiritu.

Genes. 2. v. 7. 2811 *Factus eſt homo in animam viventem.* El Caldeo lee. *Factus eſt homo in ſpiritũ loquẽtem.* Vive Adam quando habla de Dios: que la vida de el Alma, pienſo que conſiſte, digo otra vez en ſaber hablar de eſpiritu.

De Ieſu Nazareno. Sobre Ieſus Nazareno era la converſacion de eſtos Diſcipulos: y los hõrò ſu Mageſtad? Si. Que à quien habla de Ieſus, ya lo ſuele Dios favorecer, plantandole à las corrientes de ſus gracias.

Pſal. 1. v. 3 2812 *Et erit tamquam lignum quod plantatum eſt ſecus decurſus aquarum.... Et folium eius non defluet.* Por eſtas hojas entiẽden los Padres. *Verba ſpiritualia.* El trato de Dios. Y à quiẽ en ſus converſaciones trata de Dios: à eſte lo plãta Dios, como à otro hermoſo Arbol, à las corrientes de ſus gracias.

De Ieſu Nazareno. A vnos hombres, como divinizados contemplan algunos à eſtos dos Diſcipulos de Chriſto. Y es, que ſobre tener coraçon para ſentir bien de las coſas de Dios; teniã aſsi miſmo lengua para hablar bien de las miſmas coſas de Dios. Y no parece puede dexar de tener mucho de Divino, quien teniendo coraçõ para ſentir bien, tiene lengua para hablar bien de el miſmo Dios.

2813 Refiere Plutarco, que los Griegos, al malacaton le tenian por fruta ſagrada, y aſsi ſe la ofrecian à ſu Dios. Y da la razon. *Quia fructus huius arboris, habet ſimilitudinem cordis; & folia linguæ: Cordis, vt piè ſentiat, & lingua, vt rectè loquatur.* Que haſta los Gentiles nos enſeñan; no puede dexar de tener, en ſu manera, mucho de Divino, quien teniendo coraçon para ſentir bien de Dios, tiene aſsi m ſmo lengua para hablar bien de el miſmo Dios.

Nos ſperabamus. Laſtima ſeria en algunos hombres el tener delante de los ojos à la miſma vida, y aver ya muerto en ellos la eſperança de poſſeerla. Pero no ſe verificò eſto en Cleophas, y Lucas; pues como dixo el docto Alapide en boca de los miſmos Diſcipulos. *Non quidem de eo deſperamus.* Es verdad, dizen, que eſperavamos, pero tambien es, que eſperamos; y dizen bien, que le vieron poco antes muerto: y deſpues de averle viſto muerto, eſta muy puesto en razon, viva en nueſtros coraçones, aſsi como en los de eſtos ſantos Diſcipulos, la eſperãça de poſſeerlo. Hic.

Apoc. 4. v. 1. 2814 *Vidi, & ecce hoſtium apertum in cœlo, & ſupra ſedem ſedens.* A Chriſto glorioſo, y reſucitado viò San Iuan en el Cielo, con vn arco verde, y florido que le coronava, como dize Andreas Cretenſe *Et iris florida erat in circuitu ſedis.* Y es, que poco antes, dize que le viò como muerto. *Tamquam occiſum.* Y deſpues de averle viſto muerto, eſtà muy puesto en razon, viva en eſte arco verde, y florido, en nueſtros coraçones, aſsi como en el de eſtos ſantos Diſcipulos, la eſperança de poſſeerlo.

Nos ſuperabamus. Buelve el miſmo Alapide. *Non quidem de eo deſperamus.* Es verdad dizen eſtos Diſcipulos, que noſotros eſperavamos que Chriſto avia de reſucitar; pero tambien es verdad que lo eſperamos, porque el tercero dia aun no es paſſado. El fin juntan aqui Cleophas, y Lucas con el principio; enſeñandonos la perſeverancia en el obrar. Fueron taller, y exemplo de ſantidad. Y à la verdad, à la perſeverancia en el bien obrar; parece quiſo Dios vincular la mas elevada Santidad.

Lucæ 12. v. 24. 2815 *Beatus ille ſervus, quem cum venerit Dominus eius invenerit ſic facientem.* Caietano lee. *Beatus ille ſervus, quem cũ venerit Dominus eius, invenerit perſeverantem.* A la perſeverãcia en el bien obrar, atribuye aqui San Lucas la ſantidad. *Beatus.* Sin duda para que ſiempre ſe diga. *Sperabamus, & ſperamus.* Que en materia de bien obrar, à la virtud de la perſeverancia,

pa-

parece quiso Dios vincular, la mas elevada santidad.

Nos sperabamus. Non quidem de eo desperamus. Esperavamos, y esperamos insistè en dezir los caminantes. Iamàs, asseguran, flaqueò de el todo en nosotros la esperança. Eran hombres de virtud, y estos jamàs supieron flaquear, por aver sido siempre columnas de piedra en lo firme de esperar.

2816 *Mane consurgens edificavit altare ad* Exod. 24. *radicem mõtis, & duodecim titulos per duodecim tribus Israel.* Edificò Moyses al pie de el monte vn Altar, y al derredor puso doze titulos. El texto Hebreo dize, que fueron doze columnas de piedra. *Duodecim statuas.* Se las mandò poner en demonstracion de la virtud. En la columna de piedra, està la perseverancia. Sin duda para que siempre se diga: *Sperabamus, & speramus.* Que en materia de el obrar la virtud, jamàs Cleophas, ni Lucas flaquearon, por aver sido siempre columnas de piedra en lo firme de esperar,

Et incipiens à Moyse, & Prophetis, interpretabatur illis in omnibus scripturis, quæ de ipso erant. Explicòles aqui el Peregrino las escrituras, no de otra suerte, que à manera de vna fuentecilla à quien ataja la industria, que congoxaeda de ver que le estorvan el comunicarse favorable, sino gime oprimida, suda apesarada hasta reventar por la margen esparciendo sus congoxas Assi el Peregrino, dizen estos Discipulos, secundò nuestros secos co-ações.

Llegamos al Castillo de Emaùs. Fingiò que passava de largo: obligamosle corteses. Admitiò el partido; que no ay cadena mas fuerte para rendir, que la que se eslabona de agasajos para obligar.

Sentose à la mesa, y en el partir de el pan, le conocimos por Dios. No dizen, que le conocieron en el camino, sino en el partir de el pan. En el camino, Christo hablava, partiendo el pan, obrava. Ellos eran los Discipulos; Christo el Maestro. Y el Discipulo, no conoce à su Maestro por lo que habla, sino por lo que practica, y enseña.

Et ipse evanuit ex oculis eorum. Dales Christo el pan à sus Discipulos, y luego se và; que solo parece puede ser proprio de Dios, el hazer el beneficio, y retirar luego la mano.

Exod. 25. v. 30. 2817 *Verumque latus Propitiatorij tegebãt.* Ocultavan los Serafines el Propiciatorio. En el Propiciatorio, estava el Archivo de los Divinos favores, dize Oleastro: *Summus benefactor est.* Y le ocultan Serafines? Si; que yà sue.e ser condiciõ de Dios, el favorecer retirado.

Surrexit Dominus verè. Fueronse luego à Ierusalen, a dezir à los Apostoles, que Christo avia resucitado. Y quien es Christo? La Verdad. Pues claro està que avia de resucitar: que la enterrò la mentira; y por mas que la mentira pretenda enterrar à la verdad; la verdad, à pesar de la misma mentira, gloriosa ha de resusitar.

2818 *Tota die injustitiam cogitavit lingua* Psalm. 51. v. 4. *tua; sicut novacula acuta fecit dolũ.* Habla aqui David de Doeg Idumeo, Pastor de Saùl, en quien en sentir de Hugo està la mentira; y lo compara à la navaja. Pero porque este Antoçon David, à la mentira la han de comparar à la navaja? Es clara la razon. Tiene esto la navaja; que quando piensa que ha salido con su intento cortando el cabello, el cabello renace. Y por mas que la mentira de los Fariseos pretenda sepultar a la Verdad Christo: serà à lo sumo, como la navaja de el Idumeo Doeg, que imaginando le tenian por cortado el cabello, sin vn pelo, oy renace, y à pesar de la misma mentira, sale coronada, de glorioßsimos trofeos.

Surrexit Dominus verè. Yo soy testigo de vista, dize Cleophas: yo, yo, que ayer vi muerta à esta prodigiosa flor de el campo Christo, à quien ajò el cierço de la calumnia; oy la he visto, que vestida de el manto verde de su immortalidad, sale triunfando en la jurisdicion de la primavera.

2819 *Refloruit caro mea.* Otra letra: *Re-* Psalm. 27 *surrexit* Todas las nubes de el Cielo en tempes- v. 7. tades de flores estàn communicando sus rozios para coronar este glorioso triunfo de la Pasqua Christo Señor, para alegrar el dia, se nos introduce flor, nacida de el campo virgineo de Maria Santissima; y quando mas lozana, y vistosa estendia por el mundo las ojas de su Doctrina, de suerte la ajò el cierço de la judayca invidia, que robada à su hermosura: *Non erat ei species, neque decor.* Ya avia perdido el color, dize el Sagrado Coronista. Pero rehaziendose en si misma esta soberana flor Christo, bolviò à componerse hoja, a hoja; y vistiendose de el manto verde de su inmortalidad, saliò triunfando como Rey en la jurisdicion de la primavera.

Surrexit Dominus verè. Como el luzero de la mañana, que dixo San Iuan, resucita Christo. Y con razon como el luzero; que si al rayar el luzero, le diò principio à la Magestad de su triunfo, por otro tanto se entienda; que en la Resurreccion de Christo, nace esta pompa con tan buena estrella, que en Cielo, y tierra han de tener aplauso sus luzimientos.

Surrexit Dominus verè. Verdaderamente os digo, dize Cleophas, que ha resucitado Christo. Pero tambien con la misma ponderacion os asseguro, que ha padecido: *Crucifixerunt eum.* Entendandonos: que si no ha de aver gloria sin padecer, no ha de aver despojos sin trabajo.

Iosue 6. v. 19. Iosue 8. v. 2. 2820 *Quidquid autem auri, & argenti fuerit, Domino consecretur. Predam vero, & omnia animantia diripietis vobis.* A las dos Ciudades de Gericò, y Hay, gana Iosue, con advertencia: q de la Ciudad de Gericò les mandò Dios à los Soldados, que no tomassen despojo alguno. Pero los despojos de la Ciudad de Hay, les diò facultad

tad para q̃ selos repartiessen. Pero si se reparten los despojos de la Ciudad de Hay, porque no los de la Ciudad de Gericó? Porque el coger à la Ciudad de Gericò, no les costò trabajo, pues Dios les hechò por tierra los muros; pero el ganar à la Ciudad de Hay, si. Lleven, pues, estos despojos; y no aquellos; que si el ganar à la Ciudad de Hay, les cuesta trabajos; y el coger à la Ciudad de Gericò, no; se dirà: que si en la Escuela de Dios, no ay gloria sin padecer; tampoco ha de aver para sus verdaderos Soldados, glorioso s despojos, sin trabajos.

Surrexit Dominus vere. Esta fue la nueva que de el Castillo de Emaus, llevaron en primer lugar los Discipulos de Christo, à Maria Señora nuestra, que se hallava en Ierusalen. Y lo haze bien de ir en primer lugar à Maria Señora nuestra: Que glorias de la Resurreccion de Christo, forçoso avian de ser triunfos, de esta Soberana Reyna.

2821 *Mittentes Coronas suas ante Tronum.* Los rendimientos de los Ancianos, dize que eran al Trono. Mas valia que los ofreciessen al que estava sentado en el mismo Trono; todo es vno: que el que estava sentado en el Trono, era Christo glorioso, y resuscitado. El Trono, era Maria Santissima. Y si los triunfos son de Christo resuscitado, y glorioso; han de ser precisso los rendimientos à Maria Santissima. Assistanos su gracia. *Ave Maria.* Apocal. 4.v.10.

Duo ex Discipulis ibant ipsa die in Castellum, nomine Emaus. San Lucas, cap. 24.

Alcazar. in Apocal. 5. vers. 1. & cap. 6. v. 11.

PAra predicar este vltimo Sermon de despedida, tomare por idea vn texto de San Iuan, glosado por el Docto Alcazar, y el Docto Alapide. Dize assi San Iuan: *Vidi in dextera sedentis, librum signatum sigillis septem.* Vi, dize San Iuan, à Christo Señor nuestro, que tenia en su mano drecha vn libro sellado con siete sellos. Y que contenian aquellos siete sellos? Ya lo dà à entender el mismo Alcàzar, diziendo: que entre otros Sagrados Misterios de la Vida, y Muerte de Christo, contenia las siete maravillas de el mismo Christo resuscitado. Su Virtud, su Sabiduria, su Poder, su Iusticia, su suma Magestad, y por vltimo, su Amor, y Piedad. Y concluye el Docto Alapide, diziendo: que en cada vno de estos siete sellos, en recompensa de aver oido los Santos Apostoles, la palabra de el Señor, se les mostrò su Magestad, al tiempo de el despedirse agradecido: *Hunc librum signatũ aperuit Christus, cum abiens in Cœlum Apostolis dedit intelligentiam.* Comencemos à descubrir en la Resurreccion de Christo, los Enigmas de estos siete sellos.

Alap hic. Encerrãdo otros misterios dà à entẽder lo q̃ yo aqui refiero.

DISCVRSO I.

PRimum sigillũ. *Virtus Christi.* En el primer sello se nos descubre la virtud, con que resuscitò Christo. Pero con que virtud resuscitò? Con su propria virtud, sin atender à otro premio.

Y RESVSCITAR CON SV PROPRIA virtud, sin atender à otro premio, no puede dexar de ser maravilla.

Sapient. 7.v.26.

2822 CAndor est lucis aterne. Pregunto. Quando consiguiò Christo el ser Candor de la Luz Eterna? Ya lo dixo Hugo Cardenal: *Aptatum signo Crucis.* Con la Corona que se le diò en el Madero Santo de la Cruz. Pero porque no ha de ser con la que le dio su Eterno Padre en su admirable Resurreccion? Es facil la respuesta. Porque la Corona que mi Padre me diò en mi admirable Resurreccion, me la diò en premio, dize el mismo Christo; la que se me diò en la Cruz, la gene yo por mis proprios merecimientos. Y para ser Candor de la Luz Eterna, no he de atender yo tanto à la Corona, que se me dà en premio, quanto a la que yo me gane por mis proprios merecimientos. Y si la Resurreccion de Christo, que dixo San Iuan, es idea, y exemplar primera de la nuestra; para resuscitar espiritualmente con Christo Resuscitado, nos enseña su Magestad, no hemos de atender tanto al premio; quanto al desinterez en el servir, y lealtad en el proceder, obrando puramente por amor.

Ibid.

2823 Que muera Acab manda Dios. Haze penitencia el Rey, y poco despues dize su Magestad: *Quia humiliatus est mei causa, non inducam malum in diebus suis.* Porque Acab se ha humillado por mi respeto, yo le perdono. Pero advertido os suplico, ò Señor: que si Acab haze penitencia, es porque no le echeis en el Infierno. Ya ven, dize Dios, que es flaco el motivo; pero es Noble el Apellido: *Mei causa.* El dize que obra puramente por amor. Pues basta y aun sobra esta razon: que si obra puramente por amor, es tanto lo que realça la obra, el ser hecha por amor; que si fin este respeto, aun la mas grande, es villana; hecha puramente por amor, aun la mas pequeña, es absolutamente la mayor.

2824 *Trahe me post te.* Esto mismo passò à la Esposa. A las espaldas de su Esposo queria ir. Pero porque no al lado? Es clara la razon. Queria esta Esposa darle à entender à su Esposo, lo mucho que le amava, en el modo con que le seguia: y como amar solicitando el lado, es amor interessado; y amar siguiendole à las espaldas, es amor sin interez; pide bien la esposa, que le lleve en pos de si: que en materia de fineza, si el interez envilece la obra, la realça, y levanta de punto, el ser hecha puramente por amor.

2825 *Capillis terfit.* Lo mismo que à la Esposa passò tambiẽ à la Santa Madalena... Regò los pies de Christo con sus lagrimas, y con sus cabe-

cabellos las bortò. Pero porque con sus cabellos las borra? San Pedro Chrisologo: *Lacrymæ satisfactionis sunt documentum* Mirè, dize el Santo; las lagrimas de Madalena fueron evidente señal de sus muchos merecimientos. Ven al aora porque las borra con sus cabellos. Porque teniendo merecimientos, temiò no la incitassen à la solicitud de el premio. Borrelas, pues; que si la Resurreccion de Christo es idea, y exemplar primera de la nuestra; para resuscitar espiritualmente con Christo resuscitado, à su imitacion, y à la de Madalena, no tanto hemos de atender, à la conveniencia de el premio, quanto al desinterez en el obrar, y lealtad en el servir: *Virtus Christi.* Esto nos dize el primer sello. Passemos al segundo.

DISCVRSO II.

Secundum sigillum. Sapientia. Contenia el segundo sello, la sabiduria con que resuscitò Christo. De la sabiduria dixo Bercorio: que se comunica ã los hombres, donde probarè,

QVE AVNQVE LOS TRIVNFOS de Christo resuscitado, sean proprios, supo hazer su infinita sabiduria, cediessen, en vtilidad comun.

1.Reg.29 v.2. 2826 ENtra David triunfando en Ierusalen, con la Cabeça de Goliat en la vna mano y con la espada en la otra; y aclamando el triunfo dixeron: Viva Saul, que ha muerto à mil. *Saùl percussit mille.* Pregunto. El triunfo no era absolutamente de David? Es verdad, pues si el triunfo es absolutamente de David; porque han de ser las norabuenas, y aclamaciones à Saùl? Es clara la razon. Saùl hazia aqui el papel de todo el Genero Humano; David, à quien resuscitò la Magestad de el Señor: *Confidens in virtute Divina, revivisçit spiritus David*, hazia aqui el oficio de Christo resuscitado. Sea, pues, la norabuena à Saùl, aunque el triunfo sea absolutamente de David; que si Saùl haze el papel de el Genero Humano, y David, el de Christo resuscitado, supo hazer su infinita sabiduria; que triunfos de vn Christo resuscitado, cediessen en vtilidad comun.

Iudicum, cap.4. 2827 *Perterruitque Dominus Sisaram in ore gladij ad conspectum Barac.* En el Capitul. 5. de los Iuezes se refiere, el celebrado triunfo, que el Capitàn General de el Pueblo de Dios, llamado Barac, configuiò contra Sisara, significacion que es de el Demonio. Con advertencia, que à Iahel, que fue la que le puso el clavo en la frente, le dieron muchos las norabuenas. Pero si el triunfo es de el Capitàn General Barac, porque han de ser las aclamaciones à Iahel? Por la misma razon. Iahel hazia aqui el papel de la Humana Naturaleza; el Capitàn General Barac, hazia el de Christo resuscitado. Sean, pues, las norabuenas à Iahel, aunque el triunfo sea de el Capitàn General Barac. Que si Iahel haze el papel de el Genero Humano; y Barac el de Christo resuscitado; supo hazer su infinita sabiduria: que triunfos de vn Christo resuscitado, contra el Sisara de el Demonio, cediessen en vtilidad, de todo el Genero Humano.

2828 *Mittentes Coronas suas ante Thronum:* He visto dize San Iuan, que los Ancianos, que son los Santos de el Cielo, rendian las Coronas, y davan las gracias al Trono Purissimo de Maria Señora nuestra. Pregunto aora. El que estava sentado en el Trono, que era Christo resuscitado, no fue el que venciò en su Resurreccion al Demonio, Muerte, y Mundo? Es verdad. Pues si el triunfo es absolutamente de Christo resuscitado, porque el rendimiento de las Coronas de los Ancianos, ha de ser à Maria Señora nuestra? Por la misma razon. Maria Señora nuestra, representava aqui à todo el Genero Humano. El que estava sentado en el Trono, era Christo resuscitado. Sea, pues, la norabuena à Maria Señora nuestra, aunque el triunfo sea absolutamente de su Santissimo Hijo; para que assi siempre se diga: que triunfos de vn Christo resuscitado, supo hazer su infinita sabiduria, cediessen en vtilidad, de todo el Genero Humano. Lo mismo le passò à Iudit, respeto de Olofernes. *Tu gloria Hierusalem.* Fue Dios el que triunfò de Olofernes, y dàn las norabuenas à Iudit. Milita la misma razon. Mas. A Moyses le dà el Pueblo las gracias por aver triunfado de Faraon, siendo el mismo Dios, el que le venciò. Que de su infinita sabiduria, siempre fue proprio el hazer; que los triunfos de vn Dios resuscitado, contra el Olofernes, y Farao de el Demonio, cediessen en vtilidad de todo el Genero Humano.

Apocal.6 v.2. Lyra in 6. Apoc. Mario cap.4. Concor. Hebrea. 2829 *Data est ei Corona, & exivit vincens vt vinceret.* Dõde dixerõ Lyra, y Mario de Calasio: *Corona gemma coronatus fuit in Resurrectionis triumpho.* Con Corona de Iacintos, dizen que saliò Christo coronado en su admirable Resurreccion? Y la Iglesia le dà la norabuena à toda la Humana Naturaleza, diziendole: *Solve vincula colli tui captiva filia Sion.* Pero si es el triunfo de Christo resuscitado; porque la norabuena ha de ser à la Humana Naturaleza? Por esso mismo. Que en el jacinto, que dixo el Docto Mora, se descubre vn hombre Coronado de Laurel, dominando, y sujetando à vn Leon: *In hyacintho, laureatus reperitur homo, dominãs Leonẽ.* Desele, pues, la norabuena à la Humana Naturaleza; que si Christo Señor resuscitado, vence al Leon que la tenia cautiva: siempre se saca, aver sabido hazer su infinita sabiduria, que triunfos de vn Christo resuscitado, contra el Leon de el Demonio, cediessen en vtilidad de todo el Genero Humano. Este es el segundo sello. *Sapientia.* Al tercero.

Dom. 3. Adv. Enigma Num.ver boHyacithus.

DIS-

DISCVRSO III.

Tertium sigillum. Omnipotentia. El poder cõ que resuscita Christo, se nos descubre en este sello. Bien puede esta contarse por su tercera maravilla. Quien avia de imaginar que avia de salir Christo coronado de las armas, è instrumentos mismos, que sirvieron al pecado? Al parecer, ninguno. Esto es, pues, lo maravilloso de el poder de Iesu-Christo:

SABERSE CORONAR EN SV TRIVNfante Resurreccion, de las mismas armas, e instrumentos, que sirvieron al pecado.

Abacuc. 3.v.5. 2830 *Ante faciem ejus ibit Mors.* Delante la cara de Dios, ha de ir rendida la Muerte, dize Abacuch. Poco es esso. Yo digo que la ha de llevar por Trofeo en su Corona: y fundo mi pensar assi: *Scuto bonæ voluntatis coronasti eum.* Con vn escudo, y escudo de mucho gusto, dize que Corona el Eterno Padre à su Santissimo Hijo. El escudo, dize Pierio Valeriano, que quanto mas acuchillado, servia antiguamente à los vencedores de Corona. Gentilico parece el acuerdo, pero misterioso el rito, para la Resurreccion de Iesu-Christo. O *Mors, ero Mors tua.* Que si esse escudo es la muerte en quien se clavaron las saetas, con que pretendiò matar à Christo: *Et ipse triumphavit.* La misma muerte rendida, ha de servir de escudo, ò de corona, à lo poderoso de el vencimiento de Christo.

Libr. 42. fol. 413.

Ioann. 19 v. 2. 2831 *Coronam de spinis posuerunt super Caput ejus.* Vna Corona de Espinas le pusieron los Fariseos à Christo. Pero porque su Magestad se ha de Coronar con Corona de Espinas? Ya lo dixo San Isidoro Pelusiota: *Idcirco, spinea Corona, vt victor redimitus est; quemadmodũ, clari ac celebres victores faciunt; qui hoc ipsum instrumentum, cujus ope victoriam consecuti sunt, in triumphum gestant.* Quiso imitar à los Antiguos, dize este Autor; que se coronavan de las armas de los vencidos. Y Christo Señor en su admirable Resurreccion; se quiso Coronar, en despique de su poderoso braço, de las armas, è instrumentos mismos, que sirvieron al vicio.

S. Isid. Pel lib. 1. epist. 95.

Isai. 9. v. 6

2832 *Cujus imperium super humerum ejus.* Por divisa de sus vencimientos, dize Isaias, que llevò Christo à la Cruz. Pero si la Cruz fue el instrumento de su Santissima Passion; porque la ha de llevar por divisa en su Corona? S. Pablo: *Palam triumphans illos in semetipso.* Para publicarse vencedor contra sus mismos enemigos. No lo entiendo. Yo si, dize Origenes: *Christus in Cruce visibiliter Crucifixus est: Diabolus verò in ipsa Cruce, cũ suis potentatibus, invisibiliter Crucifixus fuit.* Christo, dize este Autor, fue visiblemente clavado en la Cruz; pero el Demonio y todos los demàs enemigos de Christo, fueron invisiblemente clavados en la misma Cruz. Llevesa, pues, su Màgestad por divisa de su poderoso imperio, que si en ella triunfa de el demonio, y sus sequazes: en despique de su Divino Poder, ha de salir Coronado de las mismas armas que sirvieron al pecado,

Ad col. 2.

Origen. hom. 8. in Ioan.

2833 *Quod signum ostendis nobis, quia hæc facis?* Entra Christo en el Templo; y viendo los que alli le ofendian, que los sacava de el mismo Templo à latigaços, le dixeron: Con que autoridad nos castigais? Dadnos señal de vuestro poder. Diòles por señal de su poder, el de su admirable Resurrecion. Y con razon; que es hazaña tan poderosa la de la Resurreccion de Iesu-Christo, que sola ella basta para acreditar por todo el mundo, contra el pecado, sus mas aclamados triunfos.

Eccles 24 v. 22.

2834 *Ego quasi Terebinthus extendi ramos meos.* La Siriaca lee: *Ego quasi Rododaphne extendi manus meas.* De Christo en su Resurreccion, habla este texto, comparado al Terebinto, y Rododaphne. El Rododaphne, que es la Adelpha, à quien nosotros llamamos, Baladro; es vn Arbolillo todo coronado de rosas. Y es dezir: es Christo en su Resurreccion, vn Terebinto, ò Rododaphne coronado de rosas. Pregunto aora. Porque Christo en su Resurreccion, con la propriedad de el Terebinto, ò Rododaphne, ha de salir coronado de rosas? Ya lo dixo S. Agustin: *Iacob infodit idola subter Terebinthum: Hoc est. Christus peccata.* Porque Iacob, que en significacion era Christo, sepultò los Idolos de los Israelitas, que eran sus pecados, à los pies de el mismo Terebinto. Corone pues, à Christo con sus rosas, el Rododaphne Terebinto, que si à sus pies tiene rendido al pecado, de ai mismo ha de tomar pie para la mayor altura, su mas poderoso triunfo. Y si, para lo moral, la Resurreccion de Christo, que deziamos al principio, es idea, y exemplar primera de la nuestra: A imitacion de Christo, hemos de poner debaxo el pie, el idolo de el pecado, si queremos resuscitar espiritualmente con el mismo Christo. *Omnipotentia.* Hemos visto el poder en el tercer sello de los prodigios, y maravillas que se descubren en el Libro de la Resurreccion de Iesu-Christo. Passemos al quarto.

DISCVRSO IV.

Qvartum sigillũ. Iustitia. Por quarta maravilla de la Resurreccion de Christo, se nos dà en el quarto sello, la Iusticia. A la Iusticia la pintavan los Antiguos, en vna Donzella muy hermosa, con vna balança en la mano. No dudo en que sea hermosa la Iusticia. En lo que reparo es, en que aviendo estado Christo tan afeado en su Sepulcro, resuscite tan hermoso. Pero no ay que estrañarlo, que es la Iusticia, Y de justicia se pide en este quarto sello, salga:

Sic Giral. de Dijs Gent. cét. 1. Pap. 27.

QVAN-

QVANTO MAS AFEADO EN SV Passion, en su Resurreccion, mas hermoso, y mas luzido.

Isai 63. v. 1. 2835 *QVis est iste qui venit de Edom tinctis vestibus de Bosra?* Edom, se interpreta, *Sanguineus*. Bosra, se interpreta, *Angustia, sive tribulatio*. Y fue lo mismo que dezir los Angeles al subir Christo à los Cielos. Quien es este, que de la angustia, y tribulacion de su Passion, sube tan salpicado, ò como afeado de color de sangre? Respondioles Christo: *Ego qui loquor Iustitiam*. Yo soy la Iusticia. Notese aora. Que aqui dixeron los Angeles: *Iste formosus in stola sua*. Que era su gala tan brillante, que excedia à la mayor hermosura. Aora la mayor duda. Si alli le reconocen los Angeles, en algun modo, tan afeado, y como salpicado de sangre; como tan inmediatamente celebran lo raro de su hermosura? Ya lo hemos dicho. *Ego qui loquor Iustitiam*. Porque era Christo la Iusticia. Y si la Iusticia es hermosa, de justicia se le deve, dizen los Angeles: que quando mas afeado en su Passion, aparezca en su Resurreccion mas luzido, y hermoseado.

Apocal. 1. v. 15. 2836 *Et pedes ejus similes aurichalco*. San Iuan viò en su Apocalipsi, à Christo Señor nuestro, que tenia los pies semejantes al Aurichalco. Donde dixo el Padre Fidel: *Vidit in figura Crucifixi*. Que lo viò en figura de Crucificado, y afeado en la Cruz. Pero si lo vè en la Cruz tan afeado; porque ha de ser en trage, ò semejança de Auricalcho? Santo Thomàs: *Auricalchum, quanto magis incenditur tãto amplius coloratur*. Tiene esto, dize, el Auricalcho, que quanto mas le cauterizan, y foguean, aparece mas hermoso, y colorado. Y concluye el Santo: *Sic fortitudo Dominica, quãto amplius portabat adversa, tanto pulcrior ostendebatur*. En la hermosura del Auricalcho, à quien jamàs pudo afear, ni rendir el fuego, està la Iusticia, segun Giraldo. El Auricalcho, es simbolo de la Passion, y tambien de la Resurreccion de Christo. Y si al Auricalcho, quanto mas, y mas le caldean con el fuego; mas, y mas hermoso le dexan: pide la Iusticia en el verdadero Auricalcho Christo, que quanto en el fuego de su Divina Passion, es mas cauterizado, y afeado; salga en su Gloriosa Resurreccion mas rojo, y mas hermoseado: *Quartum sigillum. Iustitia*. Passemos al sello quinto.

Fidele, ser. 2. in hac solē.

DISCVRSO V.

QVintum sigillum: Maiestas. Por Emblema de la Magestad con que resucita Christo, se nos dà el quinto sello. Llamale Alcaçar maravilla. Y es lo cierto que lo fue. Pues fue tan grãde la Magestad de su gloriosa resurreccion,

QVE AVN A LOS OJOS MAS DE linçe les pudo parecer otro, haziendoles confessar, no lo conocen.

2. Cor 5. v. 17. 2837 *ET si cognovimus secundum carnẽ Christum; sed nunc iam nõ novimus*. En todas sus cartas confiesa San Pablo, que conoce à Christo, y en esta à los Chorintios, dize, que no le conoce. Pero si en las demàs cartas dize, que le conoce; porque no en esta? Silveyra: *Loquitur de Christo in sua resurrectione. Et postquam devicta morte resurrexit, tanta excelẽtia, & maiestate fulgebat, vt iam non videretur idẽ, sed alius*. Habla, dize de Christo resucitado, à diferencia de quando vivia en carne passible Y le pareciò, en alguna manera, avia tanta diferencia de Christo à Christo: que si quando le veìa en carne passible, confiesa que le conoce; viendole tan Magestuoso en su admirable resurreccion, le pudo al Santo Apostol parecer otro; haziendole confessar claramente, no le conoce: *Sed nunc iam non novimus. Tanta Maiestate fulgebat*. Basta para el quinto sello. *Maiestas*. Vamos al que se sigue. Ibi.

DISCVRSO VI.

SExtum sigillũ. Summa Maiestas. En la sexta maravilla de la resurreccion de Christo en el sexto sello encerrada, al; *Maiestas* del quinto sello añade en este, el Autor de la Idea, el; *Summa Maiestas*. Sin duda para significarnos, que si la Magestad, y Gloria de la resurreccion de Christo, en el quinto sello significada fue grande; fue la del sexto tan suma:

QVE SI EN LO RESTANTE DE SV Santissima vida, se mostró Christo tan hombre, que apenas parecia Dios, se mostró tan magestuoso en glorias en su admirable Resurreccion, que apeñas parecia hombre.

Apoc. 1. v. 5. 2838 *PRimogenitus mortuorũ, & Princeps regum terræ*. S. Iuan en su Apocalipsi, dize q̃ viò à Christo S. nuestro, como à Idea, y primer exemplar de los muertos, con advertencia: *Similẽ filio hominis*. Que dize que le viò, semejante al hijo de la Sãtissima Virgen. Entra aora la question. Hablando como habla aqui S. Iuan de Christo resucitado, como le llama semejante al Hijo de la Virgen? Que acaso, no era el mismo Hijo de la Virgen, el que muriò, que el que resucitò? El mismo era. Pues si es el mismo, como S. Iuan quando le vè resucitado, le llama semejante al Hijo de la Virgen? Bien, dize el Abad Ioachin: *Quia tanta hic præeminebat Maiestatis gloria, vt sicut in eo aliquando divinitatis sua gloriam occultabat humanitas; ita nunc, humanitatis eius abiectio, & exinanita à Maiestatis gloria, & à splendore sum-* Ibi.

ma lucis absorta esse videatur. Miren, dize este Autor. En la Resurreccion de Christo Señor nuestro era tan suma la Magestad de su Divina Gloria: que si en lo restante de su Santissima vida, se mostrò su Magestad tan hombre, que apenas parecia Dios; en su resurreccion se mostrò tan à lo Magestuoso, y tan à lo de Dios en glorias, que apenas parecia hombre.

Psal. v. 7. 2839 *Filius meus es tu, ego hodie genui te.* San Pablo, San Iuan Chrisostomo, San Ambrosio, y otros, entienden estas palabras, de Christo resucitado: *Deus illum suscitasse dicitur, vt in Psalmo. Filius meus es tu, ego hodie genui te.* Aqui el mùdo todo, en nombre del Eterno Padre, reconoce à Christo resucitado, por Hijo de Dios. Pero si quando vivia passible, solo reconoce el mismo mundo, por Hijo de la Virgen, y de un pobre Carpintero; porque acà le ha de reconocer por Hijo de Dios? Por la misma razon del Abad citado. Porque si quando Hijo de Maria Santissima, y de Ioseph, se mostrò Christo tan hombre, que apenas parecia Dios, se mostrò acà, con tan suma Magestad, y tan à lo de Dios, que apenas parecia hombre. A esta celebra el Autor de la Idea, por sexta maravilla: *Sextum sigillum. Summa Maiestas.* Vamos al vltimo.

DISCVRSO VII.

Septimum sigillũ. Summus amor. La septima maravilla de la resurreccion de Christo contenido en el septimo sello, es, dize Alcaçar; el amor. El amor es muy travieso. De èl, dixo el Autor del Mundo Simbolico, que no sabe tener modo: *Amor, nescit modum.* Y en alguna manera, parece podriamos dezir lo mismo del amor de Christo en su Gloriosa Resurreccion. Sale del sepulcro triunfador del demonio, muerte, y mundo. Baja à los senos de la tierra; saca como Redentor à las Almas de los Santos Padres de aquel captiverio; subelos en su compañia al Cielo, donde se llegò à mostrar tan sumo su amor, que si lo hemos de discurrir á nuestro modo, parece le faltò el modo, pues en lugar de entrar triunfante, dize su mismo amor:

QVE ATRVEQVE DE QVE LOS CAPtivos entren libres en el Cielo, querrà entrar el Redentor, como captivo.

Eph. 4. v. 8. 2840 *Ascẽdẽs Christus in altũ captivã duxit captivitatẽ.* Sale Christo glorioso del sepulcro; saca como Redentor à las Almas de los Santos Padres de su cautiverio; subese con ellos à la Gloria, y al entrar triũfando en el Cielo, dize que llevò à la captividad captiva. Entra aqui San Agustin preguntando, y dize: Que captividad es la que Christo resuscitado lleva captiva, quando entra vencedor en el Cielo? Y el mismo San Agustin en el Libro que escriviò: *De Essentia Divinitatis.* Responde diziendo: Que la captividad, que llevò como captiva, fue su Santissima humanidad, su Santissima carne: *Filius Dei, carnem de nobis assumptam, in Cœlum, velut captivã adduxit.* Pero que dezis, ò esclarecido Padre. Si la humanidad de Christo sube triunfante, y vencedora, como captiva? Captiverio, y libertad, desabrimiento, con gloria? En que esso no se compadece en Iesu-Christo. Pero en alguna manera, si. Y como? De esta suerte. Dezidme: Como entravan los captivos en la Gloria? Libres. Y el Redentor, como entra? Como captivo: *Velut captivam adduxit.* Y avia de ser assi en nuestro caso: *Amor non habet modum.* Que si al amor, à vezes le falta el modo, ya que al de Christo no le falte: por lo menos dire. *Summus amor.* Se mostrò en su Resurreccion tan sumo, que atrueque de que los captivos entren libres en el Cielo, querrà en alguna manera entrar el Redentor, como captivo: *Carnem de nobis assumptam, velut captivã adduxit. Summus amor.* Fue maravilloso el amor de Christo en su Glorioso Resurreccion, como lo dexamos apuntado en su vltimo sello: *Primum sigillum, Virtus Christi. Secundum, Sapientia. Tertiũ, Omnipotentia. Quartum, Iustitia. Quintum, Maiestas. Sextum, summa Maiestas. Septimum, summus amore. Signatum sigillis septem propter septem mirabilia quæ sunt in Christo Resuscitato.* Y concluire para la despedida, cõ la autoridad del Docto Alapide, que dize: *Hunc librum signatum sigillis septem aperuit Christus cum abiẽs in Cœlum Apostolis dedit intelligentiã.* Es verdad, dize el Doctor Alapide, que los siete sellos de este Libro, los abriò Christo en su admirable Resurreccion, con advertencia, que en recompensa de averle assistido, y oido sus Divinas palabras, al tiempo del despedirse, les hizo participantes à los Santos Apostoles, de su especial intelligencia. Y si Christo Señor en cada vno de aquellos sellos se muestra agradecido à los que le oyeron: en los mismos siete sellos por otro tanto; ha de ser proprio de mi obligacion el reconocerme à si mismo agradecido. Buelvo al primero.

§. I.

Primum sigillum. Al Illustrissimo Señor Arçobispo Don Fray Ioseph Linàs, *Virtus Christi.* El primer sello, dizen el Docto Alapide, y Alcazar, contiene la virtud de Christo Sacerdote sumo, y eterno. Competele al mismo Christo Resucitado. El texto aora para la participacion.

Gen. 5. v. 6. 2841 En el capitulo quinto del Genesis, especificando el texto los nombres de los Antiguos Patriarcas, refiere dilatadamente los años de sus vidas, y tambien sus muertes: *Vixit Adã, nõgẽtos, & triginta annos, & mortuus est Vixit Enos, nongẽtos quinque, & mortuus est.* Y assi de los demàs. Pero en llegando el texto à Sem, que en sentir de Mendoza, y otros, fue Melchisedech, hijo primogenito de Noe; solo refiere el sex-

S. August. lib. de Essent. Divinitatis

texto, los largos años de su vida; pero no refiere su muerte. Dize assi el texto: *Vixit Sem quingentis annis.* Entra aora el Docto Alapide, y Alap. ibi. Mendoza preguntando, y dizen. Si de los demàs Patriarcas, especifica el texto la vida, y la muerte; porque de Sem ha de expressar solo la Vide Abul. hic. vida, y no la muerte? Responden los mismos Autores diziendo: *Sem fuit summus Sacerdos Melchisedech factus, & pius, qui intelligens quod veniret Abraham ad narrādum de victoria contra Reges accepta, occurrit ei, vsque ad vallē Save.* Fue dizen estos padres, Sem, Melchisedech sumo Sacerdote, y tan piadoso, que teniendo noticia que Abrahàn venia à predicarle, y referirle las maravillas de Dios, en su tan celebrada victoria; dexò la conveniencia de su Palacio, y salió hasta el Valle de Save, significacion, que es del Templo, solamente por oyrle. Bella razon para el caso. Expresse justamente el texto la vida, y muerte de los demas Patriarcas; y solo expresse la vida, y no la muerte de Melchisedech, que si este como Sacerdote summo, dexando la conveniencia de su Palacio, sale hasta el Valle de Save, que es el Templo, à oyr el Sermon ò platica de Abrahàn: solo se han de referir los dilatados años de la vida de Melchisedech, y no la muerte: que inmortales avian de ser en recompensa de tan grande exemplo, summos Sacerdotes, y Prelados tan exemplares. Illustrissimo, y Reverendissimo Señor. Por su pie, se và este texto con su primer sello a V. Illustrissima. Y sin detenerme en la aplicacion, en recompensa de la tan continuada assistencia, assi en esta como en las demàs Quaresimas: *Vixit Sem quingentis annis.* El Señor darà à V. Illustrissima largos años de vida, à quien yo ofrezco gustoso, vna voluntad rendida.

§. II.

Secundum sigillum. Al muy Illustre Cabildo. *Sapientia.* Sabiduria. Competele à Christo Señor nuestro en su admirable resurreccion, pues la tuvo para enseñar. El texto para la participacion, y el premio.

Exod. 28. v. 30. 2842 Aplaudida fue siempre la grandeza del Sacerdote Aaron. Adornavale vn ciñidor, con variedad de colores matizado, vna tunica ricamente compuesta, las piedras de su pecho fueron doze, en quienes se cifrava vn epilogo de los mayores blasones, y vn tanto monta de las mayores virtudes. Sentir fue de San Cirillo, que en ellas se enseñavan los mas altos misterios de la Divinidad à los mortales. *Misteria Divinitatis.* En fin, piedras sabias por Maestras de enseñança, que colocadas en el pecho de Aaron, logran quanto pudo apetecer el deseo, viendose alvergadas en el pecho del mismo Dios, que es el verdadero Aaron. Quisiera aqui mi cortedad apear el fondo de tāta piedra, y descubrir el motivo de la dicha, que configuieron, sabias, y favorecidas. Descifra con primorosa pluma Ariasmontano el pensamiento diziendo: *Alium lapidem lucidissimum, & existimo fuisse adamantē. Pones veritatem, pones doctrinam.* Dize, q̄ aquellas doze piedras, assistian con su presencia à vn diamante Predicador, que el Sacerdote llevava en medio el pecho, de quien se participava à los demàs la verdad, y la doctrina. Y en recompensa de la assistencia, sin el mas minimo rezelo de la emulacion, podemos muy bien dezir: las quiso Dios honrar, hasta ponerlas por joyeles de su Santissimo pecho, con el manifiesto sobrescrito de sabias, por maestras de enseñança, y calificada doctrina. Muy Illustre Cabildo. Dissño, y exemplar muy patente, es este texto de lo que à mi me està sucediendo, respecto de V. Señoria. No tengo labios para expressar el favor de su tan continuada, y exemplar assistencia. Quedare siempre obligado, suplicando à su Magestad, continue siempre el favorecer á V. Señoria, multiplicandole en la tierra, laureles para su credito, y eternos triunfos para el Cielo.

§. III.

Tertiū sigillū. A la Nobilissima, y Fedelissima Ciudad. *Omnipotentia.* Contenia el tercer sello, el mando, y el govierno. Competele á Christo Resucitado, pues se corona con la diadema, y cetro del mando, y del Imperio. El texto para la participacion, y el premio.

S. Iuan. 13. v. 23. 2843 *Quem diligebat Iesus.* Raras fueron las finezas con que por transformacion de amor enriqueciò Dios à San Iuan Evangelista, raras, digo, y tan singulares, que no pudiendolas, ni los labios mas eruditos, ni la eloquencia mas retorica, ni la expedicion mas fundada, reducir à guarismo; solo expressare el favor, que segun el Docto Lazerda, hizo Christo Señor à su Benjamin Evangelista: *Latus Christi, portio Ioannis fuit.* La herida de su Santissimo Costado, dize que le diò en premio de sus cariños. Pero porque ha de ser la herida de su Santissimo Costado, y no otra? Es cosa muy sabida. En el Tabor se hallò San Iuan, donde oyendo à la voz del Padre, que dezia: *Ipsum audite.* Oid à mi Hijo, como à vuestro Predicador, y Maestro; en muchissimos lugares de su Apocalipsi, y Evangelio, se halla, que San Iuan le oia con tanta veneracion, y respeto; que exortando el Evangelista Santo à sus Discipulos repetidas vezes, à que se amassen vnos con otros, les dixo à los curiosos. Esto me ha enseñado en sus Sermones, mi Divino Maestro Christo. Y esto os enseño yo à vosotros: *Preceptū Domini est, et si hoc fiat sufficit.* De manera, que aqui San Iuan, no solo oyo gustoso lòs Sermones de Christo, sino que tambien con su presencia los acredita? Si. Ven aqui aora claramente, porque en premio le dà Christo la herida de su Santissimo Costado, y no otra. Miren señores para el misterio. La herida de su Santissimo Costado, se la dieron à Christo Señor nuestro, estando ya muerto: Las otras heridas,

das, ſe las dieron eſtando vivo. Aora, ay eſta diferencia de la herida, que ſe haze en vn cuerpo vivo, á la que ſe haze en vn cuerpo muerto: que la herida que ſe haze en vn cuerpo vivo, ſe cierra; pero la que ſe haze en vn cuerpo muerto, ſiempre queda abierta. Darle pues Chriſto Señor à San Iuan la herida de ſu Coſtado, y no otra, fue lo miſmo, que dezir ſu Mageſtad: Sepa el mundo todo, que yo ſe honrar à quien me honra. Y ſi San Iuan con ſu preſencia acredita mis Platicas, y mis Sermones; es muy juſto ſe lleve la herida de mi Coſtado en premio, que ſi eſta nunca ſe cierra, ſerá dezirle: Ha de hallar en recompenſa, de oy adelante en mi pecho puerta abierta, para qualquier genero de fineza. Agravio pienſo haria à la inteligencia de V. Señoria, aplicandole eſte texto. Callo pues, y ſolo digo: Que ſi en Iuan en quien, como en Principe, eſtuvo el mando, y el govierno, por valido, eſtá con propriedad V. Señoria. Si à San Iuan por aver aſsiſtido, y acreditado, en ſu modo, las platicas de Ieſu-Chriſto: *Præceptum Domini eſt, etſi hoc fiat ſufficit.* Le diò ſu Mageſtad en premio, en ſu Santiſsimo Pecho, puerta abierta para la entrada del Cielo: Por averme favorecido V. Señoria, con primera, ſegunda, tercera, y quarta Quareſma, alentando en todas ellas mi voz, con ſu exemplar aſsiſtencia: Que le he de dar yo à V. Señoria en premio? Acaſo le he de dàr yo à V. Señoria de oy adelante en mi pecho puerta abierta para qualquier genero de fineza: Poco es eſſo. Pues ſiendo V. Señoria el dueño de mi querer, eſtà claro, ſe ha de entrar V. Señoria como por ſu caſa, por mi pecho. Poco es eſto, digo otra vez. Doyle pues à V. Señoria *Latus Chriſti, portio Ioannis fuit.* La porcion de San Iuan Evangeliſta. Y ſi eſta es, el Coſtado de Ieſu-Chriſto: Obre V. Señoria, como quien es, que en premio de ſus finezas, quedare ſiempre obligado, rogando à ſu Mageſtad, le dè à V. Señoria la llaga de ſu Santiſsimo Coſtado, y en ella como à otro valido Iuan, puerta abierta, para la entrada del Cielo.

§. IV.

QVartum Sigillum. A la Iuſticia. *Iuſtitia.* Contiene el quarto ſello, la vara, ò varas de la Iuſticia. Competenle à Chriſto en ſu reſurreccion, pues reſuſcita con juriſdicion alta, y baxa. El texto para la participacion.

Exod. 17. v. 6. 2844 *Percuties petram, & exibit ex ea aqua, vt bibat populus.* Aqui ſolo hablo con las varas de Moyſes, y la de Aarõ. Algunos quiſieron dezir, que fueron dos. Pero como eran hermanos, y entre hermanos, no ay competencia, eſtà muy puesto en razon el dezir, q̃ era vna ſola la vara. Todos ſabemos, que eſta fue la vara de los milagros. Ya por el ſocorro con que favoreciò à los mendigos. Y ya por la liberalidad conque ſe comunicò à los pobres, y neceſsitados. Vara en fin tan virtuoſa, que tuvo por bien el miſmo Dios, ſe la depoſitaſſen en ſu miſmo tabernaculo. Pero porque ha de ſer tan feliz eſta vara, que llegue afortunada à conſeguir el mayor aprecio en la tierra, y la mayor eſtimacion de Dios, en el tabernaculo del Cielo? Ya lo hemos dicho en el texto. Porque con ſu preſencia aſsiſtiò à la piedra del monte Horeb al comunicar el agua à todo el Pueblo. Ya lo entiendo. La piedra es el Predicador, el agua la predicacion Evangelica. *Aqua ſapientiæ potabit eos.* Y ſi eſſa vara con ſu preſencia, aſsiſte à la piedra del Predicador al tiempo del repartir el agua de la doctrina Evangelica à todo el Pueblo, la ha de hazer la Mageſtad de Dios en recompenſa, feliz en la tierra, y dichoſa en el tabernaculo del Cielo. de las varas de Aaron, y de Moyſes, es el quarto ſello. Y de juſticia, mio el agradecimiento.

§. V.

QVintum ſigillum. A las Santiſsimas Religiones. *Dei Maieſtas.* Contenia el quinto ſello el luzimiento. Competele à Chriſto reſuſcitado. El texto para la comunicacion, y el premio.

Math. 17. v. 4. 2845 Al Tabor ſube la Mageſtad de Chriſto Señor fatigando ſus breñas, ſolo por hazerle teatro de ſus mayores glorias. Apareciòſe alli mi gran Padre, y Patriarca San Elias con tan inacceſsible lleno de luzes, que llegò à dezir. S. Geronymo. *Illique pares voluerunt facere.* Que las quiſieron igualar los Apoſtoles, con las de Chriſto: en tanto grado: *Hic eſt Filius meus.* Que fue meneſter, en ſu manera, que el Eterno Padre ſeñalaſſe, como con el dedo à ſu Santiſsimo Hijo, para quitar entre los Santos Apoſtoles la equivocacion. Pero ſi ſabe Chriſto Señor nueſtro, que Elias le ha de poner en ſu manera, en competencia ſus glorias; no le lleve al Tabor. Pero ſi le ha de llevar. Y porque? Grandemente el Abulenſe: *Propter gloriam transfigurati.* Ya ſe ha viſto muchas vezes, permitir à vn Principe, brille mas la librea del vaſſallo, que la propria, cediendo en gloria del dueño, lo rozagante de el criado. Sale Elias pues tan de gala, dize el Abulenſe, para hazer mayores las glorias del transfigurado. Pero quiẽ le mereciò tanta grandeza á San Elias? Ya lo dize el capitulo diez y nueve del tercero de los Reyes: *Ecce ſermo Domini ad eum.* El aver oido guſtoſo los Sermones de Dios en el Oreb. Y ſi en el Oreb de la Igleſia oye guſtoſo el Sermon, le ha de comunicar Dios tantas luzes, que puedan ſervir à la mayor gloria, del transfigurado en el Tabor: Santiſsimas Religiones. Vivid, triunfad, floreced, y luzid: *Propter gloriam transfigurati.* Para hazer en ſu modo mayor el luzimiento del transfigurado Dios. Que ſi de Elias por publicarle San Geronimo: *Princeps Monachorum.* El Principe de los Patriarcas, beveys las luzes de tan luminoſo Sol. En recompenſa de aver oido los Sermo-

Ibi.

3. Reg. 19. v. 9.

S. Hierõ. Epiſt. ad Paulinũ. En N. Hiſtor. Proph. pag. 30. tom. 1.

nes

nes de Dios en el Orbe de esta Santa Iglesia Cathedral; han de ser tan grandes en el Tabor de el Cielo vuestras glorias, que en alguna manera aveis de hazer mas grande el luzimiento del mismo Dios. Basta para el quinto sello. Al que se sigue.

§. VI.

SExtum sigillum. A la Nobleza, con toda la plaça. *Summa Maiestas.* Contiene el sexto sello, la Magestad, y la Nobleza. Compitele por muchos titulos à Christo resucitado. El texto para la participacion, y el premio.

2846 Son muchos los cabos, que en la plaça toda comprehende este sello. Porque si en primer lugar lo reparamos, Moyses, Governador era de el Pueblo, y sobre Noble, belicosissimo soldado; y por aver oido los Sermones de Dios en el Sinai, lo llenò Dios de tantas luzes. *Cornuta facies.* El Docto Alapide: *Lunata facies*, Que lo elevò en luzimientos, hasta la mas alta punta de la Luna. Alap. in Exod. 34. v. 29.

Si atendemos à Isaias, sobre Noble, era Doctor, y sapientissimo. Y como el mismo refiere en su capitulo veinte, verso segundo, por aver oido devoto, y respetoso el Sermon, que alli Dios le hizo, sobre aclamarle su siervo, le honrò Dios en recompensa, haziendole vno de sus escogidos. Isaiæ 20. v. 2.

Si ponemos los ojos en Cleofas, era de sangre Real, por ser, como refiere el Docto Alapide, hermano de San Iosef, Esposo de la Santissima Virgen: *Cleophas fuit frater Sancti Ioseph, Sponsi Beatissimæ Virginis Mariæ.* A quien en sentir de San Pascasio, por aver oido gustoso los Sermones, que le predicò Christo en trage de Peregrino en el camino de Emaus: como el mismo lo cõfiessa: *Nonne cor nostrum ardens erat in via, dum loqueretur nobis?* En el partir de el pan, le mostrò su Magestad, aunque muy de passo, la Essencia Divina: *Per eucham acceperunt visionem.* Esta fue la recompensa. Siendo pues tantos los cabos de Nobleza, que en este sexto sello comprehende la plaça: serà mas acertado los atemos todos en solo vn texto para el premio. Lucæ 24. v. 32.

2847 *Ego ducam, & reducam eum ad te.* Experimentaron los favores de Dios los dos Tobias, Padre, y Hijo en vn Angel, que transformado en vn gallardo Ioven le deputo su Magestad por assistente en la dilatada jornada de su camino. No ay Gerolifico mas expresso de toda la plaça, que este Angel. Porque si le queremos Gouernador de la misma plaça: governava al Pueblo de Dios desde vna columna: *Tollẽsque se Angelus Dei, qui præcedebat castra Israel, abijt post eos, & cũ eo pariter colũna.* Si le queremos Noble: *Ego sum filius Ananiæ magni* Si le quemos Militar, y Soldado. *Angeli prælialantur cũ Dræone.* Si le queremos Dotor en sabiduria: *Plenitudo sciẽtiæ.* E̅ fin, los Governadores, los Nobles, la Milicia, los Dotores, con toda la Plaça, todos se hallan en este Angel. En lo que reparo es: *Ego sum Raphael Angelus.* Que tirando el velo à lo escondido de su grandeza, le dixo à Tobias: Yo soy vn Angel. Entra aora la question. Si alli se confiessa, Gouernador, Noble, Militar, Sabio, y Hombre: como acà tan à la descubierta se publica Angel? El Docto Alapide: *Sustinebat puerum Tobiam dextera manu.* No veis, dize, que cõ la assistẽcia, de su Persona, assistiò en sus mayores empeños, y desempeños à Tobias. Y si en Tobias està el Predicador: estava claro, que quien en sus mayores empeños, y desempeños de Pulpito, assiste al Predicador, con tanta mano, no parece podia ser menos, que vn Governador, vn Noble, vn Militar, vn Sabio, y finalmente vn Soldado, en sus costumbres vn Angel. Quedo obligado, y quisiera saber corresponder agradecido. Tob. 5. v. 15. Exod. 14. v. 19. Ibid

§. VII.

SEptimum sigillum. A las Señoras, con lo restante de el Pueblo. *Amor, & pietas.* El amor, y la piedad. Competenle entrambos à Christo Señor nuestro resuscitado. El primer assumpto para el premio, toca à la piedad de las Señoras. *Pietas.*

2848 *Beatus venter qui te portavit, & ubera quæ suxisti.* Engrandece aqui Marcela, à Maria Señora nuestra, por Madre de Dios, y le respõde Christo Señor. Sabete, ò Marcela, que à essa Señora, à quien alabas, otra cosa ay que la ennoblece mas, que el ser mi Madre. Y quales, ò Señor? *Quinimo beati, qui audiunt verbũ Dei, & custodiunt illud.* El aver oido la palabra de Dios, y guardadola enteramente. Y si el aver oido la palabra de Dios, y guardadola enteramente, hizo à la Virgen Santissima, la mas dichosa, estando en la Santissima Virgen, todas las Señoras; por la misma razon, fio en el Señor, las ha de hazer su Magestad, las mas felizes :::: *Amor.* El amor compete à lo restante de el Pueblo. El texto para el premio. Lucæ 11. v. 27.

2849 *Si exaltatus fuero à terra, omnia trahamad me ipsum.* Donde dixo Ruperto: *Trahamillos qui in me credent.* Quando yo sea elevado en la Cruz, escogerè para el Cielo, y atraerè à mi, à los que aviendo assistido à mis Platicas, y mis Sermones, me dieron credito. Y quienes fueron, y seran estos tan dichosos? Ya lo dixo San Iuan: *De turba multi crediderunt in eum.* Los de el Pueblo. Venturosissimos fueron muchos de los de aquel Pueblo. Y serán felizes los de el nuestro, pues por aver oido la palabra de Dios con devocion, les ofrece su Magestad, en recompensa, el mismo Cielo. Ioan. 12. v. 32. Vide Rup tom 3. in c. 12. Ioan. lib. 10.

2850 Vimos Señores, las siete maravillas de Christo resuscitado, en los siete sellos, de los siete Emblemas referidos: y en los mismos siete sellos, la participacion para la despedida. El Autor de la Idea, nos dixo: que el libro era cosa muy distinta de los siete sellos: *Confat li-*

brum à ſuis ſigillis diſtingui. Eſte queda para mi: con aduertẽcia, que ſi aquel ſe quedò abierto, à mi me manda Dios cõ Daniel, que lo cierre, haſta ſu tiempo: *Claude Sermones, & ſigna librum vſque ad tempus conſtitutum.* Y lo hago guſtoſo por ſer Diuina la Diſpoſicion, ſolo diziendo lo que antecedentemente queda dicho. Que ſi la Reſurrecciõ de Chriſto es Idea, y Exemplar primera dela nueſtra; reſuſcitaremos eſpiritualmente con Chriſto reſuſcitado, ſi à ſu imitacion triufando de nueſtros mayores enemigos, tuvieremos aliento para enterrar al pie de el Terebinto, el Idolo de el pecado. Reſuſcitarèmos eſpiritualmente con Chriſto reſuſcitado, ſi vive entre noſotros la paz, y verdadera caridad; ſi anelamos à buſcar, ſolo lo que conduce para nueſtra ſalvacion, deſpreciando, y aborreciendo, todo lo que deſdize de Dios. Y pues es nueſtro el interes; esforcemonos á caminar con perſeverancia, la carrera de la virtud, ſin parar, haſta encontrar con el miſmo Dios, que es el fin para que todos hemos ſido criados; en eſta vida por gracia; para que le veamos, y nos veamos, por toda vna eternidad en la Gloria. Amen.

FIN.



IN-

INDICE

DE LOS LVGARES DE LA SAGRADA ESCRITVRA, QVE SE SEñALAN, solo con los numeros marginales.

GENESIS.

CAP. 1. v. 1. In principio creavit Deus Cœlum, & Terram, *nu.* 2030. 2054. 2384. & 2658.
Verſ. 2. Tenebræ erant ſuper faciem abiſi, *n.* 1468. & 984.
Verſ. 2. Spiritus Domini ferebatur ſuper aquas, *n.* 339. 2264. & 2471.
Verſ. 3. Fiat lux, & facta eſt lux, *n.* 90. 131. & 144.
Verſ. 4. Vidit Deus lucem quod eſſet bona, *num.* 1480.
Verſ. 5. Fiat firmamentum, *num.* 359.
Verſ. 16. Fecit Deus duo luminaria magna ::: Luminare maius vt præeſſet diei, luminare minus vtpræeſſet nocti, & ſtellas, *num.* 131. 141. 97. 749. 108. 1651. 1695. 1710. 2061. 2141. 2147. 2498. 1610. & 1690.
Verſ. 17. Et poſuit eas in firmamento, *n.* 11.
Verſ. 26. Faciamus hominem, *num.* 1508. 1931. & 2041.
CAP. 2. v. 1. Igitur perfecti ſunt Cœli, & terra, & omnis ornatus eorum, *num.* 88.
Verſ. 2. Requievit Deus die ſeptimo ab vniverſo opere quod Patrarat, *num.* 1625.
Verſ. 7. Formavit Deus hominem de limo terræ: Et inſpiravit in faciem eius ſpiraculum vitę, *n.* 94. 1059. & 2323.
Verſ. 8. Et factus eſt in animam viventem, *n.* 103.
Verſ. 11. Nomen vni Phiſon, &c. *n.* 1181. 2196. & 2599.
Verſ. 13. Nomen fluvij ſecundi Geon, *num.* 717. 2196. & 2599.
Verſ. 14. Nomen tertij Tygris, *num.* 874.
Verſ. 14. Quartus fluvius Euphrates, *n.* 102.
Verſ. 19. Et adduxit ea ad Adam, vt videret quid vocaret ea, *num.* 892. 1536. & 1537.
CAP. 3. v. 1. Serpens dixit ad mulierem, cur præcepit Deus ne comederetis, *num.* 1698. & 1847.
Verſ. 5. Eritis ſicut Dij, *num.* 737. & 2363.
Verſ. 7. Conſuerunt folia ficus, *num.* 2008.
Verſ. 9. Adā vbi es? *n.* 1250. 1719. 2129. & 2534.
Verſ. 10. Timui eo quod nudus eſſem, *num.* 2371.
Verſ. 11. Ex ligno quo præceperam tibi ne comederes, comediſti, *num.* 251.
Verſ. 12. Mulier quam dediſti mihi, *num.* 1088.
Verſ. 14. Supra pectus tuum gradieris, *num.* 700. 1443. & 1553.
Verſ. 18. Spinas, & tribulos germinabit tibi, *num.* 1834.
Verſ. 21. Tunicas pelliceas, *num.* 50.
Verſ. 11. Mater cunctorum viventium, *n.* 2123.
Verſ. 22. Adam quaſi vnus ex nobis, *n.* 1110. & 826.
Verſ. 23. Et emiſit eum Dominus de Paradiſo, *nu.* 1572.
V. 25. Gladium flammeum, *num.* 189. & 766.
CAP. 4. v. 2. Peperit Eva Cain. Rurſumque peperit Abel, *num.* 379. & 808.
Verſ. 4. Rexpexit Dominus ad Abel, *num.* 2548.
V. 9. Vbi eſt Abel frater tuus? *num.* 2251.
V. 10. Clamat de terra, *num.* 451. & 177.
V. 14. Ecce ejicis me hodie à facie terræ, & à facie tua abſcondar, *num.* 1576.
CAP. 5. v. 3. Vixit autem Adam, centum triginta annis, & genuit filium ad imaginem, & ſimilitudinem ſuam. Vocavitque nomen eius Seth, *num.* 30.
V. 27. Et facti ſunt omnes dies Matuſala, nongenti ſexaginta novem anni, *n.* 2197
CAP. 6. v. 2. Videntes quod eſſent pulchræ, *n.* 2525.
V. 11. Fac tibi arcam, *nu.* 2579.
V. 17. Ecce ego adducam aquas diluvij ſuper omnem terram, *nu.* 1711.
CAP. 7. v. 7. Ingreſſus eſt Noe in arcam, *nu.* 1660. & 1867.
V. 16. Incluſit eum Dominus deforis, *n* 683.
CAP. 8. v. 1. Recordatus eſt Dominus Noe, *n.* 2125.
V. 4. Requievit itaque arca, ſuper montes Armeniæ, *nu.* 236.
V. 6. Aperiens Noe feneſtram arcæ, dimiſit corvum, *nn.* 262. & 683.
V. 11. Venit portans ramum olivæ, *n.* 2107.
V. 21. Cogitatio humani cordis, & ſenſus, in malum prona ſunt ab adoleſcentia ſua, *n.* 1959.
CAP. 9. v. 13. Arcum meum ponam in nubibus Cęli, *nu.* 722. 185. & 2504.
V. 18. Erunt ergo filij Noe, Sem, & Cham, *nu.* 1069.
CAP. 10. v. 8. Nemrod erat robuſtus venator coram Domino, *num.* 1664.
CAP. 11. v. 1. Erat autem terra labij vnius, & ſermonum eorundem, *n.* 1180.
V. 7. Venite deſcēdamus, & confundamus linguam eorum, *n.* 1570.
V. 12. Novi quod pulcra ſis, & interficient me, *nu.* 2521.
V. 31 Tulit Thare filium, & eduxit illum, de vr caldeorum, vt iret in terram Chanaan, *nu.* 505.
CAP. 12. v. 11. Novi quod pulcra ſis mulier, *nu.* 24.
V. 13. Dic ergo obſecro, quod ſoror mea ſis, *n.* 35.
CAP. 13. v. 10. Elevatis itaque Loth oculis vidit, omnem circa Regionem Iordanis, ſicut Paradiſus Domini, *n.* 23.

Vers. 14. Postquam divisus est ab eo Loth, *num.* 1659.
CAP. 14. v. 22. Protulit vir inaures aureas, & armillas, *num.* 1907.
CAP. 15. v. 11. Descendebāt volucres, & abigebat eas Abraham, *num.* 415.
Vers. 12. Sopor irruit super Abraham, *num.* 2131.
CAP. 16. v. 8. A facie Sarai Dominę meæ ego fugio, *num.* 804. & 540.
Vers. 8. Vnde venis, & quo vadis? *n.* 1200. & 1201.
Vers. 11. Concepisti, & paries filium, vocabisque nomen eius Ismael. Hic erit fœrus homo, *n.* 513.
Vers. 13. Vidi posteriora videntis me, *num.* 1584.
CAP. 17. v. 2. Quos cum vidisset cucurrit in occursum eorum, *n.* 1750.
Vers. 5. Non vocabitur nomen tuum Abram, sed Abraham, *n.* 801. & 803.
CAP. 18. v. 3. Domine si inveni gratiam in oculis tuis, *n.* 1810.
Vers. 10. Habebit Sara filium, *n.* 397.
Vers. 13. Quare risit Sara? *n.* 1441.
Vers. 16. Abraham simul gradiebatur deducens eos, *n.* 1727. 1728. & 1579.
Vers. 20. Clamor Sodomorum venit ad me. Descendam, & videbo, *n.* 1532. & 2365.
CAP. 19. v. 1. Venerunt duo Angeli Sodomam, *nu.* 1817. & 1814.
Vers. 15. Tolle vxorem tuam, & duas filias quas habes, *n.* 533.
Vers. 16. Apprehenderunt manum eius, & manum vxoris, & duarum filiarum eius, *n.* 1604, 1669. & 1734.
Vers. 17. Versa est in statuam salis, *num.* 651. 616. & 1737.
Vers. 21. Ludentem cum Isaac, *n.* 1887.
Vers. 14. Facto mane vidit Liam. Nonne pro Rachel servivi tibi? *n.* 2199.
Vers. 24. Pluit Dominus super Sodomam sulfur, & ignem de cœlo, *n.* 1818.
CAP. 20. v. 7. Redde viro suo vxorem, *n.* 79.
CAP. 21. v. 10. Ejice ancillam hanc, & filium eius, *n.* 309. 506. & 1925.
Vers. 14. Panem, & vtrem aquæ, *n.* 540. & 1491.
Vers. 14. Quæ cum abijsset errabat in solitudine, *n.* 1996.
Vers. 15. Abiecit puerum super vnam arborem, *n.* 1768.
Vers. 16. Et sedens contra levavit vocem suam, & flevit, *n.* 2243.
CAP. 22. v. 12. Ne extendas manum tuam super puerum, *n.* 857. & 489.
Vers. 13. Vidit arietem inter vepres, *n.* 2680.
Vers. 17. Multiplicabo semen tuum sicut stellas cœli, *n.* 433. 542. 2034. & 2112.
Vers. 18. Vis ire cum homine isto? Vadam, *n.* 2522.
CAP. 24. v. 3. Dixitque Abraham ad seniorem, qui præerat omnibus quæ habebat, *n* 1010.
CAP. 25. v. 21. Deprecatus est Isaac pro vxore sua, eò quod esset sterilis, *n.* 995.
Vers. 22. Collidebantur in vtero, *n.* 178.
Vers. 22. Si sic mihi futurum erat, quid necesse fuit concipere? *n.* 244.
Vers. 32. En morior, quid mihi proderunt primogenita, *n.* 265.
CAP. 27. v. 22. Vox Iacob, manus Esau, *n.* 2279.
Vers. 20. Voluntas Dei fuit vt cito occurreret mihi quod volebam, *n.* 746.
Vers. 28. Det tibi Deus de rore cœli, *n.* 133.
Vers. 30 Et egresso Iacob foras, venit Esau, *n.* 680.
Vers. 42. Nuntiata sunt hæc Rebeccæ, *n.* 2464.
Vers. 43. Fuge ad Laban fratrem meum in Haran, *n.* 1464.
CAP. 28. v. 12 Vidit Iacob scalam, *nu.* 230. 340. 2325. 2356. 1645. 439 & 1606.
Vers. 17. Terribilis est locus iste, *n.* 68.
Vers. 18. Erexit lapidem, *n.* 1002.
CAP. 29. Moris erat, vt cunctis ovibus congregatis devolverent lapidem, *n.* 752.
CAP. 30 v. 1. Da mihi liberos, alioquin moriar, *nu.* 2049
CAP. 31. v. 19. Et Rachel furata est idola patris sui, *nu.* 514.
Vers. 24. Cave ne quidquam loquaris contra Iacob, *n.* 161.
Vers. 34. Festinans abscondit idola subter stramenta Camelli, *n.* 74.
Vers. 48. Dixitque Laban, . 971.
CAP. 32. v. 1. Fuerunt que ei obviam Angeli Dei, *nu.* 376.
Vers. 1. Fac nos Deos qui nos præcedant, *n* 1593.
Vers 24. Et ecce vir luctabatur cum eo vsque mane, *n.* 840 682. 2559. & 2494.
Vers. 25. Tetigit nervum fœmoris eius, & emarcuit, *n.* 388. & 1894.
Vers. 26. Dimitte me, *num.* 186. 187. 1322. 1794. & 2298.
Vers 27. Quod nomen est tibi? *n.* 977. 867. & 170.
Vers. 31. Salva facta est anima mea, *nu.* 682.
Vers. 31. Claudicabat pede, *n.* 2232.
CAP. 33. v. 12. Egrediamur simul, *n.* 896.
CAP. 34. v. 58. Vis ire cum homine isto? *n.* 1693.
CAP. 35. v. 2. Abiicite Deos alienos de medio vestri, *nu.* 159 714. & 1379.
Vers. 18. Benoni, filius doloris, *nu.* 1585.
Vers. 19. Mortua est Rachel, *nu.* 2146.
CAP. 37. v. 3. Fecit ei tunicam polymitam, *n.* 277.
Vers. 7. Vestros manipulos adorare manipulum meum, *n.* 543.
Vers. 9. Vidi per somnium, quasi solem, & lunam & stellas vndecim adorare me, *n.* 2388. 2152.
Vers. 15. Errantem in agro, *n.* 1841.
Vers. 27. Melius est vt venundetur, *n.* 2510. 2191. & 829.
CAP. 38. v. 18. Annulum, armillam, & baculum, *n* 1159. & 2016.
Vers. 27. Vnus protulit manum, in qua obstetrix ligavit coccinum, *nu.* 2205. 1789. & 2036.
CAP. 39. v. 7. Mulier intenta erat adolescenti, *n.* 113.
Vers. 8. Dormi mecum, *n.* 298. 1694. 1992.
CAP. 40. v. 14. Memento mei dum bene tibi fuerit *nu.* 2224,
Vers. 19. Volucres lacerabunt carnes tuas, *n.* 93. 2021. & 2050.
CAP. 41. v. 5. Septem spicæ plenæ: aliæ septem pusillæ *n.* 897.
Vers. 40. Tu eris super domum meam, *n.* 156.
CAP. 42. v. 17. Per salutem Pharaonis ::: Exploratores estis, *n.* 1371.

Vers. 23. Per interpretem loquebantur ad eos, n. 1371.
CAP. 43. v. 14. Colligite de optimis frugibus terræ in vasis vestris, num. 2101.
CAP. 44. v. 2. Scyphum autem meum, ponite in ore sacci iunioris, num. 1832.
Vers. 12 Invenit scyphum in sacco Beniamin, nu. 1954.
CAP. 45. v. 8 Non vestro consilio, sed Divina voluntate huc missus sum, num. 2628.
CAP. 47. v. 26. Ex eo tempore vsque in præsentem diem in vniversa terra Egypti, Regibus quinta pars solvitur, num. 795.
Vers. 29. Facies mihi misericordiam, vt non sepelias me in Egypto, num. 2081.
CAP. 48. v. 13. Dexteram posuit super caput Ephraim, sinistram super caput Manassé, n. 324.
Vers. 22. Tuli in arcu meo, num. 130.
CAP. 49. v. 3. Ruben primogenitus meus :::: Ascendisti cubile Patris tui. Non crescas, num. 1866. 2042. 2427. 1102. & 200.
Vers. 8. Laudent te fratres tui, num. 2914.
Vers. 17. Fiat Dan Coluber in via, cærastes in semita mordens, num. 1006. & 1442.
Vers. 26. Benedictiones fiant in capite Ioseph. num. 986.
Vers. 27. Lupus rapax, num. 1171.
Vers. 29. Sepelite me cum Patribus meis, nu. 2527.
Vers. 49. Beniamin lupus rapax; mane comedet prædam, & vespere dividet spolia, num. 145.

EXODO.

CAP. 1. v. 22. In flumen projicite, num. 519.
CAP. 2. v. 3. Sumpsit fiscellam:::: posuitque intus infantulum stante procul sorore eius, nu. 2566.
Vers. 7. Ego sum Dominus Deus tuus, num. 916. & 2341.
Vers. 10. De aqua tuli eum, num. 519.
CAP. 3. v. 2. Apparuitque ei Dominus in flamma ignis, num. 1183. 2509. 2617. 1896. & 1879.
Vers. 5. Solve calceamenta de pedibus tuis, n. 1474.
Vers. 6. Ego sum Deus Abraham, num. 2105.
Vers. 7. Vidi afflictionem, audivi clamorem, & descendi, num. 1188.
Vers. 11. Quis sum ego? num. 1042. & 421.
Vers. 12. Ego ero tecum, num. 982.
CAP. 4. v. 3. Versa est in colubrum, ita vt Moyses fugeret, num. 1418.
Vers. 4 Aprehende caudam eius, n. 2067. & 1418.
Vers. 17. Virgam hanc, in qua facturus es signa, num. 1067.
CAP. 5. v. 2. Quis es Dominus, vt audiam vocem eius, num. 1820.
CAP. 7. v. 10. y cap. 4. v. 4. Tulitque Aaron virgam; quæ versa est in colubrum. Aprehende caudam eius: & versa est in virgam, num. 375. 314. & 655.
Vers. 12. Proieceruntque singuli virgas, quæ versæ sunt in dracones, num. 1689.
Vers. 18. Pisces quoque, num. 908.
CAP. 8. v. 5. Educ ranas super terram Egypti, n. 569. & 218.
CAP. 10. v. 10. Quomodo dimittam vos, & parvulos vestros, num. 507.
Vers. 22. Factæ sunt tenebræ horribiles in vniversam terram Egypti, num. 2087.
V. 26. Nō remanebit ex eis vngula, n. 249. & 248.
CAP. 11. v. 4. Media nocte egrediar, & morietur omne primogenitum in terra Egypti, n. 1349. & 1573.
Vers. 12 Tenentes baculos in manibus, num. 1673. & 1964.
CAP. 12. v. 3. Tollat vnusquisque agnum per familias, & domus suas. num. 2110,
Vers. 9. Assum igni, num. 1594.
CAP. 13. v. 5. Ducam vos in terram, lacte, & melle fluentem, num. 649. & 61.
Vers. 10 Castrametati sunt in Etham. num. 2495. & 2540. 2687
Vers. 19. Tulit quoque Moyses ossa Ioseph secum, num. 223.
Vers. 21. Per diem in columna nubis, & per noctem in columna ignis, num. 373.
CAP. 14. v. 14. Dominus pugnabit pro vobis n. 312.
Vers. 16. Eleva virgam, num. 1108.
Vers. 19. Angelus qui præcedebat castra Israel, n. 983. & 1284.
Vers. 28. Reversæ sunt aquæ, & operuerunt currus, & equites Pharaonis, num. 696.
CAP. 15. v. 21. Equum & ascensorem deiecit in mare, num. 1462. 1612. 1865. & 692.
CAP. 16. v. 4. Die autem sexto duplum, num. 1940.
Vers. 12. Vespere comedetis carnes, & mane saturabimini panibus, num. 1775.
Vers. 15. Manhu? Quid est hoc? num. 621.
Vers. 21 Colligebāt autem mane singuli, n. 1075.
CAP. 17. v. 6. Ego ero tecum, num. 2440.
Vers. 11. Cumque levaret Moyses manum, vincebat Israel, num. 650.
CAP. 18. v. 20. Et pluam cras hac ipsa hora, grandinem multam nimis, num. 1575.
Vers. 21. Provide viros potētes in quibus sit veritas, num. 767.
Vers. 30. Pones in rationale iudicij veritatem, num. 2316. & 2318.
CAP. 20. v. 2. Ego sum Dominus Deus tuus, n. 1860.
Vers. 8 Loquimini ad petram & dabit vobis aquas, num. 2109.
Vers. 8. Memento, vt diem Sabbati sanctifices, n. 1951.
CAP. 21. v. 27. Dentem si excusserit servo, vel ancillæ suæ dimittet liberos, num. 1402.
CAP. 23. v. 17. Teria anno apparebit omne masculinum coram Domino, num. 535.
Vers. 20. Ecce ego mittam Angelum meum, qui præcedat te, & custodiat in via, n. 535.
CAP. 24. v. 10. Et sub pedibus eius quasi opus lapidis saphyrini, n. 54. & 148.
CAP. 25. v. 18. Duos quoque Cherubim, n. 768. & 601.
Vers. 20. Vtrumque latus propitiatorij tegebant, num. 2450. 1729. & 2441.
Vers. 23. Facies, & mensam, n. 2111.
Vers. 25. Coronam aureolam, n. 2137.
Vers. 30. Panes propositionis, n. 204.
Vers 31. Facies, & candelabrum, n. 1916. & 2538.
Vers 37. Et lucernas septem, n. 93.

Vers. 38. Commonitoria de auro, *n.* 1676.
CAP. 26. v. 6. & 35. Facies, & velum: Et contra mensam candelabrum, *num.* 126.
CAP. 27. v. 6. Exlatete altaris adportandum, *n.* 2207.
Vers. 10. Et columnas cum basibus æneis, *n.* 1552.
Vers. 20. Præcipe filijs Israel, vt afferant tibi oleum, *num.* 624.
CAP. 28. v. 9. Sumesque duos lapides onychinos, & pones in vtroque latere superhumeralis, *n.* 634. & 31. & 2586.
Vers. 12. Memorialé filijs Israel, *num.* 59.
Vers. 17. In primo versu, erit lapis Sardius, & topatius, *num.* 882.
Vers. 20. In secundo saphyrus, *n.* 1722. & 2135.
Vers. 30. Pectorali rationali doctrinam, *n.* 137. 350. & 771.
Vers. 35. Decorum ad pedes eiusdem tunicæ, *num.* 1049. 1238. 1722. & 1144.
CAP. 31. v. 18. Duas tabulas: :: scriptas digito Dei, *num.* 1296. & 2474.
CAP. 32. v. 1. Fac nobis Deos qui nos præcedant, *n.* 1833. 2649.
Vers. 3. Tollite inaures, *num.* 1617.
Vers. 4. Formavit opere fusorio: *num.* 193.
Vers. 5. Percussit ergo Dominus populum pro reatu vituli, *num.* 1540. 386. 218. 4090. & 408.
Vers. 10. Dimitte me, vt irascatur furor meus contra eos, *num.* 1574.
Vers. 17. Vlulatus pugnæ audiens in castris, *num.* 1425. 1978. & 2048.
Vers. 18. Voces canentium ego audio, *num.* 1415.
Vers. 24. Egressus est vitulus, *num.* 490.
CAP. 33. v. 13. & 23. Ostende mihi faciem tuam::: Posteriora mea videbis, *num.* 1217.
Vers. 16. In quo enim scire poterimus inveniſſe nos gratiam in conspectu tuo, nisi ambulaveris nobiscum? *num.* 716.
Vers. 19. Ostendam tibi omne bonum, *num.* 2214. & 2671.
CAP. 34. v. 26. Cornuta facies, *num.* 26. & 1652.
Vers. 28. Primogenitum Asini redimes ove, *n.* 648.
CAP. 35. v. 22. Viri cum mulieribus, præbuerunt armillas, & inaures, anulos, & dextralia, *n.* 534.
CAP. 37. v. 16. Pugavitque Iosue Amalec in ore gladij, *num.* 1185.
Vers. 23. Lucernas septem cum emunctorijs, suis, *num.* 1375.
CAP. 38. v. 8. Fecit labrum æneum de speculis mulierum, *num.* 94.
CAP. 39. v. 21. Et tintinabula inter malogranata, *n.* 1724.

LEVITICO.

CAP. 1. v. 1. & cap. 5. v. 15. & v. 8. Retorto ad collum capite::: Et non penitus obruncatur, *num.* 1410. 776. & 1345.
Vers. 3. Masculum absque macula, *num.* 2010.
Vers. 6. Ad orientalem in loco cinerum, *num.* 2059. & 2060.
CAP. 2. v. 13. Quidquid obtuleris sacrificij, sale condies, *num.* 1386.
CAP. 4. v. 3. Si Sacerdos peccaverit offeret pro peccato suo vitulum, *num.* 1460.
Vers. 12. Efferet extra castra in locum mundum, *num.* 584.
CAP. 5. v. 12. Nec thuris aliquid imponet, *n.* 2512.
CAP. 10. v. 2. Egressusque ignis devoravit eos, *num.* 1339. & 426.
CAP. 11. v. 16. & 29. Hæc quoque inter polluta reputabuntur, mustela, & mus::: Struthionem & noctuam. *num.* 351. & 1930.
CAP. 15. v. 8. Si saliuam homo iecerit, *num.* 567.
CAP. 16. v. 10. Emittat eum in solitudinem, *num.* 677. & 1857.
CAP. 19. v. 18. Diliges amicum tuum, *num.* 128.
CAP. 23. v. 27. Decimo die mensis huius septimi, erit celeberrimus, *num.* 1952.

NVMEROS.

CAP. 1. v. 48. Tribum levi noli numerare, *n.* 1495.
CAP. 5. v. 15. Aperuit terra os suum, & vivos devoravit eos, *num.* 268.
Vers. 15. Non fundet super eam oleum, nec imponet thus, *num.* 2419.
CAP. 6. v. 4. Quidquid ex vinea esse potest, *n.* 511.
CAP. 8. v. 10. Moriatur anima mea morte iustorum, *num.* 678.
CAP. 13. v. 17. Misit ergo eos Moyses ad considerandam terram, *num.* 1077. & 1432.
Vers. 24. Tulerunt de ficis loci illius, *n.* 525. & 2970.
Vers. 34. Vidimus monstra, *num.* 1671. & 1741.
CAP. 14. Ducam vos in terram lac, & melle manantem, *num.* 2697.
CAP. 15. v. 32. & 35. Cum in venissent hominem colligentem ligna in die Sabbati. Morte moriatur homo iste, *num.* 252. & 1936.
CAP. 16. v. 1. Descenderunt viri illi in infernum, *n.* 460. & 163.
CAP. 17. v. 8. In amygdalas deformatæ sunt, *num.* 926. 314.
CAP. 20. v. 8. Loquimini ad petram, *num.* 422.
Vers. 11. Percutiens virga bis silicem, egressæ sunt aquæ, *n.* 1997. 2164. 481. 817. 1342. & 1347.
CAP. 21. v. 4. Suspende eos contra solem. *n.* 822.
Vers. 5. Nauseat anima nostra super isto cibo levissimo, *num.* 529. & 1635.
Vers. 6. Misit Dominus in Populum ignitos serpentes, *num.* 1819.
Vers. 8. Fac serpentem æneum, *num.* 490. 1414. 1424. & 2613.
Vers. 22. Non bibemus aquas ex puteis, *num.* 637.
CAP. 22. v. 12. Noli ire, *num.* 484.
Vers. 20. Vade cum eis, *num.* 484.
CAP. 25. v. 6. Ecce vnus de filijs Israel intravit coram fratribus suis ad scortum madianitidem, *n.* 1105. 1889. & 2518.
CAP. 26. v. 11. Factum est grande miraculum, vt Core pereunte, filij illius non perirent, *n.* 518.
CAP. 27. v. 18. Tolle Iosue Filium Num, *n.* 118.

DEVTERONOMIO.

CAP. 9. v. 9. Perseveravi in monte quadraginta diebus, *num.* 675.

CAP. 16. v. 18. Iudices constitues in omnibus portis tuis, vt iudicent Populo, iusto iudicio, *num.* 102. 1534. & 1961.

Vers. 21. Non plantabis arborem iuxta Altare Dei, *num.* 293.

CAP. 21. v. 18. 19. & 21. Si genuerit homo filium contumacem, ducent ad seniores Civitatis, & ad portam iudicij, & lapidibus obruet Populus Civitatis. & morietur, *num.* 1089.

CAP. 25. v. 13 Non habebis in saculo diversa pondera, *num.* 788.

CAP. 28. v. 12. Aperuit Dominus thesaurum suum optimum, *num.* 1673. 1674. vers. 66. *num.* 480.

Vers. 38. Locustæ devorant omnia, *num.* 876.

CAP. 30. v. 1. Cum ductus pœnitudine, reversus fueris ad eum, *num.* 2018.

CAP. 32. v. 3. Crescat vt pluvia doctrina mea, *num.* 1393.

Vers. 6. Peccaverunt ei, & non filij eius in sordibus, *num.* 1764.

Vers. 11. Sicut Aquila provocans ad volandum pullos suos. *num.* 411.

Vers. 33. Venenum aspidum insanabile, *n.* 848.

CAP. 33. v. 2. Hæc est benedictio qua benedixit Moyses filijs Israel, *num.* 2136.

CAP. 34. v. 6. Et sepelivit eum in valle terræ Moab, *num.* 46.

IOSVE

CAP. 2. v. 18. Si ingredientibus nobis terram, signum fuerit funiculus, *num.* 1352. & 1190.

Vers. 24. Tradidit Dominus omnem terram hanc in manus nostras, *num.* 2524.

CAP. 3. v. 1. De nocte consurgens movit castra. *num.* 875.

Vers. 16. Steterunt aquæ, *num.* 2468.

Vers. 17. Omnis Populus per arentem alveum transibat, *num.* 323.

CAP. 4. v. 3. Præcipe vt tollant duodecim lapides, *num.* 1506.

CAP. 6. v. 19. & 14. & 16. Non clamabitis ::: Sic fecerunt sex diebus. Die autem septimo, dixit Iosue ad Populum. Vociferamini. tradidit enim vobis Dominus Civitatem, *num.* 656.

Vers. 17. Sola Raab meretrix vivat, *n.* 674. & 2511.

Vers. 20. Muri illico corruerunt, cæperuntque Civitatem, & interfecerunt omnia, *n.* 1864. & 2523.

CAP. 7. v. 6. Tam ipse quam omnes senes Israel, miserunt pulverem super capita sua, *num.* 2.

Vers. 14. Quicumque hoc facinore deprehensus fuerit, comburetur igni, *num.* 947.

Vers. 21. Regulam auream, *num.* 117.

CAP. 8. v. 18. Leva clipeum, qui in manu tua est, *n.* 496.

Vers. 19. Et pergentes ad Civitatem ceperunt eam, *num.* 2.

CAP. 10. v. 12. Sol ne moveatis, *num.* 1187. 833. & 2602. & 226.

Vers. 26. Percussitque Iosue, & interfecit eos, atque suspendit super quinque stipites, *n.* 2346.

IVEZES

CAP. 1. v. 6. Septuaginta Reges, amputatis manuum ac pedum sumitatibus, *num.* 1437.

Vers. 12. Qui percusserit Cariathsepher, dabo ei Axam filiam meam vxorem, *num.* 1878.

Vers. 15. Filij autem Cinei cognati Moysi ascenderunt de Civitate palmarum, cum filijs Iuda in desertum, *num.* 1891.

Vers. 16. Fugit autem Adonibezec, quem persecuti comprehenderunt, *num.* 960.

CAP. 4. v. 9. Tradidit Dominus Sisaram in manu mulieris, *num.* 2500.

CAP. 5. v. 21. Torrens Cadumim traxit cadavera eorum, *num.* 1723. & 1998

Vers. 26. Aquam petenti lac dedit, *num.* 2275.

GAP. 6. v. 39. Oro vt solum vellus siccum sit, & omnis terra rore madens, *n.* 1257. 141. & 150.

CAP. 7. Lampades, & turbas, *num.* 106.

CAP. 8. v. 22. Dixeruntque omnes Viri Israel ad Gedeon, dominare nostri, *num.* 1352.

CAP. 9. v. 7. Iuit Ioatam, & stetit in vertice montis Gazirin, *num.* 2386.

Vers. 14. Dixerunt ad rhamnum, impera super nos, *num.* 887. 611. & 2368.

Vers. 15. Egrediatur ignis de rhamno, & devoret cædros libani, *num.* 815.

Vers. 23. Misit Dominus spiritum pessimum inter Abimelec, & habitatores sichem, *n.* 209.

CAP. 11. v. 39. Et fecit ei sicut voverat, *n.* 489. & 676.

Vers. 40. Plangant filiam Iephtę Galaaditę, *n.* 524.

CAP. 13. v. 5. Erit enim Nazareus, *num.* 511.

Vers. 3. & 4. Sterilis es, & absque liberis: Sed concipies, paries filium: Cave ergo ne bibas vinum, *num.* 511.

CAP. 16. v. 4. Amavit mulierem, *num.* 1502.

Vers. 21. Eruerunt oculos eius, *num.* 1823.

Vers. 3. Impositaque humeris suis portavit, *n.* 1659.

CAP. 17. v. 5. Fecit Ephod, & Theraphim, *num.* 1435.

1. REGVM.

CAP. 1. v. 2. Elcana habuit duas vxores, *num.* 1503.

Vers. 3. Ascendebat de Civitate sua statutis diebus ad orandum, *num.* 779.

Vers. 22. Non ascendam donec ablactetur infans, *num.* 2204. & 862.

CAP. 2. v. 12. Filij Heli, filij Belial, *num.* 1157.

Vers. 34. Egressusque ignis a Domino, devoravit eos, *num.* 1850.

CAP. 3. v. 1. Ministravit Samuel coram Heli, *n.* 688.

Vers. 5. Ecce ego, *num.* 128.

CAP. 4. v. 18. Cecidit de sella retrorsum, & mortuus est, *num.* 671. 816. & 1528.

CAP. 5. v. 2. Tulerunt arcam, & intulerunt in Templum Dagon, *num.* 423.

Vers. 3. Et ecce Dagon jacebat pronus in terra, *num.* 727. 410. 469. 1198.

Vers. 6. Aggravata est manus Domini super Azotios, & demolitus est eos, *num.* 406.

CAP. 6. v. 12 Vaccæ gradiebantur mugientes, *num.* 1855.

Vers.

Vers. 19. Percussit autem de viris Bethsamitis, septuaginta viros, *num.* 998.
Vers. 19. Eò quod vidissent arcam, percussit Dominus, quinque milia plebis, *n.* 424. & 549.
CAP. 7. v. 9 Et clamavit Samuel ad Dominum, *num.* 224.
CAP. 8. v. 5. Constitue nobis Regem, vt iudicet nos, *num.* 473.
CAP. 9. v. 23. Dixitque Samuel Coco ::: Da partem quam dedi tibi ::: Levavit autem cocus armum, & posuit ante Saul, *num.* 2424.
CAP. 11. v. 2. In hoc feriam vobiscum fœdus, vt eruam omnium vestrorum oculos dextros, *num.* 1926.
CAP. 12. v. 3. Loquimini de me coram Domino, Vtrum si quempiam calumniatus sum? *n.* 1340.
CAP. 13. v. 27. Dimisit cum eo Amnon, *num.* 1983.
CAP. 14. v. 24. Adiuravit David Populum suum, *n.* 2609.
CAP. 15. v. 3. Percute Amalec, à viro vsque ad mulierem ::: Et non concupiscas ex rebus ipsius aliquid, *num.* 441. & 1736.
CAP. 16. v. 1. Vsquequo tu luges Saul? *n.* 254. & 464.
Vers. 14. Exagitabat eum spiritus nequam, *num.* 390. & 2431.
Vers. 18. Ecce vidi filium Isai ::: Et Dominus erat cum illo, *num.* 1665.
CAP. 17. v. 49. Infixus est lapis in fronte eius, *num.* 2166. 2689. 1208. 399. & 414.
Vers. 39. Non possum incedere, *n.* 167, 113. & 42.
Vers. 40. Quinque limpidissimos lapides, *n.* 927.
CAP. 18. v. 7. Saul percussit mille, *num.* 391.
Vers. 7. Factusque est Saul inimicus David, *num.* 1523.
CAP. 19. v. 6. Vivit Dominus quia non occidetur David, *num.* 33. & 2694.
Vers. 9. Lancea casso vulnere, perlata est in parietem, *num.* 442.
Vers. 13. Tulit autem Michol statuam, & posuit eam super lectum; & pellem pilosam posuit super caput eius, *num.* 29.
Vers. 22. Iratus iracundia Saul, abijt in Ramatha, & interrogavit, in quo loco sunt Samuel, & David? *num.* 18.
CAP. 20. v. 33. Arripuit lanceam, *num.* 807.
CAP. 21. v. 1. Venit autem David ad Achimelech Sacerdotem, *num.* 1979.
CAP. 22. v. 5. Dixit Gaad Propheta ad David; noli manere in præsidio, vade in terram Iuda. *num.* 2581.
Vers. 9. Doeg Idumeus, qui erat primus inter servos Saul, *num.* 445. & 179.
Vers. 16. Morte morieris Achimelech, *num.* 2622.
CAP. 24. v. 21. Nunc scio certissimè quod regnaturus sis, *num.* 173. & 2691.
CAP. 25. v. 13. Accingatur vnusquisque gladio suo, *num.* 994. & 153.
Vers. 36. Et non indicavit ei verbum vsque mane. *num.* 1359.
CAP. 26. v. 9. Non interficias eum, *num.* 34.
Vers. 21. Peccavi revertere fili mi David, *n.* 2429.
CAP. 27. v. 5. Si inveni gratiam in oculis tuis, detur mihi locus in vna vrbium regionis huius, vt habitem ibi, *num.* 1260.
CAP. 30. v. 13. Dereliquit me Dominus meus, *num.* 76. & 89.
CAP. 31. v. 3. Totum pondus prælij versum est in Saul, *num.* 2372.

2. REGVM

CAP. 5. v. 24. Cum audieris sonitum gradientis in cacumine pyrorum, *num.* 105.
CAP. 6. v. 7. Percussit eum super temeritate, *num.* 1230. & 428.
CAP. 7. v. 22. Opus in modum lilij, *num.* 2230.
CAP. 8. v. 1. Et tulit David frænum tributi, de manu Philistijm, *num.* 784.
CAP. 9. v. 1. Est ne aliquis de domo Saul, vt faciam ei misericordiam propter Ionatham? *n.* 2353.
Vers. 6. Miphiboseth filius Ionatæ, *num.* 99.
CAP. 11. v. 2. Vidit mulierem se lavantem, *num.* 243. & 715.
Vers. 15. Ponite eum ex adverso belli, *num.* 2475.
CAP. 12. v. 2 Duo viri erant in vna Civitate, *num.* 2516.
Vers. 5. & 6. Vivit Dominus quoniam filius mortis est vir qui hoc fecit. Ovem reddet in quadruplum, *num.* 357.
Vers. 10. & 11. Ecce ego suscitabo super te malum. Quam ob rem, non recedet gladius de domo tua vsque in sempiternum, *num.* 409.
Vers. 13. Peccavi Domino :::: Dominus transtulit peccatum tuum, *num.* 2183. & 715.
Vers. 30. Et tulit diadema Regis eorùm de capite eius, & impositū est super caput David, *n.* 5412.
CAP. 13. v. 4. Thamar Sororem fratris mei Absalon amo, *num.* 1701.
Vers. 5. Langorem simula, *num.* 294.
Vers. 21. Noluit contristari spiritum filij sui Amnon, *num.* 1229. & 1680.
CAP. 14. v. 2. Lugere te simula, & ingrediris ad Regem, *num.* 2564.
Vers. 14. Quasi aquæ dilabimur, *num.* 339.
Vers. 18. Manfit Absalon in Ierusalem duobus annis, & faciem Regis non vidit, *num.* 1095.
CAP. 15. v. 6. Solicitabat corda virorum Israel, *num.* 1346. & 457.
CAP. 18. v. 9. Et illo suspenso inter Cœlum, & terrā, *num.* 1082.
Vers. 14. Tulit ergo tres lanceas, & fixit eas in corde Absalon, *num.* 125.
Vers. 15. Hærens in quercu, *num.* 2345. 1825. 2295. & 1822.
CAP. 20. v. 10. Percussit eum in latere, Et effudit intestina eius in terra, *num.* 1380. & 1355.
Vers. 11. Ecce qui esse voluit pro Ioab, comes David, *num.* 1380.
Vers. 12. Vidit hoc quidam vir, & amovit Amasam de via, in agrum, operuitque eum vestimento, *num.* 1380.
CAP. 24. v. 2. Numera Populum, *num.* 2221.
Vers. 14. Melius est vt incidam in manus Domini, *num.* 691.
Vers. 25. Immisit Dominus pestilentiam in Israel vsque ad tempus constitutum, *num.* 2100.

3. REGVM.

CAP. 1. v. 38. Adduxerunt eum in Gion, *n.* 837.
CAP. 2. v. 19. 20. & 21. Bene ::: Ego loquar prote Regi, *num.* 145. & 146
CAP. 3. v. 3. Inter reliquia, *num.* 166.
CAP. 4. v. 29. Dedit Deus sapientiam Salomoni, *num.* 798.
CAP. 6. v. 20. Fecit in oraculo duos Cherubim de lignis olivarum, *num.* 1803.
Vers. 23. De lignis olivarum, *num.* 1510. & 2591.
Vers. 29. Et fecit in eis Cherubim, *num.* 1438.
Vers. 32 Et palmas operuit auro, *num.* 631.
CAP. 7. v. 20. & 22. In circuitu capitelli ::: Opus ad modum lilij, *num.* 1049 & 2138.
Vers. 21. Et statuit duas columnas, *num.* 759.
CAP. 10. Verus est sermo quem audivi, *num.* 888.
Vers. 8. fecit Rex Salomon tronum de ebore grande, *num.* 2261.
Vers. 12. Et dentes Elefantorum, *num.* 2228.
Vers. 22. Simias, & pavos, *num.* 44.
Vers. 24. Vt audirent sapientiam Salomonis, *num.* 1912.
Vers. 27. Fecit, vt tanta esset abundantia, quanta & lapidum, *num.* 1830.
CAP. 12. v. 19. Recessit Israel à domo David, *n.* 779.
CAP. 13. v. 1. Ecce vir Dei :::: Exclamavit contra altare in Sermone Domini, *num.* 1686.
Vers. 9. Non comedes panem, neque bibes aquam, *num.* 2121.
CAP. 14. v. 2. Mutato habitu, *num.* 294.
Vers. 19. Facta est contra eum coniuratio ::: Et interfecerunt eum, *num.* 1863.
CAP. 15. v. 6. Bellum fuit inter Roboam, & Ieroboam, *num.* 174.
Vers. 12. Purgavitque vniversas sordes Idolorum ::: Excelsa autem non abstulit, *n.* 2369.
CAP. 17. v. 6. Corvi deferebant ei panes, & carnes:::: Mane, similiter, vesperi, *num.* 51. 107. 337.
Vers. 18. Ingressus es ad me, ut rememorarentur iniquitates meæ, *num.* 1504.
Vers. 19. Attulitque eum de sinu eius, & Portavit in cœnaculum, *num.* 1667.
Vers. 21. Mensus est tribus vicibus super puerum, *num.* 1059.
Vers. 22. Reversa est anima pueri intra eum, & revixit, *num.* 2023.
CAP. 18. v. 38. Cecidit ignis de Cœlo, & voravit holocaustum, *num.* 201. & 2170.
Vers. 44. Ecce nubecula, *num.* 2557.
CAP. 19. v. 10 & 11. Quid hic agis Elia? *num.* 1409. & 2314.
Vers. 4 & 13. Quod cum audisset operuit vultum suum pallio, *num.* 363.

4. REGVM.

CAP. 1. v. 9. & 10. Homo Dei ::: Si homo Dei sum, *num.* 329.
Vers. 10. Ignis de Cœlo, *num.* 202. & 203.
CAP. 2. v. 4. Fiat in me duplex spiritus tuus, *n.* 1913.
Vers. 8. Percussit aquas, quæ divisæ sunt, *n.* 162.
Vers. 9. Duplex spiritus tuus, *num.* 925.
Vers. 11. Ecce currus igneus, & equi ignei, *num.* 784. 870. & 1831.
Vers. 12. Ascendit per turbinem in Cœlum, *num.* 1747. 2030. & 1644.
Vers. 14. Et divisæ sunt hùc atque illuc, *n.* 1164.
Vers. 14. Percussit aquas, & non sunt divisæ, *num.* 1622.
Vers. 20. Afferte mihi vas novum, & mittite in illud sal, *num.* 1071.
Vers. 23. Ascende calve; ascende calve, *n.* 449.
CAP. 3. v. 13. Quid mihi, & tibi est? Vade ad Prophetas Patris, tui & matris tuæ, *num.* 704.
CAP. 4. v. 29. Pones baculum tuum super faciem pueri, *num.* 2632. & 1553.
Vers. 19. Posuit eum mater sua vsque ad meridiem, super genua sua, & mortuus est, *n.* 551.
Vers. 19. Caput meum doleo, *num.* 551.
Vers. 29. Pones baculum meum super faciem pueri, *num.* 2387. & 1362.
CAP. 5. v. 10. Vade, & lavare septies in Iordane, *num.* 255. & 679.
Vers. 22. Da eis talentum argenti, & vestes mutatorias, *num.* 883.
Vers. 26. Accepisti argentum, vt emas oliveta, & vineas, *num.* 884.
CAP. 6. v. 6. Misit illuc, & natavit ferrum, *n.* 869.
Vers. 13. Ite, & videte vbi sit; vt mittam, & capiam eum. *num.* 2412.
Vers. 22. Non percuties eos, sed pone panem, & aquam coram eis, vt comedant, & bibant, & vadant ad Dominum suum, *num.* 449.
CAP. 7. v. 2. Videbis oculis tuis, & inde non comedes, *num.* 962.
CAP. 9. v. 11. Quid venit insanus iste, *nu.* 2329.
Vers. 14. Regnavit Ieu, *num.* 681.
CAP. 13. v. 17. Sagitta salutis Domini, *num.* 1241.
Vers. 21. Proiecerunt cadaver in sepulcro Eliseï, *num.* 16. 1546. & 2695.
CAP. 14. v. 19. Facta est contra eum coniuratio ::: Et interfecerunt eum, *num.* 1863.
CAP. 17. v. 14. Hidria farinæ non defecit, *n.* 1796.
Vers. 24. Et immisit in eos Dominus Leones, qui interficiebant eos, *num.* 1845.
CAP. 19. v. 37. Adramelech, & Sarazar filij eius percusserunt eum, *num.* 1081.
CAP. 20. v. 10. Vt revertatur retrorsum decem gradibus, *num.* 670.
CAE. 21. v. 16. Sepultus est Manasses in horto domus suæ, *num.* 2064.

1. PARALIP.

CAP. 8. v. 34. Filius autem Ionatham Meribbaal, *num.* 1194.
CAP. 20. v. 2. Tulit autem David coronam Melchom auri pondo talentum, fecitque sibi inde Diadema, *num.* 968.
CAP. 22. v. 14. Et ecce ego in paupertate mea, *num.* 229.
CAP. 29. v. 1. Salomonem filium meum, vnum elegit Deus adhuc puerum, *num.* 1074.

2. PARALIP.

CAP. 3. v. 7. Postes, & parietes. Et zelavit Cherubim in parietibus, *num.* 443.
CAP. 7. v. 19. Si dereliqueritis præcepta mea, domum hanc tradam in parabolam, *num.* 416.
CAP. 9. v. 11. fecit Rex de lignis thinis gradus in domo Domini, *num.* 2140.
CAP. 13. v. 22. Reliqua autem sermonum Abia, scripta sunt diligentissime in libro Addo Prophetæ, *num.* 159.
CAP. 15. v. 16. Simulacrum Priapi. *n.* 75. 41. & 2134.
CAP. 16. v. 10. Egrotavit Asa, dolore pedum vehementissimo, *num.* 1826.
CAP. 18. v. 11. Ero spiritus mendax in ore omnium Prophetarum, *num.* 2293. & 2292.
Vers. 19. Quis decipiet Achab Regem Israel? *num.* 1899.

1. ESDRÆ.

CAP. 4. 3. Nos ipsi soli, edificemus domum Deo nostro, *num.* 2242.

2. ESDRÆ.

CAP. 2. v. 13. Considerabam murum Ierusalem dissipation, *num.* 1369.

TOBIAS.

CAP. 2. v. 21. Cum vocem balantis audisset dixit, videte ne forte furtivus sit, *num.* 1749.
CAP. 5. v. 12. Quale gaudium erit mihi, qui in tenebris sedeo, & lumen Cœli non video, *n.* 1247.
CAP. 7. v. 20. Et introduxit illuc Saram filiam suã, & lacrimata est, *num.* 2560
CAP. 8. v. 3. Tunc Raphael Angelus, apprehendit Dæmonium, & religavit illud in deserto superioris Egypti, *num*, 1101. & 1156.
CAP. 11. v. 15. Visum recepit, *num*, 818.
CAP, 12. v. 12 Quando orabas cum lacrimis; & sepeliebas mortuos, ego obtuli orationem tuam Domino, *num.* 2120.

IVDITH.

CAP. 8. v. 2. Mortuus est in diebus messis hordeaceæ, *num.* 550.
CAP. 9. v. 1. Posuit cinerem super caput suum, *nu.* 4.
CAP. 10. v. 3. Exuit se vestimentis viduitatis, *num.* 2499.
Vers. 5. Imposuit itaque abrç escoperam vini, *nu.* 1697.
CAP. 15. v. 11. Manus Domini confortavit Iudith, *num.* 1875.

ESTHER.

CAP. 7. v. 8. Reperit Aman super lectum corruisse in quo iacebat Esther, & ait. Etiam Reginam vult opprimere me presente, *num.* 1955.
CAP. 15. v. 10. Lassum super ancillam reclinavit caput, *num.* 2390.

IOB.

CAP. 1. v. 1. Quod non sit similis ei ::: Vir erat ille in terra Hus, *num.* 101. 730. & 1261.
Vers. 3. Erat vir ille magnus, *n.* 498. 1792. & 21[illegible]
Vers 10. Ecce vniversa quæ habet, in manu tua sunt, *num.* 2514.
Vers. 16. Ignis descendit de Cœlo, & tactas oves consumpsit; *num.* 2078. & 2409.
Vers. 19. Repente ventus vehemens irruit a regione deserti, & concussit quatuor angulos domus *num.* 2473.
CAP. 2. v 3. Numquid considerasti servum meum Iob? *nam.* 2943.
Vers. 6. Animam illius serva, *num.* 2625.
Vers. 13. Sederunt cum eo septem diebus, *n.* 659.
CAP. 3. v. 20. Quare data est vita, his qui in amaritudine animæ sunt? *num.* 2258.
Vers. 21. Quasi efodientes thesaurum :::: Cum invenerint sepulcrum, *num.* 2051.
CAP. 4. v. 3. Ecce docuisti multos, *num.* 1547.
Vers. 10. Et dentes catulorum Leonum, *n.* 1761,
Vers. 11. Tygris perijt, eo quod non haberet prædam, *num.* 250.
CAP. 7. v. 1. Militia est vita hominis super terram *num.* 259.
Vers. 5. Tonabit voce sua mirabiliter qui facit, magna, *num.* 1511.
CAP. 8. Spes hypocritæ peribit, *num.* 8.
CAP. 10. v. 4. Numquid oculi carnei tibi sunt, aut sicut videt homo, & tu videbis? *num.* 1977.
Vers. 19. De vtero translatus ad tumulum, *n.* 877.
CAP. 11. v 15. Eris stabilis ::: Et orieris vt lucifer, *num.* 1246.
CAP. 14. v. 1. Qui quasi flos egreditur, & conteritur, *num.* 1388. & 2396.
Vers. 24. Cur faciem tuam abscondis? *num.* 2074.
CAP. 17. v. 13. Infernus domus mea est, *n.* 2075.
CAP. 19. v. 22. Quare persequimini me? *num.* 1353. & 1396.
CAP. 24. v. 24. Sicut sumitates spicarum, *num.* 2052.
CAP. 29. v. 7. In platea parabant cathedram mihi *num.* 1790.
Vers. 18 In nidulo meo moriar, *num.* 2057.
Vers. 8. Videbant me iuvenes, & abscondebantur; & senes surgentes stabant, *num.* 1078
CAP. 32 v. 22. Numquid ingressus es thesauros nivis, aut thesauros grandinis aspexisti? *num.* 2539. & 1974.
CAP. 34. v. 30. Qui regnare fecit hominem hypocritam, propter peccata Populi, *num.* 472.
CAP. 38. v. 7. Cum me laudarent omnes Filij Dei, *num* 2444.
Vers. 24. Per quam viam spargitur lux, dividitur æstas, *num.* 280.
CAP. 41. v. 15. Et stringetur quasi maleatoris incus, *num.* 693.
CAP. 48. v. 14. Nomen tertiæ, cornustibi, *n.* 1707.

PSALMOS.

PSAL. 2. 12. Apprehendite disciplinam ::: Ne pereatis de via iusta, *num.* 642.
PSAL. 3. v. 6. Et exurrexi quoniam Dominus suscepit me, *n.* 2185.

PSAL.4.v.6. Sacrificate sacrificium iustitiæ, & spetate in Domino, *num.* 1190.
Vers. 10. Singulariter in spe constituisti me, *n.* 633.
PSAL.6. v.2. Domine ne in furore tuo arguas me, *num.* 1426. 2076. & 2088.
Vers. 3. Miserere mei Domine, quoniam infirmus sum, *num.* 1243.
PSAL.6.v.4 Si est iniquitas in manibus meis, *n.* 98.
PSAL.8.v.6. Quoniam videbo cœlos tuos, *num.* 153.
PSAL. 9. v. 25. Exacerbavit Dominum peccator, secundum multitudinem iræ suæ non quæret, *num.* 335 : : : vt custodiant te, *num.* 1485.
Vers. 29. Sedet in insidijs cum divitibus in occultis, *num.* 909.
PSAL.11. v. 3. Disperdat Dominus vniversa labia dolosa, *num.* 1542.
PSAL.12. Illumina oculos meos ne vmquam obdormiam in morte, *num.* 1097.
PSAL.13.v.1. Abominabiles facti sunt in studijs suis, *num.* 764.
Vers. 1. Dixit insipiens in corde suo, non est Deus, *num.* 1634.
PSAL.18. v. 2. Cœli enarrant gloriam Dei, *num.* 2447.
Vers. 6. In sole posuit tabernaculum suum, *num.* 86.
PSAL. 21.v. 3. Clamabo per diem, & non exaudies, *num.* 483.
Vers. 10. Tu extraxisti me de ventre, *num.* 825.
Vers. 12. Erue à framea Deus animam meam, *num.* 2575. & 1619
Vers. 17. Quoniam circundederunt me canes, *num.* 49.
Vers. 22. Salva me ex ore leonis, & à cornibus vnicornium humilitatem meam, *num.* 146.
PSAL. 22.v.2. Dominus regit me, & nihil mihi deerit, *num.* 1776.
PSAL.30.13. Oblivioni datus sum tamquam mortuus à corde, *num.* 9.
PSAL.31.v.1. Beati quorum : : : : tecta sunt peccata, *num.* 1163.
Vers. 4. Conversus sum in ærumna mea, dum configitur spina, *num.* 1207.
Vers. 5. Dixi: confitebor iniustitiam meam Domino; & tu remisisti impietatem peccati mei, *num.* 447. 1133. 2482. & 1597.
Vers. 10. Multa flagella peccatoris, *num.* 2073.
PSAL. 32. v. 6. Verbo Domini cœli firmari sunt, *n.* 1903.
PSAL.33. v. 6. Accedite ad eum, & illuminamini, *num.* 1910.
Vers. 12. Quis est homo, qui vult vitam? *n.* 2130.
Vers 16. Et aures eius in preces eorum, *num.* 2275
Vers. 21. Custodit Dominus omnia ossa eorum, *num.* 1496.
PSAL.35.v.3. Vt inveniatur iniquitas eius ad odium. *num.* 1639,
PSAL. 36. v.5. Revela Domino viam tuam, *num.* 495.
Vers. 25. Iunior fui, *num.* 1087.
PSAL.37. v.6. Corruptæ sunt cicatrices meæ a facie stultitiæ meæ, factus sum, *num.* 1220. & 1221.
Vers. 11. Et lumen oculorum meorum, & ipsum non est mecum, *num.* 1248. 1603. & 1976.
PSAL.38. v. 3. Obmutui, & silui, *num.* 2269.
PSAL. 39.v. 9. Et legem tuam in medio cordis mei, *num.* 2334.
PSAL. 43. v. 2. Humiliasti nos in loco afflictionis : : : cooperuit nos vmbra mortis, *num.* 52. & 1614.
PSAL. 44. v. 2. Lingua mea calamus scribæ velociter scribentis, *num.* 1136.
Vers. 10. Astitit Regina à dextris tuis in vestitu deaurato circundata varietate, *num.* 1215.
Vers. 14. Omnis gloria eius filiæ Regis ab intus, in fimbriis aureis, *num.* 645.
Vers. 7. Virga directionis, virga regni tui, *num.* 1718.
Vers. 11. Audi filia, & inclina aurem tuam, *num.* 1901. & 1905.
PSAL. 45. v. 10. Arcum conteret, & confringet arma, *num.* 1567.
PSAL. 48. v. 5. Aperiam in Psalterio propositionem meam, *num.* 1240.
Vers. 13. Qui cum in honore esset non intellexit, *num.* 1929.
Vers. 15. Sicut oves in inferno positi sunt, *num.* 508. 674. & 196.
PSAL. 49. v. 3. Congregate illi Sanctos eius, *num.* 1802.
Vers. 19 Os tuum abundabit malitia; & lingua tua concinnabat dolos, *num* 1161.
Vers. 20. Sedens adversus fratrem tuum loquebaris, *num.* 2408.
PSAL. 50. v. 10. Auditui meo dabis gaudium, & lætitiam, *num.* 1619.
Vers. 15. Docebo iniquos vias tuas, *n.* 116.
Vers. 16. Libera me de sanguinibus, *nu.* 1252. & 2416.
PSAL. 54. v. 8. Ecce elongavi fugiens, *n.* 261.
Vers. 22. Molliti sunt sermones eius super oleum, *num.* 1559.
Vers. 23. Iacta super Dominum curam tuam, *num.* 2231.
PSAL. 56. v. 5. Dentes eorum arma, & sagittæ, *n.* 118.
PSAL. 57. v. 6. Venefici incantantis sapienter, *num.* 2297.
Vers. 9. Supercecidit ignis, & non viderunt solem, *num.* 1607. & 2022.
PSAL. 61. v. 10. Mendaces filij hominum in stateris, *num.* 885. & 615.
PSAL. 67. v. 7. Deus in loco sancto suo, *num.* 1427. & 528.
Vers. 14. Si dormiatis inter medios cleros, *numer.* 936.
Vers. 31. Færas arundinis, *num.* 2432.
PSAL. 68. v. 2. Factus sum illis in parabolam, *num.* 2423.
Vers. 3. Et tempestas demersit me, *num.* 1589.
PSAL. 70. v. 15. Quoniam non cognovi litteraturam, introibo in potentias Domini, *num.* 796.
PSAL. 78. v. 8. Cogitaverunt, & loquuti sunt nequitiam, *num.* 1862.
PSAL. 73. v. 3. Leva manus tuas in superbias eorum, *num.* 1846.

Vers. 12. Operatus est salutem in medio terræ, n. 1657.
PSAL. 77. v. 40. Exacerbaverunt eum in deserto, num. 863.
Vers. 72. In intellectibus manuum, n. 63.
PSAL. 80. v. 10. Non adorabis Deum alienum, num. 2271.
Vers. 11. Dilata os tuum, & implebo illud, n. 225. & 587.
PSAL. 85. Custodi animam meam quoniam sanctus sum. n. 1801.
PSAL. 88. v. 26. Et ponam in mari manum eius, num. 95.
V. 33. Visitabo in virga iniquitates eorum, n. 2124.
PSAL. 89. v. 8 Posuisti iniquitates nostras in conspectu tuo, n. 342.
PSAL. 90. v. 12. Angelis suis mandavit de te, vt custodiant te, n. 128.
Vers. 13. Super aspidem, & basiliscum ambulabis, num. 53. 92. 380. 1661. & 2606.
PSAL. 91. v. 13. Iustus. vt palma florebit, num. 2576.
PSAL. 93. v. 23. Et reddet illis iniquitates ipsorum, num. 694.
pSAL. 94. v. 8. Hodie si vocem Domini audieritis, num. 574. & 2351.
PSAL. 98. v. 2. Dominus in Sion magnus, n. 2665. & 2683.
PSAL. 100. v. 1. Misericordiam, & iudicium cantabo, num. 322. & 684.
PSAL. 101. v. 7. Factus sum sicut nicticorax in domicilio, num. 33.
PSAL. 103. v. 1. Dominus Deus meus magnificatus est vehementer, n. 2013.
Vers. 2. Extendens cœlum sicut pellem, n. 2556.
Vers. 18. Montes excelsi cervis, num. 2508.
Vers. 19. Petra refugium herinaciis, num. 573.
Vers. 23. Exibit homo ad opus suum, num. 850.
Vers. 34. Iucundum sit ei eloquium meum, num. 1203.
PSAL. 107. v. 9. Et Ephraim susceptio capitis mei, n. 198. 2506. & 2693.
PSAL. 108. v. 31. Qui astitit à dextris pauperis, n. 1812.
PSAL. 113. v. 3. Iordanis conversus est retrorsum, nu. 1703.
Vers. 18. Similes illis fiant, qui faciunt ea, n. 1982.
PSAL. 118. v. 66. Bonitatem, & disciplinam, & scientiam doce me, n. 1922.
Vers. 70. Coagulatum est sicut lac cor eorum, num. 697.
Vers. 105. Lucerna pedibus meis verbum tuum, num. 124.
Vers. 120. Confige timore tuo carnes meas, num. 362.
Vers. 154. & 155. Iudica iudicium meum, & redime me ::: Misericordiæ tuæ multæ Domine, num. 155. 156. & 157.
PSAL. 119. v. 3. Quid detur tibi, aut quid apponatur tibi ad linguam dolosam, num, 1180.
PSAL. 120. v. 4. Ecce non dormitabit, num. 239.
PSAL. 122. v. 2. Sicut oculi ancillæ in manibus Dominæ suæ, num. 1586.
PSAL. 126. v. 4. Sicut sagittæ in manu potentis. num. 635.
PSAL. 127. v. 3. Vxor tua sicut vitis abundãs, n. 531.
Vers. 3. Filij tui sicut novellæ olivarum, n. 254.
PSAL. 135. Qui fecit cœlos in intellectu n. 1920.
PSAL. 138. v. 16. Inperfectum meum viderunt oculi tui, nam. 1600.
Vers. 12. Tenebræ non obscurabuntur à te, num. 2538.
Vers. 24. Et vide si via iniquitatis in me est, num. 715.
PSAL. 140. v. 1. Domine clamavi ad te; exaudi me, num. 1858. & 1859.
Vers. 3. Pone Domine custodiam ori meo, num. 2007.
Vers. 5. Oleum autem peccatoris non impinguet caput meum, num. 264.
PSAL. 144. v. 12. Filiæ eorũ compositæ, vt similitudo templi, num. 1706.
PSAL. 145. v. 3. Nolite confidere in Principibus, n. 2225.
PSAL. 148. v. 4. Et aquæ omnes, quæ super cœlos sunt, num. 1811. 2545. & 339.
Vers. 7 Ignis grãdo, nix, glacies, spiritus procellarũ, num. 2069.
PSAL. 149. v. 6. Et gladij ancipites in manibus eorũ, num. 321.

PROVERBIOS

CAP. 1. v. 8. Audi fili mi: ne dimittas legem, num. 1214.
CAP. 5. v. 2. Ne attẽdas fallaciæ mulieris, n. 273.
Vers. 15. Funibus peccatorum suorum constringitur, num. 698.
Vers. 15. Bibe aquam de cisterna tua, & fluenta putei tui, n. 774.
CAP. 6. v. 6. Vade ad formicam, num. 55.
Vers. 12. 13. & 15. Vir inutilis. Venit perditio tua nec habebit vltra medicinam ::: Annuit oculis, num. 553.
CAP. 8. Et delectabar ludens in orbe terrarum, num. 731.
Vers. 17. Qui mane vigilant ad me invenient me, num. 1868.
CAP. 9. v. 1. Sapientia ædificavit sibi domum, num. 1924.
CAP. 11. v. 22. Circulus aureus in manibus suis, mulier pulcra, & fatua, num. 1709.
CAP. 16. v. 32. Qui dominabitur animo suo, expugnator est vrbium, nu. 181.
CAP. 20. v. 27. Lucerna Domini, spiraculum hominis, num. 2156.
CAP. 21. v. 16. Vir qui erraverit à via doctrinæ, in cætu gigantum commorabitur, num. 2145
CAP. 23. v. 34. & 35. Et eris sicut dormiens in medio mari, & quasi sopitus gubernator amisso clavo, & dices: Verberaverunt me, & non sensi, num. 563.
Vers. 29. & 30. Cui væ? Nonne his qui commorantur in vino, & studeut calicibus eporandis? num. 937.
CAP. 26. v. 8. Sicut qui mittit lapidem in acervum

mercurij; ita qui tribuit insipienti honorem, *nu.* 756.
CAP. 27. Ira non habet misericordiam, *num.* 1538.
CAP. 28. v. 1. Iustus quasi leo, *num.* 40,
CAP. 30. v. 17. Oculum, qui subsanat Patrem effodiant corvi, *n.* 1090.
Vers. 28. Stellio manibus nititur, & moratur in edibus Regis, *num.* 1717.
CAP. 31. v. 14. Quasi navis institoris de longe portans panem, *num.* 2485.
Vers. 19. Bona est negociatio eius, *num.* 13. 499. & 1786.
Vers. 21. Vestiti sunt duplicibus, *n.* 898.
Vers. 22. Nobilis in portis vir eius, *num.* 169.

ECCLESIASTES.

CAP. 1. v. 4. Generatio advenit, generatio prætetit, *num.* 2616. & 2248.
Vers. 12. Ego Ecclesiastes regnavi in Ierusalem, *n.* 2128.
CAP. 2. v. 14. Sapientis oculi in capite eius, *n.* 985.
Vers. 17. Tedvit me v tæ meæ, *num.* 2040.
CAP. 5. v. 9. Avarus non implebitur pecunia, *num.* 910.
CAP. 7. v. 10. Ira in sinu stulti requiescit, *nu.* 168. & 600.
CAP. 9. v. 12. Sicut pisces capiuntur hamo, sic homines in tempore malo, *num.* 1206
CAP. 10. v. 5. Vidi sub sole malum. Stultum positū in dignitate sublimi, *num.* 471.
Vers. 11. Si mordeat serpens in silentio, nihil eo minus habet, qui occulte detrahit, *num.* 1202.
CAP. 11. v. 2. Da partem septem, nec non & octo: quia ignoras quid futurum sit, *num.* 326.

CANTARES.

CAP. 1. v. 3. Trahe me post te, *num.* 187. 601. & 1758.
Vers. 4. Introduxit me Rex in cellaria sua, *num.* 1777.
Vers. 4. Nigra sum, sed formosa, *num.* 21. & 711.
Vers. 10. & 11. Murenulas aureas faciemus tibi vermiculatas argento, *num.* 256. 1613.
CAP. 2. v. 1. Ego flos campi, *num.* 2469.
Vers. 2. Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias, *num.* 1610. 45. & 80.
Vers. 3. Sub vmbra illius, quem desideraveram sedi, *num.* 1216.
Vers. 4. Introduxit me in cellam vinariam, *num* 619. & 1915.
Vers. 6. Leva eius sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me, *num.* 849.
Vers. 9. Similis est dilectus meus capreæ, hinuloque cervorum, *num.* 1693.
Vers. 12. Tempus putationis advenit, *num.* 31. & 956.
Vers. 14. Columba mea in foraminibus petræ, *nu.* 2469.
CAP. 3. v. 2. Per vicos, & plateas, *num.* 492.
Vers. 3. Invenerunt me vigiles, *n.* 2411.
Vers. 6. Quæ est ista quæ ascendit quasi virgula fumi, *num.* 755.
Vers. 7. Lectulum Salomonis sexaginta fortes ambiunt, *num.* 1212.
Vers. 9. Ferculum fecit sibi Rex Salomon, *n.* 2095 & 2292.
Vers. 11. Egredimini filiæ Sion, & videte Regem Salomonem in die desponsationis illius, *nu.* 2654.
CAP. 4. v. 1. Quam pulcra es amica mea, *nu.* 662. & 20.
Vers. 3. Sicut vitta coccinea labia tua, *n.* 661.
Vers. 8. Veni de libano, veni, coronaberis, *num.* 2215.
Vers. 9. Vulnerasti cor meum in vno oculorum tuorum, *n.* 135. 123. 638. 247. & 2320.
Vers. 11. Favus distillans labia tua *nu.* 117.
Vers. 16. Surge Aquilo, & veni Auster, *num.* 274. & 275.
CAP. 5. v. 2. Vox pulsantis ::: Aperi mihi soror mea, *num.* 662 & 1557.
Vers. 3. Expoliavi me tunica mea, *n,* 893.
Vers. 4. Inveni, quem diligit animam mea, *n.* 713.
Vers. 7. Tulerunt pallium meum, 2467.
Vers. 7 Tulerunt pallium meum ::: Y en el capitulo 3, verso 4. Inveni, quem diligit anima mea, *num.* 712.
Vers. 11. Caput eius aurum optimum, *nu.* 1112. 724. 197. 1422. 1420. & 1566.
Vers. 12. Oculi eius sicut columbæ, *n.* 2481.
Vers. 13 Labia eius lilia, *num.* 2407. & 2063.
Vers. 14. Manus eius ::: plenæ hiacynctis, *num.* 91. 931. & 872.
CAP. 6. v. 1. Descendit in hortum suum, vt lilia colligat, *num.* 2154.
Vers. 4. Averte oculos tuos à me, quia ipsi me avolare fecerunt, *n.* 25. & 2339.
Vers. 8. Vna est columba mea electa, *num.* 141. & 2664.
Vers. 9. Quæ est ista, quæ ascendit pulcra vt Luna. electa vt Sol, *n.* 475. 1708. 2496. 1085. & 2484.
Vers. 12. Revertere Sulamitis, *num.* 2182.
CAP. 7. v. 1. Quam pulcri sunt gressus tui, *num.* 2193.
Vers. 4. Oculi tui sicut Piscinæ in Esebon, *n.* 1008.
Vers. 5. Fulcite me floribus, *num.* 2055.
Vers. 13. Mandragoræ dederunt odorem suum, *num.* 2195.
CAP. 8. Pasce hædos tuos, *num.* 901.
Vers. 5. Quæ est ista quæ ascendit innixa super dilectum suum, *num.* 2229. 2338. & 755.
Vers. 7. Pone me vt signaculum super caput tuum, *num.* 140. & 590.
Vers. 9. Si murus est, ædificemus super eum propugnacula argentea, *n.* 530

SAPIENTIA.

CAP. 1. v. 11. Os quod mentitur occidit animam. *num.* 762.
CAP. 2. Vmbræ transitus, est tempus vitæ nostræ, *num.* 2397.
CAP. 5. v. 2. Videntes turbabuntur. &c *n.* 2466.
Vers. 7. Ambulavimus vias difficiles? lassati sumus, *num.* 851.

Vers. 8. Quid nobis profuit divitiarum iactantia? *nu.* 913.
CAP. 7. v. 8. Pusillum & magnum ipse fecit, *nu.* 2237.
Vers. 26. Candor est lucis æternæ, & speculum sine macula, *n.* 842.
CAP. 14. v. 11. Creaturæ, factæ sunt en muscipulam pedibus insipientium, *n.* 2226.
Vers. 14. Idolum maledictum est, & qui fecit illud *nu.* 1554.
CAP. 16. v. 10. Filios tuos: nec draconum venenatorum vicerunt dentes, *nn.* 2259.

ECCLESIASTICO.

CAP. 1. v. 30. Vsque ad tempus sustinebit patiens, & postea redditio iucunditatis, *n.* 2395.
Vers. 37. Ne fueris hypocrita, *n.* 354. & 614.
CAP. 3. v. 18. Maledictus à Deo qui exasperat matrem, *n.* 538.
CAP. 5. v. 8. Ne tardes converti ad Dominum, *n.* 706.
Vers. 14. Si est tibi intellectus: responde proximo, *n.* 663. & 1177.
CAP. 6. v. 7. Si possides amicum, ne facile credas, in tentatione posside illum, *n* 2172. 2173. 2174. 2175. 2176. & 2177.
CAP. 10. v. 10. Et animam suam venalem habet, *n.* 904.
CAP. 11. v. 2. Da partem septem, nec non, & octo, quia ignoras quid futurum sit, *n.* 1785
CAP. 17. v. 17. Cor fatui quasi vas confractum, *n.* 1856.
CAP. 23. v. 26. Quis me videt? *n.* 2536.
CAP. 24. v. 8. Girum cœli circuivi sola, *nu.* 2491,
Vers. 15. In Sion firmata sum, *n.* 2663.
Vers. 17. Sicut cipressus in monte Sion, *num* 738. & 1272.
Vers. 20. Quasi mirrha electa dedi suavitatem odoris, *num.* 2058.
Vers. 41. Quasi fluvius Dorix, *num.* 1999.
Vers. 43. Ego sapientia effudi flumina, *num.* 1759.
CAP. 25. v. 5. Quæ in juventute tua non congregasti; quomodo in senectute tua invenies? *nu.* 1869. & 1870.
CAP. 27. v. 12. Homo sensatus manet sicut sol, stultus vt Luna mutatur, *num.* 2633. & 2507.
CAP. 28. v. 28. Sepi aures tuas spinas, *nn.* 1609.
Vers. 28. Linguam nequam noli audire, *num.* 1558.
CAP. 30. v. 17. Melior est mors, quam vita, *n.* 1743.
CAP. 37. v. 7. Noli consiliari cum eo, qui tibi insidiatur, *n.* 1840.
CAP. 43. v. 11. Vide arcum, & benedic eum qui fecit illum, *n.* 2569
Vers. 22. Frigidus ventus Aquilo flavit crystallus ab aqua, *n.* 2571.
CAP. 45. v. 2. Similem fecit illum in gloria Sanctorū, *n.* 2119.
CAP. 50. v. 7. Sicut Sol refulgens, *n.* 2068.
CAP. 57. v. 12. Homo sapiens., manet sicut Sol, *n.* 1620.
CAP. vltimo. v. 30. Dedit mihi Dominus linguæ mercedem meam, *n.* 2413.

ISAIAS.

CAP. 1. v. 13. Neomeniam, & sabbatum, & festivitates alias, non feram; iniqui sunt cœtus vestri, *n.* 1948. 1900. & 2020.
Vers. 22. Vinum tuum mistum est aqua, *n.* 922.
CAP. 2. v. 12. y 16. Dies Domini::: Super omne quod visu pulcrum est, *n.* 353.
CAP. 3. v. 16. Ambulaverunt extento collo, *num.* 878.
CAP. 5. v. 18. Væ qui trahitis iniquitatem in funiculis, *num.* 1827. & 916.
CAP. 6. Et in manu eius calculus, *num.* 2327.
Vers. 1. 2. & 3. Vidi Dominum sedentem super solium::: Sanctus, Sanctus, Sanctus, *n.* 844. 845. 1397. 228. & 134.
Vers. 1. Seraphim stabant super illud, *num.* 1909. 838. & 746.
Vers. 6. Et volavit ad me vnus de Seraphim, *num.* 2263. 2529. 1478. 1391. 1231. 564. 814. & 1184.
CAP. 7. v. 18. Api, quę est in terra Assur, *nu.* 325. 1405. & 164.
CAP. 9. v. 6. Factus est Principatus super humerum eius, *num.* 970. & 1619.
Vers. 10. Superasti sceptrum exactionis eius, *nn.* 2531
CAP. 10. v. 29. Gaba sedes nostra, *num.* 919.
CAP. 11. Erit sepulcrum eius gloriosum, *nn.* 2614.
Vers. 1. Egredietur virga de radice jesse; & flos de radice eius, *num.* 1154. 150. 761. 502. 367. 356. 2153. 2065. & 2488.
Vers. 3. Non secundum visionem oculorum iudicabit, *num.* 1957.
CAP. 14. v. 6. Ego sum via, veritas, & vita, *num.* 2284.
Vers. 13. & 14. Similis ero Altissimo::: Sedebo in monte testamenti, *num.* 439. 780. 1085. 396. & 1678.
CAP. 22. v. 13. Comedamus, & bibamus, cras enim moriemur, *num.* 1636.
Vers. 17. Gallus gallinaceus, *num.* 1483. & 1675.
CAP. 26. v. 19. Erit lux Lunæ sicut lux Solis, *n.* 2490. & 2530.
CAP. 28. v. 20. Coangustatum est stratum, *num.* 714.
Vers. 21. Vt operetur opus suum. Peregrinum est opus eius ab eo, *num.* 1633.
CAP. 30. v. 6. Super Gibbum Camellorum::: thesauros suos, *num* 813.
CAP. 33. v. 7. Angeli pacis amarè flebunt, *num.* 360.
Vers. 9. Concussa es Basan, *n.* 929.
CAP. 38. v. 14. Sicut pullus hirundinis, sic clamabo *nnm.* 522.
CAP. 40. v. 4. Parate viam Domini, & videbit omnis caro salutare Dei, *n.* 2307.
Vers. 12. Quis mensus est pugillo aquas, & cœlos palmo ponderavit, *n.* 1806.
CAP. 41. v. 19. Ponam in deserto abietem, *n.* 109.

CAP. 42 v. 8. Gloriam meam alteri non dabo, *nu.* 147. & 2677.
CAP. 42. v. 6. Dedi te in lucem gentium, *nu.* 1255.
Vers. 9. Super vias pascentur, & in omnibus planis pascuæ eorum, *n.* 2410.
CAP. 50. v. 2. Veni, & non erat vir. Vocavi & non erat qui audiret, *n* 497.
Vers. 4. Dominus dedit mihi linguam eruditam, *n.* 565.
CAP. 51. v. 17. Elevare, elevare Ierusalem. Consurge, *num.* 334.
CAP. 53. v. 4. Langores nostros ipse tulit; & dolores nostros ipse portavit, *num.* 545.
CAP. 57. v. 4. Eris corona gloriæ, *n.* 1970.
Vers. 8. Suscepisti adulterium ::: Multiplicasti pigmenta tua, *num.* 1712.
CAP. 58. v. 1. Clama ne cesses; quasi tuba exalta vocem tuam, *num.* 112.
Vers. 9. Si desieris extendere digitū tuum; orietur in tenebris lux tua, *num.* 211.
Vers. 5. Numquid contorquere quasi circulum caput suum? *num.* 289.
CAP. 59. v. 5. Et telas araneæ texuerunt, *n.* 748. 2227.
CAP. 60. v. 4. Filiæ tuæ de latere surgent, *nu.* 532.
Vers. 17. Et ponam visitationem tuam pacem. Et Præpositos tuos iustitiam, *num.* 96.
CAP. 62. v. 4. Eris corona Gloriæ in manu Domini, *num.* 487.
Vers. 4 Voluntas mea in ea, *num.* 488.
CAP. 63. v. 3. Torcular calcavi solus ::: Y en los Cantares cap. 5. verso 1. Venite; bibite, *n.* 847.
CAP. 65. v. 3. Ad iracundiam provocaverunt me ::: Quia immolabant in hortis, *num.* 2272.
Vers. 11. Dereliquistis Dominum. Qui ponitis, fortunæ mensam; & libatis super eam, *num.* 672.

IEREMIAS.

CAP. 1. v. 5. & 9. Et Prophetam in gentibus dedi te ::: Nescio loqui ::: Ecce dedi verba mea in ore tuo, *num.* 668.
Vers. 11. Quid tu vides Hieremia? Virgam vigilantem, *n.* 1404. 160. 2201. & 2614.
CAP. 2. v. 4. Audite verbum Dei, *num.* 1901.
V. 25. Prohibe pedem tuum à nuditate, *n.* 695. 463.
Vers. 32. Numquid obliviscetur sponsa faciæ pectoralis suæ? *num.* 1213.
Vers. 34. In alis tuis inventus est sanguis pauperum, *num.* 917.
CAP. 4. v. 15. Vox enim anuntiantis Adam, *n.* 328.
CAP. 5. v. 26. Laqueos ponentes ad capiendos viros, *num.* 878.
CAP. 6. v. 23. Vox eius quasi mare sonavit, *n.* 1427.
Vers. 26. Fac tibi planctum amarum, quia veniet super nos vastator, *num.* 1599.
CAP. 7. v. 18. Faciebant placentas Reginæ Cœli, *n.* 2028.
CAP. 8. v. 7. Turtur, & hirundo, & ciconia, *n.* 568.
CAP. 9. De malo ad malum egressi sunt, *n.* 2637.
CAP. 11. v. 18. Tunc ostendisti mihi studia eorum, *num.* 1535.
CAP. 17. v. 11. Perdix, *num.* 195.
CAP. 22. v. 19. Sepultura Asini sepelietur, *nu.* 938.
Vers. 15. Si fuerit Ieconias annulus in dextera mea, *num.* 544.
Vers. 25. Dabo te ::: In manu Caldeorum, *n.* 1459.
CAP. 26. v. 18. Michæas de Morasti fuit, *nu.* 739.
CAP. 32. v. 30. Erant enim filij Israel, & filij Iuda iugiter facientes malum, *num.* 1498.
CAP. 44. v. 19. Si nos sacrificamus Reginæ Cœli: numquid sine viris nostris facimus? *num.* 1227.
CAP. 46. v. 7. Quis est iste, qui quasi flumen ascendit? *num.* 244.
CAP. 47. v. 6. O mucro Domini, vsquequo non quiesces? *num.* 1547.
CAP. 48. v. 40. Ecce quasi Aquila volavit, *nu.* 237.
Vers. 41. Erit cor fortium Moab, *n.* 2951. 2486.
CAP. 50. v. 39. Habitabunt Dracones, *n.* 311.
CAP. 52. v. 12. Venit Nabuzardan, *num.* 942.

THRENOS.

CAP. 1. v. 7. Viderunt eam hostes, & derisērunt sabbata eius, *num.* 1947.
Vers. 8. Peccatum peccavit Ierusalem; omnes qui glorificabant eam, spreverunt illam; *n.* 334.
Vers. 12. O vos omnes qui transitis per viam; attendite, *n.* 2080. 2084. & 2085.
Vers. 13. De excelso misit ignem in ossibus meis, *num.* 2086.
Vers. 16. Oculus meus deducens aquas, *n.* 2083.
Vers. 20. Amaritudine plena sum, *n.* 537.
CAP. 2. v. 13. & 14. Prophetæ tui viderunt tibi falsa::: Nec aperiebāt iniquitatem tuam, *n.* 129. & 115.
V. 13. Magna est velut mare cōtritio tua. *n.* 2569.
Vers. 19. Effunde cor tuum sicut aqua, *num.* 2321.
CAP. 3 v. 16. Fregit ad numerum dentes meos, *num.* 1769.
Vers. 28. Sedebit solitarius, & tacebit, & dabit percutienti se maxillam, *n.* 2422. & 2324.
CAP. 4. v. 1. Quomodo obscuratum est aurum? *num* 1249.
Vers. 3. Sed & lamiæ nudaverunt mammam; *nu.* 266.
Vers. 3. Filia Populi mei crudelis quasi struthio, *nu.* 89. 537.
Vers. 5. Maior est iniquitas Populi mei, *nu.* 348.
Vers. 7. Candidiores nive, *n.* 166.
Vers. 8. Non sunt cogniti in plateis, *nu.* 1493. & 1246.
CAP. 5. v. 4. Aquam nostram pecunia bibimus, *nu.* 381.

BARVCH.

CAP. 3. v. 17. & 18. Vbi sunt qui argentum thesaurizant; ::: Ad inferos descenderunt ::: Exterminati sunt,

EZECHIEL.

CAP. 10. Similitudo quatuor Animalium ::: Et intellexi quod Cherubim essent, *num.* 2686.
Vers. 4 Et ecce ventus turbinis veniebat ab Aquilone, *n.* 383. 2501. & 2464.
Vers. 9. quatuor Animalium, *n.* 559. & 560.

Vers. 9. Vnūmquodquē ante faciem suam gradiebatur, *num.* 1012. 651. & 1754.
Vers. 10. Aquila de super quatuor, *n.* 990. & 2098.
Vers. 10. Facies hominis, facies Leonis, *num.* 208.
Vers. 26. Quasi aspectus lapidis saphyrini, *n.* 2118.
Vers. 28. Hec erat aspectus splendoris per girum, *num.* 2601. & 2602.
CAP. 2. v. 1. Vidi, & cecidi in faciem meam, *n.* 365.
Vers. 1. Similitudo Gloriæ, *num.* 2578.
Vers. 9. Y en el cap. 3. v. 3. Et ecce manus missa ad me, & in ea involutus liber ::: Et comedi illud, & factum est in ore meo sicut mel dulce, *nu.* 1351. & 1490.
Vers. 9. Et scriptæ erant in eo, carmen, & væ, *nu.* 368. & 371.
CAP. 3. v. 3. Factum est in ore meo tamquam mel dulce, *num.* 1392. & 30.
Vers. 9. Vt adamantem dedi faciem tuam, *n.* 723. 924. 1219. & 1705.
CAP. 4. v. 1. Sume tibi laterem ::: Et pones iniquitates domus Israel super eo, *n.* 2532. & 2167
Vers. 2. Pones arietes in gyro, *num.* 1343.
CAP. 8. v. 5. Et ecce ab Aquilone portæ altaris, Idolum zeli in ipso introitu, *num.* 407.
Vers. 12. Et vapor nebulæ de ture consurgebat, *nu.* 1497.
Vers. 15. Videbis abominationes maiores, *n.* 1767.
CAP. 10. v. 2. Imple manum tuam prunis ignis quæ sunt inter Cherubim, *num.* 1358.
V. 4. Elevata est Gloria Domini desuper Cherubim, *num.* 1386. & 2433.
Vers. 14. Quatuor facies habebat vnum; facies hominis, & facies Leonis, *num.* 161.
V. 20. Et intellexit quod Cherubim essent, *n.* 2589.
CAP. 16. v. 25. Abominabilem fecisti decorem tuū, *num.* 1245.
Vers. 49. Ecce fuit iniquitas Sodomæ ::: Saturitas, *num.* 935. En medio.
CAP. 20. v. 46. Stilla ad Africum, *num.* 2077.
CAP. 22. v. 27. Quasi lupi rapientes prædam, *num.* 295. & 610.
CAP. 33. v. 7. Speculatorem dede te domui Israel, *n.* 2262.
CAP. 34. v. 5. Dispersæ sunt oves meæ, *n.* 1491
CAP. 37. v. 5. Ecce ego intromittam in vos spiritum, & vivetis ::: Et spiritum non habebant, *n.* 1408. Y en el verso 9. *num.* 1408.
Vers. 16. Et ante frontes pictura Palmarum, *num.* 602. & 616.
CAP. 40. Ecce vir cuius species erat quasi species æris, *num.* 1436. & 1674.
CAP. 44. v. 24. Sabbata mea sanctificabunt, *n.* 1945.

DANIEL.

CAP. 1. v. 5. Et constituit eis annonam, *n.* 943.
CAP. 2. v. 32. Huius statuæ caput ex auro; pectus de argento: venter ex ære; tibiæ ferreæ; pedum quedam pars fictilis, *n.* 246. 652. 2133. & 1751.
Vers. 34. Excisus est lapis sine manibus, *n.* 104. 43. 60. 1313. 744. 783. & 2162.
Vers. 24. Percussit statuam in pedibus, *num.* 1715. 2025. & 1807.
Vers. 35. Rapta sunt vento nullusque locus inventus est eis, *n.* 1398. 735. & 873.
Vers. 36. Factus est mons magnus, & impevit vniversam terram, *num.* 2600. & 760.
CAP. 3. Et species quarti similis filio Dei, *nu.* 2688. & 2692.
Vers. 11. Tu Rex posuisti decretum. Si quis non adoraverit statuā, mittatur in fornacem ignis, *n.* 2426.
Vers. 12. Viri isti contempserunt decretum, *num.* 2627.
Vers. 20. Iussio vt mitterēt eos in fornacem ignis, *num.* 2588. & 1730.
Vers. 50. Ignis non tetigit eos, *num.* 504.
Vers. 68. Benedicite rores, & pruina Domino, *nr.* 2574.
CAP. 4. v. 11. Succidite arborem, *n.* 949. & 2142.
CAP. 5. v. 4. Bibebant vinum, & laudabant Deos suos, *num.* 1525.
Vers. 5. Manus quasi hominis ::: Scribentis contra candelabrum, *n.* 1056. 332. 317. 162. & 1165.
CAP. 6. v. 1. Placuit Dario, & constituit super Regnum satrapas centum viginti, *num.* 1475.
Vers. 4. Omnes Principes, & satrapæ, quærebant occasionem, vt eruerent Danielem e latere Regis, *num.* 403.
Vers. 16. Miserunt eum in lacum Leonum, *num.* 1445.
Vers. 22. Conclusit ora Leonum, *n.* 403. & 2045.
CAP. 7. v. 13. & 15. Aspiciebam ego in visione noctis ::: Horruit spiritus meus, *n.* 364.
Vers. 5. Similis vrso, *num.* 1836.
CAP. 8. v. 13. Rex impudens faciæ, *num.* 1640.
CAP. 10. v. 8. & 10. Vidi ::: Et non remansit in me fortitudo, *num.* 320.
CAP. 13. v. 19. & 20. Duo senes ::: In concupiscētia tui fumus, *n.* 155. 1770. & 1535.
Vers. 23. Dicemus contra te testimonium, *n.* 2626.
Vers. 33. Erat enim cooperta, *num.* 2528.
Vers. 35. Flens suspexit in Cœlum, *num.* 2639.
CAP. 14. v. 32. Habacuch ::: Ibat in campum vt ferret messoribus, *num.* 1779.
Vers. 35. Capillo capitis sui. *num.* 1411.
CAP. 23. Intuitus eius erat terribilis, *num.* 2382.

OSEAS.

CAP. 1. v. 4. Et visitabo sanguinem Iezrael super domum Iehu, *num.* 440.
Vers. 6. Voca absque misericordia, *num.* 206. 193. & 407.
CAP. 2. v. 2. Auferat fornicationes, & adulteria de medio vberum suorum, *num.* 1713.
V. 8. Argentum, & aurum multiplicavi ei, *n.* 2428.
CAP. 4. v. 1. Non est scientia Dei in terra, *n.* 2400.
Vers. 13. Super capita montium sacrificabant subtus quercum, *num.* 2420.
CAP. 6. v. 8. Galaad Civitas operantium Idolum, *n.* 1492.
CAP. 7. v. 11. Ephraim quasi colūba seducta, *n.* 1616.
CAP. 8. v. 11. Scribam multiplices leges meas quæ velut alienę computatę sunt, *num.* 1007.
CAP. 9. v. 13. Tyrus erat fundata in pulcritudine, *n.* 15.

CAP. 10.v.1. Vitis frondosa Israel, *num.* 580.
CAP. 11.v.4 In funiculis Adam trahameos, *n.* 2405.
CAP. 12.v.1. Ephraim pascit ventum, *num.* 523.
CAP. 13.v.12 Colligata est iniquitas Ephraim, *num.* 1208.& 159.

IOEL.

CAP. 1. *vers.* 7. Ficum meam decorticavit. *numer.* 1765.

AMOS.

CAP. 2.v.11. Suscitavi de iuvenibus vestris Nazareos, *num.* 1072.
CAP. 5.v.21. Odi,& proieci festivitates vestras, *num.* 1946.
Vers. 24.& 19. Iudicium, & justitia, quasi torrens fortis ::: Quomodo si fugiat vir à facie Leonis, & occurrat ei vrsus, *num.* 369.
Vers. 25. Numquid obtulistis mihi sacrificium in deserto quadraginta annis? *num.* 861.
CAP. 6.v.1. Væ ingredientes pompatice, *n.* 800.
CAP. 8.v.3. Et stridebunt cardines templi in die illa, dicit Dominus, *num.* 1001.
CAP. 9. v. 1. Vidi Dominum super altare, *n.* 1676.

IONAS.

CAP. 1.v.3. Invenit Navem euntem Tarsis, *n.* 461.
CAP. 2.v.1. Et erat Ionas in ventre piscis, *num.* 2004.
CAP. 3.v.4. Adhuc quadraginta dies,& Ninive subvertetur, *num.* 2139.
CAP. 4.v.6. Et præparavit Dominus Deus hederam, *num.* 2158.

MICHEAS.

CAP. 3.v.4. Qui mordent dentibus suis,& prædicant pacem, *num.* 2361.2362.
CAP. 4.v.6. In illa die, dicit Dominus congregabo claudicantem, *num.* 370.
CAP. 5.v.2. Et tu Beth-Lehem Ephrata, *n.* 38.
CAP. 6.v.1. Surge contende judicio adversum montes, *num.* 370.
Vers. 2. Audiant montes iudicium Domini,& fortia fundamenta terræ, *num.* 110.
CAP. 7.v.6. Filia consurgit adversus Matrem suam, *num.* 538.

NAVM.

CAP. 3. vers. 18. Dormitaverunt Pastores tui, *num.* 139.

HABACVC H.

CAP. 1.v.14. Facies hominis quasi pisces, *n.* 527. & 2276.
CAP. 2.v.11. Lapis de pariete clamabat, *n.* 1828,

AGGEO.

CAP. 2.v.24. Assumam te Zorobabel, fili Salatiel; quia te elegi, *num.* 486

SOPHONIAS.

CAP. 1.v.5. Disperdam eos qui iurant in Domino,& Melchom. *nu.* 2354.
CAP. 3.v.9. Reddam Populis labium electum; vt invocet omnes in nomine Domini,& serviant ei humero vno, *num.* 2580.

ZACHARIAS

CAP. 3.v.9. Ecce super lapidem vnum septem oculi sunt, *n.* 819.1507.3000.& 2670.
CAP. 5.v.2.y 3. Video volumen volans, *n.* 736.
Vers. 7. Talentum plumbi portabatur. Et ecce mulier sedens in medio amphoræ, *n.* 951.& 950.
CAP. 6 v.3. Equi varij,& fortes, *n.* 39.& 19.
CAP. 7.v.12. Et cor suum posuerunt ut adamantem, *n.* 2159.
CAP. 9.v.11. Tu quoque in sanguine testamenti tui emisisti vinctos de lacu, *n.* 2093.
CAP. 11.v.2. Vlulate Quercus Basan, *n.* 868,
Vers. 7. Et assumpsi mihi duas virgas. Vnam vocavi, decorem:& alteram vocavi, funiculum, *n.* 374.

MALACHIAS.

CAP. 1.v.14. Maledictus, qui habet in grege suo masculum; & immolat Domino debile, *n.* 701.
CAP. 3.v.2. Quasi ignis conflans, *num.* 1382.
CAP. 4.2. Orietur vobis sol,& sanitas in pennis eius, *n.* 1263.1561.1607.& 2217.

PRIMO MACHAB.

CAP. 13.v.29. Et super columnas naves, *numer.* 2311.
Vers. 20. Sepulcrum fecit in Modin, *n.* 667.
Vers. 29. Vt videretur ab omnibus navigantibus mare, *num.* 222.
CA 2. 14.v.3. Abijt,& percussit castra Demetrii, *num.* 1312.

SECVNDO MACHAB.

CAP. 1. vers. 5. Et veniens ibi Hieremias invenit locum speluncæ,& arcam intulit illuc, *nu.* 2661.
Vers. 19. Absconderunt ignem de altari. *n.* 343.
Vers. 22. Accensus est ignis magnus; ita vt mirarentur omnes, *num.* 2679.
CA 2. 2.v.5. Et veniens ibi Hieremias, *n.* 2069.

SAN MATHEO.

CAP. 1.v.18.& 19. Cum esset desponsata Mater Iesu Maria Ioseph ::: Ioseph autem cum esset iustus, *num.* 1150.& 1684.
Vers. 20. Aparuit in somnis Ioseph, *num.* 2374.
CAP. 2.v.1. Cum ergo natus esset Iesus, *num.* 1266.
Vers. 2. Vbi est qui natus est Rex Iudeorum? *num.* 690.
Vers. 2. Et ecce Stella, *num.* 654.148.1070.890. 623.470.743.1094.85.1451.1377.1455. 2149.& 2696.

Vers.

Vers. 3. Turbatus est Herodes, *num.* 2377.
Vers. 11. Et intrantes domum invenerunt puerum, *num.* 720. 889. & 719.
Vers. 11. Obtulerunt aurum, *num.* 742.
Vers. 11. Si offers munus tuum ante altare, *n.* 2442.
Vers. 18. Rachel plorans filios suos, *num.* 959.
CAP. 3. Pœnitentiam agite, *num.* 2518.
Vers. 7. Progenies viperarum, *num.* 536.
Vers. 9. Potens est Deus de lapidibus istis suscitare filios Abrahæ, *num.* 510.
Vers. 10. Securis ad radicem arboris iam posita est, *num.* 583.
Vers. 14. Et tu venis ad me? *num.* 515.
Vers. 23. Et ascendente eo in naviculam, *num.* 2515.
CAP. 4. v. 1. Ductus est Iesus à spiritu in desertum::: Exinde cœpit Iesus prædicare, *n.* 2380. & 1658.
Vers. 3. Et accedens tentator ::: Dic vt lapides isti panes fiant, *num.* 287. & 1772.
Vers. 5. Supra pinaculum templi, *nu.* 301. & 2603.
Vers. 6. Mitte te deorsum, *num.* 284.
Vers. 6. Si Filius Dei es, *num.* 287.
Vers. 8. In montem ::: Omnia Regna mundi, *nu.* 272. & 306.
Vers. 9. Hæc omnia tibi dabo, si cadens adoraveris me, *num.* 2364.
Vers. 10. Vade Sathana, *num.* 305. & 1444.
Vers. 21. Vidit alios duos fratres cum Zebedeo Patre eorum, *num.* 2038.
CAP. 5. v. 13. Vos estis sal terræ::: Vos estis lux mundi, *n.* 101. 2643. 1452. 1500. & 1908.
Vers. 8. Beati mundo corde, *num.* 2631.
Vers. 22. Qui irascitur fratri suo, reus erit iudicio ::: Qui dixerit Racha, *n.* 196. & 2465.
Vers. 25. Esto consentiens adversario tuo, *n.* 2252.
Vers. 39. Si quis te percusserit in dexteram maxillam; præbe, & illi alteram, *num.* 184.
CAP. 6. v. 1. Attendite ne iustitiam vestram faciatis coram hominibus, *num.* 1457.
Vers. 3. Nesciat sinistra tua quid facit dextera tua, *num.* 2454.
CAP. 7. v. 15. Attendite à falsis Prophetis, *n.* 1467.
CAP. 8. v. 7. Ego veniam, & curabo eum, *n.* 1356. & 81.
Vers. 10. Miratus est Iesus, *num.* 119.
Vers. 11. Non inveni tantam fidem in Israel, *n.* 122.
Vers. 12. Ibi erit fletus, & stridor dentium, *n.* 932.
Vers. 14. Tetigit manum eius, *n.* 1514. & 1515.
Vers. 15. Rogaverunt illum pro ea, *num.* 1562.
Vers. 21. Domine permitte me ire, & sepelire Patrem meum, *num.* 1519.
Vers. 22. Dimitte mortuos sepelire mortuos suos, *num.* 233.
Vers. 24. Motus magnus factus est in mare, ita ut navicula operiretur fluctibus, *num.* 974. 1845. 1766. & 2073.
Vers. 28. Occurrerunt ei duo habentes Dæmonia, sevi nimis, *num.* 282.
Vers. 29. Cur venisti hic torquere nos? *nu.* 1990. 1766. & 2073.
CAP. 9. v. 6. Filius hominis habet potestatem dimittendi peccata in terra, *num.* 2037.
CAP. 10. v. 3. Thomas, & Matthæus, *num.* 1753.
CAP. 11. v. 2. Ioannes in vinculis, *num.* 832.
Vers. 3. Tu es qui venturus es; an alium expectamus? *num.* 2478.
Vers. 7. Quid existis in desertum videre? *nu.* 19[illegible]
Vers. 11. Inter natos mulierum non surrexit maior, *num.* 1063.
Vers. 28. Venite ad me omnes qui onerati estis, *num.* 1726.
Vers. 30. Iugum meum suave est, *num.* 787.
CAP. 12. v. 33. Facite Arborem bonam; & fructum eius bonum, *num.* 520.
Vers. 34. Progenies viperarum, quomodo potestis bona loqui? *num.* 2019.
Vers. 38. Volumus à te signum videre, *num.* 477. 476. & 1556.
Vers. 40. Sicut fuit Ionàs in ventre Cæti, sic erit filius hominis in corde terræ, *num.* 2094.
Vers. 50. Quicumque fecerit voluntatem Patris mei: Ipse frater meus est, *num.* 486.
CAP. 13. v. 25. Superseminavit zizania, & abijt, *n.* 503. 207. 1360. 617. & 2477.
Vers. 31. Simile est Regnum Cœlorum grano sinapis, *num.* 1419.
Vers. 44. Thesauro abscondito in agro, quem qui invenit homo, *num.* 56.
Vers. 54. Docebat, ita vt mirarẽtur Iudei, *n.* 1550.
CAP. 14. v. 6. Saltavit filia Herodiadis, *n.* 509.
Vers. 8. Caput Ioannis Babtistæ, *num.* 823. 2645. 2592. 2593. 2594. 2565. 2580. 2280. & 2281.
Vers. 23. Ascendit Iesus in Montem orare, *n.* 1238.
Vers. 30. Videns ventum validum timuit ::: Domine salvum me fac, *num.* 1430. 63.
Vers. 68. Cantavit Gallus, *num.* 2270.
CAP. 15. Scandalizati sunt, *num.* 1472. & 1473.
Vers. 3. Quare transgredimini mandatum? *n.* 1341.
Vers. 8. Cor autem eorum longe est à me, *n.* 1429.
Vers. 14. Cæci sunt; finite illos, *num.* 1466. 1470. & 1471.
Vers. 14. Adhuc vos sine intellectu estis, *n.* 1985.
Vers. 22. Clamavit ::: filia mea male à Domino vexatur, *num.* 1416. 546. & 2188.
Vers. 28. O Mulier fiat tibi sicut vis, *n.* 1861.
Vers. 33. Vnde ergo nobis in deserto panes tãtos, vt saturemus turbam tantam? *num.* 2402.
CAP. 16. Tu es Christus Filius Dei vivi, *num.* 1467. 2659. & 62.
Vers. 8. Videntes autem discipuli indignati sunt dicentes, vt quid perditio hæc? *n.* 1986.
Vers. 17. Caro & sanguis non revelavit tibi, *n.* 811.
Vers. 18. Tu es Petrus, & super hanc petram, *nu.* 1400. & 161.
Vers. 22. Et assumens eum Petrus cœpit increpare eum dicens. Absit à te Domine: non erit tibi hoc, *num.* 1963.
Vers. 24. Qui vult venire post me, tollat crucem suam, *num.* 789. & 2206.
CAP. 17. v. 1 Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem, *num.* 152.
Vers. 2. Resplenduit facies eius sicut sol, *nu.* 626. 149. 597. 588. 589. & 1649.
Vers. 4. Moyses, & Elias cum eo loquentes, *num.* 627. 2662. 1798. & 1521.
Vers. 4. Tria tabernacula; nesciens quid diceret, *num.* 1938.

Vers. 5. Ecce nubes lucida obumbravit eos, n. 2446.
Vers. 5. Hic est filius meus :: Ipsum audite, num. 432. & 190.
Vers. 7. Emerunt ex illis agrū figuli in sepulturam peregrinorum, num. 2089.
Vers. 9. Visionem, quam vidistis, nemine dixeritis, num. 1958.
Vers. 14. Domine miserere filio meo, quia lunaticus est, num. 2006. & 283.
Vers. 26. Mitte hamum, & cum piscem, qui primus ascenderit, tolle, num. 782. 945. 794. & 914.
Vers. 27. Invenit stateram in ore piscis, num. 1543. & 2309.
Vers. 27. Quem vultis de duobus? num. 1621.
Vers. 29. Et arundinem in dextera eius, nu. 1927.
CAP. 18. v. 8. Si manus tua, vel pes tuus scandalizat te, abscide eum, & projice abste: num 582.
Vers. 17. Tu es Christus Filius Dei vivi, ni 2589.
CAP. 19. v. 28. Vos qui secuti estis me :: Sedebitis, num. 395.
CAP. 20. v. 2. Conventione autem facta cum operarijs, misit illos in vineam suam, num. 1580. & 1469.
Vers. 22. Nescitis quid petatis, num. 482. & 622.
CAP. 21. v. 2. Ite in Castellum, & invenietis asinam ligatam, & pullum cum ea, num. 899.
Vers. 5. Ecce Rex tuus venit tibi, num. 392.
Vers. 8. Alij cædebant ramos de Arboribus, num. 2502.
Vers. 12. Et Cathedras vendentium columbas, nu. 757.
Vers. 19. Et arefacta est continuo ficulnea, num. 1702.
Vers. 19. Numquam ex te fructus nascatur, n. 525.
Vers. 33. Plantavit vineam, & torcular fodit in ea, num, 864.
CAP. 22. v, 11. Amice; quomodo huc intrasti? num. 699. 1844, 1752. 1816. & 948.
Vers. 18. Quid me tentatis hypocritæ? num. 355.
Vers. 36. Quod est mandatum maximum in lege? num, 1885.
Vers. 37. Diliges Dominum Deum tuum, ex toto corde tuo, num. 725,
Vers. 44. Simile est Regnum Cœlorum thesauro, num. 2452.
CAP. 23. v. 4. Imponūt onera gravia, n. 793. & 1883.
Vers. 6. Amant primas Cathedras, num. 114.
Vers. 37. Quemadmodum Gallina congregat pullos suos; num. 620. & 2274.
CAP. 24. v. 29. Stellæ cadent de Cœlo, num, 29. 975. & 1808.
CAP. 25. v. 6. Ecce sponsus venit, n. 318. 221. & 612.
Vers. 12. Amen dico vobis, nescio vos, num. 906.
Vers. 20. Quinque talenta tradidisti mihi, nu. 785. & 1928.
Vers. 34. Venite benedicti Patris mei, num. 961. 1756. & 2209.
CAP. 26. v. 2. Scitis quod post biduum Pascha fiet, num. 1935. 2430. & 2236.
Vers. 20. Vnus vestrum me traditurus est, nu. 361. & 1357.
Vers. 38. Tristis est anima mea vsque ad mortem, num. 790, 2678. & 1782.
Vers. 35. Non te negabo, num. 2317.
Vers. 39. Transeat à me calix iste, num. 796.
Vers. 39. Decurrentis super terram, num. 2458.
Vers. 50. Amice; ad quid venisti? num. 966.
Vers. 51. Exemit gladium, & amputavit auriculā Iam eius, num. 1057. 163. & 1962.
Vers. 61. Tu es Christus Filius Dei vivi, n. 1529.
Vers. 75. Blasfemavit, num. 1529.
Vers. 72. Negavit cum iuramento; num. 854.
Vers. 74. Et continuo Gallus cantavit, n. 1484.
Vers. 76. Flevit amare, num. 65.
CAP. 27. Laqueo se suspendit, nu. 1430. 1196. 1851. 1425. & 1851.
Vers. 13. Dicite quia vobis dormientibus venerunt discipuli, & furati sunt eum, num. 2597.
Vers. 21. Quem vultis de duobus? num. 1925.
Vers. 22. Ecce Homo, num. 2278.
Vers, 29. Coronam de spinis, num. 150. & 1596.
Vers. 30. Percutiebant caput eius, num, 548.
Vers. 32. Angariavērunt Simonem; num. 866.
Vers. 34. Noluit bibere, num, 993. & 625.
Vers. 35. Diviserunt sibi vestimenta mea, n. 900.
Vers. 35. Sortiamur de illa, cuius sit, num. 2624.
Vers. 37. Iesus Nazarenus Rex Iudeorum, n. 151.
Vers. 40. Descendat de cruce, & credimus ei, num. 641.
Vers. 46. Vt quid dereliquisti me? n. 71. & 243.
Vers. 50. Emisit spiritum, num. 1397.
Vers. 51. Inclinato capite, num. 2240.
Vers. 52. Viso terremotu, num. 972.
Vers. 55. Vere Filius Dei erat iste, num. 2482.
CAP. 28. v. 1. Vespere autem sabbati, num. 1911.
Vers. 3. Erat aspectus eius sicut fulgur, num. 4132.

S. M. MARCOS.

CAP. 1. v. 3. Rectas facite semitas eius, n. 1886.
Vers. 23. Erat homo in spiritu immundo; Et dixit :: Scio qui sis Sanctus Dei; & comminatus est Iesus dicens. Obmutesce, num. 1541.
CAP. 3. v. 17. Filij tonitrui, num. 765. & 1931.
CAP. 4. v. 1. Congregata est ad eum turba multa, n. 2202.
CAP. 5. Et procidens adoravit eum, num. 1318. & 2698.
Vers. 18. Cœpit illum deprecari, qui à Dæmonio vexatus fuerat, vt esset cum illo, num. 1541.
CAP. 6. v. 20. Libenter eum audiebat, num. 2302.
Vers. 25. Da mihi in disco caput Ioannis Baptistæ, num. 790. & 1704.
Vers. 45. Coegit discipulos suos ascendere in navim, num. 1503. & 860.
Vers. 47. Erat navis in medio mari :: Laborantes in remigando, num. 219. & 2245.
Vers. 49. Putaverunt Phantasma esse, num. 1476.
CAP. 7, v. 35. Loquebatur recte, num. 1166.
CAP. 8. v. 24. Video homines quasi arbores. nu. 750. 561. 158. & 629.
CAP. 9. v. 17. Attuli filium meum ad te, habentem spiritum mutum, num. 1085.
Vers. 24. Exi surde, & mute, num. 562.
Vers. 43. Si dextera manus tua scandalizat te, abscinde illam, num. 2417.
CAP. 11. v. 14. Non erat tempus ficorum, num. 1981.
Vers. 15. Quid me tentatis? num. 1287.

CAP. 14 v. 3. Et fracto alabastro, *num.* 18.
Vers. 38. Non potuistis vna horà vigilare mecum, *num.* 1854.
CAP. 15. v. 21. Angariaverunt pretereuntem, *num.* 1253.
Vers. 34. Eloy, Eloy, *num.* 1688.
Vers. 38. Velum templi scissum est, *n.* 1436.
Vers. 39. Vere Filius Dei erat iste, *n.* 1892.
Vers. 40. Mulieres à longè aspicientes, *n.* 809.
Vers. 44. Mirabatur si iam obiisset, *nu.* 1225.
CAP. 16. v. 3. Quis revolvet nobis lapidem, *nu.* 413.
Vers. 9. Apparuit primo Mariæ Magdalenæ, *num.* 2552.
Vers. 14. Recumbentibus vndecim Discipulis, apparuit eis Iesus, & exprobavit incredulitatem eorum, quia his qui viderant eum Resurrexisse, non crediderunt, *num.* 271.

SAN LVCAS.

CAP. 1. v. 13. Elisabet pariet tibi filium, *n.* 397, & 1490.
Vers. 16. Lavamini, mundi estote, *n.* 1889.
Vers. 28. Ave Maria, gratia plena, *n.* 2151.
Vers. 31. & 36. Ecce concipies, & paries filium ::: Ecce Elisabet concepit filium in senectute sua, *n.* 618.
Vers. 33. Et regnabit in domo Iacob, *num.* 1379.
Vers. 35. Et virtus altissimi obumbrabit tibi, *n.* 28.
Vers. 38. Ecce Ancilla Domini, *num.* 1044.
Vers. 43. Vnde hoc mihi, vt veniat Mater Domini mei ad me? *num.* 115. ::: Y San Mattheo, cap. 3. v. 14. Et tu venis ad me? *num.* 515.
Vers. 63. Ioannes est nomen eius, *num.* 1278.
Vers. 78. Ius iurandum quod iuravit ad Habraham Patrem nostrum daturum se nobis, *num.* 1338.
CAP. 2. v. 1. Exijt edictum à Cæsare Augusto, vt describeretur vniversus orbis, *num.* 786. & 155.
Vers. 7. Reclinavit eum in præsepio, *nn.* 2331.
Vers. 9. Claritas Dei circumfulsit illos, *n.* 58.
Vers. 15. Transeamus vsque Bethlem, *n.* 2216.
Vers. 26. Venit in spiritu in templum, *num.* 1218. & 2114.
Vers. 34. Positus est hic in ruinam, & in signum, cui contradicetur, *num.* 474.
Vers. 48. Dolentes quærebamus te, *num.* 2046.
CAP. 3. v. 2. Factum est verbum Domini super Ioannem in deserto, *num.* 620.
Vers. 5. Omnis vallis implebitur, & omnis mons humiliabitur, *num.* 1577.
Vers. 14. Quid faciemus, & nos? *num.* 466.
CAP. 4. v. 13. Diabolus recessit ab illo, vsque ad tempus, *num.* 285.
Vers. 30. At ille transiens per medium illorum ibat, *num.* 2630.
Vers. 41. Exibant Dæmonia clamantia; quia tu es Filius Dei, *num.* 1166. & 481.
Vers. 43. Quia, & alijs civitatibus oportet me evangelizare, *num.* 1569.
CAP. 5. v. 3. Ascendens autem in vnam Navium, quæ erat Simonis, *num.* 212.
Vers. 9. In captura piscium, *num.* 1882.
Vers. 29. Fecit Levi convivium magnum in domo sua, *num.* 2653.
CAP. 6. v. 3. Quid facitis quod non licet in sabbato, *num.* 1465.
Vers. 38. Eadem quippe mensura qua mensi fueritis, remietietur vobis, *num.* 1681.
CAP. 7. v. 2. Quid hoc audio de te? *num.* 1665.
Vers. 13. Noli flere, *num.* 1080.
Vers. 14. Adolescens tibi dico, surge ::: Hi autem qui portabant steterunt, *n.* 1893. & 2066.
Vers. 37. Discubuit in domo Pharisei, *n.* 83.
Vers. 38. Lacrimis cæpit rigare pedes eius, *num.* 260. 479. 1788. 1972. 2009. & 2448.
Vers. 39. Hic si esset Propheta, sciret quę, & qualis est mulier, quę tangit eum, *n.* 1531.
Vers. 44. Caput meum non vnxisti; osculum mihi non dedisti, 1111.
Vers. 47. Remittuntur ei peccata multa, *nn.* 1192. & 1191.
CAP. 8. v. 5. Exijt, qui seminat seminare semen suum *num.* 1548. & 1657.
Vers. 7. Spinæ suffocaverunt illud, *num.* 915.
Vers. 28. Quid mihi, & tibi Iesu fili Altissimi, *nu.* 2211.
CAP. 9. v. 3. Ne quę duas tunicas habeatis, *num.* 898.
Vers. 31. Dicebat excessum eius, *num.* 190.
Vers. 33. Nesciens quid diceret, *num.* 886.
Vers. 38. Magister, obsecro te, respice in filium meum, *num.* 1978. & 1748.
Vers. 54. Domine, vis vt ignis descendat de Cœlo, & consummat illos? *num.* 2203
CAP. 10. v. 4. Nolite portare calceamenta, *num.* 2299.
Vers. 30. Incidit in latrones ::: Semivivo relicto, *num.* 61. 1488. & 1837.
CAP. 11. v. 14. & 15. Erat Iesus ejiciens Demonium: Quidam dixerunt, in Behelzebub Principe Dæmoniorum ejicit Dæmonia, *n.* 468. & 478.
Vers. 14. Locutus est mutus, *n.* 1165. & 1181.
Vers. 27. Beatus venter qui te portavit, *n.* 876.
Vers. 28. Quinimo beati, qui audiunt Verbum Dei, *num.* 1301.
CAP. 12. v. 12. Date eleemosinam, *num.* 1784.
Vers. 17. Quid faciam, quia non habeo quo congregem fructus meos, *num.* 820.
Vers. 20. Stulte. Hac nocte animam tuam reposcent à te, *num.* 728.
Vers. 35. Sint lumbi vestri præcincti, *nu.* 778.
Vers. 40. Vos estote parati, *num.* 239.
CAP. 13. v. 7. Succide illam, *num.* 1762.
Vers. 8. Dimitte illam, & hoc anno ::: fodiam circa illam, & mittam stercora, *nn.* 2210. 1762. & 1394.
Vers. 12. Imposuit illi manus, & curata est, *num.* 2032.
CAP. 14. v. 18. Villam emi, & necesse habeo videre illam, *num.* 977.
Vers. 19. Iuga Boum emi quinque, & eo probare illa, *num.* 1939.
Vers. 33. Qui non renuntiat omnia quæ possidet, non potest meus esse discipulus, *num.* 3904.
CAP. 15. v. 8. Everrit domum, & invenit dragmam, *num.* 12. 1969.
Vers. 10. Gaudium erit coram Angelis Dei, super vno

vno peccatore pœnitentiam agente, *n.* 707.
Vers. 13. Dissipavit substantiam suam, *n.* 216. 1251. 1254. 1293. & 1744.
Vers. 21. Cæcidit super collum eius, 47. & 1626.
Vers. 22. Proferte stolam primam, & induite illū:: Calceamenta in pedibus eius, *n.* 1113. & 1450.
Vers. 22. Fili, omnia mea, tua sunt, *nn.* 1079.
CAP. 16. v. 5. Erat quidam dives, *n.* 1685.
Vers. 19. Purpura, & bysso, *num.* 881.
Vers. 21. Lingebant vulnera eius, *n.* 1881.
Vers. 21. Mortuus est dives, & sepultus est in inferno, *n.* 907. 215. & 1530.
Vers. 23. Elevans oculos cum esset in tormentis, rogans dixit, *n.* 954. 1987. & 2256.
Vers. 23. &. 24. Vt refrigeret linguam meā, *n.* 257. 1168. & 384.
Vers. 27. Rogo te Pater, *n.* 955.
CAP. 18. v. 11. &. 14. Non sum sicut cęteri, *n.* 260. & 1193
Vers 39. Et qui præibant increpabant eum, vt taceret, *n.* 377.
Vers. 42. Et Iesvs dixit illi: Respice, *n.* 1053.
CAP. 19. v. 1. Et ingressus Iesus perābulabat Iericō, *num.* 1571.
Vers. 5. Zacheæ festinans descende. *num.* 82.
Vers. 8. Ecce dimidium bonorum meorū do pauperibus, *n.* 1804. 1805. 1806. & 1807.
CAP. 21. v. 16. Trademini à fratribus, & amicis, *n.* 2126.
CAP. 22. v. 24. Facta est contentio inter eos, quis eorum videretur esse maior, *n.* 740. 131. & 136.
Vers. 38. Ecce duo gladij hic, *num.* 1823.
Vers. 44. Decurrentis super terram, *n.* 830. 72. 450. 27. 366. 157. 1780. 1781. 2091. 2092. & 2681.
Vers. 51. Et cum tetigisset auriculam eius, sanavit eum, *num.* 2623.
CAP. 23. v. 26. Aprehenderunt Simonem:: portare Crucem post Iesum, *num.* 1721.
Vers. 32. Ducebantur, & alij duo nequam cum illo, vt interficerentur, *n.* 307. Y en el verso 11. *n.* 453
Vers. 34. Pater, dimitte illis::: Y en el Psalm. 21. v. 2. Deus meus respice in me, *num.* 180.
Vers. 34. Non enim sciunt quid faciunt, *n.* 448.
Vers. 42. Memento mei, cum veneris in Regnum tuum:: Mecum eris in Paradiso, *n.* 708. 1106. 1564. 1565. 2234, 1739. 2102. & 2461.
Vers. 44. Et tenebræ factæ sunt in vniversam terram, *num.* 891.
Vers. 45. Obscuratus est sol, *n.* 100. 1093. 1950. & 1447.
CAP. 24. 16. Oculi eorum tenebantur, ne eum agnoscerent, *n.* 385. & 733.
Vers. 28. Fingit se longius ire, *n.* 691.
Vers. 35. Cognoverunt eum in fractione panis, *n.* 1773. & 1774.
Vers. 36. Stetit Iesus in medio eorum, & dixit eis; pax vobis, *n.* 2392.
Vers. 39. Videte manus meas, & pedes meos, *num.* 142.

SAN IVAN.

CAP. 1. v. 2. Erat dies festus Iudeorum, *n.*
Vers. 6. Fuit homo missus á Deo, cui nomē erat Ioanes, *n.* 1482.
Vers. 10. In propria venit, *n.* 175.
Vers. 14. Et vidimus Gloriā eius, *n.* 147. & 605.
Vers. 18. Vnigenitus, qui est in sinu Patris, *n.* 824. & 2675.
Vers. 2. Confessus est, & non negavit, *n.* 1167.
Vers. 21. Non sum, *n.* 1121.
Vers. 23. Ego vox clamantis, *n.* 1011.
Vers. 29. Ecce agnus Dei, *n.* 1481.
Vers 32. Spiritum Dei descendentem sicut columbam, *n.* 1219.
Vers. 47, Veni, & vide *n.* 1906.
CAP. 2. v. 2. Erit præparatus mons, *num.* 2472. & 2573.
Vers. 3. Vinum non habent, *n.* 2104. & 2611.
Vers. 7 Implete hydrias aqua, *n.* 1799.
Vers. 15. Fecit quasi flagellum, *n.* 1413.
Vers. 17. Zelus domus tuæ, *n.* 144.
Vers. 23. Multi crediderunt in eum. Ipse autē Iesus non se credebat eis, *n.* 127.
CAP. 3. v. 16. Sic Deus dilexit mundum, vt filium suum vnigenitum daret, *n.* 315.
CAP. 4. v. 4. Oportebat illū transire per mediam Samariam, *n.* 1372.
Vers. 4. Da mihi bibere. *n.* 1073.
Vers. 6. Fatigatus ex itinere, sedebat sic supra fontem, *n.* 1628. 1629. 1630. 1633. &. 1634.
Vers. 18 Quinque habuisti, *n* 1700.
Vers. 26. Scio quia Messias venit qui dicitur Christus, *n.* 805.
Vers. 27. Mirabantur quia cum muliere loquebatur, *n.* 1499.
CAP. 5. v. 2. Angelus Domini descendebat secundū tempus in Piscinam, *n.* 1618. 1937. 1367. 240. & 420
Vers. 5. Vis sanus fieri? *n.* 571. 1876. & 1965.
Vers. 5. Triginta & octo annos habens in infirmitate, *n.* 2106. 2223. 1852. & 1195.
Vers. 7 Hominem non habeo, *n.* 1186.
Vers. 8, Surge, tolle grabatum, & ambula, *num.* 547. 575. 576. 577. & 178.
Vers. 12. Quis est ille homo qui tibi dixit tolle grabatum, & ambula? *n.* 1487.
Vers. 14. Noli amplius peccare, *n.* 2012.
Vers. 22. Pater non iudicat quemquam; sed omne iudicium dedit filio, *n.* 1418.
Vers. 35. Erat lucerna ardens, & lucens; Nullus maior Ioanne Baptista, *n.* 1302. 777.
CAP. 6. v. 1. & 3. Abijt Iesus transmare Galilex ::Subiit ergo in montem, *n.* 220, & 459.
Vers. 5. Vnde ememus panes? *n.* 2615. & 2476.
Vers. 9. Est puer hic, qui habet quinque panes, *n* 1778.
Vers. 64. Verba mea spiritus, & vita sunt, *n.* 704
CAP. 7. v. 8. Vos ascendite in diem festū hunc. Ego autem non ascendam, *n.* 1932. & 2655.
Vers. 39. Flumina de ventre eius fluent aquæ vive, *n.* 419.
Vers. 48. Numquid aliquis ex Principibus, & Pha-

riſeis cognovit eum? n. 2641.
Verſ. 51. Numquid lex noſtra judicat hominem, niſi prius audierit ab ipſo, & cognoverit quid faciat? n. 2367.
CAP. 8. v. 2. Adducunt Phariſei mulierem in adulterio deprehenſam, n. 1682.
Verſ. 2. Statuerunt eam in medio, n. 1683.
Verſ. 3. Modo deprehenſa eſt in adulterio, n. 2366.
Verſ. 6. Digito ſcribebat in terra, n. 1236. 446. & 1672.
Verſ. 6. Exultavit, vt videret diem meum, n. 2117.
Verſ. 9. Et remanſit Ieſus ſolus, nn. 673. & 1679.
Verſ. 12. Ego ſum lux mundi, n. 820. & 2235.
Verſ. 15. Vos ſecundum carnem iudicatis, n. 2249.
Verſ. 23. Vos de deorſum eſtis, num. 953.
Verſ. 24. Moriemini in peccatis, n. 698.
Verſ. 33. Semen Abrahæ ſumus. n. 1359.
Verſ. 44. Vos ex Patre Diabolo eſtis, n. 292. & 1662.
Verſ. 48. Dæmonium habes, n. 287. & 2273.
Verſ. 58. Tulerunt lapides, n. 1289.
CAP. 9. v. 1. Præteriens vidit hominem cæcum, n. 17. & 2031.
Verſ. 6. Fecit lutũ, & linivit oculos, n. 37. & 2155
Verſ. 7. Lavi, & veni videns, n. 1981.
Verſ. 24. Scimus quia hic homo peccator eſt, nnm. 1996.
CAP. 10. v. 27. Oves meæ vocem meam audiunt, nnm. 2647.
Verſ. 31. Propter quod opus me lapidatis, n. 2433.
CAP. 11. v. 11. Lazarus amicus noſter dormit, n 17. & 1242.
Verſ. 12. Tolle grabatũ tuum, & ambula, n. 1720.
Verſ. 23. Reſurget frater tuus, n. 2472.
Verſ. 39. Tollite lapidem, n. 1470. & 1417.
Verſ. 44. Lazare veni foras, n. 581. 1890. 2015. 2666. 2623. 2186. & 1479.
Verſ. 44. Sinite abire, n. 308.
Verſ. 47. Iſte homo multa ſigna facit, n. 1494.
Verſ. 50. Expedit vt moriatur pro Populo, nnm. 467. & 1886.
CAP. 12. v. 3. Libram vnguenti, n. 1742.
Verſ. 13. Hoſanna clamabant, n. 963.
Verſ. 15. Sedens ſuper pullum aſinæ, n. 802.
Verſ. 19. Mundus totus poſt eum abiit, n. 1549.
Verſ. 24. Granum frumenti, n. 643.
Verſ. 32. Si exaltatus fuero à terra, omnia trahã ad me ipſum, n. 2090 2626. & 2460.
CAP. 13. v. 3. Omnia dedit ei Pater in manus, nn. 1153.
Verſ. 5. Cæpit lavare pedes, n. 1448.
Verſ. 15. Mulier quid ploras? nnm. 2546.
Verſ. 21. Vnus veſtrũ me traditurus eſt, n. 2253.
Verſ. 26. Cui ego intinctum panem porrexero, n. 1428.
Verſ. 30. Cum accepiſſet buccellam, n. 436.
Verſ. 31. Nunc clarificatus eſt filius hominis, n. 838. & 1843.
CAP. 14. v. 6. Ego ſum veritas, n. 2313.
Verſ. 26. Paraclitus enim Spiritus Sanctus, quẽ mittet Pater in nomine meo, ille vos docebit omnia, n. 2060.
CAP. 15. v. 1. Tu es Chriſtus Filius Dei vivi, n. 2543.
Verſ. 5. Ego ſum vitis::: Ven ſi cap. 14. verſ. 6. Ego ſum veritas, & vitã, num. 32.
Verſ. 39. Tollite lapidem, n. 2187. & 2189.
CAP. 16. v. 8. Cum venerit, arguet mundum de peccato, de iuſtitia, & de iudicio, n. 327.
Verſ. 12. Adhuc habeo vobis multa dicere, ſed non poteſtis portare modo, n. 827.
Verſ. 25. Hæc in proverbijs locutus ſum vobis, n. 2305.
CAP. 17. v. 20. Charitatem quam dediſti mihi, dedi eis, num. 1650.
CAP. 18. v. 14. Expedit vt vnus homo moriatur pro Populo::: Quem vultis de duobus, n. 1224. & 2333.
Verſ. 12. Et ligaverunt eum, num. 2562.
Verſ. 17. Ancilla oſtiaria, num. 438.
Verſ. 23. Si male locutus ſum ::: Quid me cædis? num. 452. & 1453.
Verſ. 29. Quam accuſationem affertis adverſus hominem hunc? n. 481.
Verſ. 30. Si hic non eſſet malefactor, non tibi tradidi ſſemus eum, n. 307.
CAP. 19. v. 6. Accipite eũ vos, & crucifigite, n. 2312.
Verſ. 10. Poteſtatem habeo crucifigere te, & poteſtatem habeo dimittere te, num. 1960.
Verſ. 11. Qui me tradidit tibi, maius peccatum habet, num. 333. & 1637.
Verſ. 18. Crucifixerunt eum, num. 835.
Verſ. 19. Ieſus Nazarenus Rex, nnm. 149.
Verſ. 20. Hunc ergo titulum, n. 984.
Verſ. 24. Non ſcindamus eam, n. 2017.
Verſ. 25. Stabat iuxta Crucem, n. 2568.
Verſ. 28. Sitio, n. 2620.
Verſ. 29. Spongiam aceto plenã, n. 991. & 1568.
Verſ. 30. Cum accepiſſet acetum, n. 946.
Verſ. 30. Et inclinato capite emiſit ſpiritum, n. 1076. 856. 858 1517. 2082. 1666. & 1647.
Verſ. 31. Erat enim magnus dies illa Sabbati, n. 1933.
Verſ. 34. Lancea latus eius aperuit, n. 150. 286. 401. 2001. & 2002.
Verſ. 36. Os non comminuetis, n. 865.
Verſ. 54 Exivit ſanguis, & aqua, n. 2550. 2555. & 2437.
CAP. 20. v. 6. Venit ergo Simon Petrus ſequens eum, & introivit in monumentum, n. 2163.
Verſ. 7. Sudariũ quod fuerat ſuper caput eius: Non cum linteaminibus, ſed ſeparatim in vnũ locum, nnm. 1377. In medio.
Verſ. 12. Noli me tangere, nondum enim aſcendi ad Patrem meum, n. 2561.
Verſ. 14. Converſa eſt retrorſum, & vidit Dominum ſtantem, n. 2553. & 2667.
Verſ. 26. Venit Ieſvs ianuis clauſis, n. 2169.
Verſ. 22. Inſufflavit, & dixit: accipite Spiritum Sanctum, nnm. 996.
Verſ. 27. Infer digitum tuum hùc, n. 1565.
CAP. 21. v. 6. Mittite in dexteram navigij rete, n. 2358.
Verſ. 10. Afferte de piſcibus, quos prendidiſtis nunc; nnm. 2415.
Verſ. 17. Paſce oves meas, n. 628. 129. & 2618.
Verſ. 21. Vidit aliũ Diſcipulũ ſequentẽ, n. 686.
Verſ. 22 Domine, hic autem quid? Quid ad te? nnm. 2238.

ACTA APOSTOL.

CAP. 1. v. 11. *Viri Galilei, quid aspicitis in Cœlum?* ::: *Sic veniet, quemadmodum vidistis eum euntem in Cœlum, n.* 2241. & 2549.
Vers. 33. Solve catenas, *num.* 1605.
CAP. 2. v. 3. Apparuerunt dispertitæ, *n.* 1439.
CAP. 3. v. 7. Protinus consolidatæ sunt bases eius, & plantæ, *n.* 1366.
CAP. 5. v. 3. Quare posuisti in corde tuo, mentiri te Spiritui Sancto? *n.* 1677.
Vers. 15. Vt saltem vmbra illius tangeret quemquam illorum, & sanarentur ab infirmitatibus suis, *num.* 1368.
CAP. 6. v. 3. Considerate ergo fratres, viros ex vobis septem, plenos Spiritu Sancto, & sapientia, *n.* 1914.
CAP. 7. v. 55. Video Cœlos apertos, & Iesum stantem, *num.* 64. & 2668.
Vers. 59. Domine Iesv accipe Spiritum meum:: Positis autem genibus dixit. Domine ne statuas illis hoc peccatum, *n.* 188.
CAP. 9. v. 3. & 4. Saule Saule, quid me persequeris? Et statim circumfulsit eum lux de Cœlo, *n.* 389. 1725. 1646. & 1488.
Vers. 40. Tabitha, surge. At illa aperuit oculos, & viso Petro resedit, *n.* 1500.
CAP. 10. Pertransijt benefaciendo, *n.* 1582.
Vers. 11. Vidit Cœlum apertum, & descendens vas quoddam velut linteum, in quo erant omnia quadrupedia, & serpentia terræ, *n.* 1581.
CAP. 12. v. 7. Percussoque latere Petri dixit; surge velociter, *num.* 572. & 2033.
Vers. 9. Existimabat se visum videre, *n.* 1477.
Vers. 11. Nunc scio vere quia misit Dominus Angelum suum, *n.* 669. & 2179.
Vers. 13. Pulsante autem eo hostium Ianuæ, *n.* 2132.
CAP. 13. v. 8. Resistebat illis Elimas magus, *n* 279.
Vers. 22. Hominem iuxta cor meum, *n.* 139. & 199.
CAP. 15. v. 18. Visum est Spiritui Sancto, & nobis, *num.* 2584.
CAP. 16. v. 16. Quæstum magnum præstabat Dominis suis divinando, *num.* 2281.
CAP. 17. v 23. Viri Athenienses, quasi superstitiosiores vos video, *num.* 16.
CAP. 20. v. 29. Ego scio, quod post discessionem meam, intrabunt lupi rapaces in vos, *n.* 1096.
Vers. 37. Magnus fletus factus est omnium, dolentes maxime in verbo quod dixerat, quoniã amplius faciem eius nõ essent visuri, *n.* 1096.
CAP. 23. v. 23. Et vocatis duobus centurionibus, dixit illis; parate milites ducentos, *n.* 2629.
CAP. 27. v. 6. Navem Alexandrinam navigantem in Italiam, *num.* 221.
Vers. 14. 40. & 41. Misit se contra ipsam ventus thyfonicus ::: Et cum anchoras sustulissent::: fixa manebat immobilis, *n.* 235.
Vers. 37. Eramus vniversæ animæ in navi, ducentæ septuaginta sex; & alleviabant navem, iactantes triticum in mare, *num.* 258.
CAP. 28. v. 11. & 15. Navigavimus in navi Alexandrina, & venimus Romam, *n.* 234.

EPEST. AD ROMAOS.

CAP. 1. v. 18. Revelabitur ira Dei super omnem impietatem hominum eorum, qui veritatem, Dei in iniustitia in detinent, *n.* 330. & 1687.
Vers. 28. Tradidit illos Deus in reprobum sensum, *n.* 935.
CAP. 9. v. 17. Servi fu istis peccati, *num.* 231.
CAP. 9. v. 13. Iacob dilexi Esau autem odio habui; *num.* 232.
Vers. 24. Omnes qui dem currunt, sed vnus accipit bravium, *nu.* 2247.
CAP. 12. v. 20. Si esurierit inimicus tuus, ciba illum *num.* 132.
CAP. 13. v. 2. Qui resistunt, ipsi sibi damnationem acquirunt, *num.* 462.

EPIST. I. AD CORINTHI.

CAP. 4. v. 11. Colaphis cædimur, *n.* 189.
CAP. 5. v. 13. Auferte malum de vobis ipsis *num.* 1360,
CAP. 9. Omnes quidem currunt, sed vnus accipit bravium, *n.* 645. 647.
CAP. 11. v. 3. Caput Christi Deus, *n.* 87.
CAP. 13. v. 2. Factus sum velut æs sonans, aut cimbalum tiniens, *n.* 1233.

II. AD CORINTH.

CAP. 2. v. 1. Nam gloria nostra hæc est, testimonium conscientiæ nostræ, *n.* 2257.
CAP. 6. v. 10. Neque adulteri Regnum Dei possidebunt, *num.* 1714.
CAP. 12. v. 2. Raptus vsque ad tertium Cælum, *num.* 1558.
Vers. 7. Datus est mihi stimulus carnis meæ, *nu.* 1501.

EPIST. AD GALATAS.

CAP. 3. v. 3. Stulti estis; vt cum spiritu cæperitis, nunc carne consummemini, *n.* 653.
Vers. 10. Maledictus omnis qui non permanserit in omnibus, quæ scripta sunt in libro legis, *num.* 1544.
CAP. 4. v. 12. Fratres obsecro vos, *n.* 2645.
CAP. 5. v. 17. Caro enim concupiscit adversus spiritum, *num.* 1520.
CAP. 6. v. 4. Probet autem opus suum vnusquisque, *num.* 2255.

EPIST. AD EPHESIOS.

CAP. 2. v. 10. In operibus bonis, quæ præparavit Deus, vt in illis ambulemus, *n.* 494. & 646
CAP. 4. v. 8. Ascendens in altum, captivam duxit captivitatem, *n.* 394.

EPIST. AD COLOSSENSES

CAP. 2. v. 7. Radicati, & super ædificati in ipso, *num.* 644.

SEGVNDA AD THESALON.

CAP. 3. v. 6. Denuntiamus vobis fratres in nomine Domini nostri Iesv Christi, vt subtrahatis vos ab omni fratre ambulante inordinate, *num.* 1838.

PRIMA AD TIMOTH.

CAP. 1. v. 15. Christus Iesvs venit in hunc mundum, *n.* 1632.
CAP. 3. v. 1. Qui Episcopatum desiderat, bonum opus desiderat, *n.* 1043.
CAP. 4. v. 16. Attẽde doctrinæ, *n.* 797. & 769. *SE-*

SECVNDA AD TIMOTH.

CAP. 1. v. 1. Nõ coronabitur, nisi qui legitimè certaverit, *num.* 185.

Vers. 17. Sermo eorum, vt Cancer serpit, *n.* 536.

CAP. 3. v. 2. Erunt homines, se ipsos amantes. Cupidi; elati, superbi, blasfemi, Parentibus non obedientes, ingrati, *num.* 1258.

EPIST. AD TITVM.

CAP. 1. v. 16. Cum sint ad omne opus bonum reprobi; confitentur se nosse Deum, factis autem negant, *num.* 763.

EPIST. AD HEBREOS.

CAP. 2. v. 16. Nusquam Angelos apprehendit, sed semen Abrahæ apprehendit, *num.* 1041.

CAP. 5. v. 7. Cum clamore valido, & lacrimis, exauditus est pro sua reverentia, *num.* 958.

CAP. 7. v. 3. Melchisedech sine Patre, sine Matre, *n.* 1104. & 1084.

CAP. 9. v. 4. Vrna habens manna, & virga Aaron, *n.* 1389.

CAP. 10 v. 5. Ingrediens in mundum dicit, sacrificium, & oblationem noluisti; aures autem adaptasti mihi, *n.* 393. Y en el Psalmo 39. verso 7. *num.* 393. & 969.

Vers. 36. Patientia vobis necessaria est, *nu.* 183.

EPIST. CATH. B. IACOBI.

CAP. 3. v. 10. Ex ipso ore procedit maledictio, & benedictio, *num.* 1178.

CAP. 5. v. 3. Aurum vestrum manducavit carnes vestras, *num.* 911.

EPIST. CANON. DE S. PEDRO PRIMERA

CAP. 5. v. 3. Forma gregis facti ex animo, *nu.* 1013.

EPIST. CANON. DE S. PEDRO SEGVNDA

CAP. 2. v. 12. Suslota in volutabro luti, *num.* 1107.

EPIST. CANON. DE S. IVAN PRIMERA.

CAP. 3. v. 12. Non sicut Cain, qui ex maligno erat, *num.* 253.

APOCALIPSIS.

CAP. 1. v. 1. Angelo Ephesi scribe ::: Age pænitẽtiam, *num.* 2480.

V. 4. Gratia vobis, & pax ab eo qui est, *n.* 1745.

V. 8. Ego Alfa, & omega. Ego principium, & finis. *num.* 147.

V. 12. Conversus sum, vt viderem vocẽ, *n* 1237.

Vers. 13. Septem candelabra, *num.* 821.

Vers. De ore eius gladius, vtraque parte acutus exibat, *num.* 1239. & 242.

Vers. 16. In dextera sua stellas septem, *n.* 372. 431. & 1299.

Vers 17. Et cum vidissem cecidi ad pedes eius tamquam mortuus, *num.* 358. 320. & 84.

Vers. 20. Angeli septem Ecclesiarum, *nu.* 987. 109. & 987.

CAP. 2. v. 13. Scio vbi habitas, vbi sedes est Satanæ, *num.* 918.

Vers. 14. Docebat Balaac edere, & fornicari, *nu.* 1000.

Vers. 16. Veniam tibi cito, *num.* 1000.

Vers. 20. Habeo aduersus te pauca, *num.* 999.

CAP. 3. v. 1. Nomen habes quod vivas, & mortuus es, *num.* 70.

CAP. 4. v. 3. & 6. Et supra sedem sedens. & in conspectu sedis, tamquam mare vitreum, *nu.* 781. 599. & 1746.

V. 3. Et iris in circuitu sedis, *n.* 1583. & 2157.

V. 4. Et in capitibus coronæ aureæ 2168. & 2233.

Vers. 5. De trono procedebant fulgura, *n.* 1551. & 2267.

Vers. 5. Agnum stantem, *num.* 839.

Vers. 7. Primum Animal simile Leoni, *n.* 48.

Vers. 8. Et quatuor Animalia in circuitu, & intus plena sunt oculis, *num.* 1385.

CAP. 5. v. 1. Signatum sigillis septem, *nu.* 2445.

Vers. 4. Et ego flebam multum, *num.* 758.

Vers. 5. & 6. Vicit Leo ::: Agnũ stantẽ, *n.* 398.

CAP. 6. v. 2. Data est ei corona, & exivit vincens, vt vinceret, *num.* 143.

Vers. 2. 3. & 5. Ecce equus albus, equus niger, equus palidus, *num.* 205.

Vers. 12. Et sol niger tamquam saccus cilicinus, *num.* 332.

V. 14. Cœlũ recessit sicut liber involutus, *n.* 319.

CAP. 7. v. 2. Inebriati sunt, qui inhabitant terram de vino prostitutionis eius, *nnm.* 2212.

CAP. 8. v. 2. Et vidi septem Angelos stãtes ante tronum Dei, & datæ sunt eis tubæ *n.* 2582. & 2047

CAP. 10. v. 2. Et pedes eius tamquam columnæ ignis, *num.* 164. & 176.

Vers. 4. Signa & noli scribere, *num.* 1376.

Vers. 9. Librum apertum::: Amaricatus est venter meus, *num.* 1351.

Vers. 11. Oportet te prophetare Gentibus, & Regibus multis, *num.* 111.

CAP. 11. v. 4. Duę olivæ, & duo candelabra, *n.* 185.

CAP. 12. v. 1. Mulier amicta sole:: Et in capite eius corona stellarum duodecim. *n.* 988. & 502.

Vers. 1. Et ecce Draco Magnus rufus ante mulierem, *n.* 2148. 1648. 1213. 2453. 2310. 2487. 2198. 2282. 2103. 2489. & 1815.

Ves. 4. Et cauda sua trahebat tertiam partem stellarum, *n.* 965. 299. & 1989.

Vers. 7 Michael, & Angeli eius præliabantur cũ Dracone, *n.* 387. & 747.

CAP. 13. v. 1. & 5. Et vidi de mari Bestiam ascendẽtem, *n.* 1169. & 2347.

Vers. 4 Et adorabunt Bestiam, *n.* 812.

CAP. 14. v. 20. Exivit sanguis vsque ad frenos equorum? n. 1395.

CAP. 16. v. 1. Ite, effundite septem Phialas iræ Dei, *n.* 1458. & 944.

CAP. 17. v. 1. Veni, ostẽdam tibi Damnationẽ Meretricis magnæ *num.* 1670. & 2526.

CAP. 19. v. 7. Gaudeamus, & exultemus quia venerunt nuptiæ agni, *num.* 1933.

Vers. 11. Vocabatur verax, *n.* 1421. & 2308.

Vers. 18. Vocavit omnibus avibus quę volabant per medium Cœli, *n* 1874. & 1401.

CAP. 21. v. 13. Ab Aquilone portæ tres, *n.* 1086.

Vers. 19. Secundum saphyrus, *num.* 36.

Vers. 20. Septimum Chrysolitus, *n.* 1917.

CAP. 22. v. 15. Foris canes, *num.* 912.

vers. 16. Ego Iesus, & stella matutina, *nu.* 381.

INDICE

DONDE SE ENCIERRAN CIENTO Y SESENTA IDEAS Quaresmales, y que pueden servir para otros Sermones; muchas de las quales Ideas, se apuntan, y brevemente se pruevan, con diferentes lugares.

PARA AYVNO, Y CENIZA.

IDEA 1. *CVm ieiunatis.* S. Thomàs, 2.2.*art.* 1. *quæst.* 147. *Ieiunij ad tria principaliter assumitur Primò; ad concupiscentias carnis reprimendas. Secundò ad hoc vt mens eleuetur ad sublimia cõtemplanda. Tertiò, ad satisfaciendum pro peccatis.* Se apunta la Idea.

§. I.

Primò ad concupiscentias carnis reprimẽdas. Secundum illud Apostoli. 2. Cor. 6. In ieiunijs multis, in castitate. Quia per ieunium castitas cõseruatur. Para esto *Vide verbo.* Ieiunium.

§. II.

Secundò; ad hoc vt mens eleuetur ad sublimia contemplanda. Secundum illud Danielis 10. *Post ieiunium trium hebdomadarũ reuelationem accepit à Deo.* Para esto. *Vide verbo.* Castidad, y Pureza.

§. III.

Tertiò, ad satisfaciẽdũ pro peccatis. Vt Ioel 2. *Conuertimini ad me in ieiunio, & fletu.* Para esto *Vide verbo.* Lagrimas, Ayuno, y Penitencia.

IDEA 2. *Cum ieiunatis.* De el ayuno dixto Bercorio en su Diccionario. *Verbo.* Abstinencia.:: *Ieiunium: Stringit: Parat: Tollit: Et cõfert. Hoc est. Stringit carnis luxuriam. Parat, cordis latitiã. Tollit, mœstitiam: Et cõfert, Diuinam Gratiam.* Se prueva en Idea: Que el ayuno, refrena à la lasciuia: Es la alegria de el coraçon: Es disposiciõ para vna buena muerte, y consigue la gracia de Dios. Para estos assumptos. *Vide* el Sermon de Ceniza. Y el de la Dominica tercera, donde se habla mucho de el Ayuno, &c.

IDEA 3. *Cum ieiunatis.* El Pictauiense en su Reportorio *Verbo* Abstinencia, dize. *Ieiunium, comparatur cuidam venæ terræ; Quæ est: Terrea, Frigida, & Sicca. Terrea per mortis meditationem. Frigida, per Diuini timoris concussionem. Et sicca, per omnis voluptatis abdicationẽ.* Se prueva en Idea. Que el ayuno tiene por efecto. El conseguir vna buena muerte: Vna sentencia feliz: Y esfuerço para pelear, y vencer. Para lo primero. *Vide verbo.* Muerte y Ceniza... Para el segundo. *Vide, verbo.* Iuizo, y Sentẽcia:: Y Para el tercero, *Vide, verbo.* Virtud, Vencer, Ayuno, y Penitencia, &c.

IDEA 4. *Cum ieiunatis.* San Ambrosio. *De Helia & ieiunio. Ieiunium: Mors est culpæ, Excidiũ delictorum: Remedium salutis: Radix gratiæ: Et fundamentũ castitatis.* Se prueba en Idea: Es el ayuno: Muerte de la culpa: Es el que borra los delitos: Es el remedio para conseguir la salud del alma, y cuerpo: Y es el fundamento de la castidad. Para lo primero. *Vide, verbo.* Ieiunium::: Para lo segundo. *Verbo,* Penitencia. Y para el tercero lo mismo. Penitẽcia. Y para el quarto. *Verbo,* Pureza, &c.

IDEA 5. *Cum ieiunatis. Dentur nobis legumina ad vescendum.* Daniel 2. Los niños de Babilonia ayunaron. Y lo que se siguiò fue. *Quod isti fuerunt pulchriores. Sciẽtia clariores. Absque ruga. Et cor pulentiores.* Se prueva en Idea. Que el ayuno, es la hermosura de el alma: Haze claro el entendimiento: Criã sin rugas à la juventud: y da fortaleza para vẽcer. Para lo primero. *Vide verbo.* Hermosura. Ceniza. Ayuno. Y Alma. Para lo segundo, *vide, verbo.* Entendimiento, y Sabiduria. Para el tercero, *verbo.* Iuvẽtud, Hijos, Ayuno, Virtud. Y para el quarto, *verbo,* Fortaleza, Serpiente &c. Bercor. D.&. Abst

IDEA 6. *Pulvis es... Equi, vary, & fortes.* El Hebreo lee *Equi Cineriey.* Zacarias en su *cap.* 6. Dize que viò vnos cavallos de color de ceniza. Los cavallos aunque se desbocan, aqui los viò Zacarias muy refrenados. En los cavallos dixo Laureto, que estàn significados los vicios. *Qui impetu feruntur in vitia.* De donde se infiere por Idea. Que la consideracion de la ceniza: *Cineriey.* Aun a los cavallos mas desbocados de los vicios, los refrena, assi, en comun, como en particular. Esta Idea, la hallaràs formada, *ad longum,* en el Sermon de Ceniza, *num.* 39. *hasta* 55.

IDEA 7. *Pulvis es... Contrivit Asa simulacrũ Priapi, quod comminuens combussit in Torrente cedrõ.* 2. *Paralip.* 15. En el Torrente de el Cedron manda el Rey Asa se desaga el simulacro de Priapo, arrojãdo sus cenizas à sus aguas. Priapo se interpreta de tres maneras. *Sublimis: Pulcher: & Fortis* Grande; Hermoso; y Obstinado. Y se dà à ver en esta Idea: en lo que para la Grandeza, la Hermosura, y la Obstinaciõ, à vista de las cenizas. Esta Idea, se prueba en el Sermõ de Lazaro, *Vide* &c.

IDEA 9. *Pulvis es... Abscisus est lapis sine manibus.* Daniel 2. La piedrecita de Daniel, se fue à tomar ceniza à los pies de la Estatua, q̃ erã de barro. Y con su golpe igualò à todos los metales de q̃ se componia. Oro, Plata, y Brõce. Se prueba en Idea. Que no hallandose en la muerte, excepcion al:

algunas de Perlas. En todos, y à todos, Oro, Plata, y bronce; estiende igualmente su jurisdicion. Oro, Alteza, Plata, Hermosura, Bronce, Obstinacion. *Vide*, lo mismo que arriba.

IDEA 9. *Pulvis es*:::San Bernardo. *De transitu Malachiæ. Mors est Victoria cõservatio Vitaiaunæ: Securitatis ingressio.* Es la muerte, dize. Victoria, Vida, y Seguridad. Se prueva en Idea. Es la muerte, Corona de la pelea, vida en el peligro, y seguridad para la entrada en el Cielo. *Vide* Indices.

IDEA 10. *Memento homo quia pulvis es.* En la cabeça le ponen à vn hombre la ceniza. En la cabeça està el entẽdimiento, la memoria, y la voluntad. Estas tres potencias concurrieron al peccado. Y para verlas corregidas se les da ceniza? Si. Para q̃ assi se prueve en Idea. Que las mismas tres potẽcias; Memoria, entendimiento, y voluntad, que concurrieron al peccado; por la consideracion de la ceniza, se han de ver tan restauradas, q̃ lleguen à conseguir, el tesoro de el Evangelio, que es el Cielo. Apunto aqui la Idea.

§. I.

Memoria. Concurriò esta potencia al pecado. Mira la ahora tan restaurada por la ceniza, q̃ llega à conseguir el tesoro de el Evangelio, que es el Cielo.

Et sub pedibus eius quasi opus lapidis Saphirini. Lipomano lee. *Versa est in Saphirum quasi Cælum.* En el Synai viò Moyses vna piedra Saphiro à los pies de Dios, transformada segun Lipomano en vn pedaço de Cielo, en quiẽ està el tesoro de el Evangelio. Pero porque ha de ser assi? Vedlo claro. En el Saphiro dize el mismo Autor, se escrivieron los hechos de los Israelitas en memoria de sus hazañas. *Memoriale.* El Caldeo lee. *In memoriam filiorum Israel.* Mas: De el Saphiro dize Bartolome Anglico, de rebus Nat. *Saphyrus tacerit pulvere.* Que el Saphiro se cõserva en el polvo. Demanera que en el Saphiro se halla, memoria cõ polvo? Si. Hallese pues tambien en el, vn pedaço de Cielo. *Versa est in Saphyrum quasi Cælum.* Para que assi siempre se diga. Que al enlace de la memoria con el polvo, se sigue en esse pedaço de Cielo, el hallar el tesoro de el Evangelio, que es en que oy nos propone San Mateo. *Vide*, para esto. El Ave Maria de el Sermon de Ceniza, y todo el Discurso quarto de este mismo Sermon, &c. A lo segundo.

§. II.

Entendimiento. Aviendo tambien concurrido el entendimiento al pecado; veamosle ahora tan transformado en otro por la ceniza, que llegue à conseguir el mismo tesoro de el Evangelio.

Dixit Dominus, ex Basan convertam. En Basan halla el pecador su conversion, y gracia, que es el tesoro de el Evangelio. Que razon ay para esto? Esclara. Basan, dize Adricomio, se interpreta, *Pulvis.* Mas. Al Monte Basan tiene el pecador en su cabeça, en quien està el entendimiento. *Coronaberis de Montibus Sanir, Hermon, & Basan.* Demanera, que el pecador junta entendimiento con polvo en Basan. Si. Halla pues dicha conversion, y gracia. *Ex Basan convertam.* En quien està el tesoro que buscamos. Para que assi siempre se diga. Que al enlace de entendimiento con polvo, era preciso se encontrase, en la conversion de el pecador, la gracia, y favor de el mas rico tesoro de el Evangelio, que es el Cielo. *Vide*, las mismas citas de arriba, &c. A lo tercero.

§. III.

Voluntad. Aviendo tambien concurrido esta potencia al pecado: Veamos como mejorada por la ceniza, halla èl tesoro de el Evangelio.

Apparuerunt dispertita lingua. A los Apostoles, se les diò en el cenaculo en vnas lẽguas de fuego, la gracia de el Espiritu Sato, en quien està el tesoro de el Evangelio. La razon? Dexaron las redes en quien està la voluntad, ya del todo rendida à la voluntad de Dios. *Affectum pensare debemus.* Mas. En el cenaculo avia polvo. *Factus est repẽte de Cœlo sonus tamquã advenientis spiritus vehementis.* Y al enlace de vna voluntad puesta en el polvo, rendida à la de Dios, era preciso se les diese por efecto, en las lenguas de el Espiritu Santo, el tesoro de el Evangelio, que es el Cielo. *Vide*, las citas de arriba, con todo el Sermon de Ceniza, &c.

EL CENTVRION.

IDEA 1. *Habeo sub me milites*:::*Interrogabãt autem eum, & milites dicentes: Quid faciemus & nos?* San Lucas en su *cap.* 3. dize. Que al Bautista predicando en las riberas de el Iordan, fueron vnos soldados, y le dixeron. Que haremos nosotros para salvarnos? A los quales les respodiò el Santo. *Neminem concutiatis, neque calumniam faciatis; Cõtenti stote stipẽdijs vestris: Quod cõstitutum est vobis facite.* A nadie ofendays, ni violenteis: Contentaos con el sueldo que hos dà el Rey, sin hurtar lo ageno, y guardad la ley, Se prueva en Idea. Que para conseguir el verdadero soldado de Christo su salvacion, se lo da por medio. El no violentar à nadie: El no hurtar: Y la guarda de la ley:::Para el primer assumpto. *Vide*, todo el segundo discurso de este Sermon:::Para el segundo. *Vide, verbo.* Hurtar. Y para el tercero. *Verbo.* Ley.

IDEA 2. *Habeo sub me milites. Militia pro iustis fuit instituta.* Dize Isaias en su *cap.* 40. q̃ Dios instituyò la Milicia para defender la Iusticia. Y aqui ahora el Pictauiense en su Repertorio. *Verbo: Militia. Militia pro iustis fuit instituta. Sed dico: Quod per malos milites est destituta. Et sic nota bis: Quod multi milites moderni, sunt superbi, auari, crudeles, & pessimi.* Apuntase esta Idea.

§. I.

Multi milites moderni, sunt superbi. Hoc est, dize el Autor. *De se presumentes. Vide, verbo* Sobervia, Vana gloria, y Vanidad, &c.

§. II.

Multi milites moderni, sunt auari. Hoc est. Lucra capientes. Como se dize en San Mathea 28. *Iudei acceperunt consilium, dederunt mili-*

tibus. At illi accepta pecunia, fecerũt, sicut erãt edocti. Ay mucho de esto. *Vide, verbo.* Interes, &c.

§. III.

Multi milites moderni, sunt crudeles. Hoc est; incompatientes. Mal sufridos, e ingratos, à los beneficios. *Secundum illud*, Genesis 37. *De Ioseph vendito magistro militum.* Para esto. *Vide verbo.* Ingratitud, &c.

§. IV.

Multi milites moderni, sunt Protervi: Hoc est, pessimi. Los pesimos, y que todo lo destruyen, y devoran. Referire en orden à esta mala calidad de algunos malos soldados, lo que aqui mismo refiere el Autor de la Idea.

De bono Presbytero narratur: quod dum letaniam suam in quadragesima diceret: semper consueverat dicere. Ab omni malo milite, libera nos Domine. Interrogatus verò ab alijs, quarè sic diceret? Respondit. Quòd militem in Parochia sua habuerat, qui ipsum totũ comederat, & consumpserat; sed quia mortuus erat, ideo ne alius miles veniret ibidem, ita Dominum exorabat. Ab omni malo milite, libera nos Domine. Librad me Señor de los Soldados, que todo lo destruyen, mostrandose en todo desconocidos, y ingratos. *Vide*, para esto. *Verbo.* Ingratitud. Y el mismo assumpto, en este Sermon del Centurion, &c.

IDEA 3. *Habeo sub me milites.* Tres cosas ha menester vn soldado para guardar vna fortaleza. Municiones, armas, y alimentos. De las mismas tres cosas dize San Bernardo: *Serm. 3. Dedicat. Eccl.* Necesita el verdadero soldado de Christo para defender la fortaleza de su alma. *Munitione, armis, & alimentis.* Se prueva esto en Idea, y la apũto aqui brevemẽte.

§. I.

Munitione, &c. Por esta palabra, municiones, entiende el mismo Santo, el muro, y antemural del castillo de nuestra alma. Que muro, y antemural sea este que defiende el castillo de nuestra alma, dize el Santo, que son los cinco sentidos. *Murus qui circumcingit sunt sensus, ne per fenestras eorum detur ingressus mortis.* Estẽ pues siẽpre cerrados, para no dar por ellos entrada al enemigo. *Vide*, Indices. Estos verbos. Ojos, oidas, olfato, &c.

§. II.

Armis, &c. Por esta palabra, armis, entiende el mismo Santo las de la fe, y la oracion. *Secundum illud Apostoli. Induite vos armaturam Dei, vt possitis, &c.* Y prosigue S. Bernardo para el arma de la oracion. *Licet inimici tentatio sit gravis: longe gravior est illi, nostra oratio. Vide, verbo.* Fe, y Oracion.

§ III.

Alimentis. Por esta palabra, alimentos, que defienden el castillo de nuestra alma, entiende S. Bernardo, las lagrimas, y la obediencia. Lo primero. *Habes panem lacrymarum*, dize el Santo. Y lo segundo, lo de S. Iuan. *Meus cibus est vt faciam voluntatem Patris mei. Vide*: Lagrimas, y Obediencia.

PARA ENEMIGOS.

IDEA 1. *Diligite inimicos vestros. Date annulum in manu sua.* S. Lucas 15. Del anillo dixo Laureto en sus Allegorias *Significat, Gratiam, Sapientiam, & Coronam.* Catòn dixo, como lo puedes ver en el *num.* 140. de este Sermon, que en el anillo de la Esposa, se escrivieron estas palabras. *Amicus vnus; inimicus nullus.* Ven ai aora porque en el anillo se hallan: Gracia, Sabiduria, y Corona. Porque se señala en el perdon de el enemigo. Se prueva en Idea. Que al que como otro anillo se señalare en el perdon del enemigo, le honrarà Dios dandole: Gracia, sabiduria, y corona. Gracia, para vencer el vicio. Sabiduria, para saber diferenciar lo malo de lo bueno. Y corona, para gozar en premio la de la gloria. *Vide*, en los Indices estos verbos, &c.

IDEA 2. *Diligite inimicos:. Manus autem manus sunt Esau.* Iacob tuvo manos para favorecer, y perdonar à su hermano Esau. Iacob se interpreta. *Prævalens, dominans cum Deo, & videns Deum.* Se prueba en Idea. Que al que tiene mano para favorecer, y perdonar à su enemigo, se le ha de seguir en recompensa: el prevalecer contra el demonio, el privar con Dios, y el conseguir su salvacion. Lee el Sermon.

IDEA 3. *Diligite inimicos:. Manus autem, manus sunt Esau.* Iacob tiene mano para perdonar à su enemigo. Iacob se interpreta. *Suplantator vitiorum.* El que lleva los vicios debaxo el pie. Se prueba en Idea. Consiguirà el que perdona à su enemigo, como otro Iacob; el poner victorioso todo genero de vicio, como debaxo el pie. *Vide* Indices, &c.

IDEA 4. *Diligite inimicos: Dabo in solitudinẽ mirtum, & vlmum.* Isaias 41. Del olmo dize Bercorio. *Reductorio moral verbo vlmus cap. 189. Vlmus est; tener: mollis: & inclinabilis.* Y dize el mismo Autor. *Tener, per pietatẽ: mollis, per benignitatẽ, & inclinabilis, per humilitatẽ.* Y dà la razon. *Vlmus, hederam sibi noxã, & fatalẽ sustẽtat.* Tiene el olmo dize por su enemiga à la hiedra, y no obstante, la abraça, y la sustenta. Se predica en Idea. Que à quien como otro olmo, abraça, y sustenta à su enemigo, en recõpensa le ha de hazer Dios: *Tener: Mollis, & inclinabilis. Tener per pietatẽ, mollis, per benignitatẽ, & inclinabilis, per humilitatẽ.* Esto es. Piadoso, benigno, y humilde. *Vide*, en los Indices de este tom. estos verbos, &c.

IDEA 5. *Benefacite his.* Bolved bien por mal:. *Prudẽtes sicut serpentes.* Math. 10. De la carne de la serpiente dada por alimento, dize Vincencio, en su *Speculum lib. 20. cap. 16. Caro serpentis cum in vsu habetur, prolongat vitam; confert virtutem; & iuventutem conservat.* Alarga la vida, da virtud, y fortaleza, y cõserva la juvẽtud, en su robustez mas florida. Y dà la razon el Autor del mundo simbolico diziẽdo. *E malo bonum.* Que buelve biẽ por mal; pues de la misma cabeça de la serpiente, se forma la triaca, contra su mismo veneno.

no. Se prueva en Idea: Que al saber bolver bien por mal, està vinculado el conseguir, dilatados años de vida. Virtud, y fortaleza para vencer, y el conservarse en lo mas florido de la virtud. *Vide*, Indices, &c. En solo vn texto se prueva toda esta Idea.

Florebit amygdalus. Ecclesiastes *cap.* 12. *v.* 5. Tres cosas tiene el almẽdro. Dura muchos años, tiene gran fortaleza, y es el mas florido. Da la razon Vincencio, y otros. Tiene el almendro, que si le clavan el coraçon con vn clavo, lo amargo, se lo buelve dulçe al mismo que le clavò: en que se prueva: Que al que clavandole su contrario el coraçon, le paga, bolviendole lo amargo, en dulçe, y bien por mal: se le han de conceder en recompensa, como à otro almendro: *Vide*, Fortaleza, y Flor, &c.

IDEA 6. *Diligite inimicos:. Vnica est columba mea*. De la Paloma dize el Belvacense en su Espejo. 35. & 54. *Columba felle caret: morticino non vivit, in alta nidificat, & visum recuperat*. Y dan la razon, Cartagena, y Bercorio, *Reductor. Mor. lib. 7. cap. 17. Columba iniuria illata obliviscitur*. Perdona al que le ofendo, se prueva en Idea: Consiguirà estas quatro propriedades de la Paloma, quien agraviado perdona, &c.

IDEA 7. En conformidad de esta Idea. Pintase en vn Geroglifico vna Paloma traspassada con vna saetã, que le tirò su contrario, con vna letra que dize por lema. *Iniuria illata obliviscitur*.

La Castellana.

Si los Duelistas del Mundo,
Esta verdad entendieran,
Menos almas se perdieran.

IDEA 8. *Diligite inimicos:*. Pintase vn anillo, con dos coronas en su centro, enlaçada la vna con la otra. Es la vna de espinas, y la otra de flores, cõ vna letra q̃ dize por lema: *Victoria amoris*.

La Castellana.

Hermanada con la flor,
La espina, aunque su enemiga,
Publica sin que yo lo diga,
La victoria del amor.

IDEA 9. *Diligite inimicos:*. Pintanse assimismo, dos palmas en dos margenes opuestas, enlaçadas por las puntas, à manera de arco triunfal, con vna letra que dize por lema: *Ex Cœlesti complexu. Pax, honor, & odor*.

La Castellana.

De vna amorosa lazada,
Qual se ve en estas dos palmas,
Se les siguen à las almas,
Honra, fama, y paz colmada,

COnduce à todo esto lo que Seneca refiere, de Pompeyo Emperador de los Romanos *lib. de Clement. ad Neron*. Venciò dize el Emperador Pompeyo à su contrario el Rey de Iudea Herodes; y traido à su presencia, se arrodillò el Rey vencido à los pies del vencedor, y quitandose la Corona de su cabeça, se la puso à sus pies. De lo qual compadecido el Emperador, cogiò con sus manos la misma Corona, y perdonando à su enemigo, se la bolviò à poner sobre su misma cabeça, diziendo estas palabras. *Eiusdem est potestatis, Regem vincere, & facere*. Buelvo yo aora á dezir con Cartagena, sobre el dittico de la Paloma. *Iniuria illata obliviscitur*.

Si los Duelistas del Mundo,
Esta verdad entendieran,
Menos Almas se perdieran.

Vide. Para todo esto. *Verbo*. Paz, y Enemigos, &c.

SABADO LA NAVE.

IDEA 1. *INtrat Navim, & cessavit vẽtus*. Entra Christo en la Navecilla de los Apostoles, y cesan los vientos. Gistando en su, *Opus aur. dub. 22. huius feria*, dize. *Vbi Christus adest, universa vitiorum adversitas quiescit*. Se prueva en Idea: Que el que por la Divina gracia procura tener á Dios en la Navecilla de su alma, sujeta à todos los contrarios vientos de los vicios, sin que puedan perturbarla. Corre por los siete capitales, &c. *Vide*, Indices, &c.

IDEA 2. *Venit ad eos circa quartam vigiliam noctis, &c*. Porque aguarda Christo hasta la quarta vigilia de la noche para socorrer á los Apostoles? El mismo Autor. *In fine huius feriæ. Vigilantes custodiebant, cogitationes, operationes, & sensus corporis*. Porque los hallò, dize vigilantes, en la guarda del pẽsamiẽto, de la palabra, y de la obra, con todo lo tocante à los cinco sentidos corporales. Se prueba en Idea: Visitara Dios con su Divina presencia, à quien hiziere otro tanto, como aqui hizieron los Apostoles, &c. Para lo primero. *Vide, verbo*. Iuizios temerarios:. Para lo segundo. *Verbo*. Fama. Para lo tercero. Obras. Y para lo quarto. Passa por todos estos verbos. Ojos, Oidos, y Olfato, &c.

IDEA 3. *Iactabatur fluctibus, &c*. Pregunto. Por quãtos caminos puede peligrar la Navecilla de nuestra alma? Sobre este Psalmo de David? *Non me demergat tempestas aquæ*. Lo dixo el mismo Gistando en esta feria. *Non me demergat tempestas aquæ: Per peccatum mortale. Neque absorbeat me profundum: Per peccatum consuetudinis. Neque urgeat super me puteus os suũ. Desperando; & includat me in puteo inferni*. Por el pecado mortal. Por el de costumbre, y el de desesperacion, y poca cõfiãça en la misericordia de Dios. Se prueva en Idea: Que los escollos en q̃ peligra la Navecilla de nuestra alma, sõ las tres calidades de pecados referidos; llegarà segura al puerto de la Gloria, si quitamos de todos ellos la ocasiõ. Para lo primero. *Vide, verbo*. Pecado: Para lo segũdo. *Verbo*. Pecado cõtra el Espiritu Sãto, y misericodia, &c.

IDEA 4. *Eras Navis in medio mari*. El Picta viense, en su Repertorio. *Verbo Navis*. Ay dize tres manc-

ras de Naves. Vna agilissima: Otra fertilissima: y otra seguríssima. *Agilitatis; Fertilitatis; & securitatis.* Y se explica assi. *Navis agilitatis, est quæ velociter transit per mare huius mundi, non sistens ibi per desiderium, & amorem. Navis fertilitatis est; Onerata operibus bonis. Et Navis securitatis, est status pœnitentiæ.* Se prueva en Idea. Llegará feliz al puerto, el alma, q̃ como otra Navecilla corre veloz, el mar peligroso de este mũdo, sin atender à sus deleytes. La que va cargada de buenas obras, y fundada en la seguridad de la verdadera penitencia. Para lo primero, conduce lo del Santo Iob. c. 9. *Transierunt sicut Naves, poma portantes.* Y *verbo.* Desinteres. Para lo segundo, viene bien lo de los Proverbios 31. *Facta est quasi Navis, de longe portãs panem.* Y *verbo.* IDEA 3. Obras. Y para lo tercero haze, los hechos de los Apostoles 27. *Salvi fieri nõ poteritis, nisi in Navc manseritis.* Y *verbo.* Penitencia, &c.

Erat Navis in medio mari. A todos consta, que la Navecilla de San Pedro, era Barca de pescar. Con q̃ en esta Idea, se puede hablar, de peces, y pescadores. Ay tres calidades de peces dizi Raulino. Ay vnos pezes, que andan en el profundo del mar, otros entre dos aguas, y otros muy à la orilla del agua. Pescadores. Para los que andan en el profundo del mar, los pescadores, serán los Predicadores. Para los que andan entre dos aguas, el pescador será el diablo. Y para los que andan muy à la orilla del agua; los pescadores seran, algunos de los Alguaciles, y Ministros de Iustica. Apunto aqui la Idea.

§. I.

Pezes que andan en el profundo del mar. Pescador: El Predicador. Aqui el pescador Predicador, sale con poquissima, ò con ninguna ganancia, y la razon es clara. Porque como esta calidad de pezes andan metidos tan en lo profundo, por mas que les eche la red de la Divina palabra. *Male capiuntur.* Apenas saca pez alguno. Isaias. 29. *Qui profundi estis corde, vt à Domino abscondatis consilium.* Sobre este texto, dize Raulino, lo que todos los naturales dizen. *In aqua profunda, pisces male capiuntur. Sic peccator profundus in malitia, male capitur.* Y porque assi? Por esso mismo, que es. *Profundus in malitia.* Con que la ganancia del pescador es muy poca, ò ninguna, &c. *Vide*, para esto. *Verbo.* Amancebamiento, Obstinacion, y Pecado de costumbre, &c.

§. II.

Pezes que andan entre dos aguas. Su pescador, es el diablo. Este pescador aqui casi se lleva toda la ganancia; porque aunque es verdad, que es pescador de caña; como el cebo que à esta calidad de pezecillos pone, es muy dulçe, son casi inumerables los que pican, y quedan de su anzuelo presos.

Et ad vescendum suave. En el anzuelo de su malicia le puso el pescador diablo à Eva, no se que calidad de cebo, y luego cayò. Pero como este pezecillo, con tãta facilidad cayò? Ya lo hemos dicho. *Et ad vescendum suave.* Porque era muy dulçe el cebo. Y aunque pescador de caña, es tan infernal su malicia; que à casi inumerables pezecillos, hombres, y mugeres, hizo caer en su anzuelo, por la dulçura que les propone en sus cebos. Este pescador se lleva la ganancia, &c. *Vide, verbo.* Deleyte, Desengaño, y Gula, &c.

§. III.

Pezecillos que andan muy à la orilla del agua. Sus pescadores, serán los malos Alguaciles, y Ministros de Iusticia. A esta calidad de pezes que andan à la orilla del agua, les pescan con luz, aunque sea de linterna. Harto lo dizen los pobres. Hagamos vna breve experiencia.

Tulerunt pallium meum. Aqui se quexa vna pobrecita diziendo que le han quitado la capa. Y quien se la ha quitado? Ya lo dize. *Vigiles.* Los Alguaciles, y Ministros de Iusticia. Pues no llevavan luz? Si que la llevavan, y de esso es lo que yo me quexo dize esta pobre; Que deviendo ser la luz de estos tales Ministros, luz para ampararme, lo fue para quitarme la capa. De este assumpto hallarás mucho: *Verbo.* Iuezes, Iusticia, y Ministros de Iusticia, &c.

DOMINGO PRIMERO.

Accessit tentator. Sylveyra *tom. 1. lib. 3. c.* IDEA 1. 3. *q.* 17. *&c. Accessit tentator, in forma humana: Accessit, in forma hominis Religiosi. Accessit, vt amicum ad amicum. Accessit, vt Angelus. Et accessit, vt diabolus manifestè.* Es la Idea de este Sermon,

IDEA 2. *Tunc reliquit eum diabolus: Accesserunt Angeli, & ministrabant ei.* Gastando en esta Dominica. *Accesserunt Angeli, superatis tentationibus.* Que fueron tres. Gula, Vana gloria, y Avaricia. Se prueva en Idea. Configuiremos corona de vencedores, si à imitacion de Christo, procuramos vencer las mismas tentaciones. Apunto aqui la Idea.

§. I.

Gula. *Dic vt lapides isti panes fiant.* Hizo aqui el demonio el primer tiro à la garganta: Y apunta bien, à su modo. Pues la honra mas de diamante titubea, si la contrasta el hambre en tiempo de necessidad.

En morior, quid mihi proderunt primogenita. Que me importa à mi todo mi mayorazgo, si me estoy muriendo de hambre, le dixo Esau, à Iacob. Dame quatro lentejas, y llevatelo todo. Dicho, y hecho. No ay mayorazgo de mayor estima, que la reputacion de vna muger, y si la contrasta el hambre en tiempo de necessidad, por quatro lentejas entregará su alma al pecado, su cuerpo al desonor, y su reputacion à la infamia, &c.

GVLA VENCIDA POR CHRISTO.

Dize Daniel en el *vers.* 2. de su *cap.* 14. *Erat apud Babylonios Idolum nomine Bel. &c.* Y dize immediatamẽte el mismo texto: que à este Idolo à quien los babilonios llamavan su Dios, le ponia cada dia para comer; doze medidas de arina, quarenta carneros, y seys cantaros de vino.

Y en el mismo capitulo vers. 21. se dize, que Daniel, venciò, y destruyò à este Idolo de la Gula. *Qui subvertit eum, & templum eius.* Y es misterio; que si en Daniel està significado Christo, y en el Dios Bel, la Gula: Era preciso se dixera: salia triunfador, cõtra la tentacion molesta de la Gula, *Vide, verbo.* Vencimiento, Gula, y Triunfo,

§. II.

Vana gloria. *Si Filius Dei es.* El segundo tiro le hizo el Demonio à Christo, tentandole por vana gloria, fuerte tiro. Le lisongea para matarle. Proprio del Diablo, lisongear para matar.

Super Aspidem, & Basiliscum ambulabis Otra letra *Super Aspidem, & Cocodrillum ambulabis.* Del Cocodrillo dizen los Naturales, que para matar a vno, primero lo lisongea. En fin proprio de Cocodrillos del Infierno, tirar à lisongear para matar.

VENCIDO ESTE SEGVNDO TIRO.

In funda, & lapide interfecit Goliam. David venciò à Goliat. En Goliat estava la vana gloria dize Gisslando. *Inaniter se iactabat.* En David Christo, dize el mismo Autor. *Qui damonem in hac tentatione superavit.* Y estando lleno de vana gloria; para salir Christo victorioso, forçoso le avia de derribar. *Vide, verbo*, Vana gloria, y lisongeros.

§. III.

Avaricia. *Hæc omnia tibi dabo, &c.* Esta fue la mas fuerte tentacion: Pues como dixo el Poeta. *Quid non argẽto? Quid nõ corrũpitur auro? Qui maiora dabit munera, victor erit.* De esto ay mucho en este Sermon, *n.* 302. hasta 305. &c. *Vide.*

AVARICIA VENCIDA POR CHRISTO

Del mismo Evangelio la prueva:. *Hæc omnia tibi dabo.* Esto le dixo el demonio à Christo. E inmediatamente le dixo Christo. *Vade satana.* Y luego le coronaron los Angeles vencedor. *Accesserunt Angeli.* Y con razon, que le tentò por avaricia, y dandole vna rezia bofetada con vn, *vade satana.* Era preciso saliesse de este tercero tiro, assi, como de los demàs, triunfador. Buelvo aora à las palabras de la Idea. *Accessrunt Angeli, superatis tentationibus.* Que se coronò Christo vencedor, aviendo vencido primero, la primera, segunda, y tercera tentacion. Dexandonos enseñado; Que para conseguir nosotros corona de vencedores, à imitacion de Christo, hemos de vencer primero, todo genero de tentacion, &c.

IDEA 1. *Vt tentaretur à diabolo.* Porque Christo quiso ser tentado? Sãto Thomàs 3. *p. q.* 41 *art.* 1. *Propter quatuor. Primo; vt nobis contra tentationes auxilium ferret. Secundo; propter nostram cautelam, vt nullus quantumque sãctus se æstimet securum. Tertio, propter exemplum, vt nos instrueret qualiter tentationes vincamus. Et quartum; vt nobis fiduciam de sua misericordia largiretur, &c.* Apunta se la Idea.

§. I.

Primo; vt nobis contra tentationes auxiliũ ferret. Quiso ser tentado lo primero. Para vencer nuestra tentacion con la suya. *Secundum illud. Mortem nostram, sua morte superavit.*

§. II.

Secundo; propter nostram cautelam, vt nullus quantumque sãctus se æstimet securum. Quiso en segundo lugar ser tentado: Para que vivamos cõ cautela por mas santos que seamos. *Secundum illud*, Eccle. 2. *Fili accedens ad servitutem Dei, sta in iustitia, & timore, & prepara animam tuam ad tentationem.*

§. III.

Tertio: propter exemplum, vt nos instrueret qualiter tentationes vincamus. Segun lo de San Agustin *in 4. de Trinit. Christus tentari voluit, vt ad superandas tentationes, mediator esset, non solum per adiutorium, verum etiam per exemplum, &c.*

§. IV.

Quarto, vt nobis fiduciam de sua misericordia largiretur. Lo quanto quiso ser tentado, para q̃ esperasemos en su misericordia. *Secundum illud Pauli, ad Hebr. 4. Non habemus Pontificem qui non posset compati infirmitatibus nostris. Vide*, para todos estos assumptos. Estos, y otros Indices, &c.

Vt tentaretur à diabolo. S. Bernardo, *super Cãt. Sem. 33. Quatuor ait esse tentationũ genera. Prima: A timore nocturno. Secunda: á sagitta volãte in die. Tertia: à negotio perambulãte in tenebris. Et quarta: A Demonio meridiano.* Se apunta la Idea. IDEA 2.

§. I.

Prima: A timore nocturno. Y se explica aora el Santo diziendo. *A timore nocturno tentamur, pro bonis quæ non videmus.* Esta es tentacion contra la fe, y dice el Santo *Orandum contra istam tentationem.* Esta tentacion se vence con la oracion. *Vide, verbo* Oracion, y Fe.

§. II.

Secunda: A sagitta volante in die. Hoc est, dize el Sãto. *Ab inani gloria.* Esta es tentaciõ de vana gloria, y concluye. *Isti renue*; A esta se le resiste. *Nosce te ipsum.* Con la humildad, y conocimiento de si mismo. *Vide, verbo.* Humildad, &c.

§. III.

Tertia: A negotio perambulante in tenebris. Hoc est. Ab hypocresi. Virtud fingida. A esta se resiste con lo de arriba. Con el conocimiento de lo que cada vno es en si, pues Dios ve los coraçones, &c. *Vide, verbo.* Hypocrita, &c.

§. IV.

Quarta: A Demonio meridiano? Esta es la mas peligrosa tentacion dize el Santo; Porque es de vn demonio oculto, que aviendo quedado muchas vezes vencido por pelear cara à cara contra los justos: *Manifestus nõ audet venire, & sic venit occultus* Yeõcluye el Sãto. *Vnusquisque vigilando cavendum inteiligat, ab incursu, & Demonio meridiano.* A esta tentaciõ se le resiste ò à este demonio oculto, estando, por la gracia de Dios de dia, y de noche en vela, &c.

LVNES DOM. I.

CVm venerit filius hominis. Santo Thomàs. *Opuſc. 6. de Sim. Apoſtol. & tom. 6. de los Serm. Dom* Dize aſsi: *Futurum iudicium maximè eſt timēdum. Propter judicis ſeveritatē. Propter judicis ſapientiam. Propter judicis æquitatē. Et propter ſententiæ irrevocabilitatem. Hoc eſt. Propter judicis ſeveritatem.* Como ſe ve en San Iuan: *Et cum vidiſſem cecidi ad pedes eius.* Pero ſi es juſto. Porque teme? Porque le viò en ſu trono como ſevero Iuez. Y vn Iuez con tanta ſeveridad, aun à los mas juſtos hará temer: *Propter judicis ſapientiam. Non eſt qui ſe abſcondat à calore eius.* Otros leen: *A ſapientia eius.* Y à viſta de vn Iuez infinitamente ſabio, ninguno ſe podrà eſconder: *Propter judicis æquitatem.* Aqui ſe expreſſa ſu rara poteſtad: *Videns cēturio quia ſic clamaſſet ait: Vere filius Dei erat iſte.* Pero q̄ viò en Chriſto el Centurion? Y que voz es la que oyò? Ya lo dixo Santo Thomàs. *In Cat. Videns quia ita poteſtative expiraſſet.* Viòle, y oyòle con ſuma poteſtad. Y vn Iuez con poteſtad, aun à los Centuriones mas Gētiles, harà temer, y temblar. *Propter ſententiæ irrevocabilitatem.* Como ſe vè en la hija del Capitàn Iephte Galadita. *Iudic.* 11. Dale ſu padre como Iuez ſentencia de muerte, y comiença à llorar, y temer. Pero porque teme? El miſmo texto lo dize: *Et aliud facere non potero.* Porque era ſentencia irrevocable, aun à los hijos mas queridos, ha. à temblar y temer *Vide Indices, &c.*

IDEA 2. *Erunt ſigna in Sole, & Luna, & Stellis,* Sāto Thomàs en las addiciones à la 3. *p. q.* 60. *art.* 3. *in corp.* dize: *Triplex eſt genus ſigni: oſtenſivum, rememorativum, & prognoſticum.* El primero, toca al Sol, el ſeguudo à la Luna, y el tercero à las Eſtrellas. Eſta Idea la hallarás probada, al fin del Sermon del Iuizio, &c.

Hablando San Iuan en ſu cap. 16. de la venida del Eſpiritu Santo, dize: *Cum venerit, arguet mundum, de peccato, de juſtitia, & de judicio.* Y de Santo Thomàs: *Catena, fol.* 262. Que lo miſmo ſe ha de entender de Chriſto: *Quos arguet ſpiritus, vtique, & Chriſtus.* Eſta Idea eſta en el Sermon, &c.

IDEA 3. *Cum venerit filius hominis.* S. Iuan Chriſoſt. In Math. *In illo die, Cœlum, terra, Aer, aqua, & mundus totus ſtabunt, in teſtimonium peccatorum noſtrorum. Vide Indice, &c.*

IDEA 4. *Cum venerit filius hominis.* S. Anſelmo: *De ſimilitudinibus mundi. A dextris erunt peccata acuſantia, á ſiniſtris infinita Dæmonia, ſubtus horrendum Chaos inferni: deſuper judex iratus, foris mūdus ardens, intus cōſcientia urens. Heu miſer peccator, ſic deprehēſus quo fugies? Et ſi juſtus vix ſalvabitur, tu quid facies? &c.* Idea, &c.

IDEA 5. *Cum venerit filius hominis.* El Pictaviēſe aora: *Pavcant in illa die quatuor genera perſonarum. Hypocritæ, Malicioſi, Vſurarij, & Luxurioſi.*

IDEA 6. *Vide,* Los Indices para todos eſtos verbos, &c.

Para el Iuizio: *Ibunt hi in ſupplitium æternū.* Darà el Iuez la ſentencia. Y ſobre eſte texto dize Geminiano, en eſte Sermon del Iuizio: *Quatuor modis ſe poteſt homo juvare, ne ſententia judicis executioni mandetur. Aut per appellationem aut per ſuplicationem, aut per querelam falſi teſtis, aut per integram reſtitutionem.* O por apelaciō, ò por ſuplicacion, ò por queixa de falſos teſtigos, ò por entera reſtitucion: *Nullo autem iſtorum modorum poterunt damnati ſe juvare, quin ſententia Judicis executioni mandetur. Non per appellationem, quia norum crimina erunt notoria, & in notoriis apellatio non habet locum. Non per ſuplicationem, quia ſi omnes ſancti pro ipſis ſuplicarent, Deus non audiret: ſecundum illud,* Iob 21, *Non parcam eis verbis potentibus, & ad deprecandum compoſitis. Non per querelam falſi teſtis Judice circumvento, ſecundum illud,* Iob 24. *Salvatorē, animam tuam, nihil fallis. Nō per integrā reſtitutionē, ſecūdū illud Apoſtoli ad Hebr.* 5. *Impoſſibile eſt, pro apoſtatis per finalē impenitentiam, revocari rurſus ad penitentiam.* Prueva la Idea, *Vide* Indices, &c.

MARTES DOM. I.

IDEA 1. *CVm intraſſet Ieſus Ieroſolymam, venit in Templum, & ejecit oves, & boves, numularios, & columbas.* Geminiano, *Serm. 1. ad us fer. Per columbam quæ eſt avis libidinoſa, ſignificatur luxurioſus, per numularios avarus, per boves, ſignificatur ſuperbus, & per oves, ſignificātur pigri.* Y aora el Autor para la Idea: *Omnia iſta ejicienda ſunt à templo animæ noſtræ, vt Deus ingrediatur in eā.* Pruebalo *Vide* Indices, &c.

IDEA 2. *Intravit Ieſus in Templum. Elegi enim, & ſanctificavi locū iſtum. Et permaneant oculi mei, & cor meum ibi cunctis diebus; oculi quoque mei erunt aperti, & aures meæ erectæ.* 2. *Paral. c.* 8. El miſmo Geminiano en el 2. Serm. de eſta feria, para la Idea: *Ex quibus verbis habetur, quod Deus in Eccleſia ponit: Cor, oculos, & aures. Cor, in ſignū amoris, oculos, vt videat ornamentorū pōpas, & vanitates; aures, vt audiat verba detractorum, & Clericos, & Monachos, qui negligēter cantant, & verſos Pſalmorū omittunt.* Se prueba en Idea. Que Dios en ſu Igleſia pone, ſu coraçō, ſus ojos, y ſus oydos. Su coraçō, para zelar ſu reſpeto, ſus ojos, para ver, y deteſtar la vanidad y demaſia en galas, cō q̄ vienē muchos à la Igleſia. Y ſus oydos, para oir las murmuraciones de los deſatētos, y la negligencia con q̄ muchos Eccleſiaſticos, cantan y rezan. Apuntarè aqui la Idea.

§. I.

Deus in Eccleſia ponit, cor. Zelo de ſu caſa. Refiere Geminiano, hic. *Quod Pompeius porticum Templi Dei in ſtabulum aquarum ſuorum cōvertit, & uſque ad id tempus ſemper fuit victor hoſtium: nunquam autem poſtea pugnavit quin ſemper vinceretur.* Zelò aqui Dios de tal ſuerte el reſpeto de ſu Templo, que ſi Pompeyo tuvo por excelencia en ſus batallas el ſalir ſiempre vencedor, pero deſde el miſmo dia, que de la Igleſia hizo eſtablo para ſus Cavallos, jamàs ſaliò à pelear, que no quedaſe vencido de ſus contrarios. *Vide verbo.* Templo. Igleſia, &c.

§. II.

Deus in Eccleſia ponit oculos. El Autor. *Vt videat*

deat ornamentorum pompas, & vanitates. Pone Dios en segundo lugar, los ojos en su Iglesia para ver, y detestar lo pompa, y demasia en galas, con que muchos vienen à la Iglesia. Materia que ofende muchissimo à la Magestad del Señor.

Hester. 15. Cum Hester Regina se ornasset, Regem in iram convertit. Y la razõ la dà el mismo texto; *Cum Regina Hester se ornasset, & depinxisset, vt Regi Assuero placeret, &c.* Y cóclu-ye el mismo Autor: *Sic quãdo mulier vultũ suũ pingit, Deum offendit. Vide, verbo.* Galas, &c.

§. III.

Deus in Ecclesia ponit aures. El mismo Autor; *Ponit aures, vt audiat verba detractorũ, & Clericos, & Monachos qui in coro negligẽter cantãt, & versos omittunt.* Dize q̃ Dios pone en la Iglesia sus oydos, para oyr las murmuraciones de los descomedidos, y las negligẽcias de muchos Eclesiasticos, con que cantan, y rezan en la Iglesia.

Para lo primero trae el mismo Geminiano este caso: *Legitur de Sancto Sixto Ianuense Episcopo. Quod semel in Ecclesia consistens, vidit Demonem qui verba loquentium in Ecclesia scribebat in carta, & cum carta deficeret, il e dentibus elongare volebat.* Viò dize el Santo, q̃ el demonio en la Iglesia iva escriviendo en vn papel las palabras superfluas, y de murmuracion, q̃ hablavan los hombres, y faltãdole el papel por estar ya todo lleno, con los dientes lo procurava alargar, para escrivir las muchas q̃ tenia mas. Tãto como este es el cuydado del demonio, en apuntar las palabras de los murmuradores, y tan grande la mala costumbre de estos tales en el hablar.

A lo segundo. Pone Dios los oydos, para oyr la negligencia, con que muchos Eclesiasticos rezan en el coro. Para esto trae el mismo Autor este caso: *Legitur, quod quidã Sactus Monachus vidit quendam Damonem, nomine, titivillũ, per sedes Clericorum, & Monachorum discurrentem, qui videbatur aliqua colligere, & in saculo recõdere. Qui à Sãcto viro adiuratus, quid colligeret? Dixit se colligere omissiones Psalmorum, & quod quolibet die mille vicibus saccum adimplebat.* Y trae el Autor en suma estos dos versitos.

Fragmina Psalmorũ titivillus colligit horũ.
Quotidie mille, vicibus se sarcinat ille.

Vide con atencion el desvelo del demonio: y tambien el de Dios, que si tiene oydos para oyr, tambien tiene ojos para ver, y tambien los tendrà para castigar semejantes defectos de Eclesiasticos en la Iglesia, y en el Coro.

Nuestro Padre Fr. Manuel de S. Geronymo Historiador, y Difinidor General de Nuestra Sagrada Reforma, en el *lib. 2. cap. 6. num. 81.* de la vida, y virtudes que escrive de la Venerable Madre Gabriela de San Ioseph Religiosa Carmelita Descalça, en el Convento de la Ciudad de Vbeda, entre otros trae este caso.

Por el año de 1657. murió en N. Convento de Carmelitas Descalços de la misma Ciudad de Vbeda vn Religioso, y à pocos dias se le apareció à la Venerable Gabriela, con vna muy grande piedra colgada al cuello, haziendole ir con grande pena muy inclinado. Y preguntãdole, q̃ penitencia era aquella? Respõdio, q̃ quãdo vivia, no hazia las genuflexiones en la Misa como devia, ni se inclinava segun manda la orden en el Coro. De donde infiero lo dicho, que si el demonio apunta, Dios castiga los descuydos de los suyos en la Iglesia. *Vide*, verb. Iglesia, &c. Coro, &c.

Hic est Iesus à Nazareth. Dezian los niños. Nazareth es lo mismo que *Floridus*. Y fue lo mismo que dezir: Es vna hermosa rosa en lo florido el que oy entra triunfando en Ierusalen. Que tiene la rosa? Theofrasto. *Mane, fragrantissimus odor, meridie, minus, vespere, nihil, &c.* Se prueba en Idea. Que los triunfos, y glorias de este mundo, son como flor, que si por la mañana parecen algo, à medio dia, ya desfaecen, y à la tarde ya se acaban. *Vide*, para este assumpto el Ave Maria del Sermon, y Indices, &c. IDEA 3.

Omnes ejecit de Templo. El Ilustrissimo Señor Obispo Don Antonio Perez, sobre S. Matheo, dize: *Ostensum est castigationem fuisse istam. &c.* Pero porque los castiga? Por tres cosas, responde con el Docto Alapide. *Idola adorando. Locutionibus vacantes. Et quia erant in Templo tanquã in platea, &c.* Para el primer punto. *Vide, num.* 406. hasta 411. Para el segundo. *Vide*, 412. hasta 422. Y para el tercero. *Vide*, *num.* 424. con los que se siguen, &c. IDEA 4.

Omnes ejecit de Templo. Ostensum est castigationem fuisse istam, &c. Pero porque los castiga siendo Sacerdotes? Hugo Cardenal, sobre este texto: *De duodecim abusionibus; propter abusionem in Choro: & propter irreverentiam circa altare.* Por dos especiales cosas, dize les castiga. La primera, por la poca reverencia, y atencion, con que estàn en el Coro. Y la segunda, por la poca reverencia, y respeto con que se llegan al Altar. Para lo primero; *Vide*, las citas de arriba, *num.* 412. hasta 422. Y verbo: *Choro.* Para el segundo punto, *Vide*: *verbo.* Sacerdotes. Y pureza, &c. IDEA 5.

MIERCOLES DOM. I.

Signum non dabitur eis nisi signum Ione. Para salvarse el pecador le dà aqui Christo por señal, la penitencia de Ionas. Pero que penitencia hizo Ionas para salvarse? Ionas estuvo tres dias en la mar. Oygase aora à Gislando: *In fine huius feria*, q̃ dize por Idea de este Sermon: *Peccator volens simplicitatem Iona possidere, debet stare in mari pœnitentia tribus diebus. Prima die, per contritionem: secunda, per confessionem: & tertia, per satisfactionem: & hoc erit signum, quod dimissa sunt eis peccata sua. Vide*, para todos estos Assumptos. *Verbo.* Confesion. Y penitencia, &c. IDEA 1.

Tunc assumit septẽ alios spiritus, & intrãtes habitant ibi &c. A estos siete demonios los nombra el mismo Autor citado, diziendo, q̃ son: *Leviatã, Demon superbiæ: Mammona, Damõ avaritiæ: Asmodeo; Damon luxuriæ: Beelzebub, Damon invidiæ: Beelphegor, Damõ gulæ: Baalborith, Damon iræ: Astaroth, Demon accidiæ.* En quienes estàn los siete vicios capitales. Sobervia, Avaricia, &c. Y concluye el Autor: *Itaque generatio-* IDEA 2.

ni huic pessimæ obstinandorum. De donde infiero por Idea: que la obstinacion en el pecar, llega à hazer al alma del peccador, madriguera de todos los siete vicios capitales, en los siete Demonios expressados, &c.

IVEVES DOM. I.

IDEA 1. O *Mulier, magna est fides tua.* Santo Thomàs *lib. 2. Opus. de Erudit. Princ. c. 3 fol. 235.* dize, que la Cananea tuvo todas las propriedades que deve tener vna fe para ser grande. Estas son tres. La primera, sentir cosas grãdes de Dios. La segunda, perseverancia. Y la tercera, saber juntar las obras cõ la misma fe. *Vide*, Indices, &c.

IDEA 2. *Non est bonum panem mittere canibus.* Tuvose la Cananea por perra. Se predicã en Idea las propriedades de la perra, para vna buena Madre. Miralas, en el Ave Maria de este Sermon.

IDEA 3. Que Madre es esta? Exemplar, zelosa, humilde, y caritativa. *Vide.* El Sermon.

VIERNES PISCINA.

IDEA 1. Q*Vinque porticus habens. Gislando in fine huius fer. Quinque porticus; Hoc est, quinque considerationes inducentes in Piscinam pœnitentiæ. In primo porticu, consideratio proprij peccati. In secundo, severitas Divini iudicij. In tertio; oportunitas temporis. In quarto, incertitudo proprij status. Et in quinto, certitudo periculi mortis. Vide*, estos verbos, &c.

IDEA 2. *Sanabatur vnus.* Pregunta el mismo Geminiano en esta feria, y dize. Con que virtud sanavan los enfermos de la Piscina? Y responde. *Virtute Crucis, &c.* Y para la averiguacio, dize assi. *Dicitur in historia scholastica, quod Regina Sabba, invenit in domo saltus quoddam lignum, de quo dixit Salomoni, quod in illo ligno quidam suspendendus erat, per cuius mortẽ Regnum Iudeorum deleri debebat: ideò Salomon in visceribus terræ abscondi fecit. Postea verò ibi probatica Piscina facta est. Tempore verò Passionis Christi, prædictũ lignũ supernatavit, illud Iudei acceperũt, & Crucẽ de eo paraverũt.* Esto supuesto dize aora el Autor para la Idea: *Virtute Crucis Christi, sanãtur cæci; id est peccata facta per ignorantiã. Sanãtur claudi; hoc est, peccata facta per fragilitatẽ humanã. Tertiò sanãtur aridi; hoc est: peccata quæ fiũt per malitiã. Et quartò sanãtur qui triginta & octo annos habẽt in infirmitate. Hoc est, peccata per longã consuetudinem.* Pruebolo. &c.

§. I.

Virtute Crucis, sanantur cæci. Hoc est, &c. Peccata facta per ignorantiam, &c.

§. II.

Virtute Crucis sanantur claudi. Hoc est, &c. Peccata facta per fragilitatem humanam, &c.

§. III.

Virtute Crucis, sanantur aridi. Hoc est, &c. Peccata quæ fiunt per malitiam, &c.

§. IV.

Virtute Crucis sanantur: qui triginta & octo annos habent in infirmitate. Hoc est, &c. Peccata per longam consuetudinem, &c. Para todos estos assumptos. *Vide*, Indices, &c.

IDEA 3. *Quinque porticus habens.* En estos cinco portales es comun el dezir, estàn los cinco sentidos. Se puede provar en Idea: que quien rebuelve la Piscina de nuestras almas, es de ordinario, lo que entra por estos cinco portales. Ojos, Oidos, y Gusto, &c.

IDEA 4. *Surge, tolle, & ambula.* Para la Idea. *Surge, à peccato, tolle, occasionem peccati, & ambula cum perseverantia, &c.*

DOMINGO SEGVNDO.

IDEA 1. A*Ssumpsit Iesus, Petrum, & Iacobum, & Ioannem.* Lyra sobre este texto. *Assumpsit, vt Doctor, vt Magister, & vt Prædicator.* Esta es la Idea de este Sermon, &c.

IDEA 2. *Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem*, Gisiando en el fin de esta feria. *Vt ascendamus ad montem gloriæ, debemus esse: Vt Petrus, vt Iacobus, & vt Ioannes. Vt Petrus, obedientes. Vt Iacobus, in laboribus patientes. Et vt Ioannes, puri, & continentes.* Se nos pide en Idea, para subir al monte de la gloria. Obediencia, Paciencia en los trabajos, y Castidad, y Pureza. *Vide*, los mismos Verbos, &c.

IDEA 3. *In montem excelsum.* Pintanse dos montes, el vno de Dios, y el otro del demonio. El del demonio es muy alto, y muy ameno, y le suben muchos, con vna letra al pie que dize: *Tollũtur in altũ, vt lapsu maiori ruant, &c.* El mõte de Dios, es muy aspero, y fragoso en la subida, y pocos suben por el, con advertencia, que los poquitos q̃ suben, hallan en lo alto en premio de su fatiga, vna hermosissima palma, con vna letra que dize por lema: *Nõ flectar.* Se prueba en Idea: que si el demonio, por medio de la amenidad, y floreos de los vicios, enseña à subir para caer: Dios por medio de lo fragoso del rigor, y penitencia, enseña à subir, para hallar en la Palma de la gloria: *Non flectar.* El siempre permanecer. Para lo primero. *Vide, verbo.* Demonio, Deleytes, Desengaño, y Passa tiempo: Para el Segundo. *Verbo.* Gloria, Nave, Puerto, Penitencia, y Trabajos, &c.

IDEA 4. Dize Quintana, en el *Serm. 14. 3. D. Quadrag. Septem sunt, quæ impediunt iter ad Cælũ. Pigritia. Defectus luminis, propter invidiam. Debilitas luxuriæ. Infirmitas Gulæ. Turbatio iræ. Ventus superbiæ. Et pondus avaritiæ.* Son los vicios capitales. Pruevalo en Idea. *Vide*, Indices, los mismos verbos, &c.

IDEA 5. *Transfiguratus est Iesus.* Trãfigurose Christo, y tambien el mundo se trãsfigura. Pero sepamos. Que figura toma, ò haze el mundo quando se transfigura? Ya lo dixo S. Eligio en su *Serm. 3. Quando mundus se trãsfigurat*, dize el Sãto, *Habet faciẽ enculi; tenunculi pedes; leonis manus: Ex piscium squammis tunica talari induitur, habẽs caudã vulpis. Et in manu, habet stateram dolosam.* Tiene dize. Cara de Cuclillo; pies de Leoncillo: Manos de Leõ: Vistese en trage de pez, con cola, ò falda de rapoſa; teniendo en la mano, vna balança engañosa. Apunto la Idea.

§. I.

§. I.

Habet faciem Cuculi. Lo primero quando el mundo se transfigura, dize que tiene, ò toma cara de Cuclillo. Del Cuclillo, dixo Aldrobando, que siendo en si vna Avecilla, pobre, y muy desvalida, hurtãdo las plumas de las otras avecillas, y adornandose con ellas, se trãsfigura en otra de lo que es, Con advertencia, que como es agena el luzimiento, dura poco, y se descubre à la clara su necedad. Son muchissimos los transfigurados del mundo parecidos al Cuclillo, &c.

Stultus vt luna, &c. Yo à estos los comparo à la Luna. Tiene la Luna; que se transfigura, luziendo de lo que roba al Sol, &c. En fin proprio de necios, ò lunaticos, y en la propriedad Cuclillos. *Vide*, para esto. *Verbo.* Transfiguracion. Hurtar, y Avaros, &c.

§. II.

Leunculi pedes. En segundo lugar, dize que el mundo quando se transfigura, tiene pies de Leoncillo. Que tiene el Leoncillo cachorro? *Catuli Leonum rugientes, vt rapiant, &c.* En esto se le parecen muchissimos de los transfigurados del mundo al Leoncillo, pues apenas dan passo que no sea: *Vt rapiant, &c.*

Hablando David en su *Psalm.* 31. con cada vno de los que en esta conformidad se transfiguran en el mundo, dize:. *Sedet in insidijs cum divitibus in occultis.* Que està, como à las espaldas de vna mata à la espera, puesto en assechança, y paraque? El mismo texto lo dize. *Insidiatur, vt rapiat pauperem. &c.* En fin Leoncillos transfigurados, y alimentados, à costa de pobres, &c. *Vide, verbo.* Pobres, y Avaros, &c.

§. III.

Leonis manus. Los que antes por transfigurados del mundo tenian pies de Leoncillo, aora dize S. Eligio: que ya tienẽ manos de Leõ grande. En q̃ se nos da à entender, q̃ si el que hurta, es en sus principios ladrõcillo pequeño; pero en viẽdose ya poderoso, es Leonaço, y bien grande.

3 Reg. 10. *Fecit Rex Salomon thronũ de ebore grãde; & duæ manus tenentes hinc, & inde sedile; & duo Leones, stabant iuxta manus singulas; & duodecim leunculi stantes super sex gradus, hinc atque inde.* Los que estavan al subir del trono, dize que eran leoncillos. *Leunculi.* Y los que estavan en lo mas alto del trono, ya dize que eran leonaços. *Leones.* Y no lo estraño, porque assi los vnos como los otros, son simbolo de los transfigurados del mundo. En que se nos enseña, que si estos al principio de su fortuna, empieçan por leoncillos, hurtando. *Catuli, vt rapiant.* Pero en verse en el trono de su mas alta fortuna, ya suelen proceder en la materia, como grandes leonaços. *Vide verbo.* Avaricia, Pobres, y Avaros, &c.

§. IV.

Ex piscium squammis tunica talari induitur, habens caudam vulpis. En quarto lugar dize que se transfiguran los del mundo, en trage de peces, con falda de çorra,

A la çorra se atraviesa mucho la cola. Ya es comun en los naturales el dezir que pesca con ella. En fin, proprio de zorras, el arrastrar falda por lo que pescan. Pobres pezecillos.

Facies hominis quasi pisces, &c. Ay en el mar vnos pezes grandes, que arrastran mucha cola. Y es dize S. Iuan Chrisostomo. *Cibi maiorũ, sunt minores.* Que se comen à los menores. En fin; ni estraño, ni estrañare, el ver en el mundo arrastrar à tantos pezes grandes, cola, sabiendo. *Cibi maiorũ, sunt minores.* Que se alimentan con la sãgre de los pobres. *Vide*, para esto, los mismos verbos.

§. V.

In manu habent stateram dolosam. Tiene el mundo quando se transfigura dize el Sãto, vna balança engañosa en la mano. Y lo mismo tienen sus transfigurados. Notese aora: Que en vn peso la balança q̃ mas sube, es la q̃ menos peso tiene. Pero porque sube tanto, no teniendo peso? Porq̃ està llena de viento. Luego no sube por lo que le sobra, sino por lo que le falta? Assi es verdad. Sin duda para que entẽdamos. Que si Christo se transfigura oy, por lo que le sobra; el mundo, y los suyos se transfiguran por lo que les falta.

Mẽdaces filij hominum in stateris. Psalm. 61. El Hebreo lee. *Filij virorum.* Y es dezir: Los poderosos que se transfiguran en el mundo, son como la balança mentirosa. Que tiene esta? Ya lo hemos dicho. Que sube mas, quanto menos peso tiene, y si Christo se transfigura en este dia por lo que le sobra: los del mundo, de ordinario, por lo que les falta.

Ezechiel 27. *v.* 25. *Naves maris Principes.* A los Poderosos que se transfiguran en tyro, los compara. Ezechiel à las Naves del mar. Tiene la Nave del mar, que sube mas alta quando menos tiene de lastre. Y los poderosos del tyro del mũdo, son propriamẽte Naves; q̃ si suben à lo mas alto, no es por lo que les sobra; sino por lo q̃ les falta de lastre. *Vide*, para esto. *Verbo.* Ricos, y Avaros. Y el Sermon.

LVNES DOM. II.

CVm exaltaveritis filiũ hominis cognoscetis quia ego sum. Ioannes à Santo Geminiano en el Sermon segũdo de esta feria. *Voluit Christus exaltari in Cruce tamquam in speculam.* La inteligẽcia se ve en las torres que estàn à la orilla de la mar para avisar à los passageros, y marineros se guardẽ de los peligros de moros, y otros enemigos. *Solent homines speculã erigere, & homines speculatores ibi ponere, vt viatoribus ibi clamẽt, vt ab hostibus se observent.* Y saca aora el Autor diziẽdo por Idea. *Ambulãtibus in hac vita, tria inter alia pericula imminẽt hominibus, A Mundo: A Carne: Et á Diabolo. Ideó Christus ascendens in speculam Crucis, clamat dicens. Fugite à mundo, qui vos vult frangere per impatiẽtiam: A Carne, qua vos vult allicere per concupiscentiã Et á Diabolo qui vos vult decipere, per astutiã.* Prueva la Idea por partes. *Vide*, Indices. IDEA 1.

Cum exaltaveritis filium hominis cognoscetis quia IDEA 2.

quia ego sũ. El mismo Geminiano citado: *Christus voluit in Cruce exaltari tamquam ad spectaculum.* La inteligencia, dize el mismo Autor, se vè en los palomares, donde por tres razones, dize no quieren bolver las palomas al palomar: *Aut quando sunt nimis repletæ, aut quando in devorationem prædæ sunt occupatæ, aut quando non sunt bene domesticæ.* Y por esso suelen poner por espectaculo, la señal de vn cuerpo muerto para atraerlas, y por medio de esta señal buelvẽ al palomar. Y concluye para la Idea el Autor: *Homo est avis contumax, & propter hæc tria ad Deum non vult redire. Primò, quia repletus divitijs. Secundò, quia supercitijs peccatorum est deditus. Et tertiò, quia beneficijs domesticari nõ vult: Ideò Christus, Crucis spectaculum ascendens, totum corpus suum cruentavit, vt ad se fugitivos homines revocaret.* Pruebase por partes. Lo primero, atrae desde la Cruz al palomar de la Iglesia, à los poderosos. Lo segundo, à los viciosos. Y lo tercero, à los ingratos. *Vide.* Indices.

IDEA 3. *Quæretis me.* Me buscareys. S. Lucas *c.* 11. añade: *Qui quærit me, inveniet me, &c.* Esta es la bõdad de Dios, q̃ si le buscã, se dexa hallar del pecador. Pero como? La Esposa nos lo dize claramẽte. *Surgam: Tulerunt pallium meum; Paululum cum pertransissem inveni.* Se levanta de la cama. Da algunos passos. *Quæram.* Quitanle la capa, y halla à Dios. Se prueba en Idea. Que para hallar à Dios: *Surgam.* Nos hemos de levãtar de la cama del vicio: *Quæram.* Hemos de dar algunos passos, cooperãdo con Dios. Y por vltimo: *Tulerunt pallium.* Hemos de dexar la cama de la ocasiõ, y el pecado. Para lo primero. *Vide, n.* 572. hasta 573. Para lo segundo, *n.* 642. hasta 567. Y verbo. Penitencia. Para el tercero, *n.* 711. hasta 727. &c. Y verbo. Ocasion, &c.

IDEA 4. *Moriemini in peccato, &c.* Que pecado? *Vide Hugo. Et Sylveyra hic. Obstinationis, malitiæ, & consuetudinis, &c.* Se prueva en Idea. Ponen à muchissimas almas à tiesgo de su cõdenaciõ: pecados de malicia, mala costumbre, y obstinaciõ. Para pecados de malicia. *Vide, n.* 947. hasta 953. Para pecados de costũbre. *Vide, n.* 1058. hasta 1061. Para los de obstinaciõ, *n.* 692. hasta 700. &c.

MARTES DOM. II.

IDEA 1. *Dilatant Philacteria.* Lira, *hic*: *Philacteria erant quædam cartæ, in quibus scribebantur decẽ præcepta legis, & ponebãtur in capite ad modum coronæ, &c.* Se prueba en Idea. Que la corona mas glorioſa del verdadero Christiano, ha de resplandecer, en poner sobre su cabeça, la perfecta guarda, y observancia de los diez Mandamientos de la Ley. *Vide.* Indices. Los verbos para cada vno de ellos. Y verbo. Ley, &c.

IDEA 2. *Super Cathedram Moysi sederunt Scribæ, & Pharisæi.* Pregunto, por donde subieron estos hombres à las Cathedras, siendo indignos? San Iuan nos lo propone por Idea en vn prodigioso señal, que dize viò, junto al Cielo: *Signum magnum aparuit in Cœlo.* Pregũto. Quien subiò tan alta à essa persona tan señalada en la tierra? Lo que en su modo, à aquella que registra junto al Cielo? Tres cosas. Estrellas, manos, y alas. Tuvo estrella, pues la llevava en la cabeça: *Corona stellarum.* Tuvo alas, pues huvo quien se las diesse. *Duæ alæ.* Y tuvo quien le diesse la mano, pues la Luna que llevava debaxo el pie, la subia como en braços. Con que aqui se hallan tres maneras de superiores, ù Cathedraticos. Vnos que suben por tener estrella. Otros que suben por tener manos, y otros por tener alas. Apunto la Idea.

§. I.

Corona stellarum. Cathedraticos de estrella, siendo indignos. Pero como siendo indignos, tienen estos Cathedraticos tanta estrella? *Dextera repleta muneribus.* Porque tienen dinero. Y aunque el pretendiente sea indigno, le seguirà la estrella, si lleva con que vntar las manos. *Vide*, para este pũto, *n.* 740. de este Serm. hasta 748. &c.

§. II.

Et Luna sub pedibus eius. Cathedraticos, y superiores, que suben por tener manos, como en braços de la Luna. Aqui se prueba. Que quien no tiene meritos para subir, ya se suele valer de la mano de vn poderoso para pretender. Para esto. *Vide, n.* 749. de este Sermon, hasta 770.

§. III.

Datæ sunt duæ alæ. La tercera manera de pretendientes son los que tienen alas prestadas para subir. Estos suelen hazer mucho ruido, y sobre estar llenos de vanidad, suelen ser los que mas peligran, &c. *Video volumen volans.* A vn pretendiente veo que và bolando por el ayre. Y aqui aora Isaias: *Hæc maledictio Domini est, &c.* Y dize bien. Pues sobre ser estos tales hombres, malditos, por su misma vanidad, suelen ser los que mas peligran. Para esto. *Vide, n.* 796. hasta concluir. Y verbo, sobervia, &c.

MIERCOLES DOM. II.

IDEA 1. *Et filius hominis tradetur vt crucifigatur.* Hemos de padecer con Christo por tres razones, dize Bercorio en su Dictionario. Verbo. *Pati.* La primera: *Propter indictam necessitatem.* La segunda: *Propter exempli autoritatem.* Y la tercera: *Propter premij vtilitatem.* Lo primero, por disposicion Divina. Lo segundo, por el exẽplo de Christo. Y lo tercero, por la vtilidad del premio. Apunto la Idea.

§. I.

Primò: Propter indictam necessitatem. Lo primero, por ser disposicion Divina. Segun lo de S. Lucas 17. *Oportet illum multa pati.* Y aqui para èl mismo Autor para la moralidad: *Sic verè oportet, vt tribulationes, quæ nobis à Deo sunt indictæ patiamur.* Si convino, dize, q̃ Christo padeciesse por ser disposicion de su Santissimo Padre. Por la misma razon conviene, que nosotros padezcamos, las tribulaciones, q̃ la Magestad de el Señor nos envia, y los trabajos. Para esto. *Vide*, verbo. Trabajos. Voluntad de Dios, &c.

§. II.

Secundò. Propter exempli auctoritatem. Conviene que padezcamos, lo segundo, por el exemplo de Christo. Segun lo de S. Pedro. 1. Petr. 2. *Christus passus est pro nobis, vobis relinquēs exēplum, vt sequamini vestigia eius.* Y aqui el Autor de la Idea. *Si Christus, & sancti tribulationē passi sunt, & per tribulationem Paradisum sunt ingressi: Nos qui continuè peccamus, multò fortius necesse est, vt tribulationem patiamur. Vide, verbo.* Trabajos, y Padecer, &c.

§. III.

Tertiò; Propter præmij vtilitatem, &c. Segun lo de S. Pablo 2. Cor. 1. *Si fuerimus socij passionum, erimus, & consolationis, &c. Vide, verbo,* Gloria, Trabajos, Padecer, Virtud, y Premio, &c.

IDEA 2. *Quicumque voluerit inter vos maior fieri, sit vester minister.* Aqui nos enseña Christo en su escuela, à ser humildes. Dize Iacobo Luzan para Idea de este Sermon: que ay tres maneras de humildad. Vna, Deceptoria, otra Aflictoria, y otra Meritoria. *Deceptoria, Aflictoria, & Meritoria.* La deceptoria, y engañosa, la enseña el demonio. La aflictoria, y penosa, la enseña el amor de Dios. Y la meritoria la hemos con cuydado de abraçar, por el mayor aumento, y crecimiento de la virtud. Apunto la Idea.

§. I.

Humilitas, Deceptoria. Esta calidad de humildad engañosa la enseña el diablo. Como se ve en este texto.

Apoc. 12. *Et cauda eius trahebat tertiā partem stellarum Cœli, & misit eas in terram.* Desde lo mas alto del Cielo, le han humillado hasta la tierra estas Estrellas, y direys que luzen mucho. Pero no es assi. Antes quanto mas se han humillado, mas obscuras se han quedado. Como pues siendo Estrellas, y humilladas hasta la tierra, han perdido toda la luz? Bien, que las inclinò el diablo, con sus engañosas traças. *Et cauda illius trahebat.* Y humildad instigada del demonio; donde piensa hallar su mayor luz, halla su mayor obscuridad. Para esto. *Vide, verbo.* Hypocrita, y Virtud fingida, &c.

Secunda est. Humilitas aflictoria, & pœnosa. La Segunda calidad de humildad es, la que aflige, y da pena. Esta humildad nos la enseña Dios. Pues por el mismo caso que sea aflictoria, y penosa, nos enseña su Magestad à llevarla con tolerancia, y sufrimiento por su amor. Sabiendo sufrir, la injuria que nos humilla: la murmuracion que nos abate, y el agravio, que nos atierra. *Vide*, para esto. *Verbo.* Paciencia, Padecer, Sufrir, y Callar, &c, Cruz, &c.

§. III.

Tertia est, humilitas meritoria. Con esta cobra el alma fuerças, y la virtud aumento. Vease esto en esta escritura.

Iob. 31. & 18. *Ab infantia crevit mecum miseratio.* Dize el Sāto Iob; que consigo mismo iva creciendo la virtud. Con termino de aumento la explica. *Crevit mecum.* Y esta llegò con el Sāto Iob creciendo hasta la vejez. Entra ora la duda. Si el termino de aumentacion no llega sino hasta los 25. ò 26. años; como en el Santo Iob, llega hasta la vejez? Porque el Santo Iob, se reconociò siempre humilde, &c. Y el que lo es de coraçon; ha de ir siempre de aumento en la Virtud, hasta el morir. *Vide*, para esto. *Verbo.* Humildad, &c.

IV EVES DOM. II.

Epulabatur quotidie splendidè, & sepultus est in inferno:. Comparo vn Politico à la vida del hombre, aun meson, donde se pinta à vn hombre con vna taça en la mano, y vna letra que dize. *Vita dulcedo.* Pinta à la otra mano echādola à la faldriquera con vna otra letra que dezia. *Ad te suspiramus.* Se prueva en Idea. Que los gustos, regalos, y passatiempos de los ricos, y poderosos de este mundo, se passan con la brevedad que vn breve trago de vino. Pero que al tiempo de la cuenta; *Adte suspiramus.* Alli seran los llantos, y los suspiros. Para esto. *Vide*, el discurso tercero de este Sermon, &c. IDEA 1.

Induebatur purpura. Sunt quædam indumēta criminalia. Dize Bercorio. *Verbo. Indumentū.* Ay muchas maneras de vestidos, que ofenden a Dios, y quales son estos? El mismo Autor, con el Docto Alapide, lo dizen por Idea de vn Sermon. *Excessus in vestitu: mali mores: Hypocresis, & Luxuria.* Ofenden dizen estos Autores, à Dios. El vestido, y gala con exceso. El vestido, del pecado, el vestido de hypocresia, y el vestido de lascivia. Se prueva. IDEA 2.

§. I

Sunt quædam indumenta criminalia. Excessus in vestitu. La primera calidad de vestidos que ofenden à Dios, es dizen estos Autores; el exceso en galas. Para esto vide en este Sermon, *num.* 878. hasta 901. y verbo, Galas,

§. II.

Sunt quædam indumenta criminalia. Mali mores. La segunda calidad de vestido que desagrada à Dios, es el vestido del pecado, y malas costumbres. Como se ve en este lugar.

Induit maledictionem, sicut vestimentum, & intravit sicut aqua in interiora eius, &c. Vide, para esto. *Verbo.* Pecado, y Galas, &c.

§. III.

Sunt quædam indumenta crimiminalia. Hypocrisis. El tercer vestido que desagrada à Dios, es el del hypocrita. Vese en este texto.

3. Reg. 1. *Rex David senuerat, sed cū operiretur vestibus, non calefiebat.* Y dize aqui el Autor de la Idea. *Sic hypocrita, licèt exterius operiantur, vestibus bonæ conversationis; ipsi tamen, non calefiunt fervore dilectionis. Vide, verbo.* Hypocrita, &c.

§. IV.

Sunt quædam indumenta criminalia. Lascivia. Tambien ay algunos que se saben vestir con capa

pa de lascivia. De quienes se puede exponer lo que dize el Santo Iob 7. *Induta est caro mea putredine, & sordibus pulveris, &c. Vide, verbo.* Luxuria, &c.

El mismo Autor. *Reduct. Moral.* Nos enseña à lo espiritual, con el exemplo de Iudith, como nos hemos nosotros de vestir:. Iudith 10. *Iudith induit se vestimentis iucunditatis: lavit corpus suum, vnxit se mitro, & discriminavit crinem.* Y expone para la Idea assi este Autor. *Debemus nos indui vestimentis iucunditatis, per gratiarum accionem. Debemus lavare corpus, per peccatorum absterfionem. Debemus nos vngere mitro*, q̃ es vn vnguento amargo, *per penitentiæ macerationem. Debemus discriminare crinem, per integram confessionem.* Vestido de accion de gracias por los beneficios recebidos. Vestido de gracia, labandonos, y purificando las manchas de los pecados cometidos. Vestido de penitentes, significado en el mitro: y por vltimo. *Confessionem, & decorem induisti amictus lumine sicut vestimẽto.* El principal vestido ha de ser el de vna entera, y bien circunstanciada confession, en el peynar del cabello significada. *Vide*, estos verbos.

VIERNES DOM. II.

IDEA 1. *Plantavit vineam:.* Quatro diligencias dize el Pictavense *Reduct. Moral. Verbo. Vinea.* Son precisas, para que lleve buen fruto la viña. Se ha de cabar la cepa hasta la raiz para que entre el calor, se ha de podar, se ha de estercolar, y se ha de quitar à las cepas la demasiada ojarasca, para que la luz del Sol, façone el fruto. Apunto la Idea con las palabras del Autor.

§. I.

Primo: terra effosia vsque ad radicem, vt calor intret. Hoc est. A lo espiritual. *Radix anima debet detegere per confessionem, vt calor gratiæ intret. Secundum illud.* Isaiæ 47. *Discooperi humerum, revela crura, denuda turpitudinẽ tuã. Vide.* Confession, &c. §. II.

Secundo: Debet præcedere, resecatio seu putatio. Se ha de podar la viña. La vid podada llora. Se nos denota. Que paraq̃ la viña de nuestra alma de fruto de virtud, ha de llorar, y ha de trabajar.

Levitico 16. *Sex annis putabis vineam tuam, & septimo edes de fructibus tuis.* En los seys años, estàn los dias del trabajo; en el septimo, el fruto de la gracia, y del descanso. Y para conseguir esto, es menester que preceda aquello, &c.

§. III.

Tertio: stercora ad radicem debent circumponi. Se ha de estercolar la cepa para q̃ fructifique, y como? El mismo Autor. *Per mediationẽ mortis.* Que es lo de San Lucas. *Fodiam circa illam, & mittam stercora. Vide, verbo.* Muerte, &c.

§. IV.

Quarto. Folia superflua debent resecari, vt lux solis ingrediatur. Para que la luz del Sol entre, y façone el fruto, se le ha de quitar à la viña, de nuestra alma, la ojarasca de los vicios, què lo impiden.

Ego sum vitis vera. Yo soy cepa, que lleva mucho fruto dize Christo. Pues, que ay cepa q̃ lleva poco? Si, y qual es? Ya lo dixo el Autor. *Vitis nimis frondosa.* La que tiene mucha ojarasca. Pues que remedio? El remedio es quitarla, &c. Como ha de fructificar la viña de nuestra alma, con la maleça, y ojarasca de tanto vicio? &c. *Folia vitiorum debent resecari vt lux gratiæ ingrediatur, &c.* En este mismo Sermon hallarás quatro, ò cinco Ideas mas. Fundadas cada vna en los tres puntos. *Vides*, &c.

SABADO DOM. II.

IDEA 1. Estola, Anillo, Calçado, y regalada mesa le dà su Padre al hijo prodigo quando buelve arrepentido à su casa. Lo mismo ofrece Christo S. al q̃ arrepẽtido se resuelve de dexar el pecado. La estola de su gracia. El anillo de la perfecta vnion con Dios. El calçado, para que mas no tropiece en la piedra de escandalo. Y la mesa de la gloria, en que regala à su alma. Para lo primero. *Verbo.* Misericordia:. Para lo segundo. *Verbo.* Paz, y Vnion:. Para lo tercero Dolor, y para lo quarto Gloria. Regalos, &c. Descanso, &c.

IDEA 2. *Vadã ad Patrem meũ.* En tres estados se nos descubre aqui vn moço de pocos años. Engañado, reconocido, y penitente. *Vide*, el 6. Discurso de este sermon, *verbo.* Iuventud, y Hijos, &c.

IDEA 3. *Cum meretricibus.* Cayò el Prodigo, dize Raulino. *Primo, cum meretricibus, in peccatũ luxuriæ: Secundo, dando meretricibus pecuniã: Tertio, detrahendo aliorum famam: Et quarto, alios immaculatos, ad suam nequitiam vocando.* Para lo primero. *Verbo.* Luxuria:. Para lo segundo Prodigalidad:. Para lo tercero Fama, y Reputacion: Y para lo quarto. *Verbo.* Malas compañias, &c.

IDEA 4. A vn Prodigo lo recibe su Padre. *Velociter, dulciter, honorabiliter, & latanter.* Las pruevas estàn en el sermon de este dia. Sabado Dominica 2.

IDEA 5. *Dissipavit; bona temporalia, corporalia, spiritualia, & gratuita. Vide*, el Sermon.

DOMINGO III.

IDEA 1. *Indigito Dei.* San Antonio de Padua en este texto dize discurriendo por los dedos de la mano:. *Polex. significat fortitudinem:. Index, sapientiam:. Medius misericordiam:. Annularis gloriam:. Et auricularis iudicium.* Se prueva en Idea. Que para curar à vn hombre obstinado, es menester, en su manera, entre el dedo del poder de Dios. El de su sabiduaia. El de su misericordia. El de su gloria. Y el de juizio. *Vide.* Indices, &c.

IDEA 2. *Erat mutum.* Raulino, en el Sermon de este Domingo dize, sobre este texto. Que el demonio le tapava à este hombre con los cinco dedos de su mano la boca para que no se confessasse, persuadiendole cinco cosas. La primera, que avia de vivir muchos años. La segunda, persuadiẽdole que era descredito suyo, el confessar à otro su peca-

do. La tercera perſuadiendole, que el no podia hazer penitẽcia de ſus muchos pecados. La quarta, que aunque ſe confeſſaſſe, no podia perſeverar en el bien começado. Y la quinta, perſuadiendole eran tantos ſus pecados, que en Dios no avia miſericordia para el. *Spe longioris vitæ, pudere confitendi, complacentia peccati, timore perſeverandi, deſperatione veniæ.* Aqui ſe prueva por Idea. Que ſi en el demonio ay poder para perſuadirle con ſus engaños à vn pecador eſtos cinco deſaciertos. En Dios ay mano, y en eſſa mano, ay poder para perſuadirle todo lo contrario. *Vide*, los miſmos verbos, &c.

IDEA 3. *Erat Ieſus ejiciens Demonium.* Dize Geminiano aqui. Que el mudo de oy eſtava poſſeido del demonio de la ſobervia, que es Lucifer, del de la Luxuria, que es, Aſmodeo: del de la Avaricia, que es, Mammona: Y del de las tentaciones, q̃ es, Beelcebub. Con advertẽcia para la Idea. Que ſe expelẽ por ſus cõtrarios. *Expellitur Dæmon ſuperbiæ, per humilitatem, Dæmon luxuriæ, per caſtitatẽ; Dæmõ avaritiæ, per eleemoſinã, & Dæmon malarum ſuggeſtionũ, per confeſſionem.*

LVNES DOM. III.

IDEA 1. *Medice cura te ipſum.* Bercorio, *Dictionario.* Verbo. *Infirmitas.* Nos dize por Idea. *Infirmatur anima. In capite, per ſuperbiam. In oculis, per invidiam. In pectore, per iracundiam. In manibus, per avaritiam. In ventre, per Gulam. In renibus, per luxuriam. In pedibus, per pigritiam.* Supueſto que eres medico. *Cura illam, &c. Vide* eſte Sermon, &c.

IDEA 2. *Medice cura te ipſum. Hoc eſt.* Dize vn Autor de la Religion de mi Gran Padre Santo Domingo. *Cura animam tuam. Cura carnem tuam. Cura proximos tuos.* Se prueba.

§.

Cura animam tuam, &c. Quomodo obſcuratum eſt aurum. De toda la perdida de Ieruſalen, ſolo le da cuydado à Ieremias, el ver que ſe ha eſcurecido el oro. Es en Allegoria comun, el oro ſignificacion del alma. *Per aurum intelligeanimam tuam.* A eſta la eſcurece ſolo vn pecado mortal. *Medice.* Reſpeto de todas las demas perdidas, ſola eſta es la que te ha de dar mas pena. *Cura illam, &c.* §. II.

Cura carnem tuam, &c. Y como? Caſtigandola. Que enfermedades de carne, cõ el caſtigo ſe cura; *Datus eſt mihi ſtimulus carnis meæ.* Y como curava eſta ſu enfermedad San Pablo? *Caſtigo corpus, &c.* Y lo haze bien. Que enfermedades de carne, caſtigandolas ſe remedian, &c.

Panem & vtrem aqua. Solo pan, y agua le dà Abrahàn à Agar. *Typus ſenſualitatis.* Tenia enferma ſu carne, y enfermedades de carnes, con pan, y agua ſe amanſan, &c.

Aprehendite diſciplinam. Con la diſciplina en la mano, parece, que eſtà David. Pero porq̃ con la diſciplina en la mano? *Quoniam infirmus ſum.* Y q̃ enfermedad es la q̃ padece? *Vidit mulierẽ.* De carne. Tenga pues la diſciplina en la mano. Que enfermedades de eſta calidad, con el caſtigo, ſe aplacan, &c. §. III.

Medice, cura proximos tuos. Como? *Elehemoſinam largiendo. Vide.* Limoſna, &c.

MARTES DOM. III.

Corripe. San Dorotheo, y San Gregorio dizen aſsi. *Si correctione opus fuerit. Serva Perſonam, ſerva modum, ſerva tempus.* Es la Idea de eſte Sermon. *Vide.*

IDEA 1. *Corripe.* Ieremias en ſu *cap. 6.* dize. *Vox eius quaſi mare ſonabit.* Al agua compara al que corrige. Tiene el agua tres coſas. La primera, q̃ para repreſentar bien la eſpecie, ha de eſtar clara en ſi. La ſegunda, que ha de eſtar profunda. Y la tercera, q̃ ha de eſtar quieta. Se prueba en Idea. IDEA 2. Que para que el que corrige repreſente bien reſpecto del culpado. Ha de tener, claridad, profundidad, y quietud. *Vide, num.* 1427, y mas, *vide*, todo eſte Sermon, donde ſe prueban eſtos tres puntos.

IDEA 3. Pintanſe tres granadas. La vna toda agria, la otra toda dulçe, y la tercera agridulçe: la agria, y la dulçe eſtàn en los eſtremos, la agridulçe en medio, con vna letra que dize. *Serva medium, ſi non vis perdere modum.* En que ſe le denota al que corrige por Idea. Que ſu correcion, ni ha de ſer toda agria, ni ha de ſer toda dulçe, que eſſo ſeria ir por los eſtremos, ſino agridulçe, en quien eſtà el medio. *Vide, n.* 1395. haſta 1412.

IDEA 4. *Corripe.* El Pictavienſe. *Dictionar. verbo. Correctio. Corrector debet eſſe, prudens, pius, & iuſtus. Prudens.* Como dize el Eccleſiaſtico, *c.* 11. *Prius quam interroges, ne vituperes quẽquam. Pius.* Segun David. *Corripiet me iuſtus in miſericordia. Iuſtus.* Vt Apocalip. 3. *Ego quos amo* IDEA 5. *caſtigo. Vide*, el Sermon, &c.

Pintaſe vna ſerpiente con vna letra que dize. *Prudentia.* Se predica en Idea. Ha de tener las calidades de la ſerpiente el que corrige, *vide, n.* IDEA 6. 1357. haſta 1381. &c.

Corripe. Pintanſe dos ſellos el vno de oro, y el otro de hierro. Del de oro ſale vna letra que dize. Sin ſeñalar cauterizo. Del de hierro ſale otra q̃ dize. Yo marco quando ſeñalò. Se prueba en Idea. Que ſi al que corrige le ha de ſer preciſo el dar cauterio; pero lo ha de hazer con ſello de oro, y no de hierro. *Vide, n.* 1413. haſta 1424. Con todo lo reſtante del Sermon, &c.

IDEA 7. *Corripe.* Aora San Pablo à Timotheo 1. *cap.* 4. *verſ.* 11. 12. & 16. *Præcipe, & doce.* Corrige. Pero con advertẽcia dize el Apoſtol. *Exemplum eſto fidelium: In verbo, in converſatione, in charitate, in fide, & in caſtitate. Hoc enim faciens, & te ipſum ſalvum facies, & eos qui te audiunt.* Se prueba en Idea. Que para que el que corrige, y el corregido ſalgan aprovechados: El que corrige, ha de ſer exemplo à los que corrige. En la palabra, en el trato, y converſacion, en la caridad, en la Fé, y en la caſtidad. *Vide.* Indices, &c.

Eſta miſma Idea puede ſervir para el Miercoles de la Dominica tercera. *Quare diſcipuli tui nõ lavant manus?* Diziẽdole S. Pablo de eſta ma-

ne-

nera à su Timotheo. Timotheo, tu eres Sacerdote de Dios: los seglares te miran à las manos en quienes estàn tus obras. Pues para que estos tales no tengan que dezir de ti, si te lavas, ò no te lavas, te encargo. *Esto exemplum fidelium, in verbo, in conversatione, in charitate, in fide, & in castitate, &c. Hoc faciens, & teipsum salvum facies, & eos qui te audiunt.* Haziendo esto, serà tuyo el provecho, y enseñando à los demàs, no tendràn que dezir de ti, &c. Todos estos assumptos los hallaràs provados en el discurso vltimo de este Miercoles Dominica tercera.

IDEA 8. De otra manera esta misma Idea. Introducese aqui S. Pablo Prelado, que predicando en Timotheo, le dize à cada vno por tema de su platica estas palabras. *Esto exemplum fidelium, in verbo, in conversatione, in charitate, in fide, & in castitate, &c. Hoc enim faciens, & te ipsum salvum facies, & eos qui te audiunt, &c.*

IDEA 9. *Corripe.* Y aqui aora San Pablo 1. *Cor. c.* 14. *Volo in Ecclesia, quinque verba loqui, vt alios instruam.* Donde dixo Santo Thomàs sobre este lugar. *Lectione* 4. Que con solas cinco palabras, les enseñò San Pablo à los que corregia, y predicava. *Quæ agenda, quæ timenda, quæ vitanda, quæ credenda, & quæ sperandæ.* Se prueva en Idea. Que el que corrige, y predica à los demàs, les ha de enseñar, lo que han de obrar, lo que han de temer, lo que han de evitar, lo que han de creer, y lo que han de esperar. Apunto la Idea, preguntando, y respondiendo. §. I.

Vt alios instruam, volo quinque verba loqui. Primum. Quæ agenda? &c. Respondo con San Lucas *cap.* 3. *Quod constitutum est vobis facite.* La guarda de la Ley: &c. §. II.

Quæ timenda? &c. Respondo con San Iuan en su Apocal. *c.* 14. *Timete Deum.* A solo Dios, &c.

§. III.

Quæ vitanda? &c. Respondo. Que el pecado, y la ocasion del, &c.

§. IV.

Quæ credenda? Respondo. Todo lo que nos predica la Fe, la verdad, la obediencia, &c.

§. V.

Quæ sperandæ? Respondo. Que nuestra esperança, solo se ha de poner en Dios, y no en cosas humanas. *Vide*, en los Indices, los mismos verbos, &c.

☞ La misma Idea: vn Prelado à sus inferiores. *Vt alios instruam, volo quinque verba loqui.* Sàto Thomàs. *Quinque verba:* nempe. *Quæ agenda, quæ timenda, quæ vitanda, quæ credenda, & quæ sperandæ, &c.*

IDEA 10. *Intravit Iesus in templum, & invenit vendentes oves, & boves. Fecit flagellum de funiculis, & omnes ejecit de Templo.* Geminiano en el segundo Sermon de esta feria dize. Que en este castigo resplandecieron tres cosas en Christo Señor nuestro. La severidad, la mansedumbre, y la discrecion. *In hac inspicite, tria servavit Christus, severitatem, mansuetudinẽ, & discretionem.* La severidad, *in hoc, quod vendentibus columbas leniter dixit; Auferte ista hinc.* La discrecion, *in hoc, quod non gladio nec cum baculo, sed cum flagello de funiculis ejecit. Per quod denotatur,* dize el mismo Autor. *Quod Prælatus debet esse; severus, mansuetus, & discretus. Severus, quantum ad duros: mansuetus, quantum ad bonos, & discretus, quantum ad omnes.* Esta es la plàta. Pruebase con vn texto magistral.

In Arca erant virga Aaron, Manna, & Tabulæ. In Arca, dize el Autor, *sunt Prælati, in virga, est severitas, in Manna, mansuetudo, & in tabulis, discretio.* Severidad, mansedumbre, y discrecion: y concluye. *Per quod denotatur, quod in Prælato debet esse, virga correctionis, quo ad duros; Manna dulcis exortationis quoad bonos, & tabulæ discretionis quoad omnes.* Pruevase la Idea. §. I.

Severus, quantum ad duros. Vide, verbo. Prelado, &c. §. II.

Mansuetus, quantum ad bonos. Vide, el mismo verbo, &c.

§. III.

Discretus, quãtum ad omnes. Vide, el mismo verbo, &c.

MIERCOLES DOM. III.

IDEA 1. *QVare Discipuli tui? Quare, & vos?* Gisledo en los varios Dubios de esta feria dize. Que por cinco motivos arguyò Christo à los Fariseos. *Primum, quia Pharisæi arguunt Apostolos. Secundum, quia simulatores. Tertium, quia invidi. Quartum, quia cursoſe interrogant. Et quintum, quia cum sit præceptum de dilectione parentum, oppositum docent.* Esta es la Idea de este Sermon. *Lege,* &c.

IDEA 2. *Non lavant manus.* Sin la mas minima mancha querian en aquel tiempo los Fariseos à los Sacerdotes. Misteriosa enseñança, para los del mestro. Pues como se dize en el *cap.* 4. del 1. de los *Machab. vers.* 42. *Elegit Sacerdotes sine macula:* Y en el *levit.* 19. *Sãti estote, sicut ego sanctus sum, &c.* Sobre los quales textos dize Bercorio. *Dictionar. Verbo Sacerdos. Sacerdotes debent esse sancti, interius, exterius, & ulterius: Interius, quantum ad cordis purificationem, exterius, quantũ ad corporis honestatẽ: Et ulterius, quantum ad verbi veritatẽ,* &c. Uide. *Sacerdos.*

IDEA 3. *Quare non lavant manus.* El mismo Autor en su *Dictionario, verbo.* Invidia. Dize para Idea de vn Sermon. *Invidia: est, Dei impugnativa, proximi nociva, corporis lesiva, & cordis corrosiva: Est, Dei impugnativa. Nam Deus charitas est, & invidia opponitur charitati: Est proximi nociva.* Como se ve en la invidia de los hermanos de Ioseph: *Est corporis lesiva:* Segũ lo de Plinio; *hic citatus à Berc. Venenũ invidiæ rad icem cordis infecit: Est cordis corrosiva.* Como se dize en los

Pro-

Proverbios 14. *Putredo ossium invidia.* Para todo esto. *Vide verbo.* Invidia. Con singularidad. *Vide* este Tomo, desde el *n.* 49. hasta 63. &c.

IVEVES DOM. III.

IDEA 1. SOcrus autem Simonis. Vna Suegra, y vna Nuera se proponen en esta feria, dandose las manos con vna letra, que yo aqui pongo por Idea de vn Sermon, diziendo. *Ex Cœlesti complexu, Pax.* Conduce para esto, todo lo que se propone en Idea 12. del Sermon de los Enemigos, y mas. *Vide*, este Tomo desde el *n.* 91. hasta el *n.* 97. y *verbo* Paz, y *verbo* Enemigos, &c.

IDEA 2. *Tu es filius Dei vivi.* Ya queda dicho. *Verbo* Iuizios temerarios; que el demonio se arrojò cõ temeridad à juzgar, lo que en la realidad no sabia; Porque aunque se lo sospechava, pero el de cierto, no sabia que Christo fuesse hijo de Dios. Dize aora el Pictavience en su Repertorio; verbo *Indicare.* Que para juzgar vno, à otro ha de tener tres cosas. *Debet habere, intentionẽ, Dilectionem, Et discretionem.* Intencion, Amor, y Discrecion. Esto es. *Intentionem puram: Dilectionem veram: & Discretionem claram.* Intencion pura, Amor verdadero, y Discrecion clara. Lo expressa el mesmo Autor en solo este texto. *Psalm. Recte iudicate filij hominum.* En la primera palabra. *Recte. Invenies intentionem purã.* En la segunda, que dize, *filij. Invenies, dilectionem veram:* y en la vltima, que dize: *Hominũ. Invenies. Discretionem claram.* Apunto aqui la Idea. §. I.

Qui alterum indicat, debet habere intentionẽ puram. El que juzga, ha de tener lo primero; rectitud en el juzgar, *secundum illud*, Proverb. 20. *Ex studijs suis intelliget puer, si munda, & recta sunt opera eius.* Conoce el niño claramente, que escrive con rectitud, quando va siguiendo la regla que le señala las lineas. *Sic qui alterum iudicat, non potest rectum iudicium facere, nisi intẽtio qua est regula, & forma actuum, & operum exteriorum sit recta. Recte ergo iudicate. Qui alterum iudicat, debet habere intentionem puram, &c.* Para este assũpto. *Vide*, en el Tomo, *verbo*, Iuizios temerarios, y *verbo.* Parcialidad, &c.

§. II.

Qui alterum iudicat, debet habere, dilectionẽ veram. El que juzga à otro ha de tener, amor verdadero. *Recte iudicate, filij. Nomen filij, nomẽ indicat amoris*, y concluye aqui el Autor de la Idea. *Cuius tamen, contrarium faciunt multi, &c.* Este desengaño se prueva. *Verbo.* Correccion el Tomo. *Vbi plura, &c.*

§. III.

Qui alterum iudicat, debet habere discretionẽ claram. El que juzga à otro, ha de ser discreto, y sabio para juzgar segun razon, y equidad. *Secundum illud* 3. Regum 3. *Cognoverũt sapientiã Dei esse in eo ad faciendũ iudicium.* Y podemos dezir segũda vez. *Cuius tamen contrariũ faciũt multi.* Que muchos se arrojan à jũzgar, sin tener sabiduria cierta del delicto, &c. Este desengaño se prueba con el Sermon de la Correcciõ Fraterna, desde el *n.* 1356. los que se siguen, &c, y *verbo.* Iuizios temerarios, &c.

Tu es filius Dei. En la boca tiene el demonio el nombre de Dios. sin tenerle en el coraçon. Se propone en Idea, vn precito, por tener vno en la boca, y otro en el coraçon, y vn predestinado, por tener en la boca, lo que tiene en el coraçon: Para esto, *vide* todo el discurso segũdo de este Sermõ. IDEA 3.

Tu es filius Dei. San Pedro Chrisologo. *Voluit adulatione pulsare.* Proponese en titulo de Idea. El lisongero cõfuso, y adulador castigado. *Vide* para esto, todo el discurso tercero de este Sermon, y *verbo*, Adulador, &c. IDEA 4. Vide Syl. hic.

Exibant Damonia. De cruèl tratò aqui el demonio à Christo. Sale aqui la misericordia en la enferma del Evangelio, desmintiendo al demonio, que trata de cruel à Christo. Esto se prueba en todo el discurso tercero de este Sermon, y *verbo*: Misericordia, &c. IDEA 5.

Surgens Iesus de Synagoga introivit in domũ Simonis, & reliquit eam febris. El Padre Gislãdo en el fin de esta feria dize. Que en la casa de la Synagoga, està la accion del peccado; en la de Pedro està la obediencia à la ley, y la confession, en las calenturas los vicios. En que se nos propone por Idea. Que para que las calenturas de los vicios nos dexen, hemos de dexar la Synagoga, y casa de la ocasion, y entrarnos en la de S. Pedro q̃ es la Iglesia, por medio de vna buena confession. Para esto. *Vide verbo.* Ocasion, y confession, &c. IDEA 6.

Socrus autem simonis tenebatur magnis febribus. Geminiano en el segundo Sermon de esta feria dize, que en estas calenturas que padecia esta enferma, estàn significados los pecados. Y assi como las especies de las calenturas son diferẽtes; assi son varios, y diferentes los pecados que los hombres cometen. Entre otras muchas señala este Autor, tres especial de calenturas, que con dificultad se curan. La primera, *febris quartana.* La segunda, *Febris ethica.* Y la tercera, *febris dicta, terciana.* Pero si estas tres especies de calẽturas, ò pecados, son tan dificultosos de remediar, como Christo la cura en la enferma del dia de oy? Y responde el mismo Autor. *Hic Christus fecit opus magna potentia, & misericordia.* De donde infiero por Idea. Que para remediar Christo Señor en el enfermo pecador, estas tres especies de calenturas, ò pecados, es menester entre mediando, la omnipotencia, y grãde misericordia de Dios. Pruebo por partes la Idea. IDEA 7.

§. I.

Febris quartana. Y aqui aorã el Autor de la Idea. *Per febrim quartanã intelligitur, cõsuetudo lõga peccandi, & hac dificiliter curatur.* Pruebase esto con esta Escritura. *Lazare veni foras.* Pregunto. Como resucitò Christo à Lazaro? Y, responde el mismo Autor. *Cum oratione, cũ clamore, & cum lacrymarum effusione.* Pero tanto le

ha

ha de costar à Christo esta Resurreccion? Si responde el mismo Autor. Que en Lazaro *quatriduano significabatur consuetudo longa peccandi.* Y esta especie de calentura, ò de pecado, se remedia con tanta dificultad, que quiso Christo le costase', oraciones, lagrimas, y clamores. Para proseguir este assumpto. *Vide*, Indices, *verbo.* Pecado de costumbre, y obstinacion.

§. II.

Febris ethica. Y aqui aora el Autor de la Idea. *Febris ethica, radicatur in medullis, & naturalem humiditatem consumit.* La segunda especie de calẽtura es dize la Ethica: Esta tiene por propriedad, el consumir hasta los tuetanos de los huessos. Y de la misma manera, dize este Autor; el pecador posseido de esta calentura. *Excidat robur virtutum.* Destruye, y enjuga todo el buen humor de los tuetanos de las virtudes, llenando los huessos de vicios hasta los tuetanos. Pruebase esto con lo del Santo Iob en su cap. 20. *Ossa eius implebuntur vitijs.* No dize q̃ los huessos estan llenos de tuetanos, sino de vicios. Habla aqui sin duda el Santo Iob, de esta calentura ethica del pecador, y es tan pernicioso su efecto, que al que la possee, le consume la substancia toda de las virtudes, en los tuetanos de los huessos significadas, y lo llena, y à vn lo rellena de vicios, hasta los tuetanos. Para proseguir, *vide*, *verbo.* Pecador, pecado, y sus efectos.

§. III.

Febris tertiana. Y aqui aora el Autor de la Idea. *Hac febris tertiana invenitur in illis, qui de peccatis suis nolunt satisfacere, & mala ablata restituere, & licet habeant confessionem, & contritionem, tamen nolunt habere satisfactionem. Et febris hac difficile curatur.* Y la razon. *Quia nolunt satisfacere, & mala ablata restituere.* Para proseguir este assumpto. *Vide*, *verbo.* Hurtar, y *verbo.* Restituir, &c.

IDEA 1.

VIERNES DOM. III.

Venit Iesus: Venit mulier. Gislando. *Opus aureum. In fine huius feria*, dize assi. *Qui vult instrui à Domino. Veniat Samariam, & relicto viro adultero, hoc est relictis delectationibus quinque sensuum corporalium, qui adulterare faciunt animam, hauriet aquam vivã scilicet gratiã Dei, quæ faciet salire in vitã æternã.* Se prueva en Idea. Que el que quisiere con la Samaritana, conseguir el agua de su salvaciõ, ha de renũciar al varon adultero, especificado en cada vno de los cinco sentidos, que hazen adulterar à la pobre alma. Esta es la Idea del Sermõ de este dia, dividido en cinco discursos. Con advertẽcia, que cada vno puede servir para vn Sermon entero.

IDEA 2.

Venit Iesus. Proponense en Idea, los triunfos de vn amante, en las fatigas de su amor. *Vide*, para esto, el Ave Maria, y el Sermon, y el *nu.* 195. con los que se siguen, &c.

IDEA 3.

Omnis qui bibit ex hac aqua sitiet iterum. No sacia el agua de esta fuẽte le dize Christo à la Samaritana. Pues porque no sacia? Ya lo dixo Bercorio, *secundum Isidorum, en su Diccionario*, verbo. *Aqua.* Ay dize en Idumea vna fuente llamada Iobain, la qual es tan mudable, que: *Per tres menses videtur cinereus: per tres rubeus; & per tres viridis, &c.* Y dize aora por Idea. *Sic fõs mũdi huius, numquam permanet in eodem statu. Nunc* Cinereus: *Nunc rubeus: Et nunc viridis, &c.* Apunto aqui la Idea.

§. I.

Nunc cinereus, dize el Autor, *per proprietates mundanas, & ex hac aqua surgit peccatum avaritiæ, &c.* Aqui se prueva. Que por mas que los avaros beban del agua de esta fuente, son como el tantalo. *Numquam satis.* Siempre tienen sed de mas riquezas. *Vide*, *verbo.* Avaros, y Avaricia para este assumpto, &c.

§. II.

Nunc rubeus. ex crudelitate sanguinis, & ex hac aqua oritur peccatum iracũdiæ, & vindictæ. Aqui se prueba. Que por mas que los duelistas, y vengativos beban de esta agua, siempre viven con sed, y mas sed del deseo de vengança. *Secundum illud, Psalm. Convertit aquas eorum in sanguinẽ.* Para este assumpto. *Vide*, *verbo.* Vengança, vengativo, y enemigos, &c.

§. III.

Nunc viridis, & ex hac aqua nascitur peccatum lascivia, &c. Pruevase aqui. Que por mas que los lascivos beban de esta agua, nunca se sacian, Para este assumpto; *Vide*, *verbo.* Lascivia, torpeza, y deshonestidad, &c.

IDEA 4.

Aquam, quam ego dabo fiet in eo fons aquæ salientis in vitam æternã. El agua que yo te darè, le dize Christo à la Samaritana, lleva al Cielo. Por esta agua entiende el mismo Autor, la confesion, y lagrimas. *Fons lacrimosæ confessionis.* Que es lo de Ezech. 16. *Lavi te aqua, & vnxi te oleo, & mundavi te.* De esta agua que significa la confesion, dize por Idea. *Dat puritatem, dat iucunditatem, & dat formositatem, &c. Puritatem (lavi te) iucunditatem, (vnxi oleo) & formositatem (mundavi te)* Se prueva en Idea. Ser estos tres, proprios efectos de vna buena confession. *Vide*, para todo esto. *Verbo*, Confesion, &c.

IDEA 5.

Aquam, quam ego dabo. Y dize el mismo Bercorio por Idea en su *Diccionar.* verbo. *Aqua: Iste fons, est: satiativus: Recreativus & speculativus.* Por ser simbolo de la gloria. *Satiativus secundum illud, num.* 20. *Aperi eis Domine thesaurum tuum, fontem aquæ vivæ, vt satiati, cesset murmuratio eorũ: Recreativus. Secundũ illud, Psalm. Quia apud te est fons vitæ, & in te videbimus lumen: Specularivus. Sucundum illud; Psalm. Apparuerunt fontes aquarum, & revelatæ sunt fundamenta orbis terrarum. Vide* para todos estos assumptos. *Verbo.* Gloria, Tabor, y la Dominica del mismo Tabor, &c.

SABADO DOM. III.

IDEA 1.

Magister, hæc mulier. Proponese en Idea; vna fama vltrajada, y defendida. *Vide* el Ave Maria de este Ser. y *verbo.* Fama, yhõra, &c.

Hac

IDEA 2. *Hæc mulier.* En quatro estados por Idea de vn serm. considera el Doctissimo Gislādo, en los diferētes Dubios de esta feria, à esta muger. *Turpis, accusata, defensa, & emendata.* Es la Idea de este Sermon, te puede servir para quatro Sermones, &c.

IDEA 3. *Hæc mulier modo deprehensa est in adulterio.* Pruebase en Idea. Que por mal casadas, por mal asistidas, por dadivas, y por apetito de galas; son muchas las mugeres, que exponen à riesgo su fama. Se prueban estos quatro puntos, desde el *n.* 265. hasta 286. *Hic, &c.*

IDEA 4 *Hæc mulier.* Aunque la adultera cayò, pero no recayò. Se predica en Idea: suelen ser mas peligrosas en vn pecador, las recaidas, que las caidas. *Vide*, desde el *nu.* 302. hasta 313. *Hic, &c.*

IDEA 5. *Neque ego te condemnabo. Noli amplius peccare.* En el fin de esta feria nos dize el Padre Gisslando por Idea de vn sermon, en substancia estas palabras. *Qui vult consequi misericordiā suorum peccatorū, veniat in Templum, confiteatur peccata, cum proposito amplius non peccandi, & inveniet Iesum, seper, in sua custodia, vt non timeat Dæmones accusātes.* Se prueba en Idea. Que para hallar à Dios en nuestra defensa, como la adultera lo hallò; es el medio, ir à la Iglesia, confessar el pecado, y dexar del todo la ocasion. *Vide* para esto. *Verbo.* Iglesia, Cōfesion, y Ocasion, &c.

IDEA 6. *Hæc mulier.* Por mala acusaron los Fariseos à esta muger. Que cosa es vna muger mala? Y responde el Pictavience en su Diccionario: verbo, *Mulier*, diziendo. *Mulier mala, est fallax, loquax, malitiosa, curriculosa, curiosa, & periculosa.* Se apunta aqui esta Idea en breve, para que veamos de quien nos hemos de cautelar.

§. I.

Mulier mala, est fallax. Es en primer lugar, vna muger mala, la que engaña à los hombres. *Secundum illud*, Eccl. *Propter speciē mulieris multi perierunt.* Et Proverb. 2. *Vt eruaris à muliere aliena, quæ mollit Sermones suos.* Et Proverb. 5. *Ne intendaris fallatiæ mulieris, quia favus distillās labia meretricis. Est igitur fallax, quæscit, omnium genera hominum, verbis suis decipere. Vide, verbo*, Muger, &c.

§. II.

Mulier mala, est loquax, &c. Habladora, y por esso se compara à la serpiente, que con velocidad mueve la lengua. Dize Bercorio. *Quærenti â quodam Philosopho, quare mulier sit magis garrulosa quam homo? Respōdit. Quia homo fuit formatus de terra, mulier de osse, & costa hominis. Et quia saccus plenus terra numquam clamat, saccus vero plenus ossibus, modico impulsu sonū reddit, & clamitat. Ideo, est magis loquax, & garrulosa mulier, quam homo.* Para este assumpto. *Vide, verbo.* Lengua, hablar, y silencio, &c.

§. III.

Mulier mala, est malitiosa. Secundum illud, Hic apud Bercor. Eccl. 25. *Brevis est omnis malitia, super malitiā mulierum.* Por esso Hugo, escriviendo à su amigo, que se queria casar le dize. *Mulier, inquit, diligit vt decipiat: decipit vt accipiat, amat quod habes, nec diligit quod es.* Y concluye el mismo Bercorio. *Ista ergo, est malitiosa mulier. Vide* para este assumpto, *verbo.* Muger, &c.

§. IV.

Mulier mala, est curriculosa, &c. Andariega. Y dize el mismo Autor. *Non potest consistere in vno loco pedibus suis, quia nūc foris, nunc intus, nunc in plateis, nūc in angulis, domorū insidiās.* Para esto. *Vide*, el Sermon de la Cananea, *per to- &c.* Este Tomo.

§. V.

Mulier mala, est curiosa. Y dize el Autor de la Idea. *Curiosa in corporis ornamentis. Et sic ad libidinem excitat, &c. Vide* para este assumpto. *tum, Verbo*, Galas, y Muger, &c.

§. VI.

Mulier mala, est Periculosa. La muger mala; es el escollo donde se han estrellado muchos Navios de alto bordo. De esta dize el mismo Bercorio. *Solet atrahere, decipere, consumere, & pervertere.* Por esso San Gregorio escribiendo à Nepociano le dize. *Hospitium tuum, nunquam teneat mulieres, nec de præterita castitate confidas: Quia non es Adam dignior, David fāctior, fortior Sāsone; nec sapientior Salomone, qui omnes, mulierū fallacys perierūt.* Todo esto refiere por Idea de vn Sermon Bercorio, en su Diccionar. Vide. *Mulier. Vide* los mismos verbos en los Indices. Idea Hic apud Ber. cor.

DOMINGO IV.

IDEA 1. *Est puer hic vnus.* Seguia este niño à Christo, desnudo, cuerdo, silenciario, desengañado, casto, y liberal. Es la Idea de este Sermō, &c.

IDEA 2. *Multitudo magna.* Niños, y viejos seguiā à Christo; pero cruçadas las suertes. Los niños como viejos, y los viejos como niños. Se prueva en Idea. Que si ay viejos que en sus locuras parecē niños. Ay niños, que en su madurez parecen viejos. *Vide.* Desde el *n.* 332. Todo como se sigue, &c.

IDEA 3. *Quinque panes, &c.* Todos los dio este niño para los pobres. Y Christo liberal los multiplica, y reparte: se prueba en Idea. Que la liberalidad para con los pobres, nos dà à conocer à Dios, por Dios, por Rey, y por Señor. *Vide.* Desde el *n.* 346. los que se siguen, &c.

IDEA 4. Pinta vn curioso à vn viejo muy florido, y en la apariencia muy moço. Pinta assimismo, vn grande arbol sin fruto, por lo de afuera arido, y seco; y vna mano que sale de vna nube con vna segur, con ademan de cortarlo, y vna letra que del pie del arbol sale diziendo. Aunque en la corteza seca, estoy aun verde allà dentro. Es la Idea de este Sermon. *Lege, &c.*

IDEA 5. *Ascēdit Iesus in montē: quinque panes ordeaceos.* En el fin de esta feria dize Gislādo por Idea de vn Sermon estas palabras. *Qui cū Christo vult ascendere in montē, nempe, Cælum: debet mādu-care quīque panes ordeaceos ampletēdo pœnitētiā, super peccatis commissis, per quinque sensus cor-*

corporis. Vide para la prueba en los Indices, los verbos. Ojos, oidos, y tacto, &c.

IDEA 6. *Aſcendit Iesvs in montem.* Eſte es en ſignificacion el Cielo. Y dize aora el Pictauienſe. *Dictionario.* Verbo. *Mons. Sicut mons eſt locus, tutus, clarus, mundus, ſecretus, firmus, & quietus. Sic locus Paradiſi.* Que es el Cielo. *Eſt.*

§. I.

Turus. Et tantum, quòd non poteſt expugnari. Secundum illud. 1. Gen. 19. *In montẽ ſalvũ te fac, &c. Vide*, para eſto. *Verbo.* Gloria, Cielo, Paraiſo, y Puerto, &c. §. II.

Clarus. Non poteſt obſcurari. Secundum illud, 1. Mach. 6. *Reſplenduerunt mõtes. Vide.* El Domingo del Tabor, &c.

§. III.

Mundus. Non poteſt maculari. Secundũ illud, Pſ. *Fundamẽta eius in montibus ſanctis. Id eſt, Puris, & mũdis. Vide, verbo.* Cielo, y Pureza, &c.

§. IV.

Secretus. Qui non poteſt conturbari. Secundũ illud. Ad Hebr. 12. *Beſtia ſi montẽ tetigerit lapidabitur. Vide, verb.* Mõte, Deſierto, y Retiro, &c.

§. V.

Firmus. Nec poteſt diſſipari. Vt in Pſ. *Non commovebitur in aternum, qui habitat in Hieruſalem. Vide.* Cielo. Gloria, y Paraiſo.

§. VI.

Quietus. Nec poteſt infeſtari. Vt in Pſal. *Suſcipiant montes pacem populo. Vide, verbo.* Paz. Se prueba en Idea: que por medio de la mortificacion, y freno de los cinco ſentidos, ſignificados en los cinco panes; ſubiremos con Chriſto al monte del Cielo, que es vn lugar. Seguro, claro, limpio, ſecreto, firme, y pacifico, &c.

LVNES DOM. IV.

IDEA 1. *QVod ſignum oſtendis nobis quia hæc facis?* Rara es la fuerça del amor al dinero. Dixo Epicteto. *Homo habet pecuniam, vt Patrem, vt fratrem, vt cognatum, & vt Deum.* Apunto aqui eſta Idea.

§. I.

Vt Patrem, &c. Pater da mihi portionem ſubſtantiæ, quæ me contigit. Aora el Chriſologo. *Hæres impatiens, patris fatigatur ad vitam.* Canſaſe el mal hijo de ver que viva tanto ſu Padre. Le deſea heredar, y para el que eſpera heredar, no ay mas Padre que el dinero. *Vide, verbo.* Heredar, y herederos, y interes, &c.

§. II.

Vt fratrem. Vendiderunt biſmaelitis viginti argenteis. Mucho es, que vnos hermanos vendan à ſu hermano; ſe cruzaron de por medio veinte reales. Y para el avaro, no ay mas hermano q̃ el dinero. *Vide, Verbo.* Avaro, y avaricia, y interes, &c.

§. III.

Vt cognatum. Mas q̃ à los amigos. Iob. 31. *Si putavi aurum robur meum.* En el dinero eſtà mi fortaleza, deziael Santo Iob: los 70. *Si poſui aurum coniugium meũ.* En el dinero eſtà mi amiſtad. Pero ſepamos, à quien eſtima mas, al dinero, ò à la amiſtad? S. Ambroſio ſobre eſte lugar. *Nihil enim tam contrariũ fortitudini, quã lucro vinci, &c.* El Santo Iob viene aqui à hazer el oficio del avaro, y en eſta ſupoſicion. Para el avaro, dize San Ambroſio, no ay mayor amigo que el dinero. *Vide, verbo.* Interes, &c.

§. IV.

Vt Deum. Aqui ſe dize, que el avaro mas eſtima al dinero, que à ſu Dios :: *Cum iam Diabolus miſiſſet in cor.* El diablo dize que le embiò al coraçon de Iudas. Y que es lo que le embiò? *Quid vultis mihi dare.* La avaricia al dinero, y hombres ſe hallã tã avaros, q̃ vẽderàn al miſmo Dios por el dinero, &c. *Vide.* Interes, y Avaricia, &c.

MARTES DOM. IV.

IDEA 1. *MIhi indignamini quia totũ hominẽ ſanum feci in Sabbato.* Proponeſe en Idea, en orden à la guarda de las fieſtas de los Fariſeos de aquel tiempo; confundiendo el deſorden de algunos malos Chriſtianos de eſte nueſtro. *Vide*, en eſte Sermon, deſde el *n.* 510. haſta 526. &c.

IDEA 2. *Aſcendit Iesvs in Templum.* Porq̃ en primer lugar ſe ha de ir Chriſto Señor al Templo? Para enſeñarnos, dize Bercorio en ſu *Dictionario*, verbo. *Tẽplum.* Que en el Templo, ſe halla à Dios, ſe alaba à Dios, y ſe honra à Dios, *Deus in Eccleſia moratur, laudatur & honoratur.* Y concluye el miſmo Autor. *Hæc eſt cõtra multos, qui faciunt cõtrariũ.* Se prueba en Idea: que ſi Dios ſe dexa buſcar en ſu Templo, alabar en ſu Templo, y honrar en ſu Templo: muchos malos Chriſtianos, no van à buſcar à Dios à ſu Templo, ſi à buſcar el Idolo de ſu aficiõ. No vã à alabar à ſu Mageſtad, ſi à converſar, y murmurar. No vã à honrarle, ſi con ſu poco reſpeto, à ofenderle, y agraviarle. Se prueba aqui en apuntamiẽto eſta Idea.

§. I.

Deus in Eccleſia moratur. Dios dize que ſe dexa hallar en la Igleſia. Vt in Pſalm. *Dominus in Templo Sãcto ſuo* :: Pero muchos malos Chriſtianos, no van à la Igleſia à buſcar à Dios, ſi al Idolo de ſu aficion. Pruebaſe eſte aſſumpto, deſde el *n.* 406. haſta 411. de eſte Tomo, &c.

§. II.

Deus in Eccleſia laudatur, &c Aqui ſe prueba. Que Dios quiere ſer alabado en ſu Igleſia. *Et in Templo eius omnes dicent gloriam:.* Pero tambien ſe prueba. Que muchos malos Chriſtianos, no van à alabar à Dios à la Igleſia, ſi à converſar, y aun tal vez à murmurar. Eſto ſe prueba, deſde el *n.* 412. haſta 423. de eſte Tomo.

§. III.

Deus in Eccleſia honoratur, &c. Vt in Pſ. *A Tẽplo Sãcto tuo, quod eſt in Hieruſalẽ, tibi oferẽt Reges munera:.* Pero ſe prueba: que muchos malos Chriſtianos, no vã à la Igleſia, à hõrar à Dios, ſi con ſus muchos pecados à ofẽderle, y agraviarle. *Vide*, para eſto, deſde el *n.* 424. haſta 432. de eſte Tomo, y *verbo.* Igleſia, &c. Y Templo, &c.

MIERCOLES DOM. IV.

IDEA 1. *Vidit hominen cecum*:. Ciego, endurecido como vna piedra, y en su tibieça vn hielo estava el ciego pecador del dia de oy, y lo remediò Christo, *Vidit*. Poniendo en el los ojos.

Para significar los oficios que en cada vno de los hombres hazian los ojos de Dios, pintaron los de Tracia à vn Sol, del qual salian tres rayos. Con el vno à vn ciego dandole en los ojos, le dava vista: con el otro, à vna endurecida piedra, la deshazia en arenas: y con el otro, dando en vn pedaço de hielo, le derritia en lagrimas. Se prueba en Idea. Que el verdadero Sol Christo, con el rayo primero de su Divina gracia, abre oy los ojos à vn ciego, dandole la luz del cuerpo, y alma. Con el segundo de su Divina piedad, le ablanda la endurecida piedra de su coraçon. Y con el tercero de su gran misericordia, al hielo frio de su mala conciencia, le derrite desaciendola en copiosas lagrimas. Para el primer assumpto. *Vide verbo*. Ciegos, y ojos:. Para el segundo. *Verbo*. Coraçon, piedad, misericordia, y para el tercero, *verbo*. Dolor, penitencia, y confesion, &c.

IDEA 2. *Vade, lava in natatoria siloe*. Hugo Cardenal, *hic*. Para Idea de vn Sermon. *Lava, peccatum confitendo. Lava cum dolore. Lava, cum lacrimis*. Confesion, dolor, y satisfacion. Se prueba esta

IDEA 3. Idea, con el discurso quarto de este Sermon.

Vidit hominem cecum, &c. Ay tres maneras de ciegos. Vnos que se goviernan con palos, otros con vn perro, y otros con vn niño. Se prueba en Idea lo propuesto. Apunto aqui la Idea.

§. I.

Ciegos de palo. Palo de ciego. Estos suelen dezir. De donde diere. Y en llegando vn pecador à no darsele cosa alguna de los dichos de los hõbres. De donde diere. Ya es ciego obstinado, ya es ciego de escandalo. Estos apenas tienen remedio. *Vide*, para esto. *Verbo*. Obstinacion, &c.

§. II.

Ciegos de perro. Ay ciegos à quienes govierna vn perro. Tiene el perro, que si passando por vn camino, huele à vn rozin muerto, dexa el camino real encaminando azia allà al ciego. Aqui se prueba. Son casi innumerables los ciegos, q̃ olida vna torpeza, por cebarse en ella dexã el camino real de la ley de Dios, y se entregan con suma ceguedad en ella. Para esto: *Vide verbo*. Torpeza, ocasion, deshonestidad, y amãcebamiẽto, &c.

§. III.

Ciegos que se goviernan por vn niño. Estos aciertan con el camino. Porque en el niño, està la razon: y ciegos, que se goviernan por razon, estos son digo, los que aciertan el camino, y descãsan en el puerto. *Vide*, para esto. *Verbo*. Razon, ley, y obediencia, &c.

IDEA 4. *Vidit hominem cecum*. El Pictaviense. *Dictionario*. Verbo. *Cacus*, dize, que ay cinco maneras de ciegos. A vnos les ciega el abusar de la sabiduria que Dios les diò. *Excæcantur per splendorẽ vanæ scientiæ*. A otros les ciega, el pecado de obstinaciõ. *Excæcantur per virũ obstinationis*. A otros les ciega la avaricia al dinero. *Excæcantur per ardorem avaritiæ*. A otros les ciega la luxuria. *Excæcãtur per luxuriã*. A otros les ciega su ignorãcia, y esta ceguedad, dize él mismo Autor. *Valde est periculosa*. Suele ser la mas peligrosa, y trae estos exẽplos *Sicut enim equus cæcus, se & quadrigã quã trahit subvertit sic Prælatus ignorans, se & totum Collegium, cui præest detrahit in profundũ:. Sicut enim Sanson cæcus tenens columnã, se & alios occidit: Sic Prælatus cæcus & ignorãs tenens columnas, & regimẽ Domus Ecclesiæ, se & alios occidit:. Sicut Lamech cæcus tenens arcum, & credens sagittare bestiam, occidit hominem Cain. Sic Prælatus ignorans, qui sagittas iudiciariæ potestatis gubernat, loco hominis bestialis, & peccatoris, virũ iustũ occidit*. Por esso exclama aqui S. Cipriano, citado del mismo Bercorio, diziendo. *Sicut ridiculum esset speculator cæcus, Præco mutus, & cursor claudus*. De la misma manera. Cosa ridicula seria, poner por atalaya en la Silla de la Prelacia, al que ha de dar luz ciego: Al que ha de ser pregonero de la Divina verdad, mudo, y al que ha de correr à la posta por el camino de la guarda de las leyes, ponerlo coxo. *Ridiculum esset*. El topo es ciego, y por esso cria hijos ciegos. El ciego q̃ govierna à otro ciego, cae con el en la fosa. *Et ideo*, concluye el mismo Autor. *Tales cæci, seu personæ ignorantes, non debent ad statum Prælationis introduci:*. Para el primer assũpto de esta Idea. *Vide verbo*. Letras, y letras sin virtud:. Para el segũdo, *vide, verbo*. Obstinacion:. Para el tercero, *vide verbo*. Avaros, y Avaricia:. Para el quarto. *vide, verbo*. Luxuria:. Y para el quinto, *verbo*. Prelado, y sus obligaciones: con lo que queda apũtado.

Et verbo Ignorare.

IVEVES DOM. IV.

IDEA 1. *Et ecce defunctus :: Hi autẽ qui portabant steterunt*. Proponese vna flor. Nacida por la mañana; ajada à medio dia, y à la tarde seca. Pruebase esto en el segũdo discurso de este serm.

IDEA 2. *Hic autẽ qui portabant steterunt*. Cayetano sobre este texto dixo. Eran los quatro elemẽtos, en significacion, los que llevavã à enterrar al hijo de la viuda de Naìn, significados en los quatro Iovenes, q̃ llevavã el feretro. La tierra, el agua, el ayre, y el fuego. El de la tierra, siendo todo terreno, y nada celestial. El del agua, por lasciva. El del ayre, por su mucha vanidad. Y el del fuego, por el de su mucha codicia. Las palabras de Cayetano. *Quatuor á quibus portabatur, sunt quatuor elemẽta, ex quibus cõditus est homo. Portatur á terra, cogitando solo terrena. Ab aqua secundũ quod apetit diffluere, per luxuriã. Ab aere, inflatione magna humani favoris. Ab igne, quia hastu cupiditatis inflamatur*. Apuntase en breve la Idea.

§. I.

Portatur á terra; terrena cogitando, & non cælestia. Aqui se prueba. Que entre gente moça, y divertida, apenas ay vn pensamiento que llegue al Cielo, pues todos se quedan en la tierra.

Matt. 12. *Progenies viperarum, quomodo potestis bona loqui?* Habla aqui San Matheo con la gen-

gente de pocos años, y divertida. Y con aquel: *Quomodo potestis*, parece que quiere imposibilitar, que el mas minimo pensamiento de estos llegue al Cielo. Pero porque no ha de llegar al Cielo? Ya lo insinuò San Iuan Chrysostomo, sobre este texto: *Mentem malam possidetis.* Porque sus pensamientos, son todos de la tierra. Y entre gente moça, y divertida, apenas ay pensamiento que llegue al Cielo, pues todos se quedan en la tierra. *Portatur à terra. Terrena cogitando, & nõ cælestia.* Para esto. *Vide verbo*, Hijos, Iuventud, mocedad, &c.

§. II.

Portatur ab aqua; secundum quod appetit diffluere, per Luxuriam. Aqui se prueva, ser tan infame el vicio de la torpeza; que si la tierra le lleva à este moço à la Sepultura; el agua le entierra, y aun le quita la vida, siendo, como homicida de si mismo.

Isaias, c. 1, *Quomodo facta est meretrix, Civitas fidelis, plena judicij? Iustitia habitavit in ea, nunc autem homicidæ.* Rara connexion de palabras. Habla aqui Isaias con vn deshonesto, en significacion de la Ciudad de Ierusalen, y le dize: Eres deshonesto? Luego homicida. Que va tan inmediata la torpeza, al homicidio, que lo mismo viene à ser, ser vn moço torpe, que homicida de si mismo.

Venus casò con Vulcano. Vulcano trabajava las Armas para matar; Venus, es la deshonestidad. Y va tan casada la torpeza, con la espada: que viene à ser lo mismo, ser vn moço torpe, que tener vn arma en la mano, para se matar, y acabar, *Vide verbo* Torpeza, y deshonestidad, &c.

§. III.

Portatur ab aere, ifflatione magna. Aqui se prueva, no està lexos de el Sepulcro, el que se dexa llevar de el ayre de su sobervia, y vanidad.

1. Cor. 5. 2. *Et vos inflati estis, & non magis luctum habuistis, vt tollatur de medio vestrũ qui hoc fecit.* Habla aqui San Pablo con los de Corintho, y les dize: Vosotros sois vnos hombres vanos, y sobervios, y al que assi se desvanece; bien le podeis llorar, desde luego ya por muerto. Pero por esto? Si. Para que assi siempre se diga, no està lexos de el Sepulcro, el que se dexa llevar, de el ayre de su altivez, y sobervia. *Vide*, para esto, *verbo*. Sobervia, Altivez, Vanidad. En estos Indices, y en los de otros Autores, &c.

§. IV.

Portatur ab igne; quia æstu cupiditatis inflammatur. Aqui se prueva, que el fuego de la avaricia al dinero, le quitò la luz de la vida, à este moço avariento.

Psalm. 57. 9. *Supercecidit ignis, & non viderunt solem.* Dize el Hijo de la Viuda de Naim. Entre mi, y la luz de el Sol, que me dava vida, se ha interpuesto vn fuego, y no me dexa ver su luz. Por este fuego, entiende Iacobo Luzan, el de la avaricia al dinero. Y no solo à este moço; si que à muchisimos, les ha quitado la luz de la vida, el fuego de la avaricia al dinero. *Vide* en los Indices, estos, y otros, para esto, *verbo*, Avaricia, y Avaros, &c.

Filius vnicus. Se prueva en Idea: nacimientos alegres de Hijos, y pesares tristes de Padres. *Vide*, todo el discurso 1. de este Serm. y *verbo*, Hijos, &c. IDEA 3.

Ecce defunctus. Se prueva en Idea, que es lo que padecen las Santas Almas de el Purgatorio. Porque padecen. Socorro, y premio à los que las favorecen. *Vide*, todo el Discurso 3. de este Sermon. IDEA 4.

Filius vnicus. San ambrosio *lib. de Officijs.* Hize vna descripcion para la crianza de los buenos Hijos, y dize assi: *Adolescentium est. Timorem Dei habere: Parentibus deferre: Senioribus honorem habere: Castitatem tueri: Humilitatem non aspernari: Et verecundiam habere.* Hanse de criar, dize, los Hijos. Temerosos, Obedientes, Corteses, Castos, y Humildes. Vide en los Indices, estos verbos, y *verbo* Hijos, &c. IDEA 5.

VIERNES DOM. IV.

INfirmatur. Dormit. Lazare veni. En tres estados se nos representa aqui Lazaro, enfermo, muerto, y resuscitado. Estos mismos son los de el pecador, predicados en Idea. Enfermo, por la flaqueza de su virtud. Muerto à la vida de la gracia, por el pecado. Y por medio de vna buena Confesion Resuscitado. Para el 1. assumpto. *Vide verbo*, Virtud. Para al 2. *verbo*, Pecado. Y para el 3. *Verbo*. Confesion, y Penitencia, &c. IDEA 1.

Lazarus mortuus est. Gislando en esta feria: *Opus aureum.* Dize, es Lazaro muerto, simbolo de la Grandeza, Hermosura, y Obstinacion de vn pecador. Se predica en Idea. Que no hallandose en la muerte accepcion alguna de Personas, en todos Grandes, Hermosos, y Obstinados, estiende igualmente su jurisdicion. Se prueva esto, desde el num. 705. hasta 743. de este Sermon. IDEA 2.

Lazarus amicus noster. Se pruevan en Idea, las calidades de el verdadero amigo, a vista de las de el falso. Para ello: *Vide*, desde el num. 747. hasta 756. y el Dictionario de Bercorio, *verbo* Amicicia, &c. IDEA 3.

Invenit in Monumento, &c. Raulino, sobre este texto dixo: que Lazaro significa a vn pecador: *Qui peccavit: Cogitatione, verbo, & opere, & peccato cõsuetudinis.* Hallaras provada esta idea, corriendo por todo el Discurso 3. de este Sermon. IDEA 4.

SABADO DOM. IV.

EGo sum lux mundi. Pruevanse en Idea, las calidades de la Luz en vn Superior, à imitacion de Christo. *Vide* para ello, el Ave Maria de este Sermon, &c. IDEA 1.

Ego sum lux mundi. Que luz de el mundo es Christo? La Estrella de el Norte. Es la Idea de este Sermon, mirarle especificado en diferentes Emblemas, &c. IDEA 2.

Ego sum lux mundi. Que luz es Christo? El mismo Gislando citado en el fin de esta feria, dize: IDEA 3.

dize: *Christus est lux universalis, lux clara, & lux utilitatis.* Esto es, luz vniversal, y no parcial. *Illuminat omnem hominem.* Es luz clara, y tanto: *Qui eam sequitur nõ ambulat in tenebris.* Es luz, y de tanta vtilidad, que el que la sigue: *Habebit lumen vitæ.* Se prueva en Idea, con los mismos Discursos de la Idea 2. Para esto, *Vide* Bercorio, Picinelo, y Vincencio. *Verbo Lux vbi plura, &c.*

DOMINGO V.

IDEA 1. SI *veritatem dico vobis.* Se pruevan en Idea, los triunfos de la verdad, opuestos à su contraria, la mentira. Divididos en los 4. Discursos de este Sermon. Y *verbo* Verdad. Y el Sermon que se sigue, &c.

IDEA 2. *Qui ex Deo est, verba Dei audit. Ego gloriam meam non quæro.* Quatro puntos nos propone aqui Christo por Idea de vn Serm. El 1. *Vt audiamus verbum Dei.* El 2. *Vt ex Deo simus.* El 3. *Vt non quæramus gloriam nostram, sed gloriam Dei.* Y el 4. *quod aure audimus, opere impleamus.* Para el 1. assumpto, *Vide* Palabra de Dios, y Sermon. Para el 2. *verbo*, seguir à Christo, como en la Dom. 4. Para el 3. *verbo*, amor. Desde el num. 722. hasta 723. Y en el *verbo*, Amor proprio. Para el 4. *Vide verbo.* Predicador, y Cathedratico, &c.

IDEA 3. *Si veritatem dico vobis.* Las verdades les predica Christo à los hombres. San Bernardo *tract. De gradibus humilitatis*, dize: *Tres sunt gradus veritatis. In primo, reperitur severa. In secũdo, pia. Et in tertio, pura.* Se predica en Idea, que la verdad tiene por excelencia, el ser severa, piadosa, y pura. Se apunta aqui la Idea.

§. I.

In primo reperitur severa. Es en primer lugar proprio de la verdad, dize San Bernardo, el mostrarse à los hombres, severa, ò con severidad. De donde infiero, que si vna verdad oculta, se tolera; vna verdad descubierta con severidad, basta para aterrar.

A los que fueron à prender à Christo en el Huerto, les dixo su Magestad: *Ego sum*; y cayeron todos assombrados en tierra. Levantanse de el suelo, y les dize Iudas: *Ipse est, tenete eum.* Y con facilidad, y sin ningun rezelo le prendieron. Pregunto. No es lo mismo: *Ego sum*, que *Ipse est*? Lo mismo. Como, pues, al dezir: *Ego sum*: caen assombrados en tierra, y al dezir: *Ipse est*, le prenden sin ningun rezelo? Es clara la respuesta. Diziendo Iudas: *Ipse est*, les descubriò à los Fariseos, vna verdad encubierta. Diziendo Christo: *Ego sum*, fue lo mismo que descubrirles cara à cara, vna verdad grave, y severa. Y si vna verdad oculta, con facilidad se tolera; vna verdad descubierta con severidad, basta para assombrar, y atertar. *Vide*, para esto, *verbo* verdad.

§. II.

In secũdo gradu, invenitur veritas: pia. Aqui se prueva, ser Dios tan misericordioso, que con la benignidad de sus verdaderas palabras, nos enseña, que nos apartemos de la mentira, con quien podemos peligrar.

En el Cap. 22. de el 3. de los Reyes, dixo Dios estas palabras: *Quis decipiet Acab.* Quien se atrevera à engañar à Acab? Saliò el Demonio, y dixo: Yo Señor le engañarè. Y como? *Ero spiritus mendax.* Predicandole la mentira. Y entonces le dixo Dios: *Decipies.* Tu le engañaràs. Y lo que allì fue misterio, acà es enseñança. Donde se muestra tan piadoso Dios: que con la apassibilidad de su Divina Palabra enseña, à que nos apartemos de los Diablos que predican la mentira, en quien podemos peligrar. *Vide verbo* Mentira, &c.

§. III.

In tertio gradu, invenitur veritas; pura, &c. Aqui se prueva, ser tal la eficacia de vna verdad pura, y desnuda, que no ha menester otras armas, que ella misma, para vencer, y triunfar.

Apoc. 19 *Et de ore ejus gladius vtraque parte acutus exibat.* San Iuan vio à la Magestad de el Señor, con vna espada en la boca. Tengala en las manos para pelear. No, sino en la boca, que el que estava en el Trono. *Vocabatur verax.* Era la verdad pura, y desnuda de el Divino Verbo. Y vna verdad pura, y desnuda, no ha menester tener armas en la mano para pelear, que ella misma por si sola, basta para vencer, y triunfar. *Vide verbo*, Verdad, &c.

Si veritatem dico vobis. Que cosa es la verdad? Y quales sus excelencias? El mismo S. Bernardo: *super Cant. serm. 70.* dize: *Veritas lilio comparatur*; A la azuzena compara à la verdad y sus propriedades. Que tiene la azuzena? Responde el Sãto: *Habet innocentiæ candorem: eminentiam in flore: fragrantiæ odorem: & formam corona.* Se pruevan estas 4. excelencias de la azuzena, para el Sermon de la Verdad. *Vide* estos verbos en los Indices, &c. IDEA 4.

LVNES DOM. V.

IDEA 1. IN *novissimo autẽ die magno festivitatis.* Celebravan los Iudios, la Fiesta de los Tabernaculos, que segun Lyra duravan siete dias, y el dia octavo se hazia vna como recopilacion de todos los antecedentes dias: *Instruimur, vt ampletamur septem virtutes; tres Theologales; scilcet spem, fidem, & charitatem. Et quatuor Cardinales; scilicet, Prudentiam, Iustitiam Temperantiam, & Fortitudinem, &c. Vt in hora mortis nostræ vocati à Christo, cum eo reficiamur, &c.* Es la Idea moral en que se pide: que para conseguir la salvacion, nos ofrece Dios por medio, el exercicio de estas siete Virtudes, Fe, Esperança, y Caridad. Prudencia, Iusticia, Templança, y Fortaleza. *Sic*, el Padre Gislando, *opus anr.* en el fin de esta feria. Para su prueva, *Vide* estos, y otros Indices: los mismos verbos, &c.

IDEA 2. *Miserunt Principes, & Pharisei ministros.* Aqui se descubre, el Alguazil fiel, en la presencia de el Iuez, y desleal en su ausencia. Desde el numero 956. hasta 964. de este Sermon.

IDEA 3. *Vt apprehenderent Iesum.* Se muestran en Idea, quatro calidades, que hazen à vn Iuez malo. Desde el numero 965. hasta 973. deste Sermon.

MIERCOLES DOM. V.

IDEA 1. *Ambulabat Iesus in Galileam.* Con los de Galilea trata, y conversa Christo, entre quienes reynava la paz, y concordia con sus proximos. Oygase aora à San Agustin: *De Verbis Comini, cap. 1.* que dize para Idea de vn Sermon: *Concorda cum adversario tuo; & in morte, pro judice, invenies Patrem: pro ministro, Angelum: & pro carcere, Paradisum.* Se prueva en Idea, que el que ama la paz, hallarà en recompensa en la hora de su muerte, à Dios por Padre, por Ministro, à vn Angel, y al Paraiso, en lugar de la Carcel, que merecia por sus maldades. Para el primer assumpto, *Vide verbo* Enemigos, Duelistas, y perdon de Enemigos. Para el 2. *Vide verbo* Premio, y Enemigos, que lo hallaràs, en el vltimo Discurso de este Sermon, &c.

Eaureto. Caelestis patria, ubi Pax, &c.

IDEA 2. El mismo San Agustin: *De Verbis Domini, cap. 158.* dize: *Qui testamentum pacis noluerit observare, à Patre abdicatur, à Filio exheredatur, & à Spiritu Sancto alienus efficitur, &c.*

IDEA 3. El mismo Santo. *In Serm. ad heremitas 2.* dize: *Qui pacem, cordis, oris, & operis, non habet, Christianus dici non debet.* Se prueva en Idea, la contraria; esto es, que goza el renombre de verdadero Christiano, el que ama la paz, con el coraçon, con las palabras, y con las obras, &c.

IDEA 4. El mismo San Agustin: *Super illud,* Ps. 84. *Iustitia, & pax osculatæ sunt.* Dize assi: *Iustitia, & pax, duæ amicæ sunt. Ama justitiam. Nam si amicam pacis non amaveris, non te amabit ipsa pax.* De amigas, y muy hermanas, trata aqui San Agustin à la Paz, y à la Iusticia. Verificancose, que entonces serà verdadera la Paz, quando se le dà lo que se le deve à su hermana la Iusticia. Para el caso, se ha de suponer, que ay tres maneras de justicia. Vna distributiva, otra legal, y otra commutativa. La distributiva, es la que se halla en el Prelado, y en el Principe, respeto de sus inferiores. La legal, es la que se halla en el inferior, respeto de su Prelado, y Superior. Y la commutativa, es la que se halla entre los inferiores, vnos con otros. Apunto la Idea.

§. I.

Iustitia distributiva. Esta es, de el Prelado à sus inferiores. Pruevase aqui lo primero: que entonces el Superior consigue este bien vtil de la Paz; quando obra con sus inferiores la Iusticia, dandoles lo que se les deve, en salud, y enfermedad.

Vos estis Sal. El Prelado, el Principe, el Padre de Familias, y el Marido. Todos estos, respeto de sus inferiores, son comparados à la Sal. Tiene la Sal: *Præservat à corruptione, &c.* Pero como? Dando à aquello con quien se vne lo justo, sin exceder, ni faltar. Quiere el Prelado, respeto de sus Subditos; el Principe, respeto de sus Vassallos, el Marido, respeto de su Muger, y Hijos, que sus Hijos, y Muger, Vassallos, y Subditos, conserven sin corrupcion, la Ley de Dios, y sus Divinos Mandamientos? Si. Pues en salud, y enfermedad, en ausencia, y en presencia, desele lo justo. Ni exceda, ni falte; obre con ellos justicia, y consiguiendo el bien vtil de la Paz, podrà dezir. *iustitia, & Pax, osculatæ sunt, &c. Vide verbo* Paz, &c.

§. II.

Iustitia legalis. La Iusticia legal, es de la Muger al Marido, de el Hijo al Padre, y de el Inferior, al Superior. Aqui se prueva, que si la Muger, si el Hijo, si el Inferior, si todos estos obran lo justo, obedeciendo à sus Superiores, conseguirán el bien vtil de de la paz, que todos juntos pueden desear.

Velut aspectus arcus cum fuerit in nube in die pluviæ. En el arco està la paz. Pregunto: Porque los que tiravan la Carroça de Ezequiel, en quienes estan todos los Inferiores, andavan con tanta paz? *Vbi erat impetus spiritus, illuc gradiebantur.* Porque obedecian obrando lo justo, respeto de el superior espiritu, que les governava. Y si el Hijo, si la Muger, si el Subdito, si todos los Inferiores obran segun razon, y justicia, obedeciendo à sus Superiores, conseguirán sin duda alguna, en recompensa, el bien vtil que desean de la paz. *Vide verbo* Paz, &c.

§. III.

Iustitia commutativa. Esta se halla en los buenos respetos, y atenciones, que vnos à otros, se deven guardar entre si los Inferiores. Aqui se prueva, se hallarà entre estos la verdadera paz, quando obrando segun justicia, se hizieron buenas ausencias, los vnos, à los otros, entre si. Para este assumpto *Vide verbo*, Correccion, Paz, y Amor, &c.

IDEA 5. *Tempus meum: Tempus vestrum, &c.* El tiempo de Christo, es el de el trabajo. El tiempo de el hombre, es el de el regalo. Pues digamos en Idea, que si el Iusto, à imitacion de Christo, halla el fruto de la virtud, en el tiempo de el trabajo: El pecador halla el trabajo en el tiempo de el deleyte, y de el regalo. Se apunta la Idea.

§. I.

El Iusto, en el tiempo de el castigo, y de el trabajo, halla el fruto de la virtud, y de el regalo.

Invenit germinasse virgã Aaron, de domo Levi. num. 17. En brevissimo tiempo diò la Vara de Aaron, ojas, flores, y frutos. *Turgentibus gemmis erumpunt flores, & in amigdalas deformati sunt.* Aunque se suele dezir, que por aver dado almendras, esta Vara era de Almendro: San Ambrosio dixo, que era de Nogal. Como, pues, siendo de Nogal, dà por fruto almendras? Mas. Siendo el Nogal el vltimo que dà el fruto, como es aora el primero que florece, y fructifica? Al Nogal le apalean, y sufre con tolerancia el golpe de el castigo; y siendo aqui el Nogal, significaciõ

de

de vn justo, ya es proprio de los justos, el hallar en el tiempo de el rigor, y de el trabajo, el fruto de la virtud, y de el regalo. *Vide* para esto. *Verbo*, Virtud, y Trabajo, &c. Y Cruz, &c.

§. II.

El pecador en el tiempo de el descanso, y de el regalo, halla su mayor dolor, y llanto.

Super flumina Babilonis illic sedimus, & flebimus. A las orillas de los rios de Babilonia, dize que estando sentados los pecadores, hallaron su mayor dolor, y llanto. Pero como si descansan estando sentados? Por esso mismo. Que eran pecadores, y si es proprio de el justo, el hallar su descanso en el tiempo de el trabajo: Es proprio de el pecador: el hallar, su mayor dolor, y llanto, en el tiempo de el descanso. *Vide*, para esto. *Verbo*, Desengaño, Mundo, Deleyte, y Trabajo &c. Y *verbo*, Cruz.

IDEA 6. *Tempus vestrum.* San Bernardo, en el Libro de sus Morales Sentencias dize. *Tempus vestrum, tempus penitentiæ.* Nuestro tiempo, dize el Santo ha de ser el tiempo de la penitencia. Y concluye el mismo Santo por Idea de vn Sermon. *Tempus in tria dividitur. In præteritum, in præsens, & in futurum.* En todos se ha de hazer penitencia. Pruebase.

§. I.

In præteritum. Secundũ illud Pauli ad Ephes. 5. *Redimentes tempus: quoniã dies mali sunt. Vide, verbo.* Penitencia, &c.

§. II.

In præsens. Secundum illud Apostoli ad Galat. 6. *Dum tempus habemus, &c. Vide, verbo.* Penitencia, &c.

§. III.

In futurum. Secundum illud Matth. 10. *Qui perseveraverit vsque in finem. &c. Vide, verbo.* Perseverancia, &c.

MIERCOLES DOM. V.

IDEA 1. *Facta sunt encænia.* En el discurso de este Sermon, Se proponen para la renovacion de el templo de nuestra alma tres Ideas, que cada vna

IDEA 2. puede servir para vn dilatado Sermon, &c.

Facta sunt encænia. La renovacion de el alma por medio de la verdadera penitencia, se nos propone en esta feria. Pregunto, que efectos son los de esta perfecta renovacion? Ya lo dixo San Agustin en el libro de Penitencia, y por Idea de vn Sermon. *Perfecta renovatio seu penitentia. Leprosos curat, mortuos suscitat, sanitatem auget, gratiam conservat, claudis dat gressum, cæcis visum, vitia fugat, virtutes exornat, & mentem roborat. Vide*, todos estos verbos, en los Indices, &c.

Facta sunt encænia, &c. Que renovacion es esta que oy se nos pide? El Pictaviense en su Repertorio. *Verbo.* Penitencia. La compara à la myrra. Que tiene la myrra? Ya lo dize. *Myrra habet virtutem, dissolvendi, confortandi, desecandi, corrodendi, conglutinandi, & à putredine præservandi. Sic pœnitentia. Dissolvit, confortat, per spem: Desecat, per abstinentiæ macerationem: conglutinat, per sanitatis spiritualis restitutionem: & præservat, à putredine inferni.* Para el primer assumpto. *Vide verbo.* Dolor. Para el segundo. *Verbo.* Esperança, y Misericordia:. Para el tercero. *Verbo.* Penitencia, y Ayuno:. Para el quarto. *Verbo.* Ceniça:. Y para el quinto. *Verbo.* Penitencia, &c. IDEA 3.

IVEVES DOM. V.

IDEA 1. *Lacrimis cepit rigare pedes eius.* Que efectos son los de las lagrimas? Ya es sabido. *Tollunt maculam internam. Placant offensam æternã, & præstant quietẽ sempiternam.* Se prueba en Idea. Tienen las lagrimas por efecto. El quitar la mancha interior de el alma, el aplacar al ofendido que es Dios, y el conseguir la vida eterna. Se prueba. Bern.

§. I.

Lacrimæ tollunt maculam internã. Quitan de el alma la mancha de el pecado. *Vide*, para esto, este mismo Sermon, donde lo hallaràs expressado,

§. II.

Lacrimæ placant ofensam æternam &c. En el mismo Sermon se prueba esto, &c.

§. III.

Lacrimæ præstant quietẽ sempiternam. Alcançan el Reyno. Para esto, *vide* el primer discurso de este Sermon, &c.

VIERNES DOM. V.

IDEA 1. *Stabat iuxta Crucem.* Estava Maria Santissima al pie de la Cruz. Como estava? Santo Thomas *in Catena, ibi.* Para vna Idea. *Stabat, dolore oppressa, constans, & in solitudine posita.* Esta Idea se prueba, en el Ave Maria de este Sermon, &c.

SABADO DOM. V.

IDEA 1. *Cogitaverunt vt & Lazarum interficerent: Cogitaverunt, sed nõ interfecerunt.* Pensaron los Fariseos matar à Lazaro, pero no le mataron. Las razones porque no le mataron, se prueban en Idea, por todo el discurso de este Sermon, &c.

DOZE IDEAS,

PARA LA SANTISSIMA VIRGEN DEL CLAVSTRO EN LA SANta Iglesia Metropolitana de Tarragona. Con otras tantas para S. Thomás de Aquino.

ESte Sermon de la Santissima Virgen del Claustro en dicha Cathedral de Tarragona, es de singularissima devocion para toda aquella Fidelissima Ciudad. Y à instancias de algunos devotos de esta Santissima Virgen, pondrè aqui para los que comiençan à predicar, ya que no por extenso los Sermones, por no abultar demasiado el Tomo, algunas Ideas que en mis Quaresmas, yo alli he ponderado.

IDEA 1. Genes. 2. v. 10. Hic.

Egrediebatur fons de medio Paradisi. Donde sobre este texto leyò Cayetano. *Egrediebatur fons, de medio Claustri.* Y el Abulense sobre este texto insinuá lo mismo. De esta fuente, se formavan quatro rios. El Phison, el Geon, que es el Nilo, el Tigris, y el Eufrates. Se prueba en Idea. Que Maria Señora nuestra, es la fuente de nuestro Claustro. Paraiso, con las propriedades de estos quatro rios. Phison, Gion, ò Nilo, Trigis, y Eufrates. *Vide.* Maluenda de Paradiso, donde hallaràs las propriedades para el caso, de estos quatro Rios, y el mundo simbolico.

IDEA 2. Matth. 17. Ibid. Dictiona. v. nubes. Verb. nubes.

Ecce nubes lucida obumbravit eos. El Docto Alapide. *Cinxit eos; seu circundedit illos.* La nubecilla del Tabor, dize que encerrò, ò enclastrò dentro de si, à Pedro, Iuan, y Diego. Y aqui aora el Doctissimo Bercorio. *Nubes significat sanctitatem Virgineæ Clausuræ.* Està dize significando la Nubecilla, à la que en el Claustro de sus Entrañas encerrò al Verbo Divino; y oy Enclaustra à Pedro, Iuan, y Diego. Con que sin ningũ reparo, està en la Nube significada, la Sãtissima Virgen del Claustro. Esto supuesto. De la Nube dixo el Autor del Mundo simbolico; que entre otras tiene tres especiales propriedades. La primera: *Se elevat, vt obumbret*, se eleva en alto, para hazer sombra à los q̃ se acogen à ella. La segunda; *Fulgura, in pluviam facit*, los truenos, y relampagos de vna recia tempestad, los transforma en lluvia, y apacible serenidad. Y la tercera: *Se exaurit egenti, &c.* Se deshaze en copioso rozio, en vtilidad comun. Se prueba en Idea. Es la Santissima Virgen del Claustro, la Nubecilla, que se eleva, para hazer sombra à quantos se acogen à ella. Lo segundo, es esta Soberana Señora, la que á los espantosos relampagos, y amenaças de Dios contra los pecadores, los tràsforma en apacibles lluvias. Lo tercero, es la mas piadosa Nubecita, que se deshaze en si por favorecer à sus devotos, con el rozio de sus diferentes gracias.

IDEA 3. Iob. 38.

Conclusit ostijs mare. Al mar dize el Santo Iob, que le encerrò Dios dentro vn Claustro, y siendo el mar significacion de la Santissima Virgen, estando en vn Claustro; serà significacion expressa, de la Santissima Virgen del Claustro. El mar tiene tres cosas: Longitud, latitud, y profundidad. *Longitudinem, latitudinem, & profunditatẽ.* Se prueba en Idea, ser las excelencias de la Santissima Virgen, quando en el retiro de su Claustro. Dilatadas, altas, y profundas. Quan dilatadas, quan altas, y quan profundas, queda para el Predicador el ponderarlas.

IDEA 4. Apoc. 1. Apud A. lapide.

In manu eius Stellas septem. Siete Estrellas dize San Iuan, que tenia Dios en su mano, à las quales Estrellas apretando el mismo Dios la mano: *Posuit eas quasi in clausura*, dixeron el Abad Ioachin, y el Docto Alcaçar, que las puso su Magestad, como en Clausura: Eran estas Estrellas los siete planetas. Iupiter, Marte, Saturno, Sol, Mercurio, Luna, y Venus. De quienes assimismo se dize, que resplandecen cada vna desde su Epiciclo, Claustro, ò Celdilla. *Dederunt lucem in custodys suis.* Y estando en cada vna de estas Estrellas significada la Virgen, claro està que si estàn Enclaustradas. *Posuit quasi in Clausura*; Seràn significacion expressa, de la Santissima Virgen del Claustro. Prediquense pues sus excelencias, con la expresion, y propriedades, de todos siete Planetas, que ajustadissimas les vienen, à la Santissima Virgen del Claustro.

IDEA 5. Ioa. 5. Vt supra.

Quinque porticus habens. De la Piscina dixo el Damasceno, que era significacion de la Santissima Virgen. *Significat Virginẽ Mariã.* Esta Piscina estava en el Claustro de aquella casa. Con que serà significacion de la Virgen del Claustro. Mas, tenia cinco porticos, en quienes estàn los cinco sentidos. Se prueba en Idea, que todos cinco sentidos. Vista, oido, olfato, gusto, y tacto, predican las excelencias de la Santissima Virgen del Claustro.

IDEA 6. Ierem. 52. & 23. In 52. Ierem.

Et omnia malogranata, retiaculis circũdabantur. Donde dixo el Doctissimo Cartusiano Andrea Capella. *Per retiacula intelligunt nonnulli, foramina, vbi malogranata collocata erãt.* Dize este Autor, que las granadas que Ieremias viò en el Templo, estavan encerradas, ò enclaustradas, à manera de vn diamante, y qualquier otra piedra preciosa encerrada dentro el Claustro de su anillo. Que por esso en lugar de *retiaculis*, pone, *foramina.* Conque si la granada es simbolo de la Virgen, y esta en sentir de este Autor grave, està Enclaustrada, serà la granada simbolo expresso de la Santissima Virgen del Claustro. Aora para el caso. Dize el Autor del Mundo simbolico, que la granada tiene tres propriedades: *Est dulcis, habet Coronam, quot grana, tot gratiæ.* Es dulçe, tiene Corona, y en sus granos esta significada la gracia. Tiene dulçura, Corona, y gracia. Se prueba en Idea lo mismo: esto es, q̃ la granada de la Santissima Virgen, quãdo en su Claustro, les està ofreciendo liberal à sus devotos: dulçura, Corona, y Gracia.

Verb. Malus.

Tur-

Turtur invenit sibi nidum. Hugo Carden. *Turtur invenit sibi Claustrum.* La tortollilla, dize que puso su nido en vn Claustro. Es con propriedad esta tortolilla, la Santissima Virgen en el nido de su Claustro. Prediquense para esta Soberana Virgen las propriedades de la tortola. Para ello, *vide.* Bercorio *Reductorio Moral. l. 7. cap. 70.* Y el Autor del Mundo simbolico, *verbo. Turtur*, y toma las que quieras.

IDEA 7. Pf. 83. & 4. Hic.

Hortus conclusus. En el capitulo quarto de los Cantares, se dà à Maria Santissima, el apellido de Huerto Enclaustrado. Al Huerto Enclaustrado *le hermosea*, la rosa, la viola, y el clavel. Se prueba en Idea. Es la Santissima Virgen el Iardin de nuestro Claustro, con las propriedades, de rosa, de viola, y de clavel. *Vide*, en el Dictionario de Bercorio estos verbos.

IDEA 8.

Sapientia ædificavit sibi domum, excidit columnas septem. Donde dixo Hugo Cardenal. *Sapientia ædificavit sibi Claustrum.* Y aora para la Idea hablando de las columnas. *Septem columna, sunt septem artes liberales.* Gramatica, Retorica, Dialectica, Arismetica, Musica, Geometria, y Astronomia. En que se prueba. Que cada vna de estas ciencias, segun su especial fin, se esmera en predicar, las alabanças de la Santissima Virgen, quando en el retiro de su Claustro, &c.

IDEA 9. Prov. 9. & 1. Hic fol. 19. & 18.

Facies & mensam de lignis Setim. Faciesque illi labium aureum per circuitum. Notese, q̃ donde nuestra vulgata dize, *faciesque ei labium per circuitum*, lee Ariasmontano. *Faciesque ei Clausurã.* Y el Doctissimo Haya dize lo mismo. *Labium illũ Clausurã circumquaque cingebat* Dizen estos dos Autores, que esta mesa, que en si contenia el pan de la proposicion, esta va cerrada dentro vn hermosissimo labio de oro que le servia de Claustro. Conque nadie pondrà duda, ser en significacion esta mesa Enclaustrada, la Santissima Virgen del Claustro. Notese pues aora para la Idea; que esta mesa tenia en si vna Corona de oro, ò aureola. *Coronam aureolam*, que aunque vna, era significacion de muchas: porque como dixo Bercorio, esta palabra, Corona en la Escritura; *Sumitur multis modis.* Y que corona era esta que tenia en si esta mesa Enclaustrada; Ya lo dize el mismo Autor. *Corona vitæ, Corona gloriæ, & Corona amicitiæ.* Corona de vida, Corona de gloria, y Corona de amistad. Se prueba en Idea. Que la Santissima Virgen del Claustro, en aquella mesa Enclaustrada, significada en aquella Corona aureola, nos està brindando con estas tres Coronas. Corona de vida, Corona de gloria, y Corona de amistad. Esto es, brinda desde el Altar de su Claustro con Corona de vida, à los q̃ perseveran en su servicio, hasta la muerte. *Este fidelis usque ad mortem & dabo tibi Coronam vitæ.* Brinda en segũdo lugar con Corona de gloria. A los q̃ legitimamente pelearen. *Non Coronabitur nisi qui legitime certaverit.* Y por vltimo, brinda con Corona de amicicia; pues como dixo el mismo Bercorio. *Solum datur amicis, & familiaribus*, Solo la concederà à los que siendo amigos de su Santissimo Hijo, lo mostraren tambien ser de su Santissima Madre.

Dictiona. ver. Cor. In Isai. 28. v. 5.

IDEA 11. Ezechiel. 28. & 13. Apud fol. 69. n. 2.

Carbunculus, & saphyrus. En su capitulo 28. haze mencion Ezechiel, del carbũculo, y de el safiro. Con advertencia dizen aora Bartholome Anglico, Rueo, y Dioscorides: Que el carbunculo, luze, y resplandece, puesto, y colocado dentro el Claustro, ò pecho del Safiro. Las palabras de estos Autores graves. *Saphyrus includit in se carbunculũ.* No lo puedẽ dezir mas claro. Y por si huviere algun escrupulo: Oygase á S. Agustin, que con su dicho, lo acaba todo de allanar. Qualquiere cosa, q̃ en si encierra à otra, se llama Claustro, y pone el Sãto el exemplo, hasta en las paredes, y en las cuevas diziendo. *Spelunca, seu parietes, aliquẽ in se continentes, Claustrum dicuntur.* De esto no ay duda, de donde se infiere claramẽte, que si en el Carbũculo està la Virgen Santissima, y este resplandece en el Claustro, ò pecho del Safiro: serà con expresion, la Santissima Virgen del Claustro este carbunculo. Oygase aora á Boecio para la planta de este Sermõ. Pinta este Autor grave en vn Geroglifico, todas las piedras preciosas, de q̃ hasta de aora ha podido tener noticia la industria humana. En medio de ellas, algo mas elevada, pinta à la piedra carbunculo; con vna letra q̃ dize por lema. *Cunctis splendidior.* Aventajan mis luzes, à las luzes de todas las demàs piedras. Pero en q̃ les avẽtaja? Dirè entre otras propiedades, para el caso, q̃ en solo tres. En luzes de naturaleza, de fortuna, y singulares gracias. En q̃ se prueba por Idea. Que si en las piedras, en sentir comũ, estàn significados los Sãtos todos del Cielo: el carbũculo de la Sãtissima Virgẽ, quãdo colocada en el Safiro de su claustro, avetaja à los Sãtos todos del Cielo, y de la tierra, mejor que aquella otra piedra, en luzes, de naturaleza, fortuna, y gracia. Pruebalo, &c.

S. Aug. in Apoc. ho. mil. 7.

Ansbert. Boecia. de Lap.

Et veniens ibi Hieremias invenit locum speluncæ & arcã intulit illuc. Aqui Ieremias, al Arca de la Sãtissima Virgẽ, nos la pone en sentir de S. Agustin en el Claustro, y hueco de vna peña. Las palabras del Sãto. *Spelunca aliquẽ in se continẽtes: Claustrum dicuntur.* Aora, en el Arca estavã, la vara, las tablas, y el Manna: Que en sentir de Leonardo de Vtino: en la vara estava el poder, en las tablas la sabiduria, y en el Manna, el amor. Se prueba en Idea. Que en vtilidad de sus devotos, se muestra la Virgẽ, quando en la cueva de su Claustro. Sabia, Poderosa, y Amante, &c.

IDEA 12.

In Laureto Verbo Claustral.

PARA MI ANGELICO MAESTRO S. THOMAS.

IDEA 1.

VT adamãtem, & scilicem:: Ariasmontano fundando en la version de Santespagnino dize. Que el Sumo Sacerdote Aaron llevava en medio del pecho vn diamante. *Alium lapidem lucidissimum, & existimo fuisse adamantẽ.* En el qual le mandò Dios á Moyses, que escrivielle la

Doc-

Doctrina, y la verdad. *Pones veritatem.* Otra letra. *Pones Solem.* Diamante con vn Sol en medio el pecho, simbolo es expresso de Santo Thomàs. De el Diamante dixo Bercorio, que tiene tres cosas. Claridad, fortaleza, y virtud difusiva. *Habet claritatem fortitudinem, & virtutẽ diffusivam.* Se prueba en Idea: Que el Diamante de Santo Thomàs con el Sol en medio el pecho, à las luzes de su Divino resplandor nos descubre: Claridad en su doctrina, fortaleza para defender de los Hereges à la Iglesia, y virtud difusiva, con que se comunica à los demas Doctores de la misma Iglesia,

Reduct. oral verbo Idamas.

Api, quæ est in Assur. Isaias *cap.* 7. La abeja nace de la cabeça de el Becerro. De la abeja dixo el Docto Padre Octaviano de Tufò, Verbo. *Apes, Mel gestat in ore; casta prolẽ gignit, & palmam colit* Que en su boca, lleva la dulçura: en sus partos la pureza; siendo sus buelos la Palma. Se prueba en Idea: Es la escuela de Thomàs, segun este esclarecido Iesuita; el enjambre esclarecido de la Iglesia, que naciendo de la cabeça de este misterioso Bezerillo, en la boca lleva la dulçura; en sus partos, ò escritos la pureza; siendo sus buelos la Palma.

IDEA 2.

Date florem Moab. Otra letra. *Date coronam.* Otra. *Date alam.* Dize Ieremias en su *cap.* 48. segun diferentes letras: que à Moab se le dieron; flores, alas, y coronas. Moab dize Laureto, se interpreta, *Aqua paterna.* Lo mismo tiene Santo Thomàs; segun Arriaga. Se prueva en Idea, Publican sus glorias; flores, alas, y coronas.

IDEA 3.

A la carroza de la Iglesia la tirava vn Buey transformado en Cherubin. Este es en significacion Santo Thomàs; si algun tiempo Buey, oy en sabiduria Cherubin. Se prueba en Idea: Que si aquel Cherubin, como todos sabemos tenia cara de Hombre, Leon, Aguila, y Buey. Es Santo Thomàs. El Hombre, el Leon, el Aguila, y el Buey de dela carroça, ò Iglesia de Dios, &c.

IDEA 4.

Sal terræ. Lux mundi. Santo Thomàs es, luz, Sol: y sal. El numero ternario, dixo Aristoteles significa: Principio, medio, y fin. *In numero ternario, est principium, medium & finis.* Se prueba en Idea: Resplandecen en Santo Thomàs, todas las luzes de la Iglesia, en su principio, medio, y fin: Por esso Santo Thomàs se interpreta. *Iste magis.* Como quien dize. Es luz? Mas. Es Sol? Es Sal? Mas. Pues que es? *Vnus est Magister vester.* Vniversal Maestro, &c.

IDEA 5.

Pinta el Docto Iulio Esquilario, en su *Cœlum Stellatum.* De las siete Estrellas Aquilonares, solo à la principal, llamada, *vrsa maior.* A vn lado le pinta vna nave, y al otro vna red echandola al mar, y atrayendole multitud de pezes à la misma nave. A la *vrsa maior*, dize el mismo Autor, que los Astrologos le llaman, el Buey de las Estrellas. *Astrologi, vrsam maiorem Bovẽ vocant.* Este es Santo Thomàs. En la nave, està la Iglesia, en la red, en Alegoria comun, ay tres cosas significadas. Sabiduria, predicacion, y pureza. Se prueba en Idea: Son casi inumerables los pezes, ò los frutos, que Santo Thomàs trae à la nave de la Iglesia, por medio de la red de su admirable sabiduria, predicacion, y pureza, &c.

IDEA 9.

Laureto Allegor. Verbo Rete.

Similem filio hominis. En medio de siete luzes viò San Iuan à vn Angel semejante al hijo de el honbre, el qual por divisa llevava vn ciñidor de oro en señal de pureza: *Præcinctum zona aurea.* Este es en significacion Santo Thomas. De el Angel, dixo el Autor de el mundo simbolico, que tiene por propriedad el ser. Descarnado, magnanimo, fuerte, y liberal. Lo mismo se predica en Idea para Santo Thomàs, &c.

IDEA 7.

Pintaron los de Tracia en vn Geroglifico à vn Sol, de el qual salieron tres rayos. Con el vno, à vn ciego hiriendole los ojos, le dava vista. Con el segundo, à vna endurecida piedra la deshazia en arenas; y con el tercero, à vn monte de nieve, con la actividad de su luz, la deshazia en lagrimas. Se prueba en Idea: Que el Sol de Santo Thomàs, tiene por propriedad. El dar vista, el ablandar, y el deshazer. Esto es, con el rayo de su admirable sabiduria, à muchissimos Hereges ciegos en sus errores, dandoles en los ojos: les comunicò la luz de el alma, y cuerpo. Con el de su eficaz predicacion, ablanda aun à la mas endurecida piedra del pecador. Y con el de su mucha virtud, y exemplo, deshaze en lagrimas, al mas elado coraçon: &c.

IDEA 8.

Similis lapidi iaspidis. Apoc. 4, v. 3. De el jaspe dixeron Causino en su Corte Santa *lib.* 11. Sim. y Vicencio. *Speculum lib.* 8. *cap.* 77. *Invenitur iaspis in quo species viri emicat, clipeum gestantis, & subiectum pedibus, serpentem calcantis; &c.* Este es Santo Thomàs con la serpiente de el Herege rendida à sus pies. *Vide*, en Bercorio, Vincencio, y Picinelo. *Verbo*, Iaspis, y toma de sus muchas propriedades las que mas te quadraren, y aplicalas en Idea, para vn Sermon de este esclarecido Doctor, &c.

IDEA 9.

Saphirus, & Carbunculus. Exodo 28. De el Carbunculo dixo Bercorio en su Reductorio Moral. *Verbo. Carbunculus. Carbunculus zona candida præcingitur, in signum puritatis.* Este es Santo Thomàs Se predican en Idea, las propriedades de el Carbũculo para el Sãto. Miralas en los Autores de arriba citados en la Idea nona, &c,

IDEA 10.

In tertio ligurius, Exod. 28. Al ligurio, le llamaron los Hebreos. *Lingua Bovis.* Lengua de el Buey. Se predican sus propriedades en Idea para Santo Thomàs. *Vide, verbo*, Ligurius, en los Autores de arriba, &c.

IDEA 11. En In Ciudad de Lays fue hallada, y la llamaron

Duodecimum Ametistus. Apoc. 11. De el Ametisto dixeron Oleastro, y Ariasmontano. *Verbo. Ametistus.* Que en su centro se descubre, la efigie de vn Buey. *Ametistum similitudinem vituli præferre.* Se pedican en Idea las propriedades de el Ametisto, para Santo Thomàs. *Vide, &c.*

IDDA 12.

Faciamus hominem. El Pictavienſe dize en su Repertorio; *Verbo.* Adam. Que Adan se interpreta, *Vir, & custos horti Ecclesiæ.* Varon, y guarda de el Paraiso de la Iglesia. Significacion expressa de Santo Thomàs. Pues sobre interpretarse: *Iste vir.* Varon; que dixo Arriaga, es Cherubin sabio, que defiende el Paraiso de la

IDEA 13.

Iglesia. Esto supuesto, dize aora San Agustin, citado de Georgio Benero, en su *Armonia mundi*. Que en Adan como en espejo, resplandecieron todas las criaturas que sacò Dios à luz en los seis dias primeros de la Creacion del Mundo. *Omnium rerum in se gerit imaginem.* En Adã resplandeciò la luz, el firmamento, el mar, el Sol, las flores, y el mismo hombre. Se prueba lo mismo en Idea, para nuestro segundo Adan Santo Thomas. Apunto la Idea.

§. I.

Fiat lux. La luz sale en primer lugar empeñada por Adan. Lo mismo para Santo Thomàs. Que tiene la luz? El Autor de el Mundo Symbòlico. *Evellit tenebras.* Tiene la luz que ahuienta las tinieblas. Aqui se prueba. Que la luz de la Sabiduria de Santo Thomàs: *Evellit tenebras.* Vence à los que por sus heregias andan à ciegas, entre las tinieblas de su mucha obscuridad.

§. II.

Fiat firmamentum. El firmamento resplandece en el segundo dia en favor de Adan. Mejor en favor de mi Angelico Maestro Santo Thomàs: Que tiene el firmamento? Que el Sol à quien Dios colocò en el firmamento, luze, y arde. Aqui se prueba, que Santo Thomàs mejor que otro Sol, luze en sabiduria, y arde en virtud, sabiendo como tan espiritual Maestro, enlazar las letras, con la virtud.

§. III.

Congregationes aquarũ apellavit maria. El mar se ofrece en tercer dia por Adan. Mejor en favor de Santo Thomàs. Que tiene el mar? *Longitudo, latitudo, & profundum.* Que es dilatado, alto, y profundo. Aqui se prueba, ser las obras, y virtudes de Santo Thomàs, por lo de singular: Dilatadas, altas, y profundas. Quan altas, quan profundas, y quan dilatadas, toca al Predicador ponderarlas, &c.

§. IV.

Duo luminaria magna. El Sol sale el quarto dia à comunicar sus luzes à Adan. Que tiene el Sol? Toma las propriedades que quisieres de los Autores citados en la novena Idea, y predicalas para nuestro esclarecido Doctor.

§. V.

Las flores han aguardado al quinto dia para lisongear à Adan. Veamos como influyen en Santo Thomàs. Predica las flores de sus virtudes, &c. Y propriedades, &c.

§. VI.

Faciamus hominem. Al sexto dia quedò Adan hecho hombre. Quedò hecho digo, varon. *Vir.* Santo Thomàs se interpreta; *Iste vir.* Y si Adan quedò hecho hombre de la tierra; podremos muy bien probar: Que Santo Thomàs de Aquino, no parecio hombre de la tierra, sino hombre venido de el Cielo, &c.



INDICE

MISSIONARIO, PARA VARIAS, Y DIFERENTES PLATICAS, y Conferencias Eſpirituales; ſegun las varias, y diferentes virtudes, que ſe encierran en eſte libro Quareſmal.

1 PLatica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras de San Lucas. *Gaudium erit coram Angelis Dei, ſuper vno peccatore pœnitentiam agente.* Noteſe que no dize ſobre muchos, ſino ſobre vno. En eſta Platica ſe deshazen los argumentos de los pecadores, que por demaſiado confiados, argumentan diziendo. A Pedro, ò Iuan aguardò Dios à penitẽcia, tambiẽ me aguardará à mi. Coronemonos de roſas en la flor de la edad. Sus pruebas las hallaràs, corriendo por todo el ſegũdo diſcurſo del Lunes de la Dominica ſegunda: *Ego vado.* Y en el fin del Sermon de la Piſcina, y *verbo*, Penitencia.

2 Platica Eſpiritual, fundada ſobre el dicho de vn pecador, à quien exortando Ieremias à que hizieſſe penitencia, le reſpondiò. *Nequaquam faciam.* No la quiero hazer, y la razon porque no la quiere hazer la dà el miſmo Ieremias, diziendo en nombre del miſmo pecador. *Adamavi quippe alienos, & poſt eos ambulabo.* Hugo Cardenal. *Idola ſequendo.* Y es dezir eſte pecador yo eſtoy empeñado en el amor de mi Idolo, y por mas que me griten los Miſsioniſtas, tambien me empeño en no dexarle. Pruebaſe en eſte Sermon de Miſsion: Que ſemejantes pecadores, por obſtinados, ſon comparados al ayunque del herrero, que por mas que le martilleen, ſiempre ſe queda con la miſma dureza. Sus pruebas, las hallaràs corriendo por todo el diſcurſo tercero del Lunes de la Dominica ſegunda. *Ego vado*, y *verbo*, Obſtinacion.

3 Platica Eſpiritual, fundada ſobre dos textos, al parecer encontrados. El vno es de San Iuan, y el otro es de San Lucas. San Iuan dize, hablando en Perſona de Chriſto con los Fariſeos. *Quæretis me, & non invenietis.* San Lucas dize: *Quæretis, & invenietis.* Aqui ſe pregunta, ſi la Eſpoſa le halla. *Inveni.* Como los Fariſeos no le hallã? *Non invenietis.* Hugo Cardenal. *Tulerunt pallium meum; Hoc eſt, Pallium peccatis.* La Eſpoſa dexò la capa del pecado en manos de las guardas, que eran los Confeſſores. Los Fariſeos no la quiſieron dexar. *In peccato.* En que ſe prueba: que ſi en la hora de la muerte hallaron à Dios los que con tiempo dexaron la capa, y ocaſion del pecado, no le hallaràn, los que por obſtinados, no la quiſieron dexar. Sus pruevas las hallaràs, corriendo por todo el Diſcurſo 4. del Lunes de la Dominica 2. *Ego vado.* Y *verbo* Ocaſion.

4 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras de David, hablando en perſona de los pretendientes à la Dignidad, ſin tener meritos: *Aſcendunt uſque ad Cœlos, & deſcendunt uſque ad abyſſos.* En que ſe prueva, la perdicion de muchiſsimos pretendientes, que por no tener meritos, ſe valieron de medios humanos, como ſon, dinero, y poder. Sus pruevas las hallaràs, corriendo por todo el Diſcurſo 1. del Sermon de las Cathedras, Martes de la Dominica 2. Pſal. 106. v. 6.

5 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras de David, hablando de los que de las letras ſe valen, para ſeguir el vicio. *Abominabiles facti ſunt in ſtudijs ſuis.* Que es lo de San Alberto Magno: *Dicunt quæ ſunt conſona legi; ſed vita eorum ab hac doctrina diſcordat.* En que ſe prueva, la perdicion de ſemejantes, por enſeñar vno, y practicar otro. *Vide* para ſus pruevas, todo el Diſcurſo 2. del Sermon de las Cathedras. Y el remedio, que conſiſte en practicar el Maeſtro lo que enſeña à ſu Diſcipulo, le hallaràs en el miſmo Diſcurſo, y en el que ſe figue, que es el tercero, y el quarto. Pſalm 13. v. 1. Hic.

6 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras: *Beati qui perſecutionem patiuntur.* Aqui ſe pruevan los raros, y ſingulares efectos de los trabajos, por amor de Dios ſufridos, y tolerados. Mira con cuydado para ſus pruevas, todo el Sermon del Miercoles de la Dominica 2. *Aſcendimus Hieruſalem.*

7 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras: *Induebatur purpura, & biſſo, & ſepultus eſt in inferno.* En q̃ ſe prueva la condenacion de muchas Almas, por exceſſos en gaſtar, y adornar el cuerpo, olvidandoſe de adornar con el aliño de las virtudes al Alma. Sus pruevas, ſe hallan en el Diſcurſo 1. del Sermon del Rico, Viernes de la Dominica 2. Y en el Diſcurſo 2.

8 Platica Eſpiritual, fundada ſobre los Sinfavores que ſe le figuieron à Eva, y en Eva, à todo el Genero Humano, por la gula, y bocado guſtoſo de vna mançana. Sus pruevas, ſe hallan corriendo por todo el Diſcurſo 3. del Sermon del Rico. Y *verbo*, *Gula*. Iueves Dom. 2.

9 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras, que hablando del pecado mortal, lo compara al plomo: *Sedet ſuper talentum Plumbi.* En que ſe pregunta, con deſeo de ſaber, quanto peſa vn pecado mortal? Para averiguarlo, *Vide* ſus pruevas, en el Diſcurſo 4. del Sermon del Rico. Iueves, Dom. 2. C. 5. v. 7.

10 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras del Rico: *Rogo te Pater Abraham.* Se prue-

prueva no es buena la penitencia, que se aguarda à hazer, quando està el pecador en el Infierno. *Vide* el discurso 5. del Sermon del Rico.

11 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Penitentiam agite. Vide* el Lunes de la Dominica 2. *Ego vado.* Todo el discurso 2. Y *verbo* Penitencia. Y el discurso 5. del mismo Sermon del Rico.

12 Platica Espiritual, fundada sobre las mismas palabras del Rico, desde el infierno à Abraham. *Mitte Lazarum.* Padece, y ve feliz à Lazaro. En que se prueva, que ver la felicidad agena, y no gozarla, serà para los poderosos del mundo, vno de los mayores tormentos del infierno. *Vide* todo el discurso 6. del Sermon del Rico.

Cap. 9. 13 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de Isaias: *Factus est Principatus super humerũ ejus.* En q̃ se prueva lo mucho que pesa la Cruz de la Prelacia. *Vide* el Discurso 1. del Sermon de la Viña, Viernes, Dom. 2. Y *verbo* Prelado, y Superior. Y el mismo Sermon, hasta el fin.

14 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de Ezechiel: *Vnumquodque ante faciem suam gradiebatur.* Iva bien governada la Carroça, porque cada vno de los que la tiravan, cuydava solo de si, sin ponerse en los oficios de los demàs. Se prueva exortando à cada vno, à que guarde su puesto, sin meterse con curiosidad, en los oficios de los demàs. *Vide* el mismo primer discurso del Sermon de la Viña, vn titulo que dize: *Curiosidad.*

15 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *In cujus conspectu sto.* En que se prueva lo mucho que importa la presencia de Dios, para el bien obrar. *Vide* en el mismo 1. discurso del Sermon de la Viña, vn titulo que dize: *Presencia.* Y *verbo* presencia de Dios.

16 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Ego principiũ, & finis.* En que se prueva, es bueno para cabeça, quiẽ sabe andar entre pies. *Vide* el discurso 2. del Sermon de la Viña.

17 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Plantavit Vineam.* En que se prueva, que los verdaderos Padres de Familias, y Superiores, han de tener nueve calidades. Han de ser, humildes, trabajadores, exemplares, no han de ser omissos, no han de estar ociosos, han de guardar la Ley, han de tener ojos, espiritu, y rectitud. Para todos estos nueve puntos, hallaràs sus pruevas en el Sermon de la Viña, desde el discurso 2. hasta el fin.

Cap. 15. 18 Platica Espiritual, fundada en estas palabras de San Lucas: *Homo quidam habuit duos filios.* Vn Padre, dize, que tuvo dos hijos, el vno bien criado, y el otro mal criado. En que se prueva, que si los hijos bien criados son de Dios favorecidos, ponen impedimento à sus Divinas Gracias, los mal criados. *Vide* para sus pruevas el discurso 1. del Sermon del Prodigo, Sabado 3. Y *verbo* Hijos.

19 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de David, para el Prodigo: *Iunior fui,* fui Joven. En que se propone vn hijo Prodigo, osado por lo de moço, castigado por contumaz à su Padre, desgraciado por ausente de su mismo Padre, hecho vn bruto por lo de torpe, y lascivo, vicioso por mal acompañado, y finalmente arrepentido por aver tirado à destruir el pecado. Para todos estos puntos hallaràs sus pruevas, desde el discurso 2. del Sermon del Prodigo, hasta el 6. discurso, inclusive. Psal. 36.

20 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de San Tiago, hablando de la lengua: *Vniversitas iniquitatis.* Para que los veas, lee con cuydado el Sermon del Demonio Mudo. Domingo 3. Y alli encontraràs, como vn hombre de mala lengua, es vna bestia, es la fiera de Boemia, que rehiere Bercorio, es lobo de dos caras, con tres ordenes de dientes, es el mas voraz Cocodrillo, es vn revelador de secretos, es el que solo trata con la señora Murmuracion, es lo mas pesado del Navio, ocasionadora de borrascas, es aun peor que el infierno, es el que roe hasta los huessos, es lo mejor, y peor del mismo hombre, es espada que corta, y saeta que clava, y es no solo vna, sino muchas saetas, es la que se ceba en lo mas dorado, y florido, finalmente, tan dañosa vna mala lengua, que es menester que medie el poderoso dedo de Dios para curarla. Para todos estos puntos hallaràs sus pruevas, corriendo; desde el discurso 1. del Domingo 3. hasta el fin del 2. discurso.

21 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de David: *Dixi confitebor injustitiam meam Domino, & tu remisisti impietatem peccati mei.* En que se demuestra, las partes necessarias que ha de tener vna Confession para ser buena, y casos singulares por el descuydo en esta materia. Para sus pruevas, *Vide* el Sermon del Domingo 3. corriendo por todo el discurso 3. Y *verbo*, Confession.

22 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras delos Proverbios: *Audi fili mi: ne dimittas legem.* En que se prueva, que para la guarda del Alma, es el mejor medio, la observancia de la Ley. *Vide* el discurso 4. del Domingo 3. Y *verbo* Ley.

23 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de S. Lucas: *Medice cura te ipsũ.* En que se proponen varios, y diferẽtes remedios virtuosos, para curar las enfermedades espirituales, que nos acarrearon los vicios. Para sus pruevas, *Vide* todo el Sermon del Lunes de la Dominica 5. *Medice cura te ipsum*, y el de la correccion.

24 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de San Pablo, en el cap. 3. de la segunda Carta q̃ escrive à Timotheo, vers. 2. *Erũt homines:: Ingrati.* En que se prueva, que los beneficios que por ingratos se desmerecen los malos Christianos, los comunica Christo à los estraños, y Gentiles por agradecidos. *Vide* para las pruevas todo el discurso 4. del Sermon del Lunes de la Dominica 3. *Medice cura te ipsum.* Y *verbo*, Ingratitud, y Beneficios.

Pla-

25 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras, dichas à Chriſto por los Iudios, y referidas por S. Iuan, en ſu cap. 8. *Semen Abrahæ ſumus.* Somos Nobles. Y eſtas otras del Hijo de Dios, à los miſmos Iudios: *Vos ex Patre Diabolo eſtis.* Voſotros ſoys hijos del diablo. Notese, que teniendoſe ellos por Nobles, Chriſto los llama hijos del diablo. En que ſe prueva, que Chriſto ſolo atiende à la virtud, y no à la ſangre, pues ya ſe hallan hombres, que ſiendo por ſu ſangre Nobles, los hizo ſu vida infames. *Vide* para ſus pruevas, el diſcurſo 5. del Lunes de la Dominica 3. *Medice cura te ipſum.* Y *verbo* Sangre, Nobleza, y Virtud.

26 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras de San Matheo: *Si peccaverit in te frater tuus, vade, corripe inter te, & ipſum ſolum.* En que ſe proponen las calidades que deve tener en ſi, el Predicador que predica à ſus oyentes, el Maeſtro que corrige à ſus Diſcipulos, el Padre, y la Madre, que enſeñan à ſus hijos, y criados, y el Superior, y Prelado que corrige à ſus Subditos, y ſubordinados. Para ſus diferentes pruevas. *Vide* todo el Sermon de la correccion fraterna. Martes de la Dominica 4. Y *verbo* Correccion. Y el Miercoles que ſe ſigue,

27 Platica Eſpiritual, en que ſe prueba: Que es lo que deven hazer los verdaderos Prelados, Padres, y Madres, para que les imiten ſus hijos. Las pruebas las hallarás en el Sermon de la viña. En en el de la Cananea. Y *verbo.* Padres.

28 Platica Eſpiritual, en q̃ ſe propone, la obligacion, q̃ los Padres tienẽ de caſtigar à ſus hijos, y à ſus hijas, quando ſon deſleales. *Vide,* el Sermon de la viña, *in fine.* Y *verbo.* Hijos.

29 Platica Eſpiritual, en q̃ ſe proponen à Dios, y al demonio, q̃ lidiãdo por la preſa de vn alma, ſale de ordinario vencedor el demonio; y las razones porq̃. *Vide,* el vltimo diſcurſo del Sermõ de la Picina: Y deſde el numero 2351. con todos los que ſe ſiguen. Y *verbo,* Penitencia.

30 Platica Eſpiritual, en que ſe prueba, hablando de la lengua, el dicho de Fauſto en eſte verbo: *Nihil melius lingua, lingua nihil peius eadem.* Que la lengua, es en el hombre, el miembro mas bueno, y el mas malo. *Vide,* vna Idea muy moral, en el Sermon del Lunes de la Dominica quinta. Y *verbo.* Lengua.

31 Platica Eſpiritual, en q̃ ſe ventila ſobre eſtas palabras de Chriſto: *Modicũ tempus.* Quan breve ſea el tiempo de nueſtra vida. *Vide,* para las pruebas; el Sermon del Lunes de la Dominica quinta. El Sermon del hijo de la viuda de Naim; y el de Lazaro, con el de Ceniza.

32 Platica Eſpiritual, en que ſe prueba; las honras eſpeciales con que recibe Dios à vn pecador, que arrepentido dexa la ocaſion. Sus pruebas las hallarás en el Sermon del Prodigo, *in fine, &c.* Sabado 3.

33 Platica Eſpiritual, en que ſe prueba. Que por el miſmo caſo, que vn hombre ſobreſalga en merito de virtud; ha de ſer perſeguido de los invidioſos, y reſpetado de las fieras. Sus pruebas las hallarás deſde el numero 399. haſta 405. Y *verbo,* Invidia.

34 Platica Eſpiritual, en que ſe expreſſan los riguroſos caſtigos de Dios, contra los que vãn à ofender à Dios à la Igleſia. Sus pruebas eſtan deſde el numero 406. haſta 434. Y *verbo,* Igleſia.

35 Platica Eſpiritual, en que ſe prueba; la reverencia, y ſilencio, conque los Señores Sacerdotes deven aſsiſtir à los Divinos Oficios en la Igleſia. *Vide,* deſde el numero 406. haſta 434. Y *verbo,* Sacerdotes, y Igleſia.

36 Platica Eſpiritual para los Sacerdotes, fundada ſobre aquellas palabras del capitulo 2. del Apocalipſi, donde hablando del Obiſpo, y Sacerdote de la Igleſia de Epheſo, le amenaça Dios con ſus Divinos caſtigos, diziendole: *Age pœnitentiam:: Sin autẽ venio tibi.* La Biblia Maxima: *Ad te puniendum.* Pero ſi como dize el miſmo Haya, eſte Obiſpo fue San Timotheo, diſcipulo de San Pablo, Sacerdote tan exemplar, que no huvo quien en materia de virtud, le avẽtajaſſe en aquel tiempo: *Circa illa tẽpora nullus eo excellentior;* porque le amenaça Dios con ſus riguroſos caſtigos? Por dos razones dize la miſma Biblia Maxima, fũdada ſobre aquellas palabras del texto: *Charitatem tuam primam reliquiſti.* La primera *De omiſſione tanti boni.* Por omiſſo. Y la ſegunda: *Magno ſpiritu cœperas, ſed ſenſim remiſiſti:* Per aver deſcaecido de aquel primer fervor, con que començò à ſervir à Dios. Se prueba en Idea. Amenaça el riguroſo caſtigo de Dios, aun á los Sacerdotes mas Santos; Lo primero, por omiſſos en el cumplimiento de ſus obligaciones: y lo ſegundo, por aver deſcaecido de aquel primer fervor, con que dixeron la primera Miſſa, y començaron à ſervir á Dios. Para el primer aſſumpto, *vide, verbo.* Omiſsion, y *verbo,* Doctrina. Y para el ſegundo, *verbo,* faltas pequeñas. Y *verbo,* Sacerdotes, Perſeverancia, y virtud, &c.

37 Platica Eſpiritual para la renovacion de los votos, y penitencia de los pecadores, fundada ſobre el miſmo capitulo 2. del Apocalipſi, donde ſe le dize al miſmo Obiſpo de Epheſo: *Charitatem tuam primam reliquiſti.* Alcazar ſobre eſte lugar: *Antiquum fervorem renovare contende.* Y en recompenſa ſe te darà, ſegun el texto, verſ. 7. *Edere de ligno vitæ.* El comer, y gozar de los frutos del Arbol de la vida. Eſtos ſon, dize el Docto Alapide: *Primus, puritas mentium; ſecundus, abiectio temporalium: tertius, quies appetituum; quartus, circumſpectio verborũ; quintus, mũditia cogitationũ; ſextus, impatientia deſideriorũ cœleſtium; ſeptimus, ſolicitudo virtutũ; octavus, pulchritudo operum; nonus, ſuſtinentia adverſitatis; decimus, collectio internarũ virium; undecimus, concordia voluntatũ; duodecimus tranſformatio in Deum:* Elige tu los que quiſieres para tu platica. Y mira para ello en los Indices, *verbo.* Votos, Renovacion, y Penitencia. Pues lo que ſe dize de la renovacion de los votos, ſe

Hice

dize

prueva no es buena la penitencia, que se aguarda à hazer, quando està el pecador en el Infierno. *Vide* el discurso 5. del Sermon del Rico.

11 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Penitentiam agite. Vide* el Lunes de la Dominica 2. *Ego vado.* Todo el discurso 2. Y *verbo* Penitencia. Y el discurso 5. del mismo Sermon del Rico.

12 Platica Espiritual, fundada sobre las mismas palabras del Rico, desde el infierno à Abrahan. *Mitte Lazarum.* Padece, y ve feliz à Lazaro. En que se prueva, que ver la felicidad agena, y no gozarla, serà para los poderosos del mundo, vno de los mayores tormentos del infierno. *Vide* todo el discurso 6. del Sermon del Rico.

Cap. 9. 13 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de Isaias: *Factus est Principatus super humerũ ejus.* En q̃ se prueva lo mucho que pesa la Cruz de la Prelacia. *Vide* el Discurso 1. del Sermon de la Viña, Viernes, Dom. 2. Y *verbo* Prelado, y Superior. Y el mismo Sermon, hasta el fin.

14 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de Ezechiel: *Vnumquodque ante faciem suam gradiebatur.* Iva bien governada la Carroça, porque cada vno de los que la tiravan, cuydava solo de si, sin ponerse en los oficios de los demàs. Se prueva exortando à cada vno, à que guarde su puesto, sin meterse con curiosidad, en los oficios de los demàs. *Vide* el mismo primer discurso del Sermon de la Viña, vn titulo que dize: *Curiosidad.*

15 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *In cujus conspectu sto.* En que se prueva lo mucho que importa la presencia de Dios, para el bien obrar. *Vide* en el mismo 1. discurso del Sermon de la Viña, vn titulo que dize: *Presencia.* Y *verbo* presencia de Dios.

16 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Ego principiũ, & finis.* En que se prueva, es bueno para cabeça, quiẽ sabe andar entre pies. *Vide* el discurso 2. del Sermon de la Viña.

17 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Plantavit Vineam.* En que se prueva, que los verdaderos Padres de Familias, y Superiores, han de tener nueve calidades. Han de ser, humildes, trabajadores, exemplares, no han de ser omissos, no han de estar ociosos, han de guardar la Ley, han de tener ojos, espiritu, y rectitud. Para todos estos nueve puntos, hallaràs sus pruevas en el Sermon de la Viña, desde el discurso 2. hasta el fin.

Cap. 15. 18 Platica Espiritual, fundada en estas palabras de San Lucas: *Homo quidam habuit duos filios.* Vn Padre, dize, que tuvo dos hijos, el vno bien criado, y el otro mal criado. En que se prueva, que si los hijos bien criados son de Dios favorecidos, ponen impedimento à sus Divinas Gracias, los mal criados. *Vide* para sus pruevas el discurso 1. del Sermon del Prodigo, Sabado 3. Y *verbo* Hijos.

19 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de David, para el Prodigo: *Iunior fui,* fuì Joven. En que se propone vn hijo Prodigo, osado por lo de moço, castigado por contumaz à su Padre, desgraciado por ausente de su mismo Padre, hecho vn bruto por lo de torpe, y lascivo, vicioso por mal acompañado, y finalmente arrepentido por aver tirado à destruir el pecado. Para todos estos puntos hallaràs sus pruevas, desde el discurso 2. del Sermon del Prodigo, hasta el 6. discurso, inclusive. Pſal. 36.

20 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de San Tiago, hablando de la lengua: *Vniversitas iniquitatis.* Para que los veas, lee con cuydado el Sermon del Demonio Mudo. Domingo 3. Y alli encontraràs, como vn hombre de mala lengua, es vna bestia, es la fiera de Boemia, que refiere Bercorio, es lobo de dos caras, con tres ordenes de dientes, es el mas voraz Cocodrillo, es vn revelador de secretos, es el que solo trata con la señora Murmuracion, es lo mas pesado del Navio, ocasionadora de borrascas, es aun peor que el infierno, es el que roe hasta los huessos, es lo mejor, y peor del mismo hombre, es espada que corta, y saeta que clava, y es no solo vna, sino muchas saetas, es la que se ceba en lo mas dorado, y florido, finalmente, tan dañosa vna mala lengua, que es menester que medie el poderoso dedo de Dios para curarla. Para todos estos puntos hallaràs sus pruevas, corriendo, desde el discurso 1. del Domingo 3. hasta el fin del 2. discurso.

21 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de David: *Dixi confitebor injustitiam meam Domino, & tu remisisti impietatem peccati mei.* En que se demuestra, las partes necessarias que ha de tener vna Confession para ser buena, y casos singulares por el descuydo en esta materia. Para sus pruevas, *Vide* el Sermon del Domingo 3. corriendo por todo el discurso 3. Y *verbo*, Confession.

22 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras delos Proverbios: *Audi fili mi: ne dimittas legem.* En que se prueva, que para la guarda del Alma, es el mejor medio, la observancia de la Ley. *Vide* el discurso 4. del Domingo 3. Y *verbo* Ley.

23 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de S. Lucas: *Medice cura te ipsũ.* En que se proponen varios, y diferẽtes remedios virtuosos, para curar las enfermedades espirituales, que nos acarrearon los vicios. Para sus pruevas, *Vide* todo el Sermon del Lunes de la Dominica 3. *Medice cura te ipsum*, y el de la correccion.

24 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de San Pablo, en el cap. 3. de la segunda Carta q̃ escrive à Timotheo, vers. 2. *Erũt homines:: Ingrati.* En que se prueva, que los beneficios que por ingratos se desmerecen los malos Christianos, los comunica Christo à los estraños, y Gentiles por agradecidos. *Vide* para las pruevas todo el discurso 4. del Sermon del Lunes de la Dominica. 3. *Medice cura te ipsum.* Y *verbo*, Ingratitud, y Beneficios.

Pla-

25 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras, dichas à Chriſto por los Iudios, y referidas por S. Iuan, en ſu cap. 8. *Semen Abrahæ ſumus.* Somos Nobles. Y eſtas otras del Hijo de Dios, à los miſmos Iudios: *Vos ex Patre Diabolo eſtis.* Voſotros ſoys hijos del diablo. Noteſe, que teniendoſe ellos por Nobles, Chriſto los llama hijos del diablo. En que ſe prueva, que Chriſto ſolo atiende à la virtud, y no à la ſangre, pues ya ſe hallan hombres, que ſiendo por ſu ſangre Nobles, los hizo ſu vida infames. *Vide* para ſus pruevas, el diſcurſo 5. del Lunes de la Dominica 3. *Medice cura te ipſum.* Y *verbo* Sangre, Nobleza, y Virtud.

26 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras de San Matheo: *Si peccaverit in te frater tuus, vade, corripe inter te, & ipſum ſolum.* En que ſe proponen las calidades que deve tener en ſi, el Predicador que predica à ſus oyentes, el Maeſtro que corrige à ſus Diſcipulos, el Padre, y la Madre, que enſeñan à ſus hijos, y criados, y el Superior, y Prelado que corrige à ſus Subditos, y ſubordinados. Para ſus diferentes pruevas. *Vide* todo el Sermon de la correccion fraterna. Martes de la Dominica 4. Y *verbo* Correccion. Y el Miercoles que ſe ſigue,

27 Platica Eſpiritual, en que ſe prueba: Que es lo que deven hazer los verdaderos Prelados, Padres, y Madres, para que les imiten ſus hijos. Las pruebas las hallaràs en el Sermon de la viña. En el de la Cananea. Y *verbo.* Padres.

28 Platica Eſpiritual, en q̃ ſe propone, la obligacion, q̃ los Padres tienẽ de caſtigar à ſus hijos, y à ſus hijas, quando ſon deſleales. *Vide*, el Sermon de la viña, *in fine.* Y *verbo.* Hijos.

29 Platica Eſpiritual, en q̃ ſe proponen à Dios, y al demonio, q̃ lidiãdo por la preſa de vn alma, ſale de ordinario vencedor el demonio; y las razones porq̃. *Vide*, el vltimo diſcurſo del Sermõ de la Picina: Y deſde el numero 2351. con todos los que ſe ſiguen. Y *verbo*, Penitencia.

30 Platica Eſpiritual, en que ſe prueba, hablando de la lengua, el dicho de Fauſto en eſte verbo: *Nihil melius lingua, lingua nihil peius eadem.* Que la lengua, es en el hombre, el miembro mas bueno, y el mas malo. *Vide*, vna Idea muy moral, en el Sermon del Lunes de la Dominica quinta. Y *verbo.* Lengua.

31 Platica Eſpiritual, en q̃ ſe ventila ſobre eſtas palabras de Chriſto: *Modicũ tempus.* Quan breve ſea el tiempo de nueſtra vida. *Vide*, para las pruebas; el Sermon del Lunes de la Dominica quinta. El Sermon del hijo de la viuda de Naim; y el de Lazaro, con el de Ceniza.

32 Platica Eſpiritual, en que ſe prueba; las honras eſpeciales con que recibe Dios à vn pecador, que arrepentido dexa la ocaſion. Sus pruebas las hallaràs en el Sermon del Prodigo, *in fine, &c.* Sabado 3.

33 Platica Eſpiritual, en que ſe prueba. Que por el miſmo caſo, que vn hombre ſobreſalga en merito de virtud; ha de ſer perſeguido de los invidioſos, y reſpetado de las fieras. Sus pruebas las hallaràs deſde el numero 399. haſta 405. Y *verbo*, Invidia.

34 Platica Eſpiritual, en que ſe expreſſan los rigoroſos caſtigos de Dios, contra los que vàn à ofender à Dios à la Igleſia. Sus pruebas eſtan deſde el numero 406. haſta 434. Y *verbo*, Igleſia.

35 Platica Eſpiritual, en que ſe prueba; la reverencia, y ſilencio, conque los Señores Sacerdotes deven aſsiſtir à los Divinos Oficios en la Igleſia. *Vide*, deſde el numero 406. haſta 434. Y *verbo*, Sacerdotes, y Igleſia.

36 Platica Eſpiritual para los Sacerdotes, fundada ſobre aquellas palabras del capitulo 2. del Apocalipſi, donde hablando del Obiſpo, y Sacerdote de la Igleſia de Epheſo, le amenaça Dios con ſus Divinos caſtigos, diziendole: *Age pœnitentiam:: Sin autẽ venio tibi.* La Biblia Maxima: *Ad te puniendum.* Pero ſi como dize el miſmo Haya, eſte Obiſpo fue San Timotheo, diſcipulo de San Pablo, Sacerdote tan exemplar, que no huvo quien en materia de virtud, le avẽtajaſſe en aquel tiempo: *Circa illa tẽpora nullus eo excelentior*; porque le amenaça Dios con ſus rigoroſos caſtigos? Por dos razones dize la miſma Biblia Maxima, fũdada ſobre aquellas palabras del texto: *Charitatem tuam primam reliquiſti.* La primera *De omiſſione tanti boni.* Por omiſſo. Y la ſegunda: *Magno ſpiritu cœperas, ſed ſenſim remiſiſti*: Per aver deſcaecido de aquel primer fervor, con que començò à ſervir à Dios. Se prueba en Idea. Amenaça el rigoroſo caſtigo de Dios, aun á los Sacerdotes mas Santos; Lo primero, por omiſſos en el cumplimiento de ſus obligaciones: y lo ſegundo, por aver deſcaecido de aquel primer fervor, con que dixeron la primera Miſſa, y començaron à ſervir á Dios. Para el primer aſſumpto, *vide*, *verbo.* Omiſsion, y *verbo*, Doctrina. Y para el ſegundo, *verbo*, faltas pequeñas. Y *verbo*, Sacerdotes, Perſeverancia, y virtud, &c.

37 Platica Eſpiritual para la renovacion de los votos, y penitencia de los pecadores, fundada ſobre el miſmo capitulo 2. del Apocalipſi, donde ſe le dize al miſmo Obiſpo de Epheſo: *Charitatem tuam primam reliquiſti.* Alcazar ſobre eſte lugar: *Antiquum fervorem renovare contende.* Y en recompenſa ſe le darà, ſegun el texto, verſ. 7. *Edere de ligno vitæ.* El comer, y gozar de los frutos del Arbol de la vida. Eſtos ſon, dize el Docto Alapide: *Primus, puritas mentium; ſecundus, abiectio temporalium: tertius, quies appetituum; quartus, circumſpectio verborũ; quintus, mũditia cogitationũ; ſextus, impatientia deſideriorũ cæleſtium; ſeptimus, ſolicitudo virtutũ; octavus, pulcritudo operum; nonus, ſuſtinentia adverſitatis; decimus, collectio internarũ viriũ; undecimus, concordia voluntatũ; duodecimus, transformatio in Deum*:: Elige tu los que quiſieres para tu platica. Y mira para ello en los Indices, *verbo.* Votos, Renovacion, y Penitencia. Pues lo que ſe dize de la renovacion de los votos, ſe

Hic?

dize

dize de qualquiere pecador, que por medio de la penitencia se renueva.

38 Platica Espiritual, sobre aquellas palabras del capitulo 3. del Apocalipsi, dichas al Obispo de Laodicea: *Vtinam frigidus, aut calidus esses, sed quia tepidus es, incipiam te evomere.* Solo reparo en las dos palabras: *Frigidus, & tepidus.* Frio, y tibio. El mismo Alcazar, dize: *Cæteris paribus, omnino gravius est frigère, quã tepère. Nam frigidus est, qui sciens, & volens peccat: Tepidus est, qui quævis peccata devorat, quæ sibi tantum peccata venialia videantur.* Estar vn hombre frio, es dize cometer, sabiendolo, vn pecado mortal. Estar tibio en materia de virtud, es dize, no hazer caso de cometer faltas pequeñas, y qualesquiera otros pecados veniales. Como pues parece, sufre Dios al q̃ por frio està en pecado mortal, y al q̃ por tibio, no repara en cosas pequeñas, lo arroja su Magestad de su pecho, no lo pudiendo estomagar? La respuesta la hallarà el curioso en el mismo Alcazar, sobre este lugar; Que para el intento de esta platica, me basta à mi el ponderar, diziendo. Son tan graves los daños de los que por tibios, no reparan en cosas pequeñas; que el mismo Dios, en su manera, parece que los reprueba, que esto insinuan aquellas palabras: *Incipiam te evomere*, no los pudiendo estomagar. *Vide*, el Sermon del primer Sabado de Quaresma, la Navecilla. Y *Verbo.* Faltas pequeñas.

39 Platica Espiritual, sobre aquellas palabras del capitulo 3. del Apocalipsi, dichas al Obispo de la Iglesia de Sardis. *Nõ enim invenio opera tua plena, corã Deo.* A tus obras les falta el devido lleno, por estar vacias delante de Dios. Sobre este texto pone el Docto Alapide quatro virtudes. La paciencia, la humildad, la obediencia, y la caridad: Y dize de esta manera. A la virtud de la paciencia, le falta el lleno, quando yo obro violento, y à mas no poder en la guarda de la ley; esto es, por temor del castigo, y no puramente por amor. A la virtud de la humildad le falta el lleno, quando despreciando yo las Dignidades, llevo mal el ser despreciado de los demàs. A la virtud de la obediencia le falta el lleno, quando yo obedezco en lo que es conforme à mi querer, y replico en lo que no se conforma con mi gusto. A la virtud de la caridad le falta el lleno, quando yo amo al amigo, y aborrezco al enemigo. Lee las palabras de Alapide, sobre el capitulo 3. del Apocalipsi, verso 2. Se prueba en Idea la contraria, diziendo: Que entonces la virtud de la paciencia tendrà el lleno, quando en orden à la guarda de la ley, yo obro, no violento, y à mas no poder, sino voluntario, y con promptitud de animo. La virtud de la humildad, entonces tendrà el lleno, quando despreciando yo las Dignidades, llevo con igualdad, el ser de los demàs despreciado. La virtud de la obediencia, entonces tendrà el lleno, quando yo obedezco, no solo en lo q̃ es conforme à mi querer, sino tãbien, en lo q̃ no frisa con mi gusto. La virtud de la caridad, entõces tẽdrà el lleno, quãdo con la misma igualdad, q̃ amo al amigo, amo tambien al enemigo:: Para el primer assumpto, *Vide*, en los Iudices, *verbo.* Obras voluntarias. Para el segundo, *vide*, *verbo.* Humildad, y vencer. Para el tercero, *vide*, *verbo.* Obediencia. Y para el quarto, *vide*, el Sermon de los Enemigos. Y *verbo.* Parcialidad. Y el Sermon de la Cananea. Buena para su hija à quien amava, y buena, aun para los Gentiles, que la aborrecian.

40 Platica Espiritual, sobre estas palabras: *Sicut lilium inter spinas.* La flor entre espinas. En q̃ se prueba: que ser vn hõbre bueno entre buenos, no es mucho; pero ser flor en la virtud, viviẽdo entre las espinas de vna mala cõpañia; esto es lo mas. *Vide*, el Serm. de la Cananea, Iueves de la primera semana. Y *verbo.* Malas compañias, y Exemplo.

41 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Ducã eam in solitudinẽ, & ibi loquar ad eor eius.* En q̃ se prueba: se comunica Dios à las almas con mas liberalidad en el retiro, q̃ en el bullicio del mundo. *Vide*, para sus pruebas el segũdo Sabado de la Trãsfiguraciõ. Y *verbo*, retiro, y desierto. Y el Domingo de la Transfiguracion.

42 Platica Espiritual, fũdada sobre estas palabras de David: *Volũtariè sacrificabo tibi.* En q̃ se prueba: que si el servir à Dios por el interes del premio, embileze la obra; la realça, y sube de pũto, el servirle volũtario, y puramente por amor. *Vide*, para sus pruebas; El Domingo 4. de Quaresma. Y *verbo* Obras voluntarias. Y el Domingo 3.

43 Platica Espiritual sobre estas palabras de David en el vers. octavo, y septimo de su Ps. 89. *Posuisti iniquitates nostras in cõspectu tuo:: Defecimus in ira tua, & in furore tuo cõturbati sumus.* Pondrà Dios en la hora de la muerte delãte de sus ojos, y delante los ojos de los pecadores, la gravedad del pecado mortal, q̃ cometierõ, y seràles tan horroroso su aspecto, que robados en el semblante, quedaràn à vista suya, totalmente conturbados. *Vide*, para sus pruebas: el Sermon de las verdades Domingo 5. El Sermon del juizio; Y *verbo.* Pecado.

44 Platica Espiritual, intitulada: El Soldado de la milicia Christiana, q̃ por ir vestido cõ el arnes de la Sãta Fe, saliò siẽpre vẽcedor. Para sus pruebas. *Vide*, el Serm. del Cẽturiõ, *in fine.* Y *verb.* Fe.

45 Platica Espiritual intitulada: Los duelistas convencidos, por la ley del amor. *Vide*, Sermon de Enemigos, *per totum.*

46 Platica Espiritual, en que se prueva: que por el mismo caso, que vno trate de virtud, no le han de faltar trabajos. *Vide*, el Domingo primero de Quaresma, y *verbo*, Virtud.

47 Platica Espiritual, en que se prueva: serà mayor el castigo de los malos Sacerdotes, que el de los mismos Gentiles. Para sus pruevas: *Vide*, todo el Discurso primero del Sermon del Iuizio. Y el Sermon.

48 Platica Espiritual, en que se prueva: que en el dia del Iuizio, muchos que pensaron ser

ovejas, serán cabritos. *Vide* todo el Diſcurſo 3. de el Sermon del Iuizio.

49 Platica Eſpiritual, en que ſe pregunta: Que deſcargos darà el pecador en el dia de el Iuizio, à los cargos, que le haga el Iuez? *Vide* para ſus pruevas, todo el Diſcurſo quinto del Sermon de el Iuizio.

50 Platica Eſpiritual, fundada ſobre la diferẽte ſentencia, que darà el Iuez en el dia de el Iuizio à los buenos, reſpeto de la que darà a los malos. *Vide* para ſus pruevas todo el Diſcurſo ſexto del Sermon de el Iuizio.

51. Platica Eſpiritual, en que ſe proponen ciertas quexas de la muerte; y el porque ſe quexa. *Vide*, todo el Primer Diſcurſo de el Miercoles de la primera ſemana. *Volumus ſignum videre. Y verbo*, fama, y honra.

52 Platica Eſpiritual, en que ſe proponen, à vn Maeſtro, y à vn Diſcipulo, ò à vn Prelado, y à vn Subdito. Al Prelado, y Maeſtro que mandan, y al Diſcipulo, y Subdito, que no obedecen. *Vide*, para ſus pruevas, todo el Diſcurſo tercero de el Miercoles de la primera Semana.

53 Platica Eſpiritual, en que ſe propone à vna Madre, que para guardar à ſu hija; ſe reviſte con calidades de perra. Sus pruevas ſe hallan en el Sermon de la Cananea, Iueves de la primera Semana.

54 Platica Eſpiritual, en que ſe propone à la Cananea, ſegun diferentes tiempos, por exẽplo de buenas, y malas Madres. *Vide*, el Sermon de la Cananea, Iueves de la primera Semana.

55 Platica Eſpiritual, en que ſe propone á vn Prelado como cabeça de ſu Comunidad, y à ſu Comunidad como cuerpo, con eſte mote. *Quando caput dolet, cætera membra dolent.* Sus pruevas, ſe hallan en el parrafo primero de el Sermon de la Piſcina, Viernes ſegundo.

56 Platica Eſpiritual, en que ſe propone, à vn hombre, ò à vna muger con mal de pepita en la lengua; y el remedio para curarle. *Vide* el Sermon de Piſcina todo el §. 4. y el §. 3. del Domingo 2.

57 Platica Eſpiritual, en que ſe propone, ſobre eſtas palabras: *Ne tardes converti ad Dominum.* A vn pereçoſo eſtimulado. Es aſſumpto muy moral para reprehender à los que retardan la penitencia. *Vide* para las pruevas, todo el §. 5. de el Sermon de la Piſcina. Y el Lunes *Dom. prime. Diſc.* 2.

58 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras, *Neminem viderunt, niſi ſolum Ieſum.* En que ſe prueva. Se aſſeguran nueſtras pretenſiones, poniendo en eſta vida los ojos en ſolo Dios, y no en los hombres. *Vide* todo el §. 1. de el Domingo 2. la Transfiguracion, &c.

59 Platica Eſpiritual, en que ſe propone eſte aſſumpto. La perſeverancia coronada. *Vide* todo el § 2. de el Domingo de la Transfiguracion. Y *verbo* Perſeverancia.

60 Platica Eſpiritual, en apoyo de el ſilencio. *Vide* todo el §. 3. de el 2. Domingo. Y *verbo*, ſilencio, y lengua.

61 Platica Eſpiritual, en que ſe propone por aſſumpto: La fineza de vn amante, tan fiel, moſtrandole Dios la cara, como bolviendole las eſpaldas, *Vide* el Diſcurſo primero de el Lunes de la Dominica primera. *Ego vado.*

62 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras: *Nolite tangere Chriſtos meos.* En que ſe prueva: El reſpeto, atencion, y corteſia, que ſe deve al Sacerdote. Para ſus pruevas, *vide*, el Sermon de el Miercoles deſpues de la Dominica 3. Diſcurſo 1. *Quare Diſcipuli tui non lavant manus?* Y *verbo* Sacerdotes.

63 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras: *Veni, vt qui vident, non videant.* En que ſe propone, aũ embidioſo ciego, por mirar con ojos dañados. Para ſu pruevas; *vide* el Diſcurſo 3. y 4. de el Miercoles de la Dominica 3. *Non lavant manus. Y verbo*, embidia.

64 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras de los Fariſeos: *Quarè diſcipuli tui non lavant manus?* En las manos eſtàn los obras; y ſupueſto que los hombres miran tanto à las obras de los Sacerdotes: Siendo eſtas, en algunos no tan ajuſtadas: razon ſerà que en eſta Platica, para eſcarmiento de los que *vivimos*, apuntemos aqui los ſiniestros procederes, de algunos de los paſſados, *vide* para eſto, todo el Diſcurſo 5. de el Miercoles de la Dominica 3. *Nõ lavãt manus*

65 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras de el Demonio dichas à Chriſto, y referidas por San Lucas en ſu capitulo 4. *Tu es Filius Dei vivi.* No las dize porque de cierto lo conozca por tal, ſino porque ſe lo ſoſpechò. En que ſe prueva: Merece ſer caſtigado, el que con temeridad ſe arroja à juzgar la reputacion agena, no porque ſepa de cierto el defecto, ſino preciſo, porque lo ſoſpecha ::: Y ſe añade para concluir à lo moral eſta Platica diziendo. Que para juzgar la reputacion agena, no baſta el ſoſpechar; ſino que es meneſter, oir, ver, y tocar. Sus pruebas las hallaràs corriendo por todo el Diſcurſo primero, del Sermon de la Suegra de San Pedro, Iueves de la Dom. 3.

66 Platica Eſpiritual, fundada ſobre las miſmas palabras de el Demonio dichas à Chriſto. *Tu es Filius Dei.* Noteſe, que el Demonio tiene à Dios en la boca, y no le tiene en el coraçon. Por eſſo le caſtigo Chriſto. En que ſe prueva: Merece ſer caſtigado de Dios, quien al miſmo Dios le tiene en la boca, y no le tiene en el coraçon: :: Y ſe añade para concluir à lo moral eſta Platica diziendo: Que entonces el verdadero Chriſtiano configue la mayor dicha, quando no ſolo tiene à Dios en la boca, ſino tambien en el coraçon. Sus pruevas, las hallàras en el Diſcurſo ſegundo de el miſmo Sermon de la Suegra de S. Pedro.

67 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras. *Miſerationes eius ſuper omnia opera eius* En q̃ ſe prueva: Deſmiẽte la miſericordia de Dios à la mayor deſconfiança de el pecador. *Vide* para ſus pruevas, todo el Diſcurſo 4. de el miſmo Sermon de la Suegra de San Pedro.

68 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas pa-

palabras de San Iuan en ſu cap. 4. *Venit Ieſus::: venit mulier.* En que ſe prueva: Que para conſeguir la ſalvacion, no todo lo hemos de dexar à Dios, ſino que tambien quiere ſu Mageſtad, nueſtra cooperacion: *vide* para ſus pruevas, todo el Diſcurſo 1. del Sermon de la Samaritana, Viernes de la Dom. 3.

69 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras. *Voces cãtantiũ ego audio.* Y eſtas otras. *Vlulatus pugnæ auditur in caſtris.* Ioſue, y Moyſes. El vno dize: que oye ſuaves vozes, q̃ cãtan; y el otro dize, que oye en el Exercito, tiros de batir, en quienes ſe expreſſan las deſgracias. En que ſe prueva: Que el ſentido de el oido, ſegun diferentes reſpetos, es el organo, ò arcaduz por donde entran à nueſtra alma, las dichas, y muchas vezes, las deſgracias. Para ſus pruevas, *vide*, todo el ſegundo Diſcurſo de el Sermon de la Samaritana.

70 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras. *Remittuntur tibi peccata tua.* Mucho fue en Dios el aver criado los Cielos, y la Tierra; pero provare en eſta Platica: que convertir el amor de vn hombre, ò vna muger de inhoneſto en caſto, es en el miſmo Dios, vna de ſus mayores hazañas. Para ſus pruevas: *vide* el Diſcurſo tercero de el miſmo Sermon de la Samaritana.

71 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras de Chriſto dichas à la Samaritana *Quinque habuiſti.* Muchas vezes has pecado. Aqui à viſta de las fatigas de Chriſto, ſe pondera, lo que es la grauedad de el pecado, *Vide* para ſus pruevas, el Diſcurſo 3. de el miſmo Sermon de la Samaritana, y *verbo.* Pecado.

72. Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras de David: *Dixit inſipiens in corde ſuo; non eſt Deus.* Aqui vn pecador dize, q̃ para el no ay Dios. Se engaña eſte pecador, que Dios para todos es. Pero era pecador de eſtragadiſsimo guſto. Y probarè en eſta Platica: Ay hombres tan ſin verguença; que por no ſaberles Dios à ſu guſto, dizen con las obras, que no les ſabe Dios à Dios. Para ſus pruevas, *vide* el Diſcurſo 4 de el Sermon de la Samaritana.

73 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras. *Hodie mecum eris in Paradiſo.* En que ſe prueva, lo mucho que haze Chriſto Señor, por vn arrepentido pecador, *vide* para ſus pruevas el Diſcurſo 5. de el Sermon de la Samaritana. Y *verbo* Pecador.

74 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras: *Hæc mulier modo deprehenſa eſt in adulterio.* En eſta Platica ſe prueva: Peligrã mucho los q̃ corrigen faltas agenas, ſin las condiciones que pide la caridad, y la correcion fraterna. Para ſus pruevas; *vide* el Diſcurſo 1. de el Sermon de la Adultera, Sabado de la Dominica 3.

75 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras: *Deprehenſa in adulterio.* Se deſcubren en eſta Platica, los motivos porque atropellaron algunas mugeres, por ſu credito, y reputacion; *vide* para ſus pruevas el Diſcurſo 2. de el miſmo Sermon de la Adultera.

76 Platica Eſpiritual, fundada en el cruzar de las manos de Iacob, reſpeto de Efrain, y Manaſes. Se prueva: Que en en el dia de el Iuizio ſeràn diferentes los juizios de Dios, à los de los hombres; *vide* para ſus pruevas, el Diſcurſo 3. de el Sermon de la Samaritana. Y *verbo* Iuizio.

77 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras de Chriſto à la Samaritana. *Neque ego te condemnabo.* En q̃ ſe prueva: Es propria cõdicion de Dios, el beneficiar à los pecadores, aun quando mas agraviado; *vide* para ſus pruevas, el miſmo Diſcurſo 3. de el Sermon de la Samaritana.

78 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras: *Reliquit hydriam.* Dexò la Samaritana el cantaro, que era la ocaſion de ſu pecado. Se prueva: Es la ocaſion tan peligroſa, que aun los que por naturaleza ſõ Angeles, corre en ſu modo peligro, ſe cieguen à viſta de ella: *vide* el Diſcurſo 4. del Sermon de la Samaritana.

79 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras de el Geneſis: *Adam vbi es?* En que ſe prueva, ſe le deve tanto reſpeto al Sacerdote, que dado ſe le aya de caſtigar, ſolo Dios pone la mano; *vide* para ſus pruevas, todo el Diſcurſo primero de el Lunes de la Dominica 4. los logreros de el Templo.

80. Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras: *Fecit flagellum de funiculis.* En que ſe prueva; ſuele Dios caſtigar à los hombres, con el inſtrumento miſmo de ſu pecado; *vide* para ſus pruevas todo el diſcurſo 2. de el Lunes de la Dominica 4. los Logreros.

81 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras: *Et numularios ſedentes.* En que ſe prueva, que ſobre enojar à Dios los pecadores, que le ofenden muy de aſsiento; apenas eſtos tienen remedio; *vide* para ſus pruevas, el Diſcurſo 3. de el miſmo Lunes de la Dominica 4. y alli miſmo ſe dà la razon, porque eſtos ſe pierden.

82 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras de el Eccleſiaſtico: *Noli conſiliari cum eo, qui tibi inſidiatur.* En que ſe pruevan, los daños de vna mala compañia; *vide* para ſus pruevas, el Diſcurſo 4. de el Lunes de la Dominica 4. los Logreros. Y *verbo* malas compañias.

83 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras: *Domus mea, domus orationis eſt.* En que ſe pruevan, provechos de el eſtar, y daños de el no eſtar con devocion en la Igleſia; *vide* para ſus pruevas, el Diſcurſo 5. y 6. de el Lunes de la Dominica 4 los Logreros. Y el 1. y 2. del Sermon ſiguiente.

84 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras: *Doctrina mea.* En que ſe pruevan, vtilidades de las letras bien vſadas; y daños de las miſmas letras abuſadas: *vide* para ſus pruebas, todo el Diſcurſo 3. de el Sermon de el Martes de la Dominica 4. *Quomodo hic litteras ſcit?*

85 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras de el capitulo 20. de el Exod: *Memento vt diem Sabbati ſanctifices.* Guarda còn cuydado el dia de fieſta; *vide* para ponderar el modo

con

con que se han de guardar las fiestas, el discurso 4. del Martes de la Dom. 4. *Quomodo hic litteras scit.*

86 Platica Espiritual, en que se arguye à los hombres temerarios en el juzgar; *vide* el discurso 5. del mismo Martes de la Dom. 4. y el discurso 6.

87 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Miserere mei fili David.* En que se prueva, lo grande de la misericordia de Dios, para con el arrepentido pecador; *vide* el discurso 1. del Miercoles de la Dominica 4. el Ciego. Y *verbo* Misericordia.

88 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Nolite indicare secundum faciem.* En que se prueva, ay algunos hombres tan temerarios; que en ver vno malo en vna cosa, ò Comunidad, juzgan temerarios, que tambien son malos todos los demàs de aquella casa, ò Comunidad; *vide* el discurso 2. del Miercoles de la Dominica 4. el Ciego.

89 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Circũ fulsit eum lux de Cœlo.* En que se prueva, ser tal el amor de Christo respeto de los hombres: que se les suele mostrar mas piadoso, aun quando mas ofendido; *vide* todo el discurso 3. del Miercoles de la Dom. 4. el Ciego.

90 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Vade in natatoria siloe.* Aqui se prueva, que para que vna confession sea buena, ha de tener estas tres partes. Confession, Dolor, y Satisfacion; *vide* el discurso 4. del Miercoles de la Dom. 4. el Ciego.

91 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Da mihi liberos, aliquin moriar.* En que se prueva, que los hijos suelen ser à su Padres, causa del mayor dolor; *vide* para sus pruevas, el discurso 1. del Jueves de la Dom. 4. la viuda de Naim.

92 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Eferebatur filius unicus matris sue.* En q̃ se prueva, vn desengaño à la juventud, en la repentina muerte de vn moço de pocos años; *vide* el discurso 3. del Sermon de la viuda de Naim.

93 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Lazarus mortuus est.* En que se prueva en dilatada Idea, la jurisdicion que la muerte tiene, sobre la grandeza, la hermosura, y la obstinacion. Para sus pruevas, *vide* el Sermon de Lazaro. Viernes de la Dom. 4.

94 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras. *Lazarus amicus noster.* En q̃ se prueva, las calidades del verdadero amigo, y las del falso; *vide* el discurso 2. del mismo Sermon de Lazaro.

95 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: Resucitò Lazaro. En que se proponen, los medios que ha de diligenciar el pecador, para su espiritual resurreccion, *vide* para sus pruevas, todo el discurso 3. hasta el 4. del Sermon de Lazaro.

96 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Ego sum lux mundi.* Propònese en esta Platica à Christo Señor nuestro como estrella llamada del Norte. A los pecadores como navegantes. Y por medio del Norte Christo, se les propone los medios que deven tomar para llegar con seguridad al puerto; *vide* para sus pruevas, todo el Sabado de la Dominica 4. *Ego sum lux mundi.*

95 Platica Espiritual, en que se prueva, que la presencia de Dios, es medio poderoso para vencer las tempestades, y trabajos del mar de este mundo, y llegar con seguridad al puerto. Para sus pruevas, puede servir todo el mismo Sabado: *Ego sum lux mundi.*

96 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Spes mea in Deo est,* Se prueva: que nuestra esperança, ha de ser en solo Dios y no en los hombres; *vide* el discurso 3. del mismo Sabado, *Lux mundi.*

97 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Nos ipsi edificemus domum Deo nostro.* En que se prueva. Configuirà la gloria, el que por si mismo trabaja sin fiarlo de humanas diligencias; *vide* sus pruevas, en el Sermon del Sabado de la Dominica 4. *Lux mundi.* El discurso 5. Y *verbo* Perseverancia.

98 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de Christo: *Ego non judico quemquam.* En que se prueva. Que en el dia del juizio, la conciencia de cada vno serà el mas fiel testigo de lo que cada vno es en si; *vide* para sus pruevas, el discurso 6. del Sabado de la Dom. 4. *Lux mundi.*

99 Platica Espiritual, en que se descubren, los diferentes efectos de la verdad; y los inescusables males de la mentira. Para sus pruevas, lee el Sermon de las verdades. Dom. 5.

100 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Judices constitue.* En que se pruevan, las calidades, que deven tener los verdaderos Jueces, y Superiores. Para sus pruevas, *vide* el Sermon del Lunes de la Dominica 5. *Miserunt Ministros.*

101 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Sui eum non receperunt.* En que se proponen, favorecidos los estraños por agradecidos; y castigados los proprios, por ingratos; *vide* para sus pruevas, el Martes de la Dominica 5. y las citas, que allì se ponen. Y *verbo* Ingratitud.

102 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Et velum templi scissum est.* En que se prueva. No se halla Dios donde ay poca paz, y poca vnion, *vide* para sus pruevas, el discurso 2. del Martes de la Dominica 5. Y *verbo* Paz.

103 Platica Espiritual, en que se prueva, que en materia de virtud, la oculta es la mas segura; *vide* el discurso 3. del Martes de la Dominica 5. Y *verbo* virtud.

104 Platica Espiritual, en que se prueva, que si Christo halla su mayor gloria en el padecer; el pecador hallarà su mayor pena en el gozar; *vide* el discurso 4. del Martes de la Dominica 5. Y *verbo* Trabajos, y padecer.

105 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras; *Qui iuſtus eſt, iuſtificetur adhuc.* En q̃ ſe prueba. Que por juſto q̃ ſea vn hombre, mientras eſtà en eſta vida, ſiempre tiene mucho que purgar, y q̃ purificar. *Vide*, el diſcurſo primero del Miercoles de la Dominica 5. las Encenias.

106 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras: *Renouabitur vt Aquilæ iuuentus tua.* En que ſe propone vna fenix, con alas con flores, y con corona, para la perfecta renovacion del Alma. *Vide*, ſus pruebas. En el diſcurſo 2. del Miercoles de la Dominica 5.

107 Platica Eſpiritual, en que ſe proponen varias, y difetentes excelencias, y gracias, que de Dios conſiguen las Almas, que por medio de la verdadera penitencia ſe renuevan. *Vide*, para ſus pruebas. El diſcurſo quarto, quinto, y ſexto del Miercoles de la Dominica 5.

108 Platica Eſpiritual, fúdada ſobre eſtas palabras: *Et ecce mulier.* En q̃ ſe demueſtra, por efecto raro de la verdadera penitencia: Que Madalena, ſegun diferentes reſpectos, fue muger, y no fue muger. *Vide*, para ſus pruebas. El Ave Maria del Sermon de la miſma Madalena.

109 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras: *Ecce quia nemo nos videt.* En q̃ ſe prueba. No ſe le puede ocultar á Dios, por mas que ſe eſconda el pecador. *Vide*, para ſus pruebas. El diſcurſo primero del Sermon de la Madalena.

110 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras. *Penitentiam agite.* En que ſe prueba. Que de vn pedazo de hielo por la culpa, ſabe Dios formar en el pecador, el mas rico teſoro del Cielo por la gracia. *Vide*, el diſcurſo 2. del

111 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras: *Lacrymis cepit rigare pedes eius.* En q̃ ſe proponen, cinco grandes excelencias de las lagrimas, en favor de los verdaderos penitentes. *Vide*, el Sermon de la Madalena.

112 Platica Eſpiritual, para los dolores de la Virgen. *Vide*, el Ave Maria del Sermon del conſejo.

113 Platica Eſpiritual, en que ſe deſcubren; las calidades de los buenos Conſejeros, y la inſolencia de los malos. Para ſus varias pruebas, lee todo el Sermon del Conſejo.

114 Platica Eſpiritual, fundada ſobre eſtas palabras: *Cogitauerunt vt & Lazarum interficerent.* Y dize aqui Gislando: *Cogitauerunt, ſed non interfecerunt.* Se proponen cinco razones, porque los Fariſeos penſaron en matar à Lazaro, y no lo mataron. *Vide*, ſu Sermon, que es el Sabado vltimo.

115 Platica Eſpiritual intitulada la quietud, y ſoſsiego del Alma, en medio de las mayores borraſcas. *Vide*, para ſus pruebas, el Ave Maria del Sabado primero de Quareſma, que es la Navecilla de S. Pedro. *Iactabatur fluctibus.* Y *verbo*, Padecer. Y todo el Sermon del miſmo Sabado primero, &c.

115 Platica de deſengaño, en que ſe propone en forma de Idea. Vn viejo deſvanecido, y vn niño cuerdo. *Vide*. El Domingo 4.

117 Platica Eſpiritual, en que ſe propone en forma de Idea. Los daños de vna mala compañia, y vtilidad de la buena. Las pruebas ſe hallan, en el diſcurſo 4. del Lunes de la Dominica 4. Y *verbo*, Malas compañias, y exemplo. Y en el vltimo Sabado. Lazaro perſeguido.

118 Platica Eſpiritual, en que ſe proponen en forma de Idea. Conveniencias de las letras con virtud, y daño de las miſmas letras ſin eſpiritu. Sus pruebas ſe hallan, en el Martes de la Dominica 4. Y *verbo*. Letras.

119 Platica Eſpiritual, en que ſe prueba, la gravedad de vn pecado; y lo que fue menester para reſtaurar ſus daños. *Vide*, el Sermon de la Samaritana. Y *verbo*, pecado. Y el Sermon de las verdades. Dominica 5.

120 Platica Eſpiritual, en que ſe mueſtra la hermoſura de vn Alma en gracia: Y ſu fealdad por el pecado. *Vide*, el Sermon de las verdades. Dominica 5.

121 Platica Eſpiritual, en que ſe mueſtra entre los pecadores; deſpreciada la virtud, y apoyado el vicio. *Vide*. El Domingo primero. Y el Sabado vltimo de Lazaro. Y *verbo*, Virtud.

122 Platica Eſpiritual, en que ſe ponderan las penas temporales, que padecen las Almas del Purgatorio, y las eternas de los cõdenados del infierno. *Vide*, el Sermon de la Viuda de Naim, &c. Donde ſe trata de las vnas, y las otras penas, &c. Y *verbo*, Purgatorio, y Infierno, &c.

123 Platica Eſpiritual, en que ſe propone en forma de Idea eſte titulo. Fieſtas guardadas por los Iudios para el culto, y aguardadas por los malos Chriſtianos, para el entretenimiento, y el paſeo. *Vide*. El Evangelio: *Mihi indignamini, quia totum hominem ſanum feci in Sabbato. Non eſt hic homo à Deo qui Sabbatum non cuſtodit.* Y *verbo*. Fieſtas, y renovacion.

124 Platica Eſpiritual, en que ſe ponderan los medios para hazer vna buena confeſsion. *Vide verbo*. Confeſsion.

125 Platica Eſpiritual para los tres dias de Carneſtolendas, Sepulcro con Sacramento. *Vide*, el Domingo de Ramos. Y el Miercoles de la Dominica ſegunda. Y *verbo*, Padecer. Y *verbo*, trabajos. Aqui hallaràs ſobre eſtas palabras: *Erit ſepulchrum eius gloriosum.* Como en Chriſto llagado, y herido en el Sepulcro con Sacramento, donde en ſentir de Novarino ponian los antiguos vn pan figura del miſmo Sacramento: *Antiqui in ſepulcris panem priſci imponebant quaſi eo poſſet veſci mortui*; ſe deſcubre la Divinidad del Verbo. Pongo exemplo. En el capitulo 5. de ſu Apocalipſi, dize San Iuan, que viò vn Libro ſellado con ſiete ſellos, y á vn Cordero en ſignificacion del miſmo Libro, al qual ſolo le diò liſo el titulo de Cordero: *Vidi agnum ſtãtem.* Paſſa adelante, y al abrirſe el Libro, luego le diò titulo de Divinidad al miſmo Cordero: *Et cum aperuiſſet Librum: Dignus eſt accipere Diuinitatem.* Aora la duda. Si quando eſtà cerrado

el

el Libro, solo le dà San Iuan el titulo liso de cordero: Porque quando abierto le ha de dar titulo de Divinidad al mismo cordero? Y es la razon, dizen los Padres. Que el Libro, que era el Divino Verbo, quando cerrado, ocultava los accidentes de mortal, clavos, heridas, y espinas. Y como al abrir el Libro hiziesse su Magestad ostentacion de sus heridas; exclamò Iuan, y dixo: *Dignus est accipere Divinitatem.* Aora si que le reconozco Divino. Y fue misterio para la ponderacion de el assumpto. Que si en los sepulcros ponian los Antiguos el pan, no parece quiere el cordero mas soberano, titulo de Divinidad, menos que à vista de el pan de el Sacramento, quando llagado, y herido, &c.

126 Platica Espiritual, en que se prueva en forma de Idea: La maldad de el invidioso, dibujada en vn Basilisco con el veneno en sus ojos, mirando la virtud agena para emponzoñarla. *Se* hallan las pruevas, en el Miercoles de la Dominica 3. Desde el numero 1476. hasta 1490. Y *verbo.* Invidia.

127 Platica Espiritual, en que se pruevan en forma de Idea. Las vtilidades de vna buena lengua, y desgarros peligrosos de vna mala. *Vide.* Lunes Dominica 5. in fine. Y *verbo.* Lengua.

128 Platica Espiritual, en que se proponen vna Suegra, y vna Nuera reñidas, y à Christo q̃ las pone en paz. Se hallan sus pruevas, en el Iueves de la Dominica 3. Desde el numero 1518. hasta 1524. Y *verbo.* Paz.

129 Platica Espiritual, en que se propone en forma de Idea Los daños de los juyzios temerarios, y los medios para remediarlos. Se hallan sus pruevas, en el Discurso primero de el Iueves de la Dominica 3. numero 1953. con los que se siguen. Y *verbo.* Iuyzios temerarios.

130. Platica Espiritual, para entre enemigos, en que se pondera: El premio que Dios ofrece al que perdona; y el castigo que merece el que se venga. *Vide*, el Sermon de Enemigos, in fine &c. Puedē servir tābien en apoyo de la paz.

131 Platica Espiritual, en que se propone en forma de Idea. Vn Precito, por tener vno en la boca, y otro en el coraçon. Y vn Predestinado, por tener lo que en la boca, en el coraçon. Sus pruevas se hallan en el Discurso 2. de el Iueves de la Dominica 3.

132 Platica Espiritual, en que se propone en forma de Idea. El Lisongero confuso, y el Adulador castigado. Sus pruevas se hallan en el Discurso 3. de el Iueves de la Dominica 3. Y *verbo.* Lisongero, y Adulador.

133 Platica Espiritual, en que se proponen en forma de Idea. Los triunfos de vn amante, en las fatigas de su amor. Se escriven sus pruevas, en el Viernes de la Dominica 3. numero 1621. con los que se siguen.

134 Platica Espiritual, en que se propone en forma de Idea. Vna muger, que atropella por su reputacion; y las razones porque. Sus pruevas se hallā desde el numero 1691. hasta 1712.

135 Platica de desengaño, en que se propone: La fama de vna muger ultrajada, y defendida. Sus pruevas se hallan, corriendo por todo el Sermon de el Sabado de la Dominica 3.

136 Platica Espiritual, en que se prueva en forma de Idea. Como la limosna para con los pobres haze à los hombres, Señores, Reyes, y como Dioses. *Vide*, el Domingo 4.

137 Platica Espiritual, en que se propone solo este assumpto. El pecador convertido, y de Dios nuestro Señor perdonado. *Vide*, el Sermon de el Prodigo. Sabado tercero. Y *verbo.* Penitencia, y Confession.

138 Platica Espiritual, para la Dominica 1. de Adviento, en que se prueva, que para recebir en nuestras Almas al recien nacido Dios, es medio vnico, la memoria de el Divino Iuizio, y sus rigores. Las pruevas con su Idea las hallarás, al pie de el Sermon de el Iuizio.

139 Platica Espiritual, para la Dominica 2. de Adviento, en que se prueva, sobre aquellas palabras de S. Matheo: *Ioannes in vinculis.* Que para recebir al Rey nacido en nuestras Almas, es poderoso medio, el de el sufrimiento voluntario de los trabajos, à imitacion de el Bautista. Sus pruevas las hallarás, *verbo* trabajos, *verbo* padecer, y *verbo* obras voluntarias.

140 Platica Espiritual, para la Dominica 3. de Adviento, en que se prueva sobre aquellas palabras de Christo à sus Discipulos: *Ioannes ipse est Elias.* Y sobre las de San Iuan hablando de sí mismo: *Non sum Elias.* Y sobre la exposicion de S. Gregorio, que dize para el ajuste de los textos: *Ioannes, non erat Elias in Persona, sed erat Elias in Spiritu.* En que se prueva, que para recebir al recien nacido en nuestras Almas, hemos de ser à imitacion de San Iuan, vn Elias en el Espiritu. En este esclarecido Patriarca, resplandecieron entre otras muchas virtudes, el zelo, la pureza, y la fortaleza. Sus pruevas las hallarás en los indices, *verbo* Zelo, *verbo* Pureza, y *verbo* Fortaleza.

141 Platica Espiritual, para la Dominica 4. de Adviento. Aqui refiere San Lucas, que predicando San Iuan Bautista en las Riberas de el Iordàn, les dixo entre otras cosas, que se dispusiessen para recebir al Divino Verbo en sus Almas: *Parate viam Domini* ::. *Et videbit omnis caro salutare Dei.* Pregũtaronle al Bautista sus oyentes, y le dixeron: *Quid faciemus & nos?* Que medios tomaremos para esso? Y assi à los vnos, como à los otros, les respondiò San Iuan diziendoles: *Qui habet escas, det nõ habenti: quod constitutũ est vobis facite: neminem calumniam faciatis.* Tres cosas hos encargo; la primera: que seais piadosos para con los pobres; la segunda, la guarda entera de la ley; y la tercera, la guarda de el credito, fama, y reputacion agena. Medios vnicos para que se verifique en cada vno de nosotros aquel: *Et videbit omnis caro salutare Dei. vide* en los Indices, para el primer punto, *verbo* pobres, *verbo* limosna, y *verbo* caridad. Para el segundo, *verbo* ley; para el tercero, *verbo* fama, honra, reputacion, y el Sermon de la Correccion

cion Fraterna, sobre aquellas palabras: *Serva Personam.*

142 Platica Espiritual, en que se alienta à los hombres, à abraçar con esfuerço la virtud, aunque la pretenda derribar, y escurecer su contrario. Las pruevas las hallaràs en el Domingo primero de la tentacion, desde el *num.* 274. con los que se siguen.

143 Platica Espiritual, en que se propone sobre estas palabras: *Militia est vita hominis super terram.* Que tentacion es la mas dañosa, la de el Diablo, ò la de el Hombre? Y se resuelve, para que vivamos con cautela: que en materia de tentar, son peores los Hombres, que los Diablos. Sus pruevas las hallaràs en el Discurso 1. y 2. de el Domingo 1. de la tentacion.

Vide Bercorio, Dictionario. Verbo Mos.

144 Platica Espiritual, sobre estas palabras: *Coronaberis de capite Sanir, & Hermon.* Para lo qual, se pinta vna Corona sobre vn monte, significacion que serà de la Gloria; se pintan assimismo à muchos Hombres, que subiendo por el monte arriba, vnos à medio correr desmayan, y otros que algo mas se aventajan, con vna letra que dize: *Vnus accipit.* Vno se la lleva. Para formar aora esta Platica, se pregunta: quien es este vno que se lleva la Corona? se responde: que el que tuviere las calidades de Pedro, Iuan, y Diego. Las de Diego: *Ratione tolerantiæ.* Las de Iuan: *Ratione perseverantiæ.* Y las de Pedro: *Ratione pœnitentiæ.* Se pide en el primer punto para alcançar la Corona, el padecer, para gozar. En el segundo, se pide el perseverar. Y en el tercero, lagrimas, y penitencia. *Vide* el Sermon de el segundo Sabado, que es de *Transfiguratione*, la primera parte. Y *verbo* trabajo, perseverancia, y penitencia.

145 Platica Espiritual, en que se proponen las enfermedades de el Alma, y sus remedios. Sus pruevas estàn en el Lunes de la Dominica 3. *Medice cura teipsum.*

146 Platica Espiritual, en que se propone, las calidades que deve tener en si, el que quiere perfectos à los demàs. *Vide* el Lunes de la Dominica 5.

147 Platica Espiritual, en que se proponen los daños de la deshonestidad, y remedios contra ella. *Vide* Sabado de el Prodigo.

148 Platica Espiritual, en que se prueva: que la conversion de vn pecador, es para Christo Señor nuestro, su mas celebrada fiesta. *Vide* la pruevas en el Sabado vltimo de la Quaresma Muerte intentada de Lazàro, *in fine.* Y *verbo* Pecador, y arrepentimiento.

149 Platica Espiritual, en que se propone por assumpto: que para vencer al Demonio, y ganar el Cielo, son medios poderosissimos, el de el ayuno, y retiro de vn desierto. Sus pruevas las hallaràs, en el Sermon de el Domingo 1. *In fine.*

150 Platica Espiritual, en que se prueva: quan dañosos son los resabios de vn mal exemplo. *Vide* sus pruevas en el Domingo 1. *Prope finem.*

151 Platica Pspiritual, para el Iuizio, en que se prueva: que los mayores rigores de el Divino Iuez, caerán en aquel dia, sobre los malos Christianos, y Sacerdotes, Religiosos, y Religiosas; porque avendo tenido mas conocimiento de Dios, no se quisieron de el aprovechar. *Vide* el Sermon del Iuizio.

152 Platica Espiritual, en que para la mayor guarda de nuestra Alma, se pondera: de quienes nos hemos de guardar. *Vide* sus pruevas en el Domingo 1. *Per totum.*

153 Platica Espiritual, fundada en el Sucesso de vn Filosofo. Refierele, el Reverend. Padre Thobias Lohener, en el tom. 2. de *Varijs Virtutibus, & Vitijs.* Dize este grave Autor: que vna ocasion el Filosofo Aristipo, se puso à mirar con curiosidad à vna muger, pequeñita en la estatura, y muy hermosa en el semblante; al qual le preguntaron: que avia visto en aquella muger? A que respondiò: *Parum quidem pulchrum, inquit, vidi, sed magnum malum.* He visto, dize, en vna hermosura pequeña, vn grande mal. Se prueva en vna Platica Espiritual: que por pequeñita que se muestre la hermosura de vna muger; mirada con curiosidad, suele acarrear à las Almas, grandes males. *Vide* el Sermon de la Madalena, el de la Adultera, el de la Samaritana, y Cananea. Y. *verbo* ocasion, faltas pequeñas, y ojos.

154 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de David. *Operui in ieiunio animam meam.* En que se prueban las vtilidades, y provechos espirituales que nos trae el ayuno. *Vide*, para sus pruevas, numero primero, y los q̃ se siguẽ.

155 Platica Espiritual, en que se demuestra la hermosura de el alma, por la consideracion de la muerte. Para sus pruevas, *vide num.* 15. y los que se siguen.

156 Platica Espiritual, en que se propone quan peligroso sea el desmayar en el camino de la virtud, aviendole començado bien. *Vide, num.* 648. hasta 653.

157 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras. *In multiloquio peccatum non deerit.* En que se proponen, los daños de el mucho hablar. *Vide, num.* 653. asta 668.

158 Platica de desengaño contra los pretendientes de honras, y dignidades, fundada sobre estas palabras de el Capitulo 7. de el Eclesiastico, verso 4. *Noli quærere à Domino ducatum; neque à Rege Cathedram honoris.* Lee las versiones de la Biblia Maxima, y otros Expositivos. Y hallaràs materia contra los pretendientes de Dignidades, y honras. Y para sus pruevas; *Vide*, en este Tomo, el Sermon de la Viña, el de las Cathedras, el de las Sillas, y el de el Martes despues de la Dominica 4.

159 Platica Espiritual, fundada sobre aquellas palabras de el 18. de el Exodo à Moyses, *Provide viros potentes, in quibus sit veritas.* En q̃ se pruevan, las calidades que deven tener, los que son elegidos para Maestros, y Prelados. Para sus pruevas. *Vide*, todo el Discurso segundo de el Sermon de las Cathedras.

Plati-

160 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras. *Filij Ephrem intendentes arcum, & mittentes sagittas suas.* Donde dixo San Pedro Damiano. *Loquitur Propheta, de quibusdam magna prædicantibus, sed insidiosè viventibus. Hi quidē sagittas dirigunt, sed insidiosè vivunt. Vide*, para las pruebas, el Sermon de las Cathedras. Martes de la Dominica 2.

Idea para la soledad, y dolores de la Virgen. Leonardo Vtino. *Vide*, en su Quaresma el Sermon de Pasion. Pondera este Autor, y dize, que los dolores da la Virgen al pie de la Cruz, por quatro razones fueron grandes. *Primo: Ratione Maternitatis* Lo primero, ser Madre de tal Hijo. *Secundò: ratione vnitatis.* Lo segundo, por ser este tal hijo vnico. *Tertiò, ratione præsentialitatis.* Lo tercero, por tenerle presente a vista de sus ojos. *Quartò, ratione immobilitatis.* Lo quarto, por no poderle socorrer, viendolo penar. *Vide*, el Sermon.

Idea para vn Sermon de despedida. *Tu solus Peregrinus.* Geminiano; *Hic Christus fuit Peregrinus, quantum ad habitum, quem assūpsit: quantum ad vias, quas fecit: quantū ad hospitia quæ intravit: quantū ad pericula, quæ sustinuit: & quantum ad insignia, quæ portavit.* Prueba la Idea.

161 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de el Domingo quarto de Quaresma, que tambien puede servir para el mismo Domingo. *Ascendit Iesus in mtē. Est puer hic, qui habet quinque panes ordeaceos.* Y aqui aora el Docto Gissando en el Sermon de este Domingo. *Qui vult ascendere in montē, nempe Cœlum, debet māducare quinque panes ordeaceos, amplectēdo pœnitentiam, super peccatis commissis, per quinque corporis sensus; nempe, per visum, per auditum, per gustum, per adoratum, & per tactū.* Y assentando, que en el monte està la Gloria, y en los panes de cevada la penitencia, apunto al que comiença la Idea. §. I.

Qui vult ascendere in montem, nempe Cœlum, debet manducare panes ordeaceos, amplectēdo pœnitentiam, propeccatis commissis, nempe per visum. Has ofendido à Dios tu que lees esto por medio de la vista? Si. Pues Señor mio, darle pan de cevada à la bestia; penitencia. Para este assumpto te pueden servir todos los textos de este libro, desde el *num*, 553. hasta 561.

§. II.

Qui vult ascendere in montem, nempe Cœlum, debet māducare quinque panes ordeaceos, amplectendo panitentiam, saper peccatis commissis, nēpe, per auditum: Has ofendido à Dios dando oido al chisme y pernicioso consejo? Si. Pues el remedio es; pan de cevada. Penitencia. Para este assumpto, puedes leer en este Tomo, *num.* 1619. 1620. 182. hasta 192. y 1608. hasta 1618

§. III.

Qui vult. &c. Lo mismo que en los dos parrafos antecedentes. Gusto, Este està en la lengua. *Vide*, para sus pruebas, *verbo.* Lengua, *verbo.* Gusto, y *verbo.* Silencio.

§. IV.

Qui vult, &c. Aqui està el olfato. Olida vna penitencia para enmendarla. *Vide verbo.* Desonestidad, y torpeza.

§. V.

Qui vult, &c. Aqui està el tacto, y curiosidad de algunos curiosos, que todo lo quieren tocar, y examinar, &c. *Vide, verbo.* Curiosidad.

162 Platica. Esta vltima Idea, le puede servir al que comiença, para el Domingo tercero de Quaresma, que es el Diablo mudo, y tambien le puede servir, para qualquiere otra Platica Espiritual, por lo pratico de su materia, pues se funda en dos calidades que ay de lenguas; vna buena, y otra mala. El Eclesiastico en su capitulo vltimo dize, que tuvo buena lengua. *Dedit mihi Dominus linguam mercedem meam.* Baeza dize. Que aquel hombre de el Domingo tercero, dio en manos de el Demonio, por tener mala lengua. *Habebat savam linguam.* Pregunto aora. Que calidades son las de la lengua buena, opuestas à la mala lengua? Responde el Doctissimo Bercorio en su Diceionario, *verbo*, Lingua. *Bona lingua, debet esse, Mollis, Rubea, & Clausa. Mollis, per compassionem; Rubea, per dilectionem proximi; & Clausa, per clausuram sed vlitatē: vt quidquid dictura esset, dintius cogitaret* Y cōcluye para la enseñança. *Sic debet esse lingua nostra.* Aqui ay dos lenguas: vna buena, y otra mala. Y aunque es verdad, que esta Idea se toca el Lunes despues de la Dominica quinta, pero no con la combinacion que aqui, y para la mayor claridad del que comiença à predicar, yo le apuntare aqui esta Idea, para el Domingo tercero del Diablo mudo: Donde se verà la felicidad de la buena lengua, y desgraciada suerte de la mala. Comencemos.

§. I.

Bona lingua debet esse, mollis: per compassionem. Dize Bercorio. Que la buena ha de tener por su primera propriedad, el ser tan suave en su dezir, que compasiva de la reputacion agena, à nadie ha de tirar à desdorar. Aqui se prueba.

QVE SI POR AVER TIRADO LA mala lengua de el hōbre de el Domingo tercero, à desdorar la reputacio de su proximo, dió en manos del Diablo: Hablar bien de el credito de el mismo, es medio vnico, para no dar en manos de los Ministros de Satanas.

PEr noctes quæsivi, quē diligit anima mea. Invenerūt me vigiles, qui custodiebant Civitatē. Digno es de advertēcia, q̄ andādo la Esposa de noche fuera de casa, y dando en manos de vnos Ministros de los Iuezes, no dize que la prendieron. Podiamoslo estrañar que no la prendan. Pero no, dize Hugo Cardenal, no la han de prender. Y porque no la han de prender? Ya lo dize el mismo Hugo, sobre aquellas palabras, de el quarto de los Cantares. *Mel, & lac sub lingua tua.*

tua, Hoc eſt, dize eſte Autor *Non venenum exteſticans*. Bello dezir. Tenia dize la Eſpoſa tan buena lengua, que ſiempre hablava bien de ſu proximo; en tanto grado; *non venenum extoſicans*. Que jamàs con venenoſas palabras, la pretendio deſdorar. Que tan compaſsiva habla de el credito de ſus proximos? Si. Pues no la prendan eſſos Miniſtros; para que aſsi ſiempre ſe diga. Que ſi por aver tirado la mala lengua de el hõbre de el Domingo tercero à deſdorar la reputacion de ſu proximo, diò en manos de el Diablo; hablar bien de el credito de el miſmo proximo, es medio vnico, para no dar en manos de los miniſtros de Satanàs. Cada vno mire aquii como habla de la reputacion agena, y por aqu conocerà en las manos que vendrà à parar.

Labia eius lilia. La letra Hebrea lee. *Labia eius roſa*. Dizeſe en los Cantares, que la Eſpoſa tiene labios de roſa. Se explica el miſterio. De la roſa dizen los naturales, que el eſcarabajo, no ſe atreve à maltratarla, ni llegar à ella. Pero porque à la Eſpoſa en la roſa ſignificada, no ſe la ha de atrever el eſcarabajo? Notenlo. Dize Pierio Valeriano, que quando antiguamente querian dar à entender, que vn hombre hablava bien de la reputacion agena, era comun adagio el dezir; *Loquitur roſas*. Que hablava roſas. No dè pues la hermoſa roſa de la Eſpoſa en manos de el eſcarabajo, ſignificacion de los miniſtros de el Diablo; que ſi hablando de ſus proximos, *loquitur roſas*, habla con eſtimacion. A peſar de aquel mal hombre de el Domingo tercero dire: Que ſi por aver hablado mal de la reputacion agena diò en manos de Barrabàs; Hablar bien la Eſpoſa de ſu proximos, fue el medio mas poderoſo, para no dar en manos de los eſcarabajos, ò miniſtros de Satanàs. Fieles, y Señores mios con que lengua hablamos de nueſtros proximos? Con la de el mudo, ò con la de la Eſpoſa? Cada vno ſe ponga la mano en el pecho, y por ſu lengua vendrà en conocimiento, de las manos en que ha de venir à parar.

Quare non adduxiſtis illum? Van los Miniſtros à prẽder à Chriſto, y no le prenden. Pero ſi le van à prender, como no le prenden? Los miſmos Miniſtros lo dixeron. *Numquam ſic locutus eſt homo, ſicut hic*. No le hemos prendido dizen. Porque tiene tan buena lengua, *non eſt inventus dolus in ore eius*, que ſiẽpre habla biẽ de todos. Y el hablar bien de todos, ſiempre ſe verifica á peſar de la mala lengua de el mudo, ſer medio el mas poderoſo, para no dar en manos de los miniſtros de Satanas. Baſta para la propriedad primera de la buena lẽgua, opueſta à la mala de aquel mudo. Vamos luego à la ſegunda.

§. II.

Bona lingua, debet eſſe rubea, per dilectionẽ proximi. Ha de tener en ſegundo lugar la lengua para ſer buena; dize Bercorio, que no ſolo ha de hablar bien de ſus proximos, ſino hablar bien de ellos, y aun regalar al que le buſca prender. Para que aſsi ſe diga por aſſumpto;

QVE SI POR AVER HECHO LO CONtrario la mala lengua de aquel mudo, dió en manos de el Diablo; ſe librarà de ſus Miniſtros; el que ſobre hablar bien, ſe empleare en regalar al que le buſca prender.

EN el *cap. 6.* de el quarto de los Reyes ſe dize, que el Rey de Syria embiò vnos Miniſtros ſuyos, para que prendieſſen à Eliſeo; pero no le prendieron. Pero ſi le van à prender, como no le prenden? Porque aviendolos puesto delante el Rey de Iſrael, hablò bien de ellos, y los regalò con vn refreſco. *Non interficias eos; pone panem, & aquam, vt comedant, & bibant*. De manera, que ſobre hablar bien de ellos, los regala? Si. Pues no le prendan. Para que aſsi ſiempre ſe diga, que ſi por aver hecho lo contrario la mala lengua de aquel mudo, diò en manos de el Diablo, ſe librarà de caer en manos de ſus Miniſtros; *Lingua rubea, per dilectionem proximi*, la lengua, que ſobre hablar bien de ſus opueſtos, regalare à ſus contrarios. Baſta para el ſegundo punto. Vamos al tercero, y vltimo.

Bona lingua, debet eſſe clauſa per ſedulitatem, vt quid quid dictura eſſet, diutius cogitaret. Ha de tener en tercer lugar la lengua para ſer buena, dize Bercorio, que ha de eſtar en ſu clauſura cerrada, para que aſsi hable poco, y eſto à ſaçon, tiempo, y oportunidad. Contrapongamos aqui la mala lengua de el mudo, con la buena de el juſto, y començemos à dezir, proponiendo varios aſſumptos.

Seva lingua. Hombre de mucho ruido de palabras, era el mudo; y aun por eſſo tuvo tan poco eſpiritu. De donde infiero. Que donde ay mucho ruido de palabras, es ſeñal evidente, que ay poco fondo de eſpiritu. Eſte aſſumpto le hallaràs probado en el *num.* 419. Sino es que digamos, que donde ay mucho ruido de palabras, no ay eſpiritu, *num.* 419. *Seva lingua*. Eſta mala lengua del mudo, no ſabia callar; hablava mucho, y eſto ſin tiempo, ni ſazon. Pero la lengua que es buena, calla mucho, habla poco, y eſto à ſu tiempo. Eſte aſſumpto le hallaràs expreſſado en caſos ſingulares, deſde el *num.* 656. haſta 668. *Seva lingua*. Eſta mala lengua hablava ſin temor. Pero la buena, teme mucho el halar, aun poniendole Dios las palabras en la boca. *num.* 668. *Vide*, para todo eſto. *Verbo*. Lingua, y *verbo*, Silencio.

INDICE

DE LOS ASSVMPTOS, Y LVGARES DE LA SAGRADA ESCRITura, que se señalan, solo con los numeros marginales.

A

Abad.

VN caso raro de 18. Abades que se condenaron en vn Monasterio, *n.* 1038. Para Abad, *vide verbo*, Prelacia.

Abstinencia.

Es la vida del espiritu, *num.* 262. *Vide verbo*, Ayuno, y Gula.

Abundancia.

Es saeta que trasspassa el Alma al Rico, *n.* 874. *Vide verbo*, Riquezas, y Galas.

Acciones.

En todas las nuestras, hemos de Dàr à Dios la gloria, *num.* 2477.

Aficion.

Por grande que sea, si està puesta en la criatura se ve con facilidad caida, *n.* 74. 75.

Agradecimiento.

Los beneficios, que por ingratos se desmerecen los ptoprios, los passa à hazer Christo à los estraños por agradecidos, *n.* 1253. hasta 1258.

Algua ziles.

Se demuestran los que blasonan en la presencia del Iuez de Fieles, y en la ausencia desleales, *num.* 2256. hasta 2364.

Alma.

Su hermosura, *num.* 2338. hasta 2342. Se ha de sacar el Idolo de ella, para que entre Dios à posseerla, *num.* 81. Alma, llegarà feliz al Cielo, si se govierna por la consideracion de la muerte en la tierra, *n.* 220. Muchas vezes le permite Dios alguna turbacion al Alma, para morar en ella, *num.* 383.

Amancebado.

Si para sacar à vn hombre de entre fieras, basta vn Angel; para poner en libertad à vn amancebado, el mismo Dios es menester, *n.* 79. y 80.

Amas.

Vivan las señoras con cuydado, que lo que hazen las amas, lo miran con muchos ojos sus criadas, *num.* 1586.

Ambicion.

La del mandar, es la perdicion de muchas Almas, *num.* 1278. Caso raro de vn ambicioso condenado, *n.* 1277. La ambicion soberbia, caida en manos del diablo, *num.* 1274. El Gigante ambicioso debaxo las aguas, *n.* 1275. y 1276. La ambicion, quiere ser tan sola en el regir, que no dà lugar à los demàs para mandar, *n.* 815. Remedio contra la ambicion, *num.* 1279.

Amigos.

Fia Dios tanto de sus amigos, que sabe muy bien, le seràn tan fieles, bolviendoles las espaldas, como mostrandoles la cara, *n.* 686. hasta 690. *Vide* el Sermon de Lazaro. Amigos, lo son los que socorren en el peligro, *n.* 2125. Los de quatro quartos, son los mas acompañados, y assistidos, *n.* 2028. y 2030. Se descubren los falsos, diferencia de los leales, *n.* 2172. y 2181. *Vide verbo.* Ausentes.

Amistad.

Si la del mundo se suele acabar con la muerte, dura aun despues de la muerte, la de Christo, *num.* 2126.

Amor.

Amor proprio, y el de Dios, no cabe en vn coraçon. Necessario ha de salir el Idolo, para que entre Dios *n.* 714. hasta 721. Para hallar el amor de Dios, no se ha de buscar à si mismo, el q̃ trata de perfeccion, *n.* 722. y 723. El amor de Dios, es como el oro, q̃ no admite en si mezcla de otros metales, *n.* 724. hasta 727. Amor proprio. Cõsigue el hombre ser como celestial, mirando solo al Cielo, sin atender à su cuerpo, *n.* 682. Aligerado del amor proprio, y cargado con la Cruz, camina el hombre mas ligero, *n.* 238. Brilla mas el de Dios, quanto mas agraviado, y ofendido, *n.* 1996. hasta 2003. El de Christo sabe poner medios para favorecer à los hombres, aun avista de los mayores contratiempos, *n.* 2465. El de Christo, aun à sus mayores cõtrarios, comunica sus beneficios, *n.* 3475. El de Christo se olvida de su conveniencia propria, por la vtilidad de sus amigos, *n.* 2169. y 2171. Se expressan sus finezas para con el pecador, *n.* 2179. hasta 2183. El de Christo, si se assienta, es para mas padecer, *n.* 2414. Llega à hazer el de Dios por el pecador, todo quanto es en si para salvarlo, *n.* 1580. El amor de Dios para con el hõbre, se expressa, desde el *n.* 1649. hasta 1653. El que verdaderamẽte ama, ya suele arriesgar sus conveniencias proprias, por atender à las agenas, *n.* 1579. Se ve esto en el amor de Dios, *n.* 1654. y 1655.

Angel.

Si el Angel bueno enseña à baxar para subir, el malo enseña á subir para baxar, *n.* 269. El Angel defiende en los caminos, pero no en los precipicios, *num.* 270.

Animas.

Lo que padecen las del Santo Purgatorio, y lo que haze Christo para socorrerlas, *n.* 2069. hasta concluir.

Arguir.

Al que ha de arguir à los otros, no le han de poder arguir, *num.* 2262. hasta 2270.

Avaricia.

Cierra el avaro los ojos, por no ver à la luz de la vida, *n.* 2022. Peligros de los logreros, *num.* 1828. hasta 1837.

Avaro.

Por cinco reales vende el avaro à su Alma, *n.* 903. y 904. Rara politica la de los avaros. Quitar

al

al pobre la mosca, para mantener su luzimiento, *n.* 905. hasta 908. A las espaldas de vna mata, está vn avaro azechando à vn Pobre, *n.* 909. El avaro, lo quiere todo, y todo lo pierde, *n.* 910. Vn avaro, por quererlo todo, se halla burlado de vna cabra, *n.* 911. Segũdo dibuxo de vn avaro, que lo quiere todo, y lo pierde todo. Vn perro, con vn pedaço de carne en la boca, *n.* 912. Amontona el avaro piedras para su perdicion, *n.* 913. Queda vn avaro preso en vn anzuelo, por el cebo de la moneda, *num.* 914. Le son al avaro las riquezas, como las espinas en medio el campo de vn pobre Labrador, *n.* 915. Riquezas mal ganadas, son cadenas, que llevan arrastrãdo al avaro à su perdicion, *num.* 916. y 917. Por la hazienda mal ganada, se llega el avaro, à hazer trono del diablo, *n.* 918. y 919. Singular pintura de vn avaro, que por quererlo todo, lo perdiò todo, *n.* 921. Descripciõ de vn avaro, en vn Tabernero, que se hizo muy rico, echando agua en el vino, *n.* 922. El avaro, es propriamente como Pluton, Dios de las riquezas, à quien pintã con los pies coxos, y vnas muy grandes alas, *n.* 923. El Geroglifico del avaro, se pinta en sola s quatro letras, R, O, B, A, que juntas, quieren dezir: *Rapit: Omnia: Bona: Anime*, *n.* 902. Avaro, consigue el tener à Dios, si restituye lo mal ganado, *n.* 924. hasta 927. Avaricia, se ve humillada por la ceniça, *n.* 44. y 45. La avaricia, aun de lo mas profundo suele atraer el metal, para abastecerse el Rico. 869.

Ausentes.

Se les ha de guardar las espaldas, *n.* 2424.

Ausencia de Dios.

Ponderanse los raros efectos de la ausencia de Dios en las criaturas sensibles, è insensibles, *n.* 671. hasta 675. y *n.* 1091. hasta 1098. Ausencia de Dios. Que si el ausentarse Dios de vn Alma, fuera para bolver, no seria tanto mal; pero ausentarse para no bolver, es malissimo señal, *n.* 970. y 686. hasta 69.

Ayuno, con ceniza.

Haze esta hermandad, que el que fue vno siẽpre en su obrar, llegue à parecer otro en su luzir, *n.* 1. hasta concluir todo el Sermon de Ceniza. El ayuno para vencer la tentacion, es la vida del espiritu, *n.* 262. Ayuno, con retiro, vencen á los vicios, *n.* 310. hasta 314.

B

Beneficios.

NEgados à los ingratos, y concedidos à los agradecidos, *n.* 1253. hasta 1258. Es proprio de Dios, el beneficiar, aun quando mas agraviado, *n.* 1722. hasta 1727. El beneficiar, es inclinacion natural en Dios, el castigar, cõtra ella, *n.* 1816. 1817. y 2426. hasta 2433.

Bien.

Hagase de èl estimacion, quando le tenemos, que de ordinario el bien, nunca es conocido, hasta que se ve perdido, *num.* 1191.

C

Cabeças.

SE turban los Subditos, si se turban las cabeças, *n.* 1888. Son tan peligrosos sus dolores, que solo Dios los puede remediar, *n.* 1875. 1876. A las Cabeças endereça sus mas rigurosos tiros la muerte, *n.* 2024. y 2025.

Capitanes.

Los malos, son la perdicion de los Exercitos; y porque? *n.* 88. y 89. Algunos son comparados al Abestruz, y porque? *n.* 90. Ha de gloriarse del bien de sus Soldados, *n.* 381. hasta 394.

Caprichos.

Son tan varios, que parece pueden motivar sentimiento al mismo Christo, *n.* 2423.

Cathedraticos.

Los que enseñan mala Dotrina, trastornan los comunes fueros del ser, *n.* 1491. hasta 1507. *Vide*, 1541. hasta 1545.

Casamientos.

Donde el marido es tercero, falta el credito *n.* 171. y 1702. En ellos quedaron muchas mugeres sin reputacion, por no asistirles sus maridos con lo necesario, *n.* 1694. hasta 1697. Hallanse muchos mal logrados, por el desamor de los maridos, *n.* 1698. hasta 1700. Son felizes los que se hazen à gusto, *n.* 1693.

Caridad.

Algunos esconden las perlas de sus proximos, y descubren los escarabajos. Ay cosas curiosas, *num.* 1476. hasta 140. y 1180.

Castigar.

Castiga Dios, con el instrumento mismo del pecado, *n.* 1818. hasta 1826. Es contra la inclinacion natural de Dios, *n.* 1816. y 1817. Es Dios prompto en beneficiar, assi como tardo en castigar, *n.* 1963. Desde tiempo al tiempo, que para castigar al que ha pecado, siempre ay tiempo, *num.* 2210.

Castigo.

Le suele embiar Dios, con cedula de salvacion, *num.* 1576. y 1577.

Castigos.

Se ponderan los que merecen los ingratos, *n.* 2426. hasta 1432.

Ceniza.

Su consideraciõ, levãta al Alma hasta el Cielo. *n.* 2172. Todo lo q̃ se dize aqui, puede servir para muerte, y honras. En la ceniza, se hallan descubiertos en los hipocritas, los engaños de sus hipocresias fingidas, *n.* 7. hasta 10. Se halla el tesoro del Evangelio, que es el Cielo, *n.* 11. hasta 14. El Alma en pecado, por la consideracion de la ceniza, cobra la hermosura de la gracia, *n.* 15. hasta 27. Su consideraciõ, á los Leones haze Corderos; y hijos de Dios à los que lo eran del diablo, *n.* 18. Mirada con atencion; al caballo negro, le haze blanco, *n.* 19. 20. 21. Su consideracion; à la tierra de Sodoma, la haze Paraiso. A las Palomas boltarias por el pecado, hermosas por la graeia. Al Arco del Cielo, le ocasiona su bizarria. A la que era de noventa años, la haze como de veinte

veinte y cinco, *n.* 19. hasta 23. La hermosura de las Donzellas de Tracia, les vino por la ceniza, *n.* 26. En Christo Señor, se llega à descubrir, en su modo, su mayor hermosura, avista de la ceniza, *n.* 27. Es medio el dibujarse muerto, para quedar vivo, *n.* 29. La consideracion de la ceniza, en comun, y en particular, pone freno à todos los vicios, *n.* 39. 40. y 41. Sobervia, rendida por la ceniza, *n.* 42. y 43. Avaricia humillada por la ceniza, *n.* 44. y 45. Luxuria, tenida à raya por la ceniza, *n.* 46. y 47. Ira, templada por la ceniza, *n.* 48. y 49. Gula, corregida por la ceniza, *n.* 50. y 51. Invidia, mortificada por la ceniza, *n.* 52. y 53. Pereza avivada por la ceniza, *n.* 54. y 55. Que el poner la memoria en la ceniza, es el vnico medio, para conseguir el tesoro del Evãgelio, que es el Cielo, *n.* 56. hasta 61. Por la consideracion de la ceniza, llega vn entendimiẽto humano, siendo limitado, à comprehender, en su manera, al q̃ es incõprehensible, q̃ es Dios, donde se halla el tesoro del Evangelio, *n.* 63. y 64. De la falta de la consideracion de la ceniza, suele nacer en los hombres, sus llantos mas amargos, *n.* 65. Descripcion singular de vn Poderoso en su muerte, *n.* 67. A la sombra de la consideracion de la muerte, sobresale mas el bulto de la vida, *n.* 28. y 29. A la sombra de la consideracion de la muerte, consigue el hõbre, el ser Imagen de Dios viva, *n.* 30. Se halla en la muerte, la vida, *n.* 31. y 32. Se ha de hazer el hombre Buo, para hallar en el morir, el vivir, *n.* 33. Està la vida en la muerte, y en la muerte està la vida, *n.* 34. hasta 37. La Imagen del Divino Verbo, quiere en su modo, tener ser, mirada en el espejo de la ceniza, *n.* 38. Lo mismo se dize para el conocimẽto proprio. *Censurar.*

Se tragan algunos vn mar de culpas, y cẽsuran las mas minimas agenas, *n.* 1430.

Ciego.

Por vno solo q̃ aya en vna casa, suele el mũdo, tener por ciegos, à todos los demàs de ella, *n.* 1983. hasta 1986. *Ciegos.*

Ay algunos tan ciegos, que si Dios no los busca, ellos no le saben hallar, *n.* 1578. Los de mas punto, mas ciegos, *n.* 1967.

Cielo.

Su consideracion, desprecia lo de la tierra, *n.* 1654. hasta 1648.

Compañia.

Es grande medio acompañarse con buenos, para ser vno dellos. *n.* 2421.

Conciencia.

Si es fiel, ella misma nos defenderà, *n.* 2257. hasta 2259. Serà el mas fiel testigo, de lo que cada vno es en si, *n.* 1249. hasta 1258.

Confession.

Efectos singulares de vna buena Confesion, *n.* 1188, hasta 1310. Las partes essenciales que ha de tener, para que sea buena. Este assumpto se expressa en varias comparaciones, como el Pelicano, respeto de la muerte, y resurreccion de sus hijos, *n.* 1189. En el sacrificio de justicia, q̃ nos pedia David, *n.* 1190. En la que hizo Madalena, à los pies de Iesu-Christo, *num.* 1191. En las singulares propriedades del del mar Roxo, *n.* 1192. En la que hizo el Publicano, dandose vn golpe en los pechos, *n.* 1193. Casos singulares en Humanas, y Divinas Letras, por aver callado por verguença vn pecado en la Confesion, *n.* 1194. hasta 1199. Por verguença, suelen algunas mugeres callar vn pecado, *n.* 1200. Si la serpiente muerde à vno, y el herido calla, no le puede curar el Saludador, *n.* 1202. Se ha de poner la Confesion en disputa, *n.* 1203. El pez de Pedro viviò, porque desbuchò por la boca, toda la moneda que tenia en las entrañas, *n.* 1204. Experiencia en el dicho de los Mèdicos, para la buena Confesion, *n.* 1201. Antes de cortar el arbol, le dàn vn barreno, que llega al coraçon, y desbuchando por alli toda la basosidad q̃ tiene en su interior, se conserva despues sano, y entera, para poder mantener el edificio, *n.* 1205. Si el pez llamado: *Cento Pez.* cae en el anzuelo, arroja por la boca todo quanto tiene en las entrañas, con el mismo anzuelo, y de esta suerte se libra, *n.* 1206. Vn Demonio ay que se llama Claudens os, *n.* 1209. El demonio roba la verguença à los hombres, para q̃ pequen sin verguença; y quando se vàn à confessar, se les restituye, para q̃ no se confiessen teniendo verguença, *n.* 1210 No todo lo hemos de dexar à Dios, *n.* 1598. hasta 1607. Para que esta sea bien hecha, se ha de rebestir de estas tres partes, Confesion, Dolor, y Satisfaccion, *n.* 2004. hasta 2006. Importaria poco la integridad, y el dolor, sino se llega con proposito de dexar la ocasion, *n.* 2008. hasta 2009. con los que se siguen. Que el confessar vn hombre à otro su flaqueza, no es descredito, si blason, *n.* 2013. hasta 2018.

Consejo.

Su idea dibujada en quatro esquinas, *n.* 2591. No vale dezir el dicho de mi cõpañero, *n.* 2583. hasta 2577. y 1578. En querer ser *todos cabeças*, và desordenado el Consejo, *n.* 1578. En los Consejos, y Comunidades, aunque los dictamenes sean diferentes, como el fin de todos sea vno, que es Dios y la averiguacion de la verdad, se obra con acierto en el Consejo, *n* 1577. y los siguientes.

Consejero.

Configue a *tributos* de Deidad, el que cuyda del bien comun, *n.* 2611. hasta 1620. Al mal Consejero, el interès le ciega, *n.* 3597. hasta 2609.

Consejeros.

Los de Ierusalen condenando à Christo, y perdonando à Barrabàs. Y muchos de los nuestros, perdonan al *diablo*, y al inocente le sentencian, *n.* 2621. hasta 2624. Los espirituales, y desinteressados, governã con acierto, *n.* 2588. hasta 2595. Son mas los que cuydan de su propria conveniencia, que de la del bien comun, *n.* 2610.

Cooperar.

Lo q̃ mucho importa, no se encarga à agenas diligencias, *n.* 2242. hasta 2245. Dios aplicando la mano, y el pecador cooperando, *n.* 1598.

hasta 1607. Si al toque de Dios corresponde el latido del coraçon, cobra salud el pecador. *num.* 1515. Haga el hombre lo que puede, y lo que no puede dexelo à Dios. *n.* 1132. 2187. 994. y 997.

Conocimiento.

El proprio, refrena todos los vicios, *n.* 15. hasta 27.

Correccion.

El q̃ corrige ha de estar tan inculpable en si que no le puedan corregir, *n.* 1340. Es casi imposible sea cobarde, quien tiene aliento para corregir, y animo para reprehender. *n.* 1341. Correccion dada con prudencia; saca de las piedras agua, *n.* 1342. y 1343. Ha de ser sin hiel. Pues solo parece puede ser proprio de Principes, corregir sin amargar. *n.* 1344. Para que sea acertada, se ha de ganar al corregido, *n.* 1346. Ha de ser suave; pues no es razon se haga à palos; lo q̃ con suavidad se puede hazer, *n.* 1347. y 1448. Ha de ser oculta; pues hasta el mismo Dios, se quiso valer del velo de la noche, por no sacar à luz la falta agena. *n.* 1349. Correccion dada à solas, sobre serle dulçe al que faltò, no puede dexar de alumbrar al corregido, *n.* 1350. Digo, q̃ ha de ser à solas. Que si la correccion dada à solas es dulçe; la dada en publico, suele ser de ordinario muy amarga, *n.* 1351. Se enseña, y no se practica. Pues deviendo ser à solas la correccion, algunos todo lo divulgan, hasta sacar los defectos agenos à la ventava, *n.* 1352. Que si se lleva bien la correccion, dada por el que le incumbe; se lleva de ordinario mal, dada por el que no le toca el corregir. *n.* 1353. Al incorregible, se le ha de dexar por inflexible. *n.* 1354 y 1355. Que al que corrige, aunque le conste del delicto, lo ha de examinar muy bien primero, antes de llegar à corregirle, *n.* 1356. hasta 1361. Que quando la falta es dudosa; menos inconveniente es el dexarla de advertir, que advirtiendola, exponer à riesgo vna fama, *n.* 1360. y 1361. Es prudencia en el q̃ corrige, saber hazer el tiro al pecado, sin dañar à la persona que cometiò el delito, *n.* 1362. y 1363. Apeles en vna pintura, le demuestra, como ha de corregir, al que corrige, *num.* 1364. Ha de endereçar sus tiros, à que el culpado quede enmendado; pero no quede abatido, *n.* 1365. Ha de hazer el que corrige tiro al pecado; señalando con la mano de la correcciõ azia otro lado, *n.* 1366. Ha de ser Angel el que corrige; ocultando la ignorancia del culpado, y conservãdo su fama, *n.* 1367. S. Pedro corrige haziẽdo sombra al achacoso, y conservando su credito, *n.* 1365. No quitò Christo la piedra del sepulcro de Lazaro. Que el que corrige, no ha de hazer patentes al mundo, los ascos del corregido, *num.* 1373. Ioseph corrigio à sus hermanos por interprete, hablandoles al oido, *n.* 1371. Ha de ser tan à solas la coreccion; q̃ solo lo entiendan, Dios y el corregido, *n.* 1378. y 1373. Que si fuera posible; ni aun los mismos sentidos avian de entender el delito del corregido, *n.* 1374. y 1375. Siete Angeles con siete trompetas, le pregonã al que corrige; ha de guardar la fama del corregido, *n.* 1378. Favorece Dios, al que oculta la fama del corregido, *n.* 1377. hasta 1380. A los clavos llamò Christo dulçes. Y es, que la herida que hazen, la ocultan con la cabeça, *n.* 1381.

Correccion. *Serva modum.* Ay en las comunidades, y Republicas, diferentes naturales de personas. Para con los de natural flaco, y delicado, se ha de hazer el que corrige Alquimista, en el tiẽpo, y en el modo, *n.* 1382. Hase de aver tan atento en lo exterior, como circunspecto en lo interior, *n.* 1385. Ha de aplicar la sal con tan circunspecta medida, q̃ no exceda en el mas minimo grano, *n.* 1386. Casos lastimosos, por averles faltado el modo à los que dieron la correccion, *n.* 1383. hasta 1384. Da vida Eliseo al corregido, y no se la dà Giezi; y porque? *n.* 1387. Es la correccion espina, que si se aplica con suavidad, aunque saque algo de sangre, dà salud; pero si aprieta, mata, *n.* 1388. En el que corrige, ha de aver como en el Area, vara, tablas, y mannà. *num.* 1389. hasta 1399. Correcion. *Serva modum.* Ay naturales dociles, y rendidos. Para con estos, el modo en el q̃ corrige ha de ser: Ni demasiado agrio, ni demasiado dulçe, sino agridulçe. Que correcciõ dada cõ demasiado agrio, expone à riesgo de peligrar aun al mas santo, *n.* 1395. y 1396. Dieronle à Christo vna bevida mezclada con hiel. Que correccion dada con demasiada amargura, aunq̃ sea vn hombre vn santo basta para matar, *n.* 1397. Correccion. Que si la dada con demasiado agrio exaspera: la dada con demasiado dulçe, todo lo malbarata, y arruina, *n.* 1398. Geroglifico de la correcciõ dad a cõ demasiada blandura: Vn cuchillo, que con vn poco de azeyte, se està afilando con esta letra. *Limine acutior*, *n.* 1399. Que la correccion dada con agridulçe, que es el medio, es la mas acertada, *n.* 1400. Ay granada toda dulçe; y ay granada toda agria. *Tene medium; si non vis perdere modum*, *nu.* 1401. hasta 1404. y 1405. Dado q̃ el que corrige aya de exceder en el modo; vale mas toque en el estremo de piadoso, que en el de demasiado rigor, *n.* 1406. y 1407. Vn peñon, á quien por lo de inflexible, no se rinde à todo vn Exercito; se dexa mover solo con vn dedo, *n.* 1408. Si basta vn soplo para avivar el calor; escusense demasias, pues puede suceder, que enciendan la llama, y lo quemen todo, *n.* 1409. y 1410. Si para llevar à Habacuc al lagò de los Leones, basta tirarle de vn cabello, para que le han de tirar de los cabeçones? *n.* 1411. y 1412. Christo nos enseña aqui; que corrijamos à nuestros hermanos, como su Magestad los corregia. Y si christo corrige à los del Templo cõ vn azote de lana. Que se dirà del que corrige con la espada desembaynada? *n.* 1413. La serpiente, q̃ curava à los heridos, no era viva, sino muerta. Y es q̃ la viva està llena de veneno. Y si el que corrige tiene envenenado el coraçon; como curarà à los heridos? *n.* 1414. Voces suaves dize Moyses, que oye en el Pueblo. Y à Iosue le parecieron balas de mosquete. Que diriamos del que corrige; si deviendolo hazer con vozes de suavidad; fuessen essas mismas vozes balas, que tirassen à derribar? *n.* 1415. Muchos son parecidos à la Cananea; q̃ deviendo ocultar las

tas faltas de su hija. *Clamabat.* Las publicava en la plaça, *n.* 1416. Son algunos como Marta. Que aun antes de aver quitado la piedra del sepulcro; solo porque se lo sospecha, ya publica, que huele muy mal su hermano, *n.* 1417. Vna vara convertida en culebra, le pareciò à Moyses, que le queria morder. Que se diria, del q̃ deviendo ser baculo para sustentar al desvalido, fuesse culebra, q̃ con sus palabras, le tira à lastimar; y morder? *n.* 1418. y 1419. hasta 1423. y los que siguen. Si te pones la mano en el pecho, corregiras con mas caridad, *n.* 1678. y 1679. Expressase el q̃ es incapaz para corregir, *n.* 1672. y 1683. Al q̃ corrige se le pide tan alto estado de perfeccion, que no le han de poder corregir, *n.* 2262. hasta 2270. Para corregir con acierto, no ha de estar comprehendido el que corrige, en el delicto de corregido, *n.* 1672. hasta 1678. El que corrige, ha de tener cara de bronce, y porque? *n.* 1436. La correccion, no ha de ser fuego que tire à consumir; si suave ardor, que enderece à conservar, *n.* 1879. 1881. 1882. 2210. 2411. hasta 2413.

Coraçon.

Vide, *n.* 1541. hasta 1544. Haze como bienaventurado, la guarda del coraçon, *n.* 2631. hasta 1547. o Lo quiere todo Dios, *n.* 714. hasta 727. 436. y 680. *Corona.*

No se nos darà la de la gloria, sin Cruz, *nn.* 2260. y 2261.

Criadas.

Tienen ojos para mirar lo que hazen sus amas, *n.* 1586. Han menester algunas armarse con la Cruz de Christo para servir à sus amas, *n.* 1584.

Criados.

Se hallan amos, que si estiman al criado quãdo bueno, le suelen olvidar quando enfermo, *n.* 76. El criado que sabe grangear à su señor quãdo sano, es muy justo se vea asistido quando enfermo, *n.* 76, *Cruz.*

Que si Christo halla su mayor gloria en el padecer; el pecador ha de hallar su mayor pena en el gozar, *n.* 2463. Halla Christo su mayor gloria en la Cruz, *n.* 2458. hasta 2462. Todo lo puede la Cruz de Christo; pero es preciso, que cada vno tome la suya, *n.* 2206.

Cruzes.

Las mas pesadas suelen cargar sobre los hombros mas flacos, *n.* 1714. hasta 1721.

Curiosos.

Se expressan sus castigos, *n.* 1432. 1470. y 1475. *Curiosidad.*

Nadie se ponga en lo que no le toca, si quiere evitar desgracias, *n.* 971. hasta 980. De no guardar cada vno su lugar le viene la turbacion. *nn.* 972. y 973. Cuyde el Zapatero de coser bien su çapato, sin dar reglas al Albañil, de como ha de edificar vna casa, *n.* 974. 975. Aviendo ya Pastor, que cuyde de las ovejas; nadie se ponga, en como se ha de trasquilar esta, ò aquella, *n* 976. hasta 979. Al Filosofo Euclides, le preguntaron vna ocasion. Que, que cosa era Dios? A que respondiò. Ignoro. *At curiosos odisse certe scio n.* 980.

D

Dadivas.

Quebrantan peñas, *n.* 302. hasta 305. *Vide, verbo.* Interes. 1705. 1592. Dadivas Consiguen los puestos altos, *n.* 740. hasta 748.

Defectos.

En el mundo antes se suele conocer à vn hombre por el defecto que le desdora, que por el nombre que le ilustra, *n.* 1962. 1476. y 1490.

Deleytes.

Son sin firmeça por inconstantes, *n.* 74. y 75. *Vide.* Glorias del mundo.

Demonio.

Desarma al hombre de sus tres principales sentidos, para no dàr al remedio entrada, *n.* 1159. Se expressa su ardid, para que no confiesse el pecador su pecado, *n.* 1160.

Descanso.

Se prueba. Que en el trabajo està el descanso, y el descanso en el trabajo, *n.* 845. hasta 854.

Desierto.

Por venirle de nacimiento, fue Christo siempre, muy inclinado à los desiertos, *n.* 618. Se aprende mas bien en el desierto la sabiduria, que en poblado, *n.* 619. Son tan grandes sus excelencias, que si se puede dezir lo que es Christo estando en el poblado: no parece se puede expressar, lo que es, estando en el desierto, *n.* 620. Es Christo en el desierto, vna admiracion, de lo mas grande que puede aver, *n.* 621. *vide*, 590. hasta 596.

Desinteres.

Es la Escala para subir al Cielo, *n.* 230. 229. 233. y 1758. *Vide.* Desnudez.

Desmayar.

Quan peligroso sea el desmayar en el *camino* de la virtud, aviendo començado *bien*, *n.* 648. hasta 653.

Desonestidad.

Se expressan sus varios, y dañosissimos efectos, *n.* 1099. hasta 1105. 1103. 1104. 1105. 1118. hasta 1132. 1728 y los que se siguen, 1611. hasta 1633. 1728. hasta 1736. Sus remedios, *n.* 1292. y 1293.

Despedida.

Vide, el vltimo Sermon.

Desterrar.

No auria tantos endemoniados, ni endemoniadas en las Ciudades, y Republicas, si los que las governan los tratasen de desterrar, *nn.* 1150. hasta 1155.

Desverguença.

En llegar vno à ofender à Dios con desverguença, es ya perderle el respeto, *n.* 1637. hasta 1346.

Desunion.

Se expressan sus daños, *n.* 92. 95. y 217. *Vide, verbo.* Vengativos.

Difamador.

Se haze hijo del diablo por tizonaz, *nn.* 1662.

Dignidad.

El subir, aun à los mas esforçados hizo temblar, *n.* 68. y 69. Que si la dignidad al que pretende, la haze indigno de merecerla; le haze merecedor de ella, al que por humilde la rehusa, *nu.* 1040. hasta 1043. El demonio le vãta al mas malo: Dios al mas santo, *nu.* 624. El que no tiene meritos para conseguir, se suele valer del poder para alcançar. *nu.* 749. hasta 759. No se atienda en el darla, à los parientes, *n.* 810. y 811. Al indigno el dinero le suele servir de escalon para subir, *n.* 740. hasta 748. la que se alcança por favor humano, no es silla para estàr, sin tropieço para caer, *n.* 816.

Dileccion.

El amor de Dios, y el del mundo, significados en los dos pies de Iacob, vno coxo, y otro sano, *n.* 388 El amor de Christo, se nos descubre mas luzido; aun quando mas perseguido, *nu.* 389. Solo el amor de Dios satisface; q̃ todo lo demàs, es ficcion, *n.* 631. hasta 640.

Dinero.

Vn Gentil entronizado, por dinero, *n.* 742. Ay estrella, si ay dinero, *n.* 743. Vltrajado el sabio, porque le faltò el dinero, *n.* 744. Aunque el pretendiente sea vn madero, le vereys si tiene oro, en lo mas alto del puesto, *n.* 745. Por tener manos vn Pastorcillo; le vemos entronizado, *n.* 746. Ay algunos como la araña, que por tener muchas manos, aunque con poca cabeça; saben tejer para caçar, *n.* 748. El dinero suele servir de estrivo al indigno, para subir à los puestos, *n* 740. hasta 748. Diablos ay, que si dizen. *Hæc omnia tibi dabo.* Suben de lo mas baxo, à lo mas alto, *n.* 747.

Dios.

Importaria muy poco tener à Dios en nuestra casa; sino le tenemos en el coraçon, *n.* 83. Se ha de temer mucho, el que Dios se ausente del Alma, para no bolver à ella, *n.* 670. Socorre con promptitud, al que padece en el trabajo, *n.* 224. Dios, y el diablo, no moran en vn coraçon, *nnm.* 714. hasta 727. Nos avisa con anticipadas plagas, *n.* 218. Es llano el camino que lleva à Dios quando el deseo de encontrarle es voluntario, *n.* 491. Quiere ser tratado solo, y à solas, *n.* 388. y 435. Solicita rogadores en favor del pecador, *n.* 497. Solo Dios es el *vnum necessarium*, todo lo demàs es ficcion, *n.* 631. hasta 640. Va à remediar sin ser llamado, *n.* 1571. hasta 1569. Gusta que los suyos padezcan; no porque los aborrezca, sino que lo sufre porq̃ los ama, *n.* 2625. No se dexa hallar donde se pierde, si donde se ora, y se llora, *n.* 1667. Importaria poco tenerle en las manos, sino le tienes en el coraçõ, *n.* 1429. Se muestra quanto mas agraviado, mas luzido, *nn.* 1996. hasta 2003. El que gusta de Dios es el q̃ tiene mejor gusto, *n.* 1594. Es castigado, el que teniendole en la boca, no le tiene en el coraçon, *n.* 1541. hasta 1547. Es menester que se incline, para levantàr al que cayò, *n.* 1517. Sigma Dios con el hombre, como el hombre con Dios, *n.* 1437.

Discipulo.

Su inobediencia al Maestro; de vid hermosa, le haze cepa disipada, *n.* 449. y los que se siguen.

Todas las tormentas de los malos discipulos, suelen nacer de la inobediccia à sus Maestros, *n.* 461. No muestra ser discipulo de Christo el q̃ le q uiere servir con dependencias, *n.* 229. hasta 233.

Duelistas.

Por poco fieles à la Sagrada Escritura no deven de ser creidos, *n.* 129.

E

Eclesiasticos.

DEven ser libres de tributos, *num.* 794. y 795.

Eleccion.

Es bueno para cabeça, quien sabe andar entre pies, *n.* 984. hasta 990. Merec. los agrados de Dios, los que en sus elecciones, solo miran à la justicia, y à la razon, *n.* 758. y 761.

Enemigos.

Vide, verbo. Vengativos.

Enfermedades.

Ay algunos tãbien hallados con sus achaques, que se procuran estàr con su mal; no estando ya el mal en ellos, *n.* 470. Ay algunos enfermos tambien avenidos con sus dolores; q̃ en alguna manera, es menester que Dios les ruegue para q̃ quieran dexarles, *n.* 571. Las enfermedades de los inferiores; las hã de sentir, como por proprias, los Padres, y las Madres, *n.* 545. y 546. Se pegan con facilidad à los hijos, las enfermedades de sus Padres, y sus Madres, *n.* 548. hasta 552.

Enfermos.

A algunos solo Dios les conoce la enfermedad, *nu.* 1514.

Engaño.

Ofrece el demonio en el ançuelo de sus promesas alagos; donde se encierran sus mas eficazes venenos, *n.* 266.

Escrupulo

En quien trata de perfeccion, no ha de aver hora sin escrupulo, *n.* 1433. y 1436.

Esperança.

Se salva la q̃ se funda en Dios, *n.* 1753. 1583. 631. hasta 640. 235. Sufriendo, y callando, se haze la esperança fuerte, *num.* 238.

Espirituales.

Los que no lo son; de ordinario siguen, aun en lo mas dificil à otros hombres, y resisten, aun en lo mas facil à Dios, *n.* 128.

Estrechez.

Amenaça ruina, à la estrechez para con el pobre, *num.* 873.

Estrella.

Merece el titulo de Grande, quien tiene estrella en su lengua, *n.* 630.

Exemplo.

Ponderase lo que se deve hazer, por no dar q̃ dezir, *n.* 1508. 1609. 1510. 2642. y 2643. El que dà Christo al vengativo, *n.* 142. hasta 151. El que dan los Santos al vengativo, *n.* 152. hasta 160. Exemplo, que los valientes dàn al vengativo.

vo, *n.* 180. hasta 187. Exemplo, que da la nobleza al vengativo, *n.* 167. hasta 176. Exemplo, que los Gentiles dàn al vengativo, *n.* 161. Exemplo, que los elementos todos dàn al vengativo, *n.* 162. hasta 166. Seria señal de reprobacion, tener vn buen exẽplo delante, y no tomarle, *n.* 395. Que si quien no tiene delante de si vn buen exemplo aquien seguir, tiene alguna disculpa en su errar: No la tendrà, quien teniendo delante tantos, y tan buenos exẽplos, no los procura imitar, *n.* 395. hasta 397. El exemplo de los Padres, obliga à que trabajen sus hijos, *num.* 994. hasta 996. El exemplar retiro del Prelado, es el mejor medio, para obligar à sus subditos, à que vivan retirados, *n.* 528. Se comunica à los hijos, y à las hijas, q̃ son los miembros, los buenos, ò malos exẽplos de sus Padres, *n.* 548. hasta 552. Que en començando vno à obrar sin verguença, de ordinario, le imitan otros sin respeto, *n.* 673. Dos exemplos singulares, por aver callado pecados en la Confesion *n.* 1195. hasta 1310. Tercer exemplo de vna donzella condenada por aver callado vn pecado en la Cõfession, *n.* 1195. Exemplo, à manera de Parabola, contra los que dilatan la penitencia, *n.* 710.

F

Fama.

EN ver la del mũdo à vno malo en vna casa, luego publica, q̃ tãbien lo son todos los de ella, *n.* 1983. hasta 1986. Aunque sea vn ladrõ, no se le ha de nombrar, por no tocarle en la fama, *n.* 1685. hasta 1690. Vna vez tiznada, por mas que se restituya, y lave, no se acaba de quitar la mancha, *n.* 1688. hasta 1690. Es castigado el q̃ la tizna fundado en vna leve sospecha, *n.* 1527. hasta 1531. *Vide verbo*, Reputacion. Que si en Dios se halla perdon para los q̃ con sus acciones le quitan la vida: No parece se puede hallar en Dios perdòn, para los que con sus palabras le quitan la fama, *n.* 448. hasta 451. Que heridas dadas en la fama, sobre ser de mala especie, apenas tienen remedio, *n.* 1220. Se hallan muchos condenados, por desdoradores de famas, *n.* 1221. Luzbel, cae de lo mas alto, à lo mas baxo, por tirar à quitar à Dios la fama, *n.* 1222.

Faltas pequeñas.

Son casi irreparables los daños, del no reparar en ellas, *n.* 241. hasta 257. Mas se ha de temer vna falta pequeña, que la punta de vna espada, *n.* 242. Lo grande vencido de lo pequeño, *num.* 244. y 245. Los peligros, y naufragios de David *n.* 243. En lo minimo despreciado; lo monstruoso nacido, *n.* 246. Vn cabello, le quita al Alma el esfuerço, *n.* 247. El desprecio de lo pequeño, simbolizado en vna cardelina, y en la vña de vn cordero, *n.* 248. y 249. Su desprecio, se vè en vna ormiga trãsformada en leõ; y en vn ratõ q̃ pare vn mõte, *n.* 250. Del no reparar en dàr vn bocado á vna mãçana, vino la ruina de todo el Genero Humano, *n.* 251. Vn hombre condenado à muerte, por aver cogido vnos palillos de romero, *n.* 252. Cain condenado por no reparar en lo pequeño, *n.* 253. Saùl, por lo mismo, *nn.* 254. La salvacion, pendiente de vn hilo, *n.* 255. La hermosura del Alma, encerrada en vn granito de mijo, *n.* 256. Lo celebre de Abrahàn, por la guarda en lo pequeño, *n.* 257. De ellas pende, como de vn hilo, tal vez la salvacion, *n.* 1431. hasta 1434. Hazen en el camino começado bolver atras, *n.* 1671.

Favor.

Aunque tal vez suspenda Dios la execucion de vn favor, no es por negarle, sino porque hagamos meritos para merecerle, *n.* 622.

Fè.

Los triumphos de la Fe del Cẽturion, *n.* 119. hasta 127. Importa ialepoco al Christiano, la valentia de su espada, por blason de sus hazañas, si no se hallàra ilustrado, con la luz de la Santa Fè, *n.* 120. Que si ay lanças para traspassar pechos infieles, no las ha de aver para traspassar coraçones armados cõ el arnès de la Santa Fe, *nn.* 125. Que los Soldados de Christo, hallã su mayor luzimiento à la sombra de la Santa Fe, *n.* 126 Admira Christo la poca Fe, de los que fiẽdo Christianos, dàn à entender con las obras, que viven como Paganos, *n.* 127. La Fe ha de ir hermanada con las obras; q̃ ue saber juntar obras, con Fe, es negociar la salvacion, *n.* 499. *Vide verbo.* Cathedraticos; q̃ si estos, dizen, y no hazen, à los Christianos nos enseñan, hemos de hazer, y dezir.

Fiestas.

Daños de los que no las guardan, y castigos de los que no las respetan, *n.* 1936. hasta 1951. 1973. y 1952.

Fortaleza.

Se expressa en saber sufrir, esperar, y callar, *n.* 238.

Felizidad.

La felizidad agena, serà para el rico, vno de sus mayores tormẽtos en el infierno, *n.* 959. hasta 962. La Felizidad agena, la fiẽte *el poderoso*, mas q̃ el tormento del morir, *n.* 961. y 962.

G

Galas.

EL exceso en galas, à muchos ha condenado, *n.* 878. Vna muger condenada por demasia en galas, *n.* 879. Son la perdicion de muchisimas Almas, *n.* 880. hasta 901. El saberlas reformar, es lo q̃ à Dios le agrada, *n.* 882. Es mal señal, rozar gala vna muger, sin tener posibilidad, *n.* 883. Que querer luzir mucho, teniendo poco, ha sido siempre origen de muchas desgracias, *n.* 885. Que querer vn pobre oficial, rozar el mismo punto, q̃ el rico, es calificada necedad, *n.* 886. Algunas son como la zarza, que quierẽ vestir como Reynas, no levantandose dos dedos de tierra, *nn.* 887. Vista el pobre como pobre, que no es razon, se quiera medir el pequeño, con el que no le es de su igual, *n.* 888. En el portal hallarõ los Reyes vestida, à Maria Santissima, no como

como Reyna, que èra, sino con la decencia de muger de vn pobre Carpintero, que representava, *n.* 889. Sola vna Estrella anuncia el Nacimiento de Christo en Belen, y computādo su Magestad, el Nacimiento, con el estado; para vn estado tan pobre, como el de vn humilde Carpintero, si basta vna Estrella, para q̄ son menester mas resplādores, *n.* 890. Que en querer la Luna luzir tanto como el Sol, està la total ruina, y perdicion, *n.* 891. Aviendo Adan puesto nombre á todas las cosas; solo á las galas no le puso; que llegā á ser tantas las que cada dia se vàn inventando, q̄ pieso, que no tienen nombre, *n.* 892. Algunas personas son molestas, pues en salir vn vso nuevo, dexando la gala nueva, no se sosiegan hasta que las visten à la vsança, *n.* 893. Por rica que sea la Casa, falta en quatro dias el pan, por querer vestir al vso, *n.* 894. A algunas mugeres les falta el pan, porque tomā el vso, y no la rueca, *n.* 895. No es razon, que vn *quidam*, de la Republica, se aya de querer igualar, cō el que mas, *n.* 896. hasta 898. Querer igualar el Pastor, al Cavallero, es acabar en quatro dias con las haziēdas, y casas, *n.* 896. y 897. Christo como pobre, entrò à cavallo en vn jumentillo en Ierusalen. Y al Cavallero de la verdad, dize S. Iuan, q̄ lo viò à cavallo en vn Cavallo. Y es calificada la razon, pues pareceria mal, ver à vn pobre à cavallo en vn Cavallo, y à vn Cavallero en vn Asno, *n.* 899. Sobre su vestidura padeciò Christo. Se la vistiò vn pobre, siendo vestidura de Rey. Y no se puede dexar de sentir, el ver, tal vez á vn Pobre, vestir como viste vn Rey, *n.* 900. Admiranse los Angeles, de vèr à vna Pastorcilla, vestir como vna Princesa, *n.* 901.

Glorias.

Quan grandes sean, *n.* 585. hasta 588. No se alcançan sin trabajo, *n.* 220. Son las de este mundo, compañeras de las penas, *n.* 808. Glorias que Dios ofrece, *n.* 585. hasta 596. Las comunica Dios en el retiro, *n.* 590. 596. 1649. hasta 1653. 1260. 1261. 2212. hasta 2255. Las glorias que el demonio ofrece, se comparan à la veleta del Campanario, *n.* 301. Son flores maravillas, y aun por esso duran poco; pues siendo flores, y flores maravillas, seria maravilla, que durassen mucho, *n.* 378. Son hijas de vn parto, con las penas, *n.* 379. Que si las glorias del Tabor, se conceden à quien tiene trato con Dios. Las del Cielo se niegan, á quien tiene trato con el diablo, *num.* 627. Es preciso gustar primero, las amarguras del padecer, para conseguir las glorias del gozar, *n.* 625. y 597. hasta 609. y 641. hasta 653.

Governador.

Suelen ser murmurados de los malos, los que goviernan con entereza, y rigor, *n.* 467. hasta 470. Que en el cetro del govierno, no se hā de experimentar dulçuras, si amarguras, y trabajos, *n.* 991. hasta 993.

Gula.

Su primer Geroglifico. Pintase vn hombre, con vna taça de vino en la mano, con vna letra, que dize: *Vitæ dulcedo.* Pintasele la otra mano puesta en la faldriquera, con otra letra, que dize: *Ad te suspiramus*, *n.* 928. 929. y 946. Segūdo Geroglifico. Vn panal de miel, al lado de vn a vexiguilla de hiel, las letras, à los numeros, *n.* 930. Tercero. Vn jacintillo flor sustentado del rocio, con dos en su interior. A, &, Y, que juntas dizē: Ay! *n.* 931. Quarto. Vn hombre derramando lagrimas, con ademan de temblor de dientes, *n.* 932. Quinto. Vn hombre, con vn regalado plato delante, à quien arañan vnas Aves, *n.* 933. Sexto. Vn hombre, llevando vna taça de vino à la boca, con la letra de los Proverbios, q̄ dize: *Cui væ?* Y al lado de ella, està otra letra, en que se le responde: *Nonne his qui student calicibus epotādis*, *n.* 934. Sexto. Dos ollas de carne, envestida de dos Exercitos de Enemigos, *n.* 936. Septimo. Pintase al Gloton Sardanapalo, sepultado en vn sumptuoso Sepulcro, con esta letra, que hizo se pusiesse en èl: *Hoc habui quod voravi.* Y à su vista Tulio, que leyendo el sobredicho epitafio, responde: *Grande Epitaphium, ad sepulcrum Bovis*, *n.* 940. El castigo de Sodoma, vino por la Gula, *n.* 935. Ardid rara de vn Capitàn Cartaginès, para vencer à sus Enemigos, *n.* 937. Excessos en esta materia, castigados, *n.* 938. Es comparado el Gloton, al Iumento Marino, *n.* 939. Traça de la Echizera Zirzes, para transformar en bestias, à los hombres, *n.* 941. Nabuzardàn destruyò à Ierusalen, y la Gula à las Almas, *n.* 942. hasta 946. & 362. Gula la amenaça la ira de Dios, *n.* 876.

Gusto.

El que gusta de Dios, solo es el que tiene mejor gusto, *n.* 1594. 1634. hasta 1648.

Gustos.

Se desprecian con facilidad los de la tierra, por los del Cielo, *n.* 1644. hasta 1648.

H

Habito.

QVe en la renuncia de lo menos, se halla lo mas. *Vide* para habito, *verbo* Desnudez, Desinteres, y Renuncia.

Hablar.

Suele hablar mucho, el que sabe poco, *n.* 1885. y 2407. hasta 2413.

Hermanas.

Descubren las faltas de sus hermanos, *n.* 2188. hasta 2191.

Hermosura.

Suele ser en vna muger laço para caer, *n.* 1706. hasta 1711.

Hijos.

Suelen ser à sus Padres, causa del mayor dolor; y aun de sus mayores pesares, *nu.* 2039. hasta 2046. Es menester haga Dios milagros, para resuscitar à los malos, *n.* 2023. hasta 2035. Se hallan algunos tan traviessos, q̄ primero piensa que nacen para ofender, que para vivir, *n* 2036. De vna misma raiz, nace la rosa, y la espina; y de vnos mismos padres, vn hijo bueno, y otro malo, *n.* 1069. Favorece Dios à los hiē criados, *n.* 1070.

Los bien criados, ſon vaſos nuevos donde depoſita Dios la ſal de ſu gracias, *n.* 1071. Los bien criados, ſon para Dios, la prenda mas conſagrada, *n.* 1072. Por grande que ſea la ſed de Dios, le llega à mitigar vna juvẽtud bien criada, *n.* 1073. Los niños bien induſtriados, ſon de Dios templo ſagrado, *n.* 1074. Que niñez bien inclinada, con la miſma inclinacion acaba, *n.* 1075. Es favorecido de Dios el coraçon, por criarſe de la mejor ſangre, *n.* 1076. haſta 1079. Caſtigos contra los mal criados, *n.* 1080. haſta 1089. Se mueſtran, haſta donde llegã las traveſſuras de los mal criados, *n.* 1085. haſta 1088. Al hijo que pierde el reſpeto à ſus Padres, le ſacan los cuervos los ojos de la cara, *n.* 109. y 1089. Los hijos, imitan à ſus Padres, *n.* 508. haſta 515. Vn caſo que paſsò à vn hijo, à quien ſu madre reprehendia, que bevia mucho vino, ſiendo ella tabernera, *n.* 512. Seria prodigio en la naturaleza, ſer hijos, y no imitar las coſtumbres de ſus Padres, *n.* 516. haſta 520. Imitando el hijo al Padre en la naturaleza, puede ſer que el pecado del hijo, ſea pecado del Padre, *n.* 1083. Ay Padres, que dexaràn al miſmo Dios, à quien adoran, por ſeguir la mala inclinacion de los hijos à quien aman, *n* 505. haſta 507. Los mas hijos enferman, por averſeles pegado de ſus Padres los achaques, *n.* 548. haſta 552. Hijas. Ay algunas de naturales tan rebeſados, que por el miſmo caſo, que las zelen, les daràn mil peſares à ſus madres, *n.* 537. Se ſignifican en dos higueras. Y porque? *n.* 525. Las malas hijas, ſon cõparadas à la vba paſa; y las buenas à la vba moſcatel. Y porque? *n.* 526. Se han de guardar del pezecillo Cancro. Y porque? *n.* 520. Aunque la hija ſea vna perla formada del rocio del Cielo, pierde ſu eſtimacion, ſi ſe dexa manoſear, *n.* 529. En el ſalir de caſa, dexando ſu retiro, eſtà ſu perdicion, *n.* 520. haſta 527. Son como el vino de la cuba, que luego ſe avinagra, ſi le quitan à la madre, *n.* 531. y 532. Son caſtigadas las que ſe rebelan contra ſus madres, *n.* 538. haſta 540. Hijas. Aſsiſtanlas ſus Padres con lo neceſſario, que ſi eſto falta; ya ſe han viſto muchas fortalezas, rendidas por hambre, *n.* 265.

Hombres.

Ya ay algunos, q̃ parecen tontos, y ſon diablos, *n.* 1157. Si ay algunos, que procuran eſconder ſus obras; ya ſe hallan otros, que apenas ſe reconocen el mas minimo luzimiento, quando, como la gallina, procuran cacarearlo luego, *n.* 629. En materias de obras de piedad, ſuelen ſer ſiempre mas piadoſas las mugeres, que los hombres, *n.* 534. haſta 536. A los hõbres fingidos, les ſaca los colores al roſtro, el eſpejo de la ceniza, *n.* 7. haſta 10.

Honra.

Que golpes dados en la honra, ni Dios, ni los hombres, ni la miſma muerte, los pueden tolerar, *n.* 451. La honra mas de diamante titubea, ſi la contraſta el hambre en tiempo de neceſsidad, *n.* 265. Mira la honra que conſigue el que perdona, *n.* 188. Honra. *Vide*, *verbo*, Fama.

Humildad.

En la pequeñez, ſe halla la mayor grandeza, *n.* 802. haſta 806. y *n.* 738. y 739. La humildad, ha de ſer de la calidad del fuego, que teniendo muchos humos en ſi, no ſe deſvanece cõ ellos, *n.* 109. Politica. Para crecer, deſcrecer, *n.* 541. haſta 544. Es bueno para cabeça, quien ſabe andar entre pies, *n.* 984. haſta 990. La humildad, llega à rendir al miſmo Dios, *n.* 82. Al humilde, por grande que ſea en virtud, el mundo le deſconoce, *n.* 385. Que la humildad en el que manda, es medio para que le obedezcan los demàs, *n.* 108. haſta 110. La humildad, de leon, haze cordero al miſmo Dios, *n.* 398. La citara, no reſuena á Dios con ſuavidad, ſino es tocando la prima, *n.* 398. *Vide.* Sermon del Mandato, Punt. 2.

Hipocrita.

Es conocido el hipocrita, en el eſpejo de la ceniza, y entre los colores del Arco del Cielo, *n.* 7. haſta 10. Vn coraçon al lado de vn ſepulcro, deſcubre al hipocrita, *n.* 9. En el Ara de los Ateniẽſes ſe deſcubren ſus apariencias fingidas, *n.* 10. Su primer dibujo es, vn Angel trãsformado en diablo, *n.* 340. Segundo dibujo, vna hermoſiſsima piedra, llamada Opalo, falſificada en piedra de vidrio, *n.* 351. Tercero, es ſignificado, en vn vaſo de vidrio puesto à la luz del Sol, *n.* 342. Quarto, ſe figura, en vna braſa de fuego, transformada, en vn pedaço de yelo, *n.* 343. Se finge luz, y es tiniebla, *n.* 344. Tiene dos caras, vna fea, y otra hermoſa; y moſtrando al mundo, ſolo la hermoſa, en la hora de ſu muerte, le deſcubre Dios la fea, *n.* 348. Es comparado al Cuclillo. Y porque? *n.* 288. Se compara, à vn anzuelo, *n.* 289. A vna zorra, *n.* 290. A vn ciſne, *n.* 291. A vn alamo, *n.* 293. A vn raton, *n.* 391. A Eraſmo, cuyo anagrama es: *Eras mus*, *num.* 352. A vn comediante, *n.* 354. A vna paloma, *n.* 349. A vn galan, *n.* 363. Es reprehendido, *n.* 1462. haſta 1469. y 1709. A vno que lleva eſcrito *en ſu* frente, verdad, obras, y luz, *n.* 350. *Para caſtigar* à vn Pueblo rebelde, le ſuele *dar* Dios por Prelado, à vn Hipocrita, *n.* 472. Se deſcribe ſu ſagacidad, en lo que le paſsò *al* virtuoſo Pygmenio, con el Hipocrita Iuliano, *n.* 293. Inſinuanſe ſus engaños, *n.* 294. *Veaſe*, como *en la hora* de la muerte, ſe halla *burlado* el Hipocrita, trocandoſele la ſuerte, *n.* 324. y 355.

I

Idolatrar.

AVnque ſea vna beſtia el que preſide; ſi tiene ſillas, que ofrecer, no faltarà quien le llegue à Idolatrar, *n.* 812. Para cõſeguir el pueſto, muchos doblan la rodilla; pero en conſiguiẽdole, no ay quien les haga inclinar, *n.* 813.

Idolo.

Dexar à Dios por el Idolo, es ſeñal de reprobacion, *n.* 672.

Igleſia.

En la Igleſia tenia antiguamente Chriſto ſus Aplauſos. Aora muchos van à buſcar à la Igleſia ſus

sus despeños, n. 386. Se ha de ir à la Iglesia solo por Dios; sin que otrá criatura humana nos lleve la atencion, n. 411. Castigos de Dios contra los que van à la Iglesia à conversar, n. 312. hasta 418. Es castigado, el que va à la Iglesia à adorar à su Idolo, n. 406. hasta 410. Vn caso singular en la muerte repentina de vn muchacho, por poco respeto à la Silla de vna Iglesia, n. 425. Nadab, y Abyu, castigados por lo mismo, n. 426. Mala muerte de vn Obispo Arriano, por poca atencion à lo Sagrado, n. 427. Oza, por temerario, n. 428. Castigos, n. 1833. hasta 1857. Calidad de Eclesiasticos, n. 1660. 1866. y 1853. Vn otro hombre por blasfemador de lo Divino, n. 429. El hombre habla, y conversa sin respeto en el Templo, y el demonio venera à Dios en la Iglesia, con vn profundo silencio, n. 423. Sabe tratar poco con las criaturas, quien en la Iglesia, todo su trato es con Dios, n. 421. El que trata de espiritu, solo habla con Dios en el Templo; sin atreverse, aun à hablar, con las piedras, n. 422. Es favorecido de Dios, el que assiste en la Iglesia con respeto, n. 430. hasta 433. *Vide verbo.* Templo.

Imitacion.

Es argumento en los hijos, de vna honrosa santidad, la imitacion de los virtuosos Antepassados. *Vide.* Exemplo.

Infierno.

Serà la mayor pena de los Poderosos, el ver á sus Esclavos en el trono, n. 959. hasta 962.

Ingratitud.

Los beneficios, que por ingratos se desmerecieron los proprios, los passarà Dios à hazer à los forasteros, por agradecidos, n. 1253. hasta 1258. 2425. 2426. hasta 2434.

Inobediencia.

Por su mismo pie, se van los inobedientes al despeñadero del infierno, n. 359. hasta 466. *Vide, verbo.* Discipulo.

Importunidad.

Quan dañosa le sea al porfiado, n. 485.

Interès.

Haze muchas vezes al dueño, olvidar la obligacion, n. 76. Es el interès de ordinario, el mas poderoso, para hazer atropellar vna ley, n. 272. Caso singular, n. 1592. No se ama sin interès, n. 1744. El interes, haze Esclavos de Galera, n. 231. Por las diferentes bendiciones de Iacob, y Esaù. El vno por interessado se condena, y el otro, por su desnudez se salva, n. 232. Es castigado, el que quiere servir à Dios con conveniencia, n. 233. Interes. *Vide, verb.* Dadivas.

Invidia.

Mortificada por la ceniza, n. 52. y 53. Tira à desluzir, al que ve resplandecer, n. 382. Mira de reojo los luzimientos agenos, n. 399. Al que hizo Grande la fortuna, le saca los ojos la invidia, n. 400. Tira à destruir, al que sobre sale en maravillas, n. 14. hasta 405. Tira el Rey de Macedonia à destruir à Perdica, Lisimaco, Atthalo, y Ptolomeo, y porque? n. 402. Es muy receloſa, y suele endereçar sus tratos, para deponer al que ve en lo mas alto luzir, n. 403. A quienes los Leones perdonan; suele despedaçar la invidia, n. 404. y 405. Son los invidiosos Basiliscos, que teniendo el veneno en los ojos, lo mismo viene á ser ver los luzimientos agenos, que tirar à empoçoñarlos, n. 476. El invidioso, tiene ojos enigmaticos, vè, y no vè: Ve resplandores, y los juzga obscuridades, n. 477. La invidia se suele hazer sumulista sin serlo. Vè en señal, y por medio de el, no viene en conocimiento de lo q̃ es; sino de lo q̃ no es, n. 1478. 477. y 379. Tiene el que luze tantas razones para perseguido de la invidia; quantas se ve de la misma luz favorecido, n. 474. hasta 379. En sobresalir el q̃ luze en prẽdas, le quisiera ver el invidioso sepultado, n. 681. Si los hombres luzen sin dexar lugir à los demàs; Christo luze, sin quitar à nadie su resplandor, n. 821. La felicidad agena, le sirve al invidioso de mayor tormento, q̃ el morir, n. 939 hasta 962. y n. 1280. hasta 1287. Calidad del invidioso, n. 2303. 1476. hasta 1493. y 2368.

Iuez.

Ha de ser el primero, que se exponga al riesgo, n. 2372. A nadie deve condenar sin examinar primero la causa, n. 2365. 2366. y 2367. Es dañosa en el Iuez la parcialidad, n. 66. hasta 99. Caso raro en Thalerico para la igualdad de los Iuezes, n. 97. Inclinarse mas à vna parte, q̃ á otra, seria ignominia en el Iuez, n. 99. Se les apropria vn caso singular del Sol, y la Sal, n. 100. y 101. Ha de ser el Iuez, como Eufrates, y porque? n. 102. No ha de ser como el Aguila, que por tener el vn pie mas corto, que el otro, se inclina mas à vn lado que à otro, n. 102. No ha de tirar con sus palabras, à destruir al culpado, si à beneficiar al caido, n. 104.

Iuezes.

Se ven trocadas sus suertes, n. 1713. hasta 1721. *Vide, verbo.* Consejeros, los malos endereçan contra el pobre el tiro, perdonando con facilidad al poderoso, n. 2369. hasta 2371. Peligrã muchos por obrar contra Iusticia, n. 1958. hasta 1961.

Iuizios.

Los nuestros suelen ser de ordinario, segũ nuestra mala inclinacion, n. 1987. hasta 1995. Son muy diferentes los de Dios, à los de los hombres, n. 1714 hasta 1721. Daños del juzgar con temeridad, n. 1953. hasta 1959. Iuzgar por sola vna leve sospecha, es temeridad, n. 1987. hasta 1995.

Iuizio.

Si Dios blasona de Dios quando beneficia; no parece quiere blasonar de Dios quando castiga, n. 315. Seria locura, siendo avisados no temer este dia, n. 317. Aun en los mas prudentes, seria imprudencia el no temerle, n. 318. Los cielos q̃ no pecaron temerán, n. 319. Las columnas mas fuertes, temblaràn, n. 320. No aurà Padrinos, n. 321. No valdrà alli el aver sido hombre de tal ò tal punto, n. 322. A nadie se le harà el puente de plata, n. 323. Muchos que imaginaron ser corderos, hallaran, q̃ son cabritos, n. 324. Serà todo el rigor contra el malo, n. 325. A los limosneros, les serà favorable, n. 326. Contra

tra los enemigos de pobres, serà riguroso, *num.* 327. Si los que vivieron sin luz de Fe, hallã algo de piedad; serà riguroſiſsimo para los q̃ teniẽdo luz de Fe, no ſe quiſieron de ella aprovechar, *n.* 328. hasta 333. Se expreſſa ſu rigor, en los Quinquagenarios de Elias; y no tanto en Gezabel, *n.* 329. En aquel dia tendrà mucho mas por que temer, el Sol, que la Luna, *n.* 331. El Candelero, que Baltaſar, *n.* 332. Y los Iudas, que los Pilatos, *n.* 333. Expreſſanſe los rigores del dia del Iuizio, contra los que no le quiſieron conſiderar, *nu.* 334. hasta 338. La vtilidad de ſu memoria, *nu.* 339. La omiſsion de los Prelados, ſerà rigurosamente caſtigada, *n.* 356. hasta 357. Si el juſto le temera, que hara el que pecò? *num.* 358. hasta 367. Si el Angel que es todo Eſpiritu temerà, que harà el que fue todo carne, *n.* 360. Si la Iuſticia temblarà, que harà el desleal? *num.* 361. Si David, que tenia el coraçõ todo en Dios temerà; Que hará el que todo le tuvo pueſto en el amor de vna criatura? *n.* 362. Elias, que predicava contra los vicios, eſtarà lleno de temor. Que harà el que los ſeguia, y apoyava? *n.* 363. Caerà alli el açote, cõtra el que ſiendo vn diablo, ſe fingiò Angel, *n.* 340. y 347. Contra el que ſe fingia diamante, ſiendo vidrio, *nu.* 341. Contra el que ſe dibujava Sol, ſiendo vn obſcuro eclipſi, *n.* 342. Contra el que pensò ſer todo eſpiritu, ſiendo todo carne, *n.* 343. hasta 346. Contra el que ſe diſsimulava paloma, ſiendo fiera, *n.* 349. Contra el que ſe pintava cón colores de hermoſura, ſiendo feo, *n.* 353. Contra el que ſin ſerlo, hizo el papel de comediante, *n.* 354. y 355. Pintãſe los temores de Ezequiel, à viſta de las ſeguridades, del que por deſordenado viviò toda la vida, ſin concierto, *n.* 365. Sangre ſudò Chriſto à viſta de vna ſentencia, que poco deſpues le avia de dar vn mal Iuez; que ſudores ſeran los del que la eſpera de condenaciõ, por aver vivido toda la vida en pecado mortal? *n.* 366. Expreſſanſe, lo raro de las diferentes ſentencias, en vn. *Ite*, y en vn *Venite*. Deſde el *n.* 367. hasta 375. Demos todos, vna, y aun muchas bueltas al torcedor de nueſtras conciencias en vida; para que ſea acertada en aquel dia nueſtra cuenta, *nu.* 684. *Vide*, *n.* 1067.

Iuizios temerarios.

Se eſcriven ſus graviſsimos daños, deſde el *n.* 553. hasta 561. *Vide*, eſte tomo.

Iuſticia.

Se prueba, que ſi la parcial inquieta, al ſubdito, la igual totalmente le ſerena, *n.* 96. hasta 102. La Iuſticia ſe halla en algunos malos Miniſtros viciada, y ſe dizen las razones porque, *n.* 2356. hasta 2364. y 2621. hasta 2624. Como la executa Dios, *n.* 1570. hasta 1575.

Iuventud.

Suele ſer atrevida; Pues de ordinario los moços, ſon en ſus traveſuras mas oſados, *n.* 2085. hasta 1088. Pocos años, à innumerables Prodigos han condenano, *num.* 1085. El demonio, no parece que inventaria las trabeſſuras, que ſuelen inventar los pocos años, *nu.* 1086. Los arrojos de David, por ſu juventud culpados, *nu.* 1087. Que por ſus traveſuras ſe ſuele valer, de los mas jovenes el diablo, *n.* 1088.

Iuzgar.

No baſta el ver, ni el oir; es meneſter para juzgar, oir, ver, y tocar, 1983. hasta 1989. 1532. hasta 1540. y 956. hasta 958. Coſas ſe ven tan à la clara, que caſi caſi, halla la razõ eſcuſa para cenſurarles, *n.* 1889. Iuzgar ſolo por lo que ſe ve, es temeridad, *n.* 1953. hasta 1959. El que ſe mira aſsi miſmo, no ſe arrojarà à juzgar con tanta facilidad, *n.* 1678. y 1680. Como juzgas, ſeràs juzgado, *num.* 1991. hasta 1995. 1527. y 1531. Para juzgar, es meneſter, oir, ver, y tocar, *n.* 1663. Como juzgas te juzgarán, *num.* 1681.

L

Las lagrimas.

LAs admite Dios guſtoſo en penitencia, *nu.* 956. hasta 958. y 1668. *Vide* el Sermon de la Madalena.

Laſcivia.

Tenida à raya por la ceniça, *n.* 46. y 47. *Vide*, *verbo*. Deshoneſtidad, *n.* 2020.

Letras.

Es caſtigado de Dios, el que de ellas ſe vale, para ſu exterior oſtentacion, *n.* 796. Por el modo con q̃ cada vno vive; conocerà como ſe aprovecha de las letras, *n.* 797. Abusò de ſus letras Salomon, y ſe duda de ſu ſalvacion, *n.* 798. Sabio, ſin temor de Dios; puede temer ſu ſalvaciõ, *nu.* 799. Los muchos, que por no averſe aprovechado de las letras, ſe han condenado, *n.* 796. hasta 806. *n.* 728. hasta 806. Expreſſanſe los daños de las letras, en quienes falta el eſpiritu, *n.* 1913. hasta 1931. 1924. 1908. hasta 1931. Letras. *Vide*, *verbo*. Predicador, Cathedraticos, y Maeſtros.

Lengua.

Vide, *verbo*, Silencio. Son caſtigadas *lenguas* habladoras, *n.* 312. hasta 418. La lẽgua, ſi es mala ſolo Dios la puede ſanar, *n.* 564. *hasta* 569. Peligra mucho la que tienen mal de pepita, *nu.* 566. La de algunos es cõparada à la lẽgua de la rana, y porque? *num.* 569. Merece el titulo de Grande, quiẽ tiene eſtrella en la lengua, *n.* 630. Ieremias, temiò à ſu lengua, aun poniendole en ella Dios ſus palabras, *n.* 668. Si para curar aun mudo es meneſter mucho. Es meneſter muchiſsimo para curar aun deslenguado, *n.* 1158. Todo el poder *de* Dios parece es meneſter, para hazer hablar *bien*, à vna lengua acoſtũbrada ha hablar mal, *n.* 1165. A lo q̃ no ſe atreve la lengua de vn demonio, ſe llega à atrever la de los hombres, *n.* 1166. Ay algunas lenguas, que ſin ſer del *Eſpiritu Santo* queman, y aun abraſan como vn fuego, *n.* 1168. Al blasfemo, le haze ſu lengua mas beſtia, que las miſmas beſtias, 1169. Su Geroglifico ſe expreſſa en vna fiera, llamada Loz, y porque? *n.* 1170. Lobos de la India ſon algunos, con tres ordenes de dientes, *n.* 1171. El Cocodrillo, todo lo devora, y es que no tiene lengua, *n.* 1172. Mas habla el deslenguado, que el q̃ tiene len-

lengua, *n.* 1173. Por condicion le pide vna señora à vn Cavallero, que para tratar con ella, se ha de cortar la lengua *n.* 1174. Siendo en si vn miembro sin hueſſo; deſpedaça haſta los hueſſos, *n.* 1177. Caſo ſingular de la lengua de vna muger, à quien ſe la cortò ſu marido, *n.* 1175. Bias: le pide al tirano Amefidis; que de todos los ſacrificios que ofrecia à los Dioſes, le embiaſſe lo mejor, y lo peor, y le embiò vna lengua de vn animal, *diziendole*, q̃ aquello era lo mejor, y lo peor, *n.* 1178. La del murmurador, es eſpada, y es ſaeta. Eſpada que hiere de cerca, y ſaeta, que de lexos, *n.* 1179. La lengua del murmurador, es vna ſaeta, y es muchas. Vna que hiriendo vna fama laſtima à muchas, *n.* 1180. Es comparada al rio Phyſon, y porque, *n.* 1181. Sus daños, ſolo el dedo de Dios los puede curar, *n.* 1187. La mala lengua de tal ſuerte hiere à la fama, que ſus heridas, no tienen remedio, *n.* 1220. haſta 1222. 656. haſta 668. 2208. 2407. haſta 2413.

Ley.

La moſtrò Chriſto tan à la clara, que nadie podrà alegar en el Divino juizio ingnorancia, *nn.* 272. Se dà Dios pagado con el cumplimiento de la ley, *n.* 1468. y 1469. Son caſtigados los que por homicidas de ella; predicandola con la boca, la arrojan del coraçon, *n.* 1541. haſta 1547. Al que ſigue à Chriſto, ſe le haze ligero el yugo de la ley, *n.* 2206. La combate el Demonio, por medio de vna conveniencia temporal, *n.* 272. Peligra la viña, en aver en la cerca de la ley portillo, *n.* 1006. Cõ la ſangre de los trãſgreſſores de la ley, eſcrive Dios, la ſentencia de ſu condenacion, *n.* 1007. No entra el Demonio en heredad; donde la cerca es la ley, *n.* 1211. haſta 1217. Para defender el lecho de Salomon, ſeſenta. Para defender el alma, baſta ſola la ley, *n.* 1212. La eſpoſa es mas hermoſa, ceñida cõ la faja de la ley, *n.* 1213. Es la defenſa del hombre, *n.* 1214. haſta 1217. A lo que eleva al alma, la guarda de la ley, *nn.* 1218. y 1219. Ley la del duelo no obliga. *Vide, verbo*, Vengativos. Leyes, las cargan algunos ſobre los ombros agenos, ſin experimentar en ſi, el peſo que cargan ſobre los ombros de los demàs, *n.* 779. haſta 783.

Liberalidad.

La de Dios para con el pecador ſe expreſſa en vna pintura, *n.* 1649. haſta 1553. 1561. haſta 1569. 1772. haſta 1775. 1654. y 1655.

Limoſna.

Vn exemplo raro contra los poco limoſneros, y aborrecedores de pobres, *n.* 327. *Vide* el Serm. de el Domingo 4.

Liſongeros

Eſtà el hombre muy cerca de caer, ſi ſe dexa liſongear, *n.* 264. Suele el adulador, liſongear, no para aplaudir; ſi para tirar à matar, *nn.* 380. y 381. La liſonja, al mas allegado al Rey, le llega à hazer mal nacido, *n.* 445. Es para Chriſto la liſonja, la mayor bofetada, *nn.* 452. Mas quiſo Chriſto, ſer tenido por loco, que de vn liſongero alabado, *n.* 453. Lo que les aborrece Chriſto, *n.* 452. haſta 453. Las palabras liſongeras, ſon ſaetas que buelan; pero ſon dardos, que matan, *n.* 454. 1661. 1553. haſta 1559. Se comparan à las moſcas, *n.* 455. A los perros, *n.* 456. A los eſcorpiones, *n.* 458. Su caſtigo ſuele ſer de ordinario, vn mal fin, *n.* 457. 1553. haſta 1559.

Logreros.

Sus peligros, *n.* 1828. haſta 1837.

Luzimientos.

El que luze en prendas, tiene tantas razones para perſeguido, quantas ſe vè de la miſma luz favorecido, *n.* 474. haſta 479. Luzir el Predicador con agenos luzimientos, es buſcar ſu deſcredito, aun quando mas pretende reſplandecer, *n.* 645. Mas glorioſo ſe mueſtra el Predicador en ſus empreſas, con vna humilde vara, ſiendo propria, que con la mas brillante eſpada ſiendo agena, *n.* 655. Que luzir con el azeyte de ſus proprias obras aun en quienes ſe ſuponen humildes principios, es la mayor grandeza del reſplandecer, *n.* 685. Chriſto nos enſeña à luzir, ſin quitar à nadie ſu reſplandor, *nn.* 821. *Vide verbo.* Prendas.

Luz.

La de Chriſto, ſin bolver à nadie las eſpaldas ſe comunica à todos con igualdad, *n.* 2202. Si tal vez la de Chriſto ſe eſconde para caſtigar, es para amanecer, y regalar, *n.* 2201. La luz con ſu preſencia, diferencia lo bueno de lo malo, *nnm.* 2199. La de Chriſto, luze en ſi, y alumbra à los demàs, *n.* 2204. La de Chriſto ſe emplea en beneficiar, *n.* 2205. La de Chriſto, es luz que enſeña, y caliẽta, pero no quema, *n.* 2200. y 2203.

M

Madalena.

SVs excelencias en ſus lagrimas, *Vide* el Sermon.

Maeſtros.

Los malos enſeñan la guarda de la ley, y ſon ſus homicidas, *n.* 1541. haſta 1547. *Vide verbo*, Sacerdotes, y Cathedraticos.

Mala compañia.

Expreſſanſe ſus daños, *n.* 1838. haſta 1843. y 2649.

Malo.

Que ſi para perſuadir à lo bueno, muchos no vale por vno, para perſuadir al mal; baſta, y aun ſobra vno malo, *n.* 2473.

Maridos.

Son algunos tan ſufridos, que ſe llegan à hazer complices del delito, *n.* 1701. y 1702.

Madres.

Por aver enſeñado à volar à ſus hijos, ſe hallan algunas caſtigadas, *n.* 522. Han de ſer las madres, el muro de la hijas, *n.* 530. Pierde la hija de ſu eſtimacion, ſi ſe dexa manoſear, *n.* 529. haſta 532. Peligra la hija ſin la preſencia de ſu Madre, *n.* 982. haſta 983. Mas bien guarda la Madre á la hija con los ojos, que con la mas alta muralla, *n.* 1007. Ha de tener ojos la Madre, para ver que ganado entra, y ſale por la puerta de ſu caſa, *n.* 1008. Ha de ſer la madre perra, que de ladridos, contra los que vienen à robar ſu mas rica perla. *Vide*, el Sermon de la Cananea.

Mala Compañia.

Es la mala compañia, lo que el demonio respecto de Christo, *num.* 274. Lo que el hypocrita respecto de el bien intencionado, *num* 288. Lo que Amnon respeto de Thamar su hermana, *numer.* 297. Lo que la muger de Putifar respecto de Ioseph, *num.* 298. Y lo que Luzbel respecto de vna humilde Estrella, *num.* 299. Se expressa lo q̃ nos devemos cautelar de ella, *num.* 284. hasta 300. y *n.* 1106. hasta 1108. y *n.* 308. hasta 309. Solo Dios pudo tener al lado vna mala compañia, sin mancharle, *n.* 306. y 307. Consigue singulares gracias de Dios, el que al lado de vna mala compañia se sabe conservar, *n.* 500. hasta 504. Ser rosa entre espinas, es lo heroyco de la virtud, *n.* 501. y 504. Sola vna mala compañia, sin que se interponga el demonio, basta para perder à muchas almas, *n.* 503. Ser bueno, entre malos, es la mayor prueba del Espiritu, *n.* 730.

Maestros.

No les conoce el Discipulo por lo que hablan, sino por lo que practican, y obran, *n.* 733. Se deve hazer estimacion, de los que dán luz à los ciegos, *n.* 729. El exemplo que deven dar à sus Discipulos, *n.* 792. hasta 778. Algunos enseñan la verdad, y se pagan de la mentira, *n.* 762. hasta 764. Son muchos los que se condenan, *n.* 796. hasta 800. Para aprovechar à sus Discipulos, han de tener, mas de espiritu, que de letras, *n.* 801. Se acredita de mas grande, el mas humilde, *nu.* 802. hasta 806. No se acredita de Maestro, quãdo las luzes, q̃ tiene en si, no las comunica a los demàs, *n.* 1420.

Mal Exemplo

Son tan perniciosos sus resabios, que solo Dios siendo el que es, pudo tenerle delãte, y no tomarle, *n.* 306. y 307. Es casi imposible, el tener vn mal exemplo delante, y no tomarle, *n.* 308. y 309. Los q̃ por su estado estàn obligados à induzir al bien, tal vez lo han procurado estorvar, *n.* 377. Ponderanse sus muchos daños, *n.* 1491. hasta 1507.

Malhechor.

El malhechor, quisiera tener por su Iuez, ò Superior, al que se conforma con su querer, y si le và à la mano, dize, que no es bueno para Iuez, *n.* 467. hasta 470.

Malicia.

La ay tan grande en los hombres, que es ya muy dificultoso el creer, que se peque de ignorancia, *n.* 1339. No acaba la malicia, à quien haze Dios empeño de assistirle, *n.* 2626. hasta 2629.

Mandamientos.

Con la sangre de los q̃ los quebrantaren, escrivirà Dios la sentencia de su condenacion, *nu.* 1007.

Mandar.

El demasiado deseo de mandar, fue ocasion en algunos, para llegarse à ensobervecer, *n.* 439. Castigos contra los ambiciosos al mandar, *num.* 440. Al sobervio solo le pareciò, que naciò para mandar, y no para obedecer, *n.* 441. La ambiciõ, suele ser tan sola en regir, que no dà lugar à los demàs en el mandar, *num.* 815. *Vide, verbo.* Ambicion.

Medico.

Lastima seria, que dando el Medico recetas para la cura, y salvacion de otras almas, pereciesse la suya en el Diluvio, *n.* 1223 hasta 1234. Sa ha de saber curar à si mismo para curar con acierto à los demàs, *n.* 1235. hasta 1240. Para lo mismo, *n.* 1244. hasta 1251.

Mentira.

Expressanse sus daños, *n.* 2271. 2272. y 2264.

Meritos.

Que en sobresalir vn hombre en prendas; sobre ser mal visto; ha de ser forçoso mal mirado, *nu.* 399. hasta 405

Milagros.

No se han de hazer, quando se puede obrar cõ modo natural, y humano, *n.* 2415.

Ministros.

Los malos Ministros de Milicia, son comparados al Avestruz, Ave que yendo cargada de mucho penacho, y gala, dexa perecer à sus polluelos de hambre, *n.* 90

Misericordia.

La de Dios, quan grande sea para con el pecador, *n.* 224 hasta 227. 1722. hasta 1727. 1570. hasta 1575. 1977. 1978. hasta 2002. y 1510. hasta 1577. Es tan grande, que si su Magestad blasona de Dios, quando beneficia: No parece quiere blasonar de Dios, quando castiga, *n.* 315. Al arrepentido, no se le sabe Dios negar, 495. La misericordia de Dios, solicita se pongan de por medio rogadores, en favor del pecador, *num.* 497. Es tan liberal, la Divina misericordia, que desea, que le rueguẽ, solo por verse obligado à beneficiar, *n.* 691. Es tan sufridora, que solo los golpes, y agravios de los hombres, quando a su Magestad le incitaron à la mayor vengança, pudieron ser seguro reclamo de su mayor misericordia, *n.* 817. mas, *n.* 1109. hasta 1113.

Mortificacion.

La verdadera, es enemiga del amor proprio, y muy amiga de la Cruz, *n.* 324. hasta 238. El Arca de Noe toma puerto en Armenia, por ir cenida, con el cordon de la mortificacion, *n.* 236. Sube al Cielo devorando las serpientes, *n.* 237. La verdadera, se dà à conocer, sufriendo, esperãdo, y callando, *n.* 238.

Muerte.

Son tan breves los dias del hombre, que entre su muerte, y su vida, apenas ay diferencia, *num.* 2125. Endereço sus tiros azia la juventud mas florida, *n.* 2024. hasta 2027. Pinta como la vida, *n.* 1872. Y los que se siguen. Nos desengaña vna repentina, en lo mas florido, *n.* 2047. hasta 2068. En todos, y á todos estiende igualmẽte su jurisdicion, *n.* 2133. y 2134. A vista suya se desprecian las riquezas, *n.* 2192. hasta 2198. Se prueba en Idea en lo que para, à vista de la muerte, la grandeza, la hermosura, y la obstinacion, *n.* 2135. hasta 2168. Engolfarse en el mar del vicio, sin recuerdo del morir, es exponerse à evidente riesgo de perecer, *nu.* 213. El que la quiere hallar feliz, de dia, y de noche ha de velar,

lar, sin jamàs echarse à dormir, *n.* 239. y 240. Su consideracion lleva al Cielo, *n.* 220. Para llegar al Puerto, se hà de poner los ojos en los q̃ en el mar de este mundo perecieron, *n.* 222. 223. y 221. Su consideration libra de la lepra del pecado, *n.* 679. Es peligrosa la penitencia, que se aguarda para aquella hora, *n.* 701. hasta 710. La muerte, no repara en mayores, ni en menores, q̃ todo lo lleva igual, *n.* 877. La hà de mirar el Prelado, si quiere en su govierno acertar, *n.* 222.

Mugeres.

Vna sin verguença, *n.* 1670. Son lazo, *num.* 1706. hasta 1711. Sus peligros, *n.* 1673. Su difinicion, *n.* 1728. hasta 1736. y 1697. Muchas mugeres se perdieron, por salir de su retiro, *n.* 492. y 493. En materia de obras de piedad, suelen ser de ordinario mas piadosas las mugeres, que los hombres, *n.* 534. hasta 536.

Mundo.

Por grandes, que los humildes sean en virtud, el mundo les desconoce, *num.* 385.

Murmurador.

Es lince, y vive ciego, *n.* 1476. hasta 1490. y 143. De vn defectillo, que vea en su proximo, imagina muchos males, *n.* 1161. Acota à la fama, con golpes de tan mala especie; que apenas tiene remedio, *n.* 1220. hasta 1222. y 1439. *Vide, verbo.* Lengua. *Murmuradores*

Con las palabras, suelen dezir mas que à las claras, *n.* 2465. Ay algunos que aunque nadie los oyga quando hablan, quieren que todos les entiendan, *n.* 1065. 755. 2464. y 2180.

N

Naturales.

SOn diferentes en los hombres, en tanto, q̃ si es proprio de naturales apacibles, el encontrarse con Dios, se hallan ya Naturales tan rebesados, que se encontrarán con el diablo, *n.* 376. Naturales, los flacos, y delicados, *n.* 1382. Los dociles, y rendidos, *n.* 1395.

Necessidad.

Lo mismo es en Dios ver, que socorrer en la necessidad, *n.* 1748, &c.

Niña.

La de los ojos, que es el medio para ver, la suele ser en muchos para cegar, *n.* 1968.

Nobleça.

La mayor, no la estima Dios tanto, por nacer de este, ó aquel principio, quanto por venir fundada en virtud, *n.* 1261. hasta 1262. Se pone por exemplo del que perdona, al vengativo, *n.* 167. y 176. *Nombre.*

La calidad del nombre, no siempre acredita à la persona; que el merito no consiste en como se llaman, si en como viven los hombres, *n.* 867.

Norte.

Para llegar al puerto nuestra esperança, se ha de poner en el norte que es Christo, *n.* 2220. hasta 2231. 2212. hasta 2217. El norte Christo, se comunica á todos con igualdad, *n.* 2235. hasta 2242. Para mirarle, se ha de quitar la nubecilla del pecado que se interpone, *n.* 2218. y 2219. El de Christo lleva al puerto, pero remãdo cada vno por si, sin encomendarlo à agenas diligencias, *n.* 2223. hasta 2245.

O

Obediencia.

SE reviste con calidades de Serafin; el que se arroja prõpto à obedecer, *n.* 228. La rendida, consigue la salvacion, *n.* 486. y 487. Que si vna volũtad ràdida à la de Dios, libra de los peligros; cae de ordinario en ellos, quien se govierna por la propria, *n.* 489. 490. y 1970. Que la gloria del mandar, la vincula Dios, al saber obedecer, *n.* 226. y 459.

Obispado.

Caso raro de vn subdito de S. Bernardo. Que dandole vn Obispado, y mandandole Eugenio Papa, y su Prelado, el mismo S. Bernardo, no lo quiso admitir; y lo que en ello passò, *n.* 1033. Segũdo caso parecidissimo al primero, en vn Canonigo de Santo Victor en Paris, *n.* 1034. Sentencia grave de San Agustin, para los pretendientes de Obispados, *n.* 1043.

Obispo.

Que en el Baculo de su govierno, no se han de experimentar dulçuras, si amarguras, y trabajos, *n.* 991. y 993. Ha de ser luz de candelero, puesta contra la mesa, *n.* 992. Ya se hallan Obispos, à quienes por mucho, que pese la Mitra, se les haze muy ligera, solo por la honra que arrastra, *n.* 967. y 968. En mi ver no es honra, si vna perpetua esclavitud, el ser vn hombre Prelado, *n.* 969. y 970. Nos enseña Christo. Que la amargura, ha de ser para la cabeça, pero no para sus miembros, *n.* 993. El Obispo de Tyatiro, castigado, por omisso, *n* 999. El de Pergamo amenaçado de Dios por lo mismo, *n.* 1000. El Prelado omisso, se significa en la piedra que levantò Iacob en titulo. De quien dize el texto Hebreo, q̃ fue vna Estatua, *n.* 1002. Ha de tener ojos para ver, q̃ ganado entra, y sale por la puerta de su Iglesia, *n.* 1008. y 1007. Lo quiere Dios consumado, en todo genero de virtud, *n.* 1009. hasta 1012. Su Santidad, se compara à vn perfecto, y bien templado instrumento musico, *n.* 1011. Ha de ser forma de sus inferiores. Y porque? *n.* 1013.

Obras.

Las echas puramente por amor, no tienen precio en la estimacion de Dios, *n.* 1742. Importa poco que la obra en si sea buena, si el fin es malo, *n.* 1743. No se pagan de palabras, *n.* 1511. Las de cada vno le dàn à entender quien el es *num.* 2478. Apenas ay quien siga à Dios sin interes, *num.* 1744. 1745. y 2242. hasta 2246. Ay algunos de tan malas obras, que ni à vn el nombre merecen de Christianos, *num.* 70. Al pecador, sus malas obras, de Christiano, le hazen pagano, *n.* 172. Mas piadosas, suelen obrar las mu-

ge-

geres, que los hombres, *n.* 534. Raro exemplo el de Christo, en la obra que començo, *n.* 641. En caso de igualdad entre las obras, y las palabras, ganan las obras, porque se llevan la mano, *n.* 731. Que juntar la practica, con la enseñança, es digno de la mayor alabança, *n.* 732. Que obrar mucho, y hablar poco, solo puede ser proprio de hombres del Cielo, *n.* 734. Se ha de practicar con las obras, lo que se enseña con las palabras, *n.* 762. hasta 778. *Vide.* Padecer.

Obstinacion.

Pecados de obstinacion, no se remedian solo señalando, han menester cauterio para curar, *n.* 446. 459. hasta 466. Es de demonios, *n.* 2128. Ver à Dios morir en vna Cruz, y no creerle, es señal de obstinacion, *n.* 480. No creer vn hombre, lo que confiessa vn demonio, es señal de obstinacion, *n.* 481. Al obstinado por sordo, solo Dios lo puede remediar, *n.* 562. y 563. Vna mala costumbre en el pecar, de tal suerte obstina al pecador, que solo el poder de Dios, le puede remediar, *n.* 1187. y 692. hasta 700. Es permission de Dios acabe ostinado, el que vivio endurecido siempre en su pecado, *n.* 692. hasta 700. Es el obstinado comparado al ayunque del herrero. Y porque? *n.* 693. El de obstinacion, es pecado de malicia; y suele tener mala muerte, *nu.* 694. Suele ser pecado de empeño. Y estos son casi inumerables, *n.* 695. Ducientos y cinquenta mil hombres murieron aogados en el mar con Pharaon, por pecado de ostinacion. *n.* 696. Es comparado à la dureza del queso. Y porque? *n.* 697. Comiença por lazo, de lazo passa à soga, y de soga, à cadena, *n.* 698. hasta 699.

Ocasion.

Aun los mas Santos por su estado, han de quitar la ocasion del conversar, si quieren quitar la ocasion del murmurar, *n.* 1497. hasta 1507. Es tan peligrosa, que aun los que por naturaleza son Angeles, corren en su manera peligro, se cieguẽ à vista de ella, *n.* 1728. hasta 1736. La pintan calva. No la perdamos: que el bien, nunca es conocido hasta que se vè perdido, *n.* 1591. Se ha de quitar para dar lugar à Dios, *n.* 81. Se ha de quitar para conseguir la salvacion, *n.* 258. hasta 260. No se ha de aguardar à dexarla para mañana, *n.* 572. y 573. Se ha de dexar, y apartarnos muy lexos de ella, *n.* 584. hasta 548. La buena ocasion, no suele ser conocida hasta que se vè perdida, *n.* 969. Para hallar à Dios; se ha de dexar en manos del Confessor, la capa de la ocasiõ, *n.* 711. hasta 713. Dexada, cõsigue de Dios perdon, *n.* 1109. hasta 1113.

Ociosidad.

Es madre de todos los vicios, *n.* 1003. hasta 1005. Geroglifico de la ociosidad, en la Diosa, *Quies*, *n.* 1003. y 1966. Dicho del Capitan Cipion contra los ociosos, *n.* 1004. Los ociosos de la plaça, reprehendidos por Estatuas, *n.* 1005.

Oficio.

Nadie se ponga en el ageno, si quiere vivir con paz, *n.* 971. y 980.

Ojos.

En los de Dios, lo mismo es ver, que inclinarse à beneficiar, *n.* 1977. hasta 1982. Caen muchos en la red, por abrir los ojos para mirar, lo q̃ no conviene ver, *n.* 273. Ay algunos Caliginosos. Ven, y se arrojan con facilidad, à juzgar cõ temeridad, *n.* 553. hasta 561. Està mas cerca de recebir la luz de la gracia, el q̃ està del todo ciego, que el que tiene algun achaque en los ojos, *n.* 818. Al de Iericò le diò su Magestad vista, tocandole. Que tal vez, es menester q̃ Dios toque; y aun asiente bien la mano, para abrir los ojos à los ciegos, n. 819.

Olgazanes.

Es sospechoso, comer, y bever sin tener de que, *n.* 1749.

Omision.

El riguroso juizio, que amenaça, à los Prelados omissos, *n. n.* 356. 359. y 1491. hasta 1507. A la omision de los Padres, y Madres, amenaça gran castigo, *n.* 996. hasta 1002.

Oracion.

Quan limpia aya de ser, la que haze por su contrario, el vengativo, *n.* 135. *Vide*, Iglesia. Se compara à la serpiente, *n.* 136. La que haze por su contrario el vengativo, ha de ser sin tener jamàs la Espada delante, *n.* 137. Ha de ser assi mismo, llevando vn ramito de Oliva, y otro en la mano, *n.* 138. Oracion. *Vide*, lo que conduce para ella, desde el *n.* 1844. hasta 1857. 1858. hasta 1861. y 1659.

Oro.

El de la virtud, aun quando mas escondido, se suele ver mas perseguido, *n.* 278.

Oyr.

La mayor fineza en Dios, para con los hõbres, no consiste solo en oyr, sino en oyr, estando assi mismo prõpto para obedecer, *n.* 226. y 227. Si tenemos oidos para oyr, pero no para escuchar, *n.* 1619. y 1620. Daños de los que se goviernã por el oido, *n.* 182. hasta 192. y 1608. hasta 1618.

P

Paciencia.

NO es bueno para Soldado de Christo, quiẽ no sufre con paciencia los trabajos, *n.* 78. *Vide, verbo*, Trabajos. Y padecer.

Padecer.

Es tan del agrado de Dios. Que hasta el mismo Christo, en alguna manera, quiso posponer la Gloria del *gozar*, à la Gloria del padecer, *nnm.* 824. y 825. En algun modo, el Verbo Divino, llega à ser Imagen del q̃ padece, quando se goza, *n.* 816. Que para hazer Dios à los hombres, participantes de sus luzes; mas valor parece muestra tener, quando padece, que quando se goza, *n.* 827. y 828. Puesta en vna balança, la Cruz de Christo, y en otra su gloria. Pienso, q̃ pesa mas Christo afligido con penas, q̃ Christo coronado con Gloria, *n.* 829. Es empeño de Dios, formarle al que padece, del mismo lugar del tormento, trono de su mayor resplandor, *n.* 830. Està en el padecer, el luzir, *n.* 831. hasta 833. Caso singular en q̃ se ve, que sabe dar Dios, à medi-

da

da de las cadenas de hierro, las de oro. Y à medida de los trabajos, los premios, *n.* 834. Luze Christo en la Cruz quando padece, *n.* 835. Caso de Ciro Rey de Persia, para ànimar à sus Soldados à la batalla, *n.* 836. En Gion, q̃ se interpreta Cruz, fue coronado Salomon, *n.* 837. Los travajos divinizan, y hazen Santos *n.* 838. hasta 844. Ponderase. La vtilidad grande del padecer los trabajos, llevandolos de buena gana; esto es, voluntarios, y no violentos, *n.* 855 hasta 866. Al q̃ ama, le dà Dios q̃ padecer, *n.* 2625. 2124. y 1932. basta 1935. Puesto en Christo. Para padecer. *Vide*, *verbo*. Trabajos.

Padres.

Los que son verdaderos, mas han de sentir las dolencias de sus hijos, y de sus criado s q̃ sus proprias penas, *n.* 91. hasta 73. La vnion entre los Padres de Republica, es el anũcio de su mayor felicidad, *n.* 95. Que para governar los Padres à sus hijos, y criados, han de ser hombres de grãde espiritu, *n.* 103. Que para aprovechar à los hijos, importa mucho, la exemplar vida de los Padres, *n.* 105. y 106. Que ay Padres, que dexarán al mismo Dios à quien adoran, por seguir la mala inclinacion de los hijos, à quien aman, *n.* 505. y 506. Suelen ser tales los hijos, como sus Padres, *n.* 508. y 515. hasta 2038. Han de sentir los Padres, como por proprias, las dolẽcias de sus hijos, y familiares, *n.* 545. y 546. Es casi indefectible el padecer el cuerpo de toda vna familia, ò Comunidad, los achaques que padece su cabeça, q̃ es el Padre, *n.* 548. hasta 552. Es tan peligroso el mal de cabeça, comunicado a sus miembros, q̃ solo vn Dios, es el que puede remediarle, *n.* 547. hasta 552. Imitando el hijo en la naturaleza al Padre; puede ser que el pecado del hijo, sea pecado del Padre, *n.* 1083. Ya se ha visto, ser el hijo vn Santo, y el Padre, vn diablo, *n.* 1084.

Palabra de Dios.

Se expressan los saludables efectos del oyrla, y daños del despreciarla, *n.* 2031. 2032. 1891. hasta 1601. 1902. hasta 1907. y 2646. 2647.

Palabras.

Importa poco el hablar, donde falta el buen exemplo del obrar, *n.* 1511.

Parientes.

Aun los mas cercanos, le miran de lexos, si ven que es pobre el pariente, *n.* 809. Inclinarse los parientes, hazia el lado del pariẽte en la pretension á los puestos; aun entre los que vivian muy quietos, fue causa de turbacion, *n.* 810. En lance de competencia à los puestos, ha de ir fuera carne, y sangre; pues por atender à depẽdencias, han nacido en muchos las necedades, *n.* 811. Se sale Christo de casa sus parientes, reconociendo, Que donde son mayores las obligaciones, suele ser mas villana la correspondencia, *n.* 1352. y 2416.

Parcialidad.

Que si la parcialidad del superior, inquieta el subdito: El verle proceder con igualdad, totalmẽte le serena, *n.* 96. La igualdad, la enseña Christo; no en el Sol, sino en la luz, *n.* 820. *Vide*, *verbo*. Justicia. Y *verbo*, Prelado.

Pastor.

Cae en manos del lobo la oveja, que dexa al Pastor, *n.* 674. *Vide*, *verbo*, Confession.

Paz.

Vide. Las quatro Ideas del Martes de la Dominica 5. &c. Anda su Magestad gustoso, donde se halla con la paz, la vnion, *n.* 2471. No se halla Dios, donde ay falta de paz, *n.* 2435. hasta 2438. Habita Dios donde la ay, *n.* 2439. hasta 2443. Se expressa la poca que suele aver entre suegras, y nueras, *n.* 1518. hasta 1526. Vna Idea para la paz, *n.* 443. Ha de resplandecer entre parientes, *n.* 1518. hasta 1526: Los daños de la desunion son muy dignos de llorar, *n.* 92. Naturales, que aborrecen la paz, *n.* 376. La poca paz entre hermanos, la castiga severamente Dios, *n.* 1338. Los provechos de la paz, se expressan, en la palabra, Vengativos.

Pecado.

Castiga Dios con el mismo instrumento del pecado, *n.* 1818. hasta 1826. Es tal su gravedad, que hasta el mismo Dios parece haze temblar, *n.* 2131. Vno solo, es eslabon, que lleva tras si arrastrando á todos los vicios, *n.* 1597. Haze al pecador cobarde, *n.* 1612. Sus efectos, *n.* 1611. hasta 1633. 2335. hasta 2350. Que si para sacar à vn justo de entre los Leones, basta vn Angel: El mismo Dios es menester para sacar à vn miserable de pecado, *n.* 79. y 80. Su peso, ha expuesto à evidente riesgo de dar à fondo à muchas Almas, *n.* 215. Haze à los hombres esclavos, *num.* 231. Como se dexa el pecado, *n.* 258. hasta 260. Se dexa, echando lo mas pesado à la mar, *n.* 238. hasta 260. Se dexa cortandose el cabello. Y como? *n.* 259. Se ha de dexar luego, *n.* 572. y 573. Es el mayor mal de los males, *n.* 676. Correr cõ libertad por el sendero del vicio, es querer morir en pecado, *n.* 677. Vivir mal, y acabar bien, es querer ser á vn mismo tiempo bueno, y malo, *n.* 678. y 679. Se pondera quã grande es el de obstinacion, *n.* 692. hasta 700. El de malicia, lleva por su mismo pie al pecador al infierno, sin violencia, *n.* 947. hasta 953. El mismo, de su misma malicia forma el lazo, *n.* 948. y 950. hasta 953. Que tirar à destruir el Idolo del pecado, es medio para el perdon, *n.* 1109. hasta 1113. Malo es pecar, pero es peor bolver à pecar, *n.* 1637. hasta 1642. El que tiene raizes, es dificultoso de arrancar, *n.* 1156. Casos raros por callar pecados en la Cõfession, *n.* 1195. hasta 1210. Se expressan sus malos efectos, *n.* 1244. hasta 1252.

Pecadores.

Lo q̃ es menester para levantar à los mal inclinados, *n.* 2032. Resucitan los que dexan la ligadura del pecado, *n.* 2182. Los de asiento, apenas tienen remedio, *n.* 1827. No tendrán escusa, *n.* 1580. Es menester les pulse Dios, *n.* 1514. Esto tiene el malo, que no contentandose con serlo, con su mal exemplo procura atraer à otros al pecado, *n.* 1887. Aunque sean vna piedra, el toque de Dios los despierta, *n.* 2033. Si correspõden, son remediados, *n.* 1515. Nunca los caidos se levantan, si el mismo Dios no se inclina, *num.* 1517. Despreciã la luz de Dios, por acogerse à la som-

sombra del vicio, *n.* 2420. Se expressa quan estragado tienen el gusto, *n.* 1634. hasta 1684. Sus mismos pecados les condenã, *n.* 2209. 1560. hasta 1576. Que aunque por sus pecados merezcan el castigo, en el mismo castigo les envia Dios el remedio, para conseguir su salvacion, *n.* 1570. y 1577. Los arrepentidos, *n.* 1141. hasta 1148. Ay algunos tambien hallados con sus maldades, que parece es menester, que Dios les ruege para que quieran dexarlas, *n.* 571. Lo que cuesta el reducir à vn mal acostumbrado, *n.* 1058. hasta 1061. Es lo peor ausentarse Dios de algunos para no bolver à ellos, *n.* 670. Algunos quisieran tener à Dios, y al diablo, *n.* 436.

Penitencia.

Es accepta, la del ayuno, con ceniza, *n.* 1 hasta 6. Està en ella la hermosura, *n.* 15. hasta 27. Se halla en la renuncia del apetito, *n.* 234. hasta 258. El verdadero penitẽte dibujado en el Aguila, *n.* 237. Se expressa, en el que en tiempo de borrasca, echa el trigo al mar, *n.* 258. hasta 260. Halla descanso en Armenia, *n.* 236. Consigue triunfos, *n.* 310. hasta 315. Dar señal de penitencia, es la mejor señal, *n* 447. No se ha de aguardar para mañana, *n.* 572. y 573. Dios no assiste à los que dan la flor de la vida al diablo, *n.* 574. hasta 580. Es maldito de Dios, por lo mismo, *n.* 701. hasta 710. Pedir à lo vltimo la amistad de Dios, el que toda la vida fue su enemigo, parece imprudente peticion, *n.* 703. Caso singular, *n.* 708. Se les responde à los que traen el argumento del Ladron, *n.* 708. y 709. Caso singular, *n.* 710. Llama en vida, sin aguardar à quãdo no tengas remedio, *n.* 954. hasta 958. No se pide la misericordia desde el infierno, *n.* 955. El poder de las lagrimas derramadas en tiempo, *n.* 957. y 958. Traça del Elefante para vencer al Dragon, *n.* 957. Geroglifico para la penitencia verdadera. Christo Señor nuestro con vna lãzeta de Cirujano, picando el braço del pecador, *nn.* 1242. Sale Lazaro del sepulcro, por medio de la sangria del dolor, *n.* 1242. Recetale Dios à David enfermo vna purga amarga, y cobra entera salud, *n.* 1243. Es peligrosa la vltima, *n.* 1512. Es locura aguardar à la tarde, en materia de salvacion, *n.* 1867. hasta 1873. Sus raros efectos, en muchas curiosidades, *n.* 2518. hasta 2564. Transforma de tal suerte al pecador, que el mũdo no le conoce, *n.* 1972. y 2653. hasta 2656.

Perseverancia.

Se ha de juntar el fin con el principio, para conseguir, *n.* 494. 2246. hasta 2248 y 1747. A riesgo expondria Christo su credito, antes q̃ se dixese, q̃ dexò imperfecta la obra q̃ començò, *n.* 645. A imitacion de los Santos, se ha de emprender el camino de la virtud, sin desmayar, *n.* 642. hasta 653. Piedra viva es con Christo, el q̃ aviendo començado el camino de la perfeccion con aprecio; le llega á perficionar con alabança, *n.* 644. hasta 646. Si la joya se dà al q̃ persevera en el bien, se niega, al que por negligente acaba mal, *n.* 648. hasta 653.

Pedir.

Està Dios prompto para beneficiar, al que por su amor se sabe exercitar en padecer, *nn.* 225.

Pobres.

Defendidos de Dios, *n.* 1714. hasta 1721. El llevarlos entre pies, es indicio de tener de bronçe el coraçon, *n.* 1751. Lo que se dà al pobre, se recibe mejorado, *n.* 1783. hasta 1792. Son conocidos como por Dioses, los liberales para cõ los pobres, *n.* 1772. hasta 1775. Se expressa la liberalidad de Christo para con ellos, en casos singulares, *n.* 1780. hasta 1782. Se han de obligar para merecer la gracia de Dios *n.* 1756. Es conocido à imitacion de Christo por Rey, el liberal para con el pobre, *n.* 1772. y los siguientes. Que llegò Christo à quitar à los Angeles el pan de las manos, para socorrer à los pobres, *nn.* 1778. y 1779. Es de Nobles el socorro de los pobres. Expresãse muchos casos curiosos, y muy morales, *n.* 1790. hasta 1812. Los ratones se lo comen à vn Obispo, por poco amigo de pobres, *n.* 527. Por affligirles, les ha venido à muchos su ruina, *num.* 735. De ordinario, suelen caer todos los golpes sobre el pobre, *n.* 783. Ya se hallan algunos poderosos, que si les sobra para sustentar à brutos, dizen que les falta, para socorrer á pobres, *nn.* 868. La estrechez para con el pobre, es señal evidente de ruina, *n* 873. Los pobres han de comer como pobres, sin anelar al mayor bocado, *num.* 945. Los pobres han de bever vino avinagrado, y no vino mirrado, *n.* 946.

Poderosos.

Clamarán en el infierno. *Nos insensati.* Viẽdo à sus esclavos en el Cielo, *n.* 959. hasta 962 Vno de los mayores tormentos del poderoso. El averse visto en prosperidad, y venir à tanta miseria, *n.* 963. y 964. La memoria de las felicidades passadas, sumamente les atormentarà, *num.* 964. Padeceràn, por no averse aprovechado de los medios, que les diò Dios para salvarse *num.* 965. 966.

Poder.

A la Luna se le dà presidencia, alumbrandola el Sol. Y aunque vn hombre sea vn *lunatico*, presidirà, si tiene Sol, que le alumbre, *n.* 749. Quien no tiene meritos para subir, ya se suele valer del poder humano para pretẽder, *n.* 749. hasta 759. La hiedra sin tener fruto, sube à lo mas alto: Y es que se arrima à vn madero, *n.* 750. Para acomodar à solo vno, rebolvia el Angel la Picina. Y si ay Angel rebolvedor de Picinas: por achacoso q̃ sea el pretendiente, saldrà luego acomodado, *n.* 751. Solo Iacob movió la piedra del poço: Y es que estava empeñado por Rachel. Los imposibles, se les ha visto vencer à algunos Iacobes, por semejãtes empeños, *n.* 752. A la fortuna la pintan sobre vn globo, y vna mano, que la eleva, *n.* 753. Marte, siendo el Dios de la pendencias, se halla elevado, sobre lo mas alto del Cielo: Y es que le ladea el Sol. Y aunq̃ el pretẽdiente sea vn raxa broqueles; se verà en lo mas encũbrado, si tiene vn Sol, que le haga lado, *n.* 754. Como el humo dize, q̃ subia vna Alma. Y es que le dava cierto dilecto, ò de dilecto la mano. Y aviendo mano de dilecto, ò de dilecta: sea el pretendiente el que quisiere, Que el subirà como el humo, *n.* 755. Es el pretẽdiẽte indigno, comparado à la piedra, q̃ sale de la onda.

da. Veaſe el porque, *n.* 756. Por aver puesto la Cathedra en manos de vna muger, ſe ve vendida vna Paloma, *n.* 757. Lagrimas de San Iuan, por aver dado la Cathedra à vn indigno, *nn.* 758. Vnas cañas, ſiendo vanas, configuen corona, dando muchos bueltas, *n.* 759.

Poſſibilidad.

Nos hemos de acomodar, ſegun la poſsibilidad; pues no es razon goze meſa opulenta, quien no tiene que gaſtar, *num.* 1752. *Vide* el Rico.

Predicadores.

Han de hablar claro, y no por rodeos, *n.* 1880. El retirado, *n.* 1657. y 1658. Ha de lamer, no morder, *n.* 1881. Ha de ſer peſcador, no caçador, *n.* 1882. 1883. 1541. haſta 1552. No han de ſer en el Pulpito, para cõ vnos vara de hierro, y para con otros de cera, *n.* 96. haſta 104. No ha de tirar à deſtruir; ſi á beneficiar al pecador, *nn.* 104. Que para hazer provecho en el oyente, importa mucho, la exemplar vida del Predicador, *nn.* 105. y 106. No ha de cargar el peſo de la correccion ſobre los ombros de vno, ſi repartirlo entre muchos, *n.* 107. Son caſi irreparables los daños, del que en ſus Sermones, ſolo rira à alagar, y no à aprovechar, *n.* 115. Su predicacion para ſer provechoſa, ha de ſer como de tortola, y no como de ciſne, *n.* 116. Sobre merecer gran caſtigo manchan à toda la Igleſia de Dios, lenguas doradas en el Pulpito, *n.* 117. Caſo, y exemplo raro, de vn Predicador, que por demaſiado florido ſe condenò, *n.* 118. Los poco fieles à la Sagrada Eſcritura, no deven ſer creidos, *nn.* 129. Que luzir el Predicador en el Pulpito con agenas luzes, es buſcar ſu miſmo deſcredito, aun quando mas pretende reſplandecer, *n.* 654. 655. y 685. Que afectar floreos en el Pulpito el Predicador, ſeria malograr el fruto de ſu enſeñãça, exponiendo à rieſgo ſu ſalvacion, *n.* 111. Que la voz del Predicador en el Pulpito, no ha de ſer como de tibia, ſino como de tuba, *n.* 112. Que para vencer derribando gigantes, no ſon à propoſito, armaçones floridos en el Pulpito, *n.* 113. No le halla, el que en ſu Sermon buſca aplauſo, y le encuentra, el que ſolo buſca à Dios, *n.* 114. Algunos enſeñãdo à otros la verdad, ellos ſe pagan de la mentira, *n.* 762. haſta 764. Para hazer provecho, han de enlaçar con lo calificado de la Doctrina, q̃ enſeñan, el teſtimonio de la verdad que predican, *n.* 765. Para ſer grande en ſabiduria, ha de ſer el q̃ predica, vna eſpada de fuego en el eſpiritu, *n.* 766. Ha de ſer ſabio, y verdadero, *nn.* 767. Si le fuera poſsible, vn Querubin ſabio en el eſpiritu, *n.* 768. Puede pender ſu ſalvacion, de lo que enſeña à ſus oyentes, *n.* 769. En vna pera, con vna oja del peral, ſe le dibuxa el que deve ſer el que predica, *n.* 770. No premia Dios, al que ſolo habla, *n.* 772. A Anaxagoras, le preguntaron: que porque razon el mas ſabio de los Animales, avia de ſer el hombre? A que reſpondiò; porque tiene manos, *n.* 773 Le manda Dios, que beva el agua de ſu ciſterna. Y porque? *n.* 774. Su Geroglifico, ſe mueſtra, en vna paloma, con vn ramito de oliva en la boca, *n.* 775. Su ſegundo Geroglifico, vna paloma cõ el pico entre las alas. Y porque? *n.* 776. Su tercero Geroglifico, vna hacha encendida, con vna letra q̃ dize: *Ardet, & lucet, n.* 777. Ha de ſer luz, y ceñidor, *nn.* 778. Alguos Predicadores, ſon como los que trabajaron el Arca de Noe, q̃ la fabricaron para que otros ſe ſalvaſſen, y ellos perecieron en el Diluvio, *n.* 1223. haſta 1234. El malo es como el gallo, q̃ ſe opone al baſilisco, y el le fomenta en ſu pecho, *n.* 1226. Su quarto Geroglifico, dos columnas levantadas; ſobre la vna, vna campana de bronze muy ſonora; ſobre la otra, vna eſtatua, aſsimiſmo de bronze, cõ vn açote en la mano, q̃ dando con artificio en la cãpana, haze vn grande ruido, *n.* 1233. Revelaciõ de Chriſto à Santa Brigida, de vn mal Predicador, que ſe condenò, *n.* 1234. El Geroglifico del buen Predicador es, vna paloma, cõ vn ramito de laurel en la boca. Y porque? *n.* 1235. Otro vna campanilla, al lado de vna granada. Y porque? *n.* 1238. Otro, vna eſpada que ſale de ſu boca; cuya punta ſe và à terminar en la palma de ſu mano. Y porque? *n.* 1239. Otro, vna arpa, con vna mano, apiicada à las cuerdas, *n.* 1240.

Prelacia.

El ſubir à ella, à vn à los mas esforçados, hizõ temblar, *nn.* 68. y 69. Es verguença el buſcarla para deſcanſar, *n.* 814. Ay algunos tan poco deſengañados, que ſe exponen guſtoſos à llevar el peſo de vna Prelacia, ſolo porque les tengan por hõbres, *n.* 967. Ya ſe hallan Prelados, à quienes por mucho q̃ la corona les peſe, ſe les haze muy ligera de llevar, ſolo por la honra, que arraſtra, *n.* 968. En mi ver, no es honra, ſino vna perpetua eſclavitud, el ſer vn hombre Prelado, *n.* 969. y 670. El mas miſterioſo epitafio, *n.* 1032. Su Iuizio en Santo Thomàs, *n.* 1031. Es cruz formidable para los ombros de vn Angel, *n.* 1028. Su peſo hizo derramar muchas lagrimas à S. Pedro, *n.* 1029. El oir tratar de Prelacia, haze temblar à los Angeles, *nn.* 1036. La Prelacia en vn Prelado ignorante, y ſin letras es ſu perdicion, *n.* 1041. 8042. 1043. y 1040. Lo que ſe deve temer la Prelacia, *n.* 1033, haſta 1038. El q̃ es ſuperior en el puesto, ha de ſer eſclavo en ſu proceder, *n.* 1044. haſta 1051. La eficacia de ſu exẽplo, *n.* 1052. haſta 1056. Su entereza, *n.* 1059. haſta 1065.

Prelados.

Los verdaderos, han de ſentir tanto las dolencias de vn ſolo ſubdito, como la de todos juntos; *n.* 71. Mas ha de ſentir las dolencias de ſus ſubditos, à quienes ama, q̃ ſus proprias penas, *n.* 72. y 73. Al ſubdito q̃ al Prelado le ſirviò leal, quãdo ſano, es muy juſto le correſponda fiel, quãdo enfermo, y neceſsitado, *n.* 76. *Vide. nn.* 1883. 2208. 1611. 1620. haſta 2479. Es tirano, el q̃ pudiendo favorecer al doliente ſubdito, le dexa perecer en ſu mayor trabajo, *n.* 89. Es bueno para mandar, el Prelado, que es bueno para obedecer, *n.* 91. y. 92. Lagrimas por la deſuniõ entre ſi, de las cazeças, *n.* 92. Ha de aver ſuma paz entre los que como candeleros, ocupan el primer lugar, *n.* 92. haſta 95. El fuego no halla entrada en los Superiores, que entre ſi viven con paz,

n. 95. Su descanso solo le halla el Prelado en vn punto indivisible, *n* 94. No à de ser acceptador de Personas, *num.* 96. La desigualdad en el Prelado, llega à parecer iniquidad, *n.* 98. Caso singular, para la igualdad, que el Prelado deve guardar, *n.* 97. Inclinarse mas à vna parte, que à otra, seria ignominia en el Prelado, *n.* 99. Es verguença se hallen soles, que à vnos de sus inferiores, comuniquen luzes, y à otros sombras, y obscuridades, *d.* 100. Ha de ser el Prelado sal, que preserva de corrupcion, si se comunica con igualdad, *n.* 101. Ha de ser el Eufrates, que no se inclina, *n.* 102. No ha de ser como el Aguila. Y porque? *nu.* 102. Para governar naturales fuertes, ha de ser hombre de grande espiritu el Prelado, *nu.* 103. No ha de tirar con sus palabras, à destruir, si à beneficiar, *nu.* 104. Para dàr aliento al subdito, ha de ser su vida muy exemplar, *n.* 105. y 106. Ha de ser humilde, si quiere ser respetado, y obedecido, *nu.* 108. hasta 110. Sus amenaças, por omisso, *nu.* 356. y 357. Es especial misericordia de Dios, negar el superior lo que le piden, quando ve, que no le conviene al inferior, *nu.* 482. hasta 484. Suele Dios dàr vn Prelado malo, en castigo de vna propria voluntad, *n.* 481. hasta 473. Es castigado el que se muestra al mundo, *n.* 440. y 441. El demasiado deseo de mandar, llegò à algunos à ensobervecer, *n.* 439. Ha de favorecer, y castigar, siendo igual, *n.* 444. El conceder al subdito por importuno, algun favor, suele ser para su mayor mal, *n.* 485. Su exemplo como de cabeça, se participa à los miembros de su cuerpo, *n.* 548. Hasta 552. Hallanse algunos, tan bien en el obedecer. que les llega à ser violento, el subir à mandar. *n.* 623. Para luzir el subdito, ha de resplandecer con el candor del buen exemplo el Prelado, *n.* 626. y 778. Han de experimètar en si el peso de la Cruz, que cargan sobre los ombros de los demàs, *n.* 779. hasta 793. La presencia del Prelado, assegura el buen logro del cultivo de la viña, *nu.* 981. Son muy pocas vezes, que se obra bien por medio de substitutos, *n.* 982. 983. *Vide.* Obispo, *num.* 1008. hasta 1013. 998.

Premios.

Que en vano espera mercedes, quien no obliga con servicios, *num.* 1260.

Presencia de Dios.

Se expressa su conveniencia, *num.* 1091. hasta 1098. y 1668.

Principes.

Sus passatiempos, convertidos en llantos, *num.* 1001.

Purgatorio.

Se ponderan las penas de las santas Almas. *Vide* el Sermon de la Viuda de Nain. Pureza. *Vide* Sermon del Mandato, en el fin.

R

Recaida.

ES mas mala que la caida, *num.* 1737. hasta 1741.

La que deve tener el Juez, *num.* 1013. *Vide verbo* Justicia.

Renovacion.

Los singulares efectos, y especiales assumptos del Alma, q̃ se renueva por medio de la verdadera penitencia los hallaràs en los los *num.* 2480. hasta 2485. 2494. hasta 2502. 2470. 2486. hasta 1090. 2490. hasta 2403. 2053. hasta 2511.

Renuncia.

Que la pobreza de espiritu da alas para subir a los Cielos. *num.* 229. hasta 233.

Reputacion.

Se ha de cuydar mucho de la agena. *Vide verbo* Fama. Parece haze Christo mas aprecio de la reputacion de vna muger, que de la propria, *num.* 1684. *Vide* la Correccion Fraterna.

Respeto.

Se pondera el que se deve tener à los Sacerdotes, *num.* 1438. hasta 1457.

Resignacion.

En ella se descubre el merito, *num.* 1499. En quitar la ocasion.

Resurreccion.

Los triunfos de Christo resuscitado, se demuestran en el Sermon de la Despedida.

Retiro.

El Justo aun quanto mas retirado, suele ser mas perseguido, *num.* 2422. Aqui se descubre que si en el retiro està la dicha, se suele hallar el peligro, en demasiado bullicio, *nu.* 1587. 1588. 1589. y 2122.

Restituir.

Consigue tener à Dios, el que restituye lo mal ganado, 924. hasta 927.

Retiro.

Para el que no le guarda, *num.* 421. 593. y 527. Se expressan sus conveniencias, *num.* 261. Y los daños del no guardarlo, *nu.* 521. hasta 527. En el retiro comunica Dios *sus glorias*, *n.* 590. hasta 596. halla el peligro en el bullicio, *num.* 2512. hasta 2514. 1557. hasta 1589.

Rico.

Rico à costa de pobres, *num.* 610. hasta. 614. Suelen ser algunos ricos, grandes amigos de perros, y poco amigos de pobres, *nu.* 868. Vese castigado vn rico, y premiado vn pobre, *nu.* 870. Tener el coraçon en la moneda, suele ser señal de condenacion en vn rico, *nu.* 871. Suelen andar entre amarguras sus riquezas, *nu.* 872. Es arruinada la grandeza de vn poderoso, por su estrechez, para con el pobre, *nu.* 873. Su abundancia, en saeta transformada, *nu.* 874. Suelen confundir el comun orden de las cosas los ricos, haziendo de la noche dia, y del dia noche. *num.* 875. El rico, y el pobre murieron. El rico es mayor, el pobre es el menor; y la muerte no repara en mayores, ni en menores, que todo lo lleva igual, *n.* 877. *Vide verbo.* Avaro.

Rey.

Para castigo de los peccados de vn Pueblo, le suele dàr Dios vn Rey malo, *n.* 471. hasta 473. El Rey natural, y proprio, tiene por blason, ce-

dan sus triunfos, mas que en vtilidad propria, en vtilidad comun, *num.* 381. hasta 394.

Rigor.

Es para el que abusa del amor, *nu.* 1862. hasta 1866.

Riquezas.

Suelen robar todos los tesoros del Alma, *num.* 902. hasta 923. *Vide* Avaro.

S

Sabiduria.

LA enderezada à solo Dios causa admiracion, *nu.* 1877. Entre el poder, y sabiduria, mas aprecio se ha de hazer de la sabiduria, que del poder, *nu.* 1878. El verdadero sabio, es el que endereça sus operaciones à Dios, *n.* 1908. hasta 1923. Se aprende mas bien en el retiro, que en poblado, *nu.* 619. Sabiduria inchada, es castigada, *nu.* 796. Daños de la sabiduria altiva, *nu.* 796. hasta 800. La que teme à Dios se salva, y no la que no tiembla, *num.* 85. hasta 87. Haze Dios su asiento, no en el sabio, que es como la Luna, sino en el que es como el Sol, *nu.* 85. hasta 87.

Sabio.

El virtuoso, es favorecido, *num.* 1911. hasta 1923.

Sacerdotes.

Ya que sobre ellos se pongan lenguas, han de ser solo lenguas del Cielo, *nu*, 1459. El recelo con que aun los mas Santos deven vivir, con las personas que les sirven, *nu.* 1501. hasta 1507. Que defectos de Sacerdotes, solo toca á Dios el corregirlos, y no à los hombres, *nu.* 1458. hasta 1461. Solo quiere Dios de ellos la veneracion, y no el vltraje, *nu.* 1438. Su mala doctrina, y mal exemplo, aun à los Santos haze diablos, *num.* 1491. hasta 1507. Por el buen exemplo, tal vez importaria el parecer mas bueno en lo exterior, que en lo interior. Vease el como, *nu.* 1508. hasta 1510. A solo Dios toca, el castigar à los malos, *nu.* 1813. hasta 1815. No han de tener Idolos, *nu.* 1435. El respeto que se les deve, *num.* 1440. hasta 1457. Son mayores los despeños de muchos malos Sacerdotes en la Iglesia, que los de muchos malos Seculares en el trafago, *num.* 268. Ya se hallan algunos, que deviendo por su estado inducir al bien; con su mal exemplo, lo han procurado estorbar, *num.* 377. A solo Dios toca el corregir al Sacerdote, *nu.* 387. Quanto mayor su tormento, *num.* 965. y 966.

Secerdote.

Se ha de sacar del Alma el Idolo, para que en ella entre Dios, *num.* 18. Se hospeda Dios en el coraçon humilde, *num.* 82. y 83. Quiere desnudo el coraçon. *Vide verbo* Amor, *num.* 517. hasta 727. *Vide* Mandato.

Salvacion.

Solo Dios sabe el que se ha de salvar, *n.* 2512. hasta 2514. La de nuestras almas la toma Dios muy de asiento, *nu.* 2455. Ha de ser como el Soldado centinela el que se quisiere salvar. Y porque? *nu.* 239. Consiste la salvacion en vn punto: y para lograrle; en todo punto, y momento, se ha de velar, *nu.* 240. y 239. Siendo el camino de la salvacion llano; es locura el buscar para salvarse milagros, *num.* 443.

Sangre.

Por limpia que sea; No es tan poderosa la sangre, para dar nombre à vna Estirpe, como lo virtuoso en el proceder, y heroyco en el obrar, *num.* 498. *Vide verbo* Parientes.

Santos.

Los Sanctos, Vencedores por el ayuno, *num.* 1. hasta 6. San Iuan de la Cruz. Su mayor grandeza, en su mas profunda pequeñez, *nu.* 685. Los Santos. Como se dàn por exemplo al vengativo, *num.* 160. *Señor.*

El que es ingrato, aunque en tiempo de salud se vea bien servido del criado; en tiempo de enfermedad suele olvidar la obligacion, *nu.* 76. No merece, sino titulo de tirano, el que pudiendò favorecerle, dexa de socorrer al criado, *num.* 89. Ha de repartir el peso sobre los ombros de sus Vassallos todos, sin cargarle sobre el de vn solo particular, *num.* 107.

Sepulcro.

Donde no se halla esta memoria, se encuentrã muchos peligros, *num.* 1581. Christo Sacramentado en las quarenta horas con sepulcro. Se pondera este assumpto el Domingo de Ramos.

Servicios.

El que quisiere premios, ha de proponer servicios, *num.* 1260. 2418. *Vide* Glorias.

Silencio.

Vide verbo Lengua. El Demonio nos enseña, el que devemos tener en el templo, *num.* 423. Donde ay mucho ruido de palabras, es señal, que ay menos fondo de espiritu, *num.* 419. Se ha de callar mucho, y hablar poco, y esto à su tiempo, *nu.* 656. hasta 668. Caso que refiere Volaterrano del Abad Agaton, *num.* 657. Otro caso de Socrates, con su discipulo caro, *num.* 658. Caso de Agenora venerada por Diosa de la hermosura, *nu.* 660. Su Geroglifico, vna puerta de circunstancias en los labios, *num.* 661. En el, la hermosura del Alma, *nu.* 662. La sabiduria encerrada en el silencio, *nu.* 663. Caso de Celio, respeto de Athaneo, *nu.* 664. Caso de Iulio Cesar, respeto de vna rana, *n.* 665. Caso de vnas Grullas, respeto de vnas Aguilas, *n.* 666. Su Geroglifico, vna columna cõ el *non plus.* 667. hasta 668. Lo que importa callar para seguir à Dios, *num.* 1759. 2407. hasta 2413. Ieremias temiò hablar, aun poniendole Dios en la boca las palabras, *num.* 668. *Sillas.*

Es verguença aya quien las pretenda para descansar, *nu.* 814. La que se alcança por favor, suele ser tropiezo para caer, *num.* 815.

Singularidad.

Por mas estrella, que en su luzir sea el hombre, ha de peligrar, si quiere ser singular, *num.* 263.

Sobervia.

La refrena la ceniza, *nu.* 42. y 43. Al sobervio,

solo le parece nació para mandar, y no para obedecer, *num.* 441. Se vieron muchos Navios estrellados por altivos, *nu.* 216. Su misma altivez, llega à hazer ignorante al entendido, *nu.* 737.

Soldados.

El no ser socorridos con el dinero, que embia el Rey, suele ser la perdicion de los Exercitos, *num.* 88.

Subditos.

Los malos quisieran tener vn superior, cortado al talle de su gusto, *nu.* 467. hasta 470. No ha de conceder el Prelado, lo que ve que no le conviene al subdito, *nu.* 482. hasta 484. Los importunos, favorecidos por molestos, *nu.* 485. A los desengañados, les es violento el mandar, *nu.* 623. *Subir.*

El subir aun à los mas expuso à riesgo de caer, *num.* 68. y 69. *Suegras.*

Ya tambien se hallan algunas con su poco de calentura, *num.* 1520. hasta 1526. Algunas se miran poco respetadas de sus Nueras, *num.* 1518. y 1519.

Superior.

El verdadero, tiene por blason cedan sus glorias, mas que en vtilidad propria, en vtilidad comun, *num.* 381. hasta 394.

T

Templanza.

LA enseñan los niños à los viejos, *nu.* 1760. y 1761. *Templo.*

Para su veneracion, *Vide verbo* Iglesia, *n.* 388.

Tentaciones.

El mejor medio para vencerlas, es huirlas, *num.* 261. Es el ayuno para vencerlas, la vida del espiritu, *nu.* 266. Siempre es muy diferente lo que ofrece la tentacion, à lo que se halla en la experiencia, *num.* 266. Si la piedra de la tentacion poco considerada derriba; desleida en la consideracion, dà fuerças para vencerla, *n.* 267. La procura el Angel malo, contra lo que enseña el Angel bueno, *n.* 269. y 270. Que de demonios porfiados, nos devemos guardar mucho, *n.* 271. Ay algunos en su tentar, como las moscas, que por mas que las ojeen, buelven porfiados à tentar, *n.* 271. El ver haze tropeçar, y muchas vezes caer, *n.* 273. No ay mayor tentacion para vn hombre, que la de otro hombre, *n.* 284. hasta 287. A lo que no atreven respetosos los Demonios, se atreven sin atencion à respetos los hombres, *n.* 285. En materia de tirar al blanco: suelen ser mas acerteros los hombres, que los Diablos, *n.* 286. La tentacion de vn enemigo, con capa de amigo, es la mayor, que puede aver, *n.* 295. Que muchas vezes nos vienen las tentaciones de quienes menos nos pensamos, *n.* 296. hasta 300. Se vence con el ayuno, y retiro, *n.* 301. hasta 314. La mas fuerte, es la de las dadivas, *nu.* 302. hasta 305. En materia de tentar, son peores los hombres, que los Diablos, *n.* 435.

Temor.

Obras ofrecidas por temor, son como sino fuessen, *num.* 861. hasta 866.

Tesoro.

Entre el polvo esta el mas rico, *num.* 11. hasta 14. *Tiro.*

El disimulado, suele ser el mas ofensivo, *num.* 2475. *Trabajos.*

No es Discipulo de Christo, quien no sufre con paciencia los trabajos, *nu.* 78. Assegura mas al Alma el trabajo, que el descanso, *num.* 212. Suelen ser avisos que nos envia Dios para evitar los peligros, *nu.* 218. A nado se ha de passar por el mar de la tribulacion, para llegar al puerto de consolacion, *num.* 220. Oye Dios prompto, al que le llama en el trabajo, *num.* 224. Favorece Dios, à los que se emplean por su amor en padecer, *num.* 225. hasta 227. Permite Dios alguna turbacion en el Alma, para por medio del padecer, entrar en ella à triunfar, *num.* 383. En el padecer se halla el luzir, *nu.* 389. Que es preciso, gozar lar amarguras del padecer, para conseguir las dichas del gozar, *nu.* 625. Suelen ser medio los trabajos, para hazer abrir los ojos, aun à los mas obstinados, *nu.* 819. Ha avido quien en su manera, ha pretendido posponer la Gloria del gozar, por la Gloria del padecer, *nu.* 823. Los trabajos divinizan, y hazen Santos, *nu.* 838. La Divinidad del Verbo, se descubre à vista de los trabajos, *nu.* 839. A Iacob le transforman de humano, como en Divino, *nu.* 840. Atributos de deidad le dà Pilato à Christo viendolo açotado, *nu.* 841. Se muestra candor de la luz eterna, quando padece en la Cruz, *nu.* 842. Divino reconoce el Ladron à Christo en la Cruz, *nu.* 843. Santissimo le llaman los Serafines, quãdo en el Trono de la Cruz, *nu.* 844. En el trabajo està el descanso, *num.* 845. *hasta* 850. Se prueba: Que si en el trabajo està el descanso, en el descanso està el trabajo, *nu.* 851. *hasta* 853. Son terminos tan vnidos, Dios, y Cruz: Que en entendimiento, donde no cabe concepto de Cruz; no parece puede caber concepto del mismo Dios, *nu.* 854. Se expressa la grande vtilidad en el llevar los trabajos de buena gana, y no à mas no poder. *nu.* 655. *hasta* 866. *Vide, verbo*, Padecer. *Tributos.*

Amenaça ruina, cargarle sobre los hombros del pobre, *nu.* 735. El pez de Pedro, dizen que se llamava Faber, y no Delfin. Y porque? *num.* 782. Es desorden cargarle, sin pagarle, *nu.* 779. hasta 783. Paga gustoso el pobre, si paga el rico, *num.* 784. hasta 793. No han de pagar tributos los Sacerdotes, *num.* 794. y 795.

V

Valientes.

ENseñan los valientes à los Duelistas: Que la mayor valentia, á lo de Dios, consiste en saber perdonar al enemigo, *num.* 180. hasta 187.

Vanidad.

El demasiado viento, ha hechado à fondo à muchas Naves, *nu.* 216. 217. 615. 616. 2021.

Velar.

De dia, y de noche, ha de velar, sin echarse jamàs à dormir, el que se quiere salvar, *nu.* 239. y 240.

Vencedor.

Para quedar vencedor; El mejor medio es, saberse dexar vencer, *num.* 219.

Vengativos.

De ordinario los vengativos, siguen aun en lo mas dificil à otros hombres, y resisten aun en lo mas facil à Dios, *nu.* 128. Por poco fieles à la Escritura, no deben ser creidos, *nu.* 129. Las armas del Amor, son las mas poderosas, y para vencer enemigos, *num.* 130. Avista del mandato de Dios, hasta los insensibles averguenzan al vengativo, *n.* 131. Mal por bien, suele el vengativo bolver, *n.* 132. Se haze merecedor de los agrados de Dios, el que buelve bien por mal, *n.* 133. Favorece Dios, al que teniendo mano, la emplea en beneficiar al agressor, *n.* 134. Ha de orar por sus enemigos, con vna oracion tan limpia, que no quede en ella el mas minimo granito de arena de rancor, *nu.* 135. A la Serpiente se compara la oracion, que el vengativo ha de hazer por su contrario. Y porque? *nu.* 136. Ha de ser, sin tener jamàs la espada en la mano, *nu.* 137. Ha de hazerse esta oracion, llevando vn ramito de oliva en la boca, y otro en las manos, *n.* 138. Haze Hijo Dios alque perdona, *n.* 139. y 140. Christo, se pone por exemplar del que perdona, *num.* 142. Por el exemplo comun Christo perdona, y muere por sus enemigos, *num.* 143. Adquiere Christo Corona, y Palma, perdonando al enemigo, *num.* 143. Se quita Christo el ceñidor. Y porque? *nu.* 144. Christo se llamò Benjamin, con calidades de Lobo. Y porque? *nu.* 145. Parece se expone à peligrar la humildad de Christo, quando perdona al enemigo, *n.* 146. La mayor gloria de Christo, por el perdon del enemigo, *n.* 147. Es Estrella ventajosa Christo, quando perdona al enemigo, *num.* 149. En el coraçon, y en la cabeça por corona, lleva Christo à su enemigo, *nu.* 150. La sangre, que de la cabeça, le caia à Christo, no quiso que entrasse por su boca. Y porque? *n.* 151. Los Santos, se dan por exemplo del que perdona al enemigos, *n.* 152. Hombres de grande luzimiẽto, por mas que se les agravie, no se dan por ofendidos, *n.* 153. hasta 155. Los Santos, en significacion de vivoras, buelven bien, por mal. *n.* 157. Son los Santos, como los arboles, que à la hiedra su enemiga, la mantienen, y sustentan, *n.* 158. Grande exẽplo el del Profeta Addo, para el perdon del enemigo, *n.* 159. Los Santos quando perdonan, se assemejan al Almendro. Y porq̃? *num.* 160. Los Gentiles se dan por exẽplo del que perdona al vengativo, *n.* 161. Los elementos todos se dan por exẽplo al vengativo, *n.* 162. hasta 166. La mayor Nobleza se halla en el perdõ del enemigo, *n.* 167. hasta 176. Armas Nobles, no se vengàn, por no desluzir blasones, *n.* 167. Que la vengança desdize de hombres de sangre, y solo se halla entre necios, *nu.* 168. y 169. Es Angel, y Angel Noble, quien sabe perdonar, llenando de bendiciones, *nu.* 170. No venga Christo quando glorioso agravios, que se le hizieron, quando vestido de barro, en trage pobre, *nu.* 171. y 172. Desdize de hombres de sangre, el amor à Dios, y el vengarse, *nu.* 173. y 174. Es de Nobles, ofrecer por agravios beneficios, y por injurias blasones, *n.* 175. Abraçar à amigos, y enemigos solo puede ser proprio de Nobles, echos à la cõdicion de los Angeles, *n.* 176. No es posible, q̃ el q̃ se venga sea Noble, *nu.* 178. y. 179. Es la mayor valentia, saberse vencer vno à si mismo, perdonando à su enemigo, *num.* 180. Raro caso para el caso, el de Socrates con su muger, *num.* 183. Enigma misterioso el que en orden à esta materia, nos enseña San Gregorio, *nu.* 184. A quien se deve la corona. Al vencedor, ò al vencido? Se responde, *nu.* 185. El valiente por naturaleza, cede à la valẽtia, que llega à àdquirir, el que perdona la ofensa, *nu.* 186. Desistiendo configue el que perdona, vn ser como divinizado, *n.* 187. Es tan grande la honra, que configue el que perdona: Como en vna ponderacion se expressa, *nu.* 188. y 189. Favorece Dios à quien està à lo de razon, y no à la costumbre, *nu.* 191. Fundarse los Duelistas en alguna costumbre, es buscar su perdicion, *nu.* 192. hasta 196. Se pondera el premio, que Dios ofrece à los que perdonan, *n.* 197. hasta 204. Y los castigos, con que Dios amenaça, à los que se vengan, *num.* 205. hasta 211.

Verdad.

Por si sola vence, *nu.* 2295. hasta 2300. Suele ser mal vista, *nu.* 2271. hasta 2294. No haze asiento en quien tiene el coraçon en lo de este mundo, *num.* 2303. hasta 2354.

Vergueça.

Exemplos, por pecados calla dos por verguença, *n.* 1195. hasta 1310. *Vide verbo.* Confession.

Ver.

Ponderanse los daños de mirar con curiosidad, *num.* 553. hasta 561. *Vicio.*

Es mas seguido que la virtud, *nu.* 199. Se lamenta vna Ciudad viciosa, *nu.* 2419. Nosotros tenemos atados à los vicios, mas que ellos à nosotros, *num.* 1513.

Vida.

Se ha de hazer en vida, lo que no se podrà despues de muerto, *num.* 2027.

Vidas agenas.

Castigados los que las zelan. *Vide verbo.* Curiosos.

Viejos.

Arguyese á los que siendo Cisnes por la blancura de sus canas, se transforman en la negrura juvenil del cuervo, *num.* 1762. hasta 1771.

Virgen.

Se Apuntan sus dolores al pie de la Cruz, *nu.* 2566. hasta 2574.

Virtud.

Se pondera, ser la oculta de la Magestad de Dios mas estimada, *n.* 2446. hasta 2457. Que si ay lẽguas para egrãdecer la virtud q̃ se manifiesta no

no las ay para alabar à la virtud retirada, *numer.* 2444. Siempre fue peligroso el andar por estremos, siẽdo lo mas acertado en materia de virtud, dar en el medio, *num.* 1874. En materia de virtud, si la firmeza es del agrado de Dios, aborrece la inconstancia, *n.* 2469, Aqui se vè, que si son los menos los que siguen el camino de la virtud, son los mas, los que siguen la carrera del vicio, *num.* 1595. Se arma contra ella el vicio, *n.* 2630. y 2645. Bien se puede disponer para padecer, el que trata de virtud, *nu.* 274. No crecen, ni medran las aromas de las virtudes en el jardin del alma, menos que ajadas del Aquilon su contrario, *num.* 275. Lid reñida entre la fortuna, y la virtud, *n.* 276. A vista de la virtud, la mas sacrilega tentacion, *n.* 277. El oro aun quando mas escondido, se suele ver mas perseguido, *nu.* 278. Elimas Mago persigue á la virtud, *num.* 279. Es perseguida del estio, *num.* 280. Significase en el ajo, que pica, *num.* 281. La crueldad, le sale al encuentro á la virtud, *num.* 282. Quanto es mayor su luzimiento, mayor la persecucion, *num.* 283. No tiene escusa, quien teniendo tantos exemplares de virtud, no les procura imitar, *n.* 395. hasta 397. Se vè perseguida, por luzida, *num.* 400. hasta 405. Es mas poderosa, q̃ la sangre, para dar nombre à vn linage, *n.* 498. La mas heroyca, en saber vivir con los malos, siendo buenos, *n.* 500. hasta 504 La perseverancia, le ofrece corona, *nu.* 642. hasta 647. *Vide.* Perseverancia. Luzir con el azeyte de la virtud, aun en el que se suponẽ humildes principios, es la mayor grandeza del resplandecer, *num.* 685. Que para obrar Dios prodigios, no atiende tanto à la sangre, como à lo heroyco de la virtud, *num.* 1259. Virtud fingida. *Vide verbo.* Hypocrita.

Voluntad.

La propria, es ciega; y por mas que tire à dar en el blanco de la virtud agena, no acierta à dar en el señal, *n.* 442. La voluntad propria, aun à la cabeça mas firme, la suele hazer titubear, *n.* 438. La propria, lleva al despeñadero del infierno, *nu.* 459. hasta 466. La voluntad propria, quiere tener à vn Dios hecho à su gusto, *n.* 467. hasta 470. Que la rẽdida à la de Dios, consigue la salvacion, *n.* 486. y 487. Que si vna voluntad rendida à la de Dios, libra del peligro, cae en èl, el que se govierna por la propria, *num.* 489. y 490.

Voto.

Merece ser de Dios favorecido, quien en su voto solo mira à la justicia sin respeto à otra humana atencion, *num.* 760. 761.

Hurtar.

Sin tener rentas, ni trabajar, manejar dinero, ò es hazer milagros, ò es hurtar, *num.* 1749.

OTRAS IDEAS

PARA PLATICAS ESPIRITVALES NVEVAMENTE AÑADIDAS.

PLatica primera, que puede servir para la Madalena; Samaritana; Cananea, &c; fundada sobre aquellas palabras: *In magno periculo est pulchritudo mulieris.* Condemnase aqui las galas, y profanidades en hombres, y mugeres. En tanto grado, que de la vana, y affectada hermosura de vna muger dixo por Idea de vn Sermon el Docto, è Illustrissimo Don Fray Guillermo Peraldo, tom. 2. tract. 6. cap. 24. §. *de caudis mulierum*: §. *de peccatis earum*, §. *de quinque*, *&c.* Estas palabras: *In magno periculo est pulchritudo mulieris, propter tria: Primò, pro caudis in vestitu: 2. pro alieno colore in vultibus earum: & 3. pro ostensione suæ pulchritudinis.* Apuntase brevemente la Idea.

§. 1 *In magno periculo est pulchritudo mulieris: 1. pro caudis in vestitu.* El primer peligro, por la falda, que arrastran en el vestido. Y aqui ahora este Autor: *Hæc vitia laborant Domina, quæ longas caudas trahunt post se, terram pretiosis vestibus induentes, & de nuditate Christi in Pauperibus non curantes: timendum est eis, ne in caudis earum diabolus quiescat.* Vide verbo *galas*: in Serm. de Madalena.

§. 2 *In magno periculo est pulchritudo mulieris; pro alieno colore in vultibus earũ.* Peligran lo segundo, dize el Autor de la Idea, por los colores fingidos, con que se alinyan los rostros, fundase este sentir enlo del 4. del Eccle. que dize: *Ne accipias faciem adversus faciem tuam.* Y aqui ahora este Autor: *Dum enim mulier exterius vult habere pulchram faciem, interius assumit faciem diaboli.* Segun lo de David psalm. 8. v. 2. *Facies peccatorum fumitis.* Vide Madalena, rico, y galas, &c.

§. 3 *In Magno periculo est pulchritudo Mulieris: pro ostensione suæ pulchritudinis.* Peligran lo tercero, por el hazer ostentacion de su hermosura. Y para ponderarlo, concluye este Autor diziendo: *Rogare potius expediret multis mulie-*

mulieribus, quòd fuiſſent leproſæ, quàm quòd eſſent pulchræ, ſecundum illud proverbiorum vlt: *fallax gratia, & vana eſt pulchritudo*. Job. 5. *Vidi ſtultum firma radice, & maledixi pulchritudini ejus ſtatim*. Ezech. 16. *num*. 25. *Abominabilē feciſti decorē tuū*. Eccleſ. 7. *nu*. 27. *Invenio amariorē morte mulierem, qua laqueus venatorum eſt*. Y concluye el miſmo Autor: *Mulieres pulchritudinem ſuam oſtendentes, ſunt incendaria ſacrorum; ſi icet virorum: Sunt venatrices diaboli in filios Dei ad mortem. Et diabolus vitur eis, tanquam eſca ad capiendos viros. Ideò in magno periculo eſt pulchritudo mulieris*. Y les huviera valido mas à muchas el haver ſido leproſas, que no hermoſas. Vide galas, &c.

Platica 2. ſobre eſtas palabras del Eccl. 21. v. 2. que dizen: *Quaſi à facie colubri fuge peccata*. En que ſe pondera la gravedad del pecado, y la razon porque hemos de huir del pecado es, dize Peraldo tom. 2. trat. 1. §. *quod vitia*: porque los pecados mortales: *Damonibus valde placent. Deo ſummè diſplicent: homini vero ſummè nocent*. Apuntaſe con eſcritura brevemente la ſdea.

§ 1 *Vitia. Demonibus valde placent*. Novarino *ſect*. 4. in cap. 4. Matth. *num*. 268. dixo, que el demonio, que tentò à Chriſto ſe llamava Beelzebub: *jure Beelzebub nomen habebat*. Y dà la razon: *á muſcis nomen habebat*. Porque era moſca, tiene la moſca, que es porfiada; pues por mas que la ojeen, luego buelve à picar. De donde ſe infiere: *peccatum Damonibus valde placet. Ideo aſſidua tentatione tentat*, dize S. Gregorio apud Peraldo, *vt ſaltem tadio vincat*. Vide verbo tentacion.

§. 2 *Vitia Deo ſummè diſplicent*: los aborrece mas que al diablo. Y ſe prueva con el cap. 11. de la ſabiduria: *Nihil odiſti, eorū quæ feciſti*: Dios no aborrece á las obras, que hizo. Como pues dize, que aborreze al diablo? Se reſponde, que lo abotreze por el peccado; porque aunque hizo Dios al Angel, que pecò, pero no hizo ſu Mageſtad al peccado. De donde ſe infiere el dezir: *propter quod unumquodque tale, & illud magis: conſtat peccatum eſſe magis exoſſum Deo, quam diabolum*. Vide pecado.

§. 3 *Vitia homini ſummè nocent*. Quan grande ſerà el daño, que el pecado haze al pecador? ya lo dize en varios lugares la Sagrada Eſcritura, hablando de los que eſtan en el infierno, por no haverle querido confeſſar. *Vt Iſaiæ* cap. vlt. *Vermis eorum non morietur, & ignis eorum non extinguetur*. Et Iudith. 16. *Dabit enim ignem, & vermes in carnes eorum, vt urantur, & ſentiāt uſque in ſempiternum*. Et Iob. 20. *Devorabit eum ignis, qui non ſuccenditur*. Et Eccli. 7. *n*. 10. *Vindicta carnis impij, ignis, & vermis*. En el miſmo 21. *Stuppa collecta Synagoga peccantium, & conſummatio illorum flamma ignis*. Y en el 20. del Apoc: *Et qui non inventus eſt in libro vitæ ſcriptus, miſſus eſt in ſtagnum ignis*. Y en San Matth. 25. *Diſcedite à me maledicti in ignem æternum*. Y en Iſaias 30. *num*. 33. *Flatus Domini quaſi torrens Sulphuris ſuccendens eam*. Y en Iob. 24. *Ad nimium calorem tranſeat ab aquis nivium*. Y Iſaias 65. *num*. 13. *Servi mei comedent, & vos eſurietis*. Y Apoc. 9: *Deſiderabunt mori, & fugiet mors ab eis*. Y Iſaias 47: *Vltionem capiam, & non reſiſtet mihi homo*. Y San Pablo ad Rom, 8. *num*. 32. *Qui proprio filio non pepercit*. Y Deuteronomij 32. *Inebriabo ſagittas meas ſanguine, & gladius meus devorabit carnes. Hoc eſt* dize Peraldo, *carnaliter viventes*. Y Iſai. 13. num. 9: *Ecce dies Domini veniet crudelis, & indignationis plenus*. Y San Pablo ad Hebreos 10: *Horrendum eſt incidere in manus Dei viventis*. En tanto grado, dize el Autor citado: *Quod ſi Beatiſſima Virgo Maria, & omnes Angeli & Sancti Dei rogarent in judicio pro aliquo, qui tunc eſſet in peccato mortali, judex non exaudiret eos; quia natura judicij non recipit miſericordia*. Como ſe dize 6. Prov: *Zelus, & furor viri non parcet in die vindicta; non acquieſcet cuiusquam precibus, nec ſuſcipiet pro redemptione dona plurima; quia natura judicij non recipit miſericordiam*. Y Apoc. 9. *Quærent homines mortem, & non invenient*. Y San Matth. 24. *num*. 30. *Tunc plangent omnes peccatores terræ. Ecce O homo quantum noceat peccatori peccatum!*

Platica 3. à lo miſmo: Reduciendo todos los pecados al vicio de la gula; como ſe vè en el pecado de Eva, q̄ fue: *occaſio omniū malorum*: Que vicios ſean los de la gula, los va cōtando eſte Autor de eſta manera en el tom. 2. trat. 2. parte 1. pag. 25. col. 2. Et pag. 26. col. 1. & 2. §: *Eſt ſepulchrum corruptionis*. Et alia quæ ſequuntur in tract. de gula per totum.

§. 1. *Gula eſt requies Damonum*. En primer lugar es la gula, ſilla y trono del Demonio. Para eſto ſe trahen dos lugares. El primero del cap. 12. *num*. 43. de San Matth. que dize: *Cum immundus ſpiritus exierit ab homine, ambulat per loca arida, quærens requiem, & non invenit*. El ſegundo es del miſmo San Matth. cap. 8. que dize: *Si ejicis nos hinc, mitte nos in gregē porcorū*. Y aſsi ſe les permitiò: la duda: Si el demonio no halla lugar en los lugares aridos, como lo halla en los animales mas immūdos? El miſmo Autor: *Poſtquā aliquis, quaſi porcus vitio gulæ eſt ſubditus, Damonum habitatio eſt*. En los lugares aridos eſtan ſimbolizados los templados en la comida: en los animales inmundos los glotones. Y ſi, &c.

§. 2 *Gula* dize eſta docta Mitra, *eſt ſepulchrum corruptionis*. Es dize el gloton ſepulcro de corrupcion, ſecundum illud Pſal. 5. v. 10. y 13. v. 3. *Sepulchrum patens eſt guttur eorum. Vnde infertur; quod homo, qui ſe inebriat veſpere, os fetidum habet ſequenti mane, ad modum ſepulchri*.

§. 3, *Gula Scandalum proximorum eſt*. Es en tercer lugar el gloton eſcandalo, y mal exemplo á ſus hermanos: ſecundum illud Epiſtolæ Iudæ loquendo de gulofis. *Hi ſunt in epulis maculæ cōvivātes*. Y aquí Peraldo. *Non ſolū ſūt maculati*,

culati, imo sunt macula, alios maculantes suo exẽplo, &c.

§. 4 *Gula: deificat ventrem gulosi.* Lo haze al gloton, y bevedor la gula Idolatra de su mismo vientre. Secundum illud Apostoli ad Philip. 3. *num.* 19. *Quorum Deus venter est*, &c. *Sed gulosus ventrem pro Deo honorat, qui est quasi latrina, &c.*

§. 5 *Gulosus: De Templo Spiritus Sancti coquinam facit*, secundum illud Apostoli 2. ad Cor. 6. *num.* 16. *Vos enim estis Templum Dei vivi.* Y ahora Peraldo. *De hoc Templo facit coquinam, qui adeo se implet cibis, & potibus, quòd igniculus naturalis non sufficit illud decoquere, sed tãquã ex lignis viridibus fumũ producit, &c.*

§. 6 *Gulosus: Animã suam, quæ est imago Sanctissimæ Trinitatis multum deturpat.* Secundum illud Prophetæ: Tren. 4. *num.* 8. *Denigrata est super carbones facies eorum.* Y aqui ahora San Ger. apud Peraldũ: *Nihil adeò obruit intelligentiam, sicut comessatio, & ebrietas, &c.*

§. 7 *Gula: Dei oblivionẽ inducit.* Secundum illud Osseæ 13. *Saturati sũt, & oblitisũt mei, &c.*

§. 8 *Gulosus pro nihilo habet terrã desiderabilẽ.* Secundũ illud. Hieremiæ tren. 1. nu. 11. *dederunt pretiosa quæque ad refocillandã animã, &c.*

§. 9 Se haze merecedor del infierno, secundùm illud Matth. 8. num. 12. *ibi erit fletus, & stridor dentium.* La glosa apud Peraldum. *Qui de edacitate gulæ gavisi sunt.* De estos habla, &c.

§. 10 Aũ à los mas perfectos derribò este vicio. Secundũ illud. Genes. 6. & 9. ver. 9. 20. 21. *Noë vir justus, & perfectus bibens vinũ inebriatus est.*

§. 11 Halla el gloton vna mala muerte. Secundum illud Iudith 12. num. 20. Hallò Holofernes vna mala muerte. Y la razon *bibitque vinum multum nimis, &c.*

§. 12 *Vitium gulæ valde gravat Spiritum.* Secundum illud Lucæ 21. *Attendite ne graventur corda vestra in crapula, & ebrietate. Crapula*, dize Peraldo, es lo mismo, que *cruda epula, quando de cibo sumitur quod calor naturalis non sufficit ad decoctionem ejus.* Y por esso dixo S. Greg. apud Peraldum: *Quantò corpus impletur, tantò Anima minoratur.* Cuydado con, &c.

§. 13 Es la gula sepultura de los que exceden en comidas, y bevidas. Secundũ illud Osseæ 9. *Mẽphis sepeliet eos. Nimietas cibi, & potus exoris vitio, occasionem habens sepelit homines, &c.*

§. 14 *Hoc vitium facit homines luxuriosos.* secundum illud Exodi 32. *Sedit Populus manducare, & bibere, & surrexerunt ludere.* Et secundum Apost. ad Ephes. 5. *nolite inebriari vino, in quo est luxuria.* Y San Geron. escriviendo à Eustochio le dize: *Virgo Christi vinum fugiet vt venenum.* Y el mismo escriviendo à Furia Virgen, le dize: *O filia: si Apostolus castigavit corpus suum, & in servitutem redegit, ne cum alijs prædicasset, reprobus efficeretur: Quomodo tu juvencula adhuc in furore juventutis posita, dapibus, & vino plena, de castitate eris secura?*

§. 15 Empobreze este vicio al que lo tiene, y en el dia de Fiesta gasta lo que gana entre semana: Secundum illud Aggei. 1. *Qui mercedes congregavit, misit eas in sacculum pertusum. Hoc est*, dize el Lugdunẽse glosãdo este texto: *Quandoque ebriosus quod per totam hebdomadam laboravit, in die dominica ponit in saccum pertusum; hoc est in ventrẽ.* Verificandose; q̃ el cõprehẽdido en este vicio, todo quãto gana entre semana, lo gasta el dia de Fiesta en la taberna, &c.

Platica quarta à lo mismo. *Fuge peccata.* Y el mismo Señor Obispo tom. 2. in fine in summario de vitijs in genere, dize assi: *Peccatũ fugiendũ est, quia benignitatẽ furibundã reddit: Angelum Custodem ab homine repellit: corpus, & Animam occidit.* Se prueba.

§. 1 *Peccatum: Benignitatem furibundam reddit.* El pecado al que es cordero en la benignidad, le transforma en riguroso Leon. Secundum illud Psal. *Domine ne in furore tuo arguas me, &c.* Pero quien, siendo tan benigno Dios, le á enfurecido? El Autor citado tom, 2. trat. 1. §. Quod peccatũ noceat, & circa medium: *Peccatũ & illũ, qui est summa benignitas furibundum reddit.*

§. 2 *Peccatum: Angelum Custodem ab homine repellit.* Secundum illud Psal. 37. ver. 12. *Amici mei, & proximi mei* (que son los Angeles de Guarda) per peccatum) *de longe steterũt*

§. 3 *Peccatum corpus, & Animam occidit.* Secundum Eccli. 21. *Quasi romphæa bis acuta omnis iniquitas.* Es dize el pecado espada de dos filos. Quare? El mismo Autor: *Bis acuta dicitur, quia interficit Animam, & corpus: Sequitur: plaga illius non est sanitas; intellige post vitam istam, in quo innuitur quod non parum noceat peccatum tam corpori, quam Animæ, &c.*

Platica quinta del buen Pastor, y Prelado sobre aquellas palabras Ioan. 10. *Ego sum Pastor bonus.* El Lugdunense al fin del segundo tom. in summario. v. *Prælatus*, hablando de la cuenta, que à Dios han de dar los Prelados, dize. *Prælatus semper sit solicitus, qualiter respondeat Deo in die judicij facienti has quæstiones: Quomodo intrasti? Quomodo vixisti? Quomodo rexisti? Quomodo expendisti?* Se apunta con algunas breves escrituras esta Idea.

§. 1 *Quomodo intrasti?* Aqui se le dirà al Prelado; porque puerta has entrado en el officio? Entraste por la del valimiento, ò por la del poder, ò por la del dinero? Responda aqui el que lo fuere; que lo que yo digo es: *Qui non intrat per ostium in ovile ovium, sed ascendit aliunde, ille fur est, & latro.* Ioannis 10. *num.* 1. Vide. v. Prelados. Y Cathedras. Y Viña.

§. 2 *Quomodo vixisti?* Dame cuenta de tu vida, dize S. Pablo à su Discipulo Timotheo, 1. c. 4. *Attende tibi, & doctrinæ.* Interl. *Attende qualiter vivas, & doceas.* Vide los mismos verbos.

§. 3 *Quomodo rexisti?* Dame cuenta de las Almas, que te encomendè? Que responderà el Prelado omisso? Ponderase este punto en el *n.* 365. 357. Y Verbo omision, &c.

§. 4 *Quomodo expendisti?* Aqui se le dirà al Obispo, y otro qualquiera Prelado, en que, y co-

mo

mo ha s gastado las copiosas rentas, que te dì? Mas de quatro se hallarán, que podran dezir lo que se dize del hijo prodigo. Que las gastaron, y no en dar de comer, y vestir á los pobres. Vide v. Prelados. El Serm. del Rico, y Prodigo, y el *nu.* 1043.

Platica sexta, fundada sobre la palabras de San Pablo à Timotheo 1. cap. 3. *Oportet Episcopum irreprehensibilem esse.* Donde dize Guilielmo Peraldo: *Prælatus debet vivere: Sobriè, justè, & piè.* Y para la Idea, dize assi: *Sobriè sibi = justè proximo = Piè Deo.* Apuntase con algunas escrituras esta Idea.

§. 1 *Prælatus debet vivere; sobriè sibi.* Secundum illud ad Timotheum 3. *Non vinolentum.* Esto se prueba con el caso singular del *num.* 1038. hasta el *num.* 1043. &c.

§. 2 *Prælatus debet vivere justè proximo.* No ha de ser parcial, esto se prueba desde el *num.* 93. hasta 102. &c.

§. 3 *Prælatus debet vivere; Piè Deo.* Secundum illud Numerorum 18. *num.* 20. *In terra eorum nihil possidebitur, nec habebitis partem inter eos.* Sirvan voluntarios, y no violentos, si solo pora agradar à Dios. Vide v. obras, &c. Y el Serm. Dominicæ quartæ.

Platica septima. *Bonus Pastor.* El Illustrissimo Señor Obispo Don Fray Guilielmo Peraldo en su 2. tom. In summario vbi supra, dize hablando del verdadero Prelado: *Prælatus debet esse constãs = bonos defendẽdo = malos puniẽdo = & tentationes vitando.* Apuntase con algunas escrituras esta Idea.

§. 1 *Prælatus debet esse constans bonos defendendo.* Secundum illud Ioan. 10. *Bonus Pastor Animam suam dat pro ovibus suis, &c.* La glosa super illud ad Cor. cap. 11. *A fratribus per murum. Quando persona quæritur, fugere potest Prælatus; Sed quando bonum commune periclitatur; tunc non debet fugere, sed animã ponere, &c.*

§. 2 *Prælatus debet esse constans: Malos puniendo.* Secundum illud Gen. 1. *Vt præsit volatilibus.* Hoc est, dize el Autor citado. *Superbis, & piscibus, id est; luxuriosis, & bestijs; hoc est, Avaris.*

§. 3 *Prælatus debet esse constans, tentationes vitando.* Ha de tener valor para corregir. Secundum illud. Ezech. 3. *Vt adamantem & silicem, &c.* Vide correccion fraterna, *&c.*

Platica octava, sobre estas palabras. Prov. 27. Al mismo Prelado. *Diligenter cognosce vultũ pecoris tui.* Donde dixo el mismo Señor Obispo, in summario vbi supra. *Prælatus debet esse solicitus = in subditorum cognitione; In sui ordinis executione = in vitiorum extirpatione.* Apuntase con lugares de escritura esta Idea.

§. 1 *Prælatus debet esse solicitus; in subditorum cognitione.* Pruebase con el mismo texto de los Prov. 27. *Diligenter cognosce vultum pecoris tui.* Vide Prelados, &c. num. 1008.

§. 2 *Prælatus debet esse solicitus; in sui ordinis executione.* Ha de ser observante. Vide ley, &c.

§. 3 *Prælatus debet esse constans; in vitiorum extirpatione.* Ha de corregir, y arrancar vicios. Vide Correccion, y Viña.

Platica nona, fundada sobre el 4. del Eccle. Que dize: *De Patre impio conquarẽtur filij.* Donde dixo la citada Mitra. Ibidẽ. *Prælatus debet esse solicitus. Ne de illo quarimonia moveatur = vt Christi patrimonio deserviatur = Ne velut infidelis condemnetur.* Apũtase con breves escrituras esta Idea.

§. 1 *Prælatus debet esse solicitus. Ne de illo quarimonia moveatur.* El Prelado, que corrige à los demàs, ha de ser tan ajustado, que no le puedan à el corregir. Vide. Correccion, num. 1340. Y num. 1672. hasta 1677. &c.

§. 2 *Prælatus debet esse solicitus, vt Christi Patrimonio deserviatur.* Ha de hazer guardar la ley. Vide. Ley, &c.

§. 3 *Prælatus debet esse solicitus. Ne velut infidelis condemnetur.* Secundum illud, Pauli 1. ad Timot. 5. *Qui suorum, maximè domesticorum curam non habet, fidem negavit, & est infideli deterior.* Vide. Indicẽ. v. Catedra. Capitulos, &c.

Platica 10. Para señales. *Volumus à te signum videre.* Estos hombres fueron soberbios, y dixo el Illustrissimo Señor Obispo de Leon en su segundo tomo ibidem; q̃ la soberbia es = *Deo odibilis. Proximo detestabilis = sibi damnabilis* Apuntase con algunas escrituras esta Idea.

§. 1 *Superbia: Est Deo odibilis.* Secundum illud Prov. 16. *Abominatio Domini est omnis Arrogans.* Et Isai. 20. num. 1. *Væ corona superbiæ.* Soberbia con corona, ò penachuda es de Dios aborrecida. Et Eccle. 10. *Qui tenuerit illam adimplebitur maledictis.* Et Ioel. 2. *ascendet fetor ejus; quia superbè egit.* Et Amos 6. *detestor ego superbiam.* Et 8. Prov. *Arrogantiam, & superbiã, & viam pravam detestor.* Et Prov. 6. *Sex sunt, quæ odit Dominus:. Oculos sublimes.* Peraldo *superbiam oculorum.* Et Eccles. *Perdidit Dominus memoriam superborum.* Y el mismo. *Radices gentium superbarum arefecit.* Et Isai. 2. *Dies Domini super omnem superbum & excelsum.* Et Micheæ 1. *Dominus calcabit super excelsa terræ.* Et Hierem. 50. num. 31. *Ecce ego ad te superbe. Veniet dies visitationis tuæ.* Y el mismo 51. nu. 25. *Ecce ego ad te, mons pestifer, extendam manum meam super te.* Verificandose el dezir; que la soberbia = Est *Deo odibilis.*

§. 2 Superbia = *est Proximo detestabilis.* Es de Dios, y de los hombres aborrecida la soberbia. Secundum illud Eccli. 10. *Odibilis est coram Deo, & hominibus superbia &c.* Vide soberbia, &c.

§. 3 *Superbia = Est sibi damnabilis.* Le es dañosa al soberbio, la soberbia. Secundum illud Apoc. 18. *Quantum glorificavit se, & in delitijs fuit, tantum date illi tormentorum.* Vide. Lo que le passò à Luzifer, Adam; Saul, Roboam, Nabucodonosor, Holofernes, Aman, Antiocho; de todos estos se verifica lo de arriba, &c.

Platica 11. 2. ad Corin. 4. *In omnibus tribulationem patimur.* El padecer configue tres

glorias

glorias dize el Obiſpo de Leon ibidē. Vide: tribulatio= *Letificat*= *Coronat*= *viā ad Cœlū parat.* Apuntaſe en abono de los trabajos eſta Idea.

§. 1 Tribulatio; *Letificat.* Alegra el padecer vt Iacobi 1. *Omne gaudiū exiſtimate fratres.* La gloſa. *Ne indignemini.* Y la paciencia en el trabajo: *letificat.* Ay mucho de eſto en eſte tomo. Vide. Trabajos, y padecer.

§. 2 Tribulatio= *Coronat.* Al padecer con paciencia, ſe dà la corona. Secundum illud Iacobi 1. *Beatus vir, qui ſuffert tentationem; quoniam cum probatus fuerit, accipiet coronam vitæ.* Vide lo miſmo, &c.

§. 3 Tribulatio= *Eſt via ad Cœlum.* Secundum illud Act. Apoſt. 14. *Per multas tribulationes oportet nos intrare in Regnum Dei.* Vide lo miſmo, &c.

Platica 12. Trabajos = Que la tribulacion llevada por Dios, dize el de Leon, in ſummario ibidem= *Erudit*= *Veſtit*= *Deū attrahit.* Apuntaſe la Idea en abono del padecer.

§. 1 Tribulatio= *Erudit.* La tribulacion enſeña, ſecundum illud Iſaiæ 28. *Vexatio dabit intellectum auditui, &c.*

§. 2 Tribulatio= *Veſtit.* El padecer es la mejor gala para el Cielo. Secundum illud Apoc. 7. *Qui ſunt hi, qui amicti ſunt ſtolis albis?* Pero porque tal gala para el Cielo? *Quia venerunt ex magna tribulatione.* Ergo *Tribulatio veſtit.* Es argumento, que convence. Gran medio; padecer, para lucir, &c.

§. 3 Tribulatio= *Deum attrahit.* Secundum illud Pſal. 90. *Cum ipſo ſum in tribulatione.* Vide Padecer.

Platica 13. A los miſmos trabajos. Verificandoſe, dize el miſmo Autor ibid. Que la tribulacion = *Probat*= *Roborat* = *Refrigerat.*= Apuntaſe la Idea con exemplos de eſcritura.

§. 1 Tribulatio= *Probat.* Secundum illud Tobiæ 12. num. 13. *Quia acceptus eras Deo, neceſſe fuit, vt tentatio probaret te.* Vide. La Nave de San Pedro, y padecer.

§. 2 Tribulatio= *Roborat.* Dan fortaleza para vencer. Secundum illud Pauli ad Cor. 2. 12. *Cum enim infirmor, tunc potens ſum, &c.*

§. 3 Tribulatio. *Refrigerat.* Secundum illud Pſal. 65. v. 12. *tranſivimus per ignem, & aquam, & eduxiſti nos in refrigerium.*

Platica 14. ſobre lo miſmo, aſſegurando, que la tribulacion dize Guilielmo Peraldo ibid= *Humiliat* = *Glorificat* = *A peccato convertit.* Apuntaſe en breve eſta Magiſtral Idea.

§. 1 Tribulatio *humiliat.* Secundum illud Pauli 2. ad Cor. 12. *Ne magnitudo revelationum extollat me, datus eſt mihi ſtimulus carnis meæ, &c.*

§. 2 Tribulatio= *Glorificat.* Secundū illud Pauli ad Rom. 8. *Non ſunt condigna paſſiones huius temporis ad futuram gloriam, quæ revelabitur in nobis, &c.*

§. 3 Tribulatio. *A peccato convertit.* Secundum illud Pſal. 31. v. 4. *Converſus ſum in ærumna mea, &c.*

Platica 15. *Mendicus Lazarus.* Fundaſe ſobre la virtud de la ſanta pobreza. De la qual hablando el Lugdunenſe ibid. V. *Paupertas*, dize: *Paupertas*= *Hominem perfectum facit*= *Beatū oſtendit*= *Pondus deponit.* Apuntaſe en alabanza de la ſanta pobreza la Idea, &c.

§. 1 Paupertas *hominem perfectum facit.* Secundum illud Matth. 19. *Si vis perfectus eſſe; vade, &c.*

§. 2 Paupertas= *Beatum oſtendit.* Secundum illud Matth. 5. *Beati pauperes ſpiritu, &c.*

§. 3 Paupertas= *Pondus deponit.* El verdadero Pobre ſe deſnuda de todo aquello, que le puede dañar. *Socrates proiecit theſaurum in mare, dicens: Mergam te, ne mergas me.* La maroma camello no puede paſſar por el ojo de vna aguja de coſer, menos, que deſilandoſe. Ni el proprietario podrà entrar por la puerta del Cielo, menos que deponiendo el peſo de las riquezas, &c. El Illuſtriſſimo Señor Don Guilielmo Peraldo Obiſpo de Leon tom. 2. tra. 4. cap. 14. v. Avaricia, haze vn tratado, que intitula. De vitio proprietatis in Religioſis. Y por ſer eſte vicio de grādiſſimo, y peligroſiſſimo daño al Religioſo, dirè algunas de ſus ponderaciones.= *Proprietarius*, dize eſte Autor, *fiduciam, quam deberet habere in Deo ponit in pecunia, & corruit in infernum.* Que es lo de los Prov. cap. 1. *Qui confidit in divitijs, corruet.* Y por eſſo dize el miſmo Autor, que el que hizo voto de pobreza, y quiere tener propriedad, el miſmo ſe daña de muchiſſimas maneras.

La primera= *Proprietarius, amittit propriū Dei.* Pierde à Dios: Porque ſegun S. Bernardo. *Monacho habenti proprium negavit Deus propriū ſuum.*

La ſegunda razon. *Cum Religioſus ſe totum dederit Deo: non eſt iſta oblatio accepta Deo pro illa modica pecunia, quam retinet.*

La tercera. *Proprietarius, de ſcala Cœli* (quæ eſt Crux Religionis) *facit ſcalam inferni; imo cum jam multos gradus in ſcala Cœli Religionis aſcenderit, & ipſe vult precipitare ſe, & quaſi ſaltare in infernum.*

La quarta. *Abiēs laqueo ſe ſuſpendit.* Judas ſe puſo vn lazo, y ſe ahorcò. Y dize aqui el miſmo Autor. *Amor pecuniæ laqueus eſt, quo occaſionaliter ſuſpenditur Proprietarius in inferno.*

La quinta. *Stellæ cadent de Cœlo.* Y dize ahora eſte Señor Obiſpo. *Aſtra Cœli viri clauſtrales ſunt.* Vnde Job 38. *cum me laudarent ſtrales ſunt. Vnde Job 38. cum me laudarent ſtrales ſunt. Vnde Job 38. cum me laudarent ſtrales ſunt.* Vnde Job 38. *cum me laudarent ſtrales ſunt.* Vnde Job 38. *cum me laudarent ſtrales ſunt.* Vnde Job 38. *

La septima. *Proprietarius fur est. Vnde domus proprietarij plena, judicio scripturæ est velut spelunca latronum; & de mera justitia posset eos Dominus omnes interficere subitanea morte; Sicut Annaniam, & Saphiram interfecit.*

La octava. *Proprietarius voti trangressor est; voluntariam enim paupertatem vovit, quam modo à se repellit.*

La nona. Est enim *proprietarius hipocrita, nam sub habitu claustrali animum gerit secularem. Extra videtur aureus, intus autem luteus est.*

La decima. *Proprietarius detrahit fundamentum Religionis, quod est paupertas. Hoc fundamentum posuit filius Dei, quando doctrinam à paupertate inchoavit, dicens: Beati pauperes:* Y el proprietario destruye este fundamento con la afficion à las alagillas, y al dinero.

La vndezima. Gen. 19. *Respicienſque vxor ejus post se versa est in statuã salis.* Y expone esta docta Mitra: *vir Religiosus tunc post se respicit quando divitias hujus Mundi, quas reliquit concupiscit:.* Mas la estatua tiene forma de hombre, y no lo es:. Y expone. *Sic talis, similitudinem habet monachi, & monachus non est.*

La duodecima. *Quicumque renuntiaverit Seculo, & vult adhuc habere pecuniam, sic á Dæmonibus laceratur*, dize San Antonio Abad apud Peraldum tom. 2. cap. 13. Hablando de vn castigo, que executaron los perros en vn proprietario. Aquien las aves, y los perros maltrataron con las vñas, y los dientes,

Quanto se deba detestar el vicio de propriedad, se prueba lo primero con algunos lugares de la Sagrada Escrituta. Hurtô Rachel los Idolos de su Padre Laban: Y dize el Sagrado texto Gen. 31. Que Jacob dixo à su suegro: *Apud quemcumque inveneris deos tuos, necetur coram fratribus nostris.* Dize aqui Peraldo: *Rachel virum contemplativum figurat. Rachel verò Idola furatur, quando claustralis divitias hujus Mundi amplectitur amore.* Y este es digno de muerte. *Necetur*, &c.= Josuè 7. Achan fue apedreado, y todas sus cosas cõsumidas en el fuego, porq̃ hurtò vna capa de grana, y otras alajas, en el cerco de Gericò, cõtra lo q̃ tenia Dios prohibido à los hijos de Israel= A Saul privò Dios del Reyno, porque reservo lo mejor de los ganados de Amalec contra el divino precepto, 1. Reg. 15. ---Queriendo Judas Machabeo dar sepultura à algunos de sus Soldados, que havian muerto en la pelea, les encontrò bajo las tunicas vnas monedas de Idolos: *A quibus lex prohibet Indæos*, dize el segundo de los Machab. cap. 12. num. 40. Y concluye: *Omnibus ergo manifestum factum est ob hanc causam eos corruisse.* Aqui el Autor citado: *Si enim in talibus, qui professionem non promiserant, Deus morte punivit hos, quod acceperãt denarios sibi à lege prohibitos: Quanta pœna dignum est puniri peccatum tale in viris perfectis.*

Pruebase lo segundo con algunos exemplos. Vitas Patrum, se refiere, que vn Hortelano, quanto ganava con su trabajo, lo repartia à los pobres. Invidioso el enemigo le suggeriò, que fuesse reservando alguna quantidad de dinero, conque se pudiesse socorrer en la vejez, ò en alguna grave enfermedad. Dispuso Dios, que enfermase de vn pie tan gravemente, que haviendo consumido con los Medicos quanto dinero tenia reservado; vno de ellos muy perito dixo: que no podia curarse la dolencia, sino es cortandole el pie. La noche antecedente al Sacrificio, bolviendo sobre si el Hortelano, se arrepentiò muy de coraçon de lo que havia defraudado à los pobres. Apareciosele entonces vn Angel, que le dixo: *Vbi sunt nummi, quos collegisti, & ubi est spes, quam tractasti?* Y pidiendole el doliente misericordia; tocole el Angel el pie; y quedò tan enteramente sano, que el dia siguiente estuvo para trabajar en el campo; con admiraciõ del Medico= En el mismo libro se cuenta, que el demonio descubriò à vn Hermitaño de Egipto vn grande tesoro escondido bajo la tierra, que havia sido del Rey Pharaon, y el Monge le respondiò: *pecunia tua tecum sit in perditionem.* De donde infiere el Illustrisimo Peraldo: *In hoc quod diabolus thesaurum illum ostendebat Eremitæ satis apparet quantum diabolo placeat viros perfectos habere divitias, & per consequens quantum Deo displiceat.*

Platica 16. de Catedras, y Catedraticos, y Maestros, y Lerores de Jerusalem. A aquellos les dixo Christo, que eran soberbios: *Dilatant phylacteria* Matth. 23. nu. 5. A los nuestros les dize: *Qui se humiliat exaltabitur.* Luc. 14. num. 11. Que sean humildes, si de Dios, y de los hombres quieren ser estimados. Y con razon dize Peraldo in Sũmario. V. *humilitas* les enseña Christo à nuestros letores, y Prelados la humildad, porque la humildad, dize, merece en el que la executa= *Dei memoriam*= *Spiritus Sancti gratiam & cœlestem gloriam*= Apuntase con algunas curiosidades esta Idea.

§. 1 Humilitas meretur *Dei memoriam.* Secundum Psal. 135. *Quia in humilitate nostra memor fuit nostri.*

§. 2 Humilitas meretur: *Spiritus Sancti gratiam.* Secundum illud.

S. Petri 5. *Deus superbis resistit; humilibus autem dat gratiam.*

§. Humilitas meretur. *Cælestem gloriam.* Secundum illud Prov. 29. *Humilem Spiritu suscipiet gloria.* Los Fariseos soberbios bajaron al infierno; y los Maestros humildes suben al Cielo. Y con razõ, que si la soberbia es medio para caer; lo es la humildad para subir = *Raptus hujusmodi usque ad tertium Cœlum* 2. Cor. 12. ---*Quomodo cecidisti de Cœlo Lucifer?* Isai. 14. num. 12. Lucifer baja al infierno; y San Pablo sube al Cielo. Porque? San Pablo fue humilde: *Ego sum minimus Apostolorum* 1. Cor. 15. num. 9. Luzbel fuè soberbio: *Super astra Dei exaltabo solium meum:. Similis ero Altissimo.* Y si la humildad es medio para subir; lo es la soberbia para bajar.---

Ponderase

Ponderaſe aqui lo grande de la humildad.

Zachee feſtinans deſcende: Lucæ 19. num. 15. San Bernardo Serm. 2. de Aſcenſ: *Neque enim aſcendere potes, niſi deſcendas.* = Pintaſe vn arbol cargado de fruto, y mas arraigado en la tierra, con eſta letra por lema, que es del cap 19. num. 30. del 4. de los Reyes. *Mittet radicem deorſum, & faciet fructum ſurſum.*

Pintaſe vn Ciprès muy elevado, y crecido nacido de vna ſemilla muy pequeñita con eſte lema. *In minimo grande.* Y aqui ahora San Aguſtin 8. in Pſal, 36 fol. 182. *Si fueris humilis, erigeris; qui ſe exaltat humiliabitur.* Y aqui San Aguſtin ex diverſo Serm. 49. *Timebam Epiſcopatum: Vt in loco humili ſalvarer, ne in alto periclitarer.*

Entre los numeros pinta el docto Padre Fray Juan Bartolomeo el num. primero, que es vna 1. con la letra que dize: *Minimus, ſed primus.* Y concluye: *Sic tu eſto minimus, ſi vis eſſe primus.* = Pintaſe vn Relox aviſta del Sol, ſin el fiomon, que haze ſombra, con vna letra, que dize: *Nihil lumen, ſi deficit umbra.* Y es dezir con propriedad; *Nihil lumen ſi deficit humilitas.*

Puteus aquarum viventium. Al agua es comparado el hombre. *Deſluens elevor.* Tiene el agua, que ſube quanto baja. Verificandoſe, que el medio para ſubir es bajar.

Hablando los Aſtrologos de la Luna dizen: *Luna omnium Planetarum minima, quia terræ maximè confinis.* Y no obſtante nos parece mayor, que las Eſtrellas. Y la razon. *Major, quia minor.* -- Ieremias cap. 1. num. 6. *A, A, A, neſcio loqui; quia puer ego ſum.* Donde dixo el docto Philipo I. 363. *Quod ſibi vilior, hoc Deo capatior.*

El Doctiſsimo Carolo Boſsio, pinta en vn Geroglifico à vn Camello arrodillado con vna grande carga acueſtas, y vna letra, que dize por lema, *Vt feram.* No ſe puede negar ſino que para llevar guſtoſo vn Principe, vn ſuperior, y qualquier otro Prelado la peſada, y moleſta carga de vna Prelacia, es grande medio la humildad.

Pinta el erudito, y ſapientiſsimo Horozco lib. 2. empreſ. 28. fol 55. en vn Geroglifico vn muy florido, muy pompoſo, y elevado Arbol con vna letra, que dize por lema: *Tempore virga fui.* Algun tiempo varita fui. De donde ſe infiere para ſu moralidad, dize el miſmo Autor. Que aunque tu aora con el officio, y dignidad te veas Arbol florido, y muy pompoſo; *tenuem tamen natalium tuorum ſortem recordare.* Motivo tenemos para el comun deſengaño en los Catedraticos, y Maeſtros del dia de oy. *Dilatant Phylacteria = vocari ab hominibus rabbi.* Matth. 23. num. 5. Eſtos por ſoberbios ſe condenaron. Y como tan zeloſo de nueſtro bien Chriſto Señor nueſtro nos enſeña diziendo. Matth. *vbi ſupra: vos autem nolite vocari Rabbi:. Qui ſe humiliat exaltabitur* Luc. 14. num. 11. Sed humildes; que ſi la ſoberbia es medio para caer, la humildad lo es para ſubir.

Platica 17. ſobre la miſma humildad. *Qui ſe humiliat exaltabitur.* Luc. 14. num. 11. En que ſe prueba dize Peraldo in ſummario v. *humilitas.* Que la humildad merece *Spiritus Sancti inhabitationem = Honorabilem exaltationẽ = Oſtij cœleſtis apertionem* = Apuntaſe brevemente eſta eſpiritual Idea.

§. 1 Humilitas meretur *Spiritus Sancti inhabitationem.* Secundum illud Iſai. 66: *Adquem reſpiciam niſi ad pauperculum, & contritum Spiritu & trementem Sermones meos.* O como lee S. Aguſtin: *Supra quẽ requieſcet Spiritus meus; niſi ſuper humilem.*

§. 2 Humilitas meretur *Honorabilem exaltationem.* Secundum illud Luc. 14. *Qui ſe humiliat exaltabitur.*

§. 3 Humilitas meretur *oſtij cœleſtis apertionẽ.* Secundum illud Apoc. 3. num. 8. *Ecce dedi coram te oſtium.* Al Prelado de Philadelfia, ſe le abre la puerta del Cielo. Pero porque? El miſmo texto. *Quia modicam habes virtutem.* Porque era vn Prelado humilde, entendido por aquel *modicam.* Y las puertas del Cielo ſe abren de par en par para los Prelados humildes. Vide. V. *Humildad.* Y Serm. y Viña, &c.

Platica 18. à la miſma humildad: aſſegurando eſte Señor Obiſpo que la humildad = *Erudit* = *Veſtit* = *Deo jungit* = Apuntaſe con eſcritura eſta eſpiritual Idea.

§. 1 *Humilitas erudit.* Enſeña la humildad la mejor ſabiduria, ſecundum illud Pſalm. *Declaratio Sermonum tuorum illuminat, & intellectum dat parvulis, &c.*

§. 2 Humilitas = *Veſtit.* Sirve la humildad de veſtido, que adorna, ſecundum illud Apoc. 12. *Mulier amicta ſole.* El Sol dize que la adorna, y la viſte. Eſta palabra Sol en hebreo, es lo miſmo, que ſervus, el humilde. Y eſto es lo grande del Sol, que ſiendo lo q̃ es, quiſo ſervir à la Eſpoſa de adorno por humilde. Vide Laurero. V. *Induere.*

§. 3 Humilitas; *Deo jungit.* Secundũ illud Marci 10. *Sinite parvulos venire ad me, &c.*

Platica 19. à la miſma humildad: aſſegurando, que la humildad dize el Autor Ibid = *Liberat* = *Salvat* = *Virtutes ſervat* = Apũtaſe eſta moral, y eſpiritual Idea.

§. 1 Humilitas. *Liberat* = ſecundum illud Pſal 114. *Humiliatus ſum, & liberavit me.*

§. 2 Humilitas = *Salvat.* Secundum illud Pſalm. 17. v. 28. *Quoniam populum humilem ſalvum faciet.*

§. 3 Humilitas = *Virtutes ſervat*: Secundum illud Job 19. *Memoria veſtra comparabitur cineri*: La ceniza conſerva el fuego: Y la humildad ſimbolizada en la ceniza, ſegun aquello de Abraham: Gen. 18. num. 27. *Loquar ad Dominum meũ, cũ ſim pulvis, & cinis*, conſerva el fuego de la Caridad, y demàs virtudes, &c.

Platica 20. ſobre el 2. de Ieremias, que dize: *Audite verbum Dei*: Venid todos à oir la palabra de Dios, q̃ la palabra de Dios oida con devociõ, dize el Autor citado: Ibid. V. *Efficacia Verbi Divini* = *Mũdat* = *Illuminat* = *Cibat* = Apũtaſe la Idea con lugares de eſcritura.

§. 1 Verbum Dei= *Mundat*. Limpia. Secundum illud Io. 15. num. 3. *Iam vos mundi estis, propter Sermonẽ, quem loquutus sum vobis.*

§. 2 Verbum Dei= *Illuminat*. Secundum illud psal. 118. *Lucerna pedibus meis verbum tuum.* Item Psal. 18. v. 9. *Præceptum Domini lucidum illuminans oculos, &c.*

§. 3 *Verbum Dei cibat*; alimenta. Secundum illud Matth. 4. *Non in solo pane vivit homo, sed in omni verbo, quod procedit de ore Dei, &c.*

Platica 21. sobre lo mismo. *Audite verbum Dei*: Venid todos à oir la palabra de Dios. Que tiene la palabra de Dios? tiene, que oida con devocion, dize el Autor citado Ibid.= *Sanat* = *Irrigat*= *Dulcorat*.= Apuntase en breves palabras esta Idea.

§. 1 *Verbum Dei sanat*. Secundũ illud Ps. 106. v. 20. *Misit verbũ suũ, & sanavit eos, &c.*

§. 2 Verbum Dei: *Irrigat*. Es el rocio del espiritu. Secundum illud Gen. 2. *Fluvius egrediebatur de loco voluptatis ad irrigãdum paradisum.* Por este rio se entiende la palabra de Dios; por el Paraysо nuestra Alma. Y esta la funda el rocio de la divina palabra, &c.

§. 3 Verbum Dei: *Dulcorat*. Endulza. Secundum illud Psal. 33. v. 6. *Quam dulcia faucibus meis eloquia tua, &c.*

Platica 22. à lo mismo. *Audite verbum Dei.* Tiene la palabra de Dios oida con devocion, dize el doctissimo Guilielmo Ibid. *Iustificat*= *Beatificat*= *Confortat*.= Tiene la palabra de Dios oida con devocion, que justifica, Beatifica, y conforta. Se prueba.

§. 1 Verbum Dei: *Iustificat*. Secundũ illud Iacobi 1. *Suscipite insitum verbum, quod potest salvare animas vestras, &c.*

§. 2 Verbum Dei: *Beatificat*. Suo modo. Secundum illud Luc. 11. *Beati, qui audiunt verbum Dei, &c.*

§. 3 Verbum Dei: *Confortat*. Da fuerzas. Secundum illud Psal: *Verbo Domini Cœli firmati sunt. Ideſt*; expone este Señor Obispo. *Homines firmati sunt.*

Platica 23. à lo mismo. *Audite verbum Dei.* Tiene esta palabra de Dios dize el Lugdunense Ibid. oida con devocion= *Viam demonstrat*= *Mentem penetrat*= *Deum homini reconciliat*.= Apuntase con varias escrituras esta Idea.

§. 1 Verbum Dei: *Viam demonstrat*. Secundum illud Matth. 2. *Stella, quã viderant Magi*, &c. Les enseñava como lengua de Dios el camino, &c.

§. 2 Verbum Dei: *Mentem penetrat*. Secundum illud Apost. ad Heb. 4. *Vivus est Sermo Dei, & efficax, & penetrabilior, &c.*

§. 3 Verbum Dei: *Deum homini reconciliat*. Secundum illud Matth. 15. *Videns Cẽturio, quia sic clamans expirasset ait: Verè hic homo Filius Dei erat.* Y aqui aora S. Bernardo Serm. 28. Super Cant. *ex voce cognovit Filium Dei*: Verifi[illegible] *Verbum Dei, Deum homini reconciliat, &c.*

[illegible] 24. à lo mismo: *Audite verbũ Dei.* [illegible]bra de Dios; que esta, dize Peraldo Ibid.= *Mortuos vivificat*= *Filios Dei generat*= *Malas extirpat*. Apuntase en breves palabras esta Idea.

§. 1 Verbum Dei: *Mortuos vivificat*. A los muertos a la gracia por la culpa, los resucita à mejor vida. Secundum illud Psal. 67. v. 34. *Dabit voci suæ vocem virtutis*. La glosa, *Suscitandi mortuos.*

§. 2 Verbum De *Filios Dei generat*. Secundum illud Iacobi cap. 1. num. 18. *Genuit nos Verbo veritatis.*

§. 3 Verbum Dei: *Mala extirpat*. Arranca del alma las malas raizes de los vicios, y planta de flores de las virtudes. Secundum Ieremiæ 1. v. 9. & 10. *Ecce dedi verba mea in ore tuo: Ecce constituite hodie super gentes, & super regna, vt evellas, & destruas, & disperdas, & dissipes, & ædifices, & plantes, &c.*

Platica 25. Sobre lo mismo. *Audite verbum Dei*: Tiene la palabra de Dios dize esse Autor Ibid. Que *Convertit* = *Erudit* = *Præmunit*. Tiene la palabra de Dios dize el de Leon, que convierte, enseña, y defiende. Pruebase la Idea.

§. 1 Verbum Dei: *Convertit*. Reduce à penitencia. Secundum illud Psal. 18. v. 8. *Lex Domini immaculata convertens Animas.*

§. 2 Verbum Dei: *Erudit*. Secundum illud. Ibid: *Testimonium Domini fidele, sapientiam præstans parvulis, &c.*

§. 3 Verbum Dei *præmunit*: Defiende. Secundum illud Ezech. 3. *speculatorem dedi te.*

Platica 26. à lo mesmo. Enseñandonos todos este Señor Obispo Idid. Que la palabra de Dios = *Vitia necat* = *Gratiam initiat*= *Affectum inflãmat*. Tiene la palabra de Dios, dize este Señor, que corta las ramas de los vicios, dá pie al bien obrar, y enciẽde el corazon. Pruebase la Idea.

§. 1 Verbum Dei: *Vitia necat*. Corta las ramas de los vicios. Secundum illud Apost. ad Ephes. 6. *Gladium spiritus, quod est verbum Dei*. Y lo de San Juan Apoc. 1. v. 16. *Ex ore ejus gladius vtraque parte acutus, &c.*

§. 2 Verbum Dei: *Gratiam initiat*. Dà pie al buen obrar. Secundum illud Luc. 8. *Semen est verbum Dei.*

§. 3 Verbum Dei: *affectum inflammat*. Enciende el coraçon. Secundum illud Luc. 24. *Nonne cor nostrum ardens erat in nobis, dum loqueretur in via, & aperiret nobis scripturas?*

Platica 27. à lo mismo; Enseñandonos, que la palabra de Dios oida con devocion dize el mismo Peraldo Ibid.= *Animam emollit* = *De peccato extrahit* = *Omnia bona adducit* = Tiene la palabra de Dios, q̃ hablãda el coraçõ. Saca de pecado, y nos acarrea todo el bien. Pruebase la Idea.

§. 2 Verbum Dei: *Animam emollit*. Secundum illud Cant. 5. *Anima mea liquefacta est vt dilectus est.*

§. 2 Verbum Dei: *De peccato extrahit*. Secundum illud Luc. 5. *In verbo tuo laxabo rete, &c.*

§. 3 Verbum Dei: *Omnia bona adducit*. Secundum illud Sap. 7. *Venerunt mihi omnia bona pariter cum illa, &c.*

Platica

Platica 28. de la Gloria. *Transfiguratus eſt Ieſus.* En que ſe refiere, dize Peraldo In Summario. v. *Vita æterna*, que alli habrà = *Affluentia divitiarum* = *Influentia delitiarum* = *Confſluentia bonorũ.* = Apũtaſe eſta Idea con eſcrituras.

§. 1 In Gloria erit: *affluentia divitiarum.* Secundum illud Gen. 15. *Ego protector tuus ſum & merces tua magna nimis, &c.*

§. 2 In Gloria erit: *Influentia delitiarũ.* Secundum illud Levit. 20. *Dabo vobis terram fluentem lacte, & melle, &c.*

§. 3 In Gloria erit *confluentia bonorum.* Secundum illud Iſaiæ. 61. *Vt darem eis coronam pro cinere, &c.*

Platica 29. para lo miſmo; dõde ſerà paralos juſtos en la Gloria Dios. Ibid = *Speculũ viſui* = *Cithara auditui* = *Mel guſtui* = *Flos tactui* = *Balſamus olfactui* = En la Gloria ſerà Dios para ſus eſcogidos. Eſpejo, Cithara, Miel, Flor, y Balſamo. Eſpejo, para la viſta, Cithara, para el oido, Flor, para el tacto, y Balſamo para el olfato. Pruebaſe la Idea.

§. 1 In Gloria erit Deus: *Speculum viſui.* Secundũ illud Sap. 7. *Candor lucis æternæ, & Speculum ſine macula, &c.*

§. 2 In Gloria erit Deus *Cithara auditui.* Secũdũ illud Iſaiæ 16. *Venter meus quaſi Cithara ſonabit.*

§. 3 In Gloria erit Deus *Mel guſtui.* Secundũ illud Ecc. 24. *Spiritus meus ſuper Mel dulcis, &c.*

§. 4 In Gloria erit Deus: *Flos tactui.* Secundum illud Cant. 2. *Ego Flos Campi, &c.*

§. 5 In Gloria erit Deus: *Balſamus olfactui.* Secundum illud Eccli. 24. *Sicut cinamomum, & Balſamum odorem dedi.* Predica eſta Idea.

Platica 30. al miſmo aſſumpto. Donde tendràn los juſtos. Segun Iſaias = *Gaudium in corde* = *Melos in ore* = *Redolẽtia in corpore* = tendrà el juſto en la Gloria alegria en el coraçon, melodia en la voz, y ſuavidad en el olor. Pruebaſe la Idea.

§. 1 In Gloria erit: *Gaudium in corde.* Secundum illud Iſai. 9. *Iætabuntur coram te, ſicut exultant victores capta præda, &c.*

§. 2 In Gloria erit: *Melos in ore.* Suavidad de voces. Secundum illud Iſai. 51. *Gaudium, & lætitia invenietur in ea, & vox laudis.*

§. 3 In Gloria erit: *Redolentia in corpore.* Buen olor. Secundum illud Eccl. 24. *Sicut cinamomum, & Balſamum odorem dedi, &c.*

Platica 31. à lo miſmo, donde habrà en la Gloria para el que lo mereciere ſegun Iſai. y San Anſelmo Ibid = *Amenitas vernalis* = *lux æſtivalis* = *vbertas autumnalis* = *Quies hiemalis* = Hallarà el juſto en la Gloria; Amenidad florida, luz ſegura, abundancia de las coſas mas delicioſas, paz, y comun ſoſiego. Pruebaſe la Idea.

§. 1 In Gloria erit: *amenitas vernalis.* Amenidad de lo mas florido. Secundum illud Eccli. 24. *Quaſi plantatio roſæ in Hiericc.* Donde dize San Anſelmo: *O immarcecibilis decor! Ibi igitur Roſa, Lilia, & Viola.*

§. 2 In Gloria erit: *Lux æſtivalis.* Secundum illud Apoc. 21. num. 13. *Civitas illa non eget ſole, nec Luna, vt luceant in ea.*

§. 3 In Gloria erit: *Vbertas autumnalis.* Abundancia de todas las coſas mas delicioſas. Secundum illud Pſal. 143. v. 13. *Promptuaria eorum plena.*

§. 4 In Gloria erit: *Quies hiemalis.* Paz, y ſoſiego. Secundum illud Michææ 4. num. 4. *Sedebit vir ſubtus vitem ſuam, & ſubtus ficum ſuam.*

Platica 32. à lo miſmo: donde la Gloria de los juſtos ſerà ſegun Peraldo Ibid. = *Sine contrarij permixtione* = *Sine finis terminatione* = *ſine faſtidij abominatione.* = Apuntaſe con diferentes eſcrituras eſta Idea.

§. 1 Erit juſtus in Gloria: *Sine contrarij permixtione.* Allì ſerá todo oro de Pureza ſin mezcla de otro metal. Secundum illud Iſai. 1. *Excoquã ad purum ſcoriam tuam.*

§. 2 Erit juſtus in Gloria: *Sine finis terminatione.* Secundum illud Sap. 5. *Iuſti autem in perpetuum vivent.*

§. 3 Erit juſtus in Gloria: *Sine faſtidij abominatione.* Secundum illud Eccleſ. 24. *Qui edunt me, adhuc eſurient.*

Platica 34. à lo miſmo. Esforcemonos todos, que con la gracia de Dios, en la Gloria tendremos ſegun las eſcrituras ſi obramos bien: Peraldo Ibid. = *Convivium jucunditatis* = *Pax tranquillitatis* = *facultas libertatis.* = Apuntaſe con varias eſcrituras eſta Idea.

§. 1 In Gloria erit: *Convivium jucunditatis.* Secundum illud Eſther. 1. *Tertio igitur anno imperij ſui fecit grande convivium.* Si aſsi lo hizo en la tierra Aſſuero; mejor lo harà Chriſto en el Cielo.

§. 2 In Gloria erit: *Pax tranquilitatis.* Secundum illud Iſai. 32. *Sedebit populus meus in pulchritudine pacis.*

§. 3 In Gloria erit: *Facultas libertatis.* Donde dixo el Lugdunenſe: *Ceſſabit omnis prælatio.*

San Gregorio en la Humilia 37. in Evangelia, deſpues de haver echo vna ſuccinta diſcripcion de los ineſtimables bienes, que Dios comunica en la gloria à los Bienaventurados; concluye aſsi. *Sed ad hæc audita inardeſcit animus; famque illic cupit aſsiſtere, vbi ſe ſperat ſine fine gaudere. Sed ad magna præmia perveniri no poteſt, niſi per magnos labores. Vnde & Paulus egregius Prædicator dicit: Non coronabitur, niſi, qui legitimè certaverit. Delectat ergo mentem magnitudo præmiorum ſed non deterreat certamen laborum.*

Y el Doctiſsimo Gislando en ſu *Opus aureum* pregunta, y dize: Quienes ſeràn los merecedores de ſubir con Chriſto à la Gloria del Tabor, que es el Cielo? Y reſponde. *Qui fuerit Ioannes, qui fuerit Petrus, & qui fuerit Iacobus.* El que fuere como S. Juan; el que fuere como S. Pedro; y el que fuere como Diego. Como S. Iuan *per puritatem.* Por la pureza. Como Pedro *per penitentiam.* Por la penitencia. Como Diego *per fortitu-*

fortitudinem, & perseverantiam. Enseñandonos à todos: que si *Delectat magnitudo præmiorum, sed non deterreat certamen Laborum.* Que para gozar de aquellas Glorias, hemos de ser Ioanes en la pureza; Pedros en la penitencia, y Diegos en la perseverancia.

Paraque sevean con mas claridad los inesplicables bienes, y delicias de la Gloria; y como los reparte Dios à los Bienaventurados segun los meritos de cada vno; oigamos lo que nos dize, como testigo de vista la Venerable Madre Anna de S. Agustin Religiosa Carmelita Descalça, y lo trahe el tomo 4. de la Reforma de los Descalços de nuestra Señora del Carmen lib. 16. cap. 33. Fuillevada (dize) al Cielo:. Donde vi lo que no sabrè referir como lo siente mi Alma, dirè lo que supiere significar. Vi que me pusierõ en vna grãdissima Ciudad muy resplandeciente, y christalina, y muy adornada de grandes riquezas, y de jardines bellisimos de diversas, y hermosas flores, con suavisimo olor. Las calles todas empedradas de piedras preciosas, que las que acà so son mas, en su comparacion son como de tierra. Mucha armonia, y diferencias de musicas, con vn orden, y concierto, y al fin como del Cielo; y à esta Ciudad no le vi fin, y el principio por donde havia entrado nunca mas le vi, aunque con atencion mirò mi alma por el. Su adorno era todos aquellos espiritus glorioso, todos por su orden. Mi alma puso su vista en aquel Soberano principio, y fin de toda la Bienaventurãça, y teniendo la fija en aquel preciosimo pecho, veia en el à todos los Bienaventurados, y toda la Gloria, de manera, que no tenia, que mudarla, ni variarla à vnas partes, ni à otras al vso de acà: porque como digo, vi aquella suma grandeza, poder, y bondad de la Humanidad en nuestro Señor Jesu-Christo nuestro bien assentado à la diestra de su Eterno Padre, y su hermosura, y belleza, resplandor, y gloria suprema, assi como es de donde procede toda la de los Bienaventurados, como fuente copiosisima, de donde nacen aquellos arroyos de vida eterna: assi, toda quanta gloria tienen los Bienaventurados les nace, y les es repartida por esta Soberana fuente.

Estando mi alma gozando de la vista gloriosisima de la Humanidad Santisima de nuestro Redemptor, y de la amable presencia de su Santisima Madre, y de toda aquella maquina de hermosura, y gloria de los Bienaventurados, sentia vna sed, y ansia amorosisima de ver la essencia Divina de la Santisima Trinidad, sintiendo mi alma, que no poseia todo lo q̃ havia en aquella Bienaventurança: y assi abalançandose mi alma à buscar aquel tesoro, de quien le daban vna muy clara noticia, se reparaba, y detenia la vista en la Sacratisima Humanidad, sin poder passar mas adelante; à la manera, de quien quiere mirar el Sol, que no le es posible assistir con la vista de la flaqueza de los ojos, sino que la grandeza del resplandor se los haze cerrar, conociendo, que aquella luz es superior à su capacidad: y assi à la tierra bien miramos al Sol, y su claridad, y hermosura, siendonos suave, y agradable à la vista, mas si queremos ver de donde nacen aquellos rayos, no nos es posible. A este modo mi Alma podia ver el Sol en la tierra soberana de la Santisima Humanidad, podiendo gozar su belleza, hermosura, y amable luz; mas queriendo ver de donde procedia, no le era posible, ni concedido à su capacidad. Tambien dirè otra comparacion, que no es mia, sino que me la pusieron quando mi alma pasava por lo que voy referiendo; que assi como aunque tenemos noticia de las almas, y sabemos que mientras los cuerpos tienen vida, estàn en ellos, dandoles ser, y rigiendo sus miembros paraque puedan vsar de sus acciones, que no nos es posible verlas por ser espiritus, y solo vemos los cuerpos en quien estan infundidas, y en ellos las noticias de las almas (que de ellas no alcançamos à ver mas:) assi aunque mi alma veia rayos, resplandor, y noticias de la essencia Divina, de la alteza de la Santisima Trinidad, se me cifrava todo en ver solo la Santisima Humanidad del Hijo; que la vision beatifica, de que gozã los Bienaventurados (como he dicho) no se nos concede ver mientras vivimos.

Vi que por vn modo maravillosisimo, reservado para sola su inmensa, y suma Sabiduria, se repartia la gloria à todos los Bienaventurados de la manera que dirè. Vi, que del Soberano pecho de nuestro Señor Jesu-Christo salian grã numero de rayos de luz hermosisimos, y se repartian à todos los Bienaventurados, llenandoles de gloria, y dandoles à cada vno los grados, segun las virtudes, que en la tierra havian obrado. Dirè vna comparacion desto, segun alcançare mi corto entendimiento: Ay algunas fuentes de maravilloso artificio, que tienen gran numero de caños, los quales dàn el agua, vnos en mas cantidad, y otros no tanto, y vnos vienen à dar mas cerca de la fuente, y otros mas lexos, segun el maestro, y el artifice de la fuente govierna la llave de toda la armonia de los caños, repartiendolos á su voluntad: y ordinariamente estas tales fuentes tienen el principio de vn rio caudaloso; assi de aquel mar grande de aquel caudalosisimo rio Soberano, è infinito de la Santisima Trinidad naciò la fuente amabilisima de la Sacratisima Humanidad de nuestro Señor Jesu-Christo, cuyo Artifice es el Espiritu Santo: Y assi como esta fuente de aguas vivas repartiò su Preciosisima Sangre à toda su Iglesia en general, y en particular à cada vna de todas las almas, haziendonos herederos de su Gloria: assi està repartiendo à todo el Cielo en general, y en particular á cada vno de todos los Bienaventurados; y por serlo en el mas alto grado su Santisima Madre Señora, y amparo nuestro, y la mas alta en excelencias, y virtudes de quantas huvo, ni aurà despues de su Santisimo Hijo; es la que mas copiosamẽte recibe gloria de aquel Soberano pecho, comunicandole altisimo amor.

Vi, que el Hijo de Dios, y Santisima Ma-

dre

dre se estaban mirando con vna agradabilissima vista, con que se gozan, y comunican sin ruido de palabras; y como á Emperatriz Soberana la tiene el Rey del Cielo à su Mano derecha, y es la que mas participa de la beatifica vista, y gloria de la Santissima Trinidad; y esto se creherá bien, pues en la tierra tuvo á la segunda Persona en sus entrañas. Y tambien vi, que esta Reyna del Cielo Madre, y Abogada de los pecadores, la que es toda llena de misericordia, y principio de todos nuestros bienes, està con grandes veras pidiendo por los pecadores, y su Santissimo Hijo, no le niega sus justas, y piadosas peticiones; antes le aumenta en su piadoso coraçon la caridad, y amor, paraque nos ampare, y pida por nosotros. La Gloria, hermosura, y belleza de esta amable Señora nuestra no se puede significar. Està su Santissima Alma, y Cuerpo llena, y cercada de grãdissimo resplandor, claridad, y gran Gloria, que en su comparacion el Sol, y quanto ay, que tenga hermosura es escoria, y sombra, y no le puede comparar. Està esta Señora de mi alma cercada de Coros de Virgines, y los Angeles le hazen fiesta con diversas, y suaves musicas, y ellos, y todos los Bienaventurados con gran armonia, y maravilloso concierto le bendicen, y sirven como à su Reyna: Y me parecia, que con cada peticion, que esta Señora hazia à su Precioso Hijo por nosotros le aumentaba los grados de Gloria, digo, la gloria accidental, y con los rayos divinos, que salian del Sacratissimo pecho de su Hijo està alimentãdo à su Santissima Alma, y hermoseandola de manera, que verdaderamente tiene tan gran hermosura, que todos los Bienaventurados con muchos quilates no le llegan; y sus rayos, y resplandor es tan aventajado, que todos los que los Santos tienen, y los demàs espiritus, en su comparacion parecen vnos pequeños rayos de luz. Vi, que se parecian notablemente los rostros del Hijo de Dios, y de su Santissima Madre. Y vi el amor, que esta Santissima Señora està mostrando, y manifestando con vna mirada amorosissima, y amabilissima à los que en esta vida fueron humildes, puros, y obedientes, tres virtudes tan suyas. Hazeles muy particulares mercedes, y mas particulares à los que han tenido pureza en su alma, y cuerpo. Està esta misericordiosa Señora nuestra deseando hazernos mercedes, y tener amigos, paraque se las pidan, y que acudan como à Madre en todas sus necessidades, para remediarselas. Dichosos nosotros, pues esta gran Reyna nos ampara, y cuyda tanto de nuestro bien, amemosla mucho, y procuremos hazer su santissima voluntad, que es, que seamos buenos, y como su Hijo nos enseña, y nos manda todo para bien nuestro. Bendita sea tal Madre, q̃ no se desprecia de serlo nuestra, siendo del Rey del Cielo, que como tal es servido de todos aquellos Exercitos Celestiales.

Vi su Trono, que estaba adornado con los levantados Coros de los Querubines, y Serafines; son mas aventajados, que los Angeles, porque estan los mas cercanos á Dios, y participan mas de su Magestad, y les alcança mas su resplandor, y assi son los mas glorioso, y están inflamados, y encendidissimos en amor de su Criador, que siempre le està viendo, y alabando con altissimas, y suavissimas musicas. La hermosura, y belleza destos divinos espiritus es tan grande, que no podrè explicarla, y assi basta haver dicho, que participan tan de cerca de la de Dios, que es de donde procede toda, y el que està dando ser à toda la Gloria, y belleza del Cielo. Es grande la que tienen las Gerarquias de los Angeles, que los vi todos puestos, y repartidos en sus Coros con maravillosos conciertos, y galana compostura, y orden segun sus grados, y todos cubiertos de aquel resplandor Divino, que procede de Dios, à quien siempre, y para siempre estan alabando, que lo tienen por officio, y le estan dando admirables musicas. Vi, que los que eran de la guarda de las almas, que estaban en Purgatorio, despues de haver cuydado de ellas en su vida el tiempo, que las duraba el Purgatorio las consolaban, y alentaban, y con grãn solicitud pedian à los Santos, rogassen à Dios por ellas; y no cessan, nĩ dexan de exercitar su officio, asta que se las presentan à la Magestad Divina que dan muestras de quedar con muy particular gozo, y gloria por haver ofrecido su obediencia á su Señor. Assi me pareciò, que los Angeles hazen el officio de Marta, y Maria, y todo quãto hazen no es con ningũ ruido, q̃ en aquella Soberana Ciudad no se oye sino suavissimas musicas, y gran quietud, y sossiego; al fin como à la presencia de tan gran Rey.

Vi, que despues de la Madre de Dios Reyna, y Señora nuestra, estan los mas cercanos à Dios los Coros de los Apostoles, y Evangelistas, y los de los Doctores, Patriarcas, y Profetas muy mas aventajados en gloria, que los demàs Bienaventurados, y con muy mas marauilloso orden, y compostura, y mayor claridad, y *resplandor*, y musicas mas levantadas, y sonoras, y tienen particular gloria por la luz, que dieron á nuestra Santa Madre Iglesia, y por las muchas almas, que por su medio gozan *de* la eternidad, en lo qual se manifiesta muy claramente, y parece, que los demàs Bienaventurados les reconocen vn agradecimiento muy particular por este beneficio, hallandose todos obligados, gozando de la parte, que de su doctrina les alcançò. Bien se lo gratifica aquella Soberana fuẽte de agua viva, adõde participan con tanta abundancia de la corriẽte de sus misericordias, q̃ los señala su Magestad en hazerselas muy particulares, y en tenerlos tan cerca de su Trono Real. Su hermosura, y belleza es muy grande, y tienen muy galanas, y maravillosas insignias de sus vitorias, y particulares los que ensalçaron, y defendieron nuestra Santa Fe Catolica, y los que mas luz dieron á su Esposa la Iglesia Santissima Madre nuestra.

Vi aqui Coros dichosissimos de los Martyres con vnos resplandores de gloria maravillosissimos, muy victoriosos, y con gran alegria, que es justo premio, de la que llevavan, quando iban à dar las vidas por su Señor: y su Magestad dando-

les

les aquel ciento por vno, que les prometiò los tiene con muy grãdes, y particulares grados de gloria, que despues, de los que tengo dichos son los mas levantados, y mas glorioſos, porque los reparte el Soberano Artifice muy hermoſos caños de la fuente en quien avian teñido ſus eſtolas; y el Cordero Soberano eſtima en mucho à los que dan la vida por ſolo ſu amor: y aviendolos ſu Mageſtad enjugado las lagrimas, ya para ellos no ay luto, ni clamor, ſino colmadiſsima gloria; y ſus coronas ſon hermoſiſsimas como legitimamente pelearon: y cada vno reſplandece mas en particular ſegun fue ſu martyrio; como ſi fue degollado con collar precioſiſsimo, y reſplandeciente; ſi fue apedreado, en el lugar de las piedras reſplandece muy particular hermoſura: y à eſte modo todos los demas, y quanto eſtèn en ſus cuerpos, ſerà mayor ſu gloria. Mueſtra N. Señor amarlos muy particularmente: y aſsi es gran bien dar la vida por la eterna, y viſta de Dios.

Vi los Coros hermoſiſsimos de Virgines, y Confeſſores con gran compuſtura de orden, y concierto, y con admirable belleza, claridad, y reſplandor, y particularmente las Virgines, que en el mundo tuvieron pureza, y tienen muy particular claridad, y reſplãdecẽ cõ mas hermoſura, que otras. Tienen Azucenas por inſignias muy bellas, y de ſuaviſsimo olor, y Palmas muy vitoriosas. Eſtàn ſiempre dando à nueſtro gran Dios grandes alabanzas, y lohores, y como à quien todo ſe le debe, toda la honra, y gloria; que alli ay muy claro conocimiento. Sus muſicas ſon agradabiliſsimas, y ſuaves para ſu amabiliſsimo Eſpoſo, que ya les à puesto las coronas, que les tenia preparadas para *in æternum*. Y dales ſu Mageſtad vn muy particular premio de la pureza, que es que le vean cõ mas particular, y clara viſta, y en eſtar muchas cercando à ſu Santiſsima Madre, como à la Autora de la pureza, y para que nos enſeñe à tenerla, nos conviene amarla, y ſervirla con muchas veras, y tenerlas en procurar tener eſta precioſa margarita, tan del guſto de nueſtro Señor, y de ſu Santiſsima Madre, Señora, y Abogada nueſtra.

Vi à todas las Religiones con mucho orden à Coros haziendo el officio, que en eſta vida havian tenido de alabar à ſu Criador; y eſtas almas Bienavẽturadas reſplandeciã mas vnas, que otras, manifeſtandoſe en eſto haverſe ſeñalado mas en cumplir ſus obligaciones mas perfectamente, y en haver tenido mas prompta obediencia, y haver eſtado en el officio Divino con mas preſencia de Dios, reverencia, y amor. Eſtan todos por ſus lugares como he dicho, y los Fundadores, que inſtituyeron las Religiones mucho mas arriba, y con mas reſplandor, y gloria, que los Subditos, y ellos parecia les daban gracias, y ſe les moſtraban agradecidos, por haver ſido cauſa, que por ſu medio les huvieſſe Dios dado tan gran bien como poſſeen: Y aſsi vi á nueſtra Santa, y amada Madre Tereſa de Jesvs con muy gran gloria, y hermoſura; y vi, que le eſtaba dando à la Madre de Dios Señora, y Patrona nueſtra vn ramillete de diverſas flores muy hermoſas, y bellas, ſignificando, que la preſenta, y ofrece todas aquellas almas; la Virgen Santiſsima las tomava mirando à nueſtra Santa Madre Tereſa de Jesvs, con mucho agrado; y vi que la Madre de Dios, como lo es de nueſtra Sagrada Religion tomando aquel ramillete ſe lo dava à ſu Santiſsimo Hijo. Y pues ſu Mageſtad, y ſu Soberana Madre han amado, y aman tanto à N. S. Fundadora Tereſa de Jesvs, y la han hecho tantas, y tan grandes mercedes, reconozcamos ſus hijos la que nueſtra Señora nos ha hecho, en que lo ſeamos, y eſtimandolo mucho, demos à N. S. muchas gracias: Y la regla, conſtituciones, y obligaciones, que con tãto cuydado, y trabajo ſuyo nos adquiriò, y dexò le haremos mucho ſervicio en procurar guardar con veras, y perfeccion, que ſiendo el bien para noſotros, le ſerà à la Santa de mucho guſto, y gloria accidental, y como buenos hijos procuraremos à imitar ſus heroycas virtudes, y en particular de la obediencia; que tanto reſplandeciò, y reſplãdece en eſta gran Santa, y Madre nueſtra. Moſtrome muy particular agrado, y à mi alma le cauſò muy gran gozo, y gloria el verla, que gozava de tanta, porque en el tiempo ſanto, que viviò, la amè muy tiernamente.

Vi todas las Almas de los Bienaventurados con vna hermoſura, claridad, y reſplandor, que ponia admiracion: todas con admirables mueſtras del gozo, que poſſehian, y con admirable concierto. Vi à mi Padre, y à mi Madre, y los conoci claramente, y bien ſe puede echar de ver el gozo, y conſuelo, que mi alma recibiò, y el agradecimiento à N. S. que me los avia dado por Padres; y hame durado deſde entonces el darle à ſu Mageſtad muy particulares gracias por la gloria, que les vi poſſeher, dada de ſu miſericordioſa mano: Y vi tenian algunos particulares grados de gloria por algunas licencias, que me avian dado para hazer algunas obras del ſervicio de N. S; y eſto me daba ſu Mageſtad à entender con vna muy clara, y particular luz, y ellos tambien me daban demoſtracion de eſto, moſtrandome mucho agrado, y amor. Cauſame gran conſuelo todas las vezes, que me acuerdo, y quando veo que tengo delante de la Mageſtad de Dios tan buenos interceſſores, q̃ rogarã por mi. Sea N.S. alabado.

En eſta ſoberana Ciudad tan hermoſeada con tan precioſas margaritas, como la lucerna della es el Cordero Soberano Jeſu-Chriſto, con cuyos rayos illuſtra à todos los Bienaventurados, reverberando en ellos, y enlaçandolos con aquel amor paternal, con que nos redimiò; es tan grande la claridad, y reſplandor, y hermoſura, que todo el Cielo tiene, que eſtà como vna pieza de criſtal, que eſtuvieſſe aſſentada ſobre muy fino oro, y le dieſſe muy de lleno el Sol; que el de Juſticia la llena de Soberana luz: y alli en ninguna manera ay ni puede haver ſombra, no ſolo de los eſpiritus, que aun no tienen ſus cuerpos, mas quando eſtèn los de los Bienaventurados juntos,

en

en ninguna manera aurá ſombra en el Cielo. Y digo eſto, porque oi dezir à vn letrado, que en el Cielo los cuerpos de los Bienaventurados tendrian ſõbra: y no me eſpanto, que aunque aya letras, y ſabiduria, ſe ignoran algunas coſas de la Inmenſidad de Dios, cuya Grãdeza, y Mageſtad Inmenſa, como es de donde nace; y en quien eſtà toda la Bienaventuranza, es tan inexplicable materia, que lenguas de Serafines no baſtarian, ni lo podrian hazer enteramente; que como eſte Gran Señor es Infinito, y ſus bienes, y gloria ſon infinitos, no ſe pueden numerar, ni comprehender. Pues yo guzanillo ignorante, como podrè deſto, ni referir lo que alli vi. Solo quiſiera manifeſtar el gozo, que à mi alma diò, y dà todas las vezes, que el Señor me haze merced de alentar mi alma refreſcandome en la memoria aquella Bienaventuranza con tan gran efficacia, y claridad en el alma, y entendimiento, que me parece llanamente que actualmente lo eſtoy viendo, y gozando: y aſsi me es gran ayuda para paſſar eſta trabajoſa vida. Aſta aqui la Venerable Madre.

Y aſſentando, que eſta joya de la Gloria es tan precioſa, hemos todos de correr, ſi nos queremos con ella coronar. Pues como dixo San Bernardo Serm. 1. de S. Victore: *Perverſiſsimi animi eſt, velle coronari, qui non legitimè certaverit*: Segun lo de San Pablo 2. ad Tim. 2. num. 5. *Non coronabitur, niſi qui legitimè certaverit*; porque aunque todos corren para llevarſe la corona de la gloria, ſolo el que legitimamente corre ſe la lleva: *Omnes quidem currunt, ſed vnus accipit bravium* 1. Cor. 9. num. 24. Y en atencion à eſto nos dize San Aguſtin lib. de perfect. noſtra contra cœleſtium tom. 6. cap. 8. para idea de vn Sermon: *Curramus; credãdo; Sperãdo; & corpus caſtigãdo.*

Infierno= Dize San Matheo en el cap. octavo, numero 14. hablando de las penas del infierno: *Ibi erit fletus, & ſtridor dentium.* Y San Bernardo in Pſal. *Qui habitat* = *Fletus quidem ob ignem, qui non extinguitur: Stridor verò, ob vermem, qui non moritur* = Y San Aguſtin tom. 5. fol. 794. *Nũquam enim erit homini pejus in morte, quam vbi erit mors ipſa ſine morte.* = Y San Greg. 9. mor. cap. 38. Ibi erit: *Quod quiſquis ad toleranda inferni mala deſcendit, nequaquam vlterius ad lucem redibit: quia nequaquam miſericordia parcentis liberat, quos ſemel in locis pœnalibus, juſtitia judicantis damnat* = Y el miſmo 9. Mor. cap. 39. Ibi erit; *Mors ſine morte, & finis ſine fine; quia & mors vivit, & finis ſemper incipit* = Y San Aguſtin de vera Relig. 27. Ibi erit: *quod impius reſurget, ſed erit, vt in ſecundam mortẽ præcipitetur* = Y Euſebio Emiſceno: Hom. ad Monach. Ibi erit: *illud autem quis explicet: cum caperit inexpiabilis caro ſævis gehennæ eſtibus penetrari; & more ardentium metallorum inextinguibili fervore tota hominis ſubſtantia intus infundi?* = Y San Aguſt. lib. de triplici habitaculo cap. 2: Ibi erit: *Sitis intolerabilis, pœna famis, pœna fœtoris, pœna horroris, pœna timoris, pœna angustiæ, pœna tenebrarum, ſeveritas tortorum, præſentia Dæmonum, ferocitas beſtiarũ, crudelitas miniſtrantium, dilaceratio immortalium vermium, vermis conſcientiæ, ignita lachrimæ, ſuſpiria miſeriæ, dolor ſine remedio, vincula ſine ſolutione, mors æterna, pœna ſine fine* = Y el miſmo S. Aguſtin Serm. 36. De diverſis: ibi erit: *mortẽ ad momẽtũ; pœnas in æternũ.* Y S. Cypriano: Ibi erit *nullũ remedium, nullũ refrigerium, & vltra non miſerebitur eorum Deus* = Y San Aguſtin: alli ſe verà: *Quod ſi mali florent ad tempus, in hoc mundo falſis bonis; ſed perennat æternis tormentis* = Y San Iuan Apoc. 14. num. 10. y 11. *Et cruciabitur igne, & ſulphure, & fumus tormentorum eorum aſcendet in Sæcula Sæculorũ* = Y lo de Iudith. 16. *dabit enim ignem, & vermes in carnes eorum, vt vrantur, & ſentiant vſque in ſempiternum.*

El Doctiſsimo Floreto à Sancto Bernardo Abad Claraval. nos dexò vna breve zifra de todos los tormentos, que vn condenado padeze en el infierno en eſtos verſos.

Mortali vitio moriens mors mergitur orcho
Cur ſunt damnati juſtè, ſemper cruciati.
Et velut ingrati, numquam ſunt inde levati;
Vermes cũtenebris, & verbera, frigus, & ignis.
Dæmonis aſpectus ſcelerum confuſio, luctus.
Fætor, ſerpentes, languor, ſine fineque perpes
Interræ centro percuſsit turbine tetro.

Y lo de Iob 20. num. 26. *Devorabit eum ignis qui non ſuccẽditur* = Y lo de San Ju. Apoc. 20. num. 26. *Qui non inventus eſt in libro vitæ ſcriptus, miſſus eſt in ſtagnum ignis* = Y lo de Iſai 47. *Vltionem capiam, & non reſiſtet mihi homo* = Y lo del miſmo Iſai. 13. *Ecce dies Domini veniet, crudelis, & indignatione plenus.* Y del Deuter. 33. *Ignis ſuccenſus eſt, & ardebit uſque ad inferni noviſsima* = Iſai. 33. *Concipietis ardorem, parietis ſtipulam, ſpiritus veſter vt ignis vorabit vos* = Y lo de Ezech. 7. *Argentum eorum, & aurum eorum non valebit liberare eos, in die furoris Domini* = Y del Apoc. 14. n. 11. *Et fumus tormentorum eorum aſcendet in Sæcula ſæculorum* = Y el dicho Claravallenſe hablando del condenado, y ſus penas

Semper paſſurus pœnas, numquam rediturus:
Nam ſunt indigni reſidentes morte maligni
Pravos torquebunt, ſemperque quiete carebũt.

Avemos viſto brevemente la duracion, y variedad de tormẽtos, y penas con que los condenados ſon atormentados en el infierno. Pero porque lo que con los ojos ſe vè, ſuele deſpertar al mas dormido pecador: no ſerá fuera de razon para hazerle entrar en mayor cuydado de ſu ſalvacion, el aviſarle al mas obſtinado en ſu maldad, diziendole. Abre los ojos hombre, y para que entres en mayor temor; lee lo que dexo eſcrito de las penas del infierno la dicha V. M. Ana de San Aguſtin, y lo trahe dicho tom. 4. de la hiſt. del Carmen Deſcalço capitulo 32.

Aviendo paſſado dize aqueſtas coſas por aquel camino ancho, que me llevaban nueſtra Santa Madre Tereſa, y aquel Santo Religioſo,

en poco espacio de tiempo me metieron en otro muy estrecho, y mestra Santa Madre me hizo entrar con mucha fuerça, que me hizo, y alli se me desaparecieron los dos Santos nuestros, y dexaron à mi alma con grandissima soledad, y desamparo, que no lo sentia del Cielo, ni de la tierra. Luego acudieron muchos demonios con gran tropel, y ruido, y con acelerada priessa començaron à cavar, y con mucha brevedad abrieron vna caberna, ò boca del infierno, y metieronme en ella, adonde avia muchas llamas de fuego, y gran cantidad de demonios; que era vna prolongada estrechura, que de la pena que en ella mi alma sentia, y en estar en aquel lugar tan temerario, no tengo que dezir, que bien se dexa entender; si no iré refiriendo parte de lo que vi en el infierno, que todo me será posible, aunque està impresso en mi memoria, no lo podré explicar cõ palabras.

Al cabo desta profunda estrechura, vi en su remate otro centro mas profundo, que era la infernal morada del infierno, llena de fuego, y demonios, y cercada de confusion espantable à la vista, y temerosissima para mi alma. Causa vame gran amargura ver lo que alli passaba, y estaba aronita, y espantada. Con admiracion, y confusion fixa va la vista à vnas partes, y otras cõ mucha admiracion: y teniendo muy lastimada mi alma, miraba los largos trechos, los terribles, è infernales lugares, y moradas, y gran cantidad, y numero espantoso de almas, y demonios, que se rebolcaban en las llamas, y los tormentos, y pecados, con que las desdichadas almas eran atormentadas: eran tantos, y tan diversos, que aun no se pueden imaginar, quanto mas dezir con palabras. Y tampoco explicar el gran numero, que vi de condenados, y entre ellos vi que andaban los demonios tan espessos como atomos del Sol. Vilos con aparentes figuras, feas, y desproporcionadas, y con tan horribles visiones que solo imaginarlo causa horror, y espanto, y como crueles verdugos toman vengança en las desdichadas almas de los condenados, que como estàn privados de otro poder, se abalançan, y entregan su rabia en esta presa suya. Vi que ponçoñosas sabandijas entraban, y salian por los sentidos de aquellas almas dañadas, como en vnos hormigueros, tan espessas como humo, que me turbaban la vista. Vi gran multitud de animales, y fieras ponçoñosas y feroces, que muy encarnizadas hazen su risa en aquellas almas, y cuerpos, de los que con ellos han ido à aquella desventurada carcel, que lo es mas en fer perpetua, y sin que ya se les haya de admitir apellacion: que como su sentencia se diò en aquel Supremo Tribunal de la Santissima Trinidad no hallarán otra Chancilleria, que los de por libres, ni se han de ver jamas de aquellas penas infernales; y aquestas fieras con sus vñas, y con sus dientes los muerden, y despedaçan.

Vi vnos ferocissimos demonios con vnas lenguas muy disformes, sacadas, que causabã gran temor, y espanto, y con ellas herian, y lastimaban à los dañados, y toda aquella maldita canalla hazia vna desventurada musica muy confusa. Los dañados con grandes gemidos se quexabã, y lamentaban su muy desventurada suerte, llorando amargamente, no con contricion (que alli no puede haver cosa buena) sino con rabiosa desesperacion, viendose con tan terribles penas, grangeadas con sus obras. Las fieras daban bramidos, los demonios ahullavan, y silvos de dragones, y de serpientes ayudavan à entonar esta desdichada, y triste musica. Vi alli grandes tempestades, grandes vientos, grandes torbellinos, y borrascas, muchos truenos, y relampagos, que arrojaban espantosos rayos, los quales caian en los dañados, y parezia que los desmigajaban, y hazian pedazos, mas no los consumian, porque su mal no tiene fin. Avia temerosos ruidos de las aguas, y grandes torres de piedra, y granizo, y montes de nieve, y eladas. Muchos rios, y estanques de cieno, y muchos lagos de aguas rebalsadas, y vnos peñascos de grande altura de piedra azufre, y por ellas subian, y bajaban cantidad de malas sabandijas. Los castillos, fortalezas, y murallas deste desdichado lugar, son de fuego infernal, y en ellos puestos muchos demonios, como en atalaya, que no cessavan de dezir: Vela, Vela. Avia terribles tinieblas, y obscuridad, y vn humo, y hedor excesivo, que me privaba, y causaba gran tormento, y fatiga. Estan las desventuradas almas en este lugar entregadas à los demonios, oprimidissimas, como alevosas, en tal carcel, y prisiones. Estan consumidas, y espantables, muy desfiguradas, y con terrible fealdad. Estan al manifiesto desnudas, grandemente avergonçadas, y confusas; tienen las bocas abiertas, y sacadas las lenguas, y con grandes ansias, despecho, y desesperacion estan diziendo à gritos sus maldades, manifestando à la clara sus pecados, los quales acà callaron.

Las mas almas de Catholicos que alli ày, estan condenadas por malas confesiones, y aora las desventuradas, sin provecho vienen à publicar sus pecados. Conocense todos, y vense, y con los que acà tuvieron mas amistad muestran mas crecidas rabias. Doblales su ansia el acordarse de quan en breve se les passò el gusto, que les fue causa del mal que al presente padecen, tan terrible, y sin fin; y assi desconfiadas de que le tengan sus penas, dan con gran despecho alaridos, suspiros, y grandes gemidos, manifestadores de su condenacion, y ellas mismas se confiessan malditas, y escomulgadas, y estan maldiciendo el punto, y hora en que fueron engañadas, y à toda la Santissima Trinidad, à nuestro Señor Jesu-Christo, y á su Santissima Encarnacion, y à su porcion, y substancia, al Vientre Purissimo donde anduvo, á su Vida, Passion, y Muerte, y à su Preciosissima Sangre; à todos los Sacramentos, à todos los Santos, à los Cielos, y à la Tierra, y à todas las cosas criadas. De todo lo que he dicho estan renegando, y blasfemando, que me causò gran desconsuelo, y pena: y diomela muy grande, que se condenassen de nuevo tantos, que vi, que como torbellinos gran numero de almas no cessavan vn punto de caer, y como la piedra à su centro baxavan à sus

mora-

moradas: y turbando todo el infierno, se alborotava de nuevo, creciendo mas sus gemidos, y aumentandoseles las penas: y haziendo alarde, y reseñas los condenados, y los demonios, mezclados vnos con otros, salen à recebir à las desdichadas almas, q̃ de nuevo vã entrãdo en aquel cautiverio, llevãdo las insignias de los tormẽtos q̃ hã de tener.

A los privados de este mundo, Reyes, Principes, Monarcas, y todos los demàs que acà fueron estimados, los nombran por los nombres que les davan las honras mundanas, y alli los desprecian con grandes oprobios, e infaman; escupenlos, y tienenlos sugetos como à viles esclavos, que harto lo son en ser de tal dueño. Los Pontifices, y Obispos estan puestos en tronos, y sillas de fuego, y alli estan abatidas, y despreciadas todas sus dignidades, y sus privanzas, y en lugar de Mitras, tienen puestas corozas, y muy amenudo los metian, y sacavan en calderas muy hirviendo, y en lagos de sucias aguas. Tambien los rebolcavan en cieno, y los entregan à fieras ponzoñosas: y estan mas en lo profundo porque fueron los mas levantados en dignidad. Y assi ellos, como todos los que fueron Religiosos, y personas, que por su estado eran mas llegadas à N. S. y por sus pecados se apartaron, y condenaron, estan en esta profundidad; que en ella vi de todas Religiones, y de todas las mas altas dignidades, que se estan abrasando en aquellas llamas: y por las insignias, que los tristes tienen, se conoce cada vno distintamente, y conforme fueron sus pecados, assi son sus tormentos; y quanto vno fue mas llegado à Dios, tanto mayores los tiene; y assi vi à los desobedientes, que estavan sujetos à los demonios, y delante dellos se harrodillavan, y les davan la obediencia forçada, y violentamente. Vi à los desonestos, que son tantos, que espanta su numero, que estavan puestos en sillas de fuego, y que en ellas los atormentavan los demonios terriblemente, despedaçando sus carnes con garfios, y viñas de hierro; y mas fuertemente con tenazas ardiendo despedaçan, y arrancan aquellas partes adõde fuerõ culpadas; y para mas excessivo tormẽto se jũtavan cõ ellos los mismos demonios, aumentãdo tormẽtos, y pecados, q̃ les es grã infierno.

Tambien vi en lo mas profundo, Anacoretas, que como no se aprovecharon de sus yermos, y desierros; antes con sobervia, y hypocresia, atribuyendose à si lo que à solo Dios se ha de atribuir, y dar toda la gloria, ganaron estar en lo mas profundo, como aquellos, que teniendo mas ocasion, y comodidad para salvarse, por sus culpas perdieron à Dios, y con su Magestad todos los bienes, haziendose herederos de todos los males. Vi à los Proprietarios, y Apostatas puestos con grillos, y cadenas, y tirando atras, y adelante los demonios, los maltrataban, y açoravan con gran crueldad, y con espossas en sus manos los metian en calaboços, y cepos. Vi tambien, que tenian los Proprietarios en los pechos muchas bolsas de gusanos, que les estàn royendo las entrañas. Y à otros vi, que los demonios los tapavan los ojos, y por parte del celebro les sacavã los sesos, y con gran crueldad los echavan en hornos de fuego. A otros vi, que entravã los demonios en sus sepulturas estrechas en lo mas profundo, y à vno cubrian del todo, y à otros asta la garganta, y con grandes ansias, y gemidos davan muestra adonde estavan, y de las penas, que alli padecian. En lo mas profundo deste profundo del infierno vi dos desdichados, que lo fueron harto, vn Frayle, y vna Monja, que avian sido de nuestra Orden, que ya su pecado, y damnacion avian echo vana su Religion, y desecho su profession, la qual no solo no les aprovechava, sino que era causadora de mayor infierno por justo juizio de nuestro Señor: y assi estavan en terribles penas publicando à gritos los delitos porque avian sido condenados, que avian sido de sobediencia, embidia, y pecados de sensualidad. Estavan desnudos, y con toda la desventura, que pensar se puede, y mucha mas; y por haver sido el Frayle Sacerdote, aun tenia mas pena, y estava mas hondo: y por haverlos yo acà en su vida conocido, y ni mas, ni menos entonces en tan triste lugar, y estado, fue causa, que de verme mostrassen gran verguença, confusion, y ansias, con tan gran rabia, y furia, que me mostrarõ, que parece, q̃ teniã ansia de despedaçarme, y á mi de verlos en tan gran desvẽtura me diò gran afliccion, y pena.

En este profundo vi tambien à Luzifer, y à Judas, que tienen terrible infierno. Luzifer vi, que estava puesto en vn trono infernal algo alto, sentado en vna silla de fuego, y le estan dando la obediencia las almas de los que se desesperarõ, las quales en pena, y castigo de sus pecados, vi que tambien hazian officio de demonios, atormentando à otras almas, con gran infierno suyo, vi á los avarientos, y glotones, y personas que avian sido regaladas, que padecian suma miseria, y que estavan puestos en camas, y hechos de abrojos, y de sabandijas, y de vivoras que los estàn *picando*, y por todas sus coyunturas, y sus *miembros* vi que les estavan rebentando, y *saliendo* los manjares, que acà tanto avian estimado, y deleytadose con ambicioso gusto. Vi à *los* sodomiticos con espantosos tormentos, y *que* era vno, juntarse con los demonios, y con *las* fieras *mas horribles*. Vi que estavan los embidiosos despedaçandose, y comiendose, y parece, que de quan tos tormentos tienen, y de quanto padecen no se hartan, teniendo alli mas en su punto la embidia rabiosa. Vi de todas las *naciones*, y claramente los conocia, y la edad de *cada* vno, y los tormentos que tenia: y la mayor parte que parecia haver de condenados, era de muy viejos, y de muy mozos. Tienen muchos generos de tormentos: Vnos estavan colgados de los pies, y por las narizes les estan dando terrible fumarada. A otros cruelmente los estan empringando; à otros vi haspados; à otros que los ahorcavan, à otros que les hechavan en muy obscuras mazmorras atados de pies, y manos, y con argollas à las gargantas: y todos á vozes publican sus maldades, y viendo su damnacion, y que ya para ellos no ay redempcion estàn de continuo lamentando

cando vn fin fin fin: y alli tiene la justicia su gobierno de aquel Juez, cuyo ser es eternidad, y tiene bien justificada su causa, con prueva de que no solo no alcanzò la cuenta à los recibos, mas de sus grandes maldades, que alli se leen claro sus delitos, y mas de los desventurados que fueron Religiosos, los quales estan renegando de los votos que hizieron, pues por no cumplirlos les cautiva mas infierno; y tambien les aumentan sus alaridos la hypocresia, y leyes que tuvieron, y su dañado, y vano intento. Desdichada tal suerte! Pues en el infierno: *Nulla est redemptio.*

En el cap. 28. lib. 1. de las Revelaciones de Santa Brigida, aun se pondera mas lo que el demonio desea atormentar en el infierno à vna alma condenada; y de la de vn mal Sacerdote dize: Que aviendo toda la Santissima Trinidad dado sentencia de condenacion à vn mal Sacerdote por desonesto, se apoderaron los demonios de tal alma, diziendo: *Veni ad nos maledicta anima, quasi es fluens ad perpetuam mortem, et vitam interminabilem. Nullus erit ex nobis, qui te malitia sua non impleat. Veni ponderosa anima, quasi lapis, qui semper mergitur, & numquam attingit fundum in quo quiescat; sic tu in profundum profundius nobis descendes.* Quejase aqui Christo de los Sacerdotes desonestos.

Y en el lib. 1. cap. 41. de dichas revelaciones, à cada vno de los Sacerdotes malos le dize: *Tu autem peior es Luzifero: Luzifer nullum concupivit occidere, nisi me; tu autem non solum occidis me, removendo me á te, sed & animas meas, per malum exemplum tuum. Ego redemi cas sanguine meo, & commisi eas tibi tamquam amico fideli; tu autem tradis inimico meo, à quo redemi eas. Tu es peior Iuda; quia Iudas me solum vendidit; tu autem non solum me vendis, sed & animas alterius meorum, tuo malo exemplo.*

Y en el cap. 132. del lib. 4. prosiguiendo que jase Christo le dize: *Sacerdoti dedi claves Cæli, & inferni: Et mali Sacerdotes perdiderunt clavem, qua miseris daberent aperire Cælum; & servant illam, qua aperitur infernus. Ideó sanguis meus plus clamat vindictam contra eos, quà contra Cain. Sacerdoti dedi, vt tangat me manibus suis: Et mali Sacerdotes tractãt me sicut Iudei; nam pascunt maledictas mulieres, & repellunt me. Propterea septem plaga Israël veniunt super eos.* Castigo bien merecido, pues como su Magestad dize hablando de los malos, y desonestos Sacerdotes: *Ipsos pra omnibus Angelis, & hominibus elegi; ipsi autem pra omnibus demonibus me magis provocãt.* Santa Brigida lib. 4. c. 134.

Nota lo que el demonio se alegra, de poder engañar vna alma. En el cap. 31. lib. 6. refiere Santa Brigida: Que aviendo salido del juizio de Dios vna alma condenada, comenzò el demonio à dar palmadas de alegria. Dijole Christo, que porque se alegrava tanto? A que respondiò el demonio: *Tu redemisti hanc animam sanguine tuo & in tantum eam dilexisti, vt te ipsum Deum pro ipsa dares; & quia hanc decipere potui, in hoc ego gaudeo.* Considera aqui alma el enemigo que tienes, pues todas sus promesas no son sino cebo para engañarte. No le creas: mira hombre que tu alma vale mucho estando en gracia.

En el mismo cap. le mostrò Dios vna alma que subia al Cielo; y dixo el demonio: *Tam amaram penam pati vellem, tamquam si cuspides gladiorum innummerabilium infigerentur in vna columna; inter hac libenter transirem à summo Cæli, vsque ad infernum, vt illa anima daretur in potestate meá.* Terrible enemigo tienes. Vela, &c.

IDEA para el ayuno. Nuestro Venerable Padre Fray Thomás de Iesvs en la exposicion de la Regla 3. par. dub. 4. fol. 397. hablando del ayuno, trae estas palabras notables de San Iuan Chrisostomo lib. 1.: *Ieiuna, quia peccasti: ieiuna vt non pecces: ieiuna vt accipias: ieiuna vt accepta permaneant:* Como si dixera dize el citado Padre. *Ieiunio prodest, & maxime necessariò est, ad satisfaciendũ pro peccatis = Praterea vt preservemur à peccatis = 3. vt á Deo virtutes, & Celestia dona impetremus = Vltimo: vt impetrata dona permaneant.* Procurala vestir con escritura.

SVMMARIO DE LAS PLATICAS NVEVAMENTE AÑADIDAS.

Platica 1. Peligros de las galas, y afeytes de las mugeres.
2. En que se pondera la gravedad del pecado.
3. Gula, origen, y fomento de todos los vicios.
4. Motivos, porque se ha de huir el pecado.
5. Prelados; de que se les pedirà cuenta.
6. Qual aya de ser la vida del Prelado.
7. Entereza que han de tener los Prelados.
8. 9. Solicitud que han de tener los Prelados.
10. Sobervia aborrecible.
11. 12. 13. 14. Tribulacion: sus frutos.
15. Pobreza voluntaria, bienes que acarrea al alma, daño del vicio de propriedad en el Religioso.
16. 17. 18. 19. Humildad: bienes q̃ merezca.
20. 21. 22. 23. 24. Palabra de Dios oida con devocion, &c.
25. 26. 27. Palabra de Dios, convierte, y defiende.
28. 29. 30. 31. 32. 33. Gloria: suma de todos los bienes.
Infierno: Ponderanse sus terribles penas, en especial las q̃ padecen los malos Sacerdotes.
Idea para el ayuno.

FIN.