

## JOSÉ DE JESÚS (O.C.D.)

Quatro quaresmas continuas, reducidas a una, predicadas en la Santa Iglesia metropolitana... de Tarragona... / por el P. Fray Joseph de Jesus, Carmelita Descalço... -- En Barcelona : En la Imprenta de los Padres Carmelitas Descalços., 1725

[12], 486, [100] p., \$6, A-Z4, 2A-2Z4, 3A-3O4, 3P2, 3Q1, a-m4, n2 ; Fol.

Port. a dos tintas, con grab. xil . -- Texto a dos col., con apostillas marginales

1. Cuaresma-Sermones 2. Garizuma-Sermoiak I. Titulo

R-4857 Enc. perg. -- Ex-libris autogr. en port.: "Es del Conbento del Desierto"

R-5551 Ejemp. falta de enc., de port., del cuaderno de [12] p., de 16 p. del cuaderno de 486, y de 16 del de [100] p. -- Datos tomados del Catálogo Colectivo del Patrimonio Bibliográfico. -- Ejemp. deteriorado

*operatur Deus.* En el agua, dize, que están significados los Prelados. Nótese el mysterio. En el ayre, en el fuego, y en los senos de la tierra, se nos pintan los demonios, pero no en el agua. Este elemento con especialidad se inclina à tener vnidas sus partes; y por esso verán, si se derrama, que vna sola gota de agua, que quede se haze esferica, à modo de vna perla redonda. Esta hechura tiene las partes mas vnidas, que la plana. Entre pues el demonio en el ayre, en el fuego, y en la tierra, pero no entre en el elemento del agua, que si en este están los Prelados, por medio de quienes, como por dilatado mar navegamos à la tierra de promission, que es la Gloria: estando en esse mismo elemento la vnion: si entre los demás elementos tiene cabida el demonio, no parece la ha de tener entre los Superiores, que entre si les halla muy hermanados, y vnidos en amor.

Ísaías en su capitulo sesenta; para pronosticar todas las dichas, y felicidades à la Ciudad de Jerusalem, en quien están todas las Comunidades, y Republicas, le dize: *Et ponam visitationem tuam pacem, & Propositos tuos iustitiam.* Varabro lee: *Et Praefectos tuos constituam Pacem, idest. Praeficiam tibi Praefectos equissimos, & pacis studiosissimos, ita ut videantur ipsa pax.* Te daré por Prelados, y Juezes vnas cabeças tan vnidas entre si, que lleguen à parecer la misma paz. Y este es el anuncio de la mayor felicidad de Jerusalem: Si. Que cabeças de Superiores tan vnidas entre si, no parece puede dexar de ser à las Comunidades, y Monarquias todas el anuncio de su mayor felicidad. O no permita Dios defunion entre las cabeças de nuestra Monarquía: que si la vnion de las cabeças, es medio vnico para el buen acierto del gobierno: no auria bastantes lagrimas para lamentar las desdichas, que se pueden seguir à la misma Monarquía, por la defunion, entre las mismas cabeças. Atended, ò Ministros Superiores, en este tercer discurso al exemplo del Centurion: *Sub obedientia alterius.* No por ser Capitán quiso seguir, y hazer que se siguiesse su dictamen en el consejo de Guerra, sino que estando à lo de razon, depuesto todo genero de conveniencia, vnido con la cabeça de su General, obedecia sus ordenes, y respetava sus dictámenes; y atendiendo à solo Dios, y bien comun de la Corona, llegó feliz à conseguir su salvacion. Es verdad, que mandava: *Homo sub potestate constitutus. Dico huic vade, & vadit.* Pero tambien es verdad, estava prompto para obedecer ordenes superiores: *Sub obedientia superioris.* Dexando por assentado. Fue siempre bueno para mandar, el que fue siempre bueno para obedecer.

DISCURSO IV.

**H**omo sum. Soy hombre repite este Gentil. Pero que hombre es el Centurion? El Evangelio: *Puer meus iacet paralyticus.* Donde dixo el Imperfecto: *Inter seruum, & dominum,*

*nullam differentiam estimabat.* Fue dize el Centurion vn hombre, que sin mostrarse parcial para con ninguno de sus inferiores, con tanta igualdad cuydava del mas pobrecito, y necesitado, que del mas poderoso, y rico, y aun por esso vivian estos soldados, con tanta paz, y quietud enre si. Enseñandonos.

**QUE SI LA PARCIALIDAD DEL SUPERIOR, inquieta al subdito: el verle proceder con igualdad, totalmente le serena.**

96 **L** Vminare manus, ut praeset dici. Dize Bercorio, que entrando el Sol en el signo de Leon, las aguas del Nilo se inquietan, y se perturban entre si: pero entrando el mismo Sol en el signo de Libra, dize, que totalmente se serenan. Pero si entrando el Sol en el signo de Leon, se inquietan las aguas del Nilo: porque se han de serenar entrando en Libra? El mismo Bercorio. Porque el Sol en el signo de Leon se muestra, dize, parcial, pero en el signo de Libra, en quien está la justicia, se muestra igual: y si las aguas del Nilo, que son los inferiores, viendo al Sol del superior obrar con parcialidad en Leon, se inquietan: vien lo obrar con igualdad en Libra, que es la justicia; totalmente se serenan. Que es la causa, que entre los subditos, è inferiores del Centurion, avia tanta paz, y tanta vnion? Buelvanoslo à dezir el Imperfecto: *Inter seruum, & dominum, nullam differentiam estimabat.* El proceder con igualdad. Capitanes de la milicia Christiana. La igualdad del Centurion, que si la parcialidad del superior inquieta al subdito; el verle proceder con igualdad, totalmente le serena.

97 Refiere Valerio, que el superior Thalerico zelosissimo de la justicia, y observancia de las leyes, entre otras, tenia promulgada esta, que dezia: *Deprahensus in crimine adulterij, utroque oculo privetur.* Al adultero que cogieran, in fraganti; Saquenle los dos ojos. Cogieron à vn hijo suyo vnico, que tenia; y luego mandò, que sin dilacion le sacàran los dos ojos, y para que se guardasse con igualdad la justicia: Rogò toda la Ciudad por el, y convencido de los ruegos dixo. Yo no he de ser parcial con ninguno. Pues que remedio, para que el hijo quede con vista, y castigo del delito? A que respondió: *De sinistro meo vno oculo eruto, & de meo ipso alio, post videntur mihi que relinquatur, & sic punietur delictum, & dabitur equalitati, mirabile temperamentum.* Executòse el mandato, y cesò el alboroto de los que xofos. Dexandonos por enseñanza, que si la parcialidad del Superior inquieta al subdito; el verle proceder con igualdad, totalmente le serena. Miren los absurdos.

98 *Si est iniquitas in manibus meis.* La iniquidad parece consiella David tener en sus manos.

Isai. 60.

Varab.

Gen. 1. v. 16. Vid Berc. verb. Sol.

Ap. De. stru. v. titou. n. Autor. sine nomine. Se ha. li este libro en nuestra Libreria de Barcelona N. n. 497.

Pl. 7. 4. nos.

105. Pero porque así: Notenlo. Esta palabra, *iniquitas*, se compone de dos dicciones, *in*, y *Equitas*. *In*, es lo mismo, que non. *Equitas*, es lo mismo, que igualdad. Que todo junto, parece quiere decir. No ay igualdad en David: Ven ai aora porque la iniquidad está en la mano de David: porque no parece ay en él igualdad. David era Superior, y es lo cierto, que la desigualdad en vn Superior; llega à parecer iniquidad, y aun ignominia, que es mas.

2. Reg. 9  
v. 6.  
In Lucam.  
Hom. 35.  
109. *Miphiboseth filius Ionata*. De Miphiboseth hijo de Ionatas, dixo Origenes, que era coxo: *Er at claudus*. El coxo se inclina mas à vna parte, que à otra. Pues, noten aora: dize el mismo Origenes, que Miphiboseth se interpreta *ignominia Principum*. Ignominia de Superiores. Y con razon ignominia: que si se inclina mas à vn lado, que à otro, inclinarse mas à vn lado, que à otro, en realidad llega à ser ignominia en vn Prelado, y aun verguença.

Luc. 23.  
v. 45.  
Alap. ibi.  
100. *Obscuratus est Sol*. Y aqui aora el Docto A Lapide: *Quasi verecundus tegebatur*. Dize, que el clarecerse el Sol en la muerte del Redentor, fue ponerse vn velo en la cara, como quien tiene verguença. Pero porque ha de tener verguença: Es clara la razon. Tiene esto el Sol, que por ser tan grande, jamás otro Astro alguno, le ha podido eclipsar del todo, si solo vna parte, con que à vnos de sus inferiores alumbra, y à otros haze sombra. Cubrase pues el rostro, como que tiene verguença: que si tan à la descubierta se muestra parcial para con sus inferiores; es verguença, aya Soles en el cielo de la Iglesia de Dios, que siendo todos luzes, para sus mas allegados; sean todos sombras, para con sus mas desvalidos inferiores.

Matth. 3.  
v. 12.  
101. *Vos estis sal*. A la sal son comparados los Prelados. La sal preserva de corrupcion. Pero como? Comunicandose igual. Dando aquello, que es justo, à la materia con que se vne, sin exceder, ni en vn punto de mas, ni en vn punto de menos. Quieren los Superiores, y Capitanes Centuriones, que sus soldados, y subditos conserven sin corrupcion entre si, la paz, la vnion, y la ley? Claro está que si. Pues no se de mas sal, al Alferrez, que al pobrecito soldado: Sea igual para con todos. Advirtiendole, que si Christo les ofreció la paz à sus subditos, fue poniendose en medio de ellos, enseñandoles, que si el medio no se inclina à parte alguna, es buen medio para conseguir la comun paz, el no inclinarse, y si el mismo Christo se llama luz, y no se llama Sol: *Ego sum lux*. Es porque el Sol, no es igual en su influir, y Christo Superior de Superiores, lo quiere ser en beneficiar: *Homo sum. Homo, qui inter seruum & dominum nullam differentiam estimabat*. Este fue el Centurion.

Gen. c. 2.  
v. 4.  
102. *Quattuor fluvius Eufrates*. De los tres rios, dize el texto, la tierra, que riegan, y à donde se inclinan; pero de Eufrates, no lo dize. Y es la razon dize San Ambrosio: que en los quatro rios, están significadas las quatro virtudes

Cardinal: con advertencia, que en el Eufrates está significada la justicia: *Eufrates iustitiam significat*. No diga pues el texto, que Eufrates se inclina, que si en él está significada la justicia. La justicia, en el que blasona de verdadero Superior, y Capitan, no se inclina. Que es la causa, que en el catorze del Levitico, reprobó Dios al Aguila? La que dixo Hugo Cardenal, que por tener vn pie mas corto, que el otro se ladea mas à la vna parte, que à la otra. Por esto pues dixo bien la ley Divina: *Iudices constituitur omnibus portis tuis, & iudicent Populum iusto iudicio, nec in aliam partem decident*. Esto es propriamente lo que practico el Centurion. *Puer meus. Inter seruum, & dominum nullam differentiam estimabat*. Tanto cuida del mas pobrecito, y enfermo subdito, como del mas Superior. Y aun por esto tuvo tan buen acierto en su gobierno, como acabamos de ponderar, en este quarto discurso.

## DISCURSO V

**H**omo sum. Siempre blasona, que es hombre este Capitan. Pero que hombre es el Centurion? San Basilio: *Inter Balteos*. Baltea es un vestido, vn hombre de grande espíritu, avia de gobernar, como otro Moyses *Populum ante servos*. A hombres de dura cerviz, y naturales fuertes. El Centurion era Superior. Dexandonos enseñado.

*QUE PARA GOVERNAR A SEMEJANTES, ha de ser hombre de grande espíritu el Prelado, y Superior.*

103. **E**t factus est in animam orientem. Trata Dios de formar à Adán, y despues de aver arqueado las cejas, tirado los braços, y formado las columnas, dize el Texto: *Factus est in animam*. No dize: *Factus est in corpus*. Solo se haze mencion del anima: con que todo viene à ser espíritu Adán. Pero porque se ha de hazer tanta mencion del espíritu de Adán? El mismo Texto lo dize. Porque como Prelado avia de gobernar à los pezes: *Vt presfet piscibus*. Y que haze esto para el caso? Mucho: que los pezes tienen en sus cabeças, vnas piedras duras: Hagase pues mencion en Adán, solo del espíritu: *Factus in animam*. Y no de la carne: que si ha de gobernar cabeças duras, es lo cierto, que para gobernar seme antes cabeças, ha menester vn Prelado, mucho espíritu. Basta para este discurso.

## DISCURSO VI.

**H**omo sum. San Anselmo, con el Evangelio: *Centurio accessit rogans. Puer meus*. Fue, dize, este Capitan vn hombre, que por si mismo rogó à Christo, se le viesse de beneficiar à su siervo.

siervo. No busca este Capitan, el destruir à su inferior, si el beneficiarle. Era Juez. Enseñando à los que lo son.

**QUE EL VERDADERO IUEZ, Y SUPERIOR, no ha de tirar con sus palabras à destruir al soldado, si à beneficiar al inferior.**

Daniel, c. 2. v. 34. 104

**A** *Abscisus est lapis sine manibus.* Una piedrecilla, dize Daniel, que cayó de vn monte sin manos. Pregunto. Porque esta piedra de Daniel está sin manos, y la de David tiene tanta mano, que llega hasta la frente del Gigante? Es que la de Daniel se enderaçava à destruir; la de David à beneficiar à todo el Pueblo, derribando al Gigante: y siendo la piedrecita significacion de vn superior Capitan; el verdadero Capitan, y superior, no ha de tener manos para tirar à destruir al soldado, si para beneficiar al inferior. No ha de tener manos para tirar con sus obras, y palabras à derribar, si para edificar caritativo en sus soldados, y subditos, el edificio espiritual. Mas.

DISCURSO VII.

**H** *Omo sum.* Donde dize el Docto A Lapide: *Centurio, primus in certamine.* Fue, dize el Centurion, vn hombre de tanta virtud, que para obligar à sus soldados, siempre procurava serles el primero en el exemplo; hermanando con lo encendido de sus palabras, lo eminente de sus obras, y en la realidad, lo acierta: porque ello es cierto.

**QUE PARA DAR ALIENTO AL SOLDADO, importa mucho. la eminente, y exemplar vida de su Capitan.**

105 **C**On singular esfuerço emprendieron los soldados del Pueblo de Israel al Exercito de los Filisteos: en tanto grado, que llegó à dezir el Abulense: *Occiderunt Israelite plurimos Philistinos.* Que quitaron à casi innumerables la vida. Y yo no extraño este esfuerço, dixo aquí el Doctissimo Rabano, que los capitaneava David, à quien dixo Dios: diesse la batalla à los Filisteos, quando oyelle vn grandevuico, que su Magestad haria sobre vnos perales: *Cum audieris sonitum clamoris gradientis in cacumine pavorum.* Aora para el caso: *Pirus,* en lengua Griega, dize este mismo Autor, es lo mismo, que fuego: en la cumbre de los perales, ella, dize, la eminencia de vna vida muy exemplar y ajustada: *Cacumen pavorum, est sublimitas vite.* En vno junta aquí David lo encendido de sus palabras, con el buen exemplo de su vida. Era Capitan, y lo encendido de las palabras, con la

eminencia de vna exemplar vida en el Capitan, es lo cierto infunde en los inferiores, aliento, y coraje, para pe'ear.

106 Pocos fueron los soldados, que asistieron à Gedeon contra el Madianita, pero de mucho aliento, y esforçado brio. Y no ay que extrañar, que era quien influia su mismo Capitan Gedeon. Y como? Ello ya lo dize el Sagrado Texto: teniendo en su mano sinestra vna lampara, y en la derecha vna trompeta, que tocava. Buen medio dize aora Lira: *Lampades, & tubas, ut quod ore anuntiant, opere ostendant.* En la lampara encendida, están las obras del superior; en la trompeta sus palabras. Tenga pues Gedeon lampara, y trompeta; que si en ellas están las obras con las palabras; se verifica el dezir, que para dar animoso esfuerço al inferior, es medio el juntar, con lo encendido de sus palabras, la eminencia de vna exemplar vida el superior. Esto es lo que hizo el Centurion en este discurso. El primero fue siempre en el exemplo: *Homo. Primus in certamine.* Y à quien los verdaderos Capitanes deven justamente imitar: pues les importaria muy poco el hablar, si con su buen exemplo, no practicasen, lo que enseñan à los demás. Tengan à vn mismo tiempo lampara, y trompeta, para que como verdaderos Capitanes: *Quod ore anuntiant, opere compleant.*

Judic. 7. 20.

Hic.

DISCURSO VIII.

**H** *Omo sum.* El Evangelio: *Dico huic: Dico alteri.* Tan hombre fue el Centurion en su proceder: que jamás cargava todo el peso del trabajo sobre los ombros de vn subdito; sino que cuerdo, y prudente, lo repartia entre muchos, y aun por ello le llamó Iusto San Basilio: enseñandonos.

**QUE EL VERDADERO SUPERIOR ha de ser tan justo, que no ha de cargar el peso del trabajo, sobre los ombros de solo uno, si repartirlos entre muchos.**

107 **C** *Orvi deferebant ei panem, & carnes, mane, & vespere.* S. Ambrosio, Cayetano, y Eucherio dixeron sobre este texto, que los cuervos, que llevavan de comer a mi gran Padre San Elias fueron dos. El vno le servia por la mañana, y el otro por la tarde. Pero porque los cuervos, que sirven al grande Elias han de ser dos? Responde el Docto Sylveyra citando al Cartusiano: *Ne vnus minister gratias illevent: dos de comer, dize, para que el peso del trabajo no cargasse sobre los ombros de solo vno, si se le repartiessen entre muchos.* Fue esta Divina ordenacion sin duda: que como Dios es Superior de Superiores, nos quiso aquí dexar advertidos: *Dico huic. Dico alteri,* que à imitacion del Centurion; no todo el peso de la Cruz le carguemos sobre los ombros de solo

2. Reg. 7. v. 6. Cuervos deferebant ei panem, & carnes mane, & vespere. Tom. 3. in c. 3. Matth.

Hic. Ap. Glos.

2. Reg. 7. v. 24.

vno, fino, que le reparra: nos entre muchos. Contentome aqui, solo con apuntar la importancia de este octavo discurso, passandome luego al que se sigue.

## DISCURSO IX.

**H**omo sum. San Anselmo: *Humilis. Dico huic vade, & vadit. Alteri, veni, & venit.* Fue dize el Santo, el Centurion, vn hombre muy humilde, à quien obedecian con toda puntualidad sus inferiores. Es humilde, y le obedecen con puntualidad sus soldados; sin duda para que entendamos.

**QUE LA HUMILDAD EN EL QUE MANDA, es gran medio para obligar, à que le obedezcan los demás.**

Gen. 1. v. 16.

108

**V**T *praesser nocti, & stellis.* Para presidir como superior à las estrellas, dize el Genesis, que crió Dios à la Luna. Pregunto. Porque las estrellas han de estar subordinadas, y como obedientes à la Luna? El mismo Texto lo insinúa: *Duo luminaria magna, luminare minus, ut praesser stellis.* Porque siendo la Luna en sí grande, se hizo pequeña para regir, y mandar en su modo à las estrellas; De manera, que siendo en sí grande, se humilla, y haze pequeña para mandar? Si. Obedescanle pues gustosas las estrellas: que si siendo en sí grande, se haze pequeña para mandar: se saca lo que unos diziendo, que la humildad en el que manda, es gran medio, para obligar, à que le obedezcan los demás: *Dico huic vade, & vadit. Alteri veni, & venit:* Rara obediencia de soldados, à la voz de este Capitan, pero nadie la estrañe, buelve à dezirnos San Anselmo. *Centurio, humilis.* Que siendo en sí grande se hizo pequeño el Centurion para mandar; proporcionadísimo medio en vn superior, para obligar, à que le obedezcan puntuales los demás.

Apoc. 1. v. 20.

109

*Angeli septem Ecclesiarum.* El título de Angeles, les dà San Juan à los siete Prelados, de las siete Iglesias del Asia. Pero porque el superior ha de ser Angel? Porque tiene subditos y es bueno, que estos le consideren en sus costumbres vn Angel, si le han de obedecer puntuales. Angel se llama el superior: y la razon la dà David: *Qui facis Angelos tuos spiritus, & ministros tuos ignem viventem.* Tiene dize el Angel, que es fuego, y esta misma calidad ha de ser la del Prelado. Se explica el mysterio. Tiene el fuego, dize Ausonio, que siempre quema; y con ser criatura de tantos humos, ni los tiene en sí, ni se desvanece con ellos: Sea pues à el comparado con propiedad el Prelado: que si el fuego siempre quema, y teniendo tantos humos, jamás se desvanece con ellos, para obligar à que gustosos le obedezcan los demás, tan Angel abrasado en llamas de Divino fuego ha de ser el superior, que

por mas humos, que en sí tenga, no se ha de desvanecer, ni engrerir con ellos: *Ignis natura, semper est inflamare, dixo Ausonio: Et licet fumus ex eo videatur egredi, tamen sublimitate non alicuius. Dico huic vade, & vadit.* No se si me admire mas de la obediencia de estos soldados al Centurion, ò de la humildad tan arraygada de este noble Capitan. En fin contentome con dezir: fue vn Angel, y Angel con calidades de fuego, pero fuego sin humos: que la humildad en el que manda, fue siempre poderosísima: *Alteri veni, & venit.* Para obligar à que obedezcan rendidos los demás.

110 *Audiant montes iudicium Domini, & fortia fundamenta terra.* Oygan los montes mas altos, y atiendan los fundamentos mas baxos, dize Micheas en su capitulo sexto. Y aqui ora San Ambrosio: *Audiant Apostolici viri, audiant Praelati.* Oygan los superiores montes, que son los mas altos; y fundamentos, que son los mas baxos: pero si son los montes mas altos, como los fundamentos mas baxos? A Fieles: Que tienen inferiores, à quienes han de mandar, y para obligarles à obedecer con el devido respeto: es muy justo, que si son los montes mas altos, se reconozcan los fundamentos mas baxos: que saber hermanar con la altura, la baxeza, y con la superioridad el desprecio; es el medio mas proporcionado, para rendir, y obligar.

## DISCURSO X.

**H**omo sum. Pero acabemos de averiguar que hombre es este hombre? San Basilio: *Predicator Gentium.* Es, dize el Santo, vn hombre el Centurion, que de los pies de Christo se levantò hecho como otro San Pablo Predicador de las Gentes. Pero que Predicador? Grandemente para la moralidad de todo este discurso San Basilio: *Nomen Christi, palam fatebatur.* No Predicador de floreo, dize el Santo, sino tan tratable en el estilo: *Vt possint complere.* Que el mas niño se podia per elbir. Y aun por esto se salvò: De donde infero por assumpto moral.

**QUE AFECTAR SOLOS FLOREOS EL Predicador en el pulpito, seria malograr todo el fruto de su enseñanza, exponiendo a riesgo su salvacion.**

111

**O** *Portet te Proprietate Gentibus, & Regibus multis. Et datus est tibi calamus similis virga.* Instruyendo la Magestad de Dios à San Juan por Predicador de las Gentes, dize, que le dió para ello vna caña, semejante à vna vara, en la qual caña semejante à la vara, dixo Ansberto, estava significada la predicacion Evangelica: *Per calamum intelligit predicacionem Evangelicam.* Pero porque la predicacion de San Juan Evangelista ha de ser semejante à vna caña, con calidades de vara, y no con

Hic.

Apoc. 6 v.

In P. 1. R. Scrm. 22.

V. sup. cit.

Hic. in S. loc.

Apoc. 10.

A. ab. in. A. ab. in.

caña? Y responde el mismo Autor: *Bene non inanis, sed similis virga dicitur calamus; quia divina predicatio, non Iudaorum vanitatibus, sed vigore discipline, & fidei rectitudine tenere videtur.* Miran, dize este Autor En la caña sola están, por su mucha vanidad, los florecos del Predicador, y vana ostentacion de sus afectadas palabras: en la misma caña con calidades de vara, esta de esta misma predicacion, la eficacia: sea pues la predicacion de San Juan Evangelista no solo caña, sino caña, con calidades de vara: *Semi is virga.* Que si en la vanidad, y verdades de la caña, están los inuictuosos florecos del Predicador: y en la caña con calidades de vara, está de la Apostolica predicacion, la eficacia: afectar solos florecos el Predicador en el Pulpito; sobre malograr todo el fruto de su enseñanza por desvanecida caña; es querer exponer à riesgo la salvacion de su alma.

112 *Clamane cesses, quasi tuba exalta vocem tuam.* La Interlineal: *Clama, ne cesses à praedicatione.* Y es decir, que la voz del Predicador en el Pulpito ha de ser voz de trompeta, que es *Tuba.* Pregunto. Porque la voz del Predicador en el Pulpito ha de ser como tuba, y no como tibia? Porque la tibia es un instrumento musico, que solo tira à deleytar con su voz, dixo Horacio: la trompeta, con su voz atierra, y asombra, que es lo que dixo San Agustin: *Non tam oblectationis, quam terroris.* Y las palabras del Centurion Evangelico, para hacer provecho en las almas, o han de ser voces sonoras de tibia, que deleytan; si voces asombrosas de tuba, o de trompeta, que con sus ecos asombra.

113 Con las armas de Saul intentarón, que saliese David à pelear con el Gigante. No admitió el pastorcillo el partido, y lo hizo bien: que las armas de Saul eran muy floridas; y armigones floridos en el Pulpito, no son à proposito para vencer Gigantes de culpas, ni delarraygar monstruos de vicios. El mundo todo se iba en seguimiento del Predicador Centurion: *Psalm, nomen Christi Iudeis favebat.* No buscava aplauso, si solo à Dios en sus sermones. Verificandose.

**QUE EL PREDICADOR, QUE EN sus sermones busca aplauso, por mas que se cansa, no le balla: pero el que solo busca à Dios, al mundo todo se sacie llevar en pos de si.**

114 **F**atigados andavan los Pharisceos, buscando aplausos en sus sermones, y ellos mismos dixeron por San Matheo, que no los pudieron conseguir: *Ansant primas cathedras in synagogis*—y concluyen: *videte quia nihil proficimus.* Ahora dize San Juan hablando de Christo Señor nuestro: era tan grande su aclamacion, que todo el mundo iba en seguimiento suyo: *Ecce mundus totus post eum abiit.* Pero porque las fatigas de Pulpito de los Phari-

seos, no les ha de grangear aplauso alguno; y Christo con sus sermones, se ha de llevar todo el mundo? El mismo San Juan lo dixo: *Et haesce dilexerunt gloriam hominum magis, quam gloriam Dei.* Christo Señor nuestro al reves: *Ego gloriam meam non quero: doctrina mea, non est mea, sed eius, qui misit me.* De manera, que los Pharisceos en sus sermones solo buscan su gloria, y Christo en los suyos, solo atiende à la gloria de Dios: Si. No hallen pues aquellos el aplauso, que buscan en sus sermones, y Christo si: que si aquellos solo atienden en sus phariseas à su gloria, y Christo Señor, solo atiende en las suyas, à la de su santissimo Padre: se sigue bien el decir, que si el Predicador, que en sus sermones busca aplauso, por mas que se fatigue no le balla, pero es que solo atiende à Dios, y provecho de las almas; este es, à imitacion de Christo, el que se lleva el mundo en pos de si. Son tan graves los daños, que semejantes Predicadores hazen con sus phariseas, que solo Dios siendo el que es, me atrevo à decir, los puede remediar.

115 *Propheta tui dixerunt tibi falsa. Quis medebitur tui:* Lira: *Quasi diceret. Nullus nisi Deus.* Queixó Jeremias de ver, que algunos Predicadores de la Jerusalem de la Iglesia, hazen tanto daño con sus sermones, en sus oyentes, que solo el mismo Dios, siendo el que es, los puede remediar: pues en que consiste este tan grave daño de algunos Predicadores de la Jerusalem de la Iglesia? Ya lo dize el mismo Jeremias: *Non aperiebant iniquitatem tuam.* Dize, que no tiravan con sus palabras, à descubrir la llaga del pecado en sus oyentes, si à deleytar con sus rosca las frases el sentido. Predicavan solo para alagar el oido, dexandose sin consuelo al pobre oido, y desvalido. Predicavan afectando florecos, fabulosas curiosidades, y pinturas, dexandose al peccador enfermo sin remedio. Predicavan sin el mas minimo zelo de la salvacion de las almas, y solo buscandose: à si mismos, daños tan irreparables, en algunos de los Predicadores, de este, y de aquel otro tiempo: *Quis medebitur tui? Nullus nisi Deus.* Que solo el mismo Dios, siendo el que es, lo puede dignamente remediar.

116 Gran predicador fue David: *Dicebat iniquos, vias tuas & impij ad te convertentur.* Y tan grande, que llegó à decir San Gerouymo, que le seguia todo el mundo: *David attrahens mendam interpretatur.* Como pues predicava este Predicador, que se merecio tanto aplauso? El mismo David lo dize: *Sicut passer solitarius in terra.* Predicava, dize, como el pajaro solitario. Por este pajaro solitario entiendo Genebrardi, à la Tortola. Pero porque David para llevarse el comun aplauso ha de predicar como Tortola, y no como Cebra? Lo dixo con agudeza Aldovando: *Cignus favonio afflante, cantat suavis.* *Non sic passer solitarius.* Es Cebra quando sopla el favonio, o zebro, que es el ayre del apuato, que dixo Claudiano: *Perperamus foveas in pectore canere Coloxo.* Canta con mucha suavidad: la

Tortolilla solitaria, solo canta para gloria de su Criador : y si David ha de atraer con su predicacion à todo el mundo ; no ha de ser Cifne suave en sus voces, si Tortolilla solitaria, cantando humilde, solo para gloria de su Criador. Predicadores Evangelicos, David para conseguir el comun aplauso, predicava como Tortolilla, y no como Cifne : para conseguir nosotros la comun aclamacion, predicamos como Totto as, ò como Cifnes? Predicamos floreos, ò predicamos Espiritu? Cada vno se ponga la mano en el pecho, y tema el castigo con que le amenaza Dios, por manchar, como mancha con sus palabras, y lengua dorada, à toda la Iglesia Santa.

Iosue 7. v. 21.

70.

Homil 7. in Iosue.

117 A Acán le castigò Dios quitandole la vida, por aver hurtado vna regla de oro. *Regulam auream.* O como leen los Setenta. Una lengua de oro: *Linguam auream.* Quedando todo su linage manchado, à ocasion de esta lengua de oro, que hurtò. Pero es posible, que por vn hurto, al parecer tan leve, ha de quedar castigado Acán, y manchado su linage? Si, responde Origenes, que en la familia, y linage de Acán, està la Iglesia; en la lengua de oro, el estilo dorado, y florido de algunos desvanecidos Predicadores: y son tan perniciosas, estas lenguas doradas, y tan dañolos en los Predicadores, estos estilos floridos, que sobre merecer como otro Acán vn riguroso castigo en sus personas, llegan à manchar à toda la Iglesia de Dios, con sus dorados, y con sus rizados estilos. Bellas palabras de este Autor, referirélas para escarmiento de los que tenemos nombre de Predicadores Apostolicos, y somos representantes en el Pulpito: *Multus decor est in verbis, multa in sermonibus pulchritudo: Si ergo intonias dogmata, loculentis sermonis assertionibus decorata, ista est lingua aurea: sed vide ne te decipiat fulgor operis, ne te rapiat sermonis aurei pulchritudo: si linguam auream sustuleris, & introduxeris in cor tuum, omnem Ecclesiam Domini pollues.* No tengo yo aqui mas que ponderar, su exclamar, y dezir: *Vide ne te rapiat sermonis aurei pulchritudo.*

Ith. 6. c. 35.

118 En el libro sexto capitulo 35. de las Revelaciones de Santa Brigida hallará el curioso vn exemplo raro, de vn Predicador florido, que se condenò, y solo referiré yo aqui unas breves palabras, que Christo le dixo à la Santa hablando le del tal Predicador: *Quando isto Predicator, nò ex intentione predicabat, quia verus Predicator debet tunc spiritus nequam operabatur in eo quia quercha: flores perituros. Verciales Predicadores sunt serui: paucissimi inveniuntur boni, & rã pauci, quòd verus reperiat in centum. Homo sum. Predicator Gentium. Palmi Iudaei faterentur nomen Domini.* Este fue el Centurion, vn hombre, que levantandose de los pies de Christo, hecho, como otro San Pablo Predicador de las Gentes, predicò, pero no con estilo florido, sino claro, para que todos lo pudiesen entender. Y conchuyo diziendo en este penultimo discurs-

fo, que prediquemos, pero que sea como el Predicador Centurion: *Ita clare ut possint complere,* Medio con que se evitan los riesgos del condenado, y asegura, en el modo, que acá lo podemos colegir, la salvacion.

DISCURSO IX.

**H**omo sum. El Evangelio. *Non inveniuntur fidei in Israel.* Ultimamente viene el expresar los triunfos de la fé del Centurion. Guio fé la de este hombre, y tan grande, que me atrevere à dezir.

QUE SOLA LA ADMIRACION DE VN DIOS LA PUEDA CELEBRAR.

119 **M**iratus est Iesus. Del mismo March 8. Evangelio. *Non inveniuntur fidei in Israel.*

San Matheo, que el mismo Centurion, que admirò de la grande del Centurion, que se aver sido grande, y tanto. *Miratus est Iesus.* Que sola la admiracion de vn Dios pueda celebrarse.

Todo lo grande de las hazanas del Centurion, lo vienen à citar los Padres, y lo grande de su fé, pero yo diria, que si no hazamos atribuyelmos al valor de sus hazanas, que valiente; pero no se ha de atribuir sino à la rare de su fé, dize Hugo Cardenal.

QUE LE IMPORTARIA MUY POCO AL SOLDADO DE CRISTO, LA VALENTIA DE SU ESPADA POR HAZAN DE SUS HAZANAS, SI SE HALLARA ILUSTRADO CON LA LUZ DE LA SANTA FE.

120 **E**rue runt oculo eius. Los 10. le citaron à Sanson, y queda su valor. *10. 16.*

ni fueras para poder ilustrar sus hazanas. Pero se podia aqui reparar, que estando en la carcel le bolvieron à renacer los cabellos à Sanson, consiguiendo por este camino su antiguo esfuerzo, y valentia: *Fortitudinem perdidit.* Pero no haze esto para el caso. Y porque? Ya lo hemos dicho: *Erue runt oculos.* Porque se sacava la luz de los ojos, es quien se significa la de la Fe, que dixo San Ambrosio: *Oculus fides.* Y le importaria muy poco al soldado de Christo, la valentia de su espada, para publicar hazanas, saltandole la luz de la Santa Fe.

1. 20. 11.

121 *Non inveniuntur fidei in Israel.* Inevitables pareceria estas palabras à no dezirnos el mismo Christo. En todo Israel, no se hallava en aquel tiempo, hombre de tan grande fé, como la que tuvo el Centurion, dize su Magellan: Saco yo aora, y digo. El Centurion tuvo mayor fé, que los hombres de aquel tiempo q se hallavan los Santos Apostoles en Israel: luego à todos ellos, les excedió en aquel tiempo, el Centurion en la fé? Parece se sigue bien: y se confirma con lo que à cada vno le sucedie. San Pedro en el

Matth. 5. v. 11.

mar, ha quedo en la Fe; Tambien San Andrés en el caso de los cinco panes de cevada del Niño en el desierto; San Philipe, pidiendole Christo consejo en el mismo desierto, recurrió al dinero, pero el Centurion dixo: *Domine, dic verbo, & sanabitur puer meus.* Señor, para experimentar este, y otros muchos mil à mi me basta, lo o el que vos lo querays, y aqui aora San Anselmo: *Vnde ó Centurio hoc noscitur, quia verbo Christi sanabitur puer tuus?* Y en persona del mismo Centurion responde el Santo: *Nam ego homo sum: Tu Deus, qui iussione tua omnia potes: Ego cum sim homo, dico huic, vade, & valet: Tu cum sis Deus, potes dicere huic infirmitati, vade, & ibit: Et cum sim homo, dico servo meo, fac hoc, & facit: Tu cum sis Deus, potes dicere Angelo meo, sana eum, & sanabit.* Y concluye el Santo, cuyo es el pensamiento, *Ergo nec etiam Apostoli, erant tanta fide in Israel in illo tempore.* No parece se pudo dezir mas, pues en aquel tiempo, aun à la fe de los Santos Apostoles parece llegó la fe del Centurion à aventajar.

122 Buelve el mismo Christo Señor nuestro: *Non invenit tantam fidem in Israel.* Todas las atenciones de Dios parece se quiere llevar aqui la gran fe de este Capitan; y es que el Centurion, solo mirava à Dios con luz de la misma fe; estando ciego para todo lo del mundo: Y alma, que solo mira à Dios con luz de fe, estando ciega para todo lo del mundo; es lo cierto, que es sola esta la que arrebatava las atenciones de Dios. Pruebase con este texto.

123 *Vulnerasti cor meum in uno oculorum tuorum.* Las atenciones de Dios se lleva el alma de la Esposa: el vno de sus dos luceros, dize, que es, el que con singularidad le arrebatava. Pero no sabriamos qual es de los dos? Bien se puede saber, dize San Gregorio Niseno. Esta es la vista diestra. Las palabras del Santo: *In vno ex oculis tuis, eo quod unum tantum habes cum sis caca in alijs unis versis propter Deum.* Y es clara la razon. Porque en la vista diestra, dize el mismo Santo, esta la fe; en la siniestra el pecado: y alma, que solo mira à Dios con luz de fe, estando ciega para todo lo terreno, y mundano; esta es propriamente la que arrebatava las atenciones de Dios: pero aun no es esto lo mas singular de la fe deste hombre. Fuego encendia con ella; pues como llegó ha dezir el Docto A Lapide, à todos quantos comunicava los transformava en si, y de Gentiles, los hazia Santos, que parece es lo que se puede dezir de la fe de este Capitan.

124 *Lucerna pedibus meis verbum tuum.* De David se dizen estas palabras; y por transformacion, con mas propiedad del Centurion. A la luz de vna lampara, nos compara su fe, este Capitan: pero porque no à la luz del Sol, sino à la luz de la lampara? Porque el Sol por grande, que sea en luzimiento, y ardores no transforma en si al objeto, que se acerca, pero la luz de la lampara si. Sea leño, sea bronce, sea hierro, todo lo enciende, y todo lo haze semejante assi: Sea

pues la fe del Centurion justamente comparada à la luz de la lampara, y no à la luz del Sol: que si la luz del Sol, no transforma en si al que se le acerca, y la de la lampara si; fe, en vn soldado que à todos quanto comunica, los haze sus semejantes, y de Gentiles, los transforma en santos: esta parece llega à ser en vn hombre, la mayor fe, que puede aver. De aqui mismo le nació à este militar, el estar tan firme en la confesion de la fe, que ni aun los mas crueles, tiranos le pudieron contrastar. Y yo no lo admiro: que si ay lanças para traspasar vn coraçon inhel, no las ha de aver, para hazer punta al coraçon armado, con el arnés de la Santa Fe.

125 *Tulit ergo tres lanceas, & fixit eas in corde Absalon.* Con tres lanças le palso el coraçon à Absalon. San Juan dize, que vn soldado con la punta de otra lança, abrio el costado de Christo, pero no llegó al coraçon: *Lancea latius eius aperuit.* Pero si alli la lança palló el coraçon de Absalon: porque no acá el coraçon de Christo? Es facil la respuesta, dize San Juan Crisostomo: *In cor ex cordis, tres fastigas infixit latib.* El coraçon de Absalon era dize inhel. Del de Christo, salieron los mysterios de nuestra santa Fe: y si ay lanças en latib para traspasar coraçones inhel, no las ha de aver, aun para hazer punta, al coraçon armado, con el arnés de la Santa Fe.

Nadie ignora à si mismo aver sido el Centurion hombre de gran luzimiento, pero aarepuso à su mayor luzimiento lo grande de su fe. Enseñandonos à todos.

**QUE LOS SOLDADOS DE CRISTO, hallan su mayor luzimiento, à la sombra de la Santa Fe.**

126 **F**acies & velum, & pones candela brum. Delante el tabernaculo, le mandò Dios à Moyses, que pusiese un velo, y un candelero. El velo es obscuro, y el candelero luce. Porque, pues, à vista de aque la obscuridad ha de poner tanta luz? Cartagena: *Quia fides obscuritas, lumen prabet subtilitate.* Ella dize, en la obscuridad del velo la fe; en la luz del candelero, el luzimiento; y quis Dios darnos à entender, que los soldados de Christo han de hallar, como otro Centurion, su mayor luzimiento, à la sombra de la Santa Fe.

Concluyo este ultimo discurso con las mismas palabras, que le comencé: *Miratus est Iesus.* Diciendo, que la fe de este venturoso soldado fue tan grande, que el mismo Christo la admirò. De la fe de vn Gentil se admira Christo; pero con mucha mas razon Christo, y los Santos todos se pueden admirar de la poca fe, de muchos malos Christianos; pues aunque en el nombre son Catolicos, son Gentiles en las obras, pues viven como paganos.

127 *Multi crediderunt in eum. Ipse autem Iesus non se credebat eis.* Ay muchos malos Christianos,

V. 10. p. 10. c. 10.

Cant. 4. v. 9.

Rom. 8. 0. c. 10.

Pf. 113. v. 205.

2. Reg. 17. 1020. 19. v. 54.

Erod. 26. 31. 35. Et contra mensã cã delatibã.

Ibi.

2. 170. c. 2. v. 23.

nos: como los Phariseos, dize San Juan, que dizen, y confiesan la Fe de Christo. Pero Christo no dize, que cree à su fe. Entra aqui aora como admirado San Agustin, y dize: *Mirares: Credunt homines Christum, & Christus non se credit eis.* Pregunto, dize el Santo. Si los hombres creen la Fe de Christo: porque Christo no cree la fe de los hombres? Y responde el Abad Guarico: *Si de mysterio fidei interrogas, omnes fere invenies Christianissimos: si conscientias, & opera discutias, paucos vere Christianos.* Creen dize, todos los Christianos en la Fe de Christo, pues no ay hombre, que no diga, que morirà dando su sangre por ella. No cree Christo la fe de algunos malos Christianos, pues cometiendo con tanta facilidad vn pecado moral, muestran claramente con la obra, que no lo son: Dize, pues, bien San Juan: *Christus non se credebatur eis.* Que Christo no cree la fe de algunos malos Christianos; y con razon: que ser en el nombre Catolico, y en los hechos, aun peor, que vn Gentil, es materia, que à los Santos todos, y aun al mismo Dios

puede causar admiracion: *Miratus est Iesus.* Admirase alli Jesus, y tambien se admira aqui: admirase alli de la mucha fe de vn Gentil, y se puede admirar aqui de la poca de vn Christiano: admirase alli de ver, ay Gentiles, que obran como Christianos, y aca se puede admirar viendo, ay Christianos, que obran como si fueran Paganos: y aun por ello nos dixo San Juan: *Nomen habes, quod vivas. & mortuus es. Nomen quidem Christiani, sed vita Pagani est.* Mereamos por lo de Dios, como en espejo en el Centurion: *Homo sum. Sapiens & timoratus. Homo sum obedientia alterius. Homo, ante. Baltosac. Sanctus. Homo humilis. & charitate plenus. Homo primus in certamine. Homo dico huic, ante. & vobis. Alteri, veni, & veni; Ne quis minus te cavet. Homo predicator Gentium annuntius per amorem Domini, furentibus Iudaeis.* Y finalmente: *Homo sum. Homo plenus fide.* Esta conditio en este Capitan en sacar de casa el Idolo del pecado haciendo enmendado, con toda fidelidad à Dios. En su imitacion, està la gracia. Don de la gloria.

Tract. 11. in Ioan.

Scr. 4. de Epib

Rom. 20.

Gen. 28.

16.



V I E R N E S

D E E N E M I G O S.

*Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros. Matth. cap. 5.*



Y Christo Señor nuestro nos predica la ley del amor, y los Estadistas Phariseos, enseñan la ley del duelo: y siendo la ley que estos hombres enseñan tan difícil, y la que Christo predica, tan facil. Veo, que la de aquellos es seguida, y despreciada la de Christo. Que de ordinario los hombres siguen, aun en lo mas difícil, à otros hombres, y resisten, aun en lo mas facil à Dios.

128 A Samuel le dà voces Heli, y assiste prompto. *Eccce ego.* A la Esposa la llama el Divino Esposo, y todo son resistencias: *Expulsi me.* Heli, que llamava à Samuel, era hombre; el Esposo que voceava à la Esposa, era Dios. Y de ordinario. Si los hombres siguen, aun en lo mas difícil, à otros hombres, resisten aun en lo mas facil à Dios.

*Diliges amicum tuum.* Oyendo los Phariseos estas palabras del capitulo diez y nueve del Levitico, dize Lira, que sacaron esta consecuencia: *Aveamos de amar al amigo: luego aborrecer al enemigo? Diliges amicum tuum. Ipse vero arguunt: Ergo passimus odio prosequi inimicos.* Para dar salida estos hombres à la ley del duelo, vician la Escritura, y hombres de tan poca fidelidad à la misma Escritura, no deven de ser creidos.

1. Reg. 5. v. 4. Cant. 5. v. 2.

Levit. 19. v. 18. Lira hic.

129 *Propheta tui viderunt tibi, falsa: Non aperiebant iniquitatem tuam.* Donde trasladó la letra Tigurina. *Non tradidit eam facilliter.* Y es dezir. No se ha de dar credito à lo que enseñan los Phariseos, porque traducen con poca fidelidad lo que està escrito, y hombres, que por dar salida à la ley del duelo, así vician la Escritura, no deven de ser creidos.

*Ego autem dico.* Basta, que yo lo diga, dize Christo. Amad al proximo, que las armas del amor, son las mas poderosas para rendir enemigos.

130 De ciertos enemigos, que Jacob conquistó con sus hijos, dize el capitulo 48. del Genesis, que los rindió con el arco en la mano: *Tuli in arcu meo,* y es que en el arco, està el amor, y si los Phariseos tienen armas para persuadir entre los enemistados la vengança; las del amor, son sin comparacion mas poderosas, para rendir enemigos.

*Ego dico.* Yo lo mando. Y perseverando el vengativo, à vista del mandato de Dios en su vengança hasta los insensibles le averguençan.

131 *Fiat lux, & facta est lux.* Al Sol le mandó Dios, que entrasse en las doze casas del Zodiaco, y entra en la casa, ò signo de Escorpion, que es su enemigo: Si entra; que se lo ha mandado Dios: *Lux fiat: Fiat lux.* El Sol es vn insensible. Y perseverando el vengativo, à vista del

Thren. 2. v. 13. 14. Propheta tui viderunt tibi falsa: nec aperiebant iniquitatem tuam.

Genes. 48. 22.

Genes. 12. v. 3.

man-

mandato de Dios en su vengança : hasta los infensibles le averguençan.

*Benefacere his.* Que les bolvamos bien por mal, nos dize Christo. Si dexera mal, por bien, seria mas facil el cumplimiento de el precepto; que bien por mal, no se vsa, pero mal por bien, se acostumbra.

Rom. 12. 20. 132 *Si esurierit inimicus tuus: ciba illum.* Si tu enemigo airado te persigue, echale vn pedaço de pan. Y es, dize Behierline, que el vengativo es de la condicion de el perro, que quando mas airado, echandole vn pedaço de pan se sosiega: y bolver bien por mal; es lo cierto, que aun hasta los mas emperrados enemigos basta para sossegar.

*Benefacete: Vt sitis filij patris vestri.* Avcis de hazer bien al que os persigue, para merecer los agrados de Dios. Que los agrados de Dios merece, quien se emplea en hazer bien al ofensor.

Gen. 32. 28. 133 *Det tibi Deus de rore Cali.* Las misericordias de Dios, se mereció aqui Jacob. *Manus autem manus Esau.* Y es, que tuvo mano para favorecer à su contrario Esau. Y se merece las atenciones de Dios, quien teniendo mano, la emplea en hazer bien al ofensor.

Isa. 6. v. 1. 134 *Seraphim stabant super illud.* A los Serafines vió Isaias sobre la cabeça de Dios. El Serafin ama, y sabe emplear en beneficio de el que ama su mismo amor. Y semejantes, son Serafines, à quienes en recompensa, parece se los pone sobre su cabeça el mismo Dios.

*Orate pro persequentibus vos.* Novarino dixo aqui, que la oracion, que Christo nos manda hazer por nuestros enemigos, ha de ser limpia, pues el mas minimo granito de arena de rancor, que quede, sera bastante para herir el coraçon de el mismo Dios.

Can. 4. v. 9. 135 *Vulnerasti cor meum in uno oculorum tuorum.* Ojosay, dize Dios, que son factas, que hieren mi coraçon. En los ojos dixo el mismo Novarino, està signficada la oracion, que se haze por el enemigo: *Qua instar oculi se habet.* Y si vna leve arenita, que en los ojos cayga, basta para inquietarlos, y perturbarlos: tan pura, y tan limpia ha de ser la oracion del que la haze por su enemigo, que la mas minima arenilla de rancor, que en ella quedasse, bastaria. *Vulnerasti cor meum,* para lastimar el coraçon de el mismo Dios.

Lib. de perf. iust. 136 A la serpiente comparò San Agustín à la oracion de el que la haze por su enemigo, y es de el caso la comparacion: que si la serpiente arroja el veneno, antes de llegar à la fuente; antes de llegar el verdadero Christiano, à la fuente de la oracion, à rogar por su enemigo, de tal suerte ha de arrojar de si el veneno de la vengança, que no le quede el mas minimo rencor.

Polistr. 137 Por esso de Apolonio Gentil refiere Polistrato, que jamás hizo oracion à sus Dioses, teniendo la espada delante: *Apollonius nunquam preces fudit gladium habens ante oculos.* Y el mismo Apolonio dió la razon diciendo: *Quia Djs*

*nihil placet, sine pace.* Gentil dicho, en vn hombre sin luz de fe, y aunque Gentil, nos enseñó à todos, no hemos de hazer oracion à Dios por nuestros enemigos, teniendo la espada delante; y la razon: La misma de el Gentil: *Quia Deo nihil placet, sine pace.*

138 Y en conformidad de esto trae Novarino, que para hazer los Gentiles oracion à sus Dioses, iban con vn ramito de oliva en la boca; y otro en las manos: *Moris fuit supplicam, ut insuplicando ramum olea tenerent in ore, & in manibus.* Y dà la razon: *Vt intelligat qui Deum exorat, quod ante ipsum Deum, nec verbis, nec operibus, ody signa preferat. Preferat tamen in olea ramis, signa pacis, & concordie.* Mirren, dize este Autor; al enemigo se le puede ofender de dos maneras, ò con las palabras de la boca, ò con las obras de las manos. Vayan pues en la boca, y en las manos de el que haze oracion por su enemigo, estos ramitos de oliva: que si en la oliva, està la paz, de tal suerte ha de orar à Dios por su enemigo el vengativo, que ni en manos, ni en boca, esto es, ni en obras, ni en palabras, se le ha de reconocer, el mas minimo relabio de ira, contra el que fue su ofensor.

*Vt sitis filij patris vestri.* Hijos de Dios concluye S. Matheo, dize, q̄ haze el perdon de los enemigos. Y dize bien, pues no parece, que puede ser menos, que hijo de Dios, quien perdona, a quien le tiene ofendido.

139 *Hominem iuxta cor meum.* Otra letra: *Filius cordis mei.* Hijo de el coraçon de Dios, dize que es David: perdonó à su enemigo Saúl: y no parece puede ser menos, que hijo de Dios, quien perdona à quien le tiene ofendido.

140 *Pone me, ut signaculum super cor tuum.* Otros leen: *Fac me filium cordis tui.* Hija de el coraçon de Dios, dize que es la Espoça. Pero porque? *Pone me ut signaculum.* Por la misma señal, que le puso Dios en su coraçon, dixo Picrio Valeriano. Y que señal era esta? La que aludia à la que llevaba en el anillo de el dedo anular dixo Caton, que en sentir de este mismo Autor era: *Amicus vnus: Inimicus nullus.* El amigo vno; el enemigo ninguno: y claro està, que si la Espoça se señala en el amor de el enemigo, avia de ser en recompensa, hija de el coraçon de el mismo Dios.

141 *Vnica est columba mea.* Tertuliano: *Vnica est filia mea.* Hija de Dios se viene à hazer aqui la Paloma. Y con razon dize Cartagena: *Columba iniuria illata omnino obliviscitur.* Que la Paloma, perdona con facilidad las injurias: y semejantes Palomas, no ay que estrañar blasfemon ser, no como quier hijas, sino hijas de el coraçon de el mismo Dios.

Hijos de Dios haze el perdon de el enemigo, pero tambien hijos de Maria. Pues el hijo de el Padre, lo ha de ser tambien de la Madre. Asistiranos su sombra, si le pedimos su gracia: Esta nos valga. *Ave Maria.*

Elect. Sacr. Job. 451. n. 570.

Aper. 12. v. 1.

Can. 12.

Canon.

Can. 6. v. 1.

Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros. S. Matth. cap. 5.

**N** cinco razones fundan los Estadistas la ley de el duelo. En el exemplo de sus antepassados. En ser punto de nobleza, segun ellos dizen. Punto de valentia. Punto de honra. Y finalmente en ser ley puelta en costumbre. Mi intento en este Sermon ha de ser provarles à los verdaderos Christianos, no estàn obligados à esta infame ley, por las mismas cinco razones, especificadas en contrario. La primera, por el exemplo, no de los Phariseos, sino de nuestros antepassados, puesto en Christo, y en los Santos, puesto asimismo, en los Gentiles, en el fuego, en el agua, y en todos los demás Elementos. Assegurando, que el verdadero punto de nobleza, valentia, honra, y costumbre, se halla, y se ha de hallar, en el perdon de el contrario. Vamos à la primera.

§. I.

**D**istum ab antiquis. Alberto Magno: Distum à Maioribus, & Magistris. Dizen en primer lugar, que estàn obligados à la ley de el duelo, por el exemplo de sus Antepassados, los Principes, y Mayores de su Pueblo. Yo les predico à los verdaderos Christianos, diziendoles, no estàn obligados à esta ley, por el exemplo de nuestros Mayores, y Antepassados: y siendo Christo Señor, el Mayor de los Mayores, pongen en su Magestad el primer exemplo.

EXEMPLO DEL PERDON DE EL ENEMIGO EN CHRISTO.

**V**idete manus meas, & pedes meos. Dizeles Christo resuscitado à sus Discipulos. Mirad las heridas de mis manos, y de mis pies. No les dize, que le miren à la cara, ni à la frente, sino à las heridas de las manos, y de los pies; pero porque à las heridas de las manos, y de los pies? San Pedro Chrisologo: Dei insensia, & inimicorum titulos. Las heridas de las manos, y pies de Christo eran dize, las armas de su Nobleza: pues se las dió el Padre, por la hazaña, y titulo de aver perdonado, y muerto por sus enemigos: Et inimicorum titulos. Pues nobatava para esto, el aver perdonado à sus enemigos en la Cruz? Claro està, que si. Pero no obstante, tambien ha de morir: que si estas llagas de pies, y manos, son las armas de su Nobleza, adquiridas por la liberalidad para con sus contrarios: Et inimicorum titulos. La mayor Nobleza de Christo, no parece se quiso limitar, à solo ei perdonar, si por el exemplo comun, à perdonar y morir, por sus mayotes enemigos.

**D**ota est corona, & exivit vincens, ut vinceret. De Christo mi Rey habla à la letra este texto. Una corona nos propone San Juan, que tiene su Magestad en la cabeza, pero con adver-

tencia, que en el capitulo quinto de los Cantares, tambien se nos advierte, tiene à si mismo Christo Señor, vna palma en la misma cabeza. Come capitis eius sicut elave palmatum. Pero porque Christo Señor ha de tener, à vn mismo tiempo, corona, y palma en la cabeza? Lo dixo San Juan en su Apocalipñ. Porque en ella, se vnen y se hermanan à vn mismo tiempo, la nieve con la lana: Capitis capitis eius, erant candidi, tanquam lana alba, & tanquam nix. Y que haze esto para el caso? Mucho. Que la lana, y la nieve, son contrarios. La lana caliente, y la nieve fria. pero con advertencia, que aunque contrarios entre si, en la cabeza de Christo se hermanan: y opuestos, que entre si se hermanan: si se movian en su modo, corona, y palma à la cabeza de Christo, han de servir à pelear de los dueñitas. al vengativo, de exemplo.

**Z**elus domus tue comedit me. Una multitud de tratantes, y contratantes, halla Christo Señor en el Templo. Y dixo aqui Lina. Que zeloso este Soberano Señor, para castigar à los descomedidos, se quitó su Magestad en un dox, que llevaba, y de el, dize, que formo el látigo para castigarlos: Cingulo que cingebatur, funiculum, & flagellum formavit. Pero porque Christo Señor, se ha de quitar el cingulo, quando se ve obligado à castigar. Venlo aqui claro. En Roma antiguamente el traer un hombre puesto el cñidor, era señal de vengança, de enemistad, y por esto à estos tales llamavan: Milites precinctori. Y Alexandro ab Alexandro, dize, que por esto los Soldados antiguos dedicavan este cñidor al Dios Marte: Marti consecrabatur. Que es el Dios de las discordias, y de las batallas. Y de este mismo vsava el Consul Romano, quando salia à pelear: Cingulo utebatur Consul Romanus bellum inducturus, dixo Behierling. De manera, que el cñidor puesto, es simbolo de rencor, y de vengança? Si. Quitelele pues Christo Señor, quando castiga à estos hombre: que si el cñidor, es indicio de la vengança, no se ha de dezir, que quando Christo se ve obligado à castigar, lo llega à executar, con la mas minima señal de vengativo.

**B**eniamin lupus rapax, mane comedit predam, & vespere dividit spoia. El Doctissimo Haya sobre el capitulo 47. de el Genesis trae aqui, que por este Benjamin con la significacion de lobo, que por la mañana come la presa, y à la tarde la divide, se puede entender à lo espiritual Dios nuestro Señor, que por la mañana, estos es, en vida, come la presa, esto es, reserva las obras buenas, y sacrificios, que en el altar de la continua mortificacion le ofrecemos; y à la tarde, esto es, à la hora de la muerte, las divide, y reparte, dandole à cada vno segun sus meritos: Absumens hostias in hac vita oblatas, ut vespertino tempore, nempe in hora mortis, à Deo nobis respondeant refer-

De Ap. Ioa. Ter. Ser. inii

26. 22

Apoc. c. i

S. Iuan. c. 2 v. 17.

Ibi.

Verbo Cingul.

Genes. 49. v. 27.

reservata. Esto supuesto, que à Christo se podemos llamar Benjamin, con la calidad de lobo. Pregunto. Porque Christo ha de ser Benjamin con calidades de lobo? Notenlo. Dize Plinio, que el lobo en sus entrañas lleva como impresa la sombra de vn cavallo: *In visceribus lupi iuxta epur, aequi umbra apparet.* El cavallo es el mayor enemigo, que tiene el lobo: lo que se imprime en las entrañas, es lo que mas se ama, sea pues Christo Benjamin con calidades de lobo: que si el lobo, à su mayor enemigo el cavallo, lo lleva impresso en sus entrañas; llegó Christo Señor, lobo Divino à lo espiritual, à amar tanto à sus enemigos, en el cavallo significados, que para el exemplo comun, aun quando mas le aborrecian, se los llegó à poner, como impressos, en lo mas intimo de sus entrañas. Duelistas. Cuydado en el exemplo de Christo.

aventajava en luzes, à las luzes de el mismo Sol: *Solis visis rotam.* Pero porque à esta estrellase le ha de dar el ser astro de tan soberanos luzimientos? San Juan Chrysostomo, y San Bernardo: *Viderant stellam habentem in se, quasi parvuli formam, & supra se similitudinem Crucis* Y concluye San Bernardo: *Christus in Cruce Christus diligens peccatores est.* Ven ai aora, porque esta estrella luze tanto: porque en ella, se descubre vn Christo crucificado; enseñando desde la misma Cruz, el perdon de el enemigo. Y à vista de tan exemplar enseñanza, estava claro, se avian de descubrir en esta estrella, tan soberanos los Juzimientos de Christo, que aventajassen de el Sol, aun los luzimientos mas remontados, y claros.

S. Joan. Chrysost. Thom. p. 4. 36. S. Bern. de Pal. Dñi.

De Lapo. Ap. N. Ioan à S. Yeresia Sermon. de anim.

Pf. 21. r. 22.

Ibi.

146 *Salva me ex ore leonis, & à cornibus unicornis humilitatem meam.* Genebrardo sobre este texto dize así: *Salva me, à cornibus unicornis. Id est: A Cruce.* Que fue decir Christo, à su Santísimo Padre. Mirad, Señor, por mi humildad, que puede peligrar en algun modo, quando me veo en la Cruz. Pregunto. Avia en aquel tiempo cosa mas abatida, y despreciada, que la Cruz? No por cierto. Pregunto mas. Acaso en el patibulo de la Cruz, pudo peligrar de soberbia la humildad de Christo? Tampoco. Como, pues, le pide à su Padre, que mire por su humildad, no sea que peligre de altiva en el madero de la Cruz? A Fides. Que pidió allí el perdon de sus enemigos: *Ignosce illis.* Y aunque en Christo, no caben semejantes accidentes; pienso, que si fuera capaz de ellos, se desvaneceria en alguna manera la humildad de Christo, à vista de la grande Gloria, que le llegó à acarrear en la Cruz, el perdon de el enemigo. Aun mas ponderado esto mismo.

S. Joan. c. 1

Hom. 11. ap. 5yl. tom. 1. in Evāg. c. 1. Mat. 42.

Tract. 119. à Ioan.

147 *Et vidimus Gloriam eius.* Y aqui aora San Juan Chrysostomo: *Cum affixus sit Cruci, & alapis casus, hoc Ioannes Gloriam appellavit.* Por Gloria dize, que tuvo Christo el padecer en la Cruz. Pero, que gloria fue esta? Elto ya lo dixo Isaias en su capitulo 42. *Gloriam meam, alteri non dabo.* Su mayor Gloria. Pregunto aora. Porque Christo ha de tener por su mayor Gloria, la Gloria de la Cruz? San Agustín: *Lignum illud, ubi fixa fuerant membra morientis, etiam Cathedra fuit Magistri docentis.* Porque de la Cruz, como Cathedra Divina, leia vna lición. Y que lición leia? El mismo San Agustín: *Conclusit materiam de dilectione inimicorum, dicens. Pater ignosce illis.* La de el perdon de el enemigo. Diga, pues, su Magestad, que tenia su mayor Gloria en la Cruz: *Gloriam meam alteri non dabo.* Que si desde ai lee, la materia, de dilectione inimicorum. Se saca con claridad, tuvo su Magestad en esta vida, por vna de sus mayores Glorias, la Gloria del perdon del enemigo.

Matth. 27. v. 2.

148 *Vidimus stellam eius.* De esta estrella de los Reyes dixo nuestra Madre la Iglesia, que

149 *Iesus Nazarenus Rex Iudeorum.* Vn titulo mandò poner Pilato en la Cruz de Christo, en que en lengua Hebrea, Griega, y Latina, estava escrito: *Iesus Nazareno Rex de los Iudios.* Dixo aora aqui Cayetano sobre este lugar, que la palabra de nuestra vulgata *Rex*, en Hebreo, corresponde à aquella otra, que dize, *Malcus.* Pregunto aora. Malco no fue, el que dando la bofetada à Christo, se publicó su enemigo? Es verdad. Porque, pues, Christo se ha de poner por corona de su cabeça à su enemigo? Por esso mismo, que es su enemigo. Que Christo era su Principe, y era exemplar; y la mayor grandeza de vn exemplar Principe, se llega à descubrir, en saber coronarse de el desmán, y oprobrio mayor de su enemigo.

S. Joan. c. 19. v. 12.

150 *Lancea latius eius aperuit.* Vn enemigo, con el bote de vna lanza abrió puerta, para registrar el coraçon del mismo Christo. Y dixo aqui San Agustín, que en el estavan escritas todas las Naciones del mundo: *In corde Christi erant omnes Nationes.* Tambien estava allí, su enemiga la Nacio Hebrea: tambien estava. Otro texto: *Coronans de spinis.* Sobre elle texto dixo el Abalense, que las espinas de la corona de Christo fueron setenta y dos, en quienes así mismo citaa todas las lenguas, y todas las Naciones del mundo, y tambien la Hebrea su enemiga? Tambien: *Omnes.* Pregunto aora. Si yà Christo Señor, tenia su enemiga la Nacion Hebrea, en su coraçon; porque tambien se le ha de poner por corona sobre su misma cabeça? Es facil la respuelta, dize San Bernardo. El coraçon, dize el Santo, es el lugar del amor; la cabeça es el lugar del dolor; y aunque en alguna manera le duela al mismo Christo; blasona llevar por corona sobre su Divina Cabeça, al mismo numero enemigo, que yà llevaba en el coraçon.

S. Joan. c. 19. v. 34.

Hic Math. 27. v. 19. Abalhic.

151 *Iesus Nazarenus Rex Iudeorum.* Poné à Christo en la Cruz, y vn titulo le acredita Principe. Pero porque Principe? *Et cum gustasset noluit bibere.* Porque aviendole dado vn vino mezclado, no le quiso beber. No parece bastante esta razon para el caso. Pero si lo es, responde con agudeza Ruperto: *Sanguis peccatorum.* Miren, dize este Autor. La sangre, que de la

Matth 27. v. 34.

Io Matth 27.

cabeça de Christo caia, herida con las espinas, crá dize, la sangre de sus enemigos, que con sus pecados derramaron. Aora. Baxando aquella sangre a Christo por la frente abaxo, y entrando le por la boca, avia de parecer al malicioso, que su Magestad mezclada con aquel vino mirrado bevia la sangre de sus enemigos. Y no avia de parecer esto bien, dize Dios. Pues, que remedio? *Noluit bibere.* Que no la beva. Y está bien discurrendo, para que así se entienda, que si los Phariseos enseñan a los Christianos, que están obligados a la ley de el duelo, por el exemplo en sus Mayores: *Dictum à Maioribus.* Queda aqui averiguado, no están obligados a esta ley, en primer lugar: *Dictum à Maioribus.* Por el singularísimo exemplo de Christo Señor; que en todos, es absolutamente el mayor de los Mayores. Veámos lo aora: *Dictum ab Antiquis.* En el exemplo de nuestros Antepassados, los Santos.

### EXEMPLO DE EL PERDON DE EL ENEMIGO, en los Santos.

152 **P**errum, & Iacobum, & Ioannem.

Nicetas dixo, que Pedro, y Diego se amaban mucho, siendo entre sí grandes amigos: *Mutuo diligebantur.* Pregunto. Como se interpreta Pedro? Piedra. Y Diego? Rayo. Pregunto mas. En la naturaleza, ay cosa mas opuesta, que el rayo con la piedra? No la ay. Pues si segun la interpretacion de sus nombres, son contrarios, como entre sí se aman tanto? Porque eran Santos; y los Santos, aunque tal vez opuestos en las condiciones, y naturales, se saben disimular. Dandose de esta suerte, por exemplar del que perdona al vengativo. A mas que los Santos todos, son lumbreras grandes de la Iglesia; y ya es proprio de lumbreras grandes, no darse por ofendidos, por mas, que se les agravie.

153 **Q**uoniam video Caelos tuos, Lunam, & Stellam, qua tu fundasti. A la Luna, y las Estrellas pone David en el Cielo, olvidandose de el Sol. Pero esto en alguna manera, parece que es agraviar al Sol. Así lo parece. Y se dió por agraviado? No. Que el Sol es lumbrera grande: *Luminare mains.* Y lumbreras grandes, no se dan por ofendidas, por mas, que se les agravie.

154 **F**ormavit Deus hominem de limo terra, & factus est in animam. Primero se haze aqui mencion del cuerpo de Adán, que de el alma. Pregunto: Acafo el alma de Adán se dió aqui por agraviada, viendose menos honrada, que su cuerpo? No Fieles. Que la alma de Adán era muy santa, y tenia muy alto credito; y credits grandes en almas santas, no se dan por ofendidas, por mas, que se les agravie.

155 En el mismo escollo de la honestidad, halló seguro su mayor credito Susana. Agraviaron a vnos descomedidos Ancianos. *Duo senes.* Pero acafo, se dió por agraviada Susana? No por cierto, antes hizo donayre del caso, dixo San

Iuan Christostomo: *Contemnebat, quod audiebat.* Pero si se ve ofendida, como no agraviada? El mismo texto lo dize. Porque sobre ser muger de grande honra, era muy santa. Y honras grandes en santidades acrisoladas, no se dan por agraviadas, por mas, que se les agravie. Esto es proprio de los Santos, así como tambien, el bolver bien por mal, donde hallaron vna de sus mayores conveniencias.

156 **T**u eris super domum meam. De los de la llave dorada hizo Pharaon a Joseph. *Gratiam pro contumelia persolvit.* Dixo San Ambrosio. Bolvió, bien por mal. En fin era santo, y los santos, en el bolver bien por mal, vincularon sus mayores conveniencias.

157 **P**rudentes, sicut serpentes. En todos los Santos, se halló la prudencia de la serpiente. Que tiene la serpiente? *E malo, bonum.* Dixo el Autor de el mundo simbolico. Que buelve, bien por mal; pues de la misma cabeça de la vivora; se forma la triaca, contra su mismo veneno: y saber formar de el veneno de la injuria, triaca contra el mismo veneno, esta fue la mayor prudencia de los Santos.

158 **V**ideo homines quasi Arbores. A los Arboles son comparados los Santos. Que tienen los Arboles? *Hederam sibi noxam, & fatalem sustentant.* Tienen los Arboles por su enemiga a la hiedra, y no obstante, la mantienen con sus brazos, conservandola verde, y fresca: y mantener con beneficios, a las fatales hiedras de los mas mortales enemigos, esta fue en los Arboles espirituales de los Santos, vna de sus mayores excelencias.

159 **R**eliqua autem sermonum Abia scripta sunt diligentissime in libro Ado Propheta. Mencion haze aqui el Espiritu Santo de el Propheta Ado. Pregunto. Quien fue este Propheta Ado? El Abulense responde, y dize: *Tempore Abia; non fuit alius Propheta famosus, quam Propheta Ado.* Dize, que entre los Santos de el tiempo de Abia, no hubo otro de mas alta perfeccion, que el Propheta Ado. Pero porque este Propheta ha de ser tan sin segundo, en perfeccion? Referire aqui lo que refiere Piciniello. Dize este Autor, que Ieroboan aborrecia como a su mortal enemigo al Propheta Ado. Y que levantando vn dia la mano para dar vna bofetada al Santo Propheta, repentinamente permitió Dios, se le secasse la mano: Hizo oracion a Dios el Propheta Ado, suplicando a su Magestad le bolviessse la mano, a aquel su mortal enemigo, y por la oracion de el Propheta, se la bolvió milagrosamente el Señor. Las palabras de el Autor: *Sacrilega Ieroboam manus, qua contra Prophetam Ado extenta obriguerat, mox suis precibus, pristino vigori restituit.* Que bien por mal, buelve aqui el Propheta Ado a su enemigo? Si. Diga pues justamente el Abulense: *Non fuit alius Propheta famosus tempore Abia, quam Propheta Ado.* Sin semejante se llama, y con razon: que si buelve bien, por mal; esta tan especial prerrogativa,

Ibi.

Ecclesiasticus 12.

Gen. 41. v. 60.

Marth. 10. v. 16

Picinel:

Marci. 8. v. 24. Mundo simb.

2. Paral. 13. 22.

Ibi.

Folio 205 num. 523.

Matt. 17. v. 1.

Hic.

Ps. 8. v. 4.

Genes. 2.

Dani. 13.

tiva, llega à hazer à los Santos sin semejantes en perfeccion.

Eccles. c.  
12.

160 *Florēbit Amygdalus.* Entre todos los Arboles, el Almendro es el que se lleva los cariños de Dios. Pero porque mas el Almendro, que los otros? Dizen los naturales, que si al Almendro le fixa vn hombre vn clavo en el coraçon, lo amargo, lo buelve dulce en favor de el mismo, que le clavò el coraçon. De manera, que el Almendro buelve bien por mal, quando le clavan el coraçon? Si. Llevese pues entre todos los Arboles los cariños de Dios: que si buelve bien por mal, esta tan exemplar prerrogativa, le ha de hazer entre todos el mas amado de Dios. Almendros floridos fueron, vn San Juan Bautista, vn San Pedro, vn David; y que hizieron estos? Lo que el Almendro: Bolver lo amargo dulce, quando sus enemigos con el clavo de vna injuria, les clavavan el coraçon: *Dicitum à Maioribus.* Vimos el exemplo de nuestros Antepassados los Santos, y para mayor confusion de los duelistas, los hemos de ver agora, en los Gentiles, y en los Elementos todos.

EXEMPLO DE EL PERDON DE EL ENEMIGO EN LOS GENTILES.

Genes. 31  
v. 24.

161 **E**N busca de Jacob và Labàn, que imagina le ha hurtado, no se que idolillos, en quienes tenia puesta su aficion. Mandale Dios, que no se vengue: *Cave, ne quidquam aspere loquaris contra Iacob.* Dale alcance en el monte Galaad, y con rendimiento le respeta. O y como Dios sabe para nuestra enseñanza, sacar de la noche luzes, y de las sombras claridades. Dime, ò Labàn; quien eres? Yo soy responde, vn Gentil. Dime mas. No te reconoces agraviado de Jacob? Es verdad; muy ofendido me tiene; quien pues te puede ir à la mano; vengate del, pues que le tienes delante. No hayè yo tal, dize Labàn. Y porque? Porque me hà mandado Dios, que no me vengue: *Cave, ne quidquam durius loquaris contra Iacob.* Y à vista de el mandato de Dios, quiero que entienda el mundo, que yo que soy vn Gentil, perdono, dandome de esta fuerte, por exemplar de el que perdona, al vengativo. Profigo, cumpliendo lo que he ofrecido. Y pues hemos visto lo que hazen los Gentiles, para confusion de los mismos duelistas, veamos brevemente el exemplo de el perdon, que nos dan los Elementos insensibles.

EXEMPLO DE EL PERDON DE EL ENEMIGO EN LOS ELEMENTOS.

AGUA.

4 Reg. 1.  
v. 8.

Percussit  
aqua, q̄  
divise sūt

162 **P**ercussit aquas Iordanis, & divise sunt. Vn golpe, dize, que diò Elias à las aguas, y las dividiò. Fuerte golpe. Porque golpe, que llega à partir por medio, no parece, que puede ser mayor. Y dize el texto: *Et tran-*

*serunt ambo per siccum.* Que las aguas olvidadas de su natural inclinacion, se retiraron, dando passo franco à Elias. O Jordan, y como nos llegas à servir aqui de exemplo. Dime: Si tan agraviado te tiene el Grande Elias, que de el primer golpe, te llegò à partir por medio; como no te vengas del, dexandole sumergido entre tus ondas? *Præceptum posuit.* No véys, dize, que me ha puesto Dios vn precepto; y à vista de el mandato de Dios, passe Elias por mis cauces, que aunque me tiene ofendido, yo le perdono; dandome de esta fuerte, aunque insensible por exemplar del que perdona, al vengativo. Duellista vengativo: *Elementa te docent; Philosophiam discite.*

Zerda in  
Iudit. to.  
1. P. 554.

F V E G O.

163. **M**urmuravit autē omnis multitudo filiorum Israel contra Aaron.

Num. 16.  
v. 41.

Resuelve Dios castigar con vivo fuego à los que agraviaron à Aaron. Ponese el mismo Aaron en medio de el fuego, y no le quema. Pregunto: Como aqui el fuego refrenando su natural inclinacion, así respeta à Aaron? El mismo texto lo dize: *Inter mortuos, & vivos, pro Populo deprecatus est.* Dize, que puesto en medio de las llamas, rogò à Dios por los mismos, que le avian ofendido. De manera, que terciando con Dios, perdona Aaron à sus enemigos? Si. No le queme pues à el el fuego, refrene aqui su natural inclinacion: que si Aaron perdona à sus adversarios: el fuego ha de perdonar à Aaron, venietando respetoso, aunque insensible, à quien se encinera en el perdon. Aun mas claro para el assumpto.

Verf. 48.

164 *Et pedes eius tanquā columna ignis. Et posuit pedem suum dextrum super mare.* A vn Angel he visto, dize San Juan, que teniendo dos pies, à manera de columnas de fuego, el vno le puso sobre el agua de el Mar. Muy hermanado hallo aqui al fuego con el agua. Pregunto. El fuego, y el agua, no son dos declarados enemigos? Es verdad. Como pues aqui les vemos tan hermanados, siendo entre sí tan contrarios? Porque aquel Angel, que estava de por medio, entre el fuego, y el agua, era Dios: Y si Dios està de por medio, aun los mas contrarios entre sí, se hermanan; dandose de esta fuerte, aunque insensibles, por exemplar del que perdona al vengativo.

Apo. 10.  
v. 2.

T I E R R A.

165 **T**erra tremuit. Muere Christo, y tiembla la tierra. O Elemento el mas constante en la quietud; porque te turbas, y como temeroso, te retiras? Grandemente San Pedro Chrisologo: *Ne videret, aufugit.* Este retirarse la tierra en la muerte de Christo, fue en alguna manera, como querer dexar de ser: Pero porque ha de pretender esto la tierra? Y à lo ha dicho el Santo: *Ne videret.* Porque veia morir à Christo en manos de sus enemigos. Y fue tan grande

Math 27  
v. 52.  
Terra mota est  
1bi.

grande el deseo de vengança , digamoslo assi, que por el exemplo comun, quiso, en algun modo dexar de ser antes , que mostrarse vengativa. Duelista : *Terra te docet. Philosophiam discet.* Abracemoslos aora à todos juntos los Elementos, en el quarto.

## A Y R E.

Tren. 4.º 166 **C**andidiores nive. Yaqui aora San Geronymo : *Candidiores vita cœlestis.* En la nieve, dize, que està significada la Gloria. Pero porque la nieve se nos ha de dar por simbolo de la Gloria? Notenlo. La nieve, dize el Filosofo, es vn mixto compuesto de todos quatro Elementos : Ayre, Tierra, Fuego, y Agua. Estos Elementos entre si son contrarios, pues no parece los puede aver mayores, que el Fuego, y el Agua; pero todos juntos en la nieve, se hermanan. Y opuestos, que entre si se hermanan, sean simbolo à la Gloria, y al vengativo de exemplo: *Dictum Antiquis.* En el exemplo de sus Antepassados fundan los Pharisicos en este primer punto la ley del duelo. Pero lo contrario, nos enseñan à los verdaderos Christianos, en este mismo primer punto, el exemplo de Christo, y el exemplo de los Santos. Passemos al segundo.

## §. II.

**D**ictum Antiquis. El mismo Alberto Magno: *Dictum à Phariseis.* Esto es: *A Principibus Phariseorum.* Obligados dizen que están à salir al desafío; por ser punto de nobleza, fundada en la práctica de los mas Nobles, y Principes de Israel, que assi lo enseñan. Donde zairiendoles, les dize Claudio Guillando : *Pestilentissimum humana rationis commentum.* Pestilentissima enseñanza, y contra toda razon fundada, dezir, que por ser punto de Nobleza, estoy obligado à la vengança? *Pestilentissimum commentum.* Para no incurrir pues en este error Pharisico, entra la ley de el amor en Christo, enseñandonos lo contrario, y diziendonos.

**HALLAN SU MAÏOR NOBLEZA LOS**  
hombres, en el perdon de sus  
contrarios.

i. Reg. 17.º 167 **C**on las armas de Saul pretenden salga David à pelear con el Gigante, y dize : *Non possum incedere.* Yo con estas armas no salgo à lidiar con esse monstruo. Pero si sale con las armas Pastoriles, honda, y piedra, porque no con las armas de Saul? Porque yo, dize David, voy à vengar el agravio, que hizo Goliath à Israel. Las armas Pastoriles, son de baxa esfera, las de Saul, eran nobles, y si por algun especial misterio, se vengaron armas Pastoriles, algun dia, armas nobles, no se vengan, por no desluzir blâfones.

168 *Ira in sinu stulti requiescit.* Dize el Eccl. 7.º 10. Escels. 7.º 10. Icaastico, que la vengança haze su asiento en el coraçon de vn necio. Diga, que haze su asiento en el coraçon de vn hombre cuerdo. No ha de dezir fino en el de vn necio: que la vengança de la injuria, dedize de hombre de sangre, y solo se halla entre necios.

169 Hablando el Espiritu Santo en el capitulo 31. de los Proverbios, con los hombres de generosa sangre dize: *Nobilis in portis vir eius.* Que esta nobleza la consiguieron à las puertas de sus casas. Pero à las puertas de sus casas? Si, dize Pinto Ramirez. Que antiguamente era, dize, costumbre entre los Hebreos, el tener los tribunales à las puertas de sus casas, donde se perdonavan las discordias, poniendo paz entre los enemistados: *Gratificari studebant inimicos.* Que assi lo haz en estos Juezes? Si. Dêles pues el titulo de Nobles, à las puertas de sus casas: *Nobilis in portis.* Que si à estas mismas puertas, perdonan los agravios: siempre estoy, en que al perdon de el agravio, se ha de seguir la mayor nobleza en los hombres.

170 *Cur quaris nomen meum, quod est inefabile.* No te canfes, en querer averiguar la grandeza de mi nombre, le dixo à Jacob el Angel. Bastete el saber, que soy Noble. Pero Angel, y Noble? Si. Que despues de aver tenido cierta lucha con su contrario, le perdonò, llenandole de bendiciones: y no parece puede ser menos, que Angel, y Angel Noble, quien agraviado de su enemigo, no solo le perdona, sino que le llena de bendiciones.

171 *Recumbentibus undecim Discipulis apparuit illis Iesus, & exprobativit incredulitatem eorum; quia his qui viderant eum resurrexisse non crediderunt.* Es digno de advertencia, que apareciendoseles Christo Señor à sus Discipulos resuscitado, no les reprehende la ingratitud, de averle desamparado en el huerto, si solo les reprehende, el no aver creído su resurreccion: y avia de ser assi, dize el Docto Sylveira, que en el huerto se hal'ava Christo en trage humilde; acà, se veia glorioso, y resuscitado: Y Christo Señor, no venga quando nobilissimo Emperador, agravios, que se le hizieron, quando vestido de barro.

172 Porello sin duda, aviendo elevado à la filla del Imperio à Adriano: temiendole vn enemigo suyo, le embiò à dezir, no temiesse: que no vengava el Emperador, las injurias, que se hizieron à Adriano. Theatr. vit. hum.

173 *Nunc scio vere quod regnaturus sis.* Vengar se pudo David en la cueva, de Saul; y no lo hizo Pero no es mucho: que David, era hombre de sangre. Mas: David amava à Jonatás, que es Dios: y dedize de sangre noble, amar à Dios, y el vengar se. i. Reg. 24.º 21.

174 *Bellum fuit inter Roboam, & Ieroboam.* A desafío parece huelen estas palabras de el terçero de los Reyes, entre Roboam, y Jeroboam; pero celsò entre los dos misteriosamente la con- i. Reg. 15.º 6. tica-

tienda: que les mandò Dios, que no peleassen: *Hæc dixit Dominus, non bellabitis.* Y à vista del mandato de Dios, aun los mas Nobles, desistien de sus empeños; teniendo à menos el vengarse.

Joan. 1. v. 175 *In propria venit.* A perdonar la ofensa de nuestros primeros Padres vino el Hijo de Dios al mundo, es que se viò ofendido, dixo Hugo Cardenal. *Ideo incarnatus fuit filius; quia à primo homine offensus.* Pero si Christo se viò ofendido, como viene à perdonar la ofensa? Por esso mismo, que se viò ofendido; que Christo, es Noble por naturaleza; y solo parece puede ser proprio de naturales Nobles, ofrecer por agravios beneficios, y por iniurias blasfones.

Apoc. 1. v. 21. 176 *Pedes eius tamquam columna ignis. Et posuit pedem suum dextrum super mare, sinistrum autem super terram.* De fuego eran los dos pies de el Angel de el Apocalipsis, con advertencia, que el vino lo tenia en el agua de el mar, y el otro sobre la tierra. A entrambos à dos Elementos, Ayre, y Tierra, abraça el Angel, con sus dos columnas de fuego? Pregunto. El Fuego no es amigo de la Tierra, y contrario de el Agua? Es verdad. Como, pues, à vn mismo tiempo esse Angel de fuego, à entrambos juntos abraça? Es que el Angel, era Noble; y abraçar à vn mismo tiempo, à amigos, y enemigos, solo parece puede ser proprio de Nobles, hechos à la condicion de los Angeles.

*Dictum ab Antiquis. Dictum à Nobilioribus.* Por hombres de sangre Noble, y limpia tienen los Phariseos, à los que enseñan la vengança. Mintieron los Phariseos, en llamar hombres de sangre limpia al vengativo, y dixeran mejor, si dixeran, que no es posible sean hombres de sangre limpia los tales, si hombres de sangre mestiza.

Gene. 4. v. 10. 177 *Clamat de terra.* Texto comun, pero de la ocasion. No era la sangre de las venas de Abel, la que pidia vengança, sino la que estava en tierra: y es que la sangre de las venas de Abel, era limpia; la de la tierra, por averse ya mezclado con la misma tierra, era sangre mestiza: y si el perdonar el agravio, es proprio de sangre limpia, el desseo de vengança, solo parece puede hallarse, entre la sangre mestiza: *Dictum à Nobilioribus.* Pesadumbre me causa el oir à los Phariseos llamar Nobles à los que piden vengança: Y en mi juicio, mas es de brutos, que de Nobles, el infernal abuso de este vicio.

Gene. 25. v. 22. Ibi. 178 *Colidebantur in utero.* Y sobre este texto dixo San Pedro Chrisologo hablando de Rebeca: *Miratur Rebeca, horum duorum fratrum plus, quam brutalia bella.* De brutos tratò aqui esta madre à Iacob, y à Esau, aun teniendoles en sus entrañas. Pues no eran Nobles? Es verdad. Nobles eran. Pueff son Nobles, como les dà el titulo de Brutos? El mismo texto lo dize: *Colidebantur.* Dize, que los viò batallar, con encuentros de enemigos; Dize, pues bien Rebeca, brutos son, que no son Nobles; que si pendencian con encuentros de enemigos. En la realidad, mas

es de brutos, que de Nobles, el infernal abuso de este vicio.

179 En el capitulo 20. de el primero de los Reyes, se haze mencion de el Idameo Doeg. Y dize, que era vno de los mas allegados y validos de el Rey Saul: *Doeg Idumeus, qui erat primus, inter servos Saul. Potentissimus Pastorum.* La traslacion de los Setenta dize: *Doeg, pascebat mulas Saul.* De manera, que a'li parece da a entender el texto, que Doeg era Noble, pues lo llama de los mas allegados al Rey Y despues, dizen los 70. que apacentava las mulas de el Rey. Que hemos de dezir aqui, Señores! Hemos de dezir, q Doeg era Noble, ò hemos de dezir, que era Adulero? *Pascebat mulas.* Digamos esto vltimo, y con razon. Que Doeg fue vengativo, matador de 85. Sacerdotes, y perseguidor de David: y en la realidad, desdize de hombres Nobles la vengança, y solo parece puede ser propria de Mulateros, y mal nacidos pastores: *Dictum à Nobilioribus.* En punto de Nobleza fundaron en este segundo punto, la ley de el duelo los Phariseos, pero mintieron; pues como acabamos de ponderar, la verdadera Nobleza, nos enseña Christo Señor, se halla vinculada en el perdon de la ofensa. Vamos à otro.

§. III.

*Dictum ab Antiquis. Dictum à Potentioribus.* En punto de Valentia fundan en tercer lugar los Phariseos la ley de el duelo. No saben lo que se dizen; y para desvanecer este error, entra la ley de el amor en Christo. Enseñándonos:

*QUE LA MAIOR VALENTIA CONSISTE EN SABERSE VENCER VNO À SI MISMO, PERDONANDO AL ENEMIGO.*

180 *Pater ignosce illis: Deus meus respice in me.* Christo Señor en la Cruz primero pide por sus enemigos, y despues pide por si. Parece que avia de ser al revés, primero por si, y despues por sus enemigos. No ha de ser sino, primero por sus enemigos: *Ignosce illis.* Y despues por si. *Respice in me.* Que Christo en la Cruz, quiso hazer ostentacion de su mayor valentia, dixo San Hilario. Y en la realidad, nunca mas valiente, vn valiente, que quando venciendo se à si mismo, sabe rogar primero por sus enemigos, que por si.

181 *Qui dominatur animo suo, expugnator est urbium.* Dize Salomon en sus Proverbios, que la mayor valentia en el que trata de espiritu no consiste en triunfar de su mayor enemigo, sino en saberse vencer à si mismo. Y como se entienda esto? De esta manera. Refiere se en las historias de Alexandro, que no avia remedio de querer perdonar à vn grande enemigo, que tenia: lo que sabido por Aristotcles, entrò vn dia al Emperador, y le dixo: *Volo Domine, ut hodie sis victoriosus, ultra quam fuisti.* Quiero, ò Señor, que

1. Reg. 22. v. 9.

1. Reg. 21. v. 7.

Lucæ 23. v. 34.

Et Pl. 21. v. 2.

Ibi.

Proverb. 1. v. 32.

Histor. A. ex.

que oy configas la mayor victoria, que has conseguido en tu vida. Como puede ser esto, le replico Alexandro: Entonces, saliendo fuera Aristoteles, encontró a su enemigo, y poniendose delante los ojos, le dixo: *Tu Domine, superasti omnia regna mundi. sed hodie, te ipsum superatus es, si hunc dimittis.* Es verdad, ò Señor, le dixo, que has conseguido las mayores victorias del mundo, pero oy sin duda configues la mas grande; si venciendote a ti mismo, sabes perdonar a este tu enemigo. Y concluye la Historia diziendo: *Et dimissit eum.* Que le perdonò: Luego bien dize Salomon en sus Proverbios: *Qui dominatur animo suo, expugnator est urbium.* Si vna, y muchas vezes dixo bien. Que en la realidad, la mayor valentia de el verdadero Cristiano, no consiste en conseguir grandes trofeos, si en saber vencerse a si mismo, perdonando a su enemigo. Tienes, ò Catolico algun mortal enemigo, a quien no quieres perdonar? Puede ser. Pues por muchas, y grandes, que sean tus victorias: *Hodie te ipsum superas, si hunc dimittis.* Oy configues la mayor, si venciendote a ti mismo, sabes perdonar a tu enemigo.

Pf. 117. v. 12.

182 *Circumdederunt me sicut apes.* Dize Dioscorides, que si vno se vnta muy bien con çumo de malvas, ninguna abeja le harà daño. Que tiene la abeja, y que tiene la malva? Tiene la abeja, que es simbolo de el enemigo, la malva, lo es de la paciencia, y apacibilidad. Quieres, ò Catolico, que no te ofendan las abejas de tus enemigos? Si. Pues el medio es, revestirte de la apacibilidad de vna malva para con ellos: que la mayor valentia, en la paciencia se halla; sabiendo vencerse a si mismo.

Hebr. 10. v. 36.

183 *Patientia vobis necessaria est.* Y aqui ora el Docto Sylveira: *Maxime resplendet potentia, in patientia.* La mayor valentia, dize, que se encierra en la paciencia. Como puede ser esto? Se verà claro en este caso. Refiere Seneca, que Socrates tuvo dos mugeres; la vna era muy mal humorada, y de condicion muy rebefada; enojòse esta vn dia de calidad contra el mesmo Socrates, que hecha vn veneno, le dixo en su cara mil injurias: *Multa inclusit tonitrua comminationum.* Socrates, que era prudente, por evitar la ocasion, baxòse abaxo, y se sentò en la puerta de su casa, lo qual visto por la muger vengativa, desde lo alto de la ventana le arrojò sobre su cabeça vnas aguas immundas, que tenia recogidas; levantòse el agraviado Socrates, y con vna invencible paciencia exclamò, y dixo. *Sciebam; quod post tonitrua, sequeretur pluvia.* Ya estava yo persuadido, que despues de tantos truenos, y relampagos, se avia de seguir la lluvia, y venciendose a si mismo, llegò aqui Socrates a confundir la furia de su enemigo. Diga, pues, San Pablo: *Patientia vobis necessaria est.* Y diga la Glosa de el Autor citado: *Maxime resplendet potentia, in patientia.* Y concluyamos nosotros, diziendo, que la mayor valentia de el discipulo de Christo, no consiste en lo hazioso, sino en el

Senec. lib. de ira. Citado por el Autor del De-structorio victorum. Autor sine nomi-ne.

saber vencerse a si mismo, perdonando a su enemigo.

184 *Si quis te percusserit in dexteram maxillam, præbe illi, & alteram.* Dize Christo por San Matheo: Si alguno te dà vna bofetada, en la mexicana derecha, buelvela tu la izquierda. Y aqui aora San Ambrosio: *Si quis alapa te percusserit, præbe illi alteram alapam.* Si tu enemigo te dà vna bofetada, dale a el tu otra. Pero como ha de ser esto salvando el consejo de Christo? Y responde el mismo Santo, *Patienter tolerando.* Sufriendola con paciencia. Que en la realidad, aquel dà la mayor bofetada a su enemigo, que venciendose a si mismo, sabe sufrir con paciencia el agravio, del que le tiene ofendido.

145 Dize San Pablo, que la corona de vencedor, se dà al que pelea. Supongo, que son dos los que pelean. Dà el vno vna bofetada al otro: a quié de estos dos se ha de dar la corona de vencedor. Al que diò la bofetada, ò al que la recibió? Al que la recibió, dixo el Pelusota: *Legè sancitum est, ut non qui percutit, sed qui percutitur, corona donetur.* Y avia de ser así, para que acabemos todos de entender, que en las lides, y contiendas de el amor: aquel es el que sale coronado, que venciendose a si mismo, sabe sufrir con paciencia, el golpe de el ofensor: *Cede repugnanti: cedendo, victor habebis.* No acabaria yo de ponderar las dichas, y felicidades de los que venciendose a si mismos, saben perdonar sus enemigos.

186 *Dimittite me.* Y aqui aora sobre este texto Hugo Cardenal: *Quasi victus esset Dominus.* Lucha Iacob a braço partido con el mismo Dios, hasta que pidiendo como treguas el Divino Amor, se quiso dexar vencer. Pregunto. Quien es Dios, que se quiere dexar vencer de Iacob? Vn poderoso, y valiente por naturaleza; y Iacob quien es? Iacob, por lo de barro es la suma flaqueza: como pues vn poderoso por naturaleza, se dexa vencer de esta flaqueza? El mismo Hugo Cardenal: *Inimicos convertit ad pacem.* Saben porque? Porque Iacob venciendose a si mismo, perdonò a Esau su declarado enemigo; y fue tan de el agrado de Dios este perdon: *Quasi victus esset Dominus.* Que para nuestra enseñanza, quiso ceder al parecer el poderoso por naturaleza, a la valentia, que llega a adquirir vn hombre vestido de barro, por el perdon de la ofensa. De otra manera el mismo texto.

187 *Dimittite me, iam enim ascendit Aurora.* Y aqui aora el eruditissimo, y noticiosissimo Padre Fr. Francisco de la Virgen, Escritor de mi habito: *In Aurora lucis vnus apparuit.* Dize, que los que eran dos en esta lid, a vista de la Aurora de la mañana, llegaron a parecer, no mas, que precisamente vno. Pregunto. Quien era Iacob, que luchava? Lo humano. Quien era Dios con quien luchava? Lo Divino. Porque, pues a vista de la luz de la Aurora, se ha de hallar aqui enlazado lo humano, con lo Divino? Es facil la respuesta. Porque aunque herido en esta misma hora de su competidor; aviendole pedido treguas,

Marci. 5. v. 39.

Ap. scob. 10. 1. lect. 2. cbl. 5. n. 22.

2. Ad Tim. c. 2. v. 5.

Isidor. Pa- 1. 1. 1.

Ovido 2. de Atum

Genes. 32. v. 26. Ibi.

Genes 32. v. 26. Trassera

guas, y aún venciendo à sí mismo, desistió con facilidad de la contienda; y fue tan del agrado de Dios, el ver à Jacob, fundar su mayor valentia, en saber desistir, quando agraviado, al parecer de su contrario, que en recompensa: *In Aurora lucis vnus apparuit.* Mereció, que lo Divino se llegasse en su manera à enlazar con el mismo Jacob, que es lo humano; y lo humano llegasse, en su modo, à querer parecer vna misma cosa con lo Divino: Luego yerran los Duelistas, en esta tercera parte, fundando en punto de valentia la vengança. Es evidente; pues como acabamos de ponderar, la mayor valentia, en la escuela de el Amor, consiste en saber vn hombre vencerse à sí mismo, perdonando à su Enemigo. Passemos mas.

§. IV.

**D**ictum est Antiquis.... Dictum à Doctoribus. Los Togados enseñan, entre los Phariseos, ser punto de honra la vengança. Pero enseñan mal, y para desvanecer su locura, entra la ley del amor enseñandonos.

ES TAN GRANDE LA HONRA QUE adquiere el que perdona, que en su manera, este tal, ha menester valerse de traça, para que no le veneren en su modo, Divino, siendo humano.

migos, os arrodillateis en tierra? Es facil agora la respuesta, dize el mismo Guillelmo. Quando San Estevan hizo oracion por sí mismo estando en pie: *Vidit secreta caelestia.* Vió la Essencia Divina, en sentir de este mismo Autor, transformado, en vn ser, al parecer todo Divino, siendo humano. Agora, en la accion de arrodillarse en tierra al orar por sus Enemigos, dió à entender Estevan, que era pura Criatura, y hombre fragil, como los demás. Demanera, que al hazer San Estevan oracion por sus Enemigos, arrodillandose en tierra, da à entender, que es humano, y en el hazer oracion por sí estando en pie, da à entender, que es como Divino? Si. Arrodillose pues al tiempo de hazer oracion por sus Enemigos, y este en pie, al hazer oracion por sí; que si allí es como Divino, y acá se descubre Humano: se faca con claridad; es accion de tan grande honra, la de el perdon de los Enemigos, que al tiempo de el hazer oracion por ellos, le fue preciso à San Estevan, el valerse de traça, arrodillandose en tierra, para, que no le venerassen Divino, siendo humano. Que dizen aqui los Duelistas? Que es punto de honra la vengança. Yo digo, que essa honra la adquiere el que perdona: atiendase al caso de San Estevan, y veamos otro semejante en San Pablo.

189 Vn hermoso Cherubin puso Dios en la puerta de el Paraíso, con vna espada en la mano: *Gladium flammeum.* Quien es este Cherubin, con essa espada en la mano? Lo dixo S. Bruno: *Vis videre Cherubim? Respice Paulum Doctorem Gentium.* San Pablo es, dize esse Cherubin, Pero San Pablo, no fue vn Pecador blasfemo, y perseguidor de sus Enemigos? Afsi lo dixo San Bernardo La mayor duda. Si San Pablo blasfema, y es perseguidor de sus Enemigos, como le honra Dios tanto, que de perseguidor de sus Enemigos, le transforma en el Cherudin mas sabio? Es lo el mismo San Pablo lo dixo escribiendo à los Corinthios: *Colaphis cadimur, sustinemus, & obsecramus.* Les perdonò de buena gana, haziendo oracion por ellos: Es verdad, que San Pablo persequió algun tiempo à los Christianos, como à sus declarados Enemigos; afsi como ramiendien lo es, que à él le persequieron otros muchos, pero los perdonò: *Sustinemus.* Y el perdon de el Enemigo, le acarredò vna tan grande honra à S. Pablo, que de Pecador blasfemo, y perseguidor de los Christianos, le llegó à transformar Dios, en el Cherubin mas sabio. En el mismo Christo, para la enseñanza comun, se ve esto aun mas claro.

190 En la transfiguracion de el Señor se oyó la voz del Padre, que dixo: *Ipsium audite,* donde dixo Sylveira: *Ipsium audite tamquam Magistrum, & Doctorem.* Oídle como à Doctor, y Maestro. Pero porque en el Tabor ha de honrar tanto el Eterno Padre à su Santísimo Hijo; que mande le oygan como à Maestro, y Doctor? San Lucas: *Dicebant excessum eius.* San Bernardo: *Ponens animam pro inimicis.* Habivá dize de la muerte, que a via de padecer en la Cruz, dando la vida

Genes. 3.  
25.

Ibid.

Ad Cor. 1.  
6.4 v 11.

Mat. 17.  
v. 5.

Luc. 9. 24.  
Ibid. scrip.  
3. In citacione  
Domini.

AA. 7. v. 188  
59.

Ap. N.  
Frá. à Ving.  
scr. 1. de  
Sanct. Sc.  
p. n. Tra  
seras.

**E**N el capitulo siete de los hechos de los Apostoles se refiere, que al tiempo de hazer San Estevan oracion por sí mismo, estuvo en pie, y al hazer oracion por sus Enemigos se arrodillò en tierra: *Domine Iesu, accipe spiritum meum.* Esto dixo estando en pie. E inmediatamente: *Positis autem genibus dixit: Domine, ne statuas illis hoc peccatum.* Y aqui agora S. Agustin: *Quaeso te Stephane, dic nobis. Quare pro te, stans orasti, & pro inimicis genuflexisti? De zidnos, ò gloriosissimo Santo, porque quando hizisteis oracion por vos mismo, estavisteis en pie, y quando orasteis por vuestros Enemigos os arrodillasteis en tierra? Para responder à esta pregunta de San Agustin, se ha de suponer lo que dize el doctissimo Guillelmo Doctor Parisiense, de la esclarecida Religion de mi gran Padre Santo Domingo. Dize pues este Autor, que quando à San Estevan se le abrieron los Cielos, vió la Essencia Divina; porque aunque es verdad, que algunos Doctores dixeron, que esta vision, no fue mas que imaginaria, pero: *Alij dicunt,* dize este Autor: *Quod non imaginarie, sed Beatifice vidit secreta caelestia,* y concluye: *Vtrumque ergo, probabiliter potest sustineri.* Esto supuesto, que es probable, que la vió. Buelve San Agustin: *Quaeso te Stephane, dic nobis: Quare pro te, stans rogasti, & pro inimicis genuflexisti?* Porque, ò Estevan, quando hizisteis oracion por Vos, estavisteis en pie, y para hazerla por vuestros Ene-*

por sus Enemigos: *Ipsam audite, tamquam Magistrum.* Honrelle pues el Eterno Padre à su Santísimo Hijo en el Tabor, dádole la borla de Doçtor, y titulo de Maestro: q si ai trata de la Cruz, y vida, q ha de dar por sus Enemigos: en el amor para con sus Enemigos, se llegò à descubrir en el mismo Christo, en su manera, su mayor honra, y blazon. Luego mièten los Estadistas Phariseos, tucando en este 4. punto, en punto de honra la ley de el Duelo: Luego quedo yo defobligado a esta ley? Defobligado quedo. Pues hablando à lo Catolico. Nos ha enseñado la ley de el amor en Christo, que la mayor honra de el verdadero Christiano, se descubre en el perdon. Vamos al que se sigue.

## §. V.

**D** *Illum est antiquis ... V sitatum est antiquis.* Sacan aqui la espada los Phariseos, diziendo, que la vengança, es ley puesta en costumbre, y la defenderàn con las armas en las manos. Yo no me he de escoperear con estos hombres. Entra la ley de el amor en Christo, y poniendo el montante en medio, nos enseña à todos, diziendo.

**QUE NO SE HA DE ESTAR A LA**  
*costumbre, sino à lo de razon: que quien està*  
*à lo de rason, y no à la costumbre,*  
*es favorecido de*  
*Dios.*

Mat. 23.  
v. 1.

191 **V** *Espera autem Sabbati, qua lucifescit in prima Sabbati.* El Sabado muy de mañana, esto es, siendo aun de noche, dize San Matheo, que se vistió de resplandores la misma noche, en la Resurreccion de Christo. De esta misma noche exclama la misma Iglesia diziendo: *O vere beata nox.* Noche favorecida de Dios. Pero porque esta noche, mas que las otras, se ha de merecer los favores, y misericordias de Dios? Porque todas las demás noches, està à la costumbre vistiendose de timeblas, esta otra estuvo à lo derazon, adornandose de resplandores: *Lucifescit.* Honrela pues Dios contra el comun de las demás; que si estas està à la costumbre, y aquella otra à lo de rason: A quien atropellando respetos, atiende, no à lo de costumbre, sino a lo que està puesto en rason; à este favorece, con las luzes de sus soberanas gracias, el mismo Dios. Quieren los Duellistas ser favorecidos de Dios? Diran que si. Pues, no se gobiernan por costumbre, sino por lo que enseña la rason. Este es el medio, que han de tomar.

**QUE QUERER OBRAR CONTRA RAZON,**  
*por estar à la costumbre, es buscar*  
*su perdicion.*

Mat. 27.  
v. 21.

192

**Q** *Ven vultis de duobus d. mitti? A*  
quien quereis, que demos liber-

rad, à Christo, ò à Barrabàs? les dixo Pilato à los Indios. Y por averles dado libre à Barrabas, y sentenciado à Christo, se condenò Pilato. Pero por esto se ha de condenar? Si, dize Theophylato: *Confugit ad consuetudinem.* Que se governò por la costumbre; pues fiendolo entre los Indios, el perdonar à vn malhechor por tiempo de Pasqua, les diò à Barrabàs, y sentenció à Christo: condenese pues; que si se gobierna por costumbre, y no por rason. El governarse por costumbre, y no por rason, ha sido, de muchísimos la perdicion.

In Mat. th.  
27.

193 *Non addam ultra misereri domui Israel.* Osca. 1. v. 6. Perdièròse muchos de los de la casa de Israel, dize Osceas. Y no lo admiro: q segun el texto Hebreo, le pidierò à Aron les formalie vn Idolo, segun la costumbre de Egipto: *Formavit opere fuforio.* Evod. 23. v. 4. Olfastro. Ibid. Ad lit. Y dize la translacion Hebraea: *Formavit illud, in stylo.* Por costumbre se gobiernan, y no por rason: Si. Pues si se pierden, que se pierdan; que si se gobiernan por costumbre, y no por rason. El governarse por costumbre, y no por rason, ha ocasionado, à muchísimos de los de la casa de Israel. la perdicion.

194 *Dezia David: Viam iniquitatis amove*  
*à me.* Pfal. 118. v. 29. Libradme, Señor, de el camino, que lleva à la mayor iniquidad. Pero, que camino es este? San Ambrosio: *Majorum post peccata currentium.* Ibid. Ei de la mala costumbre de los antiguos. Dize, pues bien, que le libre del: *Amove à me.* Que andar por el camino de la mala costumbre de los antiguos, feria ir por el camino de la mayor iniquidad, y perdicion.

195 *Jeremias en su capitulo 17. haze men*  
*ciò de la Perdiz: Perdix.* Origenes dize: *Perdix, à*  
*perdendo dicta.* Que es vna perdida la Perdiz. Pero porque tan perdida la Perdiz? El doctísimo Bercorio: *Perdices, vna post aliam intrant rete &*  
*sic sequendo primam, alia periculose exponunt.* In Reduct. lib. 7. c. 59. Tienen, dize, las Perdizes, que se gobiernan por costumbre, pues por seguir los passos de la primera, entran todas en la red, y quedan presas. Dize pues bien Origenes: *Perdix, à perdendo dicta.* Que es vna perdida la Perdiz. Que si se gobierna por costumbre: El governarse por costumbres. De muchísimas Perdizes, esto, es de muchísimas Almas, ha sido la condenacion.

196 *Sicut oves in inferno positi sunt.* Pfal. 43. v. 15. Ibid. Como ovejas, dize David, baxaron muchos Duellistas al infierno. Pero porque como ovejas? El docto Lazerda: *Si prima ruit, cetera ruunt.* Se gobiernan por costumbre, pues si la primera salta vn mal passo, faltan las otras, aunque sea despeñandose; y querer yo despeñarme, porque aquellos se despeñaron, es queteme yo ir como ellos se fueron, voluntariamente al diablo.

Duellistas, y vengativos, que estilo es el vuestro? Es el de la costumbre, ò es el de la rason? Es el de vuestros antepassados, ò es el de Christo? Es el de Pilato, el de las Perdizes, el de las ovejas, ò es el de los Santos? Responded lo que quisieredes: que lo que yo os digo es, que atenda-

das

dais à la ley de el amor en Christo, que os enseñe, no os aveys de gobernar por costumbre; sino por razon. Pues el gobernarle por costumbre, ferà, afsi como de vuestros antepassados, vuestra tambien la perdicion.

§. VI.

**V**Ltimamente. Si los Principes de los Pharisicos, premiavan al que no queria perdonar, y castigavan, al que perdonava. Probare en este ultimo punto lo contrario, esto es, que la Magestad de Dios premia, al que perdona, y castiga al que se venga, que es lo que se expresa en el mismo Evangelio: *Diligite inimicos, ut sitis filij Patris vestri.* Aqui esta el premio. Y por S. Matheo dixo: *Qui irascitur fratri suo, reus erit iudicio.* Entrambos à dos puntos expressare con brevedad.

**PONDERASE EN PRIMER LUGAR**  
el premio, que ofrece Dios, al que perdona la injuria.

**Cant. 3. v. 197** **C**aput eius, aurum optimum. Aquila, citado de San Ambrosio, en el comentario sobre el Psalmo 128. lee asì: *Caput eius Petrum aureum.* San Pedro dize, que es la corona de el mismo Dios en el Cielo. Pero si San Pedro fue pecador, como se le dà el servir de corona à la Magestad de Dios en el Cielo? *Filius columba.* Dalese, porque San Pedro es Paloma. De la qual Paloma, dixo Cartagena, que las injurias, que le hazen, con facilidad las perdona: *Columba, in injuria illata, omnino obliviscitur;* y por pecador que aya sido, si S. Pedro es Paloma, perdonador de las injurias, ha de tener por premio en el Cielo: *Caput eius Petrum aureum.* El servir de corona al mismo Dios. Aun mas claro.

**Psa. 107. 9** **198** *Et Ephraim susceptio capitis mei.* Claramente, dize aqui David, que Ephraim tiene por premio el servir de corona à Dios en el Cielo. Alapide, dixo, que Ephraim, se interpreta: *Corona demonum.* Corona de el demonio. Pero, si corona de el demonio por el pecado; como corona de Dios por la gracia? El mismo Autor: *Ephraim, interpretatur columba.* Porque es Paloma, *in injuria illata obliviscitur.* Perdonadora de injurias. Y si perdona los agravios; aunque algun tiempo, corona de el demonio por el pecado, ha de ser en premio, corona de el mismo Dios en el Cielo.

**Aña Apo. 13. c. 13. v. 22.** **199** *Hominem juxta cor meum.* No pudo llegar à mas David, que ha ser vn hombre en el Cielo, y en la tierra, muy parecido al coraçon de Dios. Pero porque se le ha de conceder este tan gran premio? El mismo David lo dize: *Factus sum æquam vas perditum, quoniam audivi vituperationes multorum.* Porque, yo dize, soy como vn vaso quebrado quando me injurian. Tiene el vaso quebrado, que toda el agua, que echais en el, toda se sale, sin que le quede vna gota. Y

hombre, que quando injuriado de sus enemigos, no le queda en el vaso de su coraçon, la mas minima gota de el agua, y deseo de vengança: *Intacta cor meum.* Mercede justamente en recompensa, le ponga Dios en premio, al lado de su coraçon.

**200** *Sicut aqua effusus sis.* A Ruben, por vn gravissimo pecado, le pronosticò su Padre muerte. Moyse al dar la bendicion à las 12. Tribus, le pronosticò vida: *Vivat Ruben, & non moriatur.* Pero si Jacob le pronostica muerte, como Moyse le pronostica vida? *Semper inveni eum parere.* Era, dize, Ruben vn Principe, que jamàs se vengò de nadie, y con facilidad perdonava las injurias, y aunque por su grave pecado, merecia muerte; el ser perdonador de injurias se la comutò en eterna vida.

**201** *Descendit ignis, & voravit holocaustum, & aquam, que erat in aquaducto lambens.* Fuego de el Cielo, llama el texto a este, de el grande Elias. Y con razon. Que al agua, que es su contraria: *Lambens,* la lamia: ò le agazajava, y no parece puede ser menos que Criatura Celestial, quien à su enemigo agasaja.

**202** *Ignis de celo.* El fuego es contrario de el agua, y no obstante le dà calor, le beneficia, y le calienta. Y quien asì à su enemigo favorece, no parece puede ser menos, que Criatura de el Cielo.

**203** *Ignis de celo.* De el fuego, dize San Juan Chrisostomo; que si le hieren con vna caña, à la misma caña la ilustra, y la haze resplandezer con vn color de oro muy agraciado: *Si quis perlietur arundine contra ignem, videtur reverberare.* Y fuego, que quando herido, asì sabe ilustrar à su contrario; no parece, que puede ser menos, que Criatura de el Cielo: *Ignis de celo.*

**204** *Panes propositionis in conspectu meo semper.* En su Divina presencia mandava Dios en el Exodo, que estuvieran los panes de la proposicion. Rabi Salomon dixo: *Panes calidi.* Que estos panes entre si, se abrafavan, y por otra parte estavan vnidos, y los vnos à los otros se abrafavan: y panes, que viviendo entre si abrafados, se vnen entre si, y se abrafan: *In conspectu meo semper.* Han de tener por premio, el estar siempre delante de Dios en el Templo.

**Vengativos Duelistas:** *Vt sitis filij Patris vestri, qui in Cælis est.* Quereis conseguir por premio el ser hijos de Dios en el Cielo? Claro està, que si. Pues el medio es: *Diligite inimicos vestros.* Aveis de amar à vuestros enemigos, que si los Pharisicos premian, al que se venga. Acà, al que perdona, Dios le premia. Y si los Pharisicos castigan al que perdona: probarè aora la contraria, esto es,

**QUE DIOS CASTIGA AL QUE SE**  
venga.

**205** **E**t ecce Equus albus, equus rufus, Equus niger, Equus pallidus, & qui sedebat super illum, nomen illi mors, & infer-

Gen. 49. 7

S. Augustin. Ibid.

3 Reg. 18. v. 38. Cæcidit ignis Domini, & voravit holocaustum, &c.

4. Reg. 12. v. 10.

4. Reg. 12. v. 10.

Ibid.

Exod. 25. v. 30.

Apo. 9. v. 17.

*nu: sequebatur eum.* Quatro Cavallos he visto, dize San Iuan. Blanco, roxo, negro, y el otro palido. Con advertencia, que en esse ultimo, que es el palido, estava la muerte, y el infierno, que le seguia. Pero porque el infierno ha de estar tan inmediato à la muerte en esse quarto cavallo? Es clara la razon, porque entre el cavallo blanco, que era el primero, y el negro, que era el tercero, que entre si son contrarios. Porque blanco, y negro contrarios son. Entre estos dos contrarios pues, blanco, y negro, mediava el cavallo roxo, que es la vengança: Ven ahi aora claramente porque en el quarto cavallo, està la muerte, y el infierno, que le sigue: porque entre el cavallo blanco, y negro, que son contrarios, media el roxo, que es la vengança. Y entre tan declarados contrarios, con divisa de vengativos, como lo indica el cavallo roxo, estava claro, no avia de mediar mas que la muerte, para llegar al infierno. Vengativos blancos, y negros, entre quienes media, el cavallo roxo de la vengança, mirad, que el cavallo, que se sigue trae la muerte, y el infierno. Que entre blancos, y negros, contrarios tan declarados, justissimamente dispone Dios, que en castigo, no medie sino la muerte, para llegar al infierno.

Osca 1. v. 206. *Voca absque misericordia.* Sin misericordia se han de condenar muchos de los de el Pueblo de Israel, dixo Dios por Osseas. Pero porque se han de condenar sin misericordia? *Adoraverunt fœnspile.* Porque adoraron el Idolo. Pero por esto; Si. Que el Idolo, dixo Castillo, era el de la vengança: *Vitulus ultionis, est simulacrum.* Y à los que adoran el Idolo de la vengança, a estos tales, en castigo: *Voca absque misericordia.* Les ha de faltar la misericordia. Que Idolo adoras, ò vengativo? Acalo el de la vengança; Puede ser. Pues teme, no se diga por ti en castigo, aquel: *Voca eum absque misericordia.*

No tenían ley de duelo los Hebreos, dixo Alberto Magno, sino que los Principes, los Maestros, y los que por sus Personas, y Estados, devian dar mas buen exemplo, lo davan mas malo; y sembrando con la zizaña de su mala doctrina la vengança, fueron la perdicion de todo el Pueblo, por lo qual merecieron el infierno.

Math. 13. 28. 207. Quien ha sembrado en todo el mundo la zizaña de la discordia, y vengança? *Inimicus homo.* dize el Evangelio. El demonio hombre. Y dize bien: que en la realidad, no parece puede ser menos, que demonio de el infierno, hombre de semejante enseñanza.

Ezech 1. v. 10. 208. *Facies hominis, facies Leonis.* Vn monstruo he visto, dize Ezequiel en su capitulo primero. He visto à vn hombre, que tenia cara de Leon. Y aqui aora las Allegorias: *Facies Leonis in homine, vitium irascibilem designari potest.* Esse monstruo hombre, con cara de Leon, es simbolo expreso de vn vengativo. Oygallo aora el Ecclesiastico, que dize: *Non est creata homini iracundia:* El hombre, dize, que nació para ser piadoso con sus enemigos. Ven ahi aora, por-

que aquel hombre, que viò Ezequiel, es monstruo con cara de Leon: porque aviendo nacido para perdonar injurias, se muestra aqui vengativo; y nacer para la piedad, y ser Leon en la vengança, en la realidad, liega à ser, en vn hombre, con cara de Leon la mayor monstruosidad.

209. *Missit Dominus spiritum pessimum, inter Abimelec, & habitatores Sichem.* Vn espíritu pessimo dize, que embió Dios, entre Abimelec, y los habitadores de Sichem. Cayetano pregunta aqui. Que espíritu pessimo fue este? Y responde: *Missit Dominus diabolum.* Dize, que era el diablo; pero porque el diablo ha de estar entre Abimelec, y los habitadores de Sichem; Y dize aqui San Agustín: *Missit dissensionem.* Dize, que este diablo, enseñava entre los de aquel Pueblo, la vengança. Y solo parece puede ser proprio, de vn diablo de el infierno, la doctrina, de semejante enseñanza. Que titulo les podremos dar aqui à los Maestros, y Mayores de los Phariseos, que engañando, y escandalizando con su mal exemplo; à todo el Pueblo, les enseñan la vengança? El de vn mal espíritu: *Spiritum pessimum.* Digamoslo mas claro de Cayetano: *Missit diabolum.* El de vnos hombres endiablados. Pues solo parece puede ser proprio de semejantes, el predicar tal enseñanza.

210. Diciendo Missa San Gregorio por vn gran bienchor de la Capilla de San Pedro, que avia muerto. Y al començar la Missa diciendo: *Requiem aeternam dona eis Domine.* Oyò vna espantosa voz, que dezia: *Non dabo ei Requiem aeternam, sed tormentum aeternum.* Y descando el Santo saber la causa, le fue respondido: *Hic homo habuit inimicum, & noluit ei indulgere.* Y en castigo: *Non dabo ei Requiem aeternam, sed tormentum aeternum.* Que dire yo aqui de los que aviendo visto el exemplo de Christo, y de sus Santos, el premio, y el castigo, perseveran obitados en la vengança sin querer perdonar a su enemigo? Ales de dar Dios à estos en recompensa en la hora de la muerte: *Requiem aeternam. O tormentum aeternum?* Cada vno se ponga la mano en el pecho, y procure entrar en mas cuydado, que hasta aqui, de su salvacion. El peligro, es grande. Y yo solo hallo el remedio en el perdon.

211. *Si deseris extendere digitum tuum, orientur in tenebris lux tua.* Donde dixo el Docto Alapide: *Si deseris extendere digitum tuum; in hora mortis tua, erit tibi consolatio.* Que es dezir en breves palabras: *Si tu perdonas in vida, Dios te perdonará à ti en la hora de la muerte. Si dimittis, dimitto; si ignoscis, ignosco; si indulges, indulgeo.* Vengativo. Por Dios no queda. Ha de quedar acaso por ti? No lo creo, porque te juzgo hombre de razon, y aviendo visto desechas, y desvanecidas las razones, y puntos de los duelistas; abraçarás gustoso la ley de el Amor: *Ego autem dico.* Palabra tiene dada Dios, que si la abraças; por mas enemigo fuyo, que hasta aora ayas sido, te abraçará, comunicandote en esta vida su gracia, y despues su Gloria.

S A B A D O

LA NAVECILLA.

Erat Navis in medio Mari, & Iesus solus in terra. March. 6.



ESPVES de aver sustentado Christo Señor nuestro à la orilla de el Mar, con solos cinco panes, à tanta multitud de gente, se embarcaron los Discipulos, y comenzando à trabajar, reconocieron luego su peligro.

Comiençan à trabajar, y reconocen luego el peligro. Y es que comenzaron tarde: Cum sero esset factum. Y es lo cierto, que por aver aguardado la penitencia à lo vltimo; se expusieron à riesgo muchas Naves.

Eran laborantes in remigando. De remo, dize San Marcos, que les servia el trabajar à los Discipulos. Y es que les hizo embarcar su Magestad como violentándoles: Coegit intrare. Doude dexo San Geronymo: Ostenditur invitos recessisse. Y es lo cierto, que si obras involuntarias, son remo, que han expuesto à pique à muchas Naves, son asimismo remo, que han expuesto à peligro à muchas almas.

Ap. D Th. hic.

Coegit intrare. Su Magestad les haze embarcar à los Apostoles. Y lo haze bien, dize San Cirillo: Cavebat eos à consortio. foeminarum. Que avia allí muchas mugeres, y es razon, se quite la ocasion de el conversar, para quitar la de el murmurar, y censurar.

Ibi.

In medio Mari. En medio de la mayor borrasca, havia descanso la Navecilla: que mas seguras suelen andar las Navecillas espirituales en el golfo de los trabajos, que en el mismo puerto de el descanso.

Luce 5. 7.

212 Ascendens autem in unam Navim, quae erat Simonis. El puerto dexa Christo, y se embarca en vna Navecilla de Simon, y va seguro: que mas seguras suelen navegar las Navecillas de las Almas entre golfos de trabajos, que quando en el puerto de el descanso.

In medio Mari. Engolfada, apartada de su fin, y con gran peligro anda esta Nave; y claro està, que si anda engolfada, y apartada de su fin, forçoso ha de peligrar.

Exod 32. v. 8. Ibi.

213 Peligraron las Navecillas de los Israe-litas en el desierto: Fecerunt vitulum, & adoraverunt. Se engolfaron en la adoracion de su Idolo. De el qual, dixo Iacobo Luzan, que le faltava la estremidad, que es el fin: Idolum illud, non habebat caudam. Y engolfados en la adoracion de sus Idolos, y apartados de la consideracion de su vltimo fin, forçoso han de peligrar.

Laborantes in remigando. Remando, dize, que

andavan los Apostoles. Quedòseles Christo à la orilla de el Mar; y vivir sin Dios, es vivir vn alma, toda la vida remando.

214 En vna atona, hallo remando à Sanfon: Deus recessit à me. Se le ausentò Dios, y aun à los mayores Sanfones en espiritu, les ha sido la ausencia de Dios, vna atona, que les hizo andar, toda la vida remando.

Iudic. 16. 21.

Tactabatur fluctibus. A pique de sumergirse, dize, que andava la Nave. Era barca de pescar, y iria demasido cargada. Y el incomportable peso de el pecado, ha expuesto à evidente riesgo à muchas Naves.

215 Sepultus est in inferno. El Galeon de el Rico, dize, que diò à fondo. Sau Juan Chriftotomo: Navis divitis, erat plena mercium. Ideo naufragium festinavit, quia noluit onus circumspere ferre. Iva demasido cargada, y el incomportable peso de vn pecado, ha expuesto à evidente riesgo à muchas Naves.

Luce 16. v. 22. Hic.

Erat enim contrarius ventus. El viento, dize, que era la causa de el peligro de estos Navegantes; que el de la altivez, ya ha ocasionado à muchos dar al traste.

216 Profectus in regionem longinquam, dispersit substantiam suam: Estrellòse el Navio de el Prodigio: Multo navigans vento. Dixo San Bernardo, le lleva va el viento de su altivez; y ayre de esta calidad, à muchos tiene estrellados.

Luce 15. v. 13. Lib. 3. to. 3. c. 21.

Erat enim contrarius ventus. Ayres encontrados, dize, que temian molestada à esta Nave. Y es lo cierto, corren tan encontrados ayres en el mundo, que bastan, para trastornar à todas las Monarquias, echando à fondo sus Naves.

217 Et ecce quatuor quadrigae. Quatro Carroças viò Zacharias, guiadas de diferentes Cavallos, en quienes, dixo San Geronymo, estavan las quatro Monarquias. Babilonica, Persica, Macedonica, y Romana. Y luego añade el texto: Isti sunt quatuor venti. Que son estos, los quatro vientos encontrados: pero si estas quatro Carroças, son las quatro Monarquias, como son los quatro vientos encontrados: Bien. Que estos quatro vientos, las trastornaron à todas: Omnis illa mundana potestas, est velut ventus, qui cito resolvitur: y es lo cierto, digo otra vez, corren tan encontrados ayres en el Orbe, que bastan, y han bastado, para trastornar à todas las Monarquias, echando à fondo sus Naves.

Zach. 6. v. 1. Sup. Zach. 6. v. 5.

Contrarius ventus. Los encontrados vientos, levantan olas en la Mar. Esta palabra. Ola, es fen-

Syl. tom. 2. c. 24. q. 2. num. 23.

ñal de aviso, y los mayores temporales de el Mar de esta miserable vida; no son sino avisos; que nos envía Dios, para que nos guardemos, de dar en el escollo de el peligro,

**Exod. 3. 7.**  
17. **218** *Et facti sunt sciniphes.* Vno de los mas rigurosos temporales contra Pharaon en el Mar de este mundo, fue el de la plaga de los mosquitos. Tiene el mosquito, que nos avisa antes de picar, para que evitemos el riesgo; y los mayores temporales de el mar de esta vida, avisos son, que nos envía Dios, para que evitemos, el dar en el escollo de el peligro.

**Elec. Sacri.**  
2. 3. 4. 330 **Laborantes in remigando.** Mucho trabaja esta Barca. Pero como trabaja? Novarino: *Contra iclum fluminis.* Haziendose violencia: que violencia se ha de hazer à si misma la Navecilla de nuestra Alma, para vencer la borrasca.

**Marc. 6.** **219** *Erat Navis in medio Mari.* Combatida de diferentes vientos, dize, que andava la Nave. Tengo para mi, que no podrá llegar al Puerto. Pero si Fieles, si llevo: *Erat enim contrarius ventus.* Que remava haziendose violencia así; y no se puede negar; Sino, que remar contra el viento, haziendose violencia así, es el medio mas poderoso, para salvarse la Navecilla de nuestra alma.

**Joan 6. v.**  
1. **220** *Abijt Iesus trans Mare Galilea.* Subijt ergo in montem. Dize San Juan, que aviendo pasado Christo Señor nuestro el Mar de Galilea... Luego se subió al monte. Y aqui aora Ruperto:

**Hic.** *Ideo quia trans Mare abijt, in montem subijt, ad denotandum, quod qui in mare tribulationum natat, in montem Gloria, consequenter ascendit.* Está, dize en el monte, el puerto de la Gloria; en el Mar, la tribulacion, y la violencia, y es preciso, haziendose violencia, el nadar primero en el mar de las tribulaciones de este mundo, para llegar felices, al puerto mas dichoso de la Gloria.

**Laborantes in remigando.** Al Puerto llegó la Nave de San Pedro. Llevava el timon el mismo Santo, gobernandola, no por la proa, que está delante, sino por la popa, que está al fin, en quien se significa la muerte. Y por mas borrasca, que padezca la Navecilla de nuestra Alma, llegará feliz al Puerto de la vida en el Cielo, si se gobierna, por la consideracion de la muerte, en la tierra.

**Abá Ap.**  
27. 6. **221** *Navem Alexandrinam navigantem in Italiam.* San Pablo en vna Nave Aloxandrina, se embarcó para Italia. Y dize el texto, que no obstante, que padeció grandes trabajos, llegó con felicidad al Puerto. Pregunto: *Prohibente nos vento.* Como siendo tan contrario el viento; llega con tanta felicidad al Puerto? Gualfrido: *Qui Navim regit; non in proa residet, sed in pupi.* Sic homo, cuncta prospere dirigit, si extremis fuerit intentus. Governavaua, dize aquella Nave, no por la proa, que es el principio, sino por la popa, que es el fin, en quien la muerte; y por grandes, que sean las borrascas, que padece la Navecilla, de nuestra Alma, en el mar de este mundo; llegará segura al Puerto de la vida en el Cielo, si se

**Ap. No.**  
Var. to. 1.  
2. n. 353

gobierna por la consideracion de la muerte en la tierra.

gobierna por la consideracion de la muerte en la tierra.

**222** *Vt viderentur ab omnibus navigantibus Mare.* Sentir fue de Novarino, que las Naves, que Simon Macabeo puso sobre las columnas de el sepulcro, que fabricó para sus Padres, eran tan grandes, que las pudiesen ver, los que navegavan la Mar. Pero, que necesidad tienen los que navegan la Mar, de poner los ojos en las Naves de este sepulcro? Mucha responde el mismo Novarino, diziendo: *Quis quis navigat, naufragio propinquus est, nisi eos, qui ante se iacent intueatur.* Es evidente, dize este Autor, que mientras se navega, es muy contingente el peligro. Ponga, pues, el Marinero los ojos en este sepulcro: *Vt viderentur ab omnibus navigantibus Mare.* Que si mientras se navega, es evidente el peligro; no se puede negar sino, que para evitar el riesgo haziendo, que la Navecilla llegue al Puerto, es gran medio, poner el Marinero los ojos de la consideracion, en los que poco antes, en el mismo mar perecieron.

**223** *Tulit quoque Moyses ossa Ioseph secum.* Dos fueron las navegaciones de los Israelitas. Vna por Mar, y otra por tierra. Con advertencia, dize Zenon Veronense, que la de el Mar fue feliz, è infeliz la de la tierra: *Per Mare pedibus ambulaverunt, ut paterentur in terra naufragium.* Pero si la navegacion de el Mar es tan feliz, como tan desgraciada la de la tierra? Ya lo hemos dicho. En el Mar, llevavan los huesos de Ioseph, en la tierra, se gobernaron por el Idolo de su apetito; y si el que se gobierna por el Idolo de su apetito, padece naufragio; el poner los ojos en los huesos, y consideracion de vn desengaño, es medio, para llegar, con dicha, al Puerto mas deseado.

*Exclamaverunt, & exaudivit eos.* Llamen los Apostoles à Christo en el Mar, y su Magestad prompto les responde; que es tan soberano su amor, que lo mismo viene à ser el llamar en el trabajo los hombres, que estar su Magestad prompto para responder.

**224** *Et clamavit Samuel ad Dominum.* Llama Samuel à Dios, y Dios prompto le assiste; y es que padecia Samuel, y en la Magestad de Dios, lo mismo viene à ser, el llamarle en el trabajo, que estar prompto para socorrer en el peligro.

*Exclamaverunt. Et dixit eis, confidite.* Apenas han abierto los Apostoles la boca, quando ya les oye Christo; que es tan grande su piedad, que à vn solo abrir de boca, ya se emplea en beneficiar, à los que por su amor, se saben exercitar en padecer.

**225** *Dilata os tuum, & implebo illud.* No les pide Dios à los Apostoles en su trabajo, que extiendan las manos, sino que abran la boca. Y es dize Tietlmano. Que se abre mas facilmente la boca, que se extiende la mano, esto es, mas facilmente se abre la boca para el pedir, que se extiende la mano para el obrar: *Facile aperitur os,*

ad

*ad clamandum, quam extenditur manus ad operandum.* Y es Dios tan bueno, que à vn solo abrir de boca, està prompto para beneficiar, à los que por su amor se exercitan en padecer.

*Exclamaverunt, & dixit eis. Confidite.* No solo les oye Christo en su peligro à los Apostoles, sino que tambien parece les obedece: que la mayor fineza de su amor, no solo parece quiere vincularse à solo oyr, si à estar en alguna manera, prompto para obedecer.

Iosue 10.  
v. 14.

226 *Obediente Domino voci hominis.* A la voz de Iosue, dice, que obedeció el Señor. Es verdad, que para favorecer Dios à Iosue en su trabajo, bastava el oyr sus clamores, pero tambien le quiere obedecer, que sus Divinas finezas, no se limitan à solo el oyr el clamor del que padece, sino que quieren passar mas allá: *Obediente Domino.* Estando prompto para obedecer.

Pf 33. 25.  
Lib. 2. de  
Provid.

227 *Et aures eius in preces eorum.* Donde dixo Silvano: *Non audit tantum Dei; sed quadam quasi obedientia ipsius Dei designatur.* Y es dezir, que no solo està Dios, à nuestro modo, con el oido alerta para oyr el clamor de el que pade-

ce; sino tambien para obedecer. Es el que contiene el amor, y à este, siempre le pareció poco, el estar con el oido, solo puntual para oyr, sino que tambien lo quiere estar, dispuesto para obedecer.

*Exclamaverunt: & volebat eos preterire.* Claman en su tormenta los Apostoles, allombrados de ver andar à Christo sobre las aguas; y al mismo tiempo, dize San Marcos, que su Magestràd. hizo como, que passava de largo, fue esta sin duda, estratagemas de su amor. Con ellos queria estar, pero haze de el disimulado, queriendo que le rueguen, por verse obligado, à beneficiar.

Conc'uye el Evangelista, diciendo: *Et cum transfretissent, venerunt in terram Genesareth.* Que despues de tantos trabajos, tomò Puerto la Navecilla, en Genesareth. Y con razon, que si en el Puerto està Maria Señora nuestra, que dixo San Efren: *Noster est Portus, Virgo Intemerata.* Las fatigas del Golfo, donde avian de hallar Puerto; sino en el de Santa Maria Madre de todos. Afsistanos su gracia. *Aue Maria.*

*Erat Navis in medio Mari, & Iesus solus in terra.* San Marcos cap. 6.

**E**N el mar de este mundo estamos; donde no se descubren, sino varias, y diferentes Naves, expuestas al riesgo de mil generos de borrascas. Naves racionales, digo, que zozobrando entre las sobervias olas de sus pasiones, facudiendo de si, la tabla de la misericordia, que les ofrecia Dios para salvarlas, perecieron por desconocidas, en el Puerto de su misma desconfianza. Naves, que por engolfadas en el alta Mar de sus vanidades, llegaron à encontrar, el ultimo aliento, entre las ondas de su misma vanidad. Naves; unas, que sollicitandose à si mismas, su mayor ruina, naufragaron, estrellandose en el escollo de la lascivia; otras, en el de su ambicion; otras, en el de su altivez: La de Luzbel, diò al través, por inobediente à Dios, la del Rico, por demasiado cargada, con el peso de sus riquezas; la de el Prodigio, por lasciva, y deshonesto, la de Ionàs, por demasiado dormida, la de Cain, por no reparar en cosas pequeñas, como veremos de San Juan Chrysostomo. Y por ultimo, son casi innumerables las Naves de los pecadores, en el proceloso mar de este siglo, que por demasiado cargadas con el peso de vn pecado mortal, su mismo pecado, las llegó à servir de roca, donde desechas en vn punto, dieron à fondo, hasta llegar al profundo de el abismo: Sola la Navecilla de San Pedro hallo, que llegó à tener mayor esperança, en el naufragio, que pudieran tener otras muchas, en el Puerto: A sola esta veo, que aunque naufragando entre desechas olas de trabajos, se acuerda de llamar à Dios, y viendolo en la ribera, le dà voces, para que venga à socorrerla; y sin temer, à vista de tantos riesgos, perderse, consigue tener el Divino favor tan de su parte, que con suma felicidad, llegó dichosa à

Genesaret, sirviendole los braços de las mismas olas, para llevarla sin tropieço, al deseado descanso de su Puerto. Para predicar sus excelencias valdrem de la misma Nave, tomandola por idea.

De la Nave, dixo el Autor de el mundo simbolico, que tiene seis propiedades. La primera: *Quo ducitis adsum.* Que està prompta para obedecer, adonde la quiere llevar el Marinero. La segunda: *Terram non attingens, graditur undas.* Que no ha de tocar en tierra, para marchar à su Puerto. La tercera: *Onerata securior.* Va mas segura, quanto mas bien cargada. La quarta: *Nocte, dieque.* Ha de velar de noche, y de dia, para librarse de Piratas. La quinta: *Subrepens aqua.* Se reçuma, y por poquita que sea el agua, que haze, la han de ir sacando, para que no peligre. La sexta: *In tempestate, graviora fundunt in Mare.* Tiene por ultimo la Nave, que en tiempo de tempestad, arroja las cosas de mas peso, para salvarse, y llegar al Puerto; Y si la Nave de Luzbel, se pierde por inobediente, si la de el Rico dà à fondo por interessada; si la de el Prodigio, se expone à riesgo, por viciosa; si la de Ionàs, por dormida: si la de Cain, por poco reparada en lo pequeño. Y por ultimo, si peligraron, las de casi innumerables pecadores, por no averlas aligerado, de la gravedad, e incomportable peso de el pecado; las Navecillas de los verdaderos Cristianos, han de llegar à Puerto de salvacion, como llegó la de San Pedro, por hallarse en ellos cumplidas, las seis propiedades de la Nave, que quedan apuntadas. Vamos à la primera.

Verbo  
Navis.

## DISCURSO I.

**Q**uó ducitis adsum. Tiene por propiedad primera la Nave, dice el Autor de la Idca, que citá prompta para obedecer, adonde la quisiere llevar el Marinero; y si la Nave de Luzbel se perdió por inobediente à Dios: Viene bien el provar diziendo.

**LLEGARÀN, COMO LLEGÓ LA NA VE** de San Pedro al Genesar, y Puerto de la Gloria, las Navecillas espirituales, obedientes à la voz de Dios, que es el verdadero Marinero.

228 **S**eraphim stabant. En el Puerto de la Gloria, dice Isaias, que vió des-

**Isai. c. 6.** canfando à vnos elevados Serafines; pero descansando, y en el Puerto de la Gloria? Si. Pregunto. Quien les mereció tanta dicha à estos Santos Serafines. De el mismo texto, se colige la respuesta, si advertimos al modo con que estavan. Pues como estavan? Las palabras de Isaias: *Stabant, & volabant.* Dize, que estavan, y bolavan. Pero si estàn, como buelan? San Bernardo: *Nec mireris, Seraphim stantes volare. Ministri eius facientes verbum illius.* Son, dize el Santo los Serafines vnos ministros tan obedientes à Dios: Que su estar, es bolar. *Stabant: volabant.* Y su estar, y à vn mismo tiempo bolar, era arrojarle con impetu. *Facientes verbum illius.* Promptos para obedecer. Y Ministros de tan puntual obediencia à la voluntad de Dios, diga Isaias, que los vió en el Puerto de la Gloria descansar. Que si la Nave de Luzbel por inobediente, se anega; Han de hallar en el Puerto su descanso, por humildes, y rendidas las Navecillas obedientes. Serafines abrasados, reconozco aqui à los Santos Apostoles, que à la orilla de el Mar: *Stabant.* Estavan; pero tambien hallo, que en alas de vna Navecilla, buelan à lo mas alto del mismo Mar. *Volabant.* Pero si estàn, como buelàn? Aplicoles aqui las palabras de San Bernardo: *Nec mireris Apostolos stantes, volare. Ministri eius facientes verbum illius.* Éran los Santos Apostoles, vnos Ministros tan obedientes à su Divino Maestro, que su estar, era bolar. Y su estar, y bolar, fue arrojarle promptos à la Navecilla: *Ascendere in Naviculam.* Solo por obedecer: y Ministros de tan exacta obediencia, vayan à Genesar, que en recompensa, en el Puerto de la Bienaventurança han de descansar. Esto llegan à conseguir, en la Navecilla de San Pedro, las Navecillas espirituales en esta primera parte: *Quo ducitis adsum.* Por obedientes, y rendidos à la voz de el verdadero Marinero Christo. Passemos à la segunda.

## DISCURSO II.

**T**erram non attingens graditur undas. Tiene en segundo lugar la Nave, dice el Autor

de el mundo simbolico, que no ha de tocår tierra, para navegar al Puerto; y si la Nave de el Rico dió através, por demasado cargada con el peso de sus riquezas; si esta desgraciada Nave dió à fondo, por aver antepuesto interessada, los bienes de la tierra, à los del Cielo, viene bien el dezir.

**QUE LAS NAVECILLAS, QUE POR** desinteressadas, saben anteponer los bienes de el Cielo, à los de la tierra; llegaràn felices al Genesar de el Puerto, como la Nave de Pedro.

229 **E**t ecce ego in paupertate mea. La Navecilla de David, llegó feliz al Puerto, y la de Iudas, se perdió. David gobernava la Navecilla de su Alma, desinteressado, Iudas, con el cuydado à la bolsa; y si Navecillas desinteressadas, llegan dichosas al Puerto: Naves con atencion à la bolsa, navegan siempre con riesgo. Naves espirituales. El exemplo de David, y el encarmiento de Iudas.

230 *Vidui Iacob scalam.* No caben en la esfera de nuestra limitacion, la grandeza de misterios, que quiso Dios poner en la escala de Iacob. Preguntan vnos, de que era esta escala, que llegava desde la tierra hasta el Cielo? A Lipomano le pareció, que esta escala, no era de piedra, sino de madera: *Scalam illam, non tam lapideam, quam ligneam esse intelligimus.* Pero porque ha de ser mas de madera, que de piedra? Y responde el mismo Autor: Ay dize, esta diferencia de la escala de madera, à la de piedra, que en la escala de madera, la grada, que para subir, se toma con la mano, se pisa inmediatamente con el pie; La otra, aunque se toque con el pie, pero no se toca con la mano; y es dezirnos Lipomano, la Navecilla del que transformado en Angel, quisiere subir de el mar de este mundo, al Puerto de la Gloria, sepa ha de ir tan desinteressada, y desnuda, que todo quanto le ponen en la mano, lo ha de despreciar, llevandolo debaxo el pie: *Terram non attingens graditur undas.* Diligencia precisa en vn Catolico, para merecer llegar al Puerto; navegar sin interes; que lo demás sería ser esclavos de galera, mercedores de infierno.

231 *Servi fuistis peccati.* Esclavo, dize San Pablo, que quedó hecho el hombre por el pecado. Pero que esclavo? De Galera, dixo Isaias: *Non transiit per eum Navis remigum.* Pero porque esclavo de Galera; Tiene el esclavo de Galera, que quando rema, nunca mira al Puerto que va, sino à la tierra, que dexa; y no mirar al Puerto de la Gloria, por atender interessados, à las cosas de la tierra, solo parece puede ser proprio de esclavos de Galera, mercedores de infierno.

232 La Navecilla de Iacob llegó à silvamento, y la de Esau, se anegó: *Iacob dilexi. Esau autem odio habui.* Con vn encuentro dà aqui la dificultad. Señor, que es esto? Antes de poner en execucion la obra; ya à Iacob nos lo introducís entre

entre estrellas, y al otro nos le embolveys entre sômbra? Porque la vna de estas dos Naves, se ha de anegar, y ha de llegar la otra segura al Puerto? Por las diferentes bendiciones, que su Padre les dió lo coligireys. Que le dixo à Jacob? *Det tibi Deus de rore Cæli, & de pinguedine terra.* Dete Dios, en primer lugar, el rocío de el Cielo, y en segundo, la abundancia de la tierra. Y à Esaú, que le dixo? Lo contrario: *Det tibi Deus de pinguedine terra, & de rore Cæli.* Dete Dios, en primer lugar, la abundancia de la tierra, y en segundo, el rocío de el Cielo. De manera, que Jacob, antepone las cosas de el Cielo, à las de la tierra y Esaú, antepone las de la tierra, à las de el Cielo? Si! Salvese pues la Navecilla de Jacob, y aneguese la de Esaú; que si aquella antepone lo celestial, à lo terreno, y esta otra, lo humano, à lo Divino, ha de llegar aquella feliz al Puerto, hundiéndose esta otra, basta el profundo de el infierno.

para passar: tan desnudos de todo lo terreno, que procuremos anteponer siempre, lo Divino, à lo humano, lo Celestial, à lo terreno, y las cosas de el Cielo, à las de el suelo, como lo hizo la Navecilla de Pedro.

DISCURSO III.

**O**nerata securior. Tiene en tercer lugar la Nave, dize el Autor citado, que navega àzia su Puerto mas segura, quando va mas bien cargada: y si la Nave de el Prodigio se expuso à riesgo, por viciosa, y libertada, por llena de amor proprio, y poco mortificada. Diré con la de Pedro.

**Q**UE ENTONCES LA NAVECILLA de nuestra Alma, navega mas segura, al Puerto de la Gloria, quando aligerada de todo genero de amor proprio, la procuramos solo cargar, con la cruz de la continua mortificacion, y penitencia.

**E**N el capitulo 28. de los hechos de los Apóstoles se nos dize, que em-  
 barcandose San Pablo, en vna Nave Alexandrina llegó con felicidad à Roma: *Navigamus in Navi Alexandrina, & venimus Romam.* La duda: Aviendo sido tan arriesgados los Peligros de el Mar, como alli se refiese, como essa Nave, llega con tanta felicidad al puerto de Roma? El mismo texto lo dize: *Cui erat insigne Castorum.* Dize, que llevaba por divisa en su popa esta Nave vna estrella de el Zodiaco llamada Castor. Y que haze esto para el caso? Mucho, dize S. Gregorio: que à Castor le pintan con vna citara en la mano, en quien està la continua mortificacion, y penitencia: *Castigatio membrorum.* De manera, que la Navecilla de San Pablo, lleva por divisa la estrella de la mortificacion, y penitencia? Si. Dexenla pues, que llegue con felicidad à Roma: que si la Nave quanto mas cargada, buela mas feliz al Puerto: *Onerata securior.* Nunca la Navecilla de nuestra Alma, bolarà mas segura al Puerto de la Gloria, que quando aligerada de todo genero de amor proprio, va mas bien cargada, con la estrella, de la continua mortificacion, y penitencia.

Haze mencion el mismo San Pablo, en el capitulo antecedente de los muchos trabajos, que padecio con los 266. soldados, que ivan en la misma embarcacion, y encaminandose àzia Cipro la Nave, dize el texto: *Misit se contra illam ventus trhyphonicus, & cum anchoras sustulissent, fixa manebat immobilis.* Dize, que aviendose movido vna tempestad desecha contra la Nave, y hechando vna ancora, quedó la Navecilla tan fixa, que no la pudieron los infernales vientos contraltar. Cosa singular, dize el texto, que sin que se perdiera, va tan solo soldado,

Matth. 8. 233 Plaga de Discipulo de Christo quiso asfentar vn entendido, con pacto, que le dexasse su Magestad ir primero à enterrar à su Padre, que avia muerto, à quien Christo Señor, ofendiendo, de quien con tanta cortedad, se le ofrecia por Discipulo, le dixo. Ea dexad esse oficio, que de los muertos ya cuydaràn otros muertos: *Sine mortuos sepelire mortuos suos.* Pero si el enterrar à los muertos, es obra de misericordia, como le niega Christo la licencia? En el mismo texto està la respuesta: *Dimitte me, primo, sepelire Patrem meum.* Reparase, en la palabra. *Primo.* Es verdad, dize San Pedro Chrisologo, que este hombre se ofreció por Discipulo de Christo, pero con pacto, y condicion. *Primo,* que primero avia de cuydar de el difunto. De manera, que quiere cuydar primero de las cosas de la tierra, que de las del Cielo? Si. Reprehendale pues, con severidad el Señor, que aunque el enterrar à los muertos, sea obra de misericordia, es merecedor de justissima reprehension, el que por servir à Dios con conveniencia, antepone las cosas de la tierra, à las de el Cielo. Es esto ser como Jacob, ò es ser como Esaú? Es ser como David, ò es ser como Iudas? O Naves, que tratays de perfecció, y de espiritu: *Dimitte me.* *Primo.* Advertid, que Navios de alto bordo, se anegaron innumerables. *Primo.* Por aver antepuesto las conveniencias de la carne, à las conveniencias de el espiritu. Advertid, que muchas, aun en el mismo Puerto naufragaron. *Primo.* Por aver antepuesto imprudentes, las conveniencias del vicio, à las conveniencias de la virtud. Advertid, que muchas se estrellaron en la roca de su misma presumpcion. *Primo.* Por aver expuesto a riesgo el interès de lo eterno, por lo temporal, y caduco. Ea Señores mios, ea Naves ilustradas con luz de fe, tratemos de mudar de rumbo, y si queremos, que la de nuestra Alma, llegue segura al Puerto, el medio ha de ser en esta segunda parte: *Terram non attingens graditur undas.* El navegar tan desinteresados, que no roquemos en tierra, sino en lo preciso

Acta 27. v. 15. 15.

Verfi.

ibi.

Acta 27. v. 14. 40.

todos los 266. llegaron con el Santo Apostol, seguros à salvamento: *Et sic factum est, ut omnes evaderent ad terram.* Esta es la letra de esta Navegacion de San Pablo, entran aora preguntando los Santos Padres, y dizen, que ancora es esta, que assegurando à esta Nave en sus mayores debates, los lleva al Puerto à los que navegan en ella? El mismo San Pablo en la que escribe à los Hebreos les dà claramente à entender, que esta ancora, es la esperanza: *Habentes propositam sp̄e, quam sicut anchoram habemus.* La ancora, tiene en si misma forma de cruz, en quien està la mortificacion, y penitencia; ya està visto. Lleguen todos en compaña de San Pablo à puerto de seguridad: *Et sic factum est, ut omnes evaderent ad terram;* que si el ancora en que se zanjau, es la continua mortificacion, y esperanza en Dios. Vna esperanza en Dios, fundada en la total negacion, ha de ser, à pesar de el Trifonico de el infierno, el medio mas poderoso, para llevar à las Navecillas Espirituales, à Puerto de salvamento.

236 *Requievit itaque Arca super montes Armenia.* Despues de tan molesta de diferentes olas, y trabajos en el Diluvio, sabemos, que tomò puerto en los montes de Armenia, el Arca, ò Navecilla de Noè. Pero como esta Nave, despues de tanta molestia, halla puerto seguro en Armenia? La curiosidad de Rabi Salomon lo dixo: *Arca Noe, cingulo quodam cingebatur.* A esta Nave dizè, que la rodeava vn cordon, à manera de cingulo, ò ceñidor, en quien dixo Origenes; estava la cruz de la mortificacion, y total negacion à lo criado: *Cingulo mortificationis.* De manera, que en la pretina, con que se ciñe esta Nave, està la continua mortificacion, y penitencia? Si. Tome pues puerto en Armenia: *Requievit que super montes Armenia.* Que si se sabe ceñir con traje de penitente, à pesar de la mayor contradicion, ha de ser e mpeño de Dios, el saberle dar en recompensa, seguro puerto en Armenia. Naves Catolicas, y que tratays de perfeccion, la Nave de Noè en el Diluvio, para hallar puerto en Armenia, va cargada con vn ceñidor de penitencia; quereys, que la vuestra, en el Diluvio, y hora de la muerte hallè seguro puerto en la Gloria? Claro està, que si. Pues el medio es: *Onerata securior.* Aligerandola de todo genero de amor proprio, y conveniencias humanas, cargarla de penitencia. Y si la Nave de el prodigo, se expuso à riesgo por viciosa: manos al trabajo, y tratemos de pelear, hasta vencer à los vicios, si nos queremos salvar.

237 *Ecce quasi Aquila volabit.* Aguilas que tomen el buelo para la Gloria, quiere Dios, que sean los hombres, hablando por Jeremias. De el Aquila dixo San Ambrosio, que con su pico devora las serpientes, y con la actividad de su calor, digiere el veneno: *Aquila serpentes devorat, & suo calore venena coquit.* Y el verdadero Christiano, ha de ser Aquila, que devorando à las ser-

pientes de los vicios, configa por este medio el bolar dichosa al Puerto, y descanso de la eterna felicidad, en la Bienaventurança, con San Pedro.

238 Pintaron los antiguos vn Minotauro en el laberinto de Creta, hecho por Dedalo: tenia este puesto vn dedo en la boca, y en la otra mano tenia vn puñado de trigo, con ademàn, de estarle sembrando; salia de la misma boca vna letra, que dezia: *In silentio, & spe, erit fortitudo vestra.* Y fue dezir, que la mayor fortaleza de el verdadero Christiano, se ha de dar à conocer en el mar de este mundo, sufriendo, esperando, y callando; sufriendo, por amor de Dios, esperando en el mismo Dios, y callando en las afrentas, tribulaciones, y trabajos. De esta fuerte bolat à al puerto, mas segura, y con mas alivio la Nave; *Onerata securior.* En este tercer Discurso, como bolò la de Pedro.

## DISCURSO IV.

**N**Oste, die que. Tiene en quarto lugar la Nave, que para llegar al Puerto, libran los de piratas, siempre de dia, y de noche, y à toda hora ha de velar; que si la Nave de Ionàs se expuso à riesgo, por pereçosa; y dormida, diremos por defengano comun.

*LLEGARAN A GENESAR, LAS DE nuestras Almas, con la Navecilla de San Pedro; si à su imitacion, procuraremos siempre velar, y nunca dormir, à vista de tantos riesgos.*

239 **E**T vos estote parati, quia qua hora nō putatis, filius hominis veniet. El blanco de los cuyda los de Dios fue siempre, el de la salvacion de las Almas; y como las ha criado para si y le cuestan tanto, pone todo su anhelo en exortar à los hombres, à que velen porque no se le pierda esta obra de su poderosa mano: *Vigilate.* Pero, Señor, en que horas, y à que tiempo hemos de velar? En todas horas, y en todo tiempo. Bien. Y para que en todas horas, y en todo tiempo estemos vigilantes, como hemos de velar? Esto ya nos lo dixo su Magestad por el profeta David: *Ecce non dormitabit, neque dormiet, qui custodit Israel.* Ha de ser, diçe, n nuestra vela, como la de el Soldado, que està de centinela; pero no bastaria, ò Señor, que velasemos, como los Estudiantes en sus velas, ò como los Pastores en las suyas? No por cierto. No basta ello; como la centinela ha de ser; y porque? No tento. El Estudiante, aun mas desvelado en sus vigiliyas, padece tal vez, su entresueño: *Aliquando bonus dormitat Homerus.* El mismo accidente, padecen los pastores en las suyas, como lo dixo Nahum: *Dormi averunt Pastores tui.* Pero la centinela del Soldado, ni vn punto falra à la vela: *Ecce non dormitabit.* Ea, que si. Ya està visto. Sea

Orid. 8, Met. morpho

Ioann. 7. 4.

Ap. 3y cap. 3. Ioann.

Luca 1: 7. 40.

Psal. 120. v. 4.

Nahum: 18.

señores nuestra vela, como la del Soldado centinela, y no como la de los Estudiantes, y Pastores; que si estos en sus vigiliat padecen algun entresueño, y el Centinela no, para que la navecilla de nuestra Alma, segura de Piratas, llegue feliz al Puerto: *Nocte, dicque.* De dia, y de noche ha de velar, y nunca echarse à dormir. Centinelas leales hemos de ser, que va mucho, en que no se pierda esta Ciudad: *Vigilate.* Cuydado, que pende este negocio de vn punto.

Ioanni 5. 240 Avia vna Piscina en Ierusalen, donde acudian todos los enfermos, y necesitados por salud; y con ser tanta la multitud, que esperaba, solo vno la lograva: *Sanabatur vnus.* Pero si son tantos los que esperan la salud, como es solo vno, el que la logra? Maldonado lo dixo claramente: *Descendebat Angelus secundum tempus in Piscinam.* Y dize este Autor: *Descendebat Angelus, certis, & opportunis momentis temporis.* Dize, que la baxada de el Angel, era en vn momento, ò en vn punto. Con que el que avia de curar para lograr aquel punto, ò aquel momento, en todo momento, y punto avia de velar? Si dize San Geronymo. Ven ai ora pues claramente, como entre tanta multitud de Paralíticos à lo Espiritual, solo vno sanava: *Sanabatur vnus.* Porque aquellos, toda la vida estavan dormidos en el letargo de vn pecado mortal, y este otro, todo era desvelarse por no perder la Divina Gracia. Naves Espirituales, y que tratays de Espiritu, quereys libres de Piratas, llegar dichosas al Puerto, sin perder esta Divina Gracia? Claro està, que si. Pues el medio es: *Nocte, dicque.* Velar à todas horas, en todos puntos, y momentos; pues pendiendo nuestra salvacion, de vn punto, en todo punto hemos de velar para conseguir la Gloria. Abramos los ojos, que si à muchos Navios de alto bordo, por pereçosos, y dormidos, no los admitiò Dios en aquel dichoso Puerto, nos admitirà su Magestad à nosotros, si vivimos con desvelo.

DISCURSO V.

**S***vrepens aqua.* Tiene en quinto lugar la Nave, que por mas bien galafateada que este, siempre se reçuma algun poquito de agua, y aunque parece cosa de poca monta; por no reparar en el principio en sacarla, muchas Naves sin llegar al Puerto, se anegaron. De estas era la Nave de Cain, y si esta, como veremos de San Iuan Chriostomo, por no aver en el principio reparado en cosas pequeñas, se perdió, entra el probar, diziendo.

*QVE SI POR NO AVER AL PRINCIPIO reparado en sacar la poquita agua, que se reçumaba, se perdieron, con la de Cain, otras muchas Naves, asegurará su navegacion la nuestra, si es en las mas minimas faltas pequeñas reparada.*

241 **M***Vsca morientes perdunt suavitatem unguenti.* Dize el Ecclesiastes, que la mosca, que anda volateando sobre el unguento, pierde la suavidad su olor. Pues yo diria, que el remedio para que no le pierda, era ojearla; este es pues el caso, que por no hazer caso de ojear vna mosca, que es vn defectillo pequeño, se ha perdido muchas vezes, aun en las Naves mayores, el olor de grandes virtudes. Digalo David, digalo San Pedro, digalo Sanson, y finalmente, diganlo otros, casi innumerables Navios de esta misma graduacion. Señor, que vn abrir de ojos, vna palabrita chanzera, el reçumarse quatro gotas de agua la Nave, es cosa de poca monta: mas se ha de temer esta cosilla, que tu dizes de poca monta, que la punta de vna espada.

242 *De ore eius gladius, utraque parte acutus exhibit.* De instruccion nos puede servir en este caso à los remissos, el aliento de los mas perfectos. A Dios viò San Iuan, que con la punta de la espada de su boca, parece le amenazava. No fue San Iuan siempre apreciador de lo grande, y tambien de lo pequeño? Es verdad. Pues à donde va esta punta de espada, que parece le amenaza? Lo dixo con agudeza Ricardo: *Vt illud concuteret timorem de negligentia.* No es para matarle, empero si, dize este Autor, para que viva reparando, aun la cosa mas pequeña. Ea que si. Aunque sin herirle, llegue al coraçon de Iuan la acerada punta de esta espada. Que si en ella, està la advertencia à lo mas minimo; cometer el mas minimo defecto, le han de temer los que son Iuanes Evangelistas en la virtud, aun mas, que la rigurosa punta de vna espada.

243 *Vidit mulierem se levantem.* David levantò los ojos para ver vna muger, y quedó anegado en el mar de su aficion. Pero tal naufragio por cosa de tan poca monta? Si dize Novarino: *A minimis cavendum est. Hec enim ad modum Remora, mentis navem sistunt, ne feliciter suum cursum absolvant.* Que aquella falta pequeña despreciada, fue remora, que de tal manera llegó à encallar la Nave de David, que fue menester el brazo poderoso de Dios, para que saliesse à Puerto. Queremos fieles, que nuestra Nave no peligré? Si. Pues: *A minimis cavendum est.* Si se reçuma, sacar el agua.

244 *Quis est iste, qui quasi flumen ascendit?* El doctissimo Figueyro Lusitano. dize assi: *Quis est iste homo, qui quasi fluvius ascendit?* Al hombre compara al Rio. Que tiene el Rio? El Nazianzeno:

zeno: *Parvo lapide semoto, totum flumen, in pronum trahitur.* Tiene el Rio, que para que no inunde la tierra, le ponen en sus márgenes, muchas piedras por reparo, pero con ella advertencia: *Parvo lapide semoto.* Que vna piedrecita pequeña, que quiren de su margen: *Totum flumen in pronum trahitur.* Llega à ocasionar gravísimos daños, è irreparables inundaciones. Fieles, lo grãde se ha visto muchas vezes, vencido de lo pequeño, y si vna piedrecita, ò faltilla despreciada ocasiona tantos daños: *Aminimis cavendum est.* Y si la Nave haze agua, por poca que sea, sacarla.

Santiago. 245 *Ecce quantus ignis, quam magnam flammam incendit.* Quien avia de imaginar, que vna pequeñita centella de fuego, avia de reducir en cenizas toda la amenidad de vna selva? Pues ya se ha visto, que vna faltilla despreciada, fue centella, que agostò, y aun redujo en cenizas, toda la amenidad florida de muchas Almas.

Daniel. 2. 246 Raro exemplo el de la Estatua de Nabuco para el comun desengaño: *Huius statua caput ex auro, pectus de argento, venter ex ære, tibia ferrea, pedum, quadam pars fictilis.* Comiença por oro, y va poco à poco descaeciendo de aquel tan dorado principio, en plata, en bronze, en hierro, y acaba en barro. Entra aquí aora, como admirado Ricardo Victorino, y dize: *Vnde ergo tanta distantia inter principium, & finem?* De donde nace esta monstruosidad en esta Estatua, que siendo tan dorados sus principios, sean tan ruines sus fines? Y responde el mismo Autor: *O confusio inoperarij!* Qui initio conuerfionis sua, opus inchoant ex auro, & tandem consumant ex luto. Es dize esta Estatua, simbolo de muchos malos Christianos, y Religiosos, que aviendo comenzado bien, acabaron mal, aviendo emprendido el camino de la virtud: *Caput ex auro.* Con obras todas de oro; y de gran valor delante de Dios; fuesse entibando poco à poco en ellos, de tal manera aquel primer fervor, que descaeciendo, de oro en plata, de plata en bronze, y de bronze en obras de hierro, vinieron à acabar en barro; pero aun no acabo de entender esto. Pregunto: De donde en esta calidad de malos Christianos, llega à nacer esta tan desgraciada calamidad, que de oro en sus principios, vengan à rematar en barro en sus fines? Responde el mismo Ricardo, y dize: *Arbitror, quia nemo repente fit turpissimus sed quia minora negligunt, paulatim defluunt, & qui initio opus inchoant ex auro, ex luto consumant.* Toda esta desdicha en esta calidad de personas, dize que nace de el no reparar en cosas pequeñas; y por poco cautos en esta materia, poco à poco, de oro pararon en barro. O desdicha de nuestra fragilidad! Quantos, y quantas de esta calidad de personas, cabeças, que fueron en sus principios, de oro, por remillos en su obrar; de oro se transformaron en plata, de plata en bronze, de bronze en hierro, y de hierro en barro? Innumerables. Y por qué? *Arbitror, quia minima negligunt.* Por aver dexado re-

mar la Navecilla, haziendo poco caso de cosas pequeñas. Pues que remedio? Ya lo hemos dicho: *Aminimis cavendum est.* Y si haze agua la Nave, por poca que sea, sacarla.

347 *Vulnerasti cor meum in uno crine.* Otros leen: *Excordiasti.* A la Navecilla de esta Alma, dize, que le falta el coraçon para llegarle à Dios. Pero quien la detiene à esta Navecilla, para que no se llegue à Dios? Ya lo dize: *In uno crine.* El no aver hecho caso de vna faltilla, que parece no montava vn cabello; y es lo cierto, que el no hazer caso de cabellitos, y faltas Pequeñas, ha llegado à desinayar de tal fuerte à algunas Almas, que el coraçon parece les falta para llegarle à su Dios.

248 *Cuncti greges pergant nobiscum, non remanebit ex eis unguia.* Sacadlo todo de Egipto, ni vna vña, aunque sea de el mas minimo animalito, quiero que me dexeis en el, les dize Dios en el Exodo à los Israelitas. Pero es posible, Señor, que en vna cofilla de tan poca monta, como la de vna vña, han de reparar? Si, dize Dios. Ni vna vña quiero que me dexen en Egipto. El misterio, lo explica grandemente San Efrén, sobre este texto: *Contigit, dize el Santo, ut Avis, minima capiatur unguicula, & cum tota sit extra laqueum, tota tamen ab illa unguicula detinetur.* Ponele el Santo el Exemplo en vna cardelina, ò golondrina, que cayó en la red. Sucede, dize, que remiendo esta avecilla, todo el cuerpo fuera de la red, de sola vna vña la mas pequeñita, la tiene presa, y atada, para que no buele azia el Cielo; dizeles pues Dios misteriosamente à los Israelitas: *Non remanebit unguia.* Ni vna vña quiero que me dexeis en Egipto, que si en esta vña, está significada vna falta pequeña, aunque todo el cuerpo lo tengais fuera de la red de el mismo Egipto; vna falta pequeñita despreciada, es laço que puede tener à la avecilla de nuestra Alma, para que no buele azia el Cielo. El mismo texto; aun mas ponderado.

249 *Nec unguia remanebit.* No me dexeis en Egipto, ni aun la mas minima vña de vn corderillo, les dize Dios à los Israelitas, pero le pueden dezir estos à Dios. Señor, que no dexemos oro, plata, ò joyas, y ricas piedras preciosas, bien, porque valen mucho; pero la vña de vn corderillo, vale muy poco, y siendo cosa de tan poca monta, haze muy poco al caso, para que se quede, ò no se quede. Entra aquí San Bernardo, y dize: *Non cogitemus pretium, sed consideremus impedimentum.* No veys, dize el Santo, que en la vña mas pequeñita de esse corderillo, está significada vna falta pequeñita. No veys que los Israelitas van al puerto de la tierra de Promission, que es el Cielo; falga pues la vña de esse Corderillo de Egipto; que si en ella está significada vna falta pequeña; es lo cierto, que vna falta pequeña despreciada, puede ser viros de impedimento para bolar azia el Cielo: *Non cogitemus pretium, sed consideremus impedimentum.* No hemos de confiar, dize el Santo, si vale, ò

no vale esta vna, si es; ò no es cosa de poca monta esta falcilla pequeña; consideremos, que despreciada, nos puede servir, en nuestra navegación, de grandísimo impedimento.

250 *Tygris peryt, eo quod non haberet pre-*  
*dam.* Sobre aquella palabra Tygris, leen los 70.  
 Myrmico: con: *O formica leo.* Hormiga transformada en Leon. Novarino estiaño esta version de los setenta. Porque, que tiene que ver dize, vna cosa tan pequenita como vna hormiga, con la grandeza de vn Leon? Mucho, responde el mismo Autor; que en la hormiga pequenita, esta, dize, significada vna falta muy pequenita: en el Leon, que todo lo devora, está el caer en el peligro, y por no aver reparado al principio en horni guillas, encontraron muchos, con el Leon de el precipicio. Bellas palabras las de el Autor, con San Iuan Christostomo: *Formicas vita. Ne dicas: Quid interest hoc, vel illud: Nihil negligas tanquam minutum. Vide ne mus, montem parturiam, & formica, in Leonem vertatur.* Palabras, que no me dexan à mi, mas que ponderar.

251 *Ex ligno de quo praceperam tibi ne comederes, comediti.* Los 70. leen: *Ex ligno de quo tantum.* Y siguiendo San Juan Christostomo esta version de los 70. dize. De tanta multitud de arboles, como avia en el paraíso: *Tantum.* Solo le prohibió Dios à Adán, vno; de tanta multitud, y variedad de frutas, solo le prohibió vna manzana. Pudo, dize el Santo aver precepto de cosa mas leve; Pudo aver prohibicion de cosa mas pequenita: *De quo solo praceperam.* Parece que no. Y que sucedió aqui? Lo que sucedió fue, la ruina de todo el genero humano. Pero es posible, que de vna cosa tan leve, ha de pender vna ruina tan grande? Si, responde el mismo Novarino: *Ex vnius precepto circa levissimam materiam violando, totius mundi ruina pendisse.* Que la desprecio, y de vna falta despreciada, ha nacido el riesgo, y los peligros, que oy está padeciendo, toda la naturaleza humana. Buelvo pues à dezirte, ò hombre! *Formicam vita. Nihil negligas tanquam minutum. ne dicas: Quid interest hoc, vel illud? Vide, ne mus, montem parturiam, & formica, in Leonem vertatur.*

252 *Cum invenissent hominem colligentem ligna in die Sabbati. Moritur moritur homo iste.* El doctísimo Mendoça, traslada de el texto Hebreo: *Colligentem ligna minutissima.* Hallaron dize en Sabado à vn pobre hombre, que cogia vnas sarojuelas, ò vnos palillos de romero, y lo condenaron à muerte. Pero es posible, que por aver cogido este hombre vnos palillos de romero, para encender su fuego, que por cosa tan pequenita, y como fundada en palillos, que le ayau de quitar la vida? Si, responde ora Theodorero en la question 18. sobre los numeros. Que la ley mandava, que en dia de Sabado, ni poco, ni mucho trabajassen los Israelitas. Aquel hombre, solo atendió à lo mucho, y des-

precio lo poco; pues muera, dize Dios; que esse castigo merece, quien atendiendo solo à lo grande, así desprecia lo pequenito. Queremos fieles, evitar este riesgo? Claro está que si. Pues reparar en palillos: *Ne dicas; quid interest hoc, vel illud. Vide, ne mus, montem parturiam, & formica, in Leonem vertatur.*

253 *Non sicut Cain, qui ex maligno erat.* Sobre este texto pregunta San Iuan Christostomo, y dize. Porque se condenò Cain? Y responde el mismo Santo. *Cain persuassit Abel deteriora offerre in sacrificio, dicens ei; Nullum id esse peccatum, & sensim, venit ad cadem fratris sui.* Persuadióle, dize, Cain à su hermano Abel, que no tenia que reparar en cosas de poca monta, que con ofrecer en sacrificio la oveja mas rñosa, y vieja cumplia, porque esto no era pecado; y que se le siguió de este no reparar en cosas pequeñas? *Sensim.* Que poco à poco, vino à dar la muerte à su hermano, dando en castigo de su desprecio à fondo el Navio de este hombre desgraciado: que en la realidad, el reparar poco en cosas pequeñas, à muchísimos ha condenado.

254 *Vsquequo tu iuges Saul.* Otro condenado tenemos en Saul. Y porque se condenò? El mismo Mendoça citado arriba: *Dum in levioribus Samueli non obtemperavit paulatim labens, ad baratrum perditionis, se ipsam immerfit.* Desgraciado Navio; à fondo dió como el de Cain; reparò en las cosas de peso, que Samuel, le ordenava, y desprecio lo poco, y por este camino, así como à la otra, le vino su irreparable perdicion: *Subrepens aqua.* Hazca agua la Nave? Si. Pero es muy poca, y importa poco el sacarla, ò no sacarla: *Ne dicas hoc. Vide, ne formica, in Leonem vertatur.* Pues aun ay lugar en el infierno, para darle à las Naves, que de esta poquita agua, no hazen caso.

255 *Vade, & lava septies in Iordane, & recipiet sanitatem caro tua, atque mundaberis.* No le manda Elifco à Naaman cosas grandes, sino vna cosita tan leve, como lo es el darse vn baño de agua. Estava de por medio la salud de vn leproso; y la salud de el alma, y cuerpo, ò siempre pende de la observancia de cosas grandes, sino tal vez, de la de vna cosita tan leve, como el darse vn baño de agua.

256 *Murenulas aureas faciemus tibi vermiculatas argento.* El texto Hebreo lee: *Margaritas cum pueris.* Otra letra: *Cum milijs.* La mayor hermosura de vn Alma, dize, que consiste, en vnas atrecadas, con vnos puntos de oro, à manera de granos de mijo. Pero en esto? Si. Sin duda para que entendamos todos, que en materia de perfeccion, la mayor hermosura de vna Alma consiste, en reparar en puntos, y falcillas tan pequeñas, como vn granito de mijo.

257 *Vidit Abraham à longe.* En el Puerto de la Gloria, vió el Rico descansar la Navecilla de Abraham. Pero porque tan feliz? El mismo texto lo dize: *Cumque alligasset Isaac filium suum. Por averle*

Iob 41. 11.

Eisd. Sac. fol. 393. num. 337.

Genes. 3. v. 11.

Num. 15. v. 32.

In. Reg. fol. 69. n. 20.

1. Ioann. c. 3. v. 12.

Hom. 27. in Matth.

1. Reg. 26. 12.

4. Reg. 5. v. 10.

Cant. 1. v. 10.

Luc. 16. v. 21.

averle atado las manos à su hijo Isaac quando se lo ofrecia à Dios en sacrificio. Pero por esto? Si responde el Docto Mendoça: *Non minoris meriti, fuit in estimatione Abrahæ, hæc in minimis circumstantiis observantia, quam illa, in maximo factu obed. entia.* Miren, dize, este Autor. Era antigua ceremonia, aunque de las mas minimas, el atar las manos al Corderillo, quando lo ofrecian à Dios en sacrificio, y advertido Abraham, le ata las manos al Corderito Isaac, quando se lo ofrece à Dios en el Altar, llegando à hazer tanto aprecio, de la guarda de la mas minima ceremonia, que del cumplimiento de la mas celebre obediencia. Descanse pues esta Nave, en el Puerto de la Gloria: que barquilla, que tanto aprecio llega à hazer, de lo mas minimo, que de lo mas celebrado por maximo, merece justamente en recompensa el descanso. Este exemplo nos dexo Abraham; pues à su imitacion en este quinto Discurso: *Subrepens aqua.* Para que la Navecilla de nuestra alma con la de Abraham, y San Pedro, llegue à tomar Puerto en el Genesar de la Gloria, el medio ha de ser, si haze agua, por poquita que sea sacarla; y reparando en la mas minima ceremonia, no despreciar pequeñas faltas.

## DISCURSO VI.

**I**n tempestate graviora fundunt in mare. Tiene en sexto, y ultimo lugar la Nave, que en tiempo de tempestad, echa al mar las cosas de mas peso, para llegar al Puerto, y salvarse; en que nos enseña à todos.

**QUE SIENDO EL PECADO, LO QUE MAS PESA EN LA NAVECILLA DE NUESTRA ALMA, PARA ESCAPAR DE LA ETERNA BORRASCA DE EL INFIERNO, Y ASEGURAR, QUE LLEGUE AL PUERTO, EL MEDIO HA DE SER, ALIGERARLA POR MEDIO DE UNA BUENA CONFESSION, DE TODO LO QUE DIZE CULPA, Y PECADO.**

**258** **E**Ramus *universa Anima in Navi, ducenta septuaginta sex. Et alleviabant Navem, iactantes triticum in Mare.* En los hechos de los Apostoles se refiere, que aviendose embarcado ducientos y setenta y seis hombres, para escapar de vna recia borrasca, que se levanto, lo primero, que hizieron fue, tratar de hechar el trigo à la Mar. Y assi dize el texto, que pudieron llegar à tomar tierra: *Et factum est, ut omnes Anima evaderent terram.* El misterio, es muy de la ocasion para la moralidad: En aquella recia borrasca, que se levanto contra esta Nave, està signficado el infierno: En el trigo, por lo de mas pesado, dixo San Geronimo, estavan signficados, los pecados, y carnalidades de los Judios: *Triticum Iudeorum, dici possunt, opera carnalia.* En la tierra que toman, està signficado el Puerto. Bien pensado pues; **vaya esse trigo al**

Mar: que si en el, por lo de pesado, està signficado el pecado: Para escapar de la borrasca de el infierno, y llegar con seguridad al Puerto, el medio ha de ser, aligerar la Nave de lo que mas pesa, que es, el trigo de los Judios, en quien se figura, el pecado. Fieles. Estos hombres, que acabo de referir, para escapar de la borrasca, y llegar al Puerto, echaron lo mas pesado de la Nave al Mar. Queremos, que la Navecilla de nuestra Alma, escape de la eterna borrasca de el infierno, llegando segura al Puerto? Claro està, que lo queremos; pues el medio ha de ser: *Graviora fundunt in Mare.* Por medio de vna buena confession, echar fuera, lo que mas pesa, que es, la gravedad de el pecado.

**259** *Militia est vita hominis super terram.* San Isidoro lee de esta manera: *Vita hæc plenum Mare tempestatis est.* Singularissimos son, dize los vajos, à que està expuesta la Navecilla humana, en el mar de este miserable mundo; que remedio, pues, para su conservacion, à vista de tanta pena? Vno, aunque Gentilico, nos ofrece Artemidoro, pero muy de la ocasion: *Naufragi homines, raduntur, & in Mare capillos fundunt.* Acostrumbravan, dize los Gentiles, quando en la Mar padecian alguna gran tormenta, el cortarse el cabello, y para aplacar à sus Dioses, obligandoles, para sacarlos à Puerto, lo echavan al Mar. Pero Por arrojar el cabello al Mar, han de conseguir el llegar al Puerto, que descansan? Si Fieles: que si en el cabello, que dixo San Ambrosio, està signficado, lo que à Dios mas desagrada, que es el pecado: *Hos capillos nudat Dominus, cum in publico iudicio condemnat peccata.* Aunque faltos de razon, y luz de fe, les pareció, à los mismos Gentiles, que para escapar de la tormenta, llegando à Puerto seguro, les era preciso arrojar al Mar lo que à sus Dioses mas desagradava, que era el cabello, en quien se figurava todo genero de vicio. Mar es Fieles, esta vida, llena de peligros; que medio, pues, tomaremos para librarnos de ellos, hallando Puerto seguro? No quiero traer por aora, otro testimonio mas competente, que el rito de los Gentiles, echar al Mar el cabello de el pecado, que es lo que mas pesa, si libres de los contratiempos mundanos, queremos hallar puerto seguro: *In tempestate, graviora fundunt in Mare.*

**290** Grandes son los peligtos de el Mar alto. Reconocida la Navecilla de Madalena, recoge las alas de su coraçon divertido, y amaynando las velas de sus devaneos, inclinada àzia la playa de su conocimiento proprio: *Vt cognovit.* Resuelve desecha en lagrimas, tomar Puerto à los pies de Iesu-Christo, donde vee, que regandolos con lagrimas, con sus mismos cabellos los enjuga. Y aqui aora el Venerable Beda: *Ad pedes Christi, lacrymis rigando, & capillis terendo, Navis illa peccatrix venit, & ibi Portum salutis invenit.* La Navecilla de Madalena, que alucinada, con lo aparente, y engañoso de el mar de este mundo, estuvo tan à pique de perderse, dize este Autor grave,

Iob. 7. v. 3  
Pelusiora  
lib. 3. EP  
385-

Lib. 1. c.  
23.

Epist. 12

Luc. 37. v.  
37. 38.

Ibs

26. Ap. c.  
27.

Verf. 44.

In 161.  
ap. c. 62.

grave, que al desprenden el cabello, mereció hallar á los pies de Christo Puerto. Pero que haze este cabello para el caso? Mucho: Que si algun tiempo el cabello de Madalena, fue el laço de su pecado, poniendolo á los pies de Christo, fue lo mismo, dize el Venerable Beda, que sacrificarlo á Dios, renunciando, la misma ocasion de el pecado; y fue tan de el agrado de Dios, este sacrificio de Madalena, en su cabello, que aunque Navecilla fragil, y expuesta, por liviana, al riesgo, dispuso Dios, que en recompensa, hallasse á sus pies el Puerto. *Ad pedes Christi, Navicula peccatrix venit; & ibi capillis tergendo, salutis Portum invenit.* Esto le pasó á la Navecilla de Madalena, por aver sacrificado á Dios, en el cabello, lo mas pesado: Lo mismo le sucederá á la de nuestra Alma, si por medio de vna buena confesion la aligeramos, sacando de ella, lo que mas pesa, y desagrada á Dios, que es el pecado: *In tempestate, graviora fundant in Mare.* Esta es la propiedad sexta de la Nave. Basta.

Ya hemos visto Fieles, como cada vno de nosotros, es vna Navecilla, que navega en el mar de este proceloso mundo, tan lleno de tempestades, e infortunios. Queremos escapar del naufragio? Claro está que si. Pues bolvamos atrás los ojos, y hallaremos Naves, echadas á fondo, por inobedientes á Dios, y á su Ley; Naves, que se estrellaron en el escollo de su confianza, por demasiada cargadas, con el peso de su avaricia, e

interés; Naves sumergidas, por poco mortificadas; Naves, que dieron al través, por dormidas, y poco desveladas; Naves sumergidas en el profundo, por no aver reparado, en dexarles hazer agua; Naves, por vltimo, que por no aver en la borrasca echado el peso de el pecado, fueron para siempre condenadas. Escarmentemos en cabeza ajena: Y si libres de las invasiones de el Mar de este siglo, queremos halle nuestra Navecilla Puerto. El medio ha de ser: *Quò ducitis adsum.* Obediencia al Marinero: *Terram non attingens graditur undas.* Total desinterés, y no tocar sino en lo preciso en la tierra: *Onerata securior.* Cargarla con la Cruz de la penitencia, para que buelva con mas seguridad al Puerto: *Nocte dieque.* Velar de dia, y de noche, para que quando llame Dios á la puerta, nos halle vigiátes, y despiertos: *Subrepens aqua.* No dexar, que se resuma la Nave. Que es el ser, ser reparados en las mas minimas faltas: *In tempestate, graviora fundant in Mare.* Y por vltimo. Si para escapar de la borrasca, arroja al Mar, lo mas pesado la Nave, para escapar de la tempestad eterna, hemos de arrojar de nosotros mismos, por medio de vna buena confesion, lo que mas pesa, que es el pecado: Si así lo hizieremos, fio en el Señor, que libres de todo riesgo, conseguiremos el Puerto, que se halla, por medio de la Gracia, prenda, que es segura de la Gloria. *Ad, &c.*

## DOMINGO PRIMERO.

## LAS TENTACIONES.

*Ductus est Iesus à spiritu in Desertum, ut tentaretur à diabolo. Matth. 4.*



**P**ERMITE oy la Magestad de Christo Señor nuestro para nuestra erudicion, y cautela, el ser tentado de el demonio, como dilatadamente, lo refiere en esta conformidad San Matheo.

*Ductus est Iesus à spiritu in Desertum.* Hallase Christo asistido de el espíritu, y se trata de hazer guerra el demonio. Pero no lo admiro: que ya es cierta la pelea, en tratar vn hombre de espíritu. *Ductus à spiritu.* Con espíritu entra Christo en el Desierto; y es que el luchador, se le apareció en forma humana en lo exterior, siendo en lo interior vn diablo; y para averlas con hombres endiablados, es menester mucho espíritu. *Ductus à spiritu.* No es el Padre, el que lleva á su hijo al retiro, sino el espíritu: que se hallan pocos padres en el mundo, que por mas, que el espíritu se les dicte, quieran encaminar á sus hijos al retiro. *Ductus à spiritu.* Era buen espíritu el que le governava; y hombres de buen es-

piritu siempre tratan de retiro. *Ductus à spiritu.* Era Christo Predicador, y muy florido: *Floridus.* Y Predicadores floridos, seria bien se retiraran de quando en quando, obedeciendo al espíritu. *Ductus à spiritu.* Con espíritu va Christo al Desierto; que en hombres de espíritu, es cordura, antes que les toquen al arma, saber tocar á retiro. *Ductus à spiritu.* Llevado, dize, que fue Christo al Desierto. Allí fue misterio: Acá enseñanzas; pues ya se hallan algunos tan reñidos con la virtud, que para aficionarlos á ella, es menester, que los lleven al retiro. *Ductus à spiritu.* Era Christo la Sabiduria infinita; y quanto mas sabia vna Persona, tanto mas presto dá de mano á lo de el mundo, acogiendo á vn retiro.

*Vt tentaretur à diabolo.* Cara haze Christo á la tentacion de el diablo. Era Dios aunque era hombre; que tentaciones, y entre solo puros hombres; el mejor medio para vencerlas, es huirlas.

**Psalms. 34.** 261 *Ecce elongavi fugiens.* Este Psalmo se intitula: *In finem.* Y segun San Ambrosio: *In con-summationem victoriae.* Y es dezir, que para conseguir David victoria contra las tentaciones, echò à huir. Pero en el huir el vencer? Si Que David era puro hombre: Y si Christo, siendo hombre, y Dios, ha ze cara à las tentaciones, entre los que solo son puros hombres, es lo cierto, que el mejor modo para vencerlas, es huirlas.

*Vt tentaretur à diabolo.* No dize San Matheo, que Christo fue llevado al Desierto para tentar al diablo, sino para ser tentado del: *Vt tentaretur.* Y es menester la advertencia. Que en la realidad, hemos ya llegado à vnos tiempos, que pienso, que son muchos mas, los que tiantan al demonio, que los tentados de el diablo.

En forma humana dizen algunos, que tentò aqui el demonio à Christo. Cuydado Señores, y tambien Señoras: que ay hombres, que se humanan demasiado, solamente por tentar.

*Et cum jejunasset.* Con el ayuno se previene Christo, para vencer la tentacion: que si la demasia en los manjares, es para los Glorones, muerte de el Alma; es el ayuno Para vencer la tentacion, la vida de el Espiritu.

**Gen. 8. v. 6.** 262 Aviendo salido el Cuervo de el Arca, no bolviò; y es que muriò luego, dize San Agustin: *Corvus ab Arca egressus mortuus est.* Y dà la razon el Santo: *Aliquo supernatante cadavere illectus.* Muriò, dize, lo mas cierto por averse cevado en la comida de algun cadaver, de tantos como nadavan sobre las aguas; y si el cevarse en la demasia de los manjares, ha sido para algunos, la muerte Espiritual de el Alma; Es el ayuno, en los imitadores de Christo, para vencer la tentacion, la vida de el Espiritu.

*Quadragesima diebus.* No ayunò Christo 50. sino 40. dias como Moyses, y Elias. Era Christo la luz de el Mundo, y nos la quiso dar. diziendo, que por mas estrella, que sea vn hombre en luzir, ha de peligrar, si quiere ser singular.

**Mat. 2. v. 2.** 263 *Stella, quam viderant Magi.* De la Estrella de los Reyes, dizen vnos; que se deshizo, otros, que parò en ayre, y otros, que cayò en vn poço junto à Belen. Todos parecen riesgos, los de este Astro; y es, que quiso ser singular en su luzir: y por mas Estrella, que pretenda ser el Christiano en su luzir, ha de peligrar, si quiere ser singular.

*Si filius Dei es.* Lisongearo à Christo comiença sus tentaciones el demonio. Fuerte tentacion para vn hombre; pues por mas valido, que se vea, està muy cerca de caer, si se dexa lisongear.

**Pl. 146. v. 5.** 264 *Oleum autem peccatoris non impinguet caput meum.* No me he de dexar vntar la cabeça, con el azeyte de el Adulador, dezia David. Y lo haze bien: que si esse azeyte, es el lisongero, por mas valido que se vea David, està muy cerca de caer, si se dexa lisongear.

*Dic vt lapides isti panes fiant.* Si tienes hambre, le dize el demonio à Christo, ai tienes es-

tas piedras, conviertelas en pan. Esta es la primera tentacion. Por hambre quiere coger esta tan inexpugnable fortaleza. Tentacion de hambre, fuerte tentacion, y la que aun al mas valiente, llegò à hazer titubear. Que en la realidad, la honra mas de diamante titubea, si la contrasta el hambre, en tiempo de necesidad.

265 *En morior, quid mihi proderunt primogenita.* Que me importa à mi todo el Mayorazgo que tengo, si me estoy muriendo de hambre, le dixo Esau, à Jacob. Dame quatro lentejas, y llevarelo todo. Dicho, y hecho. No ay mayorazgo de mayor estima, que la reputacion de vna muger: y si la contrasta el hambre, en tiempo de necesidad, por quatro lentejas, entregará, su Alma al pecado, su cuerpo al deshonor, y su reputacion, à la infamia.

*Lapides isti.* Piedras le ofrece el demonio à Christo: Son muy parecidas al pan, dixo Maldonado. Aunque en la realidad, no lo son: Para que abramos los ojos, advirtiendo, que siempre es muy diferente, lo que ofrece la tentacion, à lo que se halla en la experiencia, y realidad.

266 *Sed & lamie nudaverunt mammam.* De la fiera lamia, dixo San Juan Chriftotomo, que para enganar à los hombres, haziendoles caer en ellaço de la tentacion, les mueltia los pechos, que los tiene muy hermosos, y tambien la cara, que tiene de muger: y embelesado el hombre en su belleza, halla la muerte, donde imaginò encontrar la vida: *Lamia*, dize el Santo, *fera sunt muliebri facie: uberibus, totoque pectore adeo pretioso, vt nullo pectoris ingenia, similes, fingi queant: Quibus derelictis, homines in fraudem alluciant, captosque devorent.* Traça propriamente de el diablo. Ofrece en el anzuelo de sus promesas alagos, donde se encierran, sus mas eficaces venenos, para que siempre se entienda, es muy diferente lo que ofrece la tentacion, à lo que se halla, en la experiencia, y realidad.

*Panes fiant.* De las piedras quiere hazer pan el demonio. El pan, se masca de espacio. Y si la piedra de la tentacion, poco considerada derriba: Pero si desleida en la consideracion, y bebida en espiritu se considera, dà fuerça para vencer la tentacion.

267 *Quasi lapidis virtus; probatio erit in illis.* En la virtud de vna piedra, nos pone aqui el Ecclesiastico, la prueba de la tentacion. Esta piedra quiere Plinio; que sea la de el Aguila. De esta piedra, dize este Autor, que si livianamente se aplica al coraçon, lo enflaquece, y desmaya, pero, que si desleida en vn poco de vino blanco, se beve de espacio, fortalece, y dà vna como nueva vida al mismo coraçon. Sea pues à esta piedra comparada, la prueba de la tentacion, que si aplicada ligeramente al coraçon, le enflaquece, y tomada de espacio, le dà vn nuevo aliento, y vigor. Dire, lo que arriba queda dicho, que si la piedra de la tentacion, poco considerada, derriba; pero si desleida en la consideracion, y bebida en el espiritu se considera, y rumia, dà fuer-

Genes. 22. 32.

Tren. 4. v. 31.

Hic.

Eccli. 6. 3.

Lib. 10. c. 3.

fuerzas al Alma, para vencer la mas porfiada tentacion.

*Tunc assumpsit eum supra Pinaculum templi.* Vencido el demonio en la primera tentacion, aunque no rendido, sube à Christo en la segunda tentacion, al terrado de el templo. Bien se conoce, que el demonio es enemigo de Christo, pues lo lleva al terrado: que ya se encuentran enemigos tan obstinados en la malicia, que quisieran ver à los suyos enterrados.

A la Iglesia le lleva, para que se arroje: *Mitte te deorsum.* A la Iglesia lleva el demonio à Christo para tentarle. Era Eclesiastico; y tiene bien sabido Satanàs, han sido sin comparacion mayores, los despeños de muchos malos Eclesiasticos en la Iglesia, que los de muchos Seculares entre el bullicio, y el trafago.

Num. 16.  
7. 30.

Abul. 6.  
16. 4. 9.  
per tot.

Hic.

268 *Aperuit terra os suum, & vivos devoravit eos.* Vivo se lo tragò el infierno à Core. De Core, dixo el Abulense, que tuvo dos Dignidades: *Core habuit duas Dignitates.* Y aviendole su Magestad sufrido por muchos años, muchos pecados en la primera; luego que obtuvo la segunda, lo castigò Dios, echandolo vivo al infierno. Entra aqui preguntando Origenes, y dize. Si en entrambas a dos Dignidades, diò mal exemplo Core, porque aviendole su Magestad sufrido tantos años en la primera, lo ha de castigar, tan prompto en la segunda? Y responde el mismo Autor: *Prima Dignitas, erat Secularis, secunda Ecclesiastica; & multi mali Sacerdotes, gravius ruunt, in Ecclesiastico honore, quam Seculares, in mundano, & temporali decore.* Para que siempre se vea, se han experimentado, en algunos malos Eclesiasticos, mayores despeños en la Iglesia, que los de muchos Seculares, entre el bullicio, y el trafago.

*Mitte te deorsum.* De el desierto saca el demonio à Christo, y le lleva à la Ciudad de Jerusalem para tentarlo. Es que al desierto, lo llevó Dios; à la Ciudad, le llevó el diablo. Y ya se hallan Personas, que aviendolas Dios puesto en el desierto; los hizo el demonio salir à la Ciudad para tentarlos.

*Mitte te deorsum.* Sube el demonio à Christo, à lo mas alto de el templo, y luego le dize, que baje. Traça de el mal Angel, opuesta à la de el bueno; pues si el buen Angel enseña à baxar, para subir, el malo, enseña à subir, para baxar.

269 El Angel malo enseñò al Phariseo à subir: *Non sum, sicut ceteri.* Pero fue para baxarlo al infierno: El Angel bueno, enseñò al publicano à baxar: *Mihi peccatori.* Pero fue para subirlo à los Cielos: que si es proprio de Angeles malos, enseñar à subir para baxar, solo parece ser proprio de Angeles buenos, el enseñar à baxar, para subir.

*Angelis suis mandavit de te, ut custodiant te in omnibus vijs tuis.* No tienes que reparar en despeñarte, le dixo el demonio à Christo, que escrito està, que los Angeles te guardaràn. Mintiò aqui el diablo alegando mal esta escritura:

pues si està escrito, que los Angeles nos defendan en los caminos; pero no en los precipicios.

270 *Ecce ego mittam Angelum meum, qui praecedat te, & custodiat in via.* Vn Angel embió Dios al Pueblo de Israel, con su caudillo, para que les guardasse en el camino, pero no, para que les favoreciesse en sus precipicios; que si Dios le dà al hombre vn Angel, para que le defienda en el camino, que es el de la ley, pero no para que le defienda en el de el pecado, que es el de el despeño, y precipicio.

*Iterum assumpsit eum diabolus in montem excelsum valde.* Porfiado se nos muestra aqui el demonio, en esta tercera tentacion. Dizelo bien; aquella palabra: *Iterum.* No se contenta, con tentar vna, ni dos, sino que buelve muchas vezes à tentar. Sin duda para que abramos los ojos, advirtiendo, que de demonios porfiados, nos devemos mucho guardar.

271 En el tratado, que Novarino haze sobre San Matheo, hablando de el diablo de el dia de oy, que se llamava Beelzebub: *Iure Beelzebub nomen habebat.* Pero porque se ha de llamar Beelzebub? Y responde el mismo Autor: *Amuscis nomen habet.* Porque era mosca. Tiene la mosca: *Cito, ut ejicitur, statim redit.* Que es porfiada; pues por mas que la ojeen, luego buelve. Y de demonios visibles, è invisibles, que como otras moscas, por mas que los ojeen, luego buelven à tentar, nos devemos mucho cantelar.

*Assumpsit in montem, & ostendit ei omnia Regna mundi.* En el monte, le muestra el demonio à Christo las riquezas: *Si cadens.* Le pretendiò hazer caer; Y siempre fue poderoso vn interes, para hazer atropellar à la ley.

272 *In montem: Omnia Regna mundi.* De el mismo San Matheo tomo la prueba. En el monte le ofrece el demonio las riquezas à Christo; Pero porque en el monte? Grandemente Novarino: *Offert divitias in monte, sciens, amore rerum terrenarum, facile frangi, quidquid Dei lege, in monte statutum est.* Sabia el demonio, que en el monte diò la Magestad de Dios la ley. Ofrecele ahí, pues, el diablo, à Christo las riquezas. Y à lo de Satanàs, discurre bien. Que están tan tachados los hombres, en materia de ambicion, à las riquezas, que le pareció al mismo demonio, no avia medio mas poderoso que ofrecerles à los ambiciosos, en esse monte, vna conveniencia temporal, para hazerles poco atentos, atropellar à la ley.

*Ostendit.* No dize: *Obrulit.* Sino: *Ostendit.* Primero le muestra el demonio al hombre, la gloria de el mundo: *Ostendit.* Y despues, se la ofrece si cae: *Tibi dabo, si cadens,* Colige aqui el demonio, es medio para hazer caer al hombre en la red; el hazerle que abra los ojos para mirar lo que tal vez, no le conviene ver.

273 *Ne attendas fallaciae mulieris.* Novarino provebò sobre este lugar: *Ne attendas curiosè, alioquin, in diaboli retia cades.* No mires con curiosidad à

vna muger; fino quieres caer en la red de la tentacion. Pero por esso ha de caer? Si: *Gloriam eorum*. Que fuele ser essa, la gloria de los mundanos. Y no se puede negar, fino que para hazerle vn hombre caer en la red, es poderoso medio en el demonio: *Ostendit*. El hazerle abrir los ojos, para mirar con curiosidad, lo que no conviene ver.

*Hac omnia tibi dabo, si cadens adoraveris me*. Esta fue la tentacion mas descortés de el diablo cõtra Christo; y esta, en la q mas ordinario caen los hombres: porque sobre tener las dadivas, mu-

cha fuerza, solemos dezir: Dadivas quebrantan peñas. Rebatìo su Magestad esta tentacion, uechando al demonio à sus infernales cavernas. Victorioso Christo, baxaron los Angeles à celebrar el triunfo, y sentandose el Señor à la meta, le ofrecieron vn refresco, que como dixeron San Vicente Ferrer, y San Buenaventura, lo traxeron de casa Marra Señora nuestra, y refresco, por tan buena mano abñado; si à su Santissimo Hijo, se le devìo muy de Justicia, se nos participarà à nosotros muy de gracia. Esta nos valga. *Ave Maria*.

*Ductus est Iesus à spiritu in Desertum, ut tentaretur à diabolo. Matth. 4.*

**P**ERMITIÒ la Magestad de Christo Señor nuestro en este dia, ser tentado de el demonio, para uuestro resguardo, y cautela, dixo Santo Thomàs. Y aunque las tentaciones de el demonio fueron pocas, pero fueron muchas las mascarillas, y trages diferentes, con que se disfrazò para ello. Como expreslaremos, de Dionysio Cartusiano, y otros, segun las diferentes clausulas de el Evangelio. Entremos luego en la primera.

§. I.

3. P. 4. 41.  
2. 1.

Ap. Syl.  
hic.

**A**ccesit tentator. Dionysio Cartusiano: *Accesit in forma humana*. En forma humana, dize, que tentò en primer lugar el demonio à Christo. Fuerte tentacion; de hombre, à hombre: porquè, que hombre, conocera la malicia de otro hombre, que le habla con cortesia? No es facil. Pero averiguemos, que pretende este diablo de hombre disimulado? Lo que pretende, es derribar al mismo Christo; y Christo Señor, quien es? Arto lo dizen su penitencia, y ayuno: *Dominus virtutum*. El Señor de las virtudes. Cautela, pues, y mas cautela dize aora Santo Thomàs. Advirtiendole, que si Christo, siendo el Señor de las virtudes, permite ser tentado.

**POR EL MISMO CASO, QUE VNO**  
*trate de virtud, no le han de fazer tentaciones, y trabajos.*

*um meum, & fluant aromata*. Estos dos ayres, Aquilo, y Austral, son encontrados, y se hallan al florecer en el Jardin las aromas: Si. Que en florecer en el Alma las aromas de las virtudes, estava claro, no la avian de faltar, los encontrados ayres de las tribulaciones, y trabajos.

276 Misteriosa ficcion, la de los Emperadores Romano: Altercaron estos, cierra ocasion, dize el doctissimo Bolsio, sobre, quien era la mas poderosa en el Imperio Romano, la virtud, ò la fortuna? Vnos dezian, que la virtud; otros dezian, que la fortuna: Hizieronlas salir à batalla, para decidir la duda, con advertencia, que avia de ser elegida en el imperio por mas valerosa, la que venciere à la otra. Salìo la virtud, con vn hermosissimo aspecto, algo sonrojado el rostro, como quien mostrava verguença, de salir à competir con la fortuna: salìo la fortuna à la lid, elevada sobre vn globo, llevando en la mano derecha vna bandera, con vna Cruz, que remataba en lo alto. Basta para nuestro caso. Enarbolar vna bandera con vna Cruz en lo alto, sale la fortuna, para presentar guerra à la virtud. Sin duda, para que se entienda por defengão comun, que la fortuna de el mundo, ya fuele tener por blason enarbolar la Cruz de las molestas persecuciones, y trabajos, para hazer guerra à la virtud.

Iac.  
Pof.  
trum.  
Gru.  
5. fol.

277 *Fecit ei tunicam polimitam*. Tentados estuvièron los hijos de Iacob, para quitar la vida à Ioseph. Tentacion de satanàs. Y quien tuvo la culpa, de tan cademoniada tentacion? La tunica polimita, responde el Docto Alapide: *Tunica, fuit dolor oculorum fratribus*. Pero porque la tunica? *Erat variegata virtutum*, dize el mismo Alapide. Porque en ella, se representava, la virtud de Ioseph. Y ya es comun en los hombres, llegar se à descubrir, à vista de la virtud, la mas descomunal, y sacrilega tentacion de satanàs.

Gen. 5.  
Hic

278 De el oro, dixo Geminiano, que no obstante, que se esconde en las entrañas de la tierra, aun alli le persegue el plomo: *Aurum, alio quando invenitur cum plumbo*. Y es que en el plomo, estàn significadas las persecuciones, y trabajos, dize el mismo Autor: *In plumbo tribulatio*. Y aunque vn hombre se esconda debaxo tierra,

Fol. 7.  
verb. V.

Cant. 4. v.  
16.

274 **S**urge Aquilo, & veni Auster. En el capitulo quarto de los Cantares, se nos dize. Que el ayre de el Aquilon, siempre va siguiendo, ò persiguiendo, al ayre Austral. Y es dizen San Agustin, y Novarino. Que en el ayre Aquilonar està la tentacion de el diablo, y en el Austral, la virtud: *Frigidus Aquilo diabolum significat, sicut per Austrum spiritum*. Y claro està, que à quien se halla assistido de el Austral, ha de seguir, ò perseguir à Aquilonar, y à quien trata de virtud, le ha de seguir, ò perseguir, la tentacion de Barrabàs, por la manera el mismo texto.

Vmbr.  
Virg. m.  
1438

Cant. 4. v.  
16.

275 **S**urge Aquilo, & veni Auster; perfla her-

ra, no le ha de faltar el plomo de la persecucion, si llega à ser oro en la virtud.

Ag. 23. v. 279 Predicando San Pablo al Proconsul Sergio, exortandole à la verdadera virtud, y penitencia, dize el Texto Sagrado; que Elimas Mago le resistia: *Resistebat illis, Elimas Magnus.* Y para consuelo de los que tratan de Espiritu, ya es cosa averiguada en este mundo, que por el mismo caso, que vno trate de penitencia, y de virtud; no ha de faltar vn Mago, ò vn diablo de Elimas, que con tema molesta, y porfiada le persiga, hasta ponerle en vna Cruz. No hago mas que apuntar.

Iob. 38. 280 *Per quam viam asurgit lux, dividitur asus.* San Antonio de Padua: *Per eandem viam.* Por el mismo camino, que entra la luz, por esse mismo, dize, se sigue el Estio. Esto dize San Antonio de Padua. Pero aunque no lo dixera. Se estava dicho, que à la luz de la virtud, le avia de seguir, ò perseguir, la pesada molestia de el Estio.

Fol. 99. v. 281 Dixo el Docto Geminiano. Que el ajo tiene muchas virtudes: *In allys reperitur, specialis virtus.* Virtud, dize, que tiene el ajo: y que mas tiene? Que pica; y es lo cierto, que no ha de faltar quien pique, y aun pique con ajo, à quien trata de virtud.

Matt. 2. 282 Passando Christo Señor nuestro por la Region de los Gerasenos, dize San Matheo, que le salieron al encuentro dos demonios crueles. *Ocurrerunt ei, duo habentes demonia seui nimis.* Reparo, en que à estos demonios, los llame el Evangelista crueles. Pero no ay que reparar; que Christo tratava de virtud: En aquellos dos demonios estava la tentacion; Y en tratando vn hombre de virtud, luego le sale al encuentro la tentacion mas cruel.

Matt. 17. 283 *Miserere filio meo, quia lunaticus est.* Abogando vn padre por vn hijo que tenia, le dixo à Christo; compadeccos, ò Señor, de vn hijo, que tengo; porque en los mayores crecientes de la Luna, le atormenta, con singularidad, el demonio. En los crecientes de la Luna, dize, que le atormenta, y dize bien. Que en la Luna està la virtud: *Testis fidelis.* En el demonio, la tentacion. Y es lo cierto, que quanto son mayores los crecimientos de virtud, en el que trata de Espiritu. Ahi es donde emplea todas sus fuerças, la mas rigurosa tentacion.

*Vt tentaretur à diabolo.* Porque permite Christo Señor, ser tantado de el demonio, siendo como es el Señor de las virtudes? *Ad nostram cautelam.* Buelve à dezir Santo Thomàs. Para que vivamos nosotros con cuydado: que no todo es perdido, porque nos asija la tentacion: que à los vasos, que han de servir para su Divina Mesa los quiere Dios muy probados. Y es lo cierto, que por el mismo caso, que tratemos de servir à Dios, ha de ser segura la guerra de el demonio, y molestia de la tentacion; pues como hasta aqui hemos visto, al austral de la virtud, se le opone el aquilonar de el vicio; à las aromas de las vir-

tudes, en el jardin de nuestras Almas, los encontrados ayres de las persecuciones, y trabajos; à la Santidad mas hermosa, haze la fortuna guerra, enarbolando la Cruz de los sin sabores contra ella; à la virtuosa Tunica de Josef, el atentado endemoniado de sus hermanos; al oro, le persigue el plomo; à la predicacion de San Pablo, el diablo de Elimas; à la luz de la verdad, el Estio de la mentira; à la virtud de el ajo, el picante; à la Santidad, la crueldad de los diablos; y finalmente, si la virtud de Christo, permite el ser tentada, Aliento, resistencia, esfuerço, y padeccr. Mas.

*Accessit tentator. Accessit in forma humana.* Sin dexar de la mano este primer assumpto. En forma humana, dize que tentò el demonio à Christo, y esto, à cara descubierta. Corria peligro, que cayesse Christo? No. Pues para que lo permite? *Ad nostram cautelam.* Para que nosotros vivamos con cuydado. Advirtiendole, que no todos nuestros enemigos son invisibles; que tambien los ay visibles; y tanto mas malos estos, que aquellos.

**QUE NO PARECE PVEDE AVER MAJOR tentador para un hombre, que otro hombre; pues si à Christo le respeta un demonio, se le muestran descomedidos, y descorteses los hombres.**

284 **M**itte te deorsum. Sube el demonio a vna eminencia à Christo, y le dize. Ea vaya. Esta no es obra mia: *Mitte te.* Tu mismo te has de arrojar ahí abaxo. En otra ocasion refiere San Lucas, que vn hombre subieron à Christo à vna montaña, para echarlo ellos mismos de allí abaxo: *Ascenderunt in supercilium montis, ut precipitarent eum.* Entra aqui aora San Ambrosio preguntando, y dize. Si el demonio: *Mitte te.* Respeta à Christo, no atreviendose por si mismo à despeñarle: como sin atencion, ni respeto, por si mismos, intentan esto los hombres: *Vt precipitarent eum?* Y responde el Santo: *O peior hereditas hominis! Diabolus, verbo tentavit Christum. Mitte te. Homo, factus, ut precipitarent eum.* Mas hizo aqui el hombre, que el diablo dize San Ambrosio. Pues si el diablo, solo le tienta de palabra, el hombre, le tienta de hecho. Sin duda, para que vivamos nosotros con cautela. Advirtiendole, que en materia de tentar, son peores los hombres, que los Diablos; pues si vn demonio, respeta à Christo; se le muestran, descomedidos, y descorteses los hombres.

285 *Et diabolus recessit ab illa, usque ad tempus.* Dize San Lucas, que en el Desierto, se apartò el demonio de Christo, hasta cierto, y determinado tiempo. Y que tiempo era este? Lira: *Vsque ad tempus Passionis.* Hasta el tiempo de la Pasion de el mismo Christo. Entra aora S. Ambrosio preguntando, y dize. O el demonio vi-

Matt. 4. v. 6.

Luc. 4. 29.

Hic. Ap. Syl. tom. 1. l. 3. c. 3. n. 193.

Luc. 4. 13.

Hic. Vt supra

ño à tentar à Christo en su Pasion, ò no vino? y responde el Santo, que si, vino à tentarle, pero, que no le tentò. *Non quia tunc veniat ad tentandum Christum.* Pues si viene, y viene à tentarle; porque no le tienta? Y concluye el Santo: *Fecit tamen, per Iudeorum insidias.* Dize, que este officio ya lo encomendò el demonio al hombre. Pero no lo haria mejor el demonio por si mismo, que por medio de los hombres? No por cierto; que en materia de tentar, no parece puede aver mayor tentador, para vn hombre, que otro hombre; pues à lo que no se atreven en respetos los demonios; su atencion à respeto, se llegan à atrever los hombres.

**S. Juan 19** 286 Dos lançadas, hallo celebradas en la  
**v. 34.** Escritura Sagrada. La primera, la que vn hombre diò à Christo en el costado, y la segunda, la que el demonio tirò à David, por medio de Saul. Con advertencia, que la lançada, que el demonio tirò à David, por medio de Saul, no hizo tiro, pues no le acertò: *Lancea cassovulnere perlata est in parietem.* Pero la que el hombre le tirò à Christo, acertò, dandole en su Divino costado. *Lancea latus eius aperuit.* Pero si el hombre acierta el golpe, como el demonio lo yerra? Porque en entrambas à dos lançadas, se endereçaron à tentar: la del hombre, en alguna manera, la paciencia de Christo; pues aun despues de muerto le alcançan, y la otra, el sufrimiento de David: y en materias de tentar, tirando al blanco, se experimenta claramente, son mas acertados los hombres, que los diablos; pues si el diablo yerra el tiro, llegó à dar el hombre, de medio à medio, en el blanco.

**Math 4** 287 *Si filius Dei es.* Ponele el demonio à  
**v. 6.** Christo en la mayor altura, y le dize. Si tu eres hijo de Dios. Con cortesia trata aqui el demonio à Christo, pues le llama hijo de Dios. En otra ocasion hallo, que tentando los hombres al mismo Christo, le dieron descorteses, el titulo, de hombre endemoniado: *Demonium habes.* Pregunto. Si Satanás trata con cortesia à Christo, quando le tienta. Como con tanta descortesia, los hombres? Ya lo hemos dicho: porque en entrambas partes tentaron à Iesu-Christo. Allí el demonio: *Accessit tentator.* Y aqui los hombres. *Cur me tentatis.* Y en materias de tentar, siempre se

**S. Juan 3** verifica, ser mas descorteses los hombres, que los  
**v. 8.** mismos Satanases. Por esso se dize aver sido esta, vna de las mas mañosas tentaciones de el demonio contra Christo: *Accessit tentator... Accessit in forma humana.* De hombre à hombre. Porque quien huira de la mala compañía de vn demonio, si con terminos corteses, le trata revelido en forma de hombre? Quien conocerà, que es diablo, al que le ve igual, en el semblante, y el traje? Y si à Eva la tentò el diablo hablandole

**Math 4** de Dios: *Eritis sicut Di.* Como conocerè yo, que  
**Marc 12** es demonio al que me trata de las gracias de el  
**v. 5.** Espíritu Santo? No es facil. Por esso Christo Señor, en quanto hombre, permitió ser tentado de otro hombre, aunque sabia muy bien, que

era el diablo. Sin duda: *Ad nostram cautelam.* Para que vivamos nosotros en esta primera parte concuydado. Advirtiendo, que aunque esse con quien hablamos, nos parezca en lo exterior, vn Angel; puede ser, que en lo interior sea vn diablo: *Accessit tentator. Accessit in forma humana.* Esta es la primera clausula. Passemos à la segunda.

## §. II.

**A** *Ccessit tentator. Accessit in forma hominis Religiosi.* En segundo lugar, tentò el demonio à Christo, en traje, y mascara de hipocrita. Pero porque Christo permite tal cosa? *Ad nostram cautelam.* Para que todos nos detengamos. Entendiendo.

**QUE CON CAPA DE HIPOCRESIA**  
*fungida, han tirado muchos, à destruir la fama, y reputacion agena.*

288 **H**ablando Vincencio Bercorio, y Vincen:  
Aldrovando de el Cuclillo, le lib. 16.  
llaman, *Ave improba. Avis improba.* Ave reprobada, Ave fea, y denegrida, de quien todos nos hemos de guardar. Pero que tiene esta Ave-cilla, de quien tanto nos hemos de cautelar? Lo dize el mismo Velvacense: *Cucullus, aliarum* Ver. Ar  
*Avium plumis, cooperitur, & hac sagacitate, ceteris pullis cibum rapit.* Tiene, dize en si, esta Ave-cilla, pue siendo fea, y denegrida, se viste en lo exterior, con las plumas mas hermosas de las demás Ave-cillas, y de esta sagacidad, y fingimiento exterior, se vale para robar à los demás polluelos, y polluelas, su mantenimiento, y comida. No ay mantenimiento de mayor estíma, que la reputacion de vna Polluela. Pues cautela fieles: que si el Cuclillo se sabe vestir de exteriores, y fingidas plumas para robarla, tambien se hallan hipocritas, que siendo en si aves reprobadas, feas, y denegridas, se saben revestir como el Cuclillo, con plumajes aparentes, y fingidos, para robar, la reputacion mas estimada.

289 Hablando Dios por Isaias en su capitulo 58. dize: *Numquid contorquere quasi circum Isaias. 5*  
*lum caput suum?* El texto Hebreo: *Numquid ele- v. 5.*  
*gi contorquere quasi hamum caput suum?* No es de mi agrado, ò Israclitas, les dize, que lleveis el Hebr.  
cuello torcido: Y porque? Ya lo hemos dicho: *Quasi hamum.* Porque lo llevan algunos, à manera de anzuelo. El anzuelo, sirve para pescar, y prender al incauto pececillo, y no son de mi agrado, dize Dios, hombres, que llevando el cuello torcido, se valen de esse fingimiento, como de anzuelo, para pescar, haziendo caer en el lazo de la tentacion al pezezillo mas cuerdo.

290 A la zorra compara el Velvacense los animal  
hipocritas. Tiene la zorra, que finge mucho, y dolosum.  
puesta à la orilla de vn estanque, se vale de la lib. 19. c  
tremi- 122

tremidad de la cola, que es el fin, como de sedal, para pescar al pezezillo. Y hombres, que fingiendo en el principio de vna conversacion, San- ridad, llevan por fin, en la cola, ò en el remate de la conversacion, el pescar, haziendo caer à la massenzilla, y pura honestidad: que diria yo de semejantes? No que son zorras, sino zorros, de quienes, con grandísimo desvelo nos devemos cautelar.

291 El cisne se pone à la orilla de vn estan- que doblada la cabeça, mirando à los pezezillos, y en descuydarle alguno, alarga vn palmo de cuello, y lo pesca. Cautela, y mas cautela, ò pe- zezillos racionales, que el hipocrita, escisne de cabeça torcida, que en viendo la suya, sabe alar- gar vn palmo de cuello, para pescar à costa de vna reputacion, el plato mas de su gusto.

Ioan. 8.

292 Hijos de el diablo llamò por San Iuan Christo à los Phariseos: *Vos ex parte diabolo estis.* Eran tentadores hipocritas: *Cur me tentatis hi- pocrita.* Y hombres de esta calidad, no parece pueden ser menos, que hijos de el diablo.

Deuteron. 16.2.

293 *Non plantabis arborem, juxta altare Dei.* No queria Dios al alamo al lado de su altar. Dize el Abulense, que la antiguedad acostum- brava à plantar à la puerta de sus Templos vn alamo; y quando ya bien arraygado, le escupian en lo exterior de la corteza, el Dios, que adora- van en aquel templo. Dize pues Dios: *Non plan- tabis.* No quiero yo en mis Iglesias semejantes arboles: que de arboles, que teniendo à Dios, solo en lo exterior de la corteza, viven tan arrayga- dos en la tierra, nos devemos todos cautelar. No lo quiero à mi lado: *Non plantabis, juxta altare.* Que es pernicioso su compañia. Y si nos fuera posible, nos aviamos de bendar los ojos, y ta- par los oidos, para no ver, ni oír, à quien con sus engañosas palabras, nos puede con facilidad engañar.

294 En la vida, que San Atanasio escribió de el Sacerdote Romano Pygmenio. Entre otras cosas dize, que estava ciego. Y que se holgava mucho el estarlo, por no tener ocasion de ver à Juliano Apostata, hipocrita tan pernicioso, que con sus fingidas palabras, tenia perdidas muchas Almas. Encontraronse vn dia, acaso, los dos en la calle, Juliano, y Pygmenio. Dixole el hipocrita Juliano, al virtuoso Pygmenio: *Gracias ago Deo meo, ó Pygmeni, quod te video.* Gracias hago à mi Dios, ó Pygmenio, que te veo. A que le respondió Pygmenio: *Gracias ago Deo meo, quod non te video.* Yo le doy gracias à mi Dios, porque me ha hecho ciego, para que no te vea. Y dixo bien. Que Juliano era vn engañoso hi- pocrita. Y si nos fuera posible, nos aviamos de bendar los ojos, y tapar los oidos, para no ver, ni oír, à quien con sus fingidas palabras, nos puede con facilidad engañar. Cautela fieles. No nos dexemos engañar con color de bien. Aten- damos à las Sagradas Escrituras, donde hallare- mos manifesto el defengaño.

Reg. 13.

295 A Thamar la engañò su hermano Am-

non. Pero como? *Simulavit languorem.* Con ca- pa de enfermedad. Giezi, engaño à Naaman. Pe- ro en que forma? *Simulavit, cize Behierline,* *Eliseum indigere duplici veste, pro duobus ado ef-* <sup>4. Reg. 5.</sup> <sup>Thearr.</sup> *centibus, ex filijs Prophetarum.* Con color de ves- tir à dos huespedes, que le avian venido. A Ahias pretendió engañar la muger de Iero- <sup>3. Reg. 14</sup> <sup>F. 2.</sup> boan, no dandosele à conocer. Y como fue esto? El mismo texto: *Mutato habitu.* Con manto dis- simulado. Y para concluir. Al mismo Christo pretendió engañar el demonio: *Mutato habitu.* Cõ mascara de hipocrita. Y si bien es verdad, que no lo pudo conseguir, no obitante permitió su Magestad el ser tentado en esta segunda parte de un fingido: *Ad nostram cautelam.* Para que veamos nosotros, con quien tratamos.

§. III.

**A**ccessit tentator. Los Autores citados. *Acces- sit ut amicus, ad amicum.* Tentò en tercer lugar el demonio à Christo, con capa de amigo, siendole declarado enemigo. Y porque als. lo permite el Señor? *Ad nostram cautelam.* Para que nosotros vivamos con cuydado. Entendièdo.

*QUE TENTACION DE VN ENEMI- go, con capa de amigo, es vna de las mayores tentaciones, que puede aver.*

296

**Q**uasi lupi rapientes pradam. En el Ezech. 22. <sup>v. 27.</sup> Sermon de los Enemigos queda dicho, que siendo el lobo enemigo de el cavallo;

como si fuera su mayor amigo, lleva impressa su sombra en sus entrañas, como se puede ver en el numero 145. Corre lo mucho, hasta que haziendolo despeñar, lo devora, y se lo traga. En fin. Enemigo, que pareçelo quiere poner en sus entrañas, con capa de amigo. Y vn enemi- go con capa de amigo, no ay duda, sino que es lazo para despeñar, y perder. Miren aora la apli- cacion de este texto: *Mitte te deorsum.* Despe- ñar pretendió el lobo de el demonio, al mas ge- <sup>S. Gerv.</sup> neroso cavallo Christo: *Equus albus Christus.* Y de que pretexto se valiò para ello: *Accessit ten- tator. Accessit ut amicus, ad amicum.* De el de amigo, siendo declarado enemigo. No cayò Christo en esta tentacion; que siendo Dios, y hombre, no pudo caer; pero lo que digo es, que en el que es solo puro hombre, tentacion de vn enemigo, con capa de amigo, es la mayor tentacion, que puede aver. Basta por la clausula tercera. Passemos à la quarta.

§. IV.

**A**ccessit tentator. Los Autores citados. *Acces- sit, ut Angelus.* En forma de Angel dizen <sup>Sylv.</sup> <sup>Hic.</sup> que llegó el demonio à tentar, en quarto lugar à Christo. Pero Angel, y tentador? Si. Pues

por-

porque lo permite Christo? *Ad nostram cautelam.* Para que vivamos nosotros desvelados. Entendiendo.

hemos visto en esta quarta parte, nos vienen las tentaciones, de quienes menos lo pensamos.

## §. V.

**QUE MUCHAS VEZES NOS VIENEN las tentaciones, de quienes menos lo pensamos.**

**A**ccessit tentator. Accessit in forma humana, dicens, hac omnia tibi dabo. En quinto lugar tentó el demonio à Christo en forma de vn hombre dadivoso, y liberal, ofreciendole muchos haveres, riquezas, gustos, y passatiempos si le adorava. Ofrece aqui el demonio, lo que no tiene, ni puede dar, ofrece glorias, y passatiempos de el mundo, pero son fingidas. Pues bien mirado.

297 **A** Olofernes, le vino el trabajo de la tentacion. Y por medio de quien? Por medio de Iudid. Y quien era Iudid? Vn Angel en la virtud. Pero Angel, y servir de tentacion? Si. Que muchas vezes nos vienen las tentaciones, de quienes menos lo pensamos.

298 **A** Amnon, le ocasionò no se que caida en el lazo de la tentacion. Y quien? Su hermana Thamar. Hermana, y ser ocasion de tentacion? Si. Pues cuydado fieles: que muchas vezes nos vienen las tentaciones, de quienes nunca imaginamos.

299 **L**a Muger de Putifar tentó a Iosef. Y quien era Iosef? Vn Criado. Y la Señora quien era? Nobilissima por su sangre. Señora, y tan Noble, y servir de tentacion a vn Criado? Esto pasó. Y esto passa. Que muchas vezes vienen à los hombres las tentaciones, de quienes jamas lo pensaron.

300 **V**n Serafin tentó a la tercera parte de las Estrellas. Serafin en el Espiritu, y servir de laço de tentacion a vna Estrella? Esto pasó alli, y ya hemos visto aqui, servir de laço de tentacion a vna Estrella, al mismo, que imaginamos en el Espiritu Serafin.

301 **Q**uien avia de pensar, que la carta que Vrias, llevaba de parte de su Rey à Ioab, avia de contener la sentença de su muerte? Quien

avia de imaginar, que Ieù avia de mandar echar de el balcon abaxo à Iesabel, que tanto amava?

Quien, que el mismo niño Moyses, à quien Faraon mandò echar en el Nilo, se avia de ahogar à el despues? Quien, que la misma Dalida, que

dava à Sanson sus braços, le avia de entregar, para que le sacassen los ojos sus contrarios? Como

avia de imaginar Bersabe, que avia de ser solicitada de vn Rey tan Santo como David? Y quien

avia de pensar, avian de hallar los hijos de los Profetas la muerte en la olla, que para darles vida mandò aderezar Elifco. Y por vltimo: *Accessit tentator. Accessit in forma Angeli.* Quien avia

de imaginar, que vn Angel en la apariencia, avia de tentar à Christo? Ninguno. Pues esto pasó en la realidad. Y para que lo permitió su Magestad? *Ad nostram cautelam.* Para que vivamos nosotros con cuydado, advirtiendole, que si à Olofernes, le acarrió la tentacion vna Iudid; si à Amnon, vna hermana; si à Ioseph, su misma dueña; si a Sanson, vna Dalida; si vn David à Bersabe; si vn Serafin, à vna Estrella; y por vltimo, si de vn Angel en la apariencia, es tentado el mismo Christo, cautela fieles, y mas cautela, dize Santo Thomas: que muchas vezes, como

**NO SON MAS, QUE VN POCO DE ayre, todas las glorias, y passatiempos, que à los hombres ofrece el diablo.**

302 **S**upra pinaculum templi. Tomo la prueba de el mismo Evangelio. Su

be el demonio à Christo à lo mas alto de la torre de el Templo, donde por remate, fuele aver vna veleta. Pero porque el demonio ha de subir à Christo à la veleta de el campanario? El doctissimo Guillelmo Pepin: *Ibi vere mundus est, & gloria eius.* Subelo, dize, à la veleta de el campanario: porque en essa veleta, està significada toda la gloria de el mundo, que à los hombres ofrece el diablo. Menos lo entiendo aora. Buelvo à preguntar. Porque en la veleta de el campanario ha de estar toda la gloria de el mundo? Responde con agudeza el docto Diego Stella: *In pinaculo est ala, ex levi ferro confecta, cuius motu, differencia ventorum discernuntur.* Tiene, dize, la veleta de el campanario, que se mueve à qualquier mudança de el ayre. Ya lo entiendo aora. Estè en la veleta de essa torre, significada toda la gloria de el mundo: que si la veleta es tan inconstante, que se dexa llevar à qualquier ayre: se saca claramente lo que diximos arriba, que todas las glorias, que el diablo ofrece à los hombres para que caygan, no son glorias, ni gustos verdaderos, sino vnos gustos, y glorias tan valadis, que vienen à parar en ayre. Es mucha verdad, que todas las riquezas, y dadivas, que ofrece el diablo son nada. Pero es tal nuestra flaqueza, y son tan poderosas las mismas dadivas, que à muchissimas Personas hemos visto caer en el laço de la tentacion, cruzandose el interes, de vna conveniencia humana. Y como solemos dezir.

**DADIVAS, CON CONVENIENCIA mundana, hasta las peñas quebrantan.**

303 **T**emplò Iacob los enfurecidos enojos de Esau. Pero como los tẽplò?

S. Ambrosio: *Muneribus, & obsequiis.* Cò dadivas. Y si estan estas de por medio, aunque Esau sea vn bronze en la dureza. Dadivas, quebrantan peñas, Se-

1. Reg

In sp

Iudic

Hu

Ovidi  
fati.Mic  
VerinMatth  
v. 6.Matth  
u. 7.

Ibid;

Diego:  
la, Mu  
rita.

Genel

Matth  
Lib. de  
v. 53  
cob. c.

1 Reg. 4. 304 Sereno la prudente Abigail los justificados enojos de el Rey David; concebidos contra las defarenciones de Nabal. Pero como los templó? San Buenaventura: *Verbo, & muneribus.* Tambien con dadivas; y por mas enfurecido, que este David, las dadivas, ya suelen ferenar, aun al mas indignado Rey.

Judic. 16. 305 Quien á Sanson le facò los ojos haziendole moler en vna Ataona? Dalida. Y como; El Hic. Abulense: *Amore lucri.* Le ofrecieron oro. Fuerte tentacion, la que folsiega à Esau; vence à David, y llega à rendir à los Sansones. Por esso solia dezir Ovidio

Ovidio 3. Sape Iovem vidi, cum iam sua mittere vellet  
fulmina, thure dato, sustinuisse manum.  
falt. Y el otro Poeta.

Michael Quid non argento; quid non corrumpitur auro?  
Verinus. Qui maior dabit munera, victor erit.

Es verdad, que para exercicio, y prueva de los suyos, les permite Dios algunas tentaciones, y trabajos. Pero es tan afrentosa esta de las dadivas, que solo parece se le podia responder al demonio, à imitacion de Christo: con vn *vade Satana.* Tomo de el mismo Evangelio la prueva.

atth. 6. Math. 4. 306 *Vade Satana.* Vna como recia bofetada le diò Christo al demonio, diziendole estas palabras: *Anda Satana à inferno.* Pero porque lo embia al inferno? Porque aqui le tentò ofreciendole oro, y plata: *Hac omnia tibi dabo.* La mayor duda. Si Christo sufre, que el demonio le tiene, por soberbia, por vanidad, y por gula, porque no permite, que le tiene por ambicion à las dadivas? *Ad nostram cautelam.* Para enseñarnos, que si à las demás tentaciones, se les puede dar algun permiso, para la mayor corona, y prueva de los suyos; Pero en llegando à la de las dadivas: *Hac omnia tibi dabo.* La paciencia, se le avia de acabar, al sufrimiento, dandole vna bofetada al demonio tentador, à imitacion de Christo, con vn *Vade Satana.* Entremos en la clausula, que se sigue.

§. VI.

**A** Ccessit tentator. Los Autores referidos. *Accessit ut diabolus manifestè. Dicens. Mitte te deorsum.* Aqui el demonio, se quitò la mascarilla, y cara à cara, le incitò à Christo, para que se despenàse, diziendole: Yo me despené echandome desde lo mas alto de el Cielo, hasta lo mas profundo de la tierra. Ea trata de imitar mi exemplo, echandote tu ahí abajo. Vn mal exemplo tiene Christo de delante. No le tomó su Magestad, que era Dios: que son tan perniciosos sus refabios.

QUE SOLO DIOS, SIENDO DIOS, LO pudo tener delante sin tomarle.

situados, en el Oriente, Poniente, Septentrion, y Medio dia. Sobre este texto, dize aqui San Cipriano, que en estas quatro partes de el mundo, le puso el demonio à Christo, quatro estrellas, cuyas primeras letras, forman el nombre de Adam. La de el Oriente se llama *Anatole*; la de el Poniente *Difis* la del Septentrion *Arctos*; la de el Medio dia *Mesandria*; la primera letra de Anatole, es *A*. la de Difis, *D*. la de Arctos, *A*. y la de Mesandria *M*. Que juntas todas, componen el nombre de Adam. Las palabras de el Santo: *Invenimus in Sacris Scripturis per singulos cardines orbis terra, esse à conditore mundi, quatuor stellas constitutas. Prima stella Orientalis, dicitur, Anatole; secunda Occidentalis. Difis; tertia Aquilonaris, Arctos; & quarta Meridionalis, Mesandria. De singulis his stellarum nominibus, tolle primam literam. De stella Anatole A. de stella Difis D. de stella Arctos A. & de stella Mesandria M. Et habebis, nomen Adam.* Pregunto aora. Porque el demonio para tentar à Christo, le ha de poner delante à Adam? Porque aviendo Adam, dado muy mal exemplo en el Paraiso, pretendiò el demonio, que el mismo Christo le tomasse. Y le tomó? No por cierto: que era Dios. Y llegan à ser tan infernales, los refabios de vn mal exemplo, que solo el mismo Dios, siendo Dios, lo pudo tener delante sin tomarle. Aun mas ponderado este mismo assunto.

308 *Ducebantur, & alij duo nequam cum illo, ut interficerentur.* Dize San Lucas, que con Christo llevavan à otros dos malechores, para crucificarles. Aqui los malechores, parece da entender San Lucas, que son tres. Porque si con Christo llevan à otros dos: *Alij duo cum illo.* Christo Señor llega a parecer vno de ellos. Ponderafe mas, advirtiendo, que aquel *Alij*, siendo relativo, dize relacion à otro. Dezir, pues, el texto, que llevan dos malechores con Christo, será dezir, que tambien Christo es malechor como ellos, à quienes dezia relacion. Pues, que hemos de dezir aqui? Lo que dixo Santo Thomas: *Alij duo cum eo. Secundum opinionem Iudaorum,* como claramente se lo dixeron à Pilato: *Si hic non esset malefactor, non tibi tradissemus.* Es verdad, que Christo fue teaido por malechor, pero en la realidad, no lo era. Es verdad, que se viò en medio de dos hombres, que dieron muy mal exemplo, pero su Magestad no lo tomó: que era Dios: y llegan à ser tan infernales, los dexos de vn mal exemplo, que solo el mismo Dios, siendo Dios, pudo tenerle delante, y no tomarle. No avia peligro en Christo, que siendo hombre, era Dios. Pero en los que somos puro hombres.

ES C ASI IMPOSSIBLE EL TENER vn mal exemplo delante, y no tomarle.

Math. 4. 307 **O** Stendit ei omnia Regna mundi. Dize S. Matheo, que para tentar el demonio à Christo, le mostrò todos los Reynos de el mundo,

309 **S** Inite abire. Resuscitó la Magestad de Christo Señor nuestro à Laza- 44- 40,

S. Cip.  
hic apud  
N. Ioan. a  
S. Tercha  
Serm. 1.  
prim. q.

Luc. 23.  
v. 32.

Hic.

Ioan. 18.  
v. 30.

Ioan. 11. v

ro, y les dixo à los circunstantes. Dexadle, que se vaya solo. Entri aqui San Juan Chriſtoſtomo, y dize. Porque Lazaro ſe ha de ir ſolo, y no acompañado? Y el miſmo Santo reſponde: *Vt tot, tantaque improbitatis, nullum homines Magiſtrum haberent.* Era, dize Lazaro, expreſſo ſimbolo, de vn peccador, de mal exemplo. Vayale, pues, ſolo, y no le vean los hombres: que ſi Lazaro, ſimbolo que es de vn obſtinado peccador, dà mal exemplo. Son tan infames ſus refabios, y tanta nueſtra flaqueza, que ha de ſer caſi impoſſible, el tenerle delante, y no tomarle.

Gen. 21. 9  
10.  
Carta  
Raſ.

310 *Eyce ancillam hanc, & filium eius.* Pidiòle Sara à Abrahà, que le facàſe de caſa à Iſmael. Reparò aqui nueſtro Padre General Fr. Juan de la Anunciacion, diziendo: Que razon halla aqui Sara, para que Iſmael ſalga de caſa? Y reſponde con el texto: *Ludentem cum Isaac.* Sacolò, dize de caſa, porque le enſeña al niño Iſaac vn juego. Pero ſeria juego de niños, y no parece eſta baſtante razon para ſacarle de caſa. Pero ſi reſponde el Abulènſe, y Eſperança: *Iſmael, erat pronus ad laſciviam, & Isaac, laſcivum eſſe docebat.* El juego de niños vino à parar, en que Iſmael dava muy mal exemplo à Iſaac. Vaya pues fuera de caſa, y no lo vea mas Iſaac: que ſi Iſmael le dà mal ejemplo. Es tal la flaqueza humana, y tan infames los refabios de vn mal exemplo, que ha de ſer como impoſſible à nueſtra fragilidad, el tenerle delante, y no imitarle.

Abul. hic  
Eſper. p. 11  
2.

*Mitte te deoſum.* Aparuit, vt diabolus miſeſſe. El mal exemplo, que el demonio dio deſpenſandole, le dize à Chriſto, que imite, echandole de vna torre abaxo. Permiò ſu Mageſtad eſte atrevimiento de el demonio, no porque en ſu Mageſtad huvieſſe peligro, ſino para que vivamos noſotros con cuydado: *Ad noſtram cautelam.* Perſuadidos, que vn mal exemplo delante, es la tentacion mas mañoſa, que puede proponer vn diablo. Eſto es en quanto à eſta ſexta parte. Paſſemos à la vltima para concluir.

§. VII.

S. Th. 3. p.  
c. 4. art. 1

CONcluiré eſta vltima parte con la miſma autoridad de Santo Thomàs, que tomè por idea de eſte Sermon: *Ductus eſt Ieſus in Deſertum, vt tentaretur à diabolo: Et cum ieiunaſſet.* Venciò Chriſto las tentaciones de el demonio referidas, retirado en el Deſierto, ayunando. Y aqui agora el Santo: *Ad noſtram cautelam: Vt ſcitemus, qualiter tentationes vincere valeremus.* Que fue lo miſmo, que dezirnos, que ſi Chriſto venciò las tentaciones de ſu enemigo, ayunando, y retirado en vn Deſierto.

ES EL AYUNO, Y EL RETIRO, A imitacion de Chriſto; el medio mas poderoſo, para vencer qualquier genero de tentacion de el diablo.

311 *Etote ergo prudentes, ſicut ſerpentes.* Matth. 10. La ſagacidad de la ſerpiente, nos pide Dios por San Matheo. De la ſerpiente, dize el Velvacenſe, que tiene por ſu enemigo al dragon; Y para vencerle ſe vale de vna ſingular traça. Pero de que traça ſe vale para vencerle? Ya lo dize el miſmo Autor: *Serpens in Deſertis latitat, & prius ieiunando carnes ſuas ſubtilizat, vt habilior fiat.* Parece extraordinaria la traça. De manera, que para vencer la ſerpiente al dragon, dize, que ſe diſpone, con deſierto, y con ayuno. Ea que no es extraordinaria, ſi muy prudente la traça, dize el miſmo Autor. De el ayuno, y de el retiro ſe ha de valer la ſerpiente para vencer al dragon, enſeñandouos: *Prudentes ſicut ſerpentes.* Que ſi queremos vencer al dragon de la tentacion. De el retiro, y de el ayuno, como prudentes ſerpientes noſ hemos de aprovechar, en tal caſo.

312 *Habitabunt dracones.* Hablando Ieremias de los Deſiertos de Babilonia, dize, que alli ſe hallan los dragones. Donde dixo el Velvacenſe. Que en los miſmos Deſiertos de Babilonia, ſe hallan vnos dragones tan grandes, que ſaliendo à pelear con el Elefante, le vencen. Ciñele con la cola el cuerpo, apretale con rigor, y metiendo la cabeza por las narizes de el Elefante, le roe las entrañas, y de eſta fuerte le mata. Pero deſeo ſaber, de que armas ſe vale el dragon para vencer de eſta fuerte al Elefante? El miſmo Autor lo dize: *Draco in Deſertis Babilonis habitat, & ſine cibo, tempore multo vivit.* Dize, que retirado en el Deſierto, y ayunando mucho, à manera de la ſerpiente: *Carnes ſuas ſubtilizat, vt habilior fiat.* Buen medio para vencer al Elefante. Deſierto, y ayuno. Sin duda, para que entendamos, que ſi queremos vencer al dragon de la tentacion, han de ſer las armas; Ayuno, Deſierto, y continua mortificacion.

Ierem. 50  
v. 29.  
Vincenc.

313 *Dominus pugnabit pro vobis.* No temas, les dixo Dios à los Iſraelitas, que Dios os aſiſtirà para poder vencer de vuestro enemigo comun, las tentaciones. Y quando les dixo Dios eſto? *Cum ieiunaſſent in Deſerto.* Iuntando ayuno, con Deſierto. Pues no ay que temer les dize Dios, y con razon: Que ſi juntan, ayuno, con Deſierto, es lo cierto, que ayuno, con Deſierto, es medio poderoſiſſimo, para vencer la tentacion. Mas claro dixo eſto miſmo San Leon Papa.

Exod. 14.  
v. 5.  
Dominus  
pugnabit  
pro vobis

314 *Deus pugnabit pro vobis.* Venceris les dize Dios. Y como? *Cum eſſent in Deſerto,* dize Haya Eſtando en el Deſierto. Agora San Leon: *Abſtinentes à cibo, & panis.* No lo pudo dezir me-

Hic.  
Scrm. 1.  
Quadrages.  
gu eſtimo.  
jor.

por. Juntandó ayuno con Desierto. Que ayuno, con Desierto, siempre se saca, ser medio poderosísimo, para vencer la tentacion.

Num. 17.  
3. & 7. 10.

415 *Accipe ab eis virgas singulas, ponesque eas in tabernaculo.* Para la eleccion de Aaron, en fumo Sacerdote, le mandó Dios à Moyses, que pudiesse doze varas secas, enjutas, y ayunas, retiradas en el tabernaculo: *Refer virgam Aaron in tabernaculum.* Aquí hallo dos cosas en la milagrosa vara de Aaron. Hallo, que en sus principios estuvo enjuta, y ayuna. Y hallo, que antes, y despues estuvo retirada en el tabernaculo. Pero porque esta vara ha de ayunar retirada? El mismo texto lo dice: *Devoravit virga Aaron, virgas eorum.* Porque se avia de coronar de vencimientos, contra las encantadoras varas de el Gitano. Pero para esso no le bastaria à essa vara estar ayuna? No, dice Laureto: Que en las encantadoras varas de el Gitano, estava escondida, la mañosa tentacion de el diablo. Y para vencer cautelosas tentaciones de el demonio. No basta el retiro; ni tampoco parece, basta el ayuno. Ayuno, con retiro; penitencia, y sole-

Exod. 7. v.  
12.

dad; mortificacion con Desierto, es menester. Este fue propriamente el exemplo de Christo. Ayuno, con retiro quiso juntar para vencer. Y la razon: *Vt nos sciremus*, dice el Angelico Dotor, *qualiter has tentationes vincere valeremus.* Para ponernos à nosotros en las manos las armas, con que hemos de vencer. No tendremos Fieles en el dia de la cuenta escusa. Ya hemos visto la cara al enemigo; ya hemos visto los lazos de sus cautelas, y asechanzas; ya hemos visto, para nuestra enseñanza como Christo las venció. Ayunando, y retirado. Ayunemos no solo corporalmente sino tambien à lo espiritual, de todo genero de vicio, y pecado; tratemos, aunque estemos en medio de el bullicio, de retirarnos, huyendo conversaciones escusadas; y comuniquemos solo con Dios, y con los que pueden ayudarnos para la salvacion de nuestras Almas. Batallemos con perseverancia, y valor: que con esto, obligaremos à Dios, nos socorra con su gracia; para que despues, coronados en el Cielo, le veamos por toda vna eternidad en la Gloria: *Ad quam, &c.*



L V N E S

# EL IVIZIO FINAL.

*Cum venerit filius hominis in maiestate sua; congregabuntur ante eum omnes gentes.*  
Matth. 25.



COMIENZA oy San Matheo fu Evangelio, diciendo: *Cum venerit filius hominis.* Vendrà à juicio el hijo de el hombre. No se llama Christo Hijo de Dios, quando viene à juicio, sino, hijo de el hombre. Y es, que viene à castigar. Y si Dios blasona de Dios quando beneficia; no parece quiere blasonar de Dios quando castiga.

no le teme. Estava loco dice el texto: *Iam temulentus.* Y no temer vn hombre este dia siendo avisado, seria digo otra vez, cierto ramo de locura.

*Cum venerit filius hominis.* Que teman este dia exhorta San Matheo, aun à los mas prudentes. Y por muchas buenas obras, que tengamos, aun en los mas prudentes, seria imprudencia el no temerle.

S. Ioan. c.  
3. v. 16.

316 *Sic Deus dilexit mundum, ut filium suum unigenitum daret.* Quando nace al mundo Christo, se llama Hijo de Dios; y quando viene à juzgar, se llama hijo de el hombre: *Filius hominis.* Y es, que quando nace, beneficia: quando viene à juicio, castiga; Y si Dios blasona de Dios quando beneficia; no parece quiere blasonar de Dios quando castiga.

318 *Ecce sponsus venit.* Donde dixo S. Gregorio: *Timuerunt valde.* Temieron las prudentes este dia. Y lo hazen bien si son prudentes. Pues por mas azeyte de buenas obras, que lleven; aun en las mas Prudentes, seria imprudencia, el no temerle.

*Cum venerit filius hominis.* Los hombres mas celestiales, quiere el Evangelista, que teman este dia, que será tan riguroso, que tendremos todos muy mucho porque temer, por mas cielos, que seamos.

Daniel. 5.  
25.

*Cum venerit filius hominis.* No dice que vendrà à juicio el hijo de el Padre, sino el hijo de el hombre. Argumento de bondad, y aviso le pareció este à San Matheo de Christo à los mismos hombres. Pero para que nos avisa? Nos avisa para que temamos; que no temer este dia siendo avisados, seria cierto ramo de locura.

319 *Caelum recessit, sicut liber involutus.* El Apoc. 6. v. 14. ciclo en su manera, temerá, dice San Juan. Pero si el cielo no ha pecado, porque ha de temer? El mismo texto responde: *Quoniam venit dies magnus ire.* Porque se le ha avisado, en su modo, que viene el dia de la cuenta. Y será este tan riguroso, que tendremos todos muy mucho porque temer.

mer, por mas cielos, inculpables, que seamos.

*In manifestare sua.* Con Magestad; dize San Matheo, que vendra este Iuez. Motivo para mas temer. Pues vn Iuez con Magestad, aun à las columnas mas valientes harà estremecer, y temblar.

Apo. 1.  
17. 320 Dize San Iuan en el capitulo primero de su Apocalipfi: *Et cum vidiissem, cecidi. ad pedes eius tanquam mortuus.* Dize Daniel en su capitulo diez: *Vidi & non remansit in me fortitudo.* Donde dixo San Pedro Damiano: *Ha dua visiones denotabant magnam indignationem Iudicij.* Y es dezir, que aviendo San Iuan, y Daniel, visto à Dios como Iuez, se pusieron à temblar. Y no lo admiro: que así el vino, como el otro, le vieron con rostro de gran Magestad: *Facies eius sicut Sol.* Dize Iuan: *Facies eius, velut species fulguris;* dize Daniel. Y vn Iuez con rostro de Magestad, aun à las columnas mas robustas, en Daniel, y Iuan, harà estremecer, y temblar.

Daniel.  
108.  
Lib. 4. Ep.  
65.

Verfo 16.  
Verfo 6.

*Et omnes Angeli eius cum eo.* No dize San Matheo, que los Angeles de guarda se haràn en aquel dia de parte de los hombres, sino que todos: *Omnes.* Se haràn de parte de el Iuez: *Cum eo.* Motivo para acrecentar mas el temor; viendo, que el que avia de ser en aquella hora mi amparo; hecho de parte de el Iuez, se declarará contra mi, mi verdugo mas cruel.

Pf. 149.6  
321 *Et gladij accipites in manibus eorum.* Pintava David à los Angeles, en el dia de el Iuzio, y dize, que tendrán vnas espadas de dos filos en sus manos. El Angel, fue nuestra guarda. Sera acaso esta espada para herir, ò sera Para defender? El mismo texto lo dize, en las palabras inmediatas: *Ad faciendam vindictam.* Para herir, y no para defender. Fuerte lance. Donde experimentará el reprobó peccador, que el que en aquella hora, avia de ser su Angel de guarda: *Omnes cum eo.* Hecho de parte de el Iuez, se publicara su verdugo mas cruel.

*Et congregabuntur ante eum omnes gentes.* A ninguno excluye esta clausula. A todos llama. No valdrá allí el aver sido en este mundo, hombre de este, ò aquel punto: que todos igualmente las hemos de aver con el Iuez.

Pf. 100. v.  
1. 322 *Misericordiam, & iudicium cantabo.* El Iuzio, parece, se nos propone aqui musico. La musica comprehende, los puntos, baxos, medios, y mas altos. Sin duda para que entendamos, que en aquel ultimo dia no valdrá el aver sido en el mundo, hombre de este, ò aquel punto: que todos igualmente baxos, medios, y mas altos, todos hemos de entrar en aquel riguroso juizio, à ser juzgados.

Iosuc. 3.  
17. 323 *Omnis Populus per arentem alveum transibat.* Donde dixo el Abulense: *Legitur, nullum pontem fuisse in Iordane.* Para ninguno, dize, que hubo puente, en el Rio Iordan; todo el Pueblo igualmente dize, que lo passo por su pie. Allí fue misterio; aca ensenança. El Iordan, se interpreta. *Fluvius iudicij.* El Rio de el Iuzio. Y este Rio à nadie haze puente de plata; todos

igualmente chicos, y grandes, le hemos de pasar à nado.

*Et separabit eos ab invicem. Oves à dextris; hados autem à sinistris.* Formidable ha de ser esta separacion en el dia de el Iuzio. Y tanto, dize San Agustín: Que muchos que imaginaron ser corderos; hallaran que son cabritos.

324 *Dexteram posuit super caput Ephraim; sinistram super caput Manase.* Los brazos cruza Gen. 48. v. 13. Iacob; y las fuertes trueca Dios, entre Ephraim, y Manase. Fue vna representacion de el Iuzio. Y en este dia; se veràn tan trocadas las fuertes, que muchos, que imaginaron ser corderos, hallaràn que son cabritos.

*Tunc dicit: Venite benedicti. Ite maledicti.* Diferentissima sentencia. Buena para los buenos, y mala para los malos. Y es, que à cada vno, le darà el Iuez segun sus obras. A los buenos Gloria, y à los malos pena; Y siendo todo dulcuras para los Iustos, será todo para los reprobos penas.

325 *Api que est in terra Assur.* Y aqui aora San Bernardo: *Vere Christus est Apis.* A la Abeja Ibsi 7. v. 13. compara el Santo à Christo en el dia de el Iuzio. Tienela Abeja, miel, y aguijon. Y concluye el Santo: *Dulcedinem bonis, sed aculeum in die iudicij malis.* Miel para los buenos, y aguijon para los malos. Para que así se diga, que si para los buenos, se mostrará la Abejita Christo dulce, en aquel dia, con el *venite.* Se mostrará muy amargo para los reprobos, con el *ite maledicti.*

*Esurivi, & dedistis mihi manducare.* Os doy la Gloria les dirà Christo à los Iustos; porque hizisteis à mis pobrecitos limosna. Que de eterna gloria, es merecedora, para con los pobres, la limosna.

326 En el capitulo onze de el Ecclesiastes, dize Salomon estas palabras: *Da partem septem, nec non, & octo: quia ignoras quid futurum sit.* Parece, que Salomon habla aqui con cada vno en particular, y le dize. Si ignoras lo que de ti ha de ser en aquel ultimo dia. Dà parte à siete, y tambien al octavo. No entiendo yo este enigma. Cayetano lo explica de esta manera. Los Hebreos, dize este Autor, que por el numero de siete, entienden à los pobres. Y San Gregorio dize, que por el numero octavo, se entiende, el Cielo. Y así parece se ha de dezir, añadiendo vna interrogacion al texto. Si ignoras, lo que de ti ha de ser en el dia de el Iuzio; dà parte en el numero de siete, à los pobres, y tendrás en el octavo el Cielo.

*Esurivi, & non dedistis mihi manducare;* os envio al infierno, les dirà el Iuez à los reprobos; porque entre otras cosas, fuisteis muy poco caritativos, para con mis pobres. Que la poca caridad para con los pobres, es lo cierto, que se merece vn rigurosisimo castigo. No traygo para esto texto alguno. Solo referiré, el escarmiento, en vn poco limosnero, tantas vezes, repetido.

327 Lea el curioso à Mendoza como segundo, sobre el libro primero de los Reyes, capitulo quinto

quinto numero seis quarta pagina, folio 323. Donde se refiere dilatadamente el caso de el Arçobispo Hato, que en tiempo de vna grande hambre, clamando por su limosna los pobres, se ofreció à remediar la necesidad de todos. Y congregando à todos los mismos necesitados, y pobres, los hizo meter en vna cueva, y cercandola de mucha leña, le pegò fuego, abrasandolos à todos vivos. Y porque semejante maldad, no quedasse sin castigo, permitió Dios, se levantasè contra el poco limosnero Arçobispo, vna plaga de ratones tan molesta, que aunque para evitarla se hizo embarcar, metiendose dentro vn ar-

ca; nadando sobre las aguas entraron los ratones; y aviendo roido el arca, dieron con el cuerpo de el Arçobispo, deshaziendolo à bocados. No entro en la cuenta que diò à Dios en su Iuizio, este enemigo de pobres: pero me basta el dezir en conformidad de el assumpto, que la poca caridad para con los pobres, serà en el dia de el Iuizio, vna de las mas males señales, para los poco caritativos: *Ite maledicti. Esurivi, & non dedisti mihi manducare.* Esto es la verdad, y tambien el Evangelio. Para proseguirlo. Maria, que es Madre de Misericordia, nos asistirá con su gracia, si la obligamos diziendo, *Ave Maria.*

*Cum venerit filius hominis in Maiestate sua congregabuntur ante eum omnes gentes. Matth. 25.*

**P**ARA predicar este Sermón de el Iuizio, me valdrè de vnas palabras de San Iuã, que hablando de la venida de el Espiritu Santo, dize asì: *Cũ venerit, arguet mundum de peccato, de iustitia, & de iudicio.* Y lo mismo dize Santo Thomàs, se ha de entender de Christo Señor nuestro, quando venga à juzgar à los hòbres: *Quis arguet Spiritus Sanctus, utique, & Christus.* Con que se ha de dezir: *Cum venerit filius hominis, arguet mundum de peccato, de iustitia, & de iudicio* Donde dixo Hugo Cardenal, para formar la idea de este Sermón: *Arguet mundum de peccato; hoc est, Arguet peccatores, qui cum cognovissent Deum, non crediderunt. Arguet homines de iudicio, hoc est, arguet peccatores, de iudicio, quod non timebant. Arguet homines, de iustitia, hoc est, arguet existimantes se esse iustos, cum non sint. Arguet iustitiam, hoc est, arguet homines, de iustitia, quam omiserunt. Arguet iustitiam, hoc est, arguet homines iustos: secundum illud David. Qui sedes super thronum, & iudicas iustitiam.* Y por ultimo: *Proferet sententiam.* Publicará la sentencia, dando à cada vno segun sus obras. Comencemos.

DISCURSO I.

**C***um venerit filius hominis. Arguet mundum de peccato, hoc est, arguet homines, qui cum cognovissent Deum, non crediderunt.* Aquí se descubren en primer lugar los enojos de Dios, contra aquellos, que aviendo tenido mas luz, y conocimiento de el mismo Dios, como son los Sacerdotes, y generalmente todos los malos Christianos, no se quisieron de el aprovechar. los quales seràn tan grandes.

**QUE SI EN AQUEL DIA DE EL IUIZIO, avrà alguna piedad para los Gentiles ciegos; descargará todo el rigor sobre los malos Sacerdotes, y malos Christianos, que tratando à Dios mas de cerca, y teniendo luz de Fe, no se quisieron de este conocimiento aprovechar.**

*Vox enim annuntiantis à Dan.* El Hebreo lee: *Vox annuntiantis iudicium.* Y el docto Alapide sobre este texto: *Veniet vox iudicij mei in Iudeam per ram delinquentem Domino.* Idest, dize Origenes, *in Populum Christianum, in charitate refrigeratum.* Las voces de aquel Divino Iuizio, en aquel ultimo dia, no dize, que seràn tanto contra el Gentil, quanto contra el Pueblo de los malos Christianos. Pero, porque mas contra estos, que contra los Gentiles? De el mismo Ieremias la respuesta: *Scientes sunt, ut faciant mala, bene autem facere nescierunt.* Porque conociendo estos à Dios con luz de Fe, y tratandole mas de cerca; atropellando respetos, descomedidamente le agraviaron, no queriendole conocer. Y si en el dia de el Iuizio avrà alguna piedad para los Gentiles ciegos; descargará todo el rigor sobre los malos Sacerdotes, y malos Christianos, que tratando à Dios mas de cerca, y teniendo luz de Fe, no se quisieron de este conocimiento aprovechar.

329 Refiere el capitulo primero de el quarto de los Reyes; como aviendo enfermado el Rey Ococias, embió à vn Principe Quinquagenario, para que llamasse al Grande Elias, descomodo de saber, el porque avia salido al encuentro, à sus Soldados, que ivan à consultar sobre su salud à Baelzebub. Y advirtiendole, que el Santo Profeta estava sentado à la falda de vna montaña, con ironia picante, le dixo. Hombre de Dios! Venid acá por mandado de el Rey. Al qual respondió el Santo Profeta. Si yo soy hombre Dios; le ruego, que baxe fuego de el Cielo, y te reduzga en cenizas. Y concluye esta Historia, diziendo, que baxò fuego de el Cielo, y lo abrasò: *Descendit ignis de Caelo, & devoravit eum.* Pregunto agora. Iezabel, no perfiguiò con mas furiosa rabia à Elias, que el Quinquagenario de Ococias? Es verdad. Porque pues el fuego de el Cielo ha de quemar al Principe Quinquagenario, y no à Iezabel? Responde el Abulense, diziendo: *Iezabel, non cognovit Eliam, ut hominem Dei: Quinquagenarius autem, sciebat hominem Dei, & reverentiam illi debuit denegabat; ideo ignis super eum cadit, ut in cineres redigeretur.* Iezabel, dize el Abulense, no tuvo conocimiento de Elias, sim-

Ioann. 16. v. 8.

Carden. fol. 262.

Hugo hic. Abulense. Iudice. verb. Iustitia. Sylv. hic. tom. 5. fol. 294.

Plal. 9. 5.

Hic

In Gencl. Hom. 17.

Verf. 23.

4. Reg. 2. v. 9.

Verf. 103

Hic. q. 20.

Iere. 4. 15.

328 **E**N el capitulo 4. de Ieremias, se nos dicen estas misteriosas palabras;

bolo que era de Dios: *DOMINUS DEUS*. Pero el Principe Quinquagenario si; aunque hizo poco caso de el. Cayga pues el fuego de el Cielo contra este, y no contra Iezabel: que si aquella no tiene conocimiento de Dios; y este otro teniendo, no se quiere de el aprovechar; los rigores de Dios, no tanto los experimentará en aquel dia, el que no lo conoció, como el que aviendole conocido, no se quiso de este conocimiento aprovechar.

Ad Rom. 1. v. 18. Revelatur ira Dei

330 *Revelabitur ira Dei super omnem impietatem hominum, eorum, qui veritatem Dei in injustitiam detinent.* Amenaza aqui San Pablo cō la ira de Dios en el dia de el Juizio, à los pecadores, que descomedidos, se rebelaron haziendo contra Dios. Pero contra que pecadores, son estas amenazas? Contra los Gentiles, ò contra los malos Christianos? Contra los malos Christianos, responde San Juan Chriostomo. Pero porque mas contra estos, que contra los Gentiles? Y dize el Santo: *Quia cum cognovissent Deum, non sicut Deum glorificaverunt.* Los Gentiles, dize el Santo, por faltarles luz de Fe, no tuvieron conocimiento de Dios: pero los malos Christianos si; aunque no se quisieron de el aprovechar. Cayga pues sobre ellos, mas que sobre los Gentiles la ira de Dios: que si al Gentil por faltarle la luz de Fe, le falta el conocimiento de Dios; y el mal Christiano teniendole, no se quiere de el aprovechar. Las iras de el Divino Iuz, no tanto las experimentarán en aquel dia, los que no le conocieron, como los que aviendole conocido, no se quisieron por obstinados en sus maldades, de este Divino conocimiento aprovechar.

Hom. 3. ib

Genet. 1. v. 16.

331 *Duo luminaria magna.* Al Sol, y à la Luna criò Dios en el principio de el mundo. Con advertencia, que en el dia de el Juizio, como si huvieran cometido muchos delitos, serà mas castigado el Sol, que la Luna: pues si à la Luna, le saldrán los colores à la cara, à ocasion de sus locuras. El Sol vestido de saco, llegará à aparecer todo feo, y assombrado: *Et Sol niger, tamquam succus ciliacinus.* Y yo no extraño el rigor. Que al Sol se le dieron mas luzes, que à la Luna. Y los rigores en aquel dia; no tanto descargarán sobre los faltos de luz; quanto sobre los Sujetos mas luzidos.

Daniel. 5. v. 5.

332 *In eadem hora apparuerunt digiti quasi hominis scribentis contra Candelabrum.* Y así, que las amenazas de este texto eran contra Baltasar, especificadas en vna mano, como de hombre, que escrivia à la sombra de vn candelero su sentencia. Pero parece se podia en alguna manera dezir, que el Juizio riguroso de aquella mano, no tanto parece amenaza al Rey, quanto al mismo candelero. Porque no dize: *Scribentis contra Regem.* Sino *scribentis contra candelabrum.* Si feria porque el Rey no tenía luz, y el Candelero si: Pudo ser: que como en Baltasar por Gentil, están todos los Gentiles, y en el candelero con luz, los ilustrados con luz de Fe. Los enojos de Dios en el dia de la cuenta, no tanto vibrarán

rayos contra los ciegos Gentiles, quanto contra los candeleros Catholicos, à quienes ilustrò Dios, con luz de fe. La cabeza de vn difunto Gentil expresó, cierta ocasion, este mismo sentimiento. Pues hablando vn dia al venerable Marcario, le dixo estas formales palabras: *Nos qui ignoravimus Deum, si quid misericordia habemus Sed qui subter nos sunt, hi sunt, qui cogitaverunt Deum, & voluntatem eius non fecerunt.* Los Gentiles, nos vienen à predicar desde el infierno, diciendo: ser sin comparacion mayores los tormentos de los malos Christianos, que el de los mismos Gentiles. Pues si para con ellos por no aver conocido à Dios, vfa el mismo Dios de alguna misericordia. No parecela quiere su Magestad vsar con los malos Christianos, y malos sacerdotes, que conociendo à Dios, no se quisieron de este mismo conocimiento aprovechar.

Speculum Exempl. verb. Infernus. Exemp. 3.

333 *Propterea qui me tradidit tibi, manus peccatum habet.* Hugo Cardenal sobre este texto. Hablando con Pilato le dize: *Tu peccatum habes; sed non tantum quantum Iudas traditor.* Y Christo Señor Nuestro, le dixo à Santa Brigida estas palabras, que yo solo dexare en Latin: *Ego Sacerdotibus meo dedi fidem meam. Et mali Sacerdotes, ore suo vendunt me, & sicut Iudas me tradunt, & pro omnibus demonibus magis me provocant.* No nos detengamos. Sea mayor el invierno de Judas, que el de Pilato: que si este es Gentil, y aquel mal Sacerdote. Si ay en Dios alguna misericordia en el infierno para el Gentil, no parece la ha de aver para el mal Christiano, y Sacerdote, que no cumplió con su dever: *Cum venerit filius hominis arguet mundum de peccato, hoc est, arguet peccatores qui cum cognovissent Deum, non crediderunt.* Esto es en quanto à la primera parte. Passemos à la segunda.

Ioan. 19. v. 11.

Lib 4. cap 132. & 136

DISCURSO II.

*Cum venerit filius hominis. Arguet mundum de iudicio, hoc est, arguet peccatores de iudicio, quem non crediderunt, nec consideraverunt.* En segundo lugar, serán juzgados con todo rigor en aquel Juizio, no los que consideraron en vida sus rigores, sino los que no los quisieron considerar. Para que así se diga,

*QUE SI PONDRÀ EL IVEZ A LA mano derecha, à los que en vida consideraron los rigores de este dia: pondrà à la izquierda à los que no los quisieron considerar.*

334 **H**Ablando Jeremias en el capitulo Thron. c. i primero de sus trenos, con los Ciudadanos de Jerusalem, dà à entender claramente, que à muchos de ellos, por sus muchos pecados, los pondrà Dios en el dia de el Juizio, à su mano sinestra: *Peccatum peccavit Ierusalem. Omnes qui glorificabant eam, speraverunt in Ierusalem.*

Thron. c. i. v. 8.

Haiaf. 5. Ithas

Isaias en su capítulo 51. pronosticando la felicidad de muchos de los Ciudadanos de la misma Ciudad de Ierusalén, dize, que los pondrá Dios en aquel ultimo dia, à su mano derecha: *Elevare, elevare Hierusalem, confurge*: pero si à los vnos les pronostica Ieremias, la mano siniestra; como à otros Isaias la derecha? De los mismos textos se saca la respuesta. Dize Isaias en su Escritura: *Elevare, elevare, confurge Hierusalem; qua bibisti calicem ira eius*. Donde por este caliz, entendió San Hilario el Iuizio de Dios. Y así se ha de dezir: *Bibisti calicem iudicij eius?* Pues: *Elevare*. Ieremias, dize en la suya: *Peccatum peccavit Hierusalem*. Donde el docto Alapide sobre aquellas palabras de el capítulo 47. de Isaias: *Neque recordata es novissimi tui*. Dixo: *Non es recordata, quid post omnem suam pompam esset sequiturum*. El pecado de estos desvanecidos de Ierusalén, fue olvido de el Iuizio de Dios. Y es tan grande pecado el de este olvido, y tan de el agrado de Dios su memoria, que si pondrá el Iuez à la mano derecha, à los que consideraron los rigores de este dia; Pondrá à la siniestra, à los que por desvanecidos, y viciosos, no quisieron considerarlos en vida.

In Pl. 64.

Verf. 8.

Pf. no. 4. vide Pf. 9. v. 21. Hic.

Verf. 6.

Hic.

335 *Exacerbavit Dominum peccator secundum multitudinem ira sua non queret*. Donde dixo San Agustín: *Tantum intellexi esse iram Dei, contra alios peccatores, ut in hac vita non puniat, sed sinat eos procedere in impietate*. Y la razon, la dà el mismo Psalmo en el verso texto diziendo: *Auferuntur iudicia tua à facie eius*. Que es dezir el Santo. Se hallan algunos malos Christianos tan olvidados de el Iuizio de Dios: que en pena de este mismo olvido, sin castigarlos en esta vida, los dexa correr libremente por los senderos de sus vicios, hasta ponerlos en aquel ultimo dia, à la siniestra de su condenacion eterna: *Vt in hac vita non puniat, sed sinat eos procedere in impietate*.

336 Eutimio explica este mismo lugar de muy diferente manera que San Agustín, diziendo: *Exacerbavit Dominum peccator, secundum multitudinem ira sua non queret*. Y expone así este Autor: *Licet exacerbaverit Dominum peccator, secundum multitudinem ira sua non exquiret*. Y dà la razon: *Si recordatus huius diei fuerit*. Ya está visto. San Agustín alude al olvido de este Iuizio; Eutimio, à la memoria, y consideracion de el. Y es tan de el agrado de Dios esta memoria, y tan de su disgusto el olvido, que si pondrá à la mano derecha à los que consideraron sus rigores; pondrá à la de los prescitos, à los que no los quisieron considerar, por locos, y desvanecidos: *Licet exacerbaverit Dominum peccator, secundum multitudinem ira sua non exquiret, si recordatus huius diei fuerit*. Bravo dezir, para los que somos peccadores, recorrer à esta memoria, para aplacar de el Divino Iuez, la ira. Ponderale aun mas esto mismo.

3. Reg. 17. v. 6.

337 *Corvi deserabant ei panes, & carnes*. Y sobre este texto dixo Sedulio: *Nunc Elia cor-*

*vus, bonus ac fidus, qui Noè quondam malus, ac perfidus*. Dize este autor, que el cuervo, en tiempo de el grande Elias, era bueno, y fiel; aviendose mostrado, en tiempo de Noè muy malo. Pero si en tiempo de Noè, es malo, como en tiempo de Elias es tan bueno? Y responde el mismo Autor. *In terris abluat culpam, in aquarum inundatione contraham*. Vió, dize, el cuervo, la representacion de el Iuizio en el Diluvio. Y vna memoria de el Iuizio, no solo à los hombres de razon, si que hasta los mas vora ces brutos, basta para transformarlos, de engañosos, y desleales, en obsequiosos, y rendidos.

338 *Prudentes, sicut serpentes*. El titulo de prudente, le dà aqui San Matheo à la serpiente. Entre las serpientes, ay vna llamada aspid, cuyo veneno, es insanable: *Venenum aspidum insanabile*. Pero si esta serpiente, es tan ponçoñosa; como la favorece Dios con el renombre de prudente? Responde el doctissimo Berchorio diziendo: *In capite aspidis, invenitur quidam jaspis parvus, pretiosissimus, & varijs coloribus coloratus*. En la cabeça de el aspid, dize este Autor, que se halla vna piedrecita jaspe pequeña, pero muy preciosa, en la qual está significado el Iuizio universal. Que es lo que dixo San Agustín: *In jaspide habente colorem aqua, significatur generale iudicium, per aquam factum*. Ven ahí aora; porque la serpiente aspid, aunque tan ponçoñosa, consigue el titulo de prudente. Porque en la cabeça donde está la memoria, tiené vn recuerdo de el Divino Iuizio, en la piedrecita jaspe significado. Y haziendo desde luego el transito, por ponçoñoso que aya sido el aspid peccador; si en la memoria procura conservar, el recuerdo de este Iuizio, le ha de honrar Dios con el renombre de prudente: y de aspid venenoso por la culpa, le ha de transformar, en hijo querido de Dios, por el favor de su gracia.

339 *Sicut aqua dilabimur. Et aqua omnes, quae super caelos sunt*. Dos cosas se dizen en estos dos textos de las aguas. La primera, que segun su inclinacion, baxan al profundo de el abismo, y de el infierno. La segunda, que suben sobre lo mas alto de el Cielo. Pero si allí baxan al infierno, como aqui suben al Cielo? *Spiritus Domini ferebat ut super aquas*. Donde dixo el docto Mendoga: *Spiritus iudicij ferebat ut super aquas, quasi sua virtute faceret eas tremulas*. Ven ahí aora porque estas aguas, aunque baxan, suben. Porque se miravan à vista de vn riguroso Iuez. Y la memoria de el Iuizio, aun à las aguas, que segun su inclinacion baxan al infierno, las ha de hazer subir, en su manera, hasta lo mas alto de el Cielo. Qué peccador ay, que estando en desgracia de Dios, no corra como el agua, al despeñadero de el infierno? Nunguno. O mortales! Pongamos la memoria; pues nos cuesta tan poco: *Spiritus iudicij*. En los rigores de el Divino Iuizio: que aunque el pecado nos lleve à carrera abierta al profundo de el infierno; esta memoria nos ha de dar alas, para subirnos de vubacio, hasta lo

Matt. 10. v. 16.

Deute. 32 v. 33.

Ap. Loui verb. Iasp.

2. Reg. 14. v. 14. Pf. 148. 4.

Gen. 1. v. 2.

Hic.

mas

mas alto de el Cielo: *Cum venerit filius hominis. Arguet mundum de iudicio, hoc est, de iudicio, quod non timerunt, nec consideraverunt.* Este es el segundo punto. Passemos al tercero.

DISCURSO III.

**C***um venerit filius hominis.. Arguet mundum de iustitia, hoc est, arguet, existimantes se esse iustos, cum non sint.* Aqui entraran à ser juzgados en tercer lugar, los que con el sobrescrito de justicia, y Santidad, se descubrirà alli claramente, que eran la misma injusticia, y la misma maldad; los que mostrandose al mundo, en lo exterior con piel de oveja, se descubrirà, que eran lobos en lo interior; los hipocritas digo: *Existimantes se esse iustos, cum non sint.* Que vendiendose por vnos Angeles en el mundo, hallaràn, que fueron vnos demonios en aquel tremendo Juizio. No ay dado falso para con Dios. Pues no pudiendo ser engañado.

**A LAS LYZES DE EL SOL DE SV Divina Iusticia, se descubrirà claramente, como fue alquimia, el que pensò que era plata. Y el que imaginò que era un Angel, hallarà, lo mas cierto, que era un diablo.**

*vasa iniquitatis tua.* Pusiste Señor à las luzes de el Sol de vuestra Divina Iusticia à estos vasos de iniquidad. Vasos de iniquidad llama à los hipocritas. Y es misterio. Teneis vn vaso de cristal en la mano, muy hermoso en lo exterior, y aunque le deis vn golpecito, no se conoce en el la mas minima cizura. Ponisle à las luzes de el Sol, y alli se descubren en el, sus mas minimos quebrantos. Vaso propriamente de cristal es el hipocrita; en lo exterior muy claro, no se conoce en el el mas minimo defecto. Pondràles Dios en el dia de el Juizio à estos tales à las luzes de el Sol de su Divina Iusticia, y alli se verá claramente, como era escoria en lo interior, el que en lo exterior brillava con la claridad de el oro. Alli se verá claramente à las luzes de el Sol de la Divina Iusticia, como fue lobo para con el pobrecito desvalido, el que se le mostrava con piel de oveja en la apariencia. Alli se descubrirà à las luzes de el Sol de la Divina Iusticia, en el que pensò ser en claridades el Sol de el mundo, como no fue mas, que vn horroroso Eclipse el de su obrar: *Aliter enim vident homines,* dize San Ambrosio, *aliter Deus. Homines in facie, Deus in corde.* Fuerte lance: dar en manos, de quien sabe leer los coraçones.

In Lucam 2. v. 6.

343 *Abfconderunt ignem de altari.* Escondieron los Sacerdotes el fuego de el altar. Pállado el tiempo fueron à buscarle; y en lugar de hallar fuego, dize el texto, que no hallaron, sino vn pedaço de yelo: *Non invenerunt ignem, sed aquam crassam.* Pero como es agua elada, el que era fuego? A fieles! Que le escondieron en el valle de Iosafat: *Abfconderunt in valle Iosafat.* Donde ha de ser el Juizio. Y en el dia de el Juizio, alli se descubrirà claramente, como el que pensò tener mucho fuego de amor de Dios, hallarà como no fue mas, que vn endurecido pedaço de yelo; y el que pensò ser todo luz, terà tinieblas.

2. Matth. c. 1. v. 19.

Ita PP.

344 Hazen temblar las palabras de San Lucas, que hablando con cada vno nos dize: *Vide ergo ne lumen, quod in te est, tenebra fini.* Y trasladandolas para todos; podre yo muy bien dezir; *Videte ergo, ne lumen, quod nunc in vobis est, postea tenebra fini.*

Lucæ 11 v. 35.

345 *Stella cadens de Cælo.* Donde dixo Santo Thomàs: *Patientes stuporem, & commotionem aliquam.* Y si esto passava en aquellas tumbrecas insensibles. Por mas estrella que tu seas, tenie; pues te puede suceder, que lo que agora parece en ti tan luzido, sea caída despues.

S. Matth. 24. v. 29. Cæcæna.

346 *In Angelis reperit pravitatem.* Ponderracion parece esto. Pero ello passò asì. Sin duda, para que todos temamos: *Ne quod nunc in nobis Angelicum videtur, postea pravitas fit.*

Iob. c. 4. v. 18.

347 *Sol saltus est niger tamquam sacculus cilicinus,* Vestido de saco aparecerà el Sol, en el dia de el Juizio. Pero no es el Sol la criatura mas luzida? Asì es verdad. Como pues alli vestido de saco? Son recuerdos, y evidentes toques, con que nos avisa Dios, para que abramos los ojos;

Apoc. c. 6. v. 12.

en-

Genel. 28. v. 12.

Ap. Pint. Rom in Epist. Apo. 2. 1075.

De Lip.

340 **A***ngeles ascendentes, & descendentes.* Sigo la Mistica exposicion de los Padres, que por esta escala de Iacob, entienden el Juizio. Y por el baxar, y subir de los Angeles, entienden las diferentes fuertes de los hombres; que si vnos subiràn veloces al Cielo; otros baxaràn atropellados al infierno. Pero si son Angeles, como baxan al infierno? Ya lo hemos dicho: porque la escala, era representacion de el Divino Juizio; y en el dia de el Juizio, alli veremos claramente à muchos hipocritas, que pretendiendo ser en su juizio, vnos Angeles; en el de Dios se hallò, que eran peores, que vnos diablos. Fuerte lance, digo otra vez, dar en manos de quien sabe conocer la moneda: descubriendo à las luzes de el Sol de su Divina Iusticia, la liga, y plata falsa de las obras de el hipocrita.

341 Plinio refiere de vna piedra llamada Opalo, que es hermosissima, y muy resplandeciente, à manera de el diamante: pero la falsifican con vn vidrio cristalino; con advertencia, que esta falsificacion, se conoce claramente, poniendola à la luz de el Sol. Quantas obras de hombres hipocritas, y fingidos, que acà nos parecian piedras finas, à las luzes de el Sol, de la Divina Iusticia, se veràn en el dia de el Juizio, que fueron falsas? *Innumerables.*

342 *Possuisti iniquitates nostras in conspectu tuo.* El texto Hebreo: *Possuisti iniquitates nostras coram te.* Pagnino: *Errores nostros possuisti in luce vultus tui.* Otros leen: *In luce vultus tui possuisti*

De 15. 71

entendiendo, que aún muchos, de los que aquí se imaginaron soles, aparecerán allí, con vn faco negro por sambenito, llenos de horrores.

Tren 4. v.

348 *Maiores iniquitas Populi mei.* La mayor maldad ha cometido la Ciudad de Ierusalen, dize Dios. Y en que consiste esta maldad? El mismo texto lo dize: *Quia non remanebit lapis super lapidem.* Porque ha de venir su juicio, y se han de registrar todas las caras de las piedras. Pero por esto? Si. Miren Señores. El Cantero al tiempo de labrar vna piedra, solo pule, y hermosa, la cara exterior de la misma piedra, dexandose feas, y desaliñadas las interiores: Y mostrar esta Ciudad, hermosura en lo exterior de su cara, teniendo la interior fea, y denegrida: *Maiores iniquitas.* En la realidad, en vna Ciudad tan aplaudida, llega à ser, la mayor iniquidad. Que importa, que el hypocrita fingido, mueltrea ora en lo exterior buena cara: Si quando le venga su juicio, aquel Divino Lapidario, le ha de registrar la interior? Hermoso en lo exterior, y en lo interior feo: *Maiores iniquitas.* Llega à ser en vn hypocrita, la mayor iniquidad, que puede aver.

349 Vna fiera en sus costumbres era Babilonia; y en memoria de Semiramis, llevava en sus estandartes, dibuxada vna paloma. Es cuervo en lo interior, y se finge en lo exterior paloma esta Ciudad: En fin, era vna fiera; y con razon fiera; que siendo en lo interior cuervo, fingirse en lo exterior paloma, es la mayor ferocidad, que quede aver. Esto se dize de Babilonia. Y seria Babilonia, no dezir lo mismo de el hypocrita. Paloma se finge, siendo cuervo. En fin, el es fiera. Y ser vno, y fingir otro, es ser avn peor, que la misma Babilonia.

Exod. 28. v. 30.

350 Con sumo adorno mandó Dios vestir al Sacerdote de la antigua ley. Entre otras cosas llevava vn racional en el pecho. Mandóle su Magestad à Moyses, que pusiera en él la verdad; *Pones veritatem.* Otra letra: *Pones lucem.* Vna luz dize, que avia al lado de la verdad. Mas, en aquellas mismas piedras, estavan escritos, los nombres de los hijos de Israel, con sus obras. Verdad, luz, y obras, hallo en este racional. Era racional de juicio; *Rationale iudicij.* Halliense pues ahí, verdad, obras, y luz: que si este racional, es racional de juicio; se saca con claridad, que en el día de el juicio, allí se descubrirá claramente, à las luzes de el Sol de la Divina Justicia, de las obras, y procederes de los Israelitas, la verdad. Allí se verá, si fueron falsas, ò si fueron verdaderas. Si fueron oripel, ò si fueron oro. Si fueron plata, ò si fueron alquimia. Y finalmente: *Arguet, existimantes, se esse iustos, cum non sint.* Allí se verá, quien fue justo, ò quien lo dexó de ser

Levit. 11. v. 20.

351 *Hac quoque inter polluta reputabuntur.* *Mus, & mus.* Al raton, por animalejo inmundado, lo despreciava, y aborrecia Dios. Huele mal en lo interior; y en lo exterior, visto con piel de seda, suave, y blanda; y brutos, con extre-

rior de blanda seda, y mal interior; ratones, propriamente aborrecidos de Dios.

352 No se ha reconocido entre muchos, hombre mas fingido por sus hypocresias, que Erasmo. Refiere Novarino, que queriendole vn politico zaerir al mismo Erasmo de hypocrita: dividiendo su nombre, en anagrama perfecto, le dió el titulo, y nombre de raton: *Erasmus. Hoc est. In Anagrama perfecto. Eras-Mus.* Y le quadra bien el renombre. Que oliendo mal, à la Magestad de Dios en lo interior, engañava al mundo, con piel de seda en lo exterior. Y semejantes, son propriamente por hypocritas, ratones aborrecidos de Dios.

Novar. Elect 5. r. fol. 19. nu. 114.

353 *Dies Domini, super omne quod visu pulchrum est.* Sentir es de Isaías, que los agotes de Dios, caerán con singularidad en el día de el juicio, *super omne quod visu pulchrum est.* Sobre los que se pintan con colores de hermosura en lo exterior. Pero sobre estos? Si responde San Pedro Damiano. *Qui intrinsecus, vitiorum defecitate confunditur; foris autem, quadam adumbrata virtutis pulchritudine palliatur.* Que habla, dize, Isaías, de los hypocritas, que siendo disformes, y feos por el pecado en lo interior, quieren mostrarse justos, con vna como peleada hermosura en lo exterior. Y en el día de el juicio: *Dies Domini super omne quod visu pulchrum est.* Sobre estos, descargará el mayor rigor.

Isai. 2. v. 12 & 16.

Epist. 3. c. 7.

354 Por esto dezia Dios por el Ecclesiastico: *Ne sis hypocrita.* Vatablo lee, de el texto Griego: *Ne sis actor comediae.* No lugas el papel de comediante. Y porque? El mismo texto lo dize: *Ne forte in medio signazoge etidat te.* Porque te castigará Dios en juicio publico. Pero por hazer el hypocrita el papel de comediante, le ha de castigar Dios en juicio publico? Si. Tiene esto el comediante, que para hazer el papel de vn Rey, se viste en lo exterior, may à lo de galán, y magestuoso, y en lo interior, puede ser, sea vn bufon. Y en la realidad hypocritas, tan à lo de comediantes, que para representar magestad, se saben vestir en lo exterior con capa de purpura; siendo tal vez, vnos descomedidos en lo interior. En juicio publico, merecerán estos tales, ser castigados de Dios.

Eccl. 11. v. 37.

355 Ofendísimo tenían à Dios los Ciudadanos de Ierusalen, por sus muchas hypocresias, y maldades, como se refiere en el capitulo 22. de San Matheo. Donde claramente les dió Christo Señor enojado, el titulo de hombres fingidos: *Quid me tentatis hypocritae?* Vinistes el castigo, que Ezequiel refiere en su capitulo 9. diciendo: Que seis varones, que en sentir de Teodoro, eran Angeles, con seis vasos de veneno en sus manos, venían a acabar con ellos: *Servira. Teodoro: Sex Angeli, & uniuscuiusque vas interitus in manu eius.* Pero al texto Hebreo le pareció, que en aquellos vasos truan aquellos seis Angeles, los instrumentos de la Pasion de el Señor: *Instrumenta in manibus eius.* Pero si à Ezequiel, le parecen aquellos, seis vasos de veneno

Matth. 22. v. 13.

Exe. h. 9. 2 Theod.

para matar; como al texto Hebreo, le parecen, seis vasos de misericordia, y piedad? Es la razon: que aqui Ezequiel, vió à Dios sentado en su Trono, como Iuez; y esto mismo assegura el texto Hebreo: *Et Elohim, id est, Deus vindex, & Iudex assumptus est.* Aquellos hombres de Ierusalén, diximos, eran hypocritas: *Hypocrita.* Y en el dia de el juizio; los instrumentos, que avian de ser de piedad, los verán los hypocritas, transformados en castigo de sus hypocresias, en vasos de veneno; para matar: *Cum venerit filius hominis, arguet mundum de iustitia, hoc est, arguet, existimantes, se esse iustos, cum non sint.* Basta para este punto. Passemos à otro.

## DISCURSO IV.

**C***um venerit filius hominis, arguet mundum de iustitia, hoc est, arguet homines de iustitia, quam omiserunt.* Arguirá en quarto lugar aquel Divino Iuez, dize Hugo Cardenal, à los Principes, à los Iuezes, à los Ministros de Iusticia, à los Prelados, y Superiores, que en materia de justicia fueron omisos, no executandola, quando la devian executar. Será tan grande el rigor, contra estos tales.

**QUE POR MAS ESFORZADOS QUE**  
*sean; será tan grande su temor, que no*  
*saorán, que descargo dar à aquel*  
*Soberano Iuez.*

Joan. 17.

356 **E***t replebit eum spiritus timoris Domini.* Aun que está tocado este texto, le vuelvo à retocar para el caso, en dos palabras. Aqui diximos sobre este lugar, que al juizio le temió, en alguna manera, el mismo Christo. Pero porque teme? Sirva para la ponderacion, y nuestra enseñanza, lo que dixo San Juan: *Pater, quos dedisti mihi, nemo ex eis perijt, nisi filius perditionis.* Donde dixo Santo Thomas: *Nemo perijt nisi filius perditionis, hoc est, nemo nisi Iudas traditor.* Avia, dize Christo Señor como Prelado, de dar cuenta a su Eterno Padre, con singularidad de doze ovejas Apostolicas, que le encomendó. Perdiósele vna; y como aqui mismo pondera el mismo Santo Thomas: *Nemo ex eis perijt in quantum ex mea parte: Que aunque Iudas se le perdió, no fue por omision, ó descuydo de tan Divino Prelado, que ni le tuvo, ni le pudo tener, sino por su misma culpa; y si la cuenta, que à su Eterno Padre ha de dar Christo de sola vna oveja, q̄ se le pierde: y no por omision, ó descuydo, la teme tanto, que no obstante, q̄ su Magestad es vn valo de infinita capacidad: Replevit eum.* Parece, que lo llena, y aún lo rellena; sin dexar en el capacidad para mas. El que deviendo por la obligacion de su officio hazer justicia à su tiempo, y no solamente no la hizo, sino que por su declarada omision, y descuydo, tiene à muchísimas de las ovejas, que Dios le

encomendó, en el infierno, quando se vea precisado en aquel Divino Tribunal: *Pater, quos dedisti mihi.* A dar cuenta al Divino Iuez Christo, de las ovejas, que le encomendó? Que responderá à los cargos, que le haga aquel Divino Señor? Por mas esforçados, que estos tales Superiores ayan sido: *Replevit eos spiritus timoris Domini.* Será tan grande el temor, que no tendrán, que dezir, ni que escusa dar.

357 Bien sabida es la parabola, que Nathan puso à David. Dixole como avia vn hombre, que no tenia sino vna oveja, ni caudal para mas, à la qual sustentava con el sudor de su trabajo quitandose el pan de la boca, solo para mantenerla, y criarla. Dixole mas, que en la misma Ciudad avia vn otro hombre poderoso, rico, y de copiosísimos ganados. A este tal rico, y poderoso levino vn huesped, y para regalarle, tomóle al otro pobre hombre; la ovejita vnica, que tenia, por no matar de las suyas. De lo qual enojado el Rey David, pronunció como Iuez contra el tal poderoso esta sentencia. Digno de muerte es esse hombre. Y por vna oveja, que ha degollado, y perdido, ha de ser quadruplicado su castigo: *Vivit Dominus, quoniam filius mortis est vir, qui hoc fecit. Ovem reddet in quadruplum.* Pero que es esto Fieles! Es posible, que por sola vna oveja, que este poderoso ha perdido, no siendo suya, ha de ser condenado, à quadruplicado castigo? Es de el verdadero David Dios la sentencia, y no tengo mas que dezir. Buelvese ahora àzia el lado de los Principes, Superiores, y Prelados de la Iglesia la Glosa moral, y dize, si el que pierde sola vna oveja, y no siendo suya, merece quadruplicado castigo; el Principe, el Superior, y el Prelado, que por su omision, pierde muchas, y siendo suyas, de que castigo sera merecedor su descuydo? No permita Dios, se le diga à este tal en el dia de el juizio: *Vivit Dominus, quoniam filius mortis est vir, qui hoc fecit.* Bien ha menester no dormir, quien tiene tanta obligacion de velar: *Cum venerit filius hominis, arguet mundum de iustitia, hoc est, arguet homines, de iustitia, quam omiserunt.*

## DISCURSO V.

**C***um venerit filius hominis, arguet mundum de iustitia, hoc est, arguet Iustos secundum illud David. Qui sedes super trionum, & iudicas iustitiam.* En quinto lugar entrará à ser juzgada la justicia, esto es, entrán à ser juzgados, los mas Santos, y los mas Iustos, dize Hugo Cardenal. Pero si son Iustos; porque han de ser con tanto rigor juzgados? Para que entendamos,

TENDRAN MUY MUCHO, POR QUE  
temer los pecadores , quando los  
Iustos à vista de esta rigurosa  
cuenta tēblarā.

Apo. 1  
17. 18.  
19.

358 **E**T cum vidissem cecidi ad pedes eius, tāquam mortuus. En trage de Iuez vió San Iuan à Christo Señor en su Isla ; y de temor , se cayó como difunto en el suelo. Pero si S. Iuan es justo, y tiene tan de su parte al Iuez porque teme? Ya lo dize en el mismo capítulo: *Vox illius, tanquam vox aquarum multarum. Et oculi eius tanquam flamma ignis.* Temole dize San Iuan , porque es Rio , y llama de fuego. Tiene el fuego de la fragua , que levanta mas la llama, quando rociada con agua. Y viendome tan favorecido dize Iuan , con el rocío de sus Divinas gracias ; temo no levante su Magestad contra mi mas la llama. Iuan siendo justo , tenue à Dios, porque se ve favorecido ; que temor será aqui el de el pecador, que viendose favorecido, con los rocios de tantos beneficios de Dios , no le quilo corresponder? Será tan grande , que si el fuego de la fragua levanta mas la llama, quando rociado con agua ; tengo por muy cierto , que el abuso de tantos favores , ha de ser motivo en aquel Divino Iuez , para avivar en aquel dia mas la llama, contra semejantes pecadores.

Gen. 1. v.  
Ver. Fir.  
mam.

359 *Fiat firmamentum* , Hagase el firmamento dize Dios *Firmamentum à firmitate* , dize Laureto , Dize se firmamento , por la firmeza. De este Cielo , dizen los Astrologos , que siempre está temblando: *Movetur, motu trepidationis.* Pero si blasona de tan constante , porque teme? Teme en su modo ; porque se halla favorecido , con la luz de las estrellas ; pues en el , las eolcó Dios. Vease el misterio. Al Cielo de el firmamento dizen los Astrologos le constituyen dos Polos, el vno Artico , y otro Antartico. En el Artico , ay vna conjuncion de estrellas , que forman vna trompeta. En el Antartico , se halla otra estrella , à quien llaman , la Crucifera, por formar , vna perfectissima Cruz. Aora: Si el Cielo de el firmamento se buelve àzia el Polo Artico , ve vna trompeta: Si se buelve àzia el Polo Antartico , ve vna Cruz , todas señales de juicio . que se están , como avisando , que vaya à dar cuenta de tantas luzes con que Dios le favoreció. Y à vista de esta rigurosa cuenta , ay dize el Cielo de el firmamento , en su manera, para temblar ; desencaxandome de mis quicios naturales; per mas que blasona de constante en la firmeza. Y si esto passará à los Iustos en este cielo significados. Que les passará à los pecadores?

Mat. 25. v.  
7.

Serm. de  
Cruce, &  
Ladrone.  
Tant terrible erit iudicium illud, ut ab Angelis timeatur. Será tan terrible , dize, aquel dia , que

360 *Angeli pacis amarè flebant.* Ponderacion parece la de Isaias. Los Angeles , dize , que llorarán de temor. Pero si el Angel no llora ; como dize Isaias , que se San Iuan Chrisostomo: *Tam terribilis erit iudicium illud, ut ab Angelis timeatur.* Será tan terrible , dize, aquel dia , que

la misma justicia le temerá. Mas. Quien es el Angel? El Angel es puro espíritu , y vna criatura tan feliz , que sabe muy bien , que no son contra el los enojos de aquel Soberano Iuez. Pues si el que es puro espíritu , y sabiendo , que no son contra el aquellas iras , no obstante estará temblando. El que es , y fue en vida todo carne , sabiendo de cierto , que son contra el aquellos enojos de Dios , quando le llamen, *libri aperti sunt*, que vaya adar cuenta de lo escrito en aquel libro. Que descargo dará al Iuez?

361 *Vnus vestrum me traditurus est.* Vno de vosotros me ha de entregar , les dixo Christo Señor nuestro à sus Discipulos la noche de la Cena. Y dize Santo Thomas: *Omnes retraxerunt manum.* Que de temor , no sabian llevar el bocado à la boca , teniendo el manjar delante. Y no lo admiro, dize el mismo Santo Doctor. *Ostendit eis diem iudicij.* Que se les mostró aqui como Iuez. Y los Apostoles , quienes eran? La justicia: *Sedebitis iudicantes;* Y aunque eran la Justicia , causóles tan grande assombro esta representacion de el juicio: *Omnes retraxerunt manum.* Que de temor , no parece sabian llevar el bocado à la boca , teniendo el plato delante. Y si esto passará a vn justo ; quando al pecador , le llame Dios , y le diga: *Vbi est Anima tua?* Dame cuenta de esta Anima que te entregué : porque caminos ha andado? Que senderos ha seguido? Que le responderá à aquel rectissimo Iuez? Podrále solo responder , lo que el Sabio de Paris: *Iusto Dei iudicio condemnatus sum.* Si he de ser juzgado segun mis obras , ellas mismas me condenan.

Math. 26.  
v. 20.

Hic.

362 *Confige timore tuo carnes meas.* Otra letra: *Pilis capitis mei eriguntur in rectum.* Los cabellos de la cabeça se me están herizando de temor , dezia David. Y no lo extraño. Pues como asegura el mismo David: *Audicis tuis timui.* Este temor nació de la cuenta rigurosa , que se le representó avia de dar al Iuez. Y David, quien era? *Deus cordis mei.* El que todo su coraçon , lo tenia puesto en Dios. Y si el que todo su coraçon le tiene puesto en el amor de Dios , así teme esta rigurosa cuenta , que se le herizan los cabellos de la cabeça de solo pensar en ella ; el que todo su coraçon le tiene puesto , no en el amor de Dios , si en el amor de sus locuras , y empeños. Quando el Iuez le diga con imperio: *Vbi est caro tua?* Dame cuenta de esse cuerpo , que te entregué, hermoscado con tantos dotes de naturaleza, y gracia , que le responderá à aquel respetoso Iuez? Si he de ser juzgado segun mis obras , ellas mismas me condenan.

11. 18. v.  
12.

363 En lo retirado de vna cueva se hallava mi gran Padre , y Patriarca San Elias en el monte Oreb. Sale à la boca de la misma cueva , ponesele Dios delante entre el rebozo de un vicentecillo suave , y se cubre el rostro con el giron de su capa: *Quod cum audisset, operuit vultum suum pallio.* No parece tiene aqui Elias cara para ponerse delante de Dios? Mostrósele como Iuez , à quien

Reg. 6.  
v. 11.

Aplicar.  
do lib. 4.  
de edrep.  
cap. 10.

quien avia de dar cuenta de sus obras, dixo Hugo Victorino: *Terror iudicij aeterni*. Y Elias quien era? El que huye de el vicio, y zeloso predica contra el, y si el que siempre huyò de los vicios, y predcò contra ellos, no parece tendra cara para ponerse delante de el Iuez. El que no solo, no predica contra el vicio, sino que lo mas cierto, se va tras el. Quando le digan, que entre esse hombre à juizio: Digame. Tendrà este tal hombre, cara para ponerse delante el Iuez? Si las Iusticias, asì temen, que haràn las injusticias. Si los Iustos, que haràn los pecadores? Si la virtud, que hará el vicio?

Dani. 7.  
9. 13. 15.

364 *Aspiciebam ego in visione noctis: Floruit spiritus meus*. Vna vision he tenido entre sueños dize Daniel, y confieso me ha dexado con gran temor. Pero si es soñada esta vision, porque la ha de temer? Porque era, dize la de el juizio, en que sentado el Iuez en su Trono parece me llamava, que fuesse à darle cuenta de mis obras: *Aspiciebam donec troni positi sunt, & antiquus dierum sedis*. Y Daniel, quien era? Vn grande amigo de Dios. Y si vna representacion de el juizio, aun quando no mas, que precisamente soñada, llega à causar tanto temor, à los amigos de Dios. La verdadera, y real, que temor causará à los enemigos? Que se puede responder à esto?

Ezech. 2.  
7. 11.

365 *Vidi, & cecidi in faciem meam*. A Dios he visto, dize Ezequiel en su capitulo segundo, y de espanto me cahi como difunto en el suelo. Pero por ver à Dios, tal espanto? Si, responde, que me dixo, que me cortara el cabello, y lo pusiera en vna balança, en quien, en sentir de el docto Alapide, se representa el Divino Juizio:

Hic.

*Sume tibi gladium acutum, & radentem pilos: & assume tibi stateram ponderis. Hec statera significat equitatem Divinae Iustitiae*. Y Ezequiel, quica era? *Iustus*. La Iusticia, ò el hombre mas ajustado al cumplimiento de la Ley de Dios, y que se pudo dar por perfectissimo exemplar, à los mas perfectos. Pues si para con la Iusticia, de vn hombre tan exemplar, se avra el Iuez tan riguroso, en aquel Divino Tribunal, que reparará en vn cabello: El que no fue Ezequiel en el exemplo; el que no fue tan ajustado al cumplimiento de la ley, que hará, delante aquel horrendo Juizio, quando vea al Iuez tan enojado, que reparará, aun en vn cabello, con los mas Santos? Que cuenta dará à Dios, este hombre de su vida? Que descargo, atantos cargos? Que disculpa, à tantas culpas? Y si Ezequiel, siendo Santo, se quedò como difunto en el suelo al mandarle pesar vn cabello, que es vna faja pequeña. Que hará quando le mande poner en la balança tantos, y tan feos pecados mortales, como tiene cometidos contra Dios, esse miserable reo? Que contrapelo será poderoso, para resistir à tanto peso? Que descargo, para satisfacer à tanto cargo? Que penitencia, en recompensa de tanta culpa? Que hará este miserable hombre? A donde irá? A quien llamará en su ayuda? Que le responderá, à aquel

Magistoso Iuez? Lo que el Sabio de Paris: *Iustus Dei Iudicio, condemnatus sum*. Si he de fer juzgado segun mis obras: ellas mismas me condenan. En el mismo Christo Señor nuestro para la comun enseñanza, se ve esto aun mas ponderado.

366 De el Cenaculo sale la Magestad de Christo Señor nuestro en compañía de sus Sagrados Apostòles, y llegando al huerto de Getsemani, fue puesto en tan grande agonía, que començò à sudar copia de sangre, hasta bañar la tierra: *Decurrentis super terram*. Sangre suda Christo en el huerto, y no lo admito: que como alleguran muchos, se le representò à su Magestad en el mismo huerto, la sentencia de muerte, que le havia de dar vn mal Iuez. Y Christo quien era? La misma Iusticia, y tan justo en todo, que ni jamás pecò, ni pudo pecar. Y si al que fue tan justo, que ni jamás pecò, ni pudo pecar, solo representada vna sentencia, que le ha de dar vn mal Iuez, le haze sudar copiosissima sangre, hasta bañar la tierra? Que sudores tan mortales serán en aquella hora, los de aquel, que aviendo vivido toda su vida en pecado mortal, oira à pesar suyo contra si, aquella terribilissima sentencia de el Divino Iuez, que dirá. Ve maldito, al fuego eterno, en castigo de tu maldad. Tendrà acaso este reo, otro Tribunal, à donde apelar; Tendrà acaso algunos, otros Procuradores, ò Abogados, que le defiendan? Los Dioses, ò los Idolos, que adorò en vida, le sacarán acaso de el infierno? Valdrá acaso el valimiento, el dinero, ò el poder? Responda Por si este reo: *Te ipsum indica*. Juzgese à si mismo.

Lucas 11.  
44.  
AP Syl.  
tom. 5. fo.  
396. n.  
177.

367 Hablando Isaias, en sentir comun de Christo Señor nuestro dize, que todos los dones de el Espiritu Santo tuvieron su asiento en el mismo Christo Señor nuestro. Con advertencia, que solo el espiritu de el temor le llenò: *Et requiescet super eum spiritus Domini, spiritus sapientiae, & intellectus, spiritus consilij, & fortitudinis, & replebit eum spiritus timoris Domini*. Todos los demás tienen su asiento en Christo, y solo este le llena. No estrañaron esto los Padres quando dixeron: *Quasi redditurus pro omnibus rationem, illud tribunal formidabat; Non quia indicandus esset, sed quia speciem habebat indicandi*. Avia dizen, de dar Christo cuenta à su padre de las ovejas, que le encomendò. Y aunque es verdad, que todos los dones de el Espiritu Santo tuvieron su plenitud en el mismo Christo: *Replebit eum spiritus timoris*. De tal suerte, el espiritu de el temor le llenò, que aunque vaso de infinita capacidad, digamoslo à nuestro modo, no parece avia en Christo capacidad para mas; y si para nuestra enseñanza, esto passa en algun modo al bueno, y santo. Que hará el pecador, y malo? *Et replebit eum spiritus timoris Domini*. Bien tendrá este arto porque temer: *Cum venerit filius hominis, arguet mundum de iniquitate, hoc est, arguet inffos. Secundum illud David. Qui sedes super thronum, & indicas iniquitatem.*

Isai. 11.  
v. 17.

Vid. Casti  
ll. Hic.

DISCURSO VI.

**C**um veneris filius hominis ; arguet mundum ; hoc est , arguet homines , dicens , his qui à dextris eius erunt , venite benedicti , & his qui à sinistris eius erunt ; ite maledicti . Toda la ponderacion llega aqui à naufragar , à vista de estas dos tan diferentes sentencias . Temámos todos , advirtiendo ,

**QUE SI PARA LOS BUENOS ABRÀ en aquel . Venite . Gloria . Para los malos en aquel . Ite . Avrà infierno .**

**368** **R**efiere Ezequiel en su capitulo segundo , que aviendosele mostrado Dios en traje de riguroso juez , le puso para que lo leyese , vn libro delante , donde advertido estavan escritas estas palabras : *Carmen ; & va , Et scripta erant in eo . Carmen , & va* El docto Alapide , dize , que aquella palabra , *Carmen* ; es significacion de la Gloria , assi como , en aquella otra palabra , *va* , está significado el infierno . En la palabra , *Carmen* , está significado el *venite* . Y en el , *va* , está significado el *ite* . Pero si en aquel libro de la vida avrà para vnos en el *Carmen* : *Venite* . Porque para otros , en aquel *Va* . Ha de estar el *Ite* ? Yo lo explico à mi modo de esta manera . Aquella palabra , *Carmen* , *lato modo* : parece que suena à verso ; pues *Carmen* se llama el verso : luego castigará Dios en verso , à los pecadores ? Pátesseme esta impropiedad , para sacar vna moralidad . Note se , que quando a vno le dizen que componga versos , responde , que le den pie . Díeronle pie nuestras culpas à la Magestad de Dios ; aya pues en el libro de la cuenta *Carmen* , y aya tambien , *va* : que si pie le dieron à Dios nuestras culpas ; aunque tan piadoso Padre , juzgará como riguroso juez . Y si en recompensa , aurá en el libro de la cuenta , para los buenos , en aquel , *Carmen* , vn *venite* . Para los malos aura vn *ite* , en el *va* .

**369** *Iudicium , & inflicia , quasi torrentis for-*  
Amos 3. 15. *Quomodo si fugiat vir à facie Leonis , & occurrat ei Vrsus .* Amos en el verso 24. y 19. de su capitulo 5. dize se mostrará Christo Señor , tan formidable en el dia de el iuyzio , que à los que le huyeren la cara , como à leon , les saldrá al encuentro , como vn espantoso Oso . Pero porque Christo Señor , se ha de apellidar en el dia de el iuyzio con el renombre de Oso ? Ya lo dixo Plutarco : *Vrsus manu sua , lapides valido ictu iacet , & palmam ipsius manus , iterum atque iterum , propter dulcedinem lambit* . Tiene , dize el Oso en su mano dos cosas ; fortaleza , y dulçura . Fortaleza para tirar la piedra al que le ofende , y dulçura dando la mano , al que le trata con blandura . Sea pues justissimamente Christo Señor , comparado al Oso en aquel dia : *Et occurrat ei Vrsus ;*

Que si el Oso tiene en su mano , fortaleza contra sus enemigos , y dulçura , en favor de sus amigos . Entonces Christo Señor mostrará , ser verdadero Oso à lo Divino . Quando con vn *Ite* . Castigue , con rigor , y fortaleza à los malos . Y con vn *Venite* . Llène de dulçuras , y suavidades celestiales à los buenos .

**370.** Dos textos al parecer encontrados . Entrambos son de Micheas . Dize este Propheta en su capitulo 4. *In illa die dicit Dominus , congregado claudicantem .* Y despues en su capitulo 6. dize : *Surge contende iudicio contra montes* . En el dia de el Iuicio , dize que se avrà Dios misericordioso en favor de los coxos , y riguroso contra los montes . Assi explican estos dos lugares Castro Palao , con la comun de los Padres . Pregunto aora . Si en el dia de el Iuicio , todo será Dios piedades en favor de los coxos ; Porque todo rigor contra los montes ? El mismo Castro Palao : *Per claudicantem , intellige , dolentem ; & assistum ; Per montes vero , intellige Magnates* . En los coxos , dize , están significados , los humildes , y que vivieron en vida ajustados . En los montes , están , dize , significados , los altivos , y sobervios , que no quisieron dexar el pecado . Y en el dia de el Iuicio , si para con los pobrecitos , y humildes , será todo misericordias , con el *Venite* . Con el *Ite* . Será todo rigores , contra los montes mas altos .

**371** *Carmen , & va* . Estas dos palabras , deziamos poco ha , que estavan escritas en el libro de Ezequiel . Y aqui aora Hugo Cardenal : *Latro penitens , legit . Carmen . Et latro blasfemus , legit . Va* . Para que entendamos , que si para con los ladrones penitentes , sera Christo Señor en el dia de el Iuicio , con el *Venite* . Todo *Carmen* . Con el *Ite* . Sera para con los blasfemos , y obstinados . Todo *Va* .

**372** Si Juan en su Apocalipfi vió à Christo Señor como juez , que en la vna mano tenia vn as estrellas , y en la otra tenia las llaves de el infierno : *In manu eius stella septem . . . Et habeo claves mortis , & inferni* . En la vna mano estrellas , y en la otra , la llaves de el infierno ? Si . Estava tu Magestad en el Tribunal de su iuyzio . Y si en aquel dia , tendrá en la vna mano à las humildes estrellitas . Queda la otra , para empoçar à los obstinados , en los calabozos de el infierno .

**373** *Per diem in columna nubis , & per noctem in columna ignis* . Donde dixo el Au. or. de el mundo simbolico : *in igne terrarum , & in nube dulcedines* . La columna , para con los Israelitas , dize , que era nube de dulçura , y contra Pharaon , y sus seguidores , rayo de fuego . Y en el dia de el iuyzio , será Christo Señor , para con los verdaderos Israelitas , todo nube de dulçuras , con el *Venite* . Y con el *Ite* . Será vn rayo , contra los que vivieron obstinados en la vida .

**374** *Et assumpsit mihi duas virgas . Vnam vocavi , decorem , & alteram vocavi sursicalam* . Y aqui aora el docto Alapide : *Virga decoris , est virga gloria . Altera vero in desudibus , erit virga terroris* .

11. Abrámos Fieles los ojos, advirtiendo, que si para los buenos, con el. *Venite*. Serà Christo Señor, en aquel último dia vara de Gloria: Con el. *Ite*. Serà contra los malos, vara horrorosa.

Exod. 7. v  
10.

Exod. 4. v  
4.

375 Tulitque Aaron virgam coram Pharaone, que versa est in colubrum. Y antes le dixo Dios à Moyses: *Apprehende caudam eius, tenuique; & versa est in virgam*. A la vara de Aaron hallo aqui, hecha vn dragon contra los Egipcios, y hecha vn ramillete de flores en favor de Moytes. Era la vara de el Iuez; y si la vara de el Iuez Christo, serà en aquel último dia, con el. *Venite*. Vn ramillete de flores, para los buenos, serà para con los malos, vn espantoso dragon, con el. *Ite*.

*Temerosissima sententia*. Donde se experimentarán tan trocadas las suertes, que para vnos, como acabamos de ponderar, serà nube, que distilará dulzuras; y para los otros serà, rayo de perpetua maldicion. Para los buenos, vara de flores: Para los malos, fiero dragon. Para los humildes, Cielo; para los malos inferno. Para los verdaderos penitentes, *Carmen*. Para los rebeldes, y obstinados. *Ve*. Y por último: Si para con el bueno, serà su Magestad Osso de Divinas dulzuras, y suavidades, con el, *Venite*. Con el, *Ite*.

Serà para con los malos, Osso, de formidable rigor: *Cum venerit filius hominis, arguet mundum de peccato, de iustitia & de iudicio; hoc est, arguet peccatores, qui cum cognovissent Deum non crediderunt. Arguet peccatores de iudicio, quod non consideraverunt. Arguet existimantes se esse iustos, cum non sint. Arguet homines de iustitia, quã omiserunt. Arguet iustos, secundum illud, qui sedes super thronum, & iudicas iustitiam. Arguet homines, dicens his qui à dextris eius erunt. Venite benedicti. Et alijs. Ite maledicti; Esto es en suma lo que ha de passár en aquel juicio. Gloria eterna para los buenos, y pena eterna para los malos, donde estarán entre demonios, y fieras por toda vna Eternidad, para siempre, siempre jamás. Fieles. O creemos esto, ò no lo creemos. Si lo creemos para quando aguardamos la penitencia. Para mañana. Pero porque no para luego? Tenemos seguridad acafo, de que llegaremos à mañana? No por cierto. No despreciemos, pues este toque de Dios; aora nos combida su Magestad con su gracia. Dexemos el pecado, pidamosle arrepentidos misericordia. Que à quien arrepentido le llama, Con su gracia, le ofrecerà tambien su Gloria, &c.*



## SEGUNDA IDEA

# PARA SERMON DE EL JUIZIO.

*Erunt signa in Sole, & Luna, & Stellis. S. Lucas cap. 21*



N el dia de el Juizio dize San Lucas, que avrà señales en el Sol, en la Luna, y en las Estrellas: *Erunt signa in Sole, & Luna, & Stellis*. Santo Thomàs: *Triplex est genus signi. Ostensivum; rememorativum; & pronosticum, &c.* El ostensivo toca al Sol; el rememorativo, à la Luna; y el pronostico à las Estrellas. Comencemos.

*QUE EL QUE IMAGINÓ ACÀ, SER el Sol de el mundo en su luzar: à las luzes de el Sol de la Divina Iusticia, vea claramente como no fue mas, que vn horroroso eclipse el de su obrar.*

Este assumpto le hallarás probado en este mismo Sermon. Desde el num. 340. hasta el num. 355. *Signum in Sole. Signum ostensivum*. Esto nos dize en su signo el Sol. Passemos al segundo.

### §. I.

*Signum in Sole. Signum ostensivum*. Este toca al Sol. El signo ostensivo, es el que como con el dedo nos està mostrando, y diciendo. Mirad lo que le passará en el dia de el juicio al Sol. Pues que le passará en el dia de el juicio al Sol? *Apparebit niger*. Que aviendo lucido mucho acà en este mundo; allí aparecerà feo, y alombrado. Este signo ostensivo de el Sol, nos està diciendo à nosotros. Cuydado con el obrar; pues puede suceder.

### §. II.

*Signum in Luna. Signum rememorativum*. A la Luna toca el signo rememorativo. El signo rememorativo, es el que nos trae à la memoria los beneficios de Dios recibidos. La Luna recibe muchos beneficios de el Sol, pero le corresponde ingrata dandole como le da sus luzes. De las dos puntas de la Luna dize San Ambrosio: *Velut in cornibus validiores, per quos tota acies robur accepit*. Que està significado, su mucha fortaleza. Pero si la Luna ha de dar cuenta à Dios, de tantas luzes, y beneficios, que tiene recibidos de el Sol.

S. Thom.  
En las adiciones à la 3. part. quest. 60. art. 3. in corp.

**TENDRÀ MUY MUCHO PORQUE TEMER**, por mas que blafone de constante en la firmeza.

**E**ste assumpto se prueba en este mismo Sermon. Deide el num. 358. hasta el num. 367. *Signum in Luna. Signum. rememorativum.* Palcimos al tercero.

### §. III.

**S**ignum in Stellis. Signum pronosticum. El signo pronostico toca à las Estrellas. El Pronostico es aquel, que levantando figura, segun los diferentes aspectos, y respectos, con que se miran entre si las Estrellas; pronostica para en adelante, y dize. Tal tiempo lloverà, ò no lloverà. Hazefe oy pronostico San Lucas; y viendole: *Stella cadenti de Cælo.* Que la mayor parte de las Estrellas de el Cielo, a nuestro parecer, caeràn; pronostica para en adelante, y dize Esto quiere dezir, que en el dia de el juicio, la mayor parte de los hombres, se condenarà, y la menor se salvarà. Pruevase aora con la Escritura.

Ita Abul.

*Et ascendente eo in Naviculam.* Esta Navecilla, en que subio Christo, era simbolo de la Gloria. Llamela pues San Matheo Galeon. No fino Navecilla. La razon, la dà el docto Padre Paulo de Palacios: *Qui paucisunt, qui intrant in ea.* Porque son sin comparacion mas los que se quedan sin embarcar, que los que se embarcan en ella. Que pronostica esto para en adelante? Vn niño lo dirà. Porque si la Navecilla es la gloria, y los que en ella se embarcan son los menos, y los mas los que se quedan sin embarcar: Serà dezir para en adelante, que en el dia de el juicio, respecto de los poquitos que se salvaràn; seràn sin comparacion mas los que se condenaràn.

*De omni ligno, quod est in Paradiso comedet: De ligno autem scientiæ, ne comedas.* Solo vn Arbol se reservo Dios para si en el Paraiso; y los demás se los franqueò liberal à Adàn. Pregunto aora. Que significa aquel vno; y que significan

aquellos muchos? Ya lo dixo Phylon Hebreo: *Vno invento bono, reperitur multitudo innumerata fauorum.* Que respecto de vn cuerdo, son casi innumerables, el numero de los necios: y que pronostica esto para en adelante? Lo mismo que en el de arriba, &c.

*Duo viri erant in una Civitate; unus dives, & alter pauper. Dives habebat oves, & boves plurimos. Pauper nihil habebat præter unam ovem, &c.* Pregun: o aora. Quien es este pobre, à quien solo sigue vna ovejita; y quen es aquel rico à quien siguen tantas? Ya lo dixo San Buenaventura: *Pauper est Christus, qui habet paucas oves; Dives est diabolus, qui habet multas, &c.* Y que pronostica esto para en adelante? Que respecto de las poquitas ovejas, que en el dia de el juicio se salvaràn; seràn casi innumerables, las que se condenaràn. He de ser yo señor de las poquitas ovejas, que en aquel dia se salvaràn; ò he de ser de las muchas, que se condenaràn? Ello ha de ser para misericordia de Dios el ser de las poquitas, que se salvaràn. Y quien configurà esta misericordia de Dios? El verdadero dolor.

**PVES EL DOLOR QUANDO ES VERDADERO**; ja suele vencer los imposibles.

**P**eccavi. Peque, dize el Santo Iob en su capitulo 7. Y en el 17. dize: *Non peccavi.* Que no pecò. Pregunto: Podrà alguno hazer, que el que ayer pecò no aya pecado? Esto no es posible. Pues si no es posible, como lo haze el Santo Iob? de el mismo texto la respuesta: *Non peccavi, & in amaritudinibus moratur oculus meus.* Porque tuve dize vn gran dolor. Y el dolor quando es eficaz, y verdadero, de tal suerte borra la mancha de los antiguos pecados, que llega à vencer los imposibles: *Erunt signa in Sole, & Luna, & Stellis. Signum ostensivum in Sole; rememorativum in Luna; & pronosticum in Stellis.* A estos tres signos se reduce esta idea. Y todos se enderegan, y encaminan al dia de la cuenta. Vivamos en gracia, si queremos se nos de la gloria, &c.

## LA COMOCION DE JERUSALEN.

*Cum intrasset Iesus Hierosolymam, commota est uniuersa Civitas dicens. Quis est hic?*  
S. Match. cap. 21.



OS niños de la Ciudad de Ierusalén, sabiendo, que Christo Señor venia à entrar en ella con triunfo, le salieron à recibir con flores en las manos; y encontrándolo en el camino, le aclamaron

Principe. Con Dios se encuentran estos niños en el camino. Son humildes, y de natural apacible; y si es propio de apacibles naturales, el encontrar se con Dios. Ya se hallan naturales, tan rebefados, è inquietos, que se encontraràn con el diablo.

376 De paz va Jacob à dar los brazos à su hermano Esau; y se encuentra con Dios en el camino: *Fuerunt ei obviam Angeli Dei.* Van los Sacerdotes falsos à consultar con Baal, y se encuentran con el demonio en su templo. Jacob era de natural apacible; estos otros, de naturales endemoniados, y si es propio de naturales apacibles, el encontrar se con Dios; ya se hallan, digo otra vez, naturales, tan trabiessos, que se encontraràn con el diablo.

*Hossanna clamabant.* Donde dixo el Abulense. *Indignè tulerunt Principes Sacerdotum, cantus puerorum.* Alaban los niños à Dios; y los procuran divertir los Sacerdotes. No seràn los primeros, que deviendo por su estado inducir al bien, con su mal exemplo lo han procurado estorvar.

377 *Et qui preibant increpabant eum, ut taceret.* Donde dixo Hugo Cardenal: *Qui preibant, erant Sacerdotes.* A Dios clama el cieguecillo de Jericò, y se lo impiden los Sacerdotes. Que ya se ha visto en algunos, que deviendo por la obligacion de su estado, inducir al bien, le han procurado estorvar.

*Acceperunt ramos.* Con flores recibieron oy los de Ierusalén à Christo. Pero si serian maravillas? Pudo ser que como las flores maravillas duran poco. Seria maravilla, que siendo estos triunfos de Christo, durasen mucho.

378 *Hic est Iesus à Nazareth,* dezian los niños. Nazareth, es lo mismo, que floridus. Que fue dezir. Es una maravilla en lo florido, el que oy entra en Ierusalén. Tiene la maravilla flor, su principio en la Aurora, y al medio dia s. fin. En fin, triunfo de maravilla el de Christo. Pues apenas le vimos nacer para luzir, quando antes de llegar à la tarde, le vimos luego acabar.

*Commota est Civitas.* No puedo creer, que pare en bien la comocion de la Ciudad de Ierusa-

lén. Pues con la misma facilidad, que vnos se mueven para aplaudirle, otros se mueven para matarle. Tragedia propiamente de el mundo; donde se descubre, tan cerca lo prospero de lo adverso que como inseparables compañeros, se llegan à manifestar, ser propiamente hijos de vn parto.

379 *Peperit Eva Cain. Rursusque peperit Abel.* Philon dixo que Cain, y Abel, fueron hijos de vn parto: *Ex vno partu.* Cain, se interpreta, aplauso. Abel, se interpreta, desdoro. Y son compañeros en las entrañas de su madre: Si, que van en este mundo tan hermanados, los desdoros, con los aplausos, que se conoce muy bien, ser propiamente hijos de vn parto.

*Commota est Civitas:* En vnos esta dividida la Ciudad de Ierusalén. Vnos lisongean à Christo; y otros le tiran à matar. Propio de el mundo lisongear para matar.

380 *Super Aspidem, & Basiliscum ambulabis.* Otros leen: *Super Aspidem, & Cocodrillum.* Tiene el Cocodrillo dize Erasmo, que para matar à vn hombre, primero lo lisongea. En fin. Cocodrillos propiamente los Phariseos de el dia de oy: donde su lisongear, es lisongear; no para aplaudir, si lisongear para matar.

*Commota est Civitas.* Por la mañana, le aplauden, y ya le tiran sus envenenadas factas à la tarde. Atrevido sacrilegio, pero acostumbrado en el mundo. Aclamar por la mañana, para tirar por la tarde, à asfectar.

481 *Ego Iesus, & Stella matutina.* Estrella de la mañana, llama San Iuan à Christo. En el mes de Setiembre, dize Tholomeo, que sale triunfando una estrella llamada, Aquila. Con advertencia, que luego le sigue otra llamada, Sagita. Sacta. Que importa, se comience por la mañana, con tan buena estrella, este misterioso triunfo de Christo, si à la tarde, ya le están amenazando con factas.

*Commota est Civitas.* Donde dixo el Abulense: *Invidabant scriba Christo.* De la envidia, que tenían à Christo, dize que nació toda esta comocion de Ierusalén, que como tenia à sus Ciudadanos ciegos, y veían resplandecer à Christo, todos se comovieron, que la envidia ya fuele fomentar semejantes dissensiones, por tirar à deslucir, al que ve feliz resplandecer.

382 De el Rey de Persia Cambises, refiere Sabelio, que saliendo vn dia à vn divertimiento, en compañía de su hermano Esmeride, le hizo

Gen 4. 7  
1. & 2.  
Hic.

Pf. 99. 13.

Apoc. 22.  
v. 16.

Tholom.

Hic.

Sabel. l. 9.  
c. 2.

hizo matar de repente. Y porque? Ya lo dize el mismo Autor: *Eo quod arcum fratris sui, aliquanto validius esset arcu Regis, invidia occidit illum.* Porque lucia mucho su arco; y es tan infernal monstruo la envidia, que llega a tener por blason, el tirar a desluzir, al que ve feliz resplandecer.

*Commota est Civitas.* Es esta Ierusalen el Alma. Ya talvez, le permite Dios, alguna turbacion; para, por medio de el padecer, entrar su Magestad triunfando en ella.

383 *Et ecce ventus turbinis veniebat ab Aquilone.* Otra letra: *turbatione movebatur.* Algo turbada he visto, que andava vna Carroça, dize Ezequiel. Y mas adelante dize, que la Gloria de Dios estava en ella. Primero la ve turbada, y despues a Dios, triunfando en ella. Era aquella Carroça, en significacion el Alma; y tal vez, les permite Dios alguna turbacion, a algunas Almas, para entrar por medio de el padecer triunfando en ellas.

*Benedictus, qui venit in nomine Domini* Aclamante los Cortesanos de Ierusalen a Christo siendo pobre. Siendo pobre, merecerse el humilde algun decoro; imposible parece a la naturaleza; con que se ha de atribuir, a especial milagro de la gracia.

384 *Mitte Lazarum.* El Rico aplaude aqui al pobre Lazaro. Milagro. Que aplaudir a vn pobre, vn Rico; essa no es obra comun de la naturaleza: con que se deve atribuir a especial milagro de la gracia.

*Quis est?* Siendo grande en virtud; desconocen los Ciudadanos de Ierusalen a Christo. Venia en traje humilde. Y al humilde por grande que sea en virtud, el mundo le desconoce.

385 *Oculi eorum tenebantur, ne cum agnoscerent.* A Christo desconocen los que se encaminan a Emmaus. Se les apareció en traje humilde. *Peregrinus.* Y al humilde, por grande, que sea en virtud, digo otra vez, el mundo, le desconoce.

*Intravit Iesus in templum.* En la Iglesia, tenia Christo en aquel tiempo sus aplausos. Aunque en esse ya ay algunos, que vienen a buscar a la Iglesia sus despeños.

386 *Fecerunt vitulum in Oreb.* En Oreb, experimento su mayor despeño, el Pueblo de Israel. Era Oreb, el Templo de Dios; dixo San Gerónimo: *Locus Divine habitationis.* Y si en aquel tiempo tenia Christo en la Iglesia sus aplausos; en el nuestro, ya se hallan algunos, buelvo a dezir, que vienen a buscar a la Iglesia sus despeños.

*Omnes eiecit de Templo.* Por si mismo, corrige Christo a los tratantes de el Templo: *Et Sacerdotum numero erant.* Dixo San Gerónimo. Y a la Dignidad de el Sacerdote, ninguno, le ha de corregir, que solo el mismo Christo, ha de poner por si la mano.

387 *Michael, & Angeli eius preliabantur eum draconem.* Por medio de vn Angel, castigó Dios a otro Angel, arrojandolo de el Cielo. Y a

los tratantes de el Templo, el mismo Christo por si. Eran estos Sacerdotes, y aquel era Angel; Y si para castigar a vn Angel, basta otro Angel; para corregir a vn Sacerdote, el mismo Dios pone la mano, sin fiarlo, aun de los Angeles.

*Omnes eiecit de Templo.* A todos los saca Christo de la Iglesia, quedando solo en el Templo: que en el Templo, solo Dios ha de ser el venerado, y despreciado lo terreno.

388 *Vidi Dominum facie ad faciem: tetigit nervum femoris Iacob, & emarcuit.* Para q Jacob pudiesse tratar a Dios, le dió su Magestad vn golpe, y lo dexó coxo. Vn solo pie le queda a Jacob para poder andar, dize San Gerónimo. Y da la razon el Santo: *Vnus solus pes manet in Iacob, & alius claudicat; quia necesse est, ut debilitato amore seculi, solus convalescat in nobis pes amoris.* Miren, dize el Santo. Jacob, estava en el Templo. En el vno de sus dos pies, estava significado, el amor de Dios; quede pues Jacob con solo vn pie, y vaya fuera el otro: que si en el pie coxo, está significado lo terreno; y en el otro, el amor de Dios: se ha de sacudir lo terreno, y percedero, para tratar solo, y a solas en el Templo, con la Magestad de Dios.

*Accesserunt claudi, & cæci, & sanavit eos.* Perseguen los Phariseos a Christo; y Christo les cura sus ciegos, y no lo admiro: que les amava, estando su Magestad muy de Gloria. Y el amor de Christo, nunca parece se vió mas lucido, que quando mas perseguido.

389 *Sau'e Saule, quid me persequeris? Et statim circumfulsi eum lux de Cælo.* Persegue Saulo a Christo, y al mismo tiempo, le ilustra su Magestad con vna luz de el Cielo. Y es: que sobre estar Christo de Gloria, amava a Saulo; y el amor de Christo nunca parece, se vio mas luzido, que quando mas perseguido.

*Et relictis illis abiit Iesus.* Viendo tanta ingratitude, se salió Christo de Ierusalen, y dize que dexó a sus Ciudadanos solos. Pero como los dexó? *Indignatisunt.* Llenos de odio, y deseo de vengança contra Christo. Ahora acabo de conocer la causa de la turbacion de esta Ciudad, y Ciudadanos. Quedaron sin Dios, y vengativos; y la vengança, en vn alma sin Dios, es fiera, ó es demonio, que totalmente la perturba.

390 *Exagitabat eum spiritus nequam.* Vna fiera, ó vn demonio, llevaba inquieto a Saul. Quedó sin Dios, y perseguidor de David; y la vengança en vn alma sin Dios, es fiera, ó es demonio, que totalmente le perturba.

*Abiit Iesus in Bethaniam, ibique rixisti.* conciuyc el Evangelista diziendo, que se fue Christo a Bethania, y alli descansó. Vengo en que vaya a Bethania. Empero, en que despues de tan inopinados accidentes de turbacion, alli descansó: en esso no vejo. Pero si Fieles, si vengor que en Bethania, se hallava su Santissima Madre, y las fatigas de el golfo, donde han de hallar descanso, fino a la sombra de Maria, Madre de todos. *Assistamos su gracia. Ave Maria. Cum*

Ezech. 1.  
v. 4.

Gen. 32.  
v. 25. & 31.

Hom. 24.  
in Ezech.

Luc. 24.

Act. 9.  
v. 4. & 9.

Luc. 24.  
v. 16.

Exod. 32.  
v. 8.

1. Reg. 16.  
v. 14.

In 21.  
Matt. Ap.  
syl. tom.  
2. fol. 42.

Apoc. 12.  
v. 7.

*Cum intrasset Iesus Hierosolymam. Omnes eiecit de Templo. S. Matth. cap. 21.*

**L**OS triunfos de la entrada de Christo en Ierusalén, y veneracion de el Templo, se predicán en estedia, que yo especificaré en breves discursos, segun las diferentes clausulas de el Evangelio.

### DISCURSO I

**C***um intrasset Iesus Hierosolymam.* Entra oy triunfando Christo en Ierusalén. Pero como entra? El Ilustrisimo Señor Don Antonio Perez: *Intrat, non ut Rex tyrannus, sed ut Rex proprius, & naturalis.* Entra dize, no como Rey tyrano, sino como Rey natural, y propio. Ay dize, esta diferencia de el Rey tyrano, al Rey natural, y propio, que el Rey tyrano, todas las Glorias, y triunfos, los quiere para si, y nada para sus vassallos. Pero el Rey natural, y propio, cede gustoso de sus Glorias, porque cedan en Gloria de sus criados: *Rex tyrannus, dize esta docta mitra: Suis iam ipsius commodum expectat: Rex vero proprius, & naturalis, non tam proprium quam subditorum commodum quarit.* De donde infiero por assumpto,

**QUE SI CHRISTO ENTRA TRIUNFANDO en Ierusalén: No es como Rey tyrano, q̄ todo lo quiere para si; sino como Rey natural, y propio, q̄ sus mayores triunfos, tiene por blasón, cedan, mas q̄ en utilidad propia, en utilidad comun.**

391 **E**Ntra David triunfando en Ierusalén, con la cabeza de Goliath en

la una mano, y con la espada en la otra; y aclamando el triunfo dixeron: Viva Saul, que ha muerto á mil: *Saul percussit mille.* Pero que es esto Fieles: El triunfo no era absolutamente de David? Es verdad. Pues si es de David el triunfo, porque las norabuenas, han de ser para Saul? Por esso mismo. Que Saul, representava aqui á todo el genero humano. David representava á Christo Rey en el triunfo de Ierusalén. Triunfe pues David, y den la norabuena á Saul. Que si Saul es el genero humano, y David es Christo Rey: Christo Rey, no es de la condicion de los Reyes tyranos, que todo lo quieren para si; si de los muy propios, y naturales, que sus mayores triunfos, tienen por blasón, cedan; mas que en utilidad propia, en utilidad comun.

392 **H**ablando San Matheo de esta entrada de Christo en Ierusalén, dize en el mismo capitulo 21. *Ecce Rex tuus venit tibi.* Que Christo Señor, entrò en este dia, triunfando como Rey en Ierusalén: *Tibi.* Para ti. Donde dixo Lira, y Barradas: *Magis tibi, quam sibi.* Que este triunfo de Christo, cedió, mas en Gloria de todo el genero humano, que en gloria de el mismo

Christo. La misma duda, que arriba. Si el triunfo absolutamente es de Christo: porque ha de ceder su gloria en utilidad de todo el genero humano, mas que en gloria de el mismo Christo? Por la razon ya referida: *Intrat, non ut Rex tyrannus, sed ut Rex naturalis.* Porque Christo Señor, dize el Autor citado, no entra en Ierusalén como Rey tyrano, que todo lo quiere para si, y nada para el soldado, sino como Rey natural, y propio, que sus mayores luzimientos, tiene por blasón, redunden; *Magis tibi, quam sibi.* Mas que en utilidad propia, en utilidad comun.

393 **I**ngrediens in mundum dicit; *sacrificium, & oblationem noluisti, aures autem adaptasti mihi.* El texto Hebreo lee: *Aures autem perforasti mihi.* Al nacer Christo en el mundo, entrando triunfando en el, dize que su Santisimo Padre le agugerò las orejas. El docto Alapide dixo, que quando antiguamente cautivavan á un hombre, le agugeravan las orejas, en señal de que lo admitian en casa por esclavo, con perpetua obligacion, que era, la ley antigua de el Levitico: *Perforavitque aurem, & erit servus in saculum.* Pregunto aora. El nacer Christo en el mundo, entrando de gloria en el; no fue acto puro de amor? Es verdad. Pues si es acto puro de amor; porque esta tan gloriosa entrada en el mundo, la ha de calificar su Magestad, en alguna manera, con marca de esclavo, y Perpetua obligacion? *Venit tibi, magis quam sibi. Non ut Rex tyrannus, sed ut proprius, & naturalis.* Porque entra en el mundo, no como Rey tyrano, que todo el luzimiento le reserva para si, sin recuerdo de el vassallo; si como Rey natural, y propio, en quien se expresa lo contrario; aunque es verdad, que el nacer en el mundo, entrando con tanto luzimiento en el, fue acto puro de amor, era tan grande el deseo de hazer participantes á sus criaturas de sus soberanos triunfos, que á trueque de que estas queden honradas, y favorecidas; el mismo acto puro, que era de amor, le quiso calificar, con marca de esclavo, y perpetua obligacion. Esto es propriamente entrar en Ierusalén; no como Rey tyrano, que solo atiende á su conveniencia; sino como Rey propio, y natural, que por la conveniencia agena, sabe hazer, como que cede de su mayor pundonor.

394 **A**scendens Christus in altum, *captivam duxit captivitatem.* Al subir Christo á los Cielos, dize, que llevó cautiva, la cautividad. Pero que cautividad es la que Christo lleva cautiva quando se sube á los Cielos, entrando triunfando en la Gloria? San Agustín, en el libro, que escribió: *De essentia Divinitatis*, lo dixo con agudeza: *Filius Dei, carnen de nobis assumptam, in Cælum, velut captivam adduxit.* La Cautividad, que llevó cautiva, fue dize su Santisima Humanidad, la carne Santisima, que tomó de nosotros. Pero si la Humanidad de Christo sube triunfante, y

Hebr. 10.  
5. Psal. 36  
7. Hebr.

Ad Tit. 1.  
4. v. 5.

S. Aug. de  
Essent. Di-  
vinit.

vencedora, como cautiva? Cautiverio, y libertad; defabrimiento con gloria. Ea que esto no se compo. debe bien en Christo. Pero en alguna manera Si. Diganme Señores. Aquella multitud de soldados, que con la llave de su Divino Poder, sacó Christo de los calabozos de el limbo, como entravan en el Cielo? Libres, y triunfadores de el infierno. Y el Rey Christo, que los capitaneava, como entró? Como cautivo. Buelva à dezir San Agustín: *Carnem de nobis assumptam, velut captivam adduxit.* Y avia de ser así: *Ecce Rex tuus venit tibi, magis quam sibi.* Que si ha triunfado de la muerte, y el infierno; mas para ti, que para si. A trueque, de que tu q eres el vassallo, entres, vencedor en la Gloria, cediendo de su luzimiento proprio, querra entrar el Rey como cautivo. Y avia, digo otra vez, de ser así: que Christo Señor, entrava triunfando en Ierusalén de la Gloria; no como Rey tyrano, que olvidado de el inferior, solo atiende à su luzimiento, y regalo; si como Rey natural, y proprio, que sus mayores trofeos, tiene por blason, cedan, mas que en vtilidad propria, en vtilidad de el inferior: *Cum intrasset Iesus Hierosolimam: Intrat, no ut Rex tyrannus sed ut Rex proprius, & naturalis. Rex tyrannus suum apud commodū expectat. Rex vero proprius, & naturalis non tam proprium, quam subditorum commodum querit.* Esto es de la primera clausula. Passemos à otra.

DISCURSO II.

Hic **H**offana filio David clamabant. Donde dixo Eurimio: *Apostoli clamabant una cum eis dicentes. Hoffanna filio David.* A los niños, dize q imitaró los Apostoles, en aclamar à Christo. El exemplo de vnos niños, que tenían delante, imitan los Santos Apostoles. Eran predestinados para el Cielo. Y si es señal de predestinacion, el imitar el exemplo, que se tiene delante, se sigue bien el dezir,

SErá, EN ALGVNA MANERA, SEÑAL de reprobacion, tener un buen exemplo delante, y despreciarle.

Math 19. 38. **V**OS qui sequi estis me, sedebitis. Muchos de los Santos Apostoles pecaró; así como también pecó el mal Angel: *Similis ero Altissimo*, y à los Apostoles, los predestina Dios, dexandole al Angel reprovado. Entra aora la questión: Pregunto. Si así muchos de los Apostoles, como el Angel pecaron. Porque Dios ha de predestinar à los Apostoles, dexandose al Angel reprovado? Responde con agudeza el antiquissimo Iobio, diziendo: *Angelus malus habuit pro exemplo Sanctos Angelos.* Y como dixo Eurimio: *Apostoli pueros.* Así el Angel malo, como los Santos Apostoles, tuvieron el exemplo delante. Luzbel, à los Sâtos Angeles. Los Apostoles, à vnos Angelitos niños. Y si es señal de

predestinacion, imitar el exemplo, que se tiene delante: es señal de reprobacion; tener un buen exemplo delante, y despreciarle. El exemplo de vnos niños siguen los Santos Apostoles, y habia disculpa à sus defectos: que si quien no tiene delante buenos exemplos, à quien seguir, parece tiene alguna disculpa en su errar; no le tendrá, quien teniendo, tantos, y tan buenos exemplos delante, no los procura imitar.

396 *Similis ero Altissimo.* Peca el Angel, y tambien pecó Adán. Halla Adán remedio à su pecado, y el Angel no. La misma questión se ariba. Si así Adán, como el Angel pecó, como ha de redimir Dios à Adán, y no ha de redimir al Angel? Porque Adán ha de hallar disculpa en su pecado, y el Angel no? Respõde el mismo Iobio diziendo: *Angelus malus habuit pro exemplo Sanctos Angelos. Adám, non habuit ante se tales homines iustos.* El Angel malo, tuvo por exemplo delante, à otros Angeles Santos. Adán no tuvo por exemplo delante, à otros hombres justos; y si quien no tiene delante buenos exemplos, à quien seguir, parece tiene alguna disculpa en su errar. No la tendrá, quien teniendo tantos, y tan buenos exemplos delante, no los procura imitar. Parecidissima historia à esta, la de Sara, y Zacharias.

397 *Habebit Sara filium: Elisabeth parit tibi filium.* Así à Sara, como à Zacharias, les anuncia el Angel, que han de tener sendos hijos. Y aviendo entrambos por ancianos dudado de el suceso: Sara con vna leve reprehension halla disculpa à su yerro; quedando Zacharias severamente castigado, como dixo San Ambrosio: *Sara reprehenditur*, dize el Santo, *& iustus condemnatur, qui nec oraculo creditur nec exemplo.* La misma duda: Si así Sara, como Zacharias, dudaron por ancianos, de el suceso; porque Sara ha de hallar con tanta facilidad disculpa à su yerro, y no la ha de hallar Zacharias? *Eris tacens & non pteris loqui.* Respõde el mismo S. Ambrosio diziendo. Sara no tuvo algun otro exemplo delante, que le enseñase, que siendo vna muger tan anciana, podia concebir vn hijo. Pero Zacharias si. Pues vió claramente, que Abraham, los Padres de Sanson; y San Ioacim, y Santa Anna, siendo esteriles, y ancianos, tuvieron hijos, en virtud de la Divina palabra; y si quien no tiene delante buenos exemplos, à quien seguir, parece tiene disculpa en su errar, no le tendrá, quien teniendo delante tantos, y tan buenos exemplos, no se sabe de ellos aprovechar. *Hoffanna filio David clamabant: Apostoli clamabant una cum eis. Hoffanna filio David.* Imitemos, con los Sâtos Apostoles el buen exemplo, que tenemos delante, si nos queremos salvar.

DISCURSO III.

Hic **B**enedictus qui venit in nomine Domini. Dõde dixo Hugo Cardenal: *Pueri laudant infantiam.* Los niños con sus alabças, dize que

aplaçaron el enojo de Christo Señor nuestro concebido cõtra la malicia de los Phariseos, que le armaran laços para perseguirle. Que es Dios tan bueno.

**QUE SE DEXA CON FACILIDAD**  
vencer, de las humildes alabanças de vnos niños; templando à ocañon de ellas sus enojos, transformado, en apacible cordero, de riguroso Leon.

398 **A** Rrebato en soberanos extasis, vió San Iuan en el capitulo quinto de su Apocalipsi, à la Magestad de Christo Señor nuestro en traje de vn riguroso Leon: *Vicit Leo*. Y poco despues allegura, que ya le vió revestido, de la apacibilidad de vn Cordero; *Agnum stantem*. Pero si al. i. le veriguroso Leon, como aca apacible Cordero? Quien ha podido hazer esta tan rara transformacion? Responde con agudeza nuestro Padre F. Francisco de Iesus Maria diciendo. Que quien de Leon, le hizo Cordero, fue la suu uidad de las citaras, que tocavan aquellos veinte y quatro ancianos, que le asistian: *Qui suis laudibus, quasi in cantationibus, Divinã furorem m̃suescere potuerũt*. Pero es posible, que las voces de vnã citara, le han de mitigar, naziendole, de Leon Cordero? Si responde el docto Iacobo Luzan. Que la citara tiene dize esto, que no fuea con suavidad, sino es tocando la cuerda inferior, que viene à ser la mas niña: *Quocumque corda tangatur in citara, non facit melodiã: nisi inferior tagatur*. Ea que ya lo entiendo: *Veni m̃suetus: Viri insaniam*. Por mas, que le agraven los Phariseos, con sus roturas, temple su Magestad sus enojos, transformado de riguroso Leõ, en la apacibilidad de vn Cordero, à los ecos dulces de vna citara. Refuene en sus soberanos oidos, la cuerdecita, por lo de mas prima mas niña: que si en esta, estãn, las voces, y humilde consonancia, de vna misteriosa niña. Se dirã, lo que ya dixen en el allumpto. Es Dios tan bueno: *Pueri laudem. Benedictus qui venit in nom̃e Domini. Viri insaniam*. Que aunque la porfiada saña de los Phariseos, le irrite, se dexa su amor con facilidad vencer de las humildes alabanças de vnos niños; templando, à ocañon de sus primas voces, sus enojos; transformado, en apacible Cordero, de riguroso Leon. Mas.

#### DISCURSO IV.

**A** *Cecesserunt cæci, & sanavit eos*. Donde dixo el Abulense: *Videntes Pharisei mirabilia, que Christus faciebat indignati sunt*. Viendo que Christo curava à vnos, y dava la vista à otros, dize, que se indignaron los Phariseos. Reparese en la palabra: *Videntes*. Mal vistas les parece à vnos de los Phariseos, las curas, que Christo ha-

ze, y à otros muy mal miradas. Eran ellos embidiosos, y Christo sobrefalia en prendas de virtud. Y ya es cosa asentada en el mundo,

**QUE EN SOBRESALIR VN HOMBRE**  
en meritos; sobre ser mal visto de los embidiosos, ha de ser forçoso de ellos mismos mal mirado.

399 **I** N funda, & lap. de. Con vna onda en la mano, vencio David a Goliath, y en demostracion de la victoria, puso la espada en el Templo: *Arma vero posuit in tabernaculo suo*. Pero si es la onda, la que lu vencido, à que proposito David ha de poner la espada en el Templo? Ponga la misma onda. Esto es lo que yo no hare, dize el Pastorillo. Y porque porque me la tomaran de ojo Pero porque que la han de tomar de ojo? Porque tiene meritos. Y es fuerie caso, que en sobresalir vn hombre en meritos: aunque sea vn Iesu-Christo, sobre ser mal visto: *Videntes indignati sũt*. Ha de ter forçoso de los embidiosos mal mirado.

400 Rehere Procopio, que aviendo el Emperador Constantino, nombrado por su Prvado à belisario, y aviendole este conseguido tres celebres victorias, de los Persas, Alanos, y Vandalos. En recompensa, agradecido, le mandò esculpir en sus monedas, con vna inscripcion, que dezia: *Belisarius decus Romanorum*. A quiẽ poco despues, le mandò sacar los ojos. O desengaño, de las privanças, y valimientos de el mundo. Dixeronle los mas sufridos al Emperador, que los meritos de belisario, sobrefalian tanto, que casi llegavan à ser mas respetados de el Pueblo, que los de el mismo Emperador; por lo qual indignado, y receloso Constantino, le mandò luego sacar los ojos. Para que assi se dixesse por desengaño comun, dize Procopio: *Quem virtus, & fortuna clarum fecit, excacavit insidia*. Que al q por virtuoso, y luzido, eleva la fortuna, agogò la embidia.

401 *Lancea latus eius aperuit*. Al mismo soldado, que con su lança apuntò al costado de Christo; dandole la sangre, que de el salio, en los ojos, dizen muchos, que se los abrió porque era ciego. Pero si Christo, con su sangre le favorece dandole su Divina luz, à este soldado ciego; porque el con su lança, ha de apuntar al pecho de Christo? Porque entre todos los miembros de el mismo Christo el que mas sobrefalia, era el pecho; y si su Magestad sobrefale en virtud, dando milagrosa luz, y vista à los ciegos; le ha de hazer punta la embidia, teniendo por su blanco el pecho. No huvo palabra en los Principes de los Judios, que no fuesse vna sacra contra Christo, dixo el Abulense. Y porque? *Propter mirabilia, que fecit in templo*. Por los prodigios, que hizo en el Templo. Pues que hizo en el Templo? Ya lo dize el Evangelio. *Dar luz à los ciegos: Sicciferunt cæci, & sanavit eos*. Y es tan infernal fieria la

Apo. 5.  
v. 6.

In Apo.  
cal.

Iacobo  
Luz.

Hic.

Reg. 17.  
r. 50.

Verf. 54.

I. 1. Bell.  
Lustar.

Ioan. 19.  
v. 34.

embidia. Que no sabe corresponder , menos que tirando à destruir , al que sobrefale en maravillosos luzimientos.

L. 12. de var. hist. 402 Refiere Eliano , de el Rey de Macedonia Alexandro , que era todo su anelo , el tirar à desluzir , à Perdica , Lisimaco , Seleucio , Atthalo , y Ptolomeo. Pero porque ? Ya responde el mismo Autor : *Eo quod Rex esset invidas ; Perdica bellicosus , Lisimachus peritus ; Seleucius magni animi ; Attalus omni dignitate potens ; & Ptholomeus , afortunatus.* Porque sobrefalian à los demás , en prendas de virtud , y de excelencia ; y no sabe esta fiera mantenerse en el trono de su felicidad , sino tira à marchitar , los que ve florecer , en luzimiento y santidad.

Daniel 6. v. 4. 403 En el capitulo sexto de Daniel se dize , que los Principes , y mas poderosos de el mundo , le procuraron poner mal con el Rey , deponiendole de su privança : *Omnes Principes , & Satrapae , querebant occasionem , ut crucerent Danielem , ex latere Regis.* Pues , que dize esto ha cometido Daniel , para que así le emulen , los Principes de el mundo ? El mismo texto lo dize : *Daniel superabat omnes Principes , & Satrapas.* Era , dize la Escritura , Daniel vn hombre tan milagroso , que en prendas de virtud , aventajava à los Satrapas , y mas poderosos de el Orbe ; no busques pues otra razon : que si Daniel es ventajoso à los demás ya la envidia recelosa , suele tirar à deponer , al que ve en lo mas alto luzir. El mismo texto , con diversa formalidad.

Verlo 3. 404 *Omnes Principes , & Satrapae , querebant occasionem , ut crucerent Danielem , ex latere Regis.* Y como dilatadamente se refiere en el mismo capitulo sexto , le acriminaron à Daniel de infiel , al edicto de el Rey ; por lo qual , le dixerón al mismo Rey , que Daniel merecia ser echado en el lago de los Leones , como en la realidad injustamente se hizo. Con advertencia , que refrenando su voracidad los Leones , se postraron respetosos , à los pies de el Santo , sin hazerle algun mal : *Conclusit ora Leonum , & non nocuerunt michi.* Entra aora la question. Si vna fiera tan voraz como vn Leon , olvidada de su indomito natural , respeta atenta à Daniel , como los Principes , y Satrapas sin atencion à respeto , le procuran acabar ? Que tengo de dezir aqui , sino lo que ya tengo dicho : *Daniel superabat omnes.* Dan el luzia mucho. Los Satrapas , eran envidiosos. El Leon fiero. Y si se hallan fieras , que saben respetar al que luce ; no parece le sabe respetar el que le embidia.

Daniel 6. v. 4. 405 De Henrico Ferteo , favorecidísimo por su mucha virtud , y prendas , de el Rey de Juglaterra Eduardo Tercero , refiere Crancio , que embidiando tanta estimacion los Poderosos , le intentaron matar. Pusieron para el caso à la puerra de su quarto , à vn ambriento Leon , para que quando saliese , lo despedaçasse. Saliò el virtuoso Henrico , y al levantar el Leon la mano : pa a hazerle troços ; le dixo con imperio estas palabras : *Quiesce , inquit , ferax canis , quiesce.* Repi-

me , ò fiera indomita , tu colera , detente. Y concluye el Autor. *Leo , ad pedes eius procubuit.* Por caso raro , dize , que rendido , respetò à su imperiosa voz el Leon. La misma question aora , en el caso de Daniel. Pregunto. Si vn indomito , y sin razon así respeta à Henrico ; Porque los allegados al Rey , sin atencion à miramiento , le han de procurar acabar ? Responde el mismo Crancio en nuestro caso diziendo : *Henricus , virtute splendidissimus.* Henrico , dize este Autor , luzia mucho : los que le emulavan , eran envidiosos. El Leon , indomito , y fiero. Y si se hallan indomitas fieras , que saben respetar à los que luzen ; no parece , los sabe respetar , quien los embidia. Aqui se cierra este quarto discurso : *Accesserunt ceci , & sanavit eos. Indignati sunt Pharisei , videntes mirabilia quae faciebat Christus.* Lieuos de embidia los Phariseos , tiraron à desluzir al mismo , que les entrava à beneficiar. Para que vivamos desvelados , advirtiendo. Estamos en vn mundo tan engañoso , que aunque vno sea vn Iesu-Christo por imitacion. Si sobrefale en virtud , le han de emular : *Videntes mirabilia , quae faciebat Christus , indignati sunt.*

vt supra

DISCURSO V.

**V** Enit in Templo. *Omnes ejecit de Templo.* Donde dixo el Illustrissimo Señor Don Antonio Perez : *Ostensus est , castigacionem fuisse istam.* Entra Christo zelando la honra de su Templo , y hallando en el , à no se que genero de tratantes , dize , que su Magestad los castigò , echandolos de el mismo Templo. Pero porque los castiga ? Irè expressando los pareceres de los Santos Padres , y Autores graves.

In Matth. fol. 270.

IDO LA ADORANDO , ET DEV M. veram descrendo.

**C** Astigilos en primer lugar , por aver ido à la Iglesia , à adorar à su Idolo , que en aquellos era el dinero ; olvidados de la adoracion , que solo se deve à Dios. Para que así se diga por escarmiento comun.

MERECE VN GRAN CASTIGO DE Dios , el que à la Iglesia viene à adorar à un Idolo , olvidado de la adoracion , que solo se deve à Dios.

Crancio. 1. Reg. 5. num. 224. 406 De Henrico Ferteo , favorecidísimo por su mucha virtud , y prendas , de el Rey de Juglaterra Eduardo Tercero , refiere Crancio , que embidiando tanta estimacion los Poderosos , le intentaron matar. Pusieron para el caso à la puerra de su quarto , à vn ambriento Leon , para que quando saliese , lo despedaçasse. Saliò el virtuoso Henrico , y al levantar el Leon la mano : pa a hazerle troços ; le dixo con imperio estas palabras : *Quiesce , inquit , ferax canis , quiesce.* Repi-

406 **D** Espues de ya cautiva el Arca de el testamento , y colocada al lado de el Idolo Dagon en su templo : refiere el capitulo quinto de el primero de los Reyes , que castigò Dios à los Azozios , y Philisteos , con vna arebarada , y mala muerte : *agnovit es manus Domini super Azozios , & demolitas est eos.* Fallaque est confusio mortis magna in Civitate. El Autor de el *Theatrum vicia humana.* Preguntado , y dize.

1. Reg. 5. v. 6.

Behem. Temp.

Jize. Porque la mano de Dios, se ha de alzar en esta ocasión, tanto contra los Azozios, y Philisteos; que les de vna improvisa, y mala muerte; Y responde el mismo Autor: *Pecaverunt, Idola adorando, & Deum verum deserendo.* Miren, dize este Autor grave. En aquel templo, estava el Arca de el testamento, que era Dios, y estava tambien el Idolo Dagon. Aquellos hombres fueron al Templo; no à adorar à Dios en el Arca, sino à adorar à su Idolo en Dagon. Demanera, que van à la Iglesia, no a adorar à Dios, sino al Idolo de su afición, Si. Castiguelos pues Dios, dandoles, vna improvisa, y mala muerte: *Falta est confusio mortis magna.* Que si van à la Iglesia, no à adorar à Dios, sino al Idolo de su amor, merecen en recompensa de el desfacato, ser castigados de Dios. Esta desgracia experimentaron los Azozios, y Philisteos, por aver ido à la Iglesia, a adorar à su Idolo, y no à Dios. Como vamos nosotros en estos tiempos à la Iglesia? Como vamos à los Templos? Vamos por adorar el Idolo de nuestro gusto, ó vamos por adorar à la Magestad de Dios? Cada vno se ponga la mano en el pecho, advirtiendole, que si à los tratantes, y contratantes de el dia de oy; y si à los Azozios, y Philisteos de aquel tiempo, los castigò Dios con vn mal fin: *Idola adorando, & Deum verum deserendo,* por aver ido à la Iglesia à adorar à su Idolo, y no à Dios. Por venir, como vienen, muchos malos Christianos à la Iglesia, mas à adorar à su querer, que à Dios; con vn mal fin, y vna mala muerte, puedè temer justamente el mismo castigo de el Señor.

407 *Non addam ultra misereri domui Israel.* Sin misericordia, dixo Dios por Oseas, he de reprobar à muchos de los de la casa de Israel. Pero porque tal castigo? Ya lo dize Ezequiel en su cap. 8. *Et ecce ab aquilone porta Altaris, Idolum zeli in ipsius introitu,* Castigò, dize Dios: *Abfque misericordia.* Con el agote de su rigurosa reprovacion, por aver puello al Idolo de amor, en vna parte, donde al entrar en el Templo pudiesen los ojos en el, sin atencion, ni respeto, al Arca donde estava Dios: *Et ecce ibi Gloria Dei Israel.* Que esta desatencion passa entre estos hombres?

Si. Castiguelos pues su Magestad con el golpe, de su rigurosa reprovacion: que si van al Templo, à adorar el Idolo, olvidados de la adoracion, que solo se deve à Dios; semejante desfacato, merece ser castigado, con la mas terrible sentença, de su eterna condenacion. Exclame aqui para la moralidad, el mismo Dios diziendole segunda vez à Ezequiel: *Vide abominaciones domus Israel. Hoc esse: Vide abominaciones malorum Christianorum. Idolum zeli in ipso introitu Templi: Et ecce ibi Gloria Dei Israel.* Estando yo sacramento en el Arca de el Sagrario; sin atencion, ni miramiento à mi grandeza, vienen à adorar à la Iglesia, el Idolo de su zelo, ó de su afición. De que castigo sera merecedora, tan descomunal desatencion? O malos Christianos; ¿Que con los malos hablo; temed,

no cayga sobre vosotros, en recompensa, aquel: *Non addam ultra misereri eis.*

408 Muchos años sustentò la Magestad de Dios en el Desierto à los Israelitas con el manà, y al cabo advierte el cap. 32. de el Exodo, que por la adoracion de el Idolo, ó de el Beemio, rigurosamente los castigò: *Percussit Dominus Populum, pro reatu vituli.* Y no lo advierte: que adoraron en Oreb, que era la Iglesia: *Ecce-rant vitulum in Oreb, & adoraverunt. Oreb, erat locus Divinae habitacionis.* Y favorecete Dios con el manà en esse monte, q es el Templo; y ir ahí mismo à adorar al Idolo de su querer. Materia es, que no la passa, sin riguroso castigo el mismo Dios.

409 Peca David con descomedida ofensa contra Dios. Y dandose por agraviado, le amenaza su Magestad diziendo: *Ecce ego suscipio super te malum; quamobrem, non recedet gladius de domo tua, usque in sempiternum.* Has de experimentar el rigor de mi espada, le dize, por aver te rebelado contra mí. Que Dios castigue à David por su pecado, passe; pues lo tiene merecido; Pero, que este castigo se aya de executar con la misma espada de Dios. Parece riguroso el castigo. Pero no es, sino muy devido. Y dio la razon el Docto Sanchez, diziendo: *Angerit ex iniquitate turpitudine, cum Bethsabee, cum peccatum prius animo conceperit in ea domo, ubi Arca erat Domini.* Tenia David en su casa el Arca de Dios; y en esta misma casa, sin atencion a tan gran Dios, adorò al Idolo de Bethsabee. Es que si Descubriere Dios la espada de su rigor contra David: *Non recedet gladius de domo tua.* Que quien teniendo à Dios, como en Sagrado Templo en su casa, con desprecio de tan gran magestad se entrega en esta misma casa, à la adoracion de su Idolo, justissimamente merece, el riguroso castigo de Dios. Que diria yo aqui, de el que teniendo à Dios en el Templo; en esse mismo Templo, va à poner los ojos de su afición, como otro David, en Bethsabee? O no permita Dios, se verifique de este tal, aquel *non recedet gladius de domo tua, usque in sempiternum: eo quod despecteris me.*

410 Razon seria resuscitassen aqui los Philisteos, y Azozios, à quienes Dios castigò con la mala muerte, que diximos; y que para el comun escarmiento, nos dixessen la causa de su desgraciado fin. Pero ya que no se les de lugar para ello, nos lo diran Herodoto, y el docto Senario: *Erat Dagon Idolum veneris.* Ivan ellos hombres al Templo; no à adorar el Arca, donde estava Dios; sino à adorar el Idolo de su Venus. Y en recompensa, con vna mala muerte, han de acabar, y morir: y si estos acabaron mal, *Idola adorando, & Deum verum deserendo.* Concluire este quinto discurso, diziendo.

Oseas. 6.

Ezech. 8.

Verso 4.

Exod. 32.

Reg. 2. 1. 310.

In 2 Reg. 12.

1. Reg. 5.

Hic



QUE SI POR AVER IDO LOS PHARISEOS al Templo , à adorar à sus Idolos . y no à Dios , fueron castigados. Evitaremos nosotros estos castigos , si à la Iglesia vamos , à adorar solo à Dios , sin atencion à lo humano.

ir à orar à la Iglesia; van alli a conversar , y murmurar. Matth 23 v. 3.

413 *Erat aspectus eius, sicut fulgur.* Vn rayo de el Cielo , dize que era el aspecto de el Angel que aparecio à las Marias en el sepulcro. Si sería, como para amenazarlas? Pudo ser. Que ivan à hacer ruido à la Iglesia: *Quis revolvat nobis lapidem?* Es verdad , que este fue alli misterio , pero acà entre nosotros , es enseñanza , para que entendamos , sabrà Dios amenazar con sus rayos , à los que descomedidos , van a conversar , y aun à revolver piedras de monumentos haciendo ruido en su casa. Matth 23 v. 3.

411 *Sicut Aquila provocans ad volandum pollos suos.* De el Aguila dixo San Agustia , que reconoce por hijos à los polluelos , que cara à cara miran al Sol , que està en el Cielo ; pero con advertencia , que si apartan los ojos de el Sol , por mirar à las Estrellas , los castiga dexandolos de su mano. Y si queremos ser tenidos por hijos de Dios , obligandole a que no nos castigue , dexandonos de su mano , solo hemos de mirar , en el cielo de la Iglesia , al verdadero Sol Christo Señor , sin que criatura otra alguna por mas estrela que sea , nos arrebathe la atencion : *Veni in Templum. Omnes eiecit de Templo. Idola adorando, & Deum verum deferendo.* Esta es la primera razon de el castigo de Christo Señor , contra los Phariseos tratantes. El aver ido al Templo por adorar el Idolo de su dietro , y no à Dios. La segunda.

414 *In funda, & lapide.* Con vna onda consiguió , su mayor triunfo David. Y en recompensa , libemos , que puso la espada en el Templo. El traño , que siendo la vencedora , no entre en el Templo la onda? Pero no ay que extrañarlo. Que la onda hizo ruido. Y à gente , que mueve ruido , no la admite Dios en su Templo. 1 R. g. 27 v. 30.

415 *Descendebant volucres, & abigebat eas Abraham.* Al ofrecer sacrificio Abraham , baxavan los gilguerrillos , y dize , que los ahucitava de el Templo , el mismo Abraham Y con razon. Que los gilguerrillos son parleros ; y gilguerrillos parleros en el Templo , se avian cian leguas de ahucientar. Gen. 25. v. 22.

§. VI.

**V**eni in Templum. Omnes eiecit de Templo. El Autor citado: *Ostensum est, astigatiorem fuisse istam.* En segundo lugar los castiga Christo à estos tratantes echandolos de su Templo , y porque? El docto Alapide.

416 *Si dereliqueritis precepta mea, domum hanc tradam in parabolam.* Amenaza Dios à los de su pueblo diziendoles. Sino guardaredeis mis leyes , permitirè en castigo , que el Templo se convierta en casa de conversacion. Ponderacion parece esta. Pero no lo es , sino realidad , para que así se entienda , que el permitir Dios , hablar y conversar en su Templo , es vno de los mayores castigos , que por nuestras muchas culpas , y peccados , nos puede dar la Divina Magestad. 2. Paral 7. v. 29.

**C**astigolos , dize en segundo lugar , por aver ido al Templo à hablar , y conversar , y no à orar. Para que así se diga por enseñanza comun.

417 *Mucrone duro lancea.* De cruel motejan todos los Padres à la lanca. Traço con poco respeto al costado de Christo , en quien estava la Iglesia , que dixo Ruperto : *Ibi infantia Ecclesie deducebatur.* Mas . La lanca tiene forma de lengua. Y vna mala lengua : con poco respeto à la Iglesia , llega à ser la mayor crueldad , para el Señor , que puede aver. Him. Ecd. Rupert.

**MERECEN GRANDE CASTIGO de Dios , los que en lugar de ir à orar à la Iglesia , van allí à hablar , y conversar.**

418 De la Cigarra , dixo Eucherio , que no la admitia Dios en su Templo. Es vn animalillo muy hablador , y habladores en el Templo , son Cigarras , que no parece las puede sufrir la Magestad de el Señor. Pero me dirán aqui algunos , que si habian en la Iglesia , hablan de espíritu. Pero espíritu , y hablador ; no creo en esse espíritu. Que el espíritu de Dios , es muy callado ; y quanto mas espíritu de Dios ay en vn Alma , menos de espíritu se exhala por la boca. Ello es cierto. Eucher.

410 **A**menaza Dios por Osseas , à muchos de los Principes de la casa de Israel diziendo , que les ha de quitar la vida con el rigor de su espada: *Cadent in gladio Principes eorum.* Pero porque tanto rigor? Ya lo dize el mismo Osseas: *A furore linguae suae.* Porque estan hablando , y conversando. Pero por hablar , y conversar tanto rigor? Si dize su Magestad en el mismo texto: *Recesserunt à me.* Que estando en mi presencia , sin atencion à mi Divino respeto , se pusieron à conversar ; y lo mas cierto , à murmurar. Cayga , pues sobre ellos , la espada de la indignacion Divina: *Cadent in gladio.* Que este castigo de Dios merecen , los que en lugar de

**QUE QUANDO A MAS RUIDO DE palabras , es señal de menor fondo de espíritu.**

419 **F**lamma de ventre eius sicut aqua viva. *Hoc autem dixit, de spiritu,* 1 Cor. 7. v. 36.

Page 77

16

Offic. 7. v. 16

Verboz;

quem accepturi erant, credentes in eum. A los Rios nos compara aqui San Iuan, al Espiritu Santo. Pero porque a los Rios? Porque en los Rios, quanto mas ruido hazen las aguas, es señal de menos fondo. Y en materia de espíritu de Dios, tengo por muy cierto, dize Cartagena, que quanto mas ruido ay de palabras, ay menos fondo de espíritu. Sinó es, que digamos, para mayor ponderacion.

**QUE DONDE AY MUCHO RUIDO DE palabras, no parece, que ay espíritu.**

Ioan. 3. v. 4.

420

**A**ngelus autem Domini descendebat secundum tempus in Piscinam,

*& movebatur aqua.* Baxava el Angel a la piscina, y dize, que movia el agua. Y aqui aora para el caso San Agustín: *Descendebat Angelus, & movebatur aqua, & mota aqua, discedebat spiritus.* Dize, que baxava el Angel, que es espíritu, a la Piscina; Y aviendo movido el agua, luego se iba el espíritu. Preguntan aqui San Ambrosio, y dize, Porque ha de saltar el espíritu luego, que se mueve el agua? Y responde: *Quia aqua movebatur, motu sonoro, ut audiretur ab omnibus egrotantibus.* Porque aquella agua, dize, que hazia mucho ruido, quando se movia. De manera, que ruido haze esta agua quando se mueve? Si. Vayale pues luego el espíritu: *Mota aqua, discedebat spiritus.* Para que así quede asentado el diez, que donde ay mucho ruido de palabras, no parece que ay espíritu. Como hemos de dar aqui credito a los defatentos, que dizen, que si hablan en la Iglesia, hablan de espíritu. Ea no se les admitta la excusa: *Omnes eiecit de Templo. Ostensum est, & castigationem fuisse istam.* La razon: *Locutionibus vacantes.* Castigo Dios a los tratantes Phariseos: y en estos castigará a los malos Christianos, echandolos de el Templo de su Gloria, por Cigarras habladoras, por ruidosas ondas, por parleros gilguerillos, por temerarios en su conversar, cuyas lenguas, no son lengua, sino langas, que tratando con poco respeto, el costado de Christo, que es su Iglesia, despreciaron lo sagrado, mereciendo por su descomedida defatencion ser castigados. Pero no ha de aver algun reparo, a tan manifesto peligro? Si le ay. El callar. Silencio, y mas silencio en la Iglesia, y tratar solo con Dios. Que ello es cierto.

**S. ABRÀ TRATAR MUY POCO CON LAS criaturas, quien en la Iglesia, todo su trato es con Dios.**

Exod. 3. v. 11.

421

**E**N el monte Oreb, que era la Iglesia, se trató Moyses muy familiarmente con Dios. Dizele entre otras cosas su Magestad que le haze Embaxador de Pharaon. A que respondió Moyses: *Quis sum ego?* Señor, yo no soy capaz de hablar con esse hombre. De manera, que en Oreb, tiene Moyses habilidad, para hablar

familiarmente con Dios, y no la tendrá acá, para hablar, con vn miserable hombre? No. Que Oreb, era la Iglesia; Pharaon, era criatura; y sabrá muy poco tratar con las criaturas, quien en el Oreb de la Iglesia, todo su trato es con Dios.

422 En el capitulo 20. de los Numeros se refiere, la comunicacion dilatada, que Moyses tuvo con Dios en el Desierto de Sin, por la murmuracion de el Pueblo, sobre faltarle el agua. Y aviendole dicho su Magestad que hablasse a vna piedra; *loquimini ad petram.* no lo hizo, sino que la hirió con la vara. Pero si moyses trata tan familiarmente con Dios, en el Desierto de Sin porque no ha de hablar con vna piedra? Dexo el misterio, que alli se expresa; solo digo, lo que puede hazer acá para la prueba. Habla Moyses con Dios en el Desierto de Sin; y no habla con vna piedra. Y no lo admiro, que el Desierto Sin, es la Iglesia: Moyses era hombre de espíritu; y hombres espirituales, en el Sin de la Iglesia, solo han de tratar con Dios; sin atreverse a hablar aun a las piedras. Diré vna ponderacion para concluir este discurso.

423 En el Templo de Dagon pusieron los Philisteos el Arca *Tulerunt Arcam in templum Dagon.* Y dispuso el Cielo, que el Idolo de Dagon, no solo, no la ofendiesse, sino que prostrado en tierra la adorasse: *Ecce Dagon iacebat pronus in terra, ante Arcam.* Pero como Dagon la adora, siendo Idolo de el demonio? Era de medio arriba, pez. El pez es mudo, no habla palabra: Que aun hasta los Idolos de los demonios se están en el templo, quieren estar venerando el Arca, que es Dios, con vn profundo silencio. Esto passa con los Idolos de los demonios, quando están en el templo. Callemos en la Iglesia, y atendámos a solo Dios, si en este sexto discurso, no queremos ser castigados como aquellos: *Locutionibus vacantes.* Por habladores de el Templo, y poco respetosos a Dios.

## DISCURSO VII.

**V**Enit in Templum. Omnes eiecit de Templo. El Autor citado: *Ostensum est, castigationem fuisse istam.* Castiga Christo en septimo lugar a los tratantes, echandolos de el Templo. Y porque los castiga?

**ERANT IN TEMPLO, TAMQVAM in platea.**

**C**astigales, y justissimamente con vna mala muerte, y otros castigos, por el poco respeto, que tuvieron al Templo, haciendo plaza, y lonja de contratacion, el lugar, solo dedicado para Dios. Verificandose,



MERECEN VNA MALA MVERTE, con otros exemplares castigos, los que despreciando á la Iglesia, hazen poco caso, de la veneracion, que se deve tener á Dios, y á su Templo.

*vinibus aperta: Arrianus vero Episcopus intravit Ecclesiam, subitacitate percussus est. Terribile castigo, pero merecido, dize el mismo Autor. Num non metueatis, nec ullum tantum locum reverentiam habetis. Que tuvo poco respeto á la Iglesia, y en castigo, le permitio Dios, la ceguedad, á este mal Obispo; y á los que le imitaren, le permitia á Dios, que acaban con la misma ceguedad.*

2306.  
Hic.

424 **A** Cinquenta mil hombres de los Bethsamitas, quando Dios repentinamente la vida, por aver mirado al Arca: *Et quid vidissent Arcam, per usit Dominus quinquaginta milia Plebis.* El mirar al Arca, no es pecado, pues por el Delicto la miraron muchas vezes los Huelitas, y no les quito Dios la vida. Porque pues porque la veales ha de quitar Dios la vida á los Bethsamitas: Porque la miraron con poco respeto, dize el Abulense: *Et cõstitit, quod ad Arcam, deberent reverenter accedere. Ita que ea estã vultu. Muestran estos cinquenta mil hombres de los Bethsamitas: que con poco respeto estã delante de el Arca de Dios, que es el Templo, merecen en recompensa, el rigorosissimo castigo de la Magellan de el Señor.*

1.º 2.º 6.  
v. 1.

Hic

Ap. Be.  
hier. ver.  
bo Tem.  
plum.

425 Refiere San Athanasio, que el año de el Señor de 356. entrando vnos muchachos en el Templo de Alexandria; vno de ellos, entre otras de sus travelluras, dize, que se assentó en la silla mas superior de la Iglesia; y forcejando para derribarla en tierra, permitio Dios, que de la misma silla saltasse vna astilla, y clavandosele en el estomago, á manera de lueta; por la misma herida, se le salieron al tal muchacho las entrañas, y repentinamente murió. Las palabras de el Santo: *Ansus miser iste scilicet Templi convellere; fragmẽto ligni in venter ipsius relictente, intestina sua perforavit, effususque visceribus, expiravit.* Y concluye el Santo para la escõnança: *Sicut autem penam meruit, qui scilicet Templi sine reverentia tractavit. Que nos pena manet, qui per malitiam, potius quam per ignorantiam, ipsam Dominum Templi, irreverenter tractamus: Saque la consequencia, el que leyere esto.*

362. Tu.  
1.º. Pe.  
goria  
n.º. 11.  
c.º. 24.

428 De temerario trata la Escritura el Sacerdote Oza. Se llegó al Arca, que es la Iglesia, con poca reverencia dize el Abulense: *Et cu qualquier genero de persona arguye á magellan, la poca reverencia al Templo.*

429 De un hombre blasfemo cuenta San Gregorio, que haciendo mosa, de una mesa de la Iglesia, y las Ministros, le dio repetidamente un accidente tan mortal, que morriendose á boxas desluzo sus mismas carnes, y murió rablando. Las palabras de el Santo: *Incensum miser, qua de hoc sacro loco dicebantur, et sebre conspicitur; cum lactaret corpus suum detribus suis, et ter manus suas, spiritum exivit nostrum. Rabiã no murió este hombre. Pues, que morria que rablando merece en castigo morir, quien haze burla de el Templo. Rablando murió este miserable. De esta misma manera morrieron, los que agora estã en el infierno. Felix, Prefecto de el Emperador Juliano, Herodes Hefalónica, Herodes Agripa, Neron, Domitiano, Valero Arriano Nestorio, Anastasio Emperador, Simon Mago, Anio, Lutero, Calvino, con otros, casi innumerables, que relieren, Rufino, Evagrio, Cedreno, y Gerónimo Boiseco. Rablando murieron todos ellos con desgraciadissimas muertes. Y porque: Por poco respeto á la Iglesia. Y escõnança, que muera como vive, qu en tan poco aprecio sabe hazer de lo sagrado. Escõnançamos nosotros en ebeçagena: y si ebeçagabaron mal por poco respeto al Templo, dire para concluir este vltimo discurso, la contraria; Esto es:*

Ref.º. 1.  
1.º. 11.  
v. 11.  
R.º. 11.  
1.º. 11.  
1.º. 11.  
1.º. 11.

Lev. 10. 1.

Hic.

L.º. De  
Christo.  
12.

426 Egressusque ignis à Domino, devoravit eos, et mortui sunt. Desgraciadissima muerte la de los dos hijos de Aaron, Nadab, y Abiu. Pero merecida, dize Alapide: *Accesserunt sine consideratione.* Que estavan con poca consideracion en el Santuario de el Templo: y en castigo de la desatencion, merecen los tales, les abraçe Dios con vivo fuego.

QVEDIOS SARE HONORARI, quon le venera en su Iglesia, con atencion, y respeto.

430 **E**N el capitulo quarenta y cinco de el Eclesiastico se dize, hizo la Magellan de Dios tal aprecio de Moyses, que le llegó á hazer su semejante: *Similem illum fecit Dominus.* Pero quon le merecio tal honor á Moyses? Esto ya lo dixo el Abulense Sobre aquellas palabras de el capitulo 3. de el Exodo: *Sicut calcamentum de pedibus tuis.* Donde dize el Autor: *Et cum reverentem redderet.* Que es decirle mandado Dios á Moyses descalçate, se para obligarle, á que estuvielle con reverencia delante de Dios en el Oreb de la Iglesia. Y este respeto de Moyses á Dios, en el monte de la templo, de tal fuerre le llegó á transformar en el mismo Dios: *Similem illum fecit, que lo llegó á hazer su semejante por participacion.*

Eccl. 45.

1.º. 11.  
1.º. 11.

Apoc. 1  
v. 16.

431 A la Magestad de el Señor vió San Juan en su Templo, con siete estrellas en su mano. Pero tan vnas con el mismo Dios estas Estrellas, que las lleque su Magestad à tener en su misma mano? Si. Que las Estrellas siempre están temblando: *Mouentur motu trepidationis*. En cuyo temblor, se expressa la reverencia. Y es lo cierto, que Estrellas tan reverentes, y que delante de Dios están temblando, han de llegar à parecer tan vnas con el mismo Dios, que las lleque su Magestad à tener muy de su mano.

March. 17  
v. 3.

432 Campearon tanto las glorias del gran Padre, y Patriarca San Elias, à vista de las de Christo en el Tabor, que fue menester se oyera la voz de el Padre, para diferenciarlas, en su modo, de el mismo Hijo de Dios, diziendo: *Hic est filius meus: Quasi diceret*. Dixo San Geronymo: *Non Elias, sed hic*. No nos equivoqueis Apostoles Santos, tomando el vno por el otro. Este es mi hijo, y este otro es Elias. Pregunta: Quien à este esclarecido Patriarca le mereció tanta dicha, que se lleque à hombrear en gloria, con las glorias de el mismo Christo? El Abulense: sobre aquellas palabras de el capitulo diez y nueve de el tercero de los Reyes: *Operuit vultum suum pallio*. Lo dixo claramente. *Propter reverentiam, operuit vultum suum pallio*. Con reverencia, dize que estava, en el monte Oreb, que es el Templo; y fue tan de el agrado de Dios, esta reverencia de Elias, delante de el mismo Dios en el Oreb de su Templo, que ya tan de ante mano, le previno Dios el hazerle, en recompensa en el Tabor, tan su semejante en glorias, que en alguna manera, fuele menester, se oyesse la voz de el Padre, para quitar entre los dos la equivocacion.

Hic.

Hic.

Gen. 22  
v. 17.

433 *Multiplicabo semen tuum sicut Stellae Caeli*. Con las honras, que todos sabemos honró la Magestad de Dios al Patriarca Abraham. Pregunta aqui Lira; y dize: Porque entre todos los Patriarcas, ha de honrar Dios tanto à Abraham? *Expectate hic*. Donde dixo Filon Hebreo: *Ut refeceret quid quid morti ale habebat*. Miren dizen Autores graves. Quando Abraham iba à sacrificar à su hijo. Les mandò à dos criados suyos que llevava, llamados, Ismael, y Eliazer, que se quedassen al pie del monte, para quitar la ocasion de el conversar en lo mas alto de el mismo monte. Pero si les habla, y conversa con ellos en el camino; porque no ha de hablarles, y conversar con ellos en el monte? Porque allí estava en el mundo, acá estavan en el Templo. *Locus Divinae habitationis*. Y si Abraham quando en

Hic.

Hic.

el mundo, le da algún permiso à su lengua para hablar con sus criados, no le ha de dar el mas mínimo permiso, quando se halla en el Templo. Rara atencion la de este esclarecido Patriarca. Si que la fue; y tan singular, que se mereció de Dios, en recompensa, entre todos los demás Patriarcas, la mas aclamada honra, y atencion.

434 Estos son brevemente expuestos los triunfos de la entrada de Christo Señor en Ierusalen en este dia. Entrò su Magestad no como Rey tirano, que todas las glorias las quiere para si, sin hazer mencion de sus soldados, sino como Rey natural, y propio, que sus mayores triunfos, tiene por blason, ecclan, mas que en vtilidad propia, en conveniencia de el bien comun. Entrò tan clemente, y tan benigno, que por comunicarse Cordero, quiso deponer el ceño de riguroso Leon; Entrò dando luz à los ciegos, aunque quando mas ciega la envidia, pretendió escurecer su Divina luz; Entrò zelando la honra de su Templo, y decoro à sus Iglesias, donde con algun enojo, à ocasion de el descomedimiento de los tratantes, castigò à los que allí iban mas à adorar el Idolo de su aficion, que à hablar con Dios; Castigò à los que allí iban mas à hablar, que à orar. Castigò à los que como otros Neronos, Iulianos, Herodes, Valerios, Nestorios, Anastasios, Simones, Luteros, Calvinos, Arrios, van al Templo con tanto descomedimiento, como si fueran à vn lugar profano. Herodes Hascalonita, el mismo de rabia, viendo, que no podia acabar con las Iglesias de Dios, se metió vn puñal por los pechos, y se matò. A Valerio Arriano, permitió Dios, que los Godos le quemassen vivo. A Nestorio, se le llenò la lengua de gusanos, y lo mataron. Al Emperador Anastasio, vn rayo cayò de el Cielo, y lo acabò. Simon Mago, murió con suma ignominia. Arrio echando las entrañas. Lutero con vna muerte repentina hallò su vltimo fin. Calvino, se llenò de gusanos, e invocando en su favor al demonio espirò. Herodes tetrarca, Herodes Agripa, Neron, Domiciano, Felix, y Iuliano Apostata, acabaron dando al demonio sus almas. Y la razon, por poca reverencia al Templo, y lugar sagrado. Escarmentemos en cabeza agena; y si queremos evitar semejantes riesgos. Veneracion al Templo, à sus Ministros, y al Señor de el mismo Templo. Silencio, atencion, respeto. Medios, para obligar à Dios, nos comunique, en esta vida su gracia, y despues su gloria.

# M I E R C O L E S

## DE LAS SEÑALES.

*Magister volumus à te signum videre. Matth. 12.*



L Domingo pasado tentò el demonio por si mismo à Christo Señor Nuestro, tratandole de Hijo de Dios. Y oy le tienta por medio de los hombres, tratandole de Maestro. Y yo he pensado, que como el demonio quedó allí vencido, querrá probar, si acaso podrá vencer por aquí. Y á su modo discurre bien: porque en materia de tentar, yo siempre estoy, en que son peores los hombres, que los Espiritus mas malos.

Psa. 119.  
v. 2.

435 *Eripe me Domine ab homine malo.* Por esto sin duda, dezia David à Dios, que lo librase de el hombre malo. Mas valia, que dixelie le librase de el diablo malo. No dize sino de el hombre malo. Y dize bien; que David recelava el ser tentado; y en materia de tentar, temio justissimamente persuadido, que son peores los hombres, que los diablos.

*Magister.* Discipulos de Christo se fingien los Phariseos, teniendo por su Maestro al demonio. Declarado error: llegarle à persuadir, que Dios y demonio pueden à vn mismo tiempo habitar en vn coraçon.

Ioan. 13.  
v. 30.

Si Thom.  
Hic la sua  
Cath.

436 *Cum accepisset buccellam.* Sentir fue de Santo Thomàs, que Judas aunque tomó el pan de el Santissimo Sacramento, pero que no lo comió: que por esto el texto, no dize: *Cum comedisset.* Sino: *Cum accepisset.* Pero si lo toma, porque no lo come! Y responde el Santo: *Diabolus, qui iam intraverat in cor Iuda, non permisit Iudam panem comedere, non valentem in eodem loco, cum Iesu esse.* No lo comió, dize, porque tenia ya hospedado en su interior al Demonio. Y como Dios, y el demonio, no enquadernan bien. Confessò por si mismo, siendo el padre de la mentira, que Dios, y demonio, son extremos tan diferentes, que no caben en vn coraçon.

*Magister.* Maestro le llaman por irrision los Sabios à Iesu-Christo. Que ay Sabios, que hasta en las ofensas quieren serlo.

437 *Expedit, ut unus moriatur.* Ofendió Cufas à Christo. Blasonò de Sabio: *Vos nescitis.* Y revistiendo de disimulado zelo la malicia, ya se hallan Sabios, que hasta en las ofensas quieren serlo.

*Volumus.* Queremos, le dixeron los Phariseos à Christo. Claro està, que despenarse: que tenian trato con la propria voluntad. Y trato con la propria voluntad aun à la cabeça mas firme, le llegará à hazer titubear.

Ioan. 18.  
v. 37.

438 *Vna Ancilla Officiaria.* Se llama la que

hizo caer à San Pedro. Era, dizen los Padres, la propria voluntad. Tratò San Pedro con ella, y tratos con la propria voluntad, aun à la cabeça mas firme, le llegará à hazer titubear.

*Volumus.* Donde dixo Novarino: *Non rogant, sed quodammodo imperant.* Dize, que con aquella palabra *volumus*, le mandaron à Christo. Eran sobervios; y el demasado apetito de mandar, fue ocasion en algunos, para llegarle à ensobervecer.

Nov. vero  
In Matth.  
c. 12.

439 *Sedebo in monte testamenti.* Sobervio se llega aquí à descubrir Lucifer. *Vultis ascendere, ut regeres genus humanum.* Dixo aquí San Bernardo. Y el desordenado apetito, de querer mandar, fue en algunos motivo, digo otra vez, para llegarle à ensobervecer.

Isai. 14. v. 13.  
Hic. verbo  
Lucifer.  
pag. 607.  
littera M.

*Volumus.* *Quodammodo imperant.* Mucha ambicion descubren estos al mando. Quedaron reprehendidos, y tambien castigados: que reprehendido, y castigado merece quedar, quien se muestra ambicioso al querer mandar.

440 *Et captabo sanguinem Iezrael super domum Iehu.* Iehu reprehende aquí Dios, amenazandole con vn riguroso castigo, por aver derramado la sangre de la casa de Acab. Pero si Dios se lo manda, como consta de el capitulo diez de el quarto de los Reyes: porque Dios le ha de amenzar con tan riguroso castigo? Rupto: *Non sumitar ultio de Iehu, ob necesse factas in domo Acab; sed quia id fecit desiderio, & ambitione dominandi.* No le castiga Dios à Iehu, dize este Autor, por la sangre que derramò en la casa de Acab. Sino porque la derramò con ambicion, al deseo de mandar. Quede pues Iehu, reprehendido, y tambien castigado: que si muestra ambicion al mando, castigado, y reprehendido à de quedar, quien se descubre ambicioso al deseo de mandar.

Offic. 2.  
v. 4.

Reperitò  
In Offic.  
c. 7. lib. 11.

*Volumus.* *Quodammodo imperant.* Queremos, que nos obedezcas, le dixeron los Phariseos à Christo. Mas valia, que le dixeran: que queremos obedecer. Pero no lo hazen: que eran sobervios, digo otra vez. Y al sobervio, solo le pareció, que nació para mandar, y no para obedecer.

441 *Percute Amalec, à viro usque ad mulierem, & ovem, & ovem, & non concupiscas ex rebus ipsius aliquid.* Mandale Dios à Saul, q̄ quite la vida à Agag Rey de Amalec, y que no reserve de sus ganados cosa alguna. Y el manda à sus Capitanes, que no le maten al Rey, ni à lo mas linado de sus ganados: *Pepercit Saul Agag, & optimis gregibus.*

1. Reg. 35.  
v. 2.

*gibus ovium.* Este hombre; veo, que solo manda, y no obedece. Era sobervio. Y al sobervio, solo le parece que nació para mandar, y no para obedecer.

*Signum videre.* Vn señal de tus prodigios queremos ver, le dixerón estos hombres á Christo. Y para que? Sin duda para tirar al blanco. Pero estoy allegurado, que no le han de acertar: porque se gobiernan por su propia voluntad. Y siendo esta ciega; por mas que tiren al blanco de la virtud de Christo, tirando á ciegas, no darán en el señal.

1. Reg. 19.  
v. 9. 442. Como al señal, tirò Saul con vna lança al blanco de la paciencia de David; pero erò el golpe: *Lancea, cassò vulnere, perlata est in parietem.* Y es que se gobierna por su propia voluntad: *Voluntatem propriam sequebatur, vt Magistrum.* Y siendo la propia voluntad ciega; por mas, que Saul tire al blanco de la paciencia de David, tirando á ciegas, estava claro, que no avia de dar en el señal.

*Signum videre.* Señales para salvarnos queremos. No piden bien los Phariseos; porque siendo el camino, que lleva al Cielo llano: es locura el pedir para salvarse milagros.

2. Paral.  
c. 3. v. 7. 443. *Postes, & parietes, & calavit Cherubim in parietibus.* Siendo así verdad, que en las paredes de el Templo, hizo Salomon poner muchas molduras, y corrados; pero el pavimento de el mismo Templo, lo hizo muy llano. Y es que por este pavimento, se entrava á lo mas interior de el Templo, que es el Cielo; y siendo el camino, que lleva al Cielo tan llano, es locura, digo otra vez; el pedir para salvarse milagros.

*Generatio prava.* Reprehendió aqui Christo Señor asperamente á los Phariseos. Pero á que Phariseos reprehendió? A los Pobres, ò á los Ricos? A todos igualmente? Que Christo era superior, y los verdaderos superiores, á imitación de Christo, no han de ser parciales, si que con igualdad se han de aver con sus inferiores, así en el favorecer, como en el castigar.

Ezech. c.  
1, 8. 444. *Pennas per quatuor partes habebant.* A todos aquellos quatro generosos Animales, que tiravan la carroça, vio Ezechiel, que vestian igualmente alas de Aguila. Pero, que las vitta el Aguila está bien vitto, pues es su especial adorno, y no lo estraño. Pero á vn Buey darle alas de Aguila; á vn Hombre, y á vn Leon; quien tal ha vitto? Pero si. Igualmente han de vestir todos alas de Aguila. Que el Aguila, que ocupava el puesto superior: *Aquila desuper quatuor*, es el Prelado: en el Hombre, Leon, y Buey, que ocupavan el lugar inferior, estan los subditos, y solo parece puede ser proprio de Aguilas superiores, el comunicar con tanta igualdad las alas de su virtud, que lleguen á parecer siempre; tan vnos en el favorecer, como iguales en el castigar.

*Generatio prava.* Vatablec: *Natio mala.* Hombres mal nacidos, y de mala casta los llamó Christo á estos. Pero si muchos de ellos eran Principes, y de los mas allegados á los Reyes de

Israel, como les llamā malnacidos: Es que eran aduladores, y lisonjeros; y la lisonja llega á hazer mal nacido, aun al mas allegado al Rey.

445. En el capitulo 22. de el primero de los Reyes se dize, que Doeg Idumeo, era el primero de los Ministros, y mas allegados al Rey Saul: *Doeg Idumeus, qui erat primus, inter servos Saul.* Este tal Doeg Idumeo, era hombre de mala casta, como curioso advierte Nuestro Padre General Fr. Juan de la Anunciacion en su Carta Pastoral. Pero si hombre de mala casta, como el primero, y mas allegado al Rey? El Abulense: *Doeg, erat adulator; & forte per adulationem suam pervenit, ad magnum favorem Regis.* Eia, dize, lisonjero. Ven ahí aora, porque aunque Doeg, era mal nacido, llegó á ser de los primeros Ministros en el Palacio de el Rey. Porque era Adulador; y la lisonja, tal vez llega á hazer mal nacido, aun al mas allegado al Rey.

*Generatio prava, & adultera.* Adultera llamó Christo á esta mala generacion. La adultera, haze á dos caras: haze cara al marido, y al adultero. Y hazer cara á Dios, y al diablo; á Dios, y al pecado, solo parece puede ser proprio de vna nacion adultera, y la mas infame, que puede aver.

*Signum non dabitur.* No les quiso Christo conceder la señal, que le pedian. Vivian obtinados en la maldad. Y pecados de esta calidad, no se remedian solo señalando; han menester cauterio de fuego para curar.

446. *Digito scribebar in terra.* Los pecados de los que acusavan á la adultera, escrivia Christo, señalando con el dedo en el polvo de la tierra. Y se enmendaron? No: que eran pecados envejecidos. Y pecados de esta calidad, no se remedian, digo otra vez, solo señalando: cauterio de fuego han menester para curar.

*Signum Iona.* Dióles por vltimo Christo, señal de penitencia. Tenian muy ofendido á Dios. Y en el que ha ofendido á Dios, dar señal de penitencia, para conseguir su salvacion, este es el mejor señal.

447. *Dixi confitebor adversum me in iustitia meam Domino.* Señal de penitencia dá David. Ofendió a Dios; y en el que ha ofendido á Dios, dar señal de penitencia, para conseguir su salvacion, este es el mejor señal.

Este es fieltes, en este Evangelio el ciego error de los Phariseos; con el blando ayre de su boca, le llaman Maestro á Iesu Christo; y con su venenoso aliento, intentan derribar su honra, pidiendole, que haga señales. Y que señales? *De Caelo.* De el Cielo. Fuego les dize Christo enojado, hare que baxe para abrafaros. Y al mismo tiempo, golpeò su Santissima Madre a la puerta: *Ecce Mater tua foris stat.* Pero mi Madre á la puerta? Si Señor, que estais enojado, le dixerón los Santos Apóstoles. Y no se que se es, que en concebir Christo enojo contra los hombres; luego golpea Maria Santissima á las puertas de la piedad. Asistanos su gracia. Ave Maria.

*Magister: volumus à te signum videre. S. Matth. cap. 12.*

4. Reg. c.  
6. v. 23.

**S** Vpuesto, q̄ tenemos oy el Evāgelio de las Señales; sigamosle sin fatiga, el hilo à S. Matheo, q̄ el mismo nos irà cō sus significativas palabras, señalando los discursos, q̄ hizierē mas al caso, para la vtilidad de nueſtras Almas.

DISCURSO. I.

**M** *Agistcr. Generatio prava.* Llamarle los Phariseos à Christo: Maestro. Y Christo les llama à ellos, malnacidos. Donde dixo el Ilustrisimo Señor Don Antonio Perez: *Istos, qui verbis superbiunt in Christum, lacerare debuit.* Que el llamarles malnacidos, fue en castigo de averle llamado Maestro. Pero si quādo lo coronan de espinas, y lo açotan los perdona; porque quādo le llama Maestro les castiga? S. Iuan Christostomo: *Verbis honoris, illudebit, & irridibit: ei.* Quando le açotaron, dize el Sāto, endereçaron sus acciones, à quitarle la vida; quādo por irrisiōn, le llamarō Maestro, se endereçarō, con sus fingidas palabras, à quitarle la reputacion. Y va tanta diferencia de pecado, à pecado.

S. Matth.  
12. v. 30.  
12. v. 34.

11om. 44.

**QUE SI EN DIOS SIENDO DIOS se halla perdon, para aquellos, que con sus acciones, se endereçan à quitarle la vida. En Dios, siendo Dios, no parece se ha de hallar perdon, para aquellos; que con sus fingidas palabras, se endereçan à quitarle la reputacion.**

448 **P** *Ater: dimitte illis: non enim sciunt quid faciunt.* Padre, perdonad à estos hombres; porque ellos, no saben lo que se hazen. Es dig no de advertencia, que Christo en la Cruz, no pidió perdon para los que hablaron mal; sino para los que obraron mal. Y así, no dize: *Ignosce illis, qui a nesciunt quid loquuntur, sed quia nesciunt quid faciunt.* Pero si Christo pide perdon para los que obraron mal: porque no ha de pedir perdon para los que hablaron mal? Es facil la respuesta. En el Calvario, concurrieron dos calidades de pecadores, vnos, que obraron mal, y otros, que hablaron mal. Los que obrarō mal, endereçaron sus acciones, con clavos, y con espinas, à quitar la vida à Christo. Los que hablaron mal con aquel, *Va!* Endereçaron sus palabras fingidas à quitarle la reputacion; y va tanta diferencia de pecado à pecado, que si en Dios, siendo Dios se halla perdon, para aquellos, que con sus acciones, se endereçaron à quitarle la vida. En Dios siendo Dios, no parece se ha de hallar perdon, para aquellos, que con sus fingidas palabras, se endereçaron à quitarle la reputacion. Mucho parece tiene esto de ponderaciō, sabiendo quan grande esta misericordia de Dios. Pero no se dexa de poderar en cilo, lo mu-

Luc. 23.  
7. 34.

cho, que monta vna reputacion.

449 En el capitulo 6. de el quarto de los Reyes se refiere. Como aviendo embiado el Rey de Siria sus Ministros, para que prēdiessen à Eliseo: el Profeta Santo, con su oracion los cegò. Y llevandolos à Samaria, con su misma oracion, alli les abrió los ojos. Perdonoles de buena gana, dióles de refrescar, y libres los bolvió à embiar à su Rey: *Non percuties eos: sed pone panem, & aquam coram eis, ut comedat, & bibant, & vadant ad Dominum suum.* En el capitulo segundo de el mismo libro de los Reyes se dize, que vnos descomedidos, y mal criados muchachos, se burlaron de el Santo Profeta, diziendole. *Sube calvo, sube calvo: Pueri illudabant ei dicentes. Ascende calve, ascende calve.* Y saliendo aqui dos Ossos, dize el mismo texto, que mataron à 42. de aquellos descomedidos rapaces: *Egressique sunt duo Vrsi, & laceraverunt eis, quadraginta duos Pueros.* Entra aora la questiōn. Si alli perdona Eliseo, à los q̄ le ivan à prender, porque no ha de perdonar aquí à los que le llaman Calvo? Es facil la respuesta. Los que ivan à prender à Eliseo, que aqui haze las vezes de Dios, era para quitarle la vida: pues este fue siempre el intento de el Rey de Siria. Los que le llamavan Calvo, era con intento de quitarle la reputacion, dixo el Abulense: *Illudabant ei. Quasi in oprobrium.* Dixo el de Avila. Y va tanta diferencia de pecado à pecado, que si en Eliseo, que es Dios, se halla Perdon, para aquellos, que con sus acciones se endereçaron à quitarle la vida; pero no parece se ha de hallar perdon, para aquellos, que con sus descomedidas, y fingidas palabras se endereçaron à quitarle la reputacion. Es verdad, fue este misterio en Eliseo, respecto de aquellos Ministros de el Rey de Siria, y los muchachos; pero en Christo Señor, respecto de los Phariseos fue realidad. Con titulo de Maestro, le pretendieron difamar: *Verbis honoris illudabant ei.* Y le desaçogaron tãto à su Magestad el desaçato, que aviendoles perdonado muchas vezes, el pretender quitarle la vida. Pero el tocarle en la fama, no parece lo pudo tolerar. Que aun por ello dixo, la Mitra citada: *Istos, qui verbis, superbiunt in Christum, lacerare debuit.* Præbale aun mas esto.

4 Reg. c.  
2. v. 23.

Hic

450 *Factus est sudor eius, sicut gutta sanguinis decurrentis in terram: Transeat à me Calix iste.* Dos tormentos hallo aqui, que padeciò Christo en el huerto. El de el sudor de sangre, y el de el Caliz, con advertencia, que el de el sudor de sangre lo llevò gustoso, pero en el de el Caliz, hallo que la humanidad de Christo, en alguna manera, aunque siempre con resignacion, parece que lo rehusò diziendo: *Transeat.* Pero si lleva el tormento de el sudor de sangre tan gustoso; como el de el Caliz, con tanto temor; El docto Alapide: *Transeat à me Calix iste, instantis mihi tam horrenda mortis.* Miré, dize

Episcop:  
Vrgel.

Luc 22.  
v. 24.

Hic

dize este Autor. El tormento de el sudor de Christo, se enderezava à quitarle la vida; pues pudo morir defangrado. El del Caliz, se enderezava à darle vna muerte afrentosa, y tanto, que le quitasse la reputacion, que es lo que los mismos Phariseos dixerón: *Morte turpissima*. Y va tanta diferencia de tormento à tormento, q̄ si Christo Señor, lleva gustoso el de el sudor, que le pudo quitar la vida. Al que se enderezava, con vna muerte afrentosa à quitarle la fama: con vn *transcat*, parece que dio à entender, no lo podia tolerar. No se puede negar, sino que vale mucho vna fama. Dire vna exageracion, para que se acabe de ponderar.

Genel. 4.  
v. 10.

Moyfes  
Barz.

451 Mal sufrido por ambicioso faca Cain al campo à su hermano Abel, y aviendolo quitado la vida, la sangre de el inocente difunto, se quexava, pidiendo justa vengança: *Vox sanguinis Abel clamat*. Moyfes Barzefa Hebreo, dixo aqui, que la que se quejava, no era propriamente la sangre de Abel, sino la muerte: *Mors ululat*. Nam vox sanguinis Abel, vox mortis est. Pero de que se quexa aqui la muerte? Ya lo dize el mismo Autor: *Finem habitura*. Que xase dize, de el fin ultimo, que ha de tener. Pues que fin ha de ser el de la muerte? Sin honra: *O mors, ero mors tua*. Sin fama, y deshonrado ha de ser su fin. Pues por el triunfo de Christo, no solo quedò vencida, sino tambien desarmada; y no solo quedò vencida, y desarmada, sino sin honra, y sin fama. Ea que ya està visto. *Mors ululat*. La muerte es la que se quexa dize este Rabino. Y se quexa con razon: que si à ocasion de el vencimiento de Christo, ha de quedar sin honra, y sin fama. Fue lo mismo, que dezirnos à todos por defengaño. Es de tan singular eltimacion la honra, que si golpes dados en la hazienda, en la salud, y la vida, se pueden con facilidad sufrir; pero golpes dados en la honra, son tan sensibles, que no solo Iesu-Christo, pero q̄ ni aun hasta la misma muerte, parece los pudo tolerar: *Illudebant ei dicendo Magister*. Tengo para mi que si dexaron à Christo con vida; fue, para que viviera continuamente muriendo, que es el mayor dolor. Que si el que vive con crédito, es el que vive bien, que dixo Seneca: *Ille verè vivit lucide, qui cum honore vivit*. Vivir sin hõra, mas es morir que vivir. Agravio, que, en este primer discursõ, sintiò tanto su Magestad, que si les perdona en orden à su Santissima vida, repetidos los defacatos; pero golpes dados en la fama, no parece los pudo disimular: *Magister. Generatio prava*. *Istos qui superbiunt in Christum verbis suis; lacerare debuit*. Passemos mas.

## DISCURSO II.

Hom. 4.

**M**agister. San Iuan Chrysostomo: *Illa verba, erant adulatione plena; & ideo eos vehementer arguit*. Dize que se enojò Christo en segundo lugar, porque con e l titulo que le dieron de Maestro, tiraron a lisonjarle. Y con razõ se enoja: que agravia à Dios tanto vn lisonjero,

*QUE RECIBIR. SV MAGESTAD MAS gustoso, el golpe de vna rigurosa bofetada, que el blando golpe de vna lisonja fingida.*

452 **S**i male loquutus sum, testimonium perhibe de malo. Danle vna bofetada à Christo, y responde con paciencia. Llamale los Phariseos, Maestro, y le responde enojado. Pero si alli tan benigno, como acá tan enojado? Es que aqui le lisonjaron, buelva à dezir San Iuan Chrysostomo. Y aborrece Dios tanto al Adulador, que sufrirà su Magestad mas gustoso el golpe de vna bofetada, que el blando golpe de vna lisonja fingida.

Ioann. 18  
v. 23

453 *Et indutum veste alba remisit ad Pilatum*. De loco tratò Herodes à Christo, por no aver querido su Magestad hazer vn milagro en su presencia. Pues buen remedio. Haga o, y no le tendra por loco. No lo quiero hazer, dize Christo, aunque por ta me tenga. Pero, porque no lo ha de hazer? San Gregorio con agudeza: *Inquisitus ab Herode Redemptor, tacuit, magis et ingens ab ipso Herode despici, quàm tacuit et colendari*. Miren, dize el santo: Si Christo huviera hecho algun milagro en presencia de Herodes, aquel mal Rey con sus blandas, y aduladoras palabras, huviera lisonjeado al mismo Christo engrandeciendolo, y ponderando su virtud. Dize pues el Señor. No quiero hazer milagros, en presencia de Herodes, trateme, o no me trate de loco; que si me ha de lisonjar, estimare primero el ser tenido por loco, antes que verme de vn altivo lisonjeado.

Lucæ 28  
v. 11.

L. 10. Moral.  
c. 50

454 *Secundum virtutem tuam, cave te proximo tuo*. Donde dixo Plutarco: *Adulatores, cum amico in multis implicatõ cavere debemus*. Que es dezir. Guardite de el que con capa de amigo te lisonjea. Pues, que tiene el amigo lisonjero? Hugo de Sauto Victore: *Amicus adulator, est in obsequio amicus, sed hostis. Et inimicus in animo. Nam verbaculus sunt facies, que velociter volant, & citò insinuantur*. Tiene dize el amigo adulador, q̄ sus palabras son factas, q̄ volando blanda, y ligeramente llegan à herir el coraçõ. Y de semejantes amigos: *Cavere debemus*. Como de infame Naciõ, nos devemos cautelar: *Natio mala*.

Eccles. 9.  
v. 21.  
Lib. De  
v. 11. anti-  
crista.

Ap. Re-  
h. r  
th. r um  
v. 1. A  
duat. 10

455 Por esto enojado va dia el Emperador Alexandro; viendo à ciertos aduladores, que le lisonjeavan, se bolviò con enojo à ellos, y les dixo: *Se morderi à mæscis*. Ea andad de hai, q̄ sois motas, que con capa de agalajo, si lisonjeais, no es mas, que para lastimar, y morder.

Ec. smo.  
de Adac  
li. 5.

459 Y el Emperador Sigismundo viendo se vn dia lisonjeado devno de sus Grandes, se bolviò à el ayrado; y dandole vna bofetada, le tratò de perro, diziendole: *Cur me mordes, adulator?*

Plutar. c.  
10 G. c.  
AP.

457 Con vna mala muerte castigò Dios à Absalõ: *Videntur mihi sermones tui, vani, & iusti*. Fue lisonjero. Y semejantes. Con vna mal

2. Reg. 15.  
v. 3.

fin han de ser justamente castigados.

Ezechic.  
2. v. 6.

L. 1. In c.  
9. Ezechic.  
et.

458 *Et cum scorpionibus habitas.* A los escorpiones aborrecidos de Dios, son con propiedad comparados los lisonjeros Phariseos de el dia de oy. Tiene el escorpion que es lisonjero, dize San Gregorio: *Scorp.o, palpando invidit, & caudapungit.* Palpa con suavidad al que quiere herir, y con la cola pica, hasta llegar à lastimar. Escorpiones propriamente, palpan primero, diziendo: Maestro; teniendo por fin el herir, y lastimar. Y semejantes son propriamente escorpiones, aborrecidos de Dios: *Generatio prava: mala natio: Generatio adultera: Generatio perversa: Genus pravum.* Ellos sò los renòbres, cò q̄ en este segúdo discurso agota Christo a estos hombres, castigádolos, por escorpiones, por perros, y moscas aduladoras: *Magister. Illa verba erant adulatione plena: & ideo eos vehementer arguit.* Mas.

DISCURSO III.

**M**agister, volumus. Maestro, queremos. Pero que traça de Discipulos son estos? Maestro, y queremos. De manera, que estos Discipulos, quieren que se acomode a su condicion el Maestro. Si el Maestro los lleva por el camino de el Cielo, ellos dizen, que quieren ir por el de el infierno. Si el Maestro les enseña el camino de la verdad, ellos quieren ir por el camino de la mentira. De donde infiero.

*QUE DISCIPULOS DE ESTA CALIDAD: ellos mismos por su mismo pie, se van corriendo al despeñadero del infierno.*

Offe 2. 10.  
1.

Verf. 2.

459 **V**itis frondosa Israel, fructus adequatus est ei. Israel dize Oíleas, que fue en sus principios vid fecunda, y muy agradable à Dios. El Caldeo lee: *Vitis vacua, vastata, & dissipata Israel.* Que Israel, de vid fecunda, y muy agradable à Dios en sus principios, poco despues se transformò, en vna cepa desvanecida, loca, y dissipada. Pero si Israel fue en sus principios vid tan agradable à Dios, como despues tan desvanecida, y dissipada? El mismo texto lo dize: *Divisum est cor eorum.* Dòde dixo Lira: *Divisum est cor inter Regem Offeas, & Populũ: Nam Rex Offeas volebat ire in Hierusalem, & Populus repugnabat.* Ven ahí la causa total, de la destrucció de este Pueblo. Oíleas, que era el Maestro, los llevaba por el camino de Ierusalen, que es el de el Cielo: *Visio pacis.* Ellos, q̄ erã los Discipulos, queriã ir por el de sus gustos, y apetitos, Y Discipulos de tan mala calidad, que no quieren ir por do el Maestro los quiere llevar, aunque algun tiempo fuessen cepas fecundas, y muy de el agrado de Dios; ellos mismos por su mismo pie, como cepas vacuas, y desvanecidas, se van corriendo al despeñadero de el infierno.

460 *Descenderunt viri illi in infernum.* En Num. 16. cuerpo, y alma, se llevarò los demonios a Datan, y Abiron: *Insurrexerunt contra Moysen.* Fueron rebeldes à tu Maestro Moyses; y Discipulos de esta calidad, en cuerpo, y Alma, se los lleva el diablo al infierno: *Magister: volumus.* Satanàs se llevó à estos malos Discipulos. Y fue devido el castigo, à vn; quiero hazer; contra lo q̄ quiere mi maestro.

461 *Invenit Navem eumtem tharsis.* Ionàs padece tormenta. Dizele su Maestro, que es Dios, que vaya à Nimive; y el inobediẽte, se embarca para Tharsis. Que de ordinario, todas las tormentas de los malos Discipulos, suelen nacer de no quererse conformar, con la voluntad de sus Maestros.

462 Escribiendo San Pablo à los Romanos les dize: *Qui resistunt, ipsi sibi damnationem accurrunt.* Donde dixo San Gregorio: *Qui colunt iudicium propriũ, spreto Deo,* los que dexãdoles el Maestro por el camino de la verdad, quierẽ ir por el camino de la mentira: Ellos dize S. Pablo: *Sibi damnationẽ accurrunt.* Y es lo cierto, es malísimo señaal: *Magister: volumus.* Querer el Discipulo, se acomode a su condició el Maestro.

463 *Prohibe pedem tuum à nuditate.* Los 70. *Averte pedem tuum à via aspera.* El docto Alapide: *Querendo Idolorum auxilium.* Jeremias haziedo el oficio de el mas Divino Maestro, que es Dios; à vn Alma, que es la Plebe de Israel, que hazia el oficio de Discipulo, le dize, que trate de dexar el camino, y senda de la idolatria, y vaya por el de la verdadera penitencia, que lleva al Cielo. Responde este en el mismo capitulo, diziendo: *Desperavi.* Donde dixo el mismo Alapide sobre esta palabra: *desperavi salutem, & reconciliationem; unde nolo ad sponsũ redire.* Kara resillencia de Discipulo. El Maestro mas Divino le dize, que dexẽ el camino de la perdicion; y el claramente responde, que no le quiere dexar, aunque se vaya al infierno. Que es lo que dixo el texto Hebreo: *Desperavi. Desperatum est.* Desesperaciõ parece esta en vn mal Discipulo. Y no lo estrano: *Admanti quippe alienos, & post eos ambulabo.* Que esta, dize, reuelto à obiar contra el querer de su Maestro. Y Discipulo de tan infames resabios, que mandandole el Maestro, dexẽ el camino de la idolatria, y siga el de la virtud; el no lo quiere hazer, por seguir el de su gulto: *Desperavi. Desperatum est.* Este tal apenas tiene remedio.

464 *Vjquequo tu luges Saul, cum ego proiecerim eum.* Peca Saul, y lo reprueba Dios. Y aqui aora el docto Blanc: *In oculis Dei peccat, velut pupillam eius tangens.* Fue dize, el pecado de Saul vna ofensa tan graue, que llegó à tocar las niñas de los ojos de el mismo Dios. No entiendo esto. En que consistió este tan grave pecado, que así hirió los ojos de Dios: San Juan Christoíto: *Samueli, non obtemperavit.* Es clara la razon, A Saul le dió Dios por su Maestro à Samuel, para que en todo, como verdadero Discipulo, le obe-

Num. 16. v. 1.  
Verso 2.  
Ionn 1. v. 3.  
Rom. 13. v. 2.  
Ierem. 2.  
Hic.  
Hic.  
Vers 25.  
i. Reg 16. v. 1.  
Hic.  
Hom. 87. in Matth.

obedeciese; pero no lo hizo; pues si el Maestro le mandava ir por el camino de la voluntad de Dios; este mal Discipulo iba por el de la propria; y sintió Dios tanto el pecado de este mal Discipulo, contra el verdadero dictamen, y enseñanza de su Maestro, que sobre tocarle en las niñas de sus ojos la defatencion; lo castigò, justamente con sentencia de eterna reprobacion.

Matth. 20  
v. 21

Huc Imp

465 *Dic ut sedeant. Vnus ad dexteram tuã, & vnus ad sinistrã. Nescitis quid petatis.* Pidenle Iuan y Diego dos fillas à Christo, vna à la mano derecha, y otra à la siniestra; y su Magestad los trata de inadvertidos. Pero en que pudo estar la inadvertencia de estos dos Discipulos; Lo dixo de la ocasion el Autor de la obra imperfecta: *Ego vos vocavi ad dexteram: Vos curritis ad sinistrã; quid ergo stultius esse potest, quã nitentem ad summã felicitatem, sua sponte in extremã precipitari calamitatem.* La defatencion de estos dos Discipulos, consistio dize, en que llevandoles su Maestro por el camino de el Cielo, ellos querian ir por el de el infierno. El Maestro les guia por el camino de hazia la mano derecha; y ellos tuercen, echando por el de la mano siniestra. Y en la realidad, llega à ser suma defatencion, y aun necedad, en vn Discipulo, el exponerse à vn evidente riesgo, por no querer ir, por dõ lo guia su Maestro.

Lucã 3.  
14.

Hic

466 Por Discipulos se le ofrecieron vnos soldados à San Iuan en el Desierto; y le dixerõ: *Quid faciemus, & nos?* Que les enseñara como Maestro, el camino, que devian llevar. Y San Iuan les dixo: *Quod constitutum est vobis facite.* Echad por el camino, y guarda de la ley. Y dixo aqui el Docto Alapide: *Spreverunt concionem Ioannis.* Que ellos echaron por el camino contrario; que es el de el pecado. No me pògo aqui en averiguar si se salvaron, ò no se salvaron estos malos Discipulos; pero lo que digo es, que despues de averles enseñado el Maestro el camino de la Ley de Dios, echar ellos por el derrumbadero de el pecado: En vn defatento Discipulo, sea el que quisiere, es malísimo señal. De donde les vino toda su perdicion en este tercer discurso à los malos Discipulos de el dia de oy? De la misma raiz; que aquellos Discipulos de San Iuan; Pues escatamentemos en cabeça agena, y figamos el dictamen de los verdaderos Maestros, y que nos estàn en lugar de Dios, si nos queremos salvar.

#### DISCURSO IV.

In Apo-  
log.

**M**agister: volumus. Maestro; queremos. Pregüta aqui Tertuliano, y dize, q̄ es lo que en esta ocasion le pidieron los Phariseos à Christo: Y respõde: *Nisi homini Deus placuerit, Divinitas non erit.* Dizen, que le tendrian por Dios, si se acomodava à su gusto; pero si no, no. Advirtiendo.

*QUE IVEZ, PRELADO, SUPERIOR, ò Dios, que no se conforma con su gusto; no les parecia, que era bueno para Dios.*

467 **J**uantan consejo los Escribas, y Phariseos, y la resulta es, que muera Christo: *Expedi ut moriatur.* Pe-

ro porque ha de morir? Ya lo dicen: *Multa signa facit.* Porque haze muchas señales. Yo les diria à los Phariseos. Vosotros mismos no le pidisteis à Christo en este dia, que hiziesse señal? Es verdad. Si que se lo pidimos. Pero con advertencia, dizen, que nosotros, no le pidimos, que hiziera, sino vn señal: *Signum videre.* El haze muchos: *Multa signa facit.* Y Dios, q̄ no se conforma con nuestro querer: *Expedi ut moriatur.* Muera, que esse no es bueno para Dios. Esto dixerõ los Phariseos de Christo. Y esto mismo dizen los malos subditos, y los malos vasallos de sus Prelados, y Governadores: *Expedi ut moriatur.* Muera tal, ò tal Gobierno; tal ò tal Ministro. Y porque? *Multa signa facit.* Porque pidiendole nosotros: *Signum videre.* Que haga solo vn señal, y este en nuestro favor. El haze muchas, obrando con entereza, y rigor. Y Iuez, Governador, ò Ministro, que no se conforma con nuestro gusto. Muera que esse no es bueno para Governador. Ven aqui claramente de dõde nacen como de origen todas quantas maldades se descubren en los Malechores. De querer tener vn Dios, ò vn Superior, cortado al talle de su gusto, y proprio querer. El deshonesto, quisiera tener vn Dios vicioso como el zel vfurero, quisiera tener por su Dios, vn Dios hecho à sus malos tratos, y contratos como el; el murmurador, quisiera tener por su Dios, vn Dios de mala lengua como el; y finalmente cada vno de los pecadores quisiera tener por su Dios, vn Dios, que si les molesta en algo, como si fuera alguna mosca, le pudissen ojear con facilidad.

468 *In Beelzebub Principe Demoniorũ.* A Beelzebub tenian los Phariseos por su Dios. Beelzebub, se interpreta: *Deus muscarum.* El Dios de las moscas. Tiene la mosca, que si pica: ojeandola se va. Y los Phariseos quisieran tener por su Iuez, ò Superior, à vn Superior, ò Iuez, que si les molesta algun tanto, le puedan con facilidad ojear.

469 *Caput autem Dagon, & due palma manuum eius absisa erant super limen.* Sin pies, ni cabeça hallo aqui q̄ está Dagõ. Pero con advertencia, que los Philisteos, se los bolvieron otra vez à aromodar, poniendo cada cosa en su lugar. Atandole muy bien las manos, y aliñando como antes la cabeça. Tenianlo por su Dios, à quien estimavan mucho; y es cierto, dizen que Dios, que se dexa atar pies, y manos; Dios que no tiene cabeça sino segun nuestro querer: *Bone Deus.* Este dizen, es bueno para Dios. Esto dixerõ los Philisteos: Esto los Phariseos de el dia de oy; y esto mismo dize el mal subdito, y el malechor.

Vn Dios quisieran tener estos tales , descabeçado , y tan sin pies ni manos , que se las dexalle atar , segun su gusto , y querer.

Matth. 2.  
v. 2

470 *Et ecce Stella.* Por su Prelado , y por su guía , llevan los Magos vna Estrella. Y es que se acomodava al querer , y voluntad de ellos: *Ambulante Mago ambulabat Stella.* Y ya se hallan Phariseos , que si le siguen haziendo estimacion de su Prelado. Es solo porque se acomoda à su passo , dâdoles por su comer. *Magister: volumus.* Maestro ; queremos. Y que quereis Phariseos; *Nisi homini Deus placuerit, Divinitas nõ erit.* Lo que queremos es , que te has de acomodar à hazer nuestro gusto , si quieres , que te rēgamos por Dios. Pero yerran estos hombres pidiendo por su Dios , por su Rey , ò por su Prelado , vn Dios , vn Rey , ò vn Prelado cortado al talle de su querer. Advirtiendõ.

QUE DE ORDINARIO , SI DIOS LO  
dá como estos lo piden ; suele ser en  
castigo de vna propria  
voluntad.

y le dixo: *Cur superbis, ò infelix? Attende, quod nõ es creatus Episcopus quia dignus sis, sed quia Civitas talis, tali digna erat Episcopo.* Este es el ordinario modo de obrar en Dios : que si tal vez permite en vna Comunidad , ò republica , vn mal Superior ; No es porque al tal le quiera el Señor honrar , sino para valerle de el por açote , en castigo de vna propria voluntad.

473 *Constitue nobis Regem, & indicet nos.* Queremos vn Rey que nos gobierne ; le dixerõ los Hebreos à Samuel. Y aqui sobra este texto Clemente Alexandrino: *Populo petere Regem, non humanum pollicetur Deus, sed quemdã insolentem tyrannum.* Pidele el Pueblo à Samuel Rey ; y en Saul , les concede Dios vn tyrano. Pero si le piden Rey , porque les ha de dar vn tyrano ; Por ello mismo , que lo piden , respõde Sixto Tercero: *Quem non tam Dei voluntate, quam voluntate Populi, legimus ordinatum.* Que lo eligieron por su propia voluntad ; pues que se avēgan con el : que si es Superior à gusto ; Ya Dios suele permitir en la superioridad tyranos , para castigo de rebeldes voluntades. Luego pidiendo los Phariseos vn Superior à gusto. *Volumus.* Piden lo que les está peor? Hemoslo visto claramente en este quarto discurso. Pallemonos pues al quinto.

1. Reg. 8;  
5-  
L. 3. Pe-  
dag. c. 4.

In libro  
de diviti-  
is.

Ecclesi. 10  
v. 3.

471 **V**idi sub sole malum. Stultũ pos-  
itum in dignitate sublimi. Vno  
de los mayores males , q̄ se reconocē en el mun-  
do , es dize el Ecclesiastico el aver puesto en el  
trono à vn Rey , ò à vn Superior indigno. Pero  
por que esto lo permite Dios? Para castigo de los  
malos subditos responde San Anastasio. Y lo  
confirma el Santo , con el exemplo de Phozã ty-  
rano. Hizo Dios Emperador à este cruel hom-  
bre , y como començasse à castigar , haziendo  
inauditos estragos en los mismos , que le dieron  
la mano para subir : lastimado vn Santo Monge  
Constantinopolitano , puesto en oracion , dize  
que exclamo , y le dixo a Dios: *Cur Domine cum  
fecisti Imperatorẽ?* Porque , ò Señor , nos aveis da-  
do a vn hombre tan cruel por Emperador? Y di-  
ze el Santo , que este tal Monge oyò vna voz de  
el Cielo en q̄ le dezia el mismo Dios: *Quoniam  
non inveni peiorem.* He lo puesto à esse hõbre en  
el trono ; porque no he hallado otro peor para  
ello. Pero que no ha de aver otro mas cruel? No.  
Que lo pidieron à gusto. Deles , pues Dios à vn  
tyrano , que les castigue , para que se entienda ,  
que de ordinario , si Dios concede vn Superior a  
gusto , suele ser en castigo de el mismo gusto , y  
proprio querer.

Quest. 15.  
in Sacro.  
Scriptur.  
Ap. Men.  
doçã in I.  
Reg. c. 8.  
v. 8.

Iob. 34.  
30.

472 *Qui regnare facit hominem hypocritam  
propter peccata Populi.* En el cap. 34. de el Santo  
Iob , se nos dize , que Dios permite tal vez , à vn  
Superior hypocrita , y malo , en castigo de los  
pecados de el Pueblo. En confirmacion de esta  
Escritura , trae el mismo San Anastasio ya citado  
este caso. Eligierõ por Obispo , de vna Ciudad  
viciosissima a vn Monge hypocrita , y muy lã-  
to en lo exterior , pero de muy dañado coraçon  
en lo interior. Este tal , con la nueva Dignidad  
de Obispo , se ensoberbeciò de manera , que pa-  
recia vn Luzifer. Apareciõsele à este vn Angel ,

Ap. Mẽd.  
Vt supra.

DISCURSO V.

**S**ignum videre. Donde dixo Eutimio: *Volunt Hic:  
Signum videre, non ut credant, sed ut ipsum  
Christum opriment.* Piden señaes à Christo , no  
para darle credito por ellas , sino para valerle de  
ellas mismas señaes para perseguirle. Y no es-  
traño el defacato : que como Christo luzia , y  
ellos eran embidiosos.

TIENE EL QUE LVZ ET TANTAS  
razones para perseguido de la embidia,  
quantas se ve , de la misma luz  
favorecido.

474 **A** Penas recién nacido Christo Se-  
ñor en el Portal de Belen , quau-  
do ya el santo Simeõ le pronostica , ha de ser el  
blanco de las faetas de el mundo : *Positus est hic  
in ruinam, & in signum, cui contradicetur.* Y  
no lo admiro : que tu Magestad nacia para luz de  
el mismo mundo. Y en la realidad , tiene el que  
luzc , tantas razones para perseguido de la embi-  
dia , quantas se ve , digo otra vez , de la misma  
luz favorecido.

Luce 2.  
v. 34.

475 De dos maneras sube el alma fanta , en  
busca de su Divino Esposo. La primera , con cla-  
ridades , y luzimientos de Sol: *Qua est ista, qua  
ascendit electa ut Sol.* Y la segunda sube , entre  
aparatos de guerra: *Qua est ista, qua ascendit ter-  
ribilis, ut castrorum acies ordinata.* Pero si allí  
se halla tan favorecida de las luzes , como acá en-  
tre espada y entre lanças? Por esto mismo , q̄ allí  
se halla tan favorecida de las luzes , le hazen acá  
puti-

Cant. 6.  
v. 9.

punta las espadas; que la envidia es muy guerra; y al que brilla en gracia, luego le sale al encuentro con instrumentos de batallas, *Signum videre. Non ad discendum, sed ad contradicendum.* Infernal malicia; ver, dicen, que quieren con sus mismos ojos, las obras de Christo: no para imitarlas, sino para envenenarlas. Que en mi ver, ay ojos peores, que ojos de Basilisco, que si emponçoñan con el aliento, solo con la vista matan.

Matth. 13.  
v. 38.

476 Valgame de el mismo Evangelio para la prueba: *Volumus signum videre.* Queremos ver con nuestros mismos ojos, esos milagros que hazes, le dixerón los Phariseos a Christo. Pero no les basta va para creerle, el aver oydo, que los hazia? Claro esta, que les bastava. Pero no dicen, que se contentan con esso, sino que los quieren ver. Descubramos luego la malicia. Ver dicen, que los quieren. Notefe el porque. Dize San Bernardo: *Basiliscus venenum in oculis gerit: Sic invidus, venenatum oculum habet.* No veis dize el Santo, que los Phariseos de el dia de hoy, eran embidiosos, y eran Basiliscos. Dizen pues, que quierē ver las señales, y obras de Christo, y para conseguir su depravado intento, les pareció ivā biē fundados. Que si sō Basiliscos, teniendo este el veneno en sus ojos: lo mismo les pareció el pretender ver las obras de Christo, que tirar con sus infernales ojos, derechamente a emponçoñarlas. No parece puede llegar a mas la monstruosa malicia de la envidia: *Signum videre.* Ven en Christo vna accion milagrosa; y de tal fuerte la emponçoñan con el veneno de su vista, que la atribuyen a diablura. Buelvo a valermē de el mismo Evangelio.

Ap. No.  
var. Adag.  
SS. PP. fol  
211.

Matth. 13.

477 *Signum videre, volumus.* La definiciō de el signo queremos, que nos enseñes, le dixerón los Phariseos a Christo. Que cosa es el signo? El signo, dize el Sumulista, es aquel por medio de el qual venimos en conocimiento, no de lo que es, sino de lo que no es: *Signum est, quod prater cognitionem quam ingerit sensibus, facit nos venire in cognitionem alterius.* Pōgo exemplo. Ve vno en la puerta de vna casa vn ramo de laurel, o de oliva, muy florido; y por esta señal viene en conocimiento, no de lo florido, y virtuoso de el ramo, si de que alli se vende vino: no de lo que el ramo es, sino de lo que no es. Ve vno en la tabla de vna puerta pintado vn Sol; y por este señal viene en conocimiento no de la hermosura, y virtud de el Sol, sino de que alli ay Mesō. No de lo que el Sol es, sino de lo que no es. Dizen pues los Phariseos: *Signum videre.* Haga Christo vn señal, que si señal haze, no hemos menester mas definicion de el signo: Pues por medio de esse señal, vendremos en conocimiento, no de lo que es Christo, sino de lo que no es, no de que es vn ramo florido en santidad, sino de que es vn demonio en lo raro de su obrar. No parece pudo llegar a mas la infernal malicia de estos hombres; pues de tal fuerte envenenaron con sus Basiliscos ojos las obras, y señales

milagrosas de Christo, que llegaron a tener por diablura, a la misma santidad: *Signum videre. Non ad credendum, sed ad contradicendum.*

478 *Erat Iesus ejiciens demonium: & cum eiecisset demonium quidam dixerunt: in Beelzebub Principe demoniorum eicit demonia.* Refiere S. Lucas en su capitulo 11. que en presencia de vna multitud de Phariseos con la fuerza, y palabras de su Divina virtud, sacò Christo al demonio de el cuerpo, de vn miserable obfesso; y luego dixerō los mismos Phariseos, que lo avia sacado en virtud de el diablo, y no avia que darle credito: *In Beelzebub eicit demonia.* Pero dizeime, o Phariseos, Que es lo que aveis visto en Christo? *Signum.* Vn señal. Y que señal es esse? Esso lo dire yo, a vuestro pesar. De su virtud. Como pues aviendo visto en Christo señales de su Divina virtud, la juzgais diablura? No veis, Señores, que se quisieron estos hombres hazer sumulistas sin serlo; y por medio de vn señal que ven, quieren venir en conocimiento de otro. Ve por señal en Christo el echar con su Divina virtud al demonio de el cuerpo de vn miserable obfesso, y vienen en conocimiento de que es cosa de el diablo. Ven virtud en Christo, y la juzgan vicio. Ven fantidad, y la juzgan echizeria. Ven que se nombra Hijo de Dios, y vienen en conocimiento de que es blasfemo. De manera, que por medio de vn señal, que ven en Christo, vienen en conocimiento no de lo que es Christo, sino de lo que no es; no de que es vn ramo florido en santidad, sino, de que vñ vede vinagre; no de que es vn sol hermoso en virtud, sino de alguna otra escandalosa señal. En fin vosotros sois mal nacidos, y vuestra infernal malicia, no parece, que pudo llegar a mas; pues por medio de vn señal virtuoso, que visteis en Christo; os arrojafeis a juzgar lo que no es, con tanta temeridad. Quantas vezes nos sucede a nosotros lo mismo, que a los Phariseos? Quantas vezes por medio de vn señal virtuoso, que vemos en nuestros proximos, venimos en conocimiento de lo que jamàs se imaginò? Muchissimas. O, ojos de Basiliscos! Y con quanta facilidad envenenais las acciones virtuosas, que veis: *Signum videre.* O, ojos llenos de rabiosa envidia, y con quanta temeridad hos arrojafeis a juzgar brutal, la accion, que bien mirada es vuestro proximo, fue Cherubica, y Angelical!

Lucæ 11.  
v. 14.

Lucæ 7.  
v. 38.

479 *Lacrymis cepit rigare pedes eius. Videns autem Phariseus eam ait: Si hic esset Propheta sciret, que, & qualis est mulier, que eum tangit; quia peccatrix est.* Ve el Phariseo llorar a Madalena a los pies de Christo, y viene en conocimiento: *Peccatrix est.* De que Madalena es deshonesta. Pero dime; o Phariseo, que has visto en Madalena, para que assi la juzgues con tanta temeridad? *Signum.* E visto, dize vn señal, y que señal es esse? *Lacrimis cepit rigare pedes eius.* De lagrimas. Pues esse señal; mas es de fina amante, que de pecadora: Como pues, por el señal,

ñal, que lo es de fin amante, vienes en conocimiento de que es pecadora? En fin. Eres Phariseo; y solo parece puede ser proprio de Phariseos, ver vn señal virtuoso, y por medio de esse mismo señal, arrojarfe à juzgar lo que no es, con diabolica temeridad: *Volumus signū videre.* Concluye este quinto discurso, el mismo Eutimio, que lo començò diziendo: *Volunt signum videre, non ut credant, sed ut ipsum Christū opprimant.* Quieren ver vn signo en Christo, no para venir por su medio en conocimiento de lo que es Christo, sino de lo que no es; No de que es Santo, sino que es endemoniado; y si este es Iuizio de Phariseos. Procuremos no dar en el mismo escollo, sino nos queremos perder.

to, le confiesan hijo de Dios; y los Phariseos, viendo los mismos milagros, no le quieren conocer? Que hemos de dezir aqui? Pero que hemos de dezir, sino que parece se hallan hombres peores, que demonios; Pues dandose por las señales de Christo, por convencidos los demonios, no se dan por convencidos los hombres. Y no querer vn hombre conocer, lo que llega à conocer vn demonio, es lo cierto, es señal, de vna proterva obstinacion. Esta es la causa, porque Christo en este sexto discurso, trata de mal nacidos à estos hombres: *Propter inveteratam malitiā que nullis miraculis flecti potuit.* No les imitemos nosotros; creamos, amemos, y seamos agradecidos, si no nos queremos, como ellos perder.

DISCURSO VI.

DISCURSO VII.

**H**om. 44. *Generatio prava. Mala natio.* De mal nacidos trata aqui Christo à los Phariseos. Pero porque con tanto rigor? San Iuan Chrisostomo: *Propter inveteratā malitiā, que nullis miraculis flecti potuit.* Por obstinados, dize el Santo; y tan protervos, que con ningunos de los milagros, de Christo se pudieron ablandar. Y es lo cierto.

**S**ignum non dabitur. No les quiso Christo Señor conceder à los Phariseos las señales, que le pidian; por que viò su Magestad, que no les convenian. Era Christo Señor el superior, y ellos eran los inferiores. No les concede, pues las señales que le piden, si vè que no les convenien. Para que asì se diga.

**QUE NACER CHRISTO POR ELLOS,**  
hasta morir en vna Cruz, y no le querer  
creer, es señal de endurecida  
obstinacion.

**ES ESPECIAL MISERICORDIA DE**  
Dios; negar el superior lo que le piden,  
quando vè, que no le conviene  
al inferior.

**DEut. 28.** **v. 66.** **Hic?** **480** EN el cap. 28. de el Deuteronomio, hablando la Magestad de Dios con cada vno de los Phariseos de el dia de oy, le dize: *Et erit vita tua; quasi pendēs ante te, & non credes vita tue.* A la letra entiendo Lira este texto de Christo Señor nuestro, respeto de los Phariseos, y les dize: Vereys à vuestra vida; que es Christo, obrar milagros, hasta morir por vosotros en la Cruz, y no le creereys. Pero si le ven obrar en su favor tantos milagros, hasta morir en la Cruz, como no le creen? Buélvalo à dezir San Iuan Chrisostomo: *Propter inveteratā malitiā, que nullis miraculis flecti potuit.* Porque eran obstinados; y nacer Christo por ellos, hasta morir en vna Cruz, y no le creer, señal declarada en vn hombre, de su endurecida obstinacion.

**482** **N**escitis quid petatis. Buélvè con su peticion los hijos de el Zebedeo. Y les dize Christo. No os quiero conceder lo que me pedis. Pero porque no se les ha de conceder? Grandemente San Laurencio Iustiniano: *Negar Deus misericorditer electis suis, quod se postulanti, nocere cognoscit.* Negoles, dize el Santo, lo que Iuan, y Diego le pidian à Christo; porque viò su Magestad que no covenia el darles. Accion bien pensada. Christo era el superior; Iuan, y Diego eran los inferiores; No les conceda pues lo que le piden, si vè que no les conviene, para que asì siempre se diga: *Signum non dabitur.* Es especial misericordia de Dios, negar el superior lo que le piden; quando vè, que no le conviene al inferior.

**Lucas 4.** **v. 41** **481** Refiere San Lucas, que viendo los demonios los milagros que hazia Christo; Salian à peñar fuyo de los cuerpos de los obfesos, aclamandole por hijo de Dios: *Exibant à multis clamantia, & dicentia, quia tu es Filius Dei.* En el cap. 20. de los numeros, despues de aver hecho Dios en favor de los Hebreos, multitud de milagros, claramente los llama Moyes, incredulos, y rebeldes: *Audite rebelles & increduli.* Entra ahora San Ambrosio preguntando, y dize: *Populus negat, quem demones confitentur.* Como es esto, que los demonios, por lo que ven en Chris-

**483** *Clamabo per diem, & non exaudies.* Vna peticion, le hice à Dios, dize David, y nome la concediò. Pero si es David el que suplica, y Dios à quien ruega; porque no le concede su Magestad, lo que le pide David? San Agustin: *Non audit Medicus, ad voluntatem, sed ad sanitatem.* Porque Dios dize el Santo, era Medico, y David enfermo: Y aqui David, le pidió à Dios, lo que el enfermo le pide al Medico: Pues que le pide el enfermo al Medico? Lo que menos le conviene. Pídele agua elada, conviniendole vna purga amarga? Pues no le conceda Dios lo que le pide David, si vè que no le conviene; Para que asì siempre se diga, es especial misericordia de Dios; negar el superior lo que le piden, quā-

Matth 20. v. 22.

S. Laurē: Iust.

Pf. 21. v. 3.

1a Pf. 21.

do ve, que no le conviene al inferior. No le conceda el Prelado Medico, lo que le pide el subdito enfermo, si ve, que no le conviene: Que si este le pide agua elada, conviniendole purga amarga: *Signum non dabitur*. Es especial providencia de el Señor, no concederles los Medicos, lo que les piden los enfermos, quando ven, que no les conviene.

Num. 21. 484 Grandes fueron los deseos que Balaam  
v. 12. 20. tuvo de ir a favorecer al Rey Balac, que le ofrecia algunos intereses, solo porque le maldixesse al Pueblo de Dios, de quien se hallava oprimido.

Verf. 32. Apareciósele Dios al Profeta, y le dixo: No es mi voluntad, que vayas con el Rey Balac: *Noli ire*. Pero porque no ha de ir? Ya se lo dixo el mismo Dios: *Perversa est via tua, mihi que contraria*. Porque no le convenia al Profeta aquella jornada, Pues nieguesela Dios: *Noli ire*. Que si Dios es el superior, y Balaam el inferior, está bien visto, niegue el superior, el hazer tal, o tal jornada: *Perversa est via tua. Noli ire*. Quando ve, que no le conviene al inferior.

Num. 22. 485 Hazese aqui vna grande replica en el mismo texto; sabiendo, que enviando el Rey Balac segundos Embaxadores a Balaam, le dixo

Verf. 20. Dios al Profeta: *Vade cum eis*. Que fuesse con ellos. Entrá aora la questtion; si arriba le dixo Dios a Balaam, que no fuera: *Noli ire*. Como aora le dize, que vaya? *Vade*. Si alli no le dexa hazer la jornada, que le pide, porque no le conviene; instando acá el mismo inconveniente; porque le ha de dar Dios licencia para que vaya? Origenes. Sobre aquellas palabras de San Pablo:

L. 9. in Epist. ad Rom. 12. *Ut probetis, que sit voluntas Dei, beneplacens, & perfecta. Dicitur in Deo, voluntas beneplacens, & irascens. Dei quidem voluntas, semper est bona, sed non semper est beneplacens, sed aliquando irascens. Et ut ita dicam, quasi irascens dixit. Vade cum eis*. Ven aqui aora claramente, porque fue tan desgraciada esta jornada para Balaam.

Porque aunque es verdad, que fue por voluntad de Dios a Balac: pero no fue voluntad de Dios beneplacente, sino, irasciente. Como quien le dize: El concederte el ir a Balac, que desearas, no te conviene; pero pues me eres tan importuno, anda, ve, te digo enojado: Pero será para tu mayor mal. Queda satisfecha la replica, que se podia hazer a aquel primer texto: *Noli ire*. Respeto de este otro: *Vade*. Asegurando en este septimo discurso, que si condescender Dios, que es el superior, con el querer de vn importuno inferior, suele ser de ordinario, para su mayor ruina: *Signum non dabitur*. No concederle, quando ve que no le conviene, lo que pide, es especialissima misericordia de Dios.

### DISCURSO VIII.

Matth. 23. 130.

**Q**uicumque fecerit voluntatem Patris mei, ipse frater meus est. La condenacion de los Phariseos, se les origino, como queda ponderado, de el querer hazer en todo su propria volun-

tad. Dize pues aora Christo. El que hiziere la voluntad de mi Padre, esse se salvará. De donde infiero.

**QUE VNA VOLUNTAD RENDIDA a la de Dios, es medio para conseguir la salvacion.**

486 **H**ablando la Magestad de Dios Aggei. 2. nuestro Señor por el Profeta v. 24.

Ageo, de Zorobabel, hijo de Salatiel, dize, que lo eligió el Señor para el Cielo: *Assumam te Zorobabel, fili Salatiel, quia te elegi*. Mas. En el Eccli 49. cap. 49. de el Ecclesiastico, se dize de el mismo Sorobabel, que lo puso Dios en su mano, como aun anillo rico en el dedo de vn Principe: *Ipse quasi signum, in dextera manu*. Y el Caldeo, en lugar de *signum*. Pone claramente *Annulum*.

Aqui hallo dos cosas. Hallo, que Dios salva, y predestina a Zorobabel: *Elegi te*. Y hallo que lo lleva como a vn rico anillo en el dedo de su mano. Pregunto: que conexion tiene el salvarle Dios, con el llevarlo como anillo en el dedo de su mano? Lo dixo con agudeza el docto Bianc:

In Pf. 153. v. 2. *Instar Annuli Principis; quique ad omnem manus ejus motum, movetur ad quamlibet partem*. Ya entiendo aora claramente, porque Dios salva a Zorobabel: *Elegi te*. Porque puesto, como anillo, en el dedo de la mano de Dios, está expuesto, a que bolviendole su Magestad al lado que quisiere, se cumpla en todo su Santissima voluntad.

Y es lo cierto, que vna voluntad rendida, a la voluntad de Dios, entre las que nosotros podemos conocer, es señal de salvación. Esta dicha consiguió Zorobabel, por estar como anillo puesto en el dedo de la mano de Dios. Conseguiremos la misma, si como anillos en la mano de el superior, bolviendonos al lado que quisiere, estuviéremos prompts al cumplimiento de la voluntad de el mismo Dios.

487 Hablando Dios nuestro Señor por Isai. 62. v. 4. Isaias con el Alma de el Iusto, en significacion de la Ciudad de Sion, le dize: *Eris Corona Gloriae in manu Domini*. Que ha de venir a ser Corona de el mismo Dios en el Cielo. Santo Thomas, exponiendo este lugar, dixo: *Eris in tutela Dei, qui te manu tenebat*. Pregunto: Porque al Alma de el Iusto, le ha de dar Dios, que le sirva de Corona en el Cielo, teniendolo tan de su mano? El mismo Isaias lo expresa: *Voluntas mea in ea*. Porque renunciando su propria voluntad, se resignó de el todo en la voluntad de Dios; y en recompensa de tan singular resignacion, ha de conseguir el Iusto en Sion significado, sobre ser Corona de Dios en el Cielo, el tener muy de su mano al mismo Dios. *Eris Corona Gloriae. Eris in tutela Domini, qui te manu tenebat. Voluntas mea in ea*. Buelvo al mismo texto.

488 *Eris Corona Gloriae. Voluntas mea in ea*. Dize Isaias, que por aver hecho assiento la voluntad de Dios en el Alma de el Iusto, en Sion significado, se le ha de dar la Corona. Pero de-

seo

Ap. Blan. In Pl. 15. verso 43

Isai. 62. v. 4.

Isai. 62. v. 4.

Isai. 62. v. 4.

Isai. 62. v. 4.

Isai. 62. v. 4.

Isai. 62. v. 4.

feo saber, como à de hazer assiento la voluntad de Dios en el Alma de el Iusto, para alcançar la Corona? El docto Blanc: *Vt Avis in nido, ut piscis in aqua, ut Stella in Cælo, ut Adam in Paradiso, ut Sancti in Patria, ut Sol in Cælo, ut gemma in annulo, ut flos in horto, ut Doctor in Cathedra, ut Rex in Trono, ut Sacerdos in Santuario, ut Anima in corpore, & ut Deus in Cælo.* De esta fuerte: Si: Y en recompensa eris Corona Gloria. Se le ha de dar justamente la Corona. Mas: Que como dixo mi gran Padre San Iuan de la Cruz: Esto es ir en braços agenos, donde se evitan los riesgos. Y es lo cierto.

*QUE SI VNA VOLUNTAD AD RENDIDA à la de Dios, libra de los peligros, cae de ordinario en ellos, quien se gobierna por la propria.*

Genes. 22.  
v. 12.

489

**N**E extendas manum tuam super puerum. Vn Angel deruvo à

Abrahan, para que no quitasse la vida à su hijo Isaac. En el cap. 11. de los Iuezes, se dà à entender, que el Capitan Iephte Galiadita, sacrificò, quitando la vida à vna hija, que tenia: *Et fecit ei, sicut uoverat.* Pregunto: Así Abrahan, como este Capitan, no ofrecieron en sacrificio à sus hijos? Es verdad. Abrahan ofreciò el fuyo, y Iephte à la fuya. Con advertencia, que al hijo de Abrahan, lo libra Dios de el peligro, pero à la hija de el Capitan, no. Pero porque librando Dios de el peligro al hijo de Abrahan, no ha de librar tambien à la hija de este Capitan? Responde con agudeza San Agustín, diciendo: *Abraham ex voluntate Dei obtulit filium. Iephte autem fecit, quod nullo speciali iubebatur imperio.* Abrahan, dize el Santo, ofreciò à su hijo por voluntad de Dios; El Capitan Iephte ofreciò à su hija por su propria voluntad; libre pues Dios de el peligro al hijo de Abrahan, y no libre à la hija de el Capitan: Que si aquel se ofrece en sacrificio por voluntad de Dios, y esta otra por la propria voluntad, quedára averiguado, para enseñanza comun, que si vna rendida voluntad à la

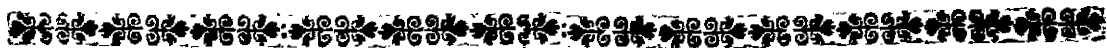
Si. Aug. q.  
49. in  
Iudices.

de Dios, libra de los peligros; cae de ordinario en ellos, quien por su parecer proprio, quiere obrar con libertad.

490 En el cap. 32. de el Exodo, se dize: *Exod. 32. Que los Hebreos adoraron por su Dios à vn Bezzerro: Fecerunt vitulum. & adoraverunt.* En el cap. 21. de los numeros se refiere, que aviendo Moyses hecho vna serpiente de metal, y puesta por señal, curava milagrosamente à los que heridos de las serpientes la miravan. Pero no dize el texto, que la adorassen por Dios: *Serpentem aneum, quem cum percussi aspicerent sanabantur.* Pero si los Hebreos cayeron en tan grande error, adorando por su Dios à aquel Bezzerro: como de este peligro los libra à los Israelitas; adorando à la serpiente? En los mismos textos se halla la respuesta. El Bezzerro, le fabricaron los Israelitas gobernandose por su propria voluntad: *Fac nos Deos.* A la serpiente, la fabricò Moyses, por expressa voluntad de Dios: *Fac serpentem.* Ven ahí ora claramente, porque aquí los libra Dios de el peligro de idolatrar à estos hombres, y allí no. Porque aqui la serpiente estava hecha por voluntad de Dios; Allí el Bezzerro, por su propria voluntad; y es permission de Dios, se eviten los peligros, donde se expressa su Divino querer: Así como lo es tambien de ordinario, incurran en ellos los que se rijen por su propria voluntad.

Hemos visto fieles, los daños de la propria voluntad. De ella como de principio, y origen nacen quantas desgracias ay en los hombres: *Ser. 77. in Cant.* Que aun por esto dezia San Bernardo: *Grande malum propria voluntas, quat, ut tua bona, tibi bona non sint.* Dexemos pues nuestro querer: Queramos lo que quiere Dios: que si vna rendida voluntad, libra; puede temer el riesgo, quien por si mismo se guia: *Quicumque fecerit voluntatem Patris mei, ipse meus frater est.* Estas son palabras de Christo Señor, predicadas para nuestra utilidad en este vltimo discurso.

En faberlas con rendimiento obedecer, esta la gracia. Donde se encierra la Gloria.



## I V E V E S

## LA CANANEA:

*Egressus Iesus secessit in partes Tyri, & Sidonis. Et ecce mulier Chananea. Matth. 15.*



**O**MO admirado comienza oy S. Matheo su Evangelio, diziendonos: que pongamos los ojos en vna muger: *Et ecce mulier.* Pero que muger es esta? Vna Idolatra, y que dize tenia vna hija endemoniada. Esculada parece la advertencia: por-

que revistiendose en la naturaleza los hijos de la misma librea, y condicion de sus Padres; estava claro, que adorando la Madre, al Idolo de el demonio, avia de tener vna hija endemoniada.

*Et ecce mulier.* Con el dedo nos señala el Evangelista à esta Madre. Y lo haze bien: Que esta tal Madre, diligenciava el bien espiritual de

de su hija; son estas tan pocas, que podemos muy bien con el dedo señalarlas.

*Et ecce mulier.* Atended a esta muger. Pero que muger es esta? *A finibus illis egressa.* Vna Muger, que saliendo de su casa, dize que llegó a passar los terminos de Tiro. Que sea vna Muger cortes, a todos parece muy bien. Pero a todos parecerá muy mal, el verla Muger de tanto termino.

*Et ecce mulier.* Vna Muger es la Syrophonisa, que aviendo excedido en el salir por buscar sus lucimientos; nadie le ha censurado sus excessos. No es poco, que exceder vna Muger en sus salidas, el termino para luzirse; suele ser de ordinario, para buscar escurecerse.

*Et ecce mulier.* Vna Muger es esta gentil, que dize tenia vna hija mala. Vna, y mala! Arto trabajo tiene esta pobre Madre; pero mucho mayor lo seria, si tuviera muchas, y todas endiabladas.

*Et ecce mulier.* Vna muger es esta Sydonia, que se compadece mucho, de ver a su hija, que este endemoniada. Y lo haze bien de compadecerse; Que hijas, y endemoniadas, han de causar mucha compasion a sus Madres.

*Et ecce mulier.* Tan exemplar fue esta Muger, que teniendo muy achacosa a su hija, pide el remedio para si. Pero si la hija, es la mala, y la achacosa; porque la Madre, ha de pedir el remedio para si. Porque tenia bien sabido esta Madre, que achacues de malas hijas, suele ser, de ordinario mal de madres.

*Et ecce mulier.* Era esta vna muger: *Clamabat.* Que levantava mucho la voz. Era en credito de el mismo Hijo de Dios. Que menos, que de esta suerte, pareceria muy mal, el oyr hablar, con tanta entonada voz a vna muger.

*Ecce mulier: Non est bonum sumere panem filiorum, & mittere canibus.* Dixole Christo a la Cananea: Que acaso el pan de mi mesa, lo he de quitar yo a mis hijos, y darlo a los perros? Y ella respondió. *Etiam Domine.* Si Señor, que yo soy perra, y las perras comen de las mijajas, que caen de la mesa de su Señor: *Nam & canelli cadunt de micis, qua cadunt de mensa dominorum suorum.* Es madre la Cananea, y se tiene en la significacion, por perra. Tenia vna hija de quien cuidava mucho. Y a imitacion de la Cananea, seria bien visto, que cada vna de las Madres, para la mas cautelosa guarda de su hija, se revistiese con calidades de perra.

*Et ecce mulier.* Mirad a esta perra muger, dize San Matheo. Tiene la perra, dize el Velvacesse: *Tradunt furia agitari, si extra hominis societatem sit.* Que se enfurece si de su lado se le ausenta el dueño. Y la verdadera Madre, se ha de enfurecer, si se le ausenta la hija, hasta ladrar como perra.

*Et ecce mulier.* *Etiam Domine.* Perra quiere ser esta Madre. Tiene la perra, dize el mismo Autor: *Custodit domum.* Que defiende la casa de los Ladrones, que la pretenden robar. Y no

aviendo perla de mayor estima, que la reputacion de vna hija. Ha de ser perra la Madre, que con sus lamentos, procure ahuyentar de casa, a los ladroncillos, que la vienen a robar.

*Et ecce mulier.* *Etiam Domine.* Si Señor, y no me desdigo. Perra soy, dize esta buena Madre. Tiene la perra, dize Vincencio: *Cum Domini sui sedent in mensa, vno oculo, Domini manum observat, & altero, ut ostium domus videre queat.* Que quando sus dueños estan sentados a la mesa, con la vna de sus dos luzes, atiende a la mano de el dueño, y con la otra, a quien entra por la puerta. Y la verdadera Madre, ha de ser perra, que con el vno de sus dos luzeros, jamás pierda de vista a la hija; atendiendo con el otro, a quien entra por la puerta.

*Et ecce mulier.* *Etiam Domine.* Perra quiere Christo que sea esta muger: *Cana.* Donde vivia su hija, se interpreta: *Nidus.* Nido. La Cananea: *Zelo.* Y viendo la Madre salir del nido a la hija, la ha de zelar, hasta ladrar como perra.

*A finibus illis egressa.* Prosigue su Evangelio San Matheo diziendo, que esta muger salió de casa en busca de Christo. Y lo encontró? Si. Que iba voluntaria en su busca, y es llano el camino, que lleva a Dios, quando el deseo de encontrarle, es voluntario.

491 *Tube me ad te venire super aquas.* Sobre las aguas va San Pedro en busca de Dios. Y aunque poco trillado, se le haze facil el camino. Pero no es mucho. Que Pedro iba voluntario en su busca, y por dificultoso que sea, es llano el camino, que lleva a Dios, quando el deseo de encontrarle es voluntario.

*A finibus illis egressa.* Para buscar a Christo sale de casa la Cananea. Que a no ser asi, siempre estoy, en que pareceria muy mal, el ver salir tanto de casa a vna muger.

492 *Per vicus, & plateas.* Callegera, parece, se nos propone aqui vna muger: *Queram quem diligit anima mea.* Buscava a Dios, que a no ser asi. Andar tarde, y mañana callegeando, seria querer dar muy mal exemplo vna muger.

*A finibus illis egressa.* Digamoslo todos: Tambien salia de quando en quando a passear esta muger. Arto fue, que no la despenasse el enemigo: que de ordinario, lugar de passeio, ya suele ser, lugar oportuno para despenar.

493 *Mitte te deorsum.* Al terrado de el templo subió el demonio a Christo para despenarle: *Erat locus deambulatorius.* Era el lugar de el passeio, dizen muchos. Y es lo cierto, que lugar de passeio; ya suele ser de ordinario, lugar oportuno para despenar.

*Clamavit, & non respondit ei verbum.* Llama la Cananea a Christo, y su Magestad no le responde. No le responde. No, porque se rehusa favorecer, si por avivar en ella el deseo de clamar: que como su Magestad es tan enamorado de las Almas, disimula nuestras peticiones muchas vezes, por hazerse de rogar.

*Clamabat.* Insta la Cananea en clamar. Don-

Vincencio  
ver. Canif.

Verbo. Donde dixo Behierline: *Quia clamando perseveravit; quod desiderabat obtinuit.* Conseguió, dize, porque perseveró, juntando el principio, con el fin. Que el fin, con el principio, hemos de juntar, si queremos con la Cananea conseguir.

Ephes. 2. 494 *In operibus bonis, quae preparavit Deus, ut in his ambulemus.* El texto Griego lee: *Vt in his circum ambulemus.* El perfecto circulo nos pide aqui San Pablo para el camino de el Cielo. El perfecto circulo, se forma, dize San Eucherio, juntando el fin con el principio, y el principio con el fin: *Ille bene consumat, intellige, circulum, qui quotidie sic agit,* dize el Santo, *quasi semper incipiat.* Y le huviera importado muy poco á la Cananea, començar bien, si a media carrera se avia de cansar. Pero saber en el circulo de su vida, juntar el fin con el principio, y el principio con el fin. Esto es lo que á todas luzes, la merced celebran.

Hic. *Miserere mei.* Perdon pide á Dios la Cananea, y lo consigue: *Vulnus suum medico exposuit.* Se confesó, dize Sylveira. Y al que se confiesa; por pecador que aya sido, no se sabe negar Dios.

Psal. 36. 495 *Revela Domino viam tuam.* Donde dixo San Ambrosio: *Aperi Domino conscientiam tuam.* Habla el Psalmo de David. Y dize, que alcanço de Dios misericordia. Se confesó; y al que se confiesa, por pecador que aya sido, no se sabe negar Dios.

Hic. *Domine adiuva me.* Señor favorecedme, le dixo esta muger á Christo. Y la favoreció? Si. *Adiuva me.* Que cooperó, y á quien coopera, no se niegan los favores de la Magestad de Dios.

Iosue 8. 496 Socorro pidió á Dios Iosue contra los de la Ciudad de Hay. Y se lo concedió su Magestad? Si. *Leva clypeum qui in manu tua est.* Que embraço el azero. Y es cosa clara, no ha de negar Dios sus focorros, á quien embraçando el azero; sabe con el mismo Dios cooperar.

Hic. *Et accedentes Discipuli, rogaverunt eum.* Venturosa muger. Oyendo sus clamores, dize el Evangelista, que rogaron por ella los Apostoles. Era esta muger pecadora, y los Apostoles Santos; y es Dios tan bueno, que el mismo, parece sollicita se interpongan rogadores, en favor de el pecador.

Itai. 30. 497 *Veni, & non erat vir: vocavi, & non erat, qui audiret.* El Hebreo: *Vocavi, & non erat intercessor.* Donde dixo San Geronymo: *Desiderat Deus aliquem hominem iustum, qui sibi irato posset occurrere,* Que es dezir. Busca su Magestad algun hombre santo, y justo, que puesto por intercessor, temple los enojos de Dios, concebidos contra el pecador. Excelsiva fineza, rara bondad. Pero no ay que estrañarla en Dios, que nos

ama como Padre; y es este mismo amor de Dios, tan leal para con los hombres, que aun quando estos se descuydan de si mismos, el mismo Señor, sollicita, se interpongan rogadores, en favor de el pecador.

O muger! Magna. Quedome aqui. Donde parece, advierto, que la trata Dios de grande á esta muger. Tuvo virtud, y aunque sus principios fueron humildes, que dixo San Basilio: *Ex vili genere nata.* La haze Dios grande. Que delante de el mismo Dios; por limpia, que nos parezca la sangre; no es esta tan poderosa para dar nombre, á vna estirpe, como lo virtuoso, en el proceder, y heroico en el obrar.

498 *Erat vir ille magnus inter Orientales.* Pero si el Santo Iob viene, como todos sabemos, de vn principio tan humilde, como el de Esau. Porque Dios le ha de favorecer, con el honrado titulo de grande: *Vir iustus.* Porque tuvo virtud; y delante de Dios, por limpia, que nos parezca la sangre, no es esta tan poderosa, para dar nombre á vna descendencia, como lo virtuoso en el proceder. y heroico en el obrar.

Fides tua. Fe, con obras, dize, que tuvo la Cananea. Por esto se salvó: que en el verdadero Christiano, el juntar obras con fe, es saber negociar la salvacion.

499 *Bona est negotiatio ejus.* En vida, y en muerte, supo negociar bien la Cananea, como otra muger fuerte, pues negoció la salvacion. Y es que se vestia esta muger con duplicados adereços: *Omnes domestici eius vestiti sunt duplicibus.* En quienes dixo Rabano, están significadas las obras, con la fe: *Vestiti sunt duplici veste; una operis, & altera mentis: fideliter credendo sanctique operando.* Y en recompensa, estava claro: *Bona est negotiatio.* Avia de negociar su salvacion. Concluye el Evangelista Santo esta historia diziendo.

*Fiat tibi sicut vis.* Hagase lo que pide la Cananea, dize Christo. Raro modo de obrar en Dios. Negandole el favor, se lo concede: que es Dios tan liberal para con los pecadores, que aun en la misma repulsa, les llega á encerrar los focorros, de sus divinos favores.

*Et sanata est filia eius, ex illa hora.* Concluyesse este Evangelio diziendo, que desde aquella hora, quedó sana la hija de esta muger. Pero, que hora fue esta? Convienen, que fue la hora, en que con mas eficacia rogó por ella su madre. Y si es llegada la hora en que por el pecador enfermo, ruega la madre, que lo es de todos, fio en el Señor, hemos de conseguir todos la salud de el Alma, y cuerpo, por la intercesion de su gracia. *Ave Maria.*

*Egressus Iesus secessit in partes Tyri, & Sidonis. Et ecce mulier Chananea.* San Matth. c. 15.

S. Thom. 1. 2. Opus. de erudit. prin. cap. 3. fol. 235



Ablando Santo Thomàs de la Cananea, dize, que con singularidad, replandecieron en ella quatro cosas: *Exemplum, Zelus, Humilitas, &*

*Charitas.* El Exemplo, el Zelo, la Humildad, y la Caridad. Lo iremos expreffando todo, en diferentes discursos, segun el Santo Evangelio.

## DISCURSO I

**E**xemplum. Et ecce mulier. Fue dize en primer lugar esta muger, exemplo de santidad. Pues viviendo entre Idolatras, fue buena entre malos; conservandose flor, entre espinas: *Quae ex spinis, huiusmodi rosa stetit.* Que es absolutamente lo mas. Que la perfeccion, no consiste en ser bueno entre buenos; pero ser rosa entre espinas, y bueno entre malos, ya es prueba de santidad. De donde infiero.

S. Juan.  
Chric. vt  
infra,

**L**LEGARÀ A CONSEGVIR, LA EXEMPLAR santidad de la Cananea, el que viviendo entre las cambroneiras de los Idolatras, y viciosos, se supiere en pureza de vida conservar.

Apoc. 12.  
v. 1.

**500** **S**ignum magnū aparuit in caelo; mulier & Luna sub pedibus eius. Vn gran señal para la ponderacion he visto, dize S. Iuan. He visto à vna muger, espejo de virtud, dechado de perfeccion, y exemplo, q̄ puede ser de todo genero de santidad, y tan realgado. *Signum in caelo.* Que toda me pareció vn señal celestial. Preguntan aqui los Padres, y dizen. En que consiste, el ser esta muger, dechado de virtud, y exemplo de toda santidad? El docto Escobar: *Mulier, pedes in Luna collocans; id est, cum gentilibus impijs habitans, tot que splendore virtutum coruscet.* No lo pudo dezir mas claro. En las estrellas, que à esta muger coronavan; està, dize, significada su mucha virtud, y santidad; en la Luna à quien pisa, están, dize, significados los Gentiles, e idolatras, con quienes vive, y entre quienes habita; y tratando con imperfectos, ser estrella en la virtud? *Signum magnū.* Esto es lo que por grande se celebra, en esta exemplar muger. Geroglifico expreso de la Cananea es esta muger de el Apocalipfi. En las estrellas que la coronan, està su santidad; en la Luna à quien pisa, están los Idolatras, con quienes habita; y ser buena, tratando con tantos malos, ser flor purissima, en medio de el zarzal de tanta espina; y finalmente, tratando con escandalosos, ser luzero hermoso en la virtud, dixo bien Santo Thomas, esto es lo que à todas luzes, la hizo à esta muger en el mundo, ser exemplar de santidad.

Escob.  
Vol. 2. lib.  
12. sec. 12.  
p. 1. n.  
50.

Job. cap. 1.  
v. 1.

**501** **N**unquid considerasti seruum meū Iob, quod non sit similis ei. Tan justo, y tan perfecto llegó à ser el Santo Iob, que aviendose hecho su Panigerista el mismo Dios, dize, que llegó à ser sin semejante en el exemplo de santidad, y virtud. Pregunto. En que consiste esta tan rara excelencia de el Santo Iob? *Vir erat in terra Hus.* En aver habitado en la tierra, y Provincia de Hus, dize el mismo texto. Aun no lo entiendo. Yo si que lo entiendo, responde aqui San Iuan Christostomo: *Vir id ribi admiratione faciat, quod ex spinis, huiusmodi rosa steterit.* La tierra de Hus, dize el Santo, es tierra de espinas, con ad-

Job. cap. 1.  
v. 1.

Apud Ec.  
cobar. n.  
325

vertencia, que entre estas espinas, se supo conservar hermosa rosa, el Santo Iob. Y ser bueno entre buenos, no es mucho; Pero ser bueno entre malos, ser flor entre espinas; y tratando con Gentiles, ser en su proceder tan Christiano: esto es lo que cediendo en gran credito de la santidad de el Santo Iob, le llegó à hazer exemplar sin semejante en la virtud. Esto tuvo el Santo Iob; y esto mismo tuvo la Cananea. Y de donde le nació? De la misma raíz: *Vt id ribi admirationem faciat, quod ex spinis, huiusmodi rosa steterit.* Y saberse conservar rosa en la virtud, viviendo entre las espinas de los Idolatras: esto es lo que à esta muger, como à otro Santo Iob, la llegó à hazer exemplar sin semejante en santidad.

**502** **E**gredietur virga de radice Iesse, & flos de radice eius ascendet. Exemplarissima vara fue siempre, la celebrada vara de Iaias. Pues desde sus primeros principios, ya se le reconoció, ser flor tan exemplar en la virtud, que llegó à merecer ser trono de el mismo Espiritu de Dios: *Et requiescet super eum Spiritus Domini.* Pero pregunto. Porque ha de ser tan privilegiada esta vara, que sobre ser descanso de Dios, llegue à levantarse entre las demás, con el renombre de la mas florida en la virtud? Mirese de donde nace, y se verá. Pues de donde nace? *De radice Iesse.* De la raíz de Iesse. Ya lo entiendo aora. Iesse, dize San Geronymo, se interpreta. *Incendium.* Incendio, en quien están los Idolatras significados. Y entre tanto incendio de maldades, saberse conservar fragante, y hermosa flor: esto es, lo que à esta vara; y en ella à la Cananea, la hizo entre todas las demás varas, tan florida exemplar de santidad, en la virtud, que llegasse à ser descanso de el mismo Dios: *Et requiescet super eum.* Ponderase mas esto. Sabiendo, ser tan infames, los refabios de vna mala compañía, que sin que se interponga el demonio; Sola ella basta para perder à muchas Almas.

Isai. 11. v. 1.

**503** **S**uper seminavit zizania, & abijt. Sembró el demonio la zizana, dize San Matheo, y luego se fue. Extraño, que aviendo sembrado el demonio la zizana entre el trigo, se vaya luego. Pregunto. Que pretende aqui el demonio? Perder todo el trigo. Pues aguardese hasta el tiempo de el segar, y despues se lo llevará à sus troxes. No es menester essa diligencia, dize el demonio; bien me puedo yo ir, que ya entre el trigo he dexado la zizana; y son tan infames los efectos de la zizana de vna mala compañía, que hasta el mismo demonio, se llegó à persuadir, que no hazia el falta; pues sin otra infernal diligencia, sola la zizana de vna mala compañía, bastava, para perder en el trigo à muchas Almas. Esto es lo que hizo exemplarissima à la Cananea. El aver habitado entre la zizana, y mala compañía de los Idolatras, sin aversele pegado, el mas minimo de sus refabios. Prodigio, que le mereció el ser de las Almas mas privadas, y favorecidas de el mismo Dios.

Matth. 13

v. 25.

**504** **I**gnis non tetigit illos. En el libro intitulado;

Dani. c. 3.  
v. 50.

lado: Sueños de Daniel, se refiere, que aquellos tres niños, Sidrac, Misac, y Abdenago, que Nabucodonosor mandò echar en el horno de Babilonia, los eligiò despues por sus Consejeros, y mas Privados: *Elegit sibi in Consiliarios.* Pero porque estos tres niños, sobre ser los Privados, han de ser de los más favorecidos de el Rey? *Ignis non terigit illos.* Porque estando en medio de el fuego de vna mala compañía, no se avian quemado, y en medio de vna tan peligrosa compañía, saberse conservar florido rosal en la virtud. Fue prodigio, y tan singular, que al mismo Nabucodonosor le pareció no cumplia, si en recompensa, no los hazia, entre los favorecidos, y privados, de los mas privados, y favorecidos de el mismo Rey. Favorecidissima hallo aqui à la Cananea, de el Rey Christo Señor. Fue vara, que habitando entre el incendio de tantos Idolatras, se supo conservar hermosa flor. Fue la milagrosa muger de el Apocalipsi, que morando entre los lunaticos Gentiles, fue estrella que brillava en santidad, y virtud. Fue vna verdadera imitadora de el Santo Iob, que habitando: *In terra Hus.* En la tierra de las espinas, fue azuzena de singular fragancia para Dios. Fue la niña, entre los niños, que tratando con el fuego de muchos vicios, ni aun el mas minimo resabio, la empeziò. Fue trigo entre la zizaña de muchos imperfectos; pero tan candial, que en recompensa de su pureza, mereció ser trasladada à los graneros de Dios. Y finalmente fue buena entre malos, motivo, de que se valiò Santo Thomas en este primer discurso: *Exemplum. Ecce mulier. Quae ex spinis, huiusmodi rosa stetit.* Para predicarla, entre las demas mugeres, por exemplo de santidad.

DISCURSO II.

**E***xemplum. A sinibus illis egressa.* Exemplo, nos buelve à proponer Santo Thomas a esta muger. Esta palabra, exemplo, dize Bercorio, que se puede tomar, *in bonum, & in malum.* Y assi se puede preguntar, *utrum;* si la Cananea diò bueno, ò mal exemplo à su hija? Se responde de San Geronymo, y Sylveyra, que lo diò bueno, y lo diò malo. Lo diò bueno, *à sinibus illis egressa.* Donde dixo el Santo: *Egressa à peccato.* Pues luego, que conociò à Dios, dexò el peccado, y enseñò muy buenas costumbres à su hija. Lo diò tambien malo, antes de aver conocido à Dios: *A sinibus illis egressa.* Enseñandola à salir de casa, siendo por ello causa de todas las travessuras de su hija. Que es lo que dixo Sylveyra: *Forssitan causa fuit morbi filia.* Con que entrambas à dos cosas se pueden provar, diziendo diò la Cananea mal exemplo à su hija, antes de conocer à Dios, y se lo diò muy bueno, despues de aver dexado la ocasion de su peccado. Provemos lo primero, y despues provaremos lo segundo.

Diò mal exemplo esta madre à su hija. Y en que? San Juan Chrysostomo: *Matres, regulariter,*

*corpus filiarum suarum amant.* En que la amava demasiado y aun por esso la seguia, à donde quiera que iba.

**QUE AY PADRES, QUE DEXARÀN el mismo Dios à quien adoran; por seguir la mala inclinacion de sus hijos, à quienes aman.**

**505** EN el capitulo 11. de el Genesis se nos dize, que Thare, tenia vn hijo en la tierra de los Caldeos, donde habitava el Padre; y poco agradado este hijo de la tal tierra, se resolviò de ir à vivir à la tierra de los Cananeos, con advertencia, que por no dexar el Padre al hijo, se determinò de irse en su compañía: à la tierra de los Cananeos, dexando la propria de los Caldeos: *Tulit Thare filium, & eduxit eum de vr Caldeorum, ut iret in terram Chanaan.* De este Padre Thare dixo San Juan Chrysostomo, que adorava por su Dios entre los Caldeos; à vn Dios de palo; y dexando à este su Dios, que adorava entre los Caldeos, se fue à Canaan à adorar el que adoravan los Cananeos. Pero porque este Padre ha de dexar à su Dios entre los Caldeos, y se ha de ir à adorar al Dios de los Cananeos? Ya lo hemos dicho. Porque se le iba alla su hijo. Y hallaremos Padres tan piadosos en el mundo, que dexaràn al mismo Dios, à quien adoran, por seguir la mala inclinacion de los hijos, à quienes aman. Malos Padres, y malas Madres, no me espanto, se reconozcan aqui tan culpados, como se reconociò la Cananea.

**506** *Eyge ancillam hanc, & filium eius.* Pidiòle Sara à Abraham, que le sacasse de casa à Ismael, y à su Madre Agar. Pregunto: Ismael, no era hijo de Abraham? Es verdad. Hijo era. Pues si es hijo, porque Sara ha de mandar, que se lo saquen de casa? Por esso mismo, que es hijo. Ismael era Idolatra. Abraham su Padre, le amava mucho. Quitarle, pues la ocasion, saquenle al hijo de casa: que si el hijo es idolatra, y el Padre le ama; Por santo, que sea el Padre, es muy factible, le siga la inclinacion, sino se lo sacan de casa. Parece esta ponderacion. Pero no se dexa de conocer, lo mucho, que arrebatà à algunos malos Padres, el amor desordenado de sus hijos.

**507** *Quomodo dimit tam vos, & parvulos vestros. Ite tantum viri.* Diò libertad Pharaon, para que saliesse el Pueblo de Dios de Egipto, pero con pacto, y condicion dize Oleastro, segun el texto, que solo avian de salir los Padres, dexando en el mismo Egipto à sus hijos. Pero si Pharaon dà libertad à los Padres, porque no à los hijos? Y responde el mismo Oleastro: *Suadebat parvulos relinquere; quia noverat, Patres certo reversuros, si filij remanerent in Egipto. Quasi diceret Pharaon, denno se servituti subiciet, si secum filios non duxerint.* Pharaon, que era el demonio, discurriò de esta manera. Como hare yo, para que estos hombres, à quienes doy libertad, buelvan al cautiverio? El medio es, dize, que se vayan los Padres,

Genes. 11. v. 31.

G. n. 21. v. 10.

Exod. 10. v. 12.

Ap Mendocça lib. 1. Reg. fol. 6. o. num. 14.

Dictionar. Moral.

Hic.

Hic.

Hom. 35. In Matth.

padres y queden en Egipto los hijos: que el amor desordenado de los mismos hijos, los bolverá. Y discurre bien á su modo; para que así se entienda por enseñanza comun, ay Padres tan defalmados, que despreciando la libertad en que Dios les puso, se harán otra vez voluntariamente esclavos de el diablo, solo por este amor desordenado de los hijos: *Miserere mei*. Bien pueden clamar misericordia estos tales padres. Que lo cierto de ellos es, ay padres tan culpados en esta materia, como lo fue la Cananea.

A vn demonio adorava la Cananea entre Idolatras, y llegó á tener vna hija endemoniada. Pero demonio la madre, y demonio la hija? Si dize San Ambrosio: *Ex moribus matris, cognoscuntur filij*. Que tuvo la culpa esta madre por aver sido tal, qual la hija. Que de ordinario, se imitan, verificandose en la naturaleza.

In Glos. cap. 11. In Ecclef.

**SER TAL LA MADRE, QU AL LA hija: tales los hijos, como sus padres.**

508 *Sicut oves in inferno positi sunt*. David hablando de las ovejas, parece las trata de endemoniadas, pues las pone en el infierno. Pero con que ovejas habla aqui David? Porque ay oveja hija, y ay oveja madre. Habla con la oveja madre, ó habla con la oveja hija? Yo diria, que con entrambas. Y porque? Por lo que dixo el docto Lazerda: *Quia saliendo matres, filias ruere docent*. Dize, que saltando la oveja madre, enseña á saltar á la oveja hija. Ven ahí agora claramente: *Sicut oves in inferno*. Porque es tan endiablada la oveja madre, como la hija; Porque se imitan en los saltos. Y revittiendo en la naturaleza los hijos de el mismo semblante, que sus padres; claro está, que si la madre dá vn salto de el diablo; no estrañaremos el ver de la hija vn salto endemoniado.

In Glos. 11.

In Glos. 11.

Math. 14 v. 6.

In Math. cap. 15.

509 *Saltavit filia Herodiadis*. Gran dançadora salió la hija de Herodias. Pregunta sobre este texto el erudito Novarino, y dize. Quien á esta hija la enseñó á dançar? Y responde: *Qualis mater, talis filia, quam ad mores suos ita efformaverat, ut lascivis moribus filia proderet*. Enseñóle, dize á dançar su madre. Y claro está fieles, que si la madre dança ha de dançar tambien la hija. Padres; madres; superiores, cuydado con el vivir, que hos imitan vuestros inferiores en el obrar.

Math. 3 v. 4.

Ap. Laur.

510 *Potens est Deus de lapidibus istis suscitare filias Abrahæ*. Habla aqui el texto de los hijos de los Gentiles, á quienes dá el titulo de piedras. Y dize, que Dios es poderoso, para de estos hijos piedras, fabricar hijos de Abraham, lo que para nuestro caso deseo saber es: porque los hijos de los Gentiles han de ser piedras? Y responde San Geronymo, porque sus padres los Gentiles eran piedras: *Lapides sunt Gentiles*. Y revittiendo el hijo en la naturaleza de la misma librea que su padre, claro está, que si el pa-

dre es piedra, se ha de cortar el hijo de la misma cantera. Y por esto dixo San Juan Chriftotomo: *Quales erunt parentes, tales erunt, & nati*. Y es en tanto grado esto verdad, que hasta en las entrañas, llegan á tomar los hijos las costumbres de sus madres.

In Imperf. Hom. 45. In Math.

511 *Sterilis es, & absque liberis, sed concipies, & paries filium, cave ergo, ne bibas vinum*. Aparecesele vn Angel á la muger de Manuc, y le dize. Concibirás á vn hijo, que será Sanson, lo que te encargo es, que no bebas vino. Concibió al hijo, y jamás beviò vino, mientras lo llevó en sus entrañas. Pregunta agora: porque esta madre, el tiempo que lleva á su hijo en sus entrañas, no ha de beber vino? De el Capitulo sexto de los Numeros, se colige la respuesta: *Quidquid ex vinea esse potest*. Y en el capitulo treze de los Iuezes: *Erit enim Nazareus*. Porque al hijo, que esta madre lleva en sus entrañas, que era Sanson, por ser Nazareo, le estava por ley prohibido el beber vino. Pero que haze esto, para que no lo beva la madre? Mucho dize agora San Juan Chriftotomo: *Matra regnia dicit: quales erunt parentes, tales erunt, & nati*. Miren dize el Santo. Es casi indispensable en la naturaleza, que aun citando en las entrañas de su madre, aprende el hijo las costumbres de su misma madre. Agora: si esta madre bebiera vino, llevando al hijo en sus entrañas, era muy factible, que aun antes de nacer, aprendiera ya Sanson á beber vino; á imitaciõ de su madre. Pues que remedio? *Cave ne bibas*. Que no lo beva la madre, dize el Angel; y de esta suerte se consigue, el q no lo beva el hijo, para que así se vea, por defengano comun, es tanto lo que en la naturaleza se imitan, hijos, y padres, que hasta en las mismas entrañas, llegan á tomar los hijos, las costumbres de sus madres,

Judic. 13. 14. 7. 3. 4.

Num. 6. 5

Judic. 13

Vt suprã

512 De vna Tabernera se refiere, que reprehendiendo vn dia á vn hijo suyo, que tenia porque bebia mucho vino, le respondió el tal hijo. De que estrañays, ó madre, que yo beva vino, estando vos todo el dia en la taberna. No tuvo que responder en aquel tiempo aquella madre á su hijo. Y en el nuestro; no se que podrán responder algunas, á vista de los excessos, que todos vemos. Bien le podiamos dezir á cada vna de estas, con el Angel. Madre: *Cave, ne bibas vinum*. Si quieres tener hijos Nazareos. Y aun mas claro. Si quereys tener hijos aguados, no seays vos tabernera.

513 En el capitulo 16. de el Genesis se refiere, que apareciendole vn Angel á Agar le dixo. Has concebido vn hijo, al qual llamarás Ismael, este tal será vna fiera: *Concepisti, & paries filium, vocabisque nomen eius Ismael. Hic erit ferus homo*. Pero que es esto fieles! Tiene esta madre en sus entrañas á su hijo Ismael, y ya aun antes de nacer le llama el texto fiera? Si responde con agudeza el docto Lazerda: *Quia mater eius cum feris conversata est*. Que su madre conversò con fieras; y es tan indispensable, la comunicacion en la naturaleza, que hasta en las

Gen. 16. 11. 12.

In Iudic. 10m. 2. 11. 422. 2. 11.

Genes. 31. mismas entrañas, llegan à heredar los hijos de sus madres las hierrezas.

514 *Et Rachel furat a est Idola patris sui.* En el capítulo 31. de el Genesis se dize, que Raquel hurto vnos Idolillos à Laban. Ladrona se muestra aqui Raquel. Pues noten, que vn hijo, que tuvo llamado Benjamin, tambien fue tenido por ladron, quando en la boca de su saco halló el vaso de oro el Mayordomo de Iosef: *Inuenit scyphum in sacco Benjamin.* Entra aqui curioso preguntando San Efrén, y dize, quando hurto Raquel los Idolillos à Laban? Y responde: *Cur in utero haberet Benjamin.* Que teniendo en sus entrañas à Benjamin; ea que ya está visto, sea entre todos sus hermanos, solo Benjamin el tenido por ladron; que si su madre al tiempo de llevarle en sus entrañas hurta. No será ageudo el dezir, es tanto lo que se imitan padres, y hijos, que hasta en las mismas entrañas llegan à tomar los hijos, las costumbres de sus madres. Tantos grado, que si ella es ladrona, por ladroncillo ha de ser tenido el.

515 Estando preñada Santa Isabel de San Juan Bautista, le dixo à la Virgen quando la fue à visitar: *Vnde hoc mihi, ut veniat Mater Domini mei ad me?* Que fue lo mismo, que dezir, como admirada: *Tu venis ad me?* Tu vienes à mi? Pidele Christo à S. Juà en el Jordàn, que le bautize. Y le dize; como admirado San Juan: *Et tu venis ad me?* Tu vienes à mi. Que en substancia son las mismas palabras que su Madre Sãta Isabel le dixo à la Virgen, aun quando lo llevaba en sus entrañas. Entra aqui Tito Bossrenle preguntando, y dize; quando aprendió San Juan Bautista estas palabras de su Madre? Y responde, que aun estando en el vientre de su misma Madre. De manera, que la Madre le dize à Maria Santissima. Tu vienes à mi? Y San Juan, aun estando en el vientre de su Madre, ya aprendió essas mismas palabras en substancia, para dezirlas despues à Christo en el Jordàn? Si. Y es misterio para que así se diga, q̄ aun estando en las entrañas, ya aprenden los hijos las costumbres de sus madres. Tan indispensable viene à ser en la naturaleza esta comunicacion. Y si esto es así, como lo es, quien estrañará el ver, que de vna madre, que adora à vn demonio, nasca vna hija endemoniada? Ninguno lo estrañará. En tanto grado, que me atrevo à dezir,

**SERIA PRODIGIO EN LA NATURALEZA ser hijos; y no imitar las costumbres de sus padres.**

516 *V*ersa est in statua salis. Dõde dixeron San Juan Chrysostomo, y Castillo: *Facta est columna salis, quasi prodigium.* Buelse la muger de Loth à mirar la Ciudad de Sodomua, y queda hecha vna columna de Sal, donde como en bronce quedó esculpido vno de los mayores prodigios. Pero en que consiste este prodigio? El mismo Castillo: *Quia matre tetra*

*aspiciente, filio eius oculos ad Civitatem non converterunt.* El prodigio, dize confusio en q̄ sobreviendose la madre à mirar la Ciudad de Sodomua, no se bolvieron las hija: Y ser hijos, y no imitar las costumbres de sus padres. Dize tambien los Autores marginales: *Facta est columna salis, quasi prodigium.* Esto se deve celebrar, dizen, en la naturaleza, por vno de los mayores prodigios.

517 *Favus distillans labia tua sponset.* Sobre este texto; dixo el mismo Castillo, que la madre es la madre de el panal de miel, y el panal de miel es la hija: *Apes, et ita loquar, sicut vos utrosque sent.* Pero porque la abeja ha de ser madre, y el panal de miel la hija? Y responde: *Ob quod rarum.* Por vna cosa rara. Y en que consiste esto tan raro? Ya lo dize: *Apes matres, pungunt pedes dum gustu inferunt, exhiest jurando, et hoc raro dize, consiste, en que siendo madre, y hija, no se imitan en la naturaleza: Pues si la abeja madre, amarga quando pica; el panal de miel, que es la hija; todo es dulçura. Y ser hija, y no imitar la naturaleza de su madre; esto es dize este Autor, lo que se deve celebrar en la naturaleza: *Ob quid rarum.* Por vna de las cosas mas raras. Y no solo por una de las cosas mas raras, sino aun por milagro: pues milagro llega à parecer, ser hijos, y no imitar las malas costumbres de sus padres.*

518 *Et factum est grande miraculum, quod cum percutis filij eius non periret.* Por milagro cubra la Escritura, el que aviendo percutido Caos, que era el padre, no percieron sus hijos. Pero en que consiste este milagro? Cayetano: *Reducit ad miraculum, quod filij exprobraverunt, et crimine patris.* Reduce, dize, à milagro la Escritura: en q̄ siendo el padre malo, fueron los hijos buenos. Y siendo tan ordinario lo contrario, ser los hijos buenos, siendo las padres malos: *Factum est grande miraculum.* Esto es lo que no solo se ha de celebrar por raro, sino por vn grande milagro.

519 *De aquatili eum.* Saca la hija de el Rey pharaon al Niño Moyes de las aguas. Y prompto, exclama aqui San Agustin: *Novum miraculum.* Milagro. Y en que consiste el milagro? Y se responde con las palabras de el mismo texto: *In flumen proficite. De aqua tuli.* El milagro consiste: En que mandando el padre, q̄ es Pharaon, echar al Niño Moyes en las aguas, su hija lo saca de ellas. Y si el Padre echa los hijos al agua, la hija los saca; no imitar la hija, las crueidades de su padre, esto es, dize San Agustin: *Novum miraculum.* Lo que se deve celebrar en la naturaleza, por vn especial milagro.

520 *Facite arborem bonam, et fructu eius bonum.* Dize Dios por San Matheo. Hazed, q̄ vn arbol silvestre, y que lleva mal fruto lo lleve bueno. Y como lo haremos esto? Inquiriendolo. San Ambrosio, y San Basilio, al arte de ingerir le llaman milagro de la naturaleza: *Natura miraculum.* Pero porque al ingerto, que se pone

Genes. 31.  
De Iosep.  
Patriar.  
Lucas. 1.  
V. 43.  
Matth. 3.  
V. 14.  
Ap. ylin.  
Erag.  
10. 1. 1b  
3. 2. 9. 8.  
Exod. 2.  
V. 10.  
Hier.  
Exod. 1.  
22.  
Exod. 21  
11.  
Matth.  
12. 2. 3.

en un arbol silvestre, se le ha de dar el titulo de milagro de la naturaleza? Plinio, lo dixo de el caso: *Rami in excelsum emicant; vasto matris corpore.* Porque el ingerto, que sube à lo alto, es, dize el hijo. El arbol silvestre en que se ingirió, es dize, la madre, Con advertencia, que el ingerto, que es el hijo, no imita à la madre, que es el arbol. Pues si la madre, que es el arbol, da mal fruto, el hijo, que es el ingerto, lo dà bueno, y siendo hijo, y madre, no imitarle, dixo bien San Ambrosio: *Natura miraculum.* Esse es propriamente de la naturaleza el milagro.

Mas: *A sinibus illis egressa.* Diòle mal exēplo esta Madre à su hija, enseñandola à salir de casa; y andando como andava sola; llegò à dar en manos de el diablo: *Educavit filiam talem,* dixo el Obispo Monopolitano, *ut in manus diaboli, mereretur venire.* De donde infero,

*QUE EL DEMASIADO APETITO DE salir, dexando su retiro; ha sido en muchifsimas hijas, ocasion bastante, de casi irreparables desgracias.*

521 **H** Ablando Plinio de las Tortugas maritimas dize, que la inclinacion à respirar libremente gozando la frescura de los ayres, les haze dexar su retiro, subiendose à la superficie de el agua; y engañadas con el gusto de aquella libre respiracion, se detienen tanto, que el Sol, y el ayre, les van secando la concha, de manera, que quando quieren sumergirse en lo profundo de el Agua, no pueden, y de esta fuerte, viniendo el pescador, les echa la mano, y las pesca. Las palabras de Plinio: *Voluptas labe respirandi interdum fallit oblita sui, ut Solis vapore siccat cortice, non queat mergi.* Si hablara Plinio con la hija de la Cananea, y otras tales que la imitã, no les podia enseñar lo que les passã mas claro. Son estas tales propriamente Tortugas maritimas; à quienes, la inclinacion à respirar libremente gozando la frescura de los ayres, las haze dexar su retiro, saliendo fuera de casa; y engañadas con el gustillo de aquella libre respiracion, y libertad, se fuelen detener tanto, que enjugandoseles à ocasion de la diferencia de los ayres, y rayos de el Sol, la concha de el espiritu; quando se quieren retirar, ya no les es facil; y viniendo el pescador: *Male à demonio vexantur.* Vienen à dar en manos de el diablo. Y de todo esto, quien tiene la culpa? Buelvalo à dezir el Señor Obispo citado: *Educavit filiam, ut mereretur venire in manus diaboli.* La mala criãça, y mal exemplo de su madre. A Madres, Madres! Y como algũ dia llorareys, el aver facado à vuestras hijas de casa.

522 *Sicut pullus hirundinis, sic clamabo.* Este texto de Isaias, parece habla cõ la Cananea, q̄ dize, yo que soy Golondrina Madre, clamare así como clama, la Golondrina hija. No entiendo esto. Pero es facil de entender, dizen los natu-

rales, que la Golondrina Madre, siendo en si muy boladora, infla mucho para que su hija, la Golondrina, que està en el nido, salga à bolar, y saliendo à ocasion de la enseñanza de su Madre, dà luego en manos de el Gavilan. Ya entiendo aora, porque clama la Golondrina Madre; así como clama la hija; porque siendo en si la Madre muy boladora, la enseñò à su hija à bolar dando à ocasion de su mal exemplo, en manos de el Gavilan. Y desgracias de tan malas hijas: *Miserere mei.* Algũ dia sus Madres lo clamaran Poco juicio. Poco juicio.

523 *Offeas. Ephraim, pascit ventum.* De offe. 12. Ephraim dize, que bevia los vientos. Ephraim se interpreta, de dos maneras: *Fractus iudicium; et columba.* Hombre de poco juicio; y Paloma. La Paloma, es bolitaria; y salida vna vez de su palomar, dà vna, y muchas bueltas, antes de bolver à casa; y es dezir, hombre, que como otra Paloma voltaria; saliendo vna vez de su Palomar: *Pascit ventum.* Beve los vientos; dando vna, y muchas bueltas antes de bolver à casa: *Fractus iudicio.* No puedo creer, sino que semejante hombre, ò semejante muger, es hombre, ò es muger de Poco juicio. Lagrimas, lagrimas.

524 *Plangent filiam Iephrae Galiadite.* Lloran los Galiaditas à la hija de el Capitun Iephra, dize el capitulo 11. de los Iuezes. Pero porque: *Dimitte me duobus mēsbus, ut circumcum montes.* Porque aviendola de sacrificar su Padre, le pide primero licencia dos meses para passear. Y à semejantes hijas, con lagrimas de lagre las aviamos de llorar. Quantas de estas mugeres hemos visto, que por el passo, no digo de dos meses, sino de pocos dias, han expuesto à riesgo sus vidas, y aun su misma reputacion? Digalo Diana; digalo Elena; digalo Thamar; la de Samaria; y Madalena: *Plangent.* Bien serian aqui menester lagrimas, lagrimas.

525 Dos higueras hallo celebradas en la Sagrada Escritura. La vna la que refiere el capitulo 13. de los Numeros, cargada de fruto; de cuyos higos trageron Iosue, y Caleb, en demonstracion de su fecundidad: *Tulerant de ficis loci iilius.* Y la otra, la que refiere San Matheo, que en el camino de Betania à Ierusalen, la maldixo Christo por no hallar en ella fruto alguno: *Numquam ex te fructus nascatur.* Pero si la higuera de la tierra de Promissiones tan feliz: porque esta otra ha de ser tan desgraciada? La de la tierra de Promission estava en vna heredad, cerrada, y bien murada, como puede ver el curioso en el Abulense, sobre el cap. 23. de el Deuteronomio. Y sobre el cap. 13. de los Numeros. Esta otra higuera de San Matheo, estava al lado de el camino: *Secus viam.* Expuesta à la comun ocasion de todos los Passageros; y si higueras retiradas, son felizes Higueras expuestas à la comun ocasion, son desgraciadas. En estas dos higueras, hallo yo dos calidades de mugeres. Vnas como la de la tierra de Promission, cargadas de fruto de virtud, y buenas obras. Y otras, que por este-

Ioan. Lo. per. Ric. n. 6.

Lib. 9. c. 10.

Isa. 38. v. 14.

Iudic. 11. 40.

Num. 13. v. 24.

Matth. 21. 19.

Fol. 217. Fol. 25.

esteriles, è infecundas, son de la Magestad de Dios malditas. Pero si aquellas, tan dichosas, como tan infelizes aqueftas? La misma respuefta. Porque aquellas viven retiradas, estas otras: *Sensu viam*. Expuestas al comun peligro: y si donzellas retiradas son felizes; son desgraciadas, las que por andariegas se exponen al comun peligro de su fama.

526 *Ego quasi vitis fructificavi*. Yo he fructificado como la cepa, dize vna Madre. La cepa, tiene por hija à la vba. Con que la Madre es la cepa, y la hija la vba? Si. Pregunto aora que vba será la hija, respeto de su Madre, que es la cepa? Será vba passa, ó será vba moscatel? Vno, y otro puede ser. Pero si yo he de hablar con la hija de la Cananea, y otras tales, que la imitan. Yo à estas tales, antes les llamaré, ó diré, que son vbas passas, que vbas moscatel. Pregunto mas. Que tienen las vbas passas? Tienen, q̄ passandolas por agua hirviendo, las ponen luego, para que les de el Sol, à las ventanas. Y que sucede? Lo que cada dia vemos, que passa vn Gurrion, y se lleva vn grano; passa el Milano, y se lleva otro, passa la Picaraja, y se lleva dos; y finalmente tantos paxaros pasan, que la vien en à desnudar, dexandola en la raspa, solo buena para el fuego. Pero de donde le vino, toda esta desgracia à esta vba passa? De averla puesto à la ventana. Pues Señoras, que los paxaros son muchos. Doyles por consejo, procuren ser vbas moscateles cerradas debaxo quatro llaves, y no ventaneras; si quieren evitar desgracias; que el mayor mal, q̄ la Cananea pudo hazer à su hija, fue el averla criado ventanera. Pues por este camino, hallò en ella entrada el demonio; para su mayor desgracia *Malè à demonio vexatur*.

527 *Facies hominis quasi pisces*. Dize Habacuch, que los hombres son como los pezes. Ay en la Mar, vn pez llamado Cancro, dize el muy Venerable Padre Maestro Fray Luis de Granada, muy amigo de la substancia de la concha, y no la pudiendo con facilidad conseguir, se vale de esta traza, dize este Venerable Autor. Coge vn as piedrecitas chiquitas. Sale la concha sobre el agua à recibir el rocío de el Cielo. Ponese el pececillo Cancro à trecho, tirale vna piedrecita, y advertida la concha, se cierra, y acogida à su retiro dexa burlado à su enemigo. Haze este mismo tiro repetidas vezes. Hasta que vltimamente acierta à poner vna piedrecita dentro de la concha. Quiere esta cerrar para bolverse à su retiro, pero como la piedrecita se lo impide, va entonces el Cancro, y hallando entrada en ella à ocasion de aquella chinita, con sus zarpi-llas la desubstancia, y se la come, dexandola totalmente perdida. No ay geroglífico mas expreso de vna donzella, que la concha. Ni lo ay mayor de el demonio, que el Cancro, enemigo declarado de su pureza. Passa este con vna musica vna noche: arroja vna chinita à la concha incauta, que salió à la ventana, dexando la seguridad de su retiro. Haze esta diligencia repe-

tidas vezes; hasta que finalmente acertò con vna, y hallando por este camino entrada à la comunicacion, la dexò totalmente perdida. Esto le sucedió à la concha Cananea: *In manus diaboli venit*. Que dio en manos de el diablo. Y por que? Por ventanera; esto es en quanto à la primera parte de este assunto. Que es: *Exemplum*. El exemplo. Tomado, *in malum* Malo, y escandaloso, que diò esta Madre, antes de conocer à Dios, à su hija. Pues por averle permitido tanto el salir: *Malè à demonio vexatur*. Vino à dar en manos de el Cancro, q̄ es el diablo. Provenos aora lo contrario.

SEGUNDA PARTE DE ESTE assunto.

**E**xemplum Et ecce mulier. A finibus illis egressa. Egressa à peccato. Miserere mei. Aqui se nos propone la Cananea, exemplo de perfeccion; pues conociendo à Dios, le pide misericordia de sus yerros passados. Dexa el pecado de su idolatria; y reconociendo el mal exemplo, que hasta alli avia dado à su hija, dexando la tanto salir. Se retira esta buena madre. Enseñando à su misma hija, à que viva retirada, con el buen exemplo de su retiro. Que en la realidad,

EL EXEMPLAR RETIRO DE LOS Padres, es el mejor medio, para obligar à que vivan retiradas, sus hijas, y sus hijos.

Pf. 67. 7.

528 **D**eus in loco sancto suo: Deus, qui inhabitare facit vnius moris in Domo. Dezia David, que estando Dios retirado en su lugar, hazia, q̄ guardassen retiro, los domesticos, y familiares de su casa. Texto literal para el caso. Cosa averiguada es, que los Superiores, Padres, y madres, son Dioses por participacion: *Ego dixi, Dii estis*, Quieren estos, que los domesticos de su casa, que son sus hijos, y sus hijas guarden retiro? Si. *Deus in loco sancto suo*. Pues, que lo guarden ellos, dize David. Así lo hizo la Cananea, respecto de su hija. Que en la realidad, el exemplar retiro de los Padres, siempre fue el mejor medio, para obligar à que vivan retiradas sus hijas, y sus hijos. No la dexava comunicar la Cananea à su hija. Y lo hazia bien; que la queria para Dios; y aunque sea vna perla en hermosura de virtud, la hija; pierde de su estimacion, si se dexa manosear.

Mum. 21. v. 5.

529 *Nauseat anima nostra super isto cibo levissimo*. Estragadísimo gusto el de los Israelitas. Enviales Dios el manna de el Cielo, y les molesta. Pregunto. No era vna perla en virtud, cada vna de aquellas gotas de el rocío de el Cielo, de que se formava el manna? Es verdad. Ha perdido el manna el sabor de el Cielo? Tampoco le ha perdido. Pues si su hermosa, es vna perla; si su sabor, es todo celestial, como el gusto de esto hombres se reconoce tan estragado, que

dizen, que les enfada? A Fieles. Que lo manoseaban mucho, y lo comian cada dia. Y por sabroso que sea esse manjar, pierde en la estimacion humana, si se dexa manosear. No se Fieles en que mundo nos estamos. No lo se. Pero no digo bien: si lo se. Estamos Señores en vn mundo, donde viven tan estragados los gustos de los hombres, que aunque vna donzellita sea vna perla formada de el rocío de el Cielo: *Nauseat*. Llega à causar hastio à los hombres, si se dexa manosear. Pues Padres, y Madres, à exemplo de la Cananea, no dexar à la hija de el lado, si la quieren con estimacion conservar.

530 *Si murus est, edificemus ei propugnacula argentea*. En este texto la Madre se nos propone vn muro: *Murus*. Y la hija, vn Baluarte, à manera de vna campanilla de plata: *Propugnacula argentea*. Pero si la Madre es muro; porque la hija ha de ser Baluarte à manera de campanilla de plata? Es clara la razon. Tiene esto la plata que es muy sonora. La voz, que se dà en el Baluarte haze eco en el muro. Y si en el muro està la Madre, y en el Baluarte à manera de campanilla de plata està la hija. Serà dezirnos, que todas las campanitas de el Baluarte de la hija, han de hazer eco, en el muro de la Madre. Pongo exemplo. Quiere salir la hija de casa; esta campanadita, ha de resonar en el muro de la Madre, diciendo. A donde vá; Llamamla. En el muro de la Madre. Quien? Quiere aformarse à la ventana. En el muro de la Madre. Y para que? Pero tanto desvelo en esta Madre? Si. Que por esso Christo la llamó perra. La hija, que habitava en Cana. Es nido. Como deziamos al principio. La Cananea: zelo. Y en ver, que la hija quiere salir de el nido. La Madre: quiere Dios, que la zeze, hasta ladrar como perra. No ha de dexar la madre vn punto a su hija de el lado, que si algunas hijas se avinagraron: fue por averseles apartado la Madre de su lado.

Pl. 127.  
v. 3.

531 *Vxor tua sicut vitis abundans..* Deziamos antes, que la Madre es la cepa. El vino, que de ella nace, es la hija. Notese aora, que el vino puesto en la cuba, haze, y forma en lo superior, vna tela, à quien llamamos, la Madre de el vino. Y que succede? Lo que succede es, que si al vino, que es la hija, le apartan de el lado la tela, que es la Madre, luego se avinagra. Pues cuydado Señoras con las hijas, que la causa porque vemos tantas avinagradas, es por averlas apartado de el lado de sus Madres.

11ai. 60 4.

532 Ya se que Eva, no fue hija de Adán, aunque salió de su lado. Pero se, que Hajas dize: *Filie tua de latere surgent*. Que las hijas han de estar, y como nacer de el lado de sus Padres. Pero porque las hijas significadas en la costilla, han de salir de el lado? Porque la costilla en el lado de Adán, tuvo ser, y tuvo vida. Y fuera de el, vemos que fue vn hueso torcido. Están asseguradas, ò Señoras, que si vuestras hijas à vuestro lado, tienen ser, y tienen vida, pero

apartadas de vuestro mismo lado, fueren ser, vn hueso, y tan torcido, que apenas hazen cosa à derechas. Por ello San Geronymo, escribiendo à Demetriade, le dezia: *Nequaquam sine Matre de domo exeat*. Jamás salgas de casa sin el lado de tu Madre. Que si, sin el lado de sus Madres, peligran las hijas, son halladas Fieles, asistidas de el lado de sus Padres.

Ad De-  
metr.

Gen. 19.  
15.

533 *Tolle uxorem tuam, & duas filias quas habes*. El Paraphraсте Caldeo lee: *Er duas filias, que in ventasut fideles tecum*. Dizele el Angel a Loth, que salga de Sodoma con sus dos hijas, que fueron halladas fieles delante de Dios. Pero como tan fieles estas dos hijas, siendo otras tan desleales? Responde el Cardenal Cayetano diciendo: *Fuerunt inventa cum Loth*. Estavan, dize al lado de sus Padres. Y si algunas son halladas desleales, por falta de esta compañía: son halladas fieles delante de Dios, las que no dexan el seguro lado de sus Padres. *Educavit filiam suam: ut in manus diaboli mereretur venire*. Es verdad dize el Ilustrissimo Señor Obispo cuando, que en sus principios diò tan mal exemplo la Cananea à su hija, que por averle dado tanto lugar al salir, vino à dar en manos de el diablo; Pero tambien es verdad, que despues de aver conocido à Dios le diò tan buen exemplo, que retiradas entrambas de el bullicio, y comunicacion de criaturas, llegaron por este camino à conseguir, la salud de el cuerpo, y Alma. Para conseguirlo mismo, yo me dare por contento en esta segunda parte, que las Madres, y las hijas, imiten en el exemplar retiro, à esta hija, y à esta Madre.

Hic.

### DISCURSO III.

**Z**elus. *Filia mea*. En dos cosas se descubre aqui el zelo de la Cananea. El primero, en el exercicio de obras de piedad, y el segundo en la buena criaga de su hija. Dire algo de el primero, para pasar luego al segundo.

*Filia mea*. No dize el Evangelio, que caydasse el Padre de esta hija endemoniada, sino la Madre. Era obra de piedad, y en orden al exercicio de obras de piedad, de ordinario, suelen ser mas piadosas las Madres, que los Padres.

534 Vn donativo pidió Moyses à los Israelitas para fabricar el Arca de el testamento, y adornos Sacerdotales. Y dize el capitulo 35. *Exod. 35. Viri cum Mulieribus, prabuerunt armillas, & inanes, annulos, & dextralia*. Que cooperaron hombres, y mugeres; pero con advertencia, dize Oleastro, que primero cooperaron las Mugeres, que los hombres: *Primum Mulieres, deinde viri*. Era obra de piedad; es lo cierto, dize este Autor, que en el exercicio de obras de virtud, son de ordinario, primero, las mugeres, que los hombres, y los Padres.

22.

Hic.

535 *Ter in anno apparebit omne masculinum in conspectu Domini*. Ley se les puso à riguanien-

Exod. 23.  
17.

Deutero. 16. te a los hombres, para que asistiesen en el Templo, tres veces al año a la fiesta de los tabernaculos. Pregunta aqui Oleastro, y dize: Porque para esto, se les ha de poner ley, a los hombres: Hic! *Omne masculinum*; y no a las mugeres? Y responde: *Quia non ignoramus devotum sexum hoc sine praecepto facturum.* El asistir al Templo delante de Dios, en la fiesta de los tabernaculos, era dize, obra de virtud. Pongafeles pues ley a los hombres, y no se les ponga a las Mugeres: Que si el asistir al Templo, es obra de virtud, se faca lo que imos diciendo, que para acudir al exercicio de obras de piedad, son siempre mas puntuales, que los hombres, las mugeres; y mas piadosas las Madres, que los Padres.

Thimo 536 *Sermo eorum, ut Cancro serpit.* De el pez Cancro haze aqui mencion San Pablo, velocissimo que es en andar. El doctissimo Bercorio, hablando de el Cancro, dize: Que la hembra, tiene multiplicados los pies, pero que el Cancro los tiene sencillos: *Inter Cancros femina habent pedes duplices, masculi simplices.* Pero porque ha de tener mas pies el Cancro femenino, que el masculino? Y haziendo el transito para la moralidad, responde el mismo Bercorio: *Habent femina duplices pedes, & masculi simplices: Quia communiter femina, magis sunt misericordes, viris.* Bien dicho para la Cananea de el dia de oy: *Filia mea.* Ella sola es la q̄ cuida de la salud de la hija, y no el Padre. Era Cancro misterioso a lo espiritual. El cuidar de la salud de la hija, era obra de virtud, y de piedad; y en el exercicio de obras de piedad, y de virtud, siempre se verifica el dezir, son mas piadosas las Madres, que los Padres; y mas compasivas las mugeres, que los hombres.

Descubrese en segundo lugar el zelo de la Cananea, en la crianca de su hija. Pero en que la ha de zelar? En todo. Mucho tiene aqui, que hazer vna Madre, si en todo ha de zelar a su hija. Porque hallaremos hijas tan mal criadas,

**QUE POR EL MISMO CASO, QUE las zelen, les daran mil pesares a sus Padres.**

Tren. 1. v. 20. 537 **E**N el capitulo primero de sus trenos, se lamenta Geremias, en nombre de la Ciudad de Sion, de vna buena Madre, que dize: Esta llena de mil pesares, y amarguras: *Amaritudine plena sum.* Pero en q̄ confilte, la pesadumbre de esta buena Madre? Ya lo dize: *Filia Populi mei crudelis, quasi Struthio in deserto.* La pesadumbre de esta buena Madre, dize que confilte, en q̄ tiene vna hija, ta cruel como vn Abestruz. Ya lo entiendo aora. Miren Señores, dizen Plinio, y Aldrovando, que las abestruzes hijas, tienen vnas hermosissimas plumas, de que se adornan con especial hermosura los penachos; y que por conseguir estas plumas son las tales abestruzes hijas muy perseguidas de los cazadores. Las Madres, con el instinto

natural, por escapar a sus hijas de estos riesgos, dizen, que las procuran quitar aquella gala, y plumages, que solo les sirven de lazo, para que assi no den en manos de los cazadores; Pero impacientes las hijas abestruzes, viendo que sus Madres les quitan aquella gala, se rebelan de tal manera, contra sus mismas Madres, dize Plinio, que llegan a executar contra ellas crueldades. Esto sucede, entre las abestruzes hijas, y Madres. Y esto mismo sucede entre algunas abestruzes hijas, respecto de sus piadosas Madres. Ve vna zelosa Madre, que su hija desvanecida, y liviana, va cargada de mas lazos, y dize que vn Abestruz de plumages, por lo qual son perseguidissimas de los cazadores de el diablo, los mundanos. Quiere zelosa esta Madre, para evitarle estos riesgos a la hija zercenar aquella gala, y profanidad escandalosa: trata con cautela, de romper lazos, y desfazer lazadas; e impaciente la hija, viendo que su Madre le va desnudando la gala, sin mas razon que vn Abestruz, se rebela contra ella, de tal suerte, que como muchas vezes se ha visto, le llega a dar mil pesares, y aun tal vez, executando crueldades. Diga pues justissimamente esta Madre: *Amaritudine plena sum. Filia Populi mei crudelis, quasi Struthio.* Mil pesares me ocasiona vn abestruz de hija, q̄ tengo. Que si trata de corregirla, y zelarla, ya se hallan en el mundo, hijas tan mal criadas, que por el mismo caso, que las zelen, les daran mil pesares a sus Padres. Pero diganme aqui los Padres, y las Madres. Serà razon, dexar passar esto sin castigo? No serà razon. Pues tener entereza, y zelo para castigarlas. Que justissimo castigo de Dios merece la hija, que se rebela contra su Madre.

538 *Filia consurgit adversus matrem suam.* Dize Micheas en su capitulo siete. Que ya se hallan hijas tan descomedidas, y mal criadas, que se rebelan contra sus mismas Madres. Oygaie aora Micheas. 7 ra al Eclesiastico, que en su capitulo tercero, dize; 6. *Est maledictus a Deo, qui exasperat Matrem.* Dize, que es maldita de Dios, la hija, que pierde el respeto a su Madre. Pero por perderle el respeto, vn hijo a su Padre; o vna hija a su Madre, ha de ser maldita de Dios? Si. Que es tanto, lo que zela Dios, el respeto, y veneracion, que se deve a los Padres, que delicto tan enorme, menos, que con la maldicion de Dios, no le parece a su Magestad, que queda bastantemente castigado. Ponderacion, que avia de hazer temblar a los hijos, y a las hijas mal criadas. No para aqui el castigo contra estos tales.

539 *Progenies viperarum; quis vobis demonstravit fugere a ventura ira?* San Iua Chriostomo dize, que aqui en este texto hablo S. Iuan Bautista co los malos hijos, y malas hijas, respecto de sus Padres llamandolas vivoras destinadas para el infierno. Pregunto yo aora: Porque vna mala hija, ha de ser vivora destinada para el infierno? Lo dixo con agudeza Aldrovando: *D. Vipera. Vipera femina, alveum Matris rumpit.* Succede dize este Autor, q̄ la vivora madre tiene en sus

Micheas. 7

Ecc. 3. r. 13.

Mat. 3. v. 7.

D. Vipera.

DISCURSO IV.

sus entrañas tres vivoreznos: Dos hijos, y vna hija. Estos han de salir à la comun luz, rompiendo las entrañas de su Madre. Pues notese, dize curioso este Autor: *Vipera femina alveum matris rumpit*. Que siendo afsi verdad, que los dos vivoreznos hijos, à vn estando en las entrañas de su madre, en alguna manera la respetan, pero la vivora hija, esta es, la que sin atencion à respeto, no para hasta quitar la vida à su Madre, rompiendole con sus dientes las entrañas. Amenazala pues San Iuan à esta mala hija con la rigurosa ira de Dios. Que vivoras tan descorteses para con sus Padres, estava claro, avian de ser para el infierno destinadas. Es verdad, que San Iuan Bautista hablava alli con los malos hijos, y malas hijas de los Iudios. Pero no dexa tambien de hablar con los malos hijos, y malas hijas, entre nosotros, respeto de sus Padres. Vivoras para el infierno. Pero porqué vivora para las llamas vna mala hija entre Christianos? Por la misma razon de Aldrovando: *Vipera femina alveum Matris rumpit*. Porque ya ha sucedido, que teniendo vna Madre muchos hijos, y sola vna hija. Siendo aquellos respetosos, y bien criados, sola la hija ha salido de vn natural tan rebeldado que al mismo tiempo que se estan sus Padres desvelando por ella, rompiendoles con su desconocido proceder el coraçon, les ocasiona mil pesares. Y hijas de esta calidad, en la realidad, son vivoras, y vivoras para las llamas. Señoras. No todo lo hemos de dexar para Dios en la otra vida. Castiguese à las malas hijas tambien en esta; que puede ser abrã los ojos, para no dar en el eterno precipicio, siendo en esta vida castigadas.

Gen. 31. v. 34.

§ 40 *Panem, & vitem aqua*. Sale Agar de casa de Abraham desterrada. Y para su camino, solo le dan vn poco de pan, y agua. Podiamos extrañar, la escasez de Abraham en este lance. Pero no ay paraque, que fue misterio. Pan, y agua le han de dar. Pregunto. Quien era Agar? Dire solo las palabras en latin. Fue Agar, dize el texto: *Que despexit Dominam suam*. Quien mas? *Filia Fatua*. Que afsi se interpreta. Vna hija mal criada. Quien mas? *Tipus sensualitatis*. Sin expressar todos sus defectos. Basta solo el dezir: *Filia fatua*. Que fue vna hija mal criada. No quede pues el castigo para Dios en la otra vida. Castiguela en esta, dádole solo agua, y pan. Que hijas mal criadas, se hã de castigar en esta vida, dandoles de quando en quando, vn pan, y agua. Que hija es esta! O señora que tienes en tu presencia? *Despexit Dominam suam*. *Despexit Matrem suam*. Sin passar adelante. Es vna hija mal criada. Pues señoras. Acuerdense de la penitencia de Agar. Castigarlas: que para no dar en vn eterno precipicio, puede ser abran los ojos, siendo en esta vida castigadas. Este es el zelo, que deven tener las Madres, respeto de sus hijas, à imitacion de la Cananea, en este tercer discurso: *Zelus filia mea*.

Gen. 76. v. 41

**H**Vmilitas: *Nam, & catelli, edunt de micis*. Aqui entra la humildad de la Cananea. Por vna perrilla quiere ser tenida, tratádola Dios de grande. Pero por esto mismo, que se humilla, la trata el Señor de grande. *Magna es*. Y como dixo Novarino: *Humiliter de se sentiebat; non dolens, canibus se paritari*. Para que afsi se diga,

*QUE PARA CRECER EN LA ESTIMACION de Dios; parece llega à ser politica, el saber anonadarse.*

§ 41 **L***Vminare mains*. Grande delante de Dios es el Sol. El Sol en Hebreo, es lo mismo que Sames. Que entre nosotros, quiere dezir *Servus*. Humilde esclavo. De manera, que el se humilla, quando Dios lo tiene por grande. Y lo haze bien: que hasta los insensibles, llegaron, en su manera à conocer, que para crecer en la estimacion de Dios, parece llega à ser politica, el saber anonadarse. Perra en su estimacion es la Cananea, y grande en la estimacion de Dios; pues dezid vosotros de ella, lo que se dixo de el Sol.

Gen. 1. v. 16.

§ 42 *Multiplicabo semen tuum, sicut Stellas Coeli, & sicut arena*. Haré que tus Nietos, le dize Dios à Abraham sean estrellas de el Cielo en grandeza, comparados à la arena: Pero si Astros luminosos en grandeza, como polvo, y arenillas de la tierra? No lo se. Pero lo que se es, que delante de Dios, es medio poderosissimo, el estribar los Nietos de Abraham, en el polvo de la tierra, para levantarse à ser luminosos Astros en grandeza.

Gen. 1. v. 22. v. 17.

§ 43 *Vestros manipulos adorare manipulum meum::: Stellas undecim*. Luzeros de el Cielo reconoce Ioseph à sus hermanos. Y es que poco antes los avia reconocido manoxillos humildes de hierba: *Vestros manipulos*. Y el humilde, por humilde, llega à ser tanto mas grande, delante de Dios en el Cielo, quanto mas pequeño entre los homdres en la tierra.

Gen. 7. v. 7. 86.

§ 44 *Sifuerit Iechonias annulus in dextera mea*. Hablando Geremias en su cap. 22. de Iechonias, dize, que consiguió el ser anillo de oro de el dedo de la mano de Dios, que es lo sumo de grandeza. No lo entiendo. El anillo de oro de el dedo de la mano de Dios. Parece mucho. Pero no lo es, dize Novarino: *Qui in manu Dei tanquam annulus gestari vult: gemmam humilitatis inseret*. Que la preciosa piedra, q̄ ingirió en este anillo, fue la humildad; y de su misma pequeñez, sabe esta Sagrada virtud tomar pie, para levantarse, hasta llegar al dedo de la mano de Dios, firviendole por anillo: *O mulier! Magna es*. Grande fue delante de Dios la Cananea. Fue humilde en su estimacion, dixo el mismo Novarino: *Humiliter de se sentiebat*. Y tanto: *Non doluit canibus se paritari*. Que no est

Jerem. 22. v. 23.

Ele. 3. cr. fol. 339. n. 526.

In Marc. cap. 15.

traño el ser tenida por perra. Y esta tan profunda humildad, la llegó à hazer grande en el Cielo, y en la tierra. *Humilitas:: Nam & cælli, edui de micis. O mulier. Magna es.* Elto es en quanto à la humildad de esta venturosa Mujer en este quarto discurso. Al quinto, y ultimo.

DISCURSO V.

Heq. 54

**C**haritas. *Miserere mei.* Predicase en este ultimo discurso la caridad de esta muger. Fue tan grande: *Miserere mei.* Donde dixo el Abulente: *Mater; suū reputat incōmodum, quod si ia patitur. Et ideo dicit: Miserere mei.* Fue dize elle Autor, tan grande la caridad de esta madre, que llegó à tomar, como por propria la enfermedad de su hija; en que enseña à todos los superiores, padres, y madres, que para serlo verdaderos,

*HAN DE SENTIR COMO POR PRO-  
prias las dolencias de sus hijos, y tra-  
bajos de sus inferiores.*

Isai 53.4.

545

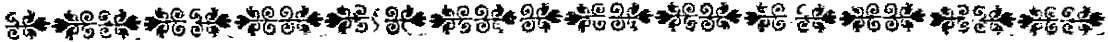
**I**nfirmities nostras ipse tulit, & dolores nostros ipse portavit. De Christo habla à la letra este texto, y dize, q̄ tomó su Magestad, como por proprias nuestras dolencias, y enfermedades. El misterio se explica de esta manera, en nuestro caso. Refieren los Naturales y dizen, que ay vna aveçilla llamada Loto; tiene esta aveçilla por cosa rara, que si delante de si le ponen à vn hombre enfermo, y que tiene tiricia en los ojos, con los suyos, atrae esta ave à si misma la tiricia de el doliente: y tomando por propria la enfermedad agena, dexa libre al enfermo, cargando ella con la dolencia. Este es propriamente Christo Señor Loto Divino à lo Espiritual, que atrayendo a si la tiricia

Vid. vntc.  
Aldr y  
Berc. de  
Loto.

de nuestras culpas, y enfermedades; dexandonos à nosotros libres, quiso tomar, como por proprias las enfermedades agenas. Rara fineza. Pero no la estraño; que es nuestro Superior, Padre, y nuestra Madre. Enseñandonos, q̄ para serlo estos verdaderos, hà de sentir como por proprias, à imitaciō de Christo, y la Cananea, las dolencias, y enfermedades agenas.

546 *Filia mea male à demonio vexatur.* Las palabras, que la Cananea dixo à Christo Señor Nuestro, hablandole de su hija: le dize desde la Cruz el mismo Christo Señor Nuestro à su Santissimo Padre, hablando de la humana naturaleza, que es esta hija: *Filia mea, Nemye, natura humana, male à demonio vexatur, Deus Deus meus, respice in me.* Padre Eterno. El demonio trata muy mal à mi hija, que es la humana naturaleza: *Respice in me.* Compadeceros de mi. Pero que es esto Dios mio? Mios los despeños, y en Vos hazen eco los queixidos? Mias las borrascas, y en el madero tanto de la Cruz, padecéis Vos la tormenta? Mia la culpa, y en Vos la pena? Los precipicios, de nuestra flaca naturaleza, y los suspiros de Vos? *Filia mea, natura humana, male à demonio vexatur. Deus respice in me.* Es posible Dios mio, q̄ siendo la enfermedad mia, aveis de pidir Vos el remedio? Si fieles. Y no lo estrañeis; que es nuestro verdadero Superior; es nuestro verdadero Padre, y nuestra verdadera madre; no parece que lo fuera, sino huviera tomado, como por proprias las enfermedades agenas. Esta es la caridad de Christo; y esta es la caridad de la Cananea. *Charitas. Miserere mei. Mater, suum reputat incōmodū, quod filia patitur; & ideo dicit, Miserere mei.* Amicemos el exemplo de su proceder. Por cuyo medio, fio en el Señor, conseguiremos nos asista su Magestad con su gracia, en quien se encierra la Gloria. Ad quam, &c.

Matth. c.  
15. v. 22.



VIERNES

LA PISCINA.

*Angelus autem Domini descendebat secundum tempus in piscinam: movebatur aqua, & sanabatur vnus. Ioann. 5.*



**N** amoroso fuego abrasado el Divino Verbo, fube oy à Ierusalen à dar vida con su aliento, al pecho mas desmayado de vna larga, y prolija enfermedad. Prodigio, que por lo de raro, lo refiere así el Evangelio.

Era dia de fiesta de los Indios. Así comienza San Juan. Para el culto, dize que guardavan los Indios esta fiesta. Aunque ya ay algunos, que à la fiesta no la guardan para el culto,

fino que la guardan para el entretenimiento, y el paseo.

Obligavales à los Hebreos el asistir à esta fiesta, segun ley; y aunque à Christo no le obligava, asistió à ella, que como era superior, quiso enseñar à los que lo son, que por el buen exemplo, se deven dar por obligados; aunque tal vez, à los tales, no les obliga la ley.

En la plaça de esta Ciudad avia, dize, vna Piscina llamada en Hebreo Bethsaida, que es casa de Misericordia; donde entre muchos avia vn

enfermo de 38. años de maldad. Pero como en la casa de Misericordia, es este hombre tan malo? Es que Dios es bueno en esta casa. Pero no es razon, que porque Dios sea tan bueno en la casa de la Misericordia, ayas de querer ser tu tan malo.

Tenia cinco portales, y en ellos multitud de enfermos. Mucho se cuyda de los achaques de el cuerpo. Y no siendo menos, sino muchos mas los de el Alma, se cuyda muy poco de su remedio.

Rebolviafe vna vez al año las aguas, vi- viendo con la esperança de ellas para alcançar la salud. En tanto, q̄ vno no dà de mano á las depen- dencias de esta vida, mirando solo á la eterna, jamas hallará la salud de el Alma, que desea.

Vn Angel rebolvía las aguas vna vez al año en la plaça de Ierusalen. Y en la nuestra, ha- llaremos á muchos, que sin ser Angeles, la re- buelven cada dia.

Entre los de Ierusalen, vn Angel bueno, dize, que rebolvía la Piscina. Aunque entre no- otros esto, de rebolver Piscinas, solo parece pue- de ser proprio de Angeles malos.

Esperavan todos, á que este Angel baxasse, para hallar en el agua su ventura. Esto tiene quien sigue los alcances de la fortuna ciega: que hasta dar de ojos en la sepultura, siempre vivimos con esperança de mas vivir, sin que nos de- fengañen, losefarcamientos de cada dia.

Vno solo al cabo de el año, salía de aquella plaça despachado. Eran Angeles los Ministros. Que diriamos, si fueran Iuezes, y Abogados.

Entre tanta multitud de enfermos, solo vno dize, que era el que quedava remediado. Era este lo mas cierto, no vn rico, sino vn po- bre. Que desdeñandose de andar entre los po- bres los ricos; A su misma cama quisieran estos, que fuera el mismo Dios á remediarlos.

Solo vno era el que entre tantos curava. Tenian puesta la esperança en otros hombres. Y de hombres, que olvidados de Dios, ponen la esperança en otros hombres, son muy pocos los que sanan.

Curavan quando se enturbiava el agua. Que la salud espiritual de el Alma, no siempre se halla entre apafsibles serenidades; si lo mas cierto, entre las deshechas turbaciones, y bor- rasca.

Curavan quando se enturbiava el agua: que tal vez permite Dios alguna turbacion en la Pis- cina de nuestras Almas, para entrar por este me- dio, como Principe de paz á foflegarlas.

En aquel tiempo, con vn poco de agua, se curava el cuerpo; pero en este, con sangre de tra- bajos, se ha de conseguir la salud de el Alma.

Entre otros avia vn enfermo de 38. años de enfermedad. De como se llamasse, no se sabe. Algan tiempo, seria poderoso, y todos le harian cortesia, pero como aora le ven en el Hospital, ni se acuerdan de el, ni aun saben como se llama.

38. años estuvo en aquella Piscina, con granderisco de la salud de el cuerpo, y Alma. Era la Piscina la penitencia, dixo Hugo Carde- nal. Y penitencia tan dilatada; es lo cierto, ha expuesto á riesgo la salvacion de muchas Al- mas.

38. años avia, que esperaba su causa este po- bre baldado; y siendo la Piscina, que dixo San Antonio de Padua, la casa de el Iuez, donde se rebuelven las Piscinas de los procesos; es lo cierto, que esperar vna causa 38. años, á muchí- simos tiene empobrecidos, y aun baldados.

Miróle Dios á este hombre. Hombres ay tan desfalmados, que si Dios no les mira á ellos, jamas ellos se acuerdan de poner los ojos en Dios.

Por desdichado se tenia este hombre, vien- do curar á tantos, quedádose el sin remedio. Se- ria invidioso: y el invidioso, no se sabe tener por feliz, si el otro no es desdichado.

Convidole el Señor con la salud. Pero con que poco se conteta Dios. A nadie le pide mas de aquello, que puede hazer. Y así, al ciego á Nativitate, le dixo, que fuese á la fuente de Si- loe. Podia andar, sinoveia. Al coxo de el tem- plo le dixo, que mirasse. Podia ver, ya que no an- dar. Y al Paralítico de el dia de oy, que ni lo vno, ni lo otro puede, por lo menos le cobrada e- la salud, diziendole: *Vís?* Y es de advertir, q̄ esta palabra *Vís?* denota fuerza. Haya querer: que nunca faltan fuerzas para la virtud.

Respondió. Que no tenia hombre. Y es lo cierto, que por falta de hombre, ay tantos acha- ques, y achacosos en las republicas, y Comuni- dades.

No tengo quien me ayude, respondió el Paralítico. Yo sé, que si fuera para perderle, que no faltaria quien sacasse el cuerpo. Pero co- mo era para remediarle, todo hombre le huye la cara.

Otros leen aqui: *Non est mihi homo.* No es para mi, hombre este Superior, sino fiero. Y se quexa este desvalido con razon: que ya se hallan Ministros superiores, que si para con vnos son todo luzes con que favorecen; son para con otros, cuchillo con que ensangrientan.

En fin. Curóle Christo á este enfermo. Y no lo admiro: que su Magestad tenia virtud, y no como quiera virtud, sino virtud, que salía de si. Que en la realidad, no es virtud en el Supe- rior, la que no sale de si, para alivio de el en- fermo.

Por esso sin duda, remediò su Magestad á muchísimos aplicandoles las manos. Que le im- portaria muy poco al Prelado el hablar, sino apli- casse las manos para socorrer.

Cargòse el Paralítico el carretón á cuestras. Y preguntandole, quien le avia dicho tal? No supo responder. Y no lo admiro. Que recibido el beneficio, ya se hallan muchos, que no se acuer- dan mas del bienhechor.

Dixóle Christo Señor, que no peccasse mas, que

que le sucedería peor. Buena enseñanza, para los que hemos caído, procurar no recaer: que si la recaída, fuele ser peor que la caída; sería muy peligrosa la cura, en el que ha caído, si bolviéssse otra vez à recaer.

Acogióse este miserable al tiempo, y dize, que le hallaron, sano, y enmendado. Que le hallen enmendado, está bien, pero despues de tan

tullido, y tan manco, hallarle tan milagrosamente sano, parece mucho. Pero no lo es, dize San Agustín; que el templo à quien se acogió es Maria Santísima; y à vista de tan gran Patronio, remediados, y enmendados, nos hemos de hallar los pecadores, por la intercesion de su gracia. *Ave Maria.*

*Angelus autem Domini descendebat secundum tempus in Piscinam, & movebatur aqua, & sanabatur unus. S. Iuan cap. 5.*

S. Amb. lib. 2. de Sacram. cap. 1. Alb. Mag. h. c. Behier. hinc. verbo Obstinatio.

**S**An Ambrosio, Alberto Magno, y el Autor de el *Teatrum vite humane.* Reducen las enfermedades de el Paralitico de el dia de oy, à cinco principales. Mal de cabeça, difundido à todos los miembros de el cuerpo. Ceguedad de el animo. Voluntaria sordera. Mala lengua. Y pereçosos pies: *Dolor capitis. Cacitas animi. Voluntaria surditas. Plagata lingua. Pedes ad ambulandū pigritas.* Donde dize San Agustín. *Non habet hominem. Ideo, necessarió erat illi ad salutem, ut veniret homo, qui Deus est.* Que estas cinco calidades de enfermedades, eran tan incurables en este enfermo, que no hallandose en la naturaleza, vn puro hombre que las curasse, fue menester, que viniéssse vn Hombre Dios para sanarle. Lo iremos expresando en solos cinco Discursos.

Ap. Alap. in hunc loc.

No dexa de tener alguna dificultad el dezir, que por el mismo caso, que Paralisis, sea mal de cabeça, se ha de participar à todos los miembros de el cuerpo; porque esso pareceria dar à entender à las malas cabeças, que por el mismo caso que lo sean; su maldad, ó su mal exemplo, se ha de comunicar à los miembros de su comunidad, ó de su cuerpo. Pero ello es así, como ponderan San Ambrosio, Alberto Magno, y nuestro Padre Fr. Iuan de la Anunciacion en sus Cartas Pastorales. Pues si el cuerpo todo se contiene con cierta eminencia en la cabeça; doliendo la cabeça, es lo cierto han de doler todos los miembros de el cuerpo. Verificandose à lo moral, para que entren en algun cuydado las que lo son.

Vt supra cit. Carta. P. 1. fol. 337.

DISCURSO I.

**D**olor capitis. Mal de cabeça, dize que es el primer achaque que padece este Paralitico, participado à sus miembros. Peligroso achaque. Y tanto.

**QUE NO BASTANDO HUMANOS Medicos para el remedio, fue menester, que viniéssse vn Hombre Dios para curarlo.**

347 **S**urge tolle grabatum tuum, & ambula. Entra aqui ponderando San Iuan, lo prodigioso de este suceso, asegurando, que el mismo Hijo de Dios, curò à este enfermo. Pero porque no le cura vn hombre solo? El mismo Alberto Magno: *Paralysis, à capite usque ad pedes.* Porque la enfermedad de este miserable, no solo daña à la cabeça, sino que tambien lastima à todos los demás miembros de el cuerpo. Ya lo entiendo agora. Venga, no vn puro hombre a favorecete, si vn Hombre Dios à remediarle: que si padece mal de cabeça participado à sus miembros; estando los miembros con cierta eminencia, contenidos en su cabeça: achaque de mal de cabeça participado à sus miembros, es tan peligroso achaque, que no bastando humanos Medicos para el remedio, es menester, que venga vn Hombre Dios para curarle: *Hominem non habeo; idèo necessarió erat illi ad salutem, homo qui Deus est.*

**SER CASI INDEFECTIBLE, EL PADERECER el cuerpo de vna Republica, ó Comunidad, los achaques, que padece su cabeça.**

348 **C**omiencó à ponderar este assumpto, por donde vno de los Evangelistas comiença: *Percutiebant caput eius.* Hablando San Matheo en su cap. 27 de los Ministros, que lastimaron à Christo, dize, que le herian la cabeça. Notefe, que no dize el Evangelista, que le llagavan à su Magestad el cuerpo: *Corpus eius.* Sino la cabeça: *Caput eius.* Pero si el cuerpo de Christo estava todo llagado, porque solo se ha de dezir, que le herian la cabeça, y no el cuerpo? Porque diziendo lo vno, se dize tambien lo otro. Pues si los miembros del cuerpo se contienen con cierta eminencia en la cabeça: diziendo San Matheo, que estava herida la cabeça de Christo, fue lo mismo, que dezirnos, que tambien estavam llagados todos los miembros de el cuerpo, lo que alli en Christo fue Misterio, es acá entre nosotros enseñanza. Atended pues, ò Paraliticos de malas cabeças. Atended digo, ò Ministros superiores, y Padres de Republica, y de familias. Atended al como vivis. Advirtiendole, que vuestros achaques, y dolencias en vuestras Comunidades, y Confeios, se fueren participar à todo el cuerpo; y si dolencia de esta calidad es tan peligrosa, quié curará vuestro dolor de cabeça? Hombres, ò Angeles? Ni Angeles, ni hombres. Pues quica? *Solus homo, qui Deus est.* Solo Dios.

1. Reg. 6  
v. 19.

549 *Percussit autem de viris Besfamitis, de Populo septuaginta viros, & quinquaginta millia Plebis.* Siete meses estuvo el Arca entre los Philisteos. Resolvieron el bolverla à su lugar; y aviendola salido à recibir los Bethsamitas, dice el texto, que quitò Dios la vida, à setenta Prohombres de el Pueblo, y à cinquenta mil de la Plebe. Rara matança. Pregunto: si à vista de el Arca quita Dios la vida, à setenta Prohombres de el Pueblo: porque ha de quitar la vida, à cinquenta mil de el cuerpo de el mismo Pueblo?

Hic.

Responde el Abulense diciendo: *Isti septuaginta viri, erant Reiores, & capita Populi, & non regulaverunt Populum, ne accederent ad Arcam, dis Kooperientes eam.* Estos setenta Prohombres de el Pueblo, etau, dize, las cabeças de el mismo Pueblo; pero malas, y omillas en su gobierno. Ven ahi aora claramente la causa de es aver padecido todo el cuerpo de aquel Pueblo. Porque tuvieron malas cabeças. Y es lo cierto, que achaques de malas cabeças, los padece, de ordinario todo el cuerpo.

Judith. 8.  
v. 2.

550 *Mortuus est in diebus messis hardacco.* En el capitulo octavo de Iudit se dize, que murió Manases. Pero de que murió Manases? El texto dize, que de mal de cabeza: *Veni estus super caput Manases.* Serario de Autoridad de el

Vallesio.

Doctissimo Vallesio dixo, que murió, de vna vehemētissima Apoplegia: *Mortuum fuisse ex Apoplegia.* La Apoplegia, es vn genero de cafermedad, que à todos los miembros de el cuerpo, los llega à dexar insensibles, y sin exercicio para la mas minima accion humana. Pero porque todos los miembros de el cuerpo de Manases han de padecer aqui tanto? Ya lo ha dicho el texto: *Veni estus super caput Manases.* Porque su enfermedad, comenzó por mal de cabeza; y contentiendose el cuerpo con cierta eminencia en la cabeza; es lo cierto, que achaques de mal de cabeza, forçoso los ha de venir à padecer todo el cuerpo.

4. Reg. 4.  
v. 19.

551 *Pojuit enim Mater sua osque ad meridiem super genua sua, & mortuus est.* Enfermo de muerte el hijo de la Sunamitis, y en muy breves horas acabò. Pregunto, que enfermedad fue la de el hijo de esta Muger, que en tan breves horas le quitò la vida? Vallesio dize: *Febri*

Vallesio  
vi sup.  
cit.

*stuantissima.* Que vna vehemētissima calentura, que le abrasava, y consumia todos los miembros de el cuerpo. Digalo mas claro el mismo enfermo, de autoridad de el texto: *Caput meum doleo.* Claramente dize, que fue mal de cabeza.

Verfo. 19

Vallesio.

Pero si Vallesio dize, que murió de vna rezia calentura, que le atormentava todos los miembros de el cuerpo, como el enfermo, dize que murió de mal de cabeza? Porque diziendo lo vno, se dize tambien lo otro. Pues si los miembros de el cuerpo, como ya hemos repetido, se contienen en la cabeza; Diciendo el enfermo que su achaque comenzó por mal de cabeza, fue lo mismo, que darnos lugar para dezir, que tambien lo padecia todo el cuerpo. No se puede ne-

gar, sino que trae bravo quebradero de cabeza, el ser cabeza, pues sus enfermedades con tanta facilidad se pegan à sus miembros.

552 De la Onza, dixo Piñitor: que tiene en el cuerpo muchas manchas. Pero tambien dize que tiene mala cabeza; y es lo cierto, que si la cabeza de vna Comunidad, ò Republica es mala, no extraño, ni extrañare, se hallen muchas manchas en el cuerpo. Quexate en este primer discurso el Paralitico, diziendo, que tiene mal de cabeza participado a sus miembros. Quexate diziendo; que no ay hombre que le cure; y defengañado, dize con San Agustín, que solo vn hombre Dios, puede con su poder remediarle. Caso, que ni lo extraño San Ambrosio, ni lo extraño Alberto Magno. Pues pegandose la enfermedad, à los miembros todos de su cuerpo; mal de tan contagiosa cabeza, ni Angeles, ni hombres, si solo vn Dios, y hombre, con su Divino poder pudo curarle: *Dolar capitis. Hominem non habeo. Ideo necessarium erat illi ad salutem, ut veniret homo, qui Deus est.* Passemos mas.

DISCURSO II.

**C**ecitas animi. *Hominem non habeo. Ideo necessarium erat illi ad salutem, ut veniret homo, qui Deus est.* El segundo achaque de este Paralitico, dize Behierhuc, que era mal de ojos, y ceguedad de el animo. Este hombre veia muy bien. Pero si ve bien, en que consiste su mal de ojos? En que veia mas de lo que es menester. No entiendo esto. El Doctissimo Bescorio. Ay dize este Autor, à mas de la vista comun, sensible, y particular, vna otra a quien llama, vista Enigmatica, y caliginosa, que à ocasion de cierta calidad de cataratas, e impedimentos, ve, y no ve. Ve, y con mucha facilidad se arroja à juzgar con temeridad lo que no es, verbi gracia, ve vno de estos de vista caliginosa, aun hombre de algo lejos; tienele por Juan, y quando le ve de cerca, conoce claramente que es Pedro. Ve vno, y juzga otro. Y esta temeridad en el juzgar, tenia tan rebuelta la pieza de el Alma de este miserable: *Hominem non habeo. Ideo necessarium erat illi ad salutem, homo qui Deus est.* Que se huviera sin remedio entre los hombres, si Dios misericordiosissimamente no lo huviera remediado. Que en la realidad,

Verbo  
Omnipar-  
tio.

Verbo  
Omnipar-  
tio.

*ES MENESTER MUCHA MISERICORDIA EN DIOS, PARA CURAR, à quien por tener ojos Enigmaticos, se arroja con facilidad, à juzgar con temeridad.*

553

**V**ir inutilis. *Veni perditio sua nec habebit ultra medicinam.* A la letra parece habla aqui Salomon con el Paralitico, y le dize: Es su enfermedad tan peligrosa, que desahucado de los

Prover. 6.  
v. 13.

Ioan. 5. los Medicos, y medicinas humanas, es segura su perdicion. Por otra parte hallo en San Juan, que le curò Christo Señor: *Sanus factus est homo ille.* Pero si le cura Dios; porque no le han de curar los hombres? Mirete la enfermedad, que padecia, y feverà. Pues, que enfermedad padecia? Ya lo hemos dicho de el texto: *Annuat oculis, machinatur malum.* Mal de ojos, y temerarios en el juzgar; defauciente, pues los Medicos, y medicinas de el mundo: *Nec habebit ultra medicinam.* Y curele solo la misericordia de Dios: *Sanus factus est homo ille.* Que si tiene ojos temerarios en el juzgar. Dolencia de esta jaez en ojos enigmáticos, no es para los Medicos, ni medicinas humanas: q̄ solo la misericordia de vn Dios, la puede benignamente remediar. Esto passa al Paralitico. Veia vno, y juzgava otro. Y por lo mismo pienso, que muchísimos nos quedaríamos sin remedio entre los hombres, sino mediara la misericordia de Dios.

Prov. 6. v. 12. 554 *Annuat oculis. Machinatur malum.* Buelvo con el mismo lugar de los Proverbios. Mal de ojos, dize q̄ padece este Paralitico. Que enfermedad es la de el mal de ojos? Lo dixo el

Ecle. 31. 7. 15. *Nequius oculo, quid creatum est?* Parece da à entender, es el mal de ojos, entre las enfermedades de la humana naturaleza, la mas penosa. Y esta en el Paralitico, quien la curò? No los hombres, si la misericordia de Dios: Pero si la cura Dios; porque no los hombres? Es clara la razon. Antiguamente mandava Dios, que no entrasse en el Templo el q̄ bebia mucho vino. Pero si ètra el q̄ bebe mucha agua, porq̄ no à de ètrar el q̄ bebe mucho vino? Porque ya se havisto muchas vezes en el q̄ bebe mucho vino, q̄ poniendole vna luz del àt e, dize, q̄ ay cièto; y potècia tã loca, ojos tã enigmaticos vista tã caliginosa, q̄ vna luz tã pequenita q̄ ve, haze cièto: ea q̄ semejates ojos, sin remedio se quedaria ètre los hòbres, sino mediase la misericordia grãde de Dios: *Cacitas animi:: Homine nò habeo:: Ideò, necessarìò erat illi ad salutè, vt veniret homo qui Deus est.*

Pl. 118. 7. 154. 555 *Indica iudiciũ meum, & redime me.* Misericordia et na multa Domine. David en persona de el pecador. Señor juzgadme mis juizios: que vuestra misericordia es grande. Pero porque hade dezir, que la misericordia de Dios es grande, quando le pide que le juzge sus juizios? San Ambrosio: *Grave est enim de alio indicare; & ideò subiunxit: Misericordia tua multa Domine.* Porque habla David de los juizios temerarios. Y es tã grave dolencia en vn hombre el juzgar con temeridad, q̄ le llegò à parecer al santo, se quedaria este tal sin remedio entre los hombres, si la misericordia de Dios, no mediara. Se podia dizir de otra manera el mismo texto.

Pl. 118. 7. 154. 556 *Indica iudiciũ meum, & redime me.* Juzgadme Señor mis juizios, y redimidme. Este pecador, no estava redemido? Si lo estava. Porq̄ pues le dize à Dios, q̄ le redima, quando le pide que le juzgue sus juizios? Porque habla de

los temerarios, buelve à dezir San Ambrosio. Y es achiaque tan pestilencial, el de el juzgar con temeridad, que para salvarse; à mas de la comun, parece ha menester el que tal haze, vna otra como especial redempcion. Aun de otra manera.

557 *Indica iudiciũ meum, & redime me.* Juzgadme Señor mis juizios, y redimidme à mi. No dize: *Redime Petrum, & Franciscũ, sed me.* En particular pide para si solo este pecador, la redempcion quando le dize à Dios le juzgue sus juizios. Habla de los temerarios; y es tan grave pecado el juzgar con temeridad las acciones de nuestros hermanos, que quando no huviera en el mundo sino vno solo, que así juzgasse: solo para este: *Redime me.* Parece era menester, que bolvièsse Dios à nacer, à morir, y padecer. Y si esto ya no puede ser. Quien curarà en semejantes ojos paraliticos, tan mortal enfermedad? *Solus homo qui Deus est.* Solo la misericordia de Dios. Habrámos Fieles los ojos, conozcamos, que esta vista nos engaña, haziendonos creer, lo que no es. No tenemos nosotros mejores ojos, que los que tuvierò muchos de los Santos Padres; y si los ojos de algunos de estos, en alguna manera se engañaron: acabemos de entender, que nos engañan los nuestros.

558 *Phantasma est.* Padeciendo estavan los Apostoles en el Mar. Entra Christo andando sobre las aguas, y lo juzgarò Phantasma. Acercafe à la Navecilla, y conocen que es el Señor: *Dominus est.* Pero que es esto Apostoles Santos, como juzgays Phantasma al q̄ es Hijo de Dios? Noyarino, en lugar de aquella palabra de nuestra vulgata: *Phantasma.* Traslada de la letra Siríaca: *Visio mendax.* Que fue lo mismo, que dezir: Es verdad, que tuvimos por Phantasma al mismo, que era Hijo de Dios; pero somos hòbres, aun no de el todo desbastados, con ojos caliginosos, y enigmaticos: *Visio mendax.* Que vemos, y no vemos. Y tomãdo vno por otro, nos arrojamòs faciles à juzgar, lo que no era en la realidad. Paraliticos de el mundo, si esto passa en vnos Apostoles, y Santos; como sin ser vosotros Santos, ni tampoco Apostoles, juzgays contra el pundo nor ageno, lo que jamas se imaginò? Acafo pretendey s vosotros tener mejor vista, que vn San Pedro? Claro està, que no. Pues si este confiesa, que le engañaron sus ojos. Desengañaos hombres, que teneys vista caliginosa, y enigmatica: *Visio mendax.* Y que en la realidad, juzgays muchas vezes phantasticos al que es mejor que vosotros en fantidad. Quien curarà, à estos paraliticos de mal de ojos? *Hominem nò habeo. Non habet hominem; ideò necessarìò erat illi ad salutem, homo qui Deus est.*

559 Vna Carroça he visto, dize Ezequiel, tirada de quatro animales: *Quatuor animalium.* Pero mira lo que dizes, ò Ezequiel, que ellos que tiran la Carroça, no son brutos. Brutos son, dize el Profeta; porque claramente veo à vn Buey, à vn Leon, y à vn Aguila. Estas en lo que dizes: Digo, que es hoy, y no me desdigo: *Qua-*

Pl. 118. v. 154.

Math. 14. v. 26.

Ezech. 1.

*tuor animalium.* Quatro animales son. Vase acercando la Carroça, abre el Propheta los ojos, y en su capitulo, 10, confiesa, y dize claramente, que los que tuvo por animales, no crã sino Querubines: *Et intellexi, quod Cherubim esset.* Pero si antes los tenia por animales, como aora por Querubines? Es facil la respuesta. Antes los viò de lexos: *Apertisunt cœli.* Aora los ve de cerca: *Iuxta fluvium chobar;* y los que mirado de lexos le parecieron animales, mirados de cerca, le parecieron Querubines. Quantas vezes las acciones de nuestros proximos, que por miradas con antojo de larga vista, nos parecieron brutales; examinadas, y tocadas de cerca, hallamos, que son Querubicas? Muchissimas. O paraliticos de mal de ojos. Mirad, que vuestra vista hos engaña: Mirad, que no teneys la santidad que Ezequiel; y si este juzga Buey al que es Querubin; no hos arrojays con facilidad à juzgar. Advirtiendo, que puede aver quien hos de en rostro, enseñandoos, ser de ordinario Querubin, el que imaginasteis animal. De otra manera el mismo texto.

Ezec. 1. v.  
3. Ezc. 10.  
v. 15.

Ezech. 1.  
v. 4.

560. *Quatuor animalium.* En su capitulo 1. buelve à dezirnos Ezequiel, que ha visto quatro generosos vivientes. Estã en ello, ò Ezequiel? Si estos, porque los veo: *Quatuor.* Quatro son, los que tiran la carroça. Passa à su capitulo 10. quitase algunas taratas, q̄ parece tenian en los ojos, y claramente confiesa q̄ el q̄ tirava la Carroça, no era sino vn Querubin: *Vnum.* *Et ipsu est, quod videram iuxta fluvium chobar.* La misma duda. Si allì le parecieron quatro, los que tiravan la Carroça, como aca solo vno? La misma respuesta. Allì los viò de lexos: Aca los viò de cerca, y mas purificados, y esclarecidos los ojos: conociò claramente, mirado de cerca, q̄ no era sino vno, los que por mirados con antojos de larga vista, le pareció, que eran muchos. Quantas vezes à los Paraliticos de mal de ojos les pareció en el mundo, que vieron, zelosos, ò recelosos, quatro montañas contra el pundo hor agno, que bien visto, y examinado hallaron, que no fue sino vna accion: *Vnum.* Y esta Angelica? Quantas vezes sucede esto? Muchissimas. Y esta temeridad en ojos tan achacosos, quien la curará? Dificultosa materia. Materia que toca punto de reputacion. Bien será menester entre aqui, no vn hombre solo, sino vn hombre, con calidades de Dios.

Ezech. 10.

Marc. 8.  
24.

561. Halla los ciegos nos dãn en esta materia luz. Díble vista la Magestad de Christo Señor à vno de estos. Y preguntandole, que si veia? Respondió, que si, y que veia muy bien: Pues veia, que andavan los hombres, como andavan los Arboles: *Video homines ambulantes velut Arbores.* Pero que dizes, ò ciego. Los Arboles andan? quien tal dixo? Yo lo digo porque lo veo, dize el ciego: *Videa.* Pregunto Señores. Los Manganos, y los Nogales andan? No por cierto. Pues sino andã, como el ciego dize, q̄ ve, que andan? Que hemos de dezir aqui? O sea-

gaña este ciego, ò no se engaña? Yo diria, que parece claramente que se engaña. Mas. Aquella vista, no fue vna vista milagrosa, y dada por Dios? Es verdad. Pues si vna vista milagrosa, y dada por Dios, al parecer, se engaña, diciendo lo que no es. Paralitico. desengañate, que la reputacion de essa Persona de tu obligacion, no es quitada: *Videa.* Señor, que yo he visto. Pero q̄ has visto? Dime. Pretendes tu acaso tener mejor vista, q̄ la milagrosa vista de aquel ciego? Effeno. Pues desengañate entendiendo, que si aquella vista, siendo vista milagrosa, en su manera se engaña, diciendo que ve, lo que no es. Te engaña conocidamente tu recelo, y la temeridad de estos tus malos ojos tiene rebueltas las Piscinas de muchissimas Almas. Escarmienta, ò hombre en el Paralitico de el dia de oy. Mal de ojos confiesa que tiene: *Cecitas animi, Annuit oculis.* Y estos, temerarios en el juzgar: *Machinatur malum.* Confiesa, q̄ no tiene nõbre, que los cure: *Hominem non habeo.* Y tambien confiesa, ser la de su mal de ojos, enfermedad tan peligrosa, que se huviera quedado sin remedio, entre los hombres, si misericordiosissimamente no lo huviera remediado: *Homo, qui Deus est.* El mismo Dios. Mira no peligre por aqui tu salvaciõ

### DISCURSO III.

**V** *Obstaria surditas. Triginta, & octo annos. Hominem non habeo. Ideo, necessario erat illi ad salutẽ homo qui Deus est.* Treinta, y ocho años de sordera voluntaria, confiesa en este tercer discurso, que tiene el Paralitico. Obstina da enfermedad. Y quien la curará? No hombre, ni medicinas humanas? Pues digamos,

**QUE PARA DOLENCIAS DE treinta y ocho años en la obstinacion de vn pecado, no los hombres, si solo vn hombre Dios las puede piadosamente curar.**

Marc. 9.  
v. 19.

562. **R** Efiere San Marcos en su capitulo nueve, q̄ à la Magestad de Christo Señor nuestro se le llegó vn hombre dizien dole. Señor vn hijo tengo endemoniado, à quien no han podido curar vuestros Apostoles. Sirvase vuestra Magestad de curarle. Y le curò Christo? Si le curò. Pregunto. Si los hombres no le pueden curar: como la Magestad de el Señor le cura? Sepase la enfermedad, que tiene, y se verá. Pues, que enfermedad tenia? Era sordo, y obstinado en el mal. Que fuesse sordo, consta de las palabras, que Christo le dixo: *Exi surde, & mute spiritus.* Que fuesse obstinado tambie consta, porque preguntandole Christo à este hombre, que quanto avia, que su hijo estava endemoniado? Respondió: *Ab infantia.* Desde muy niño esta la obstinacion. Ea que si curele Christo, y no le curen los Apostoles, que si es sordo, y obstinado, semejantes dolencias, no las curã los hom-

Verbo 203

hombres solos: que solo vn hombre Dios, es el que puede piadosamente curarlas. Paralitico: *Vis sanus fieri: Paralitico, quieret curari; Hominem non habeo. Non est mihi homo.* Para mi dolencia, no hay hombre, que poga la mano. Porque costa de treinta y ocho años de fordez, y obstinacion en vn pecado. Pues que acaso te has de quedar sin remedio? No. Que puso Christo la mano. Y si achaque tan envejecido, entre los puros hombres, se quedaria sin remedio, para levantarle de semejante a tolladero, fue menester, que pusiesse vn Dios, y Hombre, la mano: *Hominem non habet. Ideo, necessario erat illi ad salutem, homo, qui Deus est.*

Proverb. 23. 34. & 35.

563 Hablando Dios nuestro Señor en sentir de Hugo Cardenal, con el Paralitico, de el dia de oy le dize: *Et eris sicut dormiens in medio Mari, & quasi sopitus gubernator amisso clavo, & dices: Verberaverunt me, & non sensi.* Cõpárale al Piloto, o Governador de vna Nave, q̄ en medio de vna defecha borrasca, sin el mas minimo temor de el riesgo, se echa a dormir; y avisandole de su peligro con sus repetidas voces los marineros, obstinado en su profundo letargo: *Non sensi.* El mismo se confiesa sordo. Pero si a este dormido Paralitico le despertò Christo Señor, dandole con su divina voz, la salud de el Alma, y juntamente de el cuerpo. Como a las voces de los Marineros Confesores, y Predicadores se haze sordo? Ya nos lo ha dicho; *Triginta & octo annos.* Porquẽ haze ya treinta y ocho años, que es sordo voluntario. Y a sordos tan insensibles, a sordos tan obstinados, a sordos tan bien hallados con la dolencia, y enfermedad de su pecado, a estos no les despiertan voces de Marineros, que son solo hombres; pulsele pues Christo Señor, que es Dios, y es juntamente hombre, levantele de el envejecido lecho de su carreon: *Surgit.* Que solo vn Dios, y Hombre, puede a semejantes Paraliticos, misericordiosamente despertarles. Esto es quanto a este tercer discurso: *Surditas voluntaria. Triginta & octo annos. Hominem non habeo. Ideo, necessario erat illi ad salutem, Homo, qui Deus est.*

DISCURSO IV.

**P** *Analysis; plagat linguam. Hominem non habeo: Ideo necessario erat illi ad salutem, Homo, qui Deus est.* Mal de lengua, dize, que tiene en quarto lugar el Paralitico; y sin hallar para ella remedio entre los hombres, recurre a Dios, que la cure. Y lo haze bien.

QUE SON TAN PELIGROSOS LOS achaques de vna mala lengua, o lengua mala, que no hallandose hombres assolas, que los curen, es menester, que venga vn hombre Dios para curarles.

*forcipe tulerat de Altari.* En trage de vn Serafin le caldeò la Magestad de Dios, la lengua a Isaias. Pero no bastaria vn hombre? No. Que la tenia mala: *Vir pollutus labijs.* Y hazer que vna lengua mala, sea buena, no parece permitido, al registro de lo humano, si solo al poderoso brazo de lo Divino. Aun mas claro el mismo suceso.

565 *Dominus dedit mihi linguam eruditam.* Hablando el mismo Isaias en su capitulo 50. dize, que Dios le diò muy buena lengua; siendo assi verdad, que en su capitulo 6. avia dicho, que la tenia muy mala. Pregũto. Quiẽ a esta lengua, de mala, la hizo buena? Ya lo ha dicho el Propheta: *Dominus.* Dios. No dize, que los Medicos, ni medicinas humanas, sino Dios. Y dize bien: q̄ accidentes de achacosas lenguas, lo suelen ser tan de cuidado, que no baltando para su remedio, humanos medicos, es menester, que el mismo Dios ponga la mano. El mal de lengua, le tiene a este miserable Paralitico a pique de perderse entre los hombres sin remedio.

Isai. c. 50. v. 4.

566 *Quemadmodum Gallina congregat pullos suos sub alas.* A la Gallina compara aqui San Matheo a Christo Señor nuestro. Y a los hombres, los compara a los Polluelos. Tienen los Polluelos de la Gallina, que enferman, con evidente peligro de morir, si les dà pepita. La pepita, es mal de lengua. Y estoy para dezir, que el averle dado mal de pepita, a este miserable Polluelo, le tenia tan enfermo, que huviera desgraciadamente perecido, a no cruzarse Dios de por medio con su mano.

Matth. 23. v. 37.

567 *Si salivam homo iecerit.* En el capitulo 15. de el Levitico, se haze mencion de la saliva de el hombre. La saliva, es propria de la lengua. La saliva, es sal: que por esto se dize. Saliva. La sal, todo lo abraza, y lo consume. Y yo lo tengo por muy cierto, que por aver sido este enfermo, muy salado en sus palabras, estuvo a pique de abrasarse eternamente en el infierno, a no aver puesto Dios la mano. Que es propriamente la ponderacion de San Agustín, en que tantas vezes nos ha dicho: *Necessario erat illi ad salutem, ut veniret homo qui Deus est.* Que para no perderse del todo, fue necesario, que viniera Dios a curarle.

Levit. 15. v. 2.

568 *Turtur, & Hirundo, & Ciconia.* En el capitulo 8. de Ieremias, se haze mencion de la Tortola. De esta Aveçilla dixo Santo Thomàs: *Avis loquax.* Que es muy habladora: con advertencia, que siempre està llorando; y por habladora Tortola, tengo por muy cierto huviera tenido eternamente, que llorar este enfermo: *Nisi ad illius salutem, homo, qui Deus est veniret.*

Ierem. 8. v. 7.

569 *Educ ranas super terram Egypti.* Plaga fue, y grande plaga contra Pharaon, la de las ranas en la tierra de Egipto. La rana tiene la boca muy grande, y vocinglera. No digo yo que el Paralitico de el dia de oy fuesse rana, pero lo cierto de ello es, que sobre darlo a entender lo encontrã con semejantes Paraliticos, viene a ser, plaga de plagas. Y no obstante, es Dios tan buc-

Exod. 8. v. 5.

Ihi. 6. v. 6.

564

**E** *t volavit ad me vnus de Seraphim, & in manu eius calculus, quem*

bueno: *Vas sanus fieri? Hominem non habeo*, que reconociendose este miserable sin hombre, que le remedie, le convida su Magestad con la salud, le caldea, y purifica la lengua, le cura el mal de pepita, le endulça la saliva; librandole aunque con colilla habladora de el eterno llanto, y abrasador incendio de las llamas. *Paralyssis, plaga linguae:: Hominem non habeo:: Ideo, necessario erat illi ad salutem, homo qui Deus est.* No parece puede hazer mas este Medico soberano, en este quarto discurso. Passemos luego al quinto, y vltimo.

DISCURSO V.

**P**edes ad ambulandum pigri. Triginta & octo annos habens in infirmitate. Escandalosa se nos propone en este vltimo discurso el Paralitico. Pues a ocasion de su pereza, dize que retardò de llegar, por espacio de 38. años, a la Picina de la penitencia. Enfermedad tan mortal, que si Dios no la huviera curado, no tenia humano remedio. Emprendió su Magestad esta cura, reprehendiendole severamente con aquel *Surge*. Ea acabemos de despertar, que ya es tiempo. Hasta quando has de estar en el lecho de tus vicios? Hasta quando en el carreton de tus torpezas? Treinta y ocho años. *Surge*. Ea baya, levántaos de hai, que es mucha la desvergüenza. Todo esto fue menester para despertar a este dormido. Pero basta el saber, que era pereçoso. Que por pereçosos, ay algunos Paraliticos tambien hallados con sus achaques,

**QUE SE PROCURAN ESTAR CON SU MAL; no estando ya el mal en ellos**

570 **D**E el mismo Evangelio saca la prueba; *Triginta & octo annos habens in infirmitate*. Treinta y ocho años, dize San Juan, que estuvo este hombre en su enfermedad. Parece avia de dezir, que la enfermedad estuvo en el; pues el era el que padecia el accidente. Pero no dize, que la enfermedad estuvo en el, sino, que el estuvo en la enfermedad; sin duda, para que se entienda, dize nuestro Padre General Fr. Juan de la Anunciacion en su segunda Carta Pastoral. Ay algunos paraliticos, tan pereçosos, y tan bien hallados en sus achaques, que no estando ya la enfermedad en ellos, quieren estar en su enfermedad; y dandole mas cuerpo al mal, de lo que padece el cuerpo, se procuran estar pereçosos en su mal, no estando ya el mal en ellos. A este pereçoso, y tan bien hallado con la dolencia de su pecado, a este despierta Christo, a este le convida con la salud, y para obligarle a que se levante, le ruega, en su

571 *Vas sanus fieri?* Dizele Christo al Paralitico de el dia de oy, y en el a todos los pecadores Paraliticos. Paraliticos de el mundo, que reys dexar esse achaque, o esse vicio, su que es-

tays tambien hallados? Rara misericordia de Dios. Con su misma mano les ruega: para obligarles a estos tales, a que dexen la enfermedad de sus vicios. Entra aqui Maldonado, sobre este texto preguntando, y dize: Porque a estos Paraliticos, les ha de combidar Christo Señor con la salud; ofreciendoles tan liberal el remedio? Y responde el mismo Autor: *Multi secure iacentes, rogandi sunt, ut sani fieri velint*. Reparese en aquellas palabras: *Secure iacentes*. Ay, dize este Docto Padre, vna calidad de pecadores Paraliticos, tan bien hallados con sus malas costumbres, y achaques habituales, que no acabando de sacudirles de si, es menester en alguna manera, que Dios les ruege, para que quieran dexarles.

En fin. Para que entremos en lo moral de este discurso: *Sanus factus est homo ille*. Dize San Juan, que curò Dios a este Paralitico pecador, dandole la salud de el Alma, y cuerpo; con advertencia, que aviendole mandado Christo Señor dos cosas, efectivamente las cumplió. La primera: *Surge*. Esto es, como veremos, luego: *Surge hodie a peccato*. Mandole, q hiziese penitencia de sus pecados, luego, y sin aguardarlo para lo vltimo. Y por averla hecho, consiguió la salud de el Alma, y cuerpo; librandose por este medio de dar, en el despenadero de el infierno: De donde infiero por assumpto moral,

**SE LIBRARA DE DAR EN LAS MANOS de el Demonio, consiguiendo la salud de el Alma, el que sin aguardar la penitencia para lo vltimo, la hiziere, como la hizo el Paralitico, con tiempo.**

572 **E**N la carcel, pone Herodes a San Pedro entre cadenas. Aparecese le milagrosamente vn Angel, y le dize: *Surge*. Levantate, o Pedro, y rompe luego essa cadena. Entra aqui el Doctissimo Hildeberto, en su Epistola 74. Y como si a San Pedro le hablara al oido le dize: *Surge, hodie, & solve catenam*. Noten, que no le dize: *Surges mane*. Sino! *Surge hodie*. No le dize que aguarde a levantarse mañana, rompiendo la cadena, sino oy. Pero vn dia mas, o menos, que haze al caso, para salir de la carcel, y romper essa cadena? Mucho. Que Pedro hazia aqui el papel, de el Paralitico pecador de el dia de oy. La carcel donde estava, era la casa de el pecado. En el salir luego de ella, estava el librarse de dar en manos de Herodes, que le queria matar. Y para librarse de daren manos de el Herodes de el Demonio, consiguiendo la salud de el Alma, el medio ha de ser: *Surge hodie*. El levantarse oy, sin aguardar a mañana. Oy ha de ser! O Pedro, el romper essa cadena, dize Hildeberto: *Surge hodie*. Que corre riesgo, el que no aya tiempo mañana. Oy ha de ser! O Pedro, el desatar esse lazo: *Surge hodie*. Que te amenaza, si lo dilatas, vn riesgo: *Surge hodie*.

Le-

Joan. 5. v. 5.

Cart. Pa. flor. 2.

Joan. 5. v. 5.

Acto. 12. v. 7.

Epistola 74.

Levantate , ò Paralitico pecador en esta misma hora de el lecho de esta ocasion: *Surge hodie*. Salgase en este mismo dia de la carcel de esta casa: *Surge hodie*. Rompase por penitencia , en este mismo punto esta cadena : *Surge hodie*. Que estando de por medio la salud , que tanto importa , feria locura el arriesgarla , por aguardar à mañana.

Pfal 103.  
7.19.

573 *Petra refugium herinacis* Hablando David en su Psalmo 103. dize , que en su mayor affliccion, le sirve al herizo el abraçarse con una piedra, de amparo , y de refugio. Se explica el misterio de esta suerte. De el herizo hembra, dizen los naturales , que el hijuelo herizo que tiene en sus entrañas; le va lastimando con las espinas, que le van naciendo. Por lo qual. reufla la madre muchísimo el parto; con advertencia, que si llegado el tiempo de salir a luz el hijo, retarda un solo dia el parto , sin remedio la mata. Pero si luego se abraça con una piedra, le comunica tal fortaleza, que pare, y queda libre de la muerte , que le amenazava. En el retardar el herizo , el abraçarse con la piedra , esta tu muerte, y en el abraçarse luego con ella , esta tu vida. Has concebido , ò Herizo Paralitico , al herizo de el pecado en tus entrañas? Es evidente. Lastimante acaso las espinas de sus malos efectos? Es constante. Abraçate pues luego con la piedra de la dura, y aspera penitencia. Y digo luego, que si en retardarlo un dia, esta tu muerte; En abraçarte luego con ella , está afiançada tu vida: *Petra refugium*. Este fue el refugio de el Paralitico de el dia de oy: *Surge hodie*. El averte abraçado sin retardarlo , con la piedra de la verdadera penitencia; y triunfando de esta fuerte de la muerte con la vida , hallò Puerto de salvacion , á vista de el mayor peligro.

*Surge hodie à peccato*. Esto es lo que le dize Christo al Paralitico , y esto mismo , dize su Magestad à cada vno de los Paraliticos pecadores de el mundo: *Surge hodie à peccato*. Oy has de hazer la penitencia , sin aguardarlo para mañana. Pero la lastima es , que si no son muchos, ya se halla alguno tan desfalmado , que responda al mismo Dios: *Mane surgam*. Pero le dirán para su mal.

**QUE CHRISTO SEÑOR, NO COMVNICA**  
la salud de el Alma , y cuerpo , à los que dando el dia de la vida al Diablo,  
aguardan lo ultimo para Dios.

Pfal. v. 8

574 **H**odie si vocem Domini audieritis. Exortando David al pecador à penitencia, le pide, que la haga: *Hodie*. Oy. Y hablando San Agustín de el mismo pecador, dize que responde: *Cras convertar*. Mañana, esto es, à lo ultimo la hare. Entra aqui Novarino , y dize: O conseguirá este Paralitico la salud , ò no la conseguirá? Es lo mas cierto , que no la con-

Ser. de verb. Dñi.  
Ele Gñ.  
Sac. fol.  
370. num.  
213.

guirá. Y porque? Ya lo dize el mismo Autor *Hodiernum diem, diabolo consecrat peccator*, & *Deo exhibet crastinum*. No la conseguirá , dize; porque pidiendole Dios, para el dia de oy la penitencia , El el dia de oy, que es el de la vida, lo dá al Diablo , estando 38. años en pecado mortal, y el de mañana , que es el de la hora de la muerte, lo aguarda para Dios. Y Christo Señor, no dá la salud de el Alma , y cuerpo , à los que dando el dia de la vida al Diablo , aguardan lo ultimo para Dios. No quiere decir aqui este Autor , que al pecador, te le cierre la puerta, para la verdadera penitencia en la hora de la muerte; pues en qualquier hora, que la hiziere, es la que deve ser , le admitirá Dios en su gracia, como se vio , en la penitencia de el buen Ladron, y en la penitencia de Manases. Porque si esto lo quito hazer su Magestad con aquellos , ordinariamente no lo quiere hazer con los demás. Y fiera brava locura , que con la demasiada confianza de que Dios lo puede hazer , haya yo de querer estar 38 años en pecado mortal. Buelvo a la misma ponderacion de Christo Señor al Paralitico , y dicho de Hildeberto à San Pedro.

575 *Surge, tolle grabatum tuum. Surge hodie à peccato*. Oy le pide Dios al Paralitico pecador la penitencia. Oygase aora à San Basilio: *Diabolus dicit: Mibi hodie, cras Deo Contagat* me à mi, e. dia de la vida le dize el Demonio al Paralitico , y el de la muerte , contagate e a Dios. Demanera, que aqui hallo , que asi Dios, como el Demonio , le piden al pecador el dia de la vida: Dios para que haga penitencia, y el Diablo , para que lo palle entre devocidos guitos. Buelvo con la pregunta de arriba. O conseguirá este Paralitico pecador la salud de el Alma , ò no la conseguirá? Segun el modo ordinario de obrar en Dios, no la conseguirá. Y porque? Buen arte à oyr a Novarino , que lo dixo muy claro: *Peccator, immemor sue salutis aeternae, facit, quod Demon petiit, dando tempus presens Diabolo, & futurum Deo. Amentius maior, que exegit, impotest*. Locura grande. y a mayor que puede aver, dize este Autor: *Surge, hodie à peccato: Mibi hodie, cras Deo*. Asi Dios, como el Demonio, le pide al Paralitico pecador , el dia de oy. Dios, para que haga penitencia de sus pecados; El Demonio, para que lo palle entre vicios, y deshonestidades: y olvidado, este hombre loco, y sin juicio, de su salvacion eterna, se refuelve en esta sed, rendir las armas al Demonio ; y haziendo lo que el mismo Demonio le pide: *Mibi hodie, cras Deo*. Le dá el dia de la vida , pautandola entre innumerables pecados mortales ; guardando el victimo de la muerte, para Dios. Y su Magestad no dá de ordinario, la salud de el Alma, al que da el dia de la vida al Diablo; guardando el de la muerte para Dios. Buelvo con el mismo texto de San Juan.

Ioan 5.

Hom.  
Exortat.  
ad Bap-  
tism.

ve supra  
c. 11.

576 *Surge, tolle grabatum tuum. Surge hodie*. Levantate oy , le dize Dios al Paralitico. Y el responde, segun lo de San Agustín: *Mane surgam*.

Ioan 5.

*Novar.* *gan.* Mañana me levantara. Y el Autor citado, buelve à exclamation: *Amentia maior, que excogitari potest.* Gran locura. Y en que consiste: En que pidióle Dios al pecador ; que se levante oy ; que se levantara mañana. Pero vn dia el dize , que se levantara mañana. Pero vn dia mas , ó menos, no parece que haze para el caso. *Epist. 74.* Pero si haze , y mucho , responde aqui Hildeberto. Merecen ser oydas sus palabras: *Hodie. Quia nimirum morti proximum est, crastinā expectare medicinam.* La penitencia , dize este Autor , tiene lo que vna costosa medicina, que aplicada: *Hodie.* ; esto es à tiempo, y façon, dà la salud, obrando con eficacia ; pero ha sucedido dar la muerte, dilatandola para mañana ; y conociendo el enfermo pecador claramente , que si procura aplicarse la sangria , y medicina de la santa Penitencia *Hodie.* Oy , le dà salud ; y muerte , si la dilata para mañana : querria voluntariamente dilatar para mañana , por vivir à su gusto, el dia de oy. Dixo bien el que bien dixo: *Maior amentia, que excogitari potest.* Es la mayor locura, que puede aver en vn hombre de razon.

577 *Surge hodie.* Los Romanos en guerra contra los Cartagineses , abrieron brecha en sus murallas ; y para entrar en la Ciudad, cõ mas luzido, y aclamado triunfo, resolvieron , poco cautos, no entrar aquella noche, sino aguardar el dia de la mañana siguiente. Los Cartagineses cerraron con diligencia las brechas aquella noche, y à la mañana, amaneciò vn Cuervo, que avian puesto sobre las puertas de la misma Ciudad, con vna letra que dezia: *Mane, clausa est janua Corvo.* Es con propiedad la penitencia, la que abre brechas, à los mas inexpugnables muros de la Ciudad de la Gloria ; con advertencia: *Hodie.* Que si oy teresuelves de hazer esta penitencia, tienes segura la entrada: pero si la aguardas para mañana, es muy factible, te diga Dios en castigo: *Mane, clausa est corvo janua.*

578 *Surge tolle grabatum tuum. Surge hodie à peccato.* Ciertos Cõfederados quisieron matar vna noche à Archias Rey de Thebas, y arrepentido vno de ellos, escrivióle vna carta, diciendole se pufiessa en cobro, porque quando no, aquella misma noche le matarian. Dieronle encargandole mucho, que la leyessa luego sin dilatarlo ; y poniendola en el bolsillo, respondió de palabra, que el dia siguiente la leeria ; y por no averla leído luego, aquella misma noche lo mataron. Carta es la que Dios nos embia por medio de sus Predicadores, y Prophetas, en que nos dize: *Surge. Surge hodie à peccato.* La vida te va, ó hombre, en que oy la leas, levátadote luego de el carreon de esse vicio, sin dilatarlo para mañana. No sea, que por aguardarlo para otro dia, permita Dios vengã esta noche los Cõfederados contra tu Alma, que son los demonios, y halles la muerte, justamente merecida entre los filos de su espada. Teme la maldicion.

579 La maldicion, refiere San Marcos lo

echò Dios cierta ocasion à vna higuera ; porque avriendole su Magestad pedido de sus higos, no le supo corresponder. San Gregorio Niseno, fundado en las palabras de el texto, sale aqui abogado por la higuera, y dize: *Non erat tempus ficorum.* Que no era tiempo de higos ; y no siendo tiempo de higos, no parece tiene culpa, en no darcelos à Christo. Pero el mismo Santo bolviendo la hoja, fiscaliza à la misma higuera diciendole: *Non erat tempus ficorum : erat tamen tempus grossorū.* Es verdad dize el Sãto, que no era tiempo de higos, pero era tiempo de brevas. A la higuera la privilegiò Dios entre todos los demàs arboles, con dos calidades de frutos: vno en lo mas florido de su edad, ó de su Primavera, digamoslo assi, que son las brevas ; y otro à lo vltimo de el Otoño, q son los higos. Christo Señor Nuestro pidióle el fruto de su virtud, en la Primavera : *Hodie.* Que es en lo mas florido de su edad. Ella pomposa, y desvanecida: *Cras.* Aguardò la correspondencia para el Otoño, que es lo vltimo de la vida ; dele pues Dios la maldicion: que criatura tan desconocida, que pidiendole su Magestad el fruto de su virtud: *Hodie.* Oy. Aguarda el corresponder para mañana. Merece en recompensa la hagan raxas, dandole vna eterna maldicion. *Surge, surge hodie. Mane surgam.* Han de curar fieles, esta calidad de Paralíticos: Bien serà razon que lo pongamos en duda: que hombres, à quienes pidiendo Dios el fruto de la verdadera penitencia: *Surge hodie.* Como à otra higuera, en la primavera de su edad ; por no dexar el carreon de la ocasion, aguardan para el otoño de lo vltimo, la correspondencia, sobre quedarfe entre los hombres sin remedio, seràn merecedores de vna eterna maldicion.

580 *Vitis fecunda Israel.* Habla aqui Oseas en su cap. 10. con el Alma, y la llama, vid, ó cepa fecunda. El Caldeo lee: *Vitis vacua, vastata, & dissipata.* Vid, ó cepa destruida por la fiera de el demonio. Pero si alli, la llama fecunda, como acá dissipada, y destruida: De el cap. 7. de Micheas consta la respuesta, donde hablando en Persona de el mismo Dios dize: *Vae mihi, quia factus sum sicut qui colligit in autumno racemos vindemiæ.* La razon dize, porque esta cepa de vid, ó cepa fecunda, se ha buuelto cepa dissipada, y destruida, es porque à Dios le ofrece los agracones, q los vindimiadores dexã en ella despues de vindimiada ; para su regalo escoje las uvas mas gustosas, y sazonadas. Pero por esto de feliz, tan despreciada ? Si dize Octavio. Sus pa'abras: *Qui penitentiam de die in diem differunt, & senectutis annos expectant, faciunt, sicut hi, qui tempore vindemiæ uvas optimas carpunt ; racemos vero, alijs carpentos relinquunt.* Entiendo aora claramete, porq essa cepa, ó essa Alma, de vid fecunda algun tiempo, se ha buuelto en vid, ó cepa destruida por el demonio, y dissipada : porque de viendolo dar à Dios las dulces uvas, y fruto de la verdadera penitencia en vida, se lo dà al diablo ; y à Dios,

Hic

Offeas  
10. v. 12

Mich. 7.  
7. 1.

In Eclesi.  
c. 5. fol.  
181.

Marc. 11.  
v. 14.

Dios, à lo último de la vida, solo los agraciones, y razimos mal fagonados. Y viña, cepa, vid, ò Alma de esta calidad, claro està, que de fecunda alguna tiempo por la gracia, se ha de hallar à la hora de la muerte, vid destruida, y discipada.

*Surge, tolle gravatum tuum. Surge hodie. Sannus factus est homo ille.* La ragon primera porque dezimos, curò Dios à este Paralitico dandole la salud de el cuerpo, y Alma; fue: *Surge: Surge hodie.* Porque aviendo se su Magestad pedido, que le ofrecio en vida las vbas, y fruto de la verdadera penitencia, se las ofrecio gustoso cooperando con el mismo Dios; de donde inferimos, conseguirà la salud de el cuerpo, y Alma, el que a imitacion de este venturoso hombre: *Surge, hodie.* Tratarè sin dilacion de dexar por su amor el carreton de el pecado, con todo genero de ocasion.

*Sannus factus est homo ille. Vade in domum tuam.* La segunda causa porque Christo Señor curò à este hombre, fue dize San Juan, porque no solo dexò la ocasion de el pecado, que era la casa, apartandose muy lexos de ella. De donde infero.

**QUE PARA CONSEGUIR LA SALVD**  
de el Alma, que buscamos. No solo hemos de dexar la ocasion, que es la Piscina, ò casa de el pecado, sino, que nis hemos de apartar muy lexos de ella.

Ioan. 11.  
v. 44.

581 **L**Azare veni foras, exi à monumento. Et finite abire. Dos cosas le màda aqui Christo Señor Nuestro à Lazaro. La primera: *Exi à monumento*, que salga de el sepulcro. Y la segunda: *Sinite abire*. Que se vaya à su casa. Parece que bastava el dezirle, que saliesse de el Sepulcro, sin dezirle, que se fuèlle à su casa. No: lo vno, y lo otro ha de ser. Ha de salir de esse monumento, y se ha de ir à su casa. Pero porque ha de ser asì? San Gregorio: *Debet intelligi, de egressu à statu peccati per confessionē.* Està, dize, en el Sepulcro significada la casa, y ocasion de el pecado: si Lazaro ya resuscitado, se quedara vivo en el Sepulcro, la casa, y ocasion de el pecado: teniendo tan inmediata la ocasion de su mismo pecado, era muy factible en la conformidad, que hablamos, que bolvièsse otra vez à la recaida de su mismo pecado. Pues, què remedio? *Exi. Et finite abire.* Que salga de esse monumento, y que se vaya à su casa; para que asì se entienda, que para conseguir la salud de el Alma, no solo se ha de dexar la casa, ò sepulcro de la ocasion de el pecado, sino que se ha de apartar muy lexos de ella. En el monumento de vna Piscina estuvo el Paralitico 38. años en pecado. Dale Dios su Gracia, sacale de el pecado, y le dize: *Surge, & vade in domum tuam.* Que se vaya

Hom. 26.  
IoEvang.

à su casa. Bien lo pudo Dios sacar de el pecado, dexandolo en la Piscina, pero no lo quiso hazer; que como aquella Piscina era la casa, y ocasion de el pecado; para evitar el peligro, le manda Dios, que salga, y se vaya; para que quede assentado, que para conseguir la salud de el Alma, no basta el dexar el pecado, sino que para no bolver à el, se ha de dexar la casa de la ocasion, apartandonos muy lexos de ella.

582 *Si manus tua, vel pes tuus scandalizat te, abscinde eum, & projice abs te.* dize Christo Señor por San Matheo. Si alguno ha pecado; procure dexar luego el pecado, cortandole: *Abscinde.* Pero con advertencia, que à la ocasion de el mismo pecado, la ha de arrojar muy lexos de si: *Projice abs te.* Pero porque el pecador, no solo ha de cortar el pecado, sino à la ocasion de el, la ha de arrojar muy lexos de si? San Bernardo: *In aliquibus, reperitur peccatū evulsū, sed non expulsū: dejectum, sed non ejectum.* Mira dize el Santo, algunos dexan el pecado, pero no la ocasion de el pecado; dexan el vicio, pero no arrancan la mala raiz de el vicio; dize pues Christo, cortese, y arrojesse: que dexar el pecado, no dexando la ocasion, es cortar las ramas de el arbol, dexando viva su raiz. Pues que remedio? *Abscinde, & projice.* Cortar, y arrojar. Y ha de ser asì, para que se diga siempre, que para conseguir la salud de el Alma, no basta cortar el pecado, sino que es menester, arrojar muy lexos la ocasion de el, para no bolver à ella.

Matth. 18  
v. 8.

Serm. In  
Pal. Qui  
habitat.

583 *Iam securis ad radicem arboris posita est.* Vna segur he visto dize S. Matheo, que derechamente se enderega à cortar la raiz de vn arbol. Pero corte primero las ramas, y despues cortará la raiz. Esto no, dize San Bernardo, à la raiz ha de ir essa segur, y no à las ramas: que el arbol es el pecado; y de el arbol de el pecado, no basta cortar las ramas; que bolverá à echar. Ramas, y raiz han de ir fuera, para que quitada de esta fuerte radicalmente la ocasion, nunca jamás buelva à brotar.

Matth. 3:  
v. 10.

Serm. 21  
de Asc.  
sumpt.

584 *Efferet extra castra in locum mundum.* Las victimas, que se ofrecian à Dios por el pecado, que el Pueblo avia cometido dentro los Reales, mandava Dios que se las ofreciesen fuera de los mismos Reales. Y es, que dentro los Reales, dize Lyra, cometieron aquellos hombres el pecado; pues no entren mas en esse lugar, aunque sea para sacrificar à Dios, para que asì quede assentado, dize Lyra: *Quod peccator, non solum debet esse elongatus à peccato, sed etiā ab occasionibus eius.* Esto hizo este exemplar Paralitico: *Surge, & vade in domum tuam.* Dexò el pecado, y la ocasion; apartandose muy lexos de ella. Si nosotros asì lo hizieremos, asì como à el, nos comunicará el Señor la salud de el Alma, y cuerpo. Que es la mejor gracia, donde se encierra su gloria. *Ad quam, &c.*

Levit. 4:  
v. 12.

## LA TRANSFIGVRACION.

*Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem fratrem eius, in montem excelsum, seorsum, & transfiguratus est ante eos. S. Matth. c. 17.*



**PENAS** quiero dar oyel primer paso en el sermon, quando me halló en vn mō:e: Pero no es lo mismo subir al mōte, q̄ subir à las nubes, porq̄ no las ay en el olimpo: *Nubes excessit olympus.* Y solo se hallan oy en el monte de el tabor, luzes que alegran, y aplausos musicos, que deleitan. Todo concurre en este monte, y todo se halla en su gloria. Digamos el Evangelio.

*Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem.* A Pedro Iuan, y Diego elige Christo para las glorias de el Tabor. Eran sabios, y tambien zelosos, y las glorias de este monte, para sabios, y zelosos de la mayor gloria de Dios, se vincularon.

*In montem excelsum.* A lo mas alto de el monte los subió, y fue arto el no adolecer al subir. Que la fragilidad humana es enfermedad de el que sube, y tanto mas facil se adolece, quanto mas alto se sube.

*Assumpsit Iesus.* Con Christo ivá los Apóstoles à la cumbre: que es menester la asistencia, y lado de Dios, para que à vn grande subir, no se siga la fragilidad de el caer.

*Transfiguratus est.* Tiró Christo el velo à su humanidad Santísima, quedando glorioso en el monte. Pero glorias, y en el monte? Si Fieles; que si en el poblado las tizna, y destempla el ayre; solo en la soledad pueden vivir sin sobrefalto.

*Transfiguratus est Iesus.* Transfiguróse aqui el Señor, no en otro de lo que era. Que ya ay muchos, que con la dignidad, se suelen transfigurar en otros de lo que son.

*Resplenduit facies eius sicut Sol.* Con los rayos de el Sol dize que resplandecia Christo. Pero que importa, que sea con los rayos de el Sol, ó con los rayos de la Luna? Mucho. Que tal vez importa en la Republica, el averiguar con que luzes resplandece cada vno.

Valióse Christo de Pedro, Iuan, y Diego para las glorias de el Tabor. Eran los mas entendidos; y en materias graves, es bien que el que es cabeza, se valga de los mas sabios.

*Vestimenta autem eius facta sunt alba sicut nix.* Hechos vn hielo, ó vna nieve, dize, que quedaron sus vestidos. Los favorecia con sus luzes, y siendo las vestiduras los hombres, de ordinario corresponden estos al bienhechor con frialdades.

Moyfes, y el grande Elias fueron los que llevados en pos de tanta hermosura, como los mas favorecidos le asistían à sus lados: que para las glorias nunca faltan compañeros, aunque si para el trabajo.

*Cum eo loquentes. Respondens autem Petrus.* Hablan Moyfes, y Elias con Iesus, y el que responde es: San Pedro. Imprudencia grande: *Nesciens.* Que responder entre prudentes sin ser preguntado, es la mayor necedad que puede aver.

*Bonum est nos hic esse.* Reparase en el pronombre, *hic*, termino quiso poner Pedro à la virtud, y le trataron de necio. Era Prelado; y pretender vn Superior poner termino à la virtud, es necedad.

*Faciamus tabernacula.* Tiendas de campaña, y casas de fortaleza quiso Pedro hazer en el Tabor. Veíase en glorias favorecido; y necesitado de defensa, quien se ve en fortuna entronizado.

*Hic est filius meus.* Oyóse la voz de el Padre, que como con el dedo señalava à su Santísimo hijo, diciendo: Este es. Pues que acabo corre peligro le desconozcan? Puede ser, que estava transfigurado; y de tal fuerte se suelen transfigurar con el pueño algunos hombres, que para conocerles, es menester señalarles.

*Et audientes ceciderunt.* Cayeron aqui en tierra los Apóstoles, pero la magestad de Dios los levantó. Eran ellos pobres, y Christo poderoso: que solo el poder de vn Dios, puede levantar vn miserable.

*In faciem suam.* De ojos dize que cayeron. Estavan en el monte de la gloria. Y el no averse aprovechado de ella, hizo a muchos dar de ojos en el mas profundo atolladero.

*Neminem viderunt nisi solum Iesum.* Abrieron los ojos, y solo dize vieron à Dios, no à Moyfes, y Elias, que eran criaturas. y serían mayores nuestras medras, si en nuestras pretensiones, pusiésemos siempre los ojos en Dios, y no en los hombres.

Concluye el Evangelista diziendo: *Et nubes lucida obumbravit eos,* que vna nubecilla les hizo sombra à los Apóstoles. Era simbolo de Maria Santísima. Y es lo cierto, que si nos acogemos à su sombra, no nos faltará su gracia. Esta nos valga: *Ave Maria.*

*Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem, & transfiguratus est ante eos. S. Matth. c. 17.*

scr. 1.

**N**O solo es Christo Señor el q̄ el dia de oy se trāsfigura en el mōte, q̄ tambic̄ el mudo, y los hōbres se trāsfigurā dize S. Antonio de Padua: *Trāsfiguratus est Iesus, & mūdus etiā se trāsfigurat.* Para q̄ discurremos à lo espiritual el misterio, forma vn Politico este Gerolifico.

Idea:

IN MONTEM EXCELSVM.

**P**Intense, dize, dos montes, el vno de Dios, y el otro de el demonio. El monte de Dios, es muy fragoso, y aspero; con advertencia, que los que tienen aliento para subirle, ballan en lo alto vna Palma con vna letra, que dize por lema: *Non fleēt̄ar.* El mōte de el demonio, es muy alto, y muy ameno, y florido su camino, y son muchísimos à quienes alienta el mismo demonio, para que suban, con vna letra; que al pie de el mismo monte dize por lema: *Tolluntur in altum, vt maiori lapsu ruāt.* Se prueba en idea, que si à los que suben al fragoso monte de Dios, se les sigue el hallar, significada en la Palma, vna tan grande gloria: *Non fleēt̄ar*, que siempre ha de durar, y permanecer: los mundanos, que por transfigurados à ocasiō de sus vanidades, y hurtos suben por el camino florido de sus vicios al mōte de el demonio, es para de lo mas alto caer. Vamos à lo primero.

§. I.

MONTE DE DIOS

**I**N montem excelsum :: *Non fleēt̄ar.* Aqui se dize, que, los que suben al monte de Dios, hallan en la Palma vna gloria tan duradera, que jamás ha de faltar. Pero que gloria será esta? No es facil el responder; pero me atreveré à dezir, será tan grande,

**QUE EL MISMO DIOS SIENDO EL** que es, no parece en su modo, lo sabrá dezir, ni con devidas palabras explicar.

S. Iuan. c. 3. v. 39.

585

**M**Agister, *ubi habitas?* Deseosos dos de los discipulos de el Bautista, de tratar, y conocer à la Magestad de Christo Señor le dixeron, que les insinuasse donde tenia su posada. A los quales dize S. Iuan, que les respondió el Señor: *Venite, & videte.* Venid, y lo vereis. Con la misma duda que antes parece que se los dexa, porque solo les dize, venid, y lo vereis. Mas valia, que les dixesse, vivo en tal calle, ò en tal plaza. Pero no les ha de dezir sino, venid, y lo vereis, dize Alcuino. Y da la razon este Autor grave diziendo: *Dixit venite, & videte, quasi diceret: habitaculum meū non potest explicari sermone.* Mi casa les dize Christo, es la

Ap. Sant. Thom. in Cat. in cap. 1. Ioan.

gloria: *Caelū cæli Domino.* Cuya grandeza es tan singular: *Non potest explicari sermone.* Que siendo su Magestad el que es, no parece, en su modo, lo supo dezir, ni cō devidas palabras explicar. Otro lugar parecedísimo à este.

586 *Parasti in dulcedine tua pauperi Deus.* Dize David. Preparaste, ò Señor en el Tabor, Pl. 67. v. 3. gloria para los que te aman. Pero que gloria les preparo? Hugo Cardenal. *Non d. cit que parauerit.* Esto no lo dize Dios. Pero si les prepara su gloria, porque no dize, que gloria es esta que les prepara? Buelvalo à dezir el mismo Alcuino: *Non potest explicari sermone.* Porque esta gloria, dize, que à los q̄ se le ama les prepara su Magestad, es tan grande, que el mismo Dios siendo el que es, no parece tener bastantes palabras, para poder explicarle. Que gloria, pues, será esta? Buelvo à dezir, será tan grande, à nuestro modo considerada,

Hic:

**QUE VN QUE VN HOMBRE SEA** vn San Pedro, sola su vista bastará para adormecerle, y en su manera, como embriagarle.

587

**V**Algo me de el mismo Evangelio para la prueba: *Assumpsit Iesus Petrum.* A San Pedro dize San Matheo, que subió Christo al mōte Tabor. Oygase aora sobre este texto al docto Geminiano, que dize: *Cum Petrus modicū Divina dulcedinis pręgestasset, tanta dulcedine est repletus, quod quodammodo, factus est ebrius.* Bravo dezir. Como embriagado dize, que quedó San Pedro en aquel monte. Algunos han querido estrañar este suceso, pero yo no lo extraño, que San Pedro en este monte vió la gloria de el Tabor: *Visionem quam vidistis.* Y fue esta tan grande, que aunque vn hombre sea vn San Pedro, solo su vista bastará para adormecerle, y en su manera, como embriagarle. Veamos aun mas à lo descubierto esta gloria,

Hic:

588 *In montem excelsum :: Non fleēt̄ar.* En la misma palma, en orden à este mismo assumpto, nos dá el doctísimo Berchorio sobre vn texto de el Santo Iob, vna bellísima idea. Dize assi el Sacto Iob. *Gloria mea semper inuevabitur, & sicut Palma multiplicabo dies.* En la palma nos significa la gloria de el Tabor, y la de el Cielo. Que tiene la Palma por simbolo de esta gloria? Ya lo dize el mismo Berchorio. Palma, dize este Autor: *Habet tres proprietates: Prima, decoris pulcritudinē; secūda, fructus plenitudinē; & tertia, tēporis longitudinē.* Tiene dize la Palma, hermosura en el ser; plenitud en el fruto; y longitud en el durar: y cōcluye el Autor para la idea: *Ita & in cælesti gloria, sunt tria bona. Primū bonū est, pulchritudo; secundū fertilitas; & tertium, aternitas.* Y aora el mismo Alcuino para la gloria de el Tabor: *Cū Petrus huius Divina dulcedinis modicū pręgestasset, tāta dulcedine*

Marth. 17.

Distio. v. Gloria. Iob. 26. Idea.

Vt supra

*dime est repletus, quod quodammodo, factus est ebrius.* Arromança tu que lees estas palabras, y prueua por partes la idea.

Dub. 6 &  
7. hui. fe-  
ria.

589 El doctissimo Gislado, doblando aqui algun tanto la hoja, sin mudar de assumpto haze vna especial pregunta, y dize: *Cur potius Christus voluit in monte quam in platea transfigurari?* Porque la gloria referida, se la quiso mostrar Christo à San Pedro; mas en el monte, que en las Ciudades? Y respòde el mismo Autor: *Vt intelligant homines, gloria suã non esse querendam in voluptatibus huius mudi, sed in supernis.* Y la segunda razon fue para que entiendan los hombres, han primero de padecer, si quieren despues gozar. Los dos assumptos probar en esta primera parte. Pruebo lo primero.

**QUE SVS SOBERANAS GLORIAS, NO tanto las comunica Christo à los hombres en el bullicio de el mundo, quanto en la soledad, y el retiro.**

Cãt. 5. v.  
1.  
Ser. 40.  
in Cant.

590 **V**eni in hortum meum sponsa mea. Donde dixo San Bernardo: *Fuge publicum.* Sal, ò Esposa mia de el bullicio de el mundo, y vente à la soledad conmigo, le dize Christo à su amada. Pero porque la Esposa se ha de salir de entre el bullicio de el mundo, y se ha de ir à la soledad con Christo? Ya lo dize el mismo S. Bernardo: *Quia Sponsus nequaquam suam vult Sponsa indulgere presentiam presentibus careris.* Porque le queria comunicar su gloria. Que su gloria le quiere comunicar? Si. Saquela pues de el bullicio de el mundo; que si le quiere comunicar su gloria, sus soberanas glorias, no las comunica Christo à los hombres, tanto en el genicio de el mudo, quanto en la soledad, y retiro.

Apoc. 1.  
9. 1.

Ibi.

591 *Ego Ioannes fui in insula, qua appellatur Patmos.* Para hablarme la Magestad de el Señor, me llevó dize San Juan à la soledad, y retiro de vn desierto. La misma duda: porque para hablar Dios à San Juan lo ha de llevar à la soledad de el desierto? Responde con agudeza nuestro P. Fr. Francisco de Iesvs Maria diziendo: *Quia Deus non in multitudine, & frequentia, solet loqui, & inueniri.* Porque se le a via de comunicar dexándole ver algunas vislumbres de sus soberanas glorias; y sus soberanas glorias, no tanto las comunica Christo à sus amigos en publico, quanto en vn lugar escondido.

Lib. 5.

592 Lacteo escribe de Pitagoras Gentil, que para gozar con mas frecuencia la gloria, y presencia de sus dioses, se retirò por vn año entero, à lo mas escondido de vn desierto: *Pitagoras anno integro in subterraneo quodam specu latuit, ut Deorũ colloquia frui posset.* Pero en vn Gentil, esta tan gentil, y misteriosa acciò? Si. Sin duda para que entendamos, que hasta los Gentiles nos enseñan, que para comunicarnos Dios la gloria de la altura de su monte, es medio mas cabal, el de el retiro, que el de la comunicacion, y el bullicio.

593 *Omnis populus qui habebat aliquã quæstionem, egrediebatur ad tabernaculũ federis extra castra.* Los Setenta leen: *Omnis qui querebat Dominum.* En el capitulo treinta y tres de el Exodo se dize, que, todos aquellos, q̄ queriã hallar à Dios en quien esta su gloria, dexavan la comunicacion de los hombres, y se retiravan à vn hiermo. Pero para hallar à Dios esta diligencia? Si. Que hallando à Dios, les comunicava su gloria. Que les comunicava su gloria? Si. Dexè pues el trato de los hombres, y retirense à los montes? que si les ha de comunicar su gloria, sus divinas glorias, en los montes las comunica Dios à sus amigos; que no las comunica con tanta facilidad entre los hombres.

De laud:  
solit.

594 Eucherio refiere, que preguntandole vn hombre à otro, donde hallaria à Dios? Le dixo. Ven, y figueme; y llevandole à lo mas escondido de vn desierto; le dixo: *En vbi est Deus.* Aqui le hallarás. Y dixo bien por lo que llevamos dicho. Sin duda para que todos entèdamos, señalando con el dedo, à vna soledad: *En vbi est Deus, & gloria eius.*

Gen. 15. v.  
5.

595 A Abraham, para comunicarle Dios su gloria, le sacò al desierto: *Eduxit eũ foras::* A Isaac lo mismo: *In agrum regressus meditabatur::* A los Israelitas el manna de la gloria, no se les comunicò hasta que estuvieron en el desierto: *Pluit illis manna.*

596 En el libro siete de las vidas de los Santos Padres preguntò el Abad Mario, al Abad Arsenio, que porque huia tanto de el concurso de los hombres, y se retirava al desierto? A que respondiò: *Quia cum Deo, et hominibus pariter esse non possum.* Porque yo dize, solo busco de Dios su gloria; y para hallar esta en el mismo Dios retirado, por esso dexo el Poblado. Buelve aora à la primera parte de este assumpto el mismo Gislado, y dize: *Cur potius Christus voluit in monte, quã in platea transfigurari?* Y responde: *Vt intelligant homines, gloriam suam nõ esse querendam, in voluptatibus huius mundi, sed in supernis.* Esta es la primera razon.

La segunda, porque Christo se quiso transfigurarse mas en el monte, que en el poblado, es, para que entiedan los hombres: *In montem excelsum:: Non flectar.* Que para gozar en aquella Palma, la gloria de aquel monte.

**HAN DE PADECER SVFRIENDO, Y tolerando muchos trabajos.**

597 **F**Aciamus hic tria tabernacula. Señor, hagamos aqui tres tabernaculos, le dixo San Pedro à Christo. Donde dixo San Hilario: *Erras Petre, erras.* Yerras Pedro; yerras. Pero en que estuvo aqui el error de Pedro? Si seria por querer dividir entre si, à Christo, Moyses, y Elias dándole à cada vno su tabernaculo? Pudo ser, porque estaban entre si muy unidos; y querer buscar division entre los que están biẽ unidos: *Erras.* Llega à parecer decla-

Matth. 17

Ibi.

rado error. Pero no es esto por no tocar al assunto; Pues en que estriba este error?

Si seria por aver querido hazer vnos tabernaculos à manera de cabañas de ramas de arboles, que insinuò San Antonio de Padua, diciendo: *Tabernaculum, est mansio transmutilis, & non firma.* Pudo ser: q como los tales tabernaculos son tabernaculos sin cõstancia; pretèder emprèder el camimo de la virtud, sin la mas minima firmeza, en quien trata de perfeccion, parece declarado error; pero tampoco es esto de el caso; pues acabamos de averiguar, en que consiste este error.

Si seria porque caminando Pedro àzia el Cielo, queria gloria en la tierra? Si asì fuera esto, parece se dava algun motivo al sètimiento; porque pretender tubir por medio de la gloria de la tierra, à la de el Cielo; en quien trata de perfeccion, seria al parecer, calificado error. Pero aun no se toca al assunto: Pues digamoslo de vna vez. Los Dioses de la Gentilidad dezia Hesiodo: *Ante omnia praelara, Dy posuerunt sudorem.* Y entre los Griegos, era adagio comùn el dezir: *Dij, bona laboribus vendunt.* Que los Dioses de la Gentilidad, no comunicavan glorias, menos que à precio de sudores. Aqui San Pedro, haziendo tabernaculos parece pretendiò descansar. Fieles; *sit quid sit.* Trabajemos, y sudemos nosotros, si queremos gozar, que lo demás seria errar.

598 *Domine quis habitabit in tabernaculo tuo, aut quis requiescet in monte Sactò tuo?* Dezia David: Señor quien serà merecedor de tubir al monte de vuestra Gloria? Y responde el doctissimo Bercorio, diciendo de esta manera: *Soli illi debent ascendere ad montē Dei, qui dicuntur Petrus, qui dicuntur Iacob, & qui dicuntur Ioannes. Qui dicuntur Petrus, ratione cõstancia; qui dicuntur Ioannes, ratione cast. tatis; Et qui dicuntur Iacob, ratione prudentia, & tolerantia.* Tomo para el caso solo esto ultimo, diciendo, en cõformidad de el assunto, seràn merecedores de las glorias de el Tabor, los que fueren Iacobs en el valor para sufrir, y padecer por amor de Dios.

599 *Et in conspectu sedistamquam mare vitreum simile cristallo.* Vna vision de la gloria le quiso Dios mostrar al Evangelista Juan en medio de las procelosas olas de el mar. Pero porque esta vision de la Gloria se ha de mostrar Dios à San Juan en el mar, y no en la tierra? la razon es clara: porque para gozarla, se ha de ir, ò nadando, ò remando. Bien visto: Muestrele esta vision de la gloria en el mar, y no en la tierra, que si para gozarla se ha de nadar, ò remar: fieles, ropa fuera, y si queremos gozar, este es el medio, ò nadar, ò remar.

600 El Autor de el *Destructorium vitiorũ*, trae esta Fabula, que no se si la llevo yo ya tocada, sobre este texto: *Omnia flumina intrant in mare.* Y dize asì: Fundaron cierta ocasion los rios vna queixa contra el mar diziendole. Nosotros

te comunicamos à ti, y te damos à beber nuestras dulces aguas; y tu con las tuyas nos correspondes dándonos hieles amargas, à los quales rios les respondió el mar diziendoles. En ello mismo esta vuestra mayor ventura, pues yo hos comunico mis perlas, bebiendo mis amarguras. Y defengañados los rios, reconociendo en su modo, que en la perla està la gloria, dixeron por enseñanza comun esta sentencia: *Amarum debet portare, qu. dulcia vult gustare.* Y concluye el Autor para la moralidad. *Sic homo, amarum debet portare, si de dulcedine gloria vult gustare.* Esta es razõ que convence; pues padezcamos fieles, advirtiendo, que à cada trabajo en esta vida, le ha de corresponder su pedaço de Gloria en la otra.

601 *Ascenderunt Moyses, & Aaron, Nadab, et Abin, & septuaginta de senioribus Israel, & viderunt Deum Israel, & sub pedibus eius quasi opus lapidis Saphyrini, & quasi cælum cum serenum est.* A Dios vieron Moyses, y los Israelitas en el monte Sina con vnos ladrillos à los pies en quienes se representava la gloria. Pero que ladrillos eran estos tan llenos de gloria? *Lipomano. Hoc significabant lateres fidelium in Egipto, versas in Saphyrum quasi cælum.* Pero ¿ viene que ver la gloria, cõ los ladrillos de Egipto? Mucho dize este Autor; porque los ladrillos fuerõ los trabajos de los Israelitas en el mismo Egipto: *Et affligebant vitam eorũ operibus duris, luti, & lateris.* De manera que estos ladrillos sõ los trabajos de los Israelitas? Si. Representese pues en ellos la gloria, para que asì se entienda, que si en los ladrillos està el trabajo en la tierra, le ha de corresponder preciso à cada ladrillo, su pedaço de gloria en el Cielo. Mas. Obras, y meritos, si quieres premios; pues es razon, goze los titulos de glorioso, quien tuvo meritos para ello.

602 Gloriosos estavan los quatro generosos vivientes, que viò Ezequiel en su capítulo primero. Tenian alas, en quienes estavan los titulos de su gloria. *Quatuor pennæ uni.* Pero tambien tenian manos, en quienes se expresan los meritos: *Et manus sub pennis eorum.* Y es muy justo, que con estos quatro generosos vivientes, goze los titulos de glorioso, quien tuvo meritos para ello.

603 *Dedit eis potestatem filios Dei fieri.* Cõ los que tratan de perfeccion habla aqui el Evangelista Juan. Santo Thomàs lee: *Dedit eis potestatem, dignitatem, & excellentiam.* A estos tales dize, que les comunicò Dios su gloria. Pero como se les comunicò? Ya lo dize el mismo Santo: *Meritoriè operando.* Por medio de sus trabajos. Y à la verdad, no ay gloria de mayor honra, que la que se consigue por medio de el merecimiento, y trabajo.

604 Refiere Caufino, de Amphiarzo, que fue valerosissimo en sus obras; y cogiendo su lança vna Aguila, la subiò à lo mas alto de el ayre, y cayendo en tierra, dize que se convirtiò

In Dom.  
a. quadr.

Dizefe de  
la mûda.  
na.

Hesiodo.  
Ap. Ge.  
neb. Pl.  
93. 21

Pfal. 14.

Dist. 10. v.  
Mons.

Idca.

Apoc. 4.  
v. 6.

Author.  
sine nom.  
Eclcf. 1.  
v. 7.

Exod. 24.  
v. 9. 10.

Ibid:

Ezecl.  
1. 1.

Joan. 1. v.  
12.

Ibid. &

en

en vn laurel. Dandonos à entender, que aquel arroyo mejor la saca à la mayor altura de la gloria, que puede coronarse de el laurel de sus meritos, y heroico de sus trabajos. A esto alude sin duda lo que antes deziamos de Hesiodo: *Ante omnia praeclara, Diu posuerunt sudorem.* Y assi fue Proverbio de los antiguos Griegos, que dezian: *Diu, bona laboribus vendunt.* Y si assi se imaginavā, fabulosos los Antiguos, lo haziā sus Diotes. Trabajemos; pues cō mas propiedad, se verifica en el nuestro. Esto es lo que aun al mas pereçoso le ha de obligar, no solo à andar, si à calçar espuelas para correr.

Vt supra  
cit.

Lucas c.  
9. v. 32.

605 *Erant gravati somno.* Pereçosos anduvieron algun tiempo los Apostoles; pero ya el dia de oy les veo correr veloces; y es que estavan à vista de la gloria; y semejante motivo; aun al mas pereçoso le ha de obligar, no solo à andar, si à calçar espuelas para correr.

Cant. 4.

606 *Veni de libano, veni, veni, & coronaberis.* Raro tedio el de la Espoza; tres vezes fue menester llamarla para ser favorecida. Aunque en otra parte la veo veloz correr. *Curremus post te.* Pero si alli tan pereçosa, como aqui tan veloz en el correr? San Bernardo; *Tempore tedi dicitur sponse, veni, veni, veni trahit eam Dominus odore gloria.* Allí dize el Sāto, estava en el lecho de el vicio empereçando; acà le Mostrò Dios vn rasguño de su gloria; y vna tan sola centella de la lumbré de la gloria, aun à la mas pereçosa. Alma, quando dormida en el lecho de sus vicios, no solo la despierta para començar à andar, sino que le dà espuelas, para correr, y bolar.

Ibid.

Ezech. 17.

607 De los Animales de la vision de Ezequiel dize el Texto: *Pedes eorum, pedes pinnati.* Que llevayan en los pies alas para bolar. Pero aun Buey alas en los pies para bolar? Denle ligereza para correr; no le han de dar sino alas para bolar, que estava à vista de la Gloria: *Et similitudo super capita Animalium firmamenti.* Y vna divisa de la gloria, aun à los Bueyes mas pereçosos, no solo les ha de dar ligereza para correr, sino tambien alas para bolar. Es verdad, que el subir vna aspera montaña cuesta mucho; porque se encuētran abrojos en el camino, pero esta en lo mas alto la gloria; y si la hemos de gozar, es preciso que nos hemos de punçar, y aun ensangrentar.

Vt supra.

608 El mismo Autor de el *Destruitorium vitiorū*, trae para el caso esta otra fabula. Dirè por no molestiar, solo en latin sus palabras. . . *Pollulabat,* dize este Autor, *in quodam viridario, Rosarium pulcherrimū, plenū rosis odoriferis, accidit autem, quod quadam perdix, inde transfret, & hoc Rosarium intuens dixit ei. O decus, flos florum, concede mihi de rosis tuis, quoniam paululum recreare peropto in tuis odoribus.* A la qual perdiz le dixo el Rosal. *Cui Rosarium dixit. Accede ad me foras amantissima, & accipe de rosis meis. Cūque perdix super Rosarium volaret, spina tibias eius, & pedes pupugerunt, & di-*

*xit perdix. O Rosariū! Rosa tua pulcherrima fuit, & chara; sed spina fuit amara.* Aora para la moralidad. En el viridario, ò jardin de el Tabor, està el Rosal Christo trāsfigurado, en las rosas, està sus soberanas glorias, en la perdiz los hombres, y en las espinas de el rosal, los trabajos. Y es lo mismo q̄ dezirnos este Autor, q̄ si en el jardin de el Tabor, queremos gozar la gloria de aquellas rosas de el verdadero rosal Christo Señor; assi como otra aveçilla perdiz, han de ser nuestros buelos, y nuestros anelos, por padecer, y sufrir: *Spina tibias eius, & pedes pupugerunt.* Materia indispensable; no tiene remedio, digo otra vez, ello se ha de padecer, y sufrir.

Quexome aqui amorosamente de la tibieza de algunos malos Christianos à vista de el fevor de los Apostoles: *In montem excelsum::: Nō flectar.* Pedro, Iuan, y Diego, para gozar la gloria de aquella Palma, subieron las breñas de aquel aspero monte sin desmayar, hasta llegar à lo alto; pero la lastima es que començando bien algunos, por el horror que cobran à la montaña de la virtud, a medio camino flaquea, sin jamás llegar à gozar de aquella alta felicidad. En fin, estos son hombres de buen principio, y mal fin, por lo qual se merecen justissimamente, la maldicion de el Señor.

609 Sobre este texto de el Santo Iob: *Non queritur in Christiano initium, sed finis.* Trae el mismo Autor de el *Destruitorium vitiorū*, esta otra fabula: La zarza en la primavera, tiene dize vnas hojas muy tiernas, muy dulces, y muy suaves. Llegòse à ella vna Cabra, y aficionada al manjar, con mucho gusto, se las comiò. Passado tiempo acordandose la Cabra de el deleitable favor de las hojas de la zarza, fue alla à comerse las como lo hizo al principio de la primavera, pero aviendose ya endurecido sus espinas, al querer comer de ellas, se lastimò la boca, por lo qual exclamò la Cabra, diziendole à la zarza. Seas, ò zarza maldita de Dios, pues aviendo començado en tu primavera bien, acabaste en tu otoño mal. Las palabras de el Autor: *Ivit Capra ad ramnum dum esset in herba mollis, & pulcra, & ex ea se pavit dulciter; post aliquot vero dies recordata Capra saporis ramni, reversa est ad ipsam, volens comedere ut prius: sed iā indurata spina manebant in ea, quā cum Capra morderet, confixa sunt spina illius in gutture eius, & aque totam cruciaverunt; Capra vero pro tormento sui maledixit ramno, & dixit. Bene miser incepisti, sed nunc male profuisti.* Seas maldita de Dios, ò zarza, pues aviendo en tu primavera començado biē, acabaste en tu otoño mal! Y cōcluye el mismo Autor para la moralidad diziendo: *Sic faciunt multi, qui bona inchoant in principio, sed in fine, male proficiunt; propter quod, maledictionem in se inducunt.* Y el Santo Iob: *Non quaeritur in Christiano initium, sed finis.* Fieles, por lo de Dios, abrámos los ojos, no desmayemos en la carrera, vamos cō el alièto de Pedro, Iuan, y Diego al Tabor, perseveremos en el biē obrar;

Vt supra.

procuremos enlazar el fin con el principio; que si en la Palma de este monte: *In montem excelsum. Non flectar*, se ha de hallar vna gloria duradera, ha de ser como acabamos de ponderar; retirados de el bullicio de el mundo, padeciendo, y sufriendo con esfuerzo hasta acabar. Basta por aora para el monte de Dios. Pasemos luego al segundo, y vltimo.

MONTE DE EL DIA BLO.

**I**N monte excelsum: Tolluntur in altum, ut maiori lapsu ruant. Sube el demonio à los transfigurados de el mundo à su monte mas alto, pero es para hizellos caer à lo mas baxo. Que es propriamete lo de David: *Ascendant es que ad caelos, & descendunt es que ad abyssos*. Y lo de Genebrardo sobre este mismo Psalmo: *Tollimur in caelum, nunc imas radimus undas*. En este vltimo punto, que trata de los transfigurados de el mundo, tocarè solo tres puntos. expresados por Raulino, y San Eulogio. El primer punto, ò la primera miseria de estos tales transfigurados de el mundo consiste, en la indigencia; no contentandose con lo que tienen, sino procurado lo ageno. La segunda miseria consiste, en la ponderacion de su mucha vanidad. Y la tercera, en el durar poco toda la gloria de semejantes transfigurados. Vamos al primer punto, ò à la primera miseria.

INDIGENCIA.

**P**rima miseria, que comitatur gloriosos huius saeculi, dize raulino, est indigentia; non solu eoru, qua sua sunt, sed & qua alterius. La primera miseria de los transfigurados de el mundo, dize que consiste, en no contentarse estos tales con lo que tienè, sino roban tambien lo ageno. Aqui se prueua.

**QUE LOS QUE POR TRANSFIGURADOS de el mundo suben à lo mas alto de el monte de el diablo, es por lo que roban à los pobres, y necessitados.**

**610** **A**quila grandis magnarum alarū venit ad libanum. Toma el bue-lo vna Aguila grande, dize Ezequiel, y no para hasta entronizarse en su transfiguracion, subièdo hasta lo mas alto de el libano. Podiamos estrañar esta tan rara transfiguracion de esta Aguila puesta en lo mas alto de el libano. Pero no teneys que estrañarla, dize el mismo Ezequiel: *Tu in medullam cedri*. Que robò la substancia, que alimentava à los cedros. Pero no parece es bastante para el caso esta razon: Aunque si dize Aldrovando, que en el Aguila estan los transfigurados de el mundo, en los arbolillos cedros, estan los pobres, en la substancia, que les roban, estan significados sus averes. Y es mas que claro

dize Raulino, que no contendandose estos tales con lo que tienen, si suben à lo mas alto de el libano, ò de el monte de el diablo transfigurados, es por lo que roban, à los cedros pobrecitos, y necessitados. Buelva a hablar, y digalo claro el Autor citado: *Prima miseria, que comitatur gloriosos huius saeculi, est indigentia; non solu eorum qua sua sunt, sed & qua alterius*. No lo pudo dezir mas claro.

**611** *Dixerunt ad Rhamnum, veni impera super nos*. No entiendo esto. Iuntan consejo los arboles, eligen por reyna à la Zarza, y siendo ayer vn arbolillo, ò vna planta, q no se levanta dos dedos de tierra, oy la vemos como vna Reyna, en lo mas alto de el monte, y trono transfigurada. Digo otra vez, que yo no entiendo en que consiste esta tan rara transfiguracion? Pero si tu no lo entiendes, yo si que lo entiendo, dize el doctissimo Bercorio: *Ramnum, vestes, & lanas tulit de ovibus, & transeuntibus*. Que la Zarza roba a los corderitos la lana; y aunque ayer tan humilde; sino contenta con lo que tiene roba à los corderitos la lana, no me espanto el verla oy, en lo mas alto de el trono, ò de el monte de el diablo transfigurada. Quantos de estos transfigurados ay en el mundo? Ayer humildes Zarzas, sin levantarse dos dedos de tierra, y oy en lo mas alto de el monte de el diablo? *Vnde? De donde nace esto? Si me dixerent: Vestes & lanas tollunt de ovibus*. Tambie yo les dire: *Tolluntur in altum, ut maiori lapsu ruant*. Que teman muy mucho la cuenta que han de dar à Dios, no sea que este subir!os el diablo à lo mas alto, sea para arrojar!os à lo mas baxo.

**612** *Da: e nobis de oleo vestro*. Cinco mugeres, pidieron à otras tantas sabias, que les dicien de su azeite para mantener sus lamparas. Mantener pretenden estas mugeres sus luzes, à costa de las lamparas agenas. Y yo no lo admiro dize Matth. S. Gregorio: *Gloriam foris expetunt*. Que estas mugeres apetecian las glorias de el mundo; y ya es cosa clara, y aun casi de el todo assentada, que el mundo, à nadie transfigura glorioso, que no sea hurtando, los luzimientos agenos, y el azeite de los otros.

**613** En la Ciudad de Thebas segun refiere Pausonias, se levantò vna Estatua al Dios Iupiter, à la qual Estatua la vistieron con vna ropa talar muy rica, y rozagante, cuya falda arrastrava sobre vna ara, ò peana, que se le avia fabricado, à costa de los pobrecitos corderillos, que en ella sacrificavan. Y yo siempre me lo pense Fieles, que toda la gloria que arrastran las Deidades de este mundo, avian de ser preciso, à costa de la sangre de los pobrecitos corderillos, à quienes no solo sacrifican, sino que deguellan, y arrastran.

**614** *Stultus ut Luna mutatur*. Muchos son parecidos à la Luna, dize el Sabio: y diò la razon Anacreonte diciendo, que la Luna luzes transfigurada en lo mas alto, con las luzes, que roba al Sol. *Solem Luna bibit*. Y ya es propia

Judi cum 9. v. 14.

Vid. D. d. verb. Ramn.

25.

Eccle 24. 12. de Zoro. in vit.

Pl 100 7. C.

S. Eulog. term 3. Idca.

Ezech. 5. v. 7.

condicion de hombres lunaticos , el vivir transfigurados en lo mas alto, à costa de lo que roban à los pobrecitos soles. Que tengo yo de dezir de estos tales? Lo que ya llevo dicho: *In montem excelsum. Tolluntur in altum, ut maiori lapsu ruant. Ascendunt usque ad caelos, et descendunt usque ad abyssos... Tollimur in caelum, nunc imas radimus undas... Prima miseria, que comitatur gloriosos huius saeculi, est indigentia; non solum eorum, que sua sunt, sed & que alterius.* Bastapara este assumpto. Passemos al otro.

V A N I D A D.

**S**ecunda miseria, que comitatur gloriosos huius saeculi, est vanitas, dize Raulino. Aqui se prueva por segunda miseria.

**QUE SI EL DIABLO SUBE A LOS** transfigurados de el mundo à su monte, es, no por lo que tienen de lastre, ó de peso, sino por lo que tienen de viento.

615 **M**endaces filij hominum in stateris. El texto Hebreo: *Mēdaces filij virorum; id est, clarissimi, & potētissimi.* Tránsfiguráse dize David los poderosos de el mundo. Pero como se transfiguran? *In stateris.* Como la balança de vn peso. Que tiene la balança de vn peso? Que sube mas alta la que solo está llena de ayre. Y aqui aora San Agustín. Así dize sō los transfigurados de el mundo: *Qui non pōdere, sed vanitate ascendunt.* Para que siempre se diga, que si el diablo sube à los tránsfigurados de el mundo à su monte, es, no por lo que tienen de lastre, ó de peso, sino por lo que tienen de viento.

Psal. 61. v. 10.

1b7.

616 *Et repleta est, & glorificata nimis in corde maris.* Misterioso dezir. Quiere Ezequiel especificar la singular, gloria, y transfiguracion

Ezechiel. 27. 25.

de la Ciudad de Tyro, y à toda fugloria, y tránsfiguracion la compara à vna Nave de el mar. Que tiene la Nave de el mar? Que sube mas alta sobre las aguas, quando tiene mucho de viento, y poco de lastre. O transfigurados de el mar de este miserable mundo: Naves foys propriamente en vuestras glorias; que si la Nave sube mas alta sobre las aguas, quando tiene mas de viento, y menos de lastre; abrid los ojos advirtiendo, que si en el mar de este mundo os sube el demonio à lo mas alto, es por el mucho que teney de viento, y poco de lastre. Esta es vuestra segunda miseria. Passemos à la tercera.

D V R A N P O C O.

**T**ertia miseria, que comitatur gloriosos huius saeculi, consistit in hoc, quod cito transit gloria eorum. Duran poco sus tránsfiguraciones, y sus glorias. Esto se prueva.

Matth. 13. 30.

617 *Sinite crescere usque ad messem.* Dize Dios por San Matheo à sus criados. No arranqueys la zizaña, dexadla que crezca hasta el segar. Pero dexenla crecer mas tiempo. No ha de ser fino hasta el segar. Pero porque ha de vivir tan poco tiempo esta zizaña? Porque se transfigurò en trigo. Pues sieguenla luego, que si se ha transfigurado en trigo; entenderà el que me está oyendo, duran poco las transfiguraciones de el mundo: *Tertia miseria, que comitatur gloriosos huius saeculi, consistit in hoc, quod cito transit gloria eorum.*

Vimos Fieles, los dos montes; el de Dios, y juntamente el de el diablo. Cada vno mire por los senderos, que anda, y conocerà, si sube al monte de Dios, ó sube al monte de el diablo. Pedro, Iuan, y Diego, ya nos hā allanado el camino, y abierto la carretera. En el haberles imitar consiste la gracia, donde se halla la palma mas feliz de la gloria. *Ad quam, &c.*

DOMINGO SEGVNDO

LA TRANSGIFURACION.

*Assumpsit Iesus Petrum, & Ioannem fratrem eius, & duxit illos in montem excelsum seorsum, & transfiguratus est ante eos. Matth. 17.*

**M**V inclinado hallo à Christo Señor nuestro, à las soledades de el Desierto. Al Desierto quiso ser llevado, para averlas con su enemigo, como diximos en el Domingo pasado; Al Desierto se quiso ir para predicar à las turbas; Al Desierto, para elegir piedras fūdamētales de su Iglesia; Y el dia de oy, para mostrar à sus Discipulos su gloria, tãbiē se sube a vn Desierto: *In montē excelsum.*

Rara inclinaciō. Le viene de nacimiēto, y nadie estrañarà, el verle tan inclinado à los hiermos.

618 *Ecce concipies, & paries filium. Et ecce Elisabeth, concepit filium in senectute sua.* Para vencer algunas dificultades, q̄ à Maria Señora nuestra se le ofrecieron en la concepcion de el Verbo, le dixo el Angel, que pudiesse el pensamiento, en la milagrosa concepcion, y nacimiento de el Bautista. Y fue misteriosa la advertencia. Que los hijos, muchas vezes correspon-

Lucæ 1. 13. & 36.

pon-

ponden, à los pensamientos, e imaginaciones de sus Madres quando los conciben; como se viò, en los Corderillos de las Ovejas de Jacob, à vista de las varas descortezadas. San Juan Bautista nacia inclinado a los desiertos; piense, pues, Maria Santissima, en San Juan Bautista, quando concibe à su Hijo: que si los hijos corresponden, de ordinario, à los pensamientos de sus madres, quando los conciben: naciendo el Bautista, inclinado à las soledades, forçoso avia de nacer Christo inclinado à los desiertos.

*In Montem excelsum.* En el Monte se quiso transfigurar Christo, y no en los Pueblos: *Ipsam audite.* Les avia de enseñar, la mas alta sabiduria; y esta, mas bien se aprende, en el retiro, que en Poblado.

619 *Introduxit me in domum vinariam.* El Caldeo lee: *In domum gymnasij, ut discerem doctrinam.* Donde dixo San Pedro Damiano: *Solitaria vita, celestis doctrina schola est.* Al retiro de el desierto, dize que llevó Dios al Alma Santa para enseñarle la mejor sabiduria. Que la mejor sabiduria, mas bien se aprende en el desierto, que en el Poblado.

Cantic. 2.  
v. 4.

Opusc. 11.  
cap. 19.  
de Vita  
Her.

*Hic est filius meus dilectus.* Oyòse aqui la voz de el Padre, q̄ dezia: Este es mi hijo. Aunque nos dize, que es su hijo, pero no nos expresa lo que es: y es que Christo, se hallava en el desierto; y son tan soberanas las excelencias de la soledad; que si se puede dezir, lo que es Christo, estando en el Poblado, no parece se puede expresar lo que es, estando en el desierto.

620 *Factum est Verbum Domini, super Ioannem in deserto.* Dize San Lucas, que se hizo el Verbo Divino, sobre San Juan en el Desierto. Pero que se hizo? Eso no lo dize el Evangelista. Pregunto: Quando el Verbo Divino encarnò en las Entrañas Purissimas de Maria, no dize San Juan claramente, que se hizo carne? Es verdad: *Et Verbum caro factum est;* pues si aqui se dize claramente, que se hizo carne; porque alli, no se ha de dezir lo que se hizo? Porque aqui, en la Concepcion de el Verbo, estava en Poblado; alli estava en el desierto. Y si se puede dezir, lo que es el Hijo de Dios, quando se halla en el Poblado; no parece se puede dezir lo que es; quando se halla en el desierto.

Lucas 3.  
v. 2.

*Hic est Filius meus.* No nos dize el Padre, lo que es su Hijo en el Monte. Admirò à los Apostoles su grandeza; y aunque el Padre, no nos diga, lo que es su Hijo en el Monte; se sigue bién el dezir es Christo, quando en el Desierto; vna admiracion de lo mas grãde, que pudo aver.

Exod. 15.  
v. 15.

621 *Manub? Quid est hoc?* Admiracion de lo mas grande, fue à los Israelitas el Manà, y no sabian lo que era. Era figura de Christo, y caia en el Desierto. Y sin explicarse lo que es, solo se puede dezir, es Christo en el Desierto, vna admiracion de lo mas grande, que pudo aver.

*Assumpsit Petrum, & Iacobum, & Ioannem.* Las glorias, que mucho antes, les avia Christo prometido à sus Discipulos, no se las mostrò ha-

ta el dia de oy. Hizieron meritos para ello. Y aunque tal vez suspenda su Magestad la execucion de vn favor; no es por negarle; sino porque hagamos meritos para merecerle.

612 *Nescitis quid petatis.* Y pasado tiempo les dixo: *Sedebitis.* No les concedió Christo Señor, à Juan, y Diego, las Sillas quando se las pidieron, sino mucho despues; y es, que alli, no las tenian merecidas, acá si; pues dieron su sangre por Christo; y aunque, tal vez, suspèda su Magestad la execucion de vn favor; no es por negarle, sino porque hagamos meritos, para saberle merecer.

Math. 20.  
v. 22.

*Assumpsit.* Alberto Magno. *Ad se Sumpsit.* Violentos, ò como violentos, dize que subian Pedro, Juan, y Diego, al Trono para mandar. Eran hombres de espiritu, y se hallan estos tan bien con el obedecer, que les llega à fer violento el subir, para mandar.

Hic

623 *Tolle Iosue Filium Nun.* Violento, parece entra Iosue en el Mando, que asì lo insinua aquel: *Tolle.* Era hombre de espiritu, y se suelen estos hallar tan bien con el obedecer, que les fuele fer violento el mandar.

Num. 27.  
18.

*Petrum, & Iacobum, & Ioannem.* A estos eligió Christo para la superioridad. Era obra de Dios, la de esta eleccion; y ellos los mas santos, y mas dignos: que si el Demonio pone todo su ardid, en entromizar al mas vano: Dios la pone, en levantar al mas digno, y al mas santo.

624 *Præcipe Filius Israel, ut afferant tibi Oleum de Arboribus Olivæ.* Azeyte de Olivas, les pide Dios por Moyse à los Israelitas; pero porque ha de fer azeyte de Olivas, y no de Espino? Solino valiendose de vna Alegoria: *In olivo, significatur, qui eligitur in Prælatum, & Prælatum non debet eligi de Spineto, sed de Oliveto.* En el Olivo, dize esta el benemerito; en el Espino, el mas vano; y si el anelo todo de el Demonio, es por elegir Espinos; el de Christo, por elegir los Olivos. Si aquel en el Espino à los mas infructuosos, y vanos; Christo en el azeyte de Olivos à los mas dignos, y santos.

Exod. 27.

Ap. 11.  
in Allec.  
30r.

*Loquebantur de excessu.* Glorias con penas junta Christo en el Tabor: que es preciso, el gustar primero, las amarguras de el padecer, para conseguir las glorias de el gozar.

625 *Et cum gustasset.* Gustò Christo la hiel al tiempo de el morir. Avianle, los Discipulos, de ofrecer quando Resuscitado, vn panal de miel. Y si ay penas, que suelen patar en glorias. Era preciso para la comun enseñanza; gustasse primero, las amarguras de paciente, para merecer las glorias de triunfante.

Math. 17.  
v. 34.

626 *Resplenduit facies ejus sicut Sol. Vestimenta autem ejus facta sunt alba sicut nix.* Con el candor de la nieve, dize, que resplandecieron, las vestiduras de Christo, brillando su cara como el Sol. El Docto Oliva: *Næquã clamis erit escet, nisi vultus emicaverit.* Hazia dize aqui, Christo en el Tabor, oficio de superior. Las vestiduras eran sus subditos; y para q̄ el subdito brille,

Math. 17.  
v. 2.

Hic

con el candor de la nieve, es como preciso, resplandezca, con las luzes de el buen exemplo, el superior.

*Moyfes, & Elias, cum eo loquentes.* Con Dios, dizè que tratavan Moyfes, y Elias. Por esto les comunicò su Magestad las glorias de el Tabor. Que si estas se frauquean, a quien tiene trato con Dios. Las de el Cielo se niegan, a quien tiene trato con el Diabolo.

627 De las glorias de el Paraíso privò Dios à Eva desterrandola del. Pero porque ha de privar Dios à Eva de las de el Paraíso concediendo à Moyfes, y Elias, las de el Tabor? Ya lo hemos dicho: porque Elias, y Moyfes, tratavan con Dios: *Cum eo loquentes*. Eva, tratava con el Diabolo: *Cur precepit Deus*. Y si las glorias de el Tabor, se conceden à quien tiene trato con Dios; las de el Paraíso se niegan à quien le tiene con el Diabolo.

*Bonum est nos hic esse. Nesciens quid diceret.* De necio es tratado aqui S. Pedro; y es clara la razon: *Tibi dabo claves Regni Cælorum*. Que à Pedro, dandole la llave para la Puerta de el Cielo, èl pide perpetuidades en la tierra. Y es aun mas que necesidad, buscar entretenimientos en la tierra pudiendo subirse al Cielo.

*Faciamus Tabernaculum.* *Moyfi unum, & Elia unum.* No pidió Pedro Tabernaculos para los demás Discipulos, sino para Moyfes, y Elias. Y le trataron de necio. Y con razon: que Pedro era Prelado; Moyfes, y Elias, eran mas allegados al mismo Pedro, que los demás; y querer el superior favorecer mas, al mas allegado, que al que no lo es tanto, seria la mayor necesidad, que puede aver en vn Prelado.

Ioan. 21. 17.

628 *Pasce oves meas.* Espejo de Santos Prelados fue San Pedro. Pero que espejo? Acafo de Agua, de Sal, espejo Opaco, ò espejo de Componer? Todos, sino espejo de Componer. Pero si es espejo Opaco, espejo de agua, y de Sal: Porque San Pedro, no ha de ser espejo de Componer? Porque el espejo de Componer, tiene esto, que representa todas las formas, que se le ofrecen, y ponen delante, con advertencia, que à las mas allegadas al mismo espejo, las representa mas bien, que à las que están mas lexos; sea pues, San Pedro como Prelado, espejo de Agua, y espejo de Sal; pero no lo sea de componer: que si el espejo de componer, representa mas bien al mas allegado, que al mas distante; representar mas biè al mas allegado, que al mas distante, seria calificada necesidad en vn Prelado.

*Intransibus illis in Nubem.* Advierte curioso el Evagelista São, q̄ los Apóstoles; dize q̄

se acogieron à la sombra de vna Nube; Lucian mucho. Y si ay hombres tan defengañados, que procuran ocultar los lucimientos de sus obras, ya se hallan otros tan vanos, que apenas se reconocen con el mas minimo lucimiento, quando luego procuran cacarearlo.

Marci 8. v. 24. Math 23. v. 57.

629 *Homines, quasi Arbores:* Otro texto: *Quemadmodum Gallina.* En estos dos textos de San Marcos, y S. Matheo, hallo à Pedro, Juan, y Diego, comparados à los arboles; y à otros muchos hombres comparados à la Gallina. Que tienen los arboles, y q̄ tiene la Gallina? No varino, con San Laurencio Iustiniano: *Folia Arboris fructus tegunt; Gallina autem, vix ovum peperit, quando in cantum erumpit.* Tienen dize, los arboles, que con sus hojas, como con manto de nube, ocultan, y esconden los frutos de sus obras; la Gallina, es totalmente al revès; pues apenas ha manifestado vn triste huevecillo que tenia, quando luego le grita y cacarea. Y si se hallan hombres tan defengañados: *Intransibus illis in nubem. Obumbravit eos.* Que con la sombra de vna nubecilla: como con hojas de arboles, procuran esconder, el lucido fruto de sus obras: ya se hallan otros, tan desvanecidos, y vanos, que como la Gallina, apenas han dado vna obrilla, de el tamaño de vn huevo à la comun luz, quando haziendo alardè, luego lo gritan, y cacarean; y haziendose pregoneros de sus mismas obras: *Vix ovum pepererunt, quando in cantum eruperunt.*

Elect Sa-cr lib. 1. fol. 14. n. 82.

*Visionem quam vidistis, nemini dixeritis.* Concluye este Evangelio Christo, pidiendo silencio à Pedro, Juan, y Diego. Y lo guardaron? Si: que los eligió Dios, para Grandes de su Iglesia; y es lo cierto merecen el titulo de Grandes; hombres de estrella en la lengua.

630 Al Signo de Can, le dan todos los Astrologos, el titulo de Grande. *Canis Major:* y la razón, la dá Tertuliano diziendo, que el Signo de el Can, tiene vna Estrella en su lengua: *Fertur, in lingua Stellam habere.* Y es lo cierto, merece entre todos el renombre de Grande, Signo que tiene Estrella en su lengua. Grandes fueron Pedro, Juan, y Diego. Fueron silenciaros; hablando solo à su tiempo. Y con estos Santos Apóstoles, configuirán el renombre de Grandes, los que hablando solo à su tiempo, supieron poner freno à su lengua. Oy hemos de hablar, preciso; y para que sea con acierto; venga la Estrella de el Can, à la nuestra; que si en ella está Maria, se le asegura la gracia, à quien tuviere para hablar tan buena Estrella en su lengua. Esta nos valga. *Ave Maria.*

*Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem fratrem ejus, & duxit illos in montem excelsum seorsum, & transfiguratus est ante eos.* Math. 17.

**V**ense en este dia enseñados los Santos Apóstoles, de la Magestad de Christo Señor nuestro en el Tabor. Pues como dixo Lyra, para la idea de este Ser-

mon, los subió, como Doctor, como Maestro, y como Predicador. *Assumpsit Petrum, & Iacobum, & Ioannem, ut Doctor, ut Magister, & ut Prædicator.* Como Doctor, les enseñó, à poner los ojos en este mundo,

In 2. Luc. do, en solo Dios; pues como dixo Origenes, el oficio de el verdadero Dotor es, enseñar con eficazes escrituras, à poner en este mundo los ojos en solo Dios; como Maestro, les enseñò, la perfevrançia en el camino de la virtud; pues es proprio de el verdadero Maestro, el perficionar la obra, que començò; y como Divino Predicador, les enseñò dos cosas. La primera, segun el Evangelio, lucir; no con agenos, si con propios lucimientos; y la segunda, que les enseñò fue, à callar mucho, y hablar poco, y esto, à su tiempo. Esta sera la idea. Vamosla à ver expressada en el Evangelio.

DISCURSO I.

**A** *Sumpsit Iesus Petrum, & Jacobum, & Iohannem. Assumpsit ut Doctor*, de el verdadero, y Espiritual Dotor, nos dixo Origenes, ser proprio el enseñar con eficazes escrituras, à despreciar lo engañoso, poniendo los ojos en solo Dios. Vióse la practica en los Apostoles; pues abriendo los ojos: *Neminè viderunt, nisi solum Iesum*. Sin atender à lo caduco, y florido de aquel monte, solo bize que pusieron los ojos en Dios. Enseñandonos à todos.

*QUE MIENTRAS ESTEMOS EN ESTE mundo, nuestra mira ha de ser, à solo Dios; porque todo lo demás, sobre ser una apariencia fingida, no es mas, que una declarada ficcion.*

631 **V** Nas Palmas de oro avia en lo interior de el Templo de Salomò, con advertencia, que en lo exterior de las puertas de el mismo Templo avia otras palmas; pero eran no mas que pintadas, aparentes, y fingidas: *Et ante frontes, pictura palmarum*. Pregunto aora, que palmas de estas se han de llevar la atenciõ de nuestra vista; las interiores de el Templo, ò las exteriores, y fingidas? Claro està, que las interiores de el Templo; que si como todos sabemos, en las fingidas de la puerta de el Templo està la gloria exterior de el mundo; y en las interiores de el Templo, la de Dios. Solo à Dios, y à su gloria, ha de ser nuestra mira, que todo lo demás; sobre ser vna apariencia fingida, no es mas, que vna declarada ficcion.

632 Dixo Guilielmo Anotomista, que de las tuniquillas de los ojos, nacen siete circulos, aquienes los mismos Anotomistas llaman: Orbes; y assegurã, que cõcurrèn en vna parte, que se llama Iris. Con que el Iris, y el Orbe, vienen aqui à ser vna misma cosa. El misterio, es muy de la ocasion. Porque si se advierte: el Iris, es vn circulo, todo apariencia; el Orbe, es vn otro circulo sin substancia. Sin duda para que nos desengañemos, advirtiendo: *Neminem viderunt, nisi solum Iesum*. Que mientras estemos en este mundo; à imitaciõ de Pedro, Juã, y Diego, nuestra mira, ha de ser à solo Dios; porque todo lo de

màs, no es otra cosa, que Iris, y Orbes; Orbes, y Iris, que con fundarse, en apariencias fingidas, y sin substancia, no son mas, que vna engañosã ficcion.

633 *Singulariter in spe constituisti me*. Por constitutivo parece asegura David, que llegó à tener en este mundo à la esperança. Era Esperança, que solo atendia à Dios: *Spes mea in Deo est*. David, era hombre de espiritu; y es lo cierto, que el constitutivo de los que tratan de espirita, solo avia de ser en este mundo, sin atencion à otro respeto, el poner la esperança, y mira en solo Dios: *Neminem nisi Iesum*.

634 *Sumes duos lapides Onychinos*. Sabida es la propiedad de la piedra Onique. De esta piedra, dixeron Plinio, y Arias Montano; que en medio de su pecho tiene vn punto. Mas, tiene arco de diferentes colores, que la hermosca; de la vltima superficie de esta piedra, nacen vnas lineas, que sin atender à los diferentes colores de el arco, se van detechas à terminar, al mismo punto, aquien solo miran, como à centro. Los colores de el arco parece desprecia esta piedra, y solo ayda de endereçar sus lineas, como à su punto, à su centro. Criase en este mundo esta piedra; y hasta las piedras nos enseñan, que en este mundo, las lineas de nuestras operaciones, no han de parar en lo caduco; no en lo que solo es aparente, y fingido: no en los Orbes, y en los Iris, sin substancia; si solo en el punto de nuestro centro, que es Dios.

635 *Sicut sagitta in manu potentis*. Tira el flechero la faeta; y sin torcerse, al vno, ni al otro lado, solo atiende veloz, à dar derecha en su blanco. Que hasta las criaturas insensibles nos enseñan, que sin dar lugar al torcimiento de nuestra mal inclinada voluntad, solo Dios, que es vn bien infinito, ha de ser el blanco de nuestro Obrar. *Neminem, nisi Iesum*.

636 A Marte, dicen los Astrologos, que lo puso Dios en lo mas alto de el Cielo, y es que Marte, solo se ladea con el Sol, solo atiende, y mira; no à Venus, en quien están los passatiõpos mundanos; no à Saturno, dicho à *Saturado*, en quien están los regalos de el apetito humano; no à la Luna, en quien se expresan los averes de este mundo; si que solo atiende, al Sol: que hasta los Martes, nos predicán, que despreciando en este mundo Saturnos, Lunas, y Venus: solo hemos de mirar al Sol Christo, para merecer las glorias de el Cielo, en lo mas alto de el Tabor: *Neminem, nisi Iesum*.

637 Licencia le embiaron à pedir los Israelitas à Sehon, Rey de los Amorreos, para passar por sus confines, advirtiendole, que no beverian las aguas de sus pozos; ni tomarian las de el Lago de Sehon: *Via recta gradiemur: Non bibemus aquas, ex puteis*. El no beber de las dulces aguas de Sehon, ofrecen aqui los Israelitas, quando pasan por las tierras de los Amorreos. Y ofrecen bien, exclama aqui Origenes: que aquel Pueblo, llevava puestos los ojos, en la Magestad de Dios, que

3. Reg. 9. v. 32. Et Palmas ope. runt au. 10.

Ezech. 40. 16.

Guil: Anot.

Pl. 4. v. 10.

Pl. 16.

Evod. 28. v. 9.

Delap.

Pl. 126. v. 4.

Num. 21. 22.

DISCVRSO II.

que les guiava: y estando en las dulces aguas de Sehon, los deleytes, y passatiempos de el mundo, fue bien vulto en estos hōbres, el despreciar todo lo aparente, y fingido, solo por poner los ojos en la Magestad de Dios. Esto hizo el Pueblo de Israel; esto hizieron Pedro, Juan, y Diego. Y finalmente, esto es lo que todos devemos hazer: *Neminem, nisi Iesum.*

Cant. 4. p. 5.

638 *Vulnerasti cor meum in uno oculorum tuorum.* Enamorado el Divino Amante de la beldad de su Esposa, dize, que solo el vno de sus dos luzeros, es el que le arrebatava la atencion. Pero porque no los dos? San Gregorio Nizeno: *In uno ex oculis tuis inquit: eo quod tantum unum habes oculum, cum ceca sis in alijs omnibus propter Deum.* Es verdad, dize el Santo, q̄ esta Esposa tenia dos luzeros; pero con advertencia, q̄ cō la vista derecha, solo mirava à Dios, teniendo la siniestra, que es la que mirava à los deleytes, y passatiempos de el mundo, cerrada por amor de Dios. Llevese, pues, justamente los alagos de su Amante: que quien solo por atēder à Dios, vive ciega à todo lo mundano, merece justamente el favor. Favorecidissimos de Dios, hallo à Pedro, Juan, y Diego: *Neminē viderunt, nisi solum Iesum.* Tuvierō ojos para ponerlos solo en lo Eterno, cegandose voluntariamente à todo lo transitorio, y caduco, por amor de Dios; y en recompensa, sehan de llevar, à imitacion de el Alma Santa, las atenciones de el mismo Dios.

Orat. 8. in Cant.

Esto es lo que hazen Pedro, Juan, y Diego: todo lo desprecian, solo por el trato de Dios, olvidandose de las conveniencias de sus cuerpos, solo por atender, à las mas importantes de su espíritu. Pero la lastima, es, que algunos lo hazen todo al rebes, pues llegan à tener por blasfemia, el tratar algo de espíritu, quando se cruza la mas minima conveniencia de sus cuerpos, y deformedo amor de su apetito.

Math. 27. y. 39.

639 *Prætereuntes blasphemabant.* Muere Christo en la Cruz, y los que pasan le blasfeman::: Erige Moyse vna Serpiente en el desierto, figura que era de Christo Crucificado, y la veneran. Rara desigualdad. Si la Serpiēte, por ser significacion de Christo, es vna misma en el desierto, q̄ en la Cruz; porque la han de reverēciar en el desierto, y blasfemar en la Cruz? Es clara la razon: En el desierto, era la vida de el cuerpo: *Sanabantur.* En la Cruz, era la vida de el espíritu; y en muchos hombres: llega à ser blasfemia, el tratar vn pūto de espíritu; y lifoja, el tratar de la conveniencia de el cuerpo. Esta es la flaqueza de nuestra humana naturaleza. Mas se mira el dia de oy, por la conveniencia de la amistad; mas por la de la carne, y apetito, que por la conveniencia de el espíritu. No así Pedro, Juan, y Diego.

Num. 21. 8.

640 *Neminem viderunt, nisi solum Iesum.* A nada atienden, si à solo Dios. Dexandonos enseñado en este primer discurso, se ha de posponer lo terreno, por la conveniencia de el espíritu.

**A** *ssumpsit Iesum, & Iacobum, & Ioannem.* El Autor de la Idea: *Assūpsit, ut Magister. Magistri est, opus quod incobavit perficere.* Enseñoles en sugundo lugar, como Divino Maestro Christo à sus Discipulos la perseverancia en el bien obrar; pues es proprio de el Maestro, el dār cabo à la obra, q̄ començò. Esta Doctrina, es la que enseñò Christo en el Tabor; y esta es la que para nuestra enseñanza practicò, eu tãnto grado, que me atreveria à dezir, para començar este asumpto.

**EXPONDRIA CHRISTO SEÑOR A riesgo su credito; antes, que se dixesse, que mostrò flaqueza, dexando imperfecta la obra que començò.**

641 **S** *I Filius Dei es, descende de Cruce.*

*Si Rex Israel, descendat de Cruce, & credimus ei.* Dixerōle los Judios à Christo, estando en la Cruz, Si eres Hijo de Dios, como nos dizes, baxa de essa Cruz, y te tendremos por tal. Demanera, que en el baxar, ò no baxar de la Cruz: esta respecto de los Judios, el ser Christo tenido, ò no ser tenido por hijo de Dios. Pues notē, q̄ su Magestad, no quiso baxar. Ya se, dixo aqui Christo Señor nuestro, q̄ vā mucho; en ser, ò no ser tenido por Hijo de Dios: ya se q̄ aqui se cruza mi credito, y mi reputaciō, si no baxo de la Cruz; pero aūque se arriesgue mi honra; digo, que no quiero baxar de la Cruz. Pero si vā tanto en la materia; porque no ha de baxar Christo de la Cruz? Responde con agudeza San Bernardo diziendo: *Ne inconstantie exemplum, posteris relinqueretur.* Miren, dize el Santo. Christo, como Divino Maestro enseñò, la perseverancia en el bien obrar. Las obras de Dios, es cosa averiguada, que son perfectas; pues con la misma generosidad, que las comiença, las acaba. Su Magestad avia dicho mucho antes, q̄ avia de subir à la Cruz, y morir en ella. Cōque, si en esta ocasion, baxara Christo de la Cruz, podia juzgar nuestra ignorancia, no era verdadero Maestro; pues mostrando algun genero de flaqueza; dexava imperfecta la obra, que començò. Y no conviene se diga esto de Christo. Pues que remedio? El remedio es que no baxe, sino que muera en la Cruz: tengāle, ò no le tengan los Judios por Hijo de Dios: que aūque en ello, parece se iba à arriesgar su Divino Credito, pasará su Magestad por todo, atrueque de que no se diga, dexò imperfecta la obra que començò: *Magistri est, opus quod incobavit perficere.* Esto nos enseña oy Christo, como Maestro en el Tabor. La perseverancia en la virtud. Que por esto à Pedro, Juan, y Diego, les participò sus glorias: *In montem excelsum.* Porque sin desmayar en el camino, perseveraron en el subir, hasta llegar à lo mas alto del toçal. Enseñandonos à todos.

Math 27. y. 40. & 42.

Serm. 1. in die Pasche.

SERAN PARTICIPANTES DE ESTAS  
Glorias, los que à imitacion de estos San-  
tos Apostoles, emprendieren el ca-  
mino de la virtud sin des-  
mayar.

642 **A**prehendere disciplinam: ne pere-  
atis de via iusta. Dòde leyó Cay-  
etano: *Contraete disciplinam.* Que es dezirnos  
Dios nuestro Señor à todos, por David: *Aprehē-  
dite disciplinam.* Emprénded el camino de la  
disciplina, apreded el camino de ella montaña,  
empréded el camino de la virtud, y continua  
mortificacion. Pero con advertencia, dize Caye-  
tano: *Continete disciplinam.* Que aveis de perfe-  
verar. Y es de la ocasion la advertencia: que si el  
que emprendió oy el camino de la disciplina, de  
la virtud y continua mortificacion, le dexa ma-  
ñana; se haze indigno de subir à la montaña; y  
será merecedor de sus glorias, el que con Pedro,  
Juan, y Diego, le emprendiere con esforçada  
constancia.

643 *Gratum frumenti cadens in terram.*  
Al grano de trigo, nos compara Laurècio Julti-  
niano à todos los hòbres, en el caño de nuestro  
assumpto, para la perseverancia. Que tiene el tri-  
go: Dire todas las palabras de el Sãto, para nue-  
stra perseverancia à su imitacion: *Cum desideria  
bona concipimus; semen in terram mittimus: Cũ  
opera recta incipimus, verbasumus: Cũ ad per-  
fectionẽ operis crescimus, ad spicam pervenimus:  
Sed quando usque ad mortẽ perseveramus, iam  
plenum frumẽtũ proferimus, ut per manus An-  
gelorũ ad horrea cœlorũ pergamus. Vbi tantũ ani-  
ma erit felicior quantũ hic in perseverantia vir-  
tutũ fuit promptior.* Tiene, dize el Sãto el gra-  
no de trigo, que para llegar al reposo de el Gra-  
nero, jamás descansa en la tierra. Muere lo pri-  
mero entre el polvo; De alli se forma, en hu-  
milde hierbezuela; De hierva, sube aser espiga,  
expuesta à lo riguroso de el cierço: De espiga,  
patla al trillo, donde es ultrajado en la era; y ti-  
nalmente despues de tanta perseverancia en el  
vltirage de su martirio, llega gustoso, à los tro-  
ges, y descanso de el Granero. Esto es la perfe-  
verancia de el grano de el trigo para llegar al  
descanso. Y esta misma fue la de Pedro, Juan, y  
Diego. Vivieron, aun estando en carne mortal,  
muertos libremente à todo lo caduco entre el  
polvo de la tierra: fueron hierbezuelas tan hu-  
mildes, que por logro de su mayor ventura,  
tuvieron, el andar entre los pies de los hombres  
abatidos: fueron espigas crecidas, y tan expues-  
tas à la variedad de contratiempos, que parece  
llegò à tener por desahogo, el ajarlas vna, y mu-  
chas vezes, lo riguroso de el zierço. Tan trilla-  
dos en la era de este comun campo de el mundo,  
con el trillo riguroso de los tormentos de los ti-  
ranos, que cedieron vécidos, primero estos, an-  
tes, que flaquear vn punto, la constante, è in-  
vencible perseverancia de nuestros Santos. Ea

que si: *Ad horrea cœlorum pergamus.* Traslade  
Dios à estos granitos de trigo, al granero de la  
Gloria. Que el descanso en los troges de aque-  
lla Gloria merecen, granitos de trigo, en  
el padecer tan collantes. Ya veo que es as-  
pera la montaña, y que el camino de la virtud,  
por parecerles fragolo ha hecho titubear à mu-  
chos; pero aliento Fieles, aliento. Fortaleza, y  
mas fortaleza. Perseverancia, y mas perseverancia:  
que a la perseverancia, con fortaleza, se dà  
el premio de la Bienaventurança.

644 Hablando San Pablo con los Colosenses,  
y en ellos con nosotros, nos dize: *Radicate,  
& super adificati in ipso.* Que este mos fuertes  
cõ Christo; si queremos subir al monte. Pero, que  
fortaleza ha de ser la nuestra, para imitar la de  
Christo: Esto ya lo dixo San Nilo: *Vt saxũ.* Co-  
mo la de la pena de el mar. Que tiene la pena de  
el mar? Ya lo dize el mismo Santo: *Saxũ in ma-  
ri, quamvis fluctibus urgeatur, non frangitur.*  
Tiene, dize, la pena de el mar, que por mas que  
la combatan las olas, las resiste, y las sacude con  
constancia; sea pues à esta pena comparada nue-  
stra fortaleza, a imitacion de la de Christo: que  
si esta, aun quando mas molestada de las olas, las  
sacude con estuerço, para subir felices a monte  
de la Gloria; tan fuertes hemos de estar con  
Christo, que seamos penas, en el valor, y en la  
constancia. Que en la realidad. Piedra viva con  
Christo viene a ser, el que aviendo començado  
el camino de la perfeccion con aprecio, lo llega à  
perficionar con aiabança.

645 *Omnes quidem currunt, sed unus acci-  
pit bravium.* Todos suben al monte, dize Sã Pa-  
bio; y vno solo es, el que se lleva la preciosa joya  
de la Gloria. Y quien entre tantos llega a ser el  
dichoso? David hablando de la hija de el  
Rey, que es el Alma santa, lo dixo arto claro, en  
el salmo 44. *Omnis gloria eius filia Regis ab in-  
tus, in fimbrijs aureis.* È la hija de el Rey, esta  
es dize, la que se lleva la joya de la Gloria. Pero  
porque mas esta, que las demás? Hugo Ca-  
rente exponiendo este lugar, lo dixo con agude-  
za: *Omnia Gloria eius, in fimbrijs aureis. Quasi  
dicat. Licet hæc filia Regis amicti sit varietati-  
bus virtutum; nõ tamẽ in his gloriatur, sed in  
fimbrijs aureis; idest, in operibus finaliter bonis.*  
Ya etiẽdo aora claramẽte, porque aunque suben  
al monte, sola esta hija de el Rey se lleva la joya  
de la Gloria; porque aunque en sus buenos prin-  
cipios, iba vestida, con habitos de virtudes, y  
buenas obras; no tanto se gloriava de ellos, quan-  
to de aver perseverado, hasta llegar à conseguir  
en la fimbria de su misma vestidura, que es el re-  
mate de la vida, vn fin dorado. Y si con el buen  
principio de su obrar, sabe esta hija de el Rey,  
juntar el buen fin de su constante proceder. Por  
mas, que los otros corran; ha de ser sola esta, la  
que se lleve la joya de la Gloria, y los carnosos de  
el Rey.

646 Por esta misma razon, escribiendo Sã  
Pablo, à los de Epheso les dezia: *In operibus; ut*

Rõ. 12.  
De dõ.  
Ph. 3.10.  
115.

Ioan. 12.  
v. 24.  
Cap. 4. de  
Persever.

Colos. 2.  
v. 7.

Instit. ad  
Monach.

1. Corin-  
th. 9. 24.

Pf. 44. 7.

In Pf. 44.

**Hom. 4.** *in his ambulamus.* Hijos. Corramos sin parar el camino comenzado de la virtud, si queremos llegar al monte. Entra aqui preguntando San Juan Chrysostomo, y dize. Hasta quando hemos de correr? Y responde el mismo Santo: *Vsq̄ ad nostrum decessum.* Hasta la muerte. Y expone bien; que San Pablo encaminava à los de Epheso, al monte de la Gloria. Y emprendida esta jornada. Dixo bien San Juan Chrysostomo. Primero morir, que descaecer.

**1. Cor. 9. v. 24.**

**Epistol. 36.**

647 Buelve San Pablo à escribir à los de Corinto, y les dize: *Omnes currunt, sed unus accipit bravium.* Hombres, cuydado, que se corre la joya; y siendo muchos los que corren, solo vno es el que la gana, y se lleva la Gloria. Entra aqui preguntando el docto Pedro Blesense. y dize: Quienes son estos, que corren la joya? Y responde, *virtutes.* Son las virtudes. Y entre todas, qual de ellas es, la que gana la joya, y se lleva la Gloria? Y buelve à responder, *perseverancia.* La de la perseverancia: *Cum omnes virtutes currat ad bravium, sola Perseverantia coronatur.* Pues Fieles, dize este Autor. Corramos todos; y corramos cõ perseverancia, si queremos ganar la joya, y llevarnos la palma.

No dexa de caufar aqui algun genero de desmayo à algunos pereçosos, que despues de aver corrido largos años, por aver descaecido negligentes de sus primeros principios, se hallarõ à la fin burlados. Pero ello es cierto.

**QUE SI LA IOYA DE LA GLORIA,** se concede, al que comiença bien, y acaba bien. Se niega al que aviendo comenzado bien; por negligente, y pereçoso acabò mal.

**Exod. 34. v. 20.** Primogenitũ asini redimes ove. **Pi. erio Val. lib. 12.**

648 **P**rimogenitũ asini mutabis ove. Al jumentillo no admitia Dios antiguamente en su altar. Pero si admite à la oveja, porque no al jumento? El Doctissimo Valeriano: *Egregium principium asini; cito tamen destitutum.* Tiene, dize el jumentillo, que arranca con velocidad la carrera; y si encuentra algun charcuelo de agua, luego desmaya, y de tal suerte se encharca, que no le haràn dar vn passo mas, aunque le den muchas varadas. Y à criaturas de esta calidad, no admite Dios en su altar. Sõ casi innumerables los malos Christianos, que se parecen à esta torpe criaturilla: *Egregium principiu.* Comiençan bien la carrera: *Cito tamen destitutum.* Y la acaban mal. Comiençan con esfuerço el rebenton de la montaña; y à ocasion de el lodaçar de vna torpeza, de suerte se encharcan en ella, q̄ por mas, que les vocean, y aun por mas que les castiguen, no les haràn dar vn passo mas en la carrera. Como llegaràn estos al mõte de la Gloria? Ea que no llegaràn: que si la joya de la Gloria, se concede al que comiença bien, y acaba bien, se niega justissimamente al que aviendo comenzado bien, à ocasion de averse encharcado en el cenagal de vna torpeza acabò mal.

649 *In terram lacte, & melle fluentem.* Al monte de la Gloria, que es la tierra de Promission, les dixo Dios à los Israelitas; que los llevaria, si hazian su dever: Y lo que sabemos es, que muchissimos no llegaron. Entra aqui San Pedro Damiano, y dize. Si salidos estos hombres de Egipto, han ya emprèdido la jornada; como no llegan al monte de la Gloria? Notese en el modo con que emprendieron su viage, y se verá. Pues como lo emprendieron? Bien. Pues obedientes, à Moyses le dixerou: *Omnia, quæ præcepit nobis Dominus, & audiemus, & faciemus.* Vamos, que en todo hemos de hazer la voluntad de Dios. Buẽ principio es este, para jornada tan larga. Y como la profiguicõ: Mal, pues como dize el mismo San Pedro Damiano: *Curvaverunt genua ante Baal.* Olydados de lo que avian ofrecido à Dios, doblaron la rodilla a la adoracion de su Idolo. Pues, que no lleguen estos hombres, à la tierra de Promission, que no lleguen al monte de la Gloria: que si comenzando bien, acaban adorando Idolos. La joya de aquella Gloria, si se dà al esforçado, se niega justamente al que por vicioso, así desmaya à medio andar.

650 Sale el Pueblo de Israel à pelcar contra Amalec, y dize el texto, que teniendo Moyses los braços puestos en Cruz, vencia el Pueblo de Israel; pero en querer descansar algun tanto, quien vècia, dize que era Amalec: *Cumque levaret Moyses manus, vincebat Israel; sin autem paululum remisisset, superabat Amalec.* Pero si quando Moyses tiene los braços en Cruz, vence en su Pueblo; porque ha de quedar vencido quando descansa? En Moyses, aquello fue misterio; en nosotros enseñanza, dixo San Ambrosio: *Illa remissio, dize el Santo; turbantis affectu, & nutantis animi est.* Aquel descansar Moyses, significa, dize, la pereza, cõ que algunos en el camino de la mortificaciõ desmayan à medio andar; y si vence à sus Enemigos, quien crucificado persevera en la carrera de la virtud; es vencido de sus mismos Enemigos, el que à ocasion de su desmayo, es inconstante, y pereçoso en el obrar. Que le importaria al Christiano, el començar à subir el monte con aliento, si titubeando el afecto, fatigado el animo, y lleno de sobrefaltos el coraçon; dexa por cobarde, con irrision, la obra, que començò con estimacion. Ha de premiar Dios à este, subiendole al monte mas alto de la Gloria? No le premiara, si lo mas cierto, le castigara, que descaeciò, aviendo comenzado bien. Y si quien tiene buen fin, y buen principio, mercede ser premiado; Merece ser castigado, quien aviendo tenido vn buẽ principio; por bolver los ojos à la ocasion de su pecado, llegó à tener vn mal fin.

651 *Vnumquodque coram facie sua abnubatur.* Premiados, y muy favorecidos de Dios hallo à aquellos quatro generosos vivientes de la carroça de Ezequiel. Al contrario. En el capitulo 19. de el Genesis, hallo à la muger de Lot,

**Exod. 13. v. 5.**

**Serm. 39.**

**Serm. 39.**

**Exod. 17. 11.**

**in Psalms 104.**

**Ezech. 1. v. 12.**

Gen. 19. v. 20. convertida en sal, y castigada: *Versa est in saluam salis*. Pero si aquellos generosos, son premiados; porque ha de ser esta pobre muger castigada? De los mismos textos cõsta la respuesta. Los vivientes de la carroça, tiravan el carro de la virtud, y continua mortificacion, sin cesar: *Vbi erat impetus spiritus, illuc gradiebantur, nec revertabantur*. La muger de Lot, començò bien dexando à la Sodoma de el vicio; y aviendo enprendido el camino de la virtud, à media carrera desmayò, bolviendo los ojos, à la Sodoma de la ocasion, que avia dexado. Castigue, pues Dios justamente à esta muger, y premie à aquellos. Que si aquellos al tirar el jugo de la mortificacion, saben sin cesar, juntar el fin con el principio, y esta otra cobarde, degenera de su buen principio, con tan lastimoso fin. Se faca lo que hemos dicho, que si quien tiene buen fin, y buen principio, merece ser premiado; merece ser castigado, quien aviendo tenido vn buen principio; por bolver los ojos à la ocasion de su pecado, llegò à tener vn mal fin.

*cobum, & Ioannem. Assumpsit ut Magister. Magistri est opus, quod incobavit perficere*. Esto les enseñò en segundo lugar Christo como Maestro à sus Discipulos en el Tabor, à su divino exemplo, el perseverar en el camino de la virtud, hasta dar cabo, à la obra, que se empeçò. Passemos al tercero y vltimo.

DISCURSO III.

**A** *Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem. Assumpsit, ut Predicator. Ipsum audite*. Bien serà razon, que todos le oygamos. Que les enseña Christo à los Predicadores, como Predicador en el Tabor? Algo parece toca en panegirico este assumpto: *Resplenduit facies eius sicut Sol* No dize S. Matheo, q̄ este Divino Predicador tomò en el Tabor, las luzes de el Sol para luzir, q̄ esso seria luzir con agenos luzimientos: sino con los propios: *Facies eius*. A manera de el Sol. Enseñandonos à los que lo somos.

**QVE LUZIR EL PREDICADOR EN el pulpito con agenos luzimientos, seria conocido desayre, que le llega a descreditar, aun quando mas pretende resplandecer.**

654 **V** *Idimus Stellam eius*. De la Estrella de los Reyes, dixerò vnos, que cayò en vn poço junto à Belen. Otros, que se desvaneciò. Otros, que parò en ayre. Con que se dexa ver, que esta Estrella, en alguna manera, parece queda desayrada, siendo así verdad, que luzia. Pero si luce, como tan desayrada? Allí fue misterio. Acà enseñanza, Esta Estrella, para predicar à los Gêtiles, toma va las luzes de el Sol, que dixo Santo Thomàs. Y luzir con agenos luzimientos el Predicador, llega à ser desayre, q̄ empaña su mismo brillar, aun quando mas pretende resplandecer. Suya llama San Matheo la cara de Christo quando luce: *Facies eius*. El luzir el Predicador en el Pulpito con propias luzes, es honra; El brillar con prestado resplandor, es descredito; y por limitados; que sean sus candores, mas glorioso se muestra el Predicador en el Pulpito, con el luzimiento de su cara, siendo proprio, que con el mayor resplandor, siendo ageno.

655 Glorioso fue el triunfo de Moyfes contra Faraon. Pero deseo saber. Con que armas le venciò? Si seria acaso con la Espada de Iosue? No por cierto. No fue con la Espada de Iosue. Pues con que armas? Con las de vna humilde vara. Con advertencia, que à esta vara; la llama el texto, suya, y propria de Moyfes: *Tolle Virgam tuam*. Ya està visto. La Espada de Iosue por forçada, que fuesse, era glorioso resplandor de aquel Principe. La vara de Moyfes, como el mismo Dios se lo dixo, era suya: *Virgam tuam*. Y siendo la Espada propria de Iosue, y la vara, de

Daniel. 2. v. 32. Lib. de erudit. hom. in. ter cap. 25.

Ad Gal. 3. v. 4

Cap. 6 de elemof.

652 Sueña Nabucodonosor vna Estatua cõpuesta de diferentes metales. Donde exclamò Ricardo, diziendo: *Opus detestabile*. Obra detestable, y tanto, que dize el texto, que vino à parar en ayre. Pero porque en ayre? Porque su fin, no correspondia con su principio. Pues començando por cabeça de oro, acabò en pies de barro. Y no corresponder este fin, con aquel principio. Dixo bien Ricardo: *Opus detestabile*. Obra delante de Dios, detestable. Y tanto: *Rapta sunt vento*, que vino à parar en ayre. Estatua llego aqui à considerer à algunos malos Christianos; pues aviendo començado à subir la cuesta de el Tabor, y la virtud con principios dorados; les vimos renatar en pies, y fin de barro: *Opus detestabile*. Cosa monstruosa, y tanto, q̄ sobre no llegar estos tales al môte de la Gloria. *Rapta sunt vento*. Toda su fatiga, llegará à parar en ayre.

653 Con grande sentimiento escribiò vna ocasion San Pablo à los Galatas, diziendoles, de esta manera: *Stulti estis: ut cum spiritu caperitis, nunc carne consumemini*. Dõde sobre este texto, dixo muy de la ocasion S. Inocencio: *Actio chimerica*. Cosa monstruosa. Y en que cõsiste la monstruosidad? Ya lo dize el Santo: *Initium habet à ratione, finem à sensualitate*. Sin proseguir este assumpto. Lo mismo, que San Pablo escribiò à los Galatas, les escribo yo desde este Pulpito à los malos Christianos diziendoles: *Stulti estis: ut cum spiritu caperitis, nunc carne consumemini*. *Actio chimerica*. Cosa monstruosa en estos tales. Y en que cõsiste la monstruosidad? No lo digo yo. Buelvalo à dezir San Inocencio: *Initium habet à ratione, & finem, à sensualitate*. No atan aqui en estos hombres, los fines, con los principios, no llegarán pues al monte; y no será razon que lleguen; pues como dixo, el que bien dixo: *Nõ meretur premij coronã, qui operi coronidem non dat*. *Assumpsit Petrum, & Ia-*

Mat h. 2. v. 2.

Exo. 6. 7. v. 9. Era esta vara de Moyfes, y de Aarõ.

el Predicador Moyses. Mas glorioso se muestra, el Predicador en sus empresas, con vna humilde vara, siendo propria, que con la mas brillante Espada, siendo agena: *Assumpsit vt Predicator. Resplenduit facies eius.* Basta el aver tocado este punto.

Vltimamente: *Visionem, quam vidistis nemini dixeritis, donec à mortuis resurgat filius hominis.* Les enseñò como Divino Predicador, à Pedro, Juan, y Diego, callar mucho, hablar poco, y esto, à su tiempo. Estavan estos Santos Discipulos en el Monte de la Gloria; y para conseguirla, nos enseña à todos,

**A CALLAR MVCHO, HABLAR POCO, y esto à su tiempo.**

Iosue 6:  
v. 11.

**656** EN el Capitulo sexto de el libro de Iosue, se refiere dilatadamente, el modo tan singular con que aviendo puestto, cerco à la Ciudad de Iericò, la consiguió entrando en ella. Pero aunque sea tan comun la historia; deseò saber en nuestro caso, como Iosue consiguió esta Ciudad, entrando en ella? En breves palabras, lo expresa todo el texto. Callando mucho, hablando poco, y esto à su tiempo. Callaron mucho: porque callaron seys dias, hablaron poco; porque hablaron solo vno, y esto à su tiempo, que fue quando se les mãdò Iosue. Las palabras de el texto: *Non clamabitis, & sic fecerunt sex diebus. Die autem septimo, dixit Iosue ad Populum. Clamate.* Y concluye el texto diciendo, q̄ consiguieron la Ciudad: *Tradidit enim vobis Dominus Civitatem.* La Ciudad de Iericò, es simbolo de la Gloria. De donde se infiere, que para conseguirla, se ha de callar mucho, se ha de hablar poco, y esto à su tiempo. Se ha de callar mucho: pues se han de callar seys dias; se ha de hablar poco; pues solo se ha de hablar el septimo; y esto à su tiempo. Esto es, quando lo manda Iosue, la caridad, la razon, y la prudencia. Esta cordura nos enseña Christo en el hablar. Y enseña bien, pues es cierto, no sabrà hablar bien à su tiempo, quien à su tiempo, no sabe callar.

Vociferamini.

Bolat. lib.  
72.

**657** Refiere Bolaterrano, que viendo sus amigos al Abad Agaton, que callava mucho, y hablava poco, y esto muy à fazon, y tiempo, le preguntaron: *Cur tantum sileret?* Que porque callava tanto, y hablava tan poco? A los quales respondió: *Loqui ignorabit, qui tacere nescit.* Callo mucho, y hablo poco, porque estoy asegurado, que no sabrà hablar bien à su tiempo, quiẽ no sabe à su tiempo callar.

Dei. 12.

**658** De Socrates refiere Maxencio, que tenia vn Discipulo llamado Caro, al qual le dixo vn dia, que solo le avia de enseñar dos cosas. La primera, *vt scias loqui,* saber hablar. Y la segunda, *vt tacere discas.* Saber callar. A saber hablar le enseña, y à saber callar. Si. Que caro, era vn Discipulo muy prudente. Y es lo cierto, que aprender à callar, para saber à su tiempo hablar,

llega à ser la mayor prudencia; aún en el Discipulo mas Caro.

**659** En el Capitulo segundo de el Santo Job se dize. Como aviendolo ido à visitar en medio de sus mayores afflictiones sus amigos, callò por espacio de seis dias, sin hablarles palabra. Y al septimo dia, desplegando sus labios les habló: *Sederunt cum eo septem diebus, & nemo loquebatur: Post hac aperuit Iob os suum.* De manera, que el Santo Job calla seys dias, para hablar solo al septimo, Y no lo admiro. Que Job fue siempre alabado, de muy cuerdo; y la mayor cordura en el que trata de perfeccion, en saber hablar poco, y esto à su tiempo consiste: *Nemini dixeritis, donec à mortuis resurgat filius hominis.* A callar hasta el dia de su Divina Resurreccion, les enseña como Predicador Christo à sus Discipulos. Hermosèò sus Almas con las luzes de sus soberanas gracias. Y en aprender al pie de la letra esta licion, viene à consistir, la hermosura de la perfeccion mas alta.

**660** A Agenora, veneravan los Antiguos por Diosa de la hermosura, à la qual pintavan, con el dedo en la boca. Pero si la tienen por Diosa, y Diosa de la hermosura; porque la pintan con el dedo en la boca? Responde el *Teatrum vita humana, vt silentio apto, nihil melius ostenderet.* Para que se defengañe el mundo todos dezian, que nunca mas bien se puede venerar por Diosa, y Diosa de la hermosura, que quando con el dedo en la boca, sabe callar, para hablar en la ocasion con acierto.

Verbo silent.

Cant. 4:  
v. 5.

**661** *Sicut vita coccinea labia tua.* En vna cinta carmesi, con que la engalana, le pone Dios la hermosura en los labios al Alma Santa; pero porque en los labios la hermosura? San Juan Chrisostomo, y San Bernardo, sobre el Plalmo 140. lo dixeran con agudeza: *Et ostium circumstantie labijs meis.* Donde dizen los Santos: *Ponendum est ostium circumstantie labijs, rationem tamquam clavem adibetes, vt non perpetuo claudatur sed vt conveniẽti tempore referetur.* Miren, dizẽ San Juan Chrisostomo, y San Bernardo. La puerta de circunstancias, como cada dia le vemos en la de vn Estudio, ò vn retrete, consta de llave, de clavazõ, y de arguaças, para abrirla à su tiempo, quãdo es menester, y quãdo no es menester, tenerla siempre cerrada. Ya entiendo yo aora claramente, porque en la cinta carmesi, le pone Dios la hermosura en los labios, à esta Alma Santa. Porque en ellos tiene vna puerra de circunstancias, que governada con la llave de la razon; si la abre, solo à su tiempo, la sabe tener, quando no es tiempo, bien cerrada. Y en la realidad, en saber tener cerrada la puerta de los labios, para abrirla solo à su tiempo, consiste, la mayor gracia, y hermosura de las Almas.

S. Iu. Chri.  
hic  
S. Bern.  
de Tripl.  
Custodia;

**662** *Quam pulcra es amica mea: Vox pulsanis. Aperi mibi soror mea.* Sobre este texto dixo San Ambrosio: *Ianna nostra os nostrum est.* Que es dezirle el Esposo, à esta Alma. Enamorado estoy de tu beldad. Abre me la puerta de tus

Cant. 4:  
Cant. 5:

Lib. 3. de  
Virg.

la.

labios, para dezirme vna palabra. *Note se: Quam pulcra es.* Que quando el Esposo le pide à esta su Esposa, que le hable vna palabra, la llama hermosa. Y es lo cierto, que la mayor hermosura de vn Alma, llega aqui à consistir, en saber hablar solo, quando la razon, y Dios lo manda: *Nemini dixeritis.* Callad lo que aveys visto, hasta su tiempo Apostoles Santos. Esto les Predica en el Tabor Christo, à sus oyentes. Que callen lo que han visto les dize. Y callaron? Si. Que eran sabios. Y el sabio, tiene bien sabido, que no todo lo que se ve se puede hablar. Callese. Que la mayor labiduria, en saber poner el dedo en la boca consiste, para callar; hablando solo, quando lo pide la necesidad.

Eccli. e. 5.  
v. 14.

663 *Si est tibi intellectus responde proximo.* Octaviano. *Responde ut sapiens.* Que es dezir. Quando seas preguntado, responde como sabio hombre. Pues que tiene el hombre sabio? El Ecclasiastico en su capitulo veynte lo dize: *Homo sapiens, tacebit usque ad tempus.* El hombre sabio, con el dedo en la boca calla, para hablar: *Ad tempus.* Solo quando lo piden Dios, la razon, y la necesidad. Y la mayor labiduria de Pedro, Juan, y Diego, en esto consistió aqui: *Nemini dixeritis, usque ad tempus.* En saber con el dedo en la boca tener silencio, hasta que sea tiempo de hablar. Esta virtud sagrada les encomendò Christo en este dia à los Apostoles; y esta misma en ellos, nos encarga à todos nosotros: *Visionem quam vidistis, nemini dixeritis.* Callad la vision, que aveys visto: Que no todas las visiones, que se ven, se pueden hablar. Silencio, y mas silencio: Que sobre hallarse en la virtud de el silencio, vno de los mas agradables sacrificios para Dios; en el mismo silencio està encerrado, vn epilogo de toda la santidad.

Lib. 13.  
cap. 5.

664 Dixo Celio hablando de Athaneo, que era vn hombre muy cuerdo. El qual Athaneo, comiendo de todos los manjares, que le trahian à la mesa: solo à los pezes los sacrificava unicamente à Dios sin quererlos comer. Y preguntandole, que porque sacrificava à Dios mas los pezes, que los otros manjares. Respondió: *Silentij ratione.* Porque son silenciarios. Y es lo cierto, que vn silenciario, es vno de los mayores sacrificios para Dios. No parece se atreve el Demonio à quien sabe poner freno à su lengua.

Apud Be.  
hier.

665 Julio Cesar pintò en vn Geroglifico, vna Rama con vna varita travesada en la boca, à manera de mordaza. En frente de ella pintò, vna serpiente, que se la queria tragar; pero se lo impedia la mordaza, que tenia en la boca. Enseñandonos. No se atreve la serpiente de el demonio, à quien prudente, sabe poner, vna mordaza à su lengua. Son sin numero, los efectos del silencio.

Verbo si.  
lenc.

666 De las Grullas escribe Behierline este Emblema: *Silentio tuta.* Que en el silencio, tienē afiançada la vida, y es el caso, que passando por el Monte Tauro, donde las Aguilas las esperan para matarlas, cierran los picos, y pasan con su-

mo silencio: *Dum Grues, montem ab Aquilis habitatum prateruolant, clamores cohibent.* Y librandose de esta suerte de la muerte, en su mismo silencio hallan la vida. Mas.

667 En el silencio, se descubre, y encierra, la perfeccion mas elevada. Simon Machabeo, edificò para sus padres vn Sepulcro en la Ciudad de Modin: *Et edificavit Simon Sepulcrum, in Civitate Modin.* Llamaronle à este Sepulcro. El non plus de la grandeza. Sobre aquella palabra de nuestra vulgata: *Sepulcrum.* Lee el Hebreo: *Duma.* Que entre nosotros, es lo mismo, que silencio. Para que assi quede asentado, es delante de Dios: El non plus, de la perfeccion mas elevada, esta virtud de el silencio: *Disce tacere, ut scias loqui.* Le buelve à dezir Sociates à su Discipulo Caro. Calla, para que sepas hablar. Y en Pedro, Iuan, y Diego. Esto mismo nos enseña oy à cada vno de nosotros en particular, la Magestad de Christo: *Disce tacere, ut scias loqui.* Calla, para que sepas hablar. Pero la lastima es, que no lo hazemos, hablando; tal vez, con tan poca consideracion, que casi casi, llegamos à poner en manos de nuestra inconsiderada lengua, nuestra mayor perdicion.

1. Mac. 13  
v. 30.  
Sepulcrũ  
fecit in  
Modin,

668 A Jeremias le mandò Dios, que fuesse à Predicar à las Gentes: *Et Prophetam in Gentibus dedi te.* Y temeroso el Santo Profeta, se escusa diziendo: *Nescio loqui.* Señor, yo no se hablar; y temo mucho el faltar. Instale Dios: *Ecce dedi verba mea in ore tuo.* No temas, que yo te dare palabras para hablar, y aun te las pondré en la misma boca. Buelve con humildad à replicar el Profeta, y dize: *Puer sum. Nescio loqui.* Señor, siempre temo à mi lengua. Entra aqui Behierline preguntando, y dize. Jeremias, no fue santificado en el vientre de su madre? Es verdad. Pues si ya es Santo desde el vientre de su madre. Como, combidandole el mismo Dios, para que hable; y aun poniendole las palabras en la boca, teme tanto el hablar? Por esto mismo, que era tan Santo teme: Que como tal, tenia bien ponderados los daños, que suele acarrear la lengua, los quales son tan grandes, que aun poniendole Dios las palabras en su misma lengua, las temió. Oyga se aora al mismo Autor, que ende egando àzia nosotros la moralidad, nos dize de esta manera: *Si peccare loquendo timuit, quem loqui Deus inuitabat: Quomodo ergo non delinquent, qui irrequisiti, garrunt, & loquuntur?* Si el que fue santificado en el vientre de su madre, mandandole Dios, que hable, y aun poniendole en la boca las palabras, teme el hablar. Como no temen, los que sin ser preguntados, se introducen en vna conversacion, hablando como vnas Garzas? Como no temē, los que atropellando à la ley de Dios, y à todas las de la verdadera caridad, murmuran, defacreditan, y aun desdoran, sin aver reputacion, que no tiznen, ni fama, que con el azote de su mala lengua no señalen? Como estos no entran en mas cuydado de su salvacion? Como no temen el encontrar, en brazos de su

Jer. 1. v. 6.

Verb. si.  
lenc.

misma lengua su perdicion? Vn candado dezia Salomon, que ponía à su lengua, porque no le despenasse. Y sería bien le pusiésemos nosotros vn freno a la nuestra, porque no se desbocasse: *Disce tacere, ut scias loqui.* Aprendamos de Jeremias, que hablava mucho con Dios, y muy poco con los hombres. Tenia Espiritu. Y en quien trata de perfeccion, todo su trato es con Dios, y poco con las criaturas. Aprendamos de Moyses, y Elias: *Loquentes cum Iesu.* Que solo hablaban con Iesus. Que con Iesus solo habla, quien es en el Espiritu, vn Moyses, y en el zelo vn San Elias.

*Assumpsit Petrum, & Iacobum, & Ioannē. Assumpsit, ut Doctor, ut Magister, & ut Prædicator.* Enseñales Christo en el Tabor à sus Discipulos, como Dotor, como Maestro, y como Predica-

dor. Como Dotor, à poner los ojos en solo Dios, pues todo lo demás, es engañoso, pasando en sola vna aparente ficcion. Como Maestro, nos enseña a todos la virtud de la perseverancia; hasta llegar al cabo, la obra que se comenzó. Y finalmente como Divino Predicador, nos enseña à todos, à callar mucho, hablar poco; y esto solo quando lo pide Dios, la caridad, y la razon: *Nemini dixeritis.* A aquellos Santos Discipulos les enseñò à callar Glorias, à nosotros nos enseña à callar defectos. Callese: *Nemini dixeritis.* Pero ya que sea preciso el hablar, sea con tiento, y à su tiempo. Que la caridad, sobre ser sufrida, tiene muy dilatados sus senos. Si así lo hizieremos: nos será el Tabor el premio, donde se halla la gracia, prenda, que asegura la Gloria. *Ad quam &c.*



L V N E S

LA AVSENCIA DE CHRISTO.

*Ego vado, & queretis me, & in peccato vestro moriemini.* San Iuan cap. 8.



ON vn Yo me voy de entre vosotros, comienza oy Christo Señor Nuestro este Sermon, y conocereys vuestro daño les dize à los Phariseos, quando no tengays remedio. Que de ordinario, el bien nunca es conocido, hasta que se ve perdido.

669 *Nunc scio verè, quia misit Dominus Angelum suum.* Ahora conosco que me ha visitado Dios, dize San Pedro. Y quando lo conociò? Quando ya se le avia ido: Que el bien, nunca es conocido, hasta que se ve perdido.

*Ego vado.* Yo me voy. Y será para no bolver, les dize. Si fuera irse para bolver, buen señal; pero irse para no bolver, es la peor señal que pueda aver.

4. Reg 20 v. 10. 670 *Vt revertatur retrorsum decem gradibus.* No pide Ezchias en señal de su salud, que el Sol se adelante diez grados, sino, que buelva atrás, otros tantos. Y pide bien: Que el adelantarse el Sol diez grados, es irse para no bolver. El bolver atrás, es irse para bolver. Y irse el verdadero Sol Christo para bolver, aun sería buen señal; pero irse para no bolver, es la peor señal, que puede aver.

*Ego vado.* Quien avia de imaginar, avian de dar estos hombres en el escóllo, que dieron. Pero se les fue Dios. Y la ausencia de Dios, ya ha hecho à los hombres, caer en los riesgos, jamás vistos, ni imaginados.

1. Reg. 4. v. 18. 671 *Cecidit de sella retrorsum, & mortuus est.* De celebró cayó de la silla el Sacerdote Heli, y murió. El que cae de celebró, no ve en el peli-

gro, que cae. Cautivaronle el Arca, en quien estava Dios; y la ausencia de Dios, ya ha hecho caer à los hombres, en los peligros, jamás vistos, ni imaginados.

*Ego vado.* Señal de reprobacion fue esta en estos hombres. Dexaron à Dios por la adoracion de sus Idolos. Y dexar à Dios por la adoracion de el Idolo, es señal de reprobacion.

672 *Qui dereliquistis Dominum. Qui ponitis fortuna mensam, & libatis super eam.* Donde dixo Hugo Cardenal: *Et libatis super eam Idola adorando.* Y concluye el mismo Autor: *Huc destructionem malorum omnimodam prædicit.* Ponen los Phariseos pecadores mesa a la fortuna, para adorar à sus Idolos, y dize que fue señal de su eterna condenacion. Y no lo admiro: *Qui dereliquistis Dominum.* Que dexaron à Dios, por adorar en la mesa de la fortuna, al Idolo de su aficion. Y dexar à Dios por el Idolo; es lo cierto, llega à ser señal de reprobacion.

*Ego vado.* A Dios dexaron aquellos. Y tambien por acá, lo dexan estos. Que en comenzando vno à dexar à Dios sin vergüenza, de ordinario, le siguen otros muchos sin respeto.

673 *Vnde remansit Iesus solus.* Solo dexaron à Dios, los Phariseos, que acusaron à la Adultera. Començò vno à dexarlo, y le siguieron los demás: *Vnus post alium.* Que en comenzar vno à dexar à Dios, sin vergüenza, son casi innumerables, los que le imitan, dexando à Dios sin respeto.

*Ego vado.* Por apacentar su gusto, dexaron estas ovejas à su Pastor; y muera en manos de el lobo. Que en manos de el lobo, deve morir, quien

Isai. 65 v. 11.

Ioan 8. 9.

Act. 12. v. 11.

quien por apacentar su gusto, dexa à su Pastor de el lado.

Psal. 48, 7.16. 674 *Sicut oves in inferno positi sunt.* Tiene la oveja, dize San Agustín, que apartada de el lado de su Pastor por apacentar su apetito, llega à dar en manos de el lobo. Que en manos de el lobo deve morir, quien por apacentar su apetito, dexa su Pastor de el lado.

*Quæretis me.* Me buscareys, les dize Christo. El farol, que alumbra en el Navio, aparta de el peligro al que navega. Y Christo es luz, que al que le busca como deve, le encamina.

*Et non invenietis.* Añadiò San Juan en su Capitulo siete. Y no me hallareys. Y es que le buscaron sin perseverancia. Que para hallar à Dios, es menester perseverar en el buscar.

675 A Dios halla Moyses en el Monte Sinai: *Perseveravi in monte quadraginta diebus.* Donde dixo Bercorio: *Numerus quadragenarius, vitam presentem significat.* Persevero toda la vida en buscarlo. Y para hallar à Dios, es menester perseverar en el servir, y buscar.

*In peccato vestro moriemini.* Morireys sin remedio en el peccado. Este es vn mal sobre todos los males. Y con razon sobre todos: que es mal, sin remedio. Y mal que no tiene remedio, es absolutamente el mayor mal de los males.

676 *Et fecit ei sicut voverat.* Sin remedio, le dixo el Capitan Iephte Galiadita à su hija, que avia de morir. No parece puede ser mayor este mal, pues es sin remedio; y mal, que no tiene remedio, siempre se verifica el dezir, es absolutamente el mayor mal de los males.

*Moriemini in peccato.* Vuestra perdicion os pronostico, les dixo Christo à estos hombres. Veiales correr con libertad por el sendero de sus vicios. Y à semejantes, dadmeles señores por perdidos, y desdichados.

677 *Emittat eum in solitudinem.* Donde leyò Cayetano: *Eunti quocumque eas. Hoc est, eunti in perditionem.* A vn Cabritillo, nos propone aqui el levitico, que por averse ido à pacer libremente por el Desierto, se perdió. Y cabritos Phariseos, de esta calidad, dadmeles señores por perdidos.

*Moriemini in peccato.* Acabareys mal, les dize. Vivian mal, y querer acabar bien, viviendo mal, es querer ser aun mismo tiempo bueno, y malo. Y si esto no se compadece, defengañaos señores. Que si con los Phariseos vivis vengativos, acabareys en vuestro peccado obstinados.

678 *Moriatur anima mea morte justorum.* Bien queria morir Balan, viviendo mal. Y es error, que si como se vive se muere, defengañaos fieles, digo otra vez, que si con los Phariseos, vivis en peccado, acabareys en vuestra maldad obstinados.

*Moriemini in peccato.* Acabaron mal, por no acordarse de el morir: que la consideracion de la muerte, siempre fue gran medio, para librar de la lepra de el peccado.

679 *Vade, & lavare septies in Iordane.* Al

Iordan embió Eliseo à Naaman para curar de la lepra. El Iordan, va à parar al mar muerto. Y siempre estoy en que si con la consideracion, se huvieran ido estos hombres al mar muerto, no huvieran acabado tan desgraciados. Que la consideracion de la muerte, fue siempre gran medio, para librar de la lepra de el peccado.

*Quo ego vado, vos non potestis venire.* No podeys estar vosotros donde yo estoy, les dixo Christo à estos hombres. Y es que Christo era Dios: los Phariseos, simbolo de el Diablo. Y Dios, y el Diablo, no caben en vn coraçon.

680 *Et egresso Iacob, venit Esau.* Sale Iacob aviendo recibido la bendicion de su Padre Isaac; è inmediatamente, dize el texto, q̄ entrò luego Esau. Pero no podian estar juntos aun mismo tiempo los dos? No dize Filon: que Iacob hazia la Persona de Dios; Esau la de el Diablo; y Dios, y el Diablo, no moran en vn coraçon.

*Numquid interficiet semetipsum?* Oyendo, que Christo dezia: A donde Yo voy, vosotros, no podeys venir; tomaron motivo, para juzgar, que se iba à quitar la vida. En la sepultura le imaginan. Y es que le veian hazer milagros. Y en tobe salir vn hombre en prendas, le quisiera ver el invidioso sepultado.

681 Vn sol pasieron en el sepulcro de Iosue. Pero sol, y en el sepulcro? Si. Que luce mucho. Y en sobrefalir en lucimientos, le quisieran ver à vn hombre sepultado.

*Vos de deorsum estis; Ego de supernis sum.* Yo solo cuydo de lo celestial, les dixo Christo, vosotros de lo terreno. Yo de el Alma; vosotros de el cuerpo; y no parece puede ser menos que hombre celestial, el que solo mira al Alma, sin atencion à su cuerpo.

682 Iacob te llama, Israel, que es *videns Deum.* El que solo atiende à lo de el Cielo. Pero como tan celestial, siendo terreno? *Salva facta est Anima mea.* Cuyda mas de el Alma, que de el cuerpo. Y no parece puede ser menos, que hombre celestial, el que solo mira à lo de el Cielo, sin atender à su cuerpo.

*Multa habeo de vobis iudicare.* La cuenta rigurosa, que han de dar en el Iuizio de Dios, les trae Christo à la memoria à estos hombres. Y es, que les avia ya dicho, que eran hombres, que ponian los ojos en la tierra, apartandolos de el Cielo. Que para librase de los rigores de aquel dia, es menester poner los ojos en lo celestial, apartandolos de la tierra.

683 *Inclusit eum de foris Dominus.* *Aperuitque Noe fenestram, & dimisit eum.* A Noe no le fia Dios la puerta de el Arca, y le fia la ventana; y es que por la ventana, solo se veia el Cielo; por la puerta se veia la tierra. Y para librar Dios à Noe, en aquel diluvio, de los rigores de el Iuizio. Fue traça en Dios, el obligarle a poner los ojos, en lo celestial, apartandolos de la tierra.

*Multa habeo de vobis iudicare.* Mala cuenta, dieron de si, los Phariseos en el Iuizio. Fueron hombres de conciencia dilatada. Que es medio,

darle vna, y muchas bueltas al torcedor de la conciencia en vida, para que sea acertada.

Plal. 100.  
v. 1.  
684. *Iudicium cantabo tibi Domine.* Cantaré como diestro musico en el dia de el Iuizio, le dezia à Dios David. El diestro musico, para cantar con acorde musica, temple el instrumento apretando las clavijas. Gran medio, digó otra vez, apretar las clavijas, al instrumento de la conciencia en vida, para cantar con acierto en aquel dia.

*Tu quis es?* Quien eres tu, le dixerón los Phariseos à Christo, que nos anuncias estas amenazas? *Ego de supernis sum.* Ya os he dicho, que Yo soy vn Noble por naturaleza. Como puede ser esto, sabiendo el mundo todo, que eres hijo de vn pobre Carpintero. Por hombre de humildes principios, reconocen los Phariseos à Christo. Pero hizo esto poco al caso; que Christo, lucia con sus propias luzes. Y si brillar con azeite prestado; aun la mayor Alteza, es baxeza de el luzir: Luzir con el azeite de sus propias obras, aun en el que se suponen humildes principios; es la mayor grandeza de el resplandecer.

Apoc. 11.  
v. 4.  
685. De mi gran Padre San Elias, y de Enoc, se dice en el Apocalipsi, que son dos candeleros; y dos olivos, que hazen luz delante de Dios. *Dua oliva, & duo candelabra.* No olivo, ni candelero solo, sino candelero, y olivo. El que es candelero, y juntamente olivo, luze por si, pues en si tiene el azeite de las buenas obras. El que es solo candelero, no teniendo olivo; forçoso, si

ha de luzir, ha de ser con el azeite prestado. Y va tanta diferencia de luzir, à luzir, que si brillar con azeite prestado, aun la mayor alteza, es baxeza de el luzir: Luzir con el azeite de sus propias obras, aun en quien se suponen humildes principios, es la mayor grandeza de el resplandecer.

*Tu quis es?* Instan los Phariseos; y aun con algun enojo le dicen, que se declare quien es; porque le desean conocer: *Ego, quacumque placita sunt ei, facio semper.* Yo soy vn hijo, les dize, muy obediente à su Padre. No te entendemos por esse señal: *Ego principium.* Yo soy el principio. Tampoco por esse. Nombre se pues su Magestad, y digales, que es el Dios de Abraham, de Isaac, y de Iacob. No hare yo tal, dize Christo. No me quiero en esta ocasion nombrar. Y lo hazen bien. Que Christo era humilde. Y nos quiso enseñar, que si nunca, menos hombres, los hombres, que quando con mucho nombre; nunca mas hombre el humilde, que quando con menos nombre.

No obstante, les dize. Pues teneyz tanto deseo de conocerme. Quando me pongays en el madero conocereys, quien es el hijo de la Virgen. Y le conocieron muchos? Si. Que se ha nombrado, hijo de la Virgen: *Cum exaltaveritis filium hominis.* Y su Divina intercesion, aun à los mayores pecadores, llega à abrir los ojos de el Alma, la intercesion de su gracia, esta nos valga. *Ave Maria.*

*Ego vado, & quæretis me, & in peccato vestro moriemini.* San Iuan cap. 8.

Obre las mismas clausulas de el Evangelio he de ponderar, los efectos de la ausencia de Dios en vn Alma, y los medios para hallarle por la gracia. Y pues es San Iuan el que nos presta materia, comencemos:

### DISCURSO I.

**E**Go vado. *Et in peccato vestro moriemini.* Esta amenaza de la ausencia de Dios, no parece, que es contra los Iustos: porque estima su Magestad mucho su compañía. Y aunque es verdad, que algunas vezes, haze el Señor, como que se ausenta de ellos; no es para dexarles, si para pro-varles. Asegurando.

**QUE EL QUE DE VERAS AMA A Dios, será tan fiel, mostrandole su Magestad el rostro, como bolviendole las espaldas.**

Joan. 21.  
v. 20.  
686. **V**idit alium Discipulum sequentem. Las espaldas le bolvió Christo Señor nuestro, à S. Iuan Evangelista, en su Divina prision. Fue desvio, o fue fineza? Misteriosa fineza fue, que no fue enojo. Era San Iuan amigo de Christo Señor nuestro. *Quem diligebat*

*Iesus.* Quiere su Magestad provar su amistad; y Para esto, como à otro Moyzes, en lugar de bol-verle el rostro, le buelve las espaldas, para que así se diga. Fia Dios tanto de la amistad de sus amigos, que sabe muy bien, serán tan fieles, bolviendoles las espaldas, como mostrandoles la cara.

687. *Trabe me post te.* Enamorada la Esposa de su Divino Amante, le dize. Que la lleve en pos de si, que le seguirá gustosa à sus espaldas. Raro modo de obligar. Pero si es Esposa, y es querida; estando allegurada de los favores de su amado; digale, que le muestre la cara: *Ostende mihi faciem tuam.* Y no, que le buelva las espaldas. Estoy en lo que he dicho, dize. Esto pido, y no aquello. Y es clara la razon: queria esta Alma enamorada, mostrar la lealtad, que à su Esposo tenia, en el modo con que le seguia; y como seguirle solicitando su vista, es diligenciar intereses, y seguirle bolviendole las espaldas, es amor sin interes; pide bien la Esposa, que le buelva las espaldas, y no, que le muestre el rostro, para que así entienda su Divino enamorado, tiene vna Esposa tan amante, que sin atender à melindres, fabrica seguirle tan fina, bolviendole las espaldas, como mostrandole la cara.

688. *Manstrabat Samuel coram Heli.* Don-

Cant. 12  
v. 3.

1. Reg. 3.  
v. 1.

de dixo Mendoga: *Non minorem curam habebat Samuel, in presentia Sacerdotis Heli, quam in absentia.* Que con la misma fineza, que quando presente, seguia, y obedecia Samuel al Sacerdote Heli, estando ausente. En fin Samuel amava à Dios; y el que deveras ama à Dios, no dificulto, sino que serà, tan fiel, mostrandole el verdadero Sacerdote Heli, que es Dios, el rostro, que bolviendole la cara.

689 Quien al Girasol le diò: *Etiã nubilo die solem sequitur.* Que siga al Sol, no solo quando le muestra el rostro, sino aun quando interpuesta vna nube, le buelve en su manera las espaldas: Su lealtad. Y seguir al Sol, aun quando el Sol, se ausenta. Solo parece se puede expressar, entre los Girasoles espirituales, con el renombre de la mayor lealtad.

Matt. c. 2.  
v. 2.

In Matt. 2

690 *Vbi est, qui natus est Rex Indeorum?* Donde dixo Novarino: *In Hierusalem inquirunt.* En Jerusalem buscan los Reyes à Dios. Pero porque no antes? Y responde. Porque en Jerusalem, se les ausentò la Estrella. La estrella era Dios, y saber butear à Dios, aun quando el mismo Dios se les ausenta; esta fue en estos Santos Reyes, su mas celebre fineza, y mas leal aficion.

*Ego vado, Yo me voy.* Esta, para con sus amigos, mas parece el tragema de el amor de Christo, que enojo contra sus justos. Haze como que se ausenta: *Ego vado.* Y es todo su anhelo, tener sus delicias entre ellos: *Et delicia mea.* Haze como que se va; y es sin duda, para que le rueguen, que le quede; tolo por verse obligado à beneficiar.

Lucæ 24.  
v. 28.

691 *Finxit se longius ire.* Llegá Christo despues de ya resucitado con sus Discipulos al Castillo de Emaus: y dize San Lucas, que su Magestad hizo como que los dexava, passando de largo. Ea que con ellos queria estar, dize S. Bernardo. Con ellos queria estar: *Adesse suis volebat.* Pues si quiere estar con ellos, para que haze, como que se ausenta de ellos pasando de largo? Y responde el mismo Santo: *Quia adesse rogatus exoptabat.* Porque queria, que le rogassen. Que son tan Divinas sus finezas, que llega à hazer, como de el dissimulado, queriendo, que le rueguen à que se quede con ellos, solo por verse obligado. *Ego vado.* Assentado pues, que no es contra los justos la amenaza de esta ausencia, dexo este primer Discurso el proseguirle. Passando à los que conducen mas para la moralidad.

Hic. Hò.  
de duob.  
Disc. eun-  
tib. in E.  
maus p.  
183. litt.  
G.

DISCURSO II.

Vid. Hu-  
go, & Syl.  
Hic.

**M**oriemini in peccato. Dizeles Christo à los Phariseos. Que morirán en su pecado. Pero en que pecado? *Obstinacionis.* De obstinacion. Vivieron endurecidos en su pecado.

**Y ES PERMISSION DE DIOS, QUE**  
quien vivió endurecido en su pecado,  
acabe en esse mismo pecado  
obstinado.

692 **D***Escenderunt in profundum, qua-* Exod. 15:  
*si lapis.* De Faraon, se refiere v. 52

en el capitulo quinze de el Exodo, que baxò al infierno como piedra. Pero porque como piedra? Porque vivió, toda su vida con la obstinacion de vna piedra: *Induratum est cor Pharaonis.* Y si como se vive, se muere; ya fuele ser permission de Dios, acabe, con la dureza de vna piedra, quien por no dexar sus torpezas, vivió siempre con la obstinacion de vn guijarro.

693 Hablando de estos tales Pecadores el Santo Iob, los compara al ayunque de el Herre- Iob. 41:  
ro: *Et stringetur quasi malleatoris incus.* Tiene v. 15.

el ayunque de el Herrero, que despues de averle dado vna, y otra, y muchas martilladas, se queda siempre con la misma dureza, que al principio. Buena comparacion. Quantas martilladas, ò peccador, ha dado Dios por medio de los Confesores, y Predicadores Evangelicos, en el ayunque de tu coraçon? Quantas vezes te ha dicho, que no entres en esta casa? Quantas, que entres en más cuidado de la salvacion de tu Alma, dexando la escandalosa ocasion de esse pecado? Ès lo cierto, que son muchas. Y despues de tanto golpe, ha se ablandado acaso el diamante de tu coraçon? *Semper idem.* No se ha ablandado, sino que siempre es el mismo. En fin, Dios te compara al ayunque de vn Herrero. Y puedes temer, no se diga de ti en la hora de la muerte: *In peccato morieris.* Pues ya fuele ser permission de Dios, que quien despues de tantos golpes no se ablanda, acabe, como el ayunque en su dureza obstinado.

694 Hablando David de estos mismos Pe- Psal. 93:  
cadores dize, que Dios los ha de castigar con su v. 23.

mismo pecado: *Et reddet illis iniquitatem ipsorum.* Y que pecados son estos, con que los ha de castigar Dios? El mismo David lo dize: *In malitia coru disperset eos.* Pecados de malicia. Y que pecado es el pecado de malicia? San Agustín dize, que es el pecado de obstinacion: *Iste, dize el Santo, in malitia disperset eos; quonia qui obstinate in malitia offendunt in malitia obstinatione à Domino puniuntur.* Ya entiendo aora claramente, porque en la hora de la muerte castigará Dios à estos tales pecadores con el pecado de obstinacion. Porque vivieron toda la vida, en esse mismo pecado obstinados. Y si como se vive se muere, ya fuele ser permission de Dios, acabe mala muerte, quien por no reconciliarse con Dios, no quiso dexar el pecado. Esto dixerón David, y San Agustín de los pecadores de aquel tiempo. Que diria yo de los de por acá; y que por no dexar vn empeño, haze veynte, y aun treyta años, que viven en su dureza obstinados? Que diria yo de estos? Yo nada digo. Pero digalo Iesu-Christo. Y buelvalo à ponderar San Agustín: *Moriemini in peccato obstinationis.* Qui

Hic:

*qui in malitia obstinatione offendunt Deo, malitia obstinatione, ab ipso Deo puniuntur.*

Jerem. 2.  
75. 695 Jeremias en su capitulo segundo predicando à vn pecador de empeño le dize: *Prohibe pedem tuum à nuditate.* Los Setenta: *Averte pedem tuum, à via aspera.* No entres en esta casa: *Et dixit. Nequaquam faciam.* Y responde el tal pecador. Si quiero entrar. Y el motivo que dà es: *Adamavi quippe alienos, & post eos ambulavi.* Porque estoy empeñado en amar à mi Idolo.

Hic.

Que así lo entienden Hugo Cardenal, y el docto Alapide, por aquella palabra: *Alienos. Idola adorando.* De manera, que exortandole Dios à que no peque. Dize, que si quiere pecar, y el motivo, que dà es, porque està empeñado. Pues notese de el mismo texto, y en boca de el mismo pecador: *Desperavi.* Donde leyó el docto Alapide. *Desperavi salutem.* Y el texto Hebreo. *Desperatum est.* Que este pecador, dize que acabó obstinado. Y no lo admira: *Nequaquam faciam.* Que vivió obstinado; pues no quiso obedecer à Dios, mandandole, que dexasse el empeño de su pecado. Y si como se vive se muere, es especial permission de Dios: *Desperavi salutem.* Acabe, con vna mala muerte, desesperado de salud, quien en la obstinacion de su empeño, fue vn hombre desesperado. A pecador, pecador de empeño! Quantas vezes te han dicho los Ieremias Predicadores: *Averte pedem tuum à via aspera.* Que no entres en esta casa? Quantas vezes les has respondido con las obras: *Nequaquam faciã.* *Adamavi quippe alienam.* Que estás empeñado? Ponte la mano en el pecho, y teme aquel. Morirás en tu pecado: *Desperavi salutem. Desperatum est.* Pues es justo castigo de Dios, acabe en su terquedad, quien tan terco perseverò en su pecado, y maldad.

Exod. 14.  
118.

696 *Reversa que sunt aqua, & operuerunt currus, & equites Pharaonis, qui ingressi fuerat mare, nec vnus quidem super fuit ex eis.* Iosefo, referido de el docto Alapide sobre este lugar, dize que fueron ducientos, y cincuenta mil hombres, los que con Pharaon murieron ahogados en la mar; acabando, que dixo S. Iuan Chrysostomo, todos en pecado mortal. Y que pecado fue este en que acabaron? De obstinacion; pues despues de tanto aviso; tanto toque; tanta rana; tanto mosquito; y tanta plaga, no hubo remedio, de querer se enmendar. Pues que se los lleve el demonio à todos: *Nec vnus ex eis remansit.* Que si son piedras en vida: *Moriemini in peccato obstinationis.* Han de baxar como piedras al profundo del infierno condenados.

697 *Coagulum est sicut lac cor eorum.* Genabrando lee: *Obduratum est sicut lac cor eorum.* De la misma suerte, dize, que se endurece la leche en vn queso fuerte; de essa misma fuerte se endurece el coraçon de el pecador. Pues como se endurece la leche en vn queso fuerte? Con las espinas de el cardo, en quienes se significa, la mala costumbre en el pecar. Y la mala costumbre de las espinas, o espina de vn pecado, de tal

fuerte van endureciendo el coraçon de vn pecador: *Coagulum est. Obduratum est.* Que le vienen à dexar como vn guijarro. Y endurecido vna vez el coraçon, à ocasion de las espinas de vna mala costumbre en el pecar. Lo que se sigue es: *Moriemini in peccato.* El acabar en esse mismo pecado obstinados.

698 *Dixi ergo vobis, quia moriemini in peccato.* Segunda vez les dize Christo à los Phariséos, que morirán en pecado. Dize aora Salomon en sus Proverbios: *Funibus peccatorum suorum constringitur.* Otra letra: *Laqueis peccatorum suorum unusquisque constringitur.* Otra: *Catenis peccatorum suorum unusquisque constringitur.* Tiene esto el pecado, dize Salomon, que al principio, es lazo, que si luego se confiesa, con facilidad se deshaze; pero si voluntariamente se persevera algun tiempo en el: De lazo, passa à ser foga, ya mas difícil de romper. Pero absolutamente si se haze empeño de proseguirle obstinado, de foga, passa à cadena, sin tener remedio humano. Este fue propriamente el pecado de los Phariséos. Al principio, lazo; despreciado, foga; seguido con empeño, cadena. Y lo que se sigue es: *Moriemini in peccato.* El morir en el pecado. Pues es permission de Dios, que acaben en el pecado, los que por no dexar el vicio, vivieron en el obstinados. Es permission de Dios, que quien tal haze, que tal pague. Y si por no confesarle; de lazo, le dexan passar à foga; y de foga, à la mas fuerte cadena. Dire lo que Christo, y tambien S. Agustín: *Moriemini in peccato. Obstinationis. Iuste in malitia disperdet eos, quoniam, qui obstinati in malitia offendunt Deo, in malitia obstinatione, ab ipso Domino puniuntur.*

699 *Amice, quomodo huc intrasti?* Al combite dize San Matheo, que entrò vn hombre en pecado mortal, y saliò del mismo combite condenado, acabando en esse mismo pecado. Entra en pecado, y sale en pecado? Si. Sin duda para que temamos todos, advirtiendo, que si como se entra se sale de ordinario: entrar en el combite de la vida, para vivir siempre en pecado, es de ordinario, para salir, acabando miserablemente en esse mismo pecado. Mal inclinados vivieron siempre los Phariséos: y tengo para mi, que para que acabassen en su pecado: el mayor castigo, que Dios les pudo dar, fue el dexarles en su misma inclinacion mal inclinados.

700 *Supra pectus tuum gradieris.* A la serpiente la castigò Dios, haziendole, que fuesse toda su vida arrastrando. Pero esso ya lo tiene por inclinacion. Pues por esso mismo, la castiga haziendole, que vaya arrastrada. Porque lo tiene por inclinacion. Y para que acabe en pecado, el mayor castigo, que Dios, parece puede dar à vn pecador, como à otra serpiente, es dexarle, en su misma inclinacion mal inclinado. Este es el ordinario modo de obrar, como acabamos de ponderar en este segundo Discurso, en la Magestad de Dios: *Moriemini in peccato. Obstinationis.* Permite, para que todos abramos los ojos, que

Ioan. 8.  
v. 24.

Prov. 5.  
v. 22.

Mar. 22.  
v. 11.

Genes. 3.  
v. 14.

acale en Jurecido, el que vivió obstinado en su pecado.

DISCURSO III.

**Q**uæretis me, & in peccato vestro moriemini. Me buscareys, les dize Christo à los Pharisicos, y en la hora de la muerte, serereys castigados. Pero si le buscan, porque han de ser castigados? Hugo Cardenal: *Quæretis me, sero penitentes.* Porque aguardaron à buscarle à la hora de la muerte, dando la flor de la vida al diablo. De donde infiero,

SERA CASTIGADO DE DIOS, EL que aguarda la penitencia para lo ultimo de la vida; dando lo mas florido de la edad al pecado.

Malach. 1 v. 14. Maledictus, qui habet in grege suo masculum; & immolat debile.

701 **M**aledictus homo, qui habet in grege suo masculum; & offert Domino debile. Sea maldito de Dios, dize Malaquias el que teniendo en su ganado vn corderito jovè, y de poca edad, y otro farnoso: Ofrece à Dios en sacrificio el farnoso, y viejo, y reserva para su gusto, el ternal, y de poca edad. Pero por ofrecer à Dios el viejo, y guardar para su plato el ternecito, por esso ha de ser este hombre maldito de Dios? Si. Que en estas dos calidades de corderos, viejo, y joven, están significadas las dos edades de, el hombre, vejez, y juventud. Y es dezir, Criatura. Hombre, digo, que pudiendose sacrificar à Dios, como otro corderito en vida, y en lo mas florido de su edad; aguarda à sacrificarse à Dios, por medio de la penitencia, à la anciana, y decrepita vejez: *Maledictus homo.* Merece justissimamente en castigo, ser maldito de la Magestad de Dios: *Quæretis me.* Han de hallar estos hòbres à Dios en la hora de la muerte? Si le hallaràn. Pero serà para su mayor perdición. Y porque? Ya lo ha dicho Hugo Cardenal: *Sero penitentes.* Porque aguardaron à buscarle por la penitencia, à lo ultimo, dando lo florido al diablo, y lo mas añejo à Dios. Y aunque su Magestad lo puede hazer, pero de ordinario, los suele dexar à estos burlados.

Isaias 5 v. 18.

702 *Va qui trahitis iniquitatem in funiculis.* Dize Isaias, en su capitulo quinto, que el que trae su pecado, como con vna cuerda arrastrando. Este tal, con aquel *va.* Serà de Dios castigado. Pero por traer vn hombre, como con vna cuerda arrastrando su pecado, ha de ser de la Magestad de Dios castigado? Si, dize San Geronymo: que en la cuerda larga, està significada la dilacion, y es dezir, Hombre, que avisado vna, y otra, y muchas Quaresmas à que dexè el pecado; sin aver remedio; siempre lo lleva como con vna cuerda arrastrando. *Va.* Merecerà, justissimamente ser con aquel *va.* De la Magestad de Dios castigado: *Quæretis me.* Si lo hallaràn à Dios estos hombres en la hora de la muerte. Si le hallaràn; pero serà para encontrar lo mas cier-

Hic.

to; su eterna condenacion en aquel *Va.* Y la razon. La ya repetida: *Quæretis me; sero penitentes.*

703 Hablando Jeremias en su Capitulo segundo, de estos tales pecadores dize: *In tempore afflictionis sue dicent: Surge, & libera nos.* Que en la hora de la muerte quando se vean en la mayor affliction, buscaràn à Dios con cuydado, y le diràn. Señor ya es llegada la hora de la muerte, y mayor affliction, favorecednos, dadnos vuestra gracia, agamos las paces, y dadnos la salvacion. Donde propriamente entra San Geronymo, y dize: *Imprudens postulatio; à Deo quære auxilium in morte, quem in vita contempsisti.* Imprudentissima peticion. Toda la vida, enemigo de Dios por el pecado, y querer que en la hora de la muerte, se hagan prontamente las paces: se le de sentencia en su pleyto, en favor, y lo favore Dios. Imprudente peticion. Todo el tiempo de la juventud, sirviendo al laban de el Demonio, y querer, que en la hora de la muerte lo libre Dios? *Imprudens postulatio.* Injustissima peticion. Dios bien lo puede hazer; pero ordinariamente no lo haze, sino que à cada vno le darà, segun sus obras. Permittiendo se muera, como se vive; pues no es razon, sea favorecido de Dios en tiempo de la mayor necesidad, quien toda la vida te empleò, en la adoracion de el Idolo de su aficion.

Hic:

704 *Quid mihi, & tibi est? Vade ad Prophetas Patris tui, & Matris tue.* Con ironia picante le dixo Eliseo al Rey Acab. Esta muy bueno por cierto, que en tiempo de el mayor aprieto, y quando la muerte te va ya atajando los pasos, acudas à mi, à que te favorezca, y socorra; aviendo vivido toda la vida empleado, en la adoracion de tus Idolos. Anda, ve, o Rey à estos mismos Idolos que adoraste, que te saquen de el peligro en que te ves, dandote el pago de tus obras. Esto le respondió Eliseo à Acab. Y esto mismo responderà, el verdadero Eliseo Christo Señor, al que dilatò la penitencia para el tiempo de el morir: *Quid mihi, & tibi est? Vade ad Prophetas Patris tui, & Matris tue.* No eres tu! O hombre miserable, el que alistado baxo la bandera de mi enemigo, seguiste sus consejos en vida, publicando contra mi tu Criador sangrienta guerra? No eres tu, el que aviendote yo llamado, vna, y muchas vezes, me diste con la puerta en los ojos, por vivir en tu ceguera? Es mas que constante. Como pues tienes verguença de pedirme, quando te ves en el ultimo aprieto de la muerte, te socorra, quando se ve claramente que esta tu peticion, no nace de verdadera dolor, si de el temor de la pena: *Vade ad Prophetas Patris tui.* Ea anda, ve à los consejos de el demonio à quien seguiste. Anda, ve à estos Idolos, que adoraste, que te den el pago de tus servicios. Que yo de ordinario, solo pago à cada vno segun sus obras; y no es razon favorezca en la muerte, à quien por no querer dexar el pecado en vida, todo el tiempo, que vivió, me tuvo por su enemigo.

4. Reg. 2. 3. v. 13.

*Quæretis me. Serò penitentes. In peccato moriemini.*

705 *Computrescent pisces sine aqua.* Dize Iſaias, que el pez fuera de el agua, luego muere; y esta sin duda deve ser la razon, porque Dios no lo admitia en el sacrificio de su Altar. Porque ofreciendole quando salido de el agua, comienza luego cercano à la muerte à palpar. Y es lo cierto, que sacrificios al tiempo de el morir, son muy pocos los que admite Dios en su Altar.

706 Por esso el Ecclesiastico, exortando à cada vno de los pecadores à la prompta, y verdadera penitencia, les dezia: *Ne tardes converti ad Dominum. Ne differas de die in diem.* Trata de convertirte à Dios por la penitencia, oy mismo; pero la lastima es, que ya se halla alguno, que dize: *Cras convertar.* Mañana me convertiré. Tiempo aurà de hazer penitencia, que Dios es bueno; y si à vn ladrón lo aguardò à lo vltimo, tambien harà conmigo lo mismo. Mal argumento. Que Dios lo puede hazer, no lo dudo; Pero que lo haga; lo dificulto. Y para convencer à los perezosos, que dan esta razon, pondré en el mismo ladrón el exemplo.

707 *Gaudium erit coram Angelis Dei, super uno peccatore penitentiam agente.* Gran fiesta se haze en el Cielo, dize S. Lucas, por vn peccador, que aviendo vivido toda su vida mal, à lo vltimo, hizo penitencia, y se salvò. Reparese. Que solo dize el texto, que se hizo fiesta en el Cielo por vn peccador, *super uno.* Que aviendo vivido toda su vida mal, acabò bien. Este sabemos, que fue el buen ladrón, *vno*, que aviendo vivido toda su vida mal, acaba bien. Entra aora preguntando San Agustín, y dize: Siendo tantos los peccadores, que ay en el mundo; porque la fiesta ha de ser, por solo este vno, y no por los demás? Y responde el mismo Santo: *Vnus, ut nemo desperet; solus, ut nemo confidat.* Fue vno dize, el que aviendo vivido mal, acabò bien, para que nadie desespere de su salvacion. Pero fue solo, dize el Santo, para que nadie confie en el, diciendo: *Aquel aviendo dilatado la penitencia se salvò; luego tambien yo.* No vale el argumento. Porque aunque lo puede Dios hazer, y lo hizo con aquel ladrón, no sabemos que lo aya hecho, con otro ladrón, como con aquel. Mas. Para que se vea, à nuestro modo de discurrir, lo que fue menester para salvar à este ladrón, dire vna que parece ponderacion.

708 *Amen dico tibi, kodie, mecum eris in Paradiso.* Estas fueron, las palabras, que dixo Christo, para salvar al ladrón. La primera. Que es: *Amen.* Era antiguamente juramento. Y fue dezir, en su manera Christo Señor: *Amen.* Juro à Dios, que lo soy, que te has de salvar! O ladrón. Pero porque lo jura? Porque aquel ladrón avia vivido toda su vida mal, y acabava bien. Y vivir toda su vida mal, y acabar bien, si Dios no lo jurara, no parece, que lo podriamos creer. La segunda palabra es: *Dico.* Quien lo dize, que se ha

de salvar este ladrón? *Ego.* No lo dizen San Geronymo, ni S. Agustín. Sino el mismo Christo. Por la misma razon. Avia vivido mal, y acabava bien. Y acabar bien, viviendo mal, si el mismo Dios no lo dixera, no parece nos lo podriamos persuadir. La tercera palabra es: *Tibi. Quasi diceret,* dize San Geronymo, *non alteri.* Contigo hablo, ò ladrón, pero no hablo con otro. Te has de salvar. Y vivir mal, y acabar bien, parece nos quiso dar à entender Christo Señor, que fue vno: *Tibi. Non alteri.* Pero sin segundo. La quarta palabra es: *Hodie.* Oy te ofrezco la salvacion. Y aqui aora San Agustín: *Diem crastinum non promissit.* No le dixo mañana, sino oy. Y es que aquel dia, estavan corriendo por cinco fuentes abiertas las gracias de el Redentor. Y parece fue menester, que Christo derramasse aquel dia por cinco fuentes toda su sangre, para hazer, que acabasse bien, el que fue toda su vida vn ladrón. La vltima palabra: *Mecum eris in Paradiso. Mecum.* Entrarás à mi lado en la gloria. Que el lado de Christo parece fue menester, para que diesen entrada los porteros, à vn hombre, que aviendo vivido mal, acabava bien. Ya veo, que esto tiene mucho de ponderacion. Pero no dexa de servir de algun desengaño, à los que perezosos argumentan diziendo. Vn ladrón aviendo dilatado la penitencia, se salvò. Tambien me salvaré yo. No vale. Que si Dios quiso conceder vn tan especial Jubileo, à aquel; no lo querrà hazer con otro ladrón como el.

709 *Verba mea, spiritus, & vita sunt.* Reha- zerse pretenden los mismos perezosos, con las palabras de San Juan, que dizen. Las palabras de Dios, son vida, y dan vida; luego aunque yo la flor de mi edad, la emplee en servicio de el diablo; llamando à Dios, en la hora de mi muerte; me dará vida, y serán para mi, sus palabras vida. Respondeles San Agustín desengañandoles, y les dize. Las palabras de Dios, son vida, y dan vida: *In se. Concedo. In te. Nego.* Son vida, y dan vida, en si. Es verdad. En ti: no es verdad. Porque las palabras de Dios, obran, segun la disposicion, que hallan en el objeto. Y así vemos, que al que hallan bien dispuesto, le ablandan, y al que mal dispuesto, le endurecen: Como se ve claramente en el Sol, respecto de la cera, y el barro. Vnos mismos rayos de este planeta, à la cera la ablandan, y al barro, le endurecen. Y en los dos Reyes David, y Pharaon. A David, sus divinas luzes le ablandavan el corazón, como à vna cera. *Factum est cor meum tanquam cera.* Y à Pharaon se lo endurecian, dexandolo como à vna piedra. *Factum est cor meum, tanquam cor lapideum.* Luego no vale la razon de los perezosos? No vale. Buelva pues el Ecclesiastico. *Ne tardes converti ad Deum. Ne differas de die in diem.* No aguardes la medicina de la tanta penitencia para mañana. Oy mismo la has de tomar, que si tomada con tiempo, obra con efecto. Dilatada, expone à riesgo tu vida. Concluiré este tercero discurso, con vna parabola, que aunque tal,

In Ps. 114

Ioan. 63  
v. 64

Hic. tra. 27. In Ioan. cir. ca mediū.

ral: viene à ser cifra de todo lo que se ha ponderado en él.

Parabola.  
Ap. Salin.  
Serm. de  
jud.

710 En vna Ciudad, avia vn Cavallero, noble, rico, de bello entendimiento, muchos criados, plata, oro, mucha tapiceria, y gran Palacio, pero sobre todo, tenia pueftos los ojos en vn Cavallo, tan castizo, y de tan singulares habilidades, que lo aprecia va en muchos millares. Dióle à este Cavallero vna grave enfermedad; y de tanto cuydado, que haziendo la calentura raption a la cabeza, començò à delirar, y dezir repetidos los defaciertos, y con tanta vehemencia, y resolucion, que no se atrevian à replicarle los criados. Mandòles, que le subiesfen el Cavallo à su presençia, poniendole en su mismo quarto. Mandòles mas, que le pusiesfen la mesa muy bien parada, con ricos manteles, y mucho aderezo de plata; mandòles, que le subiesfen platos regalados, y viandas muy costosas, con quanto podia servir para faciar el apetito humano. Obedecieron en todo los criados, sirviendo al Cavallo, como si sirvieran à su mismo amo; mandò asì mismo, que le sirviessfen los Medicos, como à persona Real, y hecho todo, mandò despues, que le pusiesfen en la cama mas rica, cubierto con preciosa colcha: Executado todo esto, mandò despues el enfermo Cavallero, que le traxiesfen à él, el vestido mas fucio, y roto que se hallava, y lo baxassfen à la Cavalleriza, y lo atassfen en el pesebre donde estava el Cavallo, dandole à comer, solo paja, y cevada: Estando en esto este miserable enfermo, se le iba por momentos acabando la vida; y passando por allí à la fazon vn muy afamado Medico, le llamarò, para que viesse, si podia hallar algun remedio para aquel Cavallero, que ya se estava muriendo. Pulsòle el Medico, y conociendo su gran delirio, y locura, le dixo, que si luego, sin dilatarlo tomava vna bevida, que el le recetaria, cobrarìa la salud; pero que si la dilata va para mañana; ni el tendria valor para beberla, ni la medicina obraria con eficacia su efecto. En fin, tomò sin dilacion aquel mismo dia la medicina, y obrò con ran maravillosa promptitud, que cobrada la salud, bolviò el Cavallero en si; y conociendo su hierro, y defacierto, que avia mandado, desfizo todo el enredo. Esta es la parabola. Solo falta, el que la descifremos aora. Es cosa averiguada, que este Cavallero enfermo, es cada vno de los pecadores, à quienes Dios ha dado nobleza, entendimiento, averes, y tal vez mucha riqueza, todos los quales pecadores, padecen el mismo delirio, que aquel otro rico. Todos estos tienen alma, y cuerpo; el alma, es cada vno de vosotros; el cuerpo es el Cavallo. Y que sucede aqui? Lo mismo propriamente que allí. Para el cuerpo, que es el Cavallo sin freno, las delicias en el dia de la vida, los gustos, las torpezas, los passatiempos, y regalos, con la cama blanda. Para la pobre alma, halla al tiempo de el morir, la ropa mas despreciada, y fucia su habitacion en la Cavalleriza, y pocilga de el De-

monio, entre el ediondo cieno de los vicios, su sustento paja, y cevada; pues si tratays de confessaros, y hazer alguna demonstracion de penitencia; es à mas no poder, y movidos, no tanto por amor de Dios, como por el temor de la pena. Paja propriamente para cebar el fuego de el Infierno. Pues, que falta aqui, para hazerles à estos pecadores bolver en si: Que falta para que conozcan sus delirios, y cobrando salud, traten de desfazer sus enredos? Lo que falta es, que venga otro Medico, como aquel. Pero no falta, que ya Christo Medico Divino, conociendo el delirio de semejantes pecadores, entra ofreciendoles para su remedio, la purga amarga de la santa penitencia; con advertencia. *Hodie si vocem Domini audieritis. Que* la han de tomar, y hazer oy, esto es, en lo mejor de la vida; no mañana, que es el tiempo de la vejez: *Que* si para la mañana de la vejez, se dilata, ni el enfermo pecador, tendrà valor para recibirla, ni la medicina amarga de la santa penitencia, obrarà, lo mas cierto, el efecto con eficacia. *Quaeritis me, & in peccato vestro moriemini. Me* buscareys, les dize Christo à los Phariseos, y en la hora de la muerte serays castigados. Pero si le buscan, porque han de ser de Dios castigados? Responde el mismo Hugo Cardenal, para concluir este tercer discurso, con las mismas palabras que le començò. *Quaeritis me, sero panitentes.* Porque aguardaron à buscarle por penitencia, à la hora de la muerte; dando la flor de la vida al Diablo; de donde inferimos, serà castigado de Dios, el que aguardare la penitencia para lo vitimo de la vida; dando lo mas florido de la edad al pecado.

DISCURSO IV.

**Q**uaeritis me. Me buscareys. San Lucas en su capitulo onze añade. Y me hallareys: *Qui quaerit me inveniet me.* Esta es la bondad grande de Dios, que si le buscan, se dexa hallar de el pecador. Pero como? La Esposa nos lo dize en el capitulo quinto de los Cantares. *Tulerunt pallium meum. Et inveni.* Donde dixo Hugo Cardenal *Tulerunt pallium peccati, & inveni quem diligit anima mea.* De donde infero.

Luc. 11.  
v. 9. & 10.  
Cant. 5.  
v. 7. & 8.

ES MEDIO PARA HALLAR ADIOS,  
el dexar la capa de la ocasion.

711 **N**igrasum. La misma Esposa en el capitulo primero de los Cantares, confiesa de si diziendo, q̄ fue algun tiempo negra. Donde dixo Theodoreto: *Nigra ob superiorem impietatem.* Negra por sus pecados passados. Pero si es negra por sus pecados passados, como dize que hallò à Dios? Ya lo dize el mismo Theodoreto: *Nigra per peccatum, sed formosa per penitentiam.* Negra por el pecado, pero hermosa por la penitencia. Ea q̄ si. Halle esta Alma à la Magellad de Dios. Que si por medio de la verdadera penitencia de negra, se buel-

Cant. 1.  
v. 4.  
Hic. VI  
supr. dit.

buelve blanca. Ya es propia condieion de Dios, el dexarse hallar, de los que dexando penitentes, la negrura de el pecado, huyen de toda ocasion.

Cant. 5.  
v. 7.  
Et Cant. 3.  
v. 4.  
712 *Tulerunt pallium meum. Pallium cum pertransissem inveni quem diligit anima mea.*

Buelve la Esposa. Levantase de la cama; coge diligente vna capa; sale ansiosa en busca de su amante. Da en manos de vnas guardas: *Invenunt me vigiles.* Quitante la capa, y halla à Dios. Tres cosas hallo en estos dos capitulos de los Cantares tercero, y quinto. Hallo, que aviendo la Esposa dado en manos de vnas guardas, le quitarò la capa, y hallò à Dios. Hugo Cardenal dixo, que aquella capa, era la vestidura, y simbolo de el pecado: *Pallium peccati.* Pero si esta Alma va vestida con el mal habito de el pecado;

como dize, que halla à Dios? Bien; que dize le dexò en manos de las guardas. Que en sentir de Philon Carpacio eran los Confesores. Y si dexar el Alma la capa de el vicio, en manos de el Còfessor, fue el medio mas poderoso, para hallar à Dios. Para hallar al mismo Dios, lo serà a si mismo en nosotros dexar por medio de el dolor, en manos de el Confessor, la capa de la ocasion.

Cant. 3.  
v. 4.  
713 *Inveni.* Buelve la misma Esposa ya mas espiritualizada por aver dexado el manto, à blasonar diziendonos, que hallò feliz, à la Magestad de Dios. Pero donde le hallò? Justo Orgefitano, dixo, que le hallò, dentro de su coraçon.

*Indica mihi ubi pascas?* Y dize este Autor: *In te ubi me hastenus non querebas, tamquam in meridie requiesco.* Dentro de su coraçon le halla. Y no lo admiro, que le desnudo de la capa; y Dios, se dexa hallar gustoso en el coraçon desnudo de todo genero de aficion. Digno de advertencia es, que para dexarse Dios hallar en el coraçon, ha de estar totalmente desnudo esse mismo coraçon, sin que en el habite algun otro señor. Y no ay que estrañar: que es Dios tan grande, y tan solo, que Dios, y Idolo; Dios, y apetito; Dios, y demonio, no caben en vn coraçon. Con que es preciso, salga de el coraçon el Idolo, salga el pecado, salga el demonio, para que Dios tome de el, como Dueño absoluto, segura, y pacifica posesion.

714 *Surgite, & ascendamus in Bethel.* Resuelve Dios el favorecer a Jacob con los de su familia, y para esto le dize, que suba al Monte Bethel, con los de su misma familia, porque su Magestad les quiere honrar entrando en sus coraçones; pero no parece puede ser, entre Dios en los coraçones de estos hòbres; y fundo mi pensar en este texto de Isaias: *Coangusta um est enim stratum, ita ut alter decadat.* Nuestro coraçon, dize el Profeta, es vna Plaça muy pequeña: en el no caben dos grandes Reyes, ò señores à vn mismo tiempo. Con que es preciso, que el vno salga para que el otro quede Dueño absoluto de el. Aquellos hombres, venian cargados con los Idolillos, que aun traian de Mesopotamia: Luego Dios, y el Idolo, no pueden caber en su cora-

715 *Raras fueron las finezas con que amò Dios à David. Dizele su Magestad por Nathan: Dominus transulit peccatum tuum.* Ya, ò Rey, Dios ha entrado en tu coraçon. Pero si sabemos, como se refiere, en el capitulo antecedente de el mismo libro, que poco antes tenia David en su coraçon, el Idolillo de vna humana aficion: *Tulit eam.* Como pudo conocer Nathan, que ya Dios avia entrado en el? Hugo Cardenal. *Inspiratus à Deo.* Conociolo, dize por el special inspiracion de Dios. Aun no lo entiendo, pero se acaba de entender, con lo que el mismo David dixo en su Psalmo 138. *Et vide si via iniquitatis in me est.* Donde dixo San Geronymo: *Et vide si via Idoli in me est.* Viò Nathan, entrando en el coraçon de David: *Inspiratus à Deo.* Que ya David avia sacado de su coraçon, el Idolo de su afic-

çon? Se responde à este argumento de Isaias diziendo, que es verdad, que nuestro coraçon, es vna Plaça muy pequeña, y que en el à vn mismo tiempo, no caben dos Reyes; con que es preciso, que el vno salga, para que quede el otro; pero tambien es verdad, que aquellos hombres, sacaron de sus coraçones los Idolillos, que traian, como lo dize el mismo texto de el Genesis: *Abjicite Deos alienos de medio vestri.* Y concluye el mismo texto diziendo, que los diò à Iacob, y los enterrò debaxo tierra: *At ille fodit ea subter terebintum.* De manera, que estos hombres han sacado de la Plaça, ò celdilla de su coraçon, el Idolo? Si. Entre pues Dios en el, para q así siempre se verifique el dezir, que si dos Reyes no caben à vn mismo tiempo en vna pequeña Plaça, siendo preciso, que el vno salga para que entre el otro: *Ita ut alter decadat.* Para que Dios Rey de Reyes entre como Dueño absoluto en la Plaça, ò celdilla de nuestro coraçon, es preciso, que de el salga, el Idolo de la aficion. Las mismas palabras para la aplicaciõ; *Coangustatum est cor nostrum; ita ut alter decadat.* En la celdilla de nuestro coraçon, no pueden caber à vn mismo tiempo dos grandes Señores, Dios, y apetito; amor de Dios, y amor proprio; Dios, y el diablo. A quien queremos tener en el? A Dios. Pues baya fuera el diablo. Al amor de Dios; pues baya fuera, todo genero de amor proprio. Que si la Esposa le hallò à su Magestad en medio de su coraçon, que dixo el Orgefitano: *In corde tuo tanquam in meridie requiesco.* Es porque antes le desnudò, de la capa de el pecado: *Tulerunt pallium meum, pallium peccati.* Que es Dios tan grande, y quiere ser tan solo, que no cabe, ni quiere entrar, en coraçon donde seyna otro señor. Esto à lo humano lo vemos en vna Plaça rendida à pactos. No entran en ella las armas de el Rey que la ganò, menos, que saliendo de ella primero, las armas, de el Rey, que la poseia. Y porque? Porque vna Plaça, es pequeño cortijo para dos tan grandes señores; con que es preciso: *Ita ut alter decadat.* Que el vno salga, para que entre à reynar el otro. Pues lo mismo acà, y con mas ajustada propiedad.

2. Reg. 12. v. 13.  
2. Reg. 11. v. 4.  
Hic.  
Ps. 138. v. 24.  
afic-

aficion, como mas claro felo expresó, en aquellas palabras de el mismo texto: *Peccavi Domino*. Ea que si. Diga Nathan: *Dominus transtulit peccatum tuum*. Que ya Dios ha entrado en el coraçon de David, que si por medio de vn *Peccavi*, à sacado de él al señor que le poseía; es muy justo entre Dios à reynar, como Dueño absoluto en él. Quien reyna señores en la Plaça de nuestro coraçon: Reyna la humildad, ò reyna la sobervia? Reyna el desinterès, ò reyna la ambicion? Reyna el amor proprio, ò reyna el amor de Dios? Reyna Dios, ò reyna Bethabe? No lo sé. Pero lo que se es, que si à lo humano, no entra el Rey en vna Plaça pactada, menos que saliendo el que la poseía. Dios, Rey de Reyes, no entra en Plaça, ò en coraçon donde reyna otro señor; no entra en Plaça, digo, donde reyna la mas minima aficion: *Tulerunt pallium meum. Pallium peccati. Inveni, quem diligit anima mea*.

716 En el cap. 33. de el Exodo le dize Dios à Moyses estas palabras: *In quo enim scire poterimus, invenisse nos gratiam in conspectu tuo, nisi ambulaveris nobiscum*. Donde dixo el Docto Alapide: *Idque ei concessit Deus: dans ei Angelum, qui non Angeli, sed Dei personam, & potestatem gerebat*. Que fue lo mismo, que dezirle. Es verdad, ò Señor, que este Pueblo, à peccado idolatrando en vn becerro, pero le estimo mas, que à mi mismo: y así os suplico, que no fea Angel, sino vos mismo, el que le asista en la jornada, y trabajos de el desierto. Y así lo cumplió su Magestad, asistiendoles por si mismo: *Dans ei Angelum, qui Dei personam, & potestatem gereret*. Entra aora la question. Aviendo sido aquellos hombres Idolatras; en que pudo conocer Moyses, que les avia de asistir Dios, cõ tanta particularidad? San Ambrosio sobre aquellas palabras de el Capitulo 32. de el Exodo: *Arripiens vitulum combussit usque ad pulverem*. Lo dió à entender claramente diziendo: *In pulverem rededit Moyses vitulum, ut omnia impietatis aboleret vestigia*. Quitòles, dize Moyses la ocasiõ de el pecado, que fue el Becerro, sin q de el quedasse, el mas minimo polvo. Ven, ahi pues aora claramente, porque Moyses conoció, q avia de asistir Dios por si mismo à aquel Pueblo. Porque vió, que de la ocasiõ de el Idolo de el pecado, ni aun la mas minima arenilla reservó en el centro de su coraçon: *Vsque ad pulverem, ut omnia impietatis aboleret vestigia*. Que es Dios tan Grãde, tan solo, y tan poderoso Rey, que si su Magestad no entra en Plaça poseída de otro Dueño, entra gustoso, y se dexa hallar, en la Plaça, ò coraçon desahoyado, de todo genero de aficion. Todo el coraçon quiere este tan Gran Rey; sin que en el ser eserve para la criatura, la mas minima arenilla de desordenado amor. Que arenillas han sido muchas vezes, las que han impedido à Dios, la entrada en nuestro mismo coraçon.

717 *Nomen fluvio secundo Geon, qui & di-*

*ctur Nilus*. Al mar corre con velocidad el Nilo. Aunque tal vez montes de arena, que el viento passa de vna parte à otra, le fueren impedir la entrada. Es delicado su amor, y ya se ha visto muchas vezes, ser vnos granillos de arena, las que le han impedido la entrada, al mar de nuestro coraçon.

718 *Et supra sedens sedens, & in conspectu sedis, tamquam mare vitreum*. San Juan en su Apocaliph, dize que vió a Dios en vn Trono: con advertencia, que delante de él, dize que avia vn mar. Pero si el mar no tiene puente; como nos llegaremos à Dios en esse Trono? Desnudandose, y echandose à nado. Que en la total desnudez, se dexa hallar con facilidad, la Magestã de el Señor.

719 *Et intrantes domum invenerunt Puerum*. En el templo de sus Almas, hallaron à Dios, los Reyes en Belen. San Agustín: *Si vis esse templum veritatis, frange Idolum falsitatis*. Sacaron de sus mismas Almas al Idolo de la falsedad, y fuera el Idolo de la falsedad! *Invenunt puerum*. Estava claro, avia de hallar en el centro de sus coraçones, al mismo Dios de la verdad.

720 *Et intrantes domum invenerunt puerum*. En sus coraçones, hallaron à Dios los Reyes en Belen: *Ab Oriente venerunt. Oriens, dicitur Novarino: sunt divinita*. Dexaron en el Oriente, la aficion à lo criado; y para hallar à Dios en el coraçon, se ha de dexar en el Oriente, y aun mas allá, todo genero de aficion.

721 *Ecce sponsus venit: Exite*. Predicando San Matheo en las diez Virgenes à todos los Christianos, les dize. Para hallar à Dios, que ya viene: *Exite*. Avey de salir. Pero de donde han de salir? *Dormitaverunt omnes*. De el lecho en que dormian. Advertencia para todos muy puesta en razon; pues para hallar à Dios en nuestras Almas, es preciso. *Exite. Dormierunt*. Hemos de salir, de el lecho de el pecado, en que estamos dormidos; renunciando todo genero de ocasiõ.

722 *Venerunt Ierosolymam dicentes: Vbi est, qui natus est Rex Iudeorum?* Entran los mismos Reyes fatigados de su jornada en Jerusalem; y la primera diligencia, que hazen, es buscar à Dios. Pero si son gente regalada, y llegan cansados, yo les diria, que buscasen primero para descansar posada. Yo no les diria tal, dize el Autor citado: *Nam qui Deum querit, sui obliviscitur*. Que buscasen estos Reyes à Dios. Y quien de veras trata de buscar à Dios, no se acuerda de si mismo.

723 *Quasi Adamantem dedi faciem tuam*. De Christo Señor, diamante Divino, se entienda de à la letra este texto. De el Diamante dixo Plinio. *Pugnat cum Magnete*. Que se opone à la piedra imã; Aunque por otra parte, le es conatural el enlace con ella. Pero si lees conatural el enlace con la piedra imã; quien le impide que no se vna con ella; La escoria, que tiene atraida, dize el mismo Plinio; con advertencia,

Exod. 33. v. 16.

Ric.

S: Amb. in Exod. 32. v. 30.

Genes. 2. v. 13. Geonise. gun 5. Aug. es el ablo. Qui. & dicitur Nilus.

Apoc. 4. v. 5. y 6.

Math. 2. v. 11.

Tom. 103. Ser. 142. In Felto Omn. Sol. cap. 7.

Math. 2. v. 11.

Elec. Sa. 3. cr.

Math. 93. v. 6.

Math. 2. v. 2.

Ezechiel. 3. v. 9.

De Adã.

que en viendola desnuda, y purificada de aquella escoria, que avia traído, luego se hermana con ella. El Diamante, es Christo Señor; El iman es nuestro coraçon, y si el Diamante no se vne con la piedra iman, menos que viendola desnuda de la escoria, que avia atraído. Desnudo de todo genero de escoria, y aficion humana, ha de estar nuestro coraçon, si queremos hallar en él, por espiritual vnion à la Magestad de Dios.

724 *Caput eius aurum optimum.* Es Christo Señor, dize la Esposa, vn granito de oro, muy puro, y muy acendrado. De el oro, dize mi Seráfica Madre Santa Teresa de Iesus, que quiere ser muy solo, y no admite en si mezcla de otros metales. Y tan solo quiere ser el granito de oro de Christo Señor, que si gustoso se dexa hallar en el coraçon desnudo; no se dexa hallar en el coraçon, que en si admite, mezcla de algun otro metal, ò apetito à lo criado: *In corde tuo, tanquam in meridie requiesco. Tulerunt pallium meum. Pallium peccati.*

Doctrina, que nos la dexó escrita mi gran Padre San Juan de la Cruz, quando dixó. Por el mismo caso, dize el Santo, que el Alma ame algo fuera de Dios, se haze incapaz de la pura vnion con Dios; y así como no comprehende à la luz, el que tiene tinieblas; así no podra comprehender à Dios, el Alma, que tiene aficion à criatura. Porque por el mismo caso, que esta, este aficionada, à alguna cosa criada, ya tiene su parte de fealdad delante de Dios; y por cõsigni-te, es imposible, llegue à conseguir, este amoroso trato, con solo Dios. Hasta aqui el Santo.

725 A esto mismo alude, lo que por San

Matheo, le dixo Dios aun Sabio, deseoso de saber lo mas perfecto. *Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo.* Todo el coraçon le pidio: que es Dios tan grande, y tan solo, que no le quiere partir, con algun otro señor.

726 *Porrò vnum est necessarium.* Le dixo Christo à Marta. Y San Bernardo aqui à todos nosotros: *Abst, vt qui Deo vacat, ad tumultuosam aspiret officialiù curã.* Y fue de zirle à Marta: Dios, y criatura? *Abst,* Ello es muy ageno de quien trata de perfeccion.

727 *Ecce Dagon iacebat pronus in terra.* Eu tierra cayò Dagon en el templo de los Philisteos. Y es, que en el entró el Arca. Y aqui aora San Agustín para nosotros: *Vt intret Arca testamenti in cor tuum; ruat Dagon.* Que fue de zirnós. Es preciso salga de nuestro coraçon el Dagon de el pecado, para que en el entre gustoso, el Arca de la Magestad de Dios. Que es lo mismo, que poco antes, el mismo Santo nos dixo: *Si vis esse templum veritatis, frange Idolum falsitatis.* Esto mismo en substancia, nos dixeró Christo Señor, y S. Lucas, en el principio de este vltimo discurso: *Quæretis me. Omnis qui querit me, inueniet me.* Me buscareys, y me hallareys. Pero como? Dexando la capa de el pecado, y todo genero de ocasion en manos de el Confessor. Que la Magestad de Dios es muy solo, y no se dexa hallar, sino en coraçones muy desnudos, y sacudidos de todo genero de humana aficion. Este es el medio vnico para hallar à Dios en nuestro interior. La total desnudez de coraçon. En saberlo practicar, esta la gracia, en quien se cifra la gloria: *Ad quam nos perducatur, &c.*

Lucæ 10.  
v. 42.  
Serm. de  
Assumpt.

1. Reg. 5.  
v. 3.

Tom 10.  
vi sup.  
cit.

Cap. 5. v.  
11.

Cap. 31.  
de su vi-  
da.

Cap. 4.  
Lib. 1. su-  
bida de  
el Monte  
Carmelo.

Marth.  
26. v. 37.

## M A R T E S

# L A S C A T H E D R A S.

*Super Cathedram Moysi sederunt Scribae, & Pharisei.* San Matth. cap. 23



S falso en todas sus bruxulas el Mundo; y siendo, no estrella fija, si errante el norte por quien se guia, en nada obra el Orbe cõ acierto: Todo es aparente quanto ofrece, y solo procura fingir, para conseruar; y engañar para tener. Lo dize así el Evangelio.

*Super Cathedram Moysi sederunt Scribae, & Pharisei.* Sentaronse para enseñar la ley los Phariseos. Enseñar tan de asiento la ley estos Cathedraicos, siendo en si maíos Maestros, es autorizar el engaño, con la eminencia de el sugeto.

Con pretexto de erudicion querer se ver sublimado, es ser el Maestro, Idolo de madera, que solo tiene de honor, el ser tronco reverenciado.

Autorizar el error, con la Dignidad de la Persona, es ofrecer culto à la hipocresía, con apariencia fingida.

Con color aparente de Maestro, establecer la falsedad, es hallar el descanso, donde se busca el exemplo.

*Sederunt super Cathedram.* De pestilencia llamò San Agustín, à esta Cathedra; y es que subieron à ella sin meritos; y subir à la Cathedra sin meritos, llega à ser en las Vniuersidades, pestilencia.

De sabios blasonan estos Maestros, siendo necios. De castigo les puede servir el averseles dado Christo à entender, que para vn sabio desvanecido, darle a entender su necedad, esse es el mayor castigo.

728 *Stulte.* De necio tratò Christo Señor à vn

à vn sabio desvanecido. Mas valia castigarle. Pero no, que ya le hallamos, necio; para vn sabio desvanecido, darle à entender su necedad, efse es el mayor castigo.

*Omnia, qua dixerint vobis facite.* Hazed lo que os enseñan estos Maestros, les dixo Christo à sus Discipulos. Davan luz con su enseñanza; y quiere Dios se haga estimacion, de los que dan luz à los ciegos.

729 De el pezezillo llamado Musculo, dize Plinio, que es muy estimado. Y es, dize el mismo Plinio, que à la Ballena, que anda, como ciega por la Mar, se le pone delante, y la guia, firviendole, como de luz: *Balena oculus.* Y en la realidad, merece singular estimacion, el que como otro pezezillo Musculo, sabe dar luz à los ciegos.

*Opera eorum nolite facere.* Si los Maestros de el dia de oy son malos, procurad vosotros ser buenos, dize Christo. Y dize bien, que ser bueno, entre malos, es la mayor grandeza de el espíritu.

730 *Quod non sit similis ei.* Sin semejante en materia de perfeccion, llega à ser el Santo Iob. Viviò en la tierra de Hus, que se interpreta espinas; siendo el mismo Iob hermosa flor. Y ser flor entre espinas; y bueno, entre malos, es entre muchas, la mas realçada perfeccion.

*Opera eorum nolite facere.* Que no sigamos à estos sabios, nos enseña Christo. Y enseña bien, que el sabio nació para seguido. Y la mayor sabiduria de el que aprende, es huir de el sabio, que no merece seguirse.

*Dicunt, & non faciunt.* Dizen vno, y practican otro estos Cathedraicos. Y dezir vno, y practicar otro, es valerse el Maestro, de lo justo de la enseñanza, para lo injusto de la obra.

Saber dezir, y no saber hazer, es juntar con el merito de la doctrina el que escribe, el demerito de la Persona, que enseña.

Tener ségua, y no tener mano, es darle mas à la lengua, que à la misma mano. Que en caso de igualdad, no las palabras, sino las obras, son las que ganan el juego, porque se llevà la mano.

731 *Et delectabar ludens in orbe terrarum.* En jugar con los hombres, dize que tiene Dios sus delicias. En el juego, el que lleva la mano, es el que gana, en caso de igualdad. El juego, es el amor de Dios, dixo el Ilustrisimo Señor Don Juan de Palafox. *Amor Dei ludas.* En las manos, estàn las obras, y en los cariños de Dios, no las palabras, sino las obras son las que ganan; porque se llevan la mano.

Dizen mucho, y hazen poco, estos Phariseos. Pues dezir, y hazer: que juntar la práctica, con la enseñanza, es digno de la mayor alabanza.

732 *Laudemus viros gloriosos, requirentes modos musicos.* Alabemos a los que obran como los músicos. El Maestro de Capilla à vn mismo tiempo, lleva el compàs con la mano, y canta

con la boea: Dize, y haze. Pues, dezir, y hazer: que juntar la práctica con la enseñanza, es digno de la mayor alabanza.

*Dicunt, & non faciunt.* Hablan mucho estos Maestros, y obran poco. Por esto les desconocieron sus Discipulos. Que el verdadero Discipulo, no conoce a su Maestro por lo que habla, si por lo que práctica, y obra.

733 *Oculi eorum tenebantur, ne eum agnoscerent :: Cognoverunt eum in fractione panis.* Lucæ 24. v. 16.

Los que ivan al Castillo de Emaus, no conocieron à Christo en el camino, y lo conocieron en el partir de el pan. En el camino, les hablava; en el Castillo, partiendo el pan obrava. Christo, era el Maestro; y ellos los Discipulos; y el verdadero Discipulo, no conoce à su Maestro por lo que habla, si por lo que obra, y enseña.

*Dicunt, & non faciunt.* Hablan mucho, y obran poco los Phariseos. Eran hombres de la tierra: que obrar mucho, y hablar poco, solo parece puede ser proprio de hombres venidos de el Cielo.

734 Al Cocodrillo, le veneravan los Gentiles por Divino. Dizen los Naturales, que no tiene lengua, y tiene muchas manos. Y si es proprio de hombres de la tierra, hablar mucho, y obrar poco. Obrar mucho, y hablar poco, solo parece puede ser proprio de hombres venidos de el Cielo.

*Alligant onera gravia, & digito suo nolunt ea movere.* Imponen graves preceptos à los inferiores estos Theologos, dize el Evangelio: quedando ellos à costa de ombros agenos descansados.

A costa de substancia agena, buscar para si lo mas luzido, es fortalecer el superior, en flaqueciendo al desvalido.

Sacudir de si el jugo de la ley el sabio, es hazer empeño, de ser indomito el entendido.

Rebatir el peso de el ombro, por hecharle en el de el pobre, es buscar su mayor ruina, por no atender al respeto.

735 *Rapta sunt vento; nullusque locus inventus est eis.* Dan. c. 2. v. 33.

A la Estatua de Nabuco, le vino en vn instante su ruina. Cargava todo su peso sobre vnos pies de barro; y cargar todo el peso de el tributo sobre el pobre, es buscar el Ministro su ruina, por no atender al respeto.

*Dilatant Philacteria.* Sabios de ventolera eran estos. Por esto fueron malditos. Que sabiduria hinchada; merece justamente, ser maldita.

736 *Videa volumen volans.* A vn sabio, ó *zachar. 5.* à vn libro lleno de sabiduria, he visto, que iba *v. 2. & 3.*

bolando por el ayre, dize Zacharias; y advierte el mismo Propheta: *Hac est maledictio Domini.* Que le diò Dios su maldicion; y no lo admira, que se lo llevaba el viento. *Volans.* Y sabiduria hinchada, merece justamente, ser maldita.

*Amant salutaciones in foro; & vocari ab hominibus Rabbi.* Lisonjas busca los Phariseos en la plaza. Que de ordinario, ya se suele comprar, y

P. 10. lib. 2. cap. 11.

Iob. 1. v. 8.

Prover. 8. v. 31.

Ecli. 44. v. 1.

aun vender en la plaga, la hypocresia, y el engano.

Aplausos buscan estos hombres à lo humano. Eran hypocritas, y el hypocrita, tiene muy poca atencion à lo divino.

Los vientos beven estos sabios por conseguir mucho nombre. Sabio, que pretende nombre, no puedo creer, que sea hombre.

Soberbios, sobre presumidos eran estos Maestros. Pero no es mucho: que la sobervia en vn desvanecido; siempre presumió de altiva.

Se hazé sabios, siendo ignorates. Y su misma altivez, llega à hazer ignorate al entendido.

737 Sabio fue Adan. Pero no lo fue fino ignorante: que presumió de altivo: *Eritis sicut Dii*. Y la altivez, llega à hazer ignorante, aun al que fue mas entendido.

*Vos autem nolite vocari Magistri*. La humil-

dad, les enseña Christo à sus Discipulos; y enseña bien; que los doctrinava para grandes. Y de la mayor profundidad, levanta su mayor altura el edificio,

738 *Sicut Cipressus in monte Sion*. Es entre todos los arboles, el que mas se eleva el Ciprés. Nace de vna semilla muy pequenita. Y de la mayor pequenez, suele levantar, su mayor altura el edificio. Eccli. 24.  
v. 17.

739 *Micheas de Morasthi fuit*. En Morasthi, dize Jeremias, que nació Micheas. Micheas se interpreta Humilde, y Heredero. Y la virtud de la humildad, le elevò tanto à Micheas, que lo vino à hazer, heredero de el mismo Cielo. Rara virtud. Fue siempre entre otras, la mas amada Maria Señora nuestra. La imitarèmos dichos, si nos assiste su gracia. Esta nos valga: *Ave Maria, &c.* Jerem.  
26. v. 18.

*Super Cathedram moysi sederunt Scribae, & Pharisei*. San Matth. cap. 23.

**S**iendo la Cathedra, vno de los puestos mas sagrados; hallo, que los Escribas, y Phariseos en este dia, con sus malos modos de pretenderlo, le tienen profanado. Y para que claramente lo veamos, entremos desde luego à ponderarlo.

### DISCURSO I.

*S V per Cathedram Moysi sederunt Scribae, & Pharisei*. Donde dixo Sylveira: *Sederunt indigni*. Subieron los Maestros Phariseos à la Cathedra siendo indignos. Pero si son indignos, porque gradashan subido? Por las de el dinero, y de el poder. Que dinero, y poder humano, ya al indigno lo han subido à lo mas alto. Las dos cosas provarè en este primer discurso, y començare por el primer escalon, que es el dinero, asegurando. No parece puede ser menos que traydor à Dios, quien se vale de el dinero para semejante pretension. Ponderemoslo.

### DINERO.

740 **D**espues de averles dicho Christo Señor nuestro à sus Discipulos la noche de la cena. Vno de vosotros me ha de entregar, refiere San Lucas en su capitulo 22. que se movió entre los mismos Discipulos vna question, sobre quien avia de ser entre todos el mayor? *Facta est contentio inter eos, quis eorum videretur esse maior?* Quien avia de ser entre todos, el que se llevasse la Cathedra? Pedro, Juan, Diego, ò Judas? Pero porque el Señor les ha de permitir à vnos Apostoles Santos, pretension semejante como esta? Isidoro Clario, lo dixo con agudeza: *Querebant quis eorum videretur esse maior; ut aliquo pacto, comprehendi Proditor possent*. Permittió, dize el Señor esta pretension à la Cathedra entre los Discipulos, para que por aqui conociessen, en algun modo, quien era, el

que como traydor, le avia de entregar. Pero con licencia de tan grave Autor. No parece para el caso bastante esta razon. Porque si por pretender esta mayoria, ò esta Cathedra, han de venir, en algun modo, en conocimiento de el traydor; pretendiendola à vn mismo tiempo, Pedro, Juan, y Diego, con Judas. Igualmente parece podian ser tenidos por traydores, los vnos, que los otros? Pero no dize San Vicente Ferrer: que Pedro, Juan, y Diego, tenian meritos para pretenderla; pero Judas no los teniendo, se valió de el dinero para conseguirla. Las palabras de el Santo: *In manibus meis habetis vivere*. Todo lo vence el dinero. Yo le manejo, y llevo la bolsa. Con que entre todos, tengo para la Cathedra, sobre el mas poderoso, el titulo mas urgente. Esto dixo Judas en esta pretension. Diga pues, en algun modo, Isidoro: Este es el traydor: *Ut aliquo pacto, comprehendi Proditor possent*. Que pretender la mayoria de la Cathedra quien tiene meritos, se puede disimular; pero valerse el que no los tiene, de el dinero para conseguirla, es vn hombre, que tiene Alma, sobre la mayor traicion, que pude aver, el mas descarado atrevimiento contra Dios.

741 *Dilatant Philacteria*. Grande emphasi encierran en si estas palabras. Deseo saber, que Philacterias eran las de estos Maestros de quien haze mencion el Evangelio? San Geronymo dixo, que estas Philacterias, eran vnas membranas, ò vnos pergaminos pequenitos, que los Cathedraticos de Jerusalem, llevavan pendientes en la cabeza cayendo sobre la frente, donde se escrivian los preceptos de la ley. Y San Epifanio añade, que en las Philacterias, membranas, ò pergaminos, que en sus cabeças llevavan los Maestros de el dia de oy, no se hallava escrita letra alguna: *Philacteria de quibus loquitur Christus in Evangelio: talia erant, quod nullum genus scripturae erat in eis*. Con que en sus cabeças, tenian estos

Ibidem.

Luc. 22.  
v. 24.

Ap. Syl.  
tom. 5.  
lib. 7.  
cap. 8.

Ibidem.

estos Cathedralicos vnas membranas, sin letras? Es claro. Pregunto aora. Siendo cabeças, y cabeças sin letras, las de estos Maestros. Por donde han subido al puestro? Yo no lo se; Pero lo que se es, que si entre nosotros, se hallan Judas, que por reconocerse indignos, se valen para subir, le el dinero. Siendo indignísimos los Maestros de el dia de oy: *Sederunt indigni*. No sera ageno el dezir, se valieron para subir de el dinero: *In manibus meis habetis vivere*. Bolsa tengo, dize Judas, y dizen tambien sus seguidores. Y aunque yo sea vn Idiota, todo lo puede el dinero.

Matth. c.  
v. 12.

742 En la Vniversidad de Belen, donde Christo Señor nuestro, en su Divino Nacimiento, leia las mas importantes materias, configuieron los Reyes Magos, el honroso titulo de Maestros. Pero como Maestros, y Doctores, siendo, como sabemos Gentiles? *Obtulerunt aurum*. Ofrecieron oro. Lo que alli fue misterio, es entre nosotros enseñanza, en que se nos dá á entender, que aun que vn hombre sea vn Gentil, no le será dificultoso, el conseguir, el Grado, y titulo de Doctor, si trae dinero. En los mismos Reyes se ve el escarmiento.

Matth. 2.  
v. 9.  
Ibidem.

743 *Et ecce Stella*. Llegan á Belen estos Reyes con estrellas, y se buelven á sus tierras sin Estrella. Que es de Santo Thomás: *Desit esse Stella*. Pero si vienen con estrella; como se van sin estrella? Porque al venir, ofrecieron dones: *Obtulerunt munera*. Al bolverse, se les acabò la oferta: *Oblatis tesauris*. El apellido de Mago, es de sabio, y es de Gentil. Y mientras ay que ofrecer, aun al mas Gentil le sigue el astro; pero en faltando el tesoro, le falta aun al mas sabio la estrella.

Daniel. 2.  
v. 34.

744 *Excisus est de monte*. Cayò de lo mas alto de vn monte vna piedrecita, y fue á parar al lugar de el desprecio, que fueron los pies de barro de la Estatua de Nabuco. Pero como hallando'e essa piedrecita, en lo mas alto de la estimacion, y de el saber la vemos tan despreciada, y como entre los pies de essa Estatua? *Abscisus est sine manibus*. Dize, que no tenia manos, en quien està el dinero. *Dextera repleta muneribus*. Y por falta de dinero, aun á las piedras mas sabias, las hemos visto, entre los pies de los hombres vitrajadas: *In manibus meis habetis vivere*. Siempre instá Judas en su pretension, con la bolsa en la mano. Que bolsa, y con dinero en la mano, á muchísimos ha elevado.

3. Reg. 6.  
v. 23.

745 *De lignis olivarum*. En lo mas alto de el trono, puso Salomon vnos Querubines de madera. Pero como en lo mas alto de el trono siendo de madera? El mismo texto lo insinúa: *Texuit eos auro*. Es verdad, que en lo interior tenían el coraçon de madera; pero estavan vestidos de oro en lo exterior. Y aunque el pretendiente, sea vn pedaço de madera, si tiene oro, le ve eys con facilidad en lo mas alto de el trono.

Genel. 27.  
v. 20.

746 *Voluntas Dei fuit, ut citò occurreret mihi quod volebam*. Vna Cathedra, vna Dignidad, ó vn Mayorazgo, pretède Jacob, y lo con-

figue. Pero como, siendo vn humilde pastorcillo: El doctísimo Bercorio: *Isaac, Iacob non cognovit, nisi per pilosas manus, & oblationem munerum*. Tuvò dize, que ofrecer. Y aunque sea vn humilde pastorcillo, configuira lo que pretende, si tiene conveniencias que ofrecer.

Bercori:

747 *Protectus est Draco in terram, & stetit super arenam maris*. De el Cielo cayò Luzbel, y vino á parar á lo mastlano de la tierra, que es la orilla de el mar. Pues noten, que este diablo, de lo mas llano de la tierra, dize San Matheo, que subió despues á lo mas alto de el templo: *Supra pinaculum temp'i*. Pero si ayer se hallava en lo mastlano, como oy en lo mas alto: *Hec omnia tibi dabo*. Era, dize, vn demonio, que ofrecia riquezas. Y ya se hallan entre nosotros, algunos pretendientes tan diablos, que reconociendo e sin meritos como otro Judas, se valen de el: *Hec omnia tibi dabo*, para subir por este medio, de lo mas llano, á lo mas alto. Y revetidos con calidades de arañas, saben texer, y aun vrdir para caçar, aunque con pequeña cabeza, solo por tener largas manos.

Apocal. 12. v. 9: & 18:

748 *Et telas aranea texuerunt*. Dize Isaias *Itai. 59:* en su capitulo cinquenta y nueve. Que ay hombres, que como la araña, saben texer para caçar. No parece puede ser esto; y fundo mi pensar, en que la araña tiene pequeña cabeza. Es verdad: pero tiene largas manos. Y si largas manos tiene el pretendiente, aunque la cabeza sea pequeña; él saber texer, como la araña, y aun vrdir para caçar: *Sederunt Scribae, & Pharisei. Sederunt indigni*. Siendo indignos, subieron los Phariseos á la Cathedra. Pero si son indignos, porque gradadas han subido? *Hec omnia tibi dabo*. Por las de el dinero. Que donde no ay meritos; ya el dinero, le fuele servir de escalon al pretendiente, para subir á los puestros. Esta es la primera grada. Dinero. Digamos algo de la segunda.

P O D E R.

**S** *Vper Cathedram Moysi sederunt Scribae, & Pharisei. Sederunt indigni*. Siendo indignos subieron los Phariseos á la Cathedra. Pero por que medio? Por el de la fortuna: *Ego eleuavi te*. Por el de el poder humano.

**QUE QUIEN NO TIENE MERITOS**  
para subir; ya se suele valer de el poder humano para pretender.

749 **L** *Vminare minus, ut preeffet nocti*. A la Luna, la han hecho presidente de la noche. No lo merece, que es vn necia: *Stultus ut Luna*. Pero si, que toma las luzes de el Sol. Y si ay vn Sol, que alumbre, ella tendrá presidencia, por mas varia, y lunatica, que sea.

750 *Video homines quasi arbores*. Son muchos pretendientes como la hiedra. Tiene la hiedra, que

Genel. 1: r. 18. Marci 8. r. 24.

que no llevando fruto sube mucho. Pero como fino tiene fruto, sube tanto? Es que se arrima à vn arbol. Y si ay arrimo, aunque el pretendiente sea vna hiedra sin fruto, subirá à lo mas alto.

Joan. 5.  
v. 1.  
751 *Descendebat Angelus; movebatur aqua, & sanabatur vnus.* Vna vez al año baxava el Angel à rebolver la Picina para dar salud à solo vno en la plaça de Jerusalem. Y en nuestras Vniversidades, ya se suelen encontrar algunos de estos Angeles, que solo por acomodar al rullido, ò manco de su empeño, no ay diligencia, que no intenten, ni Picina que no rebuelvan.

Genes.  
29. v. 3.  
752 *Moris erat, ut omnibus congregatis devolverent lapidem.* A la piedra de el poço, que solia quitar todos los Pastores, por ser vn imposible, la quitò solo Jacob. Estava empeñado por vna hermosa: *Et ecce Rachel, quam cum vidisset amovit lapidem.* Y por semejantes empeños, ya entre nosotros, se suele encontrar vno de estos Jacobes, que sin atencion al concurso de los demás pastores, ha sido poderoso para mover solo la piedra de la mayor dificultad, venciendo los imposibles.

753 A la fortuna, la pintaron los Gentiles, en vn hombre sobre vn globo, con vna estrella en el pecho, y vna mano, que elevando el globo, dezia por letra: *Ego elevavi te. Yo te elevè.* En fin, fortuna de hombres: Pues aun que falten los meritos, les suele seguir la estrella, aviendo mano, que eleve.

754 Entre los Planetas que brillan, colocados en lo mas alto de el Cielo, dice Bercorio, que es Marte. Pero no lo mercede; que Marte, es el Dios de las pendencias. No obstante, ha de estar en lo mas alto: que Marte en sus lucimientos, se ladea con el Sol. Y si ay vn Sol, que haga lado, aunque el pretendiente sea vn Marte raxa broqueles; el subirá à lo mas alto.

Cant. 3.  
v. 6.  
Cant. 8.  
v. 5.  
755 *Que est ista, que ascendit quasi virgula fumi.* Admiracion causa à los Angeles, el ver subir à vn pretendiente, como el humo. Y es que subia, segun el capitulo octavo de los Cantares, dandole la mano vn dilecto: *Innixa super dilectum.* Y como otros leen: *Confidens in dilecto.* Y subir como el humo por empeño de tanta honrada: Esto es, lo que si en aquel tiempo admirava à los Angeles, ya no ay que admirarlo en el nuestro.

Prov. 26.  
v. 8.  
756 *Sicut qui mittit lapidem in acervum Mercurii, ita qui tribuit insipienti honorem.* Los Setenta leen: *Sicut qui mittit lapidem ex funda.* Es, dice, Salomon el indigno, à quien vn Poderoso subió à la Cathedra, como el que arroja vna piedra de vna onda. Y es de el caso la comparacion: que si la piedra, à dos bueltas que dà la onda en el ayre, sube de entre el polvo de la tierra, à lo mas alto de el Cielo: ya se ha visto en nuestras Vniversidades, que à dos bueltas, que diò la onda en el ayre, à impulsos de vn brazo poderoso; à la piedra de vn pretendiente, que por reconocerse sin meritos, se hallava entre el

polvo de la tierra, la elevò à lo mas alto de el puestto.

757 *Et Cathedras vendentium columbas.* Dize San Matheo, en el Evangelio de el dia de oy que las Cathedras venden Palomas: Sylveira dixo aqui. Que por aquella palabra Cathedra, se entiendo, lo mas cierto, las mano de vna muger: *Verisimile est; Cathedras vendentium columbas, fuisse manus mulierum.* Con que lo mismo será poner la Cathedra en manos de vna muger, que verse vendida vna Paloma? Si. Lo mismo viene à ser. Pues ya se ha visto, que por poner algunos Maestros la Cathedra en manos de vna muger, se vio vendido el digno, en la Paloma significado, por darla al de su empeño, aunque no sepa gramatica. No se como no entran estos tales en mas cuydado de su salvacion. Ni se tampoco como tienen aliento para subir à la Cathedra. Que cuenta pientan dar à Dios estos pretendientes, y los que los sublimaron? Que responderán en aquel Divino tribunal al Juez; sabiendo claramente, que quitando la Cathedra al benemerito, por darla al indigno, obran contra la justicia, contra la razon, y la verdad? Bien tendrán porque temer, y mucho porque llorar.

758 *Et ego flebam multum.* Yo, dize S. Juã Apocal. 5. v. 4.  
llorava mucho. Pero porque llorava tanto? Ya lo dize. Lloro, porque aviendo visto à veinte y quatro ancianos, y vn cordero, à los veinte y quatro ancianos les vicò coronas; *Coronas suas.* Y al cordero, no le vi, que tuviesse corona, ni de ello se haze mencion en el texto. Pero que haze esto al caso para tanto llorar? Mucho. Notenlo. Pusose alli vn libro cerrado, como quien dà puntos para leer; y aviendo sido, solo el digno el cordero: *Dignus est Agnus.* Los demás, dize q̄ fueron indignos: *Nemo eorum inventus est dignus.* Y ver que dan la corona al indigno, dexándosele sin ella al digno: *Et ego flebam.* Esto es lo q̄ alli llora el Evangelista, y lo que por acá tendrán algunos en el dia de el juicio, que lamètar. Pues dexando aquel misterio. Ver en nuestras Vniversidades, que despues de aver leído los opositores, se dexan sin la corona; ò sin la Cathedra, al cordero, q̄ es el digno: *Dignus est Agnus aperire librum.* Por darla al que es indigno: *Nemo eorum inventus est dignus.* Materia, digo otra vez; *Et ego flebam.* Porque tendrán algunos en aquel ultimo dia, muy mucho porque llorar. Lastima es el ver lo que en orden à este punto, el dia de oy passa. Ya casi podemos dezir, no se atiende à los meritos, sino à los empeños; ya no à las letras, sino à los medios; ya apenas se va por el camino real, si todo es andar por rodeos.

759 *Et statuit duas columnas in porticu templi.* Dos columnas de bronze puso Salomon en el atrio de su templo, con nombre de fortaleza, por estribar sobre sus elevadas cabeças, todo el peso de la mayor grandeza en vna corona, q̄ tenían. Pineda dixo aqui. Que desde las vasis de estas columnas, subian vnas cañas, culébreando, y dando muchas bueltas à las mismas columnas, hasta

3. Reg. 7.  
v. 31.

Ibidem

hasta rematar en corona. Pero para conseguir la corona, han de dar tantas bueltas, y rebueltas ef-  
 ficas cañas? Si. Que la caña por ser vana, tiene en  
 si pocos meritos para subir. Y à quien le faltan  
 los meritos, para conseguir la Cathedra, ò la  
 corona, dize, que le es como preciso, el valerle  
 de muchas bueltas, y rodeos, para presidir. Que  
 quiere dezir tanto billete à esta Señora? Que  
 tanta visira à esse Poderoso? Que tantas idas, y  
 venidas; tantas bueltas, y rebueltas, à esse Pa-  
 lacio? En fin. Cañas sin meritos, semejautes  
 pretendientes. Y para conseguir la corona, sin  
 atencion à escrupulo, ni à conciencia, todo es  
 andar por rodeos. Esto es lo que llora San Iuan,  
 y esto lo que en el dia riguroso de el juizio, ten-  
 drán muchos, que llorar.

Entra aqui Christo Señor nuestro; y como  
 tan zeloso de el bien de las Almas, nos enseña à  
 nosotros, diziendonos, que no imitemos, à estos  
 tales Phariseos: *Opera eorum nolite facere*. Pues  
 si aquellos, sin atencion à Dios, ni à sus concien-  
 cias, dieron el voto para subir à la Cathedra à  
 vnos indignos; Nuestrs votos en semejantes em-  
 peños, solo han de mirar à la razon, y la justia,  
 sin atencion à otro respeto, para que asì  
 se diga.

**MERECE SER DE DIOS FAVORECI-  
 da, quien en su voto, solo mira à la  
 justicia, sin atencion à otro  
 medio.**

Daniel: 2.  
 7. 36.

760 **F**actus est mons magnus, & imple-  
 vit universam terram. Favoreci-  
 disima de Dios hallo à la piedrecita de Daniel.  
 Pero porque tan favorecida? El mismo texto lo  
 dize: *Lapis abscisus sine manibus*. Porque fue  
 vna piedra, totalmente desinteressada, y defasi-  
 da. Y que haze esso para el caso? Mucho dize  
 Picrio Valeriano: *Suffragia iacta lapillo*. Que an-  
 tiguamente los Romanos en sus Vniversidades,  
 viavan para votar de vnas piedrecillas, asì como  
 aora nosotros de vnas avas, ò bolillas. De mane-  
 ra, que esta piedra en su voto, se nos propone  
 desnuda? Si. Favorezca, pues, Dios: *Factus est  
 mons magnus*. Que piedra tan descarnada en su  
 votar, merece ser de Dios favorecida. Queremos  
 Señores ser de Dios favorecidos? Claro està, que  
 si. Pues desnudez en nuestros votos: que en seme-  
 jantes empeños, mereçer ser de Dios favorecido,  
 quien en su voto, sin atencion à respeto, solo  
 mira à Dios, y à la justicia.

Isai: 11.  
 7. 1.

761 **E**gredietur virga de radice Iesse, & flos  
 de radice eius ascendet; & requiescet super eum  
 spiritus Domini. Para deposito de inaccesibles  
 grandezas, nació al mundo vna varita de Iesse,  
 dize Isaias: honrandola tanto el Espiritu Santo,  
 que quiso hazer en ella su asiento: *Et requiescet  
 super eum Spiritus Domini*. Pero porque à de  
 honrar Dios tanto à esta vara, que la quiera ele-  
 gir por su asiento? Porque Iesse, se interpreta  
 voto, dize San Geronymo: *Iesse, votum interpre-*

*tatur*. La varita estava desnuda. Y es lo cierto;  
 que vn voto dado con desnudez, merece en re-  
 compensa, llegar à ser trono de el mismo Espi-  
 ritu Santo. Peaña, y asiento dichoso de el mis-  
 mo Dios. Hemos visto en este primer Discurso,  
 mal logrado el voto dado por poder, y por di-  
 nero. Y solo el desinteressado, de la Magestad  
 de Dios favorecido. Pasemos al segundo.

DISCURSO II.

**D**icunt, & non faciunt. Donde dixo Hugo <sup>Ibidem.</sup>  
 Cardenal: *Dicunt, & male vivunt*. Y Al-  
 berto Magno: *Dicunt, que sunt consona legi, sed  
 eorum vita, ab hac doctrina discordat*. Dize, que <sup>Ibidem.</sup>  
 los Maestros, y Predicadores de el dia de oy, en-  
 señavan vno, y practicavā otro: predicavan con-  
 tra los vicios, y andavan embueltos entre ellos.  
 Predicavan la utilidad de la consideracion de la  
 muerte; y ellos vivian como si nunca huviera de  
 morir. Enseñavan la utilidad de la abstinencia;  
 y ellos trabaxavan por servir al apetido de su  
 gula. Exortavan à la asistencia en la oracion; y  
 ellos huyan, como de el mas riguroso agore, de  
 ella. Exageravan la importancia de la ley; y es-  
 tos tales Maestros vivian sin ella. Enseñavan à  
 sus Discipulos la verdad; pagandose ellos de la  
 mentira: de donde infiero, *dicunt, & non fa-  
 ciunt*.

**QUE ENSEÑAR A OTROS LA VER-  
 dad, pagandose ellos de la mentira; ha sido la  
 perdicion de sus Almas, en muchis-  
 simos malos Maes-  
 tros.**

762

**O** *Squod mentitur, occidit animam*. <sup>Sap. 1. 17</sup>  
 Dize la Sabiduria. Que el que  
 miente, enseñando à otros la verdad, pierde à  
 su Alma. Buelva aqui Alberto Magno, y zairien-  
 do à estos malos Maestros, digales: *Dicunt, &  
 male vivunt*. Enseñan a que no se mienta, y ellos  
 mienten. Cond. naróse. Y no lo admito: que pre-  
 dicar à otros la verdad, pagandose el Predica-  
 dor de la mentira, ya fuele ser clara señal, de su  
 mas fatal, y lamentable ruina.

763 Hablando San Pablo con los Maestros <sup>Ad tit. 17  
 1. v. 16.</sup>  
 Phariseos de el dia de oy, les dà el titulo de re-  
 probos: *Cum sitis ad omne opus bonum reprobi*.  
 Pero porque les ha de llamar reprobos? Ya lo di-  
 ze el mismo Apostol: *Constitentur se nosse Deum;  
 factis autem negant*. Enseñan con grandes exa-  
 geraciones la guarda de la castidad, y la Ley de  
 Dios; y no ay cosa, que ellos mas aborrezcan. Ea  
 que si; trate S. Pablo à semejantes claramente de  
 reprobos. Que apoyar la virtud, y alimentarse de  
 el vicio; engrandecer à la luz, y vivir en tinte-  
 blas; enseñar el camino de el Cielo, y andar à  
 todo correr por el de el Infierno; y finalmente:  
*Constitentur se nosse Deum. Hablar bien de Dios:  
 Factis autem negant*. Y servir al diablo. Es lo cier-  
 to: *Cum sitis ad omne opus bonum reprobi*. Es señal  
 de

Psal. 13.  
v. 14.

de reprobacion, en estos depravados Maestros. **764** *Abominabiles facti sunt in studijs suis.* Abominables llama David a los Maestros de el dia de oy: *In studijs suis.* Por la doctrina que enseñan. Pero no parece puede ser esto. Porque la doctrina que estos Cathedaticos enseñan, era buena, como ya nos lo dixo Alberto Magno: *Dicunt, qua sunt consona legi.* Como, pues, siendo la doctrina, que ellos enseñan buena, pueden ser ellos abominables por la doctrina que enseñan? Responde el mismo Alberto Magno, y dize: *Dicunt, qua sunt consona legi, sed vita eorum, ab hac doctrina discordat.* Es verdad, dize este Autor grave, que la doctrina que estos Predicadores enseñan es buena; pues se endereza a la guarda de la ley: *Consona legi.* Pero viven ellos sin ella: *Vita eorum ab hac doctrina discordat.* Diga, pues, David: *Abominabiles facti sunt.* Que fueron delante de Dios abominables. Que si enseñando la ley, la desprecian; enseñan vno, y practicar otro, esto es lo que haze delante de Dios, al mal Predicador, y Maestro abominable, sobre aborrecido; y sobre aborrecido de el mismo Dios, abominable: *Abominabiles in studijs suis. Quia licet dicant, qua sunt consona legi: vita eorum ab hac doctrina discordat.*

Ibidem.

Entra Christo Señor nuestro mediando, y nos dize: *Opera eorum nolite facere.* No imiteys vosotros a esta calidad de Phariseos: que si ellos eligieron a vnos Cathedaticos de tan mal exemplo, que enseñando la verdad a sus Discipulos, ellos vivian de la mentira. Aveys de elegir vosotros en semejantes empeños, a vnos Maestros tan exemplares.

**QUE PRACTICANDO LO QUE ENSEÑAN; sepan enlazar, con la sabiduria, la virtud; y con lo calificado de la doctrina, que enseñan, el testimonio de la verdad, que predicán.**

**765** **F**llytronitruui. Rayos, y truenos fueron los hijos de el Zebedeo, Juan, y Diego. Tiene el trueno, que para dar su estallido, primero embia delante vn rayo de fuego. Y para que el trueno de la sabiduria de estos dos hermanos, haga eco en todo el mundo; han de ser primero rayos de Espiritu, y Divino amor en el incendio. Rayo, y trueno ha de ser el que se elige para el puesto. Y si el trueno para dar su estallido, embia delante vn rayo de fuego: Para que el trueno de su sabiduria, resuene plausible, en el oido de el Discipulo, han de ser primero, rayos en la virtud, rayos en la caridad, rayos en el Espiritu, y vn vivo relampago de Divino amor en el incendio, para que practicando de esta suerte lo que enseñan, sepan con su buen exemplo, enlazar, con la sabiduria, la virtud; y con lo calificado de la doctrina, que dan, el testimonio de la verdad, que predicán.

**766** A vn Querubin, con vna espada de fuego en la mano puso Dios en la puerta de el

Paraiso: *Gladium flammenum.* Y es misterio. Que al Querubin, lo eligió Dios por vniversal Maestro, en sabiduria: *Plenitudo scientia.* Y para ser grande en sabiduria, ha de ser el verdadero Maestro, vna espada de fuego en el Espiritu.

**767** *Provide viros potentes in quibus sit veritas.* Gaetano lee: *Provide viros sapientes.* Para Maestros de su Pueblo, le mandó Dios a Moyses, que eligiera, a hombres sabios, y de verdad. Querialos Dios poner por exemplo a sus Discipulos. Y para servir el verdadero Maestro de exemplo a su Discipulo: No le basta, el ser solamente sabio: Ha de ser sabio, y hombre de verdad: *Viros sapientes, in quibus sit veritas.* Sabio, y hombre de virtud, para que con lo calificado de la doctrina, que enseña, sepa a vn mismo tiempo, enlazar con las obras, el testimonio de la verdad, que predica.

**768** *Facies duos Cherubim aureos.* El Autor de la Biblia Maxima: *Vt talentum sapientie, in quantum possunt, communicent.* Por Maestros exemplares de todo el Pueblo, le mandó Dios a Moyses, que fabricasse dos Querubines de oro. Pero Querubin, y Maestro? Si. Que el Querubin, sobre ser sabio, es Espiritu. Y tan exemplar, le quiere Dios al Maestro, respecto de sus Discipulos, que sobre ser sabio, avia de ser, si le fuera posible; vn Querubin en el Espiritu.

**769** *Attende doctrina. Profectus tuus manifestus sit omnibus.* Dos cosas, le pide aqui San Pablo a Timoteo. La primera, que enseñe buena doctrina, y la segunda, que practique con las obras lo que enseña. Pero para vn Maestro tan exemplar como Timoteo, no parece era necesaria, esta advertencia. Pero si. *Hoc faciens, & te ipsum salvum facies.* Que le dixo, que en esto pedia su salvacion. Y es lo cierto, pende muchas vezes, la salvacion de el Maestro, en saber practicar lo que enseña a sus Discipulos, con el buen proceder, de su manifesto exemplo. *Attende doctrina.* Buena doctrina. *Profectus tuus manifestus sit omnibus.* Buen exemplo: *Hoc faciens: Et te ipsum salvum facies.* Consecuencia que se sigue. Pues al enlage de la buena doctrina, con el exemplo, parece está vinculada en el Maestro, Predicador, y Cathedatico, su salvacion en el Cielo.

**770** Refiere Pierio Valeriano, que para manifestar los Antiguos, que las obras avian de ir hermanadas con las palabras, pintaron en vn Geroglífico vna pera, junta, y hermanada con vna hoja de el Peral. En la hoja, está la lengua; en la pera, que tiene forma de coraçon, están las obras, en que se nos dió a entender, que si en la hoja está la lengua, y en la pera, están las obras. Estando estas vnidas; Las obras, con las palabras de el Maestro, han de andar tan hermanadas, que corran a las parejas.

**771** *Pones in rationali doctrinam, & veritatem.* La doctrina, y la verdad, quiso Dios poner en el racional de Aaron. Lo eligió Dios, para Maestro de su Pueblo. Y nunca lo demuestra ser

Exod. 18.  
v. 21.  
Ibidem.

Exod. 25.  
v. 18.  
Ibidem.

Ad Tim.  
I. cap. 4.  
v. 16.

P. Valerij  
lib. v. 54.  
de persi-  
co.

Exod. 28.  
v. 30.

mas bien, que quando, con la sabiduria, que enseñó, sabe calificar el testimonio de la verdad, que practica.

Plut. in Apotech. 772 Dize Plutarco, que como vn hijo de vn gran Soldado, le pidiese al Rey Antigono el Segundo, le diessé, algun premio, por los servicios de su padre ya difunto; le respondió el Rey: *Ego non do mercedem, nisi per propria cuiuscumque viri opera.* Dandole á entender. No premian los Reyes, á quien solo habla, sino á quien sabe enlazar, con las palabras, las obras.

Tib. 6. 773 Y el mismo Plutarco, pondera el dicho de Anaxagoras. Al qual, preguntandole vna ocasion, que porque razon, el mas sabio de los animales, avia de ser el hombre? Respondió, porque tiene manos. Enseñandonos á todos, que doctrina, con obras, esta es la que haze al verdadero Maestro, entre todos, el mas sabio.

Prov. 9. 774 *Bibe aquam de cisterna tua, & fluenta putei tui.* Hablando Dios en el capitulo quinto de los Proverbios, con cada vno de los verdaderos Maestros, les dize, que bevan el agua de su cisterna, y de su poço. Pero porque ha de beber el agua de su poço, y no de el de el vezino? Lo dixo bien, el Venerable Be la: *Scientiam inquam quam alijs pradicat, ipse servat.* Miren, dize este Autor grave. En el agua de el proprio poço de el Predicador, ó Maestro, está la doctrina, que enseña á los demás; dize pues bien el texto. Beva esta misma agua el verdadero Cathedratico, y Maestro: *Bibe fluenta putei tui.* Que si en esta agua, está la doctrina, que enseña á sus Discipulos: Ha de beber el primero, esta misma doctrina, que enseña, si quiere hazer fruto en los demás. Esto es propriamente enseñar el camino de el Cielo, y correr por él: esto enseña la ley, y practicarla. Y finalmente, esto es aprovar con el buen exemplo de las obras, el Predicador, lo que enseña á los demás con las palabras.

Genes. 8. 775 *At illa venit portans ramum olivæ viventibus folijs in ore suo.* Con vn ramito de olivo, cargado de hojas, y de olivas bolvió la Paloma al Arca. Donde dixo San Agustín: *Non sola verba sed, & fructus.* Que en las hojas, y fruto de el ramito, estaban las obras, con las palabras. Y dezir, y hazer, solo parece puede ser proprio de vnos Maestros, ó Predicadores, en la propiedad, Palomas.

Levit. 1. 776 *Retorto collo.* Entre las alas mandava Dios en el Levitico, que le pusiessen á la Tortolilla el pico, y la lengua, quando se la ofrecian á su Magestad en sacrificio. Pero porque la lengua entre las alas? S. Geronymo: *Ne separetur os, ab opere.* Porque en las alas están, dize el Santo, significadas las obras, en la lengua, las palabras; y saber hermanar con las obras, las palabras, y con las palabras, las obras; es para con Dios, en las tortolillas de los verdaderos Maestros, vno entre muchos, de sus mas agradables sacrificios.

777 *Erat incerna ardens, & lucens.* De San

Juan Bautista, se dize, que era vna acha, que luzia, y ardia. Donde dixo San Bernardo: *Non solum debet lucere sed ardere. Non solum debet lucere doctrina, sed ardere charitate.* Era San Juan, Predicador, y Maestro; y al verdadero Maestro; no le basta solo el luzir, sino, que tambien ha de arder. No le basta, digo, solo el luzir en sabiduria, sino que tambien ha de arder en caridad. Que luzir, y arder, viene á ser en vn verdadero Cathedratico, su mas vtil, y provechoso saber.

778 *Sint lumbr vestri praeconii, & lucerne ardentes in manibus vestris.* Luzes, y candeleros, les pide Dios en esta escritura á los Predicadores, y Maestros. Pero, que tiene que ver la luz, con el candelero? Mucho: que la luz alumbrá el candelero apricta; y para luzir en sabiduria, le ha de ser preciso al que enseña, el saberse, para el buen exemplo, ceñir á lo de razon, ajustandose á la ley, y á la mas sana, y verdadera doctrina: *Dicunt, & non faciunt. Dicunt, & male vivunt. Dicunt, quæ sunt consona legi, & vita eorum ab hac doctrina discordat.* Por esto se perdieron estos Cathedraticos, estos Maestros, y estos Predicadores. Por escandalosos; pues enseñando á los demás á vivir castos, huyendo la ocasion de el pecado; ellos, puestos en medio de ella, se alimentavan con el veneno de el mismo pecado. Hablan mucho, y obran poco. Enseñavan vno, y hazian otro. Y cayendo de vno, en otro precipicio dieron en el abismo de su mas lamentable desgracia: *Opera eorum nolite facere.* Hanos enseñado Christo, que no les imitemos. Y no les imitemos, si en este segundo discurso, procuramos practicar con las obras, lo que con las palabras enseñamos á los demás.

DISCURSO III.

**I**mponunt onera gravia, & importabilia. Dize San Mateo, que los Ministros Phariseos de el dia de oy, imponian vnos tributos tan pesados á sus inferiores, que llegavan á ser incomportables. Pero si es justo como lo es, que al Rey, y al Señor se pague el tributo, como lo enseñó Christo: *Reddite ergo, quæ sunt Cæsaris Cæsari.* En que consiste de parte de los que imponen los tributos, y contribuciones, el serles tan pesados á los inferiores? De el mismo Evangelio se sigue la respuesta: *Imponunt onera gravia; & velint ea digito movere.* En que imponiendo los Ministros Phariseos de el dia de oy, pesadissimas cargas, y contribuciones á los demás; ellos no la querian pagar. De donde infero.

QUE TODO EL DESORDEN DE LOS que imponen semejantes tributos al Pueblo, que de querer cargar el tributo sobre los ombros de los inferiores, sin experimentar en sí, el que carga sobre los demás.

779 **R**ecessit Israel á domo David. Desordenadissimo, sobre desacerado fue

S. Bernar. apud Ale. Sec.

Luc. 19. 7. 35.

Mat. 22. 21.

R. 12. 19.

fue el gobierno de Roboam, hijo de Salomon. Pero porque tan desacertado? San Geronymo: *Roboam flagellum tributi, quod imposuit, non sustinuit.* Impuso sobre los ombros agenos vna gran cruz, y tributo; y echando a los otros la carga: *Non sustinuit.* El no la quiso llevar. Y es certissimo, que todo el desorden, y defacierto de los que imponen semejantes cargas, y tributos al Pueblo, nace de querer cargar sobre los ombros de los inferiores el tributo, sin experimentar en si el peso, que cargan sobre los demás.

Isaias 14.  
v. 14.

780 *Ascendam super altitudinem nubium.* Quiso Luzbel subir al mas alto tronode la Dignidad. Y para que? San Bernardo: *Vt regeret genus humanum.* Para gobernar como Principe, y superior, à todo el genero humano. Y el mismo San Bernardo en el Sermón diez y siete sobre los Cantares, dize: *Erras Lucifer, erras.* Que este fue vno de los mayores hierros de Lucifer. Pero es posible, que por pretender este Angel gobernar como superior el genero humano, ha de incurrir en tan grande hierro? Si. Que entonces este Angel, como superior, que sería, impondria pesadas cruces, y tributos à los otros; sin experimentar el en si, por no tener cuerpo, la cruz pesada, que imponia sobre los ombros de los demás. Y no dexa de ser error, y muy grande, en semejantes superiores, el pretender cargar sobre los flacos ombros de vn pobre, la pesada contribucion, ò cruz, que ellos no han de llevar: *Imponunt, & nolunt ea digito mouere.* Es lo cierto, llega à parecer cosa intolerable, que lo ayan todo de pagar los pobres, eximiendose los ricos.

Iob. 26.  
v. 5.

781 *Gigantes gemunt sub aquis.* Dize Iob, que los Gigantes, que son los poderosos de el Pueblo, gimen estando de baxo las aguas, y no pueden sufrir su peso. En las aguas, dixo Ieremias, están significados los tributos, y contribuciones: *Aquam nostram pecunia bibimus.* Y en materia de contribuciones, y tributos, vn solo vaso de agua, que carguen sobre los Gigantes, y poderosos de el Mundo; les es tan intolerable peso: *Gemunt.* Que lo gimen, y lo suspiran de manera, que no les parece posible el poderlo tolerar. Pues quien ha de llevar el peso de estas aguas? Quien el peso de estas contribuciones, y tributos? Ello aura de venir à caer todo sobre los pobres, escusandose con mil maneras de pretextos los ricos:

Plin. 19.  
cap. 18.

782 *Mitte hamum; & eum piscem, qui primus ascenderit tolle.* Dizele Christo à Pedro. Vete al mar, y el primer pez, que cogieres, el te dará vna moneda para pagar el tributo al Cesar. Darálla por mi, y por ti. De este pez dixo Plinio, que se llamava *Faber*: Que es vn pobre oficial. Pero porque este pez ha de ser el *Faber*, y no ha de ser el Delfin? Porque avia de pagar el tributo. El *Faber*, es vn pobre oficial; el Delfin, es vn poderoso de el mundo. Y es lo cierto, que en materia de tributos; todo carga, so-

bre el *Faber*, de el pobrecito oficial; escusandose con mil pretextos, y exemptions, los Delfines, y poderosos de el mundo: *Onera incomportabilia.* Esto es lo que hazé casi insufrible al Pueblo este trabajo: El ver, que siendo justo, y devido el pagar el tributo, y contribucion al Rey, y al Señor, aya de caer todo el peso, sobre los mas flacos ombros, huyendo el cuerpo los fuertes.

783 *Abscisus est lapis de monte, & percussit statuam, in pedibus fistilibus.* Vna piedra, dize Daniel, que desprendida de vn monte, se fue derecha à dar el golpe à los pies de la estatua de Nabuco, que eran de barro. Pero porque esta piedra, no va à dar el golpe à la cabeça de la misma Estatua? Porque la cabeça de aquella Estatua, era de oro, en quien están los poderosos: en los pies, que eran de barro, están los pobres; y ora sea este, ò aquel otro golpe; esta, ò aquella otra contribucion; esta, ò aquella otra pedrada; ello lo han de padecer los pies de barro de los pobres, escusandose las cabeças de oro de los ricos.

Dizenos, pues, Christo Señor Nuestro: *Opera eorum nolite facere.* No imiteys en esto tampoco à los Phariseos. Y si ellos imponiendo pesados tributos, no los pagan. Contribuid vosotros para el servicio de el Rey con igualdad. Advirtiendole,

**QUE POR PESADO, QUE EL TRIBUTO SEA, LO PAGARÁN GUSTOSOS LOS POBRES; SI VEN, QUE TAMBIEN CONTRIBUYEN LOS QUE LO IMPONEN À LOS DEMÁS.**

**QUE POR PESADO, QUE EL TRIBUTO SEA, LO PAGARÁN GUSTOSOS LOS POBRES; SI VEN, QUE TAMBIEN CONTRIBUYEN LOS QUE LO IMPONEN À LOS DEMÁS.**

Trenor. 5.  
v. 4.

784 *Ecce currus igneus, & equi ignei.* Vn freno de fuego, parece dá à entender, el capitulo segundo del quarto de los Reyes, que llevaban los cavallos de mi gran Padre San Elias. Y con abrafar el freno de fuego, sin desenfrenarse, lo llevan gustosos los cavallos. Ya se que en el freno, está el tributo: *Et tulit David frenum tributi de manu Philistym.* Tambien se, que en los cavallos, están todos los pobres de el Pueblo: *Imposuisti homines super capita nostra.* Donde leyó el Hebreo: *Equitare fecisti homines super capita nostra.* Aora la duda. Estando en los cavallos significados, los pobres de el Pueblo, y en el freno, que se les impone el tributo, como siendo esse freno, ò esse tributo vn fuego, no solo no les quema à los cavallos de los pobres, sino que lo llevan con gusto? De el mismo texto se colige la respuesta: *Currus, & auriga.* Porque Elias, que era el que como superior, gobernava las riendas, y aun les ponía à aquellos cavallos el freno: primero se nombra Carro, que lleva el peso, dize Dragon Hostiense; y despues Carretero, que gobierna: *Sustinet, & gubernat; prius sustinet, ut currus & postea gubernat, ut auriga.* Ven ahi aora claramente, porque aunque el freno de el tributo quema à los cavallos de los pobres de el Pueblo; no solo, no

4. Reg. 2.  
v. 11.

entender, el capitulo segundo del quarto de los Reyes, que llevaban los cavallos de mi gran Padre San Elias. Y con abrafar el freno de fuego, sin desenfrenarse, lo llevan gustosos los cavallos. Ya se que en el freno, está el tributo: *Et tulit David frenum tributi de manu Philistym.*

2. Reg. c. 8.  
v. 1.

Psal. 65.  
v. 12.

Estando en los cavallos significados, los pobres de el Pueblo, y en el freno, que se les impone el tributo, como siendo esse freno, ò esse tributo vn fuego, no solo no les quema à los cavallos de los pobres, sino que lo llevan con gusto? De el mismo texto se colige la respuesta: *Currus, & auriga.* Porque Elias, que era el que como superior, gobernava las riendas, y aun les ponía à aquellos cavallos el freno: primero se nombra Carro, que lleva el peso, dize Dragon Hostiense; y despues Carretero, que gobierna: *Sustinet, & gubernat; prius sustinet, ut currus & postea gubernat, ut auriga.* Ven ahi aora claramente, porque aunque el freno de el tributo quema à los cavallos de los pobres de el Pueblo; no solo, no

Ser. Dom.  
Passion.

se defenfrenan, fino que lo llevan con gusto: porque Elias, que es el que gobierna las riendas, y aun les impone el freno de el tributo: *Sustiner*. Es como carro el primero, que lleva el peso de el tributo. Y por mas, que el tributo queme, lo llevaran gustosos los cavallos de los inferiores, quando ven, que el que lo impone, es el primero, que contribuye.

Matth. c.  
23. v. 20.

785 *Domine quinque talenta tradidisti mihi: Ecce alia quinque.* Vn tributo, ò Cruz, que montava por cinco talentos, le impuso vn Señor à vn Siervo fuyo: y el pobrecito Siervo, le correspondió con otros cinco à su tiempo. Pregunta aqui San Pascasio, y dize. Como siendo en si tan pesado este tributo, pues monta por cinco talentos, le corresponde el pobrecito Siervo con otros cinco à su tiempo? Y responde el Santo: *Ea ipsemet Dominus qui in aliorum humeris imponebat; in se ipso fuit expertus.* Aquella Cruz, que montava por cinco talentos, dandofela el Señor, al Siervo; se colige con evidencia, dize el Santo que primero experimentò el mismo Señor lo que pesava, que el mismo Siervo. Ven ahi porque pues corresponde el pobrecito Siervo, pagando con toda fidelidad, con otros cinco à su tiempo. Porque el peso de este tributo, lo experimentò en si el Señor antes, que el Siervo. Y quando el que carga la contribucion para el Rey experimenta en si primero, lo que pesa, sin replica, y sin el mas minimo sentimiento, contribuirà tambien, el mas pobrecito Siervo.

Lucas 2:  
v. 2.

786 *Exiit edictum à Cesare Augusto, ut describeretur universus orbis.* Vn edicto manda echar el Emperador Cesar Augusto, para cargar vn General tributo. Y no obstante, que la imposicion era pesada, la pagan los pobres con gusto. Pero siendo la imposicion tan pesada; como los desvalidos, la pagan con tanto gusto? Lo dize San Lucas: *Hac descriptio primo facta est à Preside Syria Cirino.* Porque empezaron à pagar los Poderosos de Syria. Y pagan gustosos los pobres, quando ven, que sin excepcion de personas, pagan con igualdad tambien los ricos.

Matth. 31.  
v. 28.

787 *Iugum meum suave est.* La ley de Dios, dize San Matheo, que es suave; y es, que se diò para todos. Y por pesado, que sea el tributo, ò imposicion; se haze suave, si aplican todos, los ombros al trabajo de su peso.

Deuter. c.  
25. v. 15.

788 Hablando el Espiritu Santo, en el Capitulo veynte y cinco de el Deuteronomio, con el que impone tributos, dize: *Non habebis in saculo diversa pondera.* No has de tener en tu casa, dos pesos, ni dos balanças, si solo vno. Pero porque el que impone tributos, no ha de tener dos pesos, si solo vno en su casa? San Pedro Damiano: *Tunc diversa pondera non habemus, quando, non alijs, regulam severitatis; & alijs, regulam remissionis; sed quando easdem legalium preceptorum mensuras, quam alijs appendimus.* Es verdad, que el tributo, y contribucion, es obra justa, quando es para el servicio de el Rey, y sus Exercitos. Es asì mismo verdad, que el tributo, y con-

Ibi.

tribucion, es de si carga pesada. Y no obstante, la llevan gustosos los pobres, quando ven, que los que le imponen, no tienen vn peso de remision para los poderosos, y otro de severidad, y rigor para los desvalidos; si solo vno, en que con igualdad, y sin excepcion de personas, à la contribucion de el tal tributo, todos juntos concurrimos.

789 *Tollat Crucem suam.* Vna Cruz rigurosa, impuso Christo sobre los ombros de sus inferiores. Y por otra parte suave: *Suave est.* Pero si rigurosa, como suave? Santo Thomàs: *Iugum Crucis, quod imposuit, super humeros posuit.* Es verdad, que la Cruz que impuso Christo sobre los ombros ajenos es rigurosa; pero tambien es verdad, que es suave. Que la llevò Christo antes que ellos. Y por rigurosa, que sea la Cruz de el tributo, se le haze suave de llevar al pobre, quando ve, que el que le impone, es sin escusarse, el primero, que contribuye. Es poderosissimo el exemplo. Y jamàs permitiò, ni permitià Christo, que lleve el pobre la Cruz, y carga pesada, que no llevò el mismo Christo.

Math 16.  
v. 24.

In Epist.  
ad Hebr.

790 *Da mihi in disco caput Ioannis Baptistae.* Mandò Herodes, que degollassen à S Iuan. Y no se halla, que para el caso le impusessen ningun testimonio falso, si que solo le mandò degollar por el cumplimiento de el juramento de el Rey, y satisfacer la peticion de vna descomedida rapaçuela. Pregunta aora. Porque no ha de permitir el Señor, se le imponga algun testimonio falso en su muerte à San Iuan Bautista? Se colige la respuesta, de esta otra Escritura: *Transseat à me calix iste.* S. Agustín fue de sentir que aqui Christo, no le pidió à su Eterno Padre, le librasse de las penas verdaderas, que avia en su muerte de padecer, sino de los testimonios falsos, que contra su Divina reputacion le avian de levantar. Dize pues Christo, que yo he de rehusar el padecer vn testimonio falso en mi muerte? Si. Pues no quiero, que le padesca San Iuan Bautista en la suya. Que si vn testimonio falso, es Cruz; Siendo yo el superior, y Iuan el subdito: No es razon, por el buen exemplo, que padezca el pobre subdito, la Cruz, que no padece el superior. Cruz es asì mismo el tributo. Y por el buen exemplo, nos enseña à todos Christo, no es razon paguen los pobres, lo que no pagan los ricos.

Math. 26.  
v. 39.  
Ibi.

791 En el capitulo veynte y quatro de el segundo de los Reyes, se refiere, que por su pecado, le diò Dios à David à elegir, de tres castigos el vno. O ambre, ò espada, ò peste. Y dize el texto: *Melius est; ut incidam in manus Domini.* Que eligiò la peste. Pero porque la peste, no la ambre, ò la espada? Porque la ambre, y la espada, la padeccian los Soldados, y no David, dize Lira. La peste, era vna Cruz, y vn trabajo, que à todos picava con igualdad: *Deliberare voluit tale genus adversitatis, cui ipse subesse possit.* Y como David, era el superior, y los Soldados, los inferiores. Nos dexò enseñado, por el buen

2. Reg. 24  
v. 14.

Ibi.

exemplo. No es razon padezcan los inferiores, la Cruz, ò tributo, que no padece el superior.

Ecclesi. cap.  
43. v. 1.

792 *Dilectus Deo, & hominibus.* Muy amado de todos los pobres de el Pueblo de Israel, fue siempre Moyles, y no menos de el mismo Dios. Pero quien à Moyles, le hizo tan amado de Dios, y de los hombres? De el mismo texto se colige la respuesta. Hechò Dios vna carga, ò vn tributo tan pesado, sobre el mismo Pueblo de Israel, que los llegò à amenazar de muerte. Salìo aqui Moyles, y le dixo al mismo Dios: *Aut ignosce illis, aut dele me de libro vita.* Donde dixo S. Iuan Chrysostomo: *Potius cum illis voluit perire, quam sine illis saluus esse.* Y fue lo mismo, que dezirle Moyles à Dios. Que quiere dezir, ò Señor, que los pobres de mi Pueblo, paguè vn tributo tan pesado, quedàdo yo libre de el? Eso no; ò ellos han de quedar libres, ò lo tengo tambien de pagar yo. O ellos no han de pagar esse tan cargado pecho, ò he de passar yo por los mismos filos, que ellos. O Moyles! Siendo el superior, quieres pagar el mismo tributo, y pesada Cruz, que tu inferior? Si. *Dilectus Deo, & hominibus.* Seas pues amado de Dios, y de los hombres: que de Dios, y de los hombres merece ser estimado, quien por el buen exemplo, se quiere igualar, en materia de tributos, y contribuciones, con el mas pobre inferior.

Di. Alligant.  
Math. c.  
23. v. 4.

793 *Imponunt onera gravia.* Es digno de advertencia, sin dexar este punto de la mano, que quando con tanta particularidad, se habia en este Evangelio de tributos, no se nombra en el, Sacerdote alguno, ni ningun Eclesiastico. Y la razon es sin duda alguna: Por esso mismo que se trata de tributos, no se nombran Sacerdotes, ni se haze mencion de Eclesiasticos. Sin duda para que se entienda.

**QUE EN MATERIA DE TRIBUTOS;**  
*por mas, que se impongan al Pueblo, han de ser de ellos libres, Sacerdotes, y Eclesiasticos.*

Math. c.  
17. v. 26.

794 *Vade ad mare, & mitte hamum, & eum piscem, qui prius ascendit tolle. Et aperto ore eius invenies staterem; illud sumens da eis pro me, & te.* Para pagar el tributo al Cesar hizo Christo vn milagro sacando para ello de la boca de vn pez, el dinero necesario. Entra aqui el Venerable Beda, y dize: *Cum ipse Dominus, loculos habuisset legatur.* Supuesto, dize, que aquel Sagrado Colegio tenia bolsillo; Porque Christo ha de pagar el tributo al Cesar de el dinero de el pez, y no del de el bolsillo de el Colegio: San Iuan Chrysostomo: *Ita Christum solvere voluisse, ut nec Publicanos offenderet, nec suum perderet privilegium.* Miren el Santo. El dinero de el bolsillo de el Colegio, era el dinero de la Iglesia. El dinero de la boca de el pez, no lo era: aunque era dinero de milagro. Y hará Dios milagros, para pagar el tributo al Cesar, solo porque quedè inamovible; y siempre privile-

giado, el bolsillo de la Iglesia: *Ut nec publicanos offenderet, nec suum perderet privilegium.*

795 *Ex eo tempore, usque in presentem diem, Genes. 47*  
*in universa terra Aegypti Regibus quinta pars v. 26.*

*solvitur. Et factum est quasi in legem, excepta terra Sacerdotali, qua libera ab hac conditione fuit.* En el capitulo quarenta y siete de el Genes, se refiere, como al Rey Pharaon, se tributavan todos sus Vassallos, la quinta parte de los frutos, exceptando, la tierra de los Sacerdotes, que por privilegiada estava libre de tributos. Pero si todos tributan al Rey; porque no la tierra de los Sacerdotes; Porque aquellos son bienes de los seculares; y estos otros de los Eclesiasticos. Y dispone Pharaon aunque Gentil, diziendo, que si es razon tributen, los bienes de los seculares, por tales; Pero por privilegiados; no es razon, ni la ha de ser, tributen las tierras, y bienes de los Eclesiasticos. Este fue el sentir de vn Rey Gentil, en favor de vnos Sacerdotes, que servian, y sacrificavan al Idolo de el demonio. O pluriera Dios; se tuviera en nuestros tiempos, el mismo respeto, si quiera, a los Sacerdotes, y Eclesiasticos, que ofrecen sacrificio cada dia al Rey de el Cielo. No puedo dexar de referir aqui las palabras de San Iuan Chrysostomo, que con lagrimas en los ojos dize: *Audiant qui nunc vivunt; quantam olim Sacerdotum Idolorum curam habuerint: Et descant, saltem pacem habere honorem his, quibus Dei ministerio, & Sacerdotio insigniti sunt. Et si errantes illi, putabant, Idola magis coli, si ita Ministros colerent. Quanta poena digni erunt, qui nunc imminuunt, quod ad illorum spectat cultum.* Palabras, que aunque las dexo assi, pedian mucha ponderacion. Basta para este tercer discurso. Donde nos ha enseñado Christo: *Opera eorum nolite facere.* Que no imitemos à los Phariseos. Y si ellos: *Imponunt onera gravia, & nolunt ea digito movere.* Poniendo tributos, no los pongan. Paguemos nosotros, el tributo dividido al Rey; exceptando siempre, por privilegiados, à los Señores Eclesiasticos: *Excepta terra Sacerdotali.*

Hom. 653

#### DISCURSO IV.

**D**ilatant Phylacteria, & amant vocari ab omnibus Rabbi. Ultimamente fueron juzgados con rigor en el Tribunal de Dios los Maestros, y Cathedraicos de el dia de oy, por averse valido de las letras; no para el mayor conocimiento de Dios, como devieran, sino para su exterior aplauso, y vana ostentacion. Que en la realidad.

**MERECE, SER RIGVROSAMENTE**  
*juzgado de Dios, quien deviendo valer de las letras para el mayor conocimiento de Dios, de ellas se vale, para su exterior aplauso, y vana ostentacion.*

796

**Q**uoniam non cognovi litteraturam introibo in potentias Domini. Habla Psal. 703 v. 15.

Lib. 4.  
c. 34. in  
Luc. cap.  
12.

Apud  
Mal don.  
in Math.

bla aqui David, en sentir comun, con cada vno de los Maestros Phariseos de el dia de oy, y dize. Por no averme aprovechado de las letras, fui reprobado de Dios. Pero por esso reprobado? Si: *Amant vocari ab omnibus Rabbi.* Que deviendo se aprovechar de las letras, para el mayor conocimiento de Dios; solo se aprovecharon de ellas, para hazer alarde de su exterior ostentacion. Y deviendo se aprovechar de las letras para mas amar à Dios; valerse de ellas para ofenderle, buscando aplauso exterior; viene à ser en los Maestros Phariseos; señal de reprobacion. Esto sucedió à aquellos Maestros de Ierusalen. Y entre los nuestros, que es lo que sucede por acá? A Maestros, Maestros! Que no lo quisiera dezir. Como os aprovechays, de la sabiduria, y luzido talento, que Dios os dió? Que quiere dezir, esse bonetillo, ò esse tocador tan delicado en la cabeça? Señor, que es autoridad. Que quiere dezir, esse tanto adorno de alajas en las celdas, como si fuerays Obispos? Señor, que es gravedad. Y essos habitos con tantos pliegos, y tal vez arrastrando por tierra, que quiere dezir? Es esto aprovecharse de las letras, para la mayor recoleccion, virtud, espíritu, y conocimiento de Dios: O es para dilatar la Phylacteria, buscándole enfanches à la conciencia, pagándose de el besamanos, y honroso titulo de Rabbi? Mucho me lo temo; no en todos, fino en algunos. *Tem man pues estos tales, no se diga por ellos, aquel Quoniam non cognovi litteraturam, introibo in potentias Domini.* Porque no me aproveché de la sabiduria, que me dió el Señor, fui rigurosamente juzgado de el mismo Dios.

Ad Ti-  
mor. 1.4.  
v. 16.

797 La Carta, que San Pablo escribió à Timoteo, se la envia, como de passo, el Santo Apostol, à cada vno en particular de los Maestros, y Predicadores de Ierusalen, diziendole: *Attende Doctrina.* Atiende, ò Timoteo, à como te aprovechas de las letras. Lira dize aqui: *Attende qualiter vivas.* Y dize bien; pues en el modo con que cada vno vive, conocerá claramente, como se aprovecha de sus letras. A Predicador; Predicador! que quiere dezir esse estar tan reñido con el coro, y trato de mas perfeccion? Que quiere dezir, tanta devocion con essa Persona retirada, y escondida debaxo de tantas llaves? Que quiere dezir esse tanto anelo por el mejor bocado, è infaciable sed, à la mayor honra, y pretencion! *Attende Doctrina.* Mira como vives. Y ten por cierto, que por el modo con que vives, conocerás claramente, como te aprovechas de las letras.

3. Reg.  
v. 29.

798 *Dedit Deus sapientiam Salomoni.* Sabio fue Salomon; y hasta aora se duda, y se ha dudado de su salvacion. Abusó de su misma sabiduria; y sabe Dios para que: Y sabiduria abusada; yo no estraño, ni estrañare, de que se dude, si se salva, ò no se salva. Sabiduria tienes, ò Predicador: *Attende qualiter vivas.* Mira como vives; que si de ella te vales, como otro Salomon para idolarlar; no estraño, ni estrañare, se ponga en

duda de si te has, ò no de salvar.

799 *Et ecce Stella.* En que paró la Estrella de los Reyes? Vnos dizen vno; otros dizen otro: pero de cierto, no se sabe en que paró. Esta Estrella no temblava, como tiemblan las demás. Esta Estrella, era sabia. Y sabio, sin temor de Dios. Digan otros lo que quisieren. Que yo, en la realidad, no alcanço en lo que ha de venir à parar.

Marth. c.  
2. v. 9.

800 *Va ingredientes pompaticè domum Israel.* La palabra *va*, es indicativa de reprobacion: que me importaria à mi toda mi sabiduria, si por hazer de ella pomposa ostentacion en Ierusalen: *Va.* Me expongo à peligro, de mi eterna condenacion? Nada. Esta fue la perdicion de los Maestros Phariseos de este dia: *Ingredientes pompaticè domum Israel.* Todo era hazer, en lo exterior, ostentoso alarde de su saber en Ierusalen: *Dilatant Phylacteria* Todo altivez, y sobervia: *Vocari ab omnibus Rabbi.* Todo ventolera, y vanidad. Y finalmente: *Dicunt, & non faciunt.* De la misma sabiduria, que Dios les dió, se valieron, no para mas amarle, si para mas ofenderle, por donde se grangearon su perdicion.

Amos. 6  
v. 1.

Dize pues Christo Señor: *Opera eorum nolite facere.* No les imiteys vosotros. Y si ellos alativos, anelan por el honroso titulo de Maestros: A vosotros, yo os quiero humildes, y no Maestros: *Nolite vocari Magistri.* Mucho mas os quiero humildes, que letrados. Advirtiendole, que si para enseñar à vuestros Discipulos, aveys de tener nombre de Maestros, y Cathedralicos.

*EL VERDADERO MAESTRO, Y CATHEDRATICO; si para enseñar à sus Discipulos, es preciso, tenga letras, y tenga Espiritu; pero ha de tener mas de Espiritu, que de letras.*

801 **N**on vocaberis Abram; sed Abraham. Sola vna letra, le añadió Dios al nombre de Abraham, que es la, *H.* Poco es vna letra. Pero no es fino muy mucho, dixo el Benedictino. Que la *H,* es aspiracion, y parece tiene mas de Espiritu, que de letra. A Abraham, le constituyó Dios por Maestro, y Cathedralico en el Valle de Mambre, dize Lorino. Añadale pues Dios à su nombre vna *H.* Que si Abraham, ha de ser Maestro, y Cathedralico; y la *H,* tiene mas de Espiritu, que de letra: Si los verdaderos Cathedralicos, y Maestros, han de tener letras, y han de tener Espiritu: pero es gusto de Dios, tengan mas de Espiritu, que de letras.

Genes. c.  
17. v. 5.

802 De Gloria entró Christo Señor en Ierusalen en vn Iumentillo humilde. De el humilde Iumentillo, dixo Pierio Valeriano, que se dió entre los Hebreos, por simbolo de la sabiduria: *Asinus, apud Hebreos sapientia symbolū fuit.* De donde infero, parece es gloria de Dios, el

Ioan. cap.  
12. v. 15.

llegar à ver en sus criaturillas, vna sabiduria tan humilde, que se quiere simbolizar, con la pequenez de vn lumentillo: *Qui se humiliat exaltabitur.* En la verdadera humildad les vincia Dios à los verdaderos Sabios, fu mayor exaltacion. Que es tan de el Divino agrado vn Sabio humilde, que lo enfalça; hasta hazerle participante de su misma sabiduria, el mismo Dios.

Genes. c.  
17. v. 5.

803 *Non vocaberis Abram; sed Abraham.* Vna *H*, deziamos, añadió Dios al nombre de Abraham. De la *H*, dixerón Lipomano, y Iuan Fero; es vna de las mas Sagradas letras en el Abecedario Hebreo. Y así se halla dos veces puesta en el nombre de Dios, que es Thethagramaton. Donde dixo el docto Ferdinando, que quitando Dios de su mismo nombre vna *H*, se la quiso poner al nombre de Abraham, para hazerle participante de sus mismas letras, y Sabiduria: *Vt ostenderet se illi bona sua largiturum.* Y no lo admiro, que Abraham aqui se humilló: *Cecidit Abraham pronus in faciem suã.* Y estan de el agrado de Dios el ver à vn Sabio humilde. Que dádole vna de sus mismas letras, le llega à hazer participante, de su misma sabiduria el Señor.

Genes. c.  
16. v. 8.

804 Sabia, humilde, Noble, y favorecidissima de Dios fue agar. Su sabiduria, la mostrò en la prudente respuesta, que diò al Angel en el Desierto, su humildad, en aver servido de esclava à Sara: Su Nobleza, en aver sido hija de el Rey Pharaon, como lo refiere Lira traído de los Hebreos, como puede ver el curioso, sobre el capitulo diez y seys de el Genesis, en el verso segundo. Fue así mismo tan favorecida de Dios, que quiso su Magestad hazer vn grande milagro, solo por asistirle con vn poco de agua en el Desierto. Sabia, humilde, Noble, aunque esclava, y favorecida de Dios? Si. Que es tan de el agrado de Dios, vna sabiduria humilde en vn Noble; que hará Dios, si es menester milagros, solamete por honrarla.

Ioan 4. v.  
24. 26.

805 *Scio quia Messias venit, qui dicitur Christus. Dicit ei Iesus: Ego sum qui loquor tecum.* Singular favor el de Christo à la Samaritana. Pues diziendole esta, ya se que ha de venir el Mes-

ias, que es Christo, le respondió su Magestad diziendole. Yo soy, que hablo contigo. Favor singular, digo otra vez, pero merecido, dixo De Vita San Buenaventura; que la Samaritana se llamava, Lucia. Que es nombre de Sabiduria. Sabia fue de muchas maneras la Samaritana, pero tambien fue muy humilde, pues no se dedignava de ir personalmente al poço por vn cántaro de agua. Ea que si: Honrela Dios, ofreciendosele así mismo: *Ego sum qui loquor tecum.* Que si esta muger, es sabia, y es humilde; ya es antiguo en Dios, el saber honrar, y favorecer sabidurias humildes. Que por esso dize el Evangelio: *Qui se humiliat exaltabitur.* Vale mucho la humildad: y tanto, digamoslo à nuestro modo, como diez mil, respecto de solo vn numero.

Ferdin. 806 Refiere Arillides: que los Antiguos; De num.

en tiempos passados, numeravan por los dedos, así como nosotros por guarismos. Y como los dedos no alcançassen à los numeros; los indicavan por las diferentes posiciones de los mismos dedos, para que no huviesse confusion, y lo pudiesen entender; y así, para significar vn numero, levantavan el dedo indice hazia el Cielo. Para significar diez mil; abajavà el mismo dedo àzia la tierra. Aora: En el dedo indice, està la sabiduria, porque es el que enseña el camino: *Viam dirigit.* Y vale tanto la humildad: Que si la sabiduria, que por altiva, pretende llegar al Cielo, puede montar à lo fumo, por solo vn numero: la inclinada hazia la tierra, monta en su comparacion, por diez mil.

Concluye este Sermon Christo Señor Nuestro, diziendonos à todos: *Opera eorum nolite facere.* No les imiteys. Y si aquellos Maestros: *Amant vocari ab omnibus Rabbi. Vos autem nolite vocari Rabbi.* Si aquellos blafonan de Cathedralicos, y Doctores: *Vos autem, nolite vocari Magistri.* Si aquellos altivos: *Dilatant Phylacteria.* Hazen pública ostentacion de su tobervia, por la qual fueron reprovados: *Qui se humiliat exaltabitur.* Sed vos otros humildes: medio vnico, para fer enfalçados en esta vida por gracia, para llegar à lo mas alto de la Gloria. *Ad quam, &c.*

## MIERCOLES

# LA PRETENSION DE LAS SILLAS.

*Ecce ascendimus Ierosolimam; & filius hominis tradetur. Tunc accessit Mater filiorum Zebedei.* San Math. cap. 20.

**L**A Ciudad de Ierusalen, es el dia de oy el Teatro, que enluta el Cielo, representandonos en el la tragedia mas lastimosa de el amor de Christo, en los trabajos de su Santissima Pasion, hasta el madero Santo de la Cruz; como nos lo

dirà San Mateo, en las diferentes clausulas de su Evangelio, que comienza así.

*Ecce ascendimus Hierosolimam.* Con sus doze Apóstoles, dize, que oy sube Christo à Ierusalen. Con todos sube. Y van a padecer; y è el padecer no ay peligro; que si fueren à gozar, aun

aún parecē podía padecer algun genero de peligro este subir.

Dizeles: *Ecce*. La palabra *Ecce*. Es nota de admiracion. Pero de que se admira Christo? *Ascendimus*. Veiales subir sin peligro de caer; y estando en el subir tan arriesgado el caer; verles subir sin peligro de caer: *Ecce*. Parece causa admiracion al mismo Christo.

*Ascendimus Ierosolymam, & filius hominis tradetur, ut crucifigatur*. Sube Christo à Jerusalem, y les dize, que le han de crucificar. Es tan peligroso el subir: que hasta el mismo Christo al subir, se le sigue, el tener por cierto, le han de crucificar.

*Tradetur enim gentibus*. Refiereles el tormento grande, que han de tener, viendo, que le vende Judas. Era amigo: *Amice*. Y para vn hombre honrado; no ay mayor tormento, que el verle vendido de vn amigo.

*Induetur, & flagellabitur, & postquam flagellaverint, occident eum*. Pintales en bolquejo toda la tragedia de su Santissima Pasion, desde el principio, hasta el madero santo de la Cruz. Que en començandole à vn pobre hombre à perseguir, no para hasta llegarle à crucificar.

7. Reg. 20. v. 33.

807 *Arripuit lanceam contra David*. A David persegue Saul hasta pretenderle acabar. Es monstruo de la naturaleza este mundo, que en començandole à vn pobre hombre à perseguir, no para hasta llegarle à alancear.

*Occident eum, & tertia die resurget*. Dizeles, que aunque es verdad, que en Jerusalem le han de matar, pero que tambien en esta misma Jerusalem, ha glorioso de resucitar. A las penas las enlaza aqui Christo con las glorias. Y lo haze bien: que son hermanas. Y en este mundo, de ordinario, glorias con penas, suelen ser inseparables compañeras.

Genes. 4. v. 1. & 2. Filon. Gloria mundi.

808 *Peperit Cain, rursusque peperit Abel*. Hijos de vn parto, dixo Filon, que fueron Cain, y Abel. Interpretase el vno gloria, y el otro pena. Y glorias con penas, suelen ser, digo otra vez, inseparables compañeras.

*Tunc accessit Mater filiorum Zebedei*. Reparese en el pronombre; *Tunc*. Dize, que la Madre de los hijos de el Zebedeo, aguardò tiempo, fazon, y oportunidad para hablar à Christo. Pretendia luzimientos para sus hijos. Y quien pretende luzir, no ha de perder la ocasion de el suplicar.

*Accessit*. Mucho se acerca esta muger à Christo. Era parienta; y le tenia por rico. Que si por pobre le tuviera, mas de lexos le mirara, por mas pariente que fuera.

Marci. 15. v. 40.

809 *Erant mulieres à longe aspicientes*. Esta misma parienta de Christo en el Calvario, dize, que le mirava de lexos. Y es que le veia definido en la Cruz. Y si està pobre el pariente, aún los mas cercanos, le miran muy de lexos, por mas pariente que sea.

*Accessit Mater*. Inclínase Maria Solome, à favorecer à Juan, y à Diego; y ocasiona, vna

grande inquietud en el Colegio. Era ella el superior en significacion, y ellos parientes. Y inclinarse el Superior mas àzia el lado de la sangre, que de el benemerito, es motivar pesadumbre, aun al que vive mas quieto.

3 Reg. 27. v. 19. 20. 21.

810 *Bene: Ego loquar pro te Regi*. Inclínase Bersabe à favorecer à su pariente Adonias; y Salomon con ser tan sabio se turba. Y no lo admira. Que Bersabe, era el Superior; Adonias, pretendia. Y en materia de pretensiones, inclinarse el Superior, hazia el lado de el pariente, tenga, ò no tenga razon, aun à los mas sabios de el mundo, llegò à causar turbacion.

Eres vna necia, le dixo Christo à esta muger. Cuydava mucho de su sangre. Y de atender à semejantes dependencias, han nacido, en muchas mugeres las necesidades.

811 *Caro, & sanguis non revelavit tibi*. Sin carne, ni sangre, le considerò Christo, cierta ocasion à San Pedro. Avia despues de dar el voto à San Mathias para la silla de el Colegio, en competencia de Ioseph. Y en lance de competencia, à los puestos; vaya fuera carne, y sangre, dize Christo. Que de atender à dependencias, han nacido en muchos las necesidades.

Math. 16. v. 17

*Adorans, & petens*. Primero adoran, y despues pide esta pretendiente. Que à trueque de conseguir, ya se les ha visto à muchos, exponerse à idolatrar.

812 *Et adoraverunt bestiam*. A vna bestia, dize San Juan, que adoravan vnos hombres. Tenia muchas sillas, que proveher: *Diademata multa*. Y aunque sea vna bestia, si tiene sillas, que ofrecer; no faltará quien le llegue à idolatrar.

Apocal. 13. 4 & 11.

*Adorans, & petens*. Para conseguir el puesto, muchos doblan la rodilla; pero conseguido, no ay quien les haga inclinar.

813 *Super Gibbum Camellorum pertantes tesavros*. Donde dixo Iacobo Luzan: *Camellus inclinat se, & flectit poplicos ad onera suscipienda, non tamen ad deponenda*. Tiene, dize, el Camello, que para recibir en si la carga de el tesoro, se inclina, y dobla la rodilla; pero no para dexarla. Y ya se hallan Camellos racionales, que doblando la rodilla para recibir en si la carga de la Dignidad, conseguida vna vez, no ay quien les haga inclinar.

Isai. 30. v. 6. Hic.

*Quid vis? Vt sedeant hi duo filij mei*. Verguēça avia de tener esta pretendiente, en esta peticion. Dizele Christo, que quiere? Y le responde, que dos sillas para el descanso de sus hijos. Y en la realidad es verguēça, que siendo la superioridad, officio de tanto trabajo, aya quien la solicite para el descanso.

814 A vn Superior, en trage, y significacion Magestuoso, viò Isaias, que ciertos Ministros, le cubrian la cara con dos aias: *Velabant faciem*. Como quien tiene verguēça. Y es, que estava sentado: *Vidi sedentem*. Y pasando à lo allegorico de la enseañança. Se sigue bien el dezir. Es verguēça; que siendo la Superioridad,

Hic. 6. v. 1.

aficion de tanto trabajo; aya quien le folicite, para descansar.

*Quid vis? Ut sedeant, unus ad dexteram tuam, & unus ad sinistram.* Los dos lados de Christo pide esta pretendiente para sus hijos, sin dar lugar a los demás. Era ambiciosa; y la ambicion quiere ser tan sola en el regir, que no dá lugar à los demás para el mandar.

815 *Egredatur ignis de Rhamno, & devoret cedros Libani.* No permite la zarza à su lado, aun al mas empujado cedro. San Anselmo: *Ut sola esset Imperij potestate.* Hizieron la Rey. Y abrafandolo todo, quito su ambicion ser tan sola en el regir, que no dió lugar à los demás para el mandar.

*Nescitis quid petatis.* No pedis bien, les dixo Christo a estos dos hermanos, pidiendo fillas por medio de vna muger. Que si la Dignidad que se alcanza por propios meritos, es trono, que deve permanecer: la que se alcanza por favor humano, no es silla para estar, sino tropiezo para caer.

816 *Decidit de silla retrorsum.* Sabe el Sacerdote Heli a la silla, y cae depeñido de ella. dube David al trono, y constante en el persevera: *Tronus eius sicut Sol in eternum.* Heli, se interpretta: *Favore electus.* El que sube por humano favor à la silla. David: *Vinctus ex merito.* El que sube por sus meritos. Y si Digni lad, que se consigue por propios meritos, es trono, que deve permanecer: la que se alcanza por favor humano, no es silla para estar, si tropiezo para caer.

*Potestis habere Calicem?* Con el Ciz de su Passion, les brindò Christo, à Juan, y à Diego. Hizieronle luego la razon diciendole: *Possumus.* Pero no me admito, que eran rayos: *Frustrum trui.* Y el va roso, tiene bien labado; na de beber con tal pena, para llegar al descanso.

Sentaronse en fin estos dos hermanos: *Sedebitis.* Fue celebre Juan por la pluma, y Santiago por la espada. Y aunque sean diferentes los estados, siemos, todos, que si gustos nos abracamos con la Cruz, hemos de conseguir silla, en la Bienaventurança.

A la sazón, passando Christo por Iericò, dize, que clamava un ciego: *Clamabat.* Pretendia luz: y quien pretende luzir, no ha de perder la ocasion de el suplicar.

*Quid vis, ut faciam tibi?* Convidió Christo con la sual à este ciego. Es Dios tan bueno, que so los golpes, y agravios de los mas ciegos pecadores, quando le incitaron à la mayor vengança, pudieron ser seguro reclamo de su mayor misericordia.

817 *Percussit petram, & egressa sunt aquae.* La piedra golpeada, se desató en liquidos cristales en el Desierto. Era Christo. Y solo los golpes, y agravios de los mas ciegos pecadores, quando le incitaron à la mayor vengança, pudieron ser seguro reclamo de su mayor misericordia.

*Domine ut videam.* Vista le pidió el ciego à Jesu-Christo. Y la consiguio: Si. Que estava de

el todo ciego. Y esta mas cerca de recibir la luz de la gracia, el que está de el todo ciego, que el que padece algun achaque en la vista.

818 *Visum recepit.* A Tobias le curò el Angel, y à Lia hermana de Rachel no. Tobias, estava de el todo ciego; Lia, padezia, no se que achaque en la vista. Y està, digo otravez, mas cerca de recibir la luz de la gracia, el que està de el todo ciego, que el que padece algun achaque en sus ojos.

*Terigit oculos.* San Matheo dize, que para dar salud al ciego, le tocò Christo los ojos. Que es menester, tal vez que Dios toque; y aun que asiente bien la mano para abrir los ojos à los ciegos.

819 *Ecce super lapidem unum supermontati sunt.* Con siete ojos vió Zacharias à vna piedra. Era en sentir de Alapide, la golpeada en el Desierto. Y el golpe de Dios, es gran medio, para hazer abrir los ojos à las piedras.

*Da oculos.* El mismo San Matheo dize, que los ciegos de el dia de oy, fueron do. Y à entrambos les dió igualmente la vista el Señor. Si. Que Christo, que se les dió, era luz Superior; y esta, no sabe el curecer vnos meritos, por adelantarse à otros.

820 *Ego sum lux.* Luz dize que es Christo: No dize, que es Sol: No: que el Sol, no es igual en su inflayr, y Christo, lo quiere ser en beneficiar.

*Et confestim vidit.* Dize San Lucas. Que el ciego veia muy bien, sin que la luz de Christo le curecer eide. Y no lo admito: que la luz de Christo, e luz, que luziendo en si, jamás supo el curecer agenas luzes.

821 *Septem candelabra, & in medio similem filio hominis.* San Juan dize, que vió que Christo luzia en medio de siete candeleros. Pero tan bien dize, que los siete candeleros brillavan. Que es Dios tan bueno, que si los hombres, luzen sin dexar luzir à los demás: Christo luzte, sin quitar à nadie su resplandor.

*Secunda est enim turba multa.* Muchos de los Phariseos, que con el ciego seguian la luz de Christo, se condenaron; y el ciego se salvò. Que vna misma luz, por bien, ò mal mirada; à vnos sirve para su dicha, y à otros para su perdicion.

822 *Suspende eos contra Solem.* A los Idolatras hizo ahorcar Moyses, à vista de la luz de el Sol: *Sol contra Gabaon, ne movearis.* Con la luz de el Sol consigue losie victoria contra sus Enemigos. Vna misma luz de el Sol, sirve aqui para ahorcar à vnos, y para vencer à sus Enemigos los otros. Y de vna misma luz de el verdadero Sol Christo, por bien, ò mal mirada; se valen vnos para vencer à los vicios: y otros para caminar à la horca de su perdicion.

Este es, Fieles, brevemente explicado el Evangelio, que començando por cruz, acaba en vnciego, que salvò. Y yo no admito, que se salve, que este suceso pasó en el camino, que

Judicium  
9. 15.  
Hic.

1. Reg. 4.  
18.

pl. 88.

37.

Publius  
Scrius.

Luc. 24.  
v. 39.

Num. 20.  
v. 11.

Tobie.  
11. v. 15.

Zach. 3.  
v. 9.

Joan. 8.  
v. 12.

Apocal.  
1. v. 13.  
& 13.

Num. 25.  
v. 4.

que llevaba à Iericò. El camino es la Virgen; Iericò, es la Gloria. Y por ciego, que aya vivido el pecador. Si se halla ahsiltido de el camino

purissimo de Maria, ha de llegar à la Iericò de la gloria, por la intercefsion de su gracia. Esta nos valga. *Ave Maria.*

*Ecce ascendimus Ierofolymam, & filius hominis tradetur.* San Matth. cap. 20.

**Q**Y sube Christo à Ierusalen, y le refie-  
re à sus Discipulos, toda la tragedia  
de su Santissima Passiou, y trabajos,  
hasta el morir por los hombres en el  
madero de la Cruz. A la fazon, le pidieron Iuan,  
y Diego dos sillas para gozarle en la Gloria.  
Que es lo de S. Iuã Chrisostomo: *Sedem Gloria  
petitis.* Respòdiòles Christo: *Ascendimus Iero-  
folyma; Calicem meũ b. betis.* Yo os hare partici-  
pates de el Caliz de mis trabajos en Ierusalẽ; y en  
ellos hallareys encerrado, lo q̃ en estas dos sillas  
pretendeys. Y lo hallarò? Si. *Sedebitis.* Y para  
q̃ lo veamos claramẽt e comẽcemosto a discurrir.

DISCURSO I.

**D**ico *ut sedecant hi duo filij mei.* Sillas quere-  
mos, le dizen Iuan, y Diego, à Christo. Y  
para que las quereys? *Sedem Gloria.* Para la Glo-  
ria: *Ascendimus Ierofolymam.* Pues venid con-  
migo à Ierusalen à padecer, les dize el Señor:  
que si quereys gloria; en la cruz de los trabajos,  
la hallareys: que es tan de el agrado de Dios, el  
haber sufrir, que no sera mucho el dezir.

*H.A AVIDO, QUIEN H.A PRETEN-  
dido posponer en su manera; la Gloria  
de el gozar, por la Gloria de  
el padecer.*

Ap. Glofa  
Interl.

Matth.  
24. v. 8)

S. Basil.  
apud D.  
Anton de  
Offorio  
ser. de S.  
Ioan. fol.  
40.

823 **C** *Apud Ioannis Baptista.* Murio S.  
Iuan Bautista, dando la cabeça  
por defender la verdad: siendo tan grande la  
Gloria, que oy goza en premio de su lealtad,  
que si son pocos en el Cielo los que le exceden,  
son muy pocos los que le llegan à igualar. Oy-  
gafe aora à San Basilio, que con agudeza dize:  
*Suspiria duxit.* Dize; que aun estando en el  
Cielo, suspirava San Iuan. Pero que suspi-  
ra San Iuan si està en el Cielo? Ya lo pro-  
figue el Santo: *Suspiria duxit, quod non potest  
relictis supernis conversationibus, ad redarguen-  
dam impietate percurrere; & si quid pati oportet  
caput potius, quam dicendi libertatem amit-  
tere.* Siendo San Juan possedor: suspirava, dize  
San Basilio, por padecer; deseoso, si le fuera pos-  
sible, bolver al mundo, à predicar cõtra la im-  
piedad de Herodes, y Herodias, aunque fuera  
menester dar otra vez la cabeça por predicar la  
verdad. Raro esfuergo: Pero no ay, q̃ estrañarlo;  
que el Bautista, se abrasava en incendios amoro-  
sos en la Gloria. Y este incendio en que se abra-  
sava, mayor alivio, le pareció podia hallar en el  
padecer por Christo, que en el gozarle. Dizion-  
do por ponderacion de la gloria, que pretendẽ  
Iuan, y Diego: ser negocio de tanta importan-  
cia el haber sufrir, que aun à la mayor grandeza

de la Gloria, ha avido, en su modo, vn Bautista,  
que la ha pospuesto; solo por conseguir, la glo-  
ria de el padecer. Aun mas.

824 *Vnigenitus, qui est in sinu Patris.* En Iuan. v.  
el seno de el Padre, dize San Iuan, que estava el  
Verbo Divino. Pero como estava? Inquieto, y  
como desaflosegado, dixo San Gregorio Nise-  
no: *Summo illo bono, nequaquam satis erat.* Qui-  
so desaoagar sus soberanos incendios; y para es-  
to, arrojose de el seno de el Padre, al de la Ma-  
dre. Pues notese, dize el Abad Guarrico, que aun  
en las entrañas de su Santissima Madre, padeciò  
el Verbo Divino, la mayor enfermedad: *In utero  
Virginis passus est fere maximam humanarũ  
in firmitatem.* Pero, que es esto, ò Divino Princi-  
pe? En el seno de vuestro Santissimo Padre, està  
vuestro amor, como violento; y como desaflo-  
segado en el de vuestra Santissima Madre? Si.  
Que remedio pues para sossegar vuestra dolen-  
cia? El remedio es dize: que me dexen nacer al  
mundo, y allí descansarè. La mayor duda. En el  
seno de vuestro Santissimo Padre, no estayays  
gozando vuestra suma bondad? Es verdad. En  
el de vuestra Santissima Madre, no estayays co-  
mo en el Cielo? Tambien es verdad. Como pues  
en entrambos à dos senos, està como inquieto  
vuestro amor, hasta que naceys al mundo? Pues  
no lo veys? Naciendo al mundo en vn pesebre,  
entro ensayandome desde luego à padecer en el  
madero de la Cruz: que es lo que dixeron Hec-  
tor Pinto, con San Iuan Chrisostomo: *Futuri  
martyr formam stabilientem.* Lo qual no hazia,  
ni estando en el seno de mi Padre, ni estando  
en el seno de mi Madre. Y aunque es verdad,  
que en entrambos à dos senos estava gozando  
mi suma bondad, era tan grande el deseo, que  
tenia de padecer, que ni la Gloria que tenia en  
el seno de mi Padre, me parecia Gloria; ni la  
que tenia en el seno de mi Santissima Madre,  
me parecia Bienaventurança cumplida; hasta  
que naciendo en el mundo; hallè mi mayor Glo-  
ria, y descanso, en la gloria de el padecer.

Ioan. v.  
v. 18.

Hic:

H. stor.  
Piat. in  
Itai. 11.

825 *Tu extraxisti me de ventre.* Tertuliano: *Pi. 21. v.  
10.  
Ternall.*  
*Tu avulsisti me de utero Matris meae.* Tu me  
has hecho, como violencia, para dexar las entra-  
ñas de mi Madre, para nacer al mudo. Cõ quiẽ  
habla aqui Christo Señor nuestro? Habla con su  
Santissimo Padre; con la humana naturaleza, ò  
habla con el padecer de su Santissima Cruz? Hic:  
Valgame de la autoridad de nuestro Incognito,  
que insinuã claramente hablava con el padecer  
de su Santissima Cruz: *Hic consequenter est dicit,  
qualiter per suam Passionem fuit Christus passus,  
& afflicus.* Y fue lo mismo, que dezir: Tu, ò  
Cruz, me has hecho, como violencia, para dexar  
el seno de las entrañas de mi Madre, naciendo

do al mundo à padecer. La misma duda, que arriba. Pregunto. Christo Señor en las entrañas de su Santísima Madre, no estava, como en el Cielo? Es verdad. Como pues, dize, le tirò tanto la Cruz, que le hizo, como violencia para dexar la gloria de el seno de su Santísima Madre, por salir naciendo, à esta comun luz de el mundo? La misma respuesta: Naciendo en el pesebre de Belen, simbolo, que era de la Santa Cruz, que dixo Héctor Pinto: *Legebat in martyrio*, entrava su Magestad ensayandose al padecer de el martirio de su Santísima Cruz, lo qual no hazia estando en el seno de su Santísima madre. Y aunque es verdad, que alli estava como en el Cielo. Era tan grande el deseo, que tenia de ponerse en Cruz. *Tu avulsisti me*. Que la misma Cruz, le hizo, como violencia, para dexar, aquel Cielo, y aquella Gloria de las entrañas de su Madre, por la gloria, y cielo de el padecer.

Genes. 3.  
v. 22.

826 Peca Adan descomedido: quedando en el, por vn pecado mortal, fea, y tenebrosa el Alma; mortal, y passible el cuerpo; y finalmente, en vn punto desecha toda aquella su antigua felicidad. Lloro Adan arrepentido su culpa; haze penitencia de su pecado; padece expuesto à muchos trabajos. Y dize el texto, que Adan quedó hecho despues de sus trabajos viva imagen de vna de las tres Divinas Personas: *Ecce Adam, quasi vnus ex nobis factus est*. Pero de quie quedó hecha viva imagen Adan? De el Padre, de el Hijo, ó de el Espiritu Santo? De el Divino Verbo, dixo el mismo San Basilio, en el sermón ya citado: *Filium qui sine Passione est, representat Adam dum patitur*. Adan padeciendo trabajos dize, que quedó hecho viva imagen de el Divino Verbo, que entonces no padecia, y despues se avia de encarnar. Pero si Adan es el que padece, y el Divino Verbo el que se goza: y el gozar implica al padecer; como puede ser imagen de el que padece, el que se goza? Bien. Que el deseo en la Gloria, llega à hazer lo que el trabajo en la tierra. Y como el Verbo en la Gloria no padecia; y Adan en la tierra si; Fueron tan grandes los deseos, que el Divino Verbo tenia de padecer, que ya que no le era posible, el dexar de gozar; quiso en alguna manera, poner, vn como velo, ó cortina à la grandeza de su Gloria en el Cielo; solo por constituirse en el mismo Cielo, vna imagen de Adan, quando padece en la tierra. Dizeles, pues Christo à Juan, y Diego, que padezan si quieren gloria: pues es gloria el padecer. En tanto grado, que aun à la mayor grandeza de la Gloria, ha avido, en su modo quien la ha pospuesto; por la gloria de el padecer.

## DISCURSO II.

**D**Io ut sedeant hi duo filij mei. Dos fillas piden estos dos hermanos. Y para que? *Vt luceant*. Para recibir luzes de Dios: *Ascendimus Ierosolymam, & si quis hominis tradet ur, ut crucifigatur*. Pues si esto quereys; Subid conmigo à

Jerusalén, que es donde me han de crucificar. Noten. Que no les dize, que en Jerusalén se ha de sacramentar, sino que en Jerusalén le han de crucificar. Y es misteriosa la advertencia. Que si piden fillas para conseguir luzes.

*PARA HAZER DIOS PARTICIPANTES à Iuan, y Diego, de recibir sus soberanas luzes; mas valor parece muestra tener, vn Christo crucificado, que vn Christo Sacramentado.*

827 **D**espues de averseles dado Christo Señor Sacramentado à sus Discipulos en la noche de la Cena; en vna misteriosa plastica, que despues de cena les hizo; les dixo a Juan, y Diego estas palabras: *Adhuc habeo vobis multa dicere, sed non potestis portare modo*. Aun tenia muchas cosas, que deziros, pero las dexo de dezir, por no estar bastátemente limpios vuestros enten limiètos, de las hezes de la ignorancia, para recibir mis luzes. Pero si le han recibido Sacramentado: Es posible que aquella ascua de Divino fuego, no ha de ser poderosa para arrojar vna centelia a los entendimientos de los Santos Apostoles, haziendoles capaces de recibir las luzes de Dios? Así lo dispuso Christo Señor: *Non potestis portare modo*. Quando, pues, seràn capaces los entendimientos de Juan, y Diego, para recibir las luzes de Dios? Didimo, en el libro que intituló: *De Spiritu Sancto*. Lo dixo con agudeza: *Ea que maiora erant, in posterum distulit, que tunc non poterant, nisi primitus Magisterium, & forma crucis preiret*. Muriendo Christo en la Cruz, entonces, dize, q seràn capaces de recibir las luzes de Dios. Pero es posible, que para recibir estas Divinas luzes, ha de disponer mas à los Apostoles, vn Christo Crucificado, que vn Christo Sacramentado? Si, dize el Autor: q la luz de el Sacramento, era luz de gracia; en el madero de la Cruz, satisfacía Christo à su Eterno Padre por los pecados de el mundo: *Ex toto rigore iustitie*. Y para hazer Dios capaces los entendimientos de Juan, y Diego, de recibir sus luzes; mas valor, parece muestra tener, vn Christo crucificado, que vn Christo Sacramentado. Mas valor vn Christo quando padece en la Cruz, que el mismo Christo, quando en el Sacramento se goza.

828 Apareciósele vna ocasion Christo Señor nuestro, à mi gran Padre San Juan de la Cruz, estando en Segovia; y queriendole su Magestad premiar sus muchas fatigas, le dixo: *Ioannes, quid vis pro laboribus?* Que premio quieres, ó Iuan, que te de por tus trabajos? Pudo el Sato, pues Dios con tanta liberalidad le franqueava sus teloros, pedir como San Pablo, coronas: *Reposita est mihi corona*. Como San Pedro premios: *Quid igitur nobis dabis promij*. Como Santo Thomas, al mismo Dios en el Santísimo Sacramento: *Te ipsum*. Pero sintió este esclarecido Sato, tan altamente de el padecer, q solo se pidió, le hizies-

Didimo  
lib. de  
Spiritu  
Sancto.

lib. 16.  
v. 12.

hiziesse participante de su Cruz , y trabajos; pues hallava su ganancia en el padecer: *Domine, pati, & contemni pro te.* Raro despique. Ofrecéle la gloria de vn Christo Sacramentado; y el elige el padecer de vn Christo Crucificado. Y elige bien; pues como dixo mi Serafica Teresa. Infundió Dios en el Padre Fr. Juan de la Cruz, grandes tesoros de luz. Y para ser participante de las tan elevadas luzes, que Dios le avia de infundir; mayor alivio le pareció à este mystico Padre, podia hallar en el padecer de vn Christo Crucificado, que en el gozarle Sacramentado. Es verdad, que es Dios el mismo en la Cruz, que en el Sacramento, y tan vno quando padece, que quando se goza. Pero anelando mi Santissimo Padre à la mas alta, y desinteresada perfeccion, le pareció para conseguirla; era medio mas proporcionado, el pedir los trabajos de vn Dios paciente, que los tronos mas elevados, de vn Dios triunfante: *Quid vis? Pati.* Mas le quiero, dize, en la Cruz; que en el mas alto trono de su Gloria. Parece ponderacion.

lança se pudiesen su Reyno, y su Gloria; y en la otra, su Cruz, y sus penas, ha de pesar mas Christo afligido con penas, que Christo coronado de Glorias: *Propter excellentiam Crucis, crevit pretium.* Este es el segundo punto. Passemos al tercero.

DISCURSO III.

**D***ic ut sedcant hi duos filij mei.* Sillas piden los hijos de el Zebedeo. Y para que? Buelven à dezir lo mismo, aunque con diversa formalidad: *Vt in trono luceant.* Para resplandecer en Ierusalen: *Ascendimus. Et tertia die resurget.* Pues, que suban con Christo à Ierusalen. Que si su Magestad, en la misma Ierusalen, que padece; ahí mismo resucitado luze.

*Y A SUELE SER EMPEÑO DE DIOS, de el mismo lugar de el tormento, saberle formar al que padece, trono de su mayor resplandor.*

830 **D***ecurrentis in terrā.* Suda Christo Sangre à la faida de el monte Olivete. A este monte dixo Hugo Victorino, que le llamaron; *Montis trion luminum.* El monte de los mayores luzimientos. Así le apellidavan los Antiguos. Por ilustrarle la luz de el Sol quando salia: *Lumen orientis solis.* La luz de el templo, que estava allí cerca; pues desde el mismo templo llegava à este monte: *Lumen lucerna templi.* Y la de sus mismas olivas, que por cōtener el azeyte, es instrumento de la luz. Pero porque tanta luz en este monte? Porque en el padeció Christo; luego en el mismo lugar, que Christo padece, luze? Es mucha verdad. *Ascendimus Ierosolymam, & filius hominis tradetur, ut crucifigatur, & tertia die resurget.* Vamos, pues como Christo, al monte Olivete: que si en el mismo lugar, que padece luze. Ya suele ser empeño de Dios; de el mismo lugar de el tormento, saberle formar al que padece, trono de su mayor resplandor.

Lucæ 22 v. 44. Ex 1. Mis. ccl. lib 2. tit. 121.

831 *Sumes duos lapides Onychinos, & pones in utroque latere superhumeralis.* Dos piedras Onychinas, le mandó Dios poner à Moyses, sobre los dos ombros de el Sacerdote Aaron, simbolo, que vino à ser de Christo Señor nuestro. De estas dos piedras superhumerales de el Sacerdote, dixo Iosepho, que quando el mismo Sacerdote se llegava al sacrificio, sola la piedra de el vn ombro luza; *Ex lapillis quos Pontifex in humeris gestabat micabat alter.* Era esta piedra, dixo vna erudita pluma de el Serafin Fracisco, la que correspondia al ombro, que el verdadero Sacerdote Christo llevó la Cruz. Ea que si; está muy puesto en razon; brille este ombro de el Sacerdote Christo, si con la cruz de nuestras culpas padece. Arda en candores esta piedra. Que hasta las piedras con sus luzes han de descubrir à la clara, sabe Dios hazer, se verifique en el que padece, esta tan singular transformacion; hallan.

Exod. 28. v. 10. y 12.

Ioseph. Desc. Terc. pl. Arsen.

Genes. 37. v. 28.

S. Ambr. tom. 4. de Spiritu S. lib. 3. c. 18.

Episc. Cartag. tit. 248.

829 *Vendiderunt eum Ismaelitis viginti argenteis.* Monstruo de la naturaleza es la embidia; pues sin tener mas premio, q̄ el martirio proprio, se estrella con el bien ageno. Por veinte reales, dize el Genesis, que vendieron sus hermanos à Ioseph. Y Iudas, por quantos vendió à Christo? Por treinta: *Triginta.* Donde dixo San Ambrosio: *Ioseph, typus fuit Christi.* Fue, dize Ioseph, la imagen de Christo; y Christo la persona. Entra aora la question: Si Ioseph es la imagen de Christo, y Christo la Persona; porque à la imagen de Christo, la han de vender por veinte reales, y à la Persona por treinta? Responde con agudeza, el Obispo de Cartagena en su Comento diziendo: *Nam licet veritas debet correspondere figura; quia tamen in veritate vendebatur ad Crucem; propter excellentiam Crucis crevit pretium.* Es verdad, dize, q̄ Ioseph era la imagen de Christo; y Christo la Persona. Es así mismo verdad, que à la imagen de Christo, en Ioseph la vendieron por veinte reales, y à la Persona por treinta. Pero con esta advertencia, que à la imagen de Christo, en Ioseph, la vendieron para gozar su mayor gloria en el trono; y en su Persona, le vendieron para clavarle en el madero de la Cruz. Y en su manera va tanta diferencia de Christo à Christo, que si quando le venden en su imagen para gozarse en el trono de gloria, le aprecian en veinte reales, quando en su Persona le venden para clavarle en la Cruz, le han de apreciar en los treinta. Luego parece, en su manera, que para hazer Dios participâtes de sus luzes, à Iuan, y Diego, en las dos sillas, q̄ le piden, muestra tener mas valor vn Christo quando padece, que vn Christo quando se goza? No dudo; sino que es el mismo aqui, que alli. Pero lo que digo es. Son de tanta estimacion, en el aprecio de Dios, por lo que ama à los hombres, los trabajos, y Cruz de Christo, que aun tanteando, Christo, con Christo; si en vna ba-

allando en el padecer, el luzir, y el luzir, à vista de el mayor tormento, de el padecer.

Math. 11.  
v. 2.

832 *Ioannes in vinculis.* En vna rigurosa carcel pone Herodes al Bautista. Iusticia pide aqui este pobre encarcelado: tienela. Pero el pobre, y siendo pobre, por mas que la tenga, ha de ser milagro, que le valga la justicia. Que padezca sin consuelo, manda Herodes; pero se lo embió Dios, iustifiandole con vna milagrosa luz de el Cielo. Sin duda, para que se diga, que en el mismo lugar, que San Iuan padece, luz. Son Divinas providencias; y corriendo sin novedad en favor de los que por la Iusticia padecen. Su mismo padecer, les sabe Dios transformar, en su mas vistoso luzir.

Ioan. 10.  
v. 12. y  
13.

833 *Sol contra Gabaon ne movearis.* Bravo imperio el de Iosue. Parò el Sol. Y donde? *In medio Cæli.* Dize el texto. En medio de el Cielo. De manera, que el Sol luzie en medio de el Cielo, quando favorece à Iosue. Pues notese, que en medio de el mismo Cielo, se escureció el mismo Sol en la muerte de el Redemptor: *In morte Christi, in meridie continebit radios suos.* Luego en el mismo lugar, que el Sol padece, luz; Es verdad. Pues si es verdad: dezidles, ò señores à Iuan, y Diego: *Ascendimus Hierosolymam.* Que se alienten, para imitar à Christo en el padecer. Dezidles, que si el Sol, en el mismo lugar, que padece, luz. Es medio vnico, para luzir, el padecer.

Sylv.  
Hic.

834 Refiere Iosefo, que Cayo Cesar sacò à Agrippa de la carcel, en que le tenia en servidumbre, con vna muy pesada cadena de hierro; y haziendole Rey de Iudea, y de Samaria, le dió vna otra cadena de oro, de el mismo peso; que la que antes tenia en la carcel, de hierro; diziendole, que en premio de aquella tan pesada cadena de hierro, que sufrió en la carcel, le dava otra cadena de oro de el mismo peso. Para que entendiesse el mundo todo, que Cayo Cesar, sabia dar, à medida de los trabajos, los premios, y iguales los eslabones de oro, por los que se sufrieron de hierro. Esto hizo Cayo Cesar con Agrippa: y esto haze oy Christo con Iuan, y Diego, dandoles à medida de los trabajos los premios. Y à vista de la mayor lobreguez, sus mayores luzimientos.

Ioann.  
19. v. 18.

835 *Crucifixerunt eum.* En el madero de la Cruz padecia el Redemptor de la vida, dandola por la redempcion de todo el Genero humano. Y poniendo vn titulo sobre su Divina Cabeça, fue lo mismo, que poner vn Sol, para que à las luzes de su misterioso resplandor, se descubriesen las mayores glorias de el Hijo de Dios, dixo Ruperto. Porque esta palabra *Titulo*, baja de *Titan*. Y *Titan* en Griego, es lo mismo, que *Sol* entre nosotros, dize este Autor: *Dicitur titulus, à Titane, id est: Grece, à Sole: Luzie Christo en la Cruz; y es, que en esta misma Cruz padece; luego en el mismo lugar que padece, luz. Es constante. Y no lo admirò: que si en la Escuela de el mundo, se halla el gozar*

Hic.

sin padecer; en la de el pobre affligido, aun en este mundo, es lo mismo començar à padecer, que començar à luzir.

836 Sexto Iulio refiere, que queriendo Ciro Rey de Persia, animar a sus Soldados para la batalla: El primero dia, que salió al campo, les mandò cortar los arboles de vna muy espessa selva, quedando fatigadissimos de el tal exercicio en este dia. Al segundo, les hizo vn folemnissimo combite, con todo genero de abundancia, y de regalo. Y entrando el Rey, estando aun sus Soldados à la mesa, les dixo: dezidme. Que dia hos parece mejor, el de ayer, ò el de oy? A que respondieron todos, que si aquel dia, lo fue grande en la fatiga, lo era este otro igual en el regalo. A que les dixo el mismo Rey. Pues por aqui se va allá, Dandoles à entender. Son los regalos de la otra vida, à medida de los trabajos de esta: favoreciendo Dios con sus delicias en este mundo à los suyos; aun en el mismo campo de las fatigas.

Sexto Iulio lib. 1.  
c. 11. AP.  
Hæbet.  
in sap.  
lec. 68.

337 *Adduxerunt eum in Gion.* En Gion mandò David, que vngiesen por Rey à Salomon. Y es, que Gion se interpreta *Luctatio*. Cruz. En Gion le dieron à Salomon la Corona. Que es Dios tan bueno, que en el mismo lugar, que ofrece cruces, tiene para los suyos, depositadas las coronas. Luzes, y coronas le piden Iuan, y Diego à Christo; y embiandolos à Ierusalen les dize, que suban à padecer; asegurandoles en este tercer Discurso, que si el mismo Christo, en Ierusalen padece, y luzie, es medio vnico el padecer, para luzir.

3. Reg. 1.  
1. v. 34.

#### DISCURSO IV.

**D** *ic ut sedeant hi duo filij mei.* San Iuan Chrisostomo: *Sedem gloria petitis.* Santos, y hombres como divinizados pretenden ser Iuan, y Diego. Que esto pretenden? Si. *Ascendimus Hierosolymam.* Pues que suban à Ierusalen à padecer con Christo; para que así se diga. Que si Santos, y hombres, como divinizados pretenden ser.

**LOS TRABAJOS LLEVADOS CON PACIENCIA divinizan, y hazen à los hombres Santos.**

838 **N** *unc clarificatus est filius hominis.* La Siriaca leer *Nunc glorificatus est filius hominis.* Abortò el mas infame pecho de Iudas, la mas vil al evosin contra su Divino Maestro. O alevos! Traicion à vn amigo, y tan de el Alma; fiera cres, pues obras tan sin razon. Con vn batallon de gente viene el infame para prender à Iesu-Christo, ent regandolo à la Cruz. Y aqui es donde exclamò el mismo Christo, diziendo: *Nunc clarificatus. Nunc glorificatus est filius hominis.* Apostoles Santos, advertid, que el globo de resplandor, que me ilustraes, tan grande, que al Cielo alumbrò, y

S. Ioann. 3.  
c. 13. v. 31.

al mismo Dios clarificò: *Nunc glorificatus*. Ahora mi Gloria es gloria, y mi Bienaventurança es cumplida: Pregunto. Christo Señor, no estava ya bastante clarificado, y glorificado? Es verdad: *Claritate quam habui prius quam mundus fecit*. Pues si está bastante clarificado, y glorificado, como dize, que ni su Gloria, es gloria, ni su Bienaventurança es cumplida, ha la que Judas, lo prende para padecer en la Cruz? Por esso mismo, que Judas le prende para padecer en la Cruz, dize Christo, que la Gloria es gloria, y su Bienaventurança cumplida, dize Menochio: *Iam Judas querit me interficere: Nunc clarificatus est filius hominis. Iam clarificatus*. Que aunque su Magestad estava bastante clarificado, y glorificado: Pero la su Bienaventurança cumplida, solo parece lo estava à Christo Señor, la gloria de los trabajos; luego los trabajos divinizan. En este otro lugar se ve aun mas claro.

Hic.

Apoc. 4. & 5. 3 y 9.

839 *Et supra sedem sedens: Agnum stantem*. Arrebatado en soberanos extasis, viò San Juan una silla en el Cielo; y en la silla un Cordero, que en ella estava sentado. Viò asì mismo un libro, que era el mismo Cordero, sellado con siete sellos: *Signatum sigillis septem*. Abrióse el libro, y luego le dà San Juan titulo de Divinidad al Cordero: *Et cum aperuisset librum, dignus est Agnus accipere Divinitatem*. Notefe, que antes de abrir el libro, solo le diò San Juan al Cordero, el titulo liso de Cordero: *Agnum stantem*. Y en abrir, que se abrió el libro, luego le diò el titulo de Divinidad al Cordero: *Et cum aperuisset librum, dignus est Agnus accipere Divinitatem*. Pero si quando sellado el libro, solo le dà al Cordero, el titulo liso de Cordero, porque quando abierto el libro, le ha de dar titulo de Divinidad al mismo Cordero? Es clara la razon. El libro, dize San Bernardo, era el mismo Cordero Christo Señor, que quando sellado con siete sellos, ocultava dentro de si, los accidentes de mortal, y trabajos de su Cruz, Y como al abrir el mismo libro, hiziesse patentés, à los Cortesanos de el Cielo, los trabajos de su misma Cruz, haziendo como ostentacion, y gala de ellos. Exclamò luego San Juan, dandole titulo de Divinidad al Cordero: *Et cum aperuisset librum, dignus est Agnus accipere Divinitatem*. Que aunque entre los gozos de la misma Gloria; si el Cordero Christo, ha de gozar titulo de Divino; no parece quiere sea, quando oculta los accidentes de passible; si quando abierto el mismo libro; haze ostentacion, y gala de ellos. Mercedissima prerrogativa en los hombres, la de el saber sufrir. Pues el saber padecer por Dios, el golpe de la tribulacion, llega en su manera, à divinizar; haziendo à los mismos hombres, como Dioses, ò muy parecidos à Dios.

Hic.

Genes. 32. v. 24.

840 Lucha Jacob à braço partido con vn Angel: *Ecce vir luctabat cum eo*. Pero, que es esto, ò Jacob? A braço partido con vn Angel? Ea dexale, que es superior à tus fuerzas. No ha-

re tal, dize Jacob. Vna pierna más, ò menos lo puede hazer, pero yo no le tengo de dexar. Dicho, y hecho. Diòle el Angel vn golpe en el muslo, y quedó coxo Jacob. Oygate agora à Alberto Magno, que dize de esta manera: *Construens Angelus Jacob, valetudinem Divinam accepit*. Ahora conozco, dize, que es en el valor, como Divino, Jacob. Que dezis, ò esclarecido Padre. Si Jacob ha salido tan maltratado de la lucha, como dezis, que es como Divino en el valor? Bien dize. Pregunto. El golpe que le diò Dios à Jacob, como lo llevó el mismo Jacob? El mismo texto lo dize: *Quoniam foris fuisset*. Otra letra: *Quoniam strenue tolerasti*. Levolo, dize con paciencia. Que con paciencia lleva el golpe que Dios le dà? Si. Diga, pues Alberto Magno: *Valetudinem Divinam accepit*. Que es Jacob, como Divino en el valor. Que si con paciencia lleva el golpe que Dios le dà, trabajos sufridos por amor de Dios con paciencia, transforman à Jacob; y en Jacob al que me está oyendo, de terreno, en Celestial; y de humano, ya en Divino.

Hic.

V. r. 3.

841 Prenden los Hebreos à la Magestad de Christo Señor: y llevandole à la presencia de Pilato, dize el Iuez: *Quam accusationem afferis, adversus hominem nunc?* Que acusacion me days contra este hombre? Notefe, que quando el Iuez ve en su presencia la primera vez à Christo; solo le dà liso el titulo de hombre: *Hominem hunc*. Mandale agotar el mismo Iuez: *Tunc apprehendit eum Pilatus, & flagellavit*. Poniale vna corona de espinas; atanle las manos; y de esta manera tan maltratado, sacale à vista de el Pueblo, y les dize: *Ecce Rex vester*. Este es vuestro Rey: *Quasi diceret. Ecce Messiam*. Este es vuestro Dios. Pero no parece lo aciertas, ò Pilato. Quando le ves venerable en el aspecto, y respetoso en el semblante, le das solo raso el titulo de hombre: *Hominem hunc*, Y quando le ves agotado, y coronado de espinas, le das el titulo de Dios, y sobre escrito de Rey, Parece avia de ser al revés. No dize Pilato. Estoy en lo que he dicho. Allí es hombre, y aquí es Rey. El misterio? Se explica de esta manera. Dos respetos, ò con dos respetos mirò aquí Pilato à la Magestad de Christo. La primera vez, quando le viò venerable en el aspecto, careóle con los milagros, y prodigios, que su Magestad avia hecho en vida, como eran la resurreccion de Lazaro, la de el hijo de la Viuda de Nain, y otros de esta calidad. La segunda vez, que le viò tan maltratado; careóle con los trabajos, y açotes de su Santissima Pasion. Y allí es hombre, y aquí es Dios? Si. Que en su manera, va tanta diferencia de Christo, à Christo. Que si quando careado con lo prodigioso de sus obras, es tenido por hombre: *Hominem hunc*. Quando careado, con los trabajos, que le acarrearò sus açotes, ha de ser tenido por Rey: *Ecce Rex*. Va en la estimacion de los hombres, tanta diferencia de Christo, à Christo, que si quando milagroso en sus señales, es tenido por hom-

Joann 18 v. 2.

hom-

DISCURSO V.

hombre. Quando patiente, y sufrido, ha de ser tenido por Dios; luego los trabajos divinizan? Es argumento, que convence.

842 *Candore est lucis eterna, & speculum sine macula.* Habla Salomon de Christo Señor nuestro, y dize, que es el candor de la luz eterna, y espejo sin mancha. Pero quando haze aqui Christo Señor alarle de su Divinidad, como candor de la luz eterna? *Aptatum signu Crucis.* Dixo aqui Hugo Cardenal. Quando padece en el madero de la Cruz. No lo entiendo. Que lo hiziera en el Tabor quando luce; Bien. Pero en la Cruz quando padece: No parece de la ocasion. Pero si. En la Cruz, ha de ser quando padece. Que quando otros titulos no huviera, solo el padecer bastava para acreditarle, por hijo del mismo Dios, y el mas aclamado Rey.

Sapient. 7. v. 26.

Ibid.

Luca. 28. v. 42.

Ibidem. S. Agust. tom. 10. Serm. 47. in Apert. dice fer. 6. Parale. de Crucis & lauro. ne.

843 *Memito mi dum venis in Regnum tuum.* Por hijo de Dios, y Rey de Cielo, y tierra reconoció el buen ladrón á Christo Señor nuestro en el madero santo de la Cruz. Entra aqui San Agustín, y dize de esta manera. *Dicito mihi latro. Regni patis? Quid in Christo vides, ex quo patis?* Si ves á este Señor, q está en la Cruz hecho oprobrio de los hombres; Si le ves hecho vn como leproso, y sin aspecto; de donde coliges, que es hijo de Dios, y Rey de Cielo, y tierra? Y en persona de el buen ladrón, responde el mismo S. Agustín diziendo: *Cruis ipsa insignia Regni est; propterea Regem apello.* Veo, e dize, padecer sin culpa en vna Cruz; y esse mismo padecer, le eleva en mi concepto, dize el ladrón, á vna tan Real Soberania, que aunque los demás titulos eran de oprobrio, y vituperio; solo el verte padecer, como padece, me obliga á reconocerle por Rey. Este es el aprecio, que hasta los ladrones llegan á hazer de el padecer. Divino llega á reconocer el ladrón quando padece, á Christo Señor. Y no lo admiro: que los trabajos con tolerancia sufridos, Divinizan, y hazen á los hombres, Santos; y aunque diga Santísimos, en superlativo grado.

Isaia 6. v. 1.

844 En vn trono de peregrina belleza vió Isaías á la Magestad de Dios, á quien reverentes aclamavan Serafines, por Santo, Santo, y Santísimo; *Santus, Sanctus, Sanctus.* Ya te, que esse trono, en sentir de Lira es la Cruz: *Cruis Christi.* Que le aclamen Serafines victorioso quando en la Cruz; podiamos estuarlo. Pero no: que en la Cruz padece. Y el padecer, no solo Diviniza, sino, que llega á hazer a los hombres, Santos; y aun Santísimos en superlativo grado: *Dic vi sedent hi duo filij mei.* Santos, y hombres, como Divinizados pretenden ser Juan, y Diego: *Ascendimus Ierusalem, & filius hominis tradetur, et crucifigatur.* Consequieron lo que pretendian imitando la Cruz de Christo en el padecer. Y el padecer á imitacion de Christo, los llevo á hazer Santos, Santísimos; y aun hombres, como Divinizados.

**D** *Lo vtfideant hi duo filij mei. Nescitis quid petatis.* De vnos vno Christo Señor a Juan, y Diego. Y es, que pidieron silla para descansar: *Vtfedant.* Y en la realidad. Llegó á ser vna grande necesidad, buscar descanso sin trabajar. Que si Christo Señor nuestro, legó en Jerusalem á conseguir el descanso en su gloriosa Resurreccion: fue pasando primero por la Cruz, y trabajos de su Santísima Passon. Diego, seño, pues á Juan, y Diego, que si quieren descansar, han primero de trabajar. Advertiendo, que si en el trabajo está el descanso, en el descanso, está el trabajo. De dos partes consta este asumpto. Y para que parezca paradoxa, entrantará á dos las probaré. Dize la primera.

**HAN DE TRABAJAR CON IVAN, Y DIEGO, los que quisiereu descansar; pues en el trabajo está el descanso.**

845 **V** *Idi Domum sedentem super solum exaltata, & elevata.* A Dios nos buelve á dezir Isaías, que vio estava sentado en vn trono muy elevado. Ya nos dixo Lira, era aquel trono la Cruz. En lo que separe es: en que dize que estando en la Cruz esta sentado. Habia aqui Isaías, si misterioso en aquel caso; may á lo desengañado en el nuestro. Sin duda para que entendamos todos. Que si en la Cruz, está el trabajo; en el asiento, el descanso. Hemos de trabajar primero, con Juan, y Diego en esta vida, si con el mismo Juan, y Diego, queremos en la eterna vida descansar. Que querer descanso, sin trabajo: *Nescitis quid petatis.* Seria vna calificada necesidad.

Isa. 67. v. 15

846 *Tristis est anima mea usque ad mortem.* Triste está mi alma hasta la muerte, dize Christo. Y aqui nota S. Agustín: *Tristis usque ad mortem: Ergo in morte non erit tristis?* Triste hasta la muerte: Luego en la muerte, no estará triste? Y responde el Santo: *Non.* En la muerte, no dize estava triste Christo Señor; porque la misma muerte, le será descanso. Pero si la muerte, es el mayor de los trabajos, como ella misma muerte, le puede ser á su Magestad descanso: Bien. Sin duda para que entendamos: to dos, en Juan, y Diego. Hemos de trabajar, si queremos descansar; pues hasta el mismo Dios, llevo á hallar, en el trabajo, el descanso; y el descanso en el trabajo. Que buscar descanso, sin trabajo: siempre buivo á dezir es necesidad.

Math. 27

847 *Torcular calcavi solus.* Dóde dixo S. Eucherio: *Ad huius nos provocat, & provocari a nobis contendit.* Christo, no bñda, y será preciso, que le hagamos la razon. Tres cosas nos dize aqui Christo Señor nuestro desde la Cruz: *Torcular calcavi solus.* *Veni in Bibi-* En el lugar de mi Passon; yo he bebido el

Isa. 6. v. 7. de Isa. Cant. 5. v. 1.

amargo caliz de ella: Venid vosotros; y beverey. Cō las primeras palabras: *Calcavi solus*. Nos brinda su Magestad, dize San Eucherio: *Ad bibendum nos provocat*. Con la segunda palabra: *Venite*. Nos llama para el descanso de su Gloria; pues así llamará a sus Justos: *Venite Benedicite*. Con la tercera palabra: *Bibite*. *Ad bibendum nos provocat: & provocari à nobis contendit*. Nos pide, dize el Santo, q̄ le hagamos nosotros la razon. Y citando, en el *Venite*. El descanso. En el *Calcavi solus*. El brindis. Y en el *bibite*. La razon. Para conseguir en el *venite*, el descanso de la Gloria. A ley de buena cortesía; nos ha de ser preciso, al brindis de el *calcavi solus*, hazer luego, con el *bibite*, la razon: beviendo nosotros, parte de el amargo Caliz de su Santísima Pasion. Para que así siempre se diga, que si no ay descanso sin trabajo: Preciso se ha de trabajar en esta vida, si queremos en la otra descansar.

Genel. 32. r. 24.

848 *Luctabatur enim eo usque manu*. Lucha Jacob à brazo partido con el mismo Dios. Y aviendole dado su Magestad vn golpe en el muslo, le pi dió su bendicion. Aquí ay dos cosas: bendicion; y golpe. Pregunto, que bendicion es esta, que es preciso vaya acompañada de este golpe? La bendicion; ya se sabe, es la de el descanso de la Gloria. Y el mismo Jacob, es lo mismo, que *videns Deum*. El que ve à Dios. Aora, En el golpe, que su Magestad se dió en el muslo, dixo San Ambrosio, que le dexó à Jacob, señalada la Cruz de el Salvador: *Tangens latitudinem femoris eius, Cruz Salvatoris illuxit*. Bendicion, y golpe, lleva à vn mismo tiempo Jacob. Y es misterio. Que si en la bendicion, por ser bendicion de la Gloria, está el descanso; y en la Cruz está el trabajo; se sigue siempre el dezir, se halla, en la fatiga, el alivio; y en el trabajo el descanso.

Ibidem:

849 *Levavius subcapite meo, & dexter ailius amplexabitur me*. Raro favor. La mano sinieistra, les abraça Dios a Juan, y Diego sobre su cabeza; y luego dize, que les abraça con la mano derecha. Y es que en la mano sinieistra está, dixo Raulino, los trabajos: *Sinistra adversitatis*. Así como en la diestra está el descanso: *Delectationes in dextera tua*. Y al allentar Dios sobre sus Justos, la mano sinieistra de el trabajo, era preciso se siguiese luego en la mano derecha, el abraço de el descanso.

Cant. 2. Y. 6.

850 *Exiit homo ad opus suum, & ad operationem suam usque ad vesperam*. Salió el hombre à trabajar, y trabajo hasta la tarde, dize Dios. Pero adonde salió à trabajar: El mismo Raulino. *In vinea Domini, quae est domus Israel*. A la viña de el Señor, q̄ es la Gloria significada en Israel. *Videns Deum*. Y lo mismo q̄ dezir, q̄ en premio de aver salido el hombre à trabajar à la viña del Señor, le ofrece Dios el descanso de la Gloria, en Israel. Que es su Magestad tã generoso para con los q̄ padecen, q̄ no parece sabe obligarles al trabajo, sin ofrecerles luego el alivio del descanso: *Dicite mihi sedeat. Nescitis quid petatis*. Nadie sabe lo que se pide, si pide silla para descansar:

Pl. 193. Y. 24.

851 *Anduvimos en el mundo, por las sendas de el descanso; y llegamos al infierno muy cansados. Pero si andan en el mundo, por las sendas de el descanso; como dizen, que llegaron al infierno tan cansados: Bien. Que es paradoxa. Y si en el trabajo, como acabamos de dezir, está el descanso, se sigue bien el dezir, que en el descanso, está el trabajo.*

*Calicem meum bibetis*. Beva el Caliz de la Pasion de Christo, el que quisiere descansar y experimentar, que en el trabajo, está el descanso, y el descanso, en el trabajo. Y para que parezca paradoxa. Prucho ora la contraria. Asegurando, es necesidad, el pedir sillas para descansar; pues si en el trabajo, como hemos dicho, está el descanso. Aora veremos.

QUE EN EL DESCANSO, ESTÁ EL TRABAJO.

851 **A** *Mbulavimus vias difficiles: lassati sumus*. Dizen los condenados. Sap. 5. v. 7.

852 De el Rey Francisco se dize, que por Emblema de sus mayores hazñas sacó vna Salamandra con vna letra, que dezia. *Regala y mato*. Y el regalo, y alivio de este mundo, fue anuncio de su muerte eterna en los condenados.

853 A Paulo Emilio, que se avia calzado vnos çapatos de singular primor, para su mayor descanso, se los alabo mucho vn lisongero. Y bolviendo el mismo Paulo Emilio al Adulador, le dixo: *Que me parte mordcat calcens, nemo novit, ego scio*. Sabete ó lisonjero, le dize, que muerden muy bien, los çapatos, que busque para el descanso. Que por mas buenos colores, como que se pinte el alivio, y el regalo de este mundo. No ne de ordinario por efecto, el mordet, como el çapato. Verificandose siempre, el haber en el descanso, el trabajo. No sabe lo que se pide, el que para ver à Dios pide descansos. Pida Cruz: *Vt crucifigatur*. Si quiere tener à Dios.

QUE SON TERMINOS TAN VNIDOS, Dios, y Cruz, que en entendimiento, donde no cabe concepto de cruz; no parece puede haber concepto de el mismo Dios.

854 **N** *Egavit enim cum iuramento*. Poco concepto, parece hizo aquí San Pedro de Dios, pues le nego con juramento. Pregunta, Poco antes de este descomedimiento, no confesó San Pedro, la Divinidad de el Verbo? Es verdad: *Tu es Christus filius Dei vivi*. Pero si aquí le confiesa Dios; como allí le niega con juramento? Es clara la razon. Miren Señores. Resfriere San Matheo, que aviendo confesado San Pedro la Divinidad de el Verbo, les dixo Christo à sus Discipulos, que avia de padecer en Jerusalem, hasta morir en vna Cruz: *Capit Iesus extendere Discipulis suis, quia oportet ire in Ierusalem, & occidi*. San Pedro oyendo esto, le dista-

Matth. 16. v. 22.

dió á Christo semejãte Passiõ, y semejãte Cruz, diziendole: *Abstine te Domine: Non erit tibi hoc.* Que quiere dezir, ó Señor, que aveys de padecer, hasta morir en vna Cruz? *Abstine te.* Ello Señor, yo no lo he de permitir: q̄ la Cruz, es a frõroso suplicio de ladrones, y no es razõ, q̄ seays reputado por tal. De manera, que Pedro haze tan poca estima de el padecer en vna Cruz? Si. *Negavit eum cum juramento.* Niegue pues al mismo, que confesso. Que si tan poco caso haze de la Cruz: Son terminos tan vnidos, Dios, y Cruz, que en entendimiento, donde no cabe concepto de Cruz, no parece puede haber concepto de el mismo Dios: *Filius hominis tradetur, ut crucifigatur. Dic ut sedeant.* Mas a precio, parece hizieron aqui Iuan, y Diego de el descanso, que de el padecer en la Cruz, huyendo de el trabajo. No digo, q̄ incurran en el mismo desconocimiento de Pedro. Pero por lo menos digo, merecen, que les traten de necios: *Nescitis.* Que Dios, y Cruz, son terminos tan vnidos, que hombres, que por buscar su descanso. *Vt sedeant.* Se desvian en algun modo, de el padecer en la Cruz; merecen con razon, les traten, por deslumbrados, y necios. Hagamos Fieles en esta quinta parte a precio de el padecer: Huyamos en este mundo, el pretender filla, para descansar. Que á vista de este exemplar escarmiento, y reprehension de Christo; Huir de la cruz, por seguir el sendero de el regalo, y descansada comodidad: *Nescitis.* Seria en nosotros declarada necesidad.

## DISCURSO VI.

**A**scendimus Ierofolyam; & filius hominis tradetur. Quando Alexandro salia á la Campaña; nunca les dixo á sus soldados, id á pelear; sino vamos á pelear. Christo Señor, verdadero Alexandro á lo Divino; saliendo oy á la campaña, desafiado con las peñas; en Iuan, y Diego, les dize á todos los hombres: *Ascendimus.* Vamos, ó hombres. Vamos todos á padecer trabajos. Però cómo los hemos de padecer, ó Señor? San Juan Chrysostomo: *Voluntarie.* Voluntarios, y no violentos. Así padeci yo por vosotros mis trabajos. Y por mi amor, así aveys de padecer vosotros los vuestros. Voluntarios. Y no ay que temer. Que da-da tiene su palabra.

**QUE NADIE H.A DE PERECER EN el peligro; quando á imitacion de su Dios, se arroja en el voluntario.**

855 **Q**uien avia de llegar á imaginar, que de la misma hoguera, en que se abrasa avia de renacer la fenix? Ninguno. Esto pues, que ning uno imagino, lo executa con singular esfuerzo, esta generosa Ave. Y no ay que estranarlo, dize Tertuliano: *Selibenter funerans renouat.* Que se arroja á la llama voluntaria. Y es

Tertul.

especial providencia de el Señor, que nadie perezca en el peligro; quando como otra Fenix sagrada, á imitacion de su Dios; se arroja en el voluntario.

856 *Et inclinato capite emisit spiritum.* Muere Christo en la Cruz, y aviendo sido sepultado en puesto honroso; al tercero dia salio de el, Glorioso, y Resuscitado. *Surrexit.* Pero que es esto? Como pudo gozar alientos de vida, el que ya estava difunto? Quien ha sido la obradora de esta tan prodigiosa maravilla? Entre otras, con ingeniosa eloquencia, aunque no sea la principal, di por razon el doctissimo Eusebio: *Tertia die rursus ipsam corpus accepit, quod sponte reliquerat.* El averse entregado esta Fenix Divina, á la muerte; no tanto á violencias de el tormento, quanto á impulsos gustosos, de su propia voluntad. Viva pues en su misma llama: que si voluntario, se entrega á padecer: ya es especial providencia de Dios, q̄ nadie perezca en el tormento; quãdo, como otra Fenix Sagrada, á imitacion de su Dios, se arroja en el voluntario: *Ascendimus.* Vamos pues con Christo, á padecer trabajos: *Ascendimus, voluntarie.* Pero ha de ser padecerlos de buena gana, y no á mas no poder.

Ioann. 19. v. 31.

Ibidem.

**QUE SACRIFICIOS, Y TRABAJOS voluntarios, essos son, los trabajos, y sacrificios. de el Divino agrado.**

857 **N**E extendas manum tuam super puerum. No quiero el sacrificio de tu hijo Isaac, le dixo Dios á Abraham. Pero porque, ó Señor? Porque me lo dás atado de pies, y manos, en que parece se me ofrece violento. Y no siendo de mi gusto, trabajos, y sacrificios violentos; solos los voluntarios, y libres, hallã abrigo en mi pecho, y en mi voluntad agrado.

Gen. 22. v. 12.

858 *Et inclinato capite emisit spiritum.* Noten, que al morir Christo en la Cruz, no dize: Ioan. 19. *Amisit spiritum.* Sino *emisit.* Porque ha de decir *emisit*, y no *amisit*? San Pascasio El verbo *Amitto.* Significa sacrificar con violencia. El verbo *Emitto.* Significa, sacrificar voluntario. No diga, pues Christo: *Amisit*; sino *Emisit.* Que si el verbo *Amitto*, significa, sacrificar involuntario, y el verbo *Emitto*, Significa, sacrificar voluntario; Dios no gusta de obras, y sacrificios violentos, si de obras, y sacrificios voluntarios. Que importa, que yo reze el Oficio Divino, y ofrezca vn ayuno de la Iglesia á Dios; si se la sacrifico, y ofrezco á mas no poder; y solo obligado por el figuroso mandato de la ley? Lastima de nuestra fragilidad. Pues aviendo, de ayunar, y de rezar; por no hazerlo de buena gana, en lugar de tener merito, tendré, demerito, y plegue á Dios no tenga inferno.

859 *Quinque millia hominum sine parvulis.* Hazte mencion San Juan de cinco mil hombres, que seguian á Christo en el Desierto. Y S. Matheo en su capitulo catorze excluye á los niños, que

Ioan. 6. v. 10.

Math. 14. v. 21.

que serian tambien muchos. Pero si todos siguen a Christo; Porque solo se ha de hazer mencion de los hombres, y no de los niños? Se responde. Que los hombres seguian a Christo por su pie; los niños, en los brazos de sus Padres. Aquellos libres; estos otros involuntarios. Y no parece quiere Dios se cuenten, ó entien en numero, sacrificios, que se le ofrecen violentos, si solo aquellos que se le ofrecen voluntarios. O hemos de llevar este, ó aquel otro trabajo, que Dios nos envia, ó no lo hemos de llevar? No tiene remedio; ello lo hemos de llevar, aunque no queramos. Agamos, pues, de el juego tablas; y llevemoslo de buena gana. Y si podemos morir en la cruz de el buen ladrón, para que hemos de morir en la de el malo: si podemos padecer la cruz, que Dios nos envia, dándole gracias, como el buen ladrón: para que no lo hemos de llevar blasfemando, como el malo?

Marc. 6.  
v. 48.

860 Despues de el milagro de los panes, les mandó Christo Señor a los Apóstoles, que se embarcassen, y hiziesen a alta mar: *Cogit intrare in Naviculam.* Y sobre padecer grandes trabajos, dize, que estuvo expuesta a gran peligro la Nave: *Lactabatur fluctibus.* Pero de donde les vino aqui a los Apóstoles el peligro? El mismo texto lo dize: *Erant laborantes in remigando.* Dize, que trabajavan, y servian en la Navicilla de la Iglesia. Pero como? *Remigantes.* Remado, y a más no poder. Como bien lo dize aquel: *Cogit intrare.* Y obras involuntarias; ellas son las que han expuesto, en evidente riesgo a muchas Almas. Si el ir a la Iglesia a oír el sermón; si el guardar enteramente el día de fiesta; si el perdonar a mi enemigo; si el oír con devocion una Misa algo larga; si el ayunar una Quaresma, estando obligado; si el ir al coro, ó a lugar de la oracion, me es un remo: Este modo de obrar tan violento, este hazer las obras, a más no poder, y de tan mala gana, no ha de exponer a evidente riesgo de peligrar, a la Navicilla pobre de mi Alma? Es claro. Pues, que remedio? *Ascendimus.* Voluntario. El remedio es. Padecer a imitacion de Christo; de buena gana. Y si de qualquiera manera, hemos de oír la Misa; hemos de estar en la oracion; y llevar qualquier otro genero de trabajo, que Dios nos envia; Llevemoslo por su amor. Que de esta fuerte, con el trabajo, tendremos merito, y tendremos premio. Pero llevando la cruz blasfemando, y jurando a Dios, y a sus Santos. Con el mismo trabajo, tendremos demeritos, y tendremos infierno.

Amos 5.  
v. 25.

861 *Numquid obtulistis mibi sacrificium in Deserto, quadraginta annis.* Quexase Dios de los Israelitas diciéndoles, que en quaréta años, que anduvieron por el Desierto, no le ofrecieron obra, ni sacrificio alguno de su Divino agrado, Pero no parece puede ser esto. Porque como consta de el 24. de el Exodo; Los Israelitas, ofrecieron a Dios, muchos sacrificios en el Desierto: *Obtulerunt victimas.* Aora la duda. Si la Magestad de Dios nuestro Señor, dize, que no le ofre-

cieron obra alguna, como el texto dize, que Sir El Abulense: *Non voluntarie, sed metu fecerunt.* Es verdad, dize que los Israelitas ofrecieron muchas obras, y muchos sacrificios, a Dios en el Desierto. Pero se las ofrecieron: *Non voluntarie.* Solo por miedo, y temor, que tenían, no les castigasse, y echasse al infierno. Es verdad, que quando Moyfes les dezia, que ayunassen, ayunavan, y quando les dezia, que trabajassen, y orassen; trabajavan, y oravan. Pero era. *Metu.* Mas por temor, que por amor. Eran involuntarios, y a más no poder. Y obras de esta calidad, son como si no fueran, delante de Dios. Aplico las mismas palabras, para la moralidad, a los malos Christianos: *Numquid obtulistis mibi sacrificium adhuc quadraginta annis?* Quexase la Magestad de Dios, de muchos malos Christianos, de muchos malos Religiosos, y Sacerdotes, que despues de quaréta años de ejercicios, no le han ofrecido a su Magestad, una tan sola obra, y sacrificio de su Divino agrado. No parece se puede verificar esto. Y pongo las mismas palabras de el Exodo: *Obtulerunt victimas.* Porque ay muchos, que ayunan; otros, que celebran Misa; otros que oyen Misa, y asisten al coro, y ejercicio de oracion, con las demas observancias de su instituto. Como pues se puede verificar, que exercitándose estos tales tan de ordinario en tantas obras; no le ofrecan a Dios, siquiera, una de su Divino servicio? Bien; buelve a dezir el Abulense: *Non voluntarie, sed metu fecerunt.* Es verdad, dize este Autor grave, que el niño va a la escuela; pero porque no le agoten; es verdad, que el que todo el año vive amancebado, comulga el Inveves Santo; pero porque no lo descomulgen; es verdad, que yo ayuno, oygo Misa, celebro, voy a Maytines; pero porque no me castiguen. Es verdad me exercito en estas obras; Pero a más no poder, y llevado, mas de el temor, que de el amor: *Obtulerunt victimas. Non voluntarie, sed metu.* Y obras de esta calidad; sacrificios ofrecidos tan de mala gana y tan violentos En la realidad: *Numquid obtulistis?* Son como si no fueran delante de Dios. Pues, que remedio? *Ascendimus voluntarie.* Padecemos con Christo, con Juan y Diego. Pero sea. *Voluntarie.* Sea de buena gana. Que obras voluntarias, sacrificios libres, y fervorosos, estos son de el agrado de la Magestad de Dios.

862 En el capitulo primero de los Reyes se refiere, como Anna alcanço el tener por hijo a Samuel. Subió Elicana su marido a sacrificiar a Dios en agradecimiento a Silo: y dize el texto, que Anna su muger, no subió: *Et Anna ascendit.* Entra aqui el Abulense, y dize. Porque subiendo Elicana, no ha de subir Anna, a sacrificar el niño? Y responde el mismo Abulense: *Non ascendam donec ablastrer infantem, et non ascendum, donec ipse veniat meum.* Mié señores. Todo el anelo de Anna, era que su hijo se subiesse por su pie; porque se iba a sacrificar a Dios. Si huviera subido quando recien nacido; subiendo en los brazos de su Madre, huviera subido

bido como involuntario; y à mas no poder. Aguarde pues el subir para el tiempo, que esse niño pueda subir por su pie. Que si ha de subir à sacrificar se; sacrificios voluntarios, y libres; ellos son propriamente, los sacrificios de el agrado, y servicio de la Magestad de Dios. Quexome aqui amorosamente, de muchos malos Christianos, Religiosos, y Sacerdotes, que en muchísimas Comunidades, y Republicas, exercitados en vnas mismas obervancias, y exercicios de virtud; à vnos los vemos medradísimos en materia de perfeccion; y à otros como vnos Arboles revegidos, y añudados, que nunca medran, y siempre se están en vn mismo ser. De donde nasce esta tan rara diferencia, siendo vnos mismos los exercicios? De que los vnos se van por su pie, como Samuel, y à otros los llevan arrastrando, como à muchísimos de el Pueblo de Israel. Vnos obran: *Voluntariè*. Y otros: *Metu*. Vnos libres; y otros, à mas no poder. Pues: por lo de Dios: *Ascendimus Hierosolymam. Ascendimus voluntariè*. Si hemos de ayunar; si hemos de ir al coro, y à las demás obervancias vamos, con Juan, y Diego, de buena gana; y no sea menester, que nos lleven arrastrando, que esto es enojar à Dios.

Pf. 77. v.  
40.  
Hebreo.

863 *Exacerbaverunt eum in Deserto*. El Hebreo lee: *Crucifixerunt eum in Deserto*. Que los Hebreos en el Desierto de tal suerte enojaron à Dios, que en alguna manera, parece lo crucificaron. Y es que ofreciendole a su Magestad, algunos sacrificios, se los ofrecian à mas no poder como deziamos antes: *Metu*. Y obras involuntarias, entre nosotros, tengo para mi, le detagradan, y aun enojan tanto à Dios, que casi casi, le buelven à crucificar.

Math.  
21. v 33.  
Et torcular fodit  
in ea.

864 *Plantavit vineam, & torcular extruxit in ea*. En la viña que plantò el Padre de familias, no se haze mencion, que pusièssè preña. Saca el fruto con violencia. Y le importaria à vn hombre muy poco, el oír vn sermon, si por parecerle algo largo, le oye con tanta violencia, como si le tuvieran en vna preña, apretado.

Ioan. 19.  
v 36.

865 *Os non comminuetis*. Si permite Christo, que le abran el costado; porque no, que le partan los huesos. Porque para abrir el pecno, entra el hierro voluntario; para partir los huesos violento. Christo se sacrificava. Y si golpes voluntarios, los admite gustoso, no admite golpes tan violentos, que quebrantan.

866 *Angariaverunt Simonem Cirinæum*. S. Mat. c. 27. v. 32. Matheo, San Lucas, y San Marco, dicen, que el Cirineo ayudò à Christo à llevar la Cruz. San Juan dize: *Baiulans sibi Crucem*. Que Christo llevaba su Cruz. Donde dixo San Agustín: *Baiulans sibi Crucem? Ergo solus portabat Crucem suam?* Luego la llevaba solo? Pero si Matheo, Lucas, y Marco, dicen, que le ayudò à Christo à llevar la Cruz el Cirineo; Como San Agustín, fundado en el dicho de San Juan, dize, que la llevò solo? Bien. Que la llevò violento: *Angariaverunt*. Que *angario angarias* significa, violentar. Dize pues, bien San Agustín solo la llevaba Christo la Cruz, aunque le ayudò el Cirineo, que la llevaba aiquinado, la llevaba violento, y à mas no poder. Y obras violentas, sacrificios ofrecidos à mas no poder: Ellos, no le son de alivio en sus sudores, a la Magestad de Dios. Que importa, que yo le ayude a Christo à llevar la Cruz de tus continuas vigilijs, ayunos, penitencias, rigores, y obervancias de la ley, si la llevo alquilado, y como violento, y forzado? Tengo por muy cierto, que solo se la lleva su Magestad. Pues por mas, que yo le pretenda ayudar; Si la llevo como el Cirineo, no le ayudo en su trabajo.

Ioan. 19.  
v 17.  
De conf.  
Evangel.  
7. c. 27.

De manera que en el modo de llevar los trabajos, està el merito, ò està el demerito. Porque Juan, y Diego, à imitacion de Christo: *Ascendimus: voluntariè*. Llevaron de buena gana los trabajos, tuvieron sillas en la Bienaventurança. Y porque tu, ella cruz, que Dios te dà, la llevas arrastrando; con la misma cruz, tendrás demeritos, y plegue à Dios no tengas infierno. Y es lastimosísima desdicha, que despues de tantos trabajos, tantos ayunos, y tantas obervancias; por llevarias de mala gana, y à mas no poder, nos ayamos de quedar sin el fruto de el trabajo, y a pique de condenarnos. Pues, que remedio? Hazer de la necesidad virtud. Y si de esta, ò de aquella manera, la cruz se ha de llevar; Llevarla de buena gana. Obrando como Juan, y Diego obraron. No por temor, sino por amor; no violentos, si libres, y voluntarios: *Ascendimus Hierosolymam. Ascendimus voluntariè*. Medio vnico, para coneguir con estos dos hermanos, sillas de gracia en esta vida, para descansar en la gloria. *Ad quam, &c.*

## I V E V E S

## EL RICO AVARIENTO.

*Homo quidam erat dives, & sepultus est in inferno. S. Lucas cap. 16.*



Vn hombre nos propone oy San Lucas, con nombre de vn *Quidam*. Es mucho, no escriba el Evangelista su nombre. Pero no: que la calidad del nombre, no siempre acredita à la Persona. Que el merito, no consiste, en como se llaman, si en como viven los hombres.

867 *Quod nomen est tibi*: Quiso Tobias averiguar, como se llamava aquel hombre, que en traje de caminante, acompañava à su hijo. Mas valia, que atendiese a su proceder; que en el merito, no consiste, en como se llamã, si en como viven los hombres.

*Erat dives*. Poco amigo de pobres, y grande amigo de perros era este Rico. Que ya se hallan Ricos, que si les sobra para sustentarse à brutos; les falta para socorrer à Pobres.

868 *Vlulate Quercus Basan*. El Caldeo lee: *Vlu ate Sarrape Provinciarum*. A la carrasca compara Zacharias, à los malos Ricos. Tiene la carrasca, q̄ solo dà su fruto à los Brutos, sin memoria de los Pobres. Y ya se hallan Poderosos, que si les sobra para sustentarse à Brutos, les falta para socorrer à Pobres.

*Erat dives*. Avaro dize, que era este infeliz. Y aun por esso estava Rico. Que la avaricia, aun de lo mas profundo, suele atraer el metal, para abastecerse el Rico.

869 *Misit illuc, & natavit ferrum*. A vn Ministro de Eliseo, se le cayò la segur en lo profundo de el agua; y aplicando el mango, subiendo prodigiosamente la segur, se incorporò con el mismo mango. San Geronymo dize, que el mango de aquella hacha, era el coraçon humano: *Significabat cor*. El coraçon, es el depósito de la avaricia: *Vbi est resaurus tuus, ibi & cor tuum*. Y la avaricia en vn Poderoso, aun de lo más profundo, sabrà atraer el metal, para abastecerse el Rico.

*Erat dives. Lazarus ad ianuam*. Vn Rico, y vn Pobre. El Rico castigado, y premiado el Pobre. Que si en Dios, ay vna mano de misericordia para el bueno, ay otra de rigor para los malos.

870 *Ecce currus igneus, & Equi ignei*. En la vna mano tiene Elias el açote, y con la otra refrena los cavallos. Era Dios, en la significacion: *Dominus Deus*. Y si en Dios, ay vna mano de misericordia con que refrena a los buenos, ay otra de rigor con q̄ açota, y castiga à los malos.

*Erat dives, & sepultus est in inferno*. El

coraçon tenia este Rico en la moneda, y se condenò. Que tener el coraçon en la moneda ha sido en muchos, señal de reprobacion.

871 En las monedas, dize Pierio Valeriano, que ponian antiguamente, vna C. la C. sobre fer diseño de el coraçon, dize el mismo Autor, que significa à los condenados. Y es lo cierto, que tener el coraçon en la moneda, ha sido en muchísimos, señal de reprobacion.

Siendo Rico este miserable se condena. Sin duda para desengaño de Poderosos. Pues no es ageno, el andar mezcladas, entre amarguras sus riquezas.

872 *Mannus eius plena hyacinthis*. Otra letra: *Plena Tharsis*. A la piedra Tharsis compara el Espiritu Sancto las riquezas. La piedra Tharsis, es de color de mar. El mar es amargo; las riquezas dulces: Y ya es comun, el andar mezcladas et. e amarguras, lo mas dulce de las riquezas.

*Erat dives*. Grande era este Rico en si, y miserable para con el pobre; y le vino su ruina. Que arruinada merece ser, grandeza en vn Poderoso, con tanta estrechez para con los Pobres.

873 *Rapta sunt vento, nullusque locus invenius est eis*. Su ruina le vino a la Estatua de Nabucodonosor. Tenia segun el texto 60. codos en alto, y solo seis en ancho. Y Grandeza, en vn poderoso, con tanta estrechez, para con el Pobre; merece ser arruinada.

*Erat dives: & sepultus est in inferno*. Sus riquezas, le estàn traspasando el coraçon à este Rico en el infierno. Que la abundancia en vn Poderoso; ya suele ser faeta, que le llega à traspasar el Alma.

874 *Nomen tertij Tygris*. Tygris, se llama el vno de los Rios de el Paraíso: Tygris, se interpreta de dos maneras. *Fragifer*, & *sagitta*. El Poderoso, y faeta. Y la abundancia en vn Poderoso, ya suele ser faeta, que si en vida, le lastima el coraçon; en el infierno, le llega à traspasar el Alma.

*Inducatur purpura, & bysso*. Este hombre, dize, que se vestia al revés. Primero se ponía el jubon, y despues la camisa; siendo así verdad, que primero es la camisa, que el jubon. Pero era rico; y ya suele ser propria condicion de Ricos, el confundir todas las cosas, haziendolo todo al revés.

875 *De nocte confurgens movit castra*. Lo q̄ se dixo misteriosamente de Josue; se pueie dezir de muchos Ricos. Duermen de dia, y velan de noche. En su condicion propria de Ricos dor-

dormir quando han de velar, y velar quando han de dormir. Para que así se diga, que confundiendo el buen orden de las cosas, todo lo hazen al revés.

*Epulabatur quotidie splendide.* Bien dize S. Lucas, que comia este Rico; no dize, que bevia bien. Pero claro está, que si comia bien, que tambien bevia bien. Que al brindis de su apetito, jamás negó la razon. Aunque ya ay brindis, donde se haze muchas vezes la razon, y sin razon.

*Epulabatur quotidie splendide.* Siempre dize, que iba ambreando este Epulon. Y aun por esso, se condenó. Que á hombres tragadores, y bevedores, suele amenazar la rigurosa ira de Dios.

876 *Locusta devorant omnia.* Gran tragadora, se dize en el Deuteronomio, que es la Langosta. Lleva en sus alas, dizen los naturales, escritas estas palabras: *Ira Dei.* Y la ira de Dios, á los de casta de Langostas, amenaza propriamente con Divino rigor.

*Ad ianuam eius.* A la puerta de su casa, dize, que se acogia vn Pobre llamado Lazaro. Y que pidia vn pedaço de pan, para no morir de hambre. Siendo la necesidad grave, justicia pide aqui Lazaro. Tienela, pero es Pobre. Y siendo Poderoso al que la pide, por mas, que la tenga, ha de ser milagro, que le valga la justicia.

*Ad ianuam eius.* No oye, ni ve el avaro, gritando á su puerta el Pobre. Pero no es mucho. Que ni ver, ni oír, quisiere el interesado en sus lindales al Pobre.

No le ve teniendo ojos. Serviale de tropiezo. Y los tropiezos de el Rico, aunque con muchos ojos, por maravilla se ven.

*Canes lingebant ulcera eius.* Los perros, dize, que lamian las llagas de Lazaro. Hombres pienso, que ay, peores que los perros. Pues compadeciendose de el Pobre vn perro, le dexan peccer los hombres.

Murió el Rico, y se fue al infierno. Tropezó en vn Pobre, que tenia á la puerta. Cuydado Fieles con el desvalido. Que tropezar en vn pobre, despeña, y aun condena á muchos Ricos.

Murió Lazaro; y tambien se murió el Rico. Pero tambien el Rico? Tambien. Que lo dize San Lucas. Y pienso, que no lo creyeran algunos, si no lo dixera el Evangelio.

Murió Lazaro, y murió el Rico. Tambien

*Homo quidam erat dives, & sepultus est in inferno.* San Lucas. cap. 26.

**L**A condenacion de vn Rico hemos de ver hoy en las diferentes clausulas de el Evangelio. Y pues San Lucas nos presta materia; comengemos desde luego.

## DISCURSO I.

**H**omo quidam. *Induebatur purpura, & hyssopos; & sepultus est in inferno.* Dos cosas dize aqui S. Lucas. La primera: *Induebatur purpura.*

mueren los Grandes, como los pequeños. Es la que ronda con vara alta la muerte. Y no respetando á Grandes, ni á pequeños; En todos, estiendo igualmente, su absoluta jurisdiccion.

877 *De utero translatus ad tumulum.* Dificiniendo el Santo Iob al hombre, dixo, que era vna traslacion, de la cuna, á la sepultura. De la misma manera lo difinió el Autor de el rectro Politico, diziendo: *Homo est, quoddam breve entimema; habens pro antecedenti ortum, & pro consequenti interitum.* Reparo, que lo difine por entimema. Solo por antecedente, y consequente. Difinale por filogismo. No ha de ser, sino por entimema. Y es la razon: el filogismo, consta de mayor, y menor; pero el entimema no; y si el hombre, es vn animal mortal; Difinase, no con mayor, y menor; si solo con antecedente, y consequente: para que así se diga, que la muerte, no repara en mayores, ni en menores, que á todo lo lleva igual.

*Elevans oculos.* Los ojos dize, que levantó al Cielo este Rico. Seria muy acafo. Que teniendo tan puestos en la tierra; Muy acafo seria; el levantar los ojos al Cielo.

*Vidit Abraham à longe.* Muy de lexos dize, que miró este Rico, á las cosas de el Cielo. Y es, que á las cosas de el Cielo, suelen ser muy pocos los Ricos, que las atiendan de cerca.

Vna gota de agua le pide á Abraham el Rico. Fue escasso para con el pobre. Y no sabe ser generoso en el pedir, quien siempre fue miserable para dar.

*Vt refrigeret linguam meam.* Lengua de fuego, dize, que tiene el Rico. Si seria de el Espiritu Santo? No. Que ya ay lenguas, que sin ser de el Espiritu Santo quemian; y aun abrasan como vn fuego.

A Lazaro le pide el Rico, que le ponga el dedo en la boca. Tengo para mi, que como era embidioso, y veia á Lazaro feliz; le pide le ponga el dedo en la boca; sin duda, para morderle de rabia.

Este es el Evangelio, que comienza, y acaba en vn Pobre, que va pidiendo por puertas. Y se salvó? Claro está, que si llaman á la puerta, se ha de salvar. Que si es la puerta Maria Señora nuestra: *Ianna Cæli.* Tocando el Pecador á las puertas de su piedad, no puede faltarle gracia. Esta nos valga. *Ave Maria.*

Donde dixo Lira: *Ecce excessus in vestitu.* Que por excessos en galas se condenó. Que excessos, y en esta materia; á muchos ha condenado.

878 Començaré este Assumpto con el Profeta Isaías, q̄ en su cap. 3. dize de esta manera: *Ambulabunt extento collo.* Ay de las hijas de Sion, que por la demasia en sus escotes, andan por las calles, descubriendo el cuello, y el pecho. Pero por descubrir vna muger el cuello, y tal vez el pecho, ha de ser desdichada? Si, dize Ieremias

Deuter. c.  
28. v. 38.  
Locustæ  
devorabunt  
omnia;

Iob c. 10.  
v. 19.

Ap. Ait.  
Ict. Cin.

Isa. c. 3.  
v. 16.

Ibidem.

Jerem. c. 5. v. 26.

mias en su capítulo cinco: *Laqueos ponnes*, ad capiendos viros. Que de semejantes escotes de mugeres, se vale el demonio, como d' lizo, para hazer caer á los hombres. Y aunque vna muger sea casta en sí, y limosneta; puede ser, que se condene, por aver servido de tropzo á muchos hombres, con la demasia de sus escotes.

Escala Cæli

879 En el libro intitulado: *Escala Cæli*. Se refiere, que deseola vna Persona muy santa de saber, que era, lo que á Dios mas desagradava entre los hombres, y mugeres: Condescendiendo el Señor, con su zelosa pericion, le mostò vna muger condenada, que con vn lastimol lanto dezia ay de mí! Ay de mí! Que fui casta fui limosneta, fui piadosa, y por nada de esto me condene; si por la demasia, en trages, escotes, y galas: con las quales hize mas mal, que los demonios de el infierno; pues siestis solo atormentan las Almas en el infierno: Yo con la demasia de mis galas, y escotes, á los cuerpos, y á las Almas. Por lo qual, por justo juicio de Dios me condene. Esto confiesa vna muger del infierno. Y esto mismo dixo S. Vicente Ferrer, predicando contra los excessos en las galas, y escotes: *Decimus sescilulus est de m' uerbis, que, et si caste, & honeste uiva n; ex omni qm' diu iam p'curis, & varijs ornamentis damnabuntur.* Pero la lastima es, que en orden á esta materia; por mas, que se aya predicado, y se predique, jamás se halla remedio; Pues se hallan mugeres, que pienso permitirán, padezen primero sus Almas, que cercenar de sus escotes, y galas. Esto condenò al Rico: *Induebat purpura. Ecce excessus in vestitu.* Dixo Lira. El exceso en galas. De donde infiero.

S. Vicent. Ferrer.

Ibidem.

**QUE LOS EXCESSOS, Y DEMASIAS en galas, suelen ser, la perdicion de muchas Almas.**

Luc. 10. v. 18.

880 **V** *Ideam sathan sicut fulgur.* Hablando S. Lucas de el demonio, lo comparava á vn rayo de fuego. Que tiene el rayo de fuego? *Ensem consumit, & vestem dimittit.* Tiene el rayo de fuego, que á la espada, la consume, y la abraza, y dexa libre á la vayna. En la espada está el Alma: En la vayna, q' es la exterior y estidura, está la gala. Traça propriamente de el diablo. Dexar sin tocar, la exterior gala de el cuerpo, para quemar, y abraçar el Alma. Mugger se hallara en el mundo, que se dexará antes abraçar en lo interior, que cercenar vn solo punto, de lo exterior de la gala. Señoras. Al Rico le condenò; no el roçar gala, segun su estado, sino el exceso: *Ecce excessus in vestitu.* Que los excessos, y demasias en galas, suelen ser, la perdicion de muchas Almas.

Luc. c. 16. v. 19.

Ibidem.

881 *Purpura, & bysso.* Libio dixo, que antiguamente á los difuntos, los enterravan, vestidos de purpura, y bysso. *Purpura, & bysso crebatur morti.* Donde dixo Santo Thomas hablando de el Rico. Que andava muerto, en cuerpo, y

Alma. Excedia en galas. Y el excesso en galas á muchísimos tiene en el infierno en cuerpo, y alma. Pues, que remedio? El remedio, Señores, y Señoras es, el reformarlas; ajustandose á la decencia de su estado; escusando pinturas, afeytes, y pulimientos exteriores. Que si la muger, que con demasia se adorna, pierde la hermosura interior: la que se sabe contentar, con lo que la gracia, y naturaleza le dió, es la que á Dios mas agrada.

882 *Lapis topatius.* De adorno servia al Sacerdote Aaron el topacio. Hablando de esta piedra, dize el Doctísimo Bercorio: *Topatius, si politus, obscuratur; si natura sua relinquatur, clarior est.* Tiene, dize el topacio, que si se labra, y pulen, se escurece, y pierde su hermosura interior; pero si se dexa en su naturaleza, entonces está mas claro, y resplandeciente. Aprendan de el topacio las Señoras. Advirtiendo, que si el topacio pierde su interior hermosura puliendose; resplandee en sola su naturaleza mas claro. Si la Señora, que con demasia se pule, pierde la hermosura interior; Conservará la de el Alma, si se sabe contentar, con la hermosura, que le dió Dios, la naturaleza, y la gracia.

Exod. 18. v. 17. Bercorio; Red. mor. 170. 11. c. 127. 9. 2.

Lo segundo, que reprehende San Lucas en este hombre es, que siendo vn *Quidam* de la Republica, que es vn hombre ordinario: *Induebat purpura.* Quería roçar tanta gala, como el mas pintado de la Ciudad. Esta tan declarada desigualdad, fue la perdicion de este infeliz. De donde infiero.

**QUE QUERER VN HOMBRE, O VNA muger roçar con poca posibilidad, mucha gala, es malissimo señal.**

883

**M** Alle fue á Giezi con la suplica, que hizo á Naaman de parte

de el grande Eliseo. Finge ambicioso, le embiava el Profeta suplicandole, le dielle vn talento de plata, para hazer doblados vestidos, á dos huespedes, que le arian venido: *Domini meus misit me ad te dices; modo uenerat ad me duo adulescentes ex filijs Prophetarum; dà eis talentum argenti, & vestes mutatorias duplices.* Vno, y otro, parece, que pide aqui Giezi. Talento, y vestidos. Pero alientando, que cauteloso Giezi, fingió era este talento de plata, para comprar, ann mas vestidos á los hijos de los Prophetas; Pregunta. Como con tan poco dinero, pretende hazer tantas galas? Es clara la razon. Giezi se huvo aquí, á lo de algunos desuarecidos de el mundo, que siendo en sí vnos hombres muy ordinarios, solo con vn triste talento de plata, que tienen, pretenden roçar muchas galas. Y no alcanzando la posibilidad, al trage; querer avangarse á tanto, ha sido en los que imitan á Giezi, prouolico de sus mayores desgracias. El mismo texto, dicho de otra manera para la mayor firmeza de el.

4 Reg. c. 5. v. 22.

884

*Accipisti argentum; et curas elizete.*

4 Reg. 5. v. 26.

la salud à la Samaritana, quando sabemos, que à otros se les dió muy de passo. Y es, que à aquellos se les dió en el cuerpo; à la Samaritana en el Alma. Y si su Magestad cuyda de la conveniencia de el cuerpo, passado de largo: quiere tomar muy de assiento el negocio de la salvacion de las Almas.

Acta 10. 1582 *Pertransijt benefaciendo, & sanando omnes oppressos à Diabolo.* De passo, dize S. Pedro, q̄ cura va Christo à los endemoniados. Pero si à los endemoniados de passo: *Pertransijt.* Como à la Samaritana tan de assiento? *Sedebat.* Ya està dicho. Porque à aquellos, les davà la salud de el cuerpo; à la Samaritana, la de el Alma. Y si su Magestad cuyda de las conveniencias de el cuerpo, tan como de passo: nos enseña à los Predicadores, hemos de tomar muy de assiento el negocio de la salvacion de las Almas.

Ibi. *Sedebat sic.* San Antonio de Padua: *Benigne & patienter expectans.* Oy el arco de la misericordia de Dios lleva por blason la esperança. Que por blason quiere tener Dios, el esperar aun à la mas obstinada arrogancia.

1583 *Et iris erat in circuitu sedis similis visioni smaragdine.* El iris, como esmeralda. La Esmeralda es de color verde, en quien se figura la esperança. El arco es la misericordia: *Signū fideris.* Y aun quando mas le ofende vna pecadora *Sedebat sic::: misericorditer expectans.* Quiere llevar el arco de la Divina misericordia por blason de su generosidad, à la esperança.

*Venit mulier haurire aquam.* Por si misma iba la Samaritana à buscar el agua. No se dize, que tuviesse criadas. Y es que seria mal acondicionada. Y han menester las criadas, armarse con la Cruz de Christo para servir à tales amas.

Genef. 16. v. 13. 1584 *Vidi posteriora videntis me.* A Agar le bolvió Dios en el desierto las espaldas, en quie esta significadà la Cruz. Salia de casa de su ama Sara. Esta tanta mala condicion, tratandola muy mal. *Affigente igitur eam Sarai.* Mádole Dios, que bolvielle à casa à serviria: *Revertere, & humiliare sub manu illius.* Muestrele pues Dios las espaldas en quien esta su Cruz. Que si buelva à servir à una señora de mala condicion: han menester las criadas armarse con la Cruz de Christo, para servir à tales amas.

Genef. 35. v. 2. Ibi. *Venit mulier haurire aquam.* No tenia criadas la Samaritana, que si las tuviesse, tales pienso que serian las criadas, como el ama. Que de ordinario, aprende à tener su Idolillo la criada, si ve que le tiene el ama.

Genef. 35. v. 2. Ibi. 1585 *Iacob verò convocata omni domo sua ait. Abjicite Deos alienos, qui in medio vestri sunt.* El Abulense: *Specialiter dixit hoc Iacob propter Rachel, uxorem, & ancillis.* Tiene Iacob, q̄ no es sola Raquel la q̄ tiene Idolos, dize el Abulense, sino tambien sus criadas, y haze muy bien de temerle que Raquel era el ama. Y se puede temerle con mucho fundamento, que si de ordinario se unitan: aprendera con facilidad à tener

su Idolillo la criada, si ve que le tiene el ama.

*Venit mulier haurire aquam.* Pero suponiendo, que la Samaritana tenia criada: exortemosla, à que por lo menos no vaya sola. Lleve en su compañía à su criada. No me fio dize esta muger, que las criadas miran mucho. Cuydado señoras, que la Samaritana nos enseña diciendo, que lo que hazen las amas, lo miran con muchos ojos las criadas.

1586 *Sicut oculi ancille in manibus domine sue.* Dize David, que los ojos de la criada estàn en manos de su señora. En las manos estàn las obras. Cuydado señoras, digo otra vez. Que lo que hazen las amas, lo miran con muchos ojos las criadas.

*Venit mulier.* De el salir demasado de casa, le vino todo el daño à la Samaritana. A buen seguro, que no huviera sido tan desgraciada, si en el salir huviera sido mas recatada. Que si en el retiro està la dicha: el peligro se suele hallar en el demasado salir de casa.

1587 *Pedes veloces ad currendum in malum:::* En otro lugar se dize: *In flumine pertransibunt pede.* En estos dos lugares se expresan dos calidades de personas. Vnas con dos pies, y otras, con solo vno. Con advertencia, que las que no tienen si solo vno, pasan seguras el rio. *Pertransibunt pede.* Pero muchas de las que tienen dos, corren muy de ordinario al precipicio: *Ad currendum in malum.* Esten aseguradas las Samaritanas, que si en el retiro està la dicha, en el demasado salir encontraràn el peligro. Ponga la Samaritana termino à sus passos, y vivirà con mas sosiego.

1588 *Congregentur aqua, quæ sub celo sũt in unum locum.* Congreguente, y retirense las aguas en vn lugar. Pero porque en vn lugar? *Possuisti terminos, qui præteriri non poterunt.* Y mas claro: *Terminum possuisti, quem non transgredientur.* Si el agua està recogida en vn lugar se conserva quieta, y serena. Si le dexays salir, no para hasta despenarse. No de cuerda a sus salidas, ponga termino à sus passos la Samaritana, y vivirà mas sossegada. Estos eran propriamente los recelos de David quando dezia.

1589 *Et tempestas demersit me.* Dize, que padecia vna grande borrasca, y tempestad. Y de donde le vino? Ya lo dize; *Veni in altitudinem maris.* De el aver salido de casa hasta engolfarse en el mar de el mundo. Y al demasado salir, clarò està se le à de seguir luego por efecto, el dar con la tempestad. Esto de dezia David. Bien nos podemos ver celar los demás.

*Da mihi bibere.* Lagrimas le pide Christo à la Samaritana. Valen mucho. Y las estima Dios tanto; como a todos sus tesoros juntos.

1590 *Omnia quæ habet.* Todos sus tesoros dió el Mercader por las margaritas. Y siendo estas las perlas, y lagrimas de el rocío, las aprécia Dios en tanto, que dà por ellas: *Omnia quæ habet.* Todos sus tesoros juntos.

*Discipuli enim eius abierant in Civitatē, ut ciperent*

P. 122.  
v. 2.

Proverb.  
5. v. 18.  
Pl. 65.  
v. 6.

Genef. 17.  
v. 9.

Pl. 103.  
v. 9.

Pl. 62.  
v. 3.

Verfo 32

lanatico, y humilde muger, por no perder de la que luze como Sol, el lado. Señor, que se pierda todo. Pues, que se pierda. Que hazienda ha de bastar aqui: Ninguna. En fin: yo no puedo creer, digo otra vez, fino, que el mundo se va acabando.

Genef. 2. 892 *Adduxit ea ad Adam, ut videret, quid vocaret ea.* A todas las cosas, que Dios criò, se las puso su Magestad delante à Adan, para que les diera nombre. Entra aqui preguntando el Abulense, y dize: *Vtrum.* Si puso Adan nombre à las cosas, que fabrica el Arte; como son todo genero de galas, ropages, telas, galones, cabelleras, &c. Y responde, que no: *Arte facta autem, non vocavit ea.* La mayor dada. Si Adan pone nombre a todas las cosas, que criò Dios: porque no ha de poner nombre, à las galas, y trages, que fabrica el Arte? Y responde el mismo Abulense: *Nova quotidie nascuntur.* Porque cada dia salen nuevas galas, y nuevos trages. Y si para expresar con sus propios nombres, las nuevas galas, y vsanças, que cada dia salen, no parece puede aver en Adan palabras: como ha de aver hazienda para comprarlas: Notese aqui lo que dize vna muger.

Ibi.

893 *Expoliavi me tunica mea: quomodo induar illa?* Yo me he quitado la gala, que llevaba; y no me atrevo à boiverm. la à poner. Era dize San Geronymo la gala de esta muger, simbolo de la antigua de Adan. Y es dezir, à nuestro modo. Ha salido nuevo vfo, y nueva gala: Pues vaya fuera la vieja: *Quomodo induar illa?* Lo que alli fue misterio, respecto de la Esposa; es acá enseñanza, en muchísimas Esposas, que lo son de sus Esposos. Quantas ay, que aviendo salido vn trage nuevo, se despojan de la antigua gala, molestando al pobre marido, porque las vista à la vsança? Muchísimas. Pues, que señal es este? Querer la que es Luna, luzir tanto como la que es Sol; y la que es Estrella, brillar tanto como el mayor Astro de el Cielo. Que señal es este? Es señal: ò que el mundo se acaba, ò que así los vnos, como las otras, somos vnos insensatos, ò insensatas.

Cant. 5. v. 3.

894 *Tenens fufum, indigens pane.* En el capitulo tercero de el segundo de los Reyes se dize, que en la casa de Joab, se tomó el vfo, y faltò el pan. Pregunto. Joab no era rico? Si lo era. Como, pues, siendo Rico, dize, que en su casa falta el pan: Valgome de el equivoco: *Tenens fufum.* Es rico, y falta el pan en su casa. Porque los de su familia, dize, que se acomodaron al vfo. Y por rica, que sea vna casa: *Nova quotidie nascuntur.* Saliendo cada dia nuevos trages, le ha de faltar forçoso el pan, si se quierè acomodar al vfo, Mas.

2. Reg. c. 3. v. 29.

895 *Tenens fufum, indigens pane.* Las mugeres de la casa de Joab, dize, que tomaron el vfo, y les faltò el pan. Notese, que no dize el texto, que tomaron la rueca, sino el vfo. Ven ahi pues, porque les falta el pan: Porque tomaron el vfo, y no la rueca. Y vfo sin rueca; claro està

2. Reg. c. 3. v. 29.

que ha de ser pronostico de carestia de pan. De donde nace en muchas casas tanta pobreza, y tanta necesidad? *Tenens fufum.* De que toman el vfo, y no la rueca. Y es lo cierto, que de el querer acomodarse al vfo, sin trabajar, nace en algunas familias, tanta pobreza: *Indigens pane,* que apenas llegan à alcançar vn pedaço de pan para passar. Moderense, pues, los excessos. Que no es razon, que vn *Quidam* de la Republica se aya de igualar, con el que mas.

896 En busca de su hermano Esau, sale Iacob; y dando con el en el camino, le dixo Esau à Iacob: *Egrediamur simul.* Vamos los dos lado à lado. Respondiòle Iacob, à Esau, que fuesse el delante, que ya le seguiria con lealtad: *Pracedat Dominus meus ante.* Pero porque Iacob rehufa el ir al lado de su hermano Esau? Ya se lo dize: *Morientur in vna die cuncti greges.* Porque esto dize, seria acabar en dos dias con los ganados, y hazienda. No lo entiendo. Es posible, que por ladearse Iacob, con Esau, se ha de presumir Iacob la destruccion de la hazienda? Si, responde con agudeza el docto Padre Gaspar Sanchez. *Tu Domine, Equitis; Ego Pastoris munus habeo.* Que Esau, venia à lo de Cavallero, rozando gala; Iacob à lo Pastoral, vestido con vna pobre zamarras. Para ladearse Iacob, con Esau, le era preciso, dexar el humilde trage, vestiendo la misma gala. Pues no se acompañe con el; *Pracedat Dominus meus.* Vaya delante Esau, y sigale despues Iacob. Que querer vn humilde Pastor arrastrar la misma ostentacion, que vn poderoso; esto seria, acabar en dos dias, dize prudente Iacob, con las haziendas; y casas. Bella politica la de Iacob. Ojala, que por aca se practicàra.

Genef. 2. 33. v. 12.

Verf. 14.

Verf. 13.

Ibidem.

897 *Septemspica plena atque formosa, Alie septemspica renues, & percussa vredine oriebatur; devorantes, omnem priorum pulcritudinem.* Viò Pharaon en sueños siete espigas, llenas, hermosas, y muy ricas de grano, a quienes otras siete esteriles, robaron toda su riqueza, y hermosura. Entra aqui el Abulense, y dize. Porque estas siete espigas esteriles; han de destruir à aquellas otras siete abundantes? Y responde: *Percussa vredina. Hoc est. Percussa vento vrenti, & calido.* Dize, que estas siete espigas esteriles, estavan tocadas, y heridas, de vn viento bochorno, hueco, y vano. Y si estas, están heridas, ò tocadas de el viento de la vanidad; por fertiles, y abundantes, que las otras siete espigas sean; sin dexarles vn tan solo grano, las llegaràn totalmente, à destruir, y acabar. Este fue el justo, y receloso temor de Iacob, respecto de Esau: *Morientur in vna die cuncti greges.* Conociè claramente: *Egrediamur simul,* que si se ladeava con su hermano, le avia de herir con el viento hueco de su vanidad, acabando de esta fuerte con la hazienda, y los ganados en dos dias. Pues buen remedio, dize Iacob: *Pracedat Dominus meus ante.* Id vos que soys Cavallero delante, que yo ire despues, como vn pobre Pastor, que soy. Para que de esta fuerte; vistiendo cada vno segun su estado, per-

Gen. c. 42. v. 5.

Ibidem.

severe la hazienda, y vivan los ganados.

Lucas 9.  
Y. 3. 898: *Neque duas tunicas habeatis.* Predican-  
do Christo Señor nuestro à sus Discipulos les di-  
xo: No es mi gusto, sean doblados vuestros ves-  
tidos. Contentaos solo con vno ::: En otra par-  
te: Hablando Salomon de los criados de la mu-  
ger fuerte dize: *Vestiti sunt duplicibus.* Que  
eran multiplicados los vestidos, y galas de que  
vsavan. La duda. Si à los Apostoles, no les per-  
mite su Magestad, si solo vn vestido, y pobre:  
Porque à aquellos otros, muchos, y ricos? Porque  
los Santos Apostoles, eran vnos pobres pescado-  
res, aquellos otros, eran Cavalleros. Y no pare-  
ceria bien, que vn pobre pescador, quisiese ves-  
tir, como viste vn Cavallero. Desele al pescador  
vn vestido decente; y permitansele al poderoso  
dos: para que vistiendo cada vno segun su estado  
se conserve en esta materia, el devido orden; y se  
de lugar à la razon.

Math. 21  
Y. 2. 899 *Ite in Castellum, & invenietis asnam  
alligatam, & pullum cum ea: solvite, & adducite  
mih.* Dize S. Matheo, que Christo Señor nue-  
stro, quiso entrar en Jerusalem à cavallo en vn  
Jumento. San Juan dize, que viò à Christo Se-  
ñor à cavallo en vn cavallo en el Cielo. *Et qui  
sedebat, nomen illi verax.* La misma duda. Si S.  
Juan ve à Christo à cavallo en vn cavallo; Por-  
que S. Matheo, le ha de ver à cavallo en vn Ju-  
mento? Porque S. Juan le viò en el Cielo, como  
Cavallero. S. Matheo le viò en la tierra tenido  
por hijo de vn pobre Carpintero. Desele, pues, à  
cada cosa lo que es suyo. Quando Cavallero, muy  
norabuena, que vaya à cavallo en vn cavallo.  
Pero quando hijo de vn pobre Oficial, que vaya  
à cavallo en vn Jumento.

Mat. 27  
Y. 35.  
Ibidem. 900 *Diviserunt sibi vestimenta mea.* Donde  
dixo Hugo Cardenal: *Passus est super vestem  
fortiri.* Dize, que sintiò Christo, mucho, que los  
soldados echasse suertes, sobre su sagrada tunica.  
Y es la razon: que la tunica de Christo, era ves-  
tidura de Rey. El soldado à quien le cupo, era vn  
pobre desvalido. Este vistiendoela, parecia vn  
Rey, sin serlo. Y que el pobre quiera vestir co-  
mo el Rey; esto es lo que haze padecer à Iesu-  
Christo.

Cant. 8.  
Y. 5.  
Cant. 7.  
Y. 1.  
Cant. 7.  
Y. 1. 901 *Qua est ista? Filia Principis.* Esta es  
admiracion de los Angeles. Admiranse de ver à  
vna muger como vna Princesa. Y yo tambien lo  
admiro; fundado: *Pasce hedos suos.* En que esta  
misma muger algun tiempo, hizo officio de Pas-  
torcilla. Pero si viene de linage de Pastores, co-  
mo va como vna Princesa? Esta deve ser la admi-  
racion de los Angeles: *Qua est ista?* Y dexando  
por alli aquel misterio. Esta es tambien por acá  
la admiracion de los hombres: *Qua est ista? Pas-  
cebat hedos suos. Filia Principis.* El ver va oy co-  
mo vna Princesa, la que ayer era vna pobre Pas-  
torcilla. Esto es propriamente lo que se repre-  
hende, en el hombre de el Evangelio de el dia de  
oy. Que siendo vn *Quidam* de la Republica que-  
ra, como si fuera vn Principe, andar vestido de  
purpura. Desele vna muy amarga, y eterna pe-

nitencia, enseñandole, en este primer Discu-  
so, que semejante desorden, se ha de pagar en el in-  
fierno: *Homo quidam induebatur purpura, &  
sepultus est in inferno.*

## DISCURSO II.

**E**Rat dives. Et sepultus est in inferno. Siguien-  
do el hilo de el Evangelio, dize San Lucas,  
que este hombre era rico, y se condenò. Las ri-  
quezas le robaron à este infeliz Poderoso, todos  
quantos bienes tenia en su alma. Que ya es pro-  
prio de las riquezas, el robar los tesoros todos es-  
pirituales, con que se enriquece la misma alma.

602 Refiere Cesar Calderario, que en Ita-  
liano toscano; las riquezas, se llaman, *ROBA.*  
Y explicando el porque? Dize. Hase de advertir,  
que la palabra *Roba* se compone de quatro le-  
tras *R. O. B. A.* La *R.* quiere dezir: *Rapit.* La  
*O.* omnia. La *B.* Bona. La *A.* Anima. Que jun-  
tas todas quatro letras, quieren dezir, que las  
riquezas: *Rapiunt omnia bona Anima.* Roban  
todos los bienes espirituales de el anima. Viòse  
claramente en el Rico. Pues de tal fuerte las ri-  
quezas, le robaron los espirituales bienes de su  
alma, que la vinieron à echar en el infierno. Oy-  
gamos para el comun escarmiento de los Ava-  
ros al Propheta Baruch.

903 *Vbi sunt, qui argentum thesaurizant?*  
Donde están los Ricos, que atesoraron riquezas?  
Y responde: *Ad inferos descenderunt.* Dize, que  
se condenaron. Que razon ay para esto? Ya lo di-  
ze el mismo Propheta: *Exterminati sunt.* Se  
condenaron, dize, porque passaron los termi-  
nos. Pongo exemplo. Pone la Ciudad à veyte la  
quartera de el trigo; y engañando al pobrecito,  
y necesitado labrador, passado aquel devido  
termino, se lo vende à veyte y cinco. Y este  
anelo de atesorar, de tal fuerte le viene al avaro,  
à robar los bienes espirituales de su alma: *Ad  
inferos descenderunt.* Que la vienen à echar à  
los infiernos. Aun mas claro.

904 *Et Animam suam venalem habet.* Di-  
ze el Ecclesiastico, que el avaro vende à su alma.  
Y por quanto la vende? Por aquellos cinco rea-  
les de ganancia que quitò al pobre labrador. Pe-  
ro por cinco reales vn alma. No puede ser. Pero  
si. Que aquel à quien los hurtò, era vn pobrecito  
labrador jornalero: que cinco reales para el, son  
aun mas, que ciento de otro mas poderoso. Y es  
tan infernal vicio el de la avaricia, que robau-  
dole solo aquellos cinco reales, todos los bienes  
espirituales, à la pobre alma, la vienen à echar  
à inferno.

905 Refiere Sofronio: Era politica antigua,  
que para hazerse vno Ciudadano de Roma, y  
conservarse en su porte, le davan por prueya,  
que cogiesse vnos bastagos de parra, y fuesse à  
casa los pobres enfermos, y les quitasse con ellos  
las moscas, que les molestavan. Miren que poli-  
tica tan rara la de aquel tiempo. Quitar al pobre  
la mosca, para hazerse vno Ciudadano de Ro-  
ma,

Cesar Cal-  
derario ex-  
plicacion  
antig.  
Magnif.

Baruc. 6.  
3. v. 17.  
& 18.

Eccli. 10.  
v. 10.

Sofron.

ma, y conservar su luzimiento. Rara politica, digo otra vez, la de aquel tiempo. Y tengo para mi, no es de inferior calidad, en algunos avaros la de el nuestro. Harto lo lloran los pobres, à quienes quitan la mosca. Y si esto fuera para mantener su luzimiento, à costa de lo que à los otros roban: Dadmeles, delante de Dios, por desgraciados, à semejantes logrereros, y avaros.

Matth. 25  
v. 12.

906 *Amen dico vobis, nescio vos.* Reprobadas de Dios fueron las imprudentes Virgines. Pero si son Esposas, porque las reprueva Dios? Es clara la razon: *Quinque fatuae sapientibus dixerunt: Date nobis de oleo vestro.* Aquellas imprudentes Virgines: *Gloriam foris expetunt.* Quisieron luzir, dize S. Gregorio. Pero como? A costa de las luzes ajenas. Porque pedir el azeite, de las lamparas de las prudentes; fue querer apagar las lamparas de vnas pobres Señoras, por abastecer las proprias. De manera, que à costa de las prudentes, quieren mantener su luzimiento las necias? Si. Repruevelas, pues, Dios: *Nescio vos.* Que pretender, mantener su luzimiento, à costa de lo que roba al pobre, es en el necio avaro, señal de reprobacion.

Luc. 9, 16  
v. 22.

907 *Sepultus est in inferno.* Al infierno arrojò Dios, al Rico poderoso de el dia de oy. Pero assentando con San Cirillo, y San Irineo, que esta no fue parabola, sino historia verdadera. Pregunta. Porque Dios ha de reprovar à este Rico? El mismo texto lo dize: *Induebatur purpura.* Porque rozava purpura. Pero esta no parece razon bastante para el caso. Aunque si lo es, dize Raulino: *Induebatur purpura, que sanguine tingitur. Quia communiter, tales vestes, tinguntur sanguine pauperum.* Miren, dize este Autor. Aquella purpura, que rozava el Rico se teñia con la sangre de vnos gusanitos, llamados asimismo, purpura; en quienes se significan los pobres. Ven ahi porque lo reprueva Dios. Porque roza purpura, à costa de lo que roba à los pobrecitos gusanos de la Ciudad. Y luzir à costa ajena; Diga el avaro lo que quisiere, que yo la tengo, por malissima señal.

Raulino.

San Juan  
Chrisf.

908 A los pezes, no admitia Dios antiguamente en su Altar. San Juan Chrisostomo: *Alij sunt pisces maiores; alij minores. Civique maiorum sunt minores.* Ay dize el Santo vnos pezes grandes, en quienes estàn los poderosos; y ay otros pezes pequeños, en quienes estàn los pobres. Con advertencia. Que los pezes grandes, se tragan, y devoran à los menores. Y en la realidad; Desmerecen la gracia de Dios, los que por mantener su ostentacion; destruyen, y devoran à los pezezillos pobres.

Psal. 10.  
v. 8. vide  
Psal. 9.  
v. 7.

909 *Sedet in insidijs cum divitibus in oculis.* A la letra parece habla aqui David con el Rico, que se condenò. Azechando, dize, que estava, como à las espaldas de vna mata. Y que es lo que azechava? Ya lo dize el mismo David: *Insidiatur, ut rapiat pauperem.* Està, dize, como à la espera, para ver, quando podrá echar la mano sobre el pobre. Pues, que se vaya al infierno: *Sepul-*

*tus est in inferno,* que vn infierno merece, quien así trata al necesitado, y mendigo pobre.

*Erat dives.* Era rico este hombre, y siempre anelava por mas, y mas riquezas. Esto tiene la avaricia, que nunca se sacia. Todo lo quiere, pero tambien lo fuele perder todo. Que por esso se dixo, que quien todo lo quiere, todo lo pierde.

910 *Avarus non implebitur pecunia.* Dize el Eclesiastes, que jamás se sacia el avaro. Y Santiago dize: *Aurum vestrum, manducabit carnes vestras.* Que el avaro, lo perderà todo. De manera, que el Eclesiastes dize, que el avaro lo quiere todo. Y Santiago dize, que el avaro, lo pierde todo; Si. Que basta, que sea avaro, para que se diga, que su avaricia, llega à ser tan insaciable, que lo quisiera abarcar todo. Tema, no pierda el dinero, y tambien el alma. Pues ya se fuele verificar el dezir, que quien todo lo quiere, todo lo pierde.

Ecclef. c.  
5. v. 9.  
Iacobi  
Epist. c. 5.  
v. 3.

911 Viene aqui bien, la fabulilla de el Lobo, respecto de la Cabra. Traela el Autor de el *Destructorium vitiorum.* Encontrò, dize, el Lobo vna Cabra en el Desierto, y le dixo: *Modo implebo de te ventrem meum.* Que su remedio se la avia de comer. Rogòle la Cabra, que antes, que la mataste, se dexasse ir al redil, à dar la leche à su cabritillo, para que no muricse de hambre, que ella le dava palabra de bolver con toda puntualidad. Dixole el lobo, que fuele, pero con pacto, y condicion, que avia tambien de traer al cabritillo, para que todos juntos se alegrassen. Fue la Cabra, y no bolviò mas. Y quedandose el Lobo, sin la Cabra, ni el cabrito, dixo medio muerto de hambre: *Qui securus est ex auro, non amittat pro tesoro.* Quise el oro, y el tesoro; y lo perdí todo. Y concluye el Autor para la moralidad: *Sic multi avari, habentes sufficientem portionem; propter avaritiam, volunt deglutire omnia, sicut Lupus; & omnia perdunt.* Dize, pues, bien el Eclesiastes: *Avarus non satiabitur pecunia.* Que el avaro, todo lo quiere. Y dize bien Santiago: *Aurum vestrum manducabit carnes vestras.* Que el avaro lo pierde todo; que es Lobo. Y si el Lobo; por querer Cabra, y cabrito; pierde el cabrito, y la Cabra; Por quererlo todo el avaro, lo pierde todo. El dinero, el cuerpo, y el alma.

Autor  
sac nem.

912 *Foris canes.* A los perros, no admite Dios en sus aras. De el perro trae Hisopo, que llevando vn pedaço de carne en la boca, fue à passar vn Rio; y viendo, que la fombra, que hazia la carne en el agua, era mayor bocado, que el que llevaba en la boca, dexò el de la boca, y fue à coger el de la fombra; y por quererlo todo, lo perdiò todo: *Sic multi avari, habentes sufficientem portionem, propter avaritiam, volunt deglutire omnia, sicut Lupus, & canis, & omnia perdunt.* Lobos, y perros; propriamente los avaros. Quierenlo todo, y lo pierden todo. Mercediendo en recompensa de su avaricia; los arrojò Dios de sus Altares, y desechò de sus aras.

Apocal.  
22. v. 15.

Sapient. c. 9. v. 8. Eccli. c. 21 v. 9. 913 En el capitulo cinco de la Sabiduria ex- claman los avaros desde el infierno, y dicen: *Quid nobis profuit divitiarum abundantia?* De q̄ nos aprovecharon nuestras riquezas? Y en el ca- pitulo 21. de el Ecclesiastico, se responden asi mismos diziendo: *Quasi qui coligit lapides suos in hieme.* La Siriaca lee: *Quasi qui congregat lapides tumulo suo.* Sirvieronnos, dicen; para nuestra mayor condenacion. Y yo no lo admiro, por lo que deziamos antes: *Insidiatur, ut rapiat pauperem.* Que se alimentaron, de lo que hurta- ron al pobre. Y alimentarse a costa de el pobre, es en el avaro, señal de condenacion.

Math. 17. v. 26. 914 *Mitte hamum, & eum piscem qui prius ascenderit tolle.* Pone San Pedro vn cebo en el anzuelo, y queda preso vn pez. Preguntan muchos. Que se hizo aquel pez de Pedro? Bol- vió al mar, se lo comió San Pedro, ò se perdió? Vnos dicen vno; otros dicen otro. Lo mas cier- to es, que se perdió. Hablando el doctissimo Ber- corio de el pez, dize, que tiene el coraçon àzia la boca, y no los otros animales. El pez de Pedro, tenia cierta moneda en la boca, y por configui- te, tenia el coraçon àzia la moneda. En el an- zuelo de Pedro, estava el cebo. Con que tenien- do esse pez el coraçon àzia la moneda; à esse mismo tiempo, quiso tomar lo ageno en el cebo. Pues que se pierda esse pez; que avaros de essa calidad; lo pueden mucho temer. A Ricos, A avaros, temed no sea vuestra avaricia, el an- zuelo, donde por quererlo todo, quedeyd presos de el demonio, y eternamente colgados. Atien- ded, que essas riquezas tan en medio de el coraçon, puede sufocar de el todo, la espiritual cose- cha de vuestras Almas.

Luc. 8. v. 7. 915 *Spina suffocaverunt illud.* Al trigo, que estava en medio de el campo, dize, que lo ahoga- ron las espinas. No las espinas de los lados, sino las de enmedio. Y es, que en las espinas, están significadas las riquezas. El medio de el campo, es el coraçon. Y riquezas en medio de el coraçon, son tan dañosas, que llegan à sufocar, la es- piritual cosecha de las Almas de Dios.

Isai. 5. v. 19. Dom. 3. Advent. 916 *Vae qui trahitis iniquitatem in vinculis vanitatis.* Donde dixo Santo Thomàs: *Vani- tates, divitiæ sunt.* Y es dezir, son las riquezas malganadas, cadena, con que llevan al miserable avaro hasta el infierno arrastrando, haziendolo eternamente desdichado.

Ier. cap. 2 917 *In alis tuis inventus est sanguis pau- perum.* En las alas de los avaros, dize Ieremias, que está la sangre de los pobres. Las alas de el hombre, son entendimiento, y voluntad. La san- gre en las alas sirve de peso. Con que la sangre en las alas, mas abate, que levanta. Y la sangre vsurpada de los pobres; Esse es el peso; no que levanta; sino, que abate el miserable avaro, hasta los calabogos infernales.

Apoe. c. 2 v. 13. 918 *Scio ubi habitas: ubi sedes est sathana.* Amenagando Dios por San Juan al Obispo de Pergamo le dize: *Se que habitas, donde habita el mismo demonio. Pues donde le habita el demo-*

nió: Hugo Cardenal: *In avaris.* En el coraçon de los avaros, vsurpadores de hacienda mal gana- da. Y lo mismo viene à ser; ser vno, vsurpador de hacienda mal ganada, que llegar à ser, trono, y à asiento de el mismo diablo.

919 *Gaba sedes nostra.* Dizen los demonios; por Isaias, que tienen su silla en Gaba. Gaba, se interpreta: *Vallis.* Valle. Pero que valle es este donde tiene su silla el demonio? Hugo Cardenal: *Cuius nisi avari.* Este valle, es dize, el coraçon de el avaro. Y en hombres avaros, y robadores de hacienda agena, ahí tiene su asiento el dia- blo.

920 *Quid faciam, quia non habeo, quo con- gregem fructus meos.* De otro avaro, haze men- cion San Lucas, que preguntava, y dezia donde pondre tanta hacienda como tengo? Pero à que hazia esta pregunta? Al diablo, que ya tenia en su coraçon, dize San Pedro Chrisologo: *Quem putatis interrogabat iste? Erat in eo alter. Nempe diabolus.* Pero al diablo en su coraçon? Si. Que tenia la hacienda mal ganada. Y avaro, que se re- suelve à poseer lo mal ganado: *Erat in eo alter. Nempe diabolus.* Este, no puedo creer, que sea hombre solo, si hombre transformado en diablo. Lobos, y perros, que por quererlo todo, lo pier- den todo, y se van al diablo, y al infierno.

921 Refiere el Autor de el *Destructorium viriorum*, que vn rustico tenia vna gallina, que cada dia le ponía vn huevo. Y va, y lo vendía; y cõ aquello passava. Deseoso este tal de la mayor ganancia, discurrió como rustico, que supuesto, que aquella gallina le dava cada dia vn huevo, tendria muchos en sus entrañas, y que assi valdria mas matarla, para sacarselos, y vendiendo- los todos juntos feria mas crecida su ganancia. Y aviendo para esto muerto à la gallina, y no ha- llando en ella huevo alguno: Lo perdió todo; quedandose, sin huevos, ni gallina, y sin gana- ncia. Las palabras de el Autor, para la moralidad: *Quidam rusticus habebat gallinam, qua ovum quotidie ei dabat. Hic cogitans, quod ova in ven- tre eius possent inveniri, & volens totum lucrum simul habere, scidit ea, & non inveniens ovum; perdidit totum ovum, & gallinam. Sic multi avari, relinquunt secura, que habent, ut acquirant, qua non habent, & omnia perdunt.* Este es propria- mente, el efecto de la avaricia. Quererlo todo, y perderlo todo. Que riquezas, que se adque- ren con mal pie; Si cogiendo se adquieren, vo- lando se van.

922 *Vinum tuum mistum est aqua.* El vino de la bodega de el avaro, dize Isaias; que se ha convertido en agua. De vn tabernero avaro, re- fiere San Gregorio Turonense, que se hizo muy rico poniendo agua en el vno, que vendia. Echa- va este el dinero, que ganava, en vna bolsa colo- rada, que siempre llevaba en la mano. Y viendo- la vn Gaylan, aprehendiendo, que era carne, se la quitó de la mano, y se fue con ella bolando. Adquiere este tabernero aquel dinero cogiendo, y se se fue bolando. Para que assi se diga con el comun

Ibi.

Isai. 10. v. 29.

Ibi.

Luc. 12. v. 17.

Ser. 104.

Author. sine nom.

Isai. c. 1. v. 22.

S. Greg. Tur.

comun adagio. Que riquezas, que se adquieren cogiendo, bolando se van. O se van bolando.

Pluton. 923 Por esso sin duda, los antiguos; al Dios de las riquezas Pluton, le pintaron con los pies cojos, y vnas grandes alas. Sin duda para denotar, lo que acabamos de dezir. Que riquezas, que se adquieren cogiendo, volando se van. O se van volando. Buelva pues à dezir Isaías, hablando con el Rico Avariento. *Vinum tuum, mistum est aqua.* Tus riquezas, ò miserable Avaro, fueron. *ROBA.* Esto es. *R. O. B. A. Rapiunt, omnia bona, anima* Las que robaron todos los espirituales bienes de tu alma. Y transformandose en perro, y aun peor que lobo: lo perdiste todo, por quererlo todo. Perdiste, con el dinero propio, el mal ganado, y ageno. Perdiste, con el cuerpo, el alma; y ganando la amistad de los demonios, perdiste à Dios, y te fuiste derecho à los infernos. A esta infelicidad le llevò à este rico, el no restituir, lo mal ganado, y ageno. Dexandonos enseñado, que si el perdio todos los bienes espirituales, por no restituir lo ageno.

**LOS CONSIGVIRÁN DE DIOS, Y MUY colmados los que trataren de restituir lo mal ganado.**

Ezechiel. c. 3. ver. 9 Plinio de Adamo.

924 **Q**uasi *Adamantem dedi faciem tuam.* De el diamante, dixo Plinio. *Pugnat cum magnete.* Que mientras ve à la Piedra Iman cargada de escoria, se opone con ella, pero, que la admite gustoso à su enlace, quando la ve sacudida de aquella misma escoria, que avia atraído. El Diamante, es Christo. El Iman, es el Avaro. La escoria, las riquezas mal ganadas. Y si el Diamante, no admite à sus brazos à la Piedra Iman, hasta que la ve sacudida de la escoria, que avia atraído: Para merccer el enlace amoroso con Christo; Se ha de sacudir primero el iman de el avaro de la escoria, y dinero, que tiene à los pobrecitos vsurpado.

925 Esto bien se dize, pero tengo para mi, que muy mal se haze. Prodigios hizo Zacheo. Restituyò lo que devia. *Etsi quid aliquem defraudavi, reddo.* Medio vnico, el restituir lo mal ganado, para hazer en su manera milagros.

Num. 17. ver. 8.

926 *In amigdalas deformati sunt.* Vara de milagros fue la Vara de Moyles. No tenia raizes. Gran medio en el avaro; el despoilleerse de estos bienes, y raizes mal ganadas, para conseguir, ser vara de milagros.

1. R. g. 17 v. 40.

927 *Quinque limpidissimos lapides de torrente.* Para conseguir David vitoria contra el Gigante, escogió liaco limpiísimas piedras del el torrente, sacudiendo las arenillas de oro, que tenían. Pero, porque tan limpias? Porque avia de hazer tiro con ellas. Quiere el avaro, hazer tiro en la hora de su muerte, hasta acertar à dar de medio à medio en el blanco? Si. Pues el medio es. *Limpidissimos.* Ser limpio de manos; sa-

cludiendo de si, estos granillos, ò arenillas de oro, con todo lo mal ganado. *Erat dives, & sepultus est in inferno.* Desde el inferno, nos avisa en este segundo discurso el rico; diziendonos, que se condenò, por no aver restituido lo mal ganado. Configuraremos de Dios su gracia, si hizieremos lo contrario.

DISCURSO III.

**E** *Pulabatur quotidie splendide; & sepultus est in inferno.* Dize San Lucas, que este rico, comia esplendidamente, y se condenò. Mal postre, despues de tanto regalo. No ay tormento, que no padezca este rico en el inferno. Bastanos el saber, que fue Epulon. Y si à buen bocado, buen grito: Dire.

**QUE AL GUSTO, Y DELEYTE DE la gula en esta vida; forçoso, se han de seguir por efeto, los suspiros, y llantos, en la otra.**

928 **C**omparò vn Politico al rico de el dia de oy, à vn meson, en cuya puerta le pinta en vn Geroglifico, à vn hombre, con vna taça de vino en la vna mano, con vna letra, que dezia. *Vita dulcedo.* Y echando la otra mano à la faldriquera, falta de ella, otra letra, que dezia. *Ad te suspiramus.* Y fue dezir. Que al. *Vita dulcedo,* De los regalos de esta vida. Se les ha de seguir à los malos Ricos: El *Ad te suspiramus.* De los suspiros, y llantos en la otra.

929 *Concussa est Basan.* Cayò, dize Isaías, *Isai. 33.* la cumbre mas alta de el Monte Basan. Pero de donde tal caída en esse monte? San Geronymo. *Ibi.* Este monte, se interpreta de dos maneras, dize el Santo. *Pinguis.* El mas opulento. *Confessio inferni.* Y la confusion de el inferno. Cayga pues esse monte. Que si opulento vive en regalos; A la opulencia en el regalo; Que se le ha de seguir por postre, sino. *Confessio inferni.* La confusion de el inferno. Cayga digo pues esse Rico. Que al *vita dulcedo.* De su gula en esta vida. Forçoso se le ha de seguir el. *Ad te suspiramus.* De los llantos en la otra.

930 *Factum est in ore meo sicut mel.* Dale Ezechiel: Dios à Ezequiel vn libro para que se lo coma, y dize, que le supo tan dulce como vna miel. Y por postre, dize que encontró en el mismo libro. *Lamentationes, & ve.* Ayes, y Suspiros: A Ricos, Ricos: Dexando alli aquel misterio. En vosotros se verifica à la letra este suceso. Pues, al dexo de las dulçuras, y regalos de esta vida; podeys muy mucho temer, no se hos sigan por postre en la otra. *Lamentationes, & ve.*

931 *Manus eius plena hyacinthis.* Donde dixo, el Arçobispo Palatco. *Manus plena hyacinthis; sunt hyacinthi genus florum. Caelestem referens rarem.* Tomo lo que haze al caso. Ay flores llamadas Iacintos que su mayor regalo, le tienen

Cant. c. 5. v. 12. Arçob. Palat.

en la Aurora de la mañana, saboreandose con su rocío. El Iacinto flor, dize Novarino, tiene en su interior, dos letras Griegas; *A. & Y.* Que juntas quieren dezir. *Ay.* Con advertencia, que al ponerse el Sol, torciendo el cuellocito, acaba entre ayes, y suspiros. *Hyacinthus littera Grecarum A. & Y. Legatur inscripta.* Pero si esse Iacintillo flor, se alimenta de el regalo de el rocío de la aurora, en el principio de el dia de su vida; como acaba entre ayes, y suspiros? A fieles! Que es misteriosa la enseñanza. Vive regalado esse Iacintillo en vida, y acaba suspirando. Sin duda para que entienda los malos Ricos, q̄ al ponerse el Sol de sus vidas, puede ser se les siga por postres, como al Iacinto, el acabar, entre ayes, y suspiros. Que voz es la del Rico en el infierno? *Ay! Quia cruior.* Y en los oídos de Dios, como resuena el eco de esta voz? *Fili recordare.* Hijo, acuerdate. *Vita dulcedo.* Que si viviste en el mundo regalado. *Ad te suspiramus.* Has de estar en el infierno eternamente suspirando.

Matth. 8.  
v. 12.

932 *Ibi erit fletus, & stridor dentium.* Donde dixo Hugo Cardenal. *Per fletum significatur tormentum anime; per stridorem dentium, tormentum corporis.* En cuerpo, y alma padecia aquel otro Rico de el capitulo doze de S. Lucas. Y es, que quiso regalar en esta vida à su alma, y à su cuerpo. *Dicam anime mee. Comede, bibe, apulare.* Y el regalo de su cuerpo, y alma en esta vida; estava claro, se le avia de seguir el tormento de cuerpo, y alma en la otra.

Lucas. 12.  
19.

Genes. 40  
v. 19.

933 *Volucres Celi dilacerabunt carnes tuas.* Pasto de las aves, que son los demonios, le pronosticò Ioseph, à vno de los criados de Pharaõ, que avia de ser en el infierno. Pero porque? Ya lo dize. *Portare me omnes cibos, qui sunt Arte Pistoria.* Porque en su cabeça llevaba en vida, todos los regalos de la gula. Y à los regalos de la gula en vida, se le ha de seguir al gloton. *Dilacerabunt carnes tuas.* Los tormentos eternos en la otra.

Prov. cap.  
23. v. 29.  
30.

934 En el capitulo 23. de los Proverbios, haze esta pregunta Salomon. *Cui va?* A quien de los mortales, le ha de caer en la otra vida, la desdicha, de el eterno, *va?* Y en el mismo texto responde. *Nonne his, qui student calicibus epotandis?* A los glotonos, y comedores, dize, que les ha de caer. Terrible sentencia. Temamos todos los que comemos, y bevemos. Que à la demasia de la gula en esta vida, amenaza en la otra, el verdadero Salomon, que es Dios, con la sentencia mas rigurosa, de el eterno, *va Cui va?* Y sin interrogacion, lo digo yo de esta manera. *His qui student, calicibus epotandis.* Permítaseme dezir dos palabras sobre esta pregunta de Salomon. A nuestro P. Fray Iuan de Iesus Maria, Difinidor, que fue de Indias, y dignissimo Provincial, le ohi dezir repetidas vezes, avia leído de vna persona Religiosa, que padecia grandes penas en Purgatorio, por la costumbre que tenia de beber de quando en quando, vn trago de vino puro, sin necesidad. Y esto. *Adhuc.*

Estando comiendo en Refitorio con la Comunidad. Y si el beber vn trago de vino puro, sin necesidad, en Refitorio, se paga en aqueillas penas; Que diria yo de los que fuera de el, y lo fueren sollicitar? Perdoneme aqui el Letor. Y buelva à leer el texto de Salomon. *Cui va? Nonne his, qui student calicibus epotandis? Vita dulcedo.* Esto dezia el hombre de aquel Mellon con la taça de vino en la vna mano. Pero cebando la otra mano à la faldriquera dezia. *Ad te suspiramus.* Y es lo cierto, que al dar rigurosa cuenta a Dios, verèmos claramente, quando azibar llevavan, aquellos ran dulces rangos.

935 *Tradidit illos Deus in reprobam sententiam.* A los Sodomitas, dize S. Pablo, que los reprobò Dios. Pero porque los reprueba? Lo dize Ezequiel en su capitulo diez y seys. *Ecce fuit iniquitas Sodome... Saturated.* De donde dixo Heçtor Pinto. *Ecce fuit iniquitas Sodome gula.* Buelva Salomon à preguntar agora. *Cui va?* Y responda quitado el velo, con todas las palabras de el texto. *Nonne his qui commorantur in vino, & student calicibus epotandis?* Esta de malicia en comidas, y bevidas reprobò à los de Sodomia. Templemonos todos, que es fuerte sentencia, la de vna reprobacion.

936 *Si dormiatis inter medias ceras.* Otra letra. *Si dormiatis inter medias acies.* Otra. *Inter ollas carniarum.* Si hos hallaredes entre dos Exercitos de enemigos. Si hos hallaredes entre las ollas de las carnes. Diferentissimas parecen las versiones. Porque, que tiene que ver el estar vn alma entre dos exercitos de enemigos; al estar entre las ollas de las carnes? Mucho. Que en las ollas de las carnes, està la gula. Y sola esta es tan poderosa, que basta para formar dos exercitos de enemigos, para combatir las almas. Gran comedor era el Rico. Pero tambien era gran bevedor, aunque no se dize en el texto, dexandolo, como supuesto. Y por aqui le vino su perdicion. Buelvo al mismo texto de Salomon.

937 *Cui va? Nonne his, qui commorantur in vino, & student calicibus epotandis?* Refiere aqui de la ocasion Sexto Julio Frontonio, de vn Capitan Cartagines, que para vencer à sus enemigos, se valió de este ardid de guerra. Hizo poner en sus tiendas, diferentes toneles, y vasijas de vino mezclado con zumo de mandragoras, que con mucha facilidad, adormece, y embriaga. Y al venir sus enemigos, hizo como, que huya dexando el campo, y sus tiendas. Apoderaronse de ellos los contrarios, y dando con los toneles, y vasijas de vino, de suerte se acomodaron, que quedando en vn profundo letargo. Bolió el Capitan Cartagines, con su exercito, y à todos los degollaron; despertando, lo mas cierto muchos de ellos en el interno. Bolvamos pues à preguntar con Salomon, y dezir. *Cui va?* Y respondan desde la otra vida, los degollados. *Nonne his, qui commorantur in vino, & student calicibus epotandis?* Mal dexo el de la glotoneria. Pues, al *vita dulcedo.* De vna taça de vino blan-

7. v. 12.  
Ez. 16. v. 14.  
Ibid.  
Prov. 23. v. 30.

Palm. 67. v. 30.

Prov. cap. 24. vers. 29. 30. Exuatag. l. 2. c. 5.

co en esta vida. Se le fuele seguir por postre en la otra. El *ve.* De el eterno suspiro, y llanto: *Ad te suspiramus.*

*Epulabatur quotidie splendide.* No hazia este Rico diferencia de dias, à dias: *Quotidie splendide.* Cada dia excedia. Y es lo cierto, que excellos de cada dia, y en esta materia, son muy merecedores de castigo.

938 Hablando Jeremias de el Rey Ioachin, hijo de Iofias, dize: *Sepultura asini sepelietur.* Que como à vn jumento, se lo han de comer los perros, dandole por sepultura à sus vientres. Pero sepultura de vn jumento? Si. Que el jumento, no sirve sino por el pefebre: *Prasepe.* Y a quien solo sirve por el pefebre. Esta bien visto, se le de en castigo, sepultura de jumento: *Sepultura asini sepelietur.*

939 De el jumento Marino, dixo Clemente Alexandrino, que tiene el coraçon en el vientre. Y à quien todo su coraçon pone en el vientre; le podemos muy bien dezir, se llega à publicar; aun mas monstruo, que los jumentos Marinos.

940 El antiguo Filosofo Dionisio, refiere, que Sardanapalo, vltimo Monarca de los Asirios, puso en su sepulcro, vn epitafio, que dezia: *Hoc habui, quod voravi.* Lo que comi, y bevi, esso tengo, y lo que dexé de comer, me pesa de no averlo tragado. Y leyendo este epitafio Tulio, dixo: *Grande epitaphium, ad sepulcrum Bovis.* Grande epitafio, para el sepulcro de vn Buey. Esto es propriamente lo que dize el Epulon de el dia de oy: *Hoc habui, quod voravi.* Bien tiene merecido, le digamos con Tulio. Grande epitafio para el sepulcro; no ya de vn hombre de razon, sino de vn Buey, sin juicio; y sin razon.

941 A esto mismo aludió Homero, quando hablando de la echizera Zirzes, dixo, que para transformar à los hombres, de hombres de razon en animales de zecda, los combidava à comer. Y ministrandoles todo genero de regalos, de tal fuerte los haluzinava, que conseguia su intento. No ay fabula, por mentirosa, que sea, que no le ofrezca, alguna verdad à la enseñanza. Pues si alli fingian, que la comida transformava en Brutos: No será ageno el dezir, que la demasia en el vino, aun à los hombres de mas razõ, fuele transformar, en vnas bestias sin juicio.

942 *Veni Nabuzardan Princeps militia.* Donde dixo Hugo Cardenal: *Nabuzardan significat, ventris ingluviem.* Y el mismo se interpreta: *Princeps cohorum.* Vn hombre tragador, y bevedor de vino. Este puso cerco à Ierusalen, y la destruyò. Es Ierusalen, el Alma. Nabuzardan, es la gula. De donde se infiere el dezir. Es propriamente la gula, la destruidora de las Almas.

943 *Et constituit eis Annonam.* No quisieron los tres niños de Babilonia, comer de los manjares, que el Rey les ofrecia de su mesa. Pero como siendo tan regalados? Por esso mismo,

dixo San Geronymo: *Venenum putant.* Que los San Ger. tuvieron por venenosos. Y tuvieron razon: que la demasia de el regalo en la comida, ya fuele ser el mas eficaz veneno, que fuele tirar à destruir alma, y vida.

944 *Et primus Angelus, effudit Phialam suam in terram.* Donde dixo Alexandro de Ales: *Effudit Phialam ira Dei, in homines gulosos.* Apoc. c. 16. v. 1. Ibidem. Contra los glotonos, comedores, y bevedores, dize, que derramò Dios el vaso de su ira, y divina indignacion. No dize, contra los ladrones, y robadores, sino contra los glotonos, y bevedores. Que llega a ser tan abominable delante de Dios, este vicio, que quando Dios, todo es misericordia, para con los demás pecadores: Todo parece, que se deshaze en iras de indignacion, contra los glotonos y bevedores: *Effudit Phialam ira Dei, in homines gulosos.*

No digo yo, que no se coma, y no se beva. Que para passar esta miserable vida, preciso, se ha de comer, y se ha de beber. Pero sea con templança; y no non el exceso de el Rico de el dia de oy. Pues sin hazer diferencia de dia; *Quotidie.* Cada dia, se hartava, como vna bestia. Comase, digo otra vez; pero sea con moderacion, y comiendo cada vno, segun su estado. Que no es razon, aya de querer comer, como vn Rey, el que es vn pobre oficial.

945 *Mitte hamum.* Vn bocado muy regalado, puso San Pedro, en vn anzuelo; y tuvo aliento vn pez para comerfelo. De este pez dixo Plinio, que se llamava: *Faber.* Que es vn pobre oficial. Pero como siendo vn pobre oficial anela al mejor bocado? Tenia cierta moneda en la boca. Y no es razon, que por quatro reales, que llega à tener vn pobre oficial, aya de querer comer como vn principe, buscado el mejor bocado.

946 *Cum accepisset acetum.* A la bevida, que à Christo le ofrecieron en la Cruz, mezclada con vinagre, dize San Iuan, que la admitió. Y San Marco dize, que quando le ofrecieron vn vino mirrado, no lo quiso recibir: *Dabant ei vinum myrratum, & non accepit.* Pero si su Magestad recibe el vino avinagrado; porque no el vino mirrado? Hugo Cardenal: *Acetum erat vile vinum: vinum myrratum, erat pretiosum vinum.* El vino avinagrado, era vn vino ordinario; el vino mirrado, sobre precioso, era vn vino muy estimado. Christo, era pobre. Y par el vfo quotidiano de vn pobre, basta vn vino ordinario. Que no es razon siendo pobre, se vaya en busca de los vinos mas regalados. Guardese en este tercer Discurso orden. Coma, y beva cada vno segun su estado; pero sea con templança, y no con el exceso de el Epulon, si queremos evitar, los tormentos de el Rico avaro: *Epulabatur quotidie.*

DISCURSO IV.

**E**T sepultus est in inferna. Digno es de advertencia: que digiendo el texto, que vinieron

ron los Angeles para llevarse à Lazaro al Cielo: *Et portaretur ab Angelis.* No dice, que vinieron los demonios, para llevarse al Rico al infierno. El mismo se fue por su pie. Y no lo admiro. Que era poderoso, y Rico. Y pesa tanto la culpa de estos tales.

**QUE POR SI SOLA, LOS LLEVA A**  
la mas profunda hoguera de el infierno,  
sin la mas minima violencia.

Iosué. 27  
v. 14.

947 **Q**uicumque hoc facinore fuerit deprehensus, comburatur igni. Vna regla de oro, con vna capa de grana hurtò Achan, contra el mandato de Dios, y en castigo, fue juzgado para el fuego. Entra aqui el Abulense, y dize: *Cum Achan esset conscius huius sceleris; quare non fugit?* Supuesto, que Achan sabia el pecado, que avia cometido contra Dios, y que por el, le avia Iosué de hazer quemar; Porque no huye, pues tiene tiempo? Y responde el mismo Abulense. *Fortè, dato quod conaretur fugere, non possèt.* Porque aunque lo huviera intentado; no le pareció al Abulense tendria pies para huir. La mayor duda. Si tiene pies para irse por si mismo; à la hoguera de fuego; porque no los ha de tener para huir el tormento? Ya lo buelve à dezir el mismo Autor: *Erat conscius huius sceleris.* Porque sabia claramente dize, que avia pecado. Y su misma culpa, le cortò de tal manera, que sin viendole de grillos, para no poder huir el castigo: Esta misma culpa, le diò alas para bolar por si mismo al sepulcro. Es verdad, que aviendo venido Angeles; para llevar à Lazaro al Cielo; no vinieron demonios para llevarse al Rico al infierno. Y es, que incurrió, como otro Achan, en gravísimos pecados. Y pesa tanto la culpa de los Poderosos de el mundo, que sin violencia agena; esta misma los lleva por su pie, como à su centro, à lo mas profundo de el infierno.

Matth. 25  
v. 30.

948 **L**igatis manibus, & pedibus mittite eum in tenebras exteriores. Por aver entrado vn desconocido, sin vestidura nupcial, que es en pecado mortal, à vn combite; mandò el Rey, que cogiesen luego vnos cordeles, y atandole cò ellos de pies, y manos, lo echassen à las tinieblas exteriores. Pero no parece seria facil el hallar en la mesa de aquel Rey tan à mano los cordeles para el caso. Aunque si, dize San Agustín: *Non esset unde ligaretur, nisi ipse fecisset.* Que el mismo delinquente de su misma culpa formò el lazo. Y como es proprio de el pecado, el buscar su centro. Sirviendole su mismo pecado de cordel, por si mismo, y sin ninguna violencia se fue derecho à los profundos infernos.

S. August.  
in Pl. 130.

Theodor.  
in Dan. 4.  
v. 21. 20  
Daniel. c.  
4. v. 12.

949 **V**idit arborem succissam, & ramos separatos. Quien cortò à aquel delicioso, y copado arbol de Nabucodonosor? Sobre aquellas palabras de el texto: *Succidite Arborem.* Lo acaba de dezir Teodoreto; *Vidit arborem succissam.* Que sin violencia de instrumento alguno, el mis-

mo arbol diò con todo su peso en tierra. Y no ay que estrañar; que era aquel arbol, significacion de vn poderoso, cargado de la aceda fruta de el pecado. Y pesa tanto la gravedad de sus culpas en estos poderosos arboles; Que sin aver mano poderosa, que les toque: El peso de sus mismos pecados, les lleva por su mismo pie, como à su centro; al paradero mas horroroso de el infierno; y hoguera encendida, donde se abrafan, y quemarán eternamente los condenados.

950 **S**edet super talentum plumbi. Dize Zachar. 3  
charias, que el pecado mortal en vn hombre, es de la misma naturaleza de el plomo. Y si el plomo, por ser el mas pesado metal, naturalmente baxa al profundo; Por la misma razon: Por ser el pecado mortal, delante de Dios, el mas pesado: por si mismo; y sin ser menester demonios, que lo lleven, se baxa à lo mas profundo. El mismo texto otra vez.

951 **T**alentum plumbi portabatur. Et ecce mulier, sedens in medio amphora. La iniquidad, que es, aquella muger en pecado, dize, que estava sentada, en medio de vna anfora de plomo. A que añade el capitulo quinze de el Exodo: *Submersi sunt quasi plumbum in aquis vehementibus.* Que todo junto es dezir otra vez, lo que ya dexamos dicho arriba. Que el pecador esta sentado, sobre vna silla de plomo. Diganme aora. Si sobre las aguas de el mar se pudiesse vna silla de plomo: No se hundiria ella misma al profundo? Es constante. El pecador está sentado en el mar de las delicias de el mundo, sobre vna silla de plomo; Si se vnde al profundo de el infierno, quien tendrà de ello la culpa: A caso la silla: No, que siendo de plomo; essa ya tiene por su naturaleza el baxar. Pues à quien hemos de dar la culpa? Dela el poderoso Rico, à su mala conciencia. Que si toda su vida estuvo sentado, ò tan de afiento en la silla de plomo de vn pecado mortal; siendo esse pecado mortal de la misma naturaleza de el plomo, por lo demás pesado; si el plomo, por si mismo se va al profundo; no se queixe de Dios el pecador. Que su mismo pecado, aun mas pesado, que el plomo, le lleva por si mismo à los infernales abismos condenado.

952 **D**escenderunt vivi illi in infernum. En cuerpo, y alma, se tragò vivos el infierno, à Datan, y Abiron. Pero porque no han de quedar, siquiera sus cuerpos en la tierra? Guillermo Pepin: *Peccatum fecit descendere; ita ut terra ipsa sustinere non possèt.* Estavan en pecado mortal. Y pesava tanto su culpa, que no pudiendo sustentar su gran peso, la gravedad de la tierra, abrió sus bocas, para que en cuerpo, y alma, fuesen à buscar su centro. Temblar haze aqui el ver lo que pesa, solo vn pecado mortal.

953 **A** los Phariseos les dixo Christo: *Vos de deorsum estis.* Vosotros aveys de iros al infierno. Y porque? San Antonio de Padua: *Onus sarcina peccatorum.* Porque hizieron empeño el llevar sobre sus ombros todà la vida, el peso de vn pecado mortal. Y pesa este tanto, que los aploma,

Zachar. 3  
v. 7.

Zachar. 3  
v. 7.

Exod. c.  
15. v. 10.

Num. 16  
v. 33.

In Pl. Pecc.  
nit. lo c.  
28.

Ioan. c. 8.  
v. 23.

Ser. Fec. 2.  
Dom. 2  
Quadr.

ma, hasta lo más profundo de el más lamentable mar. Tiembó aquí: *Onustifarcina peccatorum*; los que toda la vida hizieron empño de llevar sobre sus ombros el peso de vn amancebamiento publico, no se diga por ellos: *Vos de deorsum estis*. Pues si se expresó en el Rico de el día de oy: En muchos, que le imitan, se puede verificar. Es verdad, que vinieron los Angeles, para llevarse à Lazaro al Cielo; y no vinieron los demonios para llevarse al Rico al infierno. Pero vivió toda su vida asentado en una silla de pino. Y tan cargado, con el peso de su pecado; que no pudiendo sustentar su gravedad la tierra, se abrió sus bocas, para que por su pie, se baxasse al profundo de el inferno. Escarmentemos en este quinto Discurso en cabeza agena. Dexamos el pecado. Huyamos la ocasión. Confessemos nuestros yerros, si no nos queremos exponer al mismo riesgo.

DISCURSO V.

**E**LEVANS OCULOS CUM EFFUSIS LACRIMIS, DIXIT. *Rogate Pater Abraham.* Este Rico, dize S. Lucas, que estando en medio de sus tormentos, elevó los ojos, clamó, y rogó à Abrahã. Pero no fue oydo. Y no lo es hoy. Que aguardó el clamar, para despues de muerto. De donde infiero, para el comun escarnimiento,

**EMOS DE CLAMAR EN VIDA: QUE**  
Dios, no oye à quien le llama, quando no tiene remedio.

954 **V** Algome de el mismo Evangelio para la prueba: *Elevans oculos; rogans dixit.* Clama el Rico, y no es oido. Pero porque no ha de ser oido clamando el Rico? Oleastro: *Nihil, meo iudicio, Deo magis offendit: quã confundere, que ipse vult esse discreta.* Dios le pidia al Rico, que clamasse en vida; el aguarda à clamar, à quando está en el infierno. No le oye, pues, Dios. Que si su Magestad oye gustoso, à quien le llama penitente en vida; No oye Dios, de ordinario, à quien aguarda à llamarle, à quando ya no ay remedio. Quanto de estos poderosos hallaremos en el mundo: *Qui confundunt, que Deus voluit esse discreta.* Que pidiendoles Dios, que clamen pidiendo misericordia en vida; aguardan à la hora de la muerte; à quando ya apenas tienē remedio? Teman justamente estos tales, el no ser de Dios oidos. Temã, no se les de por respuesta, como al Rico: *Fili recordare.* Valgoime següda vez de el mismo Evãgelio.

955 *Rogate Pater Abraham.* Desde el infierno dize S. Lucas, que rogava à Dios el Rico. Oygafe agora à S. Pedro Chrysologo, que le dize: *Modo rogas, dum es in inferno: Modo tibi tempus patiendi est; & non rogandi.* Sin detenerme en explicar mas el texto: Aplicole desde luego à los que aviendo vivido toda la vida en pecado mortal, aguardan para la hora de la muerte

te el clamar à Dios, diziendo: *Rogate Pater.* los quales, con ironia picante, les podrá decir el Señor: *Modo rogas, dum es in inferno: Modo vobis, tempus patiendi est, & non rogandi.* Terrible sentencia, y que hará à las más fuertes columnas estremecer. Dios bien lo puede hacer; pero de ordinario; no salva su Magestad à semejantes.

Concluiré este quinto Discurso predicando, lo que el mismo Rico nos predica à todos, en orden à esta materia. desde el infierno: *Pater Abraham. Habeo quinque fratres, si quis volit ad illos; penitentiam agent; ne & ipsi veniant in hunc locum tormentorum.* Padre Abraham. Predicadles à los hombres todos de mi parte, y dezides: que no aguarden, como yo para lo victimo la penitencia. Dezides, que la hagan agora, que tienen tiempo, si quierē escapar de estos tormentos. Dezides, que floren. No como yo quando no tēgo remedio: *Clamans dixit.* Sino en vida.

**QUE SON PODEROSISIMAS LAS**  
lagrimas derramadas à su tiempo.

956 **T** *Empus putationis advenit.* La cepa de la vña al podaria flora y luego buelve à revivir. Dõ se dixo S. Pedro Damiano: *Mox ut lacrima, ex manere intus peccatoris, eruperint; prot nus hac eadem Anima revivifit.* Cepa cargada de la ojarasca de la culpa es el pecador. Y si la cepa podada, flora, y revive. *Clamans dixit.* Lloro hombre en vida te dize vn condenado. Lloro en vida. Que son poderosissimas las lagrimas, derramadas à su tiempo.

957 Retiere el lanuente, que quando el Efectante na de salir à pelear con el Dragon, se previene llenando su trompa de agua. Y a rojandoseja con impetu à la cara lo vence. Y concuayre para la moralidad: *Sic Sibi viri, diabolum, & peccatum vincunt; quando aqua in lacrimarum prociunt.* Que hasta los brucos nos enseñan: Que para triunfar de el Dragon de el pecado; es poderosissimo medio, prevenirte en vida con las lagrimas, y verdadero dolor de aver pecado.

958 *Cum clamore valido, & lacrymis, effrens exauditus est pro sua reverentia.* Dize San Pablo. Que muriendo Christo en la Cruz, clamó à su Eterno Padre, y el Padre le oyó con reverencia. Y no lo admiro: *Cum lacrymis.* Que llorava. Y son tan poderosas las lagrimas, que hasta el mismo Dios, parece q las respeta. Dize, pues, el Rico: *Rogate.* Padre Abraham: te ruego los digas à mis hermanos los hombres: que floren agora, que tienen tiempo. Dezides, que procuren les sivea mi condenacion, de nienda. Mi sobervia, de defengañõ. Mi crueldad para con los pobres, de advertencia. Mi sumã miseria, y exceso enragas, de freno. Las comodidades de mi profana, y escandalosa vida, de escarnimẽto. Esto es lo que en este quinto Discurso, nos predica por defengañõ el Rico desde el infierno. Nadie podrá

Lucæ 16. v. 23.

In cap. 2. Genes.

Lucæ 16. v. 24. & 27. Ibi.

Cant. 2. v. 12.

Ibi.

Episcop. Irenæus. de lacr.

Ad Hebr. c. 5. v. 7.

podrá alegar excusa; pues tuvo tan patente el escarmiento: *Elevans oculos cum esset in tormentis, clamans dixit.*

## DISCURSO VI.

**C***um esset in tormentis; vidit Lazarum in sinu eius.* Confiesa aqui claramente el Rico, que ve à Lazaro feliz en el Cielo; estando el padeciendo en el infierno. El ver feliz à Lazaro, le atormenta à este Rico: Si.

**QUE LA FELICIDAD AGENA; HA de ser en el infierno para los malos Ricos, uno de sus mayores tormentos.**

Math. c. 2. v. 18.

Ibidem.

Judic. 1. 19.

Ibidem.

959 **R***achel plorans filios suos.* Vn dolor tengo, dize Rachel, que sirviendo de torcedor riguroso à mi coraçon, me haze derramar varias lagrimas de lo interior. Y que dolor es este, q̄ así haze llorar à Rachel? Ya lo dize: *Rachel plorans filios suos.* Lloro dize: Porque quitando Herodes las vidas à tantos niños inocentes; no ha alcanzado su riguroso cuchillo, à la vida de los mios. Pregunto. De quien descendian los niños inocentes? Descendian de Lia. Llore, pues, Rachel por la muerte de los hijos descendientes de Lia, y no llore por los suyos, pues no son muertos. No dize San Agustín. No ha de llorar por los hijos descendientes de Lia, sino por los suyos: *Ex felicitate aliorum; infans te sua miserius luget.* Que à aquellos niños inocentes, los veia felices volar al Cielo; no consiguiendo esta dicha los suyos. Rachel, era Poderosa. Y ver vn Poderoso la gloria agena, y no gozarla: *Plorans.* Este es su mayor tormento.

960 Vno de los mayores triunfos, que se refieren en la Sagrada Escritura, fue, el que despues de la muerte de Iosue, consiguieron Iudas, y su hermano Simon, contra los Cananeos, y Pherezeos, quitando la vida, à casi innumerables, como se refiere en el capitulo primero de los Iuezes. Con advertencia; que aviendo preso, y cautivado al Rey Adonibezec, no le mataron: *Fugit autem Adonibezec, quem persecuti comprehenderunt.* Donde dixo el Abulense: *Non fuit in favorem eius; sed magis ad amaritudinem.* Que el no quitarle la vida à este Rey, fue para su mayor afrenta, y tormento. Y como? De esta manera. Con dos respetos se mirava aqui este miserable Rey. Miravase, como en espejo, en la muerte, q̄ tenia merecida. Y miravase, como cautivo, y esclavo en presència de el vencedor, à quien considerava feliz. Y computando, la pena de el morir, con la gloria de el vencedor à quien veia feliz; Le sirvió de mayor tormento, el ver à su contrario feliz, que la mas rigurosa pena de el morir. Mas le atormentava al Rico la gloria de Lazaro, que su misma muerte. Y no lo admiro. Que como veia à Lazaro vencedor en el Cielo

y no podia gozar lo que el gozava: Ver la felicidad agena, y no gozarla; le llega a ser mayor tormento al Rico en el infierno; que la mas rigurosa pena de el morir.

961 *Venite benedicti Patris mei.* Y luego dize, hablando de los malos: *Tunc dicet. Ite maledicti in ignem eternum.* Notefe. Que a vista de la bendicion de los buenos, darà el Divino Iuez, la maldicion à los malos. Pero porque à vista de la bendicion de los buenos, ha de dar la maldicion à los malos? *Vt magis torqueantur.* Para su mayor recordamiento. Y esta razon clara. Pues cayendo la maldicion à los malos à vista de la bendicion de los buenos, veràn su gloria, y no la gozaran. Y ver la gloria agena, y no gozarla, Esta ferà, para los Poderosos de el mundo; su mayor pena en el infierno. Y aun por esto solemos dezir, que ninguno llega à ser miserable, sino comparado con el feliz. Porque al pobre entre los pobres, no le aflige su pobreza. Pero al infeliz à vista de el dichoso; su misma dicha le llega à servir de tormento: *Cum esset in tormentis: Vidit Lazarum in sinu eius.*

962 *Videbis oculis tuis, & inde non comedes.* A vista de la mayor hambre, pronosticò el grande Eliseo, de vn dia para otro, la abundancia de mantenimiento, en favor de la Ciudad de Samaria. Y no dando credito à la profecia de el Santo vn Capitan que estava de guarda à la Ciudad, le dixo: *Videbis, & non comedes.* Lo veràs, y no lo gozaràs. Donde dixo S. Agustín. Que este fue su mayor tormento: *Hec tibi conceditur; sed quia indignus es; & posse perfru denegatur.* Pero en el ver, y no gozar su mayor pena? Si. Que aquel Capitán era Poderoso. Veia comer à los soldados triunfadores; y quitandole Dios la vida; se le negó el poder gozar la dicha. Y ver la gloria agena, y no gozarla: Dixo bien S. Agustín; Llega à ser para vn Poderoso, el mayor torcedor, que puede aver.

Esto mismo le passa al Rico, respecto de Lazaro: *Cum vidisset.* Ve su gloria, y no la goza. Pero el se tuvo la culpa. Que aun por esto se le dixo. *Fili, recordare, quia recepisti bona in vita tua.* Hijo acuerdate. Que si en la vida fuiste prospero, agora has de ser miserable. Para que te entienda.

**QUE VNA DE LAS MAYORES PENAS de el condenado Poderoso, viene à consistir: en averse visto en prosperidad; y despues venir à miseria.**

963 **H***ossanna clamabant.* Triunfando entrò Christo en Ierusalen el Domingo de Ramos. Y poco despues se viò por nosotros en tan gran miseria, que le llegaron à comparar con Barrabàs. Pero si su Magestad permite allí aquella tan grande honra; porque acá, este tan raro desprecio? Grandemente San Antonio de Padua: *Vt sic conferens ignominiam Passio-*

Math. 23. v. 34. 45.

4. Reg. 7. v. 2.

Serm. 663 de divers. in append.

Math. 23. v. 9.

Ibidem. *Patentis, cum honore prehabito; amarior esset* *Raño.* Permitiéndole dize: dexando alli aquel mis-  
terio. Para que quede enseñado; Que vno de los  
mayores tormentos de vn poderoso, viene á con-  
sistir. En averse ayer visto en prosperidad, y ve-  
nir mañana á miseria.

964 *In salicibus in medio eius suspendimus*  
*organa nostra.* Van cautivos los Hebreos á Babi-  
lonia; y llevando consigo sus citharas, y otros  
instrumentos musicos; los colgaron en los sauc-  
ces; á vista de su mismo cautiverio. Entra aqui  
preguntando S. Basilio, y dize. Porque los He-  
breos á vista de su cautiverio, han de colgar los  
instrumentos musicos, que servian para su ma-  
yor divertimento? Y responde el Santo: *Obeam*  
*causam, ut prioris conversationis memoriam ha-*  
*berent; & sic amplius morderentur.* Miren, dize  
el Santo. En aquellos instrumentos musicos, esta-  
van significados, los gustos, los passatiempos, y  
las felicidades antiguas de que antes gozaró los  
Hebreos. Tenganlos pues, delante de los ojos:  
*In salicibus suspendimus.* Que si en ellas citharas,  
están las felicidades pasada; y en Babilonia, la  
esclavitud; La memoria de estas felicidades pas-  
ada; les ha de hazer preciso; sobre mas apreta-  
dos los grillos; mas riguroso el cautiverio. Esto  
es lo que mas allige al Rico. El averle visto en  
tan grau prosperidad; y venir a tan gran mis-  
eria. Pero el se tuvo la culpa. Pues aviendole Dios  
puesto por medio para salvarse, el socorro de  
vn necesitado pobre; no se quiso aprovechar de  
el. Y es lo cierto.

Ibidem. *966* *Llega Judas al Huerto con vn batalló*  
de gente á prender a Christo, y le dize su Ma-  
gestad: *Amice: Ad quid venisti?* De amigo le  
trata. Pero si es enemigo; porque le trata de ami-  
go: San Juan Chrysostomo: *Hoc autem d. e. d. e. d. e. d.*  
*pungens illum; & commemoras pristina familia-*  
*ritatem.* Dize, que le dixo, Amigo; para su ma-  
yor remordimiento; pues trayendole de esta  
fuerte á la memoria, los medios, que le dió Dios  
para salvarse; esta misma memoria de el bien  
perdido, y medios despreciados, le sirviere pa-  
ra su mayor castigo. O, y como atormentará al  
Rico; y al mal Christiano en el inferno, el bien  
perdido, y el aver despreciado los medios, que  
Dios les dio para no perderle. O! di. ia el avaro.  
Que por medio de la caridad para con el pobre  
Lazaro, me ofrecia Dios su amistad, y no la  
quise. Esto iloro, y eternamente lo lloraré. Vien-  
do, que Lazaro, por averse aprovechado de los  
medios, que Dios le dió para salvarse, se salvó;  
y por averlos yo despreciado me condené. Escrí-  
mentad, ó mortales en mi cabeza, nos dice á to-  
dos el Rico. Sed piadosos para con el pobre. No  
aguardeys como yo lo aguarde á hazer penitencia,  
para quando no tengays remedio Vivid  
ajustados al perfecto cumplimiento de la ley.  
Medios poderosísimos, nos dize este condenado:  
*Ne & ipsi veniant in hunc locum tormentorum.*  
Para escapar de aquellas eternas llamas. Por me-  
dio de la gracia, A quien se sigue la gloria: *Ad*  
*quam, &c.*

S. Bern.  
in Ps. qui  
habitat.  
ser. 12

Math. c.  
26. v. 50.

Hom. 17  
de Laza-  
ro.

**QUE POR NO AVERSE APROVECHA-**  
*do muchos de los medios, que Dios les dio*  
*para salvarse; padecerán graví-*  
*simos tormentos en el*  
*infierno.*

965 **E***T cõda sua traherat tertiam par-*  
*tem stellarum.* Muchos de los An-  
geles; que cayeron, quedaron colgados en el

Apoc. 12.  
v. 4.



V I E R N E S  
L A V I Ñ A.

*Homo erat Pater familias, qui plantavit vineam.* San Math. cap. 21.



Solos feys discursos reduciré toda la  
grandeza de este Evangelio, que ex-  
pone así San Matheo.

Desengaño, Curiosidad, y Presencia. Va-  
mos al primero.

D E S E N G A Ñ O.

D I S C U R S O I.

**H***omo erat Pater familias.* Este primer Dis-  
curso, en conformidad de esta primera  
clausula de el Evangelio le reduciré á tres pun-

**H***omo erat Pater familias.* Comiéça S. Ma-  
theo diziendonos, que este Padre de fa-  
milias, era hombre. Bueno es, que el Preciado sea  
hombre. Pero es poco desengaño el que lo blaso-

ne: que la Prelacia, es vna carga muy pesada. Aunque ya se hallan algunos Superiores tan poco defengañados, que se exponen à llevar gustosos el peso de la Prelacia, à trueque de que les tengan ma y por hombres

Tom. P.  
rabol.

667 Acuerdome aver leido en Roberto Honor este caso. Al Elefante, dize este esclavido hijo de mi gran Padre Santo Domingo, que le carga n sobre sus espaldas vna torre tan pesada, q̄ sobre si lleva à muchos hombres de armas: Con advertencia, que para obligarle à llevar aquel tan incomportable peso, le visten de seda, le inclinan la rodilla, le sirven cuydadosos, y cortes le lifongean. En fin: el es vn bruto, sobre vano, muy altivo. Y tengo para mi, se hallan Superiores peores, que Elefantes. Pues siendo el cargo de la Prelacia tan pesado, le llevan gustosos, à trueque de arrastrar sedas, y verse de sus inferiores servidos, y lifongeados.

x Paral.  
c. 20. v.  
2.

Abul. ibi.

668 *Tulit autem David coronam Melchom auripondo talentum. fecit que sibe inde Diadema.* Donde dixo el Abulense: *Erat corona Melchom magni ponderis.* Ponese David sobre su cat ega la corona de el Idolo Moloch, que pesava mucho, y no le pesa. Extraño, que siendo esta corona la Prelacia, y pesando tanto, que no le pese à David. Pero no ay que extrañarlo, que aquella corona arrastrava honra. Y ya se hallan Davides, à quienes, la corona de la Prelacia, por mucho que pese, se les haze muy ligera, solo por la honra, que arrasta. Falta declarada de defengañ. Pues en mi ver; No es honra, sino vna perpetua esclavitud, el ser vn hombre Prelado.

Ad Hebr  
c. 10. v. 5.  
Ibidem.

669 *Ingradiens in mundum dicit: Hostiam, & oblationem noluit; corpus autem perfecisti mihi.* Donde leyò el docto Alapide: *Ingradiens in mundum. servum obsequentissimum me fecisti.* Entra Christo en el mundo, y su Santissimo Padre dize, que lo señalò por esclavo de los hombres. Mas valia, que lo señalasse, con vna otra divisa mas honrosa. No lo ha de señalar, sino con marca de esclavo. Que Christo entrava como Prelado en el mismo mundo: *Ex te enim exiet Dux, qui regat Populum meum.* Y si bien se mira; no es honra, sino vna perpetua esclavitud, el ser vn hombre Prelado.

Isai. c. 9.  
v. 6.

670 A la Cruz, que Christo llevò sobre sus hombros, la llamó Hatas su Prelacia: *Factus est Principatus super humerum eius.* La cruz de la Prelacia tiene tres cosas. Honra, peso, y esclavitud. Y Prelacia, que tanto pesa, tengala el que quisiere por honra; que yo por esclavitud la tengo: *Servum obsequentissimum me fecisti.* Sea, pues, muy norabuena el Prelado hombre: *Homo erat.* Pero no lo blason; que esso arguye muy poco defengañ. El segundo punto.

### CVRIOSIDAD.

**H**omo erat Pater familias. Aqui entra la curiosidad. Cada vno guarde su puesto, si quiere vivir con paz: *Homo erat.* Ya ay hombre,

que cuyde de la viña, nadie se ponga en lo que no le toca: que ha sido ocasion de muchos defgracias, el querer saber con curiosidad, las vidas, y ocasiones de los demas.

671 *Dixitque Laban De Laban dixo Laureto: Typus diaboli.* Que era simbolo de el demonio. Laban se interp eca. *Curiositas.* Dize Philon. El curioso. Y hombres curiosos; no puedo creer, sino que son hijos de Sacanas. Etete cada vno en su puesto, y pues ya ay hombre en la viña no sea curioso, sino se quiere inquietar. Que los alborotos en las Comunidades, y Republicas, de ordinario nacen, de no querer guardar cada vno su lugar natural.

Genes. c.  
31. v. 48.

672 *Viso terremotu.* En la muerte de Christo huvo vn grande terremoto; y al tiempo de el nacer suua paz. Pero porque quando Christo nace ha de aver tanta paz, y quando muere tan grande terremoto? Es clara la razon. Al tirar le à Christo el brazo para que llegase al bureno, le defencajaron de su lugar los miembros. Y es, parece, como forçoso, el seguirle luego el alboroto; en salir vn miembro, de su lugar natural. Si el Leon curioso se huviera puesto en querer saber como tirava el Buey; el Buey, como tirava el Aguila; y el Aguila, como tirava el Hombre; no huviera avido paz en la Carroça. Nadie se ponga en lo que no le toca, y vivirá con quietud. Pension en nuestra flaca naturaleza rara, el deseo de saber, y averiguar las acciones ajenas con curiosidad.

Mat. c.  
27. v. 54.

673 Quantos Zapateros ay, dize el Ilustrissimo Señor Don Iuan de Palafox, que dizen desde su banco. Si yo fuera Presidente, haria, y aconteceria, Si yo fuera del consejo. no passaria por esto, ò por aquello. Y esto le haze vivir defassollegado. Mas se valdria à este hombre estar en su mismo banquillo, que es su proprio lugar, sin querer curioso ponerse donde no le llaman, y viviria con mas paz. Pero à el le parece es mas habil para aquello, que para esto. Y por ponerse en lo que no le toca, y no guardar su proprio lugar, se viene totalmente à perturbar.

Avisos  
de S. Te.  
refa Avi.  
fo 17.

674 *Ecco motus factus est magnus, ita ut Navicula operiretur fluctibus.* De donde tanto alboroto en la Navecilla de San Pedro? Y es, que siendo la Navecilla la Iglesia; San Pedro, que avia de llevar el timon, llevaba la ped. Y de el no estar cada vno en su lugar natural, le nace el venirse totalmente à perturbar. Cuyde el Zapatero de cofer bien su zapato en su banquetta, y no se ponga en si en la viña de su vecino, ay necesidad de podar tal, ò tal zepa: *Homo erat.* Ya ay quien cuyde de esta hazienda, sin ponerse nadie en lo que no le toca el censurar.

Mat. c. 3  
v. 24.

675 En el dia de el juicio todo será turbacion. Y es la razon, que sobre ser dia de cuenta las Estrellas caerán de el Cielo dexando sus lugares naturales: *Stella cadent de Caelo.* En querer el que es estrella, salir à ser sol, el que esastre, querer ser albañil, y el que es albañil ser Zapatero. Es casi indefectible, el aver de padecer turbacion.

Mat. c.  
24. v. 29.

bacion. Cada vno guarde su puesto: *Homo erat.* Y pues ya ay viñadero, que lleva la hoz en la mano: *Dexemoslo como a Dueño*, que pode su vina; pues a el le toca el podar.

Lucæ 14  
v. 18.  
Et necesse  
habo vi-  
dere. Y s  
G. 29. ibi  
G. 29. ibi  
v. 18. 19.

976 *Villam emi, & vado videre.* Al que iba à ver vna Villa, que avia con prado lo reprehendí Dios. Donde dixo vn Autor: *Vidit ut explorator.* Que fue à verla por curiosidad. Y es lo cierto, ha peruido à muchísimos el querer ver, y registrar con curiosidad.

Gen 32.  
v. 27.

977 Con algun desayre, al parecer, sacudió de sí el Angel à Lucob. Quiso este con curiosidad averiguar, quien era, y como se llamava? *Quod nomen est tibi?* Peligrosísima accion en muchísimos Iacobes de el mundo. Apenas se halla en el, accion de donzella, viuda, ni casada, que no la quieran curiosos registrar. Harto desayrados han quedado por ello muchos, en quienes podemos nosotros escarmentar. Y pues ya tienen Pastores estas ovejas, à ellos, que no à mi les toca el cuidar.

978 A Iosue todo el tiempo, que fue explorador no le llamaron Iosue, sino Ause, dixo Origenes. Y da la razon, dize el: *Fortassis, pro exploratoris officio.* Que por esto mismo, que fue explorador. Que en la realidad, degenera, y aun delmerezce el nombre de Christiano, el que por su vana curiosidad, se quiere hazer explorador de la Ciudad.

Ap. Hee-  
tor Pin.  
in c. 6.  
Daniel.  
Resurren-  
do à Piu-  
tarco.

979 De las Lamias fingieron los antiguos, que saliendo de sus casas, tenían vnos ojos muy claros, y dentro de sus mismas casas, ò cuevas, estaban ciegas. Donde dixo Hector Pinto: *Sic curiosi, in aliens minimè ad se pertinentium, sunt perspicaces; ad sua vero, excæcantur.*

980 Al Philosofo Euclides, le preguntaron vna ocasion. Que cosa era Dios? Y que era lo que mas le desagradava? A que respondió. Ignoro: *At curiosos odisso certè fero.* No dize este Philosofo, que sabe, que cosa es Dios; pero tambien dize, que sabe, que Dios aborrece à los curiosos. Vn Gentil nos enseña, que Dios aborrece à los curiosos: *Homo erat.* Y pues ya ay en este segundo puto quié cuyde de la viña. No seamos nosotros curiosos, si nos queremos salvar. Curiosidad.

P R E S E N C I A.

**H**omo erat. Presente se halla este Padre à la planta de la viña, para conseguir el buen logro de el fruto. Enseñandonos.

*QUE LA PRESENCIA DE LOS SUPERIORES, y Prelados; es gran medio para asegurar el buen logro en la viña de sus Comunidades, y Republicas.*

4. Reg. c.  
2.  
9. v. 14.  
El Cal-  
deo.

981 **R**egnavit Iehu. Reynò Iehu en Israel. Y segun el texto Caldeo, su tribunal se puso en el relox de el Sol: *Ad originum solare.* Pero porque se ha de manifestar su

gobierno à vista de tanto luzimiento? Si seria para conseguir el deseado fruto en la viña de su Monarquia? Tengo para mi, que si. Porque Iehu, se interpreta: *E visfens.* El que con su presencia assiste à la misma viña. Y la presencia de el Prelado à la viña: es el unico medio para conseguir; con los colmados frutos que desea, el mayor luzimiento en su gobierno. Y no vale el dezir, que ya dexan en la viña vn substituto. Que empeños de grande monta; por finísimo los ha de obrar el Prelado; pues son muy pocas las vezes, que se obran bien, por medio de substitutos, y Vicarios.

982 *Ego ero tecum.* Para favorecer al Pueblo con el agua, quiso asistir Dios à Moyses. Yo diria, que bastava para el caso el mismo Moyses. Pero no, que Moyses era el substituto; Dios, el Prelado. El dar el agua era obra de grande importancia. Y empeños de grande monta, son muy pocas las vezes, que se obran bien por medio de sus substitutos; y es necesario, que por sí mismo asista el mismo Prelado.

Exod. 3.  
v. 12.

983 Vn Angel en vna columna assistia al Pueblo de Israel en sus trabajos; y se comienza a lamentar el mismo Pueblo. Y es que se les ausentò Dios por la adoracion de el Bezerro. Ven hai aora claramente porque se lamenta el Pueblo. Tenia por cabeza al mismo Dios; y substituye en su lugar vn Angel. Y aunque sea el que substituye vn Angel; la falta de el Padre, ò de la Madre, siempre es, y ha sido, en las viñas de sus familias, y casas, la causa de muchos llantos. Poco importa la muralla, y muy mucho menos la torre si por ausentarse la Madre, dexa sola à su hija en casa. Hallese presente à la viña; registre las acciones de su familia; que la presencia de la madre, ya suele ser mas incontrastable muralla, que las mismas leyes, y preceptos, que la cercan: *Homo erat.* Desengaño, Curiosidad, y presencia. Estos son los tres puntos, que le dimos à esta primera clausula de el Evangelio. Pasemos à la segunda.

D I S C U R S O. II

**P**lantavit vineam. A otros tres puntos reduciré esta segunda clausula. Humildad, trabajo, y Exemplo.

H V M I L D A D.

**P**lantavit vineam. A los pies de todos hallo aqui à este Padre de familias, plantando vna viña. Podiamos extrañar, que siendo este Prelado cabeza, quiera andar entre los pies. Pero no ay que extrañarlo; que la misma experiencia nos enseña.

*ES BUENO PARA CABEÇA; QUIEN sabe andar entre pies.*

984 **E**L rotulo de la Cruz de Christo, segun Beda, era de Box. Pero el Box

**Ariañm.** Box ha de servir de cabeça à la Cruz de Christo: Si dize Ariañmotaño; que el Box servia de pavimento al templo, andando entre los pies. Pongáse, pues, por cabeça en lo mas alto de la Cruz; que la anda en el pavimento de el templo entre los pies: se sigue siempre el dezir. Es bueno para cabeça; quien sabe andar entre pies.

**Ecclesiast. 985** *Oculi sapientis in capite eius.* En la cabeça de el Sabio pone Dios los ojos. Pero porque en la cabeça? Esto ya lo dixo el Antiguo **Fifodoro:** *Antiqui, ut calcarent rosas, oculos in solcis gestabant.* Dize, que los Antiguos, pintavan vnos ojos en las suelas de los zapatos. Sirvan pues, estos ojos de cabeça: *Oculi in capite sapientis.* Que si son tan humildes, que llegan à andar entre pies. Es muy justo, suban por humildes; de los pies, à ser cabeça.

**Gen. c. 49. v. 26.** *986* *Benedictiones fiant in capite Ioseph.* A Ioseph, bendice Dios como à cabeça. La cabeça dixo **Rualdo** Anotomista, labra de su misma substancia, vna tela llamada, Espejo. Y el mismo Ioseph es lo mismo, q̄ Espejo. El Espejo tiene à sus espaldas, vn baño de hazero, en quien està la humildad. Y quien se muestra espejo de humildad, està bien visto le bédiga Dios, como à cabeça.

**Apocal. c. 1. v. 20.** *987* *Angeli septem Ecclesiarum.* Angeles llama Dios, por S. Iuan à los Superiores. Que tiene el Angel? Que es todo fuego: *Et ministros tuos ignem videntem.* Pero porque el Angel quando Superior, ha de ser todo fuego? Porque el fuego, aunque es criatura de tantos humos; ni los tiene en si, ni se ensobervece con ellos. Sea pues, elegido por superior el Angel. Que merece justamente ser cabeça, quien ardiendo en llamas de amor, no se ensobervece con el puesto. *Plantavit vineam.* Humildísimo fue este Padre de familias. Por esso le llama el Evangelio Padre: que à ser vltimo, no lo fuera. Que ya es especial providencia de Dios; darnos al humilde por cabeça; dexando al altivo por sobervio, en el lugar de el desprecio.

**Apocal. c. 12. v. 1.** *988* *Et in capite eius corona stellarum duodecim.* En aquella Muger de el Apocalipsi, que en sentir de Aniberto, era figura de la Iglesia; vnas estrellas pequeñas, ocupavan el puesto superior de la cabeça: *In capite eius.* Con advertencia, que la Luna estava debaxo el pie: *Et Luna sub pedibus eius.* Pero si en la apariencia excede la Luna à las estrellas; porque dandoles à las estrellas la cabeça, se le han de dar los pies à la Luna; S. Bernardo: las estrellas, son simbolo de el humilde; así como la Luna del sobervio. Y es especial providencia de Dios, digo otra vez, saber escoger al humilde por cabeça; dexando al altivo por sobervio entre los pies.

**Ezequiel. c. 1. v. 10.** *990* *Aquila desuper quatuor.* Al Aguila la escogió Dios por Reyna, y Superior de las Aves; y no escogió su Magestad à la Abubilla. Y es q̄ la Abubilla tiene penacho. Al Aguila la vió **Ezequiel**, q̄ bolava sobre los Cielos, donde están los espacios imaginarios, en quienes por ser nada, està significada la humildad. Y con mucha

razon, elige Dios por Superior, al humilde; y no al que lleva penacho. *Plantavit vineam.* Desfete aquí à este Padre por humilde, en este primer punto, el ser cabeça, pues sabe andar entre pies. Lo segundo.

### TRABAJO.

**P** *Plantavit vineam.* Stiendo en si muy delicado este Padre de familias: hallo aqui que todo es afanarse por trabajar; y sudar por padecer. Y lo haze bien, para que así se diga por enseñanza comun.

**QUE EN EL CETRO DE EL GOBIERNO, no se han de experimentar dulçuras; si amarguras, y trabajos.**

**991** **C** *On* vna caña le dierò à Christo à beber hiel, y vinagre en la Cruz. **Ioan 19: v. 29.** Pero porque no se le dan con la punta de vna lança? Porque la punta de la lança, se endulçò cierta ocasion con vn panal de mie; la cuna avia servido a este gran Prelado de cetro en su coronacion. Y en el cetro de el Gobierno, no se han de experimentar dulçuras, si amarguras, y trabajos: *Plantavit.* Que trabaje. *Plantavit.* Que fude: *Plantavit.* Que se afane. Que afanes, sudores, y trabajos ha de paecer si es Padre.

**992** *Et contra mensam candelabrū.* A Moyses le mandò Dios, que à la luz de el candelero la pusiese a la parte contraria de la mesa de el tabernaculo. No dize en la mesa, sino a la parte cõtraria de la mesa: *Contra mensam.* Y es, que en la luz de el candelero, està el Prelado: *Lux mundi.* En la mesa, la dulçura; contra la mesa, el trabajo. Y la Prelacia en el que luce no ha de ser para la dulçura; si para el afan, y el trabajo. No se dize en el Evangelio, que los hijos, y inferiores de este gran Padre, sudassen, ni trabajassen. Claro està, que ha de trabajar el subdito trabajando el Prelado. Pero como este Padre era Dios: huvo de ser en su Magestad atencion. Escogiendo solo para si la amargura, sin lastimar al vailallo, è inferior.

**993** *Et cum gustasset noluit bibere.* Luego se ofrece la dificultad. Porque Christo no bebe la hiel, y vinagre; siendo así verdad, que la gusta? Es clara la razon. Gustando Christo en la Cruz la hiel, y vinagre, su amargura solo la participava su divina cabeça. Si la beviera, la participariã los miembros sagrados de su cuerpo: y fue aquí tan misteriosa su divina atencion, que si para si solo escoge su Magestad la amargura, pero quiere sea, sin amargar à su inferior. Rara politica de Superior. La stima feria, que en algunos de los que lo son, se experimentara al revés. No lo puedo creer. Pero no será ageno, el que todos consideremos, que si el verdadero Padre de familias Christo, elige para si la hiel; pero quiere sea sin amargar al miembro de su Divino cuerpo, que

es el pobrecito inferior. Y aun por esso sin duda, la espada, que á Christo le salia por la boca; la punta la rema á zia si, dando la guarnicion al inferior. Que si las puntas de las penalidades, las elige este verdadero Padre de familias para si, Pero la guarnicion de los regalos, y favores; essa la ofrece gustosa al inferior: *Plantavit*. A todos nos edifica este Padre quando la planta. Y pues somos hijos: no se lo dexemos todo á él: que tambien nos es preciso, el cooperar con él, trabajando en el cultivo de la viña de nuestra Alma, si nos queremos salvar. Reducefe este assumpto al tercer punto de esta segunda clausula de el Evangelio.

E X E M P L O.

**P**lantavit vineam. Trabaja el Padre en la viña; y tambien quiere, que nosotros trabajemos.

QUE ES PODEROSO MEDIO EL EXEMPLO de el Padre, para cooperar trabajando á su imitacion los hijos.

994 **A**c cingatur unusquisque gladio suo. Mauda David, q̄ cada vno de sus soldados tome la espada en la mano. Y dize el texto, que le obedecieron con puntualidad: *Accincti sunt gladijs suis*. Podiamos estrañar la puntualidad en los soldados. Pero no. *Accinctusque est David ense suo, & secuti sunt eum*. Que fue David el primero, que la tomó. Y es poderosissimo medio el exemplo de el Superior, para cooperar; trabajando á su imitacion el inferior.

3. Reg. 4. v. 13.

995 *Deprecatus est Isaac pro uxore sua, eo quod esset sterilis*. El Hebreo lee: *Deprecatus est contra uxorem suam*. Isaac, dize, q̄ rogò á Dios en favor de su muger, para que le diese hijos. Y el texto Hebreo dize, que Isaac hizo oracion á Dios contra su muger, para que le diese hijos. Pero si Isaac haze oracion á Dios en favor de su muger, para que su Magestad le conceda hijos; como el texto Hebreo, dize, que haze oracion á Dios contra su muger para el mismo efecto? Bien dize Lira, traído de los Hebreos. *Rebeca: Rogabat Dominum ex una parte; & Isaac ex altera*. Isaac era Dios. Rebeca el Alma. Isaac rogava á Dios puesto á la vna parte de el altar; Rebeca, puesta á la parte contraria de el mismo altar. Y para conseguir el fruto de la gracia, han de concurrir, Dios, y el Alma. Dios asistiendo por la vna parte; el alma cooperando por la parte contraria: *Plantavit vineam*. Plante, pues, el Padre de familias, que es Dios, la viña de el Alma: coope-re tambien el hombre en cultivarla. Que trabajando Dios por vna parte, y el hombre por otra, es tener la cosecha assegurada.

Gen. c. 25. v. 21.

Lira hic. Ex Hebr. Io trae de los Hebreos.

Joan. c. 20. v. 22.

996 *Inflavit & dixit, accipite Spiritum Sanctum*. Con el aliento les dió Christo á los Apóstoles el Espiritu Santo. En el aliento, y dos

movimientos, dize Bercorio: *In habitu sunt duo motus*. V no que atrae á si el ayre, y otro que lo expelle: y es con tan rara dependencia, que en faltar el vno, ò el otro falta la vida. Aora, en el Espiritu Santo, està la vida espiritual. Aliente, pues, Christo quando se les dà; y alienten tambien los hombres. Que si en el Espiritu Santo, està la vida de el Espiritu; Para recibir la vida de el Espiritu, no basta, que solo Christo aliente; Es menester, por medio de la cooperacion, que el hombre haziendo lo que es de su parte, aliente tambien con Christo. Misteriosissimo obrar en Christo. En forma de aliento le dà al hombre al Espiritu Santo. Como quien le dize. Sin alentar no es posible vivir. Pues reciba la vida en el Espiritu Santo: pero sea alentando tambien con Christo.

997 Fingieron los Antiguos, que aviendolo á la Diosa Venus nacido vn Cupido; se criava tan afeminado, que ni crecia, ni medrava en cosa alguna. Consulto con la Diosa Temis sobre el caso, y le dixo. Que medio tomaria, para los mayores aumentos de su hijo Cupido? A que le respondió, que para ello, le era preciso tener otro segundo Cupido. Nacióle segundo hijo; y luego el primero, dize, que començò á crecer, criar dilatadas alas, fortaleza en el cuerpo, y vna robustez singular en todos sus miembros. Pero si el primer Cupido quando solo, se cria tan defmedrado; como quando acompañado de este otro, tan robusto? Es clara la razon, dexando lo fabuloso, y hablando á lo de el Espiritu, dize el doctissimo Antonio Verderio. Cupido es el amor. A este faitandole su hermano, le faitava la correspondencia; en su compania, se veia correspondido, y es este Divino Padre de familias, tan fino amante de nuestras Almas, que en alguna manera, nos permitirà que digamos, parece llega á conseguir sus mayores crecís, mirandose, mejor que aquel otro fabuloso amor, tratado y correspondido: *Plantavit vineam*. Pellemos á la tercera clausula.

Ant. Ver. dec.

D I S C U R S O III.

**S**epem circumdedit ei. Otras tres particularidades, se vienen á cifrar en esta tercera clausula. Omision, Ociosidad, y Ley.

O M I S S I O N.

**S**epem circumdedit ei. Al mismo tiempo, que planta la viña, luego la cerca este Superior. Donde dixo Oleastro: *Sunt multi nostri temporis Prælati; nihil laboris, aut vigilantie apponentes, ad gregis sui custodiam*. De omisso los trata á la descubierta; pues por no cuidar de la cerca de la viña, entrò la fiera, y la destruyó. Padres, Madres, Prelados, y Pastores: temed.

Oleastro 2d cap. 19. in Gencl.

**QUE POROMISSOS EN LA GUARDA**  
de vuestros hijos, ha de ser rigurosísi-  
mo vuestro castigo.

1. Reg. c.  
6. v. 1.

998 **P**ercussit autē de viris Bethsami-  
tis septuaginta viros. Salen los

Abal.  
hic, citā-  
do à Li-  
ra.

Bethsamitas à recibir el Arca, que avia estado siete meses entre los Philisteos: y quita Dios de repente à setenta Prohombres de el Pueblo la vida. Estos setenta Prohombres, dixo el Abulense, que erā los Prelados, y Superiores de el mismo Pueblo: *Erant Rectores Populi*. Pues si todos sō Prelados; porque los ha de castigar Dios con tan desgraciada muerte? El mismo Abulense. Por omisos en su gobierno; pues pudiendo impedir no llegassen de comedidos los de el Pueblo à descubrir el Arca, no lo hizieron: *Quia non revelaverunt Populum, ne accederent ad Arcam, dis-cooperientes eam*. Terrib'e castigo: pero merecido; para que entiendan los Padres, y las Madres; los Prelados, y Gobernadores, que por omisos, en la guarda, y buena criança de sus hijos, ha de ser rigurosísimo su castigo.

Apoc. c.  
2. v. 20.  
& 23.

999 *Habeo adversus te panca*. Dos palabras tengo que dezirte, le dixo Dios al Obispo de Thyatiro: *Dabo unicuique vestrum secundum opera sua*. Lo que te quiero dezir es, que te he de juzgar con grande rigor en mi Juizio. Pero porque à este Obispo le amenaza Dios con tanto rigor en su Juizio? El mismo texto lo dize:

Alcazar.  
Hic.

*Quia permittis Mulierem Iezabel fornicari*. Porque permitia este Prelado la infolencia de vna muger llamada Iezabel. Pues yo le diria à este Superior, que pues Iezabel, como dize el docto Alcazar, es subdita fuya, que la reprehenda, y castigue, y con esso saldā mas bien librado de aquel riguroso Juizio. A que responde el mismo Alcazar: *Quia Episcopus, forte ex eius increpatione Ecclesie sue maiora damna timebat, permittibat*. No dize, que se atrevió à corregirla. Pues amenacele Dios con riguroso Juizio, que si es omiso este Prelado, ha de ser contra los tales; rigurosísima la ira de Dios, en el dia de su Juizio. Padres, y Madres: *Dabo unicuique vestrum, secundum opera sua*. Permittis à vuestras hijas, lo que aquel Obispo à Iezabel? Puede ser que si.

Apoc. c. 2.  
v. 16.

1000 Al Obispo de la Iglesia de Pergamo le dixo Dios: *Veniam tibi cito*. Luego te irē à visitar, y ajustaremos las cuentas. Pero porque amenaza Dios à este Obispo con la muerte, y con el rigor de la cuenta? Ya lo dize el mismo texto: *Quia habes illic tenentes doctrinam Balaam*.

Verf. 14.

Porque no castigas à los que enseñan, y practican la doctrina de Balaam. Pues que doctrina enseñava Balaam? En el mismo texto: *Docebat Balaam edere, & fornicari. Ita habes, & tu, tenentes doctrinam Nicolaitarum*. Donde dixo Pinto hablando de los Nicolaitas: *Qui per gula, & lascivie semitas aberrantes, Balaam vestigia sequebantur*. Estas infolencias veia este Obispo entre

Pinto.

sus inferiores, y por su grāde omision no los cor-

rigia. Amenacele, pues, Dios con la rigurosa hora de el ajuste de las cuentas: *Veniam tibi cito*. Que si es omiso en el castigar, y corregir: Ha de ser contra los tales, en aquella vltima hora, rigurosísima la cuenta, que, à la Magestad de Dios han de dar.

1001 *Et stridebunt cardines templi in die illa dicit Dominus*. Lira: *Et stridebunt cardines Palatij Principum*. El Hebreo: *Vlulabunt cantica Palaty*. Las canciones, entretenimientos, musicas, y pastatiēpos de los Superiores, y Principes de los Palacios de el mundo, se convertirā, dize Amos, en lamentables suspiros, y amargos llantos. Pero porque ha de ser esto assi? Por omisos en el cumplimiento de sus officios. Este es el sentir comun: *Pro omissione illorum*. El tiempo, que avian de dar al despacho de los pobres litigantes, le empleavan, omisos à su obligacion, en la inutil, y entretenida diversion. El tiempo que avian de oponerse à los desordenes, y abusos de los inferiores, le empleavan, en los desordenadas musicas, y canciones. El tiempo, q̄ avia de dar desvelados à lo sagrado, y culto de Dios, le davan al sueño, entretenimiento, y al regalo. Y en castigo de su omision; à sus regios, y pastatiēpos, se los convertirá Dios en e. dia de la cuenta, en amargos suspiros, y tristes llantos: *Vlulabunt cantica Palaty, pro omissione*.

Amos 63  
8. v. 20.

1002 *Erexit lapidem in titulum*. Jacob levantò vna piedra; diolo titulo, y la vngió. Acciones propias de vn Prelado. De el texto Hebreo se colige que aquella piedra, que Jacob levantò, fue vna Estatua. Pero si es vn Prelado, como es Estatua? En el texto no lo dize: Pero lo cierto de el es, ay algunos Prelados, por su mucha omision, y menacio, tan de piedra, que casi casi, llegan à parecer; ò vnos Estatuermos, ò vnas mudas Estatuas. Bucales à dezir à estos tales Oleastro: *Sunt multi Praeati, qui secure dormiunt; nihil laboris, aut vigilanctae apponunt, ad gregis sui custodiam*. Y concluye enseñandoles en este primer punto diziendoles, con el Padre de familias; *Non sic Dominus, sed postquam semel atque iterum Populum contestatur; sepe apponit. Sepem circumdedit ei*. Jamás fue omiso. No lo seamos nosotros, si no queremos experimentar, la Divina indignacion. El segūdo punto.

Gen. 287  
v. 42.

## O C I O S I D A D.

**S**epem circumdedit ei. Nunca estava ocioso este Padre. Si acabava la cerca; luego emprēdia la torre: *Edificavit turrim*. En concluyendo la torre, luego se puso à trabajar el lagar: *Torcular extruxit in ea*, con todo lo necessario para su aliño, y adorno. En fin, aborrecia este Padre de familias la ociosidad; porque sabia muy bien.

**QUE SOBRE CONSEGUIR EL DEMONIO innumerables triunfos de los ociosos: Es madre de todas las desdichas, y desgracias, la ociosidad.**

S. Agust.

1003

**R**efiere San Agustín ; que para conseguir los Romanos el mayor triunfo contra sus enemigos , admitieron à todos los Dioses dentro las murallas de Roma: excepto à la Diosa, *Quies*. Pero si admiten para el efecto , à todos los Dioses dentro de Roma; porque no han de admitir a la Diosa, *Quies*? Porque, *Quies*: era la Diosa de la ociosidad, y la ociosidad dentro sus muros , mas les pareció era medio para quedar vencidos , que para salir vencedores.

Erasmo in Apo. ecc. marc.

1004 Reñidísimas fueron las contiendas entre los Romanos , y Cartagineses. Y aviendo contra estos prevalecido los Romanos , dize Erasmo , que vn Ciudadano Romano , le dixo al Capitán Cipion : Aora si , que Roma con esta victoria ha conseguido su mayor quietud. Al qual respondiendo el mismo Capitán Cipion le dixo: *Imo nunc in summo periculo sumus*. Aora es mayor nuestro peligro ; porque faltando el exercicio à la gente moza , se dirà al vicio , y à la ociosidad. Enseñandonos à todos , que la ociosidad , y el vicio ; mas es medio , que para vencer , para quedarlo , de el Enemigo vencidos.

Mar. c. 20. v. 6.

1005 *Quid hic statis tota d e otiosi?* Vna severissima reprehension diò el Padre de familias, cierta ocasion à vnos ociosos. Y con razon dize San Pascasio: *Stabant ac lapides erecti*. Que trabajando los demás en la viña ; ellos se estavan mano sobre mano , como vnas Estatuas en la plaza, Y merece vna severissima reprehension quien por ocioso se está hecho vna estatua, viendo trabajar a los demás. Dexo aqui plantado este punto , porque diré de él mucho en el Sermon de el demonio mudo. Y me passo al tercero , que por la misma razon concluiré con brevedad.

**L E Y.**

**S***epem circumdedit ei*. Para conseguir el buen logro , y fruto de la viña ; la cerca el Padre de familias con la muralla de la ley. La viña es el Alma ; la cerca es la ley. Y es lo cierto.

**QUE POR VN SOLO PORTILLO, QUE aja en la cerca , y guarda de la ley; le puede venir toda su ruina à vna Alma.**

Gen. 46. v. 17.

1006

**E**n gran peligro estuvo el Alma de Dan: *Fiat Dā coluber in via; ceteros in semita mordens*. Dize, que era vivora, que mordía en la senda. En la senda está la Ley de Dios. Y por morder haziendo portillo à la Ley de Dios: *Ec semitas tuas edoce me* Le puede venir à vna pobre Alma su mayor ruina , y perdicion. No prosigo aqui este assunto hasta el dia de el demonio mudo. Solo exhorto ; à que se

repare , y se procure remediarse ; si hasta aora ha avido algun portillo en la muralla de la conciencia. Que para que la fiera de el pecado no entre à destruir la viña de el Alma ; la cerca de la conciencia se ha de reparar. Dire solo vn texto para escarmiento.

Oseas c. 8. v. 12. Lira. Hic;

1007 *Scribam multiplices leges meas, que velut aliena computata sunt*. Lira: *Hic Populo, qui legem meam contempsit, dabo Rubbim. Id est. Alteram legem*. Por no aver querido mi Pueblo guardar mi ley; le daré otra ley. Y que otra ley es la que le ha de dar? Pagnino: *Leges meas, que in Deteronomio vigesimo septimo continentur, & scripsi tabulis lapideis; scribam sanguine proprio, diffiniendo penas illis violantibus*. La ley que promulgaré contra los q no quisiere guardar mi ley , será: Que en castigo de su transgression , escribiré con la misma sangre de los violadores ; la sentencia de su perdicion. Pues cuydado , y mas cuydado. Y si hasta aora huviere padecido alguna quiebra la cerca de nuestra conciencia , procurarla luego reparar ; para que defendida por la entera guarda de la ley la viña de nuestra Alma ; no le venga la perdicion. Esto es en quanto à este tercer Discurso. Passemos al vltimo, que es el quarto.

**DISCURSO VI.**

**V***enit Dominus vinea, & posuit rationem cum eis. Malos male perdet*. Aqui el Padre de familias, entra haziendo los oficios de vn Juez , con Ojos, con Espiritu , y con Rectitud. Entrolo probando todo sin apartarme de el Evangelio.

**O J O S.**

**V***enit Dominus vinea. Edificavit turrim*. Brevissima prueba para los ojos de este misterioso Juez. Vna torre dize , que edificó en la viña. Pero si ya ha cercado la viña, para que es menester la torre en ella? Es facil la respuesta. La muralla, sirve para guardar ; la torre , sirve de atalaya para mirar. Tenga pues el Padre de familias, como Juez, ojos para ver, y muralla para guardar; que si la muralla sirve para guardar, y la torre para ver: ya ha sucedido, tal vez, guardar el Juez , y Padre de familias mas bien la viña de la Republica, registrando con sus mismos ojos lo que passá en ella, que murandola con muchos preceptos , y rigores.

Can. c. 7. v. 4.

1008 *Oculi tui sicut piscina in Esbon*. El texto Hebreo lee: *Oculi tui sicut Piscina ad portam gregis*: Llamate: *Porta gregis*. La que estava cerca de el templo, porque por ella entrava, y salía el ganado. Y es lo mismo, que dezirle Dios à este Padre de familias Juez. Has de poner , ó Juez tus ojos en la puerta de el templo. Que si por esta puerta entra , y sale el ganado : ha de tener el Padre de familias ojos, para mirar como Juez, que ganado entra, y sale por la puerta. Padres , y Madres de familias ; Juezes aveys de ser de las acciones de vuestros hijos ; y vuestras hijas.

hijas: Poned los ojos en la puerta de la viña: que si por esta puerta entra, y sale el ganado, aveys de tener ojos para ver, que ganado entra, y sale por esta puerta. Mirad, que si à San Pedro le trataron cierta ocasion de desconcertado; fue porque se durmió. Que el dormir los Padres, y las Madres, ha sido ocasion en muchas familias, de grandísimos desconciertos. Atalayas aveys de ser de vuestros hijos, y vuestras hijas. Y pues teneyd en la viña la torre; Velad de dia, y de noche, como lo haze la centinela. Ojos. Éste es el primer punto.

### ESPIRITIV.

**V**enit Dominus vinea. Lo segundo, que se descubre, en este Juez, y Señor de la viña, es espíritu. Y lo tuvo tan aventajado, que como dize el mismo San Matheo: *Sicut Prophetam eum habebant*. Fue exemplarísimo en santidad, y virtud. En fin, Prelado. Y ha de ser el Superior tan exemplar en su gobierno.

*QUE DE SVS PRIMEROS PRINCIPIOS, ya le quiere Dios, no solo hombre, si varon consumado, en todo genero de virtud.*

Ecll. c.  
49. v. 17.

**J**oseph natus est homo Princeps fratrum. La Biblia Maxima: *Ioseph natus est vir. Bartolome Anglico: Vir à virtute.* Que es dezir, que Joseph no solo nació hombre, sino varon ya consumado en todo genero de virtud. Esto parece mucho. Pregunto. Porque Joseph ha de nacer, no solo hombre, si varon ya consumado en la virtud? Ya lo hemos dicho de el texto: *Princeps fratrum*. Porque nacia para Prelado. Y ha de ser tan exemplar en su gobierno, que si fuera posible: Ya desde su mismo nacimiento, avia de ser; no solo hombre, si varon consumado en todo genero de virtud.

Gen. c. 24.  
v. 2.  
Abul. lbi.

**1010** *Dixitque Abraham ad seniozem, qui praeerat omnibus quae habebat.* Donde dixo el Abulense: *Iste qui praeerat alijs, erat Eliazar.* A Eliazar lo constituyó Dios, como à Superior entre los de la familia de la casa de Abraham. Mas Eliazar, dize Holcot, se interpreta: *Dei mei sacrificatio.* Vn hombre tan sancto, que en alguna manera, llega à tener, la santidad de el mismo Dios. Pero porque ha de ser tan santo? El mismo Roberto Holcot: *Designat Prelatū.* Porque es Prelado. Y si fuera posible, avia de ser el Superior, tan exemplar, que llegasse à tener, de el mismo Dios la santidad. Ya veo, que esto parece, que es pedirle mucho al Superior. Pero no es en alguna manera menos, el compararlo à vn instrumento musico, y bien templado, como lo comparan muchos. Y en la realidad; Instrumento musico, y bien templado avia de ser el que preside, para proceder con acierto en su gobierno.

In Sap.  
lib. 67.  
lectio.  
ac.

**1011** A San Juan Bautista, lo eligió Dios, por Superior, y Prelado de su Pueblo. Y los puntos de sus mismos hymnos hallo, q̄ le hazen vn perfecto musico. Son estos los puntos de la musica: *Vt, re, mi, fa, sol, la.* Vamos aora à los hymnos de San Juan. El primer punto de la musica, que es. *Vt*, se halla en aquellas palabras. *Vt, quae aut.* El segundo, que es. *Re.* En estas. *Resonare fibris.* El tercero, que es. *Mi.* En aquellas. *Mira gestorum.* El quarto, que es. *Fa.* En aquellas palabras. *Famuli tuorum.* El quinto, q̄ es. *Sol.* En el. *Solve pollutum.* Y el. *La.* En el. *Labijs reatum.* Pregunto aora para el assunto: De donde le vino al Bautista ser tan perfecto Prelado, que se llegasse à comparar à vn perfecto, y bien templado instrumento musico? Respondo con las alabanzas de el mismo Christo. Tenia espíritu; siendo exemplar de santidad à todo el mundo; y el ser exemplo de santidad, le llega à hazer al Superior en su gobierno, vn perfecto, y bien templado instrumento musico. Esto avian de ser los Superiores. Y aunque sepamos, q̄ muchos lo son; Pero lo que algunos son, no lo sabemos. Ello es cierto, que para su perfecto cumplimiento, y vnion de naturales encontrados, avian de ser Querubines en el Espíritu.

**1012** *Vnumquodque ante faciem suam gradiebatur.* Los vivientes de Ezequiel, siendo diferentes entre si; Hombre, Leon, Aguila, y Buey, dize, que iban muy vnidos. Pero como tan vnidos, siendo tan diferentes en los genios? Es que les governava vn Querubin. Desengañemonos todos, que si en la Iglesia de Dios fueran todos los Prelados Querubines: sujetarian; y aun reducirian à suma paz, aun à los mas opuestos, y rebeldes naturales. Se asemejarian mas al verdadero Padre de familias: *Qui sicut Prophetam eum habebant.* En el Espíritu, en la Santidad, y en todo genero de perfeccion.

Ezech. c.  
1. v. 9.

### RECTITIV D.

**V**enit Dominus vinea. Malos male perdet. La tercera propiedad de este padre de familias, como Juez; se expresa en su admirable rectitud; premiando, castigando, y sin excepcion de personas, à quien lo merece, con suma igualdad. No es mi intencion el detenerme aquí en ponderar, la desigualdad de algunos malos Juezes, y Superiores, en el premiar, y castigar, que este punto está reservado para el Lunes despues de la Dominica quinta: *Miserunt Principes, & Pharisei ministros, ut apprehenderent Iesum.* Solo para concluir esta introducción de el Padre de familias, cō todos los Prelados, poderare, lo singular de esta rã especial igualdad de nuestro caso.

**1013** *Forma gregis facti ex animo.* En su Carta primera, hablando San Pedro con el Padre de familias; y en su nombre, con el verdadero Superior, le dize, que ha de ser forma de todos sus inferiores. El misterio, se explica de esta manera. Tiene esto la forma, que se identifica, y vne de tal fuerte, con todos los miembros de

D Petrus  
Apost  
Ep. 1. c. 5.  
v. 3.

de su cuerpo, que à todos, chicos y grandes, con suma igualdad, à todos los vivifica, dandoles vna como especial vida. Y el verdadero Padre de familias. tan igual ha de proceder con todos sus inferiores, que sin excepcion alguna de Personas, à todos los ha de informar, con tan cabal rectitud, que igualmente los vivifique. Esto dize San Pedro, que ha de tener el verdadero Padre de familias: y à su imitacion, esto mismo ha

de tener el verdadero Prelado. La forma de sus ovejas ha de ser. Y si de la forma se dize, que se identifica, y vne de tal suerte con los miembros de su cuerpo, que à to lo igualmente los vivifica; tan como identificado, y vuido ha de estar el Superior con todos sus inferiores, que igualmente los perficione, y à todos los vivifique. Ya veo, que es menester mucha perfeccion para esto. Pero es poderosa la gracia: *Ave Maria. &c.*

*Homo erat Pater familias, qui plantavit Vineam.* San Matth. cap. 21.

**Q**Ue nos dá passo fraco al registro de vna viña. Es el Padre el Labrador: *Pater meus Agricola est.* La cepa es el hijo: *Ego sum vitis.* Los lamiticos sò los hombres: *Vos palmites.* El viñadero, es el Espíritu Santo: *Huius vineae custos, Spiritus Sanctus est.* Viña à quien para seguridad de el fruto, las Personas tres concurren, de importancia deve ser. Digamos el Evangelio otra vez.

1014 *Homo erat.* Avia cierto hombre, dize San Matheo, que no le nombra, y haze bien de no nombrarle, que era Padre de familias: *Pater familias.* Y ay Padres de familias tan afeminados en su proceder, que no merecen nombrarse.

1015 Plantò este tal vna viña por su mano. Por su mano la plantò; que a la verdad, vale mucho el exemplo de el amo, para obligar à que trabaje el criado.

1016 Arrendòla à vnos pobres labradores. Labrador, y pobre? Claro està, que ha de ser pobre, labrador que vive de arrendaciones.

1017 Hecho el contrato, se ausentò luego el Dueño de la heredad, y le correspondieron muy mal. Pero ya es cosa allentada, no aver correspondencia buena, en bolver vn hombre las espaldas.

1018 Embiò à sus criados en tiempo de la vindimia. Cuydado fieles; mirad no os coxa la muerte, en agraz, y sin fazon.

1019 Mandòles, que recogiesen las rentas. Gran confianza hizo este Dueño de sus criados. Serian fieles. No como los de este tiempo.

1020 En vez de pagar las rentas al Dueño, quitaron las vidas à los criados. Vida, y renta, todo lo perdieron. En andar el empeño por mano de criados, todo se pierde, y aun se acaba todo.

1021 Embiò el Padre de familias à su hijo, dixeron los renteros; este es el heredero; quitámosle la vida, y heredaremos. O valgame Dios, y que de vidas han quitado las herencias, y con todo se aman las herencias, como si en ello non fueran las vidas.

1022 Pidiòles Dios cuenta à estos hombres, y dixeron: *Malos male perdet.* Del todo estamos perdidos, y nuestro mal no puede ser peor. Peores, dize que se hallan quando se ven perdidos. No se puede negar, sino que muchos se empeoran, en no teniendo, que perder.

1023 *Occidamus eum.* La vida quitand-

le, que les entregò la viña. Pero al mismo Si. Que adonde son mas crecidas las deudas, suelen ser de ordinario, mas villanas las correspondencias.

1024 Obligar mucho, es apresurar los golpes, para sacar en limpio, la fea Estatua de el desagradecimiento.

1025 Elmirarse el escandalo, donde avia de ser mas fiel la lealtad, es ser insensible, à la obligacion de el beneficio.

1026 Suele aborrecer mas el hombre, quanto llega mas a dever; y al agravio, le han hecho ya, inseparable compañero de el favor.

1027 *Auferetur a vobis Regnum Dei.* Sentencia fuerte. Es de deltierra de el templo: y no ay sagrado para la ingratitude, que en la consideracion de la obligacion propria se corrompe.

Quitaráeos la viña, y se darà à quien la fructifique mas bien: lo merecemos respondieron. No ha menester luz el pecador, que el mismo se viene à condenar.

Esta es la celebre viña de el Evangelio de el dia de oy, que con suma destreza plantò vn Padre de familias. Y pues este Padre de familias se nos propone tan dietto, y misterioso plantador; para el exemplo comun, serà razon, que le tomemos por idea. En seys estados le consideraremos, segun otras tantas clausulas de el Evangelio: *Temeroso, Humilde, Exemplar, Caritativo, Recto, y Justiciero.* Vamos al primer estado.

#### TEMEROSO.

**S***Eper circumdedit ei. Sepes est timor.* Para dar principio al Sermon con el temor de este Padre de familias, oygise al docto Lira, q̄ dize de esta manera: *Hic Pater familias significat Episcopum,* y añade Laureto: *Et quemlibet alium Pralatam, qui ut caput, habet imperium in familiam.* Este Padre de familias, es dize significacion de vn Obispo, y qualquiere otro Prelado, q̄ como cabeça tiene imperio en su familia. En la cerca, q̄ puso à la viña, dize el Padre Fidele, que està significado el temor: *Sepes, est timor.* Con que se conoce, que este Superior, hizo grãde aprecio de la viña de su alma, pues, para su custodia, y guarda, le puso delante de los ojos, la cerca de el temor. Pero si este Prelado, ò Superior, es docto, y entendido; porque tanto teme? Por cinco razones, que aunque podian ser-

vir por idea de vn dilatado Sermon, yo las cifrare en solo el primer discurso. La primera: Por averse encargado de el dar cuenta à Dios de las almas de sus subditos, y inferiores. La segunda; por lo de San Pablo. *Vnius uxoris virum*. La tercera: *Non litigiosum*. La quarta: *Sobrium, non violentum*. Y la quinta: *Oportet esse Doctorem*. Comencemos por la primera, y que darà motivoavn à los mas esfordados para temer.

*Habet imperium in familiam*. Es verdad, que el Obispo, y Superior como cabeza tiene imperio sobre sus inferiores. Pero tambien es verdad, que ha de dar à Dios cuenta de sus almas. Ven aqui aora claramète porque este Superior, cerca à la viña de su alma con la muralla de el temor: *Sepes, est timor*: Porque ha de dar cuenta à Dios de almas ajenas. Y si à vn Angel, el dar cuenta à Dios de sola vna alma, que le encomendò, le llega a ser vna cruz incomportable.

**PVEDEN MVY MVCHOTEMER, NO pierdan la viña de sus almas, los que se encargaron de tantas.**

Rf. 90, 11. 1028

señ 6.  
Can. 33.  
c. 1.

**A**ngelis suis mandavit de te, ut custodiant te. A cada vno de los Angeles, solo le encargò Dios el dar cuenta de sola vna alma que le encomendò. Donde dixo el Concilio de Trento: *Onus humeris Angelicis formidandum*. Cruz, si formidable para vn Angel; pueden muy mucho temer, no pierdan la viña de su alma, los que se encargaron, de dar à Dios cuenta de tantas. Padres, Prelados, y Curas: *Sepes, est timor*. Razon teney, bastante aqui para fortificar esta viña con la muralla de el temor. A rended à las lagrimas de vn San Pedro, y conocereys, si van, ò no bien fundadas.

Ioan. 21.  
17.

1029 *Petre, amas me?* Tres vezes le preguntò Christo à San Pedro si le amava: y la tercera le hizo Prelado, diziendole: *Pasce oves meas*. Pero porque la tercera vez lo ha de hazer Prelado, y no la segunda, ni à la primera? Porque à la tercera vez llorò San Pedro: *Et contristatus est Petrus, quia dixit ei tertio*. Que el aver de dar à Dios cuenta de tantas almas ajenas, aun à vn Prelado como San Pedro, le hizo temer, hasta derramar muchas lagrimas. Esta es la razon primera, porque este Prelado cerca la viña de su alma cò la muralla de el temor: *Sepes, est timor*. Por el temor de la cuenta, que à Dios ha de dar, de tantas almas como le encomendò.

1030 La segunda razon de este bien fundado temor de los Prelados, y Obispos, nos lo ofrece San Pablo diziendonos: *Oportet Episcopum esse, vnius uxoris virum*. Cuydado, ò Obispos, con la cerca de el temor, no sea, q por aqui se esmorone algun portillo à la cerca, y se le de à la raposa de el demonio entrada para la viña. Atèded, ò Señores à lo que dize San Pablo. El Obispo dize el Santo Apostol, solo ha de tener vna Esposa, que es vna Iglesia. Y conocemos à algu-

nos, que apenas se hallan casados con vna; ò ya sea por no agrádarles, ò ya sea por otros puliados motivos, todo es ahorrar atezorando riquezas, aunque sea defraudando à los pobres, para casarse con otra, ò ya sea por mas galana, por mas pomposa, ò mas rica. A Obispos, Obispos exclama el Ilustrisimo Señor Don Juan de Palafox muchas vezes. A Obispos, Obispos? *Sepes, est timor*. No sea, buelvo à dezir, que por saltarle à la cerca de vuestro temor este portillo, se de entrada à la viña de vuestra alma, y le venga la perdicion. Tengo para mi, que ay mucho de esto. Bien lo dize el anelo de algunos, à esta tan peligrosa pretension. Escuchad, ò Señores, para vuestro comun escarmiento algunos casos.

1031 *Terribile iudicium his, qui presunt fiet*. Darán rigurosa cuenta à Dios los Prelados, dize la Sabiduria. Y enterado de este rigor exclamò São Thomàs al tiempo de el morir, diziendo: *Morior consolacione plenus, quia tria à Domino impetravi. Primum, quod non fuero Prelatus*. Muero, dize el Sauto con mucho consuelo, por aver conseguido de Dios el no ser Prelado. Y si esto, dize São Thomàs, siendo el q todos sabemos, que dirè yo de el que no siendo Sauto, ni Thomàs, anda toda la vida pretendiendolo: *Terribile iudicium his fiet*. Otro caso.

1032 Semele Senador Romano vivió hasta los 80. años, y solo estuvo quinze sin gobierno; y al tiempo de el morir mandò poner este epitafio en su sepulcro: *Semele, octogenarius obiit, sed solum quindescim vixit* Denotando, fuero para el, dia de muerte los de su gobierno; y solos quinze de vida, los que estuvo sin el. Otro caso, aun mas exemplar.

1033 Refiere el doctissimo Holcot, que en tiempo de el Papa Eugenio, y siendo Abad de Claraval San Bernardo, hizieron Obispos à vn subdito suyo, Monge asimismo de Claraval, llamado Gualfrido. Renunciò este sieno de reinar el Obispado; y instandole mucho el Papa Eugenio, y el mismo San Bernardo, para que lo admitielle, respondió: *Monachus fugitivus, si me eligitis esse potero; Episcopus nunquam ero*. Si se prosigue lo començado, dixo Gualfrido, primero me podrán contar entre el numero de los Apostatas, y fugitivos, que entre el numero de los Obispos. Muriò este Gualfrido, y apareciendose à vn Monge muy virtuoso le dixo: *Revelatum est mihi in Sancta Trinitate, quod si promotus fuisset in Episcopum, esset de numero reprobatorum*. Este fue el temor de Gualfrido siendo virtuoso, y docto. Este el de Santo Thomàs, y otros muchos. Saquen la consequencia los pretendiètes, sin ser Thomases, ni Gualfridos. Otro caso parecidisimo à este. Refierenle, el docto Alapidade, Thomas Cantipratense, y dilatadamète nuestro Padre General Fray Juan de la Anunciación en su primera Carta Pastoral, numero 66.

1034 En Paris, à vn Canonigo de Santo Vitor, lo hizieron Obispo; y renunciando el Obispado, despues de muerto se le apareció à vn

Sap. 6.  
v. 6.

Ap. Ar.  
caga. In  
vit. Div.  
Th. c. 21.  
§ vnic.

In Sap.  
lect. 104.

Num 662

grande amigo fuyo, diziendole, que en la Magestad de Dios, como en espejo avia visto, que si huviera sido Obispo, se huviera infaliblemente condenado. Y si esto nos están predicando desde la otra vida los que fueron doctos, y santos: *Sepes est timor*, como à vista de esta cerca, ò vallado, no tememos, los que ni somos doctos, ni santos? Padres, Prelados, y Curas: si los Semeles, y Gualfridos; si los doctos, y Thomas, así renuncian las dignidades; que diremos de los que no contentos con una superioridad, ò con vna mitra, hacen poca diligencia, y aun atesoran riquezas, para no adquirir otra de mas estimacion, y honra? Es esto para portillo à la cerca de el temor, ò es para fortalecerle? Decid lo que quisieredes: Señores; que lo que yo digo es, que no temer para temer, no entre la fiera por esta brecha, y lo pague la pobre vna de el alma.

1035 La tercera razon de este bien fundido temor de los Obispos, y Prelados, nos la dà el mismo San Pablo diziendo: *Non timendum*. No ha de pendenciar el Prelado sobre conseguir la mayor dignidad. Motivo para el mayor temor; y tanto,

**QUE SOLO EL OYR SEMEJANTE monstruosidad, pienso que haria, à la misma natura de Angelica temblar.**

Lucas 22: v. 34.

1036 **F** *Acta est contentio inter eos, quis eorum videretur esse maior.* Cierta contienda, se movió vna ocaſion entre los Apostoles, sobre qual de ellos avia de ser el mas superior Prelado. Donde dixo Tertuliano: *Et ipsas Angelicas virtutes concutiens*. Que la naturaleza Angelica oyendo esto, se puso en su manera à temblar. Y si solo oyr semejante pretension, hizo en su modo, à los Angeles temblar, tendria muy mucho porque temer, si el que lee esto, huviera incurrido, en semejante monstruosidad.

151.

1037 La quarta razon de este mismo temor en este Prelado, nos la dà el mismo San Pablo, diziendo: *Non vinolentum*. No ha de ser ebrioso el Prelado. Tengo por muy cierto, que si por este lado se desmoronase en algunos la muralla de el temor, se daria con facilidad entrada à la vna de el alma para su eterna perdicion. Pruevase esto con vn caso raro, que trae el Señor Caramuel; referido por el doctor Bernardo Scollion sobre la Regla de San Benito folio 10. numero 1.

A la margen. Quidam superior Ebriolus moritur, sub añu 1639. Et antequam sepeliretur,

1038 Dize así el Ilustrísimo Señor Caramuel: *Aldamus aliquid de Abbatibus. Referat (si horror, aut lingua, aut calamum movere permittit) In Monasterio, N. nomen ne exprimat impediunt lacryma, mortui superioris cadaver, ut mos bene ornatum ad capitulum in feretro conferretur, ut inde ad Ecclesiam, & Chorum. Erant ibi qui Psalterium iuxta pium ritum legerent; qui ve-*

*stes decetius componeret, rosque ornaret. Cadaverque, & illorum iuniorum presetia, qui vota in eius presetia emiserant, horribili vultus voce ait. Ut quid haec omnia, inquit siquidem ego sum, octavus decimus huius loci superior, qui ardeo in inferno.* Murio, dize el Ilustrísimo Señor Caramuel, en cierto Monasterio, vn Abad, y estádole adornando en el Capitulo los Religiosos con muchas flores, y rosas, se incorporò el difunto en el feretro, y en presencia de todos aquellos Religiosos, dixo. Para que os cansays en adornar mi cuerpo con tantas flores, siendo yo como soy, el decimo octavo Abad de este Monasterio, que nos hemos condenado, y ardemos todos en el infierno. Descofio el Señor Caramuel de saber la vida, y costumbres de aquel miserable Abad; aviendolo preguntado à aquellos santos Religiosos, le dixeron: *Erat ebriosus*. Que es el vicio opuesto à lo que al verdadero Prelado le pide S. Pablo: *Oportet Episcopum esse, sobrium; non vinolentum*. El titulo de este libro es: *Doctores Bernardi Scolio in Regulam Benedictinam*. No quiero yo decir, que el Padre de familias, y Prelado, que se nos expresa el dia de oy tuviese este vicio; pero entienda el que lo tuviere, que por mas bien cerca da que tenga à la vna de su alma con la muralla de el temor, puede recelarse, no abra en ella portillo, este infernal vicio, por donde se le de entrada à su perdicion,

rus, se esse in orco testatur.

1039 La quinta razon de temer este Prelado, la refiere el mismo S. Pablo diziendo: *Oportet Episcopum esse Doctorem*. El Obispo, y qualquiera otro Prelado, ha de ser sabio, dize el Apóstol. Ha de estar enterado, de los decretos, institutos, y determinaciones del derecho comun, y de el especial de su estado. Ha de saber lo que conduce para su proprio gobierno, el de sus subditos, y bien de las almas, para la integridad de la justicia, dando lo que deve à cada vno. Ha de tener la devida ciencia, con todo lo que es menester para el bien obrar, segun lo de San Pedro: *Ministrate in fide vestra virtutem, in virtute autem scientiam*. Ha de estar persuadido, ha de enseñar à sus subditos, mas con las obras, que con las palabras, segun lo de David: *Intellectus bonus omnibus facientibus eum*. No dize, *Pl. 110: loquentibus eum*, siuo, *facientibus eum*. Ha de presidir en los Colegios, y actos de letras. Y si esto le falta, puede temer no entre por este portillo el diablo à la vna de su alma.

1040 Ponderacion me hizo siempre lo de el doctísimo Bercorio. A vn cavallo ciego compara al Prelado ignorante. Y dà la razon diziendo: *Sicut enim equus caecus se & quadrigam quam trahit subvertit; sic Prælati ignorans se & rotundum Collegium, cui præest detrahit in profundum*. Arrojauce el que leyere estas palabras, y mire por su vna.

Diction. verbo Cæcus.

1041 *Moriatur anima mea cum Philistinis: Coccussisque columnis, cecidit domus.* Ciego es la casa cayo todo el edificio, y se quitò así la vida, *Indic. 6. 20.*

vida, con todos los demás; que allí abitavan. Pero que misterio puede aver, en que por abrazarse con vna columna, estando ciego, se aya de quitar la vida, à si, y à los demás? Vno, y grande dize el mismo Bercorio. Dize solo en latin sus palabras: *Sicut enim Samson, dize este Autor, cocus, tenens columnam, se & alios occidit; sic Prelatus ignorans, tenens columnas, & regimen Ecclesie, se & alios occidit.* Bravo dezir, Pero sobre misterioso verdadero.

Vt sup.  
cit.Gen. 4. v.  
15.

1042 A caça de brutos animales, y de bestias salió Lamec, y avisado por vn moçuo, que le guiava, que à las espaldas de vna mata se movia vna fieta, aunque el no la veia porque estava ciego: En fin, el tirò vna saeta, y en lugar de matar à vna bestia, matò à Cain. Pero porque ha de ser tan considerable en Lamec este error? Ya lo he dicho. Porque estava ciego. Y concluye el mismo Bercorio diziendo: *Sicut Lamec cecus tenens arcum, & credens sagitare bestiam occidit hominem, nempe Cain; sic Prelatus ignorans, qui sagittas iudicarie potestatis gubernat; loco hominis bestialis, & peccatoris, virum iustum occidet.* Y concluye el mismo Autor para la comun enseñanza: *Et idco, tales caci, seu Personae ignorantes, non debent ad statum Prelationis introduci.* Yo supongo, que el Prelado, que en este Padre de familias se nos expresa el dia de oy, era docto; pero si fuere ignorante, tema que la muralla de la viña de su alma está desportillada, y puede entrar por aqui su perdicion: *Oportet esse Doctorem.*

AdThim.  
1. c. 3.

1043 Ya veo, que me dirà aqui alguno, que si San Pablo dà tantos motivos à los Obispos, y Prelados para temer: Pero que tambien el Santo Apoltol dize: *Qui Episcopatum desiderat, bonum opus desiderat.* Luego no ay motivo para cercar la viña de el alma, con muros, y murallas de tanto temor? Yo no respondo à esto; pero respondeles por mi San Agustín diziendoles à estos tales ambiciosos à la Dignidad: *Qui Episcopatum desiderat, bonum opus desiderat.* Y dize aora el Santo: *Dignitas Superior, & si ita administratur, vt decet, tamen indecenter appetitur.* Yo supongo, parece nos dize el Sãoto, que à vn hombre, que en su Religion ha sido Provincial, Disimidor, y General, que si à este por averlo pretèdido, le dan vn Obispado; por experimentado, y anciano, claro està que lo gobernarà muy bien: Pero siendo ya hombre de tantos años, y quando ya cansado de gobernar su Religion, con vn pie, y aun mas en la sepultura, avia solo de cuydar de enquadernar el libro de su conciencia para passar las cuentas con Dios; que este con excessivos gastos, se muestre ambicioso al pretenderlo? Diga S. Agustín vna, y muchas vezes: *Et si administraretur, vt decet; tamen indecenter appetitur.* De donde infiero para concluir este primer Discurso, que aunque se verifique: *Qui Episcopatum desiderat, bonum opus desiderat.* Siendo para ello tanto menester: *Sepe, est timor.* Es medio el mas seguro; cercar bien la

Ibidem.

viña de su alma, con el muro de el temor. Vamos al segundo estado.

## HUMILDE.

**P**lantavit vineam. Muy humilde se nos descubre aqui este Superior. Por su misma mano, dize, que plantò la viña. No tenia criados este Padre? Si los tenia; pues si los tiene, que trabajen ellos, y que descansè el amo. No, no, dize, que soy Prelado; enseñando à los que lo son.

*QUE EL QUE COMO OTRO SOL ES elevado al Ciclo de la Dignidad, si es superior en el puesto, ha de ser esclavo en el proceder.*

1044

**F**iat lux, & facta est lux. El Sol fue el primer Prelado de el mundo. El Sol en Hebreo, es lo mismo que Sames, q̄ entre nosotros suena lo mismo que siervo, y esclavo. Pero, que es esto Fieles! Sol, y esclavo à vn mismo tiempo? Si. Que si al Sol, le escogió Dios para lampara de el Orbe, y vniversal gobierno de las criaturas, ha de ser esclavo, siendo Sol. Para que entendamos todos, que el que como otro Sol, es elevado al cielo de la Dignidad, si es Superior en el puesto, ha de ser esclavo en su proceder. Mas. Cautiverio le era à este Prelado la superioridad; pero el estar à los pies de todos; esta la tuvo siempre por su mayor aclamacion.

Genes. 2.  
7.

1045 En lo mas alto de las columnas de el templo avia vnas granadas entre vna red: *Inter retiacula.* A los pies de el Sacerdote estavan essas mismas granadas entre vnas campanas: *Mixtis in medio tintinabulis.* En la red, està significado el cautiverio, en las campanas la aclamacion, en la granada con corona, la Prelacia. Y es dezirnos el Prelado de el dia de oy: El estar como granada coronada en lo mas alto de la columna de el templo; esto en la red, me es cautiverio; pero el estar à los pies de todos entre campanas, esto à bando se ha de publicar con las mismas campanas, por mi mayor aclamacion. De otra manera el mismo texto.

3. Reg.  
c. 7.

1046 En dos partes hallo colocadas las granadas en el templo. En el tercero de los Reyes, las hallo colocadas en lo mas alto de las columnas: *In circuitu capitelli.* En el 28. de el Exodo; las hallo à los pies de el Sacerdote: *Deorsum ad pedes eius.* Pero, que es esto Fieles! Allí tan altas, y aqui en lo mas baxo essas granadas? Allí en la cabeça, y à qui à los pies? Si. Que en esta coronada granada, està el Prelado. Y el verdadero Prelado, como otra coronada granada, ha de ser pies, y cabeça de este cuerpo. El estar en lo mas alto de la columna de el templo, essa es dize, mi superioridad; pero el estar à los pies de todos; essa es mi principal obligacion.

3. Reg.  
c. 3.

1047 *Ego sum alpha, & omega. Ego principium, & finis.* Yo soy el principio, y el fin nos dize Christo. El principio no es la cabeza? Si. El fin, no son los pies? Tambien. Luego pies, y cabeza quiere ser entre nosotros Iesu-Christo. Así lo parece. Podiamos extrañarlo. Pero no; que Christo, era Superior de Superiores. Y nunca mas Superior vn Superior, que quando à imitacion de Iesu-Christo, sabe enlazar, con la cabeza, los pies; y con la superioridad la esclavitud: *Plantavit.* Hasta la tierra se humilla este Padre de familias; haziendose para nuestra enseñanza, como niño. Buen medio toma para publicarse grande. Que à la verdad, la pequenez, aun quando mas niña, ya suele llenar à la mayor grandeza sus vacios.

1048 *Et sub pedibus eius quasi opus lapidis Saphyrini.* Lipomano: *Versa est in Saphyrum quasi caelum.* La mayor grãdeza de vn cielo llega à conseguir la piedra Saphyro, quando sirve de fundamento, y peaña à los pies de Dios. Pero porque ha de conseguir tal grandeza este Saphyro? Ya lo hemos dicho: *Et sub pedibus eius:* porque se ha puesto a los pies de Dios. Ya pues no extraña la prerrogativa; que si en este Saphyro, que sirve de fundamento puesto à los pies de Dios, està en allegoria comun, el Superior: La pequenez de vn tan exemplar Superior; aun quando mas niña, ya se suele llenar, à la mayor grandeza sus vacios. Aun mas. Son tan soberanos los lucimientos de vn Padre de familias por humilde, que en su manera llegan à carearse con los lucimientos de el mismo Dios.

1049 *Resplenduit facies eius sicut Sol.* Como el Sol resplandeciò la cara de Christo en el Tabor. El Sol en Hebreo, dexamos ya dicho, que es Sames, humilde. Este Sol con el renombre de humilde es propriamente el Prelado: *Vos estis lux.* En lo que reparo es, en lo que dize San Matheo, que la cara de Christo, dize que resplandeciò en el Tabor como el Sol. Pero no ay que extrañarlo Fieles; que si en este Sol con el renombre de humilde, està el Prelado; Se sigue bien el dezir son tan soberanos sus lucimientos, por humildes, que llegan a carearse, en su modo, con los lucimientos de el mismo Dios. Aun mas. Tengo para mi, llegò à abraçar en sieste Padre de familias, toda la grandeza de el cielo por pequeño.

1050 *Vade liberabis Israel de manu Madian, scito quod miserim te.* Libertador de el Pueblo de Israel lo hizo Dios à Gedeon. Con advertencia, que para convencerle, le concediò Dios por vna de sus señales, que todo el rocio de la mañana cayesse dentro vn vellocino de lana, como se hizo: *Et factum est ita.* En lo que reparo es; en lo que dize el texto. Cogió, dize Gedeon, vn vaso pequeño, y exprimiendo el vellocino dentro de aquel vaso pequeño, dize, que cogió todo aquel rocio: *Expresso*

*vellere concham rare implevit.* Esta es la etrada est: historia. Pregunto aora. En el rocio, no estava significada toda la grandeza de el Cielo? Es verdad, por ser simbolo de el mismo Dios: *Descendit sicut pluvia.* En el vaso pequeño, no està significado e. Superior? Tambien e. verdad, como se ve en San Pablo: *Vas electionis.* Como pues, este Prelado siendo en si vn vaso tan pequeño, abraça dentro de si mismo en el rocio, toda la grandeza de el Cielo? Me diran, que por ello mismo, que es pequeño; y tienen razon: que à la verdad, aunque en su estimacion, sea en si el Prelado, vn vasito tan pequeño; en la estimacion de Dios, es tan grande, que llega à abraçar dentro de si en el rocio, que es Dios, toda la grandeza de el Cielo. Aun mas claro.

1051 *Simile est Regnum Caelorum grano* Lucæ 13. *synapis.* A vn granito de mostaça compara aqui San Lucas à toda la grandeza de el Cielo. Y fue misterio para el Padre de familias de el dia de oy; que si el granito de mostaça, blasona de el mas pequeño: *Quod minimum est.* Entonces este venturoso Padre, como otro granito de mostaça: *Plantavit,* por el mas pequeño, parece llega à abraçar dentro de si, toda la grandeza de el Cielo. Aun mas en el tercero.

E X E M P L A R.

**P**lantavit. El primero quiere ser este Padre en el exemplo. Y à la verdad, no se puede negar, si no que es gran medio el exemplo de el amo, para obligar a que trabajen los criados. En tanto grado, que me atrevo à dezir.

HARÀ MILAGROS EL SUBDITO, SI  
ve que los haze su Prelado.

1052 **T***V sustulisti mortuum ab inferis.* Grande es la virtud de Elias dize el Espiritu Santo. Y en que consiste esto? *Tu sustulisti mortuum ab inferis.* En que resuscito a vn muerto. Pero no consiste en esto lo grande de la virtud de Elias, dize el Abulense. Pues en que consiste? Ya lo dize el mismo Autor: *Tu fuisti primus, qui sustulisti mortuum ab inferis.* En aver sido el primero, que resuscito a vn muerto. Pero tambien resuscitò à otro Eliseo. Aqui està, pues, el misterio. Elias era el Prelado, Eliseo era el subdito; y es tan rara la eficacia de el buen exemplo en el subdito, que harà este milagros, si ve que primero los haze su Prelado. Padres, y Madres, Prelados, y Superiores: Vuestros hijos, y hijas os miran: *Plantavit.* Plantemos todos dictámenes de buen espiritu, que es eficaz el buen exemplo. Vayan los Padres delante. Que si la cabeza va delante; por dificultoso que sea el mandato de la ley; la obedecerán gustosos los hijos, y las hijas, si ven que van sus padres delante. Dize aqui vn texto ya citado otra vez.

Reg. 1.  
25: 13.

1053 *Accingatur unusquisque ense suo.* Tome cada vno la espada, les dize David á los de su familia. Y no obstanté que el mandato parecia riguroso, dize el texto, que todos le obedecieron: *Et accincti sunt gladijs suis.* Pero si la ley es al parecer tan rigurosa, como tan puntual la obedecen? El mismo texto lo dize: *Accinctusque est David ense suo, & secuti sunt eum.* Porque David, la executò primero. David era el Padre, ellos eran los hijos; y por dificultoso que sea el mandato, le obedecerán gustosos los hijos, y las hijas, si van sus padres delante.

Exod. 17.  
v. 5.

1054 *Antecede Populum.* En el capitulo diez y siete de el Exodo, le mandò Dios á Moyses, que fuesse delante el Pueblo. Pero porque ha de ir delante? Grandemente San Antonio de Padua: *Decet ut Prælati, antecedat subditos in vita exemplaritate.* Moyses era el Prelado, ellos eran los subditos; Moyses les enseñava, y encaminava por la senda de la perfeccion mas aspera; Vaya pues el delante. *Antecede Populum:* que por dificultoso que sea esse camino, se guiarán gustosos los hijos, y las hijas, si van delante sus padres. *Antecede Populum.* Y la razon. *Decet ut Prælati antecedat subditos, in vita exemplaritate.* Siempre pruebo lo mismo.

Luca. 2.  
v. 12.

1055 *Exijt Edictum à Cesare Augusto, ut describeretur uniuersus orbis.* Vn Edicto manda echar el Emperador Cesar Augusto; y que es lo que manda? Que se le rindan, y avassallen todos. *Vt describeretur uniuersus orbis.* Y se le sujetaron todos? Si. Entra aqui Cayetano preguntando, y dize. Acafo el Emperador Cesar Augusto, fue Señor de todo el mundo? No lo fue dize. *Cuius unquam fuit Imperator.* Pues fino es Señor de todo el mundo, como todos se le sujetan, y obedecen, como si todos fuerán sus vassallos? De el mismo texto se colige la respuesta. *Hec descriptio primo facta est à Preside Siria Cyrino.* La razon es dize, porque á este mandato tan riguroso, la primera que obedeciò fue Siria, que era la Cabeça. Y por dificultoso que sea el precepto, si la Cabeça va delante, le obedecerán promptos con facilidad los demás.

1056 Que es la causa que al Centurion, *dico huic vade, & vadit, alteri veni, & venit,* le obedecian con tanta puntualidad sus Soldados? *Centurio, primus in certamine,* dixo vn Padre. Porque el Centurion como Capitan, era en los peligros el primero que desembaynava la espada. Que es la causa que á Alexandro, le obedecian con tanta promptitud sus inferiores? Porque Alexandro jamás les dixo á sus Soldados, id á pelear, sino vamos á pelear. Padres, Madres, Prelados, y Superiores. *Dico huic veni, & venit; alteri vade, & vadit.* Quereys que vuestros hijos, y vuestras hijas os obedezcan? Si. Pues: *Primi in certamine.* Aveys de ser los primeros en lo irreprehensible de la vida; los primeros en la guarda de la ley; y finalmente, los primeros en la observancia de todo genero de rigor. Que es la causa que á Alexandro, le obedecian con tanta

puntualidad, sus Militares? *Nunquam dixit ite sed venite.* Porque á sus subditos, nunca les dixo, id á pelear, sino vamos á pelear. Quieren los Alexandros superiores, este mismo rendimiento en sus subditos? Si. Pues el medio es. *Nunquam dicere eis, ite, sed venite.* No dezirles jamás, id al coro, sino vamos al coro. Nunca dezirles, id á pelear, sino vamos á pelear. *Plantavit.* O que bien que lo haze este Padre de familias. O que mal que lo hazen otros. Este planta humilde, dictámenes de perfeccion; plegue á Dios no aya otros, que altivos planten dictámenes de mal espiritu. O que bien que lo haze aquel, O que mal que lo hago yo. Pues, Padres, Madres, Curas, y Superiores, enuendemonos todos, y pues tenemos delante: *Plantavit.* Vn Padre de tan buen exemplo, la gracia consiste en imitarle. Al que se figure.

### CARITATIVO.

**M** *Isit servos suos ad agricolas.* San Cirilo: *Monens eos.* A sus trabajadores dize el Santo que embio este Padre de familias, vna correccion, pero llena de piedad, blandura, y amor. Es verdad que veia su mala correspondencia, y descomedida ingratitude; pero en fin, era Padre, y piadosissimo Superior, y quiso enseñar á los que lo son, que aunque les conste de la desatencion del subdito, le han de corregir con piedad, y reprehender con amor.

1057 *Iuda osculo filium hominis tradis?* Cõ su proprio nombre, llama aqui Christo á Judas. Entra aqui San Cirilo preguntando, y dize. Si á Christo superior, que es de superiores, consta de la desatencion de su subdito Judas; porque con tanta cortesia le ha de llamar por su nombre? Y responde el Santo. *Fecit sic admonens eum.* porque sabia muy bien el Señor, dize, que fueron muy pocos los subditos, que fructificaron al golpe de el destroço, y muchissimos los que fructificaron, al golpe de la cortés correccion. Enseñando á los que lo son; que aunque les conste de el delicto de el subdito, le han de avisar primero, y corregir con amor. *Misit servos suos ad agricolas: Monens eos.*

1058 Para romper la nube en vn trueno, sabemos todos que delante embia primero vn relampago. Esto es lo que haze el padre de familias con sus trabajadores. Esto lo que haze Christo con Judas. Y esto en este quarto discurso, lo que deve hazer con sus subditos, el verdadero superior. Al quinto.

### RECTITVD.

**M** *Alos male perdet, & vineã suam locabit.* *M* *alijs agricolis. Ideo dico vobis, quia auferretur à vobis Regnum Dei.* Pero q̄ es esto fieles? Allí tan piadoso este Padre, y aqui tan riguroso? Allí como Abogado, y aqui como severo juez? Si, dize este Padre Eterno de Familias q̄ no se qui-  
fic-

Luca. 2.  
v. 48.

fieron estos trabajadores aprovechar de mi amor, y en castigo es muy justo entre la entereza, y el rigor. Enseñando a los que lo son.

**QUE LOS VERDADEROS PADRES, y Superiores, no han de ser todo dulçuras; han de tener entereza para el que no se quiere aprovechar de el amor.**

Oleas 137

1059

**Q**uasi *ursa raptis canalis*. Ha de ser la Madre respecto de sus hijos, y hijas, ó ze Oleas, como la Olla respecto de los suyos. Pues que tiene la olla respecto de sus hijos, y sus hijas? Ya lo dixo vn Autor grave: *Quando ursa exeat de loco ubi custodiuntur, ursa reporat dentibus*. Quando los hijuelos de la olla se desmandan, dexando el lugar de su custodia, si avifados en su modo con amor, no buelven, los muerde, y trae a su lugar con los dientes. Padre, y madre, que lees esto. Si acaso esta tu cachorra hija anda vagueando fuera de su devido retiro, corrígela con amor, y si esto no bastare, como la Olla, mostrarle los dientes.

Vide Lu. 9. 40.

Jerem. 1. 7. 13.

1060 *Ollam succensam ego video*. Otra letra; *Ollam bulientem ego video*. Yo he visto dize Jeremias, a cierta calidad de hijos, y hijas, criados, y criadas, tan inquietos, que siempre andan con el desfallofiego de vna olla quando hierbe. Rara inquietud de hijas; raro bullicio de criados, y criadas. Y no aurá remedio para esto? Si lo aurá. Y como? El mismo Jeremias lo dize: *Virgam vigilantem ego video*. El medio es dize, poner vna vara al lado de esse bullicio. Pero esto parece que será para añadir mas leña al fuego. No es para esto. Pues para que? Para sollegar de essas mismas hijas el bullicio. Como puede ser esto? Bien: *In virga ferrea*. Que en esta vara está la entereza de la Madre: y es gran medio quando no basta en la Madre el amor, el llevar vna vara al lado, para sollegar, de esos bulliciosos hijos, y hijas, el rumor: *Malos male perdet*.

Ezeq. 10. 7. 14

1061 *Quatuor facies habebat, facies Hominis, & facies Leonis*. Cara de hombre, y cara de Leon, dize Ezequiel, que tenia, el que gobernava la carroza. Que sia la Madre, y al Padre, que son los que gobiernan la familia, por lo de piadosos no les basta la cara de hombre, se han de revestir contra sus mismos hijos, con aspecto riguroso de Leon.

Dan. 5. v. 5

1062 *Manus quasi hominis*. Vna mano como de hombre amenaçava à Baltazar. San Gerónimo dixo, que era la mano de vn Angel. Enseñando à las Madres, y a los Padres, que quando no basta la mano de hombre piadoso; ha de castigar a sus hijos, y a sus hijas, con la rigurosa mano, de vn Ministro en el zelo, y el rigor de vn Angel.

Matth. 25. 51.

1063 *Exemit gladium*. Embaynada tuvo San Pedro la espada hasta la ocasión. Era Padre; y en los Padres, y Madres, no ha de ser todo piedades para con sus hijos, han de tener ente-

reza si se ofreciere; para en la ocasión desembaynar, y castigar.

Matth. 7. 18.

1064 *Api, qua est in Asur*. A la abeja se comparan aqui los padres, y las madres. La abeja tiene miel, pero también tiene aguijon. No han de ser todo dulçuras los padres para con sus hijos, han de ser también abejas con aguijon, para los que no se quisieren aprovechar de la dulçura, castigarlos con rigor.

Matth. 5. 16. v. 18.

1065 *Et super hanc Petram*. Piedra era San Pedro; y también era Paloma: *Bar-Iona*. Y es lo mismo que dezirles à sus hijos, y a sus hijas el superior: Que este no ha de ser para con los tales siempre Paloma; también ha de ser piedra, para el que no quisiere aprovecharse de la piedad de la Paloma, saberle có la piedra escalará. *Misit servos suos ad agricolas. Monens eos. Malos male perdet*. Por no averse sus hijos aprovechado de el amor, los castigò este Padre de Familias con rigor. Padres, Madres, y Curas de almas. *Vobis dictum est hoc*. Entereza para con vuestras ovejas quando fuere menester, no sea que se hos quite la viña por vuestra declarada omisión. Al último.

IVSTICIERO.

**V**enit Dominus vinea. Últimamente como Divino Iuez, vendrá este Padre, que es Christo Señor a pidirnos cuenta rigurosa de como hemos cultivado la viña de nuestra alma. Y quando llegue esta hora, dize San Matheo; Que reponderán los trabajadores? Que le dirán al Iuez, viendo, que le quitaron la vida à sus criados, y a su mismo hijo? Como se defenderrán? Que escusa tendrán? Que podrán aqui alegar en su misma defensa? Nada: Y lo pruebo así.

1066 El Doctissimo Geminiano en el Sermon de esta Feria, sobre este texto. *Ibunt hi in supplicium aeternum*. Dize, se hallarán por todas partes convencidos, sin tener por ninguna de ellas delante el Iuez que alegar. Y lo prueba de esta fuerte.

1067 *Quatuor modis se potest homo iurare, ne sententia Iudicis executioni mandetur. Aut per appellationem; aut per supplicationem; aut per querelam falsi testis; aut per in integrum restitutionem*. O por apelacion, ó por suplicacion; ó por querrela de falsos testigos; ó por entera restitucion: *Nullo autem istorum modorum poterunt damnati se iurare quin Sententia Iudicis executioni mandetur. Non per appellationem, quia eorum crimina erunt notoria, & in notorijs appellatio non habet locum: Non per supplicationem, quia si omnes Sancti pro ipsis supplicarent; Deus non audiret. Secundum illud. Job. 21. Non parca eis verbis potentibus, & ad deprecandum compositis. Non per querelam falsi testis; secundum illud. Job. 24. Salvator anime tuae, nihil fallis. Non per in integrum restitutionem. Secundum illud Apostoli, ad Hebr. 5. Impossibile est, prolapsos per finale impenitentiam,*

Idea.

*tiam, revocari rursus ad penitentiam.* Luego no tendrán los malos hijos, y malos trabajadores, que responder al Juez? No tendrán que responder. Consideremoslo vna, y muchas vezes;

Que por medio de esta consideracion, nos comunicará el Señor en esta vida su gracia; y nos dará despues su Gloria, &c.

## S A B A D O

## EL HIJO PRODIGO.

*Homo quidam habuit duos filios.* San Lucas cap. 15.



AS piedades de vn Padre, y defcomedimientos de vn mal hijo, es el assumpto de este Sermon. Veamos que nos dize S. Lucas de este buen Padre, y de este mal hijo.

## DISCURSO I.

1068 **H**omo quidam habuit duos filios.

Dos hijos dize San Lucas, que tuvo vn hombre. Vno bueno, y otro malo. Y es digno de advertir, que siendo la raiz vna misma, nasce el vn hijo bueno, y el otro malo. Pero lo vemos cada dia en la naturaleza. Pues si de vna misma raiz, nasce la rosa, y la espinas: No ay que estrañar, que de vnos mismos padres nasce vn hijo bueno, y otro malo.

Genel. c.9  
v. 18.  
Clau. Par.

1069 *Erant ergo, filij Noe Sem, & Cham.* Hijos de Noe fueron Sem, y Cham. Donde dixo Claudio Parisiense. *Quorum vnus, ex pietate patris, ita degeneravit, ut maledictionem meruerit.* Que siendo el vno bueno, fue el otro muy malo. Y siendo vno mismo el arbol, ya se ha visto muchas vezes, llevar el vno, el fruto dulce, y el otro amargo.

Motivo tuvo este buen padre para desestimiar al menor hijo, haziendo mucho aprecio de el mayor. Que si este, se criò bien, fue muy mal criado aquel:

**Y SI LA BVENA CRIANZA, EN los buenos hijos, es de Dios favorecida: lamalla, en los malos hijos, pone impedimento à sus soberanas gracias.**

1070 **V**idimus Stellam eius. Pruevase

Matth. 2.  
v. 2.

aquí la primera parte de este assumpto, en que se dize. Que la buena criança en los hijos, es señal, que los admite Dios por suyos. *Stellam eius.* Suya llamó Dios à la Estrella de los Reyes. Y es, que començò a luzir, luego que se viò criada. *Vidimus in Oriente.* Y la buena criança de los hijos en sus primeros principios: Si es argumento de bondad, lo es tambien en Dios. *Eius.* El admitirlos muy por suyos.

4. Reg. c.  
2. v. 10.

1071 *Afferte mihi vas novum, & mitte in*

*illud Sal.* En vnos vasos nuevos qu'io poner Eliseo la fal. Y lo hizo bien. Que si la fal de la gracia de Dios, sabe favorecer à vn vaso nuevo, no le negará sus mas falados favores; à vna juventud bien criada con los rozios de el Cielo.

1072 *Suscitavi de iuvenibus vestris Nazareos.* Para sus Nazareos, dize Amos, que escogia Dios, à los niños bien criados. Y es, que se consagravan al mismo Dios. Y niños bien criados; sobre ser el mas agradable Sacrificio: Tengo para mi, es en su Divina Magestad la prenda mas consagrada.

Amos c. 2.  
v. 27.

1073 *Da mihi bibere.* En Samaria pidió Christo vn poco de agua. Interpretase Samaria. *vigilia matutina.* Virtud temprana. Y por grande que sea la sed de Dios; parece la llega à saciar, vna juventud bien criada.

Ioan. 4.  
v. 7.

1074 *Salomonem filium meum, unum elegit Deus, adhuc puerum, & tenellum.* Opus enim grande est. A Salomon, siendo niño, lo alaba Dios de bien criado. Fabricole à su Magestad el Templo; Que de sus mismas Almas saben fabricar Templo para Dios, los niños bien industriados.

1. Paral. 6.  
29. v. 1.

1075 *Colligebant autem manè singuli.* Por la mañana mandava Dios à los Israelitas, que cogiesse el Mannà. Era el Mannà la Virtud; la mañana, es la juventud en los niños: Y virtud madrugadora, si es en Dios digna de alabança: Es entre los mortales la que se lleva el agrado por vistosa.

Exod. 16.  
v. 21.

1076 *Et inclinato capite.* Acabo Christo inclinando la cabeça. Y es, que nació bien inclinado. *Et reclinavit eum in praesepio.* Y es lo cierto, que niñez bien inclinada, de ordinario, con la misma inclinacion acaba.

Ioan. 19.  
v. 30.

1077 *Misit ergo eos Moyses, ad considerandam terram.* Llegò Caleb à la tierra de Promission. Caleb, se interpreta. *Cor.* Coraçon. El coraçon se cria con lo mejor de la sangre. Y coraçones bien criados; Estos son los que sin tropeçar, llegan à la tierra santa.

Num. c. 13  
v. 17.

1078 *Videbant me iuvenes, & abscondebantur. Et senes surgentes stabant.* Donde dixo Philipo Abad. *Iuvenes qui abscondebantur; reverentiam indicant.* Los jovenes, y los viejos, dize que reverenciavan al Santo Job. Venturosisimo figlo, donde jovenes, y viejos veneran al Santo Job. Criarianse aquellos viejos, con la buena educa-

Iob. c. 19.  
v. 8.  
Phil. Ab.  
Apud Si  
lu. rom. 2.  
lib. 5. cap.  
10. f. 2. v.  
num. 29.

educacion, que aquellos juvenes. Y es lo cierto, que vna juventud bien criada ; no corre peligro, pierda el respeto à sus mayores quando anciana.

Lucæ 15.  
v. 32.

1079 *Fili: omnia mea tua sunt.* Liberal se muestra este padre con su hijo mayor. Y yo no lo admiro: Que le fue muy obediente este hijo. *Nunquam mandatum tuum praterivi.* Y hijos respetosos: Ya fueren grangearse por comedidos, Las atenciones, y piadosas liberalidades de sus padres. Esto es lo que consigue la buena criança en los hijos, que es lo que deziamos en la primera parte de este assumpto. El ser muy favorecida, y alabada de el mismo Dios, como se ve claramente en el hijo mayor de este padre, que es el mismo Dios. La contraria probaremos aora en el hijo menor, que fue el Prodigio. Este fue vn hijo mal criado. Y es mi intento el probar en la segunda parte de este mismo assumpto.

*QVE SI LA BVENA CRIANZA EN los hijos, como acabamos de dezir, es de Dios favorecida: La mala criança en los mismos hijos, suele de ordinario, poner impedimento, à sus soberanas gracias.*

Lucæ c. 7  
v. 13.

1080 *QVam cum vidisset, misericordia motus super eam dixit, noli flere.* Compadecete Christo de la Viuda de Nain, que iba à enterrar à su hijo. Digno es de advertencia, el ver sea la madre, la que mueve à compasion a Christo, y no su hijo difunto. Nadie lo estrañe, dize Santo Thomàs, que el hijo de esta Viuda, fue mal criado. *Iugum diaboli, ab adolescentia portavit.* Atienda pues Christo piadoso à las lagrimas de su madre; y no con tanta especialidad à su hijo difunto: Que si este fue mal criado: la mala criança de los hijos, yà es comun, el poner impedimento, à sus soberanas gracias.

S. Thom.  
de Regim  
Princ. c. 6

4. Reg. c.  
1. v. 37.

1081 *Adramelech, & Sarazar filij eius percusserunt eum.* Los dos hijos de el Rey de Syria Sennacherib, llamados, Adramelech, y Sarazar, le quitaron la vida à su mismo Padre, por ambiciosos al Reynar. Pero es el caso, dize San Buena-ventura. *Neuter eorum Regnavit.* Que ninguno de ellos Reynò. Castigo bien merecido al defacato de estos malos hijos, que fueron mal criados. *Patrem suum percusserunt.* Y es permission de Dios, que semejantes hijos, ni Reynen en la tierra, ni tampoco Reynen en el Cielo.

2 Reg. c.  
18. v. 9.  
In Psal. 3.

1082 *Et illo suspenso inter Cælum, & terram.* En el ayre quedó colgado Absalon. Donde dixo San Juan Chriftostomo. *Cælum eum non admittebat, & terram eum avertabat.* Que el Cielono le queria; y la tierra lo desechava de si. Y dà la razon el Santo. *Currens adversus Patrem suum.* Por poco respeto à su Padre. Y si es permission de Dios, que à hijos tan descomedidos para con sus Padres, los desechen la tierra; Lo ha de ser tambien, que no los admira el Cie-

lo. Dos hijos tuvo este padre, vno bueno, y otro malo. Todos los padres, pueden justamente temer; así el que tiene al hijo bueno, como tambien el que lo tiene malo. Tema el que tuviete el hijo malo.

*QVE IMITANDOSE LOS HIJOS, Y los padres en la naturaleza: Puede suceder, que el pecado de el hijo, sea pecado de el padre.*

1083

*Attuli filium meum ad te, habentem spiritum matum.* Vn hijo tengo endiablado, le dixo vn Padre à la Magestad de Christo. Donde dixo San Ambrosio. *Patris peccatum.* Que aquel pecado de el hijo, era pecado de su padre. Tema, buelvo à dezir, el padre, que tuviera vn hijo malo: Que imitando- se los hijos, y los padres en la naturaleza, puede suceder, que el pecado de el hijo, sea el pecado de el padre. Tambien tiene porque temer, el que tiene el hijo bueno. Pues ya se ha visto, ser el hijo vn Santo, y ser el padre endemoniado.

1084 *Melchisedech sine patre, sine matre.* Ad Hebr. No se nombra en la Escritura la madre de Melchisedech. No obstante, San Epifanio dixo, que se llamava Astarot: Que era el nombre de vn Idolo, en quien hablava el demonio. No parece se puede creer, que esta muger fuesse demonio. Pero por lo que puede ser: Tema el padre, aunque su hijo sea vn Melchisedech: Pues ya se à visto, ser el hijo vn Santo, y la madre, ser vn diablo. *Homo quidam habuit duos filios.* Este es en este primer discurso, la primera clausula de el Evangelio. Passemos à la segunda.

DISCURSO II.

*ET dixit adolescentior ex illis Patri.* El mas moço de los dos hijos de este hombre, se muestra mas atrevido. Pero el mas moço, mas atrevido: Si.

*QVE DE ORDINARIO Y A SVELE suceder en los moços, ser en sus travessuras, mas ofados.*

1085

*IN Cælum conscendam.* Bravo arrojò el de Luzbel. Con el mismo Dios, las quiso aver. Nada me admira, dize San Cyrilo. *Adeo pueriliter se gessit, ut Deus esse vellet.* Que obrò como moço. Y de ordinario; ya fuele ser en los moços, ser en sus travessuras mas ofados. Quien perdió à este miserable Prodigio? *Dixit adolescentior.* Sus pocos años. Y los pocos años, no solo à vnos, sino, que à innumerables Prodigos, han perdido, y aun condenado.

1086

*Ab Aquilone porta tres.* Tres puertitas, dize S. Juan, que avia à la parte de el Aquilon. Con advertencia, dize Eusebio Emiceño. *Ab Aquilone diabolus suam sedem posuit.* Que en aquellas tres puertitas, estavan todos los de-

monios de el infierno. Y no ay que estrañarlo; dize el mismo Autor: *Portas Aquilonis, per quas intrant adoleſcentes.* Que por aquellas tres puertas de el Aquilon, entrava la gente moça. Y todos los demonios de el infierno, puestos en eſſas tres puertas: *Ab Aquilone pandetur omne malum.* No parece podrian inventar, las maldades, y travessuras, que fuele inventar la gente de pocos años,

Psalm. 36. 1087 Brioſo, sobre arrojado, fue en algun tiempo David. El mismo confieſſa sus travessuras. Pero tambien alude, à que fue moço: *Iunior fui.* Dios se compadezca de los pocos años en vn Prodigio. Que vemos tan hermanadas las travessuras, con la mocedad, que las podemos llamar, como lo enſeña la experiencia, hijas propriamente de vn parto.

Genef. 4. 1088 *Mulier quam dedisti mihi.* A Eva la engaño el demonio. Eva era muy joven. Y es lo cierto. Que para sus travessuras, y engaños, le vale, de ordinario; de los mas jovenes el diablo. *Dixit adoleſcentior ex illis Patri.* Bravo descomedimiento de hijo. Siendo el mas moço, se muestra el mas contumaz, y descomedido contra su Padre. Vinole el castigo de Dios.

**QUE DE DIOS MERECE SER CASTIGADO, el hijo, que se muestra contumaz contra su Padre.**

Deuter. 21. v. 18. & 21. 1089 **SI** genuerit homo filium contumacem :: ducent ad Seniores Civitatis illius :: & lapidibus obruet Populus Civitatis, & morietur. En el cap. 21. de el Deuteronomio, se dize. Que si el mal hijo, es à su Padre descoſtès, y cõtumaz, lo lleven à juicio; y dándole ſentencia de muerte, le manden los Juezes apedrear. Pero por descomedido, y contumaz à su Padre; han de matar al hijo? Si. Para que aſi ſe entienda es merecedora de semejante castigo, la desatencion, y contumacia de vn mal hijo, cõtira el decoroſo respeto, que se le deve à su Padre.

Proverb. 30. v. 17 1090 *Oculũ, qui ſubſanat Patrem effodiant corvi.* Amenaza va Dios en los Proverbios diziendo; Han de ſacar los ojos los cuervos al mal hijo, que no respeta à su Padre. Riguroſo castigo. Pero merecido: *Subſanat Patrem* Que habla de el hijo inobediante, y poco respetoso à su Padre. Y en castigo de tan monſtruoſa desatencion: merece el mal hijo, le ſaquen los cuervos, y fieras de el cuerpo, los ojos de su misma cara. Milagro, aunque es parabola, no le ſacaſſen los cuervos los ojos al Prodigio de el dia de oy: *Subſanat Patrem.* Que fue atrevido contra su Padre. Y los pocos años en hijos tan atrevidos; es lo cierto, ſon merecedores de semejantes castigos. Cuydado en los Padres con la criança de sus hijos; que ſide ordinario, ſuelen ſer, quanto mas moços mas oſados: ſuelen ſer aſi mismo, mas insolentes quando niños. Basta para la ſegunda clauſula: *Dixit adoleſcentior ex illis.* Paſſemos à la tercera.

## DISCURSO. III.

**D** *Amibi portionem ſubſtantia, quam me cõtigit. Peregre profectus eſt, & cepit agere.* Tenida la parte de la hazienda, eſte inſeñiz Prodigio; dize el Evangelista, que se auſentò de su padre, y le fue muy mal. De donde inſiero por aſſumpto. Que ſiendo eſte Padre Dios.

**SI LA PRESENCIA DE DIOS, ES causa de todos los bienes, su auſencia, lo ſerà de todos los males.**

1091 **D** E los Gentes, dixo San Ciriacath. llo, que de dia adoravan por su

Dios al Sol, venerandole con ſumo respeto: pero de noche, descomedidos, como si no tuvieran tal Dios; se entregavan à todo genero de vicios. Y es, que de dia, le tenian presente: de noche auſente. Y aunque Gentes, nos enſeñaron, que ſi la preſencia de Dios, es causa de todos los bienes: su auſencia, viene à ſer en vn alma, origen de todos los males.

1092 De la flor llamada Lothos, dixo Plinio, que en la preſencia de el Sol, aparece muy hermosa, comunicando con viveza sus fragancias: Pero en la auſencia de el Sol, llega à quedar tan ajada, y robada à su belleza, que viene à ſer el vtrage, y desprecio de toda la Primavera. Eſto ſe dize de vna flor inſenſible. Que haſta los inſenſibles, nos quieren enſeñar, que ſi la preſencia de Dios, vivifica, su auſencia, llega à ſer el origen de las mayores ruinas.

1093 *Obscuratus eſt Sol.* Tan grande horror llega à cauſar con sus Eclipses el Sol, que no ay vegetable, ſenſible, ò racional, que no experimente mil deſmedros. Y ſi eſto haze la auſencia de el Sol en los campos: que harà la auſencia de el verdadero Sol, en las almas: Materia es eſta, que ſolo la puede exagerar, la mayor ponderacion.

1094 *Et ecce ſtella.* Que ſe hizo la eſtrela de los Reyes. Reſponda el que lo ſupiere de cierto. Que lo que yo digo es, lo que dixo el Abulenſe. Aquella eſtrela, desde el oriente, haſta Belen: *Puerum geſtabat in gremio.* Siempre llevò à Dios en su pecho. En Belen, aviendo ya cumplido con su oficio, ſe le auſentò el mismo Dios. Y es tan pernicioſo mal, el de la auſencia de Dios, que aun en las criaturas mas luzidas, llega à cauſar eſteſtos tan laſtimofos, que ſolo los puede exagerar, la mayor ponderacion.

1095 *Manſit Abſalon in Ierusalem duobus annis, & faciem Regis non vidit.* Riguroſa le pareció à Abſalon, la penitencia de su Padre David, por la muerte de su hermano. Dos años eſtuvo ſin ver la cara de el Rey. Y ſi el no ver el roſtro à vn Padre, y por tan poco tiempo, aſi entriſtece: que ſentimiento ſerà en la hora de la muerte, el de los prodigos de el mundo, que por

por averse alimentado en vida , con las reliquias de el pecado , vinieron , por ventura , ausentes de Dios, por espacio de treynta años? Mal le fue al Prodigio con la ausencia de su padre. O prodigos pecadores! Temed, que la ausencia de vuestro mas querido Padre, que es Dios, es en vosotros, el origen, y principio de todos los males, y trabajos.

que empleo este mal hijo la hazienda Nadie extrañará aqui el ver andar à este mal hijo , entre brutos, hecho vn bruto, que fue lascivo.

**Y LA LASCIVIA, LLEGA A HAZER**  
à los hombres , mas brutos , que los mismos brutos.

Acta c. 20  
v. 37.

1096 *Magnus fletus factus est omnium, dolentes maxime in verbo, quod dixerat; quoniam amplius faciem eius, non essent visuri.* Lloran los Discipulos de San Pablo , porque les ha dicho, que se les ha de ausentar. Pero si tambien les dixo, que con su ausencia , avian de ser molestados de el demonio : *Ego scio, quod post discessionem meam intrabunt lupi rapaces in vos.* Como no lloran aqui, y suspiran tanto alli? Ya lo hemos dicho. Alli les dixo San Pablo , que se les ausentava; Acà les dize, que les ha de perseguir el demonio. Y como los Discipulos de San Pablo eran hombres de espiritu : llegaron à conocer claramente, le era mas dañosa al alma, la ausencia de vn tan gran Maestro , que quantas marañas puede vrdir el mismo diablo. Aquello es lo que lloran ; y esto otro no lo lamentan. Que se ha de sentir , sin comparacion , mas la ausencia de el verdadero Pablo, que es Dios, que à todos los demás trabajos ; y aun que la misma muerte.

1099

**C***Vius vestrum, Asinus, aut Bos in puteum cadet, & non continuo extrahet illum in die Sabbati?* En su capitulo catorze, refiere San Lucas; Que aviendo curado Christo Señor à vn hidropico en vn dia de Sabado, lo comparò à vna bestia, como lo es vn lumento , ò vn Buey. Pero porque lo ha de comparar à vna bestia? Santo Thomas: *Quia hydropticus; mystice est luxuriosus.* Porque eu el hidropico, dize, se significa à vn deshonesto. Y la deshonestidad , llega à hazer à los hombres , poco es bestias ; aun mas bestias , que las mismas bestias.

Lucã 14.  
v. 5.

Genl. 29.

1097 *Illumina oculos meos, ne unquam obdormiam in morte.* Que le alumbre para no morir , le dize David à Dios. Mas valia , que le dixelle , que le alumbre para vivir. No dize , sino para morir. Que si la vida , sin la luz de Christo, es muerte. La muerte con la luz de Christo , es vida. Escarmentemos nosotros en el prodigo, que vivia, como muerto , ausente de su padre. Y pidamosle à Dios , con David: Nos alumbre para no morir: que si la vida sin la luz de Christo, es muerte : Nos ferà la muerte , con la luz de Christo, vida.

Ibi.

Psal. 12  
705.

1100 En el desierto le pidieron los Israelitas à Aron , que les dieste en lugar de Moyses, vn Dios, que los gobernasse. Formòles vn Idolo. Y dize el texto, que salio vna bestia: *Egressus est vitulus.* Pero si es bestia; como los israelitas le llaman su Dios? Tertuliano: *Surrexerunt ludere.* Donde dize este Autor : *Surrexerunt lascivire.* Les incitò à la lascivia. Y no parece puede dexar de ser bestia; Idolo, que incita à la luxuria.

Exod. 32.  
v. 24.

Ibi.

Isaia 41.  
v. 19.

1098 *Ponam in deserto Abietem.* Al arbol Abete , en quien estan los hombres : *Homines sicut arbores :* pone Dios en el Desierto. De este arbol Abete, dizen los naturales, que en la estremidad, le nace vn ojo, que le sirve de guia: Pero en cortandole esta guia ; luego muere. Nuestra guia, es Dios. En la muerte estan todos los males. Y apartarnos por vn pecado mortal, de esta Divina luz , que nos guia ; sobre ser pronostico mortal, es querer grangear con la misma muerte, amontonados todos los males. De esta ausencia de su padre, le nacieron al prodigo, todas sus calamidades ; y en nosotros todos los males. Basta para la tercera clausula : *Da mihi portionem substantiae quae me corripit. Peregre profectus est. Et cepit egere.* A la que se sigue.

1101 *Tunc Raphael Angelus apprehendit demonium, & reliquit illud in deserto superioris Egypti.* Inquieta tenia la casa de Raguel vn demonio ; al qual el Angel San Raphael , lo atò en el campo como si fuera vna bestia. Pero si es demonio, como lo ata , como pudiera à vn animal? Es que era Asmedeo, que es el demonio de la lascivia. Atelo pues ; y ate o como à vn animal cerdoso ; que si es el demonio de la lascivia : està muy puesto en razon, sean tratados los lascivos, como animales de cerda. Poco faltò para no atar al Prodigio en el campo, como à vn animal cebon, que era vn Asmedeo en la luxuria ; y à semejantes; otro Raphael avia de venir , que los atalle, como à animales de cerda. Todo lo acaba este vicio.

Thobiaz.  
c. 8. v. 3.

1102 *Sicut aqua effusus es.* A la agua es aqui comparado Ruben. De eragua quando se derrama, no queda cosa alguna. Ruben fue deshonesto: *Ascendisti cubile patris tui, & maculasti stratum eius.* Y Ruben, como otro Prodigio, todo lo perdiò por deshonesto. Hazienda, salud, conveniencias ; sin que en el valo de su Alma , le quedasse vna tan sola gota de agua. Este es el efecto proprio de los lascivos Prodigos. Esclavos los llega ha hazer este infernal vicio.

Gen. c. 49  
v. 4.

1103 *Et mulier molestata erat adolecenti.* Puso la muger de Putifar, los ojos en Ioseph, dize el 30. del Genesis. Notele; q̄ solo llama el texto muger à la q̄ lo era de Putifar. Pero Porque no le ha de llamar Señora, siendolo? Ya lo dixo S. Ambrosio: *Quomodo Domina, quae libidinis incitativa praestabat.*

Gen. c. 39  
v. 7.

Ibi.

DISCURSO IV.

**D***issipavit substantiam suam, vivendo luxuriose.* En deshonestidades ; dize San Lucas,

*Abat.* Porque era lasciva. Pues llamemosla esclava. Este título, si que le compete mas bien, que el de Señora. Que si es lasciva: Este vicio, ya fuele hazer, esclavo de satanás, al que lo tiene, robandole, el honroso título de libertad, y señorio. No se sabe como se llamava el Prodigio de el día de oy. Ni parece razon se nombre, si es deshonesto. Que en la realidad, no merece nombre en la Escritura el lascivo.

Ad Hebr.  
c. 7. v. 3.

1104 *Melchisedech sine Patre, sine Matre.* No se nombra en la Escritura, la madre de Melchisedech. El que quisiere saber la razon, lea al docto Alapide sobre la Epistola 7. *Ad Hebreos*; donde hallará, que dezian estos, que el no nombrarse en la Escritura la madre de Melchisedech fue: *Honestatis gratia: Nam meretrix fuit.* Y concluye el mismo Alapide diciendo: *Quod incredibile videtur.* Que esto no se ha de dezir, ni se puede creer. Pero si se pudiera creer, y dezir: Se venia à facar; No merece nombre en la Escritura, el Prodigio deshonesto.

Num. c.  
25. v. 8.

1105 *Eccè vnus de filijs Israel intravit coram fratribus suis ad scortum Madianitidem.* En el capitulo 25. de los numeros se dize, que vno de los hijos de Israel entrò à executar vna torpeza con vna Madianita. Pero si sabemos, que era el Principe Zambri, como al tiempo de el morir se nombra; Porque no se ha de nombrar aqui? Ya lo hemos dicho: *Intravit ad scortum.* Porque fue deshonesto. Y degenerando de quien son, se desmerecen el blason honroso de su nombre, los Prodigios deshonestos. Esclavo: agua derramada: hombre sin nombre, bruto; Y aun mas bruto, que los mismos brutos, hizo à este infeliz Prodigio su torpeza, en este quarto Discurso. Razon será, si queremos evitar semejantes males, escarmentar en cabeça agena: *Dissipavit substantiam suam vivendo luxuriose.*

## DISCURSO V.

**I***n se reversus dixit: Surgam.* Abre los ojos el Prodigio: Entra en conocimiento de si mismo; y trata de levantarse de el lecho de el vicio, dexando la mala compañía, que le tenia perdido. Que para no acabarnos de perder, nos enseña el Prodigio.

**HEMOS DE ABRIR LOS OJOS, PROCURANDO HUIR DE VNA MALA COMPAÑIA, QUE NOS LLEVA À CARRERA DESCUBIERTA AL DESPEÑADERO DE EL VICIO.**

Jucé 23.  
v. 4.

1106 **M***emento mei dū veneris in Regnum tuum.* Salvòse el buen ladrón. Pero como, aviendo vivido toda su vida mal acompañado: S. Cipriano lo dixo con agudeza: *Vsq̄ ad hoc tempus, inter nos cōvenimus. Veruntamen in ipsa cruce finitur malitia. Vade vias tuas.* Abrió el buen ladrón los ojos en el madero de la Cruz, y conociendo, que todo su daño, le avia venido por acompañarse con el

malo, le dixo desde la Cruz. Hasta esta Cruz en que estoy, he seguido los consejos de tu mala compañía: *Vsq̄ ad hoc tempus.* Sigüeme aora tu à mi en la confesion, y conocimiento de Dios, sino te quieres perder. Y viendo, que perseverava blasfemo, le dixo: *Vade vias tuas.* Yo renunció tu compañía. Ven aqui aora claramente, porque se salva el buen ladrón. Porque aviendo abierto los ojos, y entrado en conocimiento de si mismo; renunció la mala compañía, que le llevava à la perdicion. Que para no acabarnos de perder, ha de ser el medio, abrir los ojos, como otro Prodigio: *In se reversus.* Y reconociendo de donde nos viene el daño; procura huir la mala compañía, que nos lleva à la cruz de el mal ladrón. No ay peste, que así se pegue, como el veneno de vna mala compañía. Todo quanto toca, todo lo mancha, e inficiona.

1107 *Sus lota in volutabro luti.* A la mala compañía, la compara San Pedro, à vn animal de cerda. Pues, que tiene el animal de cerda? Jacobo Luzan. *Inficit per tactum.* Tiene, dize, el animal de cerda, que dando muchas bueltas en vn cenagal; salido de alli, à todos quantos toca, à todos los mancha. Y vna mala compañía, es propriamente vn animal cenagoso, que à todos quantos comunica, y trata, à todos con su contacto, los mancha, e inficiona.

1108 En el tratado, que Plinio haze de los pezes, dize, que ay en el mar, vno que se llama *Orbe*, de tan rara propiedad, que à todo quanto toca, le pega el olor de el hierro: *Piscis Orbis, quod tangit, ferrum redolet.* Hierros pega el pez *Orbe*, à quien le trata. Y es la razon, que esse pez *Orbe* es significacion de vna mala compañía; y el pez *Orbe* de vna mala compañía, à quien le trata, que puede pegar, sino hierros. No ay hierro en los hijos prodigos de el mundo, que no les vèga, por el mal olor de el pez *Orbe* de vna mala compañía. Pues, que remedio? *In se reversus dixit. Surgam. Vade vias tuas.* El remedio es: Abrir los ojos; y conociendo de do nos viene el mal, huirle el cuerpo.

## DISCURSO VI.

**V***Adam ad Patrem meum, & dicam ei. Pater peccavi.* Tres fueron los estados de el hijo Prodigio. Engañado, Reconocido, y penitente. Vimosle engañado, en sus mocedades: *Adolescentior.* Reconocido en la ausencia de su padre: *In se reversus.* Y aora penitente en el deseo de la enmienda: *Peccavi.* Perdonòle gustosissimo su padre. Y no lo admiro: que ya arrepentido el Prodigio, tirò à derribar el Idolo de su pecado;

**Y TIRAR EL PECADOR, A DESTRUIR EL IDOLO DE EL PECADO; ES MEDIO PARA CONSEGUIR DE DIOS PERDON.**

1109 **E***t tu remisisti impietatem peccati mei.* Perdonòle Dios à David su

pecado. Tirò con vna piedra al Gigante Goliath, y dandole en la frente, donde, en sentir comun, llevaba escrito el nombre de el Idolo, que adorava, lo derribò. Y tirar à destruir el idolo de el pecado: Es poderosissimo medio, para conseguir de Dios perdon: *Pater peccavi*. Digno es de advertencia, que confesando este hijo su pecado, no se acuerda mas su padre de el, si solo trata de vestirle, de adornarle, y regalarle. Esta es la gran bondad de nuestro verdadero Padre, que es Dios. Que en ver à vn pecador arrepentido, solo parece cuyda de honrarle, y beneficiarle, sin acordarse mas de su pecado.

Gen. 3.  
Y.

1110 *Ecce Adam quasi vnus ex nobis*. Peca Adán contra el mandato de Dios. Conuersa su Magestad con el mismo Adán despues de su pecado; y solo dize, que Adán, es vna imagen suya. Solo haze mencion de que es su imagen. Y de el pecado? De el pecado, no dize aqui palabra. Pero si le acuerda, que es su imagen, porque no le ha de acordar aqui de su pecado? Porque le avia ya de el arrepentido. Y es tal la bondad de Dios, que si se acuerda de el beneficio, que hizo al hombre: No parece se quiere acordar de el pecado, quando le ve enmendado, y corregido. Venga la estola, venga la gala, venga la fortija, venga el ternerrillo, venga la musica. O amorosissimo Padre. No se acuerda de el pecado de su hijo, si solo de beneficiarle: *Pater peccavi*. Le veia arrepentido. Y de el pecado de el penitente, no se quiere Dios mas acordar; si solo cuydar de regalarle, honrarle, y beneficiarle.

Lucas 7.  
v. 46.

1111 *Caput meum non unxisti: osculum mihi non dedisti*. Quiere Christo darle a entender al murmurador Phariseo, quien es la Magdalena, y le dize. Que Magdalena, le ha vngido su cabeça; le ha besado sus pies, y regado con sus lagrimas. Pero esto parece, que es ir por rodeos. Digale,

que es vna pecadora arrepentida, y acabaremos de vna. No: que esto seria traer à la memoria su Magestad los pecados de vna muger, ya arrepentida. Y es tal su soberana bondad, que hará vno, y aun muchos rodeos, por no acordarse mas de pecados, que por medio de el dolor, estuvieron ya perdonados.

1112 *Caput eius aurum optimum: Capilli capitis eius nigri quasi coruus*. Dorados, dize, que son los cabellos de la cabeça de Christo: Pero tambien negros, como la pluma de el cuervo. Pero si dorados, como negros? Los Setenta: *Caput eius, aurum zopha*. En la cabeça de Christo, estavan dizen, las negruras, y los borrones de los pecados de Pedro. Y por ello ha de tener Christo la cabeça dorada? Si, que Pedro se arrepintió: *Flevit*. Y pecados vna vez llorados, aunque algun tiempo ayan estado por su negrura en la cabeça de Christo; han de estar quando arrepentidos, en esta misma cabeça tan dorados, que no se liegue à descubrir, la mas minima mancha de ellos. Concluyo la relacion de este Evangelio, para el Prodigio con la Santissima Virgen.

Cant. 3.  
v. 11.

Setenta.

Lucas 15.  
v. 22.

1113 *Proferite stolam primam, & induite illum*. La interlineal: *Proferite vestem Spiritus Sancti*. Asistale con vnespecial don de Dios à mi hijo Prodigio, dize este Padre. Todos sabemos, que si el Espíritu Santo es don de Dios: Don de Dios es tambien Maria Santissima. Pregunto aora. Con qual de estos dos dones de Dios quiere este Padre favorecer a su hijo prodigo? Con entrambos diria yo. *Peccavi*. Que se confiesa arrepentido este hijo. Y esto y allegurado, que si por arrepentido favorece Dios a este prodigo, con el don de su gloria: Por la misma razon nos asistirá Maria Santissima a todos los Prodigios pecadores con el don de su gracia: *Ave Maria, &c.*

*Homo quidam habuit duos filios, & dixit adolescentior ex illis: Pater, da mihi portionem substantiae, que me contingit*. San Lucas cap. 15.

**A**VIA vn padre, dize, San Lucas, que tenia vn hijo de todas maneras Prodigio. Prodigio en liviandades; Prodigio en sus excessos; Prodigio en deshonestidades. Osado, y descomedido este hijo le dixo vn dia a su Padre.

1114 *Pater, da mihi portionem substantiae, qua me contingit*. Dadme, ó padre la parte de hacienda, que me toca. Atrevimiento parece el de este hijo. Es el menor, y alega por el premio como si fuera el mayor. Pero ya se ha visto muchas vezes en el mundo, anelar por lo mas, el que tal vez merece menos.

1115 *Amice non facio tibi iniuriam: volo, & huic novissimo dare sicut & tibi*. Misterio fue alli, el darle Dios al menor de los trabajadores de su viña, tanto como al mayor. Pero acá es enseñanza, donde se experimenta para el comun escarmiento, que de ordinario, anela por lo mas, el que tal vez merece menos.

1116 *Et peregre profectus est*. De la miseri-

cordia de vn padre, que como à hijo le manda, se alexa el Prodigio; no le irá muy bien; que quise alexa de la misericordia de vn padre, que como a hijo le manda, permitirá Dios, que encuentre luego con la justicia, que le castiga.

1117 *Et invenit Navim euntem tarfis*. De la misericordia de Dios, que como a hijo le manda huye Ionás, y se encuentra luego con la justicia, que le castiga: *Fugit Deum precipientem*, dize Geminiano, & *invenit Deum punientem*. Y es lo cierto, digo otra vez, que al que se alexa de la misericordia de Dios, que como padre le manda, puede sucederle, se encuentre luego con la justicia, que le castiga.

Ionas. 1.  
v. 3.

In hac.  
67.

1118 *Dissipavit substantiam suam*. Donde dixo Geminiano en el Sermon de esta Feria por idea de vn dilatado Sermon: *Omnia bona sua dissipavit Prodigus*. *Dissipavit bona temporalia; bona corporalia, bona spiritualia, & bona gratuita*. Dize, q destruyó el Prodigio todos sus bienes.

15a.

Los

Los temporales, los corporales, los espirituales, y los gratuitos. Pero como los perdió todos. *Vivendo luxuriosè.* Por deshonesto. Con que se podía provar en idea, que la deshonestidad, es en los Prodigos de el mundo, la que destruye todos sus bienes. Temporales, corporales, espirituales, y gratuitos. Pruevola en breves palabras.

**DISSIPAVIT BONA TEMPORALIA.**  
*Vivendo luxuriosè.*

Prov. 29.  
v. 3.

Ver. 3.

1119 **P**erdit substantiam suam. En el capitulo 29. de los Proverbios, se nos dize que el Prodigio malbarata su hacienda, y pierde su casa. Pero como la pierde siendo hombre poderoso, y prodigo en liviandades? El mismo texto lo dize: *Nutrit scortum.* Estando amancebado. De donde se sigue bien el dezir hablando de el Prodigio de el dia de oy: *Dissipavit substantiam suam. Hoc est, bona temporalia. Vivendo luxuriosè.* Lo segundo.

**DISSIPAVIT BONA CORPORALIA.**  
*Vivendo luxuriosè.*

Cor. 1.

1120 **P**eccat in sui corporis consumptionem. S. Pablo en la Carta primera à los de Corinto les dize, que se hallan en el mundo prodigos, que se quitan à si mismos las fuerzas, viviendo llenos de males, y casi consumidas toda la vida sus carnes. Y que calidad de prodigos son estos? Ya lo dize el mismo Apotol: *Qui fornicantur in corpus suum.* Los deshonestos. Y dize bien: Para que así siempre se diga de el Prodigio de el dia de oy: *Dissipavit bona corporalia. Vivendo luxuriosè.* Lo tercero.

**DISSIPAVIT BONA SPIRITUALIA.**  
*Vivendo luxuriosè.*

1. Cor. 2.

1121 **A**nimalis homo non percipit ea, que sunt Spiritus Sancti. El hombre bruto en sus costumbres, no percibe las cosas espirituales, les dize San Pablo à los de Corinto. Pero, que costumbres son estas tan brutales, que le hazen tan averso a las cosas de Dios a este hombre? El mismo Geminiano ya citado lo dize: *Luxuria, rationem obnubilat, ut nihil spirituale possit intelligere.* La luxuria. Para q así siépre se verifique el dezir de el Prodigio de el dia de oy: *Dissipavit bona spiritualia. Vivendo luxuriosè.* Que sus torpezas, vicios, y deshonestidades fueron la total ruina de sus bienes, no solo temporales, y corporales, sino tambien de los espirituales. Y lo que se dize de este, se dize tambien de qualquiere otro dado à este vicio. Verificandose de el: *Dissipavit bona sua. Vivendo luxuriosè.* Lo quarto.

**DISSIPAVIT BONA GRATVITA.**  
*Vivendo luxuriosè.*

1122 **S**percecidit ignis, & non viderunt solem. Dize aqui David, q a los prodigos de el mundo, les ha hecho raptò a la cabeça vn fuego tan grande, que no les dexa atender a la luz de el Sol. En la luz de el Sol están los bienes gratuitos, la justicia, la caridad, la Gracia, con todas las demás virtudes. Sol, dize San Bernardo, *est Charitas, omnes illustrans virtutes.* Pero, que fuego es este tan grande, que ha hecho raptò a la cabeça de los prodigos de el mundo, para que no atiendan a la luz de las virtudes? Ya lo dixo Iacobo Luzan: *Super cecidit ignis luxuria, & non viderunt solem Iustitia.* La luxuria. Para que así concluyamos diziendo de el prodigo vicioso de este dia: *Dissipavit bona gratuita. Hoc est Gratiam, Iustitiam, & Charitatem, & alias virtutes, vivendo luxuriosè.* Profigue San Lucas su Evangelio.

1123 *Dissipavit substantiam suam.* Dissipavit omnia bona vivendo luxuriosè. A todas las virtudes destruye la luxuria. acabamos de dezir. Pero aun dize mas Caufino. Pondera este Autor, que así como la luxuria destruye a todas las Virtudes; así arrastra, y lleva en pos de si a todos los vicios.

1124 El mismo Caufino en su libro onze refiere que la luxuria es comparada a vna piedra llamada, *Liparia.* Que tiene para el caso esta piedra? Ya lo dize el mismo Autor: *Liparia, omnes bestias evocare dicitur.* Tiene, dize la piedra *Liparia,* que atrae a si a todas las bestias. Bien comparada está, pues, la luxuria a la piedra *Liparia,* que si esta piedra atrae à si a todas las bestias; así la luxuria tras si, a todos los vicios arrastra.

1125 *Venite, & videte hominem qui dixit mihi omnia qua feci.* La question. Si Christo no le dixo a la Samaritana, sino solo que era deshonesto: *Quinque habuisti.* Como ella dize, *omnia,* que le ha dicho todos sus pecados? Por esso mismo, que es deshonesto; para que así siempre se diga. Que si la luxuria destruye todas las Virtudes; así mismo, todos los vicios arrastra.

1126 *Et postquam omnia consumasset cepit egere.* Vive deshonesto el prodigo, y dize, que no se facia. Y dize bien, porque la deshonestidad es como el fuego, porque así como el fuego por mas leña que le echen, no se facia, así mismo la luxuria, por mas, y mas que le ceben.

1127 *Super cecidit ignis, & non viderunt solem.* Ignis luxuria, nos dixo Luzan. Al fuego compara este Autor a la luxuria. Que tiene el fuego? Ya se sabe dize Gislando: *Sicut ignis non satiatur lignis, sic nec concupiscentia deletat ionibus pravis.* Es dize la luxuria como el fuego, porque así como el fuego, por mas leña que le echen, nunca se facia, así mismo la luxuria, por mas, y mas, que la ceben.

1128 *Capit egere.* El oro, que le dió su Padre, dize el Prodigio, que se le acabó. Y es, que se labrava con vna muger: *Cum meretricibus.* Y el lado de vna muger, todo lo consume, aunque sea el oro de quilates mas acendrado.

Iob. 31. v. 12.

1129 *Ignis est usque ad perditionem devorans.* Hablando de la luxuria el Santo Iob dize, que es vn fuego, que hasta el mismo oro consume. No parece puede ser esto, porque el oro, como to los sabemos, sale mas acrisolado de el fuego. Pero si dize Luzan: tambien al oro lo consume el fuego. Y como? De esta manera. Tiene el oro, dize este curioso Autor, q̄ aunque se conserve tanto como se conserva en el fuego, pero que si al lado le ponen vnos huillos de vna gallina, o de vna polla, luego el lado de esta polla, lo consume, y lo deshaze todo. Las palabras de el Autor: *Dirigitur, quod auram positum in igne, si aponantur ossa gallinarum, statim, faciliter, & debementer resolvitur. Capit egere.* Ya entiendo yo aora porque el oro que le dió su Padre al Prodigio, dize que se le acaba, y consumió todo: Porque se labra torpe, y deshonesto con vna polla. Y esto cierto, que compañía de esta calidad; hasta el oro mas acendrado, lo consume, y acaba todo.

Pl. 31. 12.

1130 *Factum est cor meum tamquam cera liquefscens.* Mi coraçon, dize el Prodigio en persona de David, es como vna cera puesta al lado de el fuego? Que tiene la cera puesta al lado de el fuego? Que se derrite hasta deshazerse toda. Y concluye el mismo Luzan ya citado: *Sic cor luxuriosi, est tamquam cera liquefscens.* De la misma manera dize este Autor, el Prodigio de el dia de oy, era cera, que ladeado con el fuego de vna torpeza: *Capit egere.* Todo lo consumió. Aun mejor.

Pl. 68. v. 3.

1131 *Infixus sum in limo profundi.* El mismo Iacobo Luzan: *In profundo luxurie.* Yo estuve torpemente amancebado, dize el Prodigio. Y que se le siguió de aqui? El mismo texto lo dize: *Et non est substantia.* Y mas claro: *Capit egere.* Que acabó con toda la subitancia, sin que me aya quedado vn real de plata.

1132 *In se reversus.* Pocos dias haze, que à este Prodigio le veíamos averso, y aora le vemos converso; pocos dias haze pecador, y aora santo. Yo tengo para mi, se le representó aqui la brevedad de su vida, segun el dicho de el Padre: Muerto por el pecado: *Mortuus erat.* Y esta consideracion; aun al mas prodigo; de averso, le haze converso, y de pecador le haze santo.

Pl. 31. v. 5.

1133 *Peccavi: Et tu remisisti impietatem peccati mei.* Aqui David se reconoce, averso, y converso. Por vna parte pecador: *Peccavi.* Y por otra parte santo. Pero si pecador, como tan preciso santo? El mismo David lo dize: *Eccc mensurabiles posuisti dies meos.* Otra letra: *Ad mensuram pugillarum posuisti dies meos.* Considera, Señor, dize David, q̄ los dias de mi vida los avia vuestra Magestad de medir con vna vara lagra, y hallé por defençano, que me los aveys midido,

Translatio felicis.

no como quiera con vn palmo estendido, sino con el palmo mas pequenito de vn puño cerrado. Y la consideracion de la brevedad de esta su vida; si à David le haze, de averso converso; al Prodigio de pecador lo haze santo.

1134 *Vadam ad Patrem meum.* Abre los ojos el Prodigio, y dize. Yo conozco que por mis muchos descomedimientos, tengo muy agraviado à mi padre; y no obstante voy à ponerme confiado en sus manos. Pero si le tiene tan agraviado, no conoce este mal hijo, que le ha de corregir con rigor su padre? Bien lo merezco dize el Prodigio; pero estoy persuadido, que no lo hará así, porque este mi Padre, es Dios; yo soy vn hijo prodigo por pecador. Y si à ocasion de su correccion, de pecador me ha de transformar en santo, estoy asegurado, que no me corregirá con aspereza, si con mucha piedad, y amor.

1135 A vn ciego que clamava, le dixo Christo Señor, q̄ que queria? *Quid vis?* Al qual prompto le respondió el ciego. Señor, ver: *Dominus, ut videam.* Y liberal Christo le dixo: *Vide.* Ea abre los ojos, y ve. Pero es posible, que con tanto amor ha de tratar Dios à vn ciego? Si. Mas valia, que le diésse vn cauterio de fuego. No, no, q̄ aquel ciego lo estava en el alma, y en el cuerpo. Avia su Magestad de formar en el, de vnos ojos deshonestos vnos ojos puros, y castos. Pues no le de cauterio, que queima, corríjale cō amor, y sin queinar; que si à ocasion de su Divina correccion, à esse ciego, prodigo, de pecador, lo ha de hazer santo; no ay medio mas poderoso para el caso, que el de la piedad, y el amor. Aun lo dize mas claro David.

Luce 18. 41.

1136 *Lingua mea calamus scriba velociter scribentis.* A la lengua de este Padre, que es Dios, la compara el Propheta Rey, à la pluma de vn escrivano veloz? Que tiene la pluma de el escrivano veloz? Tiene esto, que entonces escribe con mas acierto, quando està mas bien templada. De manera, que en el temple, se afianza lo mas primoroso de la pluma? Si. Sea pues à ella comparada la lengua de este Padre Dios; que si con sus palabras ha de dar ser al prodigo mas divertido; nunca parece lo hará, para nuestra enseyança, con mas acierto, que quando mas bien templado: *Vadam ad Patrem meum, & dicamei.*

Pl. 44. 21.

1137 *Pater peccavi.* Llega el prodigo à su padre, y le dize. Padre, yo he pecado, y me duele mucho de averos así ofendido. Noten, que se duele mucho el prodigo. Pero de que se duele tanto? Ya lo dixo en esta feria el docto Gemiano: *Doleo, quia peccavi coram Angelis Dei, qui sunt amici mei, & quantum est ex mea parte, eos contristavi.* Duele me, dize el Prodigio, porque he pecado delante de mis amigos lo Angeles, à quienes, en quãto es de mi parte, los he entristecido, y desconsolado. Ya veo que en los Angeles no caben semejantes accidentes, pero si fuerã capaces de ellos, pienso que se entristecerian, y lloraran de ver al hombre caido en pecado.

Lucá 13. 1138 *Gaudium est in Cælo, super vno peccatore penitentiam agente.* Dize San Lucas, que en el Cielo los Angeles se alegran de la conversion de vn pecador. Y aqui Origenes, saca vna elegantissima consequencia diziendo. *Si ergo Angeli gaudent pro conuerso; necesse est, vt luceant pro peccate.* Bravo dezit. Si los Angeles, dize, se alegran por la conversion de vn pecador; Luego necessariamente se sigue, el entristecerse por el que cae en pecado; Que se responde a esta consequencia? Claro està fieles, q los Angeles, ni lloran, ni en ellos caben semejantes accidentes. Pero es tan grande el amor que tienen a sus amigos los hombres, que si se alegran por la conversion de vn pecador; pienso si fueran capaces, que llorarian de tristeza, viendoles caer en pecado. Dize pues bien el prodigo. *Doleo, quia peccavi coram Angelis Dei, qui sunt amici mei, & quantum est ex mea parte, eos contristavi.* Y buelue à dezir Origenes: *Si ergo Angeli gaudent pro conuerso; necesse est, vt luceant pro peccante.*

1139 *Pater peccavi.* Pregunto aqui. O el prodigo consiguió de su Padre lo que pretendia, ó no lo consiguió? Si lo consiguió: Porque como sabemos en la estola, y el anillo, le comunicò toda las gracias. Pero si es pecador, como así consigue de su Padre, que es Dios, lo que pretende? *Peccavi.* Porque se humillò. De donde infiero: Es poderosissimo medio el de la humildad, para conseguir de Dios el favor, por pecador que aya sido vn pecador

Ioan. 20. 1140 *Domine si tu sustulisti eum, dicito mihi.* A vn Hortelano encontró la Madalena, y le dixo: Señor; si vos aveys llevado el Cuerpo de mi Divino Maestro, dezidme donde le aveys puesto, que yo le llevaré. Entra aqui San Agustín preguntando, y dize. Siendo el Hortelano vn pobre labrador, como la Madalena siendo tan gran Señora se humilla tanto, que le dà al mismo Hortelano, el honroso titulo de Señor? Y responde el mismo San Agustín. *Ibi enim honorabat hominem, à quo beneficium postulabat.* Humillasse dize la Madalena dando el titulo de Señor al Hortelano, porque espera va recibir de el vn favor. Ea que ya està visto. La Madalena fue algun tiempo pecadora; de el Hortelano esperaba recibir vna gracia; humillesele pues llamandole Señor; para que así siempre se diga, que por pecador, que el pecador aya sido, es medio poderosissimo el de la humildad, para conseguir vn favor.

1141 *Et accurrens Pater cecidit super colulum eius,* Aqui dize San Lucas, que al recibir el Padre a su hijo, le echò los braços al cuello. No se que pretende aqui este Padre inclinando la cabeça de su hijo, y haziendole poner los ojos en tierra. Si sería este hazerle mirar à la tierra, para que por las botas, y aberturas de la misma tierra, registrase las llamas de el fuego de el infierno, que por sus culpas tenía merecido? Digo otra vez, que no lo se. Pero tambien digo, que pudo ser: Que el Prodigio era vn arbol infruc-

tuoso, y obstinado; y estoy asegurado, que vna representacion de las llamas de el infierno, basta para hazerle que de fruto de verdadera penitencia, auual pecador mas terco en su obstinacion.

1142 *Succide illam: vt quid terrã occupat.* Llegò la Mageltad de el Señor à vna higuera, y viendola infructuosa, le dixo a su dueño que la cortase para el fuego de el infierno. Interpusose el ruego de el Hortelano diziendole al Señor. *Domine dimitte illam hoc anno, usque dum fodiam circa illam.* Señor yo hos suplico la dexeyes este año, que yo la procuraré beneficiar, haziendole vna grande oya, ò fossa delante, y fio que fructificarà. Raro discurrir de Hortelano. Demanera, q porque à vna higuera infructuosa le haga vna fossa delante, se ha de persuadir que ha de fructificar? Si dize aqui el Venerable Beda. *Fodiam circa illam. Hoc est,* dize esse grave Auctor. *Horrorem perpetus damnationis incutiam.* Que fue lo mismo que dezirle el dueño de la higuera al Señor. Yo ò Señor, le abreire à esta higuera, vna fossa tan profunda, que llegue hasta el infierno; y poniendole delante el temor, y consideracion de aquellas llamas, fio que aunque infructuosa hasta de aqui; ha de para en adelante, dichosa fructificar. Y no se puede negar, sino que por infructuoso que sea el prodigo pecador; vna representacion de las llamas de el infierno, es medio poderosissimo, para obligarle, a que de frutos de verdadera penitencia, y dolor.

1143 *Et misericordia motus osculatus est eum.* Concluye en substancia San Lucas este Evangelio diziendo, que lleno de misericordia este Padre, recibió gustoso a su hijo. Entra aqui el Docto Geminiano en esta feria diziendo. Como recibió este Padre a su hijo? Y para idea de este Sermon, responde de esta suerte.

1144 *Recepit eum Pater suus. Velociter, dulciter, honorabiliter, & letanter.* Recibiòle dize: con velocidad, con dulçura, con honra y con alegria. Apunto aqui en breues palabras la idea, para començar este Sermon, dexando el profeguirle para el Lector.

*Recepit eum, velociter.*

**R** Ecibele en primer lugar, saliendole al encuentro corriendo con velocidad. Para explicar el misterio: valgame tomando por prueva la misma letra de el Evangelio.

1145 *Et accurrens Pater.* Pero que es esto fieles. Sale este Padre a recibir à su hijo, y dize que se pone a correr? *Accurrens Pater.* Si, y no lo estrañeys. *Pater peccavi.* Que bolvia arrepen-tido. Y es tan de el agrado de Dios, la conversion de vn mal hijo, que en demonstracion de regozijo, no solo corre este Padre, sino que tambien buela, solo por dar gustoso los braços, al arrepen-tido pecador. A lo segundo.

*Recepit eum, dulciter.*

1146 **L**O segundo, dize que le recibe con dulçura. Y en el mismo Evangelio hallo la prueba. *Et osculatus est eum.* Pregunta aqui San Gregorio. Porque este Padre ha de darle vn osculo, quando recibe à su hijo? Y responde el Santo. *Osculum est dulcis amor inspirationis.* Està dize en el osculo la dulçura de el amor. *Peccavi.* Bolvia arrepentido. Y es tan de el Divino agrado, la conversion de vn peccador, que le recibe dandole paz en su rostro, en demostracion de amor. Lo tercero.

*Recepit eum, honorabiliter.*

1147 **L**O recibe en tercer lugar honorandolo. *Induice illum stola pri-*

ma. Ya se en sentir comun; era esta estola prima, la mas honrosa vestidura. Pero porque asi tanto lo honra? *Peccavi.* Porque bolvia arrepentido. Y en recompensa; lo quiere recibir, con tan especial, y singular honra, que le dà la estola de maior primor. Lo quarto.

*Recepit eum, letanter.*

1148 **E**N quarto lugar, le recibe con alegria. *Manducemus, & epulemur.* Mucho se alegra este Padre con los de su familia, Es dize, que mi hijo. *Perierat, & inventus est.* Y en recompensa. *Recepit eum Pater suus. Velociter, dulciter, honorabiliter, & letanter.* Profigue la idea, que en premio de tu trabajo, fio en el Señor, te comunicará en esta vida su gracia; y te dará despues su gloria. *Ad quam, &c.*



DOMINGO TERCERO

EL DEMONIO MVDO.

*Erat Iesus ejiciens Demonium, & ilud erat mutum.* San Luc. cap. 11.

**D**eseos justificados, producen fines dichosos; aunque no bastan deseos sin diligencias; que diligencias, y deseos son la estrada de los buenos successos. Escrivelo asi San Lucas en su Evangelio.

1149 *In illo tempore erat Iesus ejiciens Demonium.* En aquel tiempo dize, que Iesus sacava de su lugar à vn Diablo. Yo se que si en este, asi lo hizieran los que gobiernan las Republicas, que no auria en ellas tantos hombres endemoniados.

1150 A Eva la desterraron de el lugar de el Paraíso. *Serpens decapit me.* La estimulava vn Demonio. Y si los que gobiernan las Republicas, tuvieran este cuydado; à buen seguro, que no auria en ellas tantos endemoniados.

1151 *Erat Iesus ejiciens Demonium.* Mucho parece le cuesta à Christo el sacar este Demonio, o endemoniado. tenia raizes su pecado; y estos cuestan mucho de arrancarlos.

1152 *Raphael Angelus apprehendit Demonium.* Mucho costò el sacar de casa de Raguel al Demonio. Era Demonio viejo en aquella casa. Y pecados con raizes, cuestan mucho de arrancarlos.

1153 *Erat mutum.* Mucho calla este Demonio. Aunque ay algunos, que hablan tanto, que muelen; y no pienso les iria mal, si tal vez los enmudeciesse vn Diablo.

1154 Era mudo, *Erat mutum.* Encastillòse el Demonio en el cuerpo de este hombre, y allí enmudeció. Que en apoderandose el Demonio

de vn hombre; ya no tiene mas que hablar.

Touto, dixeron algunos, que era este Diabolo. *Stultus Diabolus.* Pero Diabolo, y tonto? Si, que ya ay hombres, que parecen tontos, y son Diablos.

1155 De Ofni, aseguran algunos, que fue tonto. *Ofni, quasi Bellua.* Pero yo hallo, que lo llamò Dios, hijo de el Diabolo. *Fily Eli, Fily Bellial.* Pero Diabolo, y tonto? Si digo otra vez. Que ya se hallan algunos, que parecen tontos, y son Diablos.

1156 Era mudo. *Erat mutum.* Mucho fue menester para curar à este hombre siendo mudo. Horror llega à causar, el ver lo mucho que seria menester para curar à vn deslenguado.

1157 *Terribilis est in Civitate homo linguosus.* Vatablo lee. *Formidandus est in Civitate vir loquax.* Mucho parece esto. Pero no. Que si para curar à vn mudo, siendo mudo, es menester mucho. Horror llega à causar lo que seria menester para curar à vn deslenguado.

Sordo, ciego, y mudo, tenia el Demonio à este hombre. Es tirano de las Almas; y dexandolo obstinado, le cierra todas las puertas, para no dar al remedio entrada. Y aunque es verdad, que San Lucas solo haze mencion de que era mudo: pero con esto lo dize todo. Porque vn peccador mudo para no querer confessar su culpa, cierra los ojos, y tapa los oidos, para no ver, ni oir, lo que le puede servir de medicina para curar de su mal.

1158 Tres cosas le pidió Tamar al Patriarca Judas, para convencerle en Juizio. Anillo,

Genes. c. 3. v. 13.

Tobias c. 8. v. 5.

1. Reg. c. 2. v. 12.

Ecc. 9. v. 25. Varab.

Genes. c. 38. v. 18.

armilla, y baculo: *Annulum, armillam, & baculum.* Y para convencer al pecador de el dia de oy, lo defarma de sus tres ma- principales sentidos, para no dar al remedio entrada.

*Erat mutus.* El demonio le hazia callar á este hombre. Prudencia es las mas vezes el silencio. Pero es declarada ard. del diablo, hazerle callar al que se va á confesiar.

1159 Tomale el Angel la cõfession á Agar. Y preguntandole, de donde viene, y á donde va? Le dize, de donde viene, y le calla, el á donde va. Prudencia es, digo otra vez, las mas vezes el silencio. Pero es declarada ard. del diablo, hazerle callar, al que se va á confesiar.

1160 *Et cum eiecisset Demonium.* Solo vn Demonio sacó Christo de el cuerpo de aquel eb- fello; y ellos dixerõ, que muchos: *Ejecit Demonia.* Eran murmuradores; y haziendo el transito; Ya suele ser comun en estos, el ver solo vn defectillo en su proximo, y maquinari muchos males.

1161 *Ostium abundavit malitia; & lingua tua concinabat dolos.* Ve el murmurador sola vna faltilla en singular, en su proximo; y saca en plural por consecuencia, que son muchas; *Concinabat dolos.* En fin; proprio de murmuradores, ver solo vn defecto, y maquinari muchos males.

*Et cum eiecisset Demonium, locutus est mutus.* Trata de confesarse el mudo, y luego sale el Demonio de su cuerpo. Huye a la voz de confesion. Y desamparando el fuerte, no se atreve a habitar, en quien trata de confesarse.

1162 De el Pavo, dixo Bercorio, que su voz espanta á las serpientes; y no se atreven á habitar donde el vozca: *Pava habet vocem terribilem venenosi.* Et ideo; ubi vocem eius audiunt, habitare non presumunt. Y saca esta moralidad. *Sic Diabolus, timet vocem confessionis.* Es la serpiente el Demonio. El mudo, es significacion de el Pavo. Y si la voz de el Pavo es poderosa para ahuyentar la serpiente; la de la confesion en el penitente, es mas poderosa, para sacar de el cuerpo al Diablo.

*Locutus est mutus.* Confiesa el mudo su culpa; y no se acuerda mas Dios de su pecado. Proprio de Dios: El ocultar el pecado, que ya citã en la confesion manifestado.

1163 *Beati quorum tecta sunt peccata.* Donde dixo San Gregorio. *Si quis peccata sua tecta esse desiderat; Deo per vocem confessionis ostendat.* Que ya es propria cond. cion de Dios, el ocultar el pecado, que ya citã en la confesion manifestado.

*Et cum eiecisset Demonium locutus est mutus.* Habla el mudo; y se experimenta el prodigio. Que no para todos los prodigios, es provechoso el silencio. Es menester hablar á su tiempo, para experimentar vn milagro.

1164 Al segundo golpe, que Eliseo dió cõ la capa de el Grande Elias en el Jordã, se dividieron milagrosamente las aguas; y no al prime-

ro. Y es, que el primer golpe, lo dió en silencio, Theodor. y sin hablar palabra, dixo Theodoro: *Prima Q. 10. vice, percussit aquas nihil dicens.* A la segunda, habló invocando el Espiritu de el Dios de Elias. Que no para todos los prodigios, es provechoso el silencio. Es menester hablar á su tiempo, para experimentar vn milagro.

*Locutus est mutus, & admirata sunt turba.* Habla el mudo, y admirados todos, reconocieron el prodigio. Habla, dize Aristoteles, si quieres, que te conozcan. No ay espejo mas claro, que las palabras de vn hombre para saber quien el es. Por esto dezia Socrates, que no conõcia a Archelao, porque aunque le avia visto muchas vezes, nunca le avia oido hablar.

*Locutus est mutus, & admirata sunt turba.* Habla el mudo, y todos se admiran. Pero de que se admiran? *Recte loquebatur.* Admiranse de ver que habla bien. Muchas deven ser las lenguas, que hablan mal; pues todos se admiran, de vna sola que habla bien.

*Admirata sunt turba. Loquebatur recte.* Admirente las turbas de ver, que hablando antes mal este mudo, aora habla bien. Pero yo no me admiro. Que se interpuso el dedo de Dios de por medio, en quien esta su poder. *In digito Dei.* Que todo el poder de Dios, parece es menester, para hazer hablar bien, a vna lengua acostumbrada a hablar mal. De el mismo Evangelio como la prueba.

1165 *Locutus est mutus.* Donde dixo Hugo Cardenal, que hablava bien. *Locutus est ad laudandum Dominum.* Y si le preguntamos á S. Lucas: Que como hablando antes mal este hombre, aora habla bien? Nos responderã. *In digito Dei.* Que se puso de por medio el dedo de Dios, en quien esta su poder. Que todo el poder de Dios parece es menester, para hazer hablar bien, a vna lengua acostumbrada siempre á hablar mal.

*In Bethsaida Princeps Demonium eiecisset Demoniam.* Haze el milagro Conito, y le murmuran los Phariseos. Fuerte caso, no bastarie a vn hombre el hazer milagros para escalar la calumnia.

1166 *Exibant Demoniam clamantia quia tu es filius Dei.* De santo, y hijo de Dios, trataron, los Demonios, cierta ocasion á Christo; y aora los Phariseos del corteles, se tratan de Diablio. Pienso que ay lenguas peores, que la de vn Demonio; pues a lo que no se atreve la lengua de vn Demonio; se llega a trever vn desleuguido.

*Locutus est mutus.* Segunda vez se buelve á confesiar el mudo. Y que es lo que confiesa? Su pecado. Y como lo confiesa? Bien; dize San Marcos. *Recte.* Gracias á Dios, que ay quien le confiesa bien. Que en la realidad, es desdicha el ver quantos se confieslan mal.

1167 *Confessus est, & non negavit.* Dize S. Juan. Que el bautista, confesõ, y no nego. Gracias á Dios, buelvo a dezir, que ay quien se confies-

Idca.

Gen. cap. 16. vers. 3. Vnde venit? Et quo vadit? A facie saris Ego fugio.

Psal. 49. 7. 19.

Berc. lib. 7. cap. 63. 5. 10.

Pl. 31. v. 1. S. Grego. rio. Idca.

4. Reg. c. 2. vers. 14. Et dicitur fuit.

Luc. 11. 14. 16. Luc. 11. 2. 20.

Luc. 4. 41. 42.

Mar. c. 7. v. 34.

Ioan. c. 1. vers. 20.

fieffa, y no nega. Qué a la verdad es desdicha el ver, quántos se confieffan mal.

Lengua de fuego era la de este miserable mudo. Pero si feria lengua de el Espíritu Santo? No. Que ya ay lenguas que fin ser de el Espíritu Santo, quemán, y aun abrafan como vn fuego.

Lucá 16.  
v. 24.

1168 *Vt refrigeret linguam meam, quia crucior in hac flamma.* Léguá de fuego, aize que tenia el Rico en el infierno; Pero si feria de el Espíritu Santo? No, digo otra vez. Que ya ay lenguas, que fin ser de el Espíritu Santo, quemá, y aun abrafan como vn fuego.

Tener la lengua negra vn enfermo; es señal, que se le está ardiendo el interior en calentura. Y gente de semeiante lengua, ya está ardiendo en el fuego de el infierno.

Lengua negra en vn hombre, es lengua de

carbon, que todo lo tizna, hasta la mas blanca hermosura.

Teme, ó hombre, despues de echado el demonio de tu cuerpo; teme no le buelvas a apofentar en tu alma. Mira, que es mucha tu flaqueza: y siendo poderoso el enemigo, teme no boiver a aquartelar; a quien te busca perder.

Tales doctrinas como estas enseñava Iesu-Christo; quando a la fazon, vna muger aficionada a su buen dezir exclamò, y dixo. Bien aya la madre, que te parió, y los pechos, que mamaste. Toda la alabança de el hijo, vino aqui a redundar en credito de su madre. Argumento irrefragable de su original pureza. Bien ayan los pechos de la Virgen, dize Marcela, que configuieron tanta gloria en la criaça de su hijo, por medio de tanta gracia; esta nos valga: *Ave Maria.*

*Erat Iesus ejiciens demonium, & illud erat mutum. Lucá 11.*

PARA ver como el esfuerço todo de nuestro Redentor Iesu-Christo empeña el dia de oy sus finezas, por favorecer a vn hombre; desatando los lazos ciegos, que en el avia hecho el demonio; entremos en el Evangelio.

DISCURSO I.

**E**rat mutum. Y pregunto desde luego. Quien hizo tan endemoniado a este hombre? *Sevalingua.* Dixo el docto Baeza. Su mala lengua. No será este el primer hombre endemoniado de mala lengua en el mundo. La vniversidad de todas las maldades, se vino a hallar en la mala lengua de este miserable. Porque el fue blasfemo, difamador, murmurador, descubridor de faltas ajenas; y finalmente vn epilogo de todas las maldades. Comencemos por sus blasfemias; Afegurando.

Tom. 1.  
lib. 10. c.  
12. §. 7.

*QUE SVS MISMAS BLASFEMIAS LO hizieron mas bestia, que las mismas bestias.*

Apoc. c.  
13. v. 1. y  
5.

1169 **E**T vidi de mari bestiam ascendentem. En el capitulo treze de su Apocalipsi dize San Iuan, que viò vna bestia, que se levantava de el mar. Pero si feria esta bestia simbolo de el mudo de el dia de oy? Tengo para mi, que si. Porque como dize el mismo San Iuan: *Loquebatur blasfemias.* Tenia malísima lengua. Y a criatura de tan mala lengua; bien me la pueden bautizar, sin hazerle agravio, con el renombre de bestia. Tan brutal llegó a ser este murmurador, que todo quanto tocava, todo lo abrafava con su mala lengua.

Bercor.  
Direct.  
moral. 1.  
14. c. 8.  
1a

1170 Dize el doctissimo Bercorio, que en Boemia Region de Alemania, ay vna fiera de rara propiedad: la qual en la lengua tiene vn grande oyo: llenalo de agua; vasele calentando

en la lengua; y a poco espacio, que la tiene en la misma lengua; viene a hervir, como vna olla, y arrojandola a los que persigue, todo quanto toca abrafava. Fiera propriamente el mudo de el dia de oy. Calentavasele la lengua contra sus proximos, y arrojando chispas; a todos quantos tocava, a todos los abrafava. Esto tenia la mala lengua de aquel murmurador, de aquel tiempo. Y esto mismo tienen las malas lenguas de los murmuradores de el nuestro. Fieras propriamente de Alemania, que en començandoseles a calentar la lengua contra sus proximos, todo quanto tocan, todo lo abrafan. Fue así mismo este mudo difamador, lobo de dos caras, y tres ordenes de dientes.

fiera se llama.  
LOZ.

1171 *Lupus rapax.* Al lobo es propriamente comparado el mudo murmurador de el dia de oy. En la India, dize Aristoteles, ay vnos lobos, que tienen tres ordenes de dientes; y deshazen con ellos, hasta los hueslos. Pero porque hística los hueslos? El mismo Aristoteles lo dize: *Habent faciem hominis, & faciem leonis.* Porque tienen, dize, dos caras. Y hombres de dos caras; son propriamente lobos con tres ordenes de dientes, que no contentandose con despedaçar la reputacion de sus proximos; hasta los hueslos les roen. Mayores fueron los daños de este murmurador, que los de las vivoras, y leones.

Gen. c.  
49. v. 27.

1172 De el Cocodrillo dizen los Naturales, que entre los Animales todos, es el mas devorador, y tragador. Enteras se traga las personas. Enteros los hombres. Bien se dexa aqui ver el misterio: Dize Alexandro ab Alexandro: Que el Cocodrillo no tiene lengua. Grandes son los daños de vn Leon, que ruge. Grandes los de vna Serpiente, que silva. Grandes los de vn Toro, que brama. Pero los de vn deslenguado Cocodrillo, son absolutamente los mayores. Enteras se traga las personas; Enteras las famas; Enteras las reputaciones. En fin Cocodrillo propriamente los mudos murmuradores; pues

Alexo ab Alex. Y el Calepino.

pues por grandes que sean los daños de los Leones, y vivoras; son los suyos, sin comparación mucho mayores. Por deslenguado; hablava mas estemudo, que los que tienen mucha lengua.

Diod.  
Emblema  
12.

1173 Dize Diodoro en su Emblema doze, que los Egypcios pusieron por pena, el cortar la lengua á los que revelassen los secretos de sus consejos: Pero experimentaron, que les iba peor con esto, pues mas revelavan los mismos secretos. Pero como si les han cortado la lengua? Por esso mismo. Sin duda, para que se entienda: Habla mas solo vn deslenguado, que los que tienen mucha lengua. Tan aficionado vivió este mudo á la señora murmuracion, que llegó á tener por bien, el ser vn deslenguado, solo por tratar con ella.

Parab:

1147 Encontró cierta ocasión vn Cavallero á vna muger bien tallada; y aficionado á su hermosura, la fue siguiendo para hablarla; y aviendola dado alcance le dixo: la iria sirviendo, si le dava su licencia. A que respondió la señora; que si, que la acompañasse; pero que avia de ser con condicion, que se cortasse primero la lengua. Replicó el Cavallero diziendola: Que para que se avia de cortar la lengua? A que la muger respondió. Porque yo me llamo, la señora murmuracion; y conmigo, nadie se acompaña, si solo los deslenguados. Cortósele luego el Cavallero. No lo hizo bien. Pero en alguna manera si. Sin duda para dexarnos enseñados, diziendo, que con esta señora, solo tratan los deslenguados. La que aqui se escribe parabola, llega á ser realidad, en los murmuradores mudos de el dia de oy. Verificandose, ser vna mala lengua, no solo lo que acabo de ponderar, si la cosa mas pesada, que ay en la Iglesia de Dios.

Autor.  
sine no-  
mine.

1175 Refiere el Autor de el *Destruñerium vitiorum*. Que navegando vna ocasión vna Nave por la Mar, se movió vna tan recia tempestad, que llegó á dezir el Piloto, que para librarse de aquella tempestad, era preciso echar las cosas mas pesadas al Mar. Avia en aquella Nave vn marido, que iba embarcado con su muger; la qual muger, dize, que tenia majísima lengua. Y oyendo este hombre al Piloto de la Nave, que dezia, q para librarse de aquella tempestad, era preciso el echar las cosas mas pesadas al Mar; se fue luego á su muger, y cortandole la lengua, la levanto en alto diziendo: que en su juicio, no avia cosa mas pesada en aquella Nave, que la lengua de su muger; y para obligar á Dios, á que serenasse la tempestad, la echó al Mar. Las palabras de el Autor: *Cum in quadam Navi, tempestate imminente, dictum esset à Nautis, et graviora deberent in Mari: Quidam homo, habens illic exortem suam; propter linguam eius intolerabilem; exhibuit eam dicens quod in tota Navi, non erat gravius, lingua uxoris sue, y así la arrojó al Mar. Muchos son los daños de la mala lengua de el murmurador de el dia de oy. Pero entre otros: yo la tengo por vna de las cosas mas pesadas en*

la Nave de la Iglesia de Dios: *Sava lingua*. En demoniado le tenia su mala lengua á este hombre. Y era esta tan mala, y aun peor, que el mismo infierno.

1176 *Vox illius, vox nequissima*. Otra letra. *Vox illius, sicut infernum*. Peor que el infierno, dize que es la lengua de el murmurador. Esto parece insinuar claramente aquel *Nequissima*. Y yo no extraño, que sea peor, que el infierno. Porque el infierno, solo quema, á los malos; pero la lengua de el murmurador, á los malos, y á los buenos, hasta roerles los huesos.

1177 *Plaga lingua comminuet ossa*. Dize el Eclesiastico, que la lengua murmuradora haze pedagos hasta los mismos huesos. Entra aqui como admirado S. Pedro Damiano, y dize: *Ecce lingua ossa non habet; & ossa comminuit*. Como puede ser, que siendo la lengua vn miembro sin hueso, rompa los huesos? Bien; que habla el Eclesiastico de la lengua de el mudo murmurador. Y es esta tan infernal, que siendo en si vn miembro sin hueso, quema, rompe, y despedaga, hasta la virtud mas robusta en santidad, descubriendo, y aun desmenuçando sus huesos. Es verdad, que el mudo de el dia de oy á guisa de tiempo habló bien: Pero tambien es verdad, que algun tiempo habló mal. Sin duda para que se diga: Que todo lo bueno, y lo malo está en la lengua.

Eceh. c.  
23. v. 21;

1178 *Ex ipso ore procedit maledictio, & benedictio*. Dezia Santiago. Que lo mejor, y lo peor, se halla en la lengua. En conformidad de esto refiere Plutarco, que vno de los siete Sabios de Grecia, llamado Bias, le embió á Amalidis, tyrano que era de Egipto, vn grande sacrificio para que ofreciera á los Dioses. Con advertencia, que en recompensa le enviase, de todas las carnes de los sacrificios, lo mejor, y peor, que hallasse en ellos. Embióle el tyrano Amalidis, el Sábido de Grecia Bias, vna lengua de vn Asnal, diziendole, que lo mejor, y peor que hallara, era la lengua. Buelva, pues, á dezir Santiago: *Ex ipso ore procedit maledictio, & benedictio*. Que aunque algun tiempo el mudo de el dia de oy habla bien; pero tambien es verdad, que algun tiempo habló mal. Para que así siempre se diga: Que todo lo bueno, y lo malo está en la lengua. Vease el cuydado, que es menester con ella. Mas no solo á los presentes; sino que á los presentes, y ausentes; á todos los lastimava la murmuradora lengua de este mudo.

Jacobi Ep.  
c. 3. v. 10;

1179 *Dentes eorum arma, & sagitte*. Hugo Cardenal: *Dentes eorum gladius, & sagitta*. La lengua de el mudo murmurador, dize Hugo, es espada, y es seta. La espada hiere de cerca, la seta hiere de lejos. Y los dientes de este murmurador, eran propiamente espada, y seta. Espada, que lastimava de cerca; y seta, que lastimava de lejos. Y no perdonando á nadie, á los ausentes, y á los presentes; á todos con igualdad los maltratava.

Quid

Ps. 119. v. 3. 3. *1180 Quid detur tibi, aut quid apponatur tibi ad linguam dolosam?* Pregunta David, y dize. Que cosa es vna lengua murmuradora? Y responde: *Sagitta potentis acuta.* Dize, que la lengua de el murmurador, es muchas saetas. Pero si la lengua de el murmurador, no es mas, que vna saeta; como se puede verificar, que sea muchas? Bien. Es vna, y es muchas. Es vna, que hiriendo la fama de la persona, que está presente, se estiende a herir la de todo vn linage entero, que está ausente: *Sagitta. Et Sagitta.* Es vna, y es muchas. Es vna, que haziendo punta à sola vna reputacion; son muchísimas las heridas: *Seva lingua.* Mala lengua, la de este murmurador: y por acudissima al fizonzillo de la abeja, que de ordinario se va a picar, y destruir a la mas hermosa flor.

Genf. c. 2. v. 11. Lauret. *1181 Nomen vni Phison; ipse est qui circumit omnem terram Hevilath, ubi nascitur aurum. Ibi inuenitur bdelium, & lapis onychinus.* Digno es de advertencia el ver; que el rio Phison, se endereza àzia la tierra de Hevilath. Y es, que Phison, se interpreta: *Oris mutatio.* Y como mejor dixo Laureto: *Oris dentatio.* Lengua de murmurador. Y este, de ordinario pone su lengua, en lo mas dorado, en lo mas precioso, y en todo lo mejor. A la tierra de Hevilath se va, donde nace el oro; a la tierra de Hevilath, donde nacen las mas ricas, y preciosas piedras: *Seva lingua.* O mala lengua. Que te ha hecho esta fama tan de oro? Que te ha hecho esta reputacion mas preciosa, y apreciable, que las piedras mas preciosas? En fin. Eres como el rio Phison: *Oris dentatio.* Que de ordinario te vas a morder en lo mejor. A esta mala lengua curò el dia de oy la Magestad de Christo Señor. Pero como la curò? Passemos adelante para verlo.

DISCURSO II.

Ibi. **I**N digito Dei, San Antonio de Padua: *In digito Dei, est Potentia, & misericordia Dei.* Con el dedo de su Divino Poder: y con el de su Divina misericordia. Entrambas a dos cosas probaremos. Poder; y Misericordia. Probemos lo primero: *Digito Dei. In digito Dei, Potentia Dei.* Curòle con el dedo de su Divino poder. Para que así se diga

SON TANTOS LOS DAÑOS DE VNA mala lengua; que solo el dedo de el Poder de Dios siendo el que es; la puede dignamente curar

Lucz 11. v. 14. Ibi. *1182 L*ocutus est mutus. Buelvo a tocar el texto ya tocado, en la introduccion: Hugo Cardenal dize: Que habló el mudo; y habló bien. Pero si antes hablava tan mal; como aora habla tan bien? *In digito Dei.* Porque mediò el dedo de Dios, en quien está

su poder. Y el dedo de el Poder de Dios es poderosísimo, para hazer hablar bien, aun a la lengua mas acostumbrada a hablar mal.

*1183 Apparuit Dominus in flamma ignis.* Exod. c. 3. v. 2. Todo el Poder de Dios, se puso en la llama de fuego de la zarza de Moyses. Ya se, que en la llama de fuego, que à qualquier vienecito se mueve, está significada la lengua. Pregunta aora. Porque no ha de dezir el texto, que Dios se puso en la zarza, sino en la llama de fuego de la misma zarza; Es clara la razon. La llama de fuego, es la mala lengua. La zarza verde, es significacion, de la mas frondosa fama. Aora; aquella llama, ò lengua de fuego, que por su naturaleza tenia el quemar, y abrasar a la zarza; en cuyo verdor está la fama, la avia de dexar illefa, y sin quemarla. Pongase, pues, Dios en esta llama de fuego, ò lengua de fuego: *Apparuit Dominus in flamma ignis.* Que si esta, teniendo por su natural voraz el quemar; reprimiendo su natural voracidad, ha de dexar sin quemar a la fama en esta zarza, se dirà: Que solo puede ser proprio de el poder de vn Dios; el hazer que no queme; a quien está acostumbrado a abrasar. Esto hizo el dedo de Dios con la llama de la zarza; y esto mismo haze el dia de oy con la lengua de el mudo murmurador.

*1184* El mismo Isaias confiesa de si, que tuvo mala lengua: *Vir pollutus labijs ego sum.* Ifai. c. 6. v. 7. Pero tambien confiesa; que vna afeua de fuego, que le tocò los labios, lo curò: *Terigit hoc labia tua, & peccatum tuum mundabitur.* Ea, que si; sin passar adelante: *In digito Dei.* Te que los labios de el mudo murmurador el dedo de Dios: que si en el está el Poder: Todo el Poder de el dedo de Dios, parece es menester; para purificar los labios de vn descomedido y desatento murmurador.

*1185 Fugavitque Iosue Amalec in ore gladij.* Exod. 17. v. 13. & 16. De el capitulo diez y siete de el Exodo consta, que Iosue venció a Amalec. Pero como le venció? El mismo texto lo dize: *Manus solius Domini contra Amalec.* Con el dedo, y mano de el Poder de Dios. Ya está visto. Amalec se interpreta: *Populus lambens.* El murmurador. No basta pues Iosue; medie el dedo de la mano de Dios. Que si Amalec es mal hablado; A vna mala lengua; solo puede sujetar, y rendir, el dedo de el Poder de Dios. *In digito Dei, est Potentia Dei.* Esto es en quanto a la primera parte de este assumpto. La segunda: *In digito Dei, est Misericordia Dei.* Está à si mismo dize San Antonio de Padua, en el dedo de Dios, la misericordia de Dios. De donde infiero, son tan graves los daños de vna mala lengua.

**QUE SOLO EL DEDO DE LA MISERICORDIA DE DIOS, LOS PUEDE DIGNAMENTE REMEDIAR.**

1186

**H**ominem non habeo. Donde dixo San Juan Chrysostomo. *Non habet hominem; Sed habet Deum.* Es verdad, que al Paralitico de la Picina, le fieltò la piedad de los hombres para su remedio; pero entrò el dedo de la misericordia de Dios, y lo curò. Pero tanto como esto ha de ser menester para remediar à este hombre? Si, que tenia el mal en la lengua. *Paralysus*, dize el Chuniacense, *est membrorum disolutio, in qua quis perdit sensum, & motum.* Paralicada dize que tenia tambien la lengua. Curele pues el dedo de la misericordia de Dios. Que si tiene mala la lengua: Achaques de malas lenguas no los remedian con facilidad otros hombres; que esso solo se reserva para el dedo de la misericordia de Dios. Sentir fue de el Abulense sobre el capitulo doze de San Mateo; que este miserable hombre, fue mudo, sordo, y ciego desde su nacimiento. Y vna mala lengua acostumbrada por espacio de tantos años a hablar mal, era casi imposible, sino mediasse la mano poderosa de Dios el poderla remediar.

Ioan. c. 5.  
v. 7.San Juan  
Chrysost.Abulensis  
Intz. Marc.Iosue. c.  
10. v. 12.

1187 *Sol ne movearis.* Bravo imperio el de Iosue. Manda al Sol que se detenga, y se detiene. Pero como fue esto? El mismo texto lo dize. *Obediente Domino.* Poniendo Dios su Divina mano. Pero si Iosue le ha mandado al Sol, que se detenga; porque ha de poner su mano Dios? Si es menester que ponga Dios su mano: Y esclara la razon. El Sol desde que nació al mundo, estava acostumbrado à seguir vna misma carrera. Avia aqui de refrenar su envejecido curso, deteniendo su velocidad el Sol. Ponga pues la mano Dios. *Obediente Domino.* Que si aqui ha de reprimir vna costumbre tan antigua; Para refrenar costumbre de tantos años, era preciso mediasse, la poderosa mano de la misericordia de Dios. Desde que nació al mundo, dize el Abulense, vivió sordo, ciego, y mudo este murmurador. Entre el dedo de la misericordia de Dios à remediarle. Que costumbre tan envejecida en vna mala lengua; era imposible el refrenarla; anenos que mediando el poderoso dedo de la misericordiosa mano de Dios. *In digito misericordie Dei. In digito potentie Dei.* Basta para el segundo discurso. Y para que veamos lo raro de este milagro; passemos al tercero.

## DISCURSO III.

Baez.  
rom. 1.  
Dom. 3.  
Quadrag.Marc. c.  
7. v. 35.  
Et Luca  
c. 11. v. 14.

**L**ocus est mutus. Ya gracias a Dios ha hablado el mudo. Donde dixo Baeza. *Confessio peccatorum necessaria.* Este hablar este mudo, fue para confessarse. Y como se confesò después de tantos años envejecido en el mal? Lo que se dize de el mudo de San Marcos, se dize tambien de este. *Relto.* Se confesò bien. Y aun

por esso lo dexò el Demonio. De donde infero: Que si Christo Señor nuestro cura la mala lengua de este murmurador, por medio de vna buena confesion.

**VNA BUENA CONFESION ES EL MEDIO MAS PODEROSO PARA QUE A TODOS NOS REMEDIÉ LA MAGESTAD DE EL SEÑOR.**

1188

**V**idi afflictionem. *Audivi clamorem: Sciens dolorem; & descendit.* A Moyses le dixo Dios desde la garça. Tres cosas me han obligado para bajar a favorecer à mi Pueblo de Israel. Su affliction, su clamor; y su dolor. Pero porque Dios vea estas tres cosas en su Pueblo, ha de bajar a favorecerle; Si, dize Hugo Cardenal: Que en estas tres cosas, clamor, dolor, y affliction, están las tres partes esenciales, que se requieren para vna buena confesion. Porque en la primera, que es el clamor, está la confesion. *Oris confessio.* En la segunda, que es el dolor, está la contricion. *Cordis contritio.* En la tercera, que es, la affliction; está la satisfaccion. *Operis satisfactio.* Y es tan del agrado de Dios, vna buena confesion, con estas sus tres partes hecha, confesion, dolor, y satisfaccion: Que en recompensa. *Vidi; & descendit.* Luego baja a favorecerles el Señor. Este fue el motivo de el aver favorecido Dios a su Pueblo. Este el aver remediado al mudo. Y este el mismo, por cuyo medio quiere su Magestad favorecer a todo genero de pecadores. *Loquebatur recte.* El de vna buena, y bien circunstanciada confesion. Por ser el assumpto muy moral; aunque parezca importuno, no lo dexaré de proseguir con alguna ponderacion.

Exod. c. 3.  
v. 7.

ibi

1189 *Similis factus sum Pelicano solitudinis.* Dize David en persona de el pecador penitente; que es como el Pelicano. Que tiene el Pelicano? S. Isidoro. Tiene, dize el Pelicano, s. *Itid. 11* que mata a sus hijos: lloralos por espacio de tres dias; y passados estos tres dias, rompiendo el pecho, los rozia con su sangre; dandoles de esta suerte nueva vida. El misterio lo explica para la moralidad en nuestro caso Guillelmo Pepin diziendo. *Ita peccator: Postquam peccando animam suam Occidit; tandem, post triduum; Id est, Post confessionem, contritionem, & satisfactionem eam vivificat, mediante Dei gratia.* Pelicano ha de ser el pecador a lo espiritual: Que si el Pelicano muertos sus hijos, passados tres dias, con su misma sangre los vivifica: Estando en ellos tres dias, la confesion, el dolor, y la satisfaccion: Por medio de estas tres partes tan importantes en la confesion; à tu alma muerta à la vida de la gracia; la resuscita à nueva vida, mediante la gracia de el Señor.

Psal. 101.  
v. 7.2. Etimologia.  
c. 71Guillelmo  
Pep. In 71  
Psal. penit.  
lect. 71.

1190 *Sacrificate sacrificium iustitie, & sperate in Domino.* Dize David Ofreced à Dios el sacrificio de justicia, y esperad, que hos comunicara sus Divinas gracias. Pregunto. Que sa-

Psal. 42.  
v. 6.

ci-

crificio es este de justicia ; que David nos enseña, que ofrezcamos á Dios para obligarle á que nos comunique sus gracias? Responde el mismo Guillermo Pepin diziendo. *Sacrificium iustitiae est: Cordis contritio; oris confessio; & operis satisfactio. Si sic facimus, profecto in eo sperare poterimus, quod propitius erit peccatis nostris.* El sacrificio de justicia, que David nos pide que ofrezcamos á Dios para obligarle, es, dize este Autor, vna buena cõfession, hecha con estas tres partes. Confession, dolor, y satisfaccion. La confesion, y dolor, como partes esenciales; y la satisfaccion, como parte integral. De tal suerte. *Si sic facimus.* Que si así lo hacemos; por mudos endemoniados, que ayamos sido. *In eo sperare poterimus, quod propitius erit peccatis nostris.* Podemos confiar, que nos perdonará.

Vt supra lect. 101.

Lucá 27. v. 47.

Vt supra.

1191 *Remittuntur ei peccata.* Pregunto. Porque siendo tan grande pecadora, ha de perdonar Dios todos sus pecados á Madalena? Porque se confesó de ellos. Y como se confesó? Se confesó, dize Pepin, con el debido dolor, confesion, y satisfaccion. Las palabras de el Autor. *Osculabatur pedes eius. Ecce oris confessio; lacrimis capiti rigare pedes eius: ecce cordis contritio: et capillis capitis sui tergebat. Ecce operis satisfactio.* Y por pecadora, que aya sido. Si pronuncia por su boca sus pecados: Si llega con verdadero dolor; y de la manera que puede, satisface: la ha de perdonar el Señor. El mismo texto, en la misma Madalena, cõ diversa formalidad.

Lucá 27. v. 47.

Berc. rom. 3. Diction. Verb. transfero.

1192 *Remittuntur ei peccata multa.* Buelvo á preguntar. Porque le ha de perdonar Dios todos sus pecados á Madalena? Es clara la razon. Porque Maria es lo mismo que Mar amargo. O mar rojo, Y que haze ello para el caso? Mucho, dize el Doctissimo Bercorio. Que en el mar rojo, ay tres cosas. Es amargo, es rojo, y son copiosas sus aguas. En la amargura de este mar, está el dolor: En lo rojo, la confesion; y en la abundancia de sus aguas, la satisfaccion. Las palabras de el Autor. *Mare enim, significat amarum contritionem: Rubrum, verecundam confessionem; aqua vero nimia; lacrimarum satisfactioem.* De manera, que Maria Madalena, trae como otro mar rojo en significacion: confesion, dolor, y satisfaccion? Si. *Remittuntur tibi peccata tua.* Perdoncle pues Dios sus pecados. Que á confesion tan cabal, es muy justo, se le figa en recompensa el perdon.

San Luc. c. 28. v. 24.

1193 *Descendit hic justificatus in domum suam.* Al Publicano, dize San Lucas, que lo perdonó Dios, y lo justificó. Pero de donde tal dicha á este hombre? De el mismo texto la respuesta. *Percutiebat pectus suam.* Se confesó por pecador dandose en el pecho. Ya lo entiendo. En la percusion de el pecho, dize Hugo de Santo Victor, concurren tres cosas, ó tres acciones. El golpe, el sonido, y la mano, en que están las tres partes, que á de tener la confesion. Confesion, dolor, y satisfaccion. *Pectus significat contritionem; manus confessionem, & manus appositio,*

*operis satisfactionem.* De manera que el Publicano dandose en el pecho, indica vna confesion con las verdaderas circunstancias para que lo sea? Si. Pues justifiquele el Señor. *Descendit hic justificatus.* Que á confesion tan bien circunstanciada, es muy justo se le figa la piadosa justificacion. De esta suerte se confesó el Publicano. De esta suerte Madalena. De esta suerte el mundo de el dia de oy. *Recte.* Y para merecer la gracia, y justificacion de el Señor, de esta suerte se ha de confesar el que pecó. Pero la ultima es; que no lo hazen muchos así. Porque vnos se confiesan callando pecados advertidamente en la confesion. Otros por empacho, y verguenza, callan vn pecado de torpeza. Otros se confiesan solo por cumplir con la Iglesia, sin proposito de dexar la ocasion. Medios de que se vale el demonio para la condenacion de muchas almas. Iré entretegiendo esta materia, de algunos textos, y de algunos exemplos: para que de entre Divinas y humanas letras, saquemos el escarmiento. Comencemos por los que callan pecados en la confesion por verguenza.

1194 *Filius autem Ionathan Meribbaal.* A Meribbaal tuvo Ionatas por hijo. Este dize San Geronimo, que fue Mimphiboset. Que misterio puede tener, que Mimphiboset sea lo mismo, que Meribbaal, y Meribbaal, que Mimphiboset? Vno, y grande, responde el mismo San Geronimo. Mimphiboset, dize el Santo, se interpreta: *Os verecundie.* El que tiene verguenza de dezir su pecado. Meribbaal, se interpreta. *Litigans cum Altissimo.* El que está mal con Dios, ó opuesto á Dios. Y escosa clara. *Os verecundie;* que el que por verguenza calla su pecado. *Litigans cum Altissimo;* llega por este camino; á estar en desgracia de Dios; y muy á riesgo de su eterna condenacion. Confirrase este successo á lo Divino con este otro caso en letras humanas.

1. Paraf. c. 2. v. 34. S. Geron. Qu. 86. Reg.

1195 Nuestro Padre Fray Joseph de Santa Teresa Historiador General en el tercer Tomo de la Historia de nuestra Sagrada Reforma, refiere muy á lo dilatado este caso, que yo reduciré á breves palabras. En vna Ciudad de España, vivia cierta doncella, que aviendo despreciado el mundo, y sus averes desde la flor de sus años; en habito honesto hazia en su casa vna vida exemplar, y virtuosa, en compania de su Madre, que tambien lo era. Frequentavan las dos Madres, y hija con publica estimacion los Sacramentos en el Colegio de la Sagrada Compania de Jesus; donde tenían su confessor. Agradada la hija de su misma hermosura, no desistió a poco tiempo, el ser tenida por virtuosa, y aun celebrada por santa, y por hermosa. Y valiendose de ello el demonio, consiguió el derribar á esta donzella incauta de el Cielo de la perfeccion, enredandola en vna amistad, que aunque al principio la juzgó licita, por ser de vn eclesiastico, y pariente; á pocos dias le fue esta tan dañosa; que llegó á padecer su castidad. Quedó esta don-

Nuest. Fr. Joseph á San Ter. tom. 3. lib. 10. c. 33. fol. 297. n. 2.

zella-corridissima de si misma; y añadiendo para no confessar el pecado, su natural empacho, y verguença; jamás se atrevió à confessarlo, juzgando avia de perder su opinion con el Confessor. Abstuvose algunos dias de los Sacramentos: y como fuesse en ella novedad; la Madre, y el Confessor lo atribuyeron à escrupulo. Exortaronla à que se confesase. Y temiendo ella alguna nota en su opinion fino lo hazia; llegó à confesarse tres vezes callando siempre su pecado; y à recibir despues la Comunión con reuerencia sacrilega: Pero à la tercera vez, que recibió la Forma Consagrada, en la misma varandilla donde recibió el Santissimo Sacramento, cayó muerta: pero quedó en el rostro con tantos resplandores de luz, y tan peregrina hermosura, que los que estavan presentes, y otros que despues acudieron, començaron à grandes voces à predicarla aclamandola por Santa, y dar à su Madre, que estava presente en vez de el pesame, la norabuena de la feliz, y santa muerte de su hija. Avia pedido en vida que la enterrasen con el Habito de la Santissima Virgen de el Carmen. Los Padres de la Sagrada Compañia de Iesus consiguieron en competencia de otros el enterrarla en su Iglesia, por averla confesado, y sucedido el caso en su misma Iglesia. Vestida con el Habito, y adornada de floes, y coronas, la llevaron como en triunfo por las calles, perseverando siempre con comun admiracion, las luzes, y singular hermosura de su rostro. Siendo de todas maneras solemnissimo su entierro.

Aparecen dos Angeles al Confessor, y van con ella à la sepultura.

La noche siguiente al entierro, cerca de las doze de la misma noche llegaron dos Angeles en forma de dos hermosos mancebos al aposento de vn Religioso de aquel Colegio (que seria su Confessor) y llamandole por su nombre, lo llevaron à la Sacristia. De lo qual admirado el Religioso, sin saber el fin à que semejante demostracion se endereçava, llegaron todos à la Sacristia; y abriendo vno de los dos Angeles la puerta; con singularissima reuerencia le administraron al Sacerdote Confessor las vestiduras Sagradas, y le dixerón, que tomase vn Caliz, y la llave de el Sagrario, y los siguiessse. Hizo lo el Sacerdote, y llegando à la sepultura donde estava enterrada la infeliz donzella; la difunta salió de la misma sepultura, y se puso delante de los Angeles, y Confessor de rodillas. Dixerón entonces los Angeles al Sacerdote; que aplicasse el Caliz à la boca de la difunta: y dandole vno de ellos vn golpe en las espaldas, salieron las tres Formas de su boca, y cayeron en el caliz; con que cesaron desde entonces, aquellos tan singulares resplandores de su rostro, que la gente avia atribuido à señales de sus meritos, y santidad, siendo solo efecto de la Real presencia de Christo en el Sacramento, que tres vezes avia indignamente recibido. Acompañaron los Angeles al Sacerdote, hasta aver puesto las tres Formas en el Sagrario. Y concludida esta funcion, lo bolvieron à llevar à la misma se-

pultura, donde la difunta perseverava siempre de rodillas vestida con el Habito de la Santissima Virgen de el Carmen, solo con la hermosura natural, sin aquella otra sobrenatural, que le ocasionava la presencia de Christo Señor en el Santissimo Sacramento de el Altar. Dixerónle entonces los Angeles al Sacerdote; que le quitasse à la difunta el Habito, y São Escapulario de la Santissima Virgen de el Carmen, para que se executasse en aquella desdichada muger, la Justicia de Dios, que estava detenida, por el respeto, y devida veneracion al Habito, y Escapulario, de tan Soberana Reyna. Apenas la huvo despojado el Sacerdote, de el Habito, y Escapulario de la Virgen; quando luego quedó mas fea que vn Demonio. Y à poco espacio vinieron dos feroces perros, que eran dos Demonios, y sacandola de aquel Sagrado Lugar, se la llevaron en cuerpo, y alma al Infierno; donde esta, y estará opuelta eternamente contra Dios. De Mimphiboset deziamos que se interpreta. *Os verecundia*. El que tiene verguença de confessar su pecado. Y tambien de el mismo con el segundo nombre de Meribbaal deziamos, que se interpreta. *Litigans cum Altissimo*. El q siempre esta opuesto con Dios. Y dexando alli aquel misterio; se verificò en esta infeliz donzella. *Os verecundia*. Que por aver callado por verguença su pecado. *Litigans cum Altissimo*. Esta, y estará eternamente en el Infierno opuesta contra la Magestad de el Señor.

1196 *Laqueo se suspendit*. Condenosse Iu-Mat. 27. v. das. Pero porque se condena Iudas? El mismo lo dize. *Peccavi tradens sanguinem iustum*. Dize que confessò su pecado. Pero si confiesa su pecado, como se condena? Es clara la razon. Iudas cometió aqui dos graves pecados. El vno entregando el Cuerpo de Christo Señor nuestro; y al otro entregando la Sangre. El solo confiesa, que entregò la Sangre. *Tradens Sanguinem*. Pero no confiesa que entregò el Cuerpo. De manera, que confiesa vn pecado, y calla otro? Si. *Laqueo se suspendit*. Pues que se vaya al Infierno: que confessar vn pecado, y dexar otro; siempre sea; es señal de reprobacion.

1197 El Padre Martin de el Rio dize; que en el Pirù avia vna donzella, que aviendo cometido vn pecado de torpeça; aunque se confessava muchas vezes; pero este pecado, siempre lo callava. Llegòle la hora de la muerte. Y diziendo todos sus demás defectos al Confessor; en llegar al pecado de su torpeça siempre lo callava. Viò à este mismo tiempo à su mano derecha à la Gloriosissima Madalena; que le instava, y dezia, que confesasse aquel pecado. A su mano izquierda viò à vn Demonio en traje de vn negrillo, que le instava à que no confesasse aquel pecado, porque si lo confessava arriesgava su credito, y opinion con el Confessor. Y dando assenso à la instancia de el Demonio; y depreciando el aviso de Madalena; aviendo confessado vno; y dexado el otro. Murio impeni-

Tom. I. I.  
2. questio  
26. sect.  
52

tente. Y como otro Iudas. *Laqueo se suspendit.* Se condenó.

1. Reg. c.  
5. v. 5.

1198 Al Arca del Testamento la colocaron los Philisteos al lado de el Idolo Dagon. Y aviendo caído el Idolo à vista de el Arca, dize el texto, que quedó hecho vn tronco. *Truncus remansit.* Pero porque ha de quedar hecho vn tronco: Lo dixo de el cato Arias mōtano. *Dagon erat Idolum veneris, & absque lingua.* Dize que aqu. el Idolo, era el Idolo de la deshonestidad, pero sin lengua. Cayó pues. y queda hecho vn tronco. Que si siendo el Idolo de la deshonestidad, no tiene lengua; idolos deshonestos, y sin lengua; claro está, que han de caer, destinados troncos, ò ríçones, para el profundo de el Infierno.

ibi.

Cap. 3.  
lib. 6.  
Revel.

1199 En el capitulo tercero de el libro sexto de las Revelaciones de Santa Brigida se refiere, de vna muger deshonesto, que no se queria confessar; y llegando la hora de la muerte, y exortada por el Confesor à que confessase sus torpezas; dizel Rev. lacion. *Clamans omnibus audientibus dicit: Veni Diabole, & sequere me.* Que solo se le pudieron sacar estas palabras, en que llamando al Demonio le dezia. Ven Demonio de el Infierno, y figuerme. Y concluye la Revelacion. *Et statim cum horribili clamore finivit vitam.* Y se condenó. En fin. Idolo deshonesto y sin lengua para confessar su pecado, en que avia de parar? *Truncus remansit.* En tronco, ò ríçon destinado para el fuego de el Infierno. No digo yo que esta muger no se confessase, que si se confessava; pero se confessava mal; pues refiriendo sus defectos, callava el de su deshonestidad. Y dezir vno, y callar otro; es malissimo señal.

Genes. 16.  
c. 8.

1200 Encontró el Angel à Agar en el desierto, y le dize. *Vnde venis? Et quo vadis?* De donde vienes, y à donde vas? Y ella solo le respondió, de donde venia; Pero no le dize à don de iba. *De domo Domini mea Sara venio.* La duda. Si le pregunta de donde viene, y à donde va; Porque solo ha de dezir, de donde viene; y no ha de dezir, à donde va? Fieles. Agar se interpreta. *Tibuscarnis.* Vna muger poco honesta. Y es la tima el ver se hallan mugeres de esta misma calidad, y de tan poco coraçon; que si el Confesor les pregunta de donde vienen, y à donde van? Suelen dezir; de donde vienen, y callan, no se si vergouçosas, el à donde van; Esto es; Ay mugeres tan timidas, y de tanto empacho; que si el Confesor les pregunta dos cosas; estando en entrambas culpadas, suelen confessar la vna; y callar la otra. Y confessar vno, y callar otro, es malissimo señal.

Eccle. c.  
35. v. 1.

1201 *Sacrificium salutare, est discedere ab omni iniquitate.* Dize el Eclesiastico. Que la verdadera confesion, y para Dios es el mas agradable sacrificio, consiste en apartarse: *Ab omni iniquitate.* De todos los pecados, sin dexar el mas minimo sin confessar. Observan los Medicos: Que si el enfermo padece algun sudor en

algun miembro especial de el cuerpo, como en la cabeza, en las manos, ò en los pies; es mortal la dolencia. Pero si el sudor es vniversal à todo el cuerpo; es señal de salud. Lo mismo aca. Si el penitente en la confesion suda todos sus pecados apartandose de ellos: *Ab omni iniquitate:* Es señal de vida espiritual. Pero si suda vno, y no suda otro, es señal de muerte eterna. Todo se ha de dezir en la confesion; porque si yo callo algun pecado, no me puede remediar el Confesor.

1202 *Si mordeat serpens in silentio; nihil eo minus habet, qui occulio detrahbit.* Los 70. leen. *Si mordeat serpens, nõ in susurro; non est amplius incantanti.* Si la serpiente muerde à vno, y el herido calla. *Non est opus in incantatore.* Que leen otros. No le puede remediar el saludador. Esta es la letra. El misterio aora. Venio aqui claro. Miren Señores. Hallase nuestra alma lastimada con casi innumerables mordeduras. La serpiente rabiosa, que le mordió, es el pecado. El saludador, que le ha de remediar, es el Confesor. Que remos, que el saludador de el Confesor nos remedie? Claro está que si. Pues el medio es: hablar en la confesion, manifestandole al espiritual saludador todas mis llagas, sin dexar vna tan sola. Que si las mordeduras, y llagas de el pecado son dos, y yo solo le muestro la vna, y no la otra al saludador; como me la ha de curar? No es posible. Nada se ha de dexar sino nos queremos perder. Que vna buena confesion, es muy agradable à Dios.

Eccle. 2.  
siast. c.  
10. v. 11.

1203 *Incundum sit ei eloquium meum.* El incognito. *Incunda disputatio mea.* Dezia David. Yo puse mi confesion en disputa; y fue muy agradable à la Magestad de el Señor. Però si la pone en disputa, como dize que le es tan agradable à Dios? Por esso mismo. Miren señores; vno que sus pecados los pone en disputa con el Confesor; es propriamente para averiguar la verdad: como sucede en qualquier otro genero de disputa. Y si David pone con el Confesor en disputa sus pecados, con eficaz deseo de averiguar la verdad; estava claro, avia de ser muy de el agrado de Dios, su confesion. *Incundum eloquium meum. Incunda disputatio mea.*

Pl. 103.  
v. 34.

Ibi.

1204 *Vade ad mare, & mitte animum; & eum pisem qui primus ascenderit tolle.* Pregunto. Que se hizo este pez, de Pedro. Lo mató para comersele; O lo bolvió al mar para que viviese? Es lo mas cierto, pue lo bolvió al mar para que viviese. Fue especial favor, que le hizo Dios. Però porque se ha de hallar tan favorecido de Dios este pez; que en los brazos de la muerte, llegue à encontrar la mejor vida? Es clara la respuesta. *Inuenies staterem.* Porque desbuchó toda la moneda, que tenia en sus entrañas, sujetandola à las llaves de San Pedro. Viva pues esse pez; y no muera. Buelve otra vez à engolfarse en su delicioso mar. Que pecado, que à los pies de Pedro sibe desbuchar toda quanta moneda tiene en las entrañas, sin quedar-

S. Math.  
c. 17. v.  
26.

Ves. 16.

darfe con tan sola vna blanca, ha de ser de Dios tan favorecido; que en los brazos de la misma muerte, ha de encontrar la mejor vida, sin los riesgos, de el mas minimo peligro. Moneda de contrabando son todos los pecados. Vaya toda fuera, sin reservar la mas minima. Sujetemosla à los pies, y llaves de San Pedro; si como otro pececillo, queremos ser de Dios favorecidos:

Pl. 31. v. 3.

1205 *Et tu remisisti impietatem peccati mei.* Dize David, que le perdonò Dios todos sus pecados. Pero como le los perdonò? El mismo David lo dize: *Dixi, cõfitebor adversum me iniustitiam meam Domino.* Confessandolos todos, sin callar alguno. Que todos se han de confessar, sin que quede alguno, si la Magellad de Dios los ha de perdonar:: En orden à esto dixo Paladio. Que para que los Arboles firmes, y enteros sean de provecho para sustentar vn edificio, les han de dar antes de cortarlos vn barreno, que llegue hasta el coraçon, por el qual arrojen toda la bafcosidad, y mal humor, que tienen reconcentrado en lo interior. Y de esta fuerte criandose sin gusanos, y sin coicoma, sirven firmisimos à la sustentacion de el edificio. *Arbores præscedende ad edificium; præscedendi debent prius, usque ad medullam, ut humor excurrat, ex quo generantur vermes.* Y moralizando esta propiedad Thomàs Georgio en nuestro caso, dize: *Debemus vulnerari usque ad intima cordis; ut omnis peccati humor effluat, per apertionem confessionis.* Reparese en la palabra. *Omnis.* Nada de humor ha de quedar en el Arbol de que se puedan criar gusanos para firmeza en el edificio material. Y con mas excelente propiedad, en el edificio espiritual. Nada de el mal humor de el pecado, le quedò à David en lo intimo de su coraçon. *Omnis peccati humor effluxit.* Y esto como? *Per apertionem confessionis.* Por medio de vna entera confession. Medio unico para conseguir el pecador, como otro David, de la Magellad de Dios el perdon.

Ecles. c. 9. v. 12.  
Vinc.  
Veiv. in speculo historia.  
li. Ap.  
Holcor.  
In Sap.  
lct. 147.

1206 *Sicut pisces capiuntur hamo; sic homines in tempore malo.* Compara aqui el Eclesiastes los hombres, à los peces. Dize el Velvacentse: Que en la Mar se cria vn pez llamado: *Centum pedes.* Cien pies. Pero de tan raro instinto, q̄ si el Pescador arrojandole el anzuelo, lo prende; arroja por la boca todas las entrañas con el mismo anzuelo; y de esta fuerte se libra, escapando de las manos de el Pescador. A este pez compara el Eclesiastes al pecador. Y con razon à este pez. Que si este pecado Ciento pies: Para librarfe de las manos de el Pescador, arroja con el anzuelo, todo quanto tiene en las entrañas: Para librarfe el pecador pececillo de las manos de el Pescador demonio, que le pretende perder: sin dexar cosa alguna; ha de arrojar todas quantas mal lades tiene en sus entrañas concebidas, por medio de vna entera confession. Ningun pecado ha de quedar. Pues por vno solo que quede; no puede dexar de vivir con grandisimo tormento el pecador.

1207 *Conversus sum in iniquitatem meam dum configitur spina.* Vna espina me atormenta, dize David. Y que espina es esta? Roberto Holcor, dize, que seria la espina de algun pecado, que se le quedò en la conciencia. Pero es posible, que fofa vna espina le ha de atormentar tanto? Si, responde el mismo Autor. Sus palabras. *Sicut parum de spina derelictum in pede eius, impedit sanitatem: Sic quantumcumque mortale vel veniale, impedit Animæ sanitatem.* Aunque vn hombre le saquen treinta espinas, que tenia, vna sola que le quede, le atormenta. Y si sola la espina de solo vn pecado, que por olvido se dexò David, así le atormentava la cõciencia: Que tormento ferà el de vn pecador, que por verguença, y aun tal vez maliciosamente calla en la confession vn pecado mortal? No se puede esto ponderar. Es imposible llegue à conseguir la salud de el Alma, menos que sacandolos todos; así como lo es el dexar de padecer; menos que sacando las espinas todas, el que con ellas se lastimo. Porque de otra fuerte: si oy se calla vn pecado, y mañana, por ser de la misma especie se calla otro; y así de los demás dias, ferà de esta manera hazer vn gran faxo de pecados, que lleven al penitente à la perdicion.

Pl. 31 v. 4.  
Holcor.  
in Ecclesiast. lct. 46.

1208 *Colligata est iniquitas Ephraim.* Dize Oseas: Que Ephraim hizo vn gran monton, vna garbera, vna pila, ò vn gran faxo de pecados. Pero de donde le vino esta desdicha, que así amontonasse este hombre sus pecados? El mismo texto lo dize. *Abconditum est peccatum eius.* Dio en callar sus pecados. Y es lo cierto; que frequentar confesiones, callando oy vn pecado, mañana otro, y despues de mañana otro; es hazer propriamente vn monton de pecados, que le lleven à vn pobre, sin remedio à la perdicion.

Oseas c. 13. v. 12.

1209 San Bernardo le pregunto vna ocasion à vn endemoniado; que quantos demonios tenia en su cuerpo? Respondiò; que tres. Y conjurandolos el Santo para que le dixessen como se llamavan? Le respondieron. *Claudens marsupium: Claudens cor: Claudens OS.* El primero, le dixo, que se llamava; Cierra bolsas: El segundo, Cierra coraçones: Y el tercero, Tapa bocas. Este tercero es el que haze à nuestro caso. El mismo siendo padre de la mentira confesso, que tenia por officio, el tapar la boca à los que se iban à confessar; para que callando por verguença sus pecados, se condenassen para siempre jamas.

In vit.

1210 En conformidad de lo que con este demonio le passò aqui à San Bernardo; le passò à San Cirillo con otro, à quien en vn dia de gran concurso de confesiones encontro, que entre aquellos penitentes se estava passando en su Claustro. Preguntòle el Santo al demonio: que à que avia venido allí; Respondiòle el demonio. Yo he venido aqui à cumplir con la Ley de Dios, que manda, que se restituya lo que se ha hurtado. Yo à estos hombres, y à estas mugeres, les hurte la verguença, para que no teniendo

empa-

empacho de el pecado, pecassen sin verguenga. Aora les vengo à restituir esta misma verguenga, que les hurte; para que al tiempo de el confellarle, teniendo verguenga de su pecado, le callen en la confesion, y de esta suerte se condenen. Traça, y ardid propriamente de el Diablo. Poner verguenga en los penitentes para perder à sus Almas. Miremonos en este tercer Discurso como en exemplar espejo en el mudo de el dia de oy: *Loquebatur rectè.* Este se confesò enteramente. Este dixo con humildad, y sin verguenga sus pecados; por cuyo medio se salvò. *Configuirèmos nosotros la misma dicha, si nos procuramos confessar: Rectè.* Como ei se confesò.

DISCURSO IV.

**C**um immundus spiritus exierit ab homine, ambulat per loca iniquosa quarens requiem: & non inueniens dicit. Revertar in domum meam unde exiui. Concluyese este Sermon con vna utilissima enseñanza. Aviendo sacado Christo Señor nuestro al demonio de el cuerpo de este miserable obfeso, dize San Lucas; Que todo el anelo de el mismo demonio es, por bolver à entrar en el cuerpo de el mismo hombre. Pero si ya Christo le ha sacado; como ha de bolver à entrar? Ya lo dize el Docto Silveyra. *Cum diabolus videret vos à lege discedere.* Confieslase el mudo pecador. Sale el demonio por medio de la confesion. Buelve el miserable hombre à quebrantar la Ley de Dios. Y por el pecado, buelve à entrar en su Alma el demonio, assentandose en el trono de su antigua possession. De donde infiero.

**QUE PARA NO DAR ENTRADA AL demonio, es el unico medio la entera observancia de la Ley.**

**1211** **V**binon est sepes, diripietur possessio. Dize el Eclesiastico. Que la cerca de la viña, la defiende de las fieras. Dize San Antonio de Padua; Que la viña, es el Alma; la cerca, es la Ley; la fiera es el demonio. Con que se sigue el dezir. Que para que la viña de nuestra Alma vença; no dando entrada en ella à la fiera de el demonio: Sola la cerca de la Ley le basta. Dificulto aqui con este otro texto.

**1212** *Leclitulum Salomonis sexaginta fortes ambiunt, ex fortissimis Israel.* Donde dixo Apolonio: *Sexaginta fortes, sexaginta Angeli sunt.* Que sesenta Angeles defendian el lecho de Salomon. Pero si para defender el lecho de Salomon, son menester sesenta Angeles: Porque para defender à la viña de la fiera; ha de bastar solola cerca? Ya lo hemos dicho. La viña, es el Alma; la cerca, la Ley. Y si para defender al lecho de Salomon, son menester, sesenta Angeles: Para defender à la viña de nuestra Alma de la fiera de el demonio; anden, dize la cerca de la ley; que sola yo Basto. Bravo poder el de la ley.

**1213** *Numquid obliuiscetur sponsa fascia pectoralis suae?* No es posible, dize la Esposa, q̄ yo me olvide de la faxa, que me ciñe. Pero que faxa es esta con que se ciñe la Esposa? Gislerio. *Simplitiu dixerimus, legem Dei.* La Ley de Dios. Pero porque esta Alma ha de ir ceñida con la faxa de la ley? *Et ecce Draco Magnus stetit ante Mulierem.* Porque avia de triunfar de la fiera de el demonio. Y para no dar entrada al demonio; no ay mejor arnes, que saberse ceñir con la faxa, y entera observancia de la ley.

**1214** *Andi fili mi: Ne dimittas legem.* La guarda de la ley, le pide aqui Dios por Salomon al hombre. Y para que se la pide: El mismo texto: *Vt addatur gratia capiti tuo.* Los Setenta. *Vt addatur corona capiti tuo.* Para triunfar de el demonio. Bien dicho. *Fili: Ne dimittas legem.* Guarde el hombre la ley; y coronese contra el demonio. Que para no dar entrada à tan poderoso enemigo; No ay escudo mas hazerado, que el de la guarda de la ley.

**1215** *Astitit Regina à dextris tuis in vestitu deaurato, circumdata varietate.* Otra letra le: *Scutulata cunctorum viventium.* Dize, que la Reyna, està al lado de el Rey rodeada de diferentes escudos, que la defienden. Pero tantos escudos para defender a esta Reyna? Si. E. Caldeo le: *Stabit liber legis, in latere dextera tua.* Que se mirava esta Alma en el libro de la ley, que tenia à su lado. Y à quiè assi se sabe mirar, y remitir en el libro, y guarda de la ley; era muy justo la fortalezielle Dios con diferentes escudos, para saberse defender.

**1216** *Sub umbra illius quem desideraveram sedj.* La misma Alma bisona, y dize. Que Dios la assiltia cõ la sombra de su Patrocinio. Y lo tuvo merecido. Y porque: Ya lo dize esta misma. *Et fructus eius dulcis guttari meo.* El Caldeo le: *Verba legis eius dulcia gutturi meo.* Porque mi gulto, dezia esta Alma, era el sabor: carne, con la guarda de su ley. Y à quien à sigusta de la guarda de la ley; Era como precito, la assiltielle Dios con la sombra de su Patrocinio, para saberse defender.

**1217** *Offende mihi faciem tuam: Posteriora mea a viduis.* Dos excecaciones se dize de Moyses. La primera; El aver vencido à sus Enemigos. *Equum, & ascensorem dejecti in mare.* Y la segunda: El averle pedido a Dios le mostralle su gloria. Y aviendole dicho su Magestad, que le bolveria las espaldas; fue lo mismo, que dezirle, dize Origenes, que le siguiesse por el cumplimiento de la ley. *Sequentem illum per legem.* Y es lo cierto; Que el seguir à Dios por el cumplimiento de la ley; sobre ser vna de las mayores glorias de Moyses; fue assi mismo, el mas poderoso medio para vencer.

*Revertar in domum meam unde exiui: Cum diabolus videret homines à lege discedere.* Es verdad, que el demonio buelve à entrar en el Alma de el pecador, por el quebrantamiento de la ley. Pero tambien es verdad, que en el Alma de el malo

Tom. 3.  
lib. 5. cap.  
22. fol.  
385. num.  
123.

Eclie.  
36. v. 27.  
S. Ant. de  
Pad.

Cantic. 3.  
v. 7.  
Appapud  
Gislerio  
um hic.  
Ex positione.  
Appendix.

Apo. al. c.  
12. v. 4.

Prover. c.  
1. v. 8.

Verf. 9.  
Lec 90.

Psal. 44 v.  
10.

Caldeo.

Cant. c.  
2. v. 3.

Exod 33.  
v. 13 &  
23.

Orig. hic.

mudo del dia de oy; no bolvió à entrar, por aver observado enteramente la misma ley; siguiendo à Christo Señor por el cumplimiento de sus Divinos Mandamientos con tan elevada santidad.

**QUE SOLO EL MISMO ESPIRITU**  
Santo que la llegó à conocer, la pudo dignamente aplaudir.

Luc. 27.  
27.

1218

Ibidem:

**V**enit in spiritu in templum. Al templo, dize San Lucas, que fue el Santo Simeon llevado de el Espiritu Santo. El Pacense. *Venit in spiritu in templum; ut totum negotium Spiritus Sanctus describeret.* El Espiritu Santo, en el Santo Simeon, dize que fue al templo, à predicar las excelencias de Maria Santísima. Pero que excelencia fue en esta ocasion, la que mas resplandeció en Maria Santísima en el templo? El mismo texto lo dize. *Secundum legem Moysi.* La de la guarda de la ley. Vaya pues el mismo Espiritu Santo en el Santo Simeon à predicarla. Que si lleva el cumplimiento de la guarda de la ley: La guarda de la ley, eleva à un Alma, à tan superior santidad; que solo el mismo Espiritu Santo, que la llega à

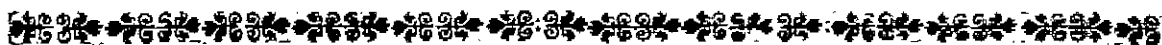
conocer, la puede dignamente aplaudir.

1219 *Spiritus Dei descendente sicut columbam.* El Espiritu Santo baxa al Jordán quando se bautiza Christo por el cumplimiento de la ley. Y à que baxa allí el Espiritu Santo? A predicarle, dize el mismo Pacense. *Pro innocencia Christi predicanda.* Accion bien vista. Que si se bautiza Christo por el cumplimiento de la ley; Observancia tan misteriosa en un Iesu Christo; Solo el mismo Espiritu de Dios, que la conoció, la pudo dignamente predicar.

Ioan 1.7.  
32.

Ibidem:

Venturoso mundo. Sin dar mas entrada al demonio en su Alma figue à Christo, como otro Moyses, y como otra Esposa Santa, por el cumplimiento de la ley. Este es el camino, que à todos nos enseña este mundo con su exemplo. Teme, ò hombre, teme. *Revertar in domum meam unde exivi.* Teme, te digo tercera vez. Mira, que el anelo de tu enemigo, pone todo su esfuerzo por bolver à entrar en tu alma. Procura la tener bien murada con la cerca de la ley. Este es el fuerte, que le resiste. Esta la mas poderosa arma que le rinde. Esta es la que te publica vencedor. Y te promete en esta vida la gracia, y despues toda la gloria.



L V N E S

## EL MEDICO DE SV PATRIA.

*Medice cura te ipsum. Quanta audivimus facta in Capharnaum; fac & hic in patria tua;*  
San Lucas cap. 4.



**M**Y declarada es la malicia de los Phariseos el dia de oy. Tienen noticia, de como Christo Señor, Medico de las Almas favorece curando, y remediando à muchos en Capharnaum; y por estamio, y burla le dizen.

### DISCURSO I.

**M**edice cura te ipsum. Sabiduria tienes para curar à otros; mas valdria, que la tuvieses para curarte à ti. Grande enseñanza para el que quiere curar achaques agenos, curar primero los suyos.

No puede dexar de saber el que sabe, que no sabe: pues saber pulsar à otros, y no saber pulsarse à si, es saber curar, y no curarse.

No es siempre entendido el que entiende; pues entender la cura agena, y no la propria; es entender, y no entenderse.

Syl. tom.  
3. lib. 4.  
cap. 31. fo.

*Medice cura animam tuam.* Doude dixo Philemon. O mejor el Doctissimo Sylveira, que le dixeran estas palabras à Christo los Phari-

seos. *In opprobrium.* Para tirar à difamarle, y descreditarle. Cada uno es el medico de su Alma, dize el Doctissimo Bercorio. Si a viene, que empieza à entamar de esta dolencia: *Cura illam.* Trate de poner remedio en ello.

**QUE HERIDAS DE ESTACALIDAD;**  
*sunt ferre de mala especie, apenas tienen remedio.*

1220 **C**orrupte sunt cicatrices mee. *Miser factus sum.* Un recio golpe me dieron con una espada, dize David; y de la herida se ha engenerado tan mal olor, que apenas tengo remedio. Pero es posible, que no querxandose David de la herida; el mal olor, que de ella sale, le ha de poner en estado tan miserable, que apenas se halle remedio? Si. Y nadie lo estrañe: que si en el golpe, que le dió la espada, está la mala lengua: y en el mal olor, que de la herida sale, está la mala fama, que dixo San Geronymo: *Mala opinio.* Heridas de una mala lengua, que la ocasionan tan mal olor à la fama, son de tan mala calidad, y especie, dize David: *Miser factus*

Re 572.  
n. 19.

Pl. 37.  
n. 6.

*factus sum*, que apenas tienen remedio. Vesse este mismo texto aplicado en castigo à cada vno de los Phariseos de el dia de oy en que dize.

Pl. 37. v. 7.

1221 *Miser factus sum.* En el profundo de la miseria, y aunque diga de el infierno estoy puesto dize el Phariseo. Pero porque en tan miserable estado? Ya lo dize. *Corrupta sunt cicatricee meae.* Porque de la herida, que con la espada de mi mala lengua, hize en Christo, procure se difundiese por todo el Pueblo el mal olor de su fama. Y heridas de esta calidad, son de tan mala digestion, y especie: *Miser factus sum*; que à muchísimos Phariseos les tiene, en el abismo de su eterna miseria sepultados, y para siempre caidos.

Isaic. 14. v. 12.

S. Iuan. Chr. hom. 1a Pl. 13.

1222 *Quomodo cecidisti Lucifer, qui manebis.* Despenóse Luzbel; cayendo de lo mas alto à lo mas baxo. Pero en que consistió esta tan grande caída de este Angel? Direys, que en querer ser semejante à Dios. No es propriamente por esto. Pues en que? San Iuan Chrisostomo. Luzbel, dize el Santo le procuró à Dios quitar el nombre de Dios; dandole solo el de Altísimo. *Dixit: ponam thronum meum super nubes, & ero similis Altissimo. Sustulit, Deus, & posuit Altissimus.* Pero por quitarle à Dios el nombre de Dios ha de caer de lo mas alto de el Cielo, à lo mas profundo de el infierno? Si; que el nombre de Dios, es nombre de grande honra, y reputacion. Así que Luzbel, tira à quitar à Dios la honra? Si. Pues cayga al profundo de el infierno. Que golpes dados en la honra, los siente Dios tanto, que los llega à castigar, con tormentos eternos, sin remedio. No prosigo aqui este assunto por averse tocado dilatadamente en el Sermon de las Señales. Medico llamaron los Phariseos à Christo, exortandole, à que curasse su Alma; y fue oprobrio, en que tiravan à quitarle la fama. Dexemos alli aquel misterio. Y pues cada vno es el medico de su Alma: *Medice cura illam.* Si la viere adolecer, con tan dañosa pestilencia; acuda prompto al remedio. Que achaques de malos lenguages, han puesto à muchísimos en evidentsísimos riesgos.

DISCURSO II.

**M**edice cura te ipsam. Medico, ò Predicador: tu que das buenos consejos enseñando à los otros desde el pulpito, cuyda de ti mismo. Práctica con las obras, lo que con las palabras enseñas.

**QUE SERIA LASTIMA QUE FABRICASSES TU PARA LA SALVACION DE LOS OTROS, NAVIOS; Y QUE PERECIESES TU EN EL DILUVIO.**

Math. 23. 2.

1223 **V**i est qui natus est Rex Iudeorum: En Ierusalen preguntaron los Reyes, por el Nacimiento de el Redentor. Y los mas sabios Predicadores, como experimen-

tados en materia de Escrituras les dixeron: *In Bethleem Iuda.* Que en Belen estava profetizado, que avia de nacer. Donde dixo S. Agustin, que estos tales Predicadores, fueron semejantes, à los que fabricaron el Arca de Noe. *Similes facti fuerunt fabris Arca Noe.* Pues que tuvieron los que trabajaron el Arca de Noe? Que la fabricaron para la salvacion de los otros, y ellos perecieron en el Diluvio. *Medice cura te ipsum.* Cuyda de ti, ò Predicador que serias lastima, fabricasses con tu enseñanza, navios para la salvacion de los otros, y que tu perecieses en el Diluvio.

1224 *Expediit ut unus homo moriatur pro Populo.* Donde dixo San Gregorio. *Postum est lumen in manu eius.* Luz ha dado Cayfas à los demás, y el se ha quedado ciego. Era vn mal Predicador. Y ya suele ser pension de malos Predicadores dar luz con su enseñanza à los demás, quedandose ellos à ciegos.

Isa. 18. v. 2  
14.  
S. Greg.

1225 *Mirabatur si iam obisset.* Pilatos se admiró de que huviesse muerto Christo. Pero porque se admira? Porque siendo Divino predicador dava con su enseñanza vida à los demás. Y le pareció dize San Gregorio; ser ageno de el verdadero Predicador, dar vida con sus palabras à los demás, quedandose muerto el. Las palabras de el santo. *Mirabatur. Quia Iesum, qui mortuus suscitavit, putaverat, non facile morientum.* Esto le causo en aquel tiempo admiracion à vn Gentil. Lastima seria se hullassen en el nuestro tan malos Predicadores, que con sus palabras, quisiesen dar vida à los demás; estando ellos muertos por vn pecado, à la vida de la gracia.

Marc. 15. v. 44

Ibi;

1226 De el Gallo dizen los Naturales; que se opone al Basilisco; y el lo cria en su pecho. Como me opondre yo desde el Pulpito, al Basilisco de vna deshonestidad, si saben que yo la fomento en mi pecho? No me han de sacar los colores al rostro diziendome. *Medice cura te ipsum.* Es evidente.

1227 *Si nos sacrificamus Reginae Caeli; non sine viris nostris hoc facimus.* Adorava n los Hebreos por su Dios al Sol, y à su imitacion adoravan las Hebreas à la Luna. Reprehedióles à vnos, y otros, la Monstruosidad Ieremias. Ieremias era Santo, y sin nota lo pudo hazer. Pero yo có que cara he de reprehender desde el Pulpito à los que adoran à vn Sol; si estos mismos saben, que tambien yo adoro à vna Luna.

S. Marcos c. 6. v. 22

1228 *Cumque filia Herodiadis saltasset.* Gran dançadora salio la hija de Herodias. Pues reprehendala su Madre. No se atrevió. Y porque? Esto ya lo diximos en el dia de la Cananea. Porque su Madre la enseñó à dançar. Como reprehendere yo desde el pulpito a algunos de el Pueblo; tal, ò tal vicio, tal ò tal materia: si estos mismos saben, que en orden à ella misma materia, soy yo el primero, que entro en la dançada. *Estrañare, que me digan en la cara. Medice, cura te.*

Noluit

2. Reg. c. 1229 *Noluit contristare spiritum filij sui*  
 13. v. 21. *Amnon.* Porque David no corrige la deshonestidad, de su hijo Amnon? El Docto Alapide. *Ibi.* *Quia in eodem genere peccaverat David.* Porque David estava comprehendido en el mismo peccado. Y no se atreve à corregirle: que se yo, si temiendo David, no le dixesse su hijo. *Medice, cura te.*

2. Reg. c. 1230 *Percussit eum Dominus super temeritate.* De temerario arguyo Dios, cierta ocasion à Oza. Hugo Cardenal. *Qui cum jacuisset, presumpsit extendere manum suam ad Arcam cadentem.* Estando el caido, pretendió levantar al Arca, que le pareció que caia. Y pretender vn caido levantar al que cae, llega à parecer vna temeridad tan grande, que se expone, à que le digan en sus barbas, que cuye de primero de si mismo.

1231 Para quemar el serafin los labios de Isaias, se puso vna ascua de fuego en su mano. *Et in manu eius calculus.* Y el serafin se quemava: Ne se quemava. En fin era serafin. Y que quemé, el que no se quema; está bien visto. Pero como quemaré yo à los manchados; sabiendo estos que yo soy el primero que me quemó. No me han de dezir, que procure yo purificarme primero? Es evidente.

1232 *Non lavant manus.* A las manos les miran los hombres à los Apóstoles. Pero porque no les miran à las cabeças? Porque las tenían buenas. Pero eran Predicadores. Y en cabeças de buenos Predicadores, ya se han visto muchas vezes malas manos. Que importa, que yo con grandes discursos de cabeça, me este matando, para exortar à que no se hurte; si saben, que yo soy el primero, que me vnto las manos. Lavese primero el predicador; si quiere aprovechar con su enseñanza. *Medice cura te. Practica que lo que predica. Que por no hazelo algunos; se grangearon el renombre de Estatuas, o Estafismos.*

1233 *Factus sum velut aes sonans, aut cymbalum in niens.* Son dize San Pablo algunos predicadores como el bronze, que retine :: En orden à esto refiere Senodoto; que en Dodona Ciudad de Egipto, avia dos columnas levantadas; encima de la vna avia vna campana grande de bronze, metal sonoro; en la otra avia vna estatua assi mismo de bronze con vn açore en la mano de el mismo metal, con tal arte fabricada, que con el viento, se bolvia, y rebolvia, y dando vn grande golpe con el açore en la campana de bronze de la otra columna, hazia vn grande ruido, siendo el retintin de la voz para el oydo muy sonora. Assi dize San Pablo son los malos predicadores; que todo se les va en hazer ruido, todo voces compuestas, todo clausulas afectadas; todo palabras al oydo de los oyentes muy sonoras: Pero al cabo se vienen à quedar estatuas, y campanas de bronze; sin virtud, sin movimiento; y à las Almas, de ninguna utilidad, ni provecho.

1234 Lea el curioso el capitulo treinta y cinco de el libro sexto, en las Revelaciones de Santa Brigida; donde hallará vn caso raro, y exemplarissimo castigo, y tormento à que Dios, condenó à vn predicador por escandaloso, y vano. Que aqui solo conuirtieron las victimas palabras, que el mismo Christo Señor: dixo a la Sãta. *Ego iuro in veritate mea, quod si non fecissem propter dno bona, propter quos sustinuit eos; non vna domus eorum parit erecta. Primum est, Mater mea oratio, que cum Petro coram me instantor orat. Secundum est, iustitia mea, quod quomodo propter malitiam eorum non tener eis aliquam misericordiam facere, attamen quia scitis proficiunt, sustinet eos. Ipsi enim sunt instrumenta quibus alij proficiunt, sed se ipsos in profundum dejiciunt, quia serviant quasi in se ipsum, non eternitatis. Veritatis Predicatores serui sunt, et paucissimi inveniuntur boni, et tam pauci, quod vix vnus reperitur in centum.* Esto le dixo Christo à Santa Brigida habiendole de los que reprehendiendo los vicios, se están rebolviendo en ellos: y exhortando à bien vivir con sus palabras à sus oyentes; los escandalizan con sus malas obras. Exhortales pues el Evangelio diziendole à cada vno. *Medice cura te. Practica, ó predicador lo que enseñas.*

Revel. c. 35. l. 6.  
 Habla de los malos Predicadores.

**QUE PARA CONSEGUIR EL RENOMBRE de verdadero Predicador; se ha de saber curar assi mismo, para curar con acierto à los demás.**

1235 **D**ize Picrio Valeriano, que los Antiguos para dibujar vn buen Medico, y predicador, pintavan en vn Geroglífico à vna ave, llamada Palumba, con vn ramito de laurel en la boca. Denotando, que en sus enfermedades, con aquel ramito de laurel se curava. *Quoties egrotare ceperit; lauri folio, sicut ipsi medetur.* Y es lo cierto que ave, que sabe curar assi misma, es muy buena para Medico.

Picr. Val l. 22.

1236 *Digito scribitur in terra.* Con el dedo escrivia Christo en la tierra. Hazia su Magestad oficio de predicador, dize S. Ambrosio. *Perfonam hominis gerens. Docet, prius Medicam propriam conscientiam discipulisse digito meditari. quam curanda aliena egrotandis operam daret.* Enseñandonos à todos, que con el dedo de la verdadera consideracion; primero ha de curar las dolencias de su conciencia, para curar con acierto à los de más.

S. Juan. 2. l. v. 6. Vide Escobar. volum. 2. Ord. 2. l. 5. scilicet. 1. obf. 1.

1237 *Conuersus sum, ut viderem vocem. S.* Iuan dize en su Apocalipsi, que vió la voz. Las voces no se ven, sino que se oyen. Como pues dize San Iuan, que las ve? Hugo Cardenal. *Erax vox Prædicatoris.* Era dize la voz de el Predicador. Y las voces de el verdadero predicador, no solo se han de oír, sino, que tambien se han de ver. **Que practicas las voces, y executadas las pala-**

Apoc. c. 2. v. 12. Ibi.

Isai. c. 6. v. 6.  
 Marth. c. 23. v. 2.  
 1. Cor. c. 13. v. 2.  
 Secundo. 10.

palabras; cojerà à lo espiritual, el deseado fruto en los demás.

**Exod. c. 28. v. 33.**  
**Ibidem.**  
1238 *Mixtis in medio tintinabulis.* Campanillas, y granadas llevaba el fumo Sacerdote Aaron en la fimbria de su vestidura. Hugo Cardenal. *Per tintinabula, sonus Predicationis exprimitur. Et per malapunicam, exemplum bonae conversationis.* Estavan dize en las granadas de la fimbria de este Predicador, el buen exemplo, y sus buenas obras: en las campanillas, las voces de su Predicacion. Y el verdadero Predicador no se ha de contentar, solo con que oygan su voz, sino tambien con que la vean. Que obras, con palabras ha de hermanar en si, para curar con acierto à los dema.

**Apocal. 5. 1. 7. 16.**  
**Ibidem.**  
1239 *De ore eius gladius utraque parte acutus exhibat.* Ya se sabe, que la espada es la palabra de Dios. Pregunto. Adonde se encaminava la espada de la Predicacion de aquel tan Divino Predicador? *Vsque ad manum.* Digo aqui Hugo Cardenal. Y con razon halta la mano; que si en la espada estàn las palabras, y en la mano estan las obras: obras, con palabras; este es el blason de el mas illustre Predicador.

**Pf. 48. v. 3.**  
1240 *Aperiam in Psalterio propositiorem meam.* Predicare à mis oyentes, dezia David. Pero como? Aplicando las manos à las cuerdas de el Psalterio. Pero no bastaria la voz de David? No basta la voz de David, dize Cayetano; tambien es menester que aplique las manos à las cuerdas de el Psalterio. Yes misteriosa la enseñanza. Que si para que el instrumento musico resuene en el oido de el oyente, es menester à aplicar las manos à sus cuerdas; estando en las manos las obras; y en las cuerdas las voces: para que la musica de la Divina enseñanza resuene gustosa en el oido de el oyente: no bastan en el Predicador solas cuerdas; que tambien son menester la aplicacion de las manos. No bastan, digo solas palabras; hermanense tambien las obras. *Medice curate.* Que saberse curar à si, es gran medio para el remedio de los demás. Basta para el segundo Discurso. Passemouos luego al tercero.

DISCURSO III.

**Bercor. in Dictionar. Verbo in simitas.**  
**M**edice cura animam tuam. El Doctissimo Bercorio. *Infirmatur anima per peccatum.* Cada vno es el Medico de su alma, dize este Autor. Si reconociere, que le viene la enfermedad por parte de el pecado. *Cura illam.* Trate luego de recetarle sangria, y purga.

**QUE LA SANGRIA DE EL DOLOR,**  
*y purga de la verdadera penitencia; son los remedios mas eficaces para atajar esta dolencia.*

**4. Reg. c. 1. v. 17.**  
1241 **S**agitta salutis Dñi. Es Dios sacra q̄ trae la salud. Nolo entiendo. Es facil de entender. Es la sacra, amodo de vna lançeta de ci-

rujano. Y es sabio Cirujano Dios, que reconociendo de donde le nace la enfermedad à nuestra alma, con la lançeta de el verdadero dolor, la pica, para que evacuando por este medio el mal humor de el pecado; conliga entera salud.

1242 *Ecce quem amas infirmatur.* A Christo Señor llaman las hermanas Maria Madalena, y Marta, como à Medico Divino, para que vaya à curar à Lazaro. Y lo remedio? Si, aunque ya estava en en el sepulcro. Y como lo curò? *Lazarus veni foras.* Donde dixo San Gregorio. *Exi per confessionem.* Gran Medico es Christo Señor. Es Lazaro muerto, y enfermo, simbolo de el pecador, enfermo, y muerto à la vida de la gracia, por un Pecado mortal. Y recetandole la purga amarga de la verdadera penitencia le dize: Si, yo te curare; pero ha de ser: *Exi per penitentiam.* Por medio de la sangria de el dolor, y amarga purga de la verdadera penitencia.

1243 *Miserere mei Domine, quoniam infirmus sum.* Llama David à Dios como à Divino Medico y le dize: Señor, mi alma se halia muy enferma, y necesito de vuestra vista; para que le recetey el remedio. Pregunta aqui el Docto Pepin, y dize, que enfermedad era la que padecia David? Y responde: *Erat pronus ad peccandum:* La enfermedad de el pecado. Grande enfermedad. Y tanto, que como dize el mismo David: *Conturbata sunt ossa mea.* Donde advirtió curio, so el mismo Pepin. *Pecrossante liguntur superiores potentis animae rationalis.* Memoria, entendimiento, y voluntad. En que assegrua, que por la enfermedad de el pecado tenia David totalmente conturbada la memoria, en orden al conocimiento de Dios; el entendimiento le tenia conturbado con el error, ceguera, e ignorancia; la voluntad, con la flaqueza, y facilidad en abraçar lo malo. Remedio le pide David al Medico mas Divino, para tan grave enfermedad. *Miserere mei Domine quoniam infirmus sum. Quoniam sum pronus ad peccandum.* Y lo curò el Señor? Si. Y como? Grandemente Lorino. *Dape nitentis locuz.* Recetando la purga de la verdadera penitencia. Y con razon; pues como se ex-

pressa en el mismo Psalmo: aqui David no le pedia à Dios por la enfermedad de el cuerpo, sino por la enfermedad de el alma nacida de el pecado. *Infirmus sum. Anima mea turbata est valde.* Y esto mismo es expreso sentir de San Agustín. *Negat Augustinus David precari pro infirmitate corporis.* Y tumores nacidos en el alma, de la inchaçon de el pecado: curales el Medico de las almas, pero sea por medio de la sangria, y recipe de la verdadera penitencia, y purga mas amarga. De esta suerte cura Dios la dolencia de el alma de David. *Medice curam tuam.* Cada vno ha de ser aqui el Medico de su alma. Si la sintiere adolcer de el humor de el vicio; es el remedio sangrarla, y tambien purgarla. Toda la traça, y ard. de el Demonio, es aqui por tirar à enfermar las almas con la pestiencial dolencia de el pecado. Y toda la caute-

Ioan. 11. v. 3.

1bi

Pf. 6. v. 3.

Pepin. in 7. Pf. Penit.

Lorin. in Pf. 6. v. 3.

Verf. 4.

S. August. Ep. 107. in Psal. 6. v. 3. &c.

la de el verdadero Medico a lo espiritual, se ha de endereçar, si se sintiere herido, à remediaria; dandole bebidas azedas, y purgas amargas. No harè mas, que apuntar aqui brevemente algunos textos.

Apocal.  
c. 17. v. 3.

1244 *Inebriati sũt Reges terra, de vino profusionis eius.* Lo que aquella Ramera de el Apocalipsi haze con los Reyes de la tierra, haze propriamente el Demonio con las almas. Las procura embriagar con el vino de el deleyte, y le dexa à vn pobre hombre sin juicio. Traça propriamente de el Diablo. El juicio les quita à los hombres, y les escurece con el vino de sus deleytes el entendimiento. Aora: Ya se sabe, que el entendimiento es la luz con que se gobierna el alma, la voluntad es vna potencia ciega. Y ciega la voluntad en vn hombre, y por otra parte, sin luz de entendimiento; que gobierne su alma: esta alma en este hombre, como quedará? Es lo cierto, quedará tan embriagada de el vino de el vicio, y tan enferma à ocasion de el deleyte de el pecado, que apenas haile el remedio. Esta es la traça de el diablo contra tu alma. *Medice, cura illam.*

Ezechiel.  
26. v. 25.

1245 *Abominabilem fecisti decorem tuum.* Habla aqui Ezechiel con el alma en simbolo de Ierusalen, y dize, que de hermosa que algun tiempo era, se ha buelto fea y abominable. Pero como de hermosa, se ha buelto fea; y abominable? *Subuersa est in momento.* Dio entrada en su alma à la dolencia de el pecado. Y si la dolencia de vn pecado, à tu alma, de hermosa, la ha buelto fea: *Medice, cura illam.*

Thren. 4.  
v. 6.

1246 *Errauerunt caci in plateis.* Habla aqui Ieremias con las almas de los pecadores, y dize, que andan tan à ciegas, que en nada aciertan. Pero de donde tal ceguera en estas almas? Ya lo dize el mismo Ieremias. *Polluti sunt sanguines; id est, peccato.* Dieron en ellas entrada à la dolencia de el pecado. Y si la enfermedad de solo vn pecado, assí ciega à vn alma, *Medice, cura illam.* Sangria, purga, penitencia.

Tobias.  
c. 7. v. 12.

1247 *Quale gaudium erit mihi, qui in tenebris sedeo, & lumen Celi non video?* lo que alli dixo Tobias; dize acà tambien el pecador. A ciegas dize, que anda, sin poder registrar la luz de el cielo. Pero de donde tal ceguera en estas Almas? En Tobias, de el estiercol de las golondrinas: En el pecador, de el estiercol de el pecado. Y si la dolencia de vn pecado, assí ciega à vna pobre Alma? *Medice cura illam.*

Psal.  
27. v. 11.

1248 *Dereliquit me virtus mea & lumen oculorum meorum.* Hasta à los ojos parece le llega aqui à David el desconfuelo, y desamparo de su mismo espíritu. Pero de donde tal trabajo? El Docto Pepin. *In penam peccati.* Y si tan raros son los efectos de vn pecado mortal en vn Alma, *Medice cura illam.*

Thren. c.  
c. 4. v. 1.

1249 *Quomodo obscuratum est aurum?* No se lamenta aqui Ieremias, de el cautiverio; trazajos, y miserias de la Ciudad de Ierusalen; si solo de ver, que se ha escurecido el oro. Y es dize

San Ambrosio, que en esse oro escurecido, está significada el Alma escurecida por vn pecado mortal. Y si entre todas las miserias de Ierusalen, sola esta lamenta Ieremias; siendo esta Alma la tuya; viendola tan escurecida por vn pecado mortal; tenle la stima. *Cura illam.*

1250 *Adam ubi es?* San Ambrosio. *Non queris de loco, sed de statu.* Por solo vn pecado mortal, quedó tan perdida el Alma de Adam, que el mismo Dios, à quien nada se le esconde, no parece la sabe hallar. Tal queda vn Alma por vn pecado mortal. Medico eres de ti mismo; y siendo el Alma espiritual, duelete siquiera de ella, como te fueles doler, por vna perdida temporal. *Cura illam.*

1251 *Non poterat implere ventrem de siliquis.* Esta era la comida de el Prodigio como cienn muchos. Algarrovas. La algarrova verde, es aceda. *Medice cura Animam tuam.* Mira, que el pecado la tiene tan estragada, que no gusta, sino de cosas acedas. Estos son los malos efectos, que causa en este tercer discurso la dolencia de el pecado en vna pobre Alma. Faltale la luz de el entendimiento, que la gobierne. La voluntad siempre inclinada con su mucha flaqueza, à lo mas malo; la memoria, tan olvidadiza de lo que le sucede para su bien, que aun de Dios, no parece se sabe acordar, tan escurecida entre las tinieblas de el vicio, y tan embriagada con el vino de el deleyte, que casi la tiene sin juicio. *Medice, cura illam.* Y pues eres Medico de ti mismo: busca su remedio en la tabla de la verdadera penitencia. No te duela la sangre. Pkala por medio de la lanceta de el verdadero dolor; para que evacuando por medio de vna buena confesion el mal humor de el pecado, la remedie el Medico de nuestras Almas, que es Dios.

#### DISCURSO IV.

**Q**uanta admiracion facia in Capharnaũ, fac & hic in patria tua. De entre tus parientes se saie Christo, porque le correspondieron muy mal. Pero ya se ha visto. Que de ordinario, donde son mayores las obligaciones, fueie ser mas villana la correspondencia.

1252 *Libera me de sanguinibus.* Otra letra: *De consanguinibus meis.* Libradme Señor de mis parientes; y aun de mis mismos hijos, dezia David. Pero de sus mismos hijos le ha de librar Dios? Si, dize David: que si mal me fue con Adonias; me fue peor con Absalon; y es biava desdicha, que donde son mayores las obligaciones, sea la correspondencia peor. Que haga milagros en su patria le dizen, supuesto que los haze en Capharnaum. No los quiero hazer les respondiò Christo. Que los de mi Pueblo son ingratos; los de Capharnaum son agradecidos.

Luc. 15.  
v. 16.  
Cupiebat implere ventrem de siliquis.

Psal. 50.  
v. 16.

Y LOS BENEFICIOS, QUE POR IN-  
gratos, se desmerecen los propios; los  
passa á hazer entre los forasteros  
por agradecidos.

Christiano, por ingrato, se desmerece el bene-  
ficio.

1257 *Oro ut solum vellus focum sic & om-  
nis terra rore madens.* Dos leñides le pidió Gid-  
on á Dios. La Primera, que cayese el rocío en  
el vellocio de la lana. Y la segunda, que solo  
cayesse en la tierra y nada en el vellocio. Y así  
sucedio como lo pidió. Pero si pide primero, que  
cayga el rocío sobre el vellocio; porque des-  
pues ha de pedir, que cayga sobre la tierra? Es  
clara la razon, dize Lira. *Vellus, Populum In-  
dicum significat; terra auté fœca est Gentilitas.*

Judicü  
c. 6. v.  
39.

Ibid

Marci. 13.  
v. 21.

1253

*Angariaverunt pratercentem  
quendam.* Vn Gentil, que fue  
el Cirinco ayudo á llevar la Cruz á Christo. Pero  
porque no escoge á vno de su mismo Pueblo  
para el caso? Porque los de mi Pueblo, dize  
Christo, me quisieron echar á vna peña abaxo,  
siendo ingratos. Los Gentiles, fueron agrade-  
cidos. Y los favores, que por ingrato se desmere-  
ce el mal Christiano, los ha de comunicar su  
Magestad á los Gentiles.

Lucæ 15.  
v. 17.

1254

*Quanti mercenarii in domo Patris mei  
abundant panibus, ego autem hic fame perco.*  
Hábre padece el hijo Prodigio, quando los foras-  
teros están abastecidos en casa de su Padre. Po-  
díamos extrañarlo. Pero no ay para que: que el  
prodigio, por prodigio, y por ingrato, se desme-  
reció el favor. Y los favores, que por desconoci-  
do se desmerece el proprio, los passa á hazer Dios  
á los extraños.

Isai. 49  
v. 6.

1255

*Dedi te in lucem gentium.* Yo te he  
puesto, dize el Eterno Padre á su Santísimo  
Hijo, para que seas luz de los Gentiles. Pregunta.  
Christo Señor, no vino para alumbrar á to-  
dos los hombres? Así lo dize San Juan. *Illumi-  
nat omnem hominem.* Pues si viene para alum-  
brar á todos los hombres; como dize, que á los  
Gentiles? El mismo San Juan responde. *Sui enim non  
repperunt.* Porque los suyos, no le recibieron.  
Y las luzes, gracias, y favores, que los propios,  
y malos Christianos se desmerecen por malos  
Christianos, las comunica su Magestad á los  
Gentiles. *Fac & hic in patria tua.* Haz milagros  
en Nazaret tu patria. He hecho tantos, que no  
tienen numero, les responde Christo. En Naza-  
ret fue mi Encarnación. En Nazaret mi domici-  
lio; En Nazaret he curado dando milagrosi sa-  
lud á muchos de vuestros hijos; y desconociés  
á tanto favor, me quereys beber la sangre? An-  
dad de hai, que no quiero hazer entre vosotros  
mas prodigios. A Capharnaum me voy, que  
son mas agradecidos.

Iosué c.  
4. v. 9.

1256

*Alto quoque duodecim lapides po-  
suit Iosue in medio Iordanis alveo.* Rara ceremo-  
nia. Doze piedras manda Iosué, que saquen de  
el Rio Jordán, y las echen á vn sequeral; y de el  
sequeral, manda tomar otras doze, y que las pon-  
gan en las aguas de el mismo Rio Jordán. Rara  
ceremonia, digo otra vez, pero en nuestro caso  
misteriosa. En las piedras de el Rio Jordán,  
estavan los malos Christianos, bañados con las  
aguas de el Santo Bautismo, y otros casi inme-  
rables beneficios. En las piedras de el sequeral,  
estavan significados los Gentiles, secos hasta en-  
tonces, y poco favorecidos. Y se truecan aqui  
las suertes: Si. Que es muy justo, sea por agrade-  
cido, favorecido el Gentil; quando el mal

Sic Lira  
hic. Alios  
duodeci  
lapides  
tulit de  
terra Ior-  
da. Et si-  
militer  
Cayeta-  
na.

Estavan en el vellocio los propios, y parien-  
tes de Christo, dize est: Autor. En la tierra se-  
ca, estava la Gentilidad. Y se truecan aqui las  
suertes, dando el rocío á los Gentiles, y la se-  
quedad á los parientes de Christo: Si. *Sui enim  
non repperunt.* Que los parientes de Christo le  
quisieron matar ingratos; los Gentiles le ser-  
vian gustosos, siendo muy agradecidos. Y los  
rocios de las Divinas gracias, que por ingrato  
se desmerece el mal Christiano; los passa á co-  
municar á los extraños, y Gentiles. Fuerte co-  
sa es, que por mal hijo sea desheredado el mayo-  
razgo, y que el padre le la hacienda á vn pro-  
digio. Fuerte cosa es. Pues esto passó oy mismo  
con Christo. A su hijo mayor, que es el Pueblo  
de Israel lo deshereda por mal hijo. Y da la he-  
rencia de su Gloria á vn Gentil, por correspon-  
der agradecido. Rara operiza es la que Dios tie-  
ne a los ingratos. Pero yo no lo extraño, quando  
veo, que en vn ingrato se halla recopilada, to-  
da la vniuersidad de los vicios.

1258 Hazien la San Pablo en Cataloga de  
todos los pecadores, y vicios, pone en el sépti-  
mo lugar al ingrato. Vanoslo contando por su  
orden. *Erunt homines, se ipsos amantes. Vno.  
Cupidi. Dos. Eiam. Tres. Sagaces. Quatro. In-  
feros. Cinco. Parentibus non obedientes. Seis. In-  
grati. Siete.* Pregunta agora. Porque en el sépti-  
mo lugar han de estar los ingratos? Es esta ra-  
zon, dize San Agustín. El numero de siete, se  
compone de dos numeros, tres, y quatro. El nu-  
mero de tres, es impar; el numero de quatro, es  
numero todo par; con aduencencia dize el  
Santo, que por componerse el numero de siete,  
de par, y impar; denota vniuersidad. Ya está vi-  
sto. Este es el numero siete, el ingrato; que si es-  
te numero, por componerse de par, y impar, de-  
nota vniuersidad: es de tan mala jaez vn hom-  
bre ingrato, que por ingrato; se llegan en él á  
recopiar, la vniuersidad de todos los vicios, con  
todo genero de maldad.

2. Ti.  
mot. 23.  
v. 2.

Lib. 11.  
de Civit.  
Dici. 23.

Y aú por esto sin dada alguna en las leyes,  
que Licurgo hizo para los Lacemonios, no  
señaló castigo alguno para los ingratos, dicien-  
do, que al ingrato, no le podian señalar cabal  
castigo los hombres; y así, que solo se refer-  
vava su castigo para los Dioses. Justo lo Hebre-  
os en dezirle á Christo.

## DISCURSO V.

**F**ac, & hic in patria tua. Que haga milagros entre sus parientes; pues son todos hombres de sangre, y gente noble. Tampoco me tira esse respeto les dize Christo. No los quiero hazer. Y lo haze bien, para que se entienda.

*QUE PARA OBRAR PRODIGIOS, SOLO atiende Christo á la virtud; que no quiere atender á la sangre, ni parientes.*

Ioan. c. 8.  
v. 33.

1259 **S**emen Abraha sumus. Favores le piden los Judios á Christo con el presupuesto, que descenden de la casa, y Nobleza de Abraham. Pero Christo les llama hijos de el Diablo. Vos ex Patre Diaboli estis. Pero si ellos blasonan de Nobles, por descendientes de Abraham: Como Christo, los llama hijos de el Diablo? San Agustin. Non negat eorum originem; facta autem condemnat. Es verdad dize, que descendian de la casa, y Noble linage de Abraham; pero les hizo su vida infames. Y para favorecer con sus milagros, solo atiende Christo á la virtud; que no atiende á la Nobleza, ni á la sangre. Hagan meritos si quieren premios. Que quien no obliga con servicios; en vano espera mercedes.

S. Aug. i.  
9. trad. 42

1. Reg. c.  
27. v. 3.

1260 *Si inveni gratiam in oculis tuis, detur mihi locus in una urbium regionis huius, ut habitem ibi.* Viviendo David deserrado por la furia de Saúl, le pide al Rey Achis, le conceda alguna de sus muchas Ciudades para habitar con quietud. Y gustoso le concedió el Rey, que habitase en la Ciudad de Sicelech. Dedit itaque ei Achis in die illa Sicelech. Entra aqui preguntando el Abulense, y dize. *Vtrum.* Si David le pidió al Rey Achis esta Ciudad para gozarla como á cosa propia? Y responde diciendo, que no. Y dá la razon. *Quia verecundum erat sibi, quod ipse peteret unam urbem in tantum á Rege Achis, cui nihil unquam servierat.* No dize, le atrevió á pedirse la en titulo, porque no le tenía obligado con servicios. Y lo hizo bien; para que así siempre se diga, que en vano espera mercedes de vn Rey, quien no le tiene obligado con servicios. *Fac & hic in patria tua.* Premios, y favores le piden sus parientes á Christo. Yo no atiende á parientes les responde. Hagan meritos si quieren

Abulen.  
ibi.

*Medice cura te ipsum: Quanta audivimus facta in Capharnaum, fac & hic in Patria tua.*  
San Lucas cap. 4.

**A**stuto, y mañoso el zelo de los Phariseos de el día de oy, se queixa de la Magestad de Christo diciendole, que supuesto que haze tantos milagros en Capharnaum, será razon, que los haga tambien en su Patria.

1263 En Nazaret tu Patria le dicen, que veremos las maravillas. Y las hizo? No: Que se

premios. Que yo verdadero Rey, no favorezco á quien no me tiene obligado con servicios.

1261 *Numquid considerasti servitium meum?* *Iob, quod non sit similis ei.* Insigne en Santidad, llegó á aclamar al Santo Iob el mismo Dios. No parece lo mercede, porque Iob descende de los hijos de Esau, que es vn muy humilde principio. Ea que para favorecer Dios al Santo Iob, no atiende, á si descende, de este, ó de aquel otro principio: que cada vno es hijo de sus obras; y fueron tan radicadas en santidad, las de el Santo Iob, que mereciendose los agrados de Dios, se llegaron á hazer en su Divino aprecio, el mas insigne en virtud.

Iob c. 1.  
v. 2

1262 *Quasi Palma exaltata sum in Cades.* *Eccl. c. 24. v. 18.* De la Palma dixo Bartholomeo Anglico. *Arbor Nobilis.* Que es Arbol Noble. Y en que se funda su Nobleza? Ya lo hemos dicho. *In Cades.* En estar radicado en Cades. Cades, es lo mismo, que *Santitas.* Santidad. Y la verdadera Nobleza, no es estimada de Christo; por este, ó aquel otro principio, si por ser fundada en Santidad. Sean Santos los de mi patria les dize Christo á sus parientes, si quieren ser favorecidos; no hagan atarde de los de los de la casa, y Noble descendencia de Abraham. Que para obrar prodigios; ni respeto solo mira á la Santidad; que no atiende á la carne, á la Nobleza, ni á la sangre. Este desengaño nos predica Christo, en este quinto Discurso. Paslemos al que se sigue.

## DISCURSO VI.

**M**edice cura animam tuam. Concluyó esta introduccion, ó este Sermon, con las mismas palabras, que le comencé. Medico, cuida de tu alma, que está enferma. El Doctissimo Bercorio entra preguntando, y dize. Que enfermedades son las que padece el alma de este Medico? Y para idea de vn dilatado Sermon responde. *Infirmatur anima, in capite per superbiam. In oculis, per iridiam. In pectore, per iracundiam. In manibus, per curiam. In ventre, per gulam. In renibus, per luxuriam. In pedibus, per pigritiam.* Muchas son estas enfermedades de el cuerpo, y de el alma. Podíase hazer aqui una pregunta diciendo.

Idea.  
Berc. in  
Dictionar  
verb. In-  
firmis.

Siendo tantas las dolencias de el cuerpo, y de el alma: Que medico las curará? Yo diria desde luego, que el que tuviere mucha gracia. Esta nos valga: *Aue Maria.*

desmerece tal vez el proprio por desatento, lo que consigue por virtuoso el forastero.

1264 En la Patria le piden que haga los milagros. Y pide bien la malicia, que para mirarle á vn hombre deslucido, no es menester mas, que verle hazer entre los suyos prodigios.

1265 *Vtique dicetis mihi hanc similitudinem: Medice cura te ipsum.* Dizenle; sabiduria tienes para curar a los demas, razon sera que trates de curarte tu a ti mismo. Que obre en si lo que ensena a los demas, le dizen y para nuestra ensenanga, dizen bien. Que le importaria muy poco al Predicador tener palabras; sino practica lo que ensena a los demas con sus obras.

1266 *Luminare maius. Luminare minus.* De el Sol se dize, que es vna lumbrera grande, y de la Luna, que es vna lumbrera menguada; y es, que el Sol, luze, y calienta, la Luna luze; pero no calienta. Y si es de grandes Predicadores, saber hermanar con el Sol, el luzir, con el arder; solo parece puede ser proprio de lunaticos, sin inflamar en amor, solo buscar el luzir.

Cant. 8. v. 6. 1267 *Pone me ut signaculum super cor tuum, ut signaculum super brachium tuum.* Al verdadero Predicador le pide Dios, que le ponga por señal en su brazo, y en su coracon; y pide bien, que si en el coracon estan las luzes, y en el brazo estan las obras; al enlace de el luzimiento de la virtud que predica, con las obras que practica, esta vinculada en el verdadero Predicador, la mayor grandeza de el amor.

Math. 9. v. 6. 1268 *Tu es Petrus.* Pedro como Predicador, predicava; y como Simon, que es, *obediens*, obedecia. Y es, que predicava la ley. Y a la verdad, para predicar el Predicador la ley, es gran medio el liberla obedecer.

1269 *Medice cura animam tuam.* De su alma le dizen a este Medico que cuyde. Y con razon de su alma, que era medico espiritual. Y cuydar de el cuerpo, y no de el alma, seria gran nota en el que trata de aprovechar.

Psal. 119. 1270 *Domine libera animam meam.* Primero cuyda David de el alma, que de el cuerpo. Y con mucha razon, que David era espiritual; y cuydar primero de el cuerpo, que de el alma, serian gran nota, digo otra vez, en el que trata de aprovechar.

1271 *Medice curate.* Tuo medico, que curas las dolencias agenas, atiende a curar las propias. De sus dolencias propias le dizen a este medico que cuyde. Y dizen bien. Pues no seria razon, que dando salud a los demas, no se supiese a si mismo remediar.

1272 A 28. de Abril se refiere en el Breviario: Que como a Viricino Medico lo llevasen a martirizar, y flaqueasse en la constancia, exclamo San Vidal, diciendole de esta suerte: *Virine Medice, qui alios curare solitus es, cave ne te mortis aeternae iaculo cõspicias.* Arromance el qleyere estas palabras, y d gasetas al Predicador.

1273 *Medice cura te. Cura animam tuam.* Cuyda, o Medico Predicador de tu alma, que son muchas sus dolencias. Pero que enfermedades son las de el alma, que tanto cuydado pone S. Lucas en q tratamos de remediallas? Ya nos lo dexo escrito Bercorio en breves palabras, para la idea, diciendolo de esta manera: *Infirmatur anima, in capite, in oculis, in renibus, & in pedibus.*

Bercorio  
Dixõ enar  
vebo. lo  
firmas.  
idea.

*In capite, per superbiam; in oculis, per invidiam; in renibus, per luxuriam; & in pedibus, per pigritiam.* Quatro accidentes mortales son, dize este Autor, los que tienen casi defaciada a la pobre alma. El primero, nacido de la soberbia: El segundo, nacido de la envidia. El tercero, nacido de la carne: Y el quarto, nacido de la pereza. Pruevase esta idea.

§. I.

**M**edice cura animam tuam. *Infirmatur anima in capite, per superbiam.* Y añade aqui el mismo Bercorio. *In capite, Hoc est, Hæc infirmitas capitis, est infirmitas. Principum, & Prelatorum.* Y es dezir, que a la pobre alma de muchos Prelados de el mundo, la tiene enferma, la soberbia, y ambicion al desco de el querer presidir; porque como dixo David, hablando de la soberbia de estos tales, tiene por vno de sus efectos, el anelo al desco de subir. *Superbia corũ, qui te oderunt ascendit semper.* De donde inuiero.

Vt sup.

Psalm. 37; v. 21.

**QUE POR AVER MUCHOS DE ESTOS** subido a la dignidad altivos; baxaron despreciados, hasta enfermar de peligro, en manos de el mismo diablo.

1274 **H**omo quidam descendebat ab Ierusalem in Ierico, & incidit in latrones, & expoliaverunt eum semivivo relicto. Luc. 10; v. 30.

Vn hombre que baxava de Ierusalem a Jerico, dize San Lucas, que enfermò de muerte en manos de vnos ladrones. En este hombre, dizen Ruperto, y el Padre Fidele, que esta significada, la soberbia de vn superior. *Superbia.* Entra aora la question. Si en este hombre esta la soberbia de vn superior; como siendo proprio de la soberbia el subir, *superbia ascendit semper*, como aqui dize que baxa? *Descendebat.* Como es esto? Bien dize el mismo Ruperto. *Namque ascendere veraciter, descendere est.* Ya entiendo yo aora, porque este hombre, a pesar suyo, enferma de muerte en manos de los ladrones, *semivivo relicto.* Porque algun tiempo, subio altivo al trono de la dignidad, dize Ruperto; y a la verdad, subir vn hombre en brazos de la soberbia al trono de la dignidad; es para baxar despreciado, hasta enfermar de muerte, en manos de el mismo diablo.

Lib. 1. c. 11. Genes.

Vt sup.

1275 **Gigantes gement sub aquis.** Los Gigantes dize el santo Iob, que gimen debaxo de las aguas. Por estos Gigantes, se entienden los superiores soberbios, y por estas aguas se entienden los trabajos, y todo genero de dolencias, y enfermedades. Y es dezir, que a la soberbia, y altivez de estos Gigantes, les hacen gemir, y suspirar, debaxo las aguas, las aguas de sus muchas dolencias, y enfermedades. En misterio se explica de esta manera. Dize el mismo Ruperto, que esta palabra Gigantes, en latin, es Iob. 26; v. 5.

Ibi lib. 4. c. 14.

lo mismo que *Cadentes*. Los que caen Pero porque, siendo Gigantes, han de ser *Cadentes*: Y responde el mismo Ruperto. *Recte Gigantes, dicuntur Cadentes, nam hoc primum superbiere, cadere est.* Ya entiendo ahora, porque estos Gigantes superiores, gimen llenos de dolencias debajo las aguas; porque subieron altivos al trono de la dignidad; y á la verdad, subir vno de estos en brazos de su altivez, es para caer en lo profundo de las aguas, llenos de dolores, y trabajos. *Recte Gigantes, dicuntur, Cadentes: nam hoc primum superbiere, cadere est.* De esta misma enfermedad tambien a dolencia Luzbel. *Infirmatur in capite, per superbiam.* Mal de cabeza dize que tutto, nacido de su soberbia: y que le sucedió lo mismo. Pruebojo.

1276 *Ad infernum detraberis.* Fuerte despeño. Desde lo mas alto dize quecayo Luzbel, a lo mas baxo. Pero porque tan grande salto? San Gregorio: *Qui sic nititur ad altiora conscendere, quid agit, nisi ut crescendo, decreseat; & ascendendo exterius interius in profundum descendat.* Subió á gozar altivo, y cae á padecer despreciado; y al querer subir altivo á presidir, claro está se le avia de seguir por efecto, el caer despreciado, á padecer, y penar. Son casi innumerables los que padecen este mal de cabeza en el mundo. Que dolor de cabeza fue el que padeció ambicioso el Rey Balthasar? Digaio vna ponderacion, que parece fabula.

1277 *Manus quasi hominis scribentis contra eos del ubi.* Mala muerte acabó Balthasar; la razon la dá Lira, diziendo vna cosa que parece fabula. *Videtur fabula consentire.* Murio su Padre Nabucodonosor, y temeroso Balthasar su hijo, de que su Padre no resucitasse, y le quitasse el cetro, le hizo descuerrar, y haziendo trecientos pedazos, los dió á trecientos Buytres, para que se lo comiesse. Las palabras de la Glosa. *Trecetas exquisivit aves, de diversis partibus mundi; & corpus effissum in minutas dispersit. & unicuique partem alligavit.* En fin, mal de cabeza nacido de su soberbia ambicion: y claro está avia de enfermar con accidente tan sin remedio, á su alma, que ia dióse á la perdicion. Que dolor de cabeza fue el de los Santos Apóstoles, auyantes de estar del todo desbastados. Insinualo este texto.

1278 *Quis putas maior est in Regno caelorum? & mundi a scandalis.* Pretendiendo los Apóstoles la mayor dignidad en el Reyno de el Cielo, que es la Iglesia. *Regnum Caelorum presentis temporis Ecclesia dicitur.* Les dixo Christo; que de aqui se aia de escandalizar todo el mundo. Pero por mostrarse vnos Apóstoles algo ambiciosos á la dignidad, al parecer, se ha de escandalizar todo el mundo? Si responde San Pascasio y dá la razon. *Et si in hoc vito permanissent, poterant prevalere eos, que ad fidem vocabant. suo scandalo perdere; dum videret eos, iungerse de honore pugnare.* Que dize por el respeto, sin arromañar las palabras, solo diziendo, que

sihasta de aqui en aquel tiempo, parece halló en su modo este mal de cabeza entrada; que dire en orden á esta materia, de lo que en el mundo, en este nuestro tiempo passa? *Medice cura animam tuam: Infirmatur anima in capite principum, & Prælatorum per superbiam, & ambitionem.*

REMEDIO CONTRA ESTA DOLENCIA. *Contraria contrariis curantur. Humilitas, contra soberbia.*

1279

A Moyses le ofrece Dios vna grande dignidad, y humildissimo se reconoce indigno de ella. Pero como siendo vn hombre de tantas prendas, se reconoce indigno de ella? Origenes lo dixo con agudeza: *Bonam est non prosilire ad eas, que à Deo sunt dignitates, sed imitari Moysen, & dicere cum eo. Proxide alium quem mittas. Neque enim ad Principatum Ecclesie venit, qui salvari vult.* Y San Vicente Ferrer considerando lo peligroso de la Prelacia, dixo: *Ad regimen debet homo venire, sicut ad furcam.* Si esto considerassemos todos, ni avia tantos males de cabeza, nacidos de la ambicion, y soberbia, ni avia tantas almas enfermas. Humildad contra soberbia. Passemos á lo segundo.

§. II.

M *Edice cura te ipsum: Cura animam tuam. Infirmatur anima, in oculis per invidiam.* La segunda dolencia que tiene enferma al alma, es la invidia nacida de los ojos. Y no solamente enfermas, sino á muchísimas almas perdidas. Porque la invidia, es vn monstruo tan infernal

QUE DE ORDINARIO SVELETIRAR á derribar, al que ve en prendas luzir.

1280

A *Scenderunt in superciliâ moëis, & precipitavit eâ.* De el mismo Evágelio tom: la prueba. Aun moë subieron oy los Phariseos á Christo. Y para q se subieron? *Et precipitavit eum.* Para matarlo. Pero porque lo quiere matar? *Invidi.* Porque sobre ser ellos invidiosos, Christo luzia mucho. Y es tan infernal monstruo la invidia, que de ordinario suele tirar á derribar, al que ve en prendas luzir. Sino es, que digamos, q los Phariseos pretendian brillar, y como el Sol de Christo Señor nuestro, por ser tan grande, los escurecia: procuraron tirar á matar, al que les impedia el luzir.

1281 Hablando San Iuan en su capitulo octavo, de Luzbel, dize: *Ille homicida erat à principio.* Que desde su principio, ya fue homicida. Pero como se puede verificar esto? Ya lo dixo el doctissimo Sylveira, y yo lo tengo ya apuntado en otra parte. *Exiit quod inere affelabat, ant inde homicidii meditabatur.* Miré,

Isai. 14. v. 16.

Ibid;

Daniel. 3. v. 5.

San Iuan. 8. v. 12.  
Luc. 11. v. 21.  
San Iuan. 8. v. 12.  
Histor. Sociast in Dan. 5. Pasciendos temporis fol. 15. Math. 13. v. 17.

Ibid;

Erod. 4. v. 13.

Henr. 3. v. 13.

Dom. 2. Pasch. Ser. 4.

Luc. 4.

Ion. 2. v. 1.

dize este Autor. Luzial queria luzir, el Divi-  
no Verbo se la impide. La razon de su  
dize; pues que remedio? *Tam inde homicidium  
meditabatur.* Yo dize de matarle. Sacri-  
lego modo de discurrir; pero en su dictamen,  
bien pensado; que Luzial era imbidioso, el Di-  
vino Verbo no le decauá brillar; y es infer-  
nal monstro la imbidia, que de ordinario  
tirar á matar, al que le impide el luzir. Ven  
aquí clara la razon, porque en este dia subieron  
le Phariseos á Christo á vn despeñadero, para  
echarlo alli abaxo, y matarlo.

Luce. 4. 1282 *Ascenderunt in supercilium montis  
ut precipitarent eum.* Matar me quieren los  
Phariseos, dize Christo. Pero porque, ó señor!  
En este otro texto lo vereys.

Ezechiel. 21. 1283 Hablando Ezechiel en su capitulo  
21. de el imbidioso, dize, que es espada aguda, y  
espada limada: *Gladius acutus, & limatus.* Pe-  
ro porque el imbidioso ha de ser espada aguda,  
y espada limada? No es lo. La espada aguda sir-  
ve para matar; la espada limada, sirve para res-  
plandecer. Y en aver en el imbidioso desordenado  
apetito de luzir como espada limada; luego ve-  
reys ay en el, desordenado deseo de herir, como  
espada aguda para matar: *Ascenderunt in super-  
cilium montis.* Matar quieren estos hombres á  
Christo; eran, sobre imbidiosos, espada aguda, y  
espada limada; como espada limada, querian lu-  
zir, como espada aguda, querian matar. Y en  
aver en el imbidioso desordenado apetito de lu-  
zir como espada limada; luego vereys en el,  
desordenado deseo de herir, como espada agu-  
da para matar. Mas: *Ascenderunt in supercilium  
montis.* Matar me quieren los Phariseos, buel-  
ta á dezir Christo. Y que Phariseos tan desaten-  
tos son ellos? Yo diria, que vnoshombres de  
el infierno. Y con razon de el infierno, que eran  
imbidiosos; Christo luzia en hermosura. Y solo  
parece puede ser proprio de hombres de el in-  
fierno, el imbidiar los luzimientos agenos.

1284 *Tu formasti me, & posuisti super me  
manum tuam: Et dixi, forsit an tenebra concul-  
cabunt me.* San Bruno sobre este texto, dize de  
esta manera: *Tu formosum me fecisti: Et tenebra  
conculcabunt me.* Habla aquí Christo cō su Eter-  
no Padre, y le dize. Tu, ó Eterno Padre hiziste  
que yo luziera en hermosura, y tengo por cier-  
to, que las tinieblas se me han de oponer, y per-  
seguir. No entiendo esto. De manera, que por-  
que Christo resplandezca en hermosura, por es-  
to se le han de oponer las tinieblas? Si, dize el  
mismo San Bruno, que por estas tinieblas, estan  
dize significados los imbidiosos: *Invidi*, que aun  
viviendo en carne mortal, ya parece, que habi-  
ran entre las tinieblas de el infierno, aborre-  
ciendo la luz de la vida. Y á la verdad, si bien se  
mira, solo parece puede ser proprio de hombres  
de el infierno, el imbidiar los luzimientos age-  
nos: *Tu formasti me: Tu formosum me fecisti. Et  
tenebra; idest, invidi conculcabunt me.* Otro  
texto pareciosimo á este.

1285 En el capitulo 18  
ribstern. vn Pueblo terrible. *rug-*  
*lem inferno.* Y fue lo mismo que  
Angeles mios á vn Pueblo de ho-  
ribles; que son parecidos al Inferno  
que los hombres de este Pueblo tan  
de ser parecidos al Inferno? Ya lo di-  
mo eligo Cardenal. *Ad Populum terre  
invidiam.* Porque son ellos hombres im-  
bidiosos; q por ciegos á ocasion de este tal pesti-  
cia mal de ojos, no pueden ver los luzimientos  
de Christo; y hombres de esta calidad, es lo cierto,  
que no son hombres de razon, sin vnoshombres  
de el Inferno. *Ite ad Populum similem Inferno: populum  
terribilem per invidiam.*

1286 Conduce á esto, vna revelacion de Apud fi-  
Santa Brigida, referida por Donisio Cartusian. de e in  
Vió dize, la Santa vna ocasion á una alma pre- hist. ser.  
cita, que hablando con la Magestad de Dios, fol. 349.  
dezia. *Quamvis possem salvari; non vellem tu  
consolatorem, & gaudium haberes de me.* Aun-  
que yo me pud era salvar, no queria salvarme,  
atruoque de que tu no tuvieses aquella gloria  
accidental, de ver el bien de mi alma en el Cie-  
lo. Verificandose siempre el dezir, que imbid-  
iar los luzimientos de Christo, no parece pue-  
de ser, sino proprio de vnoshombres de el In-  
fierno. *Medice cura animam tuam: Infirmus  
est anima in oculis, per invidiam.*

REMEDIO CONTRA ESTA DOLN-  
ca. Contraria contrarijs curantur. Antea  
erga proximum oponitur in-  
vidia.

87. El remedio contra esta dolencia  
consiste, dize Bercorio, en  
de el bien de el proximo. Dire á de  
intento en tu texto para cumplir.

1288 *Ecce peccet Rex in sermone tuum Da-  
vid; quia opus eius non sunt, & percussit Philis-  
tine.* Digno de advertencia, que esta  
ciendose tanto Sal de les luzimientos de Da-  
vid; Ionatas se alega de ellos. Sin Saul, era  
va hombre de el diablo. Ionatas el amado de  
Dios. Y si es proprio de Santos y nombrados  
á entristecerse de los luzimientos agenos; ha-  
ha remedio á esta dolencia, los que con otro  
Ionatas, se alegran, y regozijan hablando en  
delllos. Si esta verdadera caridad practica-  
mótodos, ni avia tantos males de ojos, ni  
diese la imbidia, ni avia tantas almas enfermas  
de esta dolencia. Vamos á lo tercero.

§. III.

129 **M**edice cura te. *Cura animam  
tuam.* El Autor de la idea. *In-  
firmus anima in renibus per luxuriam.* El ter-  
cer

# LVNES EL MEDICO DE SV PATRIA.

tiene à muchísimas almas rcorio, nace de la carne. Acci- y tanto.

**MENESTER QUE VEN-**  
Medico de el Cielo para curarlo.

**F**ilia mea male à Demonio *ur-*  
*tur.* Señor mi hija está enfer-  
me dice la Cananea al Señor. Y que enferme-  
dad es la que tiene? Señor, *à Demonio vexatur.*  
Vna enfermedad de el diablo. Y la curò el Se-  
ñor: Si *curò. Et sanata est filia eius.* Que esta  
enfermedad, era enfermedad de carne. Acciden-  
te tan peligroso, que es menester, digo otra vez,  
que venga vn Medico de el Cielo para curarlo.  
Este punto se toca en el Sermon del Prodigio, y  
Saparitana. *Vide.*

**REMEDIO CONTRA ESTA ENFER-**  
*medad. Contraria contrarijs curantur.*  
Penitentia est contra luxu-  
riam.

**1291** **P**anem, & verem aqua. Sale A-  
gar de casa de Abraham, y para  
su camino, solo sabemos q le dio vn poco de pan,  
y agua. Pero solo pan, y agua para vn viaje tan  
largo? Si, que estava enferma. Y quien la tema  
enferma à Agar, *tipus sensualitatis.* De mane-  
ra, que la carne la tiene enferma? Si. Dele ptes  
el Medico Abraham pan, y agua. *Panem &*  
*verem aqua.* Que enfermedades de carne, con  
abstancia se aplacan.

**1292** **A**prehendite disciplinam. Ya se or-  
en la disciplina está la enseñanza, pero vulg-  
de el quivoco. Vna diciplina parece le *one*  
Dios à David en la mano. Pero por que *a de*  
tener la diciplina en la mano? Ya lo diz *el mis-*  
mo David. *Quoniam infirmus sum* *que es-*  
toy enfermo. Y quien à David le *de* *enfermo?*  
Bien lo sabe Berabe. Su *atne. V mulierem.*  
Pues en su modo, *de el mas* *avino Medico*  
vna diciplina. *Que* *enfermedades de carne, con*  
diciplina se apl-

**1293** **S**icut sicut num de mercenarijs  
tuus. Haz *o oficio de esclavo, queria vivir*  
el Prodigio. Pero porque esclavo? Porque estoy  
enfermo. Y quien le tiene enfermo al Prodigio?  
Su *de.* *Vivendo luxuriosis.* Trátela pues à su  
ma: na carne como esclava, que si le tiene *en-*  
fermo su carne; enfermedades acartadas por  
carne, se aplacan, y se mejoran tratandola o-

mo à esclava: Así lo hazia David, *humiliabam*  
*in tei ubio animam* *ur-* *V así el Prodigio.* Si  
nosotros les imitásemos, ni auria tantos acci-  
dentes de este jaez, ni auria tantas almas malas.  
Vamos al quar-

§. IV.

**M**edice cura te ipsum: : Cura animam.  
El Autor de la idea. *Infirmatur anima in*  
*pedibus, per pigritiam.* La pereza en el obrar,  
dize Bercorio, que tiene à muchísimas almas  
enfermas; y por esto dize, que la pereza, le ha-  
ze cobarde al hombre, para emprender lo mas  
arduo de la perfeccion. Y lo prueba con este  
texto.

**1294** **L**eo est in via, in medioplatearum occi-  
dendus sum. He visto à vn Leon, y temo que  
me ha de matar. Quien diz estas palabras? Y  
responde el mismo Autor. *Piger:* El perezoso  
las dize. Pue. abrase como otro David con el  
Leon, y defienda su partido. No, dize Bercor-  
rio, no se atreve à rauto esse hombre. Y por-  
que? *Est piger, & pigri times sustinere terrisilia,*  
*& aggredi difficili.* Teme por ello mismo, que  
es perezoso; y estando en el Leon significade el  
camino de la virtud aunque este sea tan suave en  
ti: por perezoso, le teme emprender, como si fue-  
ra a vn *Leo:* *Infirmatur anima in pedibus per*  
*pigritiam.* Vē aqui propriamete enferma à vna  
alma, or perezosa en el camino de la virtud.

**REMEDIO CONTRA ESTA ENFER-**  
*medad. Contraria contrarijs curantur.*  
Perseverantia in bono, est contra  
pigritiam.

**1295** **B**ona est negotiatio eius. La mu. *Prov. 31:*  
ger fuerte negoció su salvacion.  
*Panem otiosa non comedit.* Persevero en el bien.  
Y si así lo hiziésemos todos, ni auria tantas al-  
mas de peligro por este accidente, y negociáre-  
mos mas bien con Dios. Este asumpcio se toca  
dilatadamente, *verbo.* Perseverancia, y *verbo.* Per-  
severancia. Para proseguir este atumpcio. Vide  
entrambos à dos verbos. Perseverancia; y Pe-  
nitencia; de do puedes tomar, hasta quatroenta, y  
dos lugares, en aquellos numeros señalados, has-  
ta cerrar el Sermon con el numero.

**1296** Para que enquadernemos bien con  
los numeros que se figuen. Serate Dios el pre-  
mio; comunicandote en recompensa; aqui su  
gracia, y despues su gloria, &c.

# LA CORECCION FRATERNA.

*Si peccaverit in te frater tuus, vade, & corripe eum inter te, & ipsam solum.* San Matth. cap. 8.

**Q**UÉ TENEMOS el Sermon de la correccion fraterna; y le comienza San Matheo diziendonos de esta manera.

*In illo tempore. Si peccaverit frater tuus.* En aquel tiempo, se ponía como en duda, que vnos hermanos, se descubriessen las faltas à los otros. Pero cessa la duda sabiendo, que lo tiene castigado Dios. Y con razo. Que venderse los vnos harmanos a los otros, es tan enorme delicto; que no parece lo sabe dexar Dios sin riguroso castigo.

Luce 11. 73.

1338 *Ius iurandum, quod iuravit ad Abraham patrem nostram, daturum se nobis.* No obstante, que Dios le ofreció à Abraham con juramento, que nacería en el mundo para remediar al hombre; tardó su Magellad el cumplimiento de esta promesa, aun mucho mas de las catorze generaciones, que se refieren en el Evangelio. Pero si el deseo de nacer era tan grande: como retarda su Magellad tanto su cumplimiento? Como retarda de venir al mundo, aquellas catorze generaciones, que se refieren, desde Abraham hasta David; y aun mucho mas? Responde con agudeza Ruperto, diciendo: *Rationem eius fuisset, quia fratres, fratrem suum Ioseph vendiderunt. Et in penam tanti delicti, voluit Deus adventum suum, per quatuordecim generationes differre.* La razon de esto, dice Ruperto fue: El aver vendido sus hermanos à Ioseph. Y sintió Dios tanto el ver, que los vnos hermanos le vendian à los otros: que no obstante, q̄ el deseo de nacer era tan grande, retardó el venir al mundo por espacio de catorze generaciones en castigo. Que es la causa, que despues de tantos años de frecuencia de sacramentos, tanto trato de Dios, tanto llegarnos al altar; que es la causa, que despues de tanto trato de espíritu; sobre hallamos tan desmembrados como al principio; retardó Dios tanto el comunicarnos sus soberanos beneficios: Buevalo à dezir Ruperto. *Causam eius fuisse; quia fratres, fratrem suum vendiderunt.* La causa, dice es. La poca caridad entre hermanos. Pues en lugar de corregirnos los vnos à los otros con amor: los vnos a los otros nos vendamos, sin respeto ni atencion.

Ruperto.

*Si peccaverit frater tuus.* Si peccare tu hermano. Pecado de ignorancia parece este. Pero no, que aviendo tanta malicia en los hombres, es muy dificultoso, que se peque de ignorancia.

Levit. 10. 1. 2.

1339 *Egressusque ignis, devoravit eos, &*

*mortui sunt.* A los dos hijos de Aaron, Nadab, y Abiud, los castigó Dios por supecado. Pero este en estos dos hijos de Aaron, parece que fue pecado de ignorancia; y el Abulense, en a guna manera los escusa. Pero no, digo otra vez. Que aviendo tanta malicia en los hombres, es muy dificultoso, que se peque de ignorancia.

*Si peccaverit frater tuus.* No dice: Superior tuus. No. Que ha de estar tan inculpable en si el Superior; que no le pueda tachar, en la mas minima falta el inferior.

1340 *Loquimini de me coram Domino. Vtrum si quempiam calumniatus sum? Vtrum si oppressi aliquem, aut si de manu cuiuspiam manus acccepi?* Bravo reto el de Samuel. Dizeles à los Israelitas. Arguidme de pecado. Y dizeis delante de Dios, si yo he cometido algun delicto, por el qual os aya dado mal exemplo? Y dize el texto, que respondieron. *Non.* No sabemos que avas cometido falta alguna. Misteriosissima enseñanza. Samuel era el superior; los Israelitas, los inferiores: y ha de estar tan inculpable en si el Superior, que no le pueda tachar, en la mas minima falta el inferior.

1. Reg. 12. 1. 2.

*Corripi.* Corrigele al que faltó. Valor parece, que infunde esta palabra. *Corripi.* Y es que se sienta mucho la correccion. Y es casi imposible sea cobarde, quien tiene aliento para corregir, y animo para reprehender.

Verbo 4.

1341 *Quare transgredimini mandata?* Porque arrojays la ley, dixo Christo à los Pharisicos. Pero os aborrecen, ó Señor los Pharisicos; y vos les reprehendeys? Si dize Theodoro. Que en reprehender Christo à los Pharisicos, quiso mostrar su valor. Y es casi imposible, sea cobarde, quien tiene aliento para corregir, y animo para reprehender.

Matth. 23. 3.

Theodoro.

*Corripi.* Corrige. Pero sea con prudencia. Que correccion dada con prudencia, saca de las piedras agua.

1342 *Percutiens virga siliam, egressa sunt aqua.* Hiere Moyses con una vara una piedra, y saca agua de ella. En la vara está la correccion. La vara fue serpiente, en quien está la prudencia. Y es lo cierto, que correccion dada con prudencia, saca de las piedras agua.

Nam: 20. 1. 14.

*Corripi.* Corrige. Pero sea con modo tratable. Que con vn modo tratable; halla los baluartes mas fuertes se contrahian.

1343 *Pones arceas in gyro.* Para rendir la mayor fortaleza de Ierusalem, le manda Dios à

Ezechiel. 4. 1. 2.

Ezechiel, que la cerque de corderos. El ariete, con que se derriban las fortalezas, tiene echura de Cordero. Y es, que el Cordero es muy tratable. Y es lo cierto, que con vn modo tratable, se vienen à contrastar, los mas fuertes Baluartes.

*Corripc.* Corrige. Pero sea sin hiel. Que solo parece puede ser propio de vnos Superiores, hechos à la condicion de vnos Principes, el corregir sin amargar.

1344 De el pez Delfin, dicen los Naturales, que no tiene hiel. Tiene el Delfin entre los pezes, el nombre de principe. Y estando en la hiel, la correccion: solo digo otra vez, parece puede ser proprio de vnos Superiores, hechos à la condicion de los Principes, el corregir sin amargar.

*Corripc.* Corrige à tu hermano. San Juan Chrysostomo. *Non dicit, accusa fratrem tuum. Sed corripc fratrem tuum.* No dize el Evangelio: acusa à tu hermano, lleuale al Superior, vn chisme contra el. No dize esto; sino que le corrija con caridad. Buena advertencia para los acusadores: Esta feteros pienso que se han hecho algunos para passar la vida. Y si en aquel tiempo, se premiava, el corregir con caridad: merecia en este el acusador, por acusador, que se le diese vn garrote,

Levit. c. 15.

1345 *Retorto capite.* A la Paloma, para llevarla à sacrificar mandava Dios, que le torciesen el cuello. Pero esto parece que es dar garrote à la Paloma. Si, y lo merece. Y porque? Porque era antiguamente la estafeta manifestando los delictos de vna parte en otra. De manera, que es estafetera? Si. Pues, que le den garrote à essa Paloma. *Retorto collo.* Que si en aquel tiempo se premiava el corregir con caridad: merecia en este el acusador por acusador, que se le diese vn garrote.

*Corripc.* Corrigele à tu hermano *Cor rape.* Pero ha de ser, granjeandole primero la voluntad. Que para conseguir el buen logro de la correccion; le has de ganar à tu hermano el coracon.

2. Reg. c. 15. v. 6.

1346 *Solicitabat corda virorum Israel.* El texto Hebreo le. *Furabat ut corda virorum Israel.* Para atraer à su voluntad Absalon à los hijos de Israel, la diligencia primera, era dize el texto, ganaries el coracon. Diligencia bien pensada para la moralidad: saber ganar al corregido el coracon para atraherle à mi voluntad.

*Corripc.* San Antonio de Padua. *Corripc charitative.* Corrigele à tu hermano, pero sea cõ suavidad; pues no es razon que se haga à palos, lo que con suavidad se puede hazer.

Nam. c. 20. v. 11. Lotino in 20. Nam.

1347 *Percussit virga bis.* Dizele Dios à Moyses, que hable à vna piedra, y el le dà con vn palo. Lotinos *Qui corripcit aliu, ne quod verbi, potest corrigere virga faciat.* Todos culpan aqui à Moyses. Y con razon, que pudiendole con blandura hablar à la piedra, le diò con vn palo. Y no es razon dize Lotino, que lo que con suavidad se puede hazer, se lleve à palos.

*Corripc.* Corrigele à tu hermano, si faitò; pero sea sin romperle la cabeza. Que hasta el mismo Dios parece que se avergüenza, aya quien corrige faltas agenas tirando piedras.

Isa. 8. v. 3.

1348 *Iterum se inclinans.* San Pedro Chrysologo. *Quasi verecundus.* Acusan los Phariseos à la Adultera con desseo de apedrearla. Y se inclina Christo à la tierra como quien tiene vergüenza. Y no lo admira. Que es Dios, tan enamorado Padre de las almas, que parece se avergüenza, aya quien corrige faltas agenas, tirando piedras.

*Inter te, & ipsam solum.* A solas dize el Evangelio, que ha de ser la correccion. Y es muy conforme à la caridad. Pues hasta el mismo Dios, se quiso valer de el velo de la noche, por no sacar a la comun luz, la falta agena.

1349 *Media nocte egrediar, & murrerur omne primogenitum in terra Egypti.* La vltima plaga, y mas rigurosa: contra Pharaon, la executò Dios à media noche. Tirava con ella su Magestad à corregir al mismo Pharaon. Y es tan conforme à la caridad, el corregir en occulto: que hasta el mismo Dios se quiso valer de el manto obscuro de la noche, por no sacar à la comun luz, la falta agena.

Exod. 11. v. 4.

*Inter te, & ipsum solum.* A solas ha de ser la correccion, que correccion dada à solas; sobre serle dulce al que faltò, no puede dexar de alumbrar al corregido.

1350 *Favus distillans labia tua.* Son vn panal de miel los labios de la Esposa. El panal, tiene miel, y tiene cera. La cera alumbrà, la miel es dulce. Y no parece pueden dexar de ser dulces, los labios que alumbran con su correccion al corregido.

Cantic. 4. v. 11.

*Inter te, & ipsum solum.* A solas ha de ser la correccion. Y con razon à solas. Que si la correccion dada à solas, es dulce la dada en publico, suele ser de ordinario muy amarga.

1351 *Et ecce manus missa ad me, & in ea involutus liberum: Et comedi illud, & factum est in ore meo, sicut mei dulce.* Vn libro cerrado, le mostrò Dios à Ezechiel, y arriendosele comido, dize en su capitulo tercero, que le supò tan dulce como vna miel: San Juan dize en su Apocalipsi, que por medio de vn Angel, le diò Dios vn otro libro abierto, y le supò muy amargo.

Ezechiel. c. 2. v. 9.

*Accepi librum apertum, & fecit amariscare guttrem meum.* Pero como si el libro de Ezechiel es dulce el de San Juan es, amargo: Ya lo hemos dicho. El de Ezechiel estava cerrado, el de San Juan estava abierto. Y si la correccion cerrada, ó dada à solas, es dulce: la dada en publico, suele ser de ordinario, muy amarga.

Ezechiel. c. 3. v. 2.

*Inter te, & ipsum solum.* A solas nos amonesta San Matheo, que sea la correccion. Y lo hazen algunos tan al revés, que sin atender à la honra agena, todo lo divulgan, hasta sacar los defectos agenos a la ventana.

Apocal. c. 10. v. 5. & c. Accepi librum apertum. Amareosus est ventrem meum.

1352 *Si ingredientibus vestris terram, si quum fuerit faveolus.* A Rahab le dieron los Expiatados.

Iosue. 2. v. 18.

Vide Ma- radores de Iosue, que por señal de su libertad, gallanef. pusielle vna ropa en la ventana. Era aquella mu- hic. ses. ger pecadora, y aquella ropa, como dizen mu- 4. anot. r. chos, era el cobertor de su cama, instrumento, n. 4. Qui que sirvió á su pecado. Y dexando alli aquel dicit. misterio: es lo cierto, hallan algunos entre quod. fuit inf- nosotros tan sin atencion, ni respeto á la honra trumen- tum a li- agena: que todo lo procuran divulgar, hasta fa- ciendi ad- car los pecados agenos á la ventana. pernicié.

*Si te audierit iuratus eris fratrem tuum.* Si tu hermano te oye, le ganas. dize San Mateo, Al oido encomienda el Evangelista en el corregido, el buen logro de su correccion. Que si á nadie has de sentenciar, sin que te oyga: A nadie has de condenar sin oirlo.

*Quod si te non auderit adhibe testes.* Sino te oyere, busca testigos. Quien atestigue la vida de vn Pecador, busca San Matheo. Pero son ya tantos los descomedidos, que se les dá muy poco de testigos.

*Dic Ecclesia; id est,* dize San Iuan Chrisofomo. *Dic eis, qui president.* En este caso dílo á quien le toca el corregir. Bien pensado; corrija el que le toca. Que si se lleva bien dada la correccion de el que le incumbe: se lleva muy mal, dada, por aquel á quien no le toca el corregir.

*Si peccaverit in te frater tuus, vade, & corripe inter te, & ipsum solum.* San Matheo cap. 18.

Este es vno de los Sermones mas temidos de la Quaresma; el de la correccion de las faltas. Es menester mucho para ello. Por lo qual, tomando San Doroteo la mano, nos dize estas palabras por idea. *Si correctione opus fuerit. Serva personam, Serva modum, Et serva tempus.* Tres cosas le pide aqui el Santo al que corrige. El credito de la persona, que corrige. El modo que deve tener en corregir. Y el tiempo, que para ello deve aguardar. En solos estos tres discursos, cifra se este Sermon.

DISCURSO I.

**S***i correctione opus fuerit. Serva personam.* Aqui se le encarga al que corrige, se escuete mucho en la guarda de el credito, y reputacion de la persona á quien corrige. No ay cosa á que el hombre tenga mas derecho, que á su credito: vá todo bolado, si este es perdido. Materia esta, que puede poner en mucho cuydado al que corrige. Pues por la indiscrecion de algunos; si oy se miran muchas famas de personas de calidad arrastradas, son muy pocas, ó ningunas, las que se ven devidamente restituidas. Reportese el que corrige: no se resuelva con facilidad. Averigüe bien primero, si hubo, ó no hubo falta: examine primero bien el delito. Que por falta de esta averiguacion, se puede con muchísima facilidad manchar el credito de el corregido. Tomemos de el mismo Christo el primer exemplo, en que nos enseña.

1353 Al Santo Iob, le corrige Dios, y lo lleva bien. Corrigenle tambien sus amigos, y lo lleva mal. Corrija el que le toca. Que si se lleva bien dada la correccion de el que le incumbe; se lleva muy mal, dada, por aquel á quien no le toca el corregir.

*Quod si Ecclesia non audierit; sit tibi quasi ethnicus.* Y si despues de todo esto, fuere tan obstinado el pecador, que ni de ti, ni de la Iglesia, hiziere caso; dexale por incorregible. Pues por incorregible se deve dexar, quien ni haze caso de Dios, ni de sus Santos.

1354 A Adán lo corrigió Dios; y al angel malo no. Y es que el angel malo es inflexible; Adán reconocido, y humilde. Corrijase al que se sabe que lo ha de llevar bien. Pero al que no, dexarle por inflexible.

1355 *Ioab percussit Amasa in latere, & effudit intestina eius in terra.* Ioab quito la vida á Amasa. Y lo que sabemos es, que David no le corrigió en su tiempo. El Abulense. *Ioab erat valde durus.* Y para con semejantes naturales: Paciencia. Y haziendo á Dios por estos oracions; suplicarle les asista, y á todos nos favorezca con su gracia. *Ave Maria.*

**QUE AVNQUE CONSTE DE EL DELITO; estando de por medio el credito de el corregido, se ha de examinar muy bien primero, antes de llegar á corregirlo.**

1356 **E***go veniam, & curabo eum.* Siendo así verdad, que el Centurio le dixo á Christo Señor nuestro. *Dic verbo, & sanabitur puer meus.* Que para dar salud á su criado, bastava la mas mínima insinuacion de su Divina palabra; su Magestad, no lo quiso hazer de palabra, menos que yendo primero personalmente á visitarle á su casa. Pero para q̄ en Christo este exceso; Lo expresó bellísimamente el Docto Escobar, diziendo: *Non credit Prudentissimas Presul relationis sed ipse vult prius aspicere infirmitatē, quam ei correctionis verbo medentur.* Mira dizeste Autor grave. Christo aqui hazia el oficio de el que corrige. El enfermo con la dolencia de el delito, hazia el oficio de el corregido. El Centurion, el de el que informa. Y aunque al que corrige, le conste de la enfermedad de el delito: y aunque sea muy cabal el informe: Estando de por medio la reputacion de el delincuente: Nos quiso enseñar Christo, que no con facilidad se ha de dar credito á semejantes informes. *Ego veniam.* Si que se ha de examinar muy bien primero, si hubo, ó no hubo delito, antes de llegar con el imperio de la voz á corregirlo. Buelyan pues San Gregorio, y San Doroteo. *Si correctione opus fuerit. Serva Personam.* No se atropelle el q̄ corrige. Examine

S. Doroteo, y S. Gregorio 6. moral.

Math. 9. v. 7.

Hic. Obf. 3. n. 30.

primero bien el delicto, que la reputacion de vna persona vale mucho.

Matth. 26, v. 21. 1357 *Vnus vestrum me traditurus est.* Después de averles dicho Christo à sus Apóstoles, que vno de ellos le avia de entregar, se bolvió à Pedro à S. Juan, y le dixo: Estimare me hagays favor de averiguar con nuestro Divino Maestro, quien de los que aqui estamos ha de ser el que lo ha de entregar? Pero porque aqui Pedro ha de querer hazer esta tan exacta averiguacion? Porque à mí como cabeça, toca el corregirle, dize el mismo San Pedro. Veo, que todos quantos están en esta Comunidad, son hombres de reputacion. Y le pareció al Apóstol Santo, que estando de por medio la reputacion de tantos; no feria acertada la correccion, menos que precediendo primero vna muy exacta averiguacion. Ciencia práctica se ha de tener de la falta, antes de dar la correccion al que cayo en el delicto.

Ezech. c. 10. v. 21. 1358 Dize Ezechiel en su capitulo diez, que para castigar, y corregir delictos, le mando Dios à vn Angel, que tomalle vnas bratas de fuego de entre vnos Cherubines, que avia en su Carroza. *Imple manum tuam prunis ignis, quae sunt inter Cherubim.* Podiamos estrañar, que para corregir faltas, y castigar delictos, aya el Angel de tomar las bratas de fuego de medio de vnos Cherubines. Pero no ay que estrañarlo. Que el Cherubin es sabiduria. *Plenitudo scientia.* En el fuego está la correccion. Salga pues este fuego de entre los Cherubines. Que si el Cherubin, es todo sabiduria, y en el fuego está la correccion: tan Cherubin ha de ser en sabiduria el que corrige, que para no manchar la Persona, ha de llegar a tener ciencia práctica de el delicto.

1. Reg. c. 25. v. 36. v. 25. 1359 *Et non indicavit ei verbum usque mane.* Prudentissima anduvo Abigail, en el modo con que corrigió la descortesía de Nabal su esposo. Comete oy este contra David el delicto; y aguarda para mañana la correccion. Era Abigail prudente: y Nabal hombre de credito: y aunque le conite, por especial informe, de el delicto, quiere dar tiempo al tiempo; pues no es razon se atropellen creditos de personas de cuenta; corrigiendo sus defectos, sin la devida averiguacion. O si todos los que corrigen, tuviesen la prudencia, y discrecion de Abigail. Gran cosa feria. *Et non indicavit ei verbum usque mane.* Que dando tiempo al tiempo; se averigualiea primero los defectos. *Serva Personam.* Por no exponerse à riesgo de tiznar la agena reputacion, averiguense primero, si hubo, ó no hubo falta. Y quando quede dudosa la falta, menos inconveniente es el dexarla de advertir, que advirtiendo, exponer a riesgo vna fama.

Matth. c. 13. v. 30. 1360 *Sinite utraque crescere.* Sembró el demonio la zizana en el campo del trigo. Pidieron à Dios licencia para arrancarla; y les respondió su Magestad, q̄ no hiziesen tal, sino que la dexallen crecer. No entiendo esto. Si el mismo

Dios nos dixo por San Pablo, que arrancásemos todas las malas hiervas de nuestro coraçon: *Sic ferte malum ex vobis ipsis:* Como en aquel campo de trigo no permite, que se arranque la zizana? Y es la razon: que estava en hierba, y era tan parecida al trigo, que era muy factible, que teniendolo por zizana, ilegassen à arrancar el mismo trigo. Pensamiento fue de San Pedro Chryfologo. *Monet ergo Dominus, ut in re dubia iudicium indeterminetur.* Era muy factible, que dudosos los operarios, siendo tan parecido el trigo, à la zizana, y la zizana al trigo; era muy factible digo, que con perjuicio declarado, arrancáse por zizana al trigo. Dexeille Pues, dize Dios: sin arrancar esta mala hierba. Que en caso de duda, menos inconveniente es este, que exponer à riesgo el trigo. Averiguense pues baelvo à dezir, si hubo, ó no hubo falta. Y quando esta quede dudosa: siempre estoy en lo que he dicho, que es menor inconveniente el dexarla de advertir, que advirtiendo, exponer à riesgo la calidad de la persona, y el buen lustre de su fama.

1361 Aunque como de passo, traygasse aqui a la memoria, aquella tan grande averiguacion de el Grande Euseo, sobre la muerte de el hijo de la Sunamitis. Pero porque tanta averiguacion sobre este muerto? Porque le pretendió resucitar con el baculo de la correccion. Padres, Madres, Prelados, y superiores. A vosotros, ó Señores, como à tales, incúbe el cuydar de la honra de vuestros hijos, subditos, y inferiores. *Si correctione opus fuerit. Servate personas.* Si con el baculo de la correccion pretendierays dar à alguno vida: sea precediendo primero vna muy exacta averiguacion; pues sobre ser muy vidriosa la materia, monta mucho vna reputacion.

Concede en segundo lugar, para la guarda de el mismo sugeto, averiguado el delito, endereçar el que corrige, la correccion à destruir el pecado, sin hazer tiro, ni dañar à la persona. *Serva Personam.* No se puede negar, sino que para esto es menester grandissima destreza en el que corrige. Pero aqui está la gracia.

EN SABER HAZER EL TIRO AL pecado, sin dañar al que comette el delicto.

1362 **D**E Alcon diestro tirador, y figurario se refiere, que viendo, que al cuerpo de su hijo Falaris rodeava vna serpiente, le tiró vna saeta con tal destreza, que dexó muerta à la serpiente, sin maltratar la persona de su hijo. La gracia de el que corrige, no está en tirar à derribar, sino, en saber tirar à la serpiente de el pecado en el pecador, con tal destreza, que dexando à la persona de el mismo pecador libre, solo destruya, quitando à la serpiente la vida.

1363 *Digitoscribebat in terra.* Acusaron los Phariseos à la muger adultera, y Christo dize que

1. Cor. c. 5. v. 13.

5. Pedro Chryfologo.

4. Reg. c. 4. 29.

Joan. c. 8. v. 6.

que se puso á escribir en la tierra. Pero si escribiera con tinta? No escribía con tinta. Que la tinta mancha, y aun tal vez dexa vn borron. Christo corregia á aquella muger. Y le quiso su Magistad enseñar al que corrige, lo deve hazer con tal destreza, que tire á destruir el pecado, pero sin dexar borron. No se ha de manchar á la persona, que vale mucho su reputacion.

1364 De Apeles cuenta Plutarco: que mandando'e, que hiziesse vn retrato del Rey Antigono, que era tuerto, le retrató de lado, con tal destreza, que encubriendo á los demás el defecto de su persona, solo sacó á luz la vista que mas brillava. Que hasta vn Gentil le enseña al que corrige: que quando por incumbirle por officio, se vea obligado a reprehender acciones de sus proximos; lo deve hazer con tal destreza, que aunque en ellos vea algunas tuercas, ó torcidas: encubriendo á los demás el defecto de la persona; solo ha de procurar sacar á luz, lo que mas luz, y mas brilla. *Serva personam.*

Corrija muy norabuena al que le toca el corregir. Pero procure siempre que sus tiros, vayan enderezados, á que el culpado quede enmendado, pero no quede abatido.

1365 *Infer dignum tuum huc, & vide manus meas; & affer manū tuā, & mitte in latus meum, & noli esse incredulus.* Reprehende Christo la infidelidad de Santo Thomás: y para que salga de ella, le dize, que reconozca las heridas de sus Manos, y la llaga de su Santísimo Costado. Pregunto. Si para salir de su incredulidad, le dize Christo á Thomás, que registre las heridas de sus Manos, y la llaga de su Santísimo Costado; porque no le dize que haga escrutinio de las de sus Santísimos Pies? Responde nuestro Padre Fr. Iuan de la Anunciacion. Mirra dize este Autor Gravísimo. Si para que São Thomás saliesse de su incredulidad, le huviera dicho Christo, que registre las heridas de sus Santísimos Pies, le era preciso á este Discipulo, el abaxarse hasta la tierra; y en algun modo, el abatirse. No pasemos pues adelante. Registre Santo Thomás, solo las heridas de mis Manos, y de mi Costado, dize Christo, y no las de mis Santísimos Pies; Que si para registrar estas, se ha de abatir hasta la tierra: Mis anelos, solo son, dize el Señor, que con mi correccion, quede Thomás enmendado, pero que no quede abatido. Padres, Prelados, Pastores. El exemplo de Christo. Si correptione opus fuerit. *Servate Personā.* Vuestros tiros con la correccion, enderezense solo, á procurar, que el culpado quede enmendado; pero que no quede abatido. Tirese la sarta á la serpiente, pero sin dañar á la persona. Retratad de lado, á que solo tiene vn ojo; y encubriendo á los demás el defecto de la persona: solo aveys de sacar á luz, lo que en el fugero mas brilla. Esto es proprio de verdaderos Padres: Corregir, sabiendo conservar la honra, y buen nombre de sus hijos. Corregir; pero sin dexar borron, que monta mucho la buena reputacion. Corregir, y

para salvar el buen credito de el corregido, hazer tiro al pecado, y señalar con la mano de la correccion ázia otro lado.

1366 *Protinus consul: dat & sunt bases ejus, & plantæ.* En los hechos de los Apostoles se refiere, como subiendo S. Pedro, y S. Iuan al templo, vn tullido de entrambos pies, pidiendoles la salud, dize que se la dieron, curandole los dos pies. Y como fue esto? El mismo texto lo dize. Dándole S. Pedro la mano. *Et apprehensa manu eius dextera & levavit eum.* Pero si tiene el mal en las piernas, como S. Pedro le da la mano? Misterio grande. En las piernas tullidas de aquel hombre, estava el pecado. En San Pedro, que se le cura, ella el que corrige. Y es advertencia discretísima en el que corrige, hazer tiro al pecado. *Serva personam.* Y para salvar el buen credito de el corregido, señalar con disimulo, con la mano de la correccion, ázia otro lado. Este es el modo de corregir, que aquí guardó San Pedro. Bien se dexa conocer, que era prudente, y caritativo Prelado. La ignominia de el delincuente oculta, y guarda la fama. Huvose en esse, y en semejantes casos muy á lo de Angel San Pedro. Que solo parece puede ser proprio de vn Angel, el corregir defectos ajenos, ocultando la ignominia, y conservando la fama. De esta suerte corregia en aquel tiempo aquel Angel Apostolico. Padres, Prelados, y Pastores. Angeles soys en el officio. Soys al cargo, lo de San Doroteo: que si por la obligacion de el officio os viesseys precisados á corregir: *Servetis famam.*

1367 *Angelus enim Domini, descendebat secundum tempus in Piscinam mordebatur aqua.* Otros leen. *Turbabatur aqua, & sanabatur virus.* Baxava el Angel á la Piscina, y para curar al achacofo, dize que enturbava el agua. No lo entiendo: pregunto: Porque no ha de curar el enfermo estando el agua clara, sino turbia? Es clara la razon, dize el Autor citado. Estando clara el agua, se veian en ella como en espejo claramente, los ascos, y fealdades de los enfermos; y no con mucho credito de sus personas. Estando el agua turbia, y rebuelta, no se veian sus defectos, si que antes bien la misma Agua turbia, rebuelta los ocultava. Corrija pues esse Angel á estos achacofo, quando turbia el agua, y no quando clara: Que si quando clara el agua, se descubren los defectos de los enfermos, y quando turbia se ocultan: Solo parece puede ser proprio de vn Angel, el corregir defectos ajenos, ocultando la ignominia, y conservando la fama. De esta suerte corregia San Pedro en aquel tiempo. De esta suerte el Angel de la Piscina: Angeles en el officio soys vosotros, ó Pastores. *Si opus fuerit correptione. Servate famam.* Muovasse ella Piscina. *Movibatur aqua.* Y quando os sea preciso el remediar á achacofo. *Turbabatur aqua.* Sea estando turbia el agua: para que ocultando la fealdad, se conserve intacta la fama.

1368 *Vt saltē umbra illius tegeret quem- quam illorū & sanaretur ab infirmitatibus suis.*

S. Iuan. c. 20. v. 27.

Primera carta Pastor n. 12. pertotum

Noster Ioan. ab Anunciacione, vt sup.

Ab. c. 5. v. 15. A Sau

A San Pedro esperavan multitud de enfermos, y dize, que con su sombra los curava. La misma dificultad, que arriba, y la misma respuesta. Pregunto: Porque San Pedro ha de curar à los enfermos con su sombra; y no con la luz de el Sol? Lo mismo que llevamos dicho. Con la luz de el Sol se veia à la clara la llaga de el doliente, y lo achacoso de el fugero. Con su sombra ocultava à vn mismo tiempo San Pedro, lo vno, y lo otro; el achaque, y lo achacoso de el mismo fugero. Y solo parece puede ser proprio de vn superior, hecho a la condicion de S. Pedro, el corregir haziendo sombra al delinquente, conservando su credito.

2. Eldrè  
c. 2. v. 11. 1369 *Considerabam murum Ierusalem dis-*  
*sipatum.* No comunicò Nehemias las ruinas de la Ciudad de Jerusalem, hasta que se viò precisado para ello. Y lo hizo como prudente, y caritativo Prelado. Que Jerusalem era vna Ciudad de gran credito. Y aunque las ruinas de reputaciones grandes, sean para lloradas, pero no para comunicadas, hasta su devido tiempo.

1370 *Tollite lapidē* No quiso por si Christo Señor quitar la piedra de el Sepulcro en la resurreccion de Lazaro. Pensò solo bien su magestad. Que si al que devidamente corrige toca el dar con sus palabras vida al corregido: pero no el desenterrar sus huesos, haziendo patentes al mundo todo, los ascos de su delito.

1371 *Per salutem Pharaonis: Exploratores*  
*estis.* Severamente corrigiò Joseph à sus hermanos, como se refiere en el capitulo 42. de el Genesis. Pero como los corrigiò? El mismo texto lo dize: *Per interpretem loquebatur ad eos.* Por interprete. Donde dixo Lira. *Dicunt He-*

Gen. 42. v.  
18. & 19.

*brei, quod iste interpretis fuit Manases primogenitus Ioseph.* Corrigiòlos, no en publico, si por medio de el niño Manases, hablándoles à cada vno de sus tios al oido. En fin era Ioseph exemplo de Superiores. Y estando de por medio el credito de sus hermonos; si les corrige, es sin tizarles en la honra, y ocultando su delito. Diga, pues San Gregorio; y diga San Doroteo: *Si correptione opus fuerit. Serva personam.* Gran secreto, poca comunicacion, ningun estruendo, pocas voces, mucha piedad. Y si huviere necesidad de corregir, cuydese mucho de la persona.

A esto mismo alude el Evangelio quando dize. *Corripe inter te, & ipsam salum.* Si pecare tu hermano; corrigele a solas, y sin que ninguno otro te oyga. A solas quiere que sea Si: Y tan a solas.

### QUE SOLO DIOS, Y EL CORREGIDO lo entiendan.

Joan. 8.  
v. 8.

1372 *Iterum se inclinās scribebat in terra.* Escrivia Christo Señor nuestro en la tierra contra los acusadores de la Adultera. Y que es lo que escrivia? Calixto Placentino. Escrivia las faltas de los mismos acusadores. Y como las escrivia? El mismo Autor. *Per figuras, in*

Calixt.  
Placent.  
Narr. 2. 6

*quibus virtute Divina, sua scelera cognoscebant.* Escrivias, dize formando su Magestad ciertos caracteres en la tierra, en los quales milagrosamente les hizo, que viesse sus faltas; de tal manera, que ningun otro, si solo Christo, y ellos las pudiesen conocer. Pero de esta suerte les corrige? Si: que la verdadera caridad sabe mucho. *Inter te, & ipsum solum.* Y quiere sea tan a solas la advertencia, que solo lo entienda Dios, y el advertido. *Serva Personam.* Tanto como esto cuyda su Magestad de el honor de la Persona, y buen credito de el corregido.

1373 *Oportebat illum transire per mediam* *samaritanam.* Importavale à Christo Señor nuestro el passarle por Samaria: llega al poço de Sica donde acolumbrava à ir por agua la Samaritana; sientase su Magestad muy de espacio. y quedandose solo, embiò à todos los Santos Apòstoles à la Ciudad para traer alguna cosa para comer. Pregunto. Para comprar vn poco de pan; no bastava, que fuesse dos, ò quatro de los Apòstoles? Si bastavan. Pues, para que los embia à todos doze? Grande enseñanza. Avia de llegar allí vna muger, con cierta calidad de pecados, que solo Dios, y ella lo sabian, à quien avia de corregir el Señor. De maneta, que se ha de corregir Christo à la Samaritana faltas, que otros no saben? Si. Vayanse pues todos los Apòstoles; ninguno de ellos, aunque sean Santos quede: que si à esta muger la ha de corregir Christo; zela tanto el credito de su Persona, que ninguno otro por santo que sea, lo ha de entender, si solo Dios, y el corregido. *Serva Personam. Inter te, & ipsum solum.*

1374 *Apparuit in somnis Ioseph.* En sueños se le apareció el Angel à Ioseph. Pero porque en sueños? El doctissimo Sylveira. Porque aquel Angel avia de corregir à Ioseph, el aver pretendido desamparar à su Esposa. Aparecásele pues entre sueños; que si se ha de corregir: eslima Dios tanto el credito de la Persona de Ioseph, que ni aun los mismos sentidos, lo han de llegar à entender.

1375 *Lucernas septē cum emulstorijs suis.* Al lado de el candelero de el templo, avia vnas tijeras de oro para espavilar las luces. Y dixo Mendoga, que al lado de el mismo candelero; avia vn vaso de agua oculto, donde por que no ofendiesse, se echavan, y escondian las pavesas. Y es misteriosa la enseñanza; que si en las tijeras, que espavilan está el que corrige; y en las pavesas el corregido: ya que à este se le espavile algun tanto, se le encarga al que corrige, sea tan en secreto, que à nadie de en rostro con los humos de su delito. *Serva Personam. Inter te, & ipsum solum.* Se ha de cuydar mucho de la fama.

1376 *Signa, & nolī scribere.* Pone se S. Iuan en su Apocalipsi à mirar à siete Angeles, que en sus manos tenian siete trompetas, y le dize Dios. Doyte licencia, ò Iuan para que escondas, y selles, lo que las trompetas de estos siete Angeles publican; pero te mado con expresion que no lo

Matth.  
c. 1. v. 20.

Syl. lib. 1.  
cap. 10. q.  
11. d. 40.  
10m. 12

Exod. 27.  
37. 7. 23.

Apocal. 7.  
10. v. 4.

escrivas. *Signa, sed noli scribere.* Pero si le dà licencia para que lo selle; porque no le ha de dar licencia para que lo escriba? Es facil la respuesta. Lo que aquellas siete trompetas publicavan, era la fama: pues està en la trompeta està expresada: lo que se escribe, se sabe: lo que se sella se esconde. Dizele pues Dios, que no escriba lo que aquellas trompetas publican, sino que lo selle, y esconda. Y dize bien: que si publican la fama: en materia de fama, no escriba lo que ellas trompetas publican, que le sabrà. Sellose con siete canchales; *Signa.* Que en el ocultarse, y estar escondidas à los ojos de los mortales, consiste la verdadera caridad. Honra Dios, y favorece, à quien ocultando agenos defectos, sabe conservar la fama.

con descredito de su persona. Pues que remedio? El remedio es, que se escondan. Pues no es razon se descubra aqui vna falta, con descredito de tu superior Persona. Ea que si. Reyne Dios en el Alma de Iacob: *Et regnabit in domo Iacob.* Que si tan atento procede: ya fueie blasonar Dios, el reynar en el Alma de el que corrigiendo la falta de su proximo, mira por su mayor reputacion. Reyne en el Alma de Iacob. Que de Dios ha de ser favorecido hombre de ran gran virtud, y singular perfeccion. Hombre digo es Iacob, y hombre de gran virtud. Que no parece puede ser menos, que hombre, y hombre de gran virtud, quien ocultando agenos defectos, sabe zelar el buen nombre de el agressor.

S. Iuan. c. 20. v. 7.

1377 *Non cum linteamibus positum, sed separatim in unum locum.* Entra San Pedro en el monumento, y advierte, dispuso Dios se pusiera el sudario, ò velo que cubria el rostro de Christo, en el lugar mas honrado, como à la mas preciosa joya. Pero porque ha de favorecer, y honrar Dios tanto a este misterioso sudario? El mismo texto lo dize: *Sudarium quod fuerat super caput eius.* Porque ocultò las llagas, que le aviã hecho las espaldas de los principes de los Pharisios. De manera, que oculta agenos defectos; y en su manera zela de vnos Principes el credito; Si. Favorezca pues Dios à este velo, dandole el mas honrado lugar. Que ya es propria condicion de Dios, el saber favorecer, à qui en ocultando agenos defectos, sabe mirar por el honor, y buen credito, aun de los que mas le ofendieron. Mucho obligà à Dios la caridad de el que corrige; quando ocultando el yerro de el delincuente, atiende al buen nombre de la persona. No seria ageno el darle el nombre de vn Serafin. Que Serafin merece apellidarse, quien purificando agenas manchas, atiende à la reputacion de el agressor.

Isai. c. 6. v. 6.

1378 *Et volavit ad me vnus de Seraphim.* Serafin dize Isaias, que fue el que le purificò los labios. Y es que al purificarle, le ocultò el cuerpo todo à Isaias con sus mismas alas el Serafin. Y merece justissimamente apellidarse con el nombre de vn Serafin; quien purificando agenas manchas, oculta con las alas de su mucha caridad la persona, y buen nombre de el que faltò. Favorece Dios tanto à los que assi corrigen, que blasona su Magestad el reynar en el Alma de el que corrigiendo la falta de su proximo, mira por su mayor reputacion.

Luc. c. 1. v. 33.

1379 *Et regnabit in domo Iacob.* En el Alma de Iacob, dize que reyna Dios. Atendamos al misterio. Quando Iacob subió à sacrificar à Dios en el monte Bethel, hallò ciertos idólos, y dize el capitulo 35. de el Genesis, que los escondió debaxo tierra: *Infodit ea subter te- rebintum.* Pero porque los esconde? Dixeron algunos, eran los que Raquel hurto à su Padre Laban. Y hizo esta cuenta Iacob. Si estos Idolos se descubren, se darà à conozer el defecto de Raquel,

Genes. c. 35. v. 4.

con descredito de su persona. Pues que remedio? El remedio es, que se escondan. Pues no es razon se descubra aqui vna falta, con descredito de tu superior Persona. Ea que si. Reyne Dios en el Alma de Iacob: *Et regnabit in domo Iacob.* Que si tan atento procede: ya fueie blasonar Dios, el reynar en el Alma de el que corrigiendo la falta de su proximo, mira por su mayor reputacion. Reyne en el Alma de Iacob. Que de Dios ha de ser favorecido hombre de ran gran virtud, y singular perfeccion. Hombre digo es Iacob, y hombre de gran virtud. Que no parece puede ser menos, que hombre, y hombre de gran virtud, quien ocultando agenos defectos, sabe zelar el buen nombre de el agressor.

1380 No hubo muerte mas infame, que la que Ioab lleno de rabiosa embidia, diò à Amasa favorecidissimo de David. *Percussit eum in latere, & effudit intestina eius in terram. Amasa autem iacebat in via conspersus sanguine.* En vn lugar desierto le quitò la vida, dexándole en medio de el camino rebolcándose en su misma sangre.

Solo reparo para nuestro caso, en este suceso, en lo que dize el texto: *Vidit hoc quidam vir, & amovit Amasam de via, in agrum, operuitque vestimento.* Ya se sabe, que esta palabra: *Videtur à virtute.* Dize pues, que vn varon de gran virtud, quitò de el camino à Amasa ditunto, y retirándole à vn campo, le ocultò cubriéndole con el giron de su ropage. Esta es la ictra de este suceso. Veamos aora el misterio. Es cosa averiguada, que los apasionados de Ioab, passando por aquel camino, y viendo difunto à Amasa, lo censurarian de ambicioso con grandissimo descredito de su persona, dizien lo, aunque falsamente, lo que algunos mal intencionados poco antes dixeran. Este es el que quiso derribar à Ioab de la privança de David, por introducirse el en el puesto: *Ecce qui esse voluit pro Ioab, comes David.* Aquel varon, quitando de el camino à Amasa, y ocultándolo en el campo, evitò lo vno, y lo otro. Evitò el que lo tuviessen por defectuoso; y cuydò de el buen credito de su persona. Llamele pues la Escritura. *Vir. Quidam vir.* Que si esta palabra, *Vir:* se deriva de la virtud: no parece, que puede ser menos, que varon; y varon de gran virtud, quien evitado agenos defectos, sabe zelar el buen credito; q̄ es lo q̄ de ordinario entre los hombres, se fuele mas aplaudir. *Serva personam. Inter te, & ipsam solum.* Me atrevo à dezir: que enderezándose el fin de la correccion à la enmienda de el corregido: por rigurosa, que la correccion sea, se haze dulce, quando oculta la llaga en el herido.

1381 *Dulces clavos.* Siendo assi verdad, q̄ los clavos llagaron los pies, y manos de Christo; no obstate, los llama su Magestad dulces. Pero si le hieren, porque Christo les llama dulces? No tento. Los clavos con que crucificaron à Christo, como refiere Santa Brigida, tenían vnascabeças muy anchas. Con que hiriendo estos clavos las manos, y pies de el Redemptor; con la cabeza

2. Reg. c. 20. 10.

Verfo: 12.

Verfo: 212

In offic. Crucis. 4. Septembris.

cabeça ocultaván la misma herida, que hazian. Y correccion que al herido le llega à ocultar la llaga; por rigurosa que sea, le ha de parecer muy dulce. Esto es lo que en este primer Discurso se pide San Dorotheo al que corrige. Que mire por el credito de el corregido; y averiguando muy bien primero, si ha vo, ó no ha vo falta; le corrija despues à solas, y en oculto. *Si correptione opus fuerit: Serva personam. Et inter te, & ipsum solum corrige.* A lo segundo.

## DISCURSO II.

**S***i correptione opus fuerit: Serva modum.* Encargasele en segundo lugar, el modo que en el corregir deve tener el que corrige. Supongo, que es preciso se aya de corregir, porque nuestra flaqueza es mucha, y siempre ay faltas; y es ello tan cierto, como lo es, que somos flacos, y miserables. Y como dezia San Juan: No podemos con verdad afirmar, que no tenemos pecado. Hasta en el Cielo hubo faltas, y muchos Angeles relajados. Y si las ballas de diamante flaquearon: que será en los que somos adobes, y de mala tierra? Ello es cierto, que no ay Republica tan santa, y religiosa, en quien no se hallen defectos que corregir. El modo es el que aqui se busca. Porque en las familias, y Republicas, ay diferentes naturales. Vnos tan delicados, que de qualquier cosa se ofenden. Otros tan fuertes, que no es fácil el doblarles. Ay otros incorregibles. Otros rebeldes. Otros ingratos. Otros de mal contentar. Otros ay en algunos sujetos tachados con algun defecto antiguo. Otros ay dociles, y que suelen ser el comun alivio. Y otros muchos segun los diferentes genios de cada vno. Con que el que corrige; segun la flaqueza, y genio de cada vno, se ha de revestir de varios, y diferentes modos para corregirle. Hagamos alguna breve experiencia.

## NATURALES FLACOS, Y DELICADOS.

## MODO.

*Ha de ser blando, y suave, y sin exceder en el mas minimo grado de ardor picante.*

Malach:  
C. 2. v. 2.

1382

**Q***uasi ignis conflans.* Al fuego de el Alquimista compara Malachias la correccion, siendo el metal significacion de el corregido. Tiene esto el Alquimista, q para passar el metal que tiene entre manos à mejor perfeccion, como de plata en oro; el fuego con que le temple, ha de ser tan suave, y tan igual, que no ha de exceder en el mas minimo grado de ardor. Es de tal suerte, que si segun arte, solo pide quatro grados de calor; por solo vno mas, que le apliquen, se pierde la obra, y toda se malbarata. Naturales se encuentran el dia de oy tan flacos, y tan delicados en las fami-

lias, y Republicas, que para passarles à mejor perfeccion, como de plata en oro; es menester, que el que los corrige, se haga Alquimista, dandoles con tal temple, y suavidad el fuego de la correccion; que para conseguir el buen logro de ella; no ha de exceder, ni por carta demas, ni por carta de menos, en el mas minimo grado de picante y ardo. Ya veo, que esta parece de masia; pero como se trata en la delicadeza, y flaco de los metales diferentes: es menester toda esta cordura, y destreza, para que por demasado quemados, no se malbaraten, y picen.

Las Historias estan llenas de lastimosissimos sucesos en orden à esta materia. Quanto hijos, y hijas; quanto inferiores y quantas mugeres, dexando su retiro, se perdieron por aver excedido el que corrige, en vno, y aun en muchas grados de calor; no aplicandoles el fuego de la correccion, con la suavidad, y temple, que pide la verdadera discrecion. No tiene numero.

1383 Nuestro Padre General Fray Juan de la Anunciacion, refiere en su primera Carta Pastoral, que aviendo corregido vn Presbitero à vn Religioso vna falta; el tal Religioso, levantandose de los pies de el mismo Presbitero, se fue à la Celda; y passandose por la garganta vnos tinexas, se quitò la vida, con peligróssimos indicios de aver hallado vna muerte eterna.

1384 De vn Hermano Corista se refiere, en la Historia general de su Religion, que aviedole reprehendido el Superior de el Convento al tal Hermano, se fue este à vn arxibe, y arrojandose en el, se hizo. No quiero yo ser el juez de estas dos representaciones. Lease la Carta citada, donde hablarán con expresion, que por lo menos el Superior de el Convento excedió, por demasiado calor. Motivo en muchissimos de su lastimosa perdicion. Es verdad, que entre nosotros ay naturales flacos, y muy delicados. Pero por el mismo caso. Padres, Madres, Prelados, y Superiores, aveys de ser diestros Alquimistas: aplicando al metal de vuestros inferiores con tal temple el fuego de la correccion, que para conseguir el buen logro de ella, no excedays en el mas minimo grado de ardor: *Si correptione opus fuerit: Servate modum.* Esto es ser los Prelados verdaderamente Padres. Y Dios nos libre, exclama aqui nuestro Salmanticense; Dios nos libre de aquellos, que para mostrar grandes reformadores, dicen que en tal parte atajaron vna relaxacion; que en otra encarecieron tal Sugerer; y así otras cosas. Pero la lastima es, que con dezir ellos tanto para adelantar su zelo, no dicen, que à ocasion de su indiferente modo en el corregir, se perdieron muchos sujetos. Siempre basta San Dorotheo. Padres, y madres: para con naturales flacos, y delicados: modo, y mas modo: *Servate modum.* Alquimistas hos aveys de hazer; tan atentos en lo exterior, como circunspectos, y remirados en lo interior.

1385 *Et quatuor animalia, in circuitu, & intus plena sunt oculis,* A quatro Querubines vió

Primera  
Carta,  
Past. n.º  
132.

Cart:  
Past. pr.  
m. 12.

Apo. c.  
4. v. 3.  
San

Ibi.

San Juan en su Apocalipfi, todos llenos de ojos, vnos interiores, y otros exteriores. San Gregorio: *In circuitu, & intus plena sunt oculis quia in exterioribus circumspelli, & intrinsecus gravidi sunt.* En los ojos interiores está, dize, la circunspeccion: En los exteriores, el tiento. Al Querubin toca el corregir. Y es dezirle al que corrige, ha de ser vn Querubin, lleno de ojos; vnos interiores, y otros exteriores. Que si en los interiores, está la circunspeccion, y en los exteriores el tiento: para averlas con naturales flacos, y delicados; tan circunspecto se ha de mostrar en lo interior, como atento, y remirado en lo exterior. Ni aun en el mas minimo grano de sal ha de exceder.

Levitic. 2. v. 13. Abul. Ibi.

1386 *Quid quid obtuleris sacrificij, sale condies.* Donde dixo el abulente: *Sicut in cibis humanis, sic in sacrificio Dei: Quid quid obtuleris sale condies.* Si para darle à vn enfermo vna presa sazonada, basta vn grano de sal; si le ponen quatro, es fuerza, que por demasado salada, le aya de picar, y abrisir. Pues de la misma suerte, dize el Abulente. En la sal que pica, está la correccion. Y si por medio de la correccion, que yo doy à mi hermano, le puedo ofrecer à Dios vn sacrificio sazonado, con solo vn granito de sal; para que le ha de poner quatro: Padres, Prelados, y Madres: *Si correptione opus fuerit: Servare modum.* Ay naturales flacos, y delicados. Ya que hos, sea preciso el corregirles: sea con vn modo tan discreto, que no le pongays mas sal de la que es menester para sazonar vn guisado. Si basta vn grano, no pongays dos. Y si son necessarios dos, no pongays quatro: *Sale condies. Sicut in cibis humanis, sic in sacrificio Dei.* Bien se expresa aqui el temple, que en corregirle a nuestra flaqueza deve tener el que corrige. Bien se dize, que ha de ser como el Alquimista, que para que la plata, de plata paffe à oro, le ha de dar el fuego tan templado, que no exceda en el mas minimo grado de ardor. Bien se dize, que no ha de poner mas sal, de la que es menester para sazonar vn guisado. Bien se dize esto. Pero el como se haze, esto no se dize. Y es bien que se calle, por no sacar los colores al rostro, à mas de quatro. Yo aqui mi sentir buelvo à dezir, que no lo digo. Pero no puedo dexar de bolver à dezir el de nuestro Padre Fray Juan de la Anunciacion, que dize: Dios nos libre de aquellos Prelados, que para mostrarse grandes reformadores, dize: Yo en tal parte araje vna relaxacion. En tal parte encarcele à tal fugero. En tal parte di vna monita à tal personaje, que se acordara mientras viviere de mi. Es esto, ò zelosos; ser para con los pobrecitos flacos, y delicados, es esto ser Padres, ò es ser Padrastros. Es poner en el guisado con que sazonays la correccion, vn grano de sal, ò es poner quatro? En el dia de el juizio lo vereys Alli. Vereys, como por malos Alquimistas, muchos de vuestrs inferiores, que de plata huvieran passado a la perfeccion de el oro, si les huvierays aplicado suave el fuego; se perdieron

por aver vosotros excedido en alguno, ò algunos grados de ardor.

1387 *Pone baculum meum super faciem pueri.* Con vn palo quiso Giezi refucicar al hijo de la viuda de Suna, y le refucitó. Midióse Eliseo con el mismo niño difunto y le refucitó: *Inclinavit se super puerum.* Pero si Eliseo se refucita midiendose con el niño, porque no Giezi con el palo: El Abulente: *Ille cū baculo, nimis dure se habuit; & talis correctio parum prodest. Eliseus inclinavit se.* Eliseo se midió al talie de el niño; en el baculo de Giezi está la correccion; y si el que se acomoda, con el que como flaco niño peca, le dá al defectuoso vida con su correccion; pero no se la da, el que lo quiere llevar todoa patos. Con que todo viene a consistir en el modo. Vn buen modo, da vida; y el malo, tengo para mi, la quita.

R=3. 4. 7. 2. 7.

Ibi.

1388 *Homo natus de muliere, brevi vivens tempore, qui quasi flos egreditur, & coneritur.* Es el nombre Iob, dize el Santo Iob, que en las manos muere, y entre las espinas vive. Diganme agora: La espinas en quien está la correccion, no pica: Si pica. Pues como el hombre, siendo vna flaca, y delicada flor, dize que vive entre las espinas? Es clara la razon. La espinas en quien está la correccion, que siempre pica, es como la lanceta de el Cirujano, que si con suavidad se aplica, es sania, que aunque saque algo de sangre, da salud, y da la vida; pero si se aplica con indiscrecion y apretando demasado la mano; esta espinas de esta correccion, ya no es sania de Cirujano que tira à dar salud sino lanza de vn indifereito Saul, que tira à derribar, y destruir. Con que todo consiste en el modo, buelvo à dezir. Vn buen modo, aun à las florescitas mas flacas, y delicadas, con su correccion, les da vida. Pero vn mal modo, tengo para mi, que si algun tiempo la quitò à muchos, tambien en este la quita. Arto nos lo dize la experiencia.

Iob. 2. 14. 1. 1.

1389 *Vna habens, manna, & virga Aaron; & tabule testamenti.* Tres cosas, dize San Pablo; que avia en el Arca. Vara, Manna, y Tablas. En la vara está la correccion, dize Iacobo Luzan; en las tablas, la discrecion, y el modo; y en el manna está la salud de el Alma. Y es dezir: Inútil se han de hallar à vn mismo tiempo en el Arca, vara, tablas, y manna. Que si en la vara está la correccion: si en las tablas la discrecion en el modo; y en el manna, la salud de el Alma: será lo mismo que dezir, que correccion en el que corrige, dada con discrecion; esta es propriamente à lo espiritual, la que dá la salud de el Alma, aun al mayor peccador.

Ad Hebr. 9. v. 4.

Iacob. Luzan.

1390 *Et vidi, & ecce manus missa ad me, in qua erat involutus liber.... Et dixit ad me. Co. Ezech. 2. 2. 3. 7. 9. 7. 1. & 7. 3.* Vn libro le mostrò Dios à Ezequiel, y le dixo, que se lo comiessa. Y siendo así verdad, que en el se contenia, vna mano, que Dios le dava al Profeta: *Manna missa ad me.* Dize, que le tragò con mucho gusto; y le supotau suave, que le llegó à endulzar el Alma; y el

coraçon: *Factus est in ore meo sicut mel dulce.* Pero si esta mano que le dan, es mano de Dios, como le sabe tan dulce, y tan suave: Por etio mismo, que es mano de Dios la que le dan, le sabe tan dulce, y tan suave. Que solo parece puede ser proprio de Dios, el dar las manos, con tan buen modo, que esten todas llenas de dulçura, y suavidad. Padres, y Pastores: Si querays, que à los Ezechielos vuestros inferiores les sea, dulçes vuestros libros, ò vuestras cartas, donde se encierran vuestras manos, à exemplo de Jesu-Christo: *Servate modum.* Considerad, que vuestros inferiores, somos vasos delicadissimos de vidrio, y muy quebradizo. Guardad mucho tiempo, no sea que se quiebren quando los limpiays. Suavidad, y mas suavidad. Aquí está la dulçura: aquí el llevar bien la correccion: aquí el recoger el buen logro de ella. Y finalmente, aquí está. *Factum est in ore meo tamquam mel:* Estabernos à todos, tan dulce como vna miel.

Isai, c. 6.  
v. 6.

1391 *Et volavit ad me vnus de Seraphim, & in manu eius calculus.* Con vna ascua de fuego, en quien está la correccion, le pica el Angel à Isaias; pero no le quema. Y es que al Angel, nunca le falta el modo. Y el buen modo, llega à hazer à los que corrigen. Angeles, y aun Serafines. Que aunque con el fuego de su correccion, le piquen algun tanto al que corrigen, pero no se dá por quemado el corregido. Estos milagros, sabe hazer el buen modo. Corrige el Serafin, y aunque asiente algun tanto la mano, no mortifica. Que solo parece ser proprio de Serafines el corregir sin mortificar: *Servate modum: Si correctione opus fuerit.* Ya que te ves precisado à corregir, hazlo, pero sea con modo. Que para averlas con naturales flacos, y delicados, siempre estoy, en que es mejor el buen modo de vnas palabras dulçes, que la: de picante, y de rigor.

Ezechiel.  
c. 3. v. 3.

1392 *Et factum est in ore meo tamquam mel dulce.* Buelve Ezechiel à dezirnos, que sus palabras, à ocasion de averse comido vn libro, son tan dulçes como vna miel. Pero porque tan dulçes? Porque avia de corregir à vn Pueblo, donde avia naturales tan flacos, y tan delicados, que hasta el mañan les dava en rostro. Y para averlas con naturales tan flacos, y tan delicados: siempre estoy, en que es mejor el buen modo de vnas palabras, llenas de dulçura, y suavidad, que las de picaute, y de rigor. Aquellas todas entran en provecho; estas otras, todas de ordinario se malbaratan.

Deuter.  
on. 32. v.  
3.

Tafó.

1393 *Crescat ut pluvia doctrina mea.* Mi correccion, dezia Moyses, ha de ser como la lluvia. Pero como que lluvia? Como lluvia suave, ò como lluvia arrebatada? Octaviano de Tafó: *Qua leniter fluit.* Como lluvia suave. Tiene esto la lluvia suave, que la admite de buena gana la tierra, y toda se empapa en ella. Pero la que viene arrebatada, la escupe luego, y la deshecha de sí sin ferle de provecho en nada. Moyses corregia à vnos naturales anrojados, siquisimos,

y delicados. Y para corregir à estos tales, le pareció à este Docto Padre, no son à proposito lluvias de palabras arrebatadas. Como la tierra, las escupe à estas el corregido, sin ferle de provecho en nada. Vn buen modo, y vnas palabras dulçes. Estas son propriamente lluvia suave, que toda se empapa en la tierra de el corregido, siendo de grandissima vtilidad para su Alma. Corrijase al que faltò: *Servate modum.* Pero sea con modo, y cortesia; y no sea al golpe de el destroço. Pues sin comparacion, son muchissimos mas los que fructifican al golpe de vna cortés correccion, que los que fructifican al golpe de el rigor.

1394 *Fodiam circa illum, & mittam stercorea.* Que cortalle à vna higuera infructuosa, que tenia en su heredad, le mandò Dios à vn Hortelano. Replicò este, diziendole à su Magestad, que ella estercoraria, y entrecavaria, para que le diese el devido fruto el siguiente año. La higuera infructuosa, es el que peccò, en el entrecavaria, esta dize San Geronimo, la humilde correccion: Pero es posible, que tan cortésmente se le ha de corregir à la higuera infructuosa de el pecador, como quando entrecava vna humilde planta el Hortelano? Si dize el mismo San Geronimo, para que así siempre se entienda, son pocos los que se enmiendan al golpe de el destroço, y muchos los que fructifican, al golpe de vna cortés correccion. Corrijase al que faltò. Pero con tal modo, que sea como quien entrecava vna planta, y no como quien la arranca: *Servate modum.* Passemos adelante.

Luce 15.  
v. 8.

S. Geron.  
Quid est  
circa si-  
cuincam  
fotere,  
nisi in-  
fructuo-  
sas men-  
tes incre-  
pare.

NATURALES DOCILES, RENDIDOS,  
y virtuosos.

MODO.

**A**Y otros naturales en las Republicas, y Comunidades, muy virtuosos, y dociles. A estos, ni se les ha de corregir con demasiado agrio, ni tampoco con demasiado dulce; sino con vn agriodulçe.

QUE CORRECCION DADA CON DEMASIADO AGRIO; expone à riesgo de peligrar, aun al mas Santo.

1395 *Exivit saguis usque ad frenos equorum.* A vnos cavallos he visto dize San Juan, que les salia la sangre hasta los frenos. El cavallo es leal. En el freno está la correccion. El cavallo picado, y ensangrentado, se despeña. Y correccion dada con tal agrio, que llegue à picar asta ensangrentar; aun al cavallo mas leal se despeña. Hallanse en las Comunidades, y Republicas, casi innumerables subditos, dociles, rendidos, virtuosos, leales, y de grandissima confianza: Pero tanto tanto le pueden picar al cavallo, con vna correccion indiscreta, que por leal, y virtuoso que sea, le hagan

Apocal.  
c. 14. v.  
20.

hagan saltar. Bien me holgaria yo el poderles dezir a estos tales al oido. *Servate modum.* Acor- daos, que por aver picado demasiado a aquel vuestro cavallo, se hos despenò. Vuestro modo en el corregir, no sea con demasiado agrio: que correccion dada con demasiado agrio, expone a riesgo de peligrar, aun al mas santo.

Iob. c. 19. v. 22. **1396** *Quare persequimini me sicut Deus, & carnis meus saturamini?* La paciencia parece se le acaba aqui al Santo Iob. Y es dize el Docto Padre Gaspar Sanchez: *Vos hostiles laceratis me.* Que cierta calidad de personas, le reprehendieron con el demasiado agrio. Y vna indiscreta reprehension basta, en algun modo, para hazer perder la paciencia; aunque sea a vn Santo Iob.

Mat. 27 v. 50. **1397** *Emisit spiritum.* Dieronle a Christo vna bevida metclada con hiel, y de alli a poco murió. En la hiel, que amarga està la correccion: y correccion dada con tanta amargura, digase por ponderacion: que aunque vn hombre sea en las costumbres vn Christo, basta si es honrado, para quitarle la vida. El fin que ha de tener la correccion, es la caridad. Corrijasele al que faltò; pero no sea con demasiado agrio, que con el demasiado rigor, raras vezes se consigue el escarmiento; si que antes bien, aun al mas santo, expone a evidente riesgo. Pero tampoco ha de ser de el todo dulce la correccion. Pues tan dañosa vendria a ser, la demasiado dulce, como la demasiado agria. De donde infero.

**QUE SI LA CORRECCION DADA con demasiado agrio exaspera: la dada con demasiado dulce, y blandura, todo lo malbarata, y arruina.**

Dan. 2. v. 35. **1398** **R** *Apia sunt vento, nullusque locus inuentus est eis.* En la Estatueta de Nabucodonosor compuesta de diferentes metales, estàn todas las Republicas, y Comunidades. Y al golpe de vna piedrecilla, les vino a vn mismo tiempo, a todas juntas su ruina. Y no lo admiro: que en el golpe de aquella piedra, està la correccion. Esta misma piedra, advierte el texto, que no tenia manos. *Sine manibus.* Todo era suavidad, y todo dulçura. Y correccion en vn superior dada con tanta dulçura, que no tiene manos para castigar, llega a ser tan dañosa, que a ocasion suya, se les ha seguido a muchissimas Comunidades, y Republicas, su mayor ruina. Dañosa es la correccion demasiado agria: pero tégome para mi, que lo es mas, la demasiado dulce, y suave.

**1399** Pinta Valeriano en vno de sus Geroglificos vn cuchillo, que con vn poco de azeyte se esta afilando, con vna letra que dize: *Linnimine acutior.* Y es dezir: el mismo azeyte, que con su blandura me quita los filos, esse me facia los azeros. De manera, que de la blandura de el azeyte, toma el azero mayores azeros? Si. Y de la demasiada blandura en la correccion, ya se à visto, y se ve cada dia, tomar mayores azeros el corregido. De donde tauza soltura, y disolucion

en esse mal hijo? Le dissimula con el azeyte de su blandura su Padre. Pues yo le pronostico: *Linnimine acutior.* Que de la misma blandura de el Padre, tomarà azeros, para ser mas disoluto su hijo. Y aun por esto dize, es tan dañosa la vna como la otra; pues si la correccion dada con demasiado agrio exaspera; la dada con demasiado dulce, y blandura, lo malbarata todo, y todo lo arruina.

Pero si la correccion, ni a de ser demasiado agria, ni a de ser demasiado dulce: de que calidad a de venir a ser? Ha de ser, agridulçe. Esto es, a de tocar entrambos a dos extremos. Ha de tener algo de agrio, y a de tener algo de dulce. Que si vn demasiado agrio exaspera, y vn demasiado dulce defazona:

**CORRECCION DADA CON LA composicion de vn agridulçe; esta es propriamente la que aprovecha.**

**1400** **E** *super hanc Petram.* Pedro se llama piedra, que es cosa dura. *Mat. 26. v. 18.* Pero tambien se llama. *Bar jona.* Que se interpreta. *Mites.* Vna cosa muy suave, y dulce. Agrio, y dulce se interpreta Pedro: avia de corregir como superior. Toque pues entrambos a dos estremos. Sea piedra, y sea paloma: tenga algo de agrio, y tenga algo de dulce. Que si a de corregir como superior: el caritativo superior, ni a de ser en su correccion demasiado agrio, ni tampoco a de ser demasiado dulce, ni todo piedra, ni todo paloma. Sea paloma, y piedra, compuesto de vn agridulçe; pues de ordinario, esta es la mas provechosa correccion. Nunca vaya por extremos: quedase siempre en el medio.

**1401** *Omnibus avibus, qua volabāt per medium.* Sobre este texto de S. Iuan, dixo S. Bernardo, *Tene semper medium, si non vis perdere modum.* Y sin viciar las palabras; le da yo al que corrige. *Tene semper medium, si non vis perdere modum.* Ay granada toda agria, y ay granada toda dulce. Pero la agridulçe, que es la que tiene el medio, esta es la que a todos agrada. Nunca tire a ensangrentar.

**1402** *Dentem si excusserit seruo, vel ancilla sua, dimittet liberos.* Mandava Dios en el Exodo, que si a vn esclavo le derribavan los dientes, fuesse libre. Lo mismo es ser libre, que ser honrado en el derecho. Honrado quedava el esclavo, si le quitavan los dientes. Pero por quitarle los dientes, a de ser el esclavo hombre honrado? Si. Que en la realidad: no parece puede dexar de ser señal de hombre, y hombre muy honrado, no tener dientes para morder, quando corrige a su hermano. Muerda digo el que corrige; pero sea solo con las encias, que aunque apreten algun tanto, son suaves, y apretar con suavidad, no es morder, si señalar. Pero es ageno de toda caridad en el que corrige, clavar el diente, hasta llegar a ensangrentar.

Apo. c. 19. v. 17. Citado del Autor de el Destructorium vitiorum. Autor sine nomine

Exod. c. 21. v. 27.

Ifai. 11.  
v. 6.

1403. *Egredietur virga de radice Jesse, & flos de radice eius.* Vara con flor dize Ifaias, que es la de Jesse. Y vara con flor el que nace para reformar el mundo. Que si en la vara está la correccion, y en la flor la suavidad: con el punto de agrio de la correccion, ha de hermanar, lo dulce de la suavidad, el que quisiere caritativo, con su correccion aprovechar.

Ier. 1. v.  
11. S. Am-  
br.

1404. *Quid vides Hieremia? Virgam vigilantem.* Oygallo ora à San Ambrosio, que dize: *Et fructus tenerior, & cortex amarior.* La vara que vio Jeremias, parece da à entender el Sato, que era de nogal: con advertencia, que el grano de la nuez que cria esse arbol, es dulce, y la corteza es amarga. Bella enseñanza. En esta vara está la correccion de el Prelado. Hermane, pues en sílo dulce con lo agrio, lo dulce de el fruto, con lo agrio de la corteza. Que si à esta vara le toca el corregir, lo hará con acierto, hermanando lo dulce con lo agrio: la suavidad, con el rigor, y la corteza, con el grano.

Ifai. c. 7.  
v. 13.

1405. *Api que est in terra Assur.* A la Abeja es comparado el que corrige. Tiene la Abeja aguijon: pero tambien tiene miel. Templese el que corrige. Ni todo ha de ser aguijon con que pique, ni todo miel con que endulce. Participe de entrambos à dos extremos; tome de el vno vn punto de agrio, y de el otro vn punto de dulce. Que con el compuesto misterioso de vn agridulce, se llegará à acreditar de espiritual, y caritativa abeja el que corrige. El segador, antes de cortarle con la hoz, abraça primero con la espiga. El cirujano antes de picar el brazo, le ataga primero con la mano. El manna le cogian los Israeclitas al salir el Sol, donde se gozava vn punto de calor, y otro de fresco. Y devia ser la razon, q̄ el manna, con el demasado calor, se desfaze; y con el demasado frio, se endurece. Y hubo de ser misterio el cojerlo al salir de el Sol, donde se participa de entrambos à dos extremos. De el vno vn punto de calor; y de el otro, vn punto de frio. Ni todo ha de ser calor en el que corrige, que se malbaratará el manna con el demasado ardor. Ni todo ha de ser tampoco frio, que se endurecerá. Tome vn poco de cada cosa, ategurado, que con el agridulce de vn poco de calor, y otro de fresco, se conseguirá el buen logro, que se desea en el corregido. Y aun diria yo aqui mas.

**QUE DADO QUE EL QUE CORRIGE,**  
*huviere de exceder en el modo, para conseguir el buen logro de la correccion; valia mas tocasse en el extremo de piadoso, que en el de demasado rigoroso.*

1406. **D**E Anson, y Orfeo, se dize en las antigüedades, que con las voces de sus instrumentos musicos, pescavan en la Mar, trayendo à los pecezillos hasta amansarlos, y cojerlos con la mano. Pero yo diria, que

mas valia pescarlos con el anzuelo, q̄ con la suavidad de vna voz. Pero no: que el anzuelo, es, el vn extremo de agrio; la suavidad de la voz en el instrumento musico, es el otro extremo de dulce. Y dado que el que corrige aya de exceder en el modo: para amansar y atraer al humilde pecezillo que corrige; vale mas buelvo à dezir, toque en el extremo de piadoso, que en el de demasado rigor, y de sazonado agrio.

1407. Refiere Plinio: Que en el Asia, ay vn peñasco muy grande, al qual con rigor, y fuerza de brazos no ay remedio el moverle, mas que si fuera vn monte: pero si blandamente llegan à el, solo con vn dedo le mueven. Aqui ay vn peñasco, con dos extremos vno de rigor, y otro de blandura; con advertencia, que al extremo de blandura, se mueve; y al de rigor, se queda siempre peñasco endurecido. Que es la causa, que corrigiendo los superiores à algunos de sus inferiores, les vimos tan inflexibles. e inmovibles, como vnos montes? Que les quisieron sujetar à fuerza de brazos. Y que es la causa, que à otros siendo rocas en la dureça, con tanta facilidad les sujetan? Que para obligarles, les aplicaron solo vn dedo. Pues; Padres, Prelados, y Confesores, siempre eltoy: en que dado, que para sujetar montes, huviere de exceder en el modo; vale mas, tocar en el extremo de piadoso, que en el extremo de agrio. Si basta vn dedo, para que es menester fuerza de brazos?

1408. *A quatuor ventis veni spiritus, & insufflas super interfectos istos, & reviviscant.* Para dar vida à vnos cadaveres, le pareció à Ezequiel, que era menester todo el ruido, y rigor de los quatro vientos de el mundo. Pero no fue así, pues solo con vna leve inspiracion, los refucito Dios. *Ecce ego intromittam in vos spiritum, & vivetis.* Si para dar vida al corregido, basta vna leve inspiracion en el que corrige; para que es menester la comocion de los quatro vientos de el mundo? Para que tanto alboroto: à que proposito tãto ruido? Siendo docil y virtuoso el natural. *Servate modum.* Y si basta vn soplo para avivar el calor; puede ser que con la demasada se encienda la llama, y lo quemé todo.

1409. *Quid hic agis Elia.* Para dar e Dios à mi Gran Padre, y Patriarca San Elias vna advertencia, vino el mismo Dios. Pero en que traje vino? *Non in spiritu Dominus. Non in commotione Dominus. Non in igne Dominus. Sibilus, aura tenuis.* No dize que vino ocasionando incendios, ni estremecimientos, sino entre el teboço de vn víteccillo suave. Y si para corregir al q̄ faltó, basta el mas delicado filvo, à q̄ proposito tãtos, y tan extraordinarios estremecimientos. *Subvertens montes, & conterens petras.* Como si se huvieran de trastornar los montes, desfaziendo se à pedaços, vnas à otras las piedras. Si para con vn natural apacible, basta vna leve advertencia: *Servate modum.* Pues, puede ser, que con la demasia, se empeore. Y quando el que corrige huviere de exceder en el modo: vale mas toque

Plin. lib.  
2. c. 96.

Ezechie.  
c. 37. v.  
9. y. 5.

Verf. 5.

Reg. c.  
19. v. 10.  
y. 11.

Verf. 11.

Levitic. en el extremo de piedad, que en el demasia-  
do rigor.

1. & 5.  
v. 13. & 8.

1410 *Retorto ad collum capite. Et non penitus obrumpatur.* En en el capítulo primero, y quinto de el levítico, mandava Dios, que quando le ofrecian la palomilla en sacrificio, fuesse bolviendole el cuello hazia el pecho, y sin quebrantarle huesso alguno. Yo diria, que valia mas entrasse el cuchillo, y la hiziesse quartos. Pero no. Y porque? Porque es paloma. Y si para corregir al que es vna palomita en el natural, basta el hazerle inclinar la cabeça al pecho: para que es menester tocar à desjurerar, haziendole quartos, hasta romperle los huesos?

Daniel.  
14 v. 35.  
piffo. ca-  
pitris sui.

1411 De vn cabello llevó el Angel à Habacuc al lago de los Leones. Y es que Habacuc era virtuoso. Y si à naturales de esta calidad, se les puede llevar tirandoles de vn cabello: para que se ha de tirar de los cabeçones? Si para que se corrija el que faltò, basta insinuarle su defecto con la dulçura de el aviso, para que ha de entrar el destrozo? Es la blandura en el superior el blason, que mas le ilustra. Y quando este huviera de exceder en el modo: estoy siempre en lo que ya llevo dicho en el assumpto, y aun pondero en este caso.

Enr. Farn.

1412 Refiere Enrique Farnesio: que el rocio de la mañana, si acierta à caer sobre vna barra de hierro encendida, de manera que se empape bien en ella, no solo ablanda al tal hierro, sino, que se viene à desfazer entre los dedos. Yo diria, que mas valia le ablandasse, y deficiesse el golpe de el martillo. Pero no; que el martillo, es el vn estremo de agrio; el rocio de la mañana, es el otro estremo de dulce. Y para ablandar bronces, ya que el que corrige, aya de exceder en el modo, vale mas, toque en el estremo de dulce, que en el de agrio, y en el de piadoso, y suave, que en el de demasiado austero, y riguroso. Esto es, en quanto à los naturales dociles, y virtuosos. A estos se les ha de corregir con vn modo, ni demasiado agrio, ni demasiado dulce; sino con vn agridulçe: con advertencia, que dado, que el que corrige huviera de exceder en el modo, vale mas toque en el extremo de piadoso, que en el estremo de agrio. Digamos mas:

NATURALES TACHADOS CON  
algun defecto antiguo.

M O D O.

A estos se les ha de corregir, ocultando sus defectos, y disimulando sus antiguas faltas, sin darles en rostro con ellas.

EL fin que ha de tener la correccion para ser meritoria, ha de ser la caridad, procurando siempre ganar al corregido para Dios: y hallandole en las Comunidades, y republicas algunas

fugatos señalados con algun defectillo antiguo: si en el que corrige reynasse la passion, la mala voluntad, la antipatia, o algun deseo de vengança: seria imposible configuiesse la correccion su desigmo. Apuntaré aqui brevemente algunos exemplos, y no hare mas, que preguntar.

1413 *Fecit flagellum de funiculis.* Donde dixo Hugo Cardenal. *In funiculis est Divina correctio: Et ideo non gladium accepit, quia gladius, magis est ad vindictam, quam ad correctionem.* Si Christo Señor, para enseñarnos el precepto de la caridad, corrige al que faltò, con vn açote de lana: que diria yo de el que le corrige, teniendo en la mano siempre, la espada desembaynada?

Ioann. 2.  
v. 15.  
ibi.  
Ex Lanca.

1414 *Fac serpentem.* Vna serpiente le manda Dios à Moyses, que fabrique para curar à los heridos. Era viva, ò muerta? Muerta. Pero porque no viva? Ya lo hemos dicho. Porque avia de curar à los heridos. La serpiente viva, està llena de veneno: y si el que corrige tiene envenenado el coraçon, como curará à los heridos?

Num. 2.  
2. v. 8.

1315 *Vocē cantantiū ego audio.* Vozes suaves son las que yo oygo en el Pueblo de Israel, dize Moyses. *Vlulatus pugnae auditur in castris.* Yo dize Josue, no oygo voces suaves en este Pueblo, sino balas de mosquete, q̄ tirā derechamente à matar. Rara diferencia. El vno dize voces, y el otro dize balas. Que diriamos, si la voz de el que corrige, deviendo estar llena de suavidad, fuesse bala con q̄ se endereza à derribar? Como este cūpliria con el precepto de la caridad?

Exod.  
32. v. 18.

1416 *Clamavit; filia mea male à demonio vexatur.* En lugar de ocultar el defecto de su hija. *Clamabat.* Mas le divulga esta madre. Que diriamos de aquellos à quienes toca por el oficio de Padres el ocultar caritativos los defectos de sus hijos, y los divulgan, echandolos en medio de la plaça? Como se habla tanto? Como con tanta facilidad se difama? Como de esto no se haze escrupulo? Como no se entra en mas cuidado de el peligro de nuestras almas.

Exod. 32.  
v. 17.

Mat. 15.  
v. 22.

1417 *Tollite lapidem.* Quitad la piedra de esse sepulcro, que quiero resucitar à Lazaro, dize Christo. Responde Marta. *Domine iam fatet.* Señor, mi hermano huele muy mal. Como pues sabe Marta, que huele mal su hermano Lazaro, si aun no ha quitado la piedra de el sepulcro, ni lo ha visto? es que se lo imagina, y sospecha: lo que sospecha, y imagina, ya lo publica por falta. Mas. Digame: Marta, no era hermana de Lazaro? Si lo era. Pues sin proseguir: que diria yo aqui de aquellos, à quienes huelen tan mal las acciones, y faltas de sus hermanos, que sin escrupulo, sin averiguacion, y sin reparo otro alguno, si solo porque lo sueñan, sospechan, ò imaginan, las publican luego, dandoles con ellas en la cara? Es esto desear sacar à nuestro hermano de el peligro? Es esto en estos mal inclinados naturales cumplir con el precepto de la verdadera caridad? O es tirar con el destemple de el rigor, à obstinar al que cayó? Que modo es este de

Ioann. 11.  
v. 39.

corregir? Es esto corregir ocultando faltas; ó es cerrar los ojos, por no mirar si es contra razon, y caridad lo que se haze?

Exod. 6.  
4. v. 3.  
1418 *Versa est in colubrum, ita ut Moyses fugeret.* Vna vara tenia Moyses en la mano, y se le convirtió en vna serpiente, que parece, que le quería morder. Que diria mos aquí, si viessemos, que el que deve ser baculo para sustentar á los enfermos, baculo para guiar al perdido, baculo para ayudar al menesteroso, á passar el Lordi de los trabajos de esta vida, baculo para corregir con caridad al caido, fuesse culebra, que tirasse derechamente á envenenar con sus palabras.

Math. 13.  
v. 31.  
1419. *Simile est Regnum Caelorum grano sinapis, quod accipiens homo seminavit in agro suo.* Solo vn grano de mostaza sembró vn Labrador en su campo. Pero en vn campo solo vn grano? Si. Y si esto basta, para que mas. Tiene la mostaza, dize San Juan Chrysostomo, que se echas vn granito en vn plato, sazona la comida; pero si echas muchos, todo lo abraza, y amarga: *Nimietas amarat, quod mensura accommodat.* Que diria yo aquí, de los que pudiendo dexar sazonado al que cayó, aplicandole en su correccion, solo vn granito de mostaza por exceder en la copia, lo queman todo, y abrafan?

S. Iuan Chr.  
1420 *Caput eius aurum.* Oro la compite fer al que corrige. Escribe Avicena, que el cauterio, que se da con vn sello de oro; no dexa señal en la llaga. Que diria yo de el que deviendo dar el cauterio con sello de oro, no dexando señal en la llaga de el caido; se le dá con vn sello de hierro, ó de bronce, dexandole toda la vida marcado?

Apoc. c.  
19. v. 11.  
1421 *Vide Colum apertum, & ecce equus albus, & qui sedebat super eum vocabatur fidelis, & verax.* El Cavallero, que San Iuan vió en su Apocalipsi, venia sin espuelas. La espuela sirve para picar. Y hombres de crédito hablan pero no pican. Y si es de hombres de credito, el corregir su picar: que diria yo de los que no saben corregir, sin clavar la espuela, hasta llegar á ensangrentar? Es esto ser Padre el que corrige, ó es ser tirano? Es ser Pastor, ó es ser lobo? Es atraer al corregido al conocimiento de Dios; ó es darlo al diablo? Buelvo á lo que al principio dezia.

El fin que la correccion ha de tener para ser meritoria, ha de ser la caridad, procurando siempre tirar á ganar al corregido para Dios. Y hallandose en algunas Republicas, y Comunidades, algunas Personas notadas de algunas faltas antiguas, y ya purgadas: si en el que corrige reyna la passion, la mala voluntad, ó el deseo de vengança; es imposible llege á conseguir su designio la correccion, como lo acabamos de expressar con alguna ponderacion. Que modo pues se ha de tener para corregir naturales, en personas notadas con algun defecto antiguo? Ya lo hemos dicho. El modo de corregirles ha de ser.

OCULTANDO SVS DEFECTOS, Y  
dissimulando sus antiguas faltas, sin  
darles jamás con ellas en  
la cara.

1422 *C* Aput eius aurum. Oro, deziamos aora mismo, le compite

fer al que corrige. Para curar vna llaga antigua, sin dexar de ella la mas minima señal, nos dezia Avicena; se le ha de cauterizar con oro. Y en el que corrige: el oro de la verdadera caridad, es gran medio, para cauterizar de tal modo llagas antiguas, que para en adelante, jamás quede de ellas la mas minima señal, ni memoria de la falta.

1423 *Iterum se inclinās scribebat in terra.* Segunda vez se inclinó Christo á la tierra, y escribió en ella. Y que escribió? Las faltas antiguas de los acusadores de la Adultera. Y como las escribió? Ya nos lo dixo antes Calixto Placentino: *Per quasdam figuras, in quibus virtute Divina, unusquisque propria scelera cognoscebat.* Dize, que les escribió sus antiguos pecados, formando ciertas cifras. Pero porque no se los escribe claramente? Porque les daria con ellos en rostro. Enseñandonos a todos su Divina Magestad, que ya que ayamos de corregir á nuestros hermanos; sea sin darles, con los pecados antiguos en la cara: *Per quasdam figuras.* Si basta vna cifra, que solo la pueda descifrar el que corrige, y el corregido: *Serva modum.* Guardese modo. Y no se le renueve eu publico, al que faltó, su antigua llaga. Corrijaseles muy norabuena; pues es preciso se corrijan las faltas. Pero la gracia esta, en que sca con tal destreza, y tal arte, que solo Dios, el que corrige, y el corregido, puedan entender la falta. *Per quasdam figuras, in quibus solus Deus, & unusquisque, sua scelera cognoscebat.*

1424 *Fac serpentem aenum.* Aquella Serpiente de metal, que fabricó Moyses para curar á los heridos, es simbolo de el que corrige á los llagados. En lo que reparo es, en que se nos representa, en trage de serpiente muerta. Y es misteriosa la enseñanza. Que si en vn muerto, no reynan ya las passiones: es lo cierto, que si el que corrige, está tan muerto, que no reyne en el passiuo desordenada alguna, que corrigirá con acierto.

Elio es preciso, se aya de corregir, deziamos al principio de este segundo discurso, porque nuestra flaqueza es mucha; y siempre ay faltas. El modo es el que aquí se busca: porque ayiendos en las Ciudades, y familias diferentes genios, y naturales; le ha de ser preciso al que corrige el revelarse de varios, y diferentes trajes. Con el docil, y humilde, ha de usar de medios blandos, segun aquello de San Pablo: Si alguno cayere en algun pecado, vosotros que soys Médicos espirituales, enseñadle á este con espíritu de blandura. Para con el flaco, y delicado, se

à de hazer místico Alquimista, dandole con tal temple el fuego de la correccion, que para que esta se vea lograda, no exceda en el mas minimo grado de ardor. Para con el nota ser de algùn defecto antiguo, y ya enmendado, ha de usar de singularissima discrecion, y traça, corrigiendolo con disimulo su defecto, sin darle con los antiguos en la cara. Esto es ser Padre el que corrige: saber guardar en su correccion para con los caidos, el devido modo: *Si correptione opus fuerit: Servate modum.* Vitivamente.

DISCURSO III.

**S** *Si correptione opus fuerit: servate tempus.* La tercera propiedad, en el que corrige, à de ser, dize San Dorotheo: aguardar tiempo oportuno para corregir. Supone el Santo, que ay precepto de correccion fraterna, natural, Divino, y positivo. Es natural, porque el precepto de amar al proximo, es natural. El Divino, segun consta de el Evangelio. Y es positivo, por el derecho. Obliga el precepto de la correccion à pecado mortal. Con advertencia; que para que obligue, se piden tres circunstancias. La primera, que sea cierto el pecado, ò su peligro. La segunda, que aya esperança de la enmienda. Y la tercera, que aya oportunidad de tiempo, y persona. Esta tercera circunstancia, se toca en este tercer discurso: *Si correptione opus fuerit: Servate tempus.* Supone así mismo el Santo, que no todos los tiempos, son oportunos tiempos para corregir. Pongamos algunos exemplos.

1425 Comatió vna ocañon vna persona vn delito, en presencia de Santa Brigida, de lo qual enojada la Santa, la corrigió luego, con algùn genero de ira. Aparecióle Christo Señor nuestro, y le dixo: *Exaltasti nimis vocem tuam exprubando. Ego stans ante Iudicem nõ respõdi unum verbum, & apñus Cruci, nõ aperui os meũ. Ideo volo, quod de cætero nõ irascaris. Cum enim aliquando ad irã provocata fueris; usquequo irarõ animo semota fuerit, nõ loquaris ei; sed transacta commotione animi, & causa commotionis diligenter pensata, loquere cum mansuetudine.* De donde se infiere, segun la enseñanza de Christo: no es tiempo de corregir, el tiempo en que el que corrige esta ayrado.

1426 *Domine ne in furore tuo arguas me; neque in ira tua corripas me.* No le pareció à David podia caer en Dios corregirle; y corregirle con ira, è inquietud de coraçon. Pero porque no con ira? Dizen los Medicos: *Ira est fer-*

*vor sanguinis in corde.* Que la ira rebuelve la sangre, y perturba el coraçon. Y no cabiendo en Dios semejantes accidente: le pareció à David: era imposible, se verificasse en quien es tan benigno; el corregir tan fuera de tiempo, y sin saçon. Buelva pues Christo Señor à dezirle à Santa Brigida; y en la Santa à cada vno de los que corrigen: *Exaltasti nimis vocem tuam exprubando.* Que fue lo mismo, que dezirle: no guardaste tiempo, ni saçon para corregir: *Ideo volo, quod de cætero non irascaris: sed transacta commotione animi: corripe cum mansuetudine.* Que fue lo mismo, que dezirle: *Si correptione opus fuerit: Servate tempus.* No es tiempo de corregir el tiempo de el enojo. Espera oportunidad, y saçon. Esta luz de la razon, que en ti se halla hazo ofuscada, procuraia esclarecer. Diligencia el que nasce de lo profundo de tu coraçon la correccion. Quietele en ti el desasosiego de el animo, para que así se diga por ultimo assumpto: *Si correptione opus fuerit: Servate tempus.*

**QUE PARA CORREGIR A SU DEVIDO tiempo, se requiere en el que corrige:**  
Claridad, profundidad, y quietud.

1427 **E** Ste assumpto encierra en si, toda la idea de vn dilatado Sermon: *Vox eius quasi mare sonabit.* Al mar es comparada la voz de el que corrige. El agua de el mar todo lo limpia. Y la voz de el que corrige, todo lo purifica. Tiene el agua de el mar tres cosas. La primera: que para representar bien la especie, ha de estar clara en si. La segunda: que ha de estar profunda. Y la tercera: que ha de estar quieta. En que se denota al que corrige: que para representar bien la especie corrigiendo à su tiempo, à de tener claridad; profundidad, y quietud; esto es, ha de tener tanta claridad en su conciencia, que no este comprehendido en los defectos, que corrige à los demas. Ha de ser tan caritativo, que le nasce de lo mas profundo de el coraçon la correccion. Y finalmente, ha de estar tan sosegado su animo, que no experimente la mas minima inquietud. De esta suerte, estoy asegurado: *Si correptione opus fuerit: Serva Personam. Serva modũ. Serva tempus.* Atenderà caritativo al credito de la Persona: Guardarà el devido modo, que pide la discrecion. Y dada à su tiempo la correccion, conseguirà el buen logro de ella. En esta vida por gracia, y despues por Gloria.

Jeremi. c. 6. v. 23.

Idea;

Cap. Pro-  
videndũ.  
16.

Revel. de  
S. Brgi.  
lib. 6. c.  
20. lege.

Pl. 6. 1. 2.

## LAS CEREMONIAS.

*Quare Discipuli tui transgrediuntur traditiones seniorum? S. Matth. cap. 15.*

**S** IEMPRE fue proprio de Phariséos, dibuxar con peregrinas formas, apariencia de virtudes, para adquirir nuevos creditos. Maxima es esta, que se descubre à la clara, en la sacriliga temeridad de los de el dia de oy, pues con oculto, è indiscreto zelo, fundado en vna ceremonia, pretenden arguir de inadvertidos, à los que por lo heroico de su santidad, encumbro à lo mas alto la Esfera. Pensamiento poco advertido el de estos hombres, pues con erudicion la mas christiana, quedaron redarguidos, como en las diferentes clausulas de el Evangelio, lo podrá ir leyendo el advertido.

Hem. 52.

*Tunc accefferunt ad eum.* Comienza S. Matheo deziendonos. *Tunc.* Que en tal ocasion, y tiempo, llegaron los Phariseos à Christo. Pero à q ocasion llegaron? San Iuan Chrisostomo: *Quando innumera signa operatus est.* Quando les estava haziendo mayores las mercedes: que à vista de el mayor favor ya se suele de ordinario experimentar en los hombres, la mayor ingratitud al beneficio.

Ioan. 13.  
v. 26.

1428 *Cui ego intinctum panem porrexero.* Cayetano haze aqui vn reparo diziendo: Porque la traicion, y ingratitud de Iudas, no la revelò Christo à San Iuan hasta la noche de la cena? Y se responde. Porque alli le diò el Santissimo Sacramento, que era la mayor merced. Y à vista de el mayor favor; ya de ordinario, se suele experimentar en los hombres, la mayor ingratitud al beneficio.

Caiet. ibi.

*Accesserunt ad eum.* Tanto se acercaron aqui los Phariseos à Dios; q le tenian en sus mismas manos. Pero Dios estava muy lexos de ellos. Que importaria muy poco, el acercarme yo tanto à Dios, que le tenga en mis mismas manos; sino le tengo en mi coraçon. De el mismo Evangelio la prueba.

Matth. 15.  
v. 8.

1429 *Cor autem eorum longè est à me.* Dios se aleja de los Phariseos. Y los Phariseos se acercan hasta tener en sus mismas manos à Dios. Que importaria muy poco, el acercarme yo tanto à Dios, que le tenga en mis mismas manos; sino le tengo en el coraçon.

*Quare discipuli tui non lavant manus cum panem manducant.* Porque tus discipulos, no se lavan quando comen? Basta que tu te lavas quando hurtas. Ay muchos parecidos à Pilato, q se lavan con titulo de inocentes las manos; y con pretexto de gente inculpable, le quitan à vn hombre la capa.

No les miraron à los Apostoles à las cabeças, sino à las manos. Eran buenos; y en buenas cabeças, ya se han visto muchas vezes malas manos.

De poco advertidos les motejan. Les querian mal, y ha menester poco para calumniar, quien està resuelto à perseguir.

No se lavan. De la virtud agena cuydan. Y quien? Vnos hombres de el Demonio. Que ya se hallan hombres, que siendo en si vnos diablos, quieren à los otros santos.

No se lavan. Las faltas pequeñas de los otros corrigen, y ellos no reparan en las grandes. Que ya son muchos, los que se tragan sin escrupulo vn mar de culpas; y zelan vn ayre leve de faltas.

1430 San Pedro no temió el andar sobre las aguas; y despues, vn leve vientecillo le espanta. Que ya son muchos, digo otra vez, que se tragan sin escrupulo vn mar de culpas; y zelan vn leve ayre de faltas.

Matth. 14.  
v. 30.

No se lavan. En cosas muy menudas reparan los Phariseos. Pretedian por este camino fallarse. Y es lo cierto, que de cosas muy pequeñas, suele pender muchas vezes, la salvacion de las Almas.

1431 *Mixtis in medio tintinabulis.* En la orla de la tunica de el Sacerdote avia vnas granadas pendientes de vnos hilos. En la granada coronada, està la salvacion. Y esta pende de vn hilo? Si. Que de cosas muy pequeñas pende, y ha pendiendo en muchísimas Almas la salvacion.

Erod. 28.  
33

No se lavan. Exploradores de vidas ajenas; se hazen aqui los Phariseos. Por esto sin duda no llegaron à gustar las delicias de la tierra de promission. Que de exploradores de vidas ajenas, se hallan pocos, à quienes se comuniquen los regalos de la Magestad de Dios

Num. 13.  
v. 22

1432 *Exploraverunt terram.* Pregüta aqui Alapide, que comieron los exploradores de la tierra de Canaan? Comieron el manna de el Cielo, ò comieron de los frutos de la tierra? Y responde, que no comieron el manna, sino de los frutos de la tierra. Y fue misterio. Que si en el manna están las delicias de la tierra de promission, y ellos son exploradores de vidas ajenas: de exploradores de vidas ajenas, se hallan pocos à quienes se comuniquen los regalos de Dios

Alap.  
Hic

No se lavan quando comen tus discipulos. Solo tienen escrupulo los Phariseos, que à la hora de el comer no se lavan los Apostoles. Mas valia,

valia, que le tuviesen en todas las horas. Que los Apostoles eran hombres, que tratavan de perfeccion. Y en quien trata de perfeccion, no à de aver hora sin escrupulo.

S. Isidoro  
l. 16 Ori-  
ginii cap.  
24. vnica  
Constit.  
scrup. 24.

1433 Dize San Isidoro; que los escrupulos, que se le ponen al peso, son 24. correspondien-  
tes à las 24. horas de el dia, y de la noche: *Nu-  
merus scrupulorum sunt viginti quatuor horas  
dies, noctisque metientes.* Y para el misterio pare-  
ce seria mas acertado el dezir: era el escrupulo  
de todas horas. Que si los Apostoles tratan de  
perfeccion: à pesar de su misma emulacion, nos  
enseñan que en quien trata de perfeccion, no  
avia de aver hora sin escrupulo.

No se lavan. Mucho zelan estos hombres  
las cosas pequeñas; y renunciando la falsedad de  
su zelo, nos enseñan à los verdaderos Christianos;  
seria muy mal señal en nosotros, el no re-  
parar en ellas.

1434 De la serpiente dixo San Juan Chri-  
stostomo: *Serpens, nec minimum curat.* Que tie-  
ne gran cuidado de guardar la cabeza, y no haze  
caso de guardar la cola. Es verdad que los Pha-  
riseos zelan por sus fines torcidos la guarda de  
las cosas pequeñas. Y es lo cierto, que en  
nosotros seria muy mal señal, el no reparar en  
ellas.

No se lavan las manos. Hablan estos hom-  
bres por lo que ven en los Sacerdotes. Ven que  
no se lavan las manos, y les arguyè de mal ex-  
plo. Que dirian si les viesien idolatrar?

Indicum  
17. v. 5.

1435 *Fecit Ephod, & theraphim. Id est.* Di-  
ze el Abuienfe, y tambien formales palabras de  
el mismo texto: *Fecit vestem Sacerdotalem, &  
idola.* Habla el texto de el Sacerdote Michas, y  
dize, que tenia vn Idolo en casa. Los Phariseos se  
rigen por lo que ven; y si por no lavarse las ma-  
nos, les arguyen de mal exemplo: que dirian  
si les viesien, que como otro Sacerdote Michas,  
tienen el Idolo en casa.

*Non lavant manus.* Estos hombres no cor-  
rigen como deven; porque estan manchados. Y  
el que corrige, à de ser tan de bronce en la pu-  
reza, que no puedan calumniarlo.

Ezech. 40.  
2.

1436 *Et ecce vir cuius erat species quasi  
species aris, & funiculus in manu eius.* Ezequiel,  
dize que vio a vn varon con vn agote en la ma-  
no. Proprio simbolo de el que corrige. Dize, que  
este tenia figura de bronce. Y es dize Hugo Car-  
denal, que entre todos los metales, que entra-  
ron en el templo; solo el bronce se conserva  
puro, y sin ser profanado. Enseñandonos, à de  
ser el que corrige, tan de bronce en la pureza,  
que no puedan calumniarlo.

Ibi in  
huc loc.

*Quare & vos transgredimini mandatum?* Y  
comiçça aqui Christo Señor à enojarse contra  
los Phariseos. A vn. *Quare?* Les arguye con otro  
*Quare?* Y es, que Dios se ha con el hombre; co-  
mo el hombre sea ha con Dios. Y por los mismos  
sitos que pecca, le castiga.

Indicum  
1. v. 6 & 7.

1437 *Septuaginta Reges amputatis manuum,  
ne pedum summitatibus; sicut feci ita reddidit*

*mibi Deus: Cessis summitatibus manuum, ac  
pedum.* Adonibezec cortò las estremidade de los  
dedos de los pies, y de las manos, à setenta Reyes:  
y aviendolo preso à el, le dieron el mismo casti-  
go. Que Dios se à con el hombre, como el hom-  
bre se à con el: y por los mismos sitos que pecca le  
castiga.

*Quare & vos?* Christo venera à los Sacer-  
dotes, quando los Phariseos les desprecian. En-  
señandonos con aquel *Quare?* Que de el Sacerdo-  
te, solo quiere Dios, la veneracion, y no el vl-  
trage.

3. Reg.  
29.

1438 *Et fecit in eis Cherubim.* En lo mas  
alto de las paredes de el templo puso Salomon  
unos Cherubines de oro. No los puso en el pa-  
vimento de el templo: No. Que allí se rozarian  
con los de el Pueblo. El Querubin es el Sacerdo-  
te. Y de el Sacerdote, solo quiere Dios la vene-  
racion, y no el ultrage.

*Quare & vos?* Reprehende Christo à los  
Phariseos. Y con razon, que pusieron sus infames  
lenguas sobre las cabeças de vnos santos Sa-  
cerdotes. Enseñandonos à todos, que sobre las  
cabeças de los Sacerdotes; ya que se pongan las  
lenguas; han de ser todas lenguas de el Cielo, y  
ninguna de la tierra.

Act. 7.  
2.

1439 *Apertuerunt dispersitæ linguæ, sedit-  
que supra singulas eorum.* En el cenaculo se pu-  
sieron vnas lenguas sobre las cabeças de los Apo-  
stoles. Eran ellos Sacerdotes, y ellas eran lenguas  
de el cielo. Y sobre las cabeças de los Sacerdotes,  
ya que se pongan las lenguas, han de ser todas  
lenguas de el cielo, y ningunas de la tierra.

*Quare, & vos?* Confusos, y avergonçados  
quedaron los Phariseos. à este *Quare?* de Iesu-  
Christo, y sin saber, que responder. Y con ra-  
zon confusos, y avergonçados: que quien con  
tanta desvergüenza censura faltas ajenas, merce  
le saquen los colores à la cara.

Zelan en los otros hombres, lo que se de-  
ve callar, y ocultan en si mismos, lo que mereçe  
ser dicho.

Poco atentos anduvieron en su hablar los  
Phariseos, y fue sin duda por parecerse à mu-  
chos, que estudiando lo que avian de hablar  
en la ocasion; nolo supieron dezir à su tiem-  
po.

A hypocritas, les dize Christo, y como  
conozco, que teneys labios sin coraçon: *Cor ex-  
tem eorum longe est à me.* Con los labios hon-  
ravan à Dios en aquel tiempo los hombres; pe-  
ro en este, ay muchísimos, que con sus labios  
le blasfeman.

*Audite, & intelligite.* Que le escuchen les  
dize aqui Christo à los Phariseos. Christo quie-  
re ser escuchado en su propuesta. No estãrẽys  
pretenda ser oido el desvalido en su suplica.

No es lo que entra por la boca lo que man-  
cha al hombre, les dize el; si el testimonio falso,  
que sale por ella. Por culpa grave se nos propo-  
ne aqui el testimonio falso; y se hallan algunos  
tan desalmados, que la tendrã por muy ligera.

Hh

Oyeu-

Oyendo esto, dize que se escandalizaron los Judios. Estamos en vn siglo, donde si se tiene por lisonja escuchar vna mentira, se llega à tener por escandaloso el oyr vna verdad.

Pero no hagays caso, les dize Christo á sus Apostoles, no hagays caso de lo que dizen, que son ciegos, y en castigo de su maldad, ciegos se han de quedar. Donde dixo San vicente Ferrer: *Ceci propter malitiam quam habebant, cognoscendo peccata aliorum, & non sua* Pero si Christo dixo, que venia para ser la luz de todo el mundo: *Illuminat omnem hominem, venientem in hunc*

*mundum*. Porque en castigo de su malicia se los ha de dexar à estos hombres ciegos? Es clara la razon. Miren señores. Pretendiendo los Pharisceos poner mancha en las manos de el Colegio Apostolico; tacharon de menos limpia à Maria Señora nuestra, que como Madie de todos se hallava en el mismo Colegio. Ea que si castigue el cielo su ceguedad, si mancha pretenden poner en las manos de Maria Santissima. Pues como asegura el oyente, fue tan pura desde su primer instante: como lo asegura la hermotura de su gracia. Esta nos valga *Ave Maria*, &c.

*Quare Discipuli tui transgrediuntur traditiones seniorum?* San Matth. cap. 14.

**N**Vnca supo Dios cerrar la puerta de su piedad à los hombres, y oy à la misericordia la vemos transformada juttaméte contra los Pharisceos, è rigurosissima justicia: *Quare discipuli tui? Quare & vos*. Declarada reprehension es esta; Pero si es tan proprio de la piedad la clemencia, porque Christo reprehende con tanta severidad à los Pharisceos en este dia? Por cinco motivos, dize Gislando, en su *Opus aureum*: *Primum: Quia Phariscei arguunt Apostolos. Secundum: Quia simulatores. Tertium: Quia invidi. Quartum: Quia curiosè interrogant. Et quintum: Quia cum sit preceptum de dilectione Parentum, oppositum docent*. Reprehendelos: lo primero. Porque los Pharisceos reprehenden à los Apostoles. Lo segundo, por hypocritas. Lo tercero, por imbidolos. Lo quarto, por curiosos en el preguntar. Y lo quinto por enseñar mala doctrina. Esta será la idea de este Sermon, que dividiremos en otros tantos discursos. Al primero.

### DISCURSO I.

**R**edarguit Dominus Pharisceos. *Quare & vos? Quia Phariscei, arguunt Apostolos. Quare Discipuli tui?* Los reprehende Christo, y los reprehende con razon, que los Apostoles eran Sacerdotes. Los Pharisceos, Seculares. Estos pierden à aquellos el respeto.

**Y POR LEVE QUE SEA, LA DESACONTECION** contra el devido respeto al Sacerdote, se deve justamente reprehender, y severamente castigar.

Pier. Val. lib. 14. Habla de Sacerdotes; y Reyes. Apud N. Ioan. à S. Tercia de Sacerd.

1442 **R**efiere Pierio Valeriano, que en significacion de lo mucho, que Dios siente, se trate con poco respeto al Sacerdote, se pintò en vn Geroglifico, vna serpiente, cubierta con las insignias Sacerdotales, y vna letra, que dezia. Tema el que con poco respeto las tratàre; mire que le morderàn: *Sciat se invenatatos serpentis morsus incursurum. Redarguit Dominus*. Poco es salir reprehendido. Teme, ò hombre, no te muerda la serpiente; si tratas con poco respeto al Sacerdote.

1441 *Quare risit Sara?* A Sara reprehende Dios, por vna leve risa. Pero por vna leve risa? Si. Que fue en su modo, en desprecio de la promesa de el Angel. El Angel, es el Ministro de Dios. Reprehendala pues Dios, que si el Angel es el Ministro de Dios: aun vna leve risa contra el Ministro de Dios, es muy digna de reprehension.

1442 Reprehendido, y castigado salió de los pies de Jacob, su hijo Dan. Y es que Dan, es culebra en el camino, y vivora en la fenda: *Colember in via, perastes in semita mordens*. En el camino esta la ley: *Viam mandatorum*. En las fendas, están las ceremonias: *Semitas tuas edoce me*. Ahora. Dan, quando culebra en el camino calla, y quando como vivora en la fenda muerde. Y es dezir: Hombre, que traspassando en este camino los mandamientos de la ley, estando en pecado mortal calla; y puesto en la fenda de las ceremonias muerde: este tal sobre reprehendido, justissimamente à de salir castigado.

1443 *Suprapectus tuum gradieris*. A ser arrastrada condenò Dios à la serpiente: *Scit enim Deus, quod aperientur oculi vestri*. A restiguo vna cosa falsa en nombre de Dios contra Adan, que era Sacerdote de la antigua ley. Pues, que la arrastren, que agravios à vn Sacerdote, no los castiga Dios, menos que con sentencia de arrastro.

1444 *Vade Satana*. Al infierno embiò la Magestad de Christo al Demonio, y lo tuvo merecido; que el Demonio se atreviò descomedido, contra vn Sacerdote eterno en el mismo Christo, diligenciando el despenarle. Pues, que se vaya al infierno: *Vade*. Que agravios à vn Sacerdote, ninguno los inventò, que no saliesse castigado: *Redarguit Dominus Pharisceos. Quia Phariscei arguunt Apostolos. Quare Discipuli tui? Quare & vos?* Esta reprehension fue declarado castigo.

1445 *Miserunt enim in lacum Leonum*. Arroja la embidia à Daniel al lago de los Leones, para ser despojo de su furia, y corteses se rinden agradecidos à los pies de el mismo Santo. Pero si es el intento de la emulacion; el despedaçar à Daniel, como los Leones le respetan? Reconocieron los Leones, aunque brutos, dize Theodoro,

reto, que avian de quedar despadaçados, si en Daniel se atravesen à la innocencia de vn tan Santo Sacerdote. Y no le maltratan? No. Y lo hazian bien; que agravios à vn Sacerdote, hasta los Leones llegan à conocer, que ninguno los intentò, que no saliesse enfangrentado. Pero dirà alguno: *Redarguit Dominus*. Son demafiado rigurosos estos castigos de Christo contra los Phariseos; porque estos, si censuraron à los Apòstoles, fue en vna cosa muy leve: *Non lavant manus*. Esse es pues el caso. Que siendo vna cosa tan leve, la que les censuran, lo siente tanto su Magestad, que en recompensa de el delicto, los reprehede, y castiga severamete. Enseñandonos à todos, harà Dios milagros, solo porque se diga,

**QUE NI AVN EN VN CABELLO SE**  
*ha de tocar el credito, y estimacion, que se deve al Sacerdote.*

Levit. 14.  
v. 2.

1446 **A** *Dducetur ad Sacerdotem* :: *qui cum invenerit lepram esse mandam.* Encargòle Dios à Moysè en el Levitico, enviasse al Leproso al Sacerdote, que por cuenta de el Ministro de Dios cobrera el remediarle. Donde dixo Santo Thomàs: Que si el Sacerdote faltava en alguna de las mas minimas ceremonias devidas para el remedio de la lepra; luego inmediatamente hazia Dios vn milagro para suplirla; solo porque no se censurase, en la mas minima nota à su Ministro: *Contingebat autem quandoq;* dize el Santo, *ut Divino miraculo mandaretur lepra quando Sacerdos decipiebatur in judicio.* Que es tan grande el credito, y estimacion, que se deve al Sacerdote, que harà Dios milagros, solo porque no se le note el mas minimo defecto. Y no solo censurar pero ni aun poner los ojos. Que faltas de Sacerdotes, no se han de ver, ni mirar.

S. Thom.  
2. 2. q. 102  
ara. 5. ad 7

Luc. 33.  
45.  
Crucifige dixerunt Sacerdotes

1447 **Obscuratus est Sol.** Escureciòse el Sol en la muerte de el Salvador. Fue Divina la ordenacion: que los que le crucificavan eran Sacerdotes. Y se escurece el Sol? Si, dize Dios, que me crucifican Sacerdotes; y defectos de Sacerdotes no se han de ver ni mirar.

S. Juan. 13.  
v. 5.

1448 **Cepit lavare pedes Discipulorum, & extergere linteo quo erat praecinctus.** Que se hizo el lienço con que Christo enjugò los pies à sus Discipulos? Jamàs à parecido, ni le han visto los mortales. Pero porque no se ha de manifestar esse lienço? Porque recogió en si las manchas de los pies de vnos Sacerdotes. No parezca pues esse lienço; que si en si enbeve manchas de Sacerdotes: manchas de Sacerdotes; por leves que sean; no se han de ver.

Psal. 30.  
v. 21..

Lorino.  
Hic

1449 **Abcondes eos in abscondito faciei tue.** Con quien habla aqui Dios por David? Con los Sacerdotes. Pues como dixo Lorino, habla con los que se llegavan al tabernaculo: *Quia qui accedebat ad tabernaculum, in conspectu Dei venire dicebantur.* Reparo en quedize, que à sus Sacerdotes, se los pone Dios en lo mas escondido de

su cara. Y que es lo mas escondido de la cara de Dios? Las niñas de sus ojos. Pero porque à sus Sacerdotes los ha de esconder Dios en las niñas de sus ojos? Es clara la razon. Todos los miembros de el cuerpo de Christo Señor nuestro, padecieron varios, y diferentes golpes; pero los ojos no. Y es tanto lo que estima Dios el credito de el Sacerdote, que à trueque de que sobre el no cayga, el mas leve golpe de la calumnia; lo esconde su Divina Magestad: *In abscondito faciei sue* En lo mas escondido de su divina cara. Señor, que el golpe de vn aguamanos, no les puede hazer mucho mal. Pero, ni aun el de la mas minima piedrecita les ha de tocar.

Luc. 15.  
22.

1450 **Calceamenta in pedibus.** Que le calce manda el Padre, à su hijo Prodigio. Pero porque tanto cuydado de el calçado? San Pascasio: *Nepes eius minutissimo aliquo lapide offenderetur.* Mirè, dize el Santo. El hijo de este tan esclericado Padre, era el Ministro de su casa: *Fac me sicut vnus de mercenariis tuis.* Si va desca'ço puede fer le ofenda el golpe de alguna leve piedrecilla. Pues que se calce: *Calceamenta in pedibus eius.* Que si es el Ministro de la casa de Dios; al Ministro de la casa de Dios, se le ha de tener tanto respeto, que ni aun la mas minima piedrecilla de la calumnia, le ha de ofender: *Minutissimo aliquo lapide.*

Ibid.

Luc. 15.  
v. 19.

1451 **Et ecce Stella.** Vna Estrella les acompañà à los Magos en su jornada à Belen. Con advertencia, que para la buelta à sus tierras, ya no les acompañò la Estrella. Se explica en esta conformidad el misterio. La Estrella sirve para señalar las notas de los libros. Quando seculares esto Reyes, les señala vna Estrella, dando en su modo à entender tienen notas. Quando ya buelven Sacerdotes, no les assiste la Estrella. Y es bien pensado el successo; que si ya buelven Sacerdotes; y la Estrella es indice de nota; es tan soberana la Dignidad Sacerdotal, que ni aun la mas minima nota de imperfeccion, permite Dios le note al Sacerdote, el seglar,

Matth. 2.  
v. 2.

1452 **Vos estis lux mundi.** Luz de el mundo, dize S. N. Mateo, que son los Sacerdotes. No dize sol, sino luz; y es misteriosa la advertencia. Que al Sol, le notan sus eclipses los seglares, à la luz no. Sea pues luz el Sacerdote, y no sea sol, que si el sol tiene notas, y la luz no: tan soberano ha de fer en la estimacion de el mundo que no le puedan tachar en el mas minimo Eclipse de imperfeccion.

Matth. 5.  
v. 14.

Es digno de advertencia lo que aqui dixo San Cipriano, hablando de el aprecio grande, que hizo siempre Christo Señor de la Dignidad Sacerdotal: *Docuit nos Christus Sacerdotes veras honorare, dum circa falsos Sacerdotes, ipse talis extitit.* El repreheder Christo à los Phariseos, por censurar à los Apòstoles; fue dize el Santo, para enseñarnos à todos, que à su imitacion, y exemplo, les devemos venerar; Honrandolos, como el mismo Christo los honrò. Que fue en tanto grado, que me atreverè à decir,

S. Cipria.  
Epist. 65.

**QUE SI SV MAGEST AD SVFREGVS**  
 tofo, que le coronen de espinas, y lo aco-  
 ren: no parece sabe sufrir se diga, que al-  
 gun tiempo perdió el respeto a  
 la dignidad de el Sacer-  
 dote.

en Belen. Y viene su Magestad al Templo á  
 buscar al Santo Simcon. Pero más puesto pare-  
 ce que era en razon, que así como van los Re-  
 yes, fuesse tambien el Santo Simcon a adorar á  
 Christo a Belen. Claro está, que era mejor, pero  
 fue atención respetosa en Christo. El Santo Si-  
 mon era Sacerdote, los Magos eran Reyes. Y es  
 tan grande el aprecio que Dios hizo siempre de  
 la dignidad Sacerdotal; que si Christo Señor lla-  
 ma a los Reyes, para que le vayan adorar: su Ma-  
 gestad se va al Templo en busca de la dignidad  
 Sacerdotal. Lo que mas se pòdera aqui en Chris-  
 to es, que aunque los Sacerdotes, no fuesen los  
 que devian, siempre su Magestad los respetò;  
 por lo elevado de su Dignidad. De el mismo tex-  
 to la prueba.

S. Iuan.  
18. v. 23.

**1453** **S** *Imale locutus sum, testimonium*  
*perhibe de malo; si autè bene, quid*  
*me cadit?* De la bofetada, que en casa de Anàs  
 le diò vn Ministro, se quexa Christo. Pero fino  
 se quexa quando le açotan, y le coronan; por-  
 que se quexa quando le dan la bofetada? Res-  
 ponde con agudeza San Cipriano, diciendo: *Ne*  
*si taceret videretur consistere, se non ea qua dece-*  
*bat reverentia, Pontifici respondisse.* Miren dize  
 el Santo El Ministro, q̄ diò la bofetada á Chris-  
 to; hizo aqui juicio, que el Señor avia perdido  
 el respeto al Pontifice Anàs, que era Sacerdote,  
 que por esso le dixo: *Sic respondes Pontifici?* Ven  
 aora claramente, porque no quexádose Chris-  
 to de cinco mil açotes; se quexa de sola vna bo-  
 fetada. Porque le acriminan, que à perdido el  
 respeto à vn Sacerdote: Materia digna de tanto  
 sentimiento para su Magestad, que si sufre gus-  
 tofo, que le den cinco mil açotes: no parece sa-  
 be sufrir se diga, que algun tiempo perdió el  
 respeto à la Dignidad de el Sacerdote: *Quid me*  
*cadit?* Se quexa: *Ne si taceret videretur consi-*  
*tere, se non ea, qua decebat reverentia, Pontifici res-*  
*pondisse.* Rara veneracion. Aun se poneca mas,  
 assegurando, que lo que al Sacerdote sirve de  
 calçado: quiere Christo le sirva à su Magestad  
 de corona.

S. Cip. lib.  
1. Epist. 2.

Ioan. 18.  
22.

Exod. 3.  
v. 5.  
Bald. Ap.  
Eusebi.

**1454** **Solve calceamentum de pedibus tuis.**  
 Balduino dixo, que los çapatos que llevaba Moy-  
 ses eran entretexidos de juncos marinos: *Calcea-*  
*menta Moysis, erant ex juncis marinis.* Y S. Gre-  
 gorio Turonense dize, que la corona de Chris-  
 to Señor nuestro, tambien era de juncos mari-  
 nos: *Coronam Christi Domini, ex juncis mari-*  
*nis fuisse contextam.* Pero porque los juncos ma-  
 rinos, que Moyses lleva en su calçado, à de lle-  
 var Christo en su corona? Porque Moyses era  
 Pastor, que es lo mismo que Sacerdote, como  
 dixo San Ambrosio: *Pastores sunt Sacerdotes.* Y  
 mas claro David: *Moyes, & Aaron in Sacerdo-*  
*tibus eius.* Y es tan grãde la veneraciõ q̄ Christo  
 tiene al Sacerdote: que lo q̄ à este sirve de calçado,  
 tiene por bien Christo Señor, le sirva à su Ma-  
 gestad de corona. Es tan grande el aprecio, que  
 siempre hizo el Señor de la Dignidad Sacerdotal,

**1456** **Quare & vos transgredimini manda-**  
*tum Dei?* Con quien habla aqui Christo Señor  
 Nuestro? Gislando dixo, que hablava con los  
 Phariseos: *A que Phariseos.* por otra parte  
 sabemos, que estos eran Sacerdotes, aunque fal-  
 sos, como verèmos despues. Aora la duda. Si en-  
 do así verdad, que los que aqui agravaron à  
 Christo murmurandole, eran Sacerdotes: por-  
 que Christo Señor, les à de reprehender, con  
 nombre de Phariseos; y no con el renombre de  
 Sacerdotes? Responde San Cipriano, diciendo:  
*Ne videretur reprehendisse Sacerdotium.* Miren  
 dize el Santo. Si Christo Señor huviera repre-  
 hendido à aquellos malos Sacerdotes, con nom-  
 bre de Sacerdotes, juzgaria el mundo, que su  
 Magestad avia tenido poco respeto à la digni-  
 dad: Y fue aqui tan grande su soberana atencion;  
 que aunque sabia su Magestad, que eran Sac-  
 dotes falsos, y tan malos que sobre murmurarle,  
 le querian beber la sangre; no se atrevió jamas à  
 reprehenderles con nombre de Sacerdotes; por  
 no agraviar la Dignidad.

Gisl. in  
hac fer  
dub. 12.

S. Cipria.  
Epist. 65.

**1457** **Quem dicunt homines esse filiũ homi-**  
*nis?* Siendo así verdad, que los que pidieron la  
 muerte à Christo, eran Sacerdotes, acusandolo  
 por malhechor, delante los Iuezes: no obstante  
 queriendo su Magestad hazer averiguacion de  
 sus Divinos procederes, les pregunta à los Apos-  
 toles: *Quem dicunt homines esse filium hominis?*  
 Quien dicen los hombres, que soy yo? *Notare,*  
 dize San Iuan Chrisostomo: *Quod non dixit:*  
*Quem dicunt Sacerdotes.* Sino: *Quem dicunt ho-*  
*mines.* Aora, la misma pregunta de San Cipria-  
 no, y la misma respuesta. Siendo los falsos Sac-  
 dotes, los que se buscan para matarle, y ca-  
 lumniarle, porque Christo no dize: quien dicen  
 los Sacerdotes, que soy yo? Lo mismo de San  
 Cipriano: *Ne videretur reprehendisse Sacerdo-*  
*tium.* O atención rara la de vn Dios! Aunque  
 claramente sabe, fer los falsos Sacerdotes, los  
 que habiavan de su Magestad tan mal; no se les  
 atreve à reprehender con nombre de Sacerdo-  
 tes, por no agraviar su Dignidad *Non dicit.*  
*Quem dicunt Sacerdotes, esse filium hominis: Ne*  
*videretur reprehendisse Sacerdotium.* Esta es, y fue  
 siempre la atención de Christo à los Sacerdotes:

Matt. 16:  
v. 13.

Hom. 55:  
in Matth.

Epist. 65.

**QUE SI CHRISTO SEÑOR LLAMA**  
 à los Reyes, para que le vayan à adorar:  
 Su Magestad se va en busca de el  
 Sacerdote.

Matt. 8.  
v. 2.  
Luc. 2.  
v. 23.

**1455** **V** *Idimus stellam eius & venimus.*  
 Otrolugar. Et ipse accepit eam  
 in vlnas suas. Van los Reyes a adorar à Christo

*Quare Discipuli tui non lavant manus? Quare & vos transgredimini mandatum? Redarguit Dominus Phariseos: Quia Pharisei arguunt Apostolos.* Reprehende, y castiga Christo, à los q̄. en lo mas minimo censura à sus Sacerdotes. Y enseñandonos à todos, nos a expressado, à exemplo suyo, en este primer discurso, el respeto, y veneracion, que les devemos tener.

DISCURSO II.

**Q**uare Discipuli tui? Quare, & vos? El Autor de la idea. *Redarguit Dominus Phariseos: quia simulatores.* Por dos razones reprehendio Christo en segundo lugar à los Phariseos. La primera. *Arguunt Apostolos.* Porque quisieron echar la Oz, en mies agena, reprehendiendo, y corrigiendo à quien no les tocava el corregir. Y la segunda por Hypocritas, como tambien se toca en el Evangelio. *Hypocrita.* Reprehendelos lo primero; porque corrigen à quien no deven corregir. Enseñandonos à todos, Christo.

**QUE DEFECTOS DE SACERDOTES,**  
solo toca à Dios el corregirlos, que no nos toca à nosotros, ni aun à los Angeles.

*peccato suo vitulum.* Con advertencia, que sobre este Becerro, que ofrece el seglar, pondrán las manos, los mas ancianos de el Pueblo. *Ponent seniores Populi manus super caput eius.* Es aora la duda. Si entrambos à dos han pecado, así el seglar, como el Sacerdote, y por el pecado cada vno ofrece vn Becerro: porque sobre el Becerro de el secular han de poner los ancianos de el Pueblo las manos, y no las han de poner, sobre el Becerro de el Sacerdote? Ya lo hemos dicho. Porque así el vno como el otro Becerro, se ofrecian en sacrificio por el pecado. Este por el de el secular, y aquel por el de el Sacerdote. Y si en el sacrificio por el pecado de vn hombre, pone otro hombre la mano, solo Dios la pone en el sacrificio, por el pecado de el Sacerdote.

1461 De el Grande Emperador Constantino se dize: que presentandole vn Obispo, vn memorial, contra otro Obispo, sobre ciertas dependencias, que pleyteaban: quemò el memorial en presencia de los mismos Obispos sin leerle, diciendoles. *Ite & inter vos, causas vestras disponite. Quia dignum non est, ut nos judicemus Sacerdotes.* Juzgues Dios, que al seglar, no incumbe el juzgar al Sacerdote.

Mal lo hizieron los Phariseos en corregir à los Apostoles, no tocandotes. Pero mas mal lo hizieron, en llegar con capa de Hypocresia. Condenan por omisos en la guarda de las ceremonias à los Discipulos de Christo, imaginando, que de esta suerte, cobrará estimacion, su fingida santidad, y como la verdadera santida, delante de Dios, no consista en fingidas exterioridades: *Redarguit Dominus: quia simulatores.* Los reprehende Christo, por declarados, y fingidos Hypocritas. Enseñandonos à todos,

**ES MUY DIGNA DE REPREHEN-**  
sion en el Hypocrita, una santidad fingida.

1462 **E**quum, & ascensorem deiecit in mare. Aquí se descubre la ira de Dios contra Faraon, y su carriage. Pero preguntó. Porque tanto se enoja Dios contra este Rey? De el capitulo primero de el Exodo conta la respuesta. *Edificaveruntque urbes Pharaoni Phithom, & Ramesses.* Origenes dixo, que Ramesses, es lo mismo, que *Civitas lucis.* La Ciudad de el Sol. Pero si Faraon es Padre de la obcuridad por el pecado, como fabrica Ciudad de tanta luz? Responde el mismo Origenes. *Falso nomine transfiguratus est in Angelum lucis.* Fue Hypocrita. Ven ai ora. *Equum, & ascensorem deiecit in mare.* Porque se enoja Dios tanto contra Faraon, que le dexa sumergido en el profundo. Porque siendo todo sombra por el pecado à lo de hypocrita en lo interior, quiso con falso nombre en lo exterior, transformarse en Angel de luz. Y esta calidad de hombres, enojan tanto à la Magestad de Dios: que en recompensa de su fingido descomedimiento, à ellos, y à su carriage.

Gislan. dub. 30.

Math. 15. v. 7.

In fact. Concilij Niceni.

Apoc. 16. v. 16.

1458

**I**te, & effundite septem Phialas ira Dei in terram. A vnos Angeles

embia Dios para castigar à los hombres en la tierra. Con advertencia, que como se refiere en el capitulo segundo, y tercero de el Apocalipsi: a los dos Prelados de Epheso, y Sardo, el mismo Dios les castigò, sin permitir que otro Ministro alguno pusiese la mano. Es aora la question. Si para castigar à los hombres, bastan Angeles; porque à estos dos Prelados, los à de corregir el mismo Dios? Porque eran Sacerdotes, dize San Ambrosio. *Erant Sacerdotes.* Y si para corregir à los hombres, bastan Angeles: para corregir à los Sacerdotes, ni hombres, ni Angeles; ni Angeles, ni hombres han de poner la mano, si solo Dios avisatles.

Apoc. c. 2. y 3. v. 5. y 2.

Ierem. 22. v. 24.

1459

**D**abo te: In manu Chaldeorum. Otro

lugar. *Pracidam brachium tuum.* En estos dos lugares, se dize: que para castigar Dios à los Israelitas, se valió de los Caldeos. Y para castigar à Heli, el mismo Dios puso la mano. Pero si así el Pueblo de Dios, como Heli han faltado: porque, para castigar à su Pueblo, se vale Dios de otros hombres, y à Heli, lo castiga el mismo Dios? Por la misma razon de arriba. Porque Heli, era Sacerdote. Y si para corregir à vn hombre basta otro hombre: para corregir à vn Sacerdote, solo à de entrar el mismo Dios.

Ierem. 42. v. 3.

1460

**S**i Sacerdos peccaverit, offeret pro peccato suo vitulum.

Si el Sacerdote pecare, ofrezca por su pecado, en sacrificio, vn Becerro, y mas abaxo en el verso quinze de el mismo capitulo, se dize, que si vn seglar pecare, ofrezca por su pecado, en sacrificio, otro Becerro. *Offeret pro*

Verf. 16.

Exod. 15. 21.

Exod. c. 1. v. 11.

Ibidem.

ruage, los dexa sumergidos en el profundo, el mismo Dios.

1463 *Non scindamus eam.* No le ha de faltar vn hilo à la tunica de Christo, dixeron los que le crucificaron. Hugo Cardenal dixo. *Passus est super vestem fortiri.* Que estos Soldados enojaron mucho à Dios. Y no lo admiro. Que reparando en vn hilo de su ropa, no repararon en crucificarle. Y ver se hallan hombres tan fingidos en su santidad, que reparando en vn hilo, no reparan en cometer vn pecado mortal; sobre enojar mucho à Dios, esto es lo que le llega finalmente à atormentar.

Ezechiel. 1. v. 4. 1464 *Et ecce ventus turbinis veniebat ab Aquilone.* Enojado parece está Dios, contra la carroça que vió Ezechiel, pues le permite, le perturben los encontrados vientos de el Aquilon. Pero nada me admira. Que esta carroça, simbolo que viene à ser de vn Hypocrita, se dexava tirar de sus diferentes pasiones, en el hombre, Leon, Aguila, y Buey significadas; teniendo al mismo tiempo, solo en lo exterior de sus ruedas, al espíritu de Dios. *Spiritus vite, erat in rotis.* Donde leyó el texto Hebreo. *Erat in superstitie rotarum.* Y predicar mucho de Dios en lo exterior, dexandose en lo interior tirar de sus pasiones, es lo cierto, que en criaturas tan fingidas enoja esto mucho à la Magestad de Dios.

Lucę 6. v. 2. 1465 *Quid facitis quod non licet in sabbatis.* Refiere San Lucas, que passando por vn campo de trigo vn dia de sabado, los santos Apostoles en compania de Christo Señor nuestro, porque cogieron vnas espiguillas de trigo para comer, zelosos los Fariseos, les reprehendieron diziendoles, que no les era licito aquel trabajo en dia de sabado. Y con algun genero de enojo, se vió como precisado Christo Señor nuestro à bolver por la inocencia de sus Discipulos, como se refiere en el mismo texto de San Lucas. En lo que yo reparo aqui es, en la hypocresia tan fingida de estos hombres. Pues como notó curioso San Atanasio: En aquel mesmo dia de sabado, trataron aquellos hombres entre si, de dar la muerte à Christo. Y reparar zelosos, en si vnos pobres Apostoles, cogen vna espiguilla de trigo, y la defazen entre las manos en dia de sabado, y no reparar en esse mismo dia de sabado, en cometer vn pecado mortal; materia, en la realidad; que aun al que nos sufrió siempre tanto, le llega finalmente à enojar. *Redarguit Dominus Phariseos; quia simulatores.* No se puede sufrir, dize el Señor, se hallen Fariseos tan fingidos, que pretenden grangear credito, censurando si cogen vna espiguilla de trigo mis Apostoles, tratando ellos de mi muerte al mismo tiempo. Apartemonos fieles, de el trato de semejantes hombres, que à muchos han enganado.

Math. 15. v. 24. 1466 *Sinite illos.* A que nos apartemos de semejantes hombres, nos aconseja Christo en su Evangelio, pues con capa de zelo fingido, han enganado acasí numerables, echandoles al profundo. *Sinite.* No los acompañeys con semejan-

tes. Creedme à mi, y creed à mis Escrituras, nos dize el mismo Christo. Que si el Demonio, tentò à su Magestad en el desierto; fue con capa de santidad... Si la mala muger de Putifar se quedó con la capa de Ioseph; fue para pelear con la misma capa su desvergüenza... Si los Soldados se quedaron con la capa de Christo, fue para encubrir, con la inocencia su malicia... Si los hermanos de Ioseph guardaron su tuniquilla teñida en sangre, fue para dar calor à su maldad... Si la tierra, à quien dió Dios su maldición, se vale en lo exterior de vna hermosa capa de flores, es para abrigar en los encendidos senos de sus entrañas, hasta el mismo Infierno... Si la serpiente, que tentò à Eva, mostro la cara, matizada de hermosura; era vn Demonio en lo interior... Si la mançana de el mar muerto, brianda en lo exterior, con colores de alegría; es en lo interior toda cenizas... Si la abeja, lleva en la boca la miel, con que enduça; tiene oculto el aguijon, con que ensangrienta... Si la rosa de jericó es invidia en lo exterior à la bizarría florida de toda vna primavera, encierra las espinas en lo escondido de su corazón... El comediante, que para representar à vn viejo, sale al teatro con vna mulra en la mano, y vnas barbas tan blancas, que parece está publicando juizio; Ya se ha visto ser vn cavallo verde en sus flores *Sinite illos.* De estos nos dize Dios, que nos apartemos. Pero no parece fácil el consejo. Porque si el Demonio tentò à Eva, tratandole de Dios, como conocerè yo que es Diabolo al que me trata de espíritu? Bien. Por la diferente piel con que viene vestido. Que si es lobo, y viene vestido de oveja, ofreciendote coronas, ten por cierto, que el Diabolo es. Ajustada prueba para el caso.

1467 *Attendite à falsis Prophetis, qui veniunt ad vos in vestimentis ovium, intrinsecus autem sunt lupi rapaces.* Guardaos de el que viene con piel de oveja en lo exterior, q̄ puede ser fea lobo en lo interior, y los engañe. Refiere sobre este texto el Autor de el *Destructorium vitiorum*, que yo tantas vezes he citado, esta fabula. Auia dize en vn gallinero bien murado, vn nombre. Se halla en nuestra libreria de Barcelona de Bar. ht. N. num. 407. gallo, y un capon. Y à la parte de afuera estava la zorra. Saltò à fuera el gallo, y cogiendolo la zorra, se lo comió, reservando de el, solo la cresta, que es la corona. Fuesse otro dia al mismo gallinero, y mostrandole al capon la corona de el gallo, le dixo. *O frater! Socius tuus migravit à seculo sed propter uimiam charitatem, quam ergate habeo; descende ad me, & corona galli coronabote; & eris rex gallinarum.* Lo qual oyendo el capon, falió de su gallinero, y se fue à donde estava la zorra para que lo coronasse. Y cogiendolo la zorra, lo mató, y se lo comió; diziendo por defengañó esta sentencia. *Non omnibus est credendum, sed à falsis est cavendum.* Y aplicando el texto, el Autor nos dize à todos. *Cavete ab his qui veniunt ad vos in vestimentis ovium; intrinsecus autem sunt lupi rapaces.*

pacis. Señoras, os ofrecen coronas? No los creays, que son zorras.

Math. 15.  
v. 14.

Ibidem.

1468 *Sine illis.* Insta Christo Señor en dezimos por san Matheo, que nos guardemos de estos tales hombres. Entra aqui Lira preguntando, y dize: como nos hemos de guardar de ellos, si cada dia les tratamos? Y responde el mismo Lira. *Doctrinam eorum evitando.* No haziedo caso de la Doctrina que enseñan. Si ellos os enseñan zelosos à guardar sus tradiciones despreciando à la ley de Dios: vosotros no hagays caso de sus tradiciones, y alleguaos en el cumplimiento de la ley. Que solo esto os basta, para darse Dios, de vuestras obras, por pagado, y por servido.

Math. 20.  
v. 9.

In Caren.  
tuc.

1469 *Acceperunt singulos denarios.* A cada vno de los trabajadores de la vna, se les dava, dize san Matheo, en recompensa de su trabajo, vn denario. Y aqui aora Santo Thomàs. *Denarius antiquitas, pro decem nummis computabatur: Recte observati Decalogi premium.* Dize el Santo en su cadena, que aquel denario, que cada vno de los trabajadores de la vna se les dio, valia diez reales, en quienes està signifiada la observancia de los diez mandamientos de la ley. Notese aqui, q̄ quedando los trabajadores pagados, el Padre de Familias se da tambien por servido. Y es bellissimo el misterio para la moralidad. Que si se les paga à los trabajadores en el denario, con el cumplimiento, y observancia de la ley: basta por premio de nuestras obras; que la Magestad de Dios quede servido: dandose assi mismo, en recompensa de nuestros sudores, por pagado. *Redargui: Quia simulatorès.* Basta para el segundo discurso. Passemos à otro.

DISCURSO III.

**Q**uare Discipuli tui? Quare, & vos? *Redarguit Dominus Phariseos; Quia curiose interrogant.* Reprehende en tercer lugar Christo à los Phariseos, por curiosos en su modo de preguntar. Propria pension de curiosos, ponerse en lo que no les toca. Y bien dada, y merecida reprehension, contra los que son linceas para registrar con curiosidad vidas ajenas, sin atender à su conciencia. De estos hombres dixo Christo.

Math. 15.  
v. 14.

Mat. 23.  
v. 14.

1470 *Cæci sunt.* Que son ciegos. Y yo no lo admiro. *Curiose interrogant.* Que son curiosos, queriendo registrar vidas ajenas. Y de el querer curiosos averiguar, lo que passa en las demás casas, sin acordarse de lo que acontece en las suyas; ha nacido en muchísimos la ceguedad, ò la ceguera.

1471 *Cæci sunt; & duces cæcorum.* Ya aqui aora Lira. *Cæci, & duces cæcorum, quia alios impræcipit in trahunt.* Son dize el mismo Christo; no solo ciegos: sino ciegos, q̄ guiando à otros ciegos: todos legun Lira, llegan, y se van por su nulino pie al despeñadero de el Infierno. Basta para el caso el saber: *Curiose interrogant.* Que son curiosos. Y el desseo de saber como viven los de-

màs; à despeñado à muchos ciegos.

Math. 15.  
v. 12.

1472 *Scandalizati sunt.* Son assi mismo, vnos hombres dize el Evangelio que con facilidad, se perturban y se inquietan. *Curiose interrogant.* Se hazen todos ojos, para registrar con curiosidad, como viven los demás. Y esta tan presumida, y vana curiosidad, les haze vivir con suma inquietud, y poca paz.

Math. 15.  
v. 8.

1473 *Cor eorum longe est à me.* Dizeles también: que son hombres de mal coraçon. Que no es posible sea hombre de buenas entrañas: el curioso especulador. *Curiose interrogant.* A estos tales nos dize el Evangelio, que los dexemos. *Sinite illos.* Y ya que esto no nos sea factible, será menester nos armemos con la paciencia de vn Iacob; para morar, y vivir cõ el que por curioso, lo quiere todo averiguar.

Genes. 27.  
v. 3.

1474 *Fuge ad Laban fratrem meum in Haran.* Temeraria Rebeca de la indignaçion de Èsau contra Iacob, le dize al mismo Iacob; que se vaya a la casa de su hermano Laban. Y es muy de la ocasiõ el misterio. Porque como dixo Filon. Iacob, se interpreta *Patientia.* Laban. *Curiositas.* El curioso, y que todo lo quiere averiguar. Y en la realidad: será muy bien menester toda la paciencia de Iacob para vivir, con vn curioso, y que todo lo quiere averiguar.

Daniel 6.  
v. 1. y 2.

1475 *Placuit Dario, & constituit super Regnum satrapas ceterum viginti.* Ez quibus Daniel unus erat. Siempre me hizo novedad, el que permita Dios à Daniel, que viva entre tanta multitud de satrapas, como los que asistian al Rey Dario. Pregunto: Quien era Daniel? Vn segundo Iacob, en la valentia, sufrimiento, y tolerancia. Y los satrapas de Dario, queoes eran? Ello ya lo dize el mismo texto. *Curiose inquirentes.* Donde dixo Pinto. *Non est viri prudentis, in vita aliena esse curiosum.* Era dize los satrapas de Dario; vnos hombres curiosos, y escudriñadores de vidas ajenas. Y à la verdad. En Daniel, fue menester, toda la valentia, esfuerzo, y tolerancia de vn segundo Iacob, para habitar, entre vnos satrapas tan curiosos, q̄ todo lo quieren escudriñar. Es verdad, que el Evangelio, nos aconseja, que no moremos con estos tales. Aunque no les es facil su cumplimiento, à los que viven en Republicas, y Comunidad. Pero, si à Iacob le dio Dios paciencia para habitar con Laban: y à Daniel para vivir con aquellos satrapas: nos la darà à nosotros, si se la pidimos, para vivir por acá, entre los que son tan curiosos, que todo lo quieren saber, y registrar. De este punto se trata mucho, desde el numero 97. hasta 980. Passemos al que se sigue.

Verf. 11.

Pint. In  
Daniel. 6.

DISCURSO IV.

**Q**uare Discipuli tui? Quare, & vos? *Redarguit Dominus Phariseos; Quia invidi.* Aquel que muellran los Phariseos, invidiosos de los luzimientos de los Apostoles. *Falsa Apostolorum vulnerat denigrare.* Pero es digno de advertencia, que

que aviendo tantas virtudes en los Santos Apóstoles, no las ven; y solo ven el defectillo de el no lavarse las manos. Pero no lo admiro.

**QUE SI LOS HOMBRES TIENEN**  
ojos para registrar los defectos ajenos; no los tienen para mirar los luzimientos de la virtud.

1476 **P** *Vtauerunt Phantasma esse.* Entra

Marc. 6.  
v. 49.

Christo à pie llano sobre las aguas de el mar, y desconociendole los Discipulos, dize San Marcos, que le tuvieron por fantasma. El misterio, se explica de esta manera. El andar Christo sobre las aguas, era indicio de su milagrosa virtud: En el imaginarle fantasma, avia en su parecer, algun genero de defecto. Y aqui le conocen fantasma, desconociendolo alli? Si. Que si los hombres tienen ojos para registrar defectos ajenos, no los tienen para registrar los luzimientos de la virtud. *Non lavant manus.* A que no se lava las manos San Pedro, atienden los Phariseos. Pero porque no atienden, à que San Pedro anduvo milagrosamente sobre las aguas? Porque el no lavarse las manos, le reconocian por defecto. El andar milagrosamente sobre las aguas, cedia en credito de su virtud. Y si los hombres, tienen ojos para mirar defectos ajenos, no los tienen, para mirar los luzimientos de la virtud.

Act. 12.  
v. 9.

Verf. 11.

Page. 46.

1477 *Existimabat se visum videre.* Visita el Angel en la carcel à San Pedro, y lo tiene por vna cosa Phantastica. Sacale fuera, y lo reconoce por Ministro de el Señor: *Nunc scio verè quia misit Dominus Angelum suum.* Pero porq̄ aora le à de tener por Angel verdadero, y antes por Phantastico: Castillo: *Non ob aliud dicerem, nisi quia primò, Angelus, totus erat luce circumfusus; cum autem Angelus discessit à Petro, evanuerat fulgor.* El Angel, en la primera visita, que le hizo à Pedro en la carcel, estava todo rodeado de luz. quando fuera de la carcel, desapareció aquel resplandor. Ven aqui aora claramente, porque aqui le conoce, y en la carcel no. Porque en la carcel luzia, y fuera de la carcel no. Y si los hombres tienen ojos para ver la q̄ imaginan obscuridad, no los tienen para ver los brillantes resplandores de la santidad.

i. Reg. 17.  
v. 36.

1478 *De qua progenies es, ò adolescens?* Entra David à Saul, con la cabeça de Goliath en la mano, y desconociendolo el Rey, le pregunta: De quien es? Pregunto yo aora. Saul, no conocia ya à David? Si le conocia. Pues si le conoce, como aqui lo desconoce? Es facil la respuesta. Aqui le veia luzido, y victorioso, con la cabeça de Goliath en la mano: antes le reconocia en traje de vn despreciado Pastorcillo: y si Saul tiene ojos para mirar à David, quando humilde, y despreciado, no los tiene para mirarle, quando victorioso, y luzido.

Ioan. c. 11.  
v. 44.

1479 *Solvite eum.* Donde dixo S. Basilio: *Exivit Lazarus compeditus, ne res phantasma*

*putaretur.* Vivo salió ya Lazaro de el Sepulchro, que como esta resurreccion cedia en credito de Seleu. de la virtud de Christo, fue especial providencia de Dios, que saliese ya de el Sepulchro vivo, dize San Basilio; no atribuyessen los hombres, si saliera muerto, à fantastico el suceso. Que es tã villana la condicion de los hombres, que solo sabe atender à lo horroroso, y fantastico, sin atender à lo lustroso de la virtud. Tan soez llega aqui à ser nuestro proceder, que en alguna manera; es parece menester ilustre Dios à nuestros ojos, con vna luz como Divina, para que no escurezcan con luz humana, los luzimientos de la virtud.

1480 *Vidit Deus lucè quod esset bona.* Por la luz, se entiende la virtud. Y es dize. Vió Dios los luzimientos de la virtud, y la alaba, diciendo, que era buena. Pregunto: Con que luz mirò Dios à la luz de la virtud? Con luz Divina, dize Hugo Victorio. Dexo all aquel misterio, y pasando al de nuestra entenda, digo: Es tan descomedida nuestra vista, que en alguna manera, parece es menester, la ilustre Dios con vna luz, como Divina, porque no tire à desluzir con sus ojos los creditos de la virtud. Aun mejor este mismo assunto.

1481 *Ecce Agnus Dei; Ecce qui tollit peccatum mundi.* Aqui se ve claramente como San Juan Bautista alaba la virtud, y santidad de Christo Señor nuestro, poderosa para quitar los pecados de el mundo. Supongo, que en este caso, haze aqui S. Juan Bautista el papel de la humana naturaleza. Y padeciendo esta, ordinariamente, tan grande, y peligroso mal de ojos, que no puede ver los luzimientos ajenos: como aqui la naturaleza de los hombres, en el Bautista significados; alaba la virtud, y santidad de Christo, y sus prodigiosos milagros? Responde con agudeza e Doctissimo Maldonado, diciendo: *Et si Ioannes hoc erat; testimoniũ eius, non humanum, sed Divinum erat.* Lo dize todo este Autor, sin dexarme à mi que ponderar. Ilustre Dios al Bautista, dize este Autor, con vna luz como Divina. Y si en San Juan Bautista, està significada la naturaleza de los hombres: sin agraviar al Bautista: llega aqui à descubrirse tan descortès, la naturaleza, y condicion de los demás hombres; que en alguna manera, parece es menester, les ilustre Dios, con vna luz como Divina, para que no tiren à desluzir en los que brillan, los creditos de lo virtuoso en las Almas sus amigas. En el mismo Bautista, aun con mas ponderacion.

1482 *Fuit homo missus à Deo, cui nomen erat Ioannes.* A vn hombre, q̄ se llamava Iuan, dize que envió Dios al mundo. Y para que lo enviò? Para luzir: *Erat lucerna ardens, & lucès.* Podiamos estrañar que Dios embiasse à S. Iuan al mundo para luzir: Porque la invidia es muy delicada, y los luzimientos ajenos, dize, que le suelen dar muy en rostro. Pero no ay peligro, que la invidia emule los luzimientos de Iuan, dize

Ger. 1.  
v. 4.

Ioan. 1. v.  
29.

Ibi Maldon. apud D. Anton. de las pe. nis. &c.

Ioan. 1. v.  
9.

Y sup. dize el mismo Maldonado. Y da la razon: *Quid tamen Ioannes à Deo missus fuerat; testimonium eius non humanum, sed Divinum erat.* Porque le ilustrò Dios, dize, con vna luz Divina. Que es tan villana nuestra condicion, que fue menester, ilustrarle Dios con vna luz Divina los luzimientos de San Iuan; porque no los calumniasse la invidia. No y duda, sino que muchissimas vezes vieron los Phariséos hazer muchissimos milagros à los Santos Apostoles, en favor suyo, curandoles à sus enfermos, y remediando à sus endemoniados. Y que sea tan infernal monstruo el de la invidia en estos malos hombres, que callen todo lo bueno, y solo publiquen lo malo? En fin, Phariséos, y hombres sin rastro de caridad. Y ya es proprio de estos, callar todo lo bueno, que ven en sus proximos, y cacarear todo lo malo.

1483 *Gallus gallinaceus.* Al Gallo compara Ihuas à estos tales Phariséos. Que tiene el Gallo? Tiene el Gallo, que siempre està escarbando la tierra, y si encuentra algun diamante, algun facinto, ó alguna perla, lo esconde, y lo oculta entre el polvo de la misma tierra. Y si encuentra, algun escarabajuelo, ó gusanillo, luego lo come, ó à cacarear, iluminando à las Gallinas, para que todas lo vean. Que sean tan infernales Gatos estos malos hombres, que encontrando tanto Diamante virtuoso en los Santos Apostoles, tantos facinto de Santidad, tantas perlas de milagrosos prodigios, que lo callan todo, embolviendolo entre el polvo de la tierra: y vn gusanillo, ó defectillo, que à su parecer encontrará, fundado en vna egaña tradició: *No lavant manus.* Que con vn *Quare?* Lo cacareen, y divulguen tanto, que aya echo eco en toda la tierra? O Gallos descomunales.

1484 *Et continuo Gallus cantavit.* Luego Mach. 26. que peccó San Pedro, dize San Matheo, que cantó el Gallo. Pero porque el Gallo no canta, quando ve à San Pedro curar à los enfermos con su sombra? Porque esto cedia en credito de la virtud de el Santo; aque lo otro, en desdoro. Y ay hombres, hecho tan a la condicion de el Gallo, que si invidiosos callan los luzimientos de la virtud, solo tienen habilidad, para cantar los desdoros.

1485 *Angelis suis mandavit de te, ut custodiant te: :: super aspidem, & basiliscum ambulabis.* Quando el demonio tentó à Christo, para que se despeñasse, solo le dixo: que no tenía que reparar en arrojarse el monte abaxo; que los Angeles le ampararian, recibiendo en sus brazos. Y siendo así verdad, que en el mismo Plomo, se sigue luego el dezir, que su Magestad triunfaria de el Basilisco, de el Leon, y de el Dragón: al a esto el demonio, y solo le dize aquello. Pero si el enemigo le dize à Christo, que los Angeles le recibirán en sus manos, porque no le dize, que à de vencer al Dragon? porque en sentir de el demonio, aquello primero, arguia flaqueza en Christo. Estotro, es uerbo, y va-

lencia, dize San Geronimo: *De Angelorum subsidio, quasi ad infirmum loquitur; De sua concubatione tacer.* Y solo parece puede ser proprio de vn Diablo el callar, lo que ce le en luzimiento de Christo, y publicar, lo que parece desdoro.

1486 *Tenebra erant super faciem abyssi.* Mencion haze aqui Moyfes, de que las tinieblas estavan sobre la tierra: Pregunto: No estavan también las aguas? También estavan las aguas. Pues si Moyfes haze mencion de las tinieblas, que estavan sobre la tierra: porque no à de hazer mencion de las aguas? Es facil la razon. Las tinieblas, son defecto de luz; el agua es cristalina, y signficativa de pureza, dize Tertuliano. Moyfes estava en el mundo, y en el mundo, si se calla lo que indica perfeccion, se saca con facilidad à plaza, el defecto, significado en las tinieblas.

1487 *Quis est ille homo, qui dixit tibi; Tolle grabatum tuum, & ambula?* No es, dize Rupert: *Non dixerunt, quis est ille homo, qui te sanum fecit, sed qui tibi dixit, tolle grabatum tuum.* No dize que le preguntaron los Phariséos al Paralitico de la Piedad: quien es este hombre que te à dado la salud, sino que te à dicho, que en dia de Sabado lieves à cuestras, no siendo licito, esse carreton? Pero si preguntan esto, porque no preguntan aquello? Porque el dar la salud al Paralitico; cedia en credito de la virtud de Christo: el hazerle llevar à cuestras el carreton, por ser dia de fiesta, en descredito, en la estimacion de los Phariséos. Aquellos hombres eran invidiosos. Y si la invidia de los hombres, calla lo que cede en credito de la virtud, publica con facilidad sin escrupulo, lo que redunda en descredito. Son casi innumerables los hombres, que en esta parte imitan à los Phariséos. No atienden à lo mucho bueno, y virtuoso, que hallan en sus proximos; sino à censurar, y publicar lo malo. *Non lavant manus.* Todo es sin rastro de caridad, murmuratices, desacreditarles, y difamarles, facendo a plaza lo malo, y callando siempre lo bueno. No imitemos nosotros à los Phariséos, sino à los Santos. Que si los Phariséos callan lo bueno de los Apostoles, y publican lo malo: los Santos, callan lo malo, y solo publican lo bueno.

1488 *Semivivo relicto.* Al pobrecito pasado de Ierico, dize San Lucas, que aviendo le herido malamente, le dexaron medio vivo. Pero siendo las heridas mortales, mas valia, que dixera, le dexaron medio muerto. No dize sino medio vivo. Que la vida, arguye bondad, la muerte, maicia. San Lucas era Santo. Y los Santos callan lo malo, y solo manifiestan lo que es bueno.

1489 *Saule frater Dominus Iesus misit me, qui aparuit tibi.* Ciega Dios à Saulo, y apareciendosele en el camino, le ilustra con luz de el Cielo. Va à el Ananias, y le dize: Saulo hermano. El Señor, que te apareció en el camino, me envia à ti. Pero si igualmente le cega Dios à Saulo, que se le aparece: porque no dize Ananias:

Genes. 1. v. 2.

Ioan. 5. v. 12.

1ho. y de el texto consta.

Lucas 12.

12. 1. v. 17.

el Señor que te cegó me envia à ti, fino el Señor, que te apareció? Es fácil la respuesta. La ceguedad, esafien.a: el aparecersele el Señor, honroso Ananias era hombre, que tratava de virtud; y hombres, que tratan de perfeccion, callan las afrentas, y solo facen à luz, lo que ce-  
de en credito, y estimacion.

Lucas 6. 1490 *Elisabet pariet tibi filium.* Anuciale el Angel à Zacarias el nacimiento de el Bautista, y le dize, Elisabet te parirà vn hijo. Note-se, que no dize el Angel Elisabet concebirà, y parirà. Sino que solo dize, que parirà: *Pariet.* Pero si la concepcion precede al parto; porque diziendole que parirà, no dize primero, que concebirà? Es clara la razon. La concepcion de San Juan, fue en culpa: su nacimiento fue en gracia: diga pues el Angel, que Elisabet parirà, y no diga, que concebirà: que si la concepcion de el Bautista es en culpa, y su nacimiento es en gracia; y el Angel es todo Espiritu: quien trata de espiritu, calla en sus proximos, lo que es culpa, y solo habla de sus gracias: *Hoc fac.* Y no imitando à los Phariseos, te salvaràs.

## DISCURSO V.

**Q**uare Discipuli tui non lavant manus? En este ultimo discurso de este Sermón, solo hablo con los Señores Sacerdotes: *Quare Discipuli tui? Quare, & vos?* Theodoro, con el Autor de la idea: *Redarguit Christus Phariseos, quia Doctrinam quam puram habere debebant, ceno infectam docebant.* Reprehende Christo en quia to lugar à los Sacerdotes Phariseos, por la mala doctrina q enseñavan, y practicavan. Pues que doctrina enseñavan, y practicavan estos malos Sacerdotes, por la qual merecen tan severa reprehension? Yo lo iré ponderando en algunos asuntos. El primero,

**LOS REPREHENDE CRISTO, POR omisos, y malos maestros, perdiendo con su mala doctrina à muchas Almas.**

Ezechiel 34. v. 5. &c. 1491 **D**isperse sunt oves meae. La perdicion de muchísimas Almas, pronostica aqui Ezechiel en su capitulo treinta y quatro. Y quien tuvo la culpa de ello? El mismo Ezechiel dice: *Eò quod non esset Pastor. Pastores sunt Sacerdotes.* A los Sacerdotes da la culpa. Pero que Sacerdotes? El mismo texto lo escribe: *Quod infirmum fuit, non consolidastis, & quod egrotum non sanastis.* Los escandalosos, y omisos. Y la omision, y mala enseñanza de ellos, aun à los buenos, los hizo malos, echando à la perdicion sus Almas.

Oseas 6. v. 3. 1492 *Gallad Civitas operantium Idolum.* Junto à las regiones de el Jordan haze mencion Oseas, que avia una Ciudad llamada Gallad. Y hablando de ella Ariasmontano, dize: *Quae sanctissima esse debebat, facta est Civitas operantium*

*Idolum.* Que la Ciudad, que era muy santa algun tiempo, se hizo Ciudad de Idolatras. Pero porque de Ciudad Santa, Ciudad de Idolatras? Y responde: *Propter Sacerdotum copiam.* A los Sacerdotes de ella dà la culpa. Pero porque à los Sacerdotes de ella? Y responde Theodoro: *Sacerdotes illius urbis, qui Doctrinam, quam puram habere debebant, ceno infectam docebant.* Porque davan mal exemplo, enseñando mala doctrina. Y la mala enseñanza de ellos; à los buenos, los hizo malos, y à la que algun tiempo era Ciudad de Santos, el mal exemplo de los malos Sacerdotes, li hizo Ciudad de Idolatras, y de hombres endemoniados. Esto passò en la Ciudad de Gallad, con aquellos malos Sacerdotes. Reprehendalos pues Christo: *Redarguit Christus.* Que tan mal exemplo en vn Sacerdote, es digno de severissima reprehension. Lo segundo, les reprehende Christo, por humanarle tanto con los seglares.

**QUE LOS MISMOS SEGLARES, PARECE les desfanocen.**

1493 **N**on sunt cogniti in plateis. Con los malos Sacerdotes de Jerusalem, habla aqui Jeremias, y dize: Que aviendo salido de sus casas, los desconocieron los seglares. No se que razon pudo aver para esto. Pero nos lo dirà San Juan en esse otro texto.

1494 *Iste homo multa signa facit.* El titulo solo de hombre le dan aqui los Phariseos à Christo. No era Dios, y Sacerdote eterno? Es verdad. Como pues le desconocen por Dios, y por Sacerdote, y solo le dan, el titulo liso de hombre? Es clara la razon. Veianle que entrava en casa de vn Zacheo Gentil. Veianle, que entrava en casa de vn pecador Phariseo. Veianle: *Et cum hominibus conversatus est.* Que se humanava con los hombres. Veianle, que admitia algunos convites. Y como faltos de luz, aunque Christo, era Dios, y era Sacerdote, viendole tan humano, el mundo le desconoce. Dexo alli aquellos militerios, que por altísimos, no los conocieron los Phariseos; y decantando àzia este lado la moralidad, podiamos muy bien preguntar: Que es la causa, que siendo el Sacerdote, vn Vice Dios en la tierra algunos le desconocen? Conviello, que no se q dezirme aqui. Pero à algunos seculares ya les he oido dezir: *Et cum hominibus conversatus est.* Que este Sacerdote, se humana tanto con seglares, que casi casi le desconocen, y entrando en casa de una Pharitea, come, y bebe con ella, con escandalo de todo el Pueblo. Atienete pues Christo la mano: *Redarguit Christus.* Que Sacerdote de tan mal exemplo, la merece. Reprehendele, lo tercero: *Redarguit.* Porque aviendo precepto de la dileccion de el enemigo, enseñan lo contrario, andando cargados de armas.

161.

Pondera lo q passa entre los muertos.

Threo. v. 3.

Ioan. 12 v. 47.

*MATERIA, QUE EN VNS SACERDOTE, enoja mucho à la Magestad de el Señor.*

za en el Sacerdote, desagrada tanto à Dios: *Recedam à Sanctuario meo.* Que le obliga à salirse de su casa. *Jer. 32. v. 30.*

Num. 48.

1495 **T** *Ribum levi noli numerare.* A Moyses le manda Dios en el capitulo primero de los numeros, que no nombre à la Tribu de Levi. Pero porque no la à de nombrar? Porque se darà ocasion al enojo de el Señor. Y porque razon? Porque es la tribu de los Sacerdotes. Ya lo entiendo agora. Dixo esto Dios à Moyses, quando nombrava à los demás Israelitas, à que tomassen para la guerra las armas. No nombre pues à la Tribu de Levi, quando nombra à los demás; para que tomen las armas; que si essa es la Tribu de los Sacerdotes, enojaria mucho à Dios, ver à vn Sacerdote, y verle cargado de armas. Reprehendeles Christo en quatro lugar à los malos Sacerdotes de Ierusalén, por gente impura, y adoradores de Idolos, dando que murmurar à todo el pueblo. De donde infiero.

1498 *Erant enim filij Israel, & filij Iudæ iugiter facientes malum.* Los setenta leen: *Solij filij Israel, & Iudæ, facientes malum.* Primero dize el texto, que todo el Pueblo ofendió à Dios. Y los setenta dizen, que solos los hijos de Israel, y Iudà fueron los que pecaron. Pero si son todos los que le ofenden, como dize, que solo los hijos de Israel, y Iudà? Y es la razon, que aqui estavan los Sacerdotes de su casa. Y respecto de todas las demás ofensas, la mas minima impureza en sus Sacerdotes, es lo que à Dios mas desagrada. Aquellos malos Sacerdotes no quisieron dexar la ocasion de su torpeza, y les murmuraron, dexandonos enseñado, aunque malos.

*DESAGRADA MUCHO A DIOS LA mas minima impureza, para llegar el Sacerdote à su Altar.*

*HEMOS NOSOTROS DE DEXAR LA ocasion de el conversar con personas sospechosas, y no nos censuraràn.*

Ec. 33. v. 21.

1496 **C** *Vstodit Dominus omnia ossa eorum.* Donde dixo Hugo Cardenal: *Ossa Ecclesiarum sunt Sacerdotes.* A los huesos compara à los Sacerdotes. Pero porque à los huesos? El mismo Autor: *Quia in carne, sine carne.* Porque estando vestidos de carne, viven sin carne. Y deve ser tan grande la pureza de el Sacerdote, que para que no le pueda calumniar el Phariseo, à de procurar, como el hueso, vivir sin carne, aunque esse vestido de carne. Este mismo fue el sentir de Santo Thomas de Villanueva, quando hablando de la pureza de los Sacerdotes, dixo: *Sic Sacerdos, pius, sit fervidus, sit humilis, sit devotus, sit quid quid vis; Altari non congruit, si non est castus.* El mas minimo va por de impureza en el Sacerdote, desagrada tanto à Dios, que le obliga à salirse de su casa.

1499 **M** *Irabantur, quia cum muliere loquebatur.* Habla Christo à solas con vna muger junto à vn poço, lo admiran los Apostoles. Christo era Sacerdote. No hablemos nosotros con vna muger à solas, y no nos murmuraràn. *Ioan. 4. v. 27.*

Abi.

1500 *Tabitha, surge. At illa aperuit oculos, & viso Petro recedit: factum est autem ut moraretur apud Simonem quemdam coriariu.* Refucita San Pedro milagrosamente à Tabitha, y se va à habitar à casa de Simon Coriario. Mas valia, que se quedasse en casa de la misma Tabitha; que siendo la resuscitada, escierto, le serviria en recompensa agradecida. Pero no dize Pedro. Que soy Sacerdote, y si habito con Tabitha, me murmuraràn. Y aunque un Sacerdote sea tan santo, que resuscite muertos; escuse el habitar con vna Tabitha, y no le murmuraràn. Y no vale muchas vezes el dezir: Señor essa muger que me sirve, aunque sea de pocos años, es vna santa: que Tabitha, sierva de Dios era; y aun muger venida de la otra vida: y quiso S. Pedro, para exemplo de Sacerdotes, quitar la ocasion de el conversar con ella, por no dar à los seculares ocasion de murmurar. No es facil el evitar esto en todo. Porque los mas de los señores Eclesiasticos, à quienes sirven esta calidad de mugeres, son personas de calificada virtud, y exemplar vida, y por este lado, parece se evita de el todo, la ocasion de el dar que dezir. Supongo, que sea esto assi. Pero aunque las personas de los señores Eclesiasticos, sean en virtud, vnos San Pablos, y las Tabithas, que les sirven, vnas Santas Teclas; por lo menos, en si mismos, se deven mucho recelar. *Acta. 9. v. 40. y. v. 43.*

Ezechiel. c. 8. v. 12. y. 6.

1497 *Et vapor nebulae de thure cõsurgebat.* Y en el mismo capitulo dize: *Procul recedam à Sanctuario meo.* Vió Ezechiel en su capitulo octavo, que vnos Sacerdotes hecha van incienso en el Turibulo, y subiendo el humo hasta lo mas alto de el Tabernaculo, el pavorcillo de el mismo humo, le dió tan en rostro à Dios, que como enojado le dixo su Magestad al mismo Ezechiel: que por esso se saldria de su casa. Pero es posible, que vn leve vaporcillo de humo en el Sacerdote, desobligue tanto à Dios, que les amenace, diciendo, que por esso se saldria de el Tabernaculo? Si, dize Srn Geronimo: Que el humo es el pecado: *Domus repleta peccatis.* El vaporcillo, es la sospecha de la mas minima impureza en el Sacerdote. Y en materia de impureza, la sospecha sojo, de la mas minima impureza.

1501 *Datus est mihi stimulus cernis mea. Angelus Sabana qui me colaphizet.* Sentir es comun, que este trabajo de S. Pablo, fueron al-

S. Ger. Abi. vide Lau. reto. verb. fumus.

2. Cor. 12. v. 7.

Hic. gunos impulsos deshonestos, que el Demonio incitó contra el Santo Apostol. Pregunta aqui Hugo Cardenal, y dize: de que medio se valió el Demonio, para afligir por este camino al Santo Apostol? Y responde, que se valió el demonio de la conversacion que el Santo Apostol tenia con la gloriosa Santa Tecla, à quien permitia, por su mucha virtud, le acompañasse en las tareas de su predicacion Evangelica. Y aunque San Pablo sea S. Pablo; y Santa Tecla, Santa Tecla: de el trato de vn hombre virtuoso, con vna muger Santa, se vale muchas vezes el Diablo, para conseguir sus empresas. Y si esto passa entre Santos; como se puede fiar el Sacerdote, que no es en la virtud S. Pablo: ni la que le sirve es Santa Tecla? *Non lavant manus.* Quitemos nosotros las ocasiones, digo muchas vezes, y no nos mirarán tanto los Seglares à las manos. Quite se la ocasion de el conversar, y se les quitará la de el murmurar:

Judicium.  
16. r. 4.

1502 A Sanson le censuraron, y murmuraron muy bien. Quien era Sanson? Vn Sacerdote Nazareo, consagrado à Dios. Esto significa su nombre. Quien mas era Sanson? Vn Gigante en la fortaleza, y virtud. Pues si es Sacerdote Nazareo, y tan agigantado en virtud, porque los Seglares le murmuran? Esto ya lo dize Dalida: *Amarit mulierem.* Porque les dió demasiada ocasion. Quitemos nosotros la ocasion de el tratar con essa Dalida, y no se les dará lugar à los Seculares para la murmuracion.

Marci. 6.  
v. 45:

1503 *Coegit Discipulos suos ascendere navim.* Despues de el milagro de los panes en que comieron tanta multitud de hombres, y de mugeres, les hizo Christo embarcar à sus Discipulos, quedandose solo con toda aquella multitud de gente. Pero si la compania de los Santos Apostoles le podia servir al mismo Christo de algun alivio para la asistencia de tantas Personas, como à la orilla de el Mar hizieron noche; para que les haze embarcar? San Cirillo: *Cavebat eos à consortio feminarum.* Quisoles dize el Santo, quitar la ocasion de el conversar, y hablar con las mugeres. Pero si son vnos Sacerdotes santos, y en compania de el mismo Dios; que peligro podia aver en esto? Ninguno. Pero estavan allí los maridos, y los parientes de aquellas mugeres, y se les daria mal exemplo. Y aunque se hallen acompañados de el mismo Christo, y ellos sean Sacerdotes, y sean Santos, les quiso su Magestad quitar la ocasion de el conversar con las mugeres, para quitar en los Seglares la ocasion de el murmurar. Que peligro ay, en que vn Sacerdote Santo, y de loables costumbres, y tal vez llevando en su pecho al mismo Dios Sacramentado, entre en tal, ò tal casa à hablar con vna señora? Ninguno, que assi lo supongo. Pero Señores, ello espention de hombrs honrados. Estamos en este miserable mundo entre hóbres de ojos caliginosos, y enigmáticos. Y no siendo nosotros mas perfectos, que los Santos Apostoles: *Cavebat eos à consortio feminarum.* Quere

Dios, que nosotros quitemos la ocasion de entrar en essa casa à conversar, para quitar en los Seglares la ocasion de el murmurar.

3. Reg 17.  
v. 18.

1504 El gran Sacerdote Elias, si entrò en casa de la Sareptana viuda, fue para refucitarle à vn hijo, que se le avia muerto. Y no obstante, dixo la misma viuda, que cò la entrada de aquel Sacerdote en su casa, se le figuicron muchos trabajos: *Ingressus es ad me, ut rememorarentur iniquitates mea.* Pues, que remedio? El remedio en nosotros consiste, en no entrar en casa de semejantes viudas, aunque sea para refucitar à sus difuntos, y darles vida à sus muertos.

1505 *Et mulieres, que sequuntur eum erant.*

Quien mas Santo que Christo Señor nuestro? Ninguno. Oy gase, pues, aora à San Juan Christotomo, que dize: *Neque enim credibile est; mixtas cum Christo ambulasse. Sed Christus, & Discipuli primi, sequentes autem de longe mulieres.*

Lucæ 23:  
v. 49.

S. Juan  
Chr.

Y es, que assi Christo como sus Discipulos, eran Sacerdotes, y nos quiso enseñar à todos, que aunque las mugeres sean vnas Marias, y los Sacerdotes vnos Apostoles, hemos de ir como en la procesion divididos, evitando su trato, y compania, por no dar que dezir à los censores. Todo este buen exemplo, y recato es menester. Porque los Seglares nos miran continuamente à las manos: *Non lavant manus.* Y atienden mucho à nuestras obras. Es en tanto grado, que no da vn passo el Eclesiastico, que no pongan los Seglares los ojos, donde pisa el Sacerdote.

1506 *Pacipe ut tollant duodecim lapides,*

*& ponetis in loco castrorum.* Doze piedras le mandò Dios à Iosue, que hiziesse sacar de el Jordán, y las pusiesse en medio de los Reales donde todos pusiesse los ojos en ellas. Pero porque tantos ojos para vnas piedras? El mismo texto lo dize: *Tollant de medio Jordanis, ubi steterunt pedes Sacerdotum.* Eran dize, aquellas doze piedras, donde los Sacerdotes que passavan el arca pusieron los pies. Y es lo mismo, que dezir, no da vn passo vn Eclesiastico, en quien los Seculares no pongan los ojos, donde ponen los Sacerdotes los pies. Hasta las piedras los miran.

Iosue 4:  
v. 3.

1507 *Super lapidem unum, septem oculi sunt.*

Con siete ojos vio Zacharias à vna piedra. Pero tantos ojos, y en vna piedra? Si: *Coram Iesu.* Que estava allí Iesus Sacerdote. Y hasta las piedras parece se quierè hazer todas ojos, para ponerlos, donde pisa vn Sacerdote, y donde ponen los pies. De donde infiero para concluir este Sermon, que los Phariseos de el dia de oy, no atendieron à lo bueno, y virtuoso de los Santos Apostoles, sino à lo malo, como se à ponderado por todo el Discurso quarto. No atendieron à lo interior de las Almas de los Santos Apostoles, si al exterior de sus manos. Enseñandonos à los sacerdotes todos.

Zachar.  
3. v. 9.

*QUE PARA EVITAR EL MAL EXEM-  
plo à los Seculares, no parece sería ageno el  
dezir: vendria bien el Señor en que tal vez  
cuydase de parecer mas buenos  
en lo exterior, que en lo  
interior.*

1508

**F** *Aciamus hominem.* Muy ocu-

pado reconoce aqui Tertulia-  
no à Dios en la formacion de Adán, pues las  
tres Divinas Personas, parece concurren à su fa-  
brica: *Faciamus.* Quando para infundirle el Alma  
sabemos, que lo hizo solo con vn soplo. *Inspira-  
vit in faciem eius: & factus est in animam.*  
Aora la duda. Si para la formacion de el cuerpo  
de Adán, se halla Dios tan ocupado: *Recogita  
illic totum Deum occupatum.* Que dixo el mismo  
Tertuliano: como, siendo mas noble, le infunde  
con tanta facilidad el Alma? Es clara la razon.  
El Alma, que es lo interior, no se ve. El cuerpo  
que es lo exterior, si. Adán era Sacerdote de la  
antigua ley, que se avia de dar por exemplar de  
Sacerdotes al mundo todo: y nos quiso la Magest-  
dad de Dios enseñar, que tal vez devemos los Sa-  
cerdotes poner mas cuydado en parecer mas bue-  
nos en lo exterior, que en lo interior. Que el in-  
terior, se de cierto, lo mira Dios. Y siendo vn  
Sacerdote bueno, siempre es bueno delante de  
Dios. Pero como los ojos de los Seculares no  
pasan de lo exterior; por el buen exemplo, que  
se les deve dar; mas ocupados, parece nos quiere  
Dios en el alino de el cuerpo, que en el del Alma.  
Esto es: mas ocupados en alguna manera en  
el parecer, que en el ser, y mas cuydadofos en lo  
exterior, que en lo interior.

1509

*Vos estis sal terra: :: Vos estis lux  
mundi.* Sal, y luz quiere aqui S. Matheo, que  
sean los Sacerdotes. Y luego añade: *Luceat lux  
vestra.* Luz, y sal aveys de ser. Pero con adver-  
tencia, dize Tertuliano: *Videatur lux, ut vide-  
antur opera vestra bona.* Que vuestras obras se hã  
de ver. Pero si le dize, que se vea su luz; porque  
no les dize, que se vea su sal? Nos lo acaba de  
dezir Tertuliano. Porque la sal, dize este Au-  
tor, se esconde en lo interior de la vianda; la luz,  
se comunica à lo exterior. Y aqui la Magestad  
de el Señor, les queria à sus Sacerdotes exem-  
plares. Vease pues la luz de sus buenas obras, y  
no se vea la sal. Que si en la luz de las buenas  
obras esta el buen exemplo en lo exterior, y en  
la sal esta lo interior de la virtud: para no dar

que dezir al mundo, gusta Dios, que por el buen  
exemplo se vea la luz, y no se vea la sal: pare-  
ciendo mas luzidos en lo exterior, y dexando so-  
lo para Dios lo interior. Que es propriamente lo  
que dezia S. Bernardo: Yo quisiera que mis fray-  
les, parecieran à los Seculares hypocritas espi-  
rituales. No porque el ser hypocrita fingido sea  
bueno; sino por el buen exemplo, que en el Sa-  
cerdote deve siempre resplandecer en lo exte-  
rior. Que no pocas vezes hemos oido dezir, que  
tal vez es menester mas, para contentar à los  
hombres, que para contentar a Dios. Que si los  
hombres ven solo lo que aparece, Dios ve lo in-  
terior de el coraçon.

1510 *De lignis olivarum.* De madera de oli-  
vo eran los Cherubines, que Salomon fabricó  
para su templo. Y dize mas el texto, que en lo  
exterior los vistió de oro: *Textit quoque Cheru-  
bim auro.* Pero si el interior le tiene de madera  
de olivo; porque el exterior, le han de tener de  
oro? De el capitulo tercero de el segundo de el  
Paralipomenon consta la respuesta: *Facies eo-  
rum versa erant ad exteriorem Domum.* Porque  
los puso para que el Pueblo todo los mirasse. Ya  
lo entiendo aora. Los Cherubines son los Sacer-  
dotes. Sean pues en lo exterior de oro, y en lo in-  
terior de madera, que si los à puesto, para que  
los vean los hombres: tal vez se à visto ser me-  
nester mas para contentar à los hombres, que  
para contentar al mismo Dios. Que si aquellos  
atienden à lo exterior: Dios solo mira à lo in-  
terior de el coraçon. Este à de ser el exemplo de el  
verdadero Sacerdote. Y si los Phariseos nos mi-  
ran, y nos remiran; procuremos nosotros que  
no nos vean, evitando para ello concursos, don-  
de con curiosidad especial se tenen poner en no-  
stros los ojos; como son saraos, banquetes, toros,  
y comedias. Que si Christo les reprehende, por-  
que nos miran: si les arguye por hypocritas, por  
curiosos, y por enseñar mala doctrina: *Redar-  
guit Dominus Phariseos, quia arguunt Aposto-  
los, quia simulatores, quia invidi, quia curiosè  
interrogant: et quia malè docent.* De esta suerte  
serà en los mismos Phariseos, respeto de no-  
stros mismos, el respeto mas cabal, la veneracion  
mas atenta: sin sospecha la lealtad, y la estima-  
cion vniversal; el provecho serà de nuestras Al-  
mas; la Gloria de la Magestad de Dios, que dan-  
dose por obligado, nos recompensarà, en esta  
vida su gracia. Para que le veamos despues en su  
Gloria. Amen, &c.

Genes. 1.  
v. 26.

Genes. 2.  
v. 7.

3. Reg. 6.  
v. 23.

Verf. 28.

2. Paral.  
c. 3. v. 13.

Math. 5.  
v. 13. &  
14. Verf.  
16.

# LA SVEGRA DE SAN PEDRO.

*Intravit Iesus in domum Simonis; socrus autem Simonis tenebatur magnis febris.*  
Lucæ cap. 4.



N beneficio de los hombres hallo empleado el dia de oy à Christo Señor. Sanò su Magestad à vn endemoniado, y levantandose de la sinagoga, dize San Lucas, que se endereçò piadoso à la casa de San Pedro, donde à la sazón padecia vna pobre enferma.

En busca de achacosos me parece que va oy Christo. Es su Magestad piadoso, que pecho sin piedad, no es Dios.

*Surgens vadit.* Son las fatigas de su Divino amor, descanso de el necesitado: y el sueño de el enfermo subdito, à de ser el desvelo de el Prelado.

Con el mismo escudo, que peleavan, se coronavan antiguamente Romanos; que el superior no merece la corona, si tambien no fuere el escudo de el vassallo.

La montaña con la grandeza de su altura, haze sombra para defender al valle; que la altura, y favor de el poderoso, ha de ser sombra de el pobre necesitado.

*Surgens de sinagoga, introiuit in domum Simonis.* Haze Christo vn solemne Sermon à la Sinagoga, y de alli se va à curar à la enferma de San Pedro. Las palabras junta Christo con las obras. Que importaria muy poco el hablar, si nos faltasse el buen exemplo de lo prodigioso en el obrar.

Iob: 7. 1511 *Tonabit voce sua mirabiliter, quia facit magna.* Habla aqui el Santo Iob de vna voz tan prodigiosa en su èçeo, que harà Dios con ella maravillas. Y no lo admiro, dize el Portuguès Carmelita: *Hac vox, est vox que secum affert opera. Et vox que secum affert opera tonat, & facit mirabilia.* Que èsta voz obrava. Y para hazer maravillas; importaria poco el hablar, si nos faltasse el buen exemplo de lo provechoso en el obrar.

*Socrus autem Simonis.* Suegra de San Pedro, dize, que era la enferma. Y que tenia: Muchas calenturas. Suelen ser muy achacosas esta calidad de señoras, y con tanto padecer, forzoso han de ser muy malas.

*Socrus Simonis.* Suegra de Simon la llama. La suegra se llamava Concordia, dize Alapide. *Simon,* es lo mismo, que el que obedece. Y si todos obedecen à la suegra, claro està, que està la concordia en casa.

*Socrus Simonis.* La nuera se llamava Perpe-

tua. Y seria muy de el agrado de Dios, que entre suegras, y nueras fuesse la concordia perpetua.

*Tenebatur.* Vna calenturilla le hazia estar en aquel tiempo à aquella señora en casa; pero en el nuestro ya se hallan algunas, que ni aun quartanarias ay quien las haga estar retiradas.

*Tenebatur magnis febris.* Vn milagro fue menester que hiziesse Dios para curar à esta enferma. Y es que era vieja. Y es milagro admita Dios à quien aguarda para la vejez la penitencia.

1512 *Dirisit per membra Bovem.* Vn milagro fue menester, que hiziesse Dios para admitir el Buey de el sacrificio de Elias. Y es que era Buey viejo. Y es milagro admita Dios en sacrificio, à quien aguarda para la vejez la penitencia.

*Tenebatur magnis febris.* Las calenturas, dize San Lucas, que tenia à esta enferma. Que no somos nosotros los que tenemos à los vicios, sino los vicios los que nos tienen à nosotros.

1513 *Exyt ligatus.* Las ligaduras son aqui las q̄ tienen atado à Lazaro; que no Lazaro à las ligaduras. Desengañemonos, que no somos nosotros los que tenemos atados à los vicios, sino los vicios los que nos tienen atados à nosotros.

*Tenebatur.* Otra letra. *Erat quasi ligata.* De nudos, y ligaduras se vale Dios para curar à esta enferma. Que si quien bien ata, bien desata: para la libertad de la gracia, ata Dios primero con repetidas desganas.

1514 *Tetigit manum eius.* San Matheo dize que para dar salud à esta enferma, le tocò Christo la mano. Pero como se la tocò? *Vt Medicus.* Dize San Iuan Chrisostomo. Como Medico. Pues los demás Medicos, no le conocieron la enfermedad? No. Que eran humanos. Christo era Dios. La enferma, suegra. Y es menester al parecer todo vn Dios, para remediar el mal humor de algunas de estas enfermas.

*Tetigit manum eius.* Como Medico le toca Christo la mano à esta enferma. Y le diò la salud? Si. Que tocandole la mano, hallò su Magestad el pulso, donde corresponde con sus latidos el coraçon. Y si al toque de Dios corresponde con sus latidos el coraçon de el enfermo peccador: no dificulto, sino que con la salud corporal, conseguirà su salvacion.

1515 *Tetigit manum eius.* Pregunta aqui Hugo Cardenal, y dize: *Quare tetigit manum,*

Matth. 8: v. 14.

Hom. 6: in Marc.

Matth. 8: v. 14.

*Et non caput?* Y respòde: *Quia ipsam levare volebat.* Porque la queria curar. Y si en las manos està a cooperacion, le ha de ser preciso el cooperar con Dios, al que quisiere curar.

*Et rogaverunt illum pro ea.* Dize que rogaron por la enferma. Bien la pudo Christo remediar sin interceder. Pero quiere que le rueguen, por verse como obligado à favorecer.

Mat. 8. 25.

1516 *Domine fac va nos, perimus.* A Christo le ruegan en el mar los Apostoles, les libre de la tormenta. Y aunque les pudo librar sin la suplica; quiere que le rueguen, y le pidan por verse obligado à favorecer.

Ibi  
In hac feria.

*Et stans super illam. Hoc est.* Dize Sylveyra. *Inclinans se ad infirmam.* Que se inclinò Christo a la enferma. La queria levantar. Que nunca el caido se levantará, si la Magestad de Dios no se inclinàra.

1517 *Et inclinatio capite.* En la Cruz incliò Christo la cabeza. Esta va al pie de la Cruz la cabeza de Adán caida, à quien su Magestad levantò. Que nunca el caido se levantará, digo otra vez, si la Magestad de Dios no se inclinàra.

*Imperavit febrì & dimisit illam.* Dize, que con imperio le madò Christo à la calentura, que la dexalle. Era calentura arraygada. Y calenturas de esta calidad, han menester mucho imperio para arrancarlas.

*Imperavit febrì* Que calentura es esta, que para deicastillarla, pone en tantos cuydados a Dios? Arto nos lo dà a entender San Ambrosio: *Febris nostra, iracundia est.* Haze aqui transito el Santo, de la calentura de la suegra de San Pedro, à la calentura de muchas de las suegras, y nuera de nuestro tiempo; entre quienes se experimenta tan poca paz, tan poca union, y tanta guerra entre si, que poseidas de vna infernal opoficion, se llegan à aborrecer. Agamos vna breve experiencia.

1518 De vna recién casada se refiere, que llevandola al lugar donde vivia su suegra, preguntò à los que la llevaban: si en la aldea donde residia su suegra avia Palomas? Respondieronle que no. Y luego dixo: yo lo creo muy bien, que donde habita mi suegra, no podia aver cosa, que no tuviesse hiel. De donde nace esta calentura en esta nuera? *Febris nostra, iracundia est.* De vn casi innato aborrecimiento à su señora.

A otra le embiaron el retrato de su suegra, hecho de açucar; y aviendola gustado con la lengua, dixo: aun de açucar amarga. De donde nace esta calentura en esta enferma, à lo espiritual? *Febris nostra, iracundia est.* De vna declarada mala voluntad.

A vna otra le traxeron el retrato de su suegra ya difunta, y le desagrado muchissimo. Y preguntandole; que porque le desagrada tanto? Respondiò: Desagrada me, por averle Pintado tan al vivo el Pintor, que parece que aun habla. Que calentura es esta en esta nuera? *Febris nostra, iracundia est.* Nacida de vna declarada aversion à su misma suegra, à quien aun ya di-

funta, parece que desagrada.

1519 *Domine permittit me ire, & sepelire patrem meum.* Cosa rara; que cuydando tanto los padres de los hijos, solo se halla vn hijo que cuyde de su padre, y esto solo para llevar à enterrarle. Padres son los suegros, y madres son las suegras; y siendo hijas las nueras, es materia digna de sentimiento el ver, que cuydando tanto las suegras de sus nueras: se hallan algunas nueras tan mal acondicionadas para con sus suegras, que solo parece cuydan de enterrarlas. De donde nace esta calentura? *Febris nostra iracundia est.* De la nativa opoficion. Bien seria razon, que estas señoras traxessen à la memoria la estimacion, que Rut hizo de su suegra Noemi. Y la que Rebeca, y Sara hija de Raguel; y la muger de el Capitán General Sifara, hizieron de las fuyas.

No dexode conocer, se hallan tambien algunas suegras con su poco de calentura, originada: *Febris nostra iracundia est.* De vn mordaz, y mal humor, que las abraza. Con que si la nuera tira por vn lado, y la suegra por otro, será vn infierno la casa.

1520 *Caro enim concupiscit adversus spiritum, spiritus autem adversus carnem.* Entre el espiritu, y la carne, dize San Pablo, que es continua la pelea. Donde dixo San Vicente Ferrer: *Caro, & spiritus, sunt socius, & nurus, male communitur convenientes; & bene communitur discordantes.* Son dize, la suegra, y la nuera, la carne, y el espiritu. Y si entre el espiritu, y la carne es continua la guerra: entre la suegra, y la nuera sino frisan, suele ser continua la pelea. Si la vna dize vno, y la otra dize otro; bien se puede poner Dios en medio para apaciguarlas.

1521 *Apparuerunt Moyses, & Elias.* En medio de Moyses, y Elias, se puso Christo en el Tabor. Moyses, y Elias, eran el Testamento nuevo, y el viejo. Y dexando alli lo que fue misterio; es lo cierto, que entre nosotros; para apaciguar dictámenes de nuevos, y viejos; suegras, y nueras, es menester tal vez, que se ponga Dios en medio.

1522 Hablando Raulino de las suegras, y de las nueras, las compara à las dos balanças de vn peso. Tienen las dos balanças de vn peso, que mientras la lenguacilla, que es fiel, este de medio à medio, se conservan iguales las balanças. Pero en faltando la lengua al fiel, sea inclinándose à la vna, ò à la otra parte, luego se desfinen las balanças. Mientras la lengua iguale al fiel, las dos balanças suegra, y nuera, se conservan con igual quietud. Pero en desbaratarse la lengua, cayendo por este lado, ò por aquel: bien puede entrar Dios à apaciguarlas.

1523 Casase David con Michol hija de Saul, y desde esse mismo dia, fue continua la guerra entre Saul, y el mismo David: *Dedit itaque Saul ei Michol filiam suam uxorem: facinusque est Saul inimicus David cunctis diebus.* Pero si el casamiento suele ser de ordinario, indi-

Matth. 8.

v. 21.

Ad Galas

5. v. 17.

Ibid.

Matth. 12.

v. 3.

1. Reg. 15.

v. 27. 28.

cio de paz; como aquí lo es de contienda? Porque desde el mismo día, que Saul le dió en castigo de su ofensa, se constituyó por fuego de el mismo David. Y si entre la carne, y el espíritu, es continua la pelea: entre suegros, y yernos; suegras, y nueras, es casi continua la contienda: *Bene communiter discordantes; & male communiter convocantes.* No hallamos, que la muger de San Pedro, jamás se quejase de su suegra. Pero entre nosotros, no se oyen en algunas señoras, sino quejas, y sentimientos, á ocasion de los revces, y malos modos de algunas suegras. Desman, q̄ se le haze muy dificultoso de llevar.

**Ther. c.** 1524. *Dabit percussanti se maxillam.* Vna bofetada, dize Jeremias, que le dió la Sinagoga á Christo, y por San Juan, se quejó de ella diciendo: *Quid me cadis?* Pero si sufre Christo otros muchos tormentos, porque se queja de la bofetada? Porque se la dió la Sinagoga, que en sentir de San Geronimo, era la suegra de Christo. Y si sufre su Magestad otros tormentos, no parece puede sufrir la bofetada de una suegra. *Imperavit febrim.* Que calentura es esta, que es menester tanto imperio en Dios para remediarla? *Febris nostra, iracundia est.* dixo San Ambrosio. Es una calentura engendrada de un humor colérico, y bilioso. No demos pues la culpa á sola la nuera, ni tampoco á sola la suegra; muy bien pueden entre las dos partirse la calentura, pues cada una tiene su poco de mal humor.

*Et dimisit illam.* Prosigue su Evangelio San Lucas, diciendo: Que Christo despidió á la calentura. Muchas eran las calenturas, que tenia esta señora; y Christo, solo despidió á la una: *Imperavit febrim, & dimisit illam.* Sin duda q̄ eran corteses estas calenturas; que el que es político, despedido el primero, el se vá que no aguarda que le despidan.

*Et continuo surgens ministrabat illis.* Donde dixo el Cartusiano: *Tamquam gratia de beneficio.* Cura Christo á esta enferma; y sin mas convalecer, luego se pone á servir. Y con razon, dize el Autor citado. Que recibido el beneficio; es muy justo, se muestre luego agradecida al bienhechor.

*Intravit Iesus in domum Simonis, socius autem Simonis tenebatur magnis febris. Exhibuit demonia clamantia: quia tu es filius Dei.* Lucæ 4.

**S**obre las palabras que el demonio dixo á Christo Señor nuestro en este día, fundaré la idea de este Sermon. Sea su Magestad al demonio de el cuerpo de un miserable obfeso; y en voz alta aclama el enemigo. Hijo de Dios al mismo Christo: *Exhibuit demonia clamantia & dicentia: Quia tu es filius Dei.* E inmediatamente lo enmudeció el Señor, tapándole la boca para que no hablase mas palabra, en castigo de su ofensa. Pero si se confiesa Hijo de Dios, porque Christo lo enmudece, y lo castiga? En solo quatro Discursos, se expresará la respuesta. Comencemos.

Esta enferma, recibido el beneficio, le dá las gracias á Dios. Pero ya se hallan otros que las dan al diablo por el recibido favor.

1525 *Bibebant vinum, & laudabant Deos suos.* Regala Dios á Baltasar, y dá las gracias á sus ídolos. Que si ay una pobre enferma, que recibido el beneficio, le dá las gracias á Dios; ya se hallan Poderosos, que las dan al diablo por el recibido favor.

*Cum autem Sol occidisset... curabat eos.* Al transmontar se el Sol, dize que curava Christo á sus enfermos. A la noche agyrd. Si. Que solo parece puede ser propio de Dios, hazer el beneficio, y esconder luego la mano.

De noche le llevan los Hebreos á Christo sus enfermos. Y es que se avia de ir su Magestad al otro día muy de mañana. Curado si les que á la ocasion la pintan calva. Y el bien nunca es conocido, hasta que se ve perdido.

*Exhibuit autem demonia clamantia, & dicentia. Quia tu es filius Dei.* Famoso hizo aquí el demonio á Christo, acordándole, que era hijo de buen Padre. Aunque ya se hallan hijos, que naciendo de buenos Padres, les haze su vida infames.

Es digno de alabanza el nacimiento, que de sus mismas obras nace, y nacer bien para vivir siempre igual; es imitar al que de su mismo ser solo nace.

1526 Grande fue la alteza de el Bautista. Lucio en su propio vivir: *Lucens.* Pero tambien ardió en su ageno nacer: *Ardens.* Y nacer ardiendo para vivir con igualdad luziendo; es la mayor alteza de el nacer.

*Tu es filius Dei... Surgens de Sinagoga.* Hijo de Dios llaman á Christo, quando se levanta de su asiento, para ir á curar una enferma. Y le dió la salud? Si Que si la enferma es la naturaleza humana; siendo el asiento de Christo su Santissima Madre Maria Señora Nuestra; era cosa allentada, le avia de dar la salud de el cuerpo, y Alma por la intercesion de su gracia. Esta nos valga. *Ave Maria.*

## DISCURSO I.

**T**u es filius Dei vivi. Quien oyera aquí al demonio confesar la Divinidad de el Verbo, le juzgaria un San Pedro. Pero no ficles, no que se viste con piel de marra; y con capa de piedad, oculta lo interior de su malicia. Pregunta aquí el doctissimo Ludolpho: Si el demonio conocia á Christo por Hijo de Dios, ó no lo conocia? Y responde. Que no lo conocia. Pues si no le conoce; como lo aclama? Y eize el mismo Autor: *Quia suspicabatur.* Porque se lo sospechava. Veni ahora, porque Christo lo enmudece, y lo

Ludolpho prius par. cap. 43.

castiga. Porque, sin saberlo de cierto, se arroja à juzgar vna cosa grave por cierta, solo porque el lo sospecha. Y dexando alli aquel suceso: se sigue bien, el probar en este primer discurso.

**MERECE SER DE DIOS CASTIGADO;**  
*quien con temeridad se arroja à juzgar contra la reputacion agena, vn defecto, solo porque el lo sospecha.*

Math. 26.  
v. 36.

1527 **T** *V*es *Christus filius Dei vivi.* Esta es la confesion, que hizo San Pedro de la Divinidad de el Verbo. Y esta misma haze oy el demonio en el Evangelio. *Tu es filius Dei.* Pero con esta diferencia. Que Pedro por esta confesion fue premiado; y el demonio por la suya castigado. Pero si la confesion es vna misma: porque si Pedro es premiado; à de ser el demonio castigado? Es clara la razon. Pedro confesò la Divinidad de el Verbo, porque lo sabia de cierto; pues el Padre se lo revelo. *Caro, & sanguis non revelavit tibi, sed Pater meus.* El demonio la confiesa, no porque lo sabe de cierto; si solo porque la sospecha: y si el que juzga porque lo sabe de cierto, es premiado; es castigado, el que sin saberlo de cierto, juzga solo porque el lo sospecha.

Aquí entra el escrupulo en materia de juizios temerarios. Es mucha verdad, que aunque el demonio es padre de la mentira, aquí dixo vna verdad, allegurando, que Christo era hijo de Dios; pero como lo juzga, no porque lo sabe de cierto, sino porque el lo sospecha, nos dà motivo à nosotros para predicar contra los juizios temerarios. Ponderando, que en mi ver, pienso ay hombres peores que demonios: pues si el demonio juzga en la forma dicha: ay hombres, que con muchissima facilidad juzgan con temeridad, contra la reputacion de vn hombre, ò de vna muger; no porque de cierto sepan el delito, si solo porque lo sospecha. Y semejantes juizios contra la reputacion agena, son merecedores de rigurosissimo castigo.

v. Reg. 4.  
v. 18.

1528 *Cecidit de sella retrorsum.* Algunos dixeron, que Dios castigò al Sacerdote Heli, con muerte eterna. Pero porque tan riguroso castigo? Vno de los motivos entre otros fue, por aver juzgado con temeridad a Anna, dando à entender, que avia bebido vino. *Vsque quo ebria es:* Pregunto. Sabia el Sacerdote Heli, que Anna avia bebido vino? No lo sabia: pues como consta de el texto, la misma Anna le dixo, que en su vida avia bebido vino. Pues si no lo sabe de cierto; como la juzga? Porque se lo sospecha. Castiguele pues el Señor. Que merece ser de Dios castigado, quien estando de por medio el credito de vna muger, juzga con temeridad contra el; no por lo que sabe de cierto, si lo que mas se pondera, solo por lo que el se sospecha. Esto passò en aquel tiempo con aquel miserable hombre, por el caso referido. Yo se que si en orden à esta mis-

ma materia, examinassemos lo que passa por acá: que à mas de quatro, los podria hazer Dios caer de sus sillan embiandolos al diablo.

Math. 26  
v. 65.

1529 *Blasphemavit. Quid adhuc egemus testibus.* El diablo se levò al confejero, que dixo estas palabras contra Christo. Pero porque tal castigo? El mismo texto lo insinua. *Quid adhuc egemus testibus.* Porque condenò à Christo, con los votos de todos los demás Confejeros, à quienes trajo por testigos. Pregunto. O sabia este hombre de cierto, ò no sabia, que los votos de los demas Confejeros eran de el mismo sentir, que el fuyo? No lo sabia. Pues sino lo sabe de cierto; como en nombre de todos los demás votos, à quienes trae por testigos, condena à Christo? Responde el Docto Sylveyra diziendo. *Indubitanter tenuit, ac presumpsit.* Porque se lo sospechò. Castiguele pues rigurosamente Dios. Que quien estando de por medio el credito de el mismo Christo, le condena con temeridad, con los votos, que el no sabe de cierto, si solo porque los sospecha; merece vn rigurosissimo castigo, en recompensa.

1530 *Mortuus est Divex, & sepultus est in inferno.* Yo entiendo, que algunos hombres, se quieren voluntariamente perder. De el Rico dixo Teophilato, que aun estando en el infierno, temió avia de venir Lazaro à vengarse de el. Pero esta es declarada temeridad contra vn justo. Pregunto: Sabia de cierto el Rico, que Lazaro se avia de vengar de el? No lo sabia. Pues si no lo sabe, como juzga con tanta temeridad contra vn Santo? Y responde el mismo Autor. *Fortasse existimans, Lazarum vindicta avidum.* Dize, que se lo sospechò. En fin el esta en el infierno. Que juizios, y tan temerarios contra la Iusticia, ninguno los imaginò, que no saliesse castigado.

Lucæ 16  
v. 22.

Theoph.

1531 *Hic si esset Propheta.* Temerario anduvo el Fariseo. Iuizio à hecho, que Christo no es Propheta. Pero si no lo sabe de cierto, como lo juzga? Porque viendo que la Madalena le tocava los pies, dize que se lo sospechò. Y estando de por medio el credito de el mismo Christo; juzgar temerariamente contra el, no por lo que sabe de cierto, si solo por lo que sospecha; en la realidad solo parece puede ser proprio, de hombres hechos à la condicion de vn Phariseo. Buelvo à dezir, que pienso, que ay hombres peores, que demonios. Pues si el demonio sin saberlo de cierto, juzga que Christo es hijo de Dios, solo porque el lo sospecha; ay hombres que sin saberlo de cierto, se arrojan à juzgar con temeridad vn delito, contra el pundonor ageno; solo porque lo sospechan. Queden aquí los arrojados, por temerarios en sus juizios, castigados. Y quedemos todos nosotros advertidos. Entendiendo que para juzgar, no basta el sospechar.

Lucæ 73  
39.

ES MENESTER EXAMINAR  
provar, ver, oir, y tocar.

Genel. 132  
20.

1532 **C**lamor sodomorum venit ad me; descendam, & videbo, utrucliamorem, quem venit ad me opere compleant. Sabe la Magestad de Dios, que han pecado gravissimamente los de Sodoma. Y dize que baja a probar, ver, y tocar si es afsi. Pero supuesto que es Dios, y sabe claramente el pecado; castiguelos desde el Cielo, sin ser menester venir acá, a examinarlo, y probarlo. Si es menester que venga, dize el Autor de el *Destructorium vitiorum*. Y da la razon: *Vadam, & videbo; Quasi diceret, dize este Autor: Mala hominum non credatis, antequam probetis*. Quiso bajar, enseñandonos a todos: que estando de por medio, la reputacion de tantos: para juzgar contra ella; no basta el saber; ò el sospechar: es menester tocar, ver, oir, y probar. Y trae el Autor esta fabula.

Autor. Si ne nomi- ne.

1533 Avia dize, sobre la eminencia de vn monte dos arboles; el vno muy hermoso, y de lindo fruto en la apariencia: el otro feo, y de mal fruto a la vista. Convinieron los que les miravan en cortar el arbol, que parecia tan malo, y de tan mal fruto, para que afsi brillasse mas la hermosura de el otro. Y queriendole ya cortar, les habló el arbol diziendoles. *O viri inefabiles: Scriptum est in lege: Rectum iudicium iudicare. Nolite me condemnare ante probatione fructuum meorum. Gustate ergo: Siquidem scriptum est: Ex fructibus eorum cognoscetis eos*. Oyendo esto, se detuvieron los luezes, y gustando los frutos de entrambos a dos arboles hallaron, que el fruto de el arbol, que tenia tan buena apariencia en lo exterior, era muy azedo, y muy amargo, y el que parecia tan malo, hallaron que era muy dulce, y muy oloroso, y al gusto de lindo agrado. Y desengañados dixeron esta sentencia: *Est scientia probare, antequam sententiaré. Ideo, Vado videre; Hoc est; mala hominum non credatis, antequam probetis*.

Deuter. 16. v. 18. Hallasse en ouel. tra Libre. ria de Barcelona. Y ya dexé arriba señalada la letra.

1534 *Iudices constitue; ut indicent Populū in isto iudicio; nec in alterā partem declinent*. Mandava Dios en el Deuteronomio, que no pudiesen luezes temerarios en el juzgar. Sobre este texto, trae el mismo Autor este otro caso. Al Leon sentado en su trono, todos los animales le hazian cortesia, doblandole la rodilla, como a la Rey. Pafso el Elefante, y por no tener junturas, no le dobló la rodilla. Juzgaron con temeridad los demás animales, que el Elefante era vn descortes, pues no le doblava la rodilla al Rey: Acusaronlo por tal delante el mismo Rey. Al qual con severidad le dixo el Leon. *Quare tu ante me genua non flectis? Al qual respondió el Elefante. Domine, genua non habeo; propter quod flectere non possum; sed ut possu, te amo, & diligo*. Y satisfecho el Leon Rey, dixo esta sentencia en presencia de los acusadores. *Nullus iudicari debet, antequam probari*. Y bolviendose azia nosotros S.

Ifidoro, nos dize a cada vno en particular. *Prius proba; postea iudica*. No seas temerario. Mira, toca, prueba antes de juzgar, sino quieres errar. 1535 *Tunc ostendit mihi studia eorum*. El texto Hebreo. *Tu videre me fecisti peccata eorum*. Habla aquí Jeremias de el Veibo Divino, y dize que vió los pecados de los hombres. Pero porque con tanta particularidad a de dezir, que los vió: Responde Giflerio diziendo. *Vt non iudicemus quemquam, nisi videamus*. Fue dize este Autor, enseñarnos su Magestad: que sin verlo, y examinarlo muy bien primero: a nadie hemos de juzgar.

Gisler. In Jerem. 11. Expof. Moralis.

1536 Formò la Magestad de Dios a la muger, y dize el Sagrado texto: que la llevó Dios a Adán para que le diese nombre. *Et adduxit eam ad Adám, ut videret quid vocaret ea*. Pero para darle nombre; que es menester que la lleve para que la vea Adán: Bien podia darle el nombre sin verla. No dize Alos. Que el poner nombre, era hazer juicio. Y para que sea acertado, es menester, que Adán la vea. *Nomen imponere, est censura, ac iudicium, quod prudentius fit, aspiciendo*. No nos ficiamos de sospechas, que son engañosas. Es menester hazer experiencia, y ver para censurar.

Genel. 2. v. 19.

Ibi.

1537 *Appellavitque Adám cuncta animalia nominibus suis*. A todos los animales, dize que puso nombre Adán; excepto a los peces. Pero si pone nombre a los demás animales; porque no a los peces? Ya lo a dicho Alos. *Nomen imponere; est iudicium facere*. Porque el poner nombre, era hazer juicio, por lo que se ve. Los peces, no se ven. Y no es razon se haga juicio de lo que no se ve. Que por esto dize Dios. *Vadam, & videbo*. Enseñandonos su Magestad. *Vt non iudicemus quemquam, nisi videamus*. Que a nadie hemos de juzgar a ciegas, sino que es menester, que veamos con los ojos el delicto, para que le centuremos, con ojos serenos.

Genel. 2. 20.

1538 *Ira non habet misericordiam*. En los Proverbios se dize, que el hombre, ciego de ira, ò ayrado, y ciego, juzga con temeridad. Refiere Valerio, que vn Filosofo, ciego de colera juzgó temerariamente contra la reputacion de vna señora. Esta tal passadas 24. horas, citó al Filosofo delante el Rey. Y estando en su presencia le dixo al mismo Rey. *De Philosopho ebrio, & caco: me appello ad ipsum Philosophum, sobriū, & videntem*. Señor ayer este Filosofo, por estar ciego de colera, juzgó temerariamente contra mi reputacion: apelóme a el mismo aora; que está sereno, y tiene buenos ojos. Y concluye el mismo Autor. *Qui cum vinum ira digessisset, sententiam revocavit*. Que sereno el animo, y mirado con atencion su hierro, se desdixo de lo que avia dicho, y le restituyó la fama. Enseñandonos a todos, q si la ira ciega: a nadie juzgemos estando ciegos de ira; sino que lo toquemos, y veamos, con ojos serenos, y sossegados. Este Filosofo, vió, tocó, y juzgó. Que estado de por medio la reputacion de vna muger; no basta la sos-

Prov. 27. v. 4.

Valerio.

Emblem.  
19:

pecha. Es menester ver, y tocar para juzgar. Alciao en sus Emblemis pinta vna mano, y en medio de su palma pinta vn ojo abierto, y desvelado. Enseñandonos: que para juzgar la reputacion agena, no basta el ver; que el ver, nos puede engañar. Es menester ver, y tambien tocar.

S. Dorot.

Yo supongo, que el pecado de vn juicio temerario, contra el pundonor ageno, es de los mayores que ay. Como se ve claramente, en los que tienen ojos para ver vna paja, en los de sus proximos, y vna grande biga, que ellos tienen en los suyos, no la ven. Donde por la paja, entiendo San Doroteo, el comun de todos los pecados. Y por la biga, entiendo el pecado de vn juicio temerario. Las palabras de el Santo. *Comparavit Christus festucam peccato; Indiciū autem, trabi.* De donde se infiere: va tanta diferencia de qualquiere de los demás pecados, al pecado de juzgar con temeridad; como lo que va, de el peso leve de vna paja, al grave de vna biga, y de el de vna biga, à vna paja. Esto lo dexo yo ya ponderado en el Sermon de la picina, donde lo puede leer el curioso, desde el numero 553. hasta el numero 561. Esto supuesto, buelvo à lo que dezia, y es: que para juzgar la reputacion agena, no basta el ver; que el ver nos puede engañar. Es menester ver, y tambien tocar. Y aun digo mas, por ser el punto tan delicado, que para juzgar la reputacion agena, no basta el ver, ni tampoco basta el oir; que estos sentidos nos pueden engañar. Es menester ver, oir, y juntamente tocar.

Exod. 32.  
25:

1540 *Percussit ergo Dominus Populum pro reatu vituli.* Baxa Moyses de el montecó las tablas de la ley, y advirtiendo, que por la adoracion de el Bocerro, bolvieron las espaldas à la adoracion de el verdadero Dios, ayrado contra el Pueblo, reprehende, y castiga la vileza de la accion. Pero si en el desierto le revelò Dios à Moyses el pecado de el Pueblo. *Vade peccavit Populus tuus.* Porque no resuelve allí el castigarles, hasta que baxa aca baxo? Es clara la razon. En el desierto, solo le entrò à Moyses la noticia de el pecado por el oido. Aca baxo el mismo viò con sus ojos, y tocò confus mismas manos, en el Bocerillo, lo horroroso de el delicto. Por otra parte estava de por medio la reputacion de todo aquel Pueblo. Y para juzgar la reputacion agena, no basta el ver, dize Moyses, ni tampoco basta el oir: que estos sentidos nos pueden engañar: es menester ver, oir, y juntamente tocar. Si con este recato viviessimos, yo asseguro, que ni auria tantas honras perdidas, ni tantas famas arrastradas. Este punto se proseguirà en el Sermon de la Adultera. Es verdad que el Demonio confessò la Divinidad de el Verbo en este primer discurso. *Exibant Demonia clamantia. Quia tu es Filius Dei.* Pero, no porque lo supiesse de cierto, si solo porque lo sospechava. *Suspiciabatur.* No seamos nosotros peores que el Demonio: y si mediare el credito de la reputacion agena,

na, no juzguemos contra ella, fundados en vna leve sospecha. *Vadam, & videbo.* dize Dios; *Hoc est; mala hominum nõ credatis, ante quã probetis.* Y Sã Isidoro. *Prius proba, & postea iudica.* Y hasta vn insensible arbol, si hemos de dar asenso à lo fabuloso. *O viri inefabiles Scriptũ est in lege. Rectũ iudicium iudicate. Nolite me condemnare ante probationem fructũ meorũ. Gustate ergo: Siquidem scriptum est; ex fructibus eorum cognoscetis eos.* Abramos los ojos; toquemos, con la mano, oygamos con el oido, no nos arrojemos à juzgar por lo que sospechamos; que el credito de vna Persona vale mucho. Y para juzgarle: poco es ver, poco es oir; y aun es poco el tocar. Todo junto es menester, tocar, ver, y oir. *Tu es Filius Dei... Suspiciabatur.*

DISCVRO II.

*Exibãt demonia clamantia. Quia tu es Filius Dei. Et increpans non senebat ea loqui.* Confiesa el demonio la Divinidad de el Verbo, y castigandole, lo enmudece Christo. Norefese, que el demonio, con la boca confiesa à Christo por Hijo de Dios. Pregunra aqui aora Santo Thomàs: Si lo dezia tambien con el coraçon? Y responde, que no. Luego el Demonio tiene vno en la boca, y otro en el coraçon? Es verdad. Pues castiguele su Magestad. *Et increpans nõ senebat ea loqui.* Que en la realidad,

**MERECE SER CASTIGADO, QUIEN**  
reniendo à Dios en la boca, no le tiene en el coraçon.

1541 **E** *Rat homo in spiritu immundo... Marc. 5.1.*  
*Et dixit... Scio quisquis Sãctus v. 23. 24.*  
*Dei. Et comminatus est Iesus dicens Obmutesce. Y 25.*

Avn hombre endemoniado, nos trae para la primera prueba San Marcos à quien enmudeció Christo, en castigo de averle llamado Santo. Pero si el llamarle Santo era obra digna de alabança; porque en castigo lo enmudece? Porque teniendo al Diablo en el coraçon, se atrevio à poner à Dios en su boca. *Depravata demonis malitia est,* dize el Carmelita Portuguès, *vnum ore dicere, & aliud factis ostendere.* Y en la realidad merece ser castigada lengua, que teniendo à Dios en la boca, no le tiene en el coraçon.

In Luc. 5.  
4. nu. 75.

1542 *Disperdat Dominus universalabia dolosa.* Que sea destruida la lengua de el murmurador, y 4.  
dize aqui Dios por David. Pero porque tan riguroso castigo? Ya lo dize el mismo Psalmo. *Labia dolosa in corde, & corde locuti sunt.* Porque la lengua de esse murmurador, ha hablado con dos coraçones. *In corde, & corde.* Vno, que tiene en la boca, y otro, que tiene en lo interior de el animo, que dixo San Iuan Christostomo. *Duplex cor erat in eis, unũ in ore, & aliud in animo.* Y por esso ha de ser castigado esse murmurador? Si. Que con el coraçon, que tiene en la boca, à manera de el demonio, confiesa à Christ-

Ps. 11. v. 35

to por Hijo de Dios. *Quia tu es Filius Dei.* Con el coraçon, que tiene en lo interior de su ánimo, le tiene por hijo de el Diablo. Y lengua que no tiene en la boca, lo que tiene en el coraçon: *Disperdat Dominus:* Merece ser destruida en castigo, por justo juyzio de Dios.

Math. 17. 15 43 *Inveni staterem in ore piscis.* Theodoroto. *Inveni margaritã in ore piscis.* Para pagar el tributo al Cesar, hallò Sa Pedro en la boca de vn pez vna perla. Algunos han deseado saber, que se hizo aquel pez, que San Pedro tuvo en sus manos. Es lo comun el dezir, que allí mismo murió. Pero porque este pez ha de hallar la muerte en las manos de San Pedro, donde hallaron otros la vida: Ya lo hemos dicho. *Margaritam in ore piscis.* Porque à la perla, que era Dios, dice que la tenía en la boca, y no se dice que la tuviese en el coraçon. Y en brazos de la vida halla la muerte, quien teniendo à Dios en la boca, no le tiene en el coraçon. *Tu es Filius Dei.* Esto dice el demonio con la boca. Pero no lo dice con el coraçon. O y como ay muchos, que dicen como el demonio: *Tu es Filius Dei.* Tu eres Hijo de Dios, y hallaríamos otro, si les seyellamos el coraçon. Quantos ay: *Conscientur se nosse Deum, factis autem negant:* Que como otros demonios, con la boca le confietian, y con las obras le niegan? Predican la observancia de la ley, y no ay cosa que mas aborrezcan, que à la misma ley. Maldito fue el demonio. Pero por esta misma razon, pienso que ay muchos, que sin ser demonios, se merecen las maldiciones de Dios.

1. Thim. 6. 1. v. 2

Ad Gal. 3. 10. 15 44 *Maledictus omnis qui non permiserit, in omnibus, que scripta sunt in libro legis, ut faciat ea.* Sea maldito de Dios, dice Sa Pablo, et que no guarda la ley. Rigoroso parece el castigo: pero no, que San Pablo habla aqui de el que la predica, y no la guarda. Y es justissimamente maldito de Dios, el que predicando con la boca la guarda de la ley, tiene otro en el coraçon. *Dicitis creditis, factis negati. Sicut isti maledicti.* Esto es lo proprioamente los que por homicidas de la misma ley, se merecen los castigos de Dios.

Jerem. 47. v. 6.

15 45 Refiere Jeremias los rigores de la espada de Dios, desembaynada contra los Palestinos, Capadocia, Giza, y Ascalon, y hablando con la misma espada, dice. *O macro Dimini, es que ego non quiesces?* Y responde el mismo Jeremias, en nombre de la misma espada, que es la ra de Dios, y dice: *Quomodo quiescet, cum Dominus preceperit ei adversus Ascalonem.* No he de sosegar hasta destruir a Ascalon. Explica el misterio grandemente San Geronymo: *Ascalon, interpretatur homicida ignis.* Ascalon, dice el Santo se interpreta, el homicida de el fuego. Ya lo entiendo agora. En el fuego està la ley: *Igneus lex.* Ascalon, es su homicida. Castiguel pues Dios hasta destruirle: *Quomodo quiescet, cum Dominus preceperit ei adversus Ascalonem.* Que si Ascalon es el homicida de la ley: merece por homicida de la ley, que lo destruya el mismo Dios.

S. Geron.

Quantos ay que dicen con la boca: *Tu es filius Dei:* Guardese la Ley de Dios; y son ellos mismos, los homicidas de la misma Ley? O Ascalones! Y con quanta razon mereciays se dixesse de vosotros: *Quomodo quiescet, cum Dominus preceperit ei adversus Ascalonem:* Que en la realidad, no se sabé sosegar los enojos de Dios, hasta ver castigados en los Ascalonitas, à los que dicen: Guardese la Ley; y son ellos los principales transgressores de la misma Ley: y teniendo vno en la boca, sus obras dan à entender, que tienen otro en el coraçon. Estos son los que con la luz de sus palabras refucian à los muertos a la vida de la gracia; y ellos se quedan hueillos acidos en el sepulcro de sus vicios, y pecados.

15 46 *Proiecerunt cadaver in sepulcro Elisei.* 4 Reg. 13. 21. *Quod cum tetigisset ossa Elisei, revixit homo.* A vn difunto echaron en el sepulcro de Eliseo, y solo con el contacto de el cuerpo de el santo Profeta, resuscitó el difunto. Entra agora la question. Como los hueslos de San Eliseo resuscitan à vn difunto, quedandose ellos secos, y aridos en el sepulcro? Responde el doctissimo Paterio para la moralidad en nuestro caso, diciendo: *Eliseus mortuus, significat malum Evad. catorem, qui contactu, aut verbo suo, alios suscitavit ipse vero à morte criminum non se levat.* Los hueslos secos de Eliseo significan, dice, al mal Predicador que con su contacto, y palabras de la boca resuscita al pecador hediondo; y el se queda en su sepulcro muerto. Y es lastima se hallen algunos, que con la eficacia de sus palabras dan vida à los demis, quedandose ellos en el sepulcro de sus vicios, hueslos secos.

15 47 *Ecce docuisti multos: vacillantes confirmaverunt sermones tuos: Nunc autem venit super te plaga.* Admirarse vno de los amigos de el Santo loo llamado Eliphaz Temanites, de ver, que el Santo loo dava con sus palabras vida a otros; y el està perrecido en vn inmundado lugar, al parecer, sin remedio. Tuvo assi poca razon Eliphaz en el caso de el Santo Iob, que assi aquel fue misterio. Vengase por acã, y con mucha sualada admiracion, podrá decirnos à muchos en particular: *Ecce docuisti multos: vacillantes confirmaverunt sermones tuos: Nunc autem venit super te plaga.* Que es esto? Predicador! Que aviendo dado con tus palabras salud à tantos, te queles tu tan sin esperanza de remedio? De donde nace en ti, que aviendo enseñado à otros el camino de el Cielo por el sendero de la Ley; tu tan à ricuda suelta te vas al despeñadero de el inferno? De donde te viene este castigo? Arca nos lo està predicando el Demonio de el Evangelio: *Tu es filius Dei. O depravata Demonis malitia. Vn nomine discrete, aliud factis ostendere.* Este es el origen de la perdicion de tantos. Tienen como el Demonio de el dia de oy, vno en la boca, y otro en el coraçon, Confietian con las palabras la Divinidad de el Verbo; y con sus obras, le agravian. Enseñan à los demás la guarda de la Ley, y ellos por vivir sin ley, no

Reco- rios Redu- Eccl. Mor. lib. 12. c. 12.

1ob. 4. v. 3-4-5

ay cosa que mas olvidada tengan. Y finalmente como el demonio: *Confitentur se nosse Deum, factis autem negant.* Confeñan à Dios cò la boca, y con las obras de su dañdo coraçon le niegan. Que le importò à aquel Demonio, tener à Dios en la boca, no teniendole en el coraçon? Nada. Y al mal Ministro, que le importara el llevarse la boca de vi: *Tues filius Dei.* Si con su mil exemplo, dize lo contrario? Tambien: Nada. Pues concluyamos este Discurso diziendo à lo espiritual,

**QUE ENTONCES EL VERDADERO**  
*Predicador cumple con su officio: quando tiene en el coraçon lo que en la boca, practicando con las obras, lo que con las palabras enseña à los demás.*

**Luce 8. v. 1548** **E**Xit qui seminat, seminare. Emphatico modo de hablar el de San Lucas. El que ya avia sembrado, dice que sale à sembrar. Es mucha verdad. Emphasi encierran las palabras de San Lucas. El que ya avia sembrado sale à sembrar, que habla con el Predicador Evangelico dize el C. uniatense: *Qui seminat d. fideris, exit opere seminare.* Dos veces siembra este Predicador: *Seminas seminare.* Una con la palabra, y buen deseo, y otra con la obra. Y no se puede negar, sino que es poderoso medio en el Predicador, si hermanar las obras con las palabras, para hazer provecho en los demás. Esto es propriamente tener lo que en el coraçon, en la boca. Y esto es practicar con las obras, lo que con las palabras enseña. Estos son los Predicadores, que se llevan el mundo, y atrebatan las atenciones de Dios.

**Joan. 12. 29.** **E**cce mundus totus post eum abiit. Los mismos Phariseos confesaron, que à todo el mundo se llevaba Christo en pos de si con su admirable predicacion. Pero porque al mundo todo ha de arrebatarse Christo quando predica, en pos de si? Ya lo dixo en otra ocasion el Venerable Beda: *Propter doctrinam, & opera.* Porque veian que su Magestad hermanava las obras, con las palabras. Ya imitacion de Jesu Christo: estos son propriamente los Predicadores, que en pos de si se llevan al mundo todo, atrebatando las atenciones de Dios: *Totus mundus: Propter doctrinam, & opera.* Estos son los que predicaban con admiracion.

**Math. 13. v. 54.** **D**ocebat ita ut mirarentur. Ita ut dicerent: Unde haec sapientia, & virtutes? Dize S. Matheo, que predicava Christo Senar con tanta admiracion, que exclamaron, y dixerou. De donde en este Predicador tanta sabiduria, y tanta virtud? El Venerable Beda: *Sapientiam, & virtutem id quod dicebat, virtutes secundum id, quod faciebat.* Admirava à los Phariseos Christo con su predicacion, porque veian, que hermanava la sabiduria, con la virtud: Esto es, las obras, con

las palabras. Y saber enlazar obras, con palabras: esto es lo que en los Apostolicos Predicadores, llega à causar admiracion. Vozes, y luzes, obras, y palabras, publican la mayor grandeza de el Predicador.

**1551** En un trono de peregrina belleza, vio Apoc. 4. San Juan al mas Divino Predicador, de quien **1. 5.** salian vuas luzes, à manera de rayos, oyendose al mismo tiempo vuas misteriosas voces: *De trono procedebat fulgur, & voces & tonitrua.* Cò advertencia: que primero eran las luzes, y despues las voces. Y es, que en las luzes estàn las obras, en las voces las palabras. Y voces con luzes, y obras con palabras; estas son las que acrecitan de grande al mas Divino Predicador. Y estas mismas son las que ablandando à los peñascos, hazen maravillas en las Almas.

**1552** *Et columnas cum capitulis eneis, quae capita habebunt argentea.* Donde dixo el Venerable Beda: *Columnae sunt Praedicatores: Enca propter sonitum vocis; argentea, pro a in d. vivendo in operibus.* Columnas de bronze con remates de plata, quiere Dios à sus Predicadores. Se explica el misterio, con lo de David, que dize: *Liquescit terra, & omnes qui habitant in ea.* Que los mas duros peñascos, de la tierra se ablandaron. Pero como siendo peñascos, se ablandan tanto; Ya lo prosigue el mismo David: *Ego confirmavi columnas eius.* Dando Dios virtud à sus columnas, fortaleza de bronze, con cabeças de plata: *Columnas enneas, quae capita habeant argentea.* Y sien el bronze, que dixo el Venerable Beda, estàn las voces, y en la plata estàn las obras: Predicadores, que saben hermanar obras con palabras; esta, son propriamente las columnas de la Iglesia, à quienes comunica Dios tal virtud, y fortaleza; que la tengan para ablandar, aun à las mas endurecidas pedras. Que aun por esto solia repetir San Prospero, que para ablandar peñascos: *Nulla alia Predicatoris debet esse doctrina, quam vita. Evibant demonia decemita. Quia tu es filius Dei.* Aqui el demonio tiene à Dios en la boca, no teniendole en el coraçon. Y diziendo vno con las palabras, no le corresponde con las obras. Motivo tenemos en este segundo Discurso para cicamentar. Hablemos, y otreemos, sino queremos, que nos tape Dios la boca como al demonio por nueitro mal modo de obrar. Prediquemos la Ley; pero practiquemosla. Y si con la boca dezimos: *Tu es filius Dei.* Ha de ser procurando tenerle siempre en el coraçon, haziendo lo que enseñamos, para vencer al pecador.

DISCURSO III.

**E**Xibat Dæmonia clamantis. Quia tu es filius Dei. Et increpatus non succubas loqui. Confeñó el demonio la Divinidad de el Verbo, y le enmudece Dios. Pero si le confies; porque le castiga? San Pedro Chrisologos: *Credidit in seipsum, et cum quædam in deserto maneribus pedere nequirit; possit adulas: one pulsare.* Confeñó, dize el Santo, **1. 17.**

Santo, Hijo de Dios, lifongeañdole, y tentandole por vana gloria; para ver si al que no avia podido vencer en el Desierto con promesas, podia agora derribat por lifonja. Bien merecc, que le tape Dios la boca, y lo castigue. Que si por lifonja llama à Christo, Hijo Dios,

**MERECE IVSTISSIMAMENTE SER castigado el lifongero.**

Genes. 3.  
v. 14.

**M**aledictus es inter omnia animantia. Maldito le llamó Dios al Demonio, y es, que tentò à Eva lifongeañdola. Y es tan infernal vicio el de la adulacion; que solo parece se puede hallar entre malditos. No cayò Christo, ni pudo caer aunque el demonio le lifongea. Pero es tan perjudicial vicio el de la lifonja, que por Santo, que vn hombre sea, està muy cerca de caer, si se dexa lifongear.

4. Reg. v.  
29.

1553 *Tolle baculum, & vade. Si occurrerit tibi homo, non salutes eum; & si salutaverit te, ne respondeas illi.* Embia Eliseo à Giezi con su baculo à resuscitar vn difunto, y no lo resuscitò. Queddò aqui Giezi, como afrentado, cayendo de lo mas alto de su estimacion. Pero yo no estraño, que cayga. Pues como dixo Theodoro: *Sciebat Eliseus causam dicturum.* Eliseo le mandò, que aunque le preguntassen algunos, adonde iba; à nadie respondiessa palabra. El lo hizo todo al revés; pues à quantos le preguntavan adonde iba? Les respondia, No es cosa de cuydado: A resuscitar vn muerto voy. Y lleno de vanidad, se dexò de vnos, y de otros lifongear. Cayga pues, de lo mas alto de su estimacion. Pues por Santo, que vn hombre sea, està muy cerca de caer, si se dexa lifongear: *Et increpans, nõ sinebat ea loqui.* Poco es vn castigo: que todos llegan à caer, sobre el lifongero, y adulador.

Quetz.  
27.

Sap. 14. v.  
8.

1554 *Idolum maledictum est, & qui fecit illud.* Al Escultor, que fabrica el Idolo, lo llama Dios, maldito. El texto Griego: *Execrabile. Vatablo: Infelix.* Que todo junto es dezir: Que el Escultor, que fabrica el Idolo, es delante de Dios maldito, execrable, è infeliz. Pero por fabricar vn idolo, le han de venir al que lo forma tan amontonados los castigos? Si. Responde el capitulo 26. de los Proverbios: *Qui tribuit insipienti honorem.* Que lo fabrica, para darle honra lifongeañdole. Y si le lifongea: ha de ser delante de Dios, maldito, infeliz, y juntamente execrable: *Maledictus, infelix, execrabilis. Tribuit insipienti honore. Tu es Filius Dei. Credidit Diabolus, ut eum posset adulatione pulsare.* Lifongeañdole tiente el demonio à Christo. Que palabras lifongeras, solo parece pueden ser propias de vn diablo.

Proverb.  
25. v. 8.

1555 Esto es lo que aqui hizo el Demonio con Christo para ver si le podia reducir. Ponderese aqui con curiosidad lo que hazen los hombres, para ganar à otros hombres, y se verá cla-

ramente lo de el Chrifostomo: *Blandiri ut noceat Diaboli est.*

1556 *Magister volumus à te signũ videre.* Math. 12. v. 38. Ya llevamos dicho: *Non ad discendum, sed ad contradicendum.* Que le llamaron à Christo por lifonja Maestro, pora hazerle caer. Y quien intentò esto? Esto ya los dixo San Iuan Chrifostomo: *Blandiri enim, ut noceat, Diaboli est.* No os detengays en averiguar, quien ha dicho esto. Que si lifongea para hazer caer, entended sin mas averiguacion, que el diablo es. *Tu es filius Dei. Contendit adulatione pulsare.* Bien se sigue: *Blandiri, ut noceat, diaboli est.*

Hom. 13.  
in Matth.

1557 *Aperi mihi soror mea :: vox dilecti mei,* Dàn vn golpe en la puerta de la Esposa, y luego conoce, que es Dios el que la llama. Pregunto: No podia ser el demonio el que llamava? Si. Que ya se fuele tràssformar en Angel de luz. Pero si puede ser el demonio; como tan sin recelo conoce claramente que es Dios? Lo dixo con agudeza el Abid Gilberto: *Vox dilecti mei pulsantis.* Y dize este Autor: *Deus pulsat: Diabolus palpat. Hoc est: Deus pulsat per labore, seu afflictionem. Diabolus palpat, per adulationem.* Sabia muy bien la Esposa, que si Dios pulsa, y toca, es por medio de el trabajo, y el dolor; si bía que si el demonio palpa, es por medio de la adulacion. Y abre sin recelo à su Esposo; conociendo claramente, que si es proprio de Dios el pulsar para affligir; solo puede ser proprio de el demonio, el palpar, para adular,

Cant. 5. v. 2.

Sermon. 43.  
in Cant.

1558 *Linguam nequam nolì audire.* No atiendas à la lengua de el lifongero dize el Eclesiastico. Pero porque? Grandemente San Pedro Damiano: *Malignus spiritus, velut avis in ramo arboris, sic ponitur in lingua adulatoris.* Porq̃ en ella tiene el Diabolo su asiento. Y està muy puesto en razon, temamos lengua aduladora, donde tiene su asiento el diablo.

Eccli. 28.  
v. 28.

Opuse.  
50. cap. 8.

1559 *Molliti sũt sermones eius super oleũ, & ipsi sunt iacula.* San Geronimo: *Adulator, est inimicus blandus.* Genebrado: *Vtitur verbis oleo mollioribus; cũ ipsi sermones vulneret, ut læcea.* La lengua de el adulador es blanda en sus palabras; pero hieren como la lança. Pero no lo admiro. Que si en ella tiene su asiento el diablo: *Ponitur in lingua adulatoris.* El diablo es vn enemigo blando, que con palabras azeytosas, y suaves tira à hazer su hecho, hasta herir como la lança. Este assumpto se trata dilatadamente en el Sermon de el Domingo primero de Quaresima: desde el número 45 2. hasta el num. 45 8. *Exibant Demonia clamantia. Quia tu es filius Dei. Et increpans non sinebat ea loqui.* Llamale el demonio à Christo Hijo de Dios, y lo castiga su Magestad; y con razon, nos dixo San Pedro Chrifologo: *Credidit infelix, ut eum qui in Deserto muneribus flectere nequivit, posset adulatione pulsare.* Que le llamó Hijo de Dios por lifonja. Y aborrece Dios tanto à los diablos lifongeros, que tapandoles las bocas los dexa su Magestad castigados.

Pf. 54. v. 3.  
22.

Ibid.

V. de v. de  
bo Lifongeros.

DISCURSO IV.

**E**X. *Autem* *Demonia* *clamantia*. *Quia tu es filius Dei. Et increpans, non sinebant ea loqui.* Llamanle en un tiempo a Christo hijo de Dios, y lo conuence. Y con razon dize Sylveira. Que los demonios llamaron a Christo hijo de Dios, no que por honrarle, sino para darle a entender, que era cruel, y poco liberal, y piadoso, pues los atormentaba; que es lo de San Matheo: *Venite torquere nos: si tu es filius Dei, quare tu nos torques? Si tu es filius Dei, quare tu nos torques? Si nos tibi dicimus, Filium Dei: quare tu es nobis contrarius?* Si nosotros, te llamamos con vn apellido tan honrado; como ha venido al mundo para mostrarte tan poco liberal, y piadoso con los hombres, y como otros tan cruel? Aqui se conoce claramente, que el demonio es padre de la mentira, pues trata a Christo de poco liberal para con los hombres, de poco misericordioso, y aun le trata de cruel. *Torque nos.* Pues lo que dize de la caridad dize de los hombres, aunque con tanta piedad. Mi intento sera en este vltimo discurso, el tirar a desmentir al demonio, por darle todo lo contrario, sin salirme de el Evangelio. De poco liberal para con los pecadores arguye en primer lugar el demonio a Christo. Miente el demonio. Y si mañana nos lo diga la Santa Iglesia; Oy quiero que nos lo diga la suegra de San Pedro.

DESMIENTE LA ENFERMA DE EL Evangelio al demonio.

1560 **I***ntrovi* *in* *domu* *Simonis*. *Socrus autem* *Simonis* *reuebatur* *magnis* *febris*. En casa de San Pedro, dize San Lucas, que entro Christo a curar a su suegra. Y quien le a llamado a su Magestad? Ninguno le a llamado. Pero si el Centurion, y otros le llaman, porque se a de entrar a remediar a esta enfermedad sin llamarle? Porque era significacion de la Sinagoga, su gra propriamente de Christo, que dixo San Geronimo. Y se mostro para con ella tan liberal su Divino amor, que si el Centurion, con otros muchos, le llamau, a remediar a su suegra, se entra este Divino Medico sin llamarle, como Pedro por su casa. Diga el demonio lo que quisiere. Que si arguye de poco liberal a Christo: no cumplira la enferma con la obligacion de agradecida, sino se dixera, que miente cara a cara.

1561 *Orietur* *vobis* *Sol*, *&* *sanitas* *in* *pennis* *eius*. Nace Christo como Sol con alas que viene volando, dize Malachias. Pero porque como Sol que viene volando: Porque naciendo Christo le comunicava a su suegra la Sinagoga, que estava enferma con la calcatura de el pecado, la salud, que como Divino Medico le traia: *Et sanitas in pennis eius.* Y se muestra tan liberal lo

Divino amor para con ella, que poco satisfecho de la mayor velocidad, velle alas, para que vean, que no solamente corre, sino que con veloz ligereza buela. Mas.

1562 *Rogaverunt* *illum* *pro* *ea*. Pedro en persona de todos ruega a Dios por su suegra. Y que es lo que le pide? La salud. Y Christo, que le da? La mano: *Et tetigit manum eius.* Y con la mano le dio todos los bienes de el Cielo, y de la tierra: *Omnia posuit ei Pater in manus.* Luego pidiendole lo menos le da lo mas. Es verdad. Y no ay que extrañar lo, que Christo era Principe, y Principe liberal, que no atiende a lo que sus criaturillas pueden recibir, sino a la que a su Magestad le incumbe el dar.

1563 A Alexandro le pidió escaso vn Soldado, vna muy limitada gracia. Y siendo en este Principe accidente soberano el de su liberal largueza, ofreciòle al Soldado vna Ciudad. Extraño el Soldado la dadiua; Y reparando en ello el Emperador se bolvió al mismo Soldado, le dixo: *Ego non attendo, quid te oporteat petere, sed quid me dare.* Alexandro, no atiende a las limitadas gracias que le piden sus vassallos, sino a lo que le incumbe el dar a Alexandro. Que le pide San Pedro a Christo? Por la salud de su suegra. Y Christo que le concede a San Pedro? El darle para su suegra, aun mucho mas, que lo que Alexandro a su Soldado. Pues digale su Magestad a San Pedro lo que Alexandro a su vassallo: *Ego non attendo, quid te oporteat petere, sed quid me dare.* Poco es, o Pedro la salud, que me pides para tu enferma. Doyle mi mano, y con mi mano le doy todos quantos bienes ay en el Cielo, y en la tierra. Que mi liberalidad nunca atendiò a lo que sus criaturillas pueden recibir, sino a lo que a mi, que soy mas que Alexandro, me incumbe el dar.

1564 *Domine memento* *mei*, *dum* *reueris* *in* *Regnum* *tuum*. Señor, le dize el Ladron a Christo, que os acordeys de mi os suplico quando estey en vuestro Reyno. Y le responde Christo: *Hodie mecum eris in Paradiso.* Yo te doy el mismo Reyno. Vna sola memoria le pide el Ladron a Christo: y su Magestad le da todo vn Reyno. Con mas razon que aquel otro Soldado, pudo aqui este dichoso Ladron estrañar la dadiua. Pero no, que Christo es Alexandro a lo Divino. Y este divino Alexandro no atiende a las limitadas gracias, que le piden sus criaturas, sino a la generosa largueza, con que desea entrecer a las Almas. De otra manera el mismo texto.

1565 *Domine memento* *mei*. Que me pides, o Ladron? Señor, vna sola gracia. Pues yo te concedo mil. Aguardate, y verás como: *Manus eius tornaticis aurea plena hyacinthis.* Dòde dixo Philon Carpacio. *Tunc Christi manus tornaticis fulta sunt, quando crudelissimis clavis perforatas in ligno Crucis extendit.* Este lugar entendiò este Autor de Christo en la Cruz, dode tenia sus manos llenas de lacrimas, pero taladadas.

151.

Mat. 9. 27.

Luc. 4. 27.

Malac. 4. 2.

Muth. 2. 15.

Plutar. in alex.

Luc. 23. 42.

Ca. 5. 7. 14.

das. Pero si estas manos están llenas de Iacintos, porque han de estar taladradas? Grandemente Hugo Cardenal: *Largitate habuit manus perforatas, ut nihil ei remaneret, quod non daret.* No veys, dize Christo, que teniendo yo en la Cruz, en esta multitud de Iacintos, todas mis gracias, el Ladrón me a pedido sola vna. Taladrenmelas pues con duros clavos. Derramense à vn mismo tiempo todas juntas, que permitire me agujeré mis manos: *Vt nihil remaneret quod non daret.* Por dar à quien escafo me pide vn favor, todas mis gracias. *Rogaverunt eum pro ea.* Que es lo que me pides ò Pedro para tu suegra? Señor, vna sola gracia, que es la salud. Esto es agraviar mi liberalidad. Tomalas todas. Que todas te las concedo para tu suegra, dandole mi misma mano. *T'etigit manum.* Bien se va descubriendo, ser el demonio padre de la mentira, tratando de poco liberal à Christo, para con los pecadores calenturientos. Mas.

*Tenebatur magnis febris.* Siendo así verdad, que las calenturas de los enfermos pecadores de el mundo son tantas, y tantos sus pecados, los sufre, los aguarda, tiene paciencia, no se inquieta: sino que quanto mas le agravian las martilladas de nuestras culpas, mas generoso, y sufrido se muestra. Que argumento de mayor liberalidad, puede aver en nuestro Dios, y Criador?

Cant. 3.  
v. 11.

Abbas  
Luc.

1566 *Caput eius aurum optimum.* Todo es de Oro mi Divino Amante, dize la Esposa. Tiene el Oro, dize el Abad Lucas: *Sicut aurum sua mollitie sequitur, & non frangitur; ita Mentes Domini, quantumcumque ab impijs irridetur, non frangitur.* Tiene la liberalidad, y sufrimiento de nuestro Dios, y Señor, lo que el Oro. Que si este quanto mas le martillean, mas se dilata, y mas luze, sin el mas minimo rompimiento, ni quebrato: así el acendrado Oro de la inmensa bondad de Dios, quanto mas las calenturas de los pecados de el mundo le golpean, y le maltratan; mas dilata su Divino corazón; mas luze, y brilla, y sin el mas minimo rompimiento de impaciencia, mas dadivoso, y liberal se manifiesta. Luego miente el demonio, que es siempre el argumento, tratando de poco liberal, y sufrido à Iesu-Christo. Es evidente.

Pl. 45.  
v. 10. 11.

Ibi.

1567 *Arcum conteret, & confringet arma::: Quoniam ego sum Deus.* Quiere hazer hostentacion de su infinita paciencia, y para ello, haze pedaços sus armas, y desfaze el arco de su Divina indignacion: *Vt non amplius per eum ginea tela mittat,* dixo San Basilio. Pero si se ve agraviado de los pecados de el mundo; porque à de hazer aqui hostentacion de su infinita paciencia? Ya lo à dicho: *Quoniam ego sum Deus.* Porque soy Dios. Que en la realidad; solo parece puede ser proprio de vn Dios, el verse de los calenturientos pecadores agraviado, y mostrarse para con ellos tan sufrido. O como se conoce ser el demonio padre de la mentira, arguyendo para con los enfermos pecadores, de poco sufrido à Dios.

1568 *Spongiam aceto plenam, hisopo circumponentes obtulerunt ori eius.* S. Ambrosio: *Accutum bibitur. Hoc est peccatum corrupta mortalitatis per Adam:* Y Isaias: *Qui bibit quasi aquam iniquitatem.* Los setenta: *Qui sorbit quasi aquam iniquitatem.* A toda la ponçoña de los pecados de el mundo, en el de Adán significados, dize, que se los beviò Christo en la Cruz, con la facilidad, que aun pequeño vaso de agua, sin que tanto veneno le estomagara. Otro texto: *Et cum devorassent eum, amaricatus est venter meus.* Comele S. Suan vn libro, donde en sentir de Andreas Cretense, estaban los pecados de el mundo, y de tal suerte le rebolvieron el estomago, que no los pudo digerir: *Peccatum coctum facile non est.* Pero si à Christo en la Cruz, no le aboga tanta ponçoña; como à S. Iuan, con tanta facilidad le ata? Porque el estomago de Iuan, aunque abrasado de amor de Dios; en fin, era estomago de hombre: el de Christo, era estomago de Dios. Y si al de Iuan le falta virtud para sufrir tanta culpa, le sobra al de Christo, para digerir venenos. Miren si se muestra liberal, en favor de los pecadores enfermos. Miren si se muestra paciente, y tambien sufrido.

Ioan. 19.  
29.

S. Ambr.  
in Luc. c.  
23.

Apoc. 16.  
v. 10.

1569 *Quia, & alij Civitatibus oportet me evangelizare.* De Christo, dize San Lucas, que predicava en las Ciudades. Y de San Iuan Bautista, dize la Iglesia, que se retirò à vn desierto: *Antra deserti.* Pero si Christo habita en las Ciudades, porque à su exemplo, no à de habitar tambien el Bautista? Responde el Docto Paulo Palacios: *Exiguum stomachum ad hominum ferenda peccata in Civitate.* Porro *Christus grandior est stomacho, stomacho Ioannis.* En las Ciudades, no se encuentra otro, que brebages amarguissimos de innumerables culpas, y pecados. Christo romò à su cargo el digerirlos todos: *Ipsè infirmitates nostras accepit.* En S. Iuan, no ay estomago para actuar tanto veneno. Vayase pues al desierto, y habite Christo en las Ciudades. Que si en las Ciudades, no se encuentra otro, que ponçoñas de pecados, y Christo à tomado à su cargo, el remediarles: para digerir tan venenosa purga, es delicado estomago el de el Bautista: menester es en Christo, otro estomago mas grande. Butelva à dezir las palabras el Auto: *Quia in Civitate sunt tot peccata, exiguum stomachum habet Ioannes ad hominum ferenda peccata.* Porro *Christus grandior est stomacho.* Pecho tiene Dios para todo: y no le ahogan por grandes que sean nuestras incurables enfermedades. Estomago tiene para todo. Y si la paciencia humana es limitada: sobrale à su Magestad el sufrimiento: *Tenebatur magnis febris::: Imperavit febris: & dimisit illam.* Mas.

Lucæ 4.  
v. 43.

Hym.  
Eccl.

In cap. 3.  
Math.

Math. 8.  
v. 17.

*Exibant Damonia dicentia. Qui tu es Filius Dei.* Y fue lo mismo que dezis: si nosotros te llamamos à ti Hijo de Dios. Porque tu Justicia: *Venisti torquere nos:* Se muestra con nosotros ta cruel! De cruel acrimina aqui el demonio à la Justicia de Christo. Pero miente el demonio:

Que

Que Dios no es cruel en su justicia. Pues aunque se vea obligado à castigar, es tan admirable su piedad,

**QUE I AMAS EXECUTA ACTO AL-**  
*guno de Justicia, donde no vaya embuelta su admirable misericordia.*

1570 **V** Enite descendamus, & confundamur lingua coru. Ruperto dize, que estas palabras las dixo el hijo. *Persona filij.* En su capitulo catorze dize San Iuan, que el mismo hijo pidió à su Eterno Padre, les embiasse en el cenaculo en lenguas de fuego al Espiritu Santo. *Egorogabo Patrem, & alium Paraclitum dabit vobis: . Et aparuerunt illis dispersita lingua tamquam ignis.* Demanera, que alli aquellos hombres les castiga su Magestad en las lenguas, y en el cenaculo les beneficia con lenguas. Y fue especial el misterio en nuestro caso: que si en aquel castigo, està la justicia, y en este otro beneficio, su misericordia: van en Dios tan hermanadas, la justicia, con su misericordia; que por los mismos senderos, que corre la vna, corre la otra: verificandose, es tan grande su divina piedad, que jamas executa acto alguno de justicia, donde no vaya embuelta su admirable misericordia. Luego miente el demonio, acriminando à Christo, solo de justiciero; y nada de piadoso. Miente.

1571 *Et ingressus Iesus perambulabat Ierico.* Entra Christo à Iericò, y dize San Lucas, que lo rodeava dandole muchas bueltas. Preguntada aqui San Cyrilo, y dar. *Quare perambulavit?* A que proposito ha de dar tantas bueltas su Magestad à la Ciudad de Iericò? Y responde. *Quia Iosue clangore tubarum subvertit.* Porque Iosue dandole muchas bueltas la derribò. En estas bueltas de Iesue respandeciò la justicia: en estas otras de Christo la misericordia. Iericò es el alma, y por las mismas señales, y divisas, que à vna alma castiga su justicia; por estas mismas vsa de su misericordia con ella: levantando su misma misericordia, à quien derribò su justicia.

1572 *Et emisit eum Dominus de Paradiso.* Otro texto. *Hodie mecum eris in Paradiso.* Notese, que con la misma promptitud, que sacò Dios à Adan del Parayso; con esta misma le concediò Christo Señor al buen Ladron, que se fuè al Parayso. Pregunta aqui S. Cyrilo. Porque Dios con la misma promptitud que saca à Adan de el Parayso, introduce luego al Ladron? Y responde el mismo Santo. *Quasi diceret. Celeriter contra Adam tuli sententiam; celeriter tibi glorifico.* Fue lo mismo dize el Santo: que dezirle Dios al Ladron, despico aquel acto de justicia con Adan, con este otro de misericordia contigo. Para que entiendan los hombres; corre mi divina misericordia, al passo de mi justicia: Pues con la misma promptitud, que saque à Adan de aquel dichoso lugar; con esta misma te introduz-

go à ti en el. *Celeriter tibi glorifico.* Donde vivas; y reynes por siempre, y para siempre jamas. Luego nunca desampara, que es el argumento contra el demonio, la misericordia à la justicia. A pesar de el Padre de la mentira: siempre van juntas, figuiendo esta los passos de aquella, y aquella los passos de esta.

1573 *Percutiamque omne primogenitum in terra Egypti.... Tollat unusquisque agnum per familias.* Dizele Dios à Moyses, que ha de castigar à los primogenitos de Egipto. Pero que les advierta, que cada vna de las familias procure tener en su casa vn cordero. Pero que tiene que ver aquel rigor, con la mansedumb e de el cordero? Mucho, si se advierte. En el desembaynar la espada contra los primogenitos de Egipto, estava la justicia de Dios; en el cordero se representa su natural misericordia. Bien pensado pues, desembayne Dios la espada contra los Egipcios; pero sea à villa de el cordero. Que si en la espada, est la justicia, y en el cordero la misericordia: seria agraviar la bondad de nuestro Dios, el dezir, se pueden separar en Dios la justicia, de su divina misericordia, ni la misericordia, de su justificado rigor.

1574 *Dimitte me, ut irascatur furor meus contra eos.* Dexamo Moyses, que tengo de castigar à esse Pueblo Idolatra. Pero que pretende aqui Dios, diziendo estas palabras à Moysè: Ya lo dixo San Geronimo. *Quid est aliud, dimittre me, quàm deprecandi ansam prebere.* Obòlad grãde de nuestro Dios! Que se interponga, le dize su Magestad à Moyses, para verse obligado à la piedad. En fin es Dios: y sin piedad, no pa. ecc que sabe riguroso castigar.

1575 *En pluviam cras hac ipsa hora grandinem multam nimis. Congrega omnia quae habes in agro, homines & iumenta, ne moriantur.* Quiere Dios castigar con vna rigurosa piedra à Faraon, y manda, que se recojan sus Pastores para que no muera: en en el castigo contra Faraon esta la justicia: en el mandar recoger à los Pastores la piedad. El que que lo mādava era Dios, y no parece lo seria, sino juntara con la piedad, la justicia, y la misericordia, con lo agrio de el rigor. *Omira Dei pietas!* Exclama aqui Olcastro *O mira Dei pietas!* *Anteqam se viat, monet inimicos; & in medio ira, misericordiae memor est.* Aun se pòdera mas esta piedad grande de Dios, assegurando, para concluir este Sermon,

**QUE AVNQUE LAS CALENTURAS**  
*de nuestros pecados merezcan el castigo de el Infierno, en el mismo castigo nos embia embuelto el medio para conseguir la salvacion.*

1576 **E** Cce eficit me hodie à facie terra, & à facie tua abscondar. Peca Cain, y quitandole Dios todo lo terreno, se queja de que le buelve su Magestad la cara. Demanera, que en castigo de su pecado le quita Dios à Cain

Genes. 11.7.  
 Ruper. lib.4. de Proc.  
 Spir. Sancti. cap. 20. Ioan. 14. v. 16  
 Acta. 2. v. 3.

Luc. 16. 1.  
 Scilicet. 54.

Genes. 3. v. 23  
 Luc. 23. 43.

S. Cyril. Alex. Ibi.

Exod. 12. v. 12. vers. 3.

Exod. 32. v. 10.

Ibide

Exod. 12. v. 10.

Philon.

todo lo terreno, y esto le parece al mismo Cain, que es bolverle Dios la cara? Si. Amigo me parece lo contrario, dize Filon, en Persona de el Señor. Sus palabras son estas. *Quid igitur nugaris dicēs, si me ejicis à terra, à te abscondar? Imo si te à terreno acvero manifeste ostendā meam imaginem.* Hieras, ó Cain en dezir, que privarte yo de todo lo terreno, es esconderte mi cara. Antes de aqui se facia lo contrario, y fino dime: El privarse vn hombre de todo lo terreno, no es medio para ver à Dios? Es verdad. *Vos qui reliquistis omnia ... Vitam aeternam possidebitis.* Luego en el mismo medio con que castigo, quitandote lo terreno, reembio el remedio, si de el te sabes aprovechar, para conseguir el ver à Dios? Es constante buelve à dizir el mismo Filon. *Quid igitur nugaris dicēs, si me ejicis à terra, à te abscondar. Imo si te à terreno acvero, manifeste ostendā meam imaginē.* Y yo no extraño el fctir, sabiendo, que ya es condicion de Dios, el mostrarse tan piadoso para con los pecadores, que aunque las calenturas de nuestros pecados merezcan, que encastigo nos quite Dios todo lo terreno; en el mismo castigo nos embia su Magestad encerrado el medio, para conseguir el ver à Dios. Aun mas claro en este otro texto:

Luc. 3 v.  
5.

1577 *Omnis vallis implebitur, & somnis mōs humiliabitur.* Nace Christo al mundo para con su humildad, castigar los sobervios, y dize; desahará los mas altos montes, y los humillará hasta la tierra. Note se, que à los montes mas altos les dá

Dios en castigo el desaherles, y humillarles hasta la tierra. Pregunto aora. En los montes mas altos, no estan los sobervios? Es verdad. Mas, el humillarse vn hombre por altivo que sea, no es medio para ver à Dios? Tambien es verdad. *Qui se humiliat exaltabitur.* Luego en el mismo castigo que le embia Dios al monte mas altivo, que es humillarle; le embia su Magestad el medio para su remedio. Es evidente, y uadie esfrañe el prodigio, dize San Leon. *Que es Dios el que lidia con el pecador, y es tan grande su bondad, que para desmentir al demonio, que le acrimina de justiciero, y nada misericordioso para con los pecadores: entra si ser llamado à curar à la Suegra de San Pedro, enferma con la calentura de el pecado: Mostrandose en ella tan liberal para con toda la naturaleza humana, que poco fatisfecho de la mayor velocidad, viste alas, solo para que vean, que en beneficio suyo buela. Y á pesar de el enemigo coman: de tal fuerte hermana sa Magestad lo agrio, con lo dulce; q̄ aunque las calenturas de nuestras culpas hayan merecido mil Infernos, jamás executada su piedad acto alguno de rigurosa justicia, donde no vaya embuelta su admirable misericordia. Confessemosle nosotros à su Magestad, mejor q̄te el demonio, por Hijo de Dios, *Qui a tu es Filius Dei:* No cruel, sino piadoso; no escasso, sino liberal, y tan dadivoso para con sus amigos, que si le sabemos grangear, nos dará toda su gracia, y despues toda su Gloria. *Ad quam, &c.**



## V I E R N E S

## L A S A M A R I T A N A .

*Venit Iesus in Civitatem Samaria, qua dicitur sicbar. San Iuan capit. 4.*



A oy comienzan los mas dulces misterios de el amor, en la conversion de vna muger. Que el amor de vna muger, de inhonesta convertido en casto; es en la Iglesia de Dios vn grā misterio. La mas profana liviandad, veria tan repentinamente convertida, ni se si lo atribuya à desengaño de el mundo, ó à despecho de si misma. Quien lo llegará à alcanzar? Quede solo para Dios, y vamos al Evangelio.

Sale oy Christo, dize San Lucas, como Sol desahando la obscuridad de vna muger, que vivia à la sombra de el pecado. Y la venció? Si. Que si sale como Sol, estava claro avia de ahuyentar sus sombras, con la hermosura de sus rayos.

El camino dize que cansó à Christo. Era su Magestad Montero Divino. Y al caçador ya le fuele fatigar la caza, antes de llegar à cōseguirla.

Fatigado dize el Señor que se halla. Vna alma le fatiga à Dios. Vale mucho, y lo q̄ mucho

vale, ha de costar muchas fatigas.

Sentose Christo fatigado: tenia sed de esta pecadora: Que la conversion de vn pecador le fatiga, y aun pone à Dios en cuydado.

A la hora de sexta, que es el medio dia, advierte el Evāgelista, succedió este caso. Y advierte bien, que si al medio dia luze mas el Sol, pareciendo en si mas pequeño: esconde Christo su grādeza, por comunicar al pecador sus mayores luzimientos.

De casa, dize que sale la Samaritana. A buen seguro, q̄ no huviera sido la que fue, si en el salir huviera sido mas recatada.

Sóga y caldero trae para facar el agua. En comenzar vna muger à dar rienda à su desenfrenamiento, luego la vereys echar la foga tras el caldero.

Divertida llegó al poço esta muger, y buelve luego trocada: estava Christo presente. Y la presencia de Dios, es el todo para transformar à vna alma.

La platica empieza Christo. Es Noble por naturaleza. Y ya fuele ser proprio de generosos pechos, el dar animo al desvalido.

Vn poco de agua le pide, y de esta fuerte le obliga. Aunque ya ay algunas, que para desobligarlas, fuele bastar el pedir las.

Por vn poco de agua, le ofrece su gracia Christo. Que ya es propria condicion de Dios, el pedir poco, y dar mucho.

Negóse la muger con pretexto de la ley. Yo se que si Christo le ofreciese algo a ella, que no repararia en la ley. Que algunas, quanto tienen de escasas para dar, suelen tener de licenciosas, para recibir.

Yo tengo vna agua que dà vida, dixo Christo. Pidióse la luego la Samaritana, sin reparar en la ley. Que para no dar, tienen las señoras ley; y algunas viven sin ley à trueque de recibir.

Insta la muger en pedir à Christo esta agua. Pero para que la quieres, ò Samaritana? Señor, para escusar el venir por ella al poço. Gracias à Dios, que encuentro vna muger, que busca medios para no salir de casa.

Llama à tu marido, que en presencia suya te dare el agua. En presencia de el marido, dize que le quiere dar el agua: y dize bien. Que dadas à las mugeres, y en la ausencia de sus maridos, sobre ser sospechosas, suelen ser muy solapadas.

Señor, yo no tengo marido, le dixo la Samaritana à Christo. Muchos galanes tuvo esta muger, y no haze mencion de su marido. Que ya se suelen hallar desembolturas en el mundo, que estiman mas à vn galan, que à diez maridos.

Cinco has tenido, le dixo su Magestad. A muchos veo, que comunica esta pecadora. Fue en si vna perdida, y aun por esso de ellos tan buscada.

Señor según veo, tu eres Propheta, pues me has adivinado mi amancebamiento. En aquel tiempo, Propheta le pareció à la Samaritana, era menester fuesse vn hombre, para adivinar vn amancebamiento: pero en este, ya se hallan muchos, que sin ser Prophetas, en materia de amancebamientos adivinan.

Buelven los apóstoles de Samaria, y dize el Evangelista, que se admiraron de ver, que Christo hablava con la Samaritana. Pero como se admiran, si son Santos? Ea que no es la primera vez, que el espiritual, en materia de murmuracion fuele tropezar en lo mas llano.

Dexa la Samaritana el cantarò à la orilla de la fuente, y se va à llamar gente à Samaria. Y siendo la fuente Maria Santissima: para tomar algo de aliento: no seria ageno, que en el interior que ellos llegan, refrescassemos; nosotros con el agua purissima de su gracia.

*BVELVO A REPETIR LA MISMA ave Maria Glosada con Escrituras.*

**V** Enit Iesus. Christo busca à la Samaritana. Vivía ciega en el vicio. Y ay pecadores tan ciegos en el pecado, que si Dios no los busca, ellos no le saben hallar.

1578 *Præteriens vidit hominem cæcum.* Quien búscò à quien: el ciego à Christo: ò Christo al ciego? *Præteriens vidit.* Christo al ciego. Que ay pecadores tã ciegos en sus maldades, que si Dios no los busca, ellos no lo saben hallar.

*Fatigatus ex itinere.* Por vna muger se fatiga oy Christo. La ama mucho. Y el que verdaderamente ama; ya fuele arriesgar sus conveniencias propias, por las agenas.

1579 *In ipso fervore diei, sedenti in ostio tabernaculi.* Bien podia Abraham servir à sus tres peregrinos à la sombra de vn retiro, y no al medio dia al resistidero de el Sol. Pero no: que los amava mucho. Y el que verdaderamente ama, ya fuele aventurar sus conveniencias propias, por solicitar las agenas. Genesi 18.

*Fatigatus ex itinere.* No tendrá, que alegar el pecador en su defensa: pues en su favor Christo se fatiga tanto, que llega à hazer todo quanto es en si para salvarlo.

1580 *Conventione autem facta cum operarijs, ex denario diurno, misit eos in vineam.* San Cirillo: *Certum pactum fecit Pater familias cum operarijs, ne quando dicant, se neglexisse iustitiam, quia nesciebant, qua premia fuerant recepturi.* Pacto haze el Padre de familias con sus operarios sobre el jornal. No tendrá que alegar el pecador en su defensa: pues en su favor se fatiga tanto Christo, que llega à hazer todo quanto es en si para salvarlo. Matthi: 20. v. 20. Ibi.

*Fatigatus ex itinere.* Porque Christo se cansa tanto? Porque faliendo de entre los Judios, avia de tratar con los Galileos: *Galilænsis idem est, ac simplex.* Y es lo cierto, que à hombres de credito cansa, y fatiga, el tratar con vnos simples.

*Sedebat sic supra fontem.* La letra *Sigraac:* *Sedebat sic, iuxta tumulum.* A vista de vn sepulcro, que avia al lado de el poço, dize que se sentò Christo, y es, que avia de llegar allí vna muger, que por olvidada de el morir, tenia trato con el pecado. Y es lo cierto, que donde no se halla esta memoria, se encuentran muchos pecados. Apud. la Haye in Ioan. c. 4.

1581 *Vidit calum apertum, & descendens vas quoddam, velut linteum in quo erant omnia quadrupedia, & serpentina terra.* En vn lienço viò San Pedro vna multitud de serpientes, en quienes se figuran los pecados. Pero tantos pecados en este lienço? Si, dize San Agustín: *Linteum tinea non corrumpit.* Que en el lienço, no entra la polilla, ni el gusano de la muerte. Y donde falta esta memoria, claro está avian de hallar entrada las serpientes de los pecados. S. Agustín.

*Sedebat sic.* Muy de asigro le dà Christo

la salud à la Samaritana, quando sabemos, que à otros se les dió muy de passo. Y es, que à aquellos se les dió en el cuerpo; à la Samaritana en el Alma. Y si su Magestad cuyda de la conveniencia de el cuerpo, passando de largo: quiere tomar muy de asiento el negocio de la salvacion de las Almas.

Acta 10. 1582 *Pertransijt benefaciendo, & sanando omnes opressos à Diabolo.* De passo, dize S. Pedro, q̄ curava Christo à los endemoniados. Pero si à los endemoniados de passo: *Pertransijt.* Como à la Samaritana tan de asiento? *Sedebat.* Ya està dicho. Porque à aquellos, les davà la salud de el cuerpo; à la Samaritana, la de el Alma. Y si su Magestad cuyda de las conveniencias de el cuerpo, tan como de passo: nos enseña à los Predicadores, hemos de tomar muy de asiento el negocio de la salvacion de las Almas.

Ibi. *Sedebat sic.* San Antonio de Padua: *Benignè, & patienter expectans.* Oy el arco de la misericordia de Dios lleva por blason la esperança. Que por blason quiere tener Dios, el esperar aun à la mas obstinada arrogancia.

1583 *Et iris erat in circuitu sedis similis visioni smaragdine.* El iris, como elmeralda. La Esmeralda es de color verde, en quien se figura la esperança. El arco es la misericordia: *Signum faderis.* Y aunquãdo mas le ofe de vna pecadora *Sedebat sic:: misericorditer expectans.* Quiere llevar el arco de la Divina misericordia por blason de su generosidad, à la esperança.

*Venit mulier haurire aquam.* Por si misiva la Samaritana à buscar el agua. No se dize, que tuviese criadas. Y es que seria mal acondicionada. Y han menester las criadas, armarse con la Cruz de Christo para servir à tales amas.

Genef. 16. v. 13. Verso. 6. Verso. 9. 1584 *Vidi posteriora videntis me.* A Agar le bolvió Dios en el desierto las espaldas, en quien esta signficada la Cruz. Salia de casa de su ama Sara. Esta tenia mala condicion, tratandola muy mal. *Affligente igitur eam Sarai.* Mãdoje Dios, que bolviese à casa à servirla: *Revertere, & humiliare sub manu illius.* Muestrele pues Dios las espaldas en quien esta su Cruz. Que si buelve à servir à una señora de mala condicion: han menester las criadas armarse con la Cruz de Christo, para servir à tales amas.

*Venit mulier haurire aquam.* No tenia criadas la Samaritana, que si las tuviese, tales pienso que serian las criadas, como el ama. Que de ordinario, aprende à tener su Idolillo la criada, si ve que le tiene el ama.

Genef. 35. v. 2. Ibi. 1585 *Iacob verò convocata omni domo sua ait. Abjicite Deos alienos, qui in medio vestri sunt.* El Abuelo: *Specialiter dixit hoc Iacob propter Rachel, uxorem suam, & ancillis.* Temè Iacob, q̄ no es sola Rachel la q̄ tiene Idolos, dize el Abuelo, sino tambien sus criadas, y haze muy bien de temerle que Raquel era el ama. Y se puede temer con mucho fundamento, que si de ordinario se imitan: aprenderà con facilidad à tener

su Idolillo la criada, si ve que le tiene el ama.

*Venit mulier haurire aquam.* Pero suponiendo, que la Samaritana tenia criada: exortemosla, à que por lo menos no vaya sola. Lleve en su compañía à su criada. No me fio dize esta muger, que las criadas miran mucho. Cuydado señoras, que la Samaritana nos enseña diziendo, que lo que hazen las amas, lo miran con muchos ojos las criadas.

1586 *Sicut oculi ancilla in manibus dominae suae.* Dize David, que los ojos de la criada estàn en manos de su señora. En las manos estàn las obras. Cuydado señoras, digo otra vez. Que lo que hazen las amas, lo miran con muchos ojos las criadas.

*Venit mulier.* De el salir demasido de casa, le vino todo el daño à la Samaritana. A buen seguro, que no huviera sido tan desgraciada, si en el salir huviera sido mas recatada. Que si en el retiro està la dicha: el peligro se suele hallar en el demasido salir de casa.

1587 *Pedes veloces ad currendum in malum::* En otro lugar se dize: *In flumine pertransibunt pede.* En estos dos lugares se expresan dos calidades de personas. Vnas con dos pies, y otras, con solo vno. Con advertencia, que las que no tienen si solo vno, pasan seguras el rio. *Pertransibunt pede.* Pero muchas de las que tienen dos, corren muy de ordinario al precipicio: *Ad currendum in malum.* Esten asseguradas las Samaritanas, que si en el retiro està su dicha, en el demasido salir encontraràn el peligro. Ponga la Samaritana termino à sus passos, y vivirà con mas sosiego.

1588 *Congregentur aqua, quae sub calosunt in unum locum.* Congreguense, y retirense las aguas en vn lugar. Pero porque en vn lugar? *Posuisti terminos, qui praeteriri non poterunt.* Y mas claro: *Terminum posuisti, quem non transgredientur.* Si el agua està recogida en vn lugar se conserva quieta, y serena. Si le dexays salir, no para hasta despenarse. No de cuerda a sus salidas, ponga termino à sus passos la Samaritana, y vivirà mas sossegada. Estos eran propriamente los recelos de David quando dezia.

1589 *Et tempestas demersit me.* Dize, que padecia vna grande borrasca, y tempestad. Y de donde le vino? Ya lo dize: *Veni in altitudinem maris.* De el aver ialido de casa hasta engolfarse en el mar de el mundo. Y al demasido salir, claro està se le à de seguir luego por efecto, el dar con la tempestad. Esto dezia David. Bien nos podemos recelar los demás.

*Da mihi bibere.* Lagrimas le pide Christo à la Samaritana. Valen mucho. Y las estima Dios tanto, como a todos sus tesoros juntos.

1590 *Omnia quae habet.* Todos sus tesoros dió el Mercader por las margaritas. Y siendo estas las perlas, y lagrimas de el rocío, las aprecia Dios en tanto, que dà por ellas: *Omnia quae habet.* Todos sus tesoros juntos.

*Discipuli enim eius abierant in Civitatē, ut cibos*

*cibus emerent.* A todos los Apóstoles embió Christo à Samaria para comprar vn poco de pan; quando para ello, solo vno bastava. Pero avia de venir al poço vna pecadora à quien avia de corregir Christo Señor ciertos pecados, que solo Dios, y ella los sabian. Y pide la discrecion en el que corrige, sea tan asolas, que ninguno de los Santos Apóstoles, se halle presente, aunque sean vnos Santos.

Lactanc.  
Firm.

*Si scires donum Dei.* A las replicas de esta pecadora, le dixo el Señor. Bien se conoce, que tu no tienes conocimiento de mis dones, que si conocimiento tuvieras, mas los estimaras. Que de ordinario, el bien suele ser de estimado, por poco conocido.

1591 Refiere Lactancio Firmiano: que aviendo vna ocasion cautivado à Platon, Aniceto lo redimio por ocho ducados. De lo qual teniendo noticia Seneca, se quexo mucho de Aniceto, reprehendiendole severamente por averle redemido con tan baxo precio, diziendole: que se conocia muy bien no avia conocido los fondos de aquel Diamante, pues le apreciava en tan poco: *Infectatus est Seneca Redemptorem, quod Platonem parvo estimaverat.* Que de ordinario, el bien suele ser de estimado, por poco, entre los mortales conocido.

*Tu forsitan petisses ab eo, & dedisset tibi aquam vivam.* Comengose ya aqui à hablar de aquel Diamante. Y no lo extraño, que oyò la voz de no se que dadiya: *Dedisset tibi.* Y las dadiyas, como solemos dezir, hasta las penas hablandan.

1592 Preguntò el Rey de Macedonia à sus espías, si se podria rendir con las armas, vna gran fortaleza, que le importava mucho el ganar. Respondieronle las espías, que avian reconocido ser tan inexpugnable, que no era posible el acercarse à ella. A que les replicò. Dezidme. Podrà acercarse à esta fortaleza vna cavalgadura cargada de doblones? No respondieron à esto las espías. Sin duda persuadidos: *Quod nihil est tam munus, quod auro non expugnetur.*

Vide  
Erasmo.  
lib. 2.  
apoteq.

*Domine da mihi hanc aquam.* Señor dame à mi esta agua, dize la Samaritana. Pero para que la quieres, o muger? Señor para gustarla. Solo para gustarla, dize, que la quiere. Mal gusto de muger. En el agua està Dios. Y ay pecadores tan obstinados en su maldad, que solo quisiera tener à vn Dios à gusto.

1593 *Fac nos Deos qui non precedant.* Vn Dios à gusto piden los Israelitas. *Fac.* Eran muchos de ellos obstinados. Y à la verdad, querer el pecador tener vn Dios à gusto, es señal de obstinacion.

*Domine da mihi hanc aquam.* Insta la Samaritana por el agua. Para que, ò muger? Para gustarla. Buen gusto de señora. En el agua està Dios: Y quien gusta de Dios, este es el que tiene el mejor gusto.

1594 *Assum igni.* No gustava Dios, que comiesen el Cordero cocido, sino assado. Y es

que el assado entre todos los guisados, es el de mejor gusto. En el Cordero estava Dios. Y quien à gustado de Dios; este es el que tiene el mejor gusto.

*Voca virum tuum.* Llama à tu marido. Señor, yo no tengo marido. Bien dizes, que no tienes marido. Cinco has tenido, y el que aora tienes, no es tu marido.

*Quinque habuisti.* Muchos son los que siguen à esta maestra. Y tengo para mi, que si son los menos los que siguen el camino de la virtud: son los mas, los que siguen la carrera de su perdicion.

1595 Ofrecese aqui vn caso singular. Socrates iba vna ocasion por vna calle acompañado de algunos de sus Discipulos; y encontrandole vna ramera, à quien acompañavan mas galanes que à Socrates, le dixo con desago al Philosopho. Mas discipulos me acompañan à mi, que à ti, ò Socrates. A quien respondió el mismo Socrates: Yo los llevo cuesta arriba; tu los llevas cuesta abaxo. Y haziendo el transito, podiamos dezir acá: *Quinque habuisti.* Que si son los menos, los que caminan cuesta arriba, son los mas, los que caminan cuesta abaxo. Esto es: que si son los menos los que siguen à Christo por la cuesta arriba de el Tabor: son sin comparacion los mas, los que siguiendo a vna ramera, van por la cuesta abaxo de su perdicion.

*Domine ut videas Prophetam est tu.* Habre aqui los ojos esta pecadora, y alaba à Dios por Profeta, grangeandose por este camino la corona. Que lenguas puestas en Dios, aunque algun tiempo pecadoras, han de ser corona de el mismo Dios.

1596 *Coronam de spinis.* Las espinas sirven de Corona à Christo. La Cabeça de Christo es Dios. Las espinas, dize San Bernardo, son las lenguas de el pecador. Y lenguas puestas en Dios, aunque algun tiempo pecadoras, han de ser corona de el mismo Dios.

*Venite, & videte hominem, qui dixit mihi omnia quaecumque feci.* Como dize la Samaritana, que Christo le dixo todos sus pecados, fino le dixo mas, que precisamente vno? Es que fue el de su deshonestidad. Y el vicio de la deshonestidad es cadena eslabonada, que tirada de solo vn eslabon, trae tras si arrastrando todos los demás hierros, y pecados.

1597 *Peccato meo munda me.* Eutimio: *De vno tantum crimine videtur loqui. David cum tamen plura essent peccata.* Siendo muchos los pecados de David, como solo haze mencion de solo vno; Es que era el de su deshonestidad con Bersabé, dize el mismo Autor. Y el pecado de la deshonestidad es cadena eslabonada, buelvo à dezir, que tirando de solo vn eslabon; trae tras si arrastrado todos los demás hierros, y pecados.

Al mismo tiempo, que la Samaritana se fue à llamar gente à Samaria, se quedó Christo Señor à la orilla de la fuente. Pero como quedó? Fatigado. *Fatigatus.* Pero tambien quedó des-

canfando. *Sedebat*. Y es misterio. Que si la fuente es Maria Santissima: Despues de tantos sudores; solo parece quieren hallar descanso sus fa-

tigas; à vista de la fuente purissima de su gracia. *Ave Maria*.

*Venit Iesus in Civitatem Samariae qua dicitur Sichar.* San Juan cap. 4.

**L**Os triunfos de el amor, en las fatigas de vn amante, nos refiere oy el Evangelista Iuã; en la letra de su Evãgelio, diciendo de esta manera.

*Venit Iesus ::: Venit mulier.* Llegando Christo Señor nuestro al poço de Samaria, vino la Samaritana. Y aviendo renunciado el varon adultero, que tenia, consiguió el negociar con la Magestad de el Señor, le diessse el agua, que falta hasta la vida eterna, que es su salvacion. Oy-gase aora al Docto Gislãdo, que para la idea de este Sermon, nos dize de esta manera: *Qui vult instrui à Domino, veniat Samariam, & relicto viro adultero; Hoc est, relictiis delectationibus quinque sensuum corporalium, qui adulterare faciunt animam, hauriet aquam vivam, scilicet gratiam Dei, qua faciet salire in vitam eternam.* Y es dezirnos à todos la idea, y acada vno en particular: el que quisiere con la Samaritana conseguir el agua de su salvacion, à de renunciar al varon adultero, negandose à todo genero de afecto desordenado, que viene por los cinco sentidos haziendo adulterar à la pobre Alma. Esto hemos de moralizar. Entremos luego.

### DISCURSO I.

**V**Er con los ojos. Este es el primer sentido corporal, que algun tiempo hizo adulterar à esta incauta pecadora. Con mal de ojos la encontrò el Medico de las Almas Christo; y aun no se fi de el todo ciega. Pregunto. De donde le vino esta dolencia à esta muger? Esso ya lo dixo bien David. Y lo expuso el Docto Luzan mejor: *Supercecidit ignis, & non viderunt solem.* Y dize aora este Autor, aplicado à la Samaritana: *Supercecidit ignis luxuria, & non vidit solem iustitie.* Sin arromanzar las palabras; ya entiendo, dize el Señor, de do le viene su mal de ojos à esta muger. Yo la curarè. Pero à de ser en la misma forma, y con la misma condicion, que curè à otro ciego. A quien yo por mis mismas manos le aplique vn poco de barro à sus ojos, y el por si mismo se fue à lavar à la fuente de Siloe. Confessando por su misma boca, que fue, que se lavò, y viò. Dandole à entender al ciego, y enseñandoles à todas las Samaritanas, y Samaritanos: que para curar el achaque de su mal de ojos à de concurrir Dios con las mismas Samaritanas.

**DIOS APLICANDO EL BARRO: Y LAS Samaritanas haziendo lo que es de su parte, lavandose en la fuente de la confession, cooperando.**

1598 **D**Amihi bibere ::: Aquam, quã ego dabo tibi. No sera razon, le

dize Christo à la Samaritana, que siendo tu la favorecida, haya yo de hazer todo el gasso. Yo te darè el agua, que tengo; pero à de ser con condicion, que me has de dar tu el agua que tienes. Se explica con facilidad el misterio. En el agua que Christo le ofrece à la Samaritana, està la luz de la gracia. En el agua de la Samaritana, están las ceguedades de sus pecados. Y fue lo mismo, que dezirle: no me has de dexar llevar à mi todo el peso. Comuniquemonos entre los dos las Aguas. Dame tu la de tus pecados, y yo te darè la de mi gracia. Que si algun tiempo te cegò el vicio desordenado: para comunicarte yo con mi agua, la luz de la gracia, has de cooperar tu, dandome à mi, por medio de vna buena confession, el agua rebalsada de tus muchas culpas, y pecados. No parece se puede expresar aqui con mas vivos colores la fineza de este amante de las Almas. Pastos parece quiere hazer con el pecador, pidiendole le ayude à llevar la carga de sus pecados, no lo pague tambien Dios.

1599 *Fac tibi plañtum amarum, quia veniet super nos vastator.* A la letra habla aqui Christo Señor por Geremias, con la pecadora Samaritana, y le dize. Haz, ò pecadora penitencia de tus pecados: *Fac tibi plañtum.* Lloro. Porque si tu no lloras: *Veniet super nos vastator.* Lo pagaremos, tu, y yo. Que esso quiere dezir à quel: *Super nos.* Pero esta parece demasia en Christo Señor. Aunque no, dize San Geronimo, sino demonstracion de su admirable misericordia; la qual es tan grande para con los pecadores Samaritanos, dize el Santo: *Quidquid supra peccatorem venturum est, supra ipsum venire testetur.* Que haziendose como deudor, le dize à la Samaritana: que le ayude, que lloro, que haga penitencia de sus pecados: que coopere haziendo lo que es de su parte, que le de al Confessor el agua de sus maldades; pues su Magestad le assiste con la de su gracia; no sea, que por negligente: *Veniet super nos vastator.* Lo pague tambien el fiador: *Da mihi bibere ::: Da mihi hanc aquam.* Dame tu ami el agua, que yo te pido, que yo te darè, la que me pides. Lloremos los dos: yo influyendo, y tu cooperando: yo haziendo penitencia por ti, y tu lavandote en la fuente de Siloe por mi. Yo cargando sobre mis espaldas los açotes, que tu mereces, y tu derramando lagrimas por mi. Los dos hemos de concurrir, para de esta suerte, librarnos de el castigo, en alguna manera los dos, *Fac tibi plañtum ::: Quia veniet super nos vastator.*

1600 *Imperfectum meum viderunt oculi tui.* Pl. 138: Habla aqui Christo Señor nuestro con su Eter- v. 16. no Padre, y le dize: Padre Eterno, ya se que des-

Gisl. in fine hu. ius scrip. pag. 129.

Luz. ibi.

Jerem. 6: v. 26.

S. Ger. in Jerem. c. 6.

desde el Cielo, estays vos mirando lo que yo tengo imperfecto acá abaxo en la tierra. Pero si en Christo no cabe imperfeccion, ni pecado, como dize, que desde el Cielo, ve el Padre lo que su Magestad tiene imperfecto en la tierra? Responde con agudeza el incognito diziendo: *Imperfecta meū; Id est, Peccata mea meum viderūt oculi tui.* Es verdad, dize este Autor, que no siendo de Christo, los pecados; porque no los tuvo, ni los pudo tener, sino de los hombres, los llama, pecados suyos: *Imperfectum meum.* Que es tan grande su admirable misericordia, que llega à tomar como por propios los pecados ajenos, para hazer penitencia de ellos. Buelve pues su Magestad à dezirle à la Samaritana: *Fac tibi planctum, quia veniet super nos vastator.* Yo me he empeñado en pagar por tus pecados: Lloralos pues tu. *Da mihi aquam.* Para que de esta fuerte, en algun modo seamos libres de el castigo entrambos. Al ciego le embic à la fuente de Siloe, y aviendo se lo abrió los ojos. Az tu lo que es de tu parte. Que por mucho que te moleste tu mal de ojos, no te faltará la luz de mi gracia.

Ibi in hūc Pl. 238.

Math. 13. v. 22. 28. y 29.

1601 *Miserere mei fili David ::: Domine adiuva me ::: Fiat tibi sicut vis:* Ciega vivio la Cananea: pide, que le abra Dios los ojos. *Miserere mei.* Y liberal la generosidad de Christo Señor, le concede la luz de su gracia, facandola de entre las obscuras tinieblas de la gētilidad. *Fiat tibi sicut vis.* Pero si vive tã ciega, como es tan presto iluminada; Ya nos lo ha dicho ella misma. *Domine adiuva me.* Porque cooperò, pues quien pide ayuda à Dios, es sinal evidente, que ya haze lo que puede de su parte. Y por ciega que haya vivido entre las sombras obscuras de la gentilidad, si haze lo que puede de su parte pidiendo à Dios, que le ayude, le ha de comunicar la luz de su gracia, en recompensa, el mismo Dios. Ayuda Dios à la Cananea, porque la Cananea se ayuda. Que si Dios ayuda à quiē se ayuda; No ayuda su Magestad à quien no se ayuda.

Auctor sin nom.

1602 Refiere el Autor de el *Deſtructorium vitiorum.* Que vn gran devoto de San Iorge cayò en vn rio, y por no tener habilidad para mover manos, ni pies, se iba sin remedio aogando. Començò en su peligro à llamar à su devoto San Iorge, diziendole: *Sancte Georgi adiuva me.* *Sancte Georgi adiuva me.* Apareciòle San Iorge, y le dixo. *Tepide adiuva te; move manus, & pedes, & salvaberis; nam qui se iuvat, iubilatur à Deo.* Hombre negligente, y pereçoso, ayudate tu à ti mismo, mueve los pies, y las manos. Que si Dios ayuda à quien se ayuda: No ayuda su Magestad à quien no se ayuda. Esto que passò à la Cananea, y à la Samaritana, le passò tambien à David; por lo qual le comunicò Dios la luz de su gracia.

Pl. 37. v. 21.

Pl. 16. v. 5.

1903 *Et lumen oculorum meorum, & ipsum non est mecum.* Fueſſe la luz. Vna muger me cegò, dize David. Y en su Psalmo diez y seys, le dize al Señor: *Persice gressus meus in semitis tuis*

Señor yo ya arrepentido voy por el camino de la verdad; pero ayudadme vos para que mis pasos vayan siempre derechos, por la senda de la virtud. Y por último le dize: *Et tu remisisti impietatem peccati mei.* Que habiendole Dios los ojos, le comunicò Dios la luz de su gracia. Aquí hallo à David ciego, hallo que haze lo que puede de su parte, pidiendo à Dios, que le enderece sus pasos, y le hallo, como vnos ojos unas hermanas, q̄ vn Sol. Dios siempre es vno en la piedad. Y por ciego, que haya vivido el peccador, no le negará la luz de su gracia, hiziendo lo que es de su parte, si se sabe ayudar, por medio de la verdadera cooperacion.

Pl. 38. v. 5.

1604 *Aprahenderunt manum eius, & matrem uxoris, ac duarum filiarum eius.* Bien pudo Dios sacar a Lot, y à sus hijas de Sodoma. sin que le diesen la mano. Bien pudo, pero no lo quiso hazer, que las sacava de la casa de el peccado. Y Dios, ordinariamente no saca de semejantes peligros, à quien no le dà la mano cooperando.

Genes. 19. v. 16.

1605 Milagrosamente facò Dios à San Pedro de la carcel. Y es que San Pedro por si mismo se desató la cadena. Y ordinariamente, no haze Dios estos milagros, sino es en favor de los que saben romper cadenas, y desatar los laços en que vivian aprisionados.

Act. c. 7. v. 23.

1606 Iacob abrió los ojos, y le fue mostrado el Cielo. Le diò à Dios vn poquillo de azeyte que tenia. Y à quien haze de su parte lo que puede, por dormido, que aya estado le abre Dios los ojos, e ilustra con luz de el Cielo.

Este punto se trata en el nu. 994. hasta 997.

Gen. 28. v. 18.

A Santa Brigida le dixo Christo Señor nuestro: *Munda te à peccato omni hora. Ag. penitentia; quia licet sim misericors, tamen iustitia non relinquo.* No lo has de dexar todo à mi. Cooperera ayudandote à ti misma tu: Porque aunque es verdad, que soy misericordioso: *Tamen iustitia non relinquo.* No hago misericordia à la injusticia. Esto mismo le dize su Magestad à la Samaritana. *Aquam quam ego dabo tibi.* No lo has de dexar todo à mi. *Da mihi bibere; Hoc est, Munda te à peccato. Age penitentiam. Quia licet sim misericors, tamen iustitia non relinquo.* No hago misericordia sin justicia. Dexando por cuenta, que al que coopero conmigo, le ilumino; pero al que no, le dexo en su pecado obstinado.

Lib. 1. cap. 2. y 7. Et cap. 36.

1607 *Orietur vobis sol iustus.* Donde dixo Malch. Origenes: *Quosdam illuminat ut specula, & quosdam ut lateres.* Que aunque Christo nacio como Sol para alumbrarlos à todos: pero que à vnos alumbraba como à espejos, y à otros alumbraba como à ladrillos. Que tiene el espejo, y que tiene el ladrillo? Dize Plinio, y tambien lo entena su experiencia: que el espejo concavo, recibiendo en si los rayos de el Sol, luego se corresponde, encendiendose mas facilmente, que qualquiera otra materia: *Specula concava objecta solis radijs, facilius acceduntur, quã quilibet alius ignis.* El ladrillo, aunque recibe la luz, no le buelve. De manera, que el espejo coopera con la luz, y el ladrillo

Malch. 4. v. 2.

Ibi Plin. H. 2. or. in sap. ca. 11. c. 7.

drillo no? Si. Alumbre pues el Sol de justicia Christo à vnos como à espejos, y à otros como ladrillos. Que si en los espejos estàn los que cooperan con la luz de Dios; y en los ladrillos, los que no: si à los que cooperan favorece con sus luzes como à espejos; à los que no, se los dexa, como à ladrillos con su misma obstinacion.

*Supercecidit ignis, & non viderunt solem.... Supercecidit ignis lascivia, & non vidit solē iustitiæ.* Este era el mal de ojos, que no se los dexava habrir à la Samaritana. *Ignis lasciviæ.* Curola Christo, como à aquel otro ciego, aplicando con su mano el barro, y ella lauandose en la fuente de Siloe. Esto es: *Aquam, quam ego dabo tibi Christo,* comunicandole en el agua, que le ofrezca, la luz de su gracia, y la Samaritana, *Da mihi bibere:* Cooperando, por medio de la confession de sus pecados, en el agua, que Christo le pide significados. Ver con los ojos.

DISCURSO II.

OYR con los oidos. En este segundo sentido corporal, hallo sorda à la Samaritana. Sorda à las voces de Dios. Sorda à la de sus predicadores. Sorda à la voz de vn buen consejo. Y tan sorda para todo lo bueno, que si alli le procurò el demonio cerrar los ojos, aqui le tapa los oidos, para que ni vea, ni oyga: lo que le puede servir de remedio para curar de su mal. Sino es que digamos, y es lo mas cierto, que no era sorda, sino, que hazia el sordo. Pues si tenia cerrados los oidos, para oir las cosas de Dios, folo los tenia habiertos para oir los diferentes sentimientos de cada vno de sus galanes. Dando entrada por el oido; al chisme, al cuentecillo, à las palabras de murmuracion, à la conversacion torpe, y palabras deshonestas, al deseo de vengança, y zelozos rancores, vnos con otros. Este sentido corporal es vno de los varones adulteros, que así à esta pobre Alma, como à otras innumerables: les hizo adulterar, cayendo en muchos pecados, como se puede ver aqui mismo, haziendo vna breve experiencia.

V E N G A N Ç A S.

1608 *O Dio habebis inimicum tuum.* La vengança enseñavan los Pharisicos. *Audistis.* Se governavan por lo que oyen. Y hombres; que se gobiernan por lo que oyen, de ordinario suelen salir vengativos.

1609 *Sapi aures tuas spinis.* Cerca tus oidos con vna muralla de espinas, dize el Ecclesiastico. Athaneo dixo, que los Antiguos, se ponian vn cerco de flores en los oidos: *Antiqui, aut rosa, aut liliū auri infidebant.* Pero si el Ecclesiastico enseña, que son espinas las que entran por el oido; como este otro enseña, que son flores? Son flores, y son espinas. Son flores en el Iuzio humano, y son espinas, en el aprecio Divino. Que el chisme, el cuentecillo, la nueva, que pa-

rece flor quando entra por el oido, de ordinario, no es sino rigurosa espina, que llega à enclavar à vn coraçon humano, hasta encenderle en rabiosa ira.

1610 *Sicut liliū inter spinas.* Los 70. leen: *Sicut liliū in medio spinarum.* Norese, que aqui ay dos cosas. Ay açucena, y ay coraçon de la açucena. Con advertencia, que la açucena, està en lo mas alto, y el coraçon de la açucena, està en lo mas baxo, rodeado de espinas. *In medio spinarum.* Pero porque ha de fer así? *Novarino. Radix lily, habet formam cordis humani, & flos habet formā auris humane.* La raiz de la açucena, dize este Autor, tiene la forma de vn coraçon humano; la açucena tiene la forma de vn oido humano. Diga pues la Escritura Sagrada, que el coraçon de la açucena, està cercado de espinas, y la açucena no. Que si la açucena tiene la forma de el oido, y el coraçon està rodeado de espinas: *In medio spinarum:* Se sigue siempre el dezir, que de lo que entra por el oido, se llega à espinar, y aun à abrasar en ira, vn coraçon. De donde nacieron tan mortales enemistades en familias de tanto credito, que llegan à tener tan espinado el coraçon? De tener oidos de açucena. Y de las que parecen flores, quando entran por el oido, se fuele emponçonar el coraçon. Es este sentido muy delicado. Y aunq las palabras, que por el entran sean muy dulçes, quando llegan al coraçon, le suelen amargar como vna hiel.

1611 Refiere Roberto Holcor de el Albano. Que contra la comun de todos los demás animales, solo este se halla, que tiene la hiel en el oido: *Contra ceterorum animantium ingenium, fel habet in aure.* Ay hombres muy parecidos à este bruto, tan delicados de oidos, que como allí tienen la hiel: por muy dulçes que por el entren las palabras, pailando por este mineral, y a llegan viciadas, y llenas de amargura al coraçon. Que zelos! Que iras! Que deseos de venganças no han motivado el dar oido à vnas maliciosas palabras? No se pueden exagerar. Y aun por esto dixo Iuvenal: *Hi sunt qui trepidat, & ad omnia fulgur apallēt:: Cū tonant exanimes.* Y Horacio: *Nec retinet patula commissa fideliter aures.*

M V E R T E S.

SOn muchísimas las desgraciadas muertes: que se han seguido por averse governado los hombres por el oido.

1612 *Currus Pharaonis, & exercitum eius projecit in mare.* Pharaon con todos los q le seguian acabaron con vna muerte desgraciada en el mar. Pero porque tan desgraciada? Ya lo dixo San Ambrosio: *Audiebat strepitus.* Pharaon siguiendo à Moyses en el mar, no le veia, por preceder entre los dos Exercitos, vna muy densa niebla, como advierte la Escritura. Pero oia el ruido de los de el Pueblo de Israel; governandose, dize el Santo, solo por lo que oia. Ven à ora porque así Pharaon, como todos los que le figuen

Pl. 57. v. 92

Can. 2. 79

Novari: no Aldro: van. y Gemini: an.

Holcor: Ap. Cauf. lib. 7. cap. 32.

Iuvenal: Sat. 13.

Horatio: in Arte Poet.

Math. 5. v. 43.

Ecl. 28. v. 28.

Achan. lib. 12. cap. 30

Exod. 15. v. 4.

S. Ambro: ibi.

figüen tienen tan desgraciada la muerte. Porque se gobiernan solo por lo que oyen : *Audiebant strepitus.* Y es permisión de Dios, tenga vn mal fin, quien sin atencion à respeto, se gobierna solo por el oyr.

1613 *Murennas aureas faciemus tibi vermicalatas argento.* Otra letra: *Cum spinis.* Dize que muchas personas tienen en sus oídos, vnos gusanos, y vnas espinas. La espina enfangrienta: en el gusano está la muerte. Y ya se ha visto muchas vezes, que la palabrita, que vna Samaritana dixo à su galan; fue espina, y fue gusano. Fue espina, q̄ enfangrientandole el rezelo, ocasionò muchas muertes repentinas, y desgraciadas, en el gusano significadas. Exclama aqui Luciano, y dize: *Quid faciet homo prudens in re ambigua.* Materia es esta, dize, de gravissimo peso. El Múdo está lleno de embidiosos, y mal contentos. Que hará vn hombre de credito, oyendo à vn lisongero, que le dize al oído vna palabrita contra su reputacion? *Quid faciet homo prudens in re ambigua?* Que ha de hazer en caso tan dudoso, vn hombre de estimacion? Que hará, sabiendo claramente, que las mas vezes ha podido mas la persuasion de vnas palabras sin conciencia, ni temor de Dios, que la potencia de el amor? *Quid faciet homo prudens?* Y concluye el mismo Autor diziendo: *Sanè opinor, quod homo prudens debet in re tam ambigua facere, quod Homerus in Syrenarum fabula docet. Hoc est: Obturet aures, & perniciosas talium sermonum delicias, navigio prætereat.* Y con la misma claridad, Seneca siendo gentil, se lo dixo à su Lucillo. *Sapiens eris, si clauseris aures.* Y lo que el Noble Arloro Florentin le respondiò à vno de estos chismeros, diziendole. Ea andad allà. Que si vos soys esclavo de vuestra lengua, yo quiero ser señor de mis oídos. Esta es la mayor cordura de el prudente, no dar oído, para evitar desgraciados infortunios.

PELIGROS.

Son casi innumerables las Samaritanas; que han peligrado por aver dado oído à vnas encantadoras palabras.

1614 *Humiliasti nos in loco afflictionis.* S. Ambrosio lee: *Humiliasti nos in loco Syrenarum.* Nos has humillado, à vista de el pez llamado Syrena. No lo entiendo. Que tiene el pez Syrena, que tiene propiedad para humillar à tãtos? Es ya cosa fabida. El pez Syrena, tiene esto, dicen los Naturales, que al que le dà oído, lo encanta con su voz. Y por aver dado oído nuestra Samaritana à voces de encantadoras Syrenas, la vimos tan humillada, que entregò sin reparar en su peligro, su Alma al pecado, su cuerpo al defonor, y su reputacion à la infamia.

1615 *Erue de manu canis unicum meam.* Otra letra: *Custodi à canibus vitulam meam.* Librad Señor de el perro alano à mi ternerilla. Pero porque la ternerilla, se à de recelar tãto de el perro alano? Ya lo dixo Pierio Valeriano; y

cada día nos lo enseña la experiencia. Tiene esto el perro alano respecto de la ternerilla, que si la coge de la oreja, la rinde, y totalmente la sujeta. O incauta Samaritana: como ternerilla tan rendida à la voluntad de estos ciuco alanos? Fieles, la cogieron de la oreja. Y en dar oído à semejantes; dadmela por perdida, à la ternera.

1616 *Ephraim quasi columba seducta.* De Ephraim dixo Oseas, que era paloma engañada. Se explica con facilidad el misterio. Tiene la paloma, dize Solino: *Columba, hominis habitum, aurium dolore laborat.* Que si le habla vn hombre al oído; luego le dà mal de cabeza. Y todos los dolores de cabeza de las Samaritanas de el mundo, en Ephraim significadas, les vino con propiedad, por aver dado oídos à las palabras lisongeras de algunos hombres, como Palomas engañadas. Señoras. Los corredores de oreja de estos tiempos son muchos. La Samaritana, por aver dado oído à algunas Syrenas encantadoras cayò. Pues, que remedio? Lo de Seneca: *Si clauseris aures sapiens eris.*

INQUIETUD:

Las inquietudes, y turbaciones interiores que se han seguido en muchísimas Almas, por aver dado oído à vnas palabras, no será facil referirlas.

1617 *Tollite in aures aureas de uxorum, filiorumque, & filiarum vestrarum auribus.* Pideles Aaron las arrecadas à las Israelitas para formarles el Idolo; y se comiença à inquietar, y perturbar todo el Pueblo. Pero por pedirles las arrecadas ha de aver tanta inquietud, y perturbacion en esse Pueblo? Si. Que las arrecadas entran en las orejas. Y es lo cierto; que de lo que por las orejas entra, se ha seguido, y se sigue en muchísimas Almas la inquietud interior, y perturbacion de sus conciencias.

1618 *Movebatur aqua:: turbabatur aqua.* Movia el Angel el agua, y se enturbiava la picina. Pero no lo admiro dize Hugo Cardenal: *Movebatur motu sonoro.* Que la movia haziendo mucho ruido, que es el objeto de el oído, para que todos lo oyessen. Y es lo cierto, que de lo que entra por el oído, se sigue, y se ha seguido, en las Comunidades, y Republicas, innumerables reboluciones de picinas. De donde tanta inquietud, y tanta turbacion de coraçon en esse Samaritano, ò Samaritana? De lo que oyò; y en dar oído à vn chisme, es imposible aya sosiego interior.

Este es el segundo varon, que hizo idolatrar à la Samaritana, el oído. Pues si tuvo cerrados los oídos, haziendose sorda para lo de Dios; solo los tuvo abiertos, para oyr las encantadoras voces de aquellas cinco Syrenas, que la engañaron. A este varon renuncia, dando oídos à solo lo de Dios, y no à la curiosidad. Dexandonos enseñados en este segundo discurso, que para merecer en el agua la gracia de Dios,

Cant. 1.  
v. 11.

Lucian.  
Orat. de  
non reme-  
re cre-  
dendo.

Seneca.  
Epist. 51.

Pl. 43.  
20.

Pl. 21.  
v. 21.

Oseas 7.  
v. 11.

Seneca  
vt supra

Exod. 32.  
v. 2. 3. 4.  
Sic Abu-  
lucif. fo-  
bre este  
texto

q. 2.  
facto cõ-  
munico-  
llucutio-  
ne Po-  
puli quod  
Aaron  
Peceter  
inaures.  
aunque  
se les dice  
ron.

Ioan. 5.  
v. 32

Ibid.

SI TENEMOS OÍDOS PARA OIR; **CONVERTIR EL AMOR DE VNA**  
pero no los hemos de tener para es- **muger de inhonesto en casto; pierfo, que**  
cuchar con curiosidad. **fue en Iesu-Christo vna de sus**  
**mayores hazañas.**

Rf. 50.  
v. 10.

1619 **A** *Vditui meo dabis gaudium, & latitiam.* Toda la felicidad de la Samaritana le vino por el oido. Pero si aora mismo acabamos de ponderar, que por el oido le vino su perdicion; como aora por el mismo oido toda su dicha? Como si nos hab'ara al oido, lo dixo para las Samaritanas, con excelencia Luciano: *Recta dicentes, reclusis foribus excipiāt, inuitiles nugas abdito pessulo arceant.* Tuvo la Samaritana oídos para oir; pero no los tuvo para escuchar cō curiosidad. Y para merecer el agua de la Divina gracia, si tenemos oídos para oir; pero no los hemos de tener, para escuchar con curiosidad.

Lucian. vt sup.

Ecdi. 27.  
v. 12.

1620 *Homo sapiēs manet sicut Sol. Stultus, sicut Luna mutatur.* Hugo Cardenal: *Stultus, vt Luna turbatur.* Dize q̄ el hōbre cuerdo, es como el Sol; y el necio es, como vna Luna turbada. Pero porque así? Lo dixo el docto Pina: *Stultus per scissuras aurium, quæ ab alijs dicuntur auscultat; vir autem sapiens, cavebit aliena dicta auscultare.* Mirē, dize este Autor. Ay oir, y ay escuchar. El oir no se puede escuchar; pero el escuchar si, porque arguye curiosidad. Aora; el varon cuerdo, y prudente oye el sonido de las palabras, que es lo que no se puede escuchar; pero el necio, no solo oye, sino que añade el escuchar con vana curiosidad. Y si es vn Sol, el que solo oyē, lo que no se puede escuchar; es vn Lunatico, el que oyendo, escucha con vana curiosidad. Señores, y señoras, si el oir no se puede escuchar; y el escuchar si, para merecer el agua de la Gloria, como la mereció la Samaritana; procuremosla imitar, oyendo, y no escuchando: que en saber oir, y no escuchar, se viene à encerrar en orden à este sentido corporal, la mayor felicidad.

Ibid. v. 7.

DISCURSO III.

**O** Usato. Este es el tercero sentido corporal, en quien se significa la mala inclinacion, y costumbre en el pecar. De quien dixo San Clemente Alexandrino: *Est morbus immedicabilis, & raro inveniuntur qui convertantur ad Dominum.* Que apenas tiene remedio. Aqui entra el empeño de la gracia, y misericordia de Dios. Aqui es donde se expresa vno de sus mayores prodigios. En tràsformar de inhonesta, en casta, à vna muger mal inclinada, y acostumbrada en el pecar. A vna muger; à qu'en por aver en sus primeros años oido el vicio de vnà torpeza, se encharcò de tal manera en el cenagal de su ediondez, que por mal acostumbrada, se llegó su dolencia hazer casi incurable: *Est morbus immedicabilis.* A esta se empeña Christo, à hazerla, de inhonesta casta. En esta emplea vna de sus mayores hazañas. Y en la realidad.

S. Clem. Alex.

1621 **S** An Cipriano, en el tratado que haze de la cena, que finge aver hecho vn Rey llamado Ioel en Cana de Galilea, dize que fueron combidados à la tal cena Christo Señor nuestro, San Pedro, Sanson, y Zacheo. Y añade, que à cada vno le pusieron por silla, ò asiento, aquella insignia en que se avia mostrado mas hazñoso en este mundo. Y así San Pedro se sentò sobre vna Cathedra, y en la Cathedra se ostentò su mayor grandeza. Sanson se sentò en vna columnita; pues en la columna se expressò lo raro de su fortaleza. Zacheo se sentò en vn Arbolito à manera de trono; pues en el Arbol consiguió su feliz dicha. Y Christo Señor nuestro donde se sentò? Y responde el mismo Autor: *Christus suprapeteum sedit.* Que se sentò en el brocal de vn poço. Pero si à San Pedro en demonstracion de su mayor hazaña, le ponē vn asiento à manera de Cathedra, si à Sanson vn otro a manera de colūna, y à Zacheo el de vn arbol: porque à Christo le han de poner vn asiento à manera de el brocal de vn poço? Porque en el poço convirtió à vna muger cinco vezes amancebada. Y si à San Pedro, vna Cathedra: si à Sanson vna columna; y à Zacheo le ponen vn arbol, en significacion de sus mayores proezas: à Christo le han de poner el brocal de vn poço; donde convierte à vna torpe muger; para q̄ así siēpre se diga: que convertir el amor de vna muger de inhonesto en casto, fue en Christo Señor vna de sus mayores hazañas. Parece esta pōderacion. Pero no lo es. Que oido este infernal vicio, es tan dificultoso el apartar de la ocasion à vnos torpes: que hasta en el mismo Dios, en alguna manera, le es mas facil el resuscitar à vn inuerto, que no sacar de la ocasion deshonestà à vn vivo.

S. Cypri. in fin. oper. Suar. cap. ultim. Cū hac inseri p. Cena cypriano falso etiā inscripta.

1622 *Pallio Elia percussit aquas, & non sunt divisa.* Quiere Elisco passar el Iordán con la capa de mi grande Elias, y las aguas le resisten. Pero si la capa de Elias està acostumbrada à resuscitar muertos, como las aguas de el Iordán le resisten? Novarino: *In metaphora aquarum, viri ingressus cum muliere solet exprimi.* Estava, dize en ellas significado, el amancebamiento entre dos deshonestos, y vicio de su torpeza. Y estando Dios significado en la capa de Elias, que dixo San Geronymo: *Pallium Elia, corpus Domini:* Para la ponderacion es hazaña tan prodigiosa, el convertir el amor de vna muger, de inhonesto en casto, que hasta en el mismo Dios parece es menester; mas para sacar de la ocasion de su torpeza à vn vivo, que para resuscitar à vn difunto.

4. Reg. 2. 14.

Novar.

S. Ger.

1623 *Lazare veni foras.* Vna sola palabra: *Ioan. 11. Veni:* Bastò en Christo para resuscitar a Laza-

ro: quando para curar à la hija de la Cananea, fueron menester suspiros, ruegos, peticiones, y muchas suplicas. Pregunta aqui el docto Lazzerda, y dize. Porque al parecer, le à de costar mas à Christo el dar la salud à la hija de la Cananea, que para resuscitar à Lazaro? Y responde: *Ad defunctu Lazarum lacrymatu est Iesus: Ad periculum femina Samaritidis, uniuerso corpore sudat pro fletu.* Lazaro era muerto; la hija de la Cananea, era lasciva. Y en alguna manera, mas parece es menester en Dios, para remediar à vna muger lasciva, que para resuscitar à vn difunto. Mas, para curar de sus achaques à vn muerto, que para resuscitar de sus liviandades à vn vivo. Tan dificultoso es este empeno, que parece à menester Dios epilogar todas las obras de la Creacion, y Redempcion de el mundo, para remediar à vn lascivo.

Ioan. 4.  
v. 6.  
Glosa.

1624 *Hora erat quasi sexta.* A la hora de sexta, dize el Evangelista, que convirtió Christo à la Samaritana. Pero porque à la hora de sexta? La Glosa. Al sexto dia criò Dios al hombre, y à esta misma hora: *Hominem fecit die, & hora sexta.* A la sexta edad, vino Dios al mundo: *Sexta mundi aetate.* En dia sexto crucificarò à Christo. Y à la hora de sexta murió. Muere, es crucificado, nace, viene al mundo, y en dia sexto cria al hombre. Digase pues, que à esta misma hora convierte à la Samaritana: *Hora erat quasi sexta.* Y así mismo se dira: Es obra tan hazañosa, el convertir à vna muger, de pecadora, en santa; que en alguna manera fue menester epilogasse Dios todas las obras de la Creacion, y Redempcion de el mundo para salvarla. Bien aurà menester descansar Dios.

Gen. 2.  
v. 2.  
S. Ambr.

1625 *Requieuit Deus de septimo.* En el dia septimo descansò Dios. Y es, dize San Ambrosio, que el dia antecedente, que fue el sexto, criò al hombre, y à la hora de sexta: *Die, & hora sexta.* Digase pues, lo mismo de Christo Señor, respecto de la Samaritana: *Fatigatus sedet.* Que fue menester descansarle, que si à la misma hora de sexta convierte à esta muger, la conversion de vna mala muger, le cuesta à Dios tantas fatigas: *Sedet:* Que es menester, que descanse. Lagrimas le cuesta à Dios, el transformar à vn pecador mal acostumbrado, de deshonesto, en casto.

Lucæ 15.  
v. 20.  
Serm. 64.

1626 *Cecidit super collum eius, & osculatus est eum.* San Pedro Chirilologo: *Celestis Pater luxuriosum suum, non quando abiit, sed quando recipit, tunc deplorat.* Dize que el Padre llorò quando bolvió su hijo Prodigio. Pero porque no quando se va, sino quando viene? Ya lo à dicho el Santo: *Luxuriosum filium.* Porque aviendo estado muchas vezes amancebado, le avia de dar aqui la estola de la gracia, transformandolo, de deshonesto, en Santo. Y llega à fer este empeno de tanta monta, que le cuesta à Dios muchas lagrimas: *Quando recipit, tunc deplorat.*

Ioan. 4.  
v. 6.

1627 *Fatigatus ex itinere.* Aqui se acaba de conocer lo que le costò à Christo Señor la con-

version de esta pecadora. Por ella, dize el Evangelista, que se cansa, suda, y padece el Hijo de Dios. Pero siendo tan ageno de Dios, en quanto Dios, el sudar, y el padecer; poi que aqui à de sudar, y padecer en la conversion de esta muger? Dionysio Cartusiano: *Vt innorescat quam enorme, & grave sit peccatum, pro quo sic oportuit Christum pati.* Era tan grave el pecado de esta muger: que siendo ageno de Dios en quanto Dios, el sudar, y el padecer, se encarnò, viniendo al mundo à sudar, y padecer, solamente por salvarla. El mismo texto, con diversa formalidad.

In Ioan. 3.  
v. 1.

S. Ioan. 4.  
v. 6.  
Rup in  
Ioan. c. 4.  
tom. 3.

1628 *Fatigatus ex itinere.* Ruperto sobre aquellas palabras de el capitulo seys de el Genesis. *Panitet me fecisse eos.* Dize: *Id est, Penitentiam agam usque ad mortem, mortem autem crucis.* Y es dize: que aquel fatigado Christo andado à pies descalços, fue hazer penitencia por la Samaritana. Pero porque Christo à de hazer la penitencia por esta pecadora? La misma razon de Dionysio Cartusiano: *Vt innorescat quam grave sit peccatum, pro quo sic oportuit Christum pati, & fatigari.* Para que se entienda, dize, fue tan grave el pecado de esta muger, que fue menester, que el mismo Christo hiziera la penitencia para remediarle: *Fatigatus ex itinere. Penitentiam agam.* De otra mane a el mismo texto.

S. Ioan. 4.  
v. 6.  
Inoc. 3.  
in Iai. c.  
9. serm. 3.  
de Nativitat. Do-  
mini,

1629 *Fatigatus ex itinere.* En que confite este padecer Christo por la Samaritana? Inocencio tercero sobre aquellas palabras de Iaias: *Filius datus est nobis:* lo dixo con agudeza: *Datus est nobis,* dize este Autor, *a Deo, ut Deo redderetur à nobis pro debito.* Salio Christo Señor nuestro fiança por la deuda de la Samaritana, y cada vno de los demás pecadores à su Eterno Padre. Como quien le dize: La deuda que esta pecadora à contraido por sus muchos pecados, es tan grande, que no puede satisfacerla por si misma. Salgole, pues, yo fiança, y desde luego, poi principio de paga, le dize Christo a su Padre, le ofrezco à vuestra Magestad por ella, todos los sudores de mis fatigas, y afañes: *Datus est nobis à Deo: ut Deo redderetur à nobis pro debito.* No parece se puede expressar mas el empeno de este amante. Pues reconociendo la gravedad de la deuda; no le pareció cumplir con la obligacion de verdadero enamorado, sino saltar por esta pecadora fiança. Tanto es lo que estima à vna Alma. De otra fuerre el mismo lugar.

S. Ioan. 4.  
v. 6.

1630 *Fatigatus ex itinere.* Sus sudores, y fatigas le ofrece Christo à su Eterno Padre, por que perdone à la Samaritana. Y bastaràn para satisfacer por tanta deuda estos sudores: Si, dize Hugo cardenal: *Non erat pretium sufficiens, nisi esset Deus.* Que Christo, aunque era hombre, era tambien Dios. Y siendo tan grande la deuda de esta pecadora: sudores, y sudores de vn hombre Dios fueron menester, para satisfacer al Eterno Padre por ella. Es verdad, que como deziamos al principio, tambien le pidió Christo Señor à la Samaritana: *Da mihi aqua.* Que cooperasse ella

Hug. Car.  
in c. 10.  
Apoc. ad  
illa Iris  
in capite  
eius.

con Dios, haciendo lo que era de su parte-

Y a esto mismo la exorta agora, diciendole:

S. August. *Voca virum tuum: Id est*, dize San Augustin, *voca intellectum tuum. Cogita peccatum tuum*. Al marido, que quiero que me llames, es a tu entendimiento. Pon con él la consideracion en la gravedad de tus pecados, el peligro de tu condenacion, y a los muchos, que con tu mal exemplo tienes escandalizados: *Voca intellectum tuum. Cogita peccatum tuum*. Cava en esta consideracion. Considera, olido el vicio de la torpeza, hasta donde te llevó.

1631 *Fatigatus ex itinere*. Christo sudò en satisfacion de tus pecados. Oye, ò Samaritana agora à San Laurencio Iustiniano, que te dize: *Ex pretio Redemptoris nostri prerogato pro te; agnosce tua pravaricationis pondus*. Que es lo mismo que dezirte: *Voca intellectum tuum. Cogita peccatum tuum*. Por el precio tan grande, que diò Christo por satisfacer solo por un pecado, puedes tu venir, si bien lo consideras, en la gravedad de los tuyos. *Cogita*. Medita esto con atencion: *Agnosce tua pravaricationis pondus*.

1632 *Christus Iesus venit in hunc mundum*. Dize San Pablo, que Christo vino al mundo. Pero como vino? Como agua: *Descendit sicut pluvia*. Y como fuego: *Oculi eius tanquam flama ignis*. Pero para que como agua, y como fuego? Porque avia de convertir el amor de vna muger, de inhonesto en casto. El agua limpia, y el fuego consume. Y es lo mismo que dezirle à la Samaritana: *Voca intellectum tuum. Cogita peccatum tuum*. No lo dexes todo à Dios, considera la gravedad de tu torpeza, la qual hallaràs, que fue tan grande, que fue menester, que el Hijo de Dios viniese al mundo, como agua, y como fuego: Como agua, para limpiarle; y como el fuego, para consumir las hezes, y el infernal olor de este mal vicio, hasta llagar del todo à purificarle.

1633 *Vt operetur, opus suum: peregrinum est opus eius ab eo*. Dize Isaias, que Christo Señor nuestro, hizo vna obra propria de Dios; y otra obra agena de Dios. No entiendo esto. Pregunto; qual es la obra propria de Dios, que hizo Christo? El perdonar à la Samaritana. Y qual es la obra agena de Dios, q hizo el mismo Christo? El sudar, y fatigarle padecièdo muchos trabajos por la misma Samaritana. Pues digamosle à la pecadora: *Cogita peccatum tuum*. Que cõsidera la gravedad de sus pecados, la qual fue tan grande; q para hazer Christo Señor vna obra propria de Dios, q fue el perdonarla; se viò obligado à hazer por ella, otra obra agena de Dios, q fue el padecer trabajos, hasta sudar, y fatigarle.

A esta pecadora se empena oy el amor de Christo, el hazerla de inhonesta, casta. A vna muger digo, que siguiendo el olor de el vicio, vivió todo lo mejor de su vida, de un lascivo amor aprisionada. A esta la haze su Magestad en un instante, de pecadora, Santa. A esta le haze, que dexando el olor de el vicio, figa el suave

olor de la virtud. A esta aunque llegó tarde à la vida, la iguala con los que llegaron muy de mañana, haziendola cobrar animosa en breve tiempo, lo que en muchos años perdió por flaca. Y aumentando mas, y mas de cada dia las virtudes, enmendò su vida pasada, y consigió la gracia. Oler con las narizes.

#### DISCURSO IV.

EL quarto sentido corporal es el Gusto. No tuvo buen gusto la Samaritana, pues no gustava de Dios, y solo tuvo su gusto en los deleytes, y passa tiempos mundanos. Es Dios, dezia San Augustin, el fin, el centro, el descanso, y el alivio de las Almas. Y aunque Dios en el manna significado sabia à todos los gustos: tenia la Samaritana tan estragado el gusto,

QUE POR NO SABERLE DIOS A SU GUSTO; DEZIA CON LAS OBRAS, QUE NO LE SABIA DIOS A DIOS.

1634 **D**ixit insipiens: Non est Deus. David, en nombre de el peccador dize, que para el no ay Dios. El mismo David, en nombre de el justo dize: *Dixi Domino, Deus meus es tu*. Que Dios es para el. El vno dize, que no ay Dios para el; y el otro dize que si. Pregunto: Dios no es para todos? Si. Pues como el peccador dize, que para el no ay Dios; y el justo dize que si? San Bernardo: *Deus licet unus sit & unum sit, tamen non sui varietate, sed animi nostri mutatione gustantibus nobis, diversos videtur habere saporis*. Dios, de todos es Dios, dize el Santo. Pero no a todos sabe Dios à Dios. Que ay Samaritanas, y Samaritanos de tã estragado gusto, q por no saberles Dios à su gusto, dicen, que no les sabe Dios à Dios. Digan à vn amancebado, que Dios gusta que dexa esta ocasion. Responderà, si es desalmado, que esse gusto de Dios, no es su gusto. Siguiendole con evidencia: *Dixit insipiens: Non est Deus*. Que aunque Dio. es para todos: por no saberle Dios à su gusto, dize, que no le sabe Dios à Dios.

1635 *Nauseat anima nostra super isto cibo levissimo*. Dezia los Israelitas, que el manna en quien estava Dios, no era manjar para ellos. Pregunto: no le comian Moyses, y Aaron? Si. Pues si esse manna es para Moyses, y Aaron; porque no à de ser para los Israelitas? Ya lo dixeron los mismos Israelitas, con el dicho de los antiguos, en adagio comun: *Quod mihi non sapit, insipidum est*. Y por esto suele dezir otros: *Nauseat, quod non gustat*. Pero mas claro se halla en el mismo texto: *In mentem nobis veniunt: cape, & allia*. Dizen, q no es de su gusto el manna, porq tiene su gusto en los ajos, y cebollas de Egipto: El manna de todos era, y para todos era, pues en el estava Dios con todos los gustos, y sabores: *Omne delectamentum in se habentem, & omnium saporis suavitatem*. Y ay gustos tan estragados;

Pl. 13. v. 15

S. Bernard. ferm. 362

Num. 21. v. 5. & 6.

Henr. 1. in Adag.

Num. 11. v. 5.

Sap. 16. v. 20.

dos, q̄ por no saberles el manna à su gusto: *Nauseat*. Dizen, que no les sabe Dios à Dios. Diganle otra vez à esta Samaritana amancebada, que Dios gusta, que dexee el gusto de ellos ajos, y cebollas. Y por ventura responderà con desvergüenza, diciendo; que contra guitos, no ay disputa. Y que el gusto de Dios no es su gusto. Verificandose si: *mp: e: Nauseat*. Que aunque el manna, era para todos: por no saberle à esta pecadora à su gusto: dize, que no le sabe Dios à Dios. Pecadores de gusto, son ya pecadores sin vergüenza. Y en llegar vn pecador à este estremo, apenas tiene remedio: pues vn mal sin suele ser ordinariamente su termino.

1636 *Comedamus, & bibamus; cras enim moriemur*. Estas palabras las refie: e Isaias en persona de algunos pecadores, que dizen: hagase en vida nuestro gusto; passemos nuestra florida edad entre torpezas, y vicios, que mañana moriremos. Entra aqui San Pedro Chrisologo, y zahiriendo à estos tales les dize: *Dum hac dicitis, iam estis mortui*. Quando tuvisteyz atrevimiento para dezir estas palabras; mañana moriremos, ya estavays muertos. Pero si en la realidad quando dixeron estas palabras: *Cras enim moriemur*. Aun no avian muerto: como el Santo los da ya por muertos? El mismo texto lo dize: *Comedamus, & bibamus*. Y expiica el mismo Sato: *Hac verba libidinosa intemperantia sunt*. Ven aqui aora claramente, porque S. Pedro Chrisologo, antes de morir, los diò por muertos. Porque eran vnos pecadores, que tenian por gusto, el ofender à Dios sin vergüenza. Y pecadores tan desvergüenzados: *Dum hac dicitis, iam estis mortui*. Pueden temer justissimamente vn mal fin; y vna sentencia sin remedio. Tengo para mi que entre todos el ofender à Dios, sin tener vergüenza, es el mayor de los pecados.

Ibi.

Ioan. 19.  
H. Thre.  
4. v. 6.

1637 *Qui me tradidit tibi maius peccatum habet*: Otto lugar: *Maior est iniquitas Populi mei; peccato sodomorum*. Aqui se haze mencion de dos gravissimos pecados; el de Judas por la venda de Christo: y el de la Ciudad de Ierusalen por sus muchas torpezas, y desonestidades. Pregunta: Qual de los dos es el mayor pecado, el de Judas, ò el de Ierusalen? Gravissimo fue el de Judas, pues vendiò à Christo: pero en mi ver, fue mayor el pecado de Ierusalen. Fundome en lo que dixo San Anselmo: *Et abuit aliquid de verecundia Discipulus, qui Christum non palam tradidit persecutoribus, sed per signum osculi*. De Ierusalen dize Ieremias: *Fornicata es cum amatoribus multis*: *Noluisse erubescere*. Judas, dize San Anselmo, pecò, pero tuvo vergüenza de su pecado, no atreviendose à entregarle à la descubierta, sino por la señal de el osculo. Ierusalen pecò: *Cum amatoribus multis*. Sin vergüenza, y à lo descarado: *Noluisse erubescere*. Y va tanta diferencia de pecado, à pecado, que si es gravissimo el que se haze con mascarilla, es sin comparacion mayor, el que se haze à lo descarado. No ay cosa mas aborrecida de Dios, que la desvergüenza de vn pecador.

S. Ansel.  
in Maith.  
26. pag.  
108.

Iere. 3. v.  
1. y 3.

1638 Refiere Clemente Alexandrino, que para significar a vn desvergüenzado, y aborrecido de Dios pintaron en vn Gerofifico los Sacerdotes Egipcios vn Alcon, que era el Dios, que adoravan, vn niño, vn viejo, vn pescado, y vn Cocodrillo. En el Alcon, dezian, que estava su Dios; en el pescado, significavan el odio; en el niño, los nacidos; en el viejo, los muertos; y en el Cocodrillo la desvergüenza, con vna letra que dezia: *Qui nascimini, & interitis, Deus odit impudentiam*. Entiendan los vivos, y los muertos, que no ay en Dios cosa mas aborrecida, que la desvergüenza en vn mal hechor, significado en la monstruosidad de el Cocodrillo.

Clem. Alexand.

1639 *Vt inveniatur iniquitas eius ad odium*. A la maldad dize David, que aborrece Dios. Pero à que maldad? San Bernardo. *Odibilis planè Deo impudentia execranda*. A la desvergüenza descarada. Y en la realidad: pecar con descarada desvergüenza, es lo que mas siente, y aborrece Dios.

Pl. 35.  
v. 3.

S. Bernard. in cantic. ferm. 3.

1640 Porque Dios aborreciò tanto al mal Rey Anthioco? Eſto ya lo infinuò arto claro Daniel: *Rex impudens facie*. Porque no tenia vergüenza. Y hombres de este genero, sobre ser mal vistos de sus vasallos, son de Dios aborrecidos. Milagro fue aviendo perdido la Samaritana la vergüenza, el bolverla à hallar. Pues de ordinario, perdida vna vez en vna muger la vergüenza, jamás se buelve à recuperar.

1641 Por esto el ayre, dizen, que dixo vna vez. Si yo me perdiere, entre las ojas de los arboles me hallareys. El agua dixo. Si yo me ausentare de entre vosotros, entre las raizes de los juncos me hallareys. Y la vergüenza dixo: Si vna vez yo me pierdo, no me busqueys mas, pues nunca me hallareys.

Ficcion de Plutarco.

1642 A esto alude lo que ideò vn ingenioso politico. Avia dize, dos hermanas: llamavase la vna, vergüenza, y la otra se llamava sospecha. Encontraronse entrambas en la puerta de vna casa, la vna, que entrava, y la otra, que salia. Preguntole la sospecha, à su hermana la vergüenza, diziendole Que adonde iba? Respondiòle la vergüenza, diziendola. Hermana, no nos veremos mas; porque has de saber, que à la casa de donde yo vna vez salgo, nunca buelvo. Dixole entonces la sospecha entrandose en casa. Pues hermana à Dios, que si tu à la casa de donde sales, nunca buelves, yo de la casa donde vna vez entro, nunca salgo. Dos hermanas se hallan aqui perdidas, no seràn las primeras. La vna por aver sido desvergüenzada, y la otra, por aver entrado sospechosa. Por lo qual, ni aquella bolviò jamás à ser lo que avia sido, ni esta otra, à lo que algun otro tiempo fue. Teman aqui las donzellas todas; no sea que entre la sospecha en alguna casa, miren que nunca saldrà, y teman las mismas donzellas, no sea que la vergüenza salga de casa; miren que jamás bolverà. Milagro fue, que à vna muger tan sospechosa y algun tiempo tan sin vergüenza, la salvasse la Magestad de el Señor.

Apud S. In. in Mil.

ñor. Milagro de milagros remediase à vna Samaritana, de tan estragado gusto, que solo gustasse de vivir sin credito, atropellado su misma reputacion. Pero medió el agua de la Divina gracia: *Aquam quam ego dabo tibi*. Donde encerró Christo Señor vna dulçura, y gusto tan de los Cielos, que por él renunció todos los gustos, y regalos de la tierra. De el mismo Evangelio se colige la primera prueva.

Joan. 4.  
v. 28. 1643 *Reliquit hydriam*. Renunció la Samaritana sus gustos, en el cantaro significados, y no lo estraño. *Fons salientis in vitam eternam*. Que le ofreció Christo el agua de su gracia, donde esta van encerrados todos los gustos, y todas las dulçuras de el Cielo. Y por las dulçuras de el Cielo; renunció gustosa en el cantaro, todos los gustos, y passatiempos de la tierra.

4. Reg. 2.  
v. 12. 1644 *Scidit vestimenta sua*. Eliseo dexó su capa, y es que puso los ojos en el Cielo. *Si videris me*. Y quien pone la atencion en los gustos de el Cielo; desprecia por ellos con facilidad los de la tierra.

Gen. 28.  
v. 16. 1645 Despierta Jacob; y abriendo los ojos dize: *Verè non est hic aliud nisi domus Dei, & porra Cæli*. Yo no veo sino los gustos, y regalos de el Cielo. Pero no vió à la escala, que estava en la tierra? *Stantem super terram*? Si la vió. *Vidit*. Pues si la ve, como dize que solo ve lo de el Cielo. Porque puso los ojos de la consideracion en ellos. *Vidit*. Y todos los gustos de la tierra le parecen nada, à quien pone la consideracion en los regalos de el Cielo.

Act. 9.  
v. 8. 1646 *Apertisque oculis nihil videbat*. Abre Saul los ojos, y dize que no ve cosa alguna. Pues no veia à la tierra con sus gustos, y regalos? Si la veia. *Circumfulsit eum lux de Cælo*. Pero le ilustró Dios con vna luz de el Cielo. Y à vista de los gustos de el Cielo; se desprecian con facilidad los de la tierra.

Daniel 3.  
v. 18. 1647 Los tres niños de Babilonia despreciaron la Estatua de Nabucodonosor. No era de Oro, y Plata? Si. Pues como la desprecian? *Et*

Yerl. 92. *species quarti, similis Filio Dei*. Porque veian à Dios en su Gloria. Y à vista de los gustos de el Cielo, se desprecian con facilidad los de la tierra.

Apoc. 12.  
v. 1. 1648 *Mulier amicta Sole, & Luna sub pedibus eius*. A vna muger vió San Juan, con vna luz de el Cielo; llevandola à la Luna debaxo el pie, y quien tiene luz de el Cielo: era preciso despreciarle en la Luna, todo lo caduco, y perecedero. Esto es propriamente lo que en este quarto discurso haze oy la Samaritana. Dale Christo el agua de el Cielo. *Fons salientis in vitam eternam*. Y ella dexa el cantaro. *Reliquit hydriam*. Dexandonos enseñando à todos, que por los gustos de el Cielo, hemos de despreciar los de la tierra. *Gusto*.

## DISCURSO V.

EL quinto sentido corporal, es el tacto. En este sentido está significada la experiencia, q

la Samaritana hizo de las maravillas amorosas de Christo, hasta llegar à tocarlas con las manos; pues enseñándole su Magestad las Escrituras, le dixo esta arrepentida muger. Señor, yo ya sé q à de venir el Messias, que se llama Christo Iesus, el qual con su venida, me enseñará todas las cosas: *Scio quia Messias venit, qui dicitur Christus, cum ergo venerit ille, nobis annuntiabit omnia*. Pero dime, ò Samaritana, que es lo que te à de enseñar, quando venga esse Christo Iesus? Señor. *Omnia*. Me enseñará todas las finezas de vn verdadero enamorado de las almas. Me enseñará lo primero. *Non sum missus nisi ad oves, que perierunt Domus Israel*. Que vendrá de el Cielo, à comunicar su Gloria à los pecadores de la tierra. Declarosé aqui Christo Señor nuestro diciendole. *Ego sum qui loquor tecum*. Esse Christo Iesus, que dizes, que à de venir para comunicar su Gloria à los pecadores, yo soy que hablo contigo, y para que lo toques con la mano lo irán probando mis Sagradas Escrituras, assegurando lo primero.

ES DIOS TAN BUENO, QUE NO parece quiere tener Gloria en el Cielo, menos que comunicandola à los pecadores en la tierra.

1649 **R** *Esplenduit facies eius sicut Sol*. Mart. 17: 2.

Como el Sol resplandece Christo Señor en el Cielo. Se explica así el misterio: Para significar los officios que Dios haze en utilidad de los hombres; pintaron los de Tracia vn Sol; de el qual salian tres rayos. El vno de los tales rayos, dava en vn cuerpo difunto, y lo resucitava. El otro dava en vn endurecido peñasco, y lo ablandava desfaciendolo en arenas. El otro dava en vn monte cubierto de nieve, y toda la derritia. A esta ingeniosa pintura, le pusieron por letra, esta inscripción. *Oculi Dei ad nos*. Y fue lo mismo que dezit, que si en el Sol está la Gloria de el Señor. *Resplenduit sicut Sol*: Si en el difunto, está el pecador, muerto à la vida de la gracia por el pecado; si en el peñasco, están los de duro coraçon; y en la nieve, los elados, y frios en el amor; es Dios tan bueno: *Oculi Dei ad nos*. Que todo parece se haze ojos en el Cielo, por comunicar en la tierra las luzes de su Gloria, al difunto, al elado, y aun al mas endurecido peñasco de el pecador. De la aplicacion de este texto se facia vna idea muy buena, para vn Sermón de la Samaritana. Muerta estava esta pecadora à la vida de la gracia por vn pecado mortal. Su coraçon le tenia mas endurecido que vn peñasco, estando en la caridad mas fria que vna nieve. Tocóla Christo Señor, como otro Sol, con las gloriosas luzes de su Divino resplandor, y resucitando à la vida de la gracia, à esta difunta por el pecado, ablanda el endurecido peñasco de su coraçon, desfaciendo en tagrimas de dolor, à la que era elada, y fria nieve en el amor. Verificandose, siempre ser Dios tan bueno, que no pa-

Idea

recequiere tener Gloria en el Cielo; menos que comunicandola en la tierra al pecador.

S. Juan. 1650 *Claritatem, quam dedisti mihi, dedi eis.* Habla aqui Christo Señor nuestro con su Eterno Padre, y le dize. Padre Eterno, yo les doy à los hombres la claridad, que vos me disteis à mi. La claridad, que el Eterno Padre dió à su Santísimo Hijo, es la Gloria esencial, que goza en el Cielo, y esta es incommunicable, y solo reservada para el mismo Hijo de Dios. Como pues siendo incommunicable, dize Christo, que se les comunica à los hombres? Reservome est; respuesta para el Sermon de el Mandato. Y solo buelvo à proponer el mismo assumpto, diziendo: no parece quiere tener Christo Gloria en el Cielo, menos, que comunicandola à los pecadores en la tierra.

Genes. c. 1. v. 17.

1651 *Infirmamento Cæli.* Al quarto dia colocò Dios al Sol en el Cielo de el firmamento. Supongo con la comun de los Santos, que la luz de el Sol, que al quarto dia puso Dios en el Cielo de el firmamento, era la misma, que crió en el dia primero. Pregunto agora; porque al quarto dia hi de poner Dios à la luz de el Sol en el Cielo de el firmamento, y no al primero, segundo, ni tercero dia? Es facil la respuesta. La luz de el Sol, los tres dias primeros de la creacion de el mundo, fue luz retirada, y escondida: al quarto dia, comunicò sus luzes à todas las criaturas. Pongalo pues Dios al quarto dia en el Cielo, y no antes. Que si los tres dias primeros de la creacion de el mundo no se comunicau, y al quarto si: no parece quiere tener el verdadero Sol Christo, luzes de Gloria en el Cielo, menos que comunicandolas à los pecadores en la tierra. *Vt luxeret super terram.*

Exod. 34. v. 39. Luca 9. v. 31.

1652 Porque à Moyses en el monte Synai, y à Elias en el Tabor, se les han de comunicar las luzes de la Gloria? Porque Moyses, y Elias eran hombres, aun en carne mortal. El que se las comunicava, era Dios. Y es Dios tan apreciador de los hombres, à quienes crió: que no le parece que sus Glorias, son Glorias, sino las comunicaa al pecador.

Juan 4. v. 14.

1653 *Aquam, quam ego dabo ei.* En las manos le puso Christo el agua à la Samaritana, y es que en las manos està el tacto, y estando en el agua la Gloria, fue d. zirla: En tus mismas manos te pongo toda mi Gloria. Tocala, y haz la experiencia, y hallaràs, no quiero en su modo tener Gloria; menos, que poniendola toda en tus manos. Tanta es la bondad de Dios para con el flaco, y desvalido pecador. Prosigue la Samaritana haziendo la misma experiencia, y dize.

*Scio quia Messias venit, qui dicitur Christus; cū ergo venerit ille, nobis annūtiabit omnia.* Quando Christo Iesus venga, me enseñarà, como Divino amante de las almas, la segunda fineza de su amor, que consiste, *Fatigatus ex itinere:* En fatigarse por ellos en tanto grado, que en alguna manera, querra atender à la utilidad de las almas pecadoras, mas que à su mayor descanso, y

gloria. *Ego sum qui loquor tecum.* Yo soy esse Christo Iesus, que hablo contigo, y para quello toques con las manos; quiero que veas como me fatigo por tu alma, en tanto grado.

**QUE POR ATENDER A TU MAYOR utilidad; me olvidarè en algun modo, de mi propria conveniencia.**

1654 **F** *Fatigatus ex itinere: Ego cibū habeo manducare, quem vos nescitis.* Llega Christo fatigado al poço de Samaria, ofrecenle los Apóstoles vn refresco para su alivio, y no lo quiere tomar. Entra aqui Hugo Cardenal preguntando, y dize. Quien fatigò tanto à la Magestad de Christo? Y responde. Que los pecados de la Samaritana. *Fatigatus, onere peccatorum.* Pues si los pecados de esta muger tanto le fatigan; como su Magestad anda tan solícito en darle la Gloria: *Aquam, quam ego dabo tibi.* Porque siquie a no toma algun refresco para su alivio? Se responde con facilidad diziendo. En el refresco que los Apóstoles le ofrecian à Christo; *Rabbi manduca.* Estava su propria conveniencia: en el agua, que su Magestad ofrecia à la Samaritana; estava la gloria. *Salientis in vitam æternam.* Aqui, era el amor, el que lidiava. Y fue tan grande el de Christo para con esta pecadora, que se llegó a olvidar de su conveniencia propria; por darle à ella la Gloria.

S. Juan: 4. v. 6. & 32.

Ibid.

Isai. c. 6. v. 6 & 5.

1655 *Et volavit ad me unus de Seraphim: vir pellutus labijs ego sum.* Bolando con seys alas va vn Seraphin à remediar à Isaias. Estraño la velocidad, y fundo mi pensar assi. Quando esse Seraphin bolava al trono, con quantas bo avaa? Solo con dos *Duabus volabat.* Pues si al trono buela con solas dos; porque al aparecer à Isaias con seys? Es facil la respuesta. El Seraphin, que es todo amor, era Dios: en el volar à su trono, estava su descanso, y conveniencia; en el purificar los labios de Isaias, estava el remedio de el pecador: y se descubrió aqui tan grande el amor de Dios para con los pecadores; que si para volar al trono de su descanso, elige solas dos alas; quiere volar con seys, para remediar al pecador. Basta para la primera, y segunda fineza del amor: *Non sum missus nisi ad oves, quæ perierunt domus Israel: fatigatus ex itinere.*

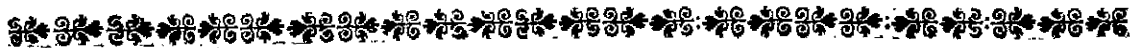
1656 Concluye la experiencia de la Samaritana, diziendo: *Scio quia Messias venit, qui dicitur Christus, cum ergo venerit ille, nobis annūtiabit omnia.* Quando venga Christo Iesus como Divino enamorado; me enseñarà la tercera fineza de su amor, que consiste entre los finos amantes, hab'a à lo Gentilico, en ofrecer, en esperar, y en perdonar. Fundase esta muger en la costumbre de los Gētiles, los quales al Dios de el amor, aū quando mas ofendido le pintavã cō estas tres letras. *Promitto. expecto. Et remitto.* Prometo. Espero. Y perdono. Bella Idea para todo vn Sermon de la Samaritana. Entra aqui Christo Señor nuef-

Idea

nuestro, y le dice á esta pecadora. *Ego sum qui loquor tecum.* Este Christo Iesus, Dios de el amor á quien tu esperas; yo soy, que hablo contigo. Y si el Dios de el amor á quien vosotros adorays, quanto mas ofendido, os promete, os espera, y os perdona: yo que soy el verdadero Dios de el amor: quanto mas agraviado me tienen tus culpas, y tus pecados, con mas excelente propiedad: te prometo, te espero, y te perdono. *Promitto, exspecto, & remitto.* Te prometo. En el agua la Bienaventuranga: *Aquam, quam ego dabo tibi.* Te espero, y misericordiosamente te aguardo á penitencia: *Sedebat sic supra fontem:* San Antonio de Padua: *Misericorditer exspectans.* Y por

ultimo. *Remitto.* Por aver tú dexado en el cantaro, la ocasion de tu pecado. Como perdono á Magdalena: te perdono tus pecados. Para seguir esta idea: *Vease verb. Misericordia, Penitencia, Pecador. Cooperar, &c.*

Buelva Gislando: *Qui vult instrui á Domino veniat Samaritiam, & relicto viro adultero; hoc est, relicto delectationibus quinque sensuum corporalium, qui adulterare faciunt animam, hauriet aquam vivam; scilicet, gratiam Dei, que facit salire in vitam aeternam.* En la total negacion de los cinco sentidos, dice este Autor, se halla el agua de la fuente de la gracia. Que salta hasta la vida eterna. *Quam mihi, & vobis, &c.*



## S A B A D O

## LA ADULTERA.

*Adducunt ei mulierem in adulterio deprehensam.* San Juan. cap. 8.

**M**ERCEDES repetidas, y favores multiplicados de el mas fino amante de las Almas Christo, fueronayer, y lo son oy, las que hizieron, y hazen hostentacion generosa de su Real piedad, en la commiseracion de dos mugeres: si la vna incauta, y desatenta, la otra flaca á ocasion de su deslíz. Refiere la historia San Juan en su Evangelio, que comienza en esta forma.

*In illo tempore perrexit Iesus in montem Oliveti, & diluculo venit in Templum, & sedens docebat eos.* En aquel tiempo, para predicar al Pueblo, se retirava primero Christo al desierto. En este algunos Predicadores antes de predicar, no se retiran, si que en conversacion tirada, se estan hablando, y aun chocarreando, como si estuvieran para dezir alguna relacion de comedia en la plaza.

*In Montem Oliveti.* Al desierto se sube Christo á hazer oracion. Bien la podia su Magestad hazer en el valle. Bien. Pero en el valle, está el bullicio. En el desierto, está el retiro. Y los favores de Dios: solo parece los quiere franquear su Magestad á los que apartados de el bullicio de la tierra, se suben á hazer oracion al desierto retirados.

1659 *Postquam divisus est ab eo Lot.* Apareciósele Dios á Abrahán, aviédo dexado la compania de Lot. Pero porque no antes? El Abulense: *Cum enim morarentur simul, non apparebat Deus Abraha: sed in montibus, ab omni mundanorum strepitu vacanti bus.* Quando en compania de Lot, estava Abrahán en poblado. Quando de el separado, estava en el monte. Y los favores de Dios, solo parece los quiere franquear su Magestad á los que apartados de la tierra, se suben á hazer oracion al desierto retirados.

*Et diluculo venit in Templum.* Luego que amaneciò el dia, dice que se baxò Christo al Templo. Muy de mañana viene Christo á la Iglesia. Y lo haze bien. Que para venir á la Iglesia, no se ha de emprezar, como lo hazen algunos poltrones, estando hasta las onze en la cama.

1660 *Ingressus est Noe in arcã.* El Abulense: *Aliqui dicunt, quod inmediate post Domini dictum ingressus est Noe in arcã.* Muy de mañana entrò Noe en clarca. Pero porque no aguarda al medio dia? Porque el arca era la Iglesia. Y para venir á la Iglesia, no se ha de emprezar, digo otra vez, estando como algunos poltrones hasta las onze en la cama.

*Adducunt autẽ Pharisei, mulierẽ in adulterio deprehensam.* Aviédo Christo predicado su Sermon en el Templo, le llevaron los Pharisecos

Luc. 8. 1657 *Exiit qui seminat seminare semen suum.* Viene el Predicador á predicar la Divina palabra, dice San Lucas. Pero de donde viene? Acafo viene de el farao, de el entretenimiento, ù de el bureo? No viene fino del retiro de la celda, dice San Vicente Ferrer. *De cella venit.* Y así avia de ser en todos. Que si con la demasiada familiaridad de el Predicador, se haze contemtible la Divina palabra: se hazerespetosa, quando la predica el retirado.

Math. 4. 1658 *Ductus in desertum:* Exinde capit Iesus predicare. Al desierto, dice San Matheo, que fue llevado Christo, para salir á predicar. Y es, que se nos quiso dar por exemplo á los predicadores, dixo el Abulense: *Vt esset exemplum Predicatoribus.* El desierto, es vn lugar retirado. Y para subir al pulpito á predicar con acierto, de el retiro ha de salir el Predicador, y no de la comedia, ò farao.

Abul. ibi. quest. 6.

Gen. 12. v. 14.

Ibi.

Gen. 7. v. 7.

Ibi.

feos al mismo Templo, à vna pobre muger acufandola de adúltera. Y con el sombrero en la mano, le dizen. Maestro. La ley manda que la apedreemos. Danos Tu tu sentir en orden à esta materia, para que obremos con acierto. Y advierte el texto: *Hoc autem dicebant tentantes eum, ut possent accusare eum.* Que sobre ser infernal emulacion, fue vna declarada calumnia, con que le pretendian acufar para quitarle la vida. Con titulo de Maestro le lifongean para calumniarle. Confiesso, que nunca le vi à su Magestad inasepeñado en padecer, que quando con titulo de Maestro, le veo de aquellos infames hombres lifongear.

Tambien lo oyeron. Pues juzguenla por lo que vieron, y por lo que oyeron. No, dizen los mismos Phariseos: que el ver, y el oyr, nos puede enganar. Aqui està de por medio el credito de vna muger. Y para juzgar contra el credito de vna muger; no basta, dize, el ver, y el oyr, que el ver, y el oyr, nos puede enganar. Es menester, ver, y oyr, y juntamente tocar. Bella enseñanza, aunque sea enseñanza de Phariseos.

Lucas 7: 2

1661 *Super Aspidem, & Basiliscum ambulabis.* Otros leen: *Super Aspidem, & Cocodrilum.* Al Cocodrillo son comparados los Phariseos de el dia de oy. Tiene el Cocodrillo, dize Erasmo: que para destruir à vn hombre haziendole pedaços, primero lo lifongea. Confiesso, digo otra vez, que nunca le vi à Christo mas empeñado en padecer, que quando con el honroso titulo de Maestro, le veo de aquellos infames Cocodrillos lifongear.

1663 *Qui d hoc audio de te: Redde rationem villicationis tue.* Llamò vn padre de familias, que era Dios, aun Mayordomo de su casa, y le dixo. Hanme avisado, q malbaratays mi hacienda. Dadme cuenta de vuestra mayordomia. Entra aqui S. Pedro Chrisologo, y dize. Este Padre de familias, que es Dios, no oyò los malos informes, q le dieron de su criado? Si los oyò. *Audio de te.* No viò claramente el desperdicio de la hacienda? Tambien lo viò: que siendo Dios, no ay quien se esconda de su luz. Juzguele pues por lo que oye, y por lo que ve, sin ser menester, que le llame à su presencia. No, dize este Padre de familias. En mi presencia le he de juzgar. Y esclara la razon. En mi presencia toco con la mano el delicto. Este Padre de familias, aunque era Dios, quiso aqui para nuestra enseñanza, obrar muy à lo de hombre. Es verdad, que oyò los malos informes de el criado; y tambien es verdad, que viò el desperdicio de la hacienda: pero el ver, y el oyr entre los puros hombres, està muy sugeto à engaños. Allí estava de por medio el credito de vn Mayordomo de su Palacio. Y para juzgar la reputacion agena, no basta el ver, y el oyr, que el ver, y el oyr, puede enganar à los hombres: es menester, ver, y oyr, y juntamente tocar. *Redde rationem,*

*Et statuerunt eam in medio.* En medio de todo el Pueblo, dize San Iuan, que pusieron à esta pobre muger. Y quien la puso? Ya lo dize Gislando. *Pharisei; Id est Demones.* Vnos hombres endemoniados. Titulo de vnos hombres endemoniados les dà. Y con razon. Pues como dixo el mismo Autor: *Statuerunt eam in medio: Ut videretur à toto Populo astante, peccatum eius publicum denuntiantes.* Que la pretendieron desacreditar, haziendo su deshonor publica. Y es lo cierto, que quien à si tizna el credito de vna muger, no parece puede ser menos, que hijo de el diablo.

*In lege autem Moyses mandavit nobis huiusmodi lapidare.* Dòde dixo S. Antonio de Padua: *Simulatione Religionis palliat suam superbiam.* Que aqui descubrieron estos hombres, ser declarados hypocritas. Pues con capa, y zelo de la ley: *Tentantes eum.* Tiraron, à quitar la vida à Iesu-Christo. Proprio de hypocritas. Con la recomendacion, y sobrescrito de observancia, tirar à executar tiranias contra vn Alma.

S. Antonj de Pad. ser. in Dom. 3: Quadrag.

1662 *Vos ex Patre Diabolo estis.* Hijos de el demonio llamò Christo à los Phariseos. Y vna de las razones, la colijo de el mismo Evangelio, *Ut possent eum accusare.* Donde dixo Gislando, que discurrió así la malicia de los Phariseos. Llevemosle à Christo à la Adúltera acufandola, por transgresora de la ley: *Si eam dimittit, accusabitur inquam prevaricator legis. Si eam condemnat, accusabitur de crudelitate.* Por todas partes le pretendieron à su Magestad desacreditar, difamandole. En fin, bien merecido tienen el titulo de hijos de el diablo. Que no parece puede ser menos, que hijo de el diablo, quien tan à lo descarado pretende difamar à vn hombre Santo.

1664 *Nemrod, erat robustus venator, coram Domino.* Era Nemrod, no caçador de fieras, como explican los Padres, sino vn tirano, cuyas faetas se endereçavan à destruir à sus mismos hermanos. Pero si es tirano contra sus mismos hermanos, como el texto dize, que estas tiranias las executava, *coram Domino.* En presencia de Dios? Lo dixo de la ocasion Caietano. *Nemrod, simulabat esse Discipulum; Inde autem exercebat tiranidem.* Era, dize, hypocrita. Y con capa de hombre de espiritu, tirava con sus flechas à matar. Que ya fuele ser proprio de estos tales, executar tiranias, con el reboço de fingidas santidades.

Gen. 10. 9.

*Hæc mulier modò deprehensa est in adulterio.* Muchas vezes hemos visto al demonio por Divina permission, enseñarnos vna verdad, siendo padre de la mentira. Y esto mismo sucede cõ los Phariseos de el dia de oy. Dizenle à Christo. Señor, à esta muger hemos hallado cometiendo el deliro. Pregunto. No vieron muchas vezes los Phariseos, que el adúltero entrava en casa de aquella muger? Si le vieron. No oyeron muchas vezes, que la tal muger era infiel à su marido?

*In lege autem: Tentantes eum.* Vn buen medio, para conseguir vn mal fin, ponen aqui los Phariseos. Eran hombres de mala casta. Y ya

162

suele ser proprio de hombres mal nacidos, pretendiendo conseguir malos fines, con medios justificados.

1. Reg. 16. v. 18. 1665 *Ecce vidi filium Isai: Et Dominus erat cum illo.* Alaba aqui Doeg à David de hombre virtuoso, y favorecido de Dios; y que pretende con esto? Matarle. Porque como dixo Ruperto, Doeg, que era el lisongero de el Rey Saul, y el que cuydava de sus mulas, tuvo por su mayor enemigo à David. Pero si le pretende matar, como le alaba de virtuoso, y favorecido de Dios? Es que Doeg, era Idumeo mal nacido. Y solo parece puede ser proprio de hombres mal nacidos, digo otra vez; el pretender malos fines, con medios justificados.

*Iesus autem inclinans se, digito scribebat in terra.* Dize San Juan, que aqui se inclinò Iesus. Estava en su presencia vna muger pecadora derramando lagrimas. Y las lagrimas de vn pecador, siempre inclinaron à piedad; à la Magestad de Dios.

S. Ioan. 19. 31. 1666 *Et inclinato capite.* En la Cruz inclinò Christo la cabeza. La cabeza de Christo, es Dios, que dixo San Pablo: *Caput Christi Deus.* Al pie de la Cruz, estava la pecadora Magdalena derramando lagrimas. Y las lagrimas de vn pecador, siempre inclinian à misericordia, à la Magestad de Dios.

*Cum ergo perseverarent interrogantes.* Porfiados eran estos hombres. Viendo que Christo inclinado à la tierra no le respondia, le bolviéron à dezir. Señor, à esta muger os traemos al Templo. En el templo hallò aqui esta muger à Christo, y no le hallò en el mundo. Y es, que en el mundo, perdió à Dios; en el Templo, se haze penitencia, y se llora. Y Dios no se dexa hallar de ordinario donde se pierde, si donde se ora, y se llora.

3. Reg. 17. v. 16. Ibi. 1667 *Tulitque eum de sinu eius, & portavit in cenaculam.* No quiso el grande Elias resucitar al hijo de la Sareptana viuda en los brazos de su Madre, sino en el retiro de su oratorio. Y es dize el Docto Padre Gaspar Sanchez: que en los brazos de su Madre, murió el niño entre las delicias de el mundo. El cenaculo, y oratorio de Elias, que significa à la Iglesia, es el lugar donde se ora, y se haze penitencia. Y para hallar la adultera, muerta por el pecado, como otro niño, la vida de la gracia; no se dexa Dios encontrar en los brazos, y delicias de el mundo, donde le pierde, si en el cenaculo de el Templo, donde le llora penitente.

En el mundo padecè muchos males esta muger, y en el Templo encuentra todos los bienes. En el mundo estava ausente de Dios; en el Templo le tenia presente. Y si la ausencia de Dios es causa de todos los males; la presencia de Dios, lo es de todos los bienes.

Eliano de var. Hist. 1668. Refiere Eliano de vn Gentil de la Ciudad de Arcadia, que aviendo padecido muchos males en vida, al tiempo de el morir dixò, que moria muy consolado, pues con la muerte

esperava encontrar todos los bienes. Dixerone sus amigos, que les dixesse, que porque aviendo en vida padecido tantos males, esperaba hallar con la muerte todos los bienes? A que les respondió: *Sperare se conventurum, ex Philosophis; Pitagorã; ex historicis, Hecathem; ex musicis, Olimpum; ex Poetis, Homerum.* Padeci, dize en vida muchos males, porque estuve ausente de mis amigos, y Maestros, Pitagoras, Hecathèo, Olimpico, y Homero. Muriendo, los tendré à todos presentes. Y si aun Gentil la ausencia de otros Gentiles, le es ocasion de todos los males, y su presencia, de todos los bienes: con mas excelente propiedad, viene bien el dezir: que si à la adultera la ausencia de Dios en el mundo, le fue causa de todos sus males: en el Templo, su Divina presencia, le fue causa de todos sus bienes.

*Cum ergo perseverarent interrogantes.* Intan segunda vez los phariseos diziendole à Christo. *Hæc mulier.* Señor, esta muger. Que tiene esta muger? Señor, que le dà la mano à vn lascivo hombre. Por esso fue tan notada. Que para no serlo: ya que sea preciso, ha de ser Angel, à quien de vna muger la mano.

1669 *Apprehenderunt manum: duarum filiarum eius.* La mano dieron las hijas de Lot. Pero la mano vnas Donzellas? Si. Que para cohonestar la accion, basta el saber que era Angel à quien la dieron. Que ha no ser esto: pareciera muy mal el dar la mano vna muger. Genes. 19. v. 16.

*Cum ergo perseverarent interrogantes.* Buelven tercera vez. *Hæc mulier.* Señor, esta muger. Que tiene esta muger? Que su reputacion anda entre lenguas. Hizo empeño de ser mala. Y no ay que estrañar, publiquen las lenguas todas, desvergüenza tan descarada.

1670 *Veni ostendam tibi damnationem meretricis magna, qua sedet super aquas multas.* Y mas abaxo dize el mismo San Juan: *Aqua, quas vidisti ubi meretrix sedet, sunt gentes, & lingua.* Apoc. 17. v. 1. &c. A vna torpe muger viò S. Juan, cuya reputacion dize que andava en lenguas de todas las naciones. Hizo empeño de ser mala. Y las Naciones todas se hazen lenguas, para publicar desvergüenza tan declarada.

*Qui sine peccato est: Vnus post unum exhibant.* Hales dado Christo à entender que son pecadores, y se van. Es que les dixo la verdad. Y à vna verdad desnuda, no la puede el mundo tolerar.

*Vnus post unum exhibant.* Vno despues de otro se salieron. Quien era el primero, que se salió? El superior de ellos. *Incipientes à senioribus.* Y le siguen sus inferiores? Si. Que es eficaz el exemplo de el superior, para que le sigan los demás.

*Neque ego te condemnabo.* Diò Christo la sententia en favor de la pecadora. Y es que su Magestad se inclinò viendola. Y por muchos que sean nuestros pecados, siempre se inclina Dios, hazia la parte de la piedad, y miseri-

ricordia, en favor de el pecador:

*Vade & noli amplius peccare.* Despidela fu Magestad diziendola, que se muestre agradecida, y no peque mas. Emprendió esta muger el camino de la virtud, sin que embaraço alguno le hiziesse jamás cejar, que ay coraçones de hombres tan covardes, que despues de aver caminado mucho, vna cosilla de muy poca monta; les hizo bolver atrás.

Num. 13: 1672 Despues de aver caminado mucho  
Y:344

*Adducunt autem mulierem in adulterio deprehensam. S. Ioan. cap. 8.*

**F**eliz assumpto para la Real Piedad de nuestro Dios, en que su misericordia oy se corona con el glorioso trofeo de vna pecadora, si algun dia fragil à ocasion de su flaqueza; ya oy constante en el amor de su especial bienchor.

En quatro maneras de estados considera el docto Gislando à esta muger. Acusada, deshonestada, defendida, y enmendada: *Accusata, turpis, defensa, & emēdata: accusata, hac mulier; turpis, deprehensa in adulterio; defensa, neque ego te cōdemnabo; emendata, noli amplius peccare.* Las mismas clausulas de el Evangelio nos serviràn à la Idea. Vamos à la primera.

Gisl. opus Aureum in hac ser.

DISCURSO I.

**A**ccusata. Acusada: *Hac mulier.* Reprehende el Autor de la Idea à los Phariseos de el dia de oy, por aver acusado, y corregido à la adultera, faltando à todas las condiciones, que para que sea provechosa pide la verdadera, y caritativa correccion. Lo primero: *Mundus debet esse à vitijs proprijs, qui aliena vult corrigere.* No à de estar en pecado, el que corrige los agenos pecados. Faltaron en esto los Phariseos. Y por esta razon, les prueva fueron incapazes para corregir à esta pecadora, y flaca muger, alegando este texto.

S. Greg.

1672 *Digitò scribebat in terra.* Escrivia Christo en la tierra. Pregunta aora Gislando, y dize, que escrivia Christo en la tierra? Y responde: *Peccata eorū.* Los pecados de los Phariseos. Y saca esta consecuencia: *Ergo inepti ad accusatorem huius feminae? Luego incapazes para corregir, deuidamente à esta muger? Se sigue bien por la maxima referida: Mundus debet esse à peccato, qui vult corrigere peccatum.* Ellos están en pecado, y lo mas cierto de la misma especie. Luego no pueden corregir con las condiciones devidas, el ageno pecado. Razon que convence, no solo à los Phariseos, si à todos quantos la tienen. Hagamos brevemente algunas experiencias.

Ioan. 8: 7. 2. Gisl. in hac ser. Dubio 54. 8. 14.

Exod. 25: 7. 11.

1673 *Renes vestros accingetis... tenentes baculos in manibus.* Ceñidos, y con los baculos en las manos, les mandava Dios estar à los Apóstoles. En el baculo está la correccion: *Virga direktionis.* En el ceñirse, la virtud, y santidad. Y es

se intentaron bolver los Israelitas à Egipto. Y es que les dixeron los exploradores: *Vidimus monstra.* El monstruo es lo mismo, que Phantasma. La Phantasma, es cosa de ayre; y ay coraçones de hombres tan covardes: que despues de aver caminado mucho; cofillas de ayre les hizo cejar, bolviendo afrentosamente atrás. Perseveremos en el camino comenzado con esta pecadora, que à quien haze lo que es de su parte; Dios le assiste con su gracia. *Ave Maria.*

dezir: el que en su mano ha de tomar el baculo de la correccion, à de estar en si tan ceñido en materia de virtud, y santidad; que ninguno le pueda reprehender, ni por defectuoso tachar. Toda esta perfeccion se requiere en el que corrige. No se como se atreven à corregir, y arguir de pecado los Phariseos: à la Adultera, estando ellos en pecado mortal.

1674 *Ecce vir cuius species erat, quasi species aris.* A vn hombre he visto, dize Ezequiel, que tenia cara de bronze. Con advertencia, que en su mano tenia el açote: *Et funiculus in manu eius.* Y si en el açote en la mano está el que corrige: será dezir, que el que corrige ha de tener cara, como de bronze. Pero porque no como de oro, ò de plata, sino como de bronze? Hugo Cardinal: *Æs, nunquam fuit profanatum in templo.* Entre todos los metales, que entraron en el templo, solo el bronze dize Hugo Cardinal, quedò limpio, y sin ser profanado. Sea pues à el comparado el que corrige. Que si entre todos los demás metales, solo el es el que queda limpio, y sin ser profanado: tan limpio de pecado à de estar, el que corrige agenos pecados, que como otro bronze, à de estar en si limpio, y sin ser de las viciosas passiones profanado. Considerad, ò Phariseos si foys bronzes en limpieza quando corregis. Y si no lo foys, me olgare que conozcays: *Quod estis inepti ad correctionem huius feminae.* Y la razon: *Mundus debet esse à peccato: qui vult corrigere peccatum.*

Ezechiel 40. 7. 3.

ibid.

1675 *Gallus gallinaceus.* Al Gallo son comparados los Phariseos de el dia de oy. Que tiene el Gallo? Ya lo toquè yo otra ocasion: *Cantu fugat Basiliscum.* Dixo el Piétavienfe, que se opone al Basilisco, y an vn huevecillo que cria, el lo fomenta en su pecho. Ha Phariseos, Phariseos, como os oponays al pecado de adulterio de esta pobre muger, sabiendo todos, que à esse mismo pecado, como otros infernales Gallos, le fomentays vosotros en vuestros mismos pechos.

Isai. 42. 7. 17.

1676 *Emuntoria fiant de auro purissimo.* De oro mandava Dios fuessen las espaviladeras de el templo. El oro no admite en si mezcla de otros metales. Y à de ser oro en la pureza, y sin la mas minima mezcla de imperfeccion, el que à de espavilar à los demás, Y digo oro sin mezcla, que para que la correccion sea provechosa

Exod. 25: 7. 11.

no à de estar el que corrige comprehendido , en el delito de el corregido.

Acta 5. v.  
3. & 4.

1677 *Quare posuisti in corde tuo, mentiri te Spiritui Sancto?* Reprechendiendo San Pedro à Ananias le dize. Que porque ha mentido al Espiritu Santo: Pero porque no le dize, que ha mentido à Christo: Porque San Pedro negò à Christo; pero no negò al Espiritu Santo. Y que importa esso para el caso? Mucho. Que la correccion de San Pedro avia de ser provechosa. Si huviera negado al Espiritu Santo como negò à Christo, estaria comprehendido en el mismo pecado de Ananias. Pues no niegue al Espiritu Santo, como Ananias. Que si ha de ser provechosa su correccion, à de estar tan limpio en si, que no pueda ser comprehendido, en el delito de el corregido. Esto assi se avia de hazer; pero el caso es, que no se haze; pues se hallan algunos correctores à la condicion de los Phariséos, que por corregir en la misma conformidad, que ellos, se les podia muy bien dezir: *Ergo inepti, ad correctionem huius famina.* Yo se, que si estos se mirassen à si mismos, que no juzgarian con tanta facilidad à los otros como los censuran, y juzgan.

I. Sai. 14. v.  
14.

1678 *Similis ero Altrissimo.* No pudo ser mas descarado el atrevimiento de Luzbel. Y no obstante, que San Miguel conociò, y viò que este Angel era malo, dize la Sagrada Escritura: *Non est ausus iudicium inferre blasfemia.* Que no se atreviò à juzgarlo. Pero porque no, si es malo? Es clara la razon. Dize el Theologo, que el Angel para mirar à otro, se à de mirar primero à si mismo. De manera, que el Angel primero se à de mirar à si, para ver à los otros? Si. Ven ahí pues claro porque aunque Sã Miguel conociò la maldad de Luzbel, no se le atreviò à juzgar. Porque se avia de mirar primero à si. Y si cada vno se pusiese la mano en el pecho, y se mirasse primero assi mismo; por ventura no juzgaria como juzga, con tanta facilidad à los demás. En el mismo Evangelio se halla vna clara confirmacion,

S. Ioan. 8.  
v. 12.

1679 *Nemo te condemnabit.* Ninguno de estos hombres te condenará, le dixo Christo à la adúltera. Pragunto: No le acusavan por transgressora de la ley? Es verdad. Pues como desisten de pedir su condenacion? De el mismo texto la respuesta: *Qui, sine peccato est vestrum.* Dixoles Christo, que cada vno se pusiese la mano en el pecho; y reconociese si estava libre de pecado. Sobre sin mas proseguir esta razon para el caso. No hablaron mas palabra contra esta muger. Y es que se pusieron cada vno la mano en el pecho mirandose assi mismos: y estoy asegurado, que si cada vno de nosotros hiziese lo mismo, que no juzgariamos con tanta facilidad las acciones de nuestros proximos, como las juzgamos.

2. Reg. 13.  
v. 21.

1680 *Noluit contristare spiritum filiusui Amnon.* Viola Amnon, el fagrado de su hermana Tamar; y teniendo de ellò noticia David, no se le atreviò à corregir. Pero si el es Padre, y Am-

non hijo; porque nõ le ha de corregir? El docto Alapide: *Quia in eodẽ genere peccaverat David.* porque aviendose David puesto la mano en el pecho, reconociò, que tenia el mismo pecado. Y fue lo mismo, que dezir: *Mundus debet esse à peccato, qui vult corrigere peccatũ.* Con que cara corrigirè yo à mi hijo esse pecado, sabiendo el, que yo tengo el mismo pecado? No alcanza. ron esta razõ los Phariséos, y por no averse mirado primero à si mismos, fueron contra esta pobre muger tan temerarios. Y aun por esso, si ellos acusan los peccados de la adúltera; Christo à ellos les descubre la fealdad de los suyos. Y ya fuele ser permission de Dios, que con la misma medida, que nosotros medimos à nuestros proximos con essa misma, nos mide à nosotros Dios.

Ibi.

1681 *Eadem quippe mensura, qua mensi fueritis, remittetur vobis.* Como pagas, te pagarán. Sobre este lugar trae para la moralidad, el Autor de el *Destructorium vitiorum*: Esta fabula. En vn campo, hiriò una ocasion vn Leon, à vn Toro, y à vn Oslo. Hizose viejo el Leon, y cayendo en vn oyo, en lugar de ayudarle à salir, llegarò el Toro, y el Oslo. El Oslo le lastimò con sus colmillos, y el Toro con sus puntas, y estando para morir dixo el Leon esta sentencia: *Ecce cui nocui, me nocet; & qua feci alijs, super me descendunt.* Como pague, me Pagan. Que ya fuele ser permission de Dios: *Eadem quippe mensura, qua mensi fueritis, remittetur vobis.* Que con la misma medida, que nosotros midimos à nuestros proximos, con essa misma nos mida à nosotros Dios.

Lucæ 6.  
v. 38.

Auctorij  
ne nomi-  
ne.

La segunda condicion de la verdadera, y caritativa correccion, es, que sea en oculto: *Interte, & ipsum.* Faltaron tambien à esta condicion los Phariséos respecto de la adúltera, pues la acusaron en publico. Pruevalo el mismo Giflando de esta fuerte.

1682 *Adducunt Pharisæi mulierem in adulterio deprehensam; & statuerunt in medio.* Llevaronle los Phariséos à Christo à la adúltera, y dize, que la pusieron en medio de vna multitud de gente, que alli avia. Pero porque para corregirla, la han de poner en medio de tanta gente? Y responde el mismo Autor: *Vt videretur à toto Populo astante.* Para que todos supiesen sus faltas. Buelvo yo aora à sacar la consecuencia referida: *Ergo inepti, ad correctionem huius famina.* Luego faltan en el modo de corregir. Siguese bien; porque si la correccion ha de ser en oculto, y ellos la hazen en publico, sobre faltar à las leyes de la justicia, atropellan por las de la verdadera caridad. Este punto se toca dilatadamente en el Sermon de la Correccion, desde el numero 1449. hasta 1452. donde lo puede ver el Lector.

Ioan. 8. v.  
2.

Gisl. in  
hac fer.  
dub. 9.

La tercera condicion de la verdadera correccion, consiste, nos dixo en su dia San Dorotheo. *Serva Personam.* En saber el que corrige, tirar con destreza à destruir el pecado en el corregido, sin infamar la Persona. Tambien falta-

ron à esta condicion. Y se prueba con el mismo texto.

Ioan. 8. v. 1683; *Et statuerunt eam in medio.* En medio de el Pueblo, Pero para que en medio de el Pueblo? El Auctor citado: *Peccatū eius publicè denūtiantes.* Para difamarla publicamente. La misma consecuencia: *Ergo inepti ad correctionem huius famina?* Argumento que convence. Que si la verdadera, y caritativa correccion, se ha de enderezar, en sentir de San Dorotheo, à destruir el pecado en el corregido, sin infamar la Persona: tirando los maliciosos Phariseos mas derechamente à destruir la fama de esta muger, que à su pecado: figuese siempre bien el dezir, que faltaron llenos de infernal malicia en el modo de el corregir.

Mucho sintió Christo Señor nuestro, el ver que atropellassen estos hombres con tanta facilidad la fama de vna muger. Que la fama de vna muger vale mucho. Y tanto, que el mismo Christo, parece, haze mas aprecio de la reputacion de vna muger, que de la fuya.

Math. 1. v. 18. 1684 *Cum esset desponsata Mater Iesu Maria Ioseph.* Nació Christo Señor nuestro de Maria Santissima estando desposada con vn pobre oficial. Pero no seria mejor, que nacielle de Maria Señora nuestra sin estar desposada? Por vna parte parece que si; y por otra parece que no. Discurrelo así San Ambrosio. Naciendo Christo de Maria Santissima desposada con vn pobre Carpintero, puede ser le tengan à su Magestad por vn hombre de baxa fuerte, y muy humilde Nacimiento, exponiendo à riesgo su credito. Naciendo de Maria Santissima sin estar desposada con Ioseph, peligrava la reputacion de esta Divina Señora. Pues, que remedio? Ya lo dize el mismo San Ambrosio: *Maluit aliquos de suo ortu dubitare, quā de virginis pudore.* Raro dezir. A riesgo expondré yo mi credito, dize Christo, à trueque de que no se dude de la reputacion de mi Madre. Passo gustoso en que se diga contra la estimacion de mi Persona; pero no passo en que se diga contra el credito de mi Madre. Que la fama de vna Señora, vale mucho. Y no ha de haver inconveniente, que no se atropelle, por conservar sin mançilla, la reputacion de vna muger. Tanto como esto vale vna fama; que el mismo Dios, parece la estima mas que à la fuya. Es singularissimo el exemplo, que en orden à conservar la fama nos dió siempre Iesu-Christo.

Luc 16. v. 19. 1685 *Erat quidam dives.* Avia vn Rico, dize Christo. Y que Rico era este? No lo quiso su Magestad nombrar. Pero si sabemos, que es vn enemigo de pobres, vn vsurpador de la hacienda agena, y vn epulon, merecedor de el infierno; porque su Magestad no lo nombra? El Docto Maldonado: *Non nominat, ne illi iniuriam faceret.* Avia su Magestad de referir sus pecados. Si le nombrava, le difamava. Y aunque sea vn ladron, no le quiere nombrar, por no tocarle en la fama.

1686 *Ecce vir Dei: Et exclamavit contra altare in sermone Domini.* A vn Propheta embió Dios para que predicasse contra Ieroboan, y sus vicios, y todo su Sermon, dize que lo enderezò este Propheta al altar. Pero si el peccador es el Rey, porque su Sermon le a de enderezar este Propheta el altar? Grandemente Theodoro: *Benignus, & clemens Deus, misit Prophetam, cui iussit, ut nihil ei diceret, sed altari.* Y da la razon: *Ne eum errantem drespexit.* Avia este Propheta de predicar contra las idolatrias, y pecados de este mal Rey. Si enderezava à el derechamente la platica, lo difamava. Vaya pues el Sermon, y la correccion enderezada al altar. Para que así se diga. Es de tanta monta la reputacion de vna Persona; que aunque Ieroboan sea vn hijo de el diablo, no ha de permitir Dios, que se le toque en la fama.

1687 *Omnino auditur inter vos fornicatio, & talis fornicatio, qualis nec inter gentes; ita ut aliquis uxore Patris sui habeat.* Predicãdo S. Pablo à los de Corinto, exagera con vivo sentimiento, f. halle entre ellos: *Aliquis.* Vn hombre tan brutal en sus torpezas: *Ut uxorem Patris sui habeat.* Pregunto. Quien es este: *Aliquis.* A quiẽ reprehende por deshonesto San Pablo? Convienen todos, que era vn hombre escandaloso publico. Pues si es escandaloso publico; nõbrele, diciẽdole en publico: *nõ licet tibi habere uxore Patris tui.* No dize Sylveira, no le ha de reprehender en publico. Pero por que no en publico, siendo peccador publico? Y respõde: *Ne illius famā ladearet.* Porque no se le difama: q̄ aunque malo y peccador; es perla de tanto valor vna reputacion; que no permitirá Dios, se le reprehenda en publico; porque no se difame. No se como no tienen verguença los Phariseos de el dia de oy. Pero yo diria, que no tienen conciencia. En medio de todo yn Pueblo ponen à la pobre peccadora de oy. Pero para que en medio? Ya lo dexamos dicho. Para difamarla en publico. Mal lo hizierõ aquellos Phariseos. Y pienso, que lo hazen peor algunos malos Christianos. Mancha, que por mas, que se jabone, jamás sale de el todo, siempre queda señal, vna vez tiznada la fama.

1688 *Eloy, Eloy:* Aviendo San Geronymo trasladado la Biblia de Hebreo en Latin; se quedaron estas dos palabras. *Eloy, Eloy.* Como quien dize, estas jamás se han de borrar? Porque con ellas difamaron los Hebreos à Christo, diciendo, que llamava à Elias: *Eliam vocat.* Y no llamava tal, sino à su Eterno Padre: *Hoc est. Deus meus Deus meus.* Y palabras q̄ vna vez se enderezaron à quitar la fama; q̄ de se Hebreos, como se estavan; pues jamás se han de borrar. Mal digo otra vez, lo hizieron los Phariseos en difamar à la adultera. Pero lo hazen peor algunos malos Christianos, en difamar à sus proximos. Mancha, que por mas que se jabone, jamás se acaba perfectamente de quitar. Siempre queda señal. Por esto se suele dezir, que es dificultoso de restituir el daño de tan gran mal.

1689 *Proieceruntque singuli virgas suas, & versa sunt in dracones.* Los Magos encantadores de Faraon, en competencia de Moyfes; convirtieron sus varas en serpientes. Pero nunca pudieron convertir las serpientes, en varas. Pero si convierten las varas en serpientes; porque no han de convertir las serpientes en varas? Grandeméte. San Basilio. *Non poterant virtute Demoniaci, malum quod fecerant, in bonum convertere.* Porque aquellas varas las convirtieron en serpientes por virtud de el diablo. Y el diablo con todo su poder no puede hazer, que lo que vna vez se hizo mal, se enmiende, y se haga otra vez bien. Y si el demonio no puede hazer, que lo que vna vez se hizo mal, se haga bien: ni todo el infierno junto puede hazer, que la fama, que vna vez se quitò, se buelva otra vez à restituir enteramente, sin que quede señal alguno, ni cifra de el dolor. Eloy, Eloy. Por mas que se restituya; por lo menos, siempre queda aquel rezelo de; si fue, ò no fue,

1690 Por esto refiere Plutarco: Que preguntandole vn dia à vn Filosofo: que qual era la muger de mayor fama de el mundo? Respondiò, *Qua nullius est opinionis.* Que la que no la tiene. Porque esta por retirada; no es conocida; Pero la de aquella, que por averse dexado mano sear, se halla vna vez tiznada; por mas, que la procuran lavar, siempre se reconoce el señal de la mancha, sin poderse de el todo quitar. Por esto sintiò tanto Christo Señor nuestro la acusacion de los Fariseos, respeto de esta pobre muger: pues sobre aver faltado en el modo de corregir, que la verdadera caridad pide: poniendola à vista de todo el Pueblo, la difamaron. Delito tan enorme, que en sentir de Gislando, quedaron en castigo de su pecado reprovados. Basta para el discurso primero. *Accusata. Acusada. Hec mulier.* Pasemos luego al segundo,

## DISCURSO II:

**T***Vrpis.* Dishonesta. *Deprehensa in adulterio.* Pregüto aqui desde luego. De donde le vino à esta muger el atropellar obligaciones, faltando à la lealtad, que devia à su marido? Vnos dicen vno, y otros dicen otro; y en mi ver, todos dicen bien. Vnos dicen; que por averla casado contra su gusto sus Padres. Otros, que por no asistirle con lo necessario el marido. Otros, que por el poco cariño de el mismo marido, pues teniendo vn Angel en casa, se va à buscar vna fregona fuera de ella. Otros, que por ser el consorte tan sufrido, que por comer sin trabajar, oculta con el giron de su capa, en su muger el delito. De parte de la misma muger; tambien ay otros tantos motivos, como son, El primero, inclinacion natural à este infernal vicio. El segundo, dadivas. El tercero, hermosura. El quarto, apetito de galas, El quinto, libertad, y poca obediencia al marido. Para que se vea verificado, tocaré algo de cada vno de estos motivos breve-

mente, comenzando por el primero en orden al marido, diziendo.

**ATROPELLAN ALGUNAS MUGERES**  
*su credito, por averlas casado sus Padres*  
*contra su gusto, en desigual*  
*casamiento.*

1691 **M**ultiplicados son los escandalos; que el interes de algunos malos Padres, han ocasionado en sus hijas, por casamientos monstruosos, y desiguales. Avna donzella de Nobilissima Sangre, aunque pobre, la casò su Padre con vn hijo de vn Labrador muy rico, contra su gusto. Y conversando en Palacio, ciertos Nobles de esta materia, le preguntaron à vn Bufon de el mismo Palacio diziendole. Que le parecia de el tal casamiento? A que con la licencia de tal, respondiò diziendo. Que el tal casamiento, le parecia era muy semejante à la morcilla; en que la señora avia puesto la sangre, y su suegro las cebojlas. En fin: dicho, que aunque de vn Bovo, nos enseña con agudeza vn desengaño. Pues en nuestros mismos tiempos, hemos visto, à ocasion de semejantes desigualdades en casamientos; llegar à arriesgar su credito, muchas personas de sangre.

1692 Teniendo Seneca solo siete años, se viò otro casamiento semejante en todo al referido. Y estando jugando à las bolas, y dispuesto para tirar vn cabe, le preguntaron al rapazuelo. Niño, que te parece de este casamiento? A que el senequita respondiò. Cada oveja con su par. Cabe va, y tirò el cabe. Dicho de vn Seneca aunque niño. Cada oveja con su par, dize. Cada oveja con su igual, y dize bien. Que si la desigualdad fue ocasion que muchas vendieron su honestidad, haziendoles estar toda la vida mal casadas: el casamiento à gusto, y entre iguales, es, y à sido siempre entre los casados, pronostico certissimo, de sus mayores dichas, y felicidades.

1693 No parece se puede expresar para el caso casamiento mas feliz; Que el de Rebeca con Isaac. Pues notese, que quando el Mayordomo de Abram la pidió por Esposa de Isaac: consultaron con la misma donzellita el caso, y le dixeron. *Vis ire cum homine isto?* Quieres ir encompañia de este Mayordomo de Abraham, que te ha pedido por Esposa para su hijo? A que respondiò Rebeca: *Vadam.* En fin, casamiento feliz. Se hizo entre iguales, y à gusto; y casamientos entre iguales, y à gusto, à sido siempre entre los casados pronostico certissimo de sus mayores felicidades: Detenganse aqui los Padres, y las Madres: no violenten à sus hijos al tiempo de tomar estado. Denles compañia igual, pues para el escarmiento comun, hemos visto atropellar à muchas mugeres, por su credito, por averlas casado contra su gusto, en partido desigual. Le segundo,

Genes. 24  
v. 58.

**ARRIESGAN ALGUNAS MUGERES**  
*su reputacion ; por no assistirlas con  
 lo necessario el ma-  
 rido.*

**EL DESAMOR DE EL MARIDO CON**  
*la propria , por estar amancebado con la a-  
 gena ; gastando con ella la hazienda,  
 pudo hazer titubear à la mas  
 leal pureza.*

1694 **L**A muger de Putiphar , le dixo  
 à Iosef. *Dormi mecum.* Adul-  
 terar pretende esta muger, y es, que el marido se  
 olvidò de ella , fiandolo todo de el criado. Y  
 semejante olvido en los maridos: ya se à vis-  
 to el traer por consequencia en vna Gitana,  
 el desahogo descomedido , de vn *Dormi me-  
 cum,*

1695 *Duo luminaria magna: Luminare  
 minus.* Siendo algun tiempo la Luna tan gran-  
 de; como agora tan menguada? Es que le falta el  
 Sol su marido. Y el no acudir los soles de los ma-  
 ridos , à las lunas sus mugeres , ha ocasionado  
 muchas menguas en sus famas.

1696 *Qua cum abisset errabat in solitudi-  
 ne.* Sale Agar de casa de Abraham, y se pierde en  
 el desierto. Perdida anda esta muger, y yo no lo  
 extraño. *Cumque consumpta esset aqua in vtre.*  
 Que aviendole dado vn poco de pan, y agua para  
 el camino , à lo mejor le faltò. Y el proceder al-  
 gunos maridos para con sus mugeres, con tanta  
 escasez; ha sido de muchissimas la perdicion. Es-  
 to passò en aquel tiempo. Y lo que en este passa,  
 yo no me lo atrevo à dezir. Pero lo que se ve es:  
 que por andarles regateando lo necesario, lle-  
 garon muchas à adulterar.

1697 *Imposuit itaque abra sua ascooperam  
 vini, & vas olei, & polentam, & palathas, & pa-  
 nes, & caseum, & profecta est.* Sale Iudit de Be-  
 tulia en compania de vna criada que le assiste,  
 encaminandose àzia los Reales de Olofernes, y se  
 previene para su viage de pan , vino , y azeyte,  
 queso , y panes de higos. Pero tanta prevencion  
 para tan limitada jornada? Si, dize Iudit. Que  
 yo soy muger de credito. El hambre en tiempo  
 de necesidad, ha contrastado a las mas altas for-  
 talezas. Sea pues la prevencion con abundancia:  
 pues no es razon se diga, que por falta de lo ne-  
 cessario , se ha de exponer vna muger de credi-  
 to, à riesgo de vna desgracia. Oy quantos hom-  
 bres pueden aprender de esta muger. No seays, ò  
 señores escasos para con las vuestras. Poco es  
 pan, y vino. *Et posuit ascooperam vini, & vas olei,  
 & polentam, & palathas, & panes, & caseum.*  
 Todo esto es menester. Que vna reputacion  
 vale mucho , y no será razon se diga ; que por  
 falta de lo necesario, se exponga vna muger  
 de credito al riesgo de vna desgracia. Lo tercero.

1698 **S**erpens dixit ad mulierem. Lue-  
 go que estuvo formada Eva se  
 puso à hablar con la serpiente, que era el diablo.  
 Pero como con el diablo? Es clara la razõ. Mi-  
 ren señores. Vna vez que Adán hablò à Eva le  
 dixo. *Hoc nunc os, ex ossibus meis.* Es sentir de  
 muchos Padres: que Dios formò à Eva , de vna  
 costilla, que le sobrava à Adán: con que le vino  
 à dezir. Sobre hueslo de mis hueslos. Palabras de  
 vn conocidissimo desamor. Ven ai pues agora,  
 vna de las razones, en su modo ; porque Eva se  
 fue à hablar con la serpiente. Porque la trata  
 Adán con desamor , y à ocasion de el desamor de  
 el marido, se fuerõn à tratar algunas mugeres  
 con el diablo. Que virtud ha menester aqui vna  
 muger , viendo , que su marido gasta toda la  
 hazienda en prodigalidades con la amiga, dexã-  
 do peecer à la familia? No ay palabras para pò-  
 derarlo. Que fortaleza ay segura? Que pureza sin  
 sobrefalto? Que belleza en quien no peligre el  
 reato , à vista de vn marido prodigo para con  
 la amiga , y escasso para con los de su casa, y fa-  
 milia? Vn dia vna joya: mañana la tapizeria : al  
 otro dia la possessiõn, y à falta de el dinero, las  
 puertas de casa pienso ; que ha de arrancar algun  
 dia para llevarlas à la amiga.

1699 Las puertas de la Ciudad de Gaza ar-  
 rancò Sanson vna ocasion de quajo, y se las llevó.  
*Impositasque humeris suis portavit.* Tenia la  
 amiga en la misma Ciudad de Gaza , y pudo ser  
 quiliera arracar las puertas para tener mas segu-  
 ra la entrada. Pero dado que esto no fuesse; buel-  
 vo à dezir lo que llevo dicho. Que virtud ha  
 menester vna pobre muger para sufrir à vn tan  
 desamorado marido, que olvidado de las obliga-  
 ciones de su propria casa ; destruyendolo todo,  
 todo lo vende , todo lo malbarata, hasta arran-  
 car, si assi se puede dezir , las puertas de su cus-  
 todia, solo por abastecer à vna estrana? Que vir-  
 tud ha menester aqui vna muger? Mucha vir-  
 tud es menester , para no hazer titubear à la pu-  
 reza mas blanca. Que virtud ha menester vna  
 señora, que siendo vn Angel en la hermosura de  
 el cuerpo, y la de el alma , se ve despreciada de  
 su marido , por tratar con vna máscara? No se  
 puede ponderar.

1700 *Quinque habuisti.* Cinco varones has  
 tenido, le dixo Christo à la Samaritana. La pala-  
 bra. *vir.* En la Escritura , suena lo mismo, que  
*Nobilis,* Noble. Y fue dezirle , que avia estado  
 amancebado con cinco Nobles. Donde dixo de  
 la ocasion San Ambrosio. *Dives in estimatione,  
 & vilis in scelere.* Pero si como lo supògo , cada  
 vno de aquellos tenia en su muger vn Angel en  
 su casa ; como despreciando à esta , se van à co-  
 mu-  
 S Ioann.  
 4. v. 18.  
 Ibi.

municar con vna moça de Cantaro? Fieles. Este es el sentimiento de Ambrosio : este el mio : y este el de vna muger honrada : *Dives in estimatione*. Que teniendo à vn marido noble en la estimacion. *Vilis in scelere* : Se aya hecho tan infame por el delito, que quiera exponer à riesgo mi credito, despreciando mi hermosura, por el amor de vna fea, sobretirana muger. O adulteros, enemigos de Dios: abrid los ojos os suplico, para ver el peligro de vuestra eterna condenacion. Considerad, que ofendeys à Dios, que malbaratays la hazienda, que escandalizays al pueblo, que atropellays por la estimacion de vuestras esposas, y de sus caídas aveys vosotros de dar rigurosa cuenta à Dios. Este desamor de el marido, es en orden à este assumpto, el motivo tercero por donde puede peligrar, sino assiste la Divina gracia, la honra de vna muger. Lo quarto.

**SE RECONOCEN MUCHAS MUJERES** caídas ; por ser el marido tan sufrido, que se llega à hazer complice de el delito.

1701 **T** Hamar sororē fratris mei Ab-

2. Reg. 23. v. 4. *Salon amo. Cui respondit Ionadab: cuba super lectum tuum, & langorem simula.* Cayó Amnon cometiendo vn pecado de torpeza. Tuvo por complice de el mismo pecado à su grande amigo Ionadab. Amnon se reconoce caído, por averle sido complice vn amigo. Y son casi sin numero las caídas, que cayeron, por averles sido complices los maridos. Que juicio se puede hazer aqui de estos tales maridos? Que lo ven, que lo disimulan, que lo tocan con la mano; que oyen la murmuracion, que à voces está publicando su afienta? Y que cargando sobre sus mismas cabeças vn peso de tanta monta; que no les pese? Qué no lo sientan? Que no lo floren? Raro sufrimiento de hombres. Pero adviertan, que si por hazerse complices, ocultan en sus mugeres el pecado, Dios no sufre semejantes desaciertos. Pues castiga con su eterna maldicion, à quien sirve de capa para ocultar el vicio.

1702 **E**t arefacta est continuó *ficulnea*. Dó de dixo San Cirillo Ierosolimitano: *Vsq̄ ad folia tantum*. Echó Christo la maldicion à la higuera; con advertencia, dize S. Cirillo, que solo las las hojas se secaron, y no la raiz de el tronco. Pero si queda la raiz; porque ha de caer la maldicion sobre las hojas? De el capitulo tercero de el Genesis consta la respuesta: *fecerunt folia ficus, & fecerunt sibi peritonium*. Aviendo pecado Adán, y Eva, las hojas de la higuera, dize q̄ sirvieron para ocultar el pecado. Cayga pues solo sobre ellas la maldicion: *Vsq̄ ad folia tantum*. Para que adviertan los malos maridos, que si por demaliado sufridos, ocultan en sus mismas mugeres el vicio; Dios no sufre semejantes desaciertos; pues castiga con su eterna maldicion,

à quien sirve de capa para ocultar el pecado. Hablales al oido el mismo San Cirillo à estos tales maridos, y les dize: *Si grave est, aeternum perpeti supplicium. Respiscite à peccatis vestris*. Los que como con hojas de higuera, fuisteyes capa para ocultar el pecado ageno: *Respiscite*. Hazed penitencia de vuestras culpas, si quereys libraros de el fuego eterno. Los que por aver abusado de la Divina piedad, faltasteyes al juramêto de fidelidad, ofendiendo à la Divina Iusticia: *Respiscite*. Abrid los ojos, y bolved en vuestro acuerdo. Mirad, que escandalizays al mundo; que malbaratays la hazienda, que perdeys à la familia, y agraviays à vuestra esposa: *Respiscite*. Enmendad la vida, que si con verdadero arrepentimiento, mejorays vosotros de costumbres; no os faltará Dios; pues como verdadero Padre, ya está acostumbrao à perdonar tales Prodigios. El desamor. El no assistirlas con lo necesario. El casarlas con desigualdad, y contra gusto. Y el ser complice en el delito. Estos son los motivos, que para la caída de algunas, pueden concurrir en los maridos.

Otros tantos son los motivos, y aun muchos mas, que se experimentan en algunas flacas mugeres para cometer adulterio, como son. Inclinacion à este infernal vicio. Dadas. Hermosura. Apetito de galas, y otros sin numero. Comencemos por el primero.

**INCLINACION AL VICIO DE LA** torpeza en una muger mala, es pronóstico de adulterio.

1703 **I**ordanis conversus est retrorsum.

Las aguas de el rio Iordán, dize David, que se retiraron. Pues que han visto estas aguas que se retiran? Lo dixo de la ocasion S. Gregorio Turonense. Acostumbran, dize el Santo, los Ciudadanos de la Ciudad de Gericó, el irse à lavar sus manchas al rio Iordán, en el dia de la Epifania. Entre otras llegó vna muger, caso extraño. Començo à entrar en el rio Iordán; y el agua se retiró: *Aqua fugit ante pedes eius*. Admiraron todos el prodigio. Examinaron con rigor la causa, y confesó la misma muger, que avia cometido seys adulterios: *Cognovit autem Populus, dize el Santo, delictum, cur aqua staminis ante pedes mulieris recessissent*. Y es tan contagioso el vicio de la lascivia; que no solo se retira el Iordán, porque no le apesste aquella muger con su contacto; sino que se retira, enseñandonos à huir de semejantes mugeres, pues por inclinadas à este infernal vicio; salen muchísimas de ellas edulteras.

1704 **Caput Ioannis Baptista**. Sentir fue de San Ambrosio: que aviendo llevado la cabeça de San Juan Bautista, abiertos los ojos desde la cárcel donde lo degollaron, hasta casa de Herodes; luego que se vió en presencia de Herodias, los cerró: *Clansit Propheta lumina*. Pero porque à vista de Herodias los cierra? Y responde el San-

Psal. 123: 1-3.

S. Gregor. Turon. de Gloria.

c. 88.

Marci. 6. v. 26. In 6. Mar. 27. S. Ambr. lib. 3. de Virginit. in principio.

Santo: *Non tam mortis necessitate, quam horrore libidinis.* Por el horror de su adulterio. Y fue lo mismo que dezir. Es esta muger inclinada à la lascivia: *Si. Clausit Propheta lumina.* Cierro pues los ojos. Pues à ojos cerrados, se puede dezir: *Ergo adultera.* Esto dezian en aquel tiempo los muertos. Y esto mismo, en nuestro tiempo, dicen por acá los vivos.

Bien seria razon abriessen aqui los ojos para el escarmiento las adúlteras à vista de los rigurosos castigos, con que Dios las amenaza. En tiempo de Moyses, mandava la ley, que las mallasen à pedradas. Los Egipcios, les cortavan à las adúlteras las narizes. Los Locrenses, les sacavan los ojos. Los Cumeos, les colgavan vna piedra al cuello, y las ponian à la verguença. El Emperador Aurelio, las hazia atar de los dos pies à dos arboles, y soltandoles con violencia, las despedaçavan en el ayre. Numa Pompilio, les cortava el cabello, y raja la cabeça, prohibiendoles que no tocassen la Ara de Iuno. Genodio Rey, las mandava degollar. Opilio Macrino, las mandava quemar vivas. Lo mismo se vsava antes de la ley de Moyses entre los Hebreos, como se refiere en el capitulo treynta de el Genesis. Solon, y Romulo, no pusieron pena, por no hallarla cabal para el Parricida. Ni Licurgo la puso por la misma razon para las adúlteras, pareciendole, era mayor delito, que el de el mismo Parricida. Otros mayores castigos, que aqui no se refieren, hemos visto executados en algunas personas, por descales, en orden à esta materia. Y atropellando inconvenientes; la mala inclinacion à este infernal vicio, hizo, con la muger de el dia de oy; à muchísimas adúlteras. El segundo motivo.

**D. ADIV. AS. DE ESTAS SE SVELE DEZIR:** que quebrantan peñas. Pues no ay fortaleza por firme que sea, à quien las dadas no vençan.

Ezechiel:  
3. v. 9

1705 **V**T adamantem dedi faciem tuam. La firmeza de vn diamante, te tengo de dar, le dixo Dios à Ezechiel. Antiguamente el diamante era señal de firmeza. Y en este tiempo, apenas ay firmeza, que no se rinda à vista de vn diamante. De este assumpto se trata dilatadamente desde el el numero 302. hasta 305. y desde el numero 740. hasta 748. Solo dire aqui para concluirlo, hablando con esta calidad de pecadoras, lo que ya le evo dicho de San Cirillo, en solas dos palabras: *Si grave est eternū perpeti supplicium: Respiciete à peccatis vestris.* Señoras, entre Dios, y el infierno, no ay sino nuestra propria voluntad: *Respiscite.* Pongamolla solo en el amor de Dios, y no en el de los hombres; si nos queremos salvar. El tercer motivo.

**HERMOSURA. YA SVELE SER LA**  
*hermosura en algunas mugeres vanas,*  
*motivo para adúlterar.*

1706 **F**ilia eorum composita; ut similitudo templi. Sentir es comun, que David habla aqui de los Templos de Egipto, à quien compara la hermosura de vna muger desvanecida. Pero que tiene que hazer la hermosura de vna muger vana, con el Templo de Egipto? Mucho. Que los Templos de Egipto, haziendo en lo exterior hostentacion de hermosura, y vanidad, en lo interior tenian al Idolo de Venus, que era el de la deshonestidad à quien adoravan. Bien comparada està la hermosura de vna vana muger, al Templo de Egipto: que si el Templo de Egipto, siendo en lo exterior hermoso, y vano, en lo interior tiene à Venus: serà lo mismo que dezir: muger hermosa, y vana en lo exterior; Ergo, venera en lo interior. A to lo dize el Idolo de su aficion.

1707 *Nomen tertia, cornustibij.* De vna muger se haze mencion en la Sagrada Escritura, que se llamava Cornustibij. Era esta señora muy nombrada en el mundo, su interpretacion era: *Pictura faciei.* La hermosa. No digo yo, que fuese vana, por que era muy virtuosa. Pero de otras lo alleguro. Y si cada vna es conocida por su nombre: muger hermosa, y vana; claro està avia de ser por Cornustibij; en el mundo muy nombrada. Ya suele ser vistis por galanas. Y por mas grande que sea vna hermosura; si se dexa ver, ha de ser forçoso vna menguada.

1708 *Pulchra ut Luna.* Hermosa nació la Luna, si en aquel tiempo grande: *Luminaria magna.* En el nuestro ya menguada: *Luminaria minus,* Pero si nace grande en hermosura, como con el tiempo tan menguada? Es clara la razon. En el tiempo de Iosue, parò el Sol, y tambien parò la Luna, poniendofela el Sol muy de proposito à mirar. Ven hai aora porque la Luna, aunque algun tiempo grande en hermosura, es aora vna menguada: porque se dexa ver de vn Sol. Y por mas grande que sea vna muger en hermosura, si desvanecida se dexa mirar, aunque sea de vn Sol, forçoso ha de padecer menguas en su fama. Siempre inisto en dezir: que hermosura con vanidad en vna muger; està muy cerca de caer.

1709 *Circulus aureus in naribus suis mulier pulchra, & fatua.* Habla el Espiritu Santo de vna muger desvanecida por hermosa, y la compara à vn cercillo de oro, puesto en las narizes de vn Iavali. Pero que tiene que ver anillo de oro en las narizes de vn Iavali, con la hermosura de vna muger vana? Mucho, que el Iavali, es como el animal casero de zerda, que tiene natural inclinacion à rebolcarse en qualquier lodazar que encuentra. Y à este es comparada la hermosura de vna muger vana? Si, y con mucha propiedad. Pues ya hemos visto muchas vezes, que

haziendo, en el anillo de oro, ostentacion vana de su hermosura; sin reparar en peligros, con natural inclinacion à este vicio, mancha su honra, rebolcandose como otro javalin viciosa, en el primer cenegal. Algunas mugeres suelen responder aqui: que si se hermosan, y engalanan el rostro, es para agradar à los maridos. Pluguiera à Dios no fuera en algunas, para agradar al adultero.

Genes. 1.  
v. 16.

1710 *Duo luminaria magna. Luminare maius ... Luminare minus.* Al Sol, y à la Luna son comparados el marido, y la muger. El Sol que es el mas grande, el marido; la Luna, que no es tanto, la muger. Pues notese aora. Que la Luna quanto mas cerca de el Sol, alumbra menos. Pero quando el Sol està mas apartado de ella; entonces en el lleno de sus luzes, brilla mas. Si la señora quando mas cerca de el marido, va tan defallada, que parece vna criada; y quando mas lejos el mismo marido, toda es vn pincel en hermosuras, y gracias: como admitiremos su excusa, que dize, lo haze por agradar al marido. Plugue à Dios no lo haga buelvo yo à dezir, para agradar al adultero. Que à ser así, mereceria castigo.

Genes. 6.  
v. 17.

1711 *Ecce ego adducam aquas diluuij super omnem terram, ut interficiam omnem carnem.* Amenazò Dios à todos los hombres con vn general diluvio, con advertencia, que tambien comprehendió à las mugeres, pues tambien pecaron, como los hombres. Pregunta aqui el Venerable Beda, y dize. Que pecado fue el de los hombres? El averse aficionado de la hermosura de las mugeres, dize el texto. *Videntes quod essent pulcra.* Pero que culpa tienen aqui las mugeres, para ser castigadas siendo hermosas? Mucho responde el mismo Beda. *Erant nimis curiosa, ut hominibus placerent.* Que retocavã, dize su hermosura, no tanto para agradar al marido; quanto al adultero. Y hermosura de esta calidad, es merecedora de castigo. *Si grave est aeternum perpeti supplicium. Rescipiscite à peccatis vestris.* Son muchas las mugeres, q se han condenado por adúlteras; cayendo, y recayendo, en multiplicadas ofensas de Dios, por aver hecho ostentacion vana de su hermosura. De su hermosura haria gala la adúltera de el dia de oy. Y si no se condenò, fue po aver abierto los ojos al defençano, por medio de el verdadero dolor. *Rescipiscite.* Si algun tiempo la imitamos en la vanidad: firvanos de exemplo su dolor, si queremos conseguir con ella la salvacion.

Ibi, vt  
infra, nu.  
1126.

#### EL QUARTO MOTIVO POR DONDE

se viene à conocer si es adúltera vna muger, es la demasia en apesito de galas, siendo pobre.

1712 *Suscipisti adulterium .... Multiplicasti pigmenta tua.* Lease al revés, este texto de Isaías. *Multiplicasti pigmenta tua. Suscipisti adulterium.* Aora lo digo yo con interrogacion. *Multiplicasti pigmenta tua? Ergo*

Isa. 57.  
v. 8. & 9.

*suscipisti adulterium.* Y es dezir. Ver que siendo vna muger pobre; roza multiplicadas las galas, facendo oy vna, mañana otra, y despues de mañana otra: y por otra parte, no siendo esta señora tan virtuosa, que haga milagros; que hemos de dezir aqui à vista de tan multiplicadas galas; Ya lo hemos dicho. *Multiplicasti pigmenta tua; Ergo suscepisti adulterium.* Pluguiera à Dios, no llorallen nuestros tiempos, esta tan descarada desvergüenza.

1713 *Auferat fornicationes, & adulteria de medio verberum suorum.* Alude aqui Oseas a vnas ricas joyas, que las mugeres Hebreas, llevavan en sus pechos, à las quales joyas dà el Profeta titulo de adulterios. *Adulteria.* Podiamos estañar esto. Porque, que tiene que ver; joyas en medio el pecho, con adulterio? Mucho tiene que ver, si con cuydado se advierte. Porque ver à vna pobre muger Hebrea, que sin tener rentas, ni posibilidad, oy faca vna joya de diamantes al pecho, mañana vna otra de ricas perlas, y así de los demás dias: parece se sigue bien el dezir: *Auferat adulteria.* Que las traxo el adulterio, y parece convence la razon, por la q ya llevamos dicha de Isaías. *Multiplicasti pigmenta tua? Ergo suscepisti adulterium.* Rozar tanta gala sin tener blanca: juego adúltera. Concluyo este assumpto, con las mismas palabras de San Cyrillo. *Si grave est aeternum perpeti supplicium. Rescipiscite à peccatis vestris.* Señoras. Si el recibir algun loyel, fue algun tiempo, tropiezo de vuestra caída: *Rescipiscite à peccatis vestris.* Lavefe esta mancha, como la lavò la adúltera en la fuente de la santa Penitencia. Pues la verdadera penitencia, es la que remedia nuestras faltas.

Oseas. 2.  
v. 2.

*Turpis.* Deshonesta. *Deprehensa in adulterio.* Vinole à esta pecadora, el atropellar fu obligacion faltando à la devida lealtad; por los motivos referidos. Casada contra su gusto, defamador de el marido, falta de lo necessario, mala inclinacion al vicio, hermosura con vanidad, dadivas, y apesito de galas. Señores, y señoras procuremos mejorar todos de costumbres. Los maridos, asistiendo en lo necesario à las mugeres, estas correspondiendo à sus Esposos mas leales, si quieren evitar castigos, y conseguir felicidades,

#### DISCURSO III.

**D**efensa. Defédida. *Neque egote cõdemnabo.* DA la adúltera traxeron los Fariseos à la presencia de Christo, y no traxeron al adultero. A la adúltera la acusan, y al adultero le dan escape. Pregunta: la ley, no era tanto para el adultero, como para la adúltera? Es verdad: A los dos no los cogieron en el actual delicto? Tambien es verdad: pues si es verdad; porque ha de aver ley para castigar à la adúltera, y no ha de aver ley para castigar al adultero? Porque la adúltera era vna pobre muger, dize Lyra, y el adultero seria rico. Y los juezes de aquel tiempo, se huvieron de querer conformar, con algunos, de los

los del nuestro; que si castigan con entereza à vn pobre, le disimulan con facilidad à vn rico. Pero quiero, que entiendan que ha de aver dia de cuenta, así para aquellos Iuezes, como para estos. Entendiendo, que

EN EL DIA DE EL IUIZIO, SI SE hallaran vnos hombres Iuezes, que castigando à los pobres, perdonaron à los ricos. Filius hominis: Tambien en Christo, aurà otro hombre tan recto Iuez, que castigará à los poderosos, que lo merecieren, y se compadecerá de los pobres.

Ad Cor 6. v. 10. **1714** **N**equae adulteri Regnum Dei possidebunt. Aqui se halla executada la ley al pie de la letra: pues por San Pablo, condena Dios al adultero. Pero si los Fariseos le perdonan, como Dios le condena? Porque los juizios de Dios, son muy diferentes de los juizios de los hombres. Los Iuezes Phariseos, torcieron la vara, dize Lyra, vendiendo à la Iusticia: *Fortè, adulter erat dives, & idco ipsum pratio liberaverant.* Dios es rectissimo Iuez, y en el dia del juizio, si se hallaran Iuezes, que torciendo la vara, castigaron al pobre perdonando al poderoso: se hallará así mismo en Christo Señor vn Iuez tan recto, que condenará al poderoso adultero, que lo mereciere, y perdonará à muchos pobres. *Neque ego te condemnabo: Adulteri Regnum Dei non possidebunt.*

Dani. 2. ver. 34. **1715** Dos piedras hallo celebradas en la Escritura. La de Daniel, y la de David. La de Daniel dió en los pies de barro de la Estatua de Nabucodonosor. *Percussit Statuam in pedibus fœtibus.* Sin tocar à la cabeça, que era de oro. La de David al contrario, rompió la cabeça à Goliath, y le dexò libres los pies. *Percussit eum in fronte.* Ea, que ya está visto, son, y serán siempre muy diferentes los juizios de Dios à los juizios de los hombres. Pues si los Phariseos del dia de oy tiran con su piedra, à destruir los pies de la pobre adultera, perdonando à la cabeça de oro del adultero, Dios al contrario, tirará con su piedra en el dia del juizio, à romper las cabeças de muchos adulteros poderosos, dexando libre à la pobrecita adultera, significada en los pies.

Muera la adultera, que es pobre, dixeron los Phariseos, y viva el adultero, que es poderoso. O malos Iuezes, no dixeron mas los Judios contra Christo. Muera Iesus, que es pobre, y viva Barrabás, que ay quien le vale. Malos Iuezes: digo otra vez. Ley quieren que aya para el pobre; y al rico, por rico, le dexan vivir sin ley.

Solon. **1716** Escribiendo Solon Leyes para Grecia, le dixo vn Politico. *Frustra laboras Solon. Araneorum filis similes sunt tuae leges: Pauperes vis cohibere. A potentioribus autem facile rumpuntur.* En telas de araña escribes tus Leyes;

cogerás con essa tela vn mosquito; y si viene vn Gavilan, la romperá. Razon practica, pues cada dia se experimenta, que si cae en la red de la ley el pobre, lo paga, y si cae el poderoso, la haze con facilidad pedaços, y se escapa.

**1717** *Stellio manibus nititur, & moratur in edibus Regis.* El texto Hebreo. *Aranea manibus nititur.* En las casas de los Principes, dize Salomon, que teje sus telas la araña; pero porque en las casas de los Principes? Ya lo dixo Lanfenio. *In Regum edibus aranea, quasi legum telas, suis manibus scribunt.* Porque en ellas estan las leyes. Está ya visto; la tela de la araña, con facilidad se rompe. Estar pues en ellas escritas las Leyes en los Palacios de los Principes, será de zír, que en los Palacios de los Principes, son las leyes telas de arañas, que con facilidad se desacen, y destruyen. Brava lastima: contra el pobre, escrivase la ley en caracteres de bronce, que siempre duran; y contra el poderoso, en telas de araña, que luego se desacen; con terquedad perseveravan. *Instantes perseverabant.* Es ley, que muera la adultera: y el adultero: Para el adultero, no ay ley. O malos Iuezes! Y como se conoce, que vendeys à la Iusticia. *Fortè pratum ipsum liberaverant.* Recta la vara para con el pobre, y doblarla para con el rico, es la mayor maldad, que puede aver.

**1718** *Virga directionis, virga Regni tui.* A la Iusticia llama David vara; pero porque se ha de llamar vara la Iusticia? Ya lo dixo el Docto Geronimo Guadañin. *Iudex iniquus, est arundo piscatoris, quae capto pisciculo, manet recta: Si autem trahatur piscis magnus, flectitur, & torquetur.* Bien comparada está la Iusticia, à la vara; tiene la vara, dize este Autor, lo que la caña del pescador; que si coje vn pecetillo pequeno, está recta; pero si en ella cae algun pez grande, con facilidad se dobla. Y tener el Iuez, recta la vara contra el pobre, y doblarla à vista de el rico, sobre vender la Iusticia, es en vn Iuez, la mayor maldad, que puede aver.

**1719** *Adam ubi es?* En trage de Iuez baxò Dios al Paraíso à juzgar à Adan, y dize, que temió porque estava desnudo. *Timuico quod nudus essem.* Y lo haze bien de temer, que, si está pobre, y desnudo, y Dios baxa en trage de Iuez: à lo humano; libran muy mal para con los Iuezes, los pobres, y los desnudos. Muera la adultera, y viva el adultero. Fuerte cosa es, que todas las pedradas ayan de caer sobre la adultera, y que no aya de tocar vna chinita al adultero. Pero como es ya pensión comun, cessa aquí la admiracion, teniendo por cosa llana, que sobre los ombros del pobre, llegan à cargarse las cruces, y cargas mas pesadas de todo genero de mortificacion.

**1720** *Tolle grabatum tuum, & ambula.* Al pobre Paralitico de la Piscina, le manda Christo, que tome acuestas su carretoncillo, y que se vaya, y toda la Ciudad se alborota, y se admira de cosa de saber, quien le ha mandado, que lleve

Prov. 30: 28.

Lanfenio?

Pl. 44? v. 7.

Guadañin In cap. 11. Ofeg.

Genef. 2: 3. v. 9. Genef. 2: v. 10.

Isaiah 35: 12.

el carreton acuestas? Pero cesó con facilidad la admiración, persuadidos por cosa cierta, y averiguada, que siendo pobre el Paralitico, era como preciso, que todas las cargas viniessen à parar, sobre sus espaldas.

**Luc. 23. v. 26.** 1721 *Apréhenderunt Simonem: Crucem portare post Iesum.* Bien podian aver elegido para llevar la Cruz de Christo, à vno de los Principes de los Sacerdotes, y no al Cyreneo. Pero no; que los Principes de los Sacerdotes, eran poderosos: El Cyreneo era vn pobre hombre, la Cruz pesava, y las Cruzes mas pesadas, no se cargau sobre los ombros de los poderosos, si solo sobre los hombros de los pobres. *Hæc mulier.* A la pobre adultera condenan los Phariseos; pero Christo la ampara, y desfiende. *Neque ego te condemnabo.* En fin.

**PROPRIA CONDICION DE DIOS;**  
*beneficiar à los pecadores, aun quando mas agraviado, de sus descomedidas sin razones.*

**Exod. 28. v. 18.** 1722 **I**n secundo *Saphirus.* En el Saphiro, que el Sumo Sacerdote llevaba en el pecho estava significado Christo. De el Saphiro dixo Arias montano, que dentro de su pecho llevaba vna Estrella bañada e Sangre. *Saphirus includit Stellam, sanguinem unde quaque fluentem.* Pero estrella, y sangre à vn mismo tiempo en el Saphiro Christo? Si. Pregunto; en la Estrella, no esta signficada la felicidad? Es verdad. *Felicitatem significat.* La sangre en que se baño, no es la que algun tiempo le ocasionaron nuestras culpas, y pecados? Tambien es verdad. Como pues à vista de tanta sangre de pecados en vna Estrella, nos està prometiendo felicidades, y dichas, A fieles. Que son finezas de la misericordia de Dios para con los mayores pecadores. La qual, es y fue siempre tan grande, que quiere llevar por blason, el sobre salir mas, y mas, aun quando mas le desobligaron nuestras muchas sinrazones. *Neque ego te condemnabo.*

**Judicium. 2. v. 21.** 1723 *Torrents cadumim traxit cadauera eorum.* Alberto Magno. *Attraxit cadauera eorum.* Con la propiedad de vn impetuoso torrente, dize que vino Christo al mundo, para atraer así por la gracia, à los que en el Cadumim de el mundo, están muertos por la culpa. Pero como torrente? Si. Que tiene el impetuoso torrente de agua? Ya lo dixo el mismo Alberto Magno. *Torrents, fortius currit inueniens obicem.* Tiene dize, el torrente de agua, que aunque le pongan algunos impedimentos, y paradas para detenerle rompe por todo, y mas veloz corre. Ea que si, venga Christo como vn impetuoso torrente de agua al mundo, para atraer así por la gracia, à los que en el Cadumim de el mismo mundo, están muertos por la culpa; que si el torrente, quantos mas estorvos le ponen para atajarlo; rompe por todo, y mas veloz corre: no se que se tiene este Divino torrente Christo, para con

la pecadora adultera del dia, de oy. *Ponens obicem.* Que aun quando sus muchos pecados, le pretendieron servir de impedimento, para atajar sus soberanas corrientes; aun entonces mismo, rompe por todo, y venciendo dificultades, la perdona, y atrae así por la gracia, à la que avia estado muerta por la culpa. *Neque ego te condemnabo.* Esto es proprio de la gran misericordia de Dios. El mostrarle mas dilacada, aun quando mas la lastiman las espinas de nuestros pecados, que puede publicar la fama.

1724 *Et tintinabula inter malogranata.* Y aqui ora el Docto Ruisbrochio. *Malogranata eo ordine disponebantur, ut tintinabulis longius protenderentur.* En la orla de la tunica de el Sacerdote, en sentir de los Hebreos, avia vnas espinas. *Erant spinae.* Avia vnas granadas, y avia vnas campanas. Con advertencia, dize este Autor, que las granadas, *longius protendebantur.* Sobresalian à las espinas, y à las campanas. Y es excelente el misterio para la moralidad. Que si en las espinas, están signficados los pecados de el mundo; si en las campanas, la fama, y en las granadas, la Divina misericordia: será lo mismo que dezir, que por mas que las espinas de nuestros pecados ofendan à Dios, y le lastimen: se muestra su misericordia mas dilacada en las granadas, que puede publicar la fama en las campanas. Es verdad, que la muger adultera tenia ofendido à Dios: pero la amava su Magestad. Y ya fuele ser proprio del amor, el mostrarle mas luzido, aun quando mas perseguido.

1725 *Quid me persequeris? Et statim circumfulsit ei lux de Cælo.* Persegue Saulo à Iesu Christo, e inmediatamente le ilustra Dios con vna luz del Cielo. Pero si le persegue, como le ilustra? Por esto mismo dize San Geronimo, que Christo amava à Saulo, aunque pecador; y el amor de Christo para con los pecadores, jamás parece se vió mas luzido, que quando mas perseguido. Aunque fueran innumerables los pecados de la adultera, es mucho mayor de Dios la misericordia.

1726 *Venite ad me omnes, qui onerati estis.* Donde dixo San Basilio de Seleucia. *Licet inundent facinorum torrentes.* Aunque vuestros pecados sean e tanta inultitud, que inundé, toda la tierra. *Venite adme, & ego respiciam vos.* Venida mi, que yo os remediare, dize Christo. Pero porque mereciendo vn grande castigo la pecadora del dia de oy con tanta facilidad la remedia Dios. Y responde el mismo San Basilio. *Exiguam benignitatis pelagus.* Porque aunque los pecados de la adultera, fueran vn impetuoso torrente, que inundallen toda la tierra: es mas dilacado, el abismo de mi gran misericordia, y no ha de ser poderosa la maldad, para atajar las corrientes de la Divina piedad. *Licet inundent facinorum torrentes. Venite adme.* Y la razon. *Exiguam benignitatis pelagus.* Porque es mas, que vuestra maldad, mi bondad, y se verifica con expresion en lo que le dize a esta muger en su

Exod. 39. v. 22.  
Ruisbroc. coment. in tabern. fæderis. c. 38.

Acta. 9. v. 4.

Mar. 11. v. 28. Ora. tionc 29.

defensa. No te has acogido à la sombra de mi amparo? Si Señor; pues por muchos, que sean tus pecados, no tienes que temer. *Neque ego te condemnabo.* Y aù por esso si se advierte, al tiempo de el acufar los Fariseos à la adultera, esperando, que la condenasse Christo; su Magestad se inclinò azia la tierra, y aunque la podia aver castigado; se divierte àzia otro lado, como quien ignora, el camino de el castigo contra el malo.

Gencl. 18.  
v. 13

Lipom.  
ibi

1727 *Abram simul gradiebatur deducens eos.* Al despedirse los Angeles de casa de Abraham, dize el texto, que el mismo Abraham los faliò à acompañar. Lipomano dixo. *Offedens eis iter.* Que les acompañò para enseñarles el camino. Pregunto: Dios que estava en aquellos Angeles, ignorava acaso el camino que llevava à Sodoma? No lo ignorava, que muy bien lo sabia. Pues si lo sabe, para q̄ haze, como de el ignorante? Es clara la razon. Dios en aquellos Angeles, iba à castigar à Sodoma. Basta, y aun sobra esta razon para el caso. Iva su Magestad, como à mas no poder, à castigar delictos, y es tan grande su bondad para con los pecadores; que el camino de el castigo, parece, que Dios lo ignora. No ignorava Christo Señor el camino, que devia tomar para el castigo de esta muger, que era el carretero de la ley; pero se inclina àzia la tierra, haziendo como, que ignora la senda: que llega à ser tan grande su piedad, que no solo la ampara, y defiende: sino, que haziendo como que ignora el camino de el castigo, misericordiosamente la perdona. *Defensa. Neque ego te condemnabo.*

DISCURSO IV.

**E**Mendata ... *Noli amplius peccare.* Aqui se nos propone ya esta pecadora, arrepentida, y enmendada. Dizele Christo Señor, que no vuelva à la ocasion de el pecado. Tenia bien sabido su Magestad, es muy peligrosa la ocasion, y tanto: Direlo por ponderacion,

*QUE AVN LOS QUE POR NATURALEZA SON ANGELES, CORRE, EN SU MODO PELIGRO, SE CIEGUEN A VISTA DE ELLA.*

Gencl. 18.  
v. 10.

Ibid.

1728 **A**L despedirse los Angeles de casa de Abraham, les acompaña en su jornada el mismo Abraham. *Abraham simul gradiebatur deducens eos* Pero si son Angeles, y sabè biè el camino: porq̄ les hade acompañar Abraham? Lipomano. *Gradiebatur cù eis, ne errarèt in via.* Dize, que les acompañava, porque corria peligro, que errassen. Pero si quando vienen à casa de Abraham, no se pierden, porque se han de perder quando van à Sodoma? La respuesta es clara: porque en la casa de Abraham eran virtuosos, y santos: los de la Ciudad de Sodoma, eran torpes, y deshonestos. *Domus Abrahæ casta erat; tota illa regio obscena.* Vayà pues los Angeles solos à casa de Abraham; y vayan acompañados à Sodoma,

que si la casa de Abraham es honesta, y en Sodoma està la ocasion de la torpeza: à la casa de la honestidad, y virtud, seguros van aunque vayan solos. Pero à la casa de la ocasion, acompañeles Abraham, que llega à ser tan peligrosa la ocasion: que aunque sean Angeles por naturaleza, puede ser, à modo de dezir, si van solos, se cieguen à vista de ella. Pafse esta por ponderacion en aquellos Angeles: pero puede servir de enseñanza, aun à los que entre nosotros, llegan à parecernos hombres, en las costumbres, Angelicos. Segunda ponderacion; que tambien es ponderacion, à esto mismo.

1729 *Versis vultibus ad Propitiatorium.* A los dos lados de el Propiciatorio, le mandò Dios à Moyses, que pusiera dos Querubines, con advertencia, que no se avian de mirar cara à cara. Pero si son Querubines; porque no se han de mirar cara à cara? Yo no respondo à esta pregunta. El Docto Alapide, trae de los Hebreos, que el vno tenia cara de hombre, y el otro cara de muger. *Erant sexus diversi; viri, & mulieris.* Y dexando allí aquel misterio, podriamos muy bien dezir por aca: es tan peligrosa la ocasion, que aunque entre los que à lo espiritual se tratan, sea el vno, vn Querubin en virtud, y la otra, vna Serafina; corre peligro, el mirarse; y no parezca esto demasia: que ya hemos visto algunas vezes, començar entre Personas virtuosas, la comunicacion espiritual, por Credo, y sabe Dios qual fue el remate. Es tan peligrosa esta misma ocasion, que ha de ser milagro, el hallarse vn hombre en medio de ella, y no quemarse.

Exod. 25.  
v. 20.

Ibid.  
Aunque estuviere cara à cara los ojos baxos solo miravan al Propiciatorio.

1730 *Ligatis manibus, & pedibus, mittite in fornacem ignis ardētis.* Atados de pies y manos, mandò Nabucodonosor echar à tres niños al horno de Babilonia; y luego dize el texto, que se paseavan sin lesion alguna por medio de las llamas de el fuego. *Et ambulabant in medio camino ignis.* Es aora la duda. Si los echan atados de pies, y manos, como andan? Es que desató el fuego las ligaduras; sin quemar à los mancebos; es verdad dize San Cypriano, que esto fue haziendo Dios vn milagro, y no admiro sea milagro. Que hallarse estos tres niños, en medio de la ocasion de esse fuego, y no quemarse; no parece puede ser menos, que por especial milagro. Tan peligrosa como todo esto es la ocasion, que ha de ser milagro, estar vn hombre en medio de ella, y no quemarse. Dizele pues Christo à esta pecadora. *Noli amplius peccare.* Huye la ocasion; no sea, que te vuelvas à quemar, y si à esta muger le dize el Señor, que haya la ocasion de el conversar con los hombres: à nosotros nos dize, que hayamos la ocasion de el conversar con las mugeres.

1731 El Autor de el *Destructorium vitiarum*, definiendo à la muger dize. *Mulier, secundum Philosophum, est: Hominis confusio, Insatiabilis Bestia, Indeficiens pugna, Humanaum maculæ, & viro continentis, naufragium. Propter mulieres defuncti sunt multi, & vulnerati. Et secundum*

Autor. sine nom.

Habla de la mala.

dum

dum Hieronymum, & Augustinum. Mulier est Ianna Diaboli, Via iniquitatis, Scorpionis percussio: Gladius igneus: Mulier, hominem decicit de Paradiso. Mulier est efficacissimum glutinum, cebo, ad capiendas animas. Quid fortius Samsone? Quid sapientius Salomone? Quid sanctius Davide? Y concluye. Omnes hi, pro luxuria mulieris, submersi sunt. Pues que remedio à vista de tantos peligros? Lo de la adultera. *Noli amplius peccare. Fuge occasionem.* Mas,

1732 Refiere Plutarco, para que se vea el daño que haze vna mala muger. Dize este Autor, que antiguamente acostumbravan à quemar los cadaveres, y los Ministros para que la llama fuesse mas eficaz, cogian el cuerpo muerto de vna muger, y entre diez cuerpos muertos de hombres echavan el de la muger, y de esta fue te, les parecia, que era mas eficaz la llama. Y si el cuerpo muerto de vna muger, así a viva, al parecer, las llamas entre los muertos: que hará vna viva, entre los vivos? *Fuge occasionem.*

1733 *Caput Ioannis Baptiste.* S. Iuan Christofostomo advirtió, en que la cabeça de San Iuan Bautista, desde la carcel, hasta casa de Herodes llevó siempre los ojos abiertos, y en casa de el mismo Herodes los cerró. Y es que en casa de Herodes, estava la manceba. Y à vista de la ocasion; aun los muertos, cierran los ojos por no verla.

1734 *Aprehenderunt manum.* Duarum filiarum eius. El texto Hebreo. *Roborati sunt; Confortati sunt.* Para dar la mano à dos donzellas, confortó Dios à vnos Angeles. Dexemos por allá aquel misterio, y digamos por acá, que aunque vn hombre sea vn Angel en las costumbres; ha menester mucho de Dios, para dar la mano à vna muger. A los Apostoles los hizo embarcar Christo el dia de los panes, por quitarles la ocasion del conversar con las mugeres, que seguian à Christo. A San Iuan lo retiró aun desierto, y lo llenó de su gracia; porque avia de poner los ojos en vna muger del Cielo. A Ioseph le permitió Dios dexarle la capa, por no lidiar con la ocasion de vna muger casada. Y Salomon nos dize à cada vno en particular. *Fili mi: Ne attendas fallacia mulieris.* Hijo mio, no pongas los ojos en vna muger deshonesta, y la razon. *Ad inferos gressus illius penetrant.* Porque te perderá. Pero dirá alguno, que esto, es menudear demasiado. Pero lo que yo digo es, que en no reparar vn hombre, en esta materia en cosas pequeñas, está perdido,

1735 De la Ossa dixo San Isidoro. *Est debilis capitis; sed habet brachia fortissima.* Que tiene debil, y muy pequeña la cabeça; pero fortísimos los brazos. Está vna muger deshonesta en la Ossa significada; y si à este vicio, no le procura al principio cortar la cabeça, reparando, en vn juego de manos, en vna palabrita torpe, en vn mirar con curiosidad, y en otras cosas de este mismo género, que parecen pequeñas; esta misma Ossa, te cogerá entre sus brazos, y te perderá.

1736 *Vade percute Amalec, à viro usque ad mulierem, & parvulum.* Dizele Dios à Saul, que vaya à Amalec, y que quite la vida à los niños, y à los grandes. Pero tambien han de morir los niños? Si, dize San Geronimo, que Amalec, se interpreta. *Luxuria.* Y en materia de Luxuria; mueran tambien los niños. Esto es, vna palabrita deshonesta, vn juego leve de manos, vn mirar con algun alago. Mueran estas que parecen niñas, ò niñerías. Que en esta materia; para no dar en precipicios irremediables, la mas mínima ocasion, se ha de evitar *Noli amplius peccare.* Esto le enseña Christo à la adultera. Que se aparte de la ocasion del pecar, aunque sea la mas mínima; y aun expresan mas rigor estas palabras.

*Noli amplius peccare.* Si caiste en el pecado, le dize; mira que no vuelvas à recaer, que te puede suceder peor; y esto mismo nos dize su Magestad à cada vn de nosotros. *Noli Amplius peccare.* Si caiste, ò hombre, mira que no vuelvas à recaer. Porque te advierto,

**QUE DE ORDIDARIO, SVELE SER**  
peor la recaída, que la caída, y merecedora de mayor castigo, y rigor.

1737 *Versa est in statuam salis.* A la muger de Lot la castigó Dios bolviendola en Estatua de sal. Pero porque tan grande castigo? Del mismo texto la respuesta. *Noli respicere post tergum.* Mandóle Dios à esta muger, que no se bolviesse à mirar à Sodoma. Y dize el texto. *Respicensque vxor post se.* Que inobediente al mandato de Dios, se bolvió à mirar à Sodoma. Y por esto la ha de castigar Dios con tanto rigor? Si, dize San Cirillo. Que esta muger; en Sodoma cayó; aquí recayó. Y sienta Dios tanto mas la recaída, que la caída; que si en Sodoma le disimula la caída; le castiga acá severísimamente, la recaída. Caiste, ò hombre, como otra adultera? Puede ser que si: *Noli amplius peccare; ne tibi aliquid deterius contingat.* Pues no vuelvas à recaer; mira que te puede suceder peor. Que si Dios disimula, por lo de flaca, à la caída; castiga con rigor, por lo de maliciosa la recaída.

1738 *Egredere vir sanguinum, & vir Belial.* A David maldixo Semei, tirandole de pedradas; y no obstante le perdonó el Rey. En otra ocasion aviendole Salomon puesto pena de la vida, si salia de Ierusalem; por aver quebrantado este precepto, lo hizo matar; *Inssit occidi, & mortuus est.* Entra aora la question. Si el delito, que Semei comete contra David, es sin comparacion mayor, que el que comete contra Salomon: porque perdonandole David, lo ha de matar Salomon? San Cirillo: *Culpa ex relapsu maior.* Miren, dize el Santo. El primer delito, que Semei cometió contra David, fue caída: el que contra Salomon, recaída. Y aunque el delito, sea sin comparacion mayor à aquel, que este;

1 Reg. 19. v. 3.

S. Geron. v. Orig. sup. nu. Hom. 19.

Génc. 19. v. 17. y 26.

Vcrf. 17.

2. Reg. 16.

3. Reg. 22.

S. Cirill. Ap. Syll. Ibid.

le agrava tanto vna maliciosa recaída : que si quando cae la primera vez , halla como miserable misericordia; no la ha de hallar , quando advertido , y malicioso recae. Tanto como esto fiente Dios los pecados de malicia. Por esso en la adultera nos dize à cada vno de nosotros Dios. *Noli peccare amplius. Ne tibi aliquid deterius contingat.* Que es lo que dixo al Paralitico de la Písc-na. Con ella nos salvaremos , si bolvemos como ella las espaldas á la ocasion.

Luce 23. 1739 *Mecum eris in Paradiso.* Salvòse el buen Ladron. Pero porque se ha de salvar, aviendo sido toda su vida vn ladron ? San Gregorio, nos dà curioso la respuesta, diziendo, que al buen Ladron lo crucificaron, bueltas las espaldas al camino , en que muchas vezes avia robado à los pasajeros. *Terga vertens ad iter.* Pero porque para salvarse , ha de bolver el buen Ladron las espaldas al camino ? Ya lo hemos dicho. Porque en aquel camino cayo , robando à los pasajeros la hacienda: Bolviendole las espaldas , se arrepintió , con proposito de jamás bolver á recaer. Salvese pues. *Mecum eris in Paradiso.* Que quien aviendo la primera vez caido en la ocasion de esse camino , le buelve las espaldas , con proposito de jamás bolver á recaer , merece la salvacion. Caímos? Si. Pues no bolvamos à caer, si nos queremos salvar

1740 *Capit illum deprecari, qui à demonio vexatus fuerat, ut esset cum illo.* Passado Christo Señor nuestro por la Region de los Gerasenos, curò à vn hombre endemoniado: el qual hombre le suplicò , que le admitiessè en su compania. Y dize Novarino : que Christo gustoso

lo admitió. *Non reiciens illam, ut indignum.* Pregunto aora. No cayò este miserable hombre? Si cayò. Pues si cayò , porque lo admite Christo en su compania ? Porque no recayò. Y por pecador, que aya sido el que cayò, sino recae , lo admitirá gustoso Dios. Es verdad , que la adultera cayò; pero procurò no recaer mas; y de tal suerte se enmendò , que aviendo emprendido el camino de la virtud; jamás cejó; sino que con vna constante perseverancia , llevò hasta el cabo el negocio de su salvacion. Vna flaqueza mugeril, llega aqui à afrètar à muchos hombres. Pues si esta tiene aliento para proseguir lo comengado : ay hombres tan flacos , que despues de mucho andado, por vnas cosillas de ayre, se buelven al Egipto de el pecado.

1741 *Vidimus monstra.* Les dixerón los Exploradores à los Israelitas; y espantados, anelán por bolverse à Egipto. Monstruo, es lo mismo que Phantasma. Phantasma, es cosa de ayre. Y ay hombres tan pusilanimes, y covardes, que despues de tener lo mas andado; por cosas de ayre, buelven con afrenta , al Egipto de el pecado. Por exemplar se nos dà oy vna flaca muger. Procuremosla imitar. *Accusata. Turpis. Defensata. Et emendata.* Procuremosla digo imitar. *Accusata.* En la paciencia, quando acusada. *Turpis.* En la penitencia quando pecadora. *Defensa.* En saber corresponder à su bienechor , quando defendida. Y finalmente. *Emendata.* En no bolver à la ocasion de el pecado , para conseguir por esse camino , como ella lo consiguió , la salvacion de nuestras Almas. En esta vida por gracia, prenda de la Gloria, &c.

Num. 137  
v. 34.



DOMINGO QVARTO

EL COMBITE DE EL MONTE.

*Abijt Iesus trans mare Galilea , & sequebatur eum multitudo magna.* San Iuan cap. 6.

**R**ARECE que oy ambicioso el mar de Galilea ; haziendose lenguas las aguas , à las voces de sus olas llama la atencion , para emplear gran parte de la curiosidad , en lo prodigioso de vn milagro, que oy celebran sus riberas. Multitud de gente va en seguimiento de el prodigio. Vamos nosotros en busca de el misterio.

Despues que la furia de Herodes levató por trofeo de su crueldad , la cabeça de el Bautista, se ausentò Christo de Judea ; y retirandose á vn monte , va sin duda lastimado de el successo à lamentar la muerte de su Precursor. Devido agasajo à vn fiel amigo, llorarle despues de muerto. Que nunca mas bien se conoce vna fineza , que quando passando los terminos de la

muerte , llega à cubrir vn sepulcro su memoria.

*Sequebatur eum multitudo magna.* Passado, pues Christo Señor a la otra parte de el mar, ò estanque de Tiberiadis, dize San Iuan , que le seguia mucha gente. No ay palabras para expresar lo mucho , que estimaria Dios este seguimiento. Seguirianle algunos por amor. Y obras hechas por amor , no tienen aprecio en la estimacion de Dios.

1742 *Libram unguenti :: Habens alabastrum unguenti.* Dos vezes vngió la Madalena à Christo: vna en Betania, y otra en casa de el Phariseco. Con advertencia , que la de Betania , tiene tassa. *Libram unguenti.* La de casa de el Phariseco, no la tiene. *Alabastrum unguenti.* Y es q en la casa de el Phariseco , se hazia mencion , de el amor

Iuan. 12.  
v. 3.  
Math 26.  
v. 7.

amor con que Madalena iba figuriendo à Christo. *Dilexit multum*. Y obras hechas por amor, no tienen aprecio en la estimacion de Dios.

*Sequebatur eum multitudo magna*. Agradado quedò Christo, no de el seguimiento de todos, si de el seguimiento de algunos. Seguiante voluntarios. Y obras voluntarias, suelen ser muy de su agrado. Mira con atencion este punto, que es de este Sermon, desde el numero 855. hasta el numero 866.

*Sequebatur eum multitudo magna*. Muchos de estos, que seguian à Christo se condenaron. Y es que le seguian con mal fin, dize San Vicente Ferrer. Y importa muy poco, que la obra en si sea buena, si el fin es malo, para conseguir la salvacion.

1743 *Melior est mors, quam vita*. Mejor es el fin, que el principio. Donde dixo San Cipriano. *Ex fine, aut iustificatur homo, aut condemnatur*. Al fin de los Justos, dize que mira Dios. Y con rason. Que Judas hizo buenas obras en su principio, y tuvo mal fin. Y importaria muy poco, fuese bueno el principio, si el fin es malo, para conseguir la salvacion.

*Sequebatur eum multitudo magna*. De tanta multitud de gente como oy seguia a Christo, solo sabemos, que se salvassen los Apostoles, y el niño de los cinco panes. Y de los demàs, que fue? No respondo. Y solo digo, que temamos todos, la sentencia de el Salvador, que dize, que son muchos los llamados, y pocos los escogidos.

*Sequebatur eum multitudo magna, quia videbant signa que faciebat*. Seguian estos hombres à Christo, unos por ver, y otros por comer. Desecha de nuestros tiempos; donde apenas ay quien siga à Dios sin interes.

1744 *Quanti mercenarij in domo Patris mei*. muchos mercenarios, dize que servian à este Padre de familias, que es Dios. Mercenarios los llama. Y cò rason mercenarios. *Quia rarus est, qui non pro mercede Domino serviat*, dixo Escobar. Pues apenas se halla quien sirva à Dios, sino por el interes de la merced.

*Quia videbant signa*. Es villana nuestra cõdicion, pues solo sigue por su interes. Yo se que si estos hombres huvieran de pagar por ver, que por ventura, no huvieran ido à ver por no contribuir. Pero como les llevaba el interes, todos se animaron à caminar, por ver si podian algo conseguir.

1745 *Gratia vobis, & pax ab eo qui est*. La gracia de el que es, venga sobre vosotros, les dize, San Iuan à los de Asia. De presente habla, y no de preterito, ni futuro. Que San Iuan tenia bien conocida la condicion de los hombres, que solo se pagan, de lo que es, y no de lo que será ni lo que fue.

*Abijt trans mare*. A la otra parte de el mar, dize, que se hallava Christo. Que para merecer hallar à Dios, no bastan rios; se han de pasar, de amarguras, muchos mares.

1746 *Et in conspectu sedis, tamquam mare*. A Dios viò San Iuan en vn tronò; pero con vn mar de agua delante. Que para merecer hallar à Dios, no bastan rios, digo otra vez, se han de pasar, de amarguras, muchos mares.

*Subijt ergo in montem Iesus*. Con Christo suben aquellos hombres al monte. Les avia de dar pan. Y el pan de la Gloria, no se dà al que comienza, si al que en el servicio de Dios persevera.

1747 *Ascendit per turbinem in Cælum*. Al Cielo, fue arrebatado el grande Elias. Corria delante del Rey Acab. Y con la misma velociidad, que comenzó la carrera la acabò, hasta llegar à Iezrael. Que el pan de la Gloria, no se dà al que comienza, si al que en el servicio de Dios persevera.

*Cum sublevasset ergo oculos Iesus*. Levanta Christo los ojos, y socorre la necesidad de aquellos pobres. Que si en los otros hombres, es lo mismo ver, que embidiar: En Dios es lo mismo ver, que socorrer la necesidad.

1748 *Magister: obsecro te respice in filium meum*. Le dixo vn pobre hombre a Christo. Señor, para remedio de mi hijo; solo os suplico, que pongays los ojos en el. Solo esto le pide. Y pide bien. Que este hombre, tenia bien sabido, que si los demàs hombres, suelen ver para embidiar: en Dios, es lo mismo ver, que socorrer la necesidad.

*Vnde ememus panes?* Esta es vna politica muy buena. Cada vno mire por si. Que ya hemos visto à muchos, que sin tener muchos haveres, ni hazer milagros, gastan, comen, y juegan, y no sabemos de donde.

1749 *Cum vocem balantis audisset, dixit: Videte, ne forte furtivus sit*. Oye Tobias balar a vn cordero en su casa: y receloso dize. De donde ha venido esse cordero, porque yo no tengo ganado. De donde infiero, dize Tobias, ò que el es hurtado, ò que el se ha venido de milagro. El mismo recelo, que el Santo Tobias tenia de los familiares de su casa, temo yo de algunos de vosotros mismos. *Cum vocem balantis audisset, dixit: Videte, ne forte furtivus sit*. En tu casa, ò hombre, oygo, que bala vn cordero: Tu no tienes ganado: Pues. *Vnde?* De donde ha venido esse cordero? Infiero. *Vide, ne furtivus sit*. O que el es hurtado, ò que se ha venido à casa de milagro. Mas claro. *Cum vocem balantis audisset*. Oygo dezir, que en tu casa ay dinero para gastar, para comer, para jugar; y aun para mantener el vicio. Tu no tienes oro, ni plata: tu no tienes rentas; ni censales: tu no tienes hacienda, ni posesiones: Pues. *Vnde?* De donde es esse dinero? Con que me recelo, lo de el Santo Tobias. *Vide, ne furtivus sit*. O que esse dinero es hurtado, ò que es dinero de milagro.

*Philippe, vnde ememus panes, ut manducet hi?* Recurreiõ Filipe al dinero. Que ay quie confiado en sus riquezas, piensa con ellas remediar las necesidades de su Alma, y es falta de fe, que sin Dios, nada tenemos.

Est

Eccli. 30.  
v. 17.

Luc. 15.  
v. 17

Apocal.  
2. 14.

Apoc. 4.  
v. 6.

4. Reg. 2.  
v. 12.

Luc. 9.  
v. 38.

Tobia 2.  
v. 21.

*Est puer hic, qui habet quinque panes.* Gustavo se ofreció vn niño à dar cinco panes, que tenia. No se le onde Marcialito. El se busca la ocasion, que si ay algunos, que la huyen por no lo correr al necessitalo; este niño la busca, por favorecer al pobre.

Genel. 7. v. 2. 1750 *Quos cum vidisset ecurrit in occursum eorum.* El traño, que Abraham vaya en busca de los pobres. Pero no ay que extrañarlo. Que si se hallan algunos, que huyen la ocasion de favorecerles: ya se hallan hombres tan caritativos, que solicitan las ocasiones de socorrerlos, y honrarlos.

*Est puer hic.* Piadosísimas entrañas, muestra tener este niño para con los pobres. Basti, que otros para con los mismos pobres, tienen de bronze el coraçon.

Daniel. c. 2. v. 32. 1751 *Caput ex auro.* De oro tenia la cabeça la Estatuca de Nabucodonosor, y de bronze el coraçon. Tenia entre los pies el barro, en quien estan los pobres. Y por mas oro, que sea el poderoso en grandeza, si entre los pies lleva al pobre, es indicio, de que tiene de bronze el coraçon.

*Quinque panes ordeaceos.* De cebada, dize, que era i los panes, que traia el niño. Si estuvieran en poblado serian de trigo; pero en el desierto de cebada. Que nos hemos de acomodar, segun la posibilidad; pues no es razon goze mesa opulenta, quien no tiene para vestir, ni calzar.

Math. 22. v. 11. 1752 *Anice, quomodo hic intrasti, non habens vestem nuptialem.* De la mesa echaron à vn miserable, que entrò à ella, sin tener para capa, ni zapatos. Era la mesa opulenta. Y no es razon tenga mesa opulenta, quien no tiene para vestir, ni calzar.

*Et duos pisces.* En los dos peces, que lleva este niño, estava el temor, y la esperança. *Timor, & spes.* Sirvieron de refeccion. Y el sustento de el verdadero Christiano, à de ser la esperança, y temor de Dios.

Math. 10. v. 3. 1753 *Thomas, & Mattheus.* Aunque Thomas fue incredulo, y Mattheo publicano, entrambos à dos se salvaron. El vno se interpreta, Esperança; y el otro se interpreta Temor. Y aunque tu algun tiempo ayas sido incredulo, y publicano; te salvarà Dios, si vives con esperança, y temor.

*Facite discumbere.* Sentaronse. Pero como? *Ordinate.* Dize San Antonio de Padua. Cada vno

en su devido asiento y en su proprio lugar. Cada vno cuyde de su officio, sin ponerse en el ageno; si quiere, que le favorezca Dios.

Ezechiel. 2. v. 9.

1754 Macho favoreció Dios à aquellos quatro generosos vivientes de Ezequiel. *Vnumquodque ante faciem suam gradiebatur.* No se ponía el Aguila en como tirava el Buey, ni el Buey, en como tirava el Leon. Cada vno cuyde de su officio, sin ponerse e el ageno, y le favorecerà el Señor.

*Accepit ergo Iesus panes & distribuit discumbentibus.* Partió Christo el pan, y luego se multiplicò. Que en la Arismetica de Dios, la regla del partir; es regla de multiplicar.

1755 *Hac dicit Dominus, comedent, & supererit.* Con vn poco de pan diò Eliseo de comer à muchos Soldados, y aun sobró. Y es, que lo repartió. Eliseo, hazia el officio del mismo Dios. Y en la Arismetica de Dios, la regla del partir, es regla de multiplicar.

2. Reg. 4. v. 44.

*Vt autem impleti sent.* Comieron con abundancia los pobres. Pero con tanta abundancia, siendo pobres? Si. Que quiere Dios que les tengamos obligados. Y con razon: pues en la hora de la cuenta, ellos seràn los mas seguros Patrones, y Abogados.

1756 *Veni te benedixti :: Esurivi, & dedistis mihi manducare.* Donde dixo S. Pedro Christo solo. *Deus tacet, & hoc solum clamat. Quia comedit pauper.* Dize, que en el dia de el juicio llama à Christo à los Justos, y les dira: os salvo, porque me disteys de comer en los pobres. No dirà, porque disteys la piel, y la sangre: sino porque hizisteys limosna al pobre. Coman pues, con abundancia, pues en la hora de la cuenta, ellos seràn los mas seguros Patrones, y Abogados.

Math. 23. v. 34.

Sobraron doze espuertas, recogieronlas sin defraudar vna miaja. Eran fieles los Ministros; no como los de estos tiempos.

Y aviendole querido à Christo hazer Rey: Hnyò su Magestad la Dignidad; no es de todos. Y es digno de advertencia, que despues de averles dado de comer: no faltò quien le murmurasse. Ingratitud notable, pero pension ya comun, despues de recebido el beneficio, no acordarse mas de el bienchor.

No seamos nosotros ingratos. Seamos à Dios agradecidos, y pues nos dà el pan de su mesa: pidamosle à su Magestad nos asista, con la bendicon de su gracia. *Ave Maria.*

*Abiti Iesus trans mare Galilee, & sequebatur eum multitudo magna.* San Iuan cap. 6.

Nunca parece se viò Christo Señor nuestro tan solo como el dia de oy, con ser assi, que iba tan acompañado; donde se haze mucho de temer, aquella sentencia, que dize, que siendo muchos los llamados, son muy pocos los escogidos. Pues solo se halla el aver alabado, y premiado el seguimiento de los Apóstoles: *Vos qui secuti estis me, sedebitis.* Sin hablar palabra de es-

tos otros. Preguntan algunos, que calidad de gente, eran estos hombres, que oy seguian à Christo? Vnos dizen, que eran Nobles, y de lo mas calificado de Israel, aunque no es de lo mas seguido. Otros dizen, que eran del comun de la Plebe, compuesta de todo genero de gente, niños, grandes, y viejos. Y aunque el Evangelio no los nombre, esto se tiene por lo mas cierto.

Yo solo aquí hablaré con los viejos; no con los ancianos virtuosos, y venerables, sino con los pecadores viejos, que oy figuen à Iesu-Christo. Y advierto desde luego, que entre tanta multitud de ancianos, de ninguno se dize, que fuesse prevenido, siquiera, con solo vn pan. Solo vn niño se halla, que llevasse cinco panes, y dos peces. Aquellos sin vna obra buena, en el mismo pan significada. Y este en los cinco que llevaba, cargado de buenas obras.

Don Mar.  
tin Garcia  
Episc. Bar.  
cin. Sermon.  
50. quest.  
3 in hac  
Dom.

1757 **P**regunta aqui el Ilustissimo Señor Don Martin Garcia Obispo de Barcelona, y dize. **Quien fue este niño de los cinco panes? Y en el Sermon 59. quest. 3 in hac Dom. responde que este niño fue San Marcial sobrino de San Estevan, vno de los 72. Discipulos de Christo, à quien llamaron, el Apostol de Francia por aver convertido à innumerables en sus Provincias, acompañado siempre de doze Angeles, que continuamente le asistían, donde resucitó seys difuntos; y dize mas este Autor grave, que en la noche de la cena, en el lavatorio de los pies, este niño fue quien servia con especialidad à Christo Señor nuestro, echando agua en la bazia, y dandofela con sus mismas manos, para que comodamente pudiera su Magestad hazer aquel oficio. Las palabras del Autor *Quis fuit iste puer, qui panes portabat? Y responde. Dicunt aliqui, quod iste puer fuit Sanctus Martialis, consobrinus Sancti Stephani; vnus de septuaginta duobus discipulis Christi, qui in lotionem pedum mittebat aquam in pelvium, & suis manibus Domino ministrabat; & postea Galliam convertit duodecim Angelis in suapredicatione, sibi continuo assistentibus. Galliarum opida circumbat, & per annos sex, in Lemoicensi Provincia predicavit, ubi sex mortuos suscitavit. Et demum plenus meritis, & virtutibus, mortuus fuit, anno à passione Domini, septuaginta, & quatuor. Este es el niño del Evágelio del dia de oy: à cuyo sermon le hemos de dar el titulo de niños viejos, y viejos niños: fundado este mismo titulo en el modo, con que assi los vnos, como los otros figuen à Christo; donde veremos, que ay niños, que enseñan à muchos viejos. Tomaré para ello los dichos de San Vicente Ferrer, San Bernardo, y Cayetano, contraponiendo para la enseñanza comun, el vn seguimiento al otro. Lo primero, Marcialito seguia à Christo desinteresado: los viejos le seguian por su conveniencia propia. Lo segundo, este niño seguia à Christo, en silencio; los viejos le seguian, por tener ocasion de hablar, y conversar. Lo tercero, este exemplar de pocos años seguia à Christo, con suma templança en la comida; los viejos le seguian, solo por comer, y beber. Lo quarto, este niño seguia à Christo, con gran cordura, y madurez; los viejos le seguian, llenos de vanidad, y pecados. En el quinto Discurso, dexando à vn lado, las escasezes de los viejos para con los pobres; veremos la liberalidad de Marcialito para con ellos. Comencemos.***

## DISCURSO I:

**S** *Equibat eum multitudo magna: Alij, propriam quarentes utilitatem. Est puer hic vnus, sequens Christum: Nudus.* Aqui se prueva,

**QUE SI AY VIEJOS, QUE SIGVEN à Christo por interes: vn niño les enseña, que en materia de espíritu, el verdadero modo de seguir à Christo, es en total desnudez.**

1758 **T** *rahe me post te.* Enamorada la Divina amante de su querido Esposo, le dize: que la lleve en pos de si. Pero siendo Esposa, y tan querida, mejor será que vaya al lado de su Esposo, que siguiendole à las espaldas. No à de ser, sino à las espaldas. Y esclara la razon. Esta Alma era espiritual; y queria mostrarlo en el modo con que seguia à su Dios. Y como seguirle solicitando la vista, y experimentando favores, era seguirle con conveniencia; y seguirle bolviendole la espalda, era seguirle sin interes: pide muy bien à Dios la Esposa. *Trabe me post te.* Que le lleve en pos de si. Que en materia de espíritu: si el seguir à Christo, con propria conveniencia, cavileze, la obra: la realça, y sube de punto, el seguirle con total desinterés. Como seguian los viejos del dia de oy à Christo? *Quarentes Convenientiã propriam.* Interesados. Y Marcialito, como le seguia? *Nudus.* En total desnudez de Espíritu. Pues desengañense aquellos, con el exemplo de este; entendiendo, que si ay ancianos, que oy figuen à Christo interesados: vn niño les enseña, que en materia de espíritu; el verdadero modo de seguir à Christo, es en total desnudez. Basta para que se verifique, que se toca la idea, que en el último Discurso nos hemos de detener mucho.

Cañt. 13  
4.

## DISCURSO II:

**S** *Equibat eum multitudo magna: Alij vñ confabularentur: Est puer hic vnus, sequens Christum: Custodiens linguam.* Aqui se prueva; lo que ya diximos en el Martes de la Dominica primera, del Docto Alapide. *Locutionibus vacantes.*

**QUE SI AY HOMBRES, QUE SIGVEN à Christo hablando mucho, vn niño les enseña, que no en el mucho ruido de palabras; si en el saber callar, consiste el verdadero seguir à tan alta Magestad.**

1759 **E** *Gosapientia effudi flumina: Et fluxius meus appropinquavit ad mare.* A mi, q foy la sabiduria, dize Christo, han de seguir todos los rios, hasta entrar en el

Eccli. 247  
v. 40 & 43

mar de mis grandezas. Pero como figuen los Rios, à la Divina Sabiduria Christo, hasta entrar en el mar de sus grandezas? La experiencia nos lo enseña cada dia. Tiene el Rio, que donde sus aguas hazen mucho ruido, y ay poco fondo: donde van en silencio, es señal, que ay mucho fondo. Aora: En las aguas, està el Espiritu. *Spiritus ferebatur super aquas.* Y aunque es verdad, que assi las vnas aguas como las otras, figuen à la Sabiduria Christo, hasta entrar en el mar; pero con esta diferencia; que las vnas figuen con mucho ruido, y las otras, con mucho silencio. Y si seguir à Christo con mucho ruido, es señal de poca profundidad, y seguirle en misterioso silencio, es señal de mucho fondo: dire hablando de aquel Pueblo, respecto de nuestro niño: que si seguir aquellos hombres à Christo con mucho ruido de palabras, fue señal en ellos de poca profundidad, en materia de virtud: vn niño les enseña: que saber seguirle callando; es señal evidente, de mucho fondo de espirtu. *Alij, locutionibus vacantes: Est puer hic: Custodiens linguam.*

DISCURSO III.

*Sequebatur eum multitudo magna: Alij comedere de panibus eius. Alij gulosi;* dixo Cayetano: *est puer hic vnus, sequens Christum. In quo fuit temperantia gula.* Dixo San Bernardo: Muchos de aquellos hombres mas ancianos, seguian à Christo, por comer, y por beber. Marcialito le seguia ayunado. Enseñandonos à todos,

**QUE SI AY VIEJOS, QUE EN SVS voracidades, comidas, y bebidas parecen niños; Ay niños en todo tan medidos q̄ se saben acomodar à la templança de vn viejo.**

1760 **A** Dvirtio curioso San Agustín, que entré todos los Dioses de la Gentilidad; Apolo, Iupiter, Neptuno, y Saturno: solo à Saturno le pintavan viejo. Con advertencia, que à la Diosa Diana, la pintavan en traje de vna niña. Pero si à Saturno le pintan viejo; porque à la Diosa Diana la han de pintar como niña? Es clara la razon. *Saturno, dicitur à Saturando. Diana, dicebant quod erat Dea temperantia.* Saturno era el Dios de los banquetes, comidas, y bebidas. Diana, era la Diosa de la templança. Pintenle pues à Saturno viejo; y à Diana niña. Que si Saturno, es el Dios de los combites, y banquetes; y Diana es la templança: se dirá: que si ay viejos, que en sus voracidades, y comidas parecen niños: ay niños, en todo tan admirados; que se saben acomodar, à la templança de vna niña.

1761 *Et dentes catulorum Leonum.* Vn cachorruelo Leon quiere Dios, que sea Marcialito, pero con dientes. Y es que el Leon jamás concluye la presa, siempre reparte con los de-

más la comida. Y si en los dientes, està la discrecion se sigue siempre el dezir: que si ay viejos, que en sus desordenadas comidas, y bebidas parecen niños: ay niños cachorruelos en materia de templança tan discretos, que se saben acomodar à la templança de vn viejo. *Alij, ut comederent. Est puer hic in quo fuit temperantia gula.*

DISCURSO IV.

*Sequebatur eum multitudo magna: Alij, & peccatores.* Est puer hic. Donde dixo S. Bernardo. *In eo fuit maturitas sensu.* Seguiante muchos de aquellos ancianos à Christo, llenos de vanidad, y de pecados. Seguale Marcialito con suma cordura, y madurez è todo genero de sentido. Podíase aqui estañar; q̄ siendo muchos de los q̄ oy seguian à Christo, hombres ancianos, y de canas, se diga que eran vanos. Pero no ay q̄ eitrañar lo; pues lo que en aquel tiempo se veía, se ve tambien en el nuestro; donde, en castigo de nuestras culpas, hallamos algunos viejos tan poco desengañados; que siendo ancianos, se hazen moços. Siendo vnos, quieren parecer otros. Siendo Cisnes en la blancura, se hazen cuervos en la negrura de el pelo, y transformados en otros hombres; siendo hombres de edad, los vemos tan desvanecidos, que quieren parecer niños en sus divertimientos, y flores. De donde infero por desengaño. *Vani, & peccatores.*

**QUE SI EN AQUEL TIEMPO, HVVO viejos vanos, y pecadores: Ay algunos en el nuestro, que merecian un riguroso castigo de dios por lo mismo.**

1762 *Succide illam, ut quid terram occupet.* No es razon, que ella higuera ocupe la tierra, dixo el Señor à vn hombre; cortadme la para el fuego. Pero porque la han de cortar para el fuego? *Quarens fructum, & non inuenit.* Porque no da fruto. Ya lo entiendo. Algunos dixeron, que aquella higuera era vieja: la corteza exterior la tenia seca, pero el coraçon muy verde. Cortenla pues. Que si teniendo la corteza exterior seca, tiene verde el coraçon; planta tan infructuosa, que siendo por lo de anciana, corteza seca en lo exterior; tiene tan verde como vna hiedra el coraçon; no avia de ocupar la tierra. Que respondera aqui à vista de la madurez de nuestro niño, la vanidad de semejantes viejos? O higueras infructuosas, secas, y envejecidas en la corteza exterior, y mas verdes en lo interior de los coraçones, que vnas hiedras: temed no se diga por vosotros aquella terrible sentençia. *Succidite illos, ut quid terram occupant.*

1763 Satirizando Marcial à vn viejo, que se tenía el cabello de color negro; siendo en el muy blanco, ledize. *Quomodo tan subito Coruus, qui modo Cignus erat?* Como teniendo ayer tan blanco el cabello, como vn Cisne; oy le tienes tan negro como vn Cuervo? Esto que Marcial le dixo

Los Gent.

Job. c. 4. v. 10.

dixo al viejo de aquel tiempo; podia yo muy bien dezir, al poco defengañio de algunos viejos de el nuestro. *Quomodo tam subito corvus, qui modo cignus erat?* Que quiere dezirnos, esse darnos a entéder, que eres moço, sabiendo, que eres vn viejo? Que quiere dezirnos essa cabellera de color de cuervo, sabiendo, que sobre ser anciano císne, es vn monte nevado tu cabeza? *Quomodo tam subito corvus?* Donde está el defengañio? Que se hizola obligacion de el buen exemplo? Con via pie, y medio en la sepultura, y tanto tinte, tanta navaja, y tanto pulimiento? *Quomodo?* Que es esto? *Maturitas sensu.* Queresplandezca tanto la madurez en vn niño: Y que aya tanta vanidad en vn viejo? O y como se conoce, que si ay viejos, que en sus floeos quieren parecer muy niños; ay niños, de quienes pueden aprender á tener cordura muchos viejos.

Deut. 32.  
v. 6.

1764 *Peccaverunt ei, & non filij eius in sordibus.* El texto Hebreo. *Peccaverunt filij eius in sordibus.* Habla de los Israelitas, y dize que pecaron estos hombres, como niños. Pero si entre los Israelitas avia hombres tan ancianos; como los pecadores de estos viejos, los compara á los pecados de los niños? Por esso mismo que eran ancianos, compara sus pecados á los pecados de los niños; que quisieron, su modo de obrar, tener el pelo negro, siendo el en si muy blanco, Y ser vn hombre, císne en la ancianidad, y muy moço en la negrura de el cuervo: es ser niño en los floeos, quien por su decrepita edad, avia de tener mas seso. Buclvo á dezir con Marcial. *Quomodo tam subito corvus, qui modo cignus erat?* Que disposicion es essa, para esperar vna buena muerte? Que cuenta darian estos tales negligentes viejos, de sus almas, si aora les pidiessen cuenta? Esta es la desgracia, que algunos ancianos, pienso, que se quisieran eternizar en esta vida, sin acordarse de la eterna.

Joel. i. v.  
7.

1765 *Ficum meam decorticavit.* El higo quando es fresco, y de peço tiempo, con facilidad da la piel; pero en estando seco, y viejo, no ay quien se la pueda quitar. Pienso que ay muchos hombres de la calidad de los higos, que en llegando á ser viejos, se quisieran arraygar de manera en la tierra, que no es facil persuadirles á dexar la piel.

Math. 8.  
v. 29.

1766 *Venisti huc ante tempus torquere nos.* Passando Christo Señor nuestro por la Region de los Geráfenos, le salieron, en sentir de San Gregorio, de vn sepulcro, dos hombres viejos, y endemoniados, y aviendoles dicho Christo Señor, algunas palabras de mucho consuelo, le dixerón, que no los atormentasse; Pero si son viejos, que ya podemos dezir, se hallan en vna sepultura; como hablandoles Christo Señor nuestras palabras de mucho consuelo, le dizen que los atormenta? Sin duda para que entendamos nosotros, se hallan el dia de oy en el mundo; algunos viejos tan arraygados en lo terreno, que aun estando ya para morir, y á vista de vn sepulcro; es atormentarlos, el dezirles alguna palabra de

defengañio, y consuelo. Ya ha sucedido, llegar vn Confessor á defengañar á algunos de estos viejos, y responderle. *Cur venisti huc ante tempus torquere nos?* Pluviera á Dios no fuera esto tanta verdad, como nos lo enseña la experiencia. Avergonçada podra quedar aqui la vanidad, de alguno de estos divertidos personages: *Alij vani, & peccatores.* A vista; *Maturitas sensu.* De la cordura, y madurez de el niño de el Evangelio.

1767 *Videbis abominationes maiores.* Ven, y verás la mayor abominacion, le dixo Dios á Ezequiel. Y en que consiste esta? Ya lo dize el mismo texto, *Viginti quinque viri: Applicant ramum ad nares suas.* Donde dixo Hector Pinto. *Obstinati in peccato; Hoc est: veteres in malitia.* Que estos tales, eran vnos hóbres tã emvejecidos en la malicia, que haziendo gala de sus vicios, aplicavan vnas floecitas á sus narizes. Bien se explica esta, con el renombre de abominacion, que ves á vn niño: *Maturitas sensuum:* tan mortificado en los sentidos todos, y á vnos viejos de ochenta años, andarse entre floeos: dize bien el Sagrado texto, es la mayor abominaciõ, que puede aver.

Ezechiel.  
c. 8. v. 15.

Ibidé in  
Ezechiel.

1768 *Abiecit puerum subter unam arborem.* A Ismael hijo de Agar, le da la Escritura el titulo de niño. Algunos dixerón, que tenia ya veyn-te años. *Pone vigesimum annum agentem.* Pero si es ya hombre; como la Escritura le da el titulo de niño? Filon Judio. Porque toda la vida, dize, se le passò en hazer Idolillos de barro, y si ay niños, que en su cordura, y madurez son hombres; ay hombres, que toda la vida se les passa, entre juguetes de niños. *V. ani, & peccatores.* Viejos, y no solamente vanos, sino tambien deshonestos. Este á vista de la pureza de el niño de el Evangelio, llega á parecer excessivo.

Genel. 21.  
15.

Rabbinis

Philong

1769 Habla aqui Jeremias, con vn viejo á quien le faltan todos los dientes: Y dize de esta manera. *Fregit ad numerum dentes meos.* Pero si viviria deshonesto este viejo? Mas vale, que no lo averiguemos. Que si en los dientes esta la discrecion: á vista de la pureza de vn niño; pareceria muy mal, que sin el mas minimo diente de discrecion, se diesse á este vicio vn viejo. Pero hablemos mas claro.

Thr. 3. vs  
16.

1770 *Ecce in concupiscentia tui sumus.* Le dixerón á Susana en vn Iardin. Y quienes fueron los que esto le dixerón? *Duo senes.* Dize el texto, dos viejos. La palabra, *ecce*, es nota de admiracion, y esto es lo que causa admiracion; ver en esta materia, tan cuerdo á vn niño, y tan descomedido á vn viejo.

Daniel. 13  
v. 20.

1771 Refiere vn curioso, de vn viejo; que estando vn dia en conversacion con vnos hombres moços, y divertidos; oyendoles á cada vno referir sus excessos, y descomedimientos de moços, teniendo á meños el viejo, se dixesse, que no avia sido en sus mocedades, tal como ellos, començo á referirles sus rondallas, sus solturas, assaltos, y torpezas de quando moço, con tanto de-

Ap. Salin:  
tom. Mil.

defahogo, que pretendió aventajar en sus excessos á los otros. A la sazón, vn niño, que allí estava presente, avergonçado de lo que oía contar al viejo; se le encendió el rostro bolviendose colorado. Reparó en ello el viejo, y le dixo al mismo niño. Niño, parece que oyendome contar mis travessuras de quando moço, te has buuelto colorado? Si señor, colorado me he buuelto, oyendo sus galanteos, y travessuras de moço, respondió el niño. Colorado me he buuelto. Pero porque te has buuelto colorado, le replicó el viejo? A que le bolvió á responder el niño. Señor me he buuelto colorado, por no bolverme verde. Quedó aquel viejo enseñado de aquel niño. Y yo me dania por contento, lo quedassen los nuestros, de el niño de el Evangelio. *Alij, vanni, & peccatores. Est puer hic. In quo fuit maturitas sensuum.*

DISCURSO V.

**S**equatur eum multitudo magna. *Alij avari. Est puer hic sequens Christum, magna liberalitate.* Aqui se descubre la liberalidad de el niño de el Evangelio para con los pobres, y la escasez de todos los demás hombres. Dire aqui solo vn lugar que eniaze las dos partes de este assumpto, escasez, y liberalidad; allegurando, y diziendo,

**QUE SI PARA CON EL LIBERAL** con los pobres, estiendo Dios la mano de sus favores; la sabrá cerrar para con el rico, y avaro.

Isai. 40. v. 12.

**Q**uas mensus est pugillo aquas; & Caelos palmo ponderavit? *San Cypriano lee. & almo Caelum, & pugillo terram.* Qui lo Dios, dize Isaias, hazer ostentacion de su Divino poder, y para esto, al Cielo lo midió su Magestad con vn palmo, y á la tierra con vn puño. Pero porque Dios nuestro Señor al Cielo le á de dar el palmo, y á la tierra solo el puño? Es clara la razon. El Cielo, por estar como está estendido, *extendens Caelum,* se muestra dilatado, y liberal: La tierra, es vn cuerpo esferico, y tanto, que parece se cierra en vn ovillo. Aora para formar el palmo, se extiende toda la mano, para formar vn cuerpo esferico, y poco dadivoso, se cierra el puño. Dele pues Dios el Cielo al palmo, y dele al puño la tierra. *Palmo Caelum; & pugillo terram.* Que si el Cielo se dilata en liberalidades, y la tierra se estrecha en mendiguezues; se dirá en conformidad de lo propuesto, q si para con el liberal con los pobres, estiendo Dios la mano de sus favores, la sabrá tambien cerrar, para con el rico, y avaro. Esto pasó allí entre Marcialito; y los demas hombres. El hietto de estos, se reconoce en su poquedad; el acierto de aquel, en su tan singular generosidad. Dilatemos el coraçon, y pues Dios nos quiso poner á este niño por exemplo de piedad, será razon que

le imitemos. No han de hallar aqui lugar pretextos, ni excusas de contratiempos. Examine-mos á lo espiritual, y tambien á lo politico, razones de conveniencia: que sin salinos de el sendero, las hallaremos practicadas en el mismo niño de el Evangelio, y en alguna manera para nuestra enseñanza, en el mismo Christo. Apuntemos algunas:

CONVENIENCIA.

**D**A este niño los cinco panes para el focorro de los pobres, y á el le da Dios en recompensa los Cielos. De donde infiero por assumpto,

**SE RECIBE MEJORADO, LO QUE SE** da para el pobre, y necesitado.

1773 **E** *Lehemofina viri quasi signaculum Eccl. 17. cum ipso.* Dize el Ecclesiastico, que

al que haze la limosna á vn pobre, le da Dios para su especial conveniencia, vna cedula en blanco. Mas parece valia que se la diese escrita: pero no á de ser fino en blanco, dize el Docto Alapide. Pero porque á de ser en blanco. Y responde el mismo Autor: *Vt scribat quidquid voluerit obtinere à Deo.* Para que en esta misma cedula escriya, el q dió la limosna, la gracia que quisiere conseguir de Dios por especial, y propria conveniencia. Pero por vna sola limosna tal favor? Si; y no lo estrañeyz fieles, que es á Dios tan agradable la limosna para con el pobre, y tan de su estimacion el que la da, que en recompensa, le ofrece su Magestad vna cedula en blanco, para que en ella escriya la gracia que quisiere conseguir de su mayor estimacion, y conveniencia. *Vt scribat quidquid voluerit obtinere.* Aun mas ponderada esta merced.

Ibid.

1774 *Date elehemofina, & facite vobis sacculos.* Si aqui yo no atendiera al animo generoso con Lucé 12: que San Lucas nos favorece con vna otra especialissima conveniencia, confieslo que no se le daria assento á ella. Dizenos el Evangelio Santo, que demos vn dinero al pobre, y que preparemos nosotros muchos sacos. Pues que acaso la limosna dió á cambio, ó se quiso hazer algun tiempo vsurera? No digo tal; pero en alguna manera, hablando á lo espiritual, si. Vsurera parece se quiere hazer, pues por vno que da al pobre, puede preparar para la conveniencia de la ganancia; muchos sacos. Es San Lucas el que refiere este caso, y tirando el Evangelista Santo á grangear la voluntad de los avaros, les brinda con la conveniencia, y vtilidad de su mayor agrado. Aun mas ponderado esto mismo

1775 En el capitulo onze de el Ecclesiastes *Eccles. 11. nos dize Salomon estas palabras. Da partem septē; nec no, & octo, quia ignoras quid futurum sit.* Y es lo mismo que dezir. Si ignoras lo que de tí á de ser en la hora de la muerte, da parte á siete, y tambien á ocho, y fia en Dios, que por es-

pecial conveniencia hallarás por este medio tu salvacion. Pero por esto mi salvacion? Puedes esperar que si: y como á de ser esto? Explica el Enigma Cayetano, diziendo de esta manera. En el numero de siete, significavan, dize antiguamente los Hebreos á los pobres, y por el numero de ocho, dixo San Gregorio, se entendia el Cielo. Y es lo mismo que dezir: si ignoras lo que de ti á de ser en la hora de la muerte, haz limosna á siete pobres, y en el numero de ocho, se te dará por conveniencia, en fuerza de la palabra de Dios, la herencia mas opulenta de vn Cielo. Au n mas.

1776 *Bona est negotiatio eius.* Prospera sobre feliz fue la fortuna de la muger fuerte. Supo negociar con Dios, y lo hizo con tal destreza, que negoció su salvacion. Pero como la negoció? El mismo texto lo dize, *Digitus eius apprehenderunt fusum.* Tomando el vfo, y la rucca. Raro modo de negociar, pero misterioso en la ocasion. El vfo, es vn palo seco, y desnudo, con el hilo que saca de la rucca, le va vistiendo la muger. *Bona est negotiatio eius.* Negocie pues su salvacion esta muger, que si en el vfo seco, sabe vestir á vn desnudo, quedará satisfecha su pretension, hallando en recompensa, la vtil, y mas provechosa conveniencia de su salvacion,

1777 Ciega se reconoció muchas vezes vna voluntad, y aun tal vez sujeta al desordenado afecto de vna passion. Oyó dezir el Rey Polícrates, que lo que se dava al pobre, se recibia mejorado, y no se si faltó de prudencia; hija de la razon quiso hazer para averiguarlo, la experiencia. Arrojó al mar, vna riquissima piedra que tenia en vna uilla: ofrecieronle poco despues vn pez á la mesa, y para confusion de avaros, dispuso la Divina Providencia, no sin especial misterio, que en las entrañas de el pez hallasse la misma piedra que avia arrojado, verificandose claramente, que hallandose al lado de la piedra, el pez de el mar; recibia mejorado, lo que al mismo mar avia dado. No ay Geroglífico mas expreso de la amargura de los pobres, que el mar, y es su Magestad tan favorecedor de los que les socorren; que hará Dios milagros, si es menester, solo porque se diga, que lo que se da al pobre se recibe mejorado. Ya que á lo humano: veamoslo aun mas claro á lo Divino.

1778 *Capillis capitis sui tergebat pedes eius, & unguento ungebat.* Limosna fue la que la Magdalena hizo á Christo pobre, en casa de el Fariseo vngiendole los pies con aquel precioso balfamo. Y aunque es verdad que no faltó quien la censurasse de prodiga en la calidad de la limosna, pero fue sin razon, pues lo que de limosna dió, lo bolvió á recibir, vna, y muchas vezes mejorado, Y la razon es clara, porque aquel precioso balfamo que derramo, en enjugandolo con sus cabellos, empapado en sus mismos cabellos, lo bolvió á atraer á si. Y no como quiera atrajo á si el balfamo, sino que á ocasion de el contacto de los pies de Christo, atrajo así. la Magdalena en el

mismo balfamo, vna otra especial gracia que no tenia. Sin duda para que siempre misteriosamente se diga: que lo que se da al pobre, se recibe, vna, y muchas vezes mejorado. Aun mejor.

1779 *Iste egreditur prior.* Luchan en el vientre de su madre Phares, y Zaran, saca la mano Zaran, y atandosele la asistente con vn lazo dize: a este se le debe el mayorazgo, y aviendo retirado Zaran la mano, salió. Phares. Entra á la question: si Phares sale primero, porque se le á de dar á Zaran el mayorazgo? Ya lo dize el mismo texto. *Protulit manum.* Porque estendió la mano, y si el aver estendido la mano, le sirvió á Zaran de medio para conseguir vn mayorazgo: consiguiéremos nosotros el de la Gloria, si estendemos á su imitacion para con el pobre la mano. Es verdad que si al niño de el Evangelio le dieron, fue porque dió. Pues demos, y nos daran: que si al que dá, Dios le dá; al que no dá, no le dará.

1780 *Dare, & dabitur vobis.* Dad, y os daran. Sobre este texto de San Matheo, trae el Autor de el, *Destructorium Vitiorum* este caso: *Canis marinus, est bellua maris, que in aquis, & in terris cibum querit.* Llamale perro marino. De este dize, que cogiendo la presa en la mar, por no partir con los demás, se la sale á comer á la tierra, y que cogiendo alguna caza en la tierra, por no repartir con los otros, se la entra á comer al mar. Hizose el tal perro marino viejo, y no pudiendo por vejez pescar en la mar, ni cazar en la tierra, le fue preciso el pedir limosna, y como ninguno le diesse, se murió de hambre; diziendo por sentencia. *Nemo voluit me dare, quia de meo nolui dare.* Nadie me dió de lo que tenia, porque yo no le quise dar de lo que tuve. Pues que remedio? Lo de San Matheo, y lo de el niño de el Evangelio. *Dare, & dabitur vobis* Et que quisieré conveniencias, de, y le daran. Esto es, para que se verifique, que lo que se dá al pobre, se recibe mejorado, á imitacion de Marcialito, hemos de partir de nuestro Pan con los pobres de la tierra, y se nos dará en recompensa, la vida eterna. Esta es la primera razon de conveniencia en la materia. Conveniencia. Passemos á la segunda.

### SANTIDAD.

DA este niño los cinco panes para el socorro de los pobres, y dize el Ilustrissimo Señor Don Martin Garcia Obispo de Barcelona ya citado, que le hizo Dios á este mismo niño, en recompensa muy Santo; y tanto, que resucitó á seys difuntos. *Sex mortuos suscitavit.* De donde infirió,

ES MEDIO PODEROSO EL SER VN hombre limosnero, para conseguir ser Santo.

1781 *CVstodi animam meam quoniam Sanctus sum.* Le dezia David á Dios

Ibi. Dios. Señor salvadme ; porque yo soy Santo. Y que meritos alega David para dezir, que es Santo? Pagnino lo dixo bien sobre el mismo Psalmo: *Custodi animam meam, quoniam Sanctus sum.* Y dize este Autor: *Quoniam misericors sum.* El aver sido limosnero. Diga pues bien fundado David, que era Santo; que si es limosnero, se faca lo que dexo dicho: es medio poderosissimo el ser vn hombre limosnero, para conseguir ser Santo.

Pf. 49. 1782 *Congregate illi Sanctos eius.* Traten de ir à la presencia de Dios los que son Santos, dezia David. Y quienes han de ser estos tan dichosos? El texto Hebreo lo dize: *Congregate illi misericordes.* Los limosneros. Vayan pues estos à ver à Dios, que si son limosneros; lo mismo parece viene à ser, ser vn hombre limosnero, que tener puerta abierta para la entrada del Cielo.

3. Reg. 6. 23. De laud. Ecclesie cap. 4. 1783 *Fecit in oraculo duos Cherubim de lignis olivarum.* De madera de olivo fabricò Salomon dos Cherubines para el oraculo. Pero porque han de ser de madera de olivo? Responde San Bruno diziendo: *Magna virtus misericordia, sine qua nec Cherubim esse possent.* Està dize en la oliva la misericordia para con el pobre. Y la misericordia para con el pobre, es tan del agrado de Dios, que llega à hazer Cherubines en Santidad à los hombres. Para abreviar pregunto.

Ibi. 1784 Quien hizo Santo à Zacheo? *Ecce dimidium bonorum meorum do pauperibus.* Quien hizo Santo à Enoc? Su interpretacion lo dize; que es el dedicado para el socorro de los pobres: *Dedicatus.* Quien hizo Santo à David? *Dispersit, dedit pauperibus.* Quien hizo Santa à la pecadora Raab, librandola de la muerte? *Raab colligebat pauperes in domo sua,* dixo el Abulense. Quien hizo Santo à Lazaro con sus hermanas? Su casa era Hospital de pobres: *Domus amaritudinis.* Quien hizo Santa à Tabita, discipula de S. Pedro? En el capitulo nueve de los hechos de los

Acta 9. 36. Apostoles, se dize: *Hac erat plena eleemosynis, quas faciebat.* Quien hizo Santo à Abraham? De aquellos tres Peregrinos à quienes hospedò, dixo Santo Thomàs: *Venerunt in habitu pauperum.* Quien hizo tan Santa à la Magdalena, q̄ mereciessen el sepulcro hallar vn Angel à la cabecera de Christo, y otro à los pies? El aver hecho dos limosnas al mismo Christo; vna vngièdo sus pies, y otra su cabeza: dandole Dios por cada limosna, vn Angel en recompensa. Quien hizo à Jacob tan Santo, que se le diessen en Rachel la gloria? El aver servido por ella tantos años como son las obras de misericordia. Quien à Tobias lo hizo tan Santo, que triunfasse del mismo diablo: *Eleemosyna. Facilius est camellum transire per foramen acus, quam divitem intrare in Regnum Caelorum.* No à de entrar el rico en el Cielo. Fuerte ley pero se mitiga. Y como? Pablo Arelatense: *Hanc legem, sola violat misericordia.* Santo fue Sem. Quien en sentir de Medoça, y del docto Alapide, fue el sumo Sacerdote Melchisedech. Los Hebreos en el libro intitula-

Tob. 4. 12. do *Midastrelin*, sobre el Psalmo 36. dizen. Que viendole Abraham tan dichoso, le preguntò: que officio avia tenido en el Arca con su Padre Noe? A que le respondiò, con esta palabra Hebræa: *Crudach.* Que entre nosotros, fue lo mismo, que *Eleemosyna.* Dixole, que su empleo en el Arca avia sido el cuydar de hazer limosna à los animales, Lo qual oyendo Abraham, exclamò admirado, diziendo: si tan Santo haze Dios à quien haze limosna à los animales: quan grande Santo harà al que haze limosna à los pobres? En el mismo Christo se ve esto en alguna manera expressado: *Prosternebant ramos clamantes: Hosanna, benedictus qui venit in nomine Domini.* A la entrada de Christo en Jerusalem, dize que los niños le honraron con ramos, y palmas en las manos. Y aqui ora el Incognito: *Iste honor exhibitus Christo ab infantibus, in ramis arborum, & clamoribus puerorum maior fuit, quam honor exhibitus ab Angelis in Nativitate Christi, cantantibus: Gloria in excelsis Deo.* Dize, q̄ fue mayor la obra de estos niños, que la hora que lo hizieron los Angeles en su divino Nacimiento. Pues que obra fue la de estos niños, en gloria de Christo? De misericordia; pues siendo sus ramos de olivo todo se desfaze este en piedades, para con el pobre. Y la misericordia para con Iesus pobre, le llega à dar al mismo Christo Iesus mas gloria; que la que los Angeles le dieron, con el *Gloria in excelsis Deo*, en su Divino Nacimiento. Quien hizo à Lot, tan favorecido de Dios? Ya lo dixo Origenes: *Domum suam patefecit pauperibus.* El Autor del *Destructorium vitiarum*, sobre este lugar de la zarza: *Venite, & sub umbra mea requiescite:* Dize, que ay vna Ave que se llama *Lieto*. esta Ave, à manera del Aguililla, dize que en el buelo es la que mas se avzina al Cielo. Vna ocasion, vna otra aveçilla llamada: *Picardo*, perseguida de vna Ave de rapina, dize el mismo Autor, que se acogió al amparo de la generosa Ave *Lieto*, diziendole: *Paupercula sum; ad te confugio; defende me.* Soy pobrecita, y me veo perseguida; amparame: *Cui Lietus.* A la qual le dixo la Ave *Lieto*: *Pauperes sunt protegendi, & nunquam expellendi.* Vè aqui ora en su manera, porque eleva esta Ave tanto el buelo, que se avzina à los Cielos; porque es misericordiosa para con el pobre; y haziendo el transito, dire acà con mas excelente propiedad: elevarà Dios à la mas encumbrada Santidad, à los que como otra Ave generosa *Lieto*, se compadeciessen de los miserables, abrigando con el manto de su proteccion, à los mendigos, y pobres. Otro lugar parecidissimo à este.

1785 *Arcum meum ponam in nubibus:* *Ecce nubecula parva, qua ascēdebat de mari.* S. Ambrosio: *Ascendebat in Paradisum.* Y desde luego preguntò: Porque à esta nubecilla sobre asistirla Dios con el arco de su proteccion, la ha de elevar su Magestad à lo mas alto del Paraiso? El texto Hebreo nos dà la razon diziendo: *Ecce*

Ap. Salla tom. mar. Script. ir. sion. Ap. Salla tom. mar. Script. ir. sion. S. Matth. 2. v. 9.

Psal. 118. v. 26.

Auctoritate nom. Licto.

Licto.

Genel. 9. v. 13.

Genel. 9. v. 13.

*nubecula, ac si esset manus. Sonus multa pluvia est.* Porque tenía, dize, manos, ó como manos para socorrer á los pobres con el rocío de sus gracias. Y si á la nubecilla por piadosa, sobre asistirla Dios con el arco de su proteccion la encumbra su Magestad á la mas elevada esfera, no será dificultoso el persuadirnos, enderezando hacia nuestro lado las líneas, que sobre favorecer Dios con el arco de su Divina proteccion al limosnero; le encumbrará su Magestad mejor que á otra nubecilla, á la perfeccion, y santidad, digo otra vez, de la mas elevada esfera: *Est puer hic, qui habet quinque panes. Sex mortuos suscitavit.* Obró la piedad generosa en el animo senzillo de este niño, de calidad, que le hizo Dios en recompensa tan Santo, q̄ con la resurreccion que hizo de feys difuntos, fue espejo de virtuosa perfeccion á los siglos, arrastrando tras si todos los bienes. No se admite aquí á vista de este exemplo la escassez de algunos aváros que dizen; que la liberalidad para con los pobres, minora el esplendor de sus familias. Pero se engaña la avaricia; que quien minora, y aun destruye el esplendor de las familias, y aun de todas las monarquias, y Republicas, no es la comiseracion para con el pobre, sino la falta de piedad para con el mendigo, y necesitado.

Daniel. 2. 1786. *Raptus est vento, nullusque locus inventus est eis.* La Estatua de Nabucodonosor compuesta de diferentes metales, significacion que era de todas las Monarquias, se deshizo toda al golpe de vna piedrecilla. Y da la razon Hugo Cardenal, diciendo: *Manus pauperi non habuit, quod si habuisset subversa non esset.* Aquella Estatua tenía, dize este Autor, cabeça, y tenía pies; pero no se dize, que tuviese manos para socorrer al pobre. Y de ordinario, por falta de piedad, suele venir la destrucccion á las Republicas, y casás.

Marth. 24. 26. 1787. *Stellae cadent de Cælo.* Para significar la destrucccion del mundo en el dia del Juizio, nos dá Dios por señal, el ver por tierra á las Estrellas. En las Estrellas, que siempre mendigan las luces del Sol, están los pobres. Y es lo cierto, que no parece puede aver señal mas cierta de la perdicion del mundo, que el ver tan caída, y aun tan por tierra la piedad, para con las estrellitas de los pobres. No ha de hallar lugar, digo otra vez la escusa, y escassez de los aváros, arguyendo, que la piedad minora el esplendor; pues como queda probado, antes lo aumenta, recibiendo lo que se dá por el pobre, vna, y muchas veces mejorado. Tenemos en el niño del Evangelio el exemplo; pues recibiendo por cinco panes, vn Cielo, lo hizo su Magestad, vno de los Santos mas elevados. Esta es la segunda conveniencia. Santidad. Passemos á la tercera.

### PIEDAD.

1788 **D**A este niño los cinco panes para el socorro de los pobres, y se le

vanta, con el renombre, y blason de piadoso: *Pius.* Notefe aqui, que no se dize de este niño, que fuese poderoso en armas, sino piadoso. Dió los cinco panes para el socorro del Pueblo: de donde infero por assunto.

**QUE NO SON TAN PODEROSAS LAS**  
*armas para dar nombre á vna estirpe, como la piedad para con los pobres.*

1789 **E**N contienda anduvieron Iuno, y Palas, sobre quien havia de dar nombre á Athenas; y convinieron los Juezes, que la que mayor prodigio hiziera. Hirió la Diosa Iuno en la tierra, y salió luego vn hombre armado de punta en blanco. Hirió la Diosa Palas en la tierra, y luego salió vn hermosísimo olivo comunicando azeyte de misericordia á los pobres. Llegó la lid al consejo de los Dioses, y resolvieron; que la Diosa Palas avia de dar nombre á Athenas, por emplear todas sus obras en vtilidad de los pobres. Que hasta las deidades fingidas nos enseñan: que no son tan poderosas las armas, para dar nombre á vna Estirpe, como la piedad para con los pobres: *Est puer hic:: Pius.* Esta es la tercera conveniencia de nuestro niño. Piedad. Passemos á la quarta.

### FAVORECIDO POR POBRE

**E***st puer hic:: Nudus.* Este niño deziamos al principio, se hizo pobre por Christo. Mas, dize el Ilustrísimo Señor Obispo citado: *Iste puer in cœna Domini, aquam in pelvim ministravit, quia erat servus discipulorum Christi.* De manera que este niño siendo en si pobre; es de los mas allegados á Dios? Pues saquemos por assunto, y digamos.

**QUE PARA CONSEGUIR GRACIAS**  
*de Dios; hemos de poner por medianeros á los pobres: pues aunque pobres, pueden mucho con su Magestad por ser sus mas allegados.*

1790 **D***omine, si inveni gratiam in oculis tuis.* Vnos Angeles en forma humana se le aparecieron á Abraham: y al tiempo de hablarles, los trata de señores; y no como quiera señores, sino vnos señores, de quienes esperaba recibir muchas gracias: *Si inveni gratiam.* Pero como los reconoce tan poderosos, que por su medio espera recibir muchas gracias? Santo Thomás: *Venerunt in habitu pauperum.* Venian aunque Angeles, en habito de pobres. Y es tan poderoso para con la Magestad de Dios vn pobre; que por su medio podemos esperar de el mismo Dios muchas gracias.

1791 *Et aqua omnes, qui super Cælos sunt.* Entre los elementos los mas poderosos son el de  
el

Ap. Salu.  
Mit.

Genes. 18  
v. 3.

el fuego, y el del agua: dize aora Eusebio Emifeno, que al fuego, y à la agua, los puso Dios los mas altos, y mas allegados à si. Pero porque estos dos elementos fuego, y agua, sobre ser los mas poderosos, han de ser los mas allegados à Dios: Y responde el mismo Eusebio Emifeno: *Quia pauperiora*. Porque entre todos, son los mas pobres. Y los pobres, aunque pobres, son los mas poderosos por mis allegados à Dios. Yo no hallo mejor medio para conseguir muchas gracias de Dios, que tenerles obligados. Pues quando el pobre por pobre, no pueda corresponderle al que le haze la limosna, tiene à Dios al lado, que sale por el fianza. Que es lo que dixo San Pedro Chrisologo: *Quid quid pauper accipit; Christus accipiat. Da ergo pauperi terram, ut à Christo accipias Cælum*. Buelvo pues à dezir, no repáremos en darle parte de nuestra hazienda al pobre;

S. Pedro Chrisol. Serm. 8. de Iejun. & eleemosin.

**PVES QUANDO EL POBRE, POR POBRE, no le pueda corresponder al que le favorece, sale Dios fiança para el mismo pobre.**

Mal. i. 08. v. 31.

1792

**Q** *Vi afficit à dextris pauperis.* Dize David, que Dios se pone à la mano derecha del pobre. Pero porque à la mano derecha del pobre? El Incognito: *Ad protegendum de sua paupertate*. S. Iuan Ch. i. folto. mo aun mas claro: *Ut se ipsum det in pignus*. Para salir fiança por el mismo pobre. Raro dezir: miren señores. Quando acá entre nosotros vn hombre à contraido vna gran deuda, y por aver venido à vna suma pobreza, no la puede por si pagar, nos bolvemos al que le salió fiança para que la pague; dize pues aora Christo. Nadie repare en fiar parte de su hazienda al pobre, que yo le salgo fiança: *Afficit à dextris pauperis:: Dedit se in pignus*. Y si el pobre por pobre, no puede corresponder à la deuda del que le hizo la limosna: No se affija, vengase à mi, que yo le pagare en buena moneda. Rara fortuna la de Marcialito, pues al lado del mismo Dios, le vemos favorecido por pobre; y por amigo de pobres. Esta fue su quarta conveniencia. Passemos à otra.

Ibi.

**NOBLEZA.**

**E** *St puer hic :: La mitra citada. Consobrinus Sancti Stephani.* Dize este Autor grave, que el niño del Evangelio fue de nobilissima sangre. Ven ahi aora vna de las razones porque este niño fue tan liberal para con los pobres, porque era noble. De donde infiero,

**DEVE SER PROPRIO DE NOBLES, LA liberalidad para con los pobres.**

Iob. 29.

1793

**I** *N plata parabant cathedram mihi.* Y en otro lugar: *Erat vir ille magnus.* El titulo de Noble, dize que le davan

todos al Santo Iob. Y con razon. *Eo quod liberassent pauperem vociferantem.* Porque socorria à los necesitados. Y à la verdad, solo parece que puede ser proprio de Nobles la liberalidad para con los pobres.

1794 Refiere Cesar de Ripa, que à la virginidad la pintavan los antiguos en vna hermosissima donzella, à quien para dar à conocer su nobleza, la coronavan de estrellas. Pintavanla asì mismo apretando con sus dos manos sus dos pechos, de do salian dos rayos de leche para el sustento de dos pobrecitos huérfanos. Hizeron pues bien el darle el honroso apellido de Noble; pues tiene bien merecido esse renombre, quien asì se sabe desentrañar por el socorro del pobre.

Ap. sal. sup.

1795 *Hydria farina non deficiet, & letitius olea non minuetur.* Noble fue el grande Elias. Socorrió con azeyte, y con harina à la Sareptana viuda. Y de gente de sangre ha de ser preciso el socorro de los pobres.

3. Reg. 17.

1796 Del Santo Obispo Aydano, refiere el venerable Beda; que viendo que Vsueldo Rey de Inglaterra hazia grandes limosnas, hasta dar de su mismo plato à los pobres, le cogió vn dia la mano, y le dixo: *Nunquam inueterescat hac manus*. Jamàs se seque esta mano; y por caso raro, hasta el dia de oy se conserva tan fresca, como quando en su mismo cuerpo vivo. Pero à mi nada me admira, que Vsueldo era nobilissimo Principe. Y harà Dios si es menester, milagros, solo porque siempre se verifique, es proprio de Nobles el socorro de los pobres necesitados.

Ap. Gal. 17.

1797 *Loquebatur de excessu.* Otra letra: *Matth. Loquebatur de liberalitate.* De liberal blasona Christo en el Tabor, quando habla de excelso. Ya lo entiendo. Christo era hijo de David, nobilissimo en quanto hombre por su sangre. La liberalidad de que en el Tabor hablava, se endereçava al socorro de su pobre Pueblo; que es lo del 22. del Exodo: *Populo meo pauperi*; derramando por el su sangre. Y los excelsos de la nobleza de Christo; solo parece quiere se manifiesten, en la liberalidad para con el pobre.

1798 *Implete hydrias aqua.* Para socorrer à vnos pobres necesitados en vn combite donde faltò el vino; hizo Christo llenar vnas tinajas de agua, y milagrosamente las convirtió en vino. Pero tanto vino, ò Dios mio siendo Vos la suma templança? Si, dize Christo, que yo soy Noble por naturaleza; ellos son pobres, y quiero entiendaan los pobres, es de mi mano la dadiva.

10. i. 2.

1799 En el capitulo treynta y cinco del Rossino, libro, que estriviò Rossino, intitulado. *De Principe Christiano.* Dize, que estando Apeles muy pobre, y enfermo en vna cama, le fue à visitar el nobilissimo Rey Arquislaos, y al tiempo del despedirse, le puso con dissimulo debaxo de la almoada cantidad de oro. Vinole à hazer la cama la que le assistia; y advirtiéndole en la cantidad del oro, le dixo à Apeles. Señor, que oro es este, que allo à vuestra cabeçera? A que el

del Rossino. de Princ. Chri. c. 35.

prudente enfermo le respondió: Calla, que esse es vn robo, que me ha hecho el nobilissimo Aquislao. Pero que es lo que dizes, ó Apeles! Harte favorecido el Rey con el oro, y le llamas robo? Si, respondió el mismo Apeles. Que el Principe con essa limosna tan disimulada, me ha robado à mi el coraçon. Apeles era Gentil. Y hasta los Gentiles llegaron à conocer: que sobre robar el coraçon vna limosna disimulada: solo parece puede ser proprio de coraçones nobles, la liberalidad para con el pobre.

Iob. 1. v. 4.  
1800 *Erat vir ille magnus inter omnes orientales.* El titulo de Noble, le dà aqui la Escritura al Santo Iob. Y lo merece. Pues como se dice en el mismo capitulo, antes citado. *Pater eram pauperum.* Iob era padre de huérfanos. Y fies proprio de nobles el defenderles; seria la mayor rusticidad, el no ampararlos.

Ap. Galin.  
In ser. mis.  
sionum.  
1801 Al doctissimo Padre Maestro Alano, que à todo respondia con agudeza; le preguntaron vna ocasion vnos rusticos, que les dixesse: *Que est maxima curialitas?* Que politica es la mas noble, y digna de alabanza entre los Nobles? A que les respondió el dicho Autor: *Dare elehemofynam, curialissimum est.* Que el hazer limosna à los pobres. Y aviendo quedado satisfechos los rusticos les preguntò à ellos el entendido Padre. *Dezidme vosotros à mi. Que est maxima rusticitas?* Que cosa ay mas rustica en el mundo? A que le respondieron, no como rusticos, si como sabios: *Siergo dare elehemofynã, maxima curialitas est: Auferre elehemofynã, maxima rusticitas erit.* Y respondieron bien. Que en la realidad: si el hazer limosna, es entre los hõbres, la politica mas noble; seria la mayor rusticidad, pudiendo, el no favorecer à los pobres.

Genel. 32.  
26.  
1802 Dire aqui vna ponderacion. *Dimitte me.* Lucha Iacob à braço partido con el mismo Dios, con advertencia, q̄ misteriosamete, se quiso Dios dexar vencer. Pregunto. Quien es Dios? Dios es vn noble por naturaleza; y Iacob quien es; Iacob es vn noble por gracia. Pues si Dios es vn noble por naturaleza, y Iacob es vn noble por gracia: porq̄ el q̄ es noble por naturaleza, se à de dexar vencer del q̄ solo es noble por gracia? Ya se sabe. Porque Iacob abrió poços, fabricò Hospitales, favoreció à los huérfanos; siendo vniversal padre de pobres. Y para nuestra enseñanza; cede al parecer, la nobleza por naturaleza; à la nobleza que adquiere vn hombre por la piedad para con el pobre. Vimos para nuestra enseñanza, las conveniencias del niño del Evangelio, por la liberalidad para con el pobre. Permitaseme agora, el que para nuestra utilidad, veamos en su manera, las del mismo Christo por esta misma liberalidad para con los pobres. Y desde luego digo. Que la liberalidad de Christo Señor para con los pobres, nos le dà su Magestad à conocer: Por Dios; por Rey; y por poderoso Señor para con ellos. Vamos à lo primero.

1803 *Dixit ut lapides isti panes fiant.* Le Mat. 4.  
v. 3.  
Dixo el demonio à Christo. *Cóvierte essas piedras en pan.* No bastava, q̄ convirtiesse vna piedra en vn pan? No; dize Theophilato. Muchas han de ser, y dà la razon, diciendo: *Voluit scire Diabolus, an Christus esset filius Dei.* Quiso, dize este Autor, el demonio averiguar si Christo era, ó no Hijo de Dios; y discurrió de esta manera. Como hare yo para conocerlo? Pidiole que convirtiera, no solo vna, sino muchas piedras en muchos panes. Pero no parece que discurre bien el demonio, porque si vn solo pan baltava para Christo, à que proposito, le pide tantos panes? Y responde el mismo Theophilato: *Volens ad superflua instigare.* Quiso dize, el milagro se hiziesse con abundancia, para que de esta suerte multiplicados los panes, tuviesse pan para si; y pan para repartir à los pobres. Este fue el medio que el demonio tomò para conocer, si Christo era hijo de Dios. Y lo pensò bien, que en la realidad, para conocer à Dios por Dios, es poderosissimo medio, el verle multiplicar el pan en beneficio del pobre.

1804 *Cognoverunt eum in fractione panis.* En el Castillo de Emaus, conocieron los Discipulos à Dios por Dios, en el partir del pan. Y es q̄ el pan era solo vno, los que estavan sentados à la mesa tres, y todos pobres. En las manos de Christo el pan se multiplicò. Conozcanse pues aqui por Dios; que si multiplica el pan, siendo ellos pobres; siempre se verifica el dezir: es gran medio para conocer à Dios por Dios; el verle multiplicar el pan en beneficio del pobre. De otra manera el mismo texto.

1805 *Cognoverunt eum in fractione panis.* Pregunto: *Oculi eorum tenebantur, ne eum agnoscerent.* Si Dios en quanto Dios, no se les quiso dar à conoçe: à estos dos Discipulos conversando con ellos en el camino: porque en quanto Dios se les ha de dar à conoçe en el partir del pan en el Castillo? Ya lo hemos dicho. Porque aqui en la multiplicacion de aquel pan, se mostró padre de pobres. Y lo que Dios no quiso hazer en quanto Dios en el camino: lo llegó à hazer, en quanto padre de pobres, en el Castillo. *Cognoverunt eum.* Aqui se les dà à conoçe en quanto Dios, y no alli. Devase à lo raro de su misericordia. Pues en alguna manera, mas poder parece muestra tener Dios, en quanto misericordioso para con los pobres, que en quanto Dios. Pues lo que no haze en quanto Dios, en el camino; lo llega à hazer, en quanto misericordioso para con el pobrecito mendigo: *Oculi eorum tenebantur, ne eum agnoscerent.* *Cognoverunt eum in fractione panis. Magnam vim habet multiplicatio panis.*

1806 *Manesatur abimini panibus, scietis que quod ego sum Dominus Deus vester.* Salen los Israelitas de Egipto, y llegado à la Mansion de Sin, se reconocieron tan menesterosos, y pobres, que

Theophil  
hic.Luc. 24:  
v. 35.  
El pan;  
era vno  
partido  
con los  
combi-  
dados, y  
quien de  
vn pan q̄  
tiene lo  
reparte  
dando la  
mitad al  
pobre, es  
Dios.Luc. 24:  
v. 35.Exod. 16:  
v. 12.

que se le llegaron à quejar à Moyses diziendole, que perecian de hambre. Habìle Dios al mismo Moyses diziendole, que les diese à entender à los de el Pueblo, que el dia siguiente, le darìa su Magestad multiplicado el pan, y entonces lo reconocerian por Dios. Entra aora la question. Si Dios era tan Dios en las mansiones antecedentes, como en la de Sin, porque en esta mansion se les ha de dar à conocer por Dios, con mas especificacion que en las demàs? Ya lo hemos dicho. *Saturabimini panibus.* Porque siendo ellos pobres, les diò el pan multiplicado. Y à la verdad: no parece se quiere dar el Señor à conocer por Dios, hasta que multiplica el pan en beneficio del pobre. *Manè saturabimini panibus, & scietis, quod ego sum Dominus Deus vester.* Hemos visto en la primera parte de este asunto, como la liberalidad para con el pobre, nos dà à conocer à Dios por Dios. Vamos à lo següdo.

P O R R E Y .

1807 **D** *Dominus regit me, & nihil mihi deerit.* El texto Hebreo. *Dominus Rex meus.* Aclama aqui David à Dios, dandole el titulo de Rey. Pero porque el titulo de Rey? Ya lo dice. *Pauper sum ego. & nihil mihi deerit.* Porque siendo yo pobre, me ha socorrido con tanta liberalidad, que na la me falta. Desele pues, aunque su Magestad lo reñse. Que si así sabe favorecer à los necesitados: la liberalidad para con los pobres, le grangeo, el devido titulo del Rey mas soberano. *Dominus Rex meus.*

1808 *Introduxit me Rex in celaria sua.* Otra letra. *Introduxit me in tesuro suo.* Introduxome el Rey en el retrete de sus tesoros y me socorrió con abundancia, dice la esposa. Rey llama la Esposa à Christo, quando le socorre con abundancia. Y lo haze bien. Que aunque en la realidad siempre lo fue; pero nunca parece mas bien, que quando socorre à los pobres con abundancia. Tenemos ajustadas las dos primeras excelencias Dios, y Rey. Falta la tercera.

P O D E R O S O .

**P**oderoso se mostrò Christo el dia de oy; y tanto, que me atreverè a dezir,

**QUE LLEGÒ SU MAGESTAD A QUITAR à los Angeles el pan de las manos, solo por socorrer à los pobres.**

1809 **E** *St puer hic, qui habet quinque panes.* De las manos le quitò Christo Señor el pã à vn niño, para socorrer à los pobres. Quiso aqui su Magestad hazer ostentacion de su Divino poder. Aquel niño era viva representacion de la naturaleza Angelica. *Sinite parvulos venire ad me.* Y se mostrò en la realidad, tan poderoso, respeto de aquellos menesterosos: que llegó à quitar el pan, de las manos

de los mismos Angeles; solo por socorrer à los pobres. Daniel. 14. v. 32.

1810 *Habacuc: Ibat in campum, ut ferret messoribus.* A vnos Segadores le vava de comer Abacuc. Baxò vn Angel del Cielo, que era el mismo Dios, y le dixo, que el pan que llevaba à aquellos Segadores, lo llevase à Daniel en Babilonia, que padecia necesidad en el lago de vnos Leones. *Fer prandium Danieli.* Notese aqui. Que estando en aquellos Segadores los Angeles: à los Angeles les quita aqui Dios el pan, por socorrer con el à Daniel, en el lago de los Leones. Es Dios poderoso; y Daniel era pobre. Y lo quiso mostrar aqui su Magestad, en tanto grado, que à los mismos Angeles, les llegó à quitar el pan, solo por socorrer con el à vn pobre. Estima Coritto Señor mucho à sus pobres, y aun le parece poco el darles pan, que su misma sangre quisiera darles, haziendo con su misma sangre solo por vno, lo que en la Cruz llegó à hazer por todo el mundo.

1811 *Decurrentis super terram.* Es afeçoria vulgar: dezir, que en la tierra, que es el elemento, que anda siempre entre pies, està significado el pobre. Derrama Christo su Sangre en el huerto hasta la tierra, por favorecer con ella, solo à vn pobre. Pregunto aora. Christo en la Cruz, no derramò su Sangre por todo el mundo? Así lo dixo San Pablo. *Christus pro omnibus mortuus est.* Pues si en la Cruz la derramà por todo el mundo, porq̃ en el huerto, à de derramar solo por vn pobre? porque le estimo dize el mismo Christo. Y es esto en tanto grado verdad: que blasfonia y blasfonia è, el hazer con mi Sangre en el huerto, solo por vn pobre en la tierra significado, lo que en el madero de la Cruz, lleguè à hazer por todo el mundo. De otra manera el mismo texto, à vista de la misma liberalidad de Christo.

1812 *Decurrentis super terram.* Pregunta aqui el Burgense, y dize. Aquella Sangre, que Christo derramò en el huerto por favorecer à los pobres, en la tierra significados, como la derramò? Y responde el mismo Autor. *Quasi torrentes.* Como vn impetuoso torrente. De tal fuerte, dize el mismo Autor: que viendo su Magestad, que aquella Sangre se comunicava con tanta liberalidad à los pobres, en aquella misma tierra significados, le fue como preciso à su Magestad el aplicar sus Divinas manos, à las fuentes sagradas de sus Divinos poros, para no desangrarse. Las palabras del Autor. *Vt torrentem sanguinis retardaret, posuit manum.* Como quien les dize à los mismos pobres: Sangre ha de quedar, ò pobres, para las espinas; Sangre para los açores; Sangre para la Cruz. Aplico pues mis manos à estas Sagradas fuentes, y en mis manos, aplico todo mi poder; que todo el poder de vn Dios parece fue menester, para no desangrarse, à vista de la liberalidad, con que aquella Sangre corria en beneficio del pobre. Esta misma liberalidad para con el pobre, à las mayores penas de la Cruz

Oleas. hic

pl. 22. v. 2.

Sanct. c. 1. v. 4.

Lucæ 22. v. 44.

Lucæ 22. v. 44.

S. Juan. v. 9.

se las llegó à transformár à Christo, en sus mas eminentes Glorias.

Math. 26. *Tristis est anima mea usque ad mortem.* En el huerto dixo Christo: *Triste est à mi alma hasta la Cruz.* Oye estas palabras San Agustín, y dize. *Tristis usque ad Crucem? Ergo in Cruce non erit tristis?* Triste hasta la Cruz? Luego en la Cruz, no estará triste? Y responde el Sato. *Non.* No por cierto. En la Cruz, ya no estará triste: porq̃ allí sus penas las verà trãsfornadas en sus mas eminentes Glorias. Pero si las penas de la Cruz fueron las mas excessivas; porque las ha de ver trocadas en sus mayores Glorias? Y responde el Santo. *Propter ea qua auditurus erat.* Por lo q̃ avia de oyr en la Cruz. Pues, que avia de oyr en la Cruz? *Domine memento mei.* Donde dixo San Juan Chriostomo. *Pauperem petentem elehe-*

*mosynam.* Avia de oyr dize, vn pobre, que le pedia vna limosna, à quien gustoso se la dió, diziendole. Yo te hago gracia del Paraíso. Y fue tan del agrado de Dios, esta liberal limosna con que su Magestad focorrió à aquel pobre, que las mayores penas de la Cruz, se las llegó à trãsfornar, en sus mas eminentes Glorias. *In Cruce, non erit tristis, propter ea, qua auditurus erat: nempe, hominem petentem elehemosynam.* Basta. Aprendamos Fieles de Christo Señor, piedad. Del niño del Evangelio, cordura, madurez, templança, pureza, desnudez, santidad; y finalmente, liberalidad para con el pobre; assegurados, que siendo Dios su fiança; nos pagará con tesoros de gracia, para que podamos entrar ricos en la Gloria. *Ad quam, &c.*



## L V N E S

# LOS LOGREROS EN EL TEMPLO.

*Ascendit Iesus Ierosolyman, & invenit in Templo vendentes boves, & oves, & columbas.* San Juan cap. 2.



**N**VNCA en la mano del Principe, se puso por cetro cosa con que pudiera ofender, y hallo oy à Christo Señor nuestro, con el açote en la mano para castigar. A mucho se obligan los descomedimientos de los hombres, pues sin ofender su misericordia, se ve obligado al rigor. Conveniente es la ira, quando la razon la mueve, y la prudencia la compone; que donde no està el enojo, suele faltar la iusticia, y la demasiada paciencia, aumenta el vicio, y haze atrevida la insolencia. Dizelo así el Santo Evangelio.

*Prope erat Pascha Iudaorum, & ascendit Iesus Ierosolyman; & invenit in Templo vendentes boves.* A la Pasqua de Ierusalen sube oy Christo, à cumplir con la ley que no le obliga. Se nos quiso dar por exemplo, y si quien no tiene delante vn buen exemplo à quien seguir, podra tener alguna disculpa en su error, no la tendrá, quien teniendo vn tan buen exemplo delante, no le procura imitar.

*Et invenit vendentes boves, & oves.* Encaminase su Magestad al templo, y le halla hecho lonja de contratacion. Y les castiga? Si. Que viendo profanado el Santuario; està bien visto en el que rije la Iglesia, el dar lugar al escarmiento.

*Et numularios sedentes.* Sentados, dize S. Juan que estavam los que ofendian à Dios en el Templo. Por esso se enoja tanto contra ellos Christo Señor. Que si vn pecado, ò otro pecado de flaqueza lo perdona con facilidad su Ma-

gestad; pero pecados cometidos tan de asiento, y tan à la descarada; no los sabe tolerar.

*Fecit flagellum de funiculis?* Ha açotes condena oy Christo à los tratantes, y contratantes del Templo. Mas valia, que los condenasse tambien à galeras: que vendian por interes los dones, que son de gracia; y assentaria bien en vn remo, quien en la casa de Dios vende por vn interes temporal, el don que solo es de gracia.

*Fecit flagellum de funiculis.* De los mismos cordeles de los fardos, formò Christo el látigo. Eran los instrumentos de la ofensa, y ya fuele castigar Dios, con el instrumento mismo del pecado.

*Fecit quasi flagellum.* Dios tiene el açote, y el avaro tiene el dinero. Que seràn menester açotes, y açotes de Dios, para quitar al avaro, los dineros de la mano.

*Omnes eiecit de Templo.* A todos los sacò Dios del Templo. Pero Señor advertid, que ay mucha gente de Iglesia. No importa, que se han hecho, tratantes, y contratantes. Y semejantes, por mas Eclesiasticos que sean, vayan fuera, que no les ha de valer el Sagrado.

*Omnes eiecit de Templo.* En el templo, avia vnos que tratavan, otros que hablaban, y otros que solo miravan. Que salgan los que hablan mucho, y los q̃ tratan tambien. Pero porque han de salir los que solo miran? Porque miran con d'simulo. Y vna vista disimulada en la Iglesia, suele hazer, tal vez mas daño, que en la calle vna conversacion tirada con el diablo.

*Omnes eiecit de Templo.* A los que venden, y à

y á los que comprán, arroja Christo del Templo. Son tales los vnos, como los otros; y para hazer oracion de espacio: el efecto de vna mala compañía, es muy malo.

*Numulariorum effudit es.* Mesas, y dinero, á todo lo arrojó Christo por el suelo. Tenian al dinero por su Dios. Vaya pues fue a; que en el Templo, no ha de aver otro Dios, que el verdadero.

*Nolite facere domum meam domum negotiationis.* Mi casa, es casa donde solo se trata de espíritu, les dize Christo á los Phariseos. Y no es razon, que volotros hagays cueva de ladrones, la que solo es escuela de oracion.

*Zelus domus tua comedit me.* Dos vezes hallamos vestido de l zelo de su casa al Señor. Vna en el principio de su predicacion, y otra en el fin de su vida. Que en nosotros, el zelo de la Iglesia de Dios, ha de nacer, y morir.

*Quod signum ostendis nobis, quia hæc facis?* Pero con que autoridad nos agotas, le dixerón los Phariseos á Christo. Danos señal de tu poder. Señales le piden de su poder, como si en sus acha-cosos, y enfermos, no huvieran experimentado

bastantísimos señales. Señales con el cordel; que á quien tan presto se olvida del beneficio, es bien, con el cordel señalarle.

*Solvite templum hæc, & in triduo rehedificabo illud.* No entendieron aqui los Judios á la Magestad de Christo; y es, que habia va de la resurreccion de su Santísimo Cuerpo al tercero dia. Y en materias de resurreccion, es hablarle en algarabia al Judio.

Finalmente: por ser dia de Pasqua en Ierusalén, hizo en ella muchos milagros Christo, y advierte el Evangelista, que muchos viendo lo que hazia, le creian. A buen seguro, que sino vieran no creyeran, que ay poca fee en los hombres, y solo creen, aquello solo que ven.

Siempre me haze reparar el ver quiere Dios tan limpio á su soberano Templo. Pero no ay que extrañarlo, dize San Agustín. Que este Templo, era Maria Señora nuestra, y esta soberana Señora, fue tan pura; y tan limpia desde su primer instante; como lo indica; y quien? La hermosura de su gracia, esta nos valga. *Ave Maria.*

*Ascendit Iesus Ierosolyam, & invenit vendentes boves, & oves, & columbas.* San Juan cap. 2.

Las mismas clausulas apuntadas en la introduccion, nos servi an de principales asuntos. donde en diferentes discursos, veremos expresados en el cuerpo de este Sermon, los justos enojos de Dios, contra los profanadores de su Templo. Comencemos desde luego.

DISCURSO I.

**F**ecit quasi flagellum de funiculis. A mucho le obligan á Christo Señor las descortesías de los hombres; pues sin ofender á su misericordia, todo parece se quiere emplear oy en hazer Justicia. No acabo de entender esta resolucion. Porque la Justicia, por medio de sus Ministros castiga á los delinquentes; que no los castiga por si. Esto es lo singular, que oy Christo, por si mismo castiga á los tratantes del Templo, sin permitir, que algun otro ponga la mano. Y es la razon, que aqui avia mucha gente de Iglesia, y estanto el respeto que se les deve á los Sacerdotes.

**QUE AVNQUE SEA CONTRA SU inclinacion natural, tomará el mismo Dios el agote en la mano. porque ningun otro los llegue á castigar.**

1813 **A** Dam ubi es? Et emisit eum Dominus de paradyso. La Magestad de Dios por si mismo, baja á castigar la inobediencia de Adan echandolo del paraíso. Reparo en que el mismo Dios castigue á Adan por si mismo, y no por medio de vn Ministro suyo:

Y fundo mi pensar en lo que dize Isaias. *Alienum opus eius ab eo.* Donde dixo San Bernardo. *Viliscendi causam sumit ex nostro.* Que aunque nuestras culpas le den á Dios motivo para castigarnos: como su inclinacion le tira siempre á hazer bien; le llega a ser tan contra su generoso natural el castigarnos; *Alienum opus eius ab eo:* Que aunque decretada esta obra fuya á ocasion de nuestras culpas; en quanto executada la tiene, como por agena de sus soberanas obras. Es fuya, y no es fuya. *Opus suum. Opus alienum ab eo.* Es fuya, en quanto decretada, por averle dado pie nuestras culpas. No es fuya; porque es contra su natural inclinacion, el castigar. Pero siendo esto así, como lo es: fue su magestad de vn Ministro suyo el castigar á Adan echandolo de el paraíso. No, que Adan era Sacerdote de la antigua ley. Y es tanto el respeto que se le deve al Sacerdote: que aunque sea obra de Dios agena, y tan contra su inclinacion natural el castigar; tomará el mismo Dios el agote en la mano, porque ningun otro Ministro, aunque sea vn Angel, los llegue á lastimar.

1814 **V**enerunt duo Angeli Sodomam. Por medio de vnos Angeles castigó Dios á los Ciudadanos de Sodoma. Y á los tratantes del Templo, el mismo Christo por si. *Fecit quasi flagellum.* Pero si á los de Sodoma los castiga Dios por medio de los Angeles, porque por si mismo ha de castigar á los tratantes del Templo? Es clara la razon, dize San Geronimo. *Ementes, & vendentes, è Sacerdotum numero erant.* Porque los tratantes del Templo, eran Sacerdotes; los Ciudadanos de Sodoma, seculares. Y si para castigar á estos bastan Angeles; para castigar á vn Sa-

Isai. 28. v. 21. S. Bern. S. Bernard. Sermon I de Nativit.

Genes. 19. v. 1.

S. Geronz. 2. Mauch

Sacerdote, el mismo Christo há de poner la mano, sin que intervenga otro ministro, aunque sea el mas superior de los Angeles.

Apoc. 12.  
v. 7.

1815 Parecidísimo es este texto, al del capítulo doze del Apocalipfi; donde refiere San Iuan: que por medio de San Miguel, castigò Dios à Luzbel. *Michael, & Angeli eius praeliantur, cum dracone.* Y à los tratantes del Templo, les castiga el mismo Christo. La misma duda que arriba. Si para castigar à Luzbel basta vn San Miguel; Porque el mismo Christo por sí, á de castigar à los tratantes? La misma respuesta de San Geronimo. Porque los tratantes del Templo, eran Sacerdotes; Luzbel era Angel; y si para castigar à vn Luzbel, basta vn Miguel: para castigar à vn Sacerdote, el mismo Christo á de intervenir, sin que se interponga otro Ministro, aunque sea vn San Rafael.

1816 *Ligatis manibus, & pedibus, mittite eum in tenebras exteriores.* Donde dixo S. Iuan Christo. *Non ipse, sed servi ligant.* Al que entrò desaliñado al combite, mandò Dios à sus Ministros, q le atassen, y lo castigassen. Otro texto. *Ait illi Dominus eius: Intra in gaudium Domini tui.* Por si mismo afsiste Dios, dándole el Cielo al siervo de los cinco talentos. La

San Ambrosio, lib. 2. de Abrah. cap. 6.

question aora. Si Dios afsiste por si mismo al siervo de los talentos: porque ha de encomendar à sus Ministros, el átar de pies, y manos al que entrò sin adorno en el combite? Grandemente San Ambrosio. *Gratia largienda est, ubi Christus est: ubi exercenda severitas, soli Ministri adsunt.* Al siervo de los talentos, le beneficiava. A este otro del combite, le castigava: el beneficiar, es conforme à su inclinacion natural; el castigar, contra ella; y si afsiste gustoso Dios quando beneficia, encomienda à sus Ministros, la execucion del rigor, quando castiga. La mayor duda aora. Si estan contra la inclinacion natural de Dios el castigar; que ya que se vea obligado à ello por nuestras culpas, embia à sus Ministros para que castiguen al del combite: embie à otros tales Ministros, para que castiguen à los tratantes del Templo. No dice su Magestad, que los tratantes del Templo eran Sacerdotes. El del combite secular. Yo soy la Iusticia; y si la Iusticia castiga por medio de sus Ministros; à los delinquentes seculares: pero en llegando a los Sacerdotes, esso no. Pues aunque sea contra mi inclinacion natural, tomaré el agote, executando con mi misma mano el golpe.

Genes. 19.  
v. 1.

1817 Buelvo al texto del Genesis. *Venerunt duo Angeli Sodomam.* Dos Angeles, dice, que fueron à castigar à los de Sodoma. Pregunto, no eran tres los que iban de compañia? Así lo dixo el mismo texto. *Apparuerunt ei tres viri.* Pues que se à hecho el tercero; como no va con sus dos compañeros à Sodoma? Es clara la razon. El tercero, que no fue à Sodoma, era Dios: Pero si Dios afsiste al siervo de los cinco talentos; porque no à de afsistir con sus compañeros en Sodoma? Buelvalo à dezir S. Ambrosio.

Genes. 18.  
v. 2.

Alap. hie.

*Gratia largi èda est, ubi Christus est, ubi exercenda severitas, soli ministri adsunt.* Al siervo de los talentos le beneficia Dios; à los de Sodoma los castigava. Y si afsiste Dios quando beneficia; encomienda à sus Ministros la execucion del rigor quando castiga. En todas partes afsiste Dios. Es verdad; pero como es tan conforme à su inclinacion natural el beneficiar, y tan contra ella el castigar: castiga por medio de sus Ministros, y por si mismo beneficia. Haga pues su Magestad lo mismo contra los tratantes del Templo: embieles dos Angeles, como hizo en Sodoma, para que los castigue. No, que son Sacerdotes; y con gente de corona, no tienen que ver los Angeles, que à mi solo toca el castigarles. *Alienum opus eius ab eo.* Es verdad, que parece obra agena de Dios el castigarles: pero atruene de que ningun otro ponga la mano; me venceré por atender à su respeto. Esta es la razon, porque en este primer discurso; tomò Christo el agote en la mano. La veneracion que se les deve a los Señores de Iglesia. *Fecit flagellum. Ementes, & vendentes, e numero Sacerdotum erant.*

## DISCURSO II.

**F**ecit quasi flagellum de funiculis. De los cordeles de los fardos, formò Christo el agote para castigar à los tratantes de lo restante del Pueblo. Eran, dize San Agustín el instrumento del pecado. Y si el castigo se ha de proporcionar con el delito: tema el pecador.

**PVES YA SVELE SER ORDINACION,**  
*Divina; castigar à los pecadores, con el instrumento mismo. del pecado.*

1818 **P**luit Dominus super Sodomam sulphur, & ignem de Cælo Con fuego del Cielo, dize este texto, que abrasò Dios à la Ciudad de Sodoma. En lo que reparo aqui es; en que dize, que este fuego baxò del Cielo: Pregunto. El fuego, no tiene por su naturaleza el fubir: Es verdad. Pues si tiene por su naturaleza el fubir, como aqui contra toda su naturaleza baxa: Sepase; que pecado era el de los de Sodoma; y se verá claramente el pensamiento. Pues que pecado era el de los de Sodoma? Nadie lo ignora. Pecado contra naturaleza. Baxe pues el fuego contra toda su naturaleza, que si el castigo se ha de proporcionar con el pecado: pecados cometidos contra naturaleza: aunque los fueros del ser todos se alteren; hará Dios milagros, para que sean contra toda naturaleza castigados.

1819 *Misit Dominus in Populū ignitos serpentes.* Al passar los Israelitas por el desierto, les mordian vnas serpientes, que en sentir del Docto Alapide, se llamavan, Diplas. Pero porque les han de morder las Diplas? El mismo Alapide. *Quando murmurabat Populus contra Moysem,*

Num. 21.

v. 6.

Alap. hie.

sen,

sen, & Aaron; linguis Dipfa lacerabant. Quando murravan los Israelitas, contra Moyfes, y Aaron; dize, que lo hazian con lenguas de Dipfas. Muerdanles pues à ellos effas mismas Dipfas: que si el castigo se ha de proporcionar con el pecado: pecado cometido con lengua de Dipfa; ha de ser con lengua de Dipfa castigado.

Exod. 5. 1820 *Quis est Dominus ut audiam vocem eius:: Nescio Dominum.* Delbocada lengua la de Pharaon; contra el mismo Dios se atreve.

Exod. 12. 1821 *Venit locustæ.* Que la octava plaga, que le embió Dio, fue la langosta. La octava plaga corresponde al octavo mandamiento, no murmurar, ni hablar mal. Pharaon tuvo mala lengua. Y si la pena ha de ser proporcionada con la culpa: culpas cometidas con la lengua; han de ser con lenguas de langostas castigadas.

1821 *Ipsa conteret caput tuum.* A la serpiente que es el demonio, le castigò Dios en la cabeza. Pecò levantando alvivo la cabeza, dixo Moyfes Barzefa. *Quia per superbiam, elatum fuit caput tuum; qui ex femina nascitur, concubabit caput tuum.* Y si el castigo sigue los mismos filos de la culpa: Quien peca con la cabeza; ha de tener en la cabeza el escalabro.

2. Reg. 18. 1822 *Adversit caput eius quercui.* En la cabeza fue castigado Absalon. Quiso Absalon cortar la cabeza à su Padre David, dixo San Juan Chriftotomo. *Capitè tenebatur; qui genitoris caput auferre co. abatur.* Y quien contra su cabeza peca; ha de ser en la cabeza castigado. De estos lugares ay muchos en la Sagrada Escritura.

1823 *Erueunt oculos eius.* Porque à Sanfon se sacaron los ojos? Porque pecò con ellos dixo San Geronimo. *Visu quo male fuit abusus privatur.* Y le fue su mas riguroso agote; el instrumento mismo de su pecado.

S. Geron. 1824 *Vt refrigeret. linguam meam.* Porque In Ezech. 27. el Rico es castigado en la lengua? Santo Thomas. *Quia de loquacitate peccaverat.*

Ibid. 1825 *Infixit eas in corde Absalon.* Porque 2. Reg. 18. con tres Lanzas, ha de castigar Dios el coraçon de Absalon? Porque pecò grangeando tres maneras de coraçones, dixo San Juan Chriftotomo. El de los Principes; el de los Plebeyos; y pervirtiendo el del mismo Rey. *In corde iaculo confossus; illic occissus, ubi eadem parabat.*

San Juan. Dize San Juan Chriftotomo. Y Rabbi David, Chrift. Libi. dize lo demás. Y à quien peca procurando pervertir tres maneras de coraçones: el coraçon; con tres saetas le han de traspasar, y herir.

1826 *Egrotavit Asa.* Dolorè pedum vehementissimo. En los pies castigò Dios rigurosissimamente al Rey Asa. Y es dize el mismo texto. *Asa adversus videntem, insit eum mitti in nervum.* Que Asa castigò à un Santo Profeta injustamente, poniendole en un cepo los pies: como tambien notò el Abulense. *Quia Asa injustè peccaverat, ponèdo pedes Prophetæ in vinculis: Deus insit eum pedibus afflixit.* Y es divina permission, que por los mismos tenderos que pecca;

Paral. 2. 16. y 10. 3. 12.

Abul. ibi. sea castigado el peccador. Que ès assi mismo lo que dixo Oleastro. *Mos Domini est, peccatores punire, in his in quibus peccant.* Que Dios acostumbra castigar al peccador con el mismo instrumento de su pecado. Y assi vemos: que pecando los tratantes del Templo con los cordeles de sus fardos, como con instrumento, con los cordeles son castigados. Pecando contra naturaleza los de Sodoma; baxando fuego del Cielo contra toda su naturaleza son abrasados. Pecando la serpiente con la cabeza: En la cabeza se le diò el golpe mas sensible, y mas amargo. Pecando Sanfon con los ojos; los ojos le fueron sacados. Pecando Asa poniendo los pies del Profeta en grillos: en los pies, fue el assimismo atormentado. Pecando Absalon pervirtiendo tres maneras de coraçones; con tres lanças, es el suyo traspasado. Pecando el Rico con la lengua; la lengua cõfiensa que se le està abrasando, y con mucha razon se la està Dios abrasando: Que si el castigo se ha de proporcionar con el pecado; pecado cometido con los instrumentos referidos, con ellos mismos, ha de ser indefectiblemente castigado. Abramos todos los ojos; porque Dios, tiene el agote muy largo. *Fecit flagellum.*

Oleastro. In hunc loc.

DISCURSO III.

**E**T numularios sedentes, Idest, Peccatores persistentes in crimine. Dize que hallò Christo en el Templo, à vna calidad de peccadores, que le ofendian, muy de asiento. Esto es, obstinados, endurecidos, y peccadores de muchos años. Esta calidad de peccadores, es la que enoja mucho à Dios en este dia. Y con razon, que son peccadores de asiento.

**Y SOBRE ENOJAR MUCHO A DIOS: peccadores de asiento, apenas tienen remedio.**

1827 **V**æ qui trahitis iniquitatè in funiculis. El q à su pecado lo trae como con vna cuerda arrastrando; v.e. Este dize Isaias, ya es desdichado. Por esta cuerda, entiendo San Geronimo, la dilacion, y es dezir. Peccador, que amonestado, vno, y muchos años à dexar el vicio, vive tan de asiento en el, que siempre le trae, como con vna cuerda arrastrando: Este tal, sobre enojar mucho à Dios: v.e. Tenedle por desdichado. De este punto se habla dilatadamente en el Sermon del ciego, y Lazaro. Demosle otro viso à esta clausua.

*Et numularios sedentes.* A vnos avaros, y logrereros dize que hallò Christo sentados en el Templo; y que hazian? Lyra. *Non curabunt de cultu Dei; sed de exortatione Populi per astutias.* Toda su altucia, dize que la ponian, en procurar destruir à los pobres con mañosos engaños, y envenenadas malicias. Estos logrereros se condenaron. Robavan con sus malos tratos la hacienda de los pobres, fabricado à costa de su sangre, sus edificios, y Palacios.

**Y QUERER EL LOGRERO, A COSTA del pobre, mantener su pomposidad, es malísimo señal.**

1828 **L**apis de pariete clamabit: & lignum quod inter iuncturas

Habacuc:  
c. 2. v. 11.

adificiorum est, respondebit. Las piedras, y la madera con que los logreros edificaron sus casas, dize Habacuc, que en el dia del juicio clamarán contra ellos; y que han de clamar? Ya lo dize el mismo Profeta. *Va qui edificat in sanguinibus.* Donde dixo Hugó Cardenal. *Va qui edificat, ex oppressionibus pauperum.* Clamarán dize las piedras, y la madera de los edificios de los logreros, diciendo, que fueron sangre de pobres. Y edificar el logrero, a costa de la sangre del pobre: *Va.* Es malísimo señal. Que hazian estos avaros en el Templo? *Non curabant de cultu Dei,* dize Lyra. Pues de que cuydavan? Ya lo dize el mismo Lyra. *De excoiatione Populi per astutias.* De robar à los pobres, con engaños, de esso cuydan. *Va.* Malísimo señal.

Hug. ibi.

1829. Lea el curioso para este assumpto, el Sermon del Rico, donde hallará provado, en diferentes numeros, lo primero. Que vn logrero, por cinco reales, que hurta à vn pobre, vende à su alma. num. 903. Quita el logrero al pobre la mosca para mantener su luzimiento, y lo que le sucede. num. 905. hasta 908. Vn logreño desde las espaldas de vna mata, està hazcechando à vn pobre, y porque? num. 999. Varias pinturas, y Geroglificos de los logreros, en quienes se muestra: Que los averes, y riquezas vsurpadas con mañosa astucia à los pobres, son cadenas que les lleva al despenadero de su eterna perdicion arrastrando. num. 910. hasta 923.

*Numularios sedentes. Non curabant de cultu Dei. Sed de excoiatione Populi per astutias.* No cuydavan estos logreros de sus almas, si solo de su avaricia al oro, y à la plata. Madre que fue en ellos, sin excepcion alguna, de todo genero de vicios. Expressemos algunos.

3. Reg.  
10. v. 27.

1830 *Fecit ut tanta esset abundantia, quanta & lapidum.* Como si Salomon hablara con los logreros del Templo, à la abundancia de sus riquezas, las compara à las piedras. Las piedras en la calle, sirven de tropieço; y las riquezas mal ganadas de estos hombres, es lo cierto, les sirvieron de tropieço para baxar al infierno. Pudoles servir su grandeza, sus coches, y sus riquezas, para entretenerse à vista de los hombres en la tierra, pero no para subir al Cielo.

4. Reg. 2.  
v. 11.

1831 *Ecce currus igneus, & equi ignei disiferunt utrumque; & ascendit Elias per turbinem in Calum.* Donde dixo el Abulense. *Elias raptus est; primo in curru igneo, ut Elifens videret Eliam quando rapiebatur: Deinde in forma nubis concava.* El grande Elias, fue primero arrebatado en carroça, y despues, en sentir del Abulense, en vna nube. En carroça, era para que le viese Elifeso. En nube, para subir à los Cielos.

Abulen.  
in hunc.  
loc. quæ.  
37.

Las riquezas, coches, y carroças de los logreros del Templo, à lo sumo, solo les pueden servir, para que les vean ruar, los Elifesos del mundo; pero no para subir à los Cielos. Esto tienen los avaros logreros, que nunca se facian, y por mas llenos que tengan los sacos de averes tēporales, siempre halla lugar en ellos, el vaso vacio de su vanidad.

1832 *Scyphum autem meum, pone in ore succi iunioris.* En el saco de Bējamin hizo Ioseph poner vn vaso. Pero si el saco està lleno de trigo, no podrá coger ai el vaso. Pero si coge, q el vaso estava vacio, y por mas lleno de riquezas, que este el logrero avaro, siempre se halla en el lugar, para el vaso vacio de su vanidad. Al dinero adoravan estos hombres por su Dios, y siendo vno solo el dinero, adorandolo por su Dios, se llegaron à hazer Idolatras de todos los vicios.

1833 *Fac nos Deos qui nos precedant.* Muchos Dioses le pidieron los Israelitas à Aaron. Pero si solo fue vno el que adoraron, que era el Becerro; como dizen que muchos? Es que era de oro, y teniendo por su Dios al oro, se llegaron à hazer Idolatras de todos los vicios.

1834 *Spinæ, & tribulos germinavit.* Toda la tierra està llena de las espinas de los vicios. Tiene en su coraçon el oro; y por lo mismo, llegan à ser los avaros logreros, vn matarral de todos los vicios. Jamàs estan contentos, todo lo quisieran para si, lo proprio, y tambien lo ageno.

1835 *Ecce tot annis servivi tibi, & non disti mihi hadum.* Noten que el hermano del hijo prodigo, pide para si el cabrito. *Mihi.* Toda la hacienda de su Padre era fuya. Pero era avaro, y el avaro, no se contenta con lo proprio, sino roba tambien lo ageno.

1836 *Similis orso.* Semejante al osso es el logrero. Tiene el osso, dize Plutarco, que despues de aver chupado la sangre à vn corderillo, se relame las manos. Osso propriamente los logreros. Chupan la sangre de los pobres corderitos, y se lamen las manos, y aun se relamen en la mesma sangre. Ossos les llama Daniel, por no llamarles ladrones.

1837 *Incidit in latrones, qui etiam despoliaverunt eum.* Ladrones llama San Lucas à los q maltrataron al hombre, que de Ierusalen iba à Ierico, y es, q que sobre ser vn pobrecito, le robaron lo que tenia, y à femejates, no les llamemos ossos con Daniel; mas vale, que con S. Lucas, les llamemos à la descubierta, ladrones. *Et numularios sedentes.* Sentados estavan estos logreros, y que hazian? *Non curabant de cultu Dei: sed de excoiatione pauperum.* Pues como les llamaremos? Les llamar emos ossos; O les llamaremos ladrones? Ello dize Lyra que desollavan à los pobres. Llamenles aora como quisieren.

Luc. 10.  
v. 30.

#### DISCURSO. IV.

**O**Mnes eiecit de Tēplo. A todos los sacos del Templo, y es que alli estavan los Santos Aposto-

Apostoles, que eran buenos; los tratantes, y contratantes, eran malos, y es tan infame el refugio de vna mala compañía,

**QUE AVISTA SVYA, AVN LOS MAS santos peligran.**

Ad Thef. 2. c. 3. v. 6.

1838

**D**Enuntiamus vobis fratres in nomine Domini nostri Iesu-Christi ut subtrahatis vos ab omni fratre ambulante inordinatè. Hos ruego hermanos, in visceribus Iesu-Christi. Que os apartey de vna mala compañía, les dize S. Pablo, à los Thesaloniconses. Pero porque con tanto encarecimiento se los ruega? Responde el Autor del *Destructorium Vitiatorum*, diciendo. *Quia totum quod virtuosus acquirit multo tempore; malus vna hora destruit.* Y para esto trae la moralidad de dos hombres, q̄ habitavan en vna casa. El vno era carbonero, y el otro cuydava de lavar, y blanquear la ropa; y advirtiendo este, que toda quanta ropa el blanqueava de dia, el carbonero se la manchava de noche: le dixo. *Frater, non possumus convenire simul.* Hermano mio, à mi me es preciso el apartarme de tu compañía, le dixo el que lavava la ropa, al carbonero; y preguntandole este el porque? Le respondió. *Quia quod ego ablavo per diem; tu vna hora denigrando maculas.* Porque lo que à mi me cuesta mucho tiempo de blanquear; tu en vna hora me lo manchas. Y concluye el mismo Autor aplicando el lugar diciendo. *Denuntiamus vobis fratres in nomine Domini nostri Iesu-Christi; ut subtrahatis vos ab omni fratre ambulante inordinatè.* Y dà la razon. *Quia quod virtuosus acquirit multo tempore; malus vna hora destruit.* No ay cosa mas blanca, que la reputacion de vn hombre, y de vna muger. Exorto aqui à los tales, in visceribus Iesu-Christi; con S. Pablo, y con el Autor citado: que no se acompañen con algun carbonero, ò carbonera: pues por blanca que sea su reputacion, estos se la pueden manchar en vna hora. No ay medio mas poderoso para conservarse vna muger, ò vn hombre en pureza, que apartarse de vna mala compañía.

Auct. Si. nen. iam mult. cit.

Mañ. c. 12 v. 16.

Destruct. Vitiator. v. supr.

1839

*Lavamini; mundi estote.* Este era el Sermon frequente de Isaias. Exortava à los hombres, y à las mugeres, à huir la mala compañía; como medio poderosissimo para vivir con gran pureza. Sobre este texto; trae el Autor arriba citado, esta otra moralidad. Es dize la tortolilla, vna ave castissima, en tanto grado: *Quod si vir eius obierit, numquam alium recipit. Aquam turbidam semper bibit. In ramusculo viridi nunquam sedit.* Quedò vna tortolilla viuda, y siempre vivia castissima, sin quererse jamás acompañar cõ las otras aves. Viendola tan triste otra ave, llamada escorta, ave muy lasciva, y impudica, se fue à la tortolilla, y le dixo: Que porque estava tan triste? Que se fuesse con ella à su casa, ò à su nido, y que alli se alegraria en su compañía. La simple tortolilla, fuesse en compañía de la escorta, à su nido, ò à su casa, donde le quiso enseñar

sus malas costumbres; lo qual advirtiendo la casta tortolilla, dexando à la escorta, se fue bolando con toda velocidad à su retiro, diziendo por sentencia. *Esse pudicam & castam volo; & sic relinquo scortam, & eius domum.* Con pureza quiero vivir, dize la tortola, y para ello, no hallo mejor medio, que el huir de la mala compañía de la escorta. *Mundi estote.* Quieren los hombres; y las mugeres, ser tortolas en la pureza? Claro està q̄ si lo quieren. Pues la misma tortola, les ofrece el medio diziendo. *Esse pudicam, & castam volo, & sic relinquo scortam, & eius domum.* Se ha de dexar preciso, la mala compañía de la escorta. Ha perdido à muchissimas almas el consejo de vna mala compañía, y por esso, no la hemos de creer, sino nos queremos perder.

1840 *Noli consiliari cum eo, qui tibi insidiatur.* Dize el Ecclesiastico. No creas el consejo de vna mala compañía, q̄ te perderà. Refiere aqui el mismo Autor esta fabulilla. Dize, que la zorra, y la golondrina, acompañandose vna ocasion con el Aguila, le aconsejaron, que peleasse con el Leon, y venciendo seria Reyna de las aves, y de las fieras. Creyola el Aguila, y saliendo à pelear con el Leon, quedò vencida, y destruida, diziendo por sentencia. *Sunt iniqui seductores, mali consiliatores.* Por aver creido el consejo de vna mala compañía, quede perdida. Dize pues aora el Ecclesiastico. *Noli consiliari cum eo, qui tibi insidiatur.* No creas el consejo de esse demonio que te acompaña: *Tibi insidiatur.* Que con su mañosa cautela, te perdiera. Aun al mas justo, le hara errar vna mala compañía.

Eccle. 37. v. 7.

1841 *Errantem in agro.* Ioseph iba en busca de sus hermanos, y se perdió en el campo; en el campo de la Iglesia, dize que errava este justo. Pero si Ioseph es justo, como hierra? S. Ambrosio. *Quia errantes querebat.* Porque se juntò con los que erravan, y avista de vna mala compañía, aun los hombres mas justos hierran, y los mas perfectos fluctuan.

Genes. 37. v. 15.

1842 *Motus magnus factus est in mari, ita ut navicula operiretur fluctibus.* Apique dize San Matheo, que estuvo la navicilla de S. Pedro de perderse, con todos sus compañeros. Pero porque? San Ambrosio, por noticia comun. *Quia navicula illa iudam habebat.* Porque estava alli, la mala compañía de Iudas, y concluye el Santo para nuestra enseñanza. *Caveamus proditorem, ne per unum, plurimi fluctuemus.* Guardemonos de la mala compañía de vn Iudas, sino queremos, que las navicillas de nuestras almas vayan arriesgo. Tan perniciosa es vna mala compañía, que la llegan algunos à comparar, à vna nube, que escurece al mas justo su resplandor.

Math. 8. v. 24.

S. Ambr.

1843 *Nunc clarificatus est filius hominis.* Sale Iudas del cenaculo, y dize Christo. Aora estoy clarificado. Pero quic se lo impidia? Lo insinuò con propiedad S. Agustín. *Exiit Iudas, & clarificatus est Iesus.* Dize pues Christo. Aora que Iudas se ha salido del cenaculo, estoy yo clarificado. Y dize bien; que Iudas era vna ma-

Joan. 13. v. 31.

S. Aug. ubi

la compañía. Y vna mala compañía, es nube, que aun al mas justo, en su manera, le llega à escurecer su resplandor. Buelva pues San Pablo à dezirnos. *Denuntiamus vobis fratres, in nomine Domini nostri Iesu-Christi, ut subtrahatis vos, ab omni fratre ambulante inordinate.* Y la razon. *Quia totum, quod virtuosus acquirit multo tempore; malus vna hora destruit.* Y esta es la causa porque Christo sacò à los malos del Templo. Porque no manchassen con su trato, y conversacion à los buenos. *Omnes eiecit de Templo.* Passemos mas.

## DISCURSO V.

**V**os autem fecistis domum meam, domum negotiationis. Enojase aqui Christo Señor nuestro contra los tratantes del Templo, diziendoles: que à la casa de su Padre, la han hecho lonja de contratacion; y diziendo, y haziendo, con vn latigo les castiga. Y con razon; que tratan con poco respeto à la casa de Dios.

**Y MERECE IVSTO CASTIGO DE Dios, quien està en la Iglesia, con poca veneracion.**

Matth.  
22. 12.

1844 **Q**uomodo huc intrasti? Donde dixo San Iuan Chrisostomo. Que el lugar donde este hombre entrò, era el Templo, y lugar de la oracion. Y fue lo mismo, que dezirle Dios. Como has entrado en la Iglesia, y lugar de la oracion? *Non habens vestem nuptialem.* Señor, à entrado con mucho desaliño, poco respeto, y muy mala disposicion. *Ligatis manibus, & pedibus eiecite in tenebras exteriores.* Pues atado de pies, y manos, arrojenle à las tinieblas exteriores. Que este castigo merece, quien con tan poco respeto entra à tratar à Dios en tan santo lugar. La misma pregunta q̄ hizo Dios à aquel hombre de acullà, podia hazer à muchos de los de por acá. *Quomodo huc intrasti?* Con q̄tacion, y miramiento estàs en la Iglesia? Sin escrupulo puede responder alguno. *Non habens vestem nuptialem.* Pues tema este tal, no se le diga en castigo. *Ligatis manibus, & pedibus eiecite in tenebras exteriores.*

4. Reg.  
14. v. 24.

1845 *Et immisit in eos Dominus Leones, qui interficiebant eos.* A muchos de los Babilonios les quitò Dios las vidas por medio de vnos Leones. Pero porque vn tan riguroso castigo? El Abulense. *Habitabant in terra dedicata cultui Dei, & adorabant Idola.* Porque estando en el Templo de Dios, ivan alli à idolatrar. Y à semejantes, entre nosotros; asì como à aquellos, los Leones los avian de despedaçar.

pl. 73.  
v. 3.

1846 *Leva manus tuas in superbias eorū.* Castigad, Señor, à esta calidad de pecadores, dize David; con el açote de vuestro Divino poder. Pero porque? Ya lo dize el mismo David.

vers.  
3. Ibid.

*Quanta malignatus est inimicus in Sancto.* Cayetano, *Quanta malignatus est inimicus in Templo.* Porque su pecado era, dize, pecado de poco

respeto al Templo. Dize, pues, bien David. *Leva manus tuas super eos.* Cayga sobre estos el açote de Dios: que si su pecado, es pecado de Iglesia; pecados de Iglesia han de ser rigurosamente castigados. Ha Christianos! Respondedme à esta pregunta. *Quanta malignati estis in Templo?* Pero mas vale que calleys, no nos oygan los hereges. Temed aquel: *Leva manus tuas super eos.* Me dizeys algunos, que no hablays en la Iglesia; pero yo se muy bien que mirays con solapado disimulo. Y soy de sentir, que vna disimulada vista en la Iglesia; tal vez hizo mas daño, que en la calle, vna conversacion tirada con el diablo.

1847 *Cur precepit vobis Dominus, ne comederetis.* Conversacion travò el diablo, con Eva. Y fue advertencia de Ruperto, que para conversar con Eva, la sacò del Paraíso. *Extra Paradisum.* Como si dixeramos; la sacò à la puerta, ò ventana, que cae à la calle. Pues notese aora, que entrando Eva en el Paraíso, luego puso los ojos en la manzana vedada, y comió. *Vidit, & tulit de fructibus, & comedit.* Entra aora la question. Quien hizo mas daño à Eva: la conversacion en la calle con el diablo, ò la vista à la manzana? La vista, responde San Ambrosio. Porque la vista à lo prohibido, fue en el Paraíso, que es la Iglesia: la conversacion con el diablo, fue en la calle. Y vna solapada, y disimulada vista en la Iglesia; tal vez hizo mas daño, que en la calle, vna conversacion tirada con el diablo. A ojos, ojos! de vistas disimuladas: *Y quanta malignati estis in Templo.* Bien mereciays se os dixesse. *Leva manus tuas super eos.*

Genes. 3.  
v. 1.

1848 *Venenum aspidum insanabile.* El veneno del Basilisco, dize, que mata sin remedio. Y porque? Notenlo. Beyerlinch, Pineda, y otros dizen. Que la Iglesia se llama, Basilica. *Ecclesia dicitur Basilica.* Aora, *Basilica, derivatur à Basilisco.* Mas: el veneno del Basilisco, esta en los ojos. Y veneno de ojos en la Basilica de la Iglesia: Es veneno de Basilisco. *Insanabile.* Que apenas tiene remedio. A ojos, ojos, de Basiliscos! *Quanta malignati estis in Templo.* Y à quantos aveys envenenado en el Templo? *Leva super eos manus.* No permite Dios se passe sin castigo el poco respeto al Templo.

Deut. 35.  
v. 35.

Theatrū  
vitz hūm

1849 *In eadem hora ambo morientur.* A Ofni, y Fincez, hijos de Heli, les quitò Dios de repente la vida. *Derabebant homines in Templo à sacrificio Domini.* Estavan con poca reverencia en el Templo. Y esto, no lo passa Dios sin castigo.

1. Reg. 2.  
v. 34.

1850 *Egressusque ignis à Domino devoravit eos, & mortui sunt.* A Nadab, y Abiu, hijos de Aaron los abrasò Dios con vivo fuego. Era su pecado, pecado de poca veneracion à la Iglesia. Y pecados de Iglesia, los castiga Dios con vivo fuego.

Lev. 10.  
v. 2.

1851 *Et proiektis argenteis in Templo, abiekt laqueo se suspendit.* Arrojà Iudas el dinero al Templo, y luego se ahorcò. Pero si sufre Christo, que le venda; porque luego que arroja el dinero

Matth.  
27. v. 52.

nero al Templo le castiga? Porque en aquel aver arrojado el dinero al Templo, mostrò Judas el poco respeto que le tenia, dize Ruperto. Y si permite Dios que le venda, no permite el dexar sin castigo, la poca veneracion à su Templo. Que xome aqui amorosamente de algunos malos Christianos, y tambien me quexo de mi mismo: que despues de tantos años de trato de Dios en el Templo, despues de tanta frecuencia de Sacramentos, tantas comuniones, y tanto frecuentar la Iglesia; le cobramos tanto tedio, y tan poco cariño, hallandonos tan desmedrados en materia de espiritu, que teniendo à Dios delante, y aun muchas vezes en las manos, apenas le conocemos.

Joan. 5. v. 50

1852 *Triginta & octo annos habens in infirmitate.* Treyn ta y ocho años anduvo manco, y tullido el de la picina, simbolo que es de la Iglesia; y teniendo a Dios delante, el mismo confiesa, y dize, que no lo conoce. *Hominem non habeo.* Desdicha, que todos devemos lametar; pues despues de tantos años de frequentar ejercicios espirituales en la picina de la Santa Iglesia, nos hallamos algunos, tan mancos, y tan tullidos, en materia de espiritu; que teniendo à Dios delante, y aun muchas vezes en las manos, apenas le conocemos. *Hominem non habeo.* Tan muertos nos hallamos algunos à la luz de la Ec, tan descontentos con los ejercicios santos de el Coro, que le llegamos à tener el tedio, y el astio, que la experiencia cada dia nos enseña. Si la Misia es algo larga, nos cansa. Si la oracion dura mucho, nos molesta; y tal vez no pensamos sino en quando darà la hora, para acabar aquella tarea. Digo otra vez, que no me espanto el ver en materia de espiritu, entre algunos malos Eclesiasticos, tantos tullidos, y mancos.

Ezechiel. 37. v. 8.

1853 *Et spiritum non habebant.* Despues de muchos soplos, que Dios diò à aquellos huesos, dize Ezequiel, que les faltava el espiritu. Pero como à vista de tanta inspiracion, tanta falta de espiritu en estos huesos? El mismo Ezequiel lo dize. *Erant siccaque vehementer.* Estavan, dize envejecidos. Basta, y aun sobra esta razon. *Dezidme fieles.* Falta el soplo, è inspiracion de el Espiritu Sãto à los que asisten à los Oficios Divinos? No falta. Hallan los Padres espirituales en algunos señores Eclesiasticos, el espiritu que desean; No le hallan. *Et spiritum non habebant.* Y porque no le halla? *Siccaque vehementer.* Porque son huesos envejecidos. Y puede tanto en vn mal Eclesiastico, vna envejecida costumbre; vn estar como violento en el Coro; vn ir como tirados de los cabellos al Oficio Divino: puede tanto esta envejecida falta en los tales, que despues de muchos años de frequentacion à la Iglesia: *Et spiritum non habebant.* Los hallamos, aun mas tibios; que no al principio. Fuerte cosa es esta. Tanto cuydado, y pütualidad, para cobrar las distribuciones, y las rentas; y tan poco cuydado en algunos, con la residencia? No se como estos tales; no temen, y entran en mas cuydado

de si mismos. No se como no temen, si cumplen, ò no cumplen, con la obligacion de verdaderos Eclesiasticos. Ya veo, que son los menos. Pero veo à algunos de estos tan reñidos con el Coro, que le temen, Y me atrevere à dezir, estaràn algunos toda vna noche remando, por no estar vna hora en el Coro residiendo.

1854 *Non potuistis una hora vigilare mecum: Erant somno gravati.* En el huerto duermen los Apostoles, quando Christo ora. Y en la nave reman, quando Christo duerme. *Erant laborantes in remigando. Ipse vero dormiebat.* Yo diria aqui: que supuesto, que los Apostoles se durmieron en el huerto quando Christo orava; seria bien visto, orassen siquiera vna hora en la nave, quando Christo duerme. Pero no dizen, Ello hemos de remar toda la noche, aunque sea rebentando. *Laborantes in remigando.* Estrano que sucediesse esto en vnos tan santos Eclesiasticos. Fue sin duda misterio. Y nos quisieron dar à entender, se hallan algunos malos Eclesiasticos tan reñidos con el Coro; que tomaran antes por partido el estar toda vna noche, y aun todo vn dia remando, que vna sola hora de oracion en el Coro residiendo.

S. Marcos 14. 33. &c 40.

1855 *Vacca gradiebatur mugientes.* Las Vacas que llevan van el Arca, dize que ivan mugiendo, y como suspirando ::: Otro texto. *In duodecim jugis Bonm.* Eliseo labrava con doze pares de Bueyes, y sin oyrse vna voz; llevavan gustosos el arado. Pero porque los Bueyes han de trabajar con tanto gusto, y silencio; y las Vacas, con tanto mugido, y sentimiento? Es clara la razon. Las Vacas estavan à vista de el plaustro, que es el Coro, y lugar de la oracion. En el arado, està significado el remo: los Bueyes, y las Vacas, se dieron por simbolo de los Sacerdotes, y Eclesiasticos dixo Theodoro. *Bos, ad ipsum Sacerdotis sumptus est.* Y ay algunos malos Eclesiasticos de tan raro humor, que si como los Bueyes de Eliseo, estaràn gustosos, y sin el mas minimo sentimiento, tirando todo el dia el molesto arado de vn remo; pero en llegando al Coro, son como las Vacas de el plaustro. *Gradiabantur mugientes.* Todos son dolores de estomago, mugidos, y sentimientos estranos.

1. Reg. 6. v. 12.

Theodor.

1856 *Cor fatui quasi vas confractum, & pes illius facilis in domum.* Dize el Eclesiastico, que el negligente Eclesiastico, es como vn vaso quebrado; y muy facilmente sale de el Coro, para ver, y saber lo que passa por la casa de Dios, que es la Iglesia. *Domus mea.* No entiendo esto. Porque: que tiene que ver ser vn señor Eclesiastico comparado à vn vaso quebrado, para dezir, que con facilidad sale de el Coro, para saber lo que passa por la Iglesia? Mucho. Miren señores. Tiene esto el vaso quebrado, que toda quanta agua echan en el, toda se sale fuera, y el queda lleno de ayre. Pues de la misma manera. Llenale Dios al q está en el Coro, de noticias celestiales el coraçon; y à ocasion de vn pensamiento impertinente à que diò entrada, rompe este el vaso de

Eccli. 2. v. 17.

su mismo corazón, Y si el v. quebrado, despidiendo toda el agua, que en si tiene, se llena de ayre: vacío el corazón de el negligente Ecclesiastico, de las noticias celestiales, y lleno de ayre, à ocasion de el pensamiento impertinente à que en el dió. entrada; lo que se sigue es. *Pes illius facilis in domum.* Que está rebentando en el Coro; y no para, hasta que con este, ò aquel otro pretexto colorado le dexa con facilidad, y se sale de el, à registrar, quien va, ò quien viene, dando vna buelta por la Iglesia. Diganles à estos tales señores al tiempo de el ir à cobrar las distribuciones por enteros; que solo se les deve dar segun la residencia. Formarán duelo de la materia, con que es preciso el dexar su ajuste, para la hora de la muerte, al tiempo de hazer testamento. Yo no se, que les ha hecho à algunos el Coro para estar con el tan enojados, y perderle con tanta facilidad el respeto. Tengo para mi, q̄ por aver ido à la Iglesia, ò ya sea à orar, ò ya sea à dezir Missa, ò à rezar el Oficio Divino, con tan poco miramiento, como algunos Sacerdotes van, los ha de castigar Dios rigurosísimamente en el dia de su juicio. Pues en mi ver, lo mismo es ir à la Iglesia, sin cuydado de la mas minima disposicion, que ir à buscar su perdicion.

Levit. 16. v. 10. *1857 Cuius exierit sors Domino, offeret illi pro peccato. Cuius autem in caprum emissarii: emittat eum in solitudinem.* En el capitulo diez y seys de el Levitico, le mandò Dios à Moyses, q̄ para remedio de el pecado, escogiesse dos cabritillos, y que echassen suerte sobre ellos; y aquel à quien le cayere la primera suerte, lo sacrificassen, y al segundo, lo embiassen libre al desierto. Donde expuso Cayetano. *Eunti in solitudinem. Eunti in perditionem.* Que lo mismo fue ir aquel cabritillo al desierto, que buscar su perdicion. Pero porque su perdicion? Ya lo dize el mismo Autor. *Eunti absque cura.* Porque al desierto fue con tanto descuydo, y tan poco rezelo, como si fuera à vn buero. Y es lo cierto, que ir al desierto con tan mala disposicion; fue lo mismo, que ir à buscar su perdicion. Como aquel otro Sacerdote, que se condenò, iba al desierto de la Santa Iglesia à orar, y à dezir Missa? *Absque cura* Con mala disposicion. Pues escarmentemos nosotros en cabeça agena Entendiendo: *Eunti absque cura in solitudinem, eunti in perditionem.* Que lo mismo es ir, con mala disposicion al Templo, à orar, y dezir Missa, que ir à buscar la perdicion. Pongamos la mira en el exemplo de los Antiguos, y dignísimos de especial memoria.

Psa. 140. v. 1. *1858 Domine clamavi ad te, exaudi me.* David le pedia à Dios, que le oyese. Y le oyò? Si. Y porque? Ya lo dize el mismo David. *Dirigatur oratio mea sicut incensum in conspectu tuo.* En el incienso està la oracion. En el fuego està el amor, y oracion limpia de afectos, y llena de amor de Dios, es oida de el Señor.

Ps. 540. v. 2. *1859 Domine clamavi ad te, exaudi me.* Que le favorezca le buelve David à pedir à Dios. Y

le favoreció? Si. *Intrabo in domum tuam, adorabo ad Templum factum tuum in timore tuo.* Que estava con temor, y reverencia en el Templo. Y a estos favorece Dios.

Exod. 26. v. 2. *1860 Ego sum Dominus Deus tuus.* Yo soy tu Dios, le dixo su Magestad à Moyses. Siendo Dios de todos, parece se quiere coartar à ser todo de Moyses. Y es que Moyses en señal de reverencia para estar delante de Dios en la zarza, se descalço. Y aunque su Magestad es de todos; todo parece se quiere dar, à los que le veneran en su Templo con devocion.

Matth. 15. v. 28. *1861 O mulier, fiat tibi sicut vis,* A la Cananea, le concede Dios lo que le pide. Pero porque? El mismo texto. *Venit eum adorans.* San Nilo. *Chananea adorans, & petens sanitatē, designat eos, qui in Templo Dei, devotè adorantes Deū, pro salute animæ suæ deprecantur; quibus dicitur: Fiat tibi sicut vis.* Estos son los que con la Cananea consiguen. Los que con respeto oran, y asisten devotos en la Iglesia. Veneremos à Dios en su Casa, que si à los tratantes, y contratantes de el Templo, los castiga oy Christo; es por aver hecho à su Templo, de Casa de oracion, y de virtud, lonja de contratacion. *Vos autem fecistis domū meam, domū negotiationis.* A Santa Brigida le dixo Christo Señor nuestro, entre otras cosas: que le dixesse de su parte, al Prior Cisterciense, que tratasse de asistir con devocion en el Coro, y en los Oficios Divinos. *Dic ergo illi. Quod hoc est, quod requiro ab eo; scilicet, ut frequentius intersit Divinis.* Devia este Ecclesiastico de saltar con leve causa de el Coro. Y en este Preiado, à todos los que con facilidad saltamos, y nos salimos de el Coro, nos dize su Magestad el mismo recado por medio de esta esclarecida Santa. *Dic ergo illis, ut devotè, & frequentius intersint Divinis.* Y no hagan de la casa, y lugar de la oracion, feria de contratacion. Mas.

Revelaciones de S. Nigida lib. 1. c. 12

## DISCURSO VI.

**Q**uod signum ostendis nobis, quia hec facis. Viendo los tratantes, y contratantes, que à las gaços los sacava Christo de el Templo, le dixeron. Danos señal de tu poder. Bien les pudo aqui dezir su Magestad segunda vez. *Generatio prava; & adultera signum querit.* Andad allá que soys mal nacidos. Señales me pidis de mi poder; quando no ha avido enfermo, ni achacoso, que me hayays puesto delante, en quien no me aya señalado prodigioso en remediarle? Con el cordel os señalaré yo en esta ocasion; pues à quien tan presto se olvida de el beneficio; està bien visto con el cordel señalarle. Mas: No os acordays, que dias passados subi otra vez al Templo, y hallandos profanandole con vuestros tratos, os exhorte con amorosas palabras à la enmienda? Os aveys enmendado de aquellos pecados? No por cierto. Aveys hecho de ellos penitencia? Tampoco. Pues la señal, que yo os daré, será el açote:

*QUE AL QUE AVISADO CON AMOR para que dexé el vicio, no se quiere enmendar; el agote, y el rigor, será la mejor señal.*

el mismo texto se colige de el Abulense. Dize este respuesta: Y también diez y ocho sobre este texto. *Quoniam la question fueron idolatras, y lascivos Dize aora Jericò,* Abul. in con el arca, y clamor de clarines, les exortava. *Abul. in c. 6. Josue.* Que los Sacerdotes dado vna, y muchas veces á la renuncia de el vicio, y ajulte humilde, y rendido á la ley de Dios; y obstinados en su terquedad, no quisieron obedecer. Pues que murieran sin remedio estos hombres, dize Dios: *Et interfecerunt omnia.* Castigo merecido. contra los que avisados vna, y muchas veces, á que dexen el idolo de el pecado: dizen con las obras, y aun con las palabras, que no le quieren dexar. Quantas vezes los clarines de el Evangelio, le han avisado, al tratante, y contratante, á que dexé el idolo de su pecado? Muchas. Quantas mostrandoles las tablas de la ley, les han exortado á su exacto cumplimiento? Otras tantas. Y les han obedecido? Esto no. Teman pues estos tales, no descargue Dios sobre ellos, el mismo rigor.

Psal. 72. v. 8. y 19.

1862

*Cogitaverunt, & loquuti sunt nequitiam.* San Agustin. *Loquuti*

*sunt nequitia; clarè audientibus omnibus.* Habla aqui David en sentir de. San Agustin, con vna calidad de pecadores tan escandalosos, que por mas que les avisen, no hazen caso; si que antes bien, ellos se jactan, y hazen gala de sus culpas, publicandolas sin verguença delante de todo el Pueblo: *Clarè audientibus omnibus, loquuti sunt nequitiam.* Lo que extraño es, lo que dize David en el mismo Psalmo: *Perierunt propter iniquitatem suam.* Que les vino repentinamente el castigo de el Cielo. Pero, no ay, fieles que extrañarlo; que esta calidad de pecadores, son de los que avisados, no se enmiendan. Vengales pues el castigo de el Cielo. *Perierunt.* Que si avisados no se enmiendan: A estos tales se les deve rigurosamente castigar.

4. Reg. 14. v. 19.

1863 *Facta est contra eum coniuratio :: &*

*interfecerunt eum.* Conjuraronse contra el Rey Amasias los de Ierusalén; y le quitaron repentinamente la vida. Pregunta aqui el Abulense, y dize: Porque á Amasias se le ha de dar vn tan riguroso castigo? Responde el mismo Abulense, diziendo: *Quia coluit Idola.* Porque adorava á vn Idolo Idumeo. Pero por esto ha de permitir Dios, que le quiten desgraciadamente la vida? Si, dize el mismo Autor: *Incepavit Prophetam exortantem se ad bonum, & cominatus est ei mortem.* Que le avisó Dios por medio de vn Propheta, para que dexasse el Idolo, y no lo quiso hazer. Pues muera á mala muerte: *Et interfecerunt eum.* Que quien avisado vna, y muchas vezes para que dexé el pecado; no lo quiere dexar; mala muerte ha de morir. Qué muerte fue la de los tratantes y contratantes de el dia de oy? Mala. Y no me admiro: que como refiere San Matheo en el martes de la Dominica primera, les avisó Christo Señor, q̄ no tratassen, ni contratassen mas en su Templo, haziendo á la casa de Dios, cueva de ladrones; y como lo vemos en el dia de oy, no hizieron caso, ni se quisieron enmendar. Pues que murieran mala muerte. Que este castigo merece, quien avisado á que dexé el pecado, dize que no le quiere dexar. A quien adoras, ó tu pecador que estás oyendo esto? A vn Idolo Idumeo adoro. Hante avisado los Predicadores, que le dexes? Si me han avisado. Y le has dexado? No le he dexado. Pues teme, con Amasias: *Et interfecerunt eum.* Vna desgraciada muerte.

Josue 6. v. 21.

1864 *Ceperunt que Civitatem, & interfecerunt omnia, á viro usque ad mulierem, ab infante, usque ad senem.* Coge Josue á la Ciudad de Jericò, y á todos les quita la vida. Fue castigo ordenado de el Cielo. Pero porque tan riguroso? De

1865 *Equum, & ascensorem deiecit in mare.* Exod. 15. v. 15.

Có vna mala muerte castigo Dios á Faraon. Era desonesto, y hombre obstinado en el vicio. Avisóle Dios muchas vezes, por medio de Moyse, y multitud de plagas; y no se quiso enmendar. Pues en que ha de parar esto? En que lo avogue Dios en el mar.

1866 *Ruben primogenitus meus, effusus es sicut aqua; non crescas.* Al tiempo de bendecir Jacob á sus hijos, le dixo á Ruben: *Non crescas.*

Pero esta mas parece maldición, que bendición. Y en alguna manera, la tenia merecida, que le avisaron no cometiese cierto delito, violando el talamo materno; y no hizo caso. Y hombres, que avisados, perseveran en el vicio terco; merecen la maldición de el Señor. Avisales Christo á los tratantes el martes de la Dominica primera, á que dexen el pecado; y oy con las obras dizen, que no quieren dexarlo. En fin, como eran hombres malditos, quedaron como tales castigados. Mas.

*Quod signum ostendis nobis?* Señales queremos de tu poder, le buelven á dezir los Fariseos á Christo. Respondeles su Magestad, diziendoles: *Signum non dabitur eis, nisi signum Iona.* No hos dixé el Martes de la Dominica primera viendohos profanar mi Templo con tan gravísimos Pecados, que hiziesseys penitencia de ellos? Es verdad. Y la aveys hecho? No la aveys hecho, si que antes bien repetis vuestros delitos. Pues para cuándo la aguardays? Para lo ultimo. Es desfacierto en vosotros;

**Y LOCURA COMVN EN LOS HOM- bres, poner en contingencia su salvación, por aguardar para lo ultimo la penitencia, y dolor.**

1867 **I***ngressus est Noe in arcam.* Entró Noe en el arca. Y quando entró Genes. 7. v. 1. en

de: *In ipsa aurora.* Por la mañana por la tarde. Pues aguarde Noe à entrar en el arca, à la tarde, y no entre por la mañana. No, que en la mañana, està la juventud; en la tarde està lo último, que es la vejez. En el entrar, ò dexar de entrar en el arca, pendia el salvarse, ò no salvarse de el diluvio. Y en materia, que pende vna salvacion, aguardar à recogerse à la tarde; aguardar para lo último la penitencia; poner en contingencia lo que tanto vale por no entrar por la mañana; sobre ser desvariado declarado, sería conocida locura, en vn hombre de razon.

Prover. 8.  
v. 17.

1868 *Qui manè vigilant ad me invenient me.* En los Proverbios està. Que hallará à Dios en el Cielo, el que se despertare de mañana. Noten, que no dize el que se despertare à la tarde, sino el que se despertare de mañana. Fieles: en el hallar à Dios en el Cielo, pende nuestra salvacion. Y si esta la halla el que despierta de mañana, y no à la tarde: en materia, que tanto nos va, no aguardemos à abrir los ojos à la tarde; tratemos de despertar de mañana. Que el que no es bueno en la juventud, tampoco lo será al morir.

Ecclesi.  
25. v. 5.

1869 *Qua in juventute tua non congregasti; quomodo in senectute tua invenies?* Dize el Eclesiastico. Hallarás en la vejez, lo que en la juventud sembraste. Sobre este texto, trae el Autor de el *Destructorium vitiorum* Esta fabula. Dirè solas sus palabras en latin. Avia, dize, vn Ave llamada *Isone*. Ave de rapiña. Dize así el Autor: *Hac avis in juventute sua, multa mala perpetravit; rapiendo pullos alienos, & alios perturbando. Tandem in senectute compuncta, voluit poenitere. Et quia non habuit bonum principium in juventute; non habuit bonum finem in senectute. Et moriens dixit. Qui non prius bona capit; nec in senectute sapit.* Y aplicando el texto, concluye para la moralidad, diziendo: *Ita, qui in juventute sua non congregavit bona; nec in senectute inveniet.* Que es en dos palabras dezir. Hallarás en la vejez, lo que en la juventud sembrares. Y como dixo el Filosofo: *Qui non asuescit virtutibus dum juvenescit; a vitis deviare nescit, quando senescit.* Es casi infalible el dezir. Que como se vive, se muere. Buclvo al mismo texto.

Ecclesi.  
25. v. 5.

1870 *Qua in juventute tua non congregasti; quomodo in senectute tua invenies?* Que es dezirnos el Eclesiastico. Si como se vive, se muere; como vives morirás. En las moralidades de el mismo Autor, se refiere esta otra fabula: *Quod quidam milvus fuit ita rapax, quod rapiebat ubique contra Sanctas Ecclesias; itaque odiosus omnibus erat, quia multa mala fecerat: tandem infirmatus est usque ad mortem: & compunctus, & se humilians, misit pro matre sua dicens. Dulcissima mater: ego miserrimus sum. Vnde timeo mortem, quia multos offendi: vade ergo ad templum Deorum offeres sacrificium ei; pro evasione infirmitatis meae; quia paratus sum converti, ad meliorem vitam. Cui mater. Fili: in vita tua turbasti Deos male vivendo;*

Vt supr.

*justitia Deorum reddet unicuique, secundum opera eorum moriendo. Et sic perit.* Y concluye para la moralidad con el Eclesiastico. *Qui in juventute sua, non congregavit bona, nec in senectute inveniet.* Que es lo mismo q̄ dezirle al que aviendo vivido mal, no quiso hazer penitencia: *Fili, in vita tua turbasti Deum male vivendo; justitia Dei reddet unicuique, secundum opera eorum moriendo.* Verificandose siempre el dezir: Que como se vive, se muere. Como lo vemos en los tratantes, y contratantes de el Tèplo; pues por no aver querido hazer penitencia avisados, acabaron en su pecado,

1871 *Laqueo se suspendit:* Ahorcado murió Math. 27.

Judas. Pero porque ha de morir en vna horca? Miren las premissas de su vida, y verán porque muere ahorcado. Pues que premissas fueron las de su vida? *Fur erat, & latro.* De ladron. Y si como se vive, se muere; à premissas de ladron, forzoso se ha de seguir, consecuencia de ahorcado. Es imposible pinte bien la muerte, en quien vivió mal toda la vida.

v. 51

1872 Diogeneto, pintor tan celebre como antiguo, pintò vn retrato de Neron en su muerte; y bosquejó tan al vivo su crueldad, y saña, que mirandolo algunos, quedavan de el espanto muertos. Tuvo de ello noticia el Senado Romano; y aviendolo visto, lo mandò luego quemar, diziendo. Quitese de el mundo esta imagen de Neron; pues no es razon este tambien pintado en la muerte; quien fue tan cruel en la vida. Vivir mal, y querer que pinte bien la muerte; fieles, no puede ser. Que si como se vive, se muere: es casi indefectible, el acabar Neron, quien fue en la vida cruel; y acabar en su pecado, quien no quiso arrepentirse avisado. A los tratantes de el dia de oy, les exortò Christo Señor nuestro muchas vezes à hazer penitencia; y por no averla hecho acabaron mal. Escarmentemos nosotros en cabeza agena. A estos que le pidieron señales de su poder: *Quod signum ostendis nobis?* Les diò el Martes, y el Miercoles de la Dominica primera, señales de penitencia. Y por no averle hecho, se condenaron. Las mismas señales, nos dà su Magestad à nosotros. Si caimos flacos, confesemos nuestro pecado. Que al que por medio de la confesion, se purifica, se le promete corona de bienaventurado.

Ap' Salin' in missa

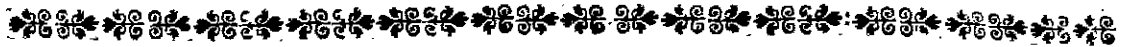
1873 *Beatus vir qui suffert tentationem, quonia cum probatus fuerit accipiet coronam vite.* Al que trata de purificar su conciencia, por medio de la confesion, vincula aqui Dios la corona de bienaventurado. Sobre este texto, trae el Autor de el *Destructorium vitiorum*, esta moralidad. Acompañavasse vn cuervo con vn cisne. El cisne este es todo blanco; y el cuervo es todo negro. Embidioso el cuervo de la blancura de el cisne, discurrió, como le mancharia, bolviendole negro: fuèlle para esto vna noche, quando dormia el cisne, y con vnos polvos negros, lo manchò de manera, que parecia al mismo cuervo. Desperdò à la mañana el cisne, y viendose tan manchado,

Jaobi. 15  
v. 12.

Se halla Acompañavasse vn cuervo con vn cisne. El cisne este es todo blanco; y el cuervo es todo negro. Embidioso el cuervo de la blancura de el cisne, discurrió, como le mancharia, bolviendole negro: fuèlle para esto vna noche, quando dormia el cisne, y con vnos polvos negros, lo manchò de manera, que parecia al mismo cuervo. Desperdò à la mañana el cisne, y viendose tan manchado,

se fue corriendo à vna fuente, y se lavò, y purificò, hasta que estubo tan blanco como antes, diciendo por sentencia: *Qui vult fieri beatus; semper sit immaculatus.* El cuervo es el demonio; el cisne blanco el alma en gracia: *Circuit quarens quem devoret.* Ate manchado invidioso, con los poivos negros del pecado? Puede ser que si. Pues vete corriendo hecho espiritual cisne, à la fuente de la confesion, purifica alli tu Alma, y tu conciencia, hasta conseguir la antigua blancura de la gracia perdida, y podràs dezir mejor que el cisne: *Qui vult fieri beatus; semper sit im-*

*maculatus.* El que quisiere corona de bienaventurado; se ha de lavar en la fuente de la confesion, dexando la negrura del pecado. Este es el medio opuesto al de los tratantes del dia de oy. Ellos por impenitentes se perdieron. Conseguiremos nosotros con la Divina gracia, si de coraçon de nuestras culpas nos dolemos: el ver à Dios en el Cielo. Y pues es nuestra la conveniència, y su Magestad tan liberal nos franquea el bien. Digamosle de coraçon. Dadios Señor vuestra gracia, segura prenda de la Gloria &c.



M A R T E S

LA VERDADERA DOCTRINA.

*Iam die festo mediante ascendit Iesus in Templum, & docebat.* San Juan cap. 7.



**ELEBRAVAN** antiguamente los Hebreos en Ierusalén, la fiesta de la Scenopogia, ò Tabernáculos, q̄ dura va siete dias. Y advierte S. Vicente Ferrer, que al quarto dia, que era el medio, subió la Magestad de Christo Señor à esta fiesta: *Iam die festo mediante, ascendit Iesus in Templum; Hoc est,* dize el Santo. *Quarta die, que erat media septem dierum.* No sube Christo al principio, ni al fin, sino al medio. Subia à enseñar la virrud. Y en materia de virtud, si es peligroso el andar por lo extremo, fue siempre lo mas acertado, el caminar por el medio.

*Et docebat.* Mucho daño haze el mal exemplo de vna mala cabeça, en la Republica: y no es menor el estrago de vn mal Pastor en la Iglesia. Devian los Sacerdotes del Templo de Ierusalén, enseñar la ley à los del Pueblo: y con no predicar contra los vicios, eran en sus malas costumbres, escandalo à sus ovejas. Esta pues falta de los ministros de Dios, sube oy Christo à suplir por su Persona, enseñando en el Templo, la falta de las malas cabeças. Que falta de malas cabeças, solo vn Dios por si mismo, las puede dignamente suplir.

1875 *Mannus Domini confortavit Iudith.* Con su poderosa mano, asistió Dios à Iudith. Y es que su marido Manases, murió de mal de cabeça: *Veni estus super caput Manases.* Y ausencias de vna mala cabeça; solo vn Dios por si mismo, las puede dignamente suplir.

1876 *Vis sanus fieri?* Mal de cabeça padecía el paralitico de la picina. Por esso vino Iesu-Christo à remediarlo; que semejantes accidentes, no los curan Medicos humanos.

*Docebat.* Dize, que predicava Christo. Pero como predicava? *Mirabantur Iudei.* Con vna sabiduria, que causava admiracion. Buscava en ello, solo el encaminarla à Dios. *Doctrina mea non est mea, sed eius qui misit me.* Y sabiduria endereçada à solo Dios; claro està, que ha de causar al mundo todo admiracion.

1877 *Et ecce stella.* La estrella de los Reyes era sabia. La palabra; *ecce,* es nota de admiracion. Endereçavase, solo en busca de Dios: *Vbi erat puer.* Y sabiduria en vn sabio, que solo busca à Dios; esta es la sabiduria, que causa al mundo todo admiracion.

*Docebat.* Predicava Christo en el Templo. Pero como predicava? Digamos en credito de los que enseñan. Que si Christo predicava; era haziendo mas ostentacion de su admirable sabiduria.

S. Vicen-  
te Ferr.  
Apud.  
Gisland.  
in hac.  
feria.  
Dub. 7.

Apoc. 16.  
v. 17.

Autor si-  
ne nom.

1874 *Vocavit omnibus avibus qua volabant per medium Cæli.* Refiere el Autor del *Destructorium vitiorum.* Que vn padre, y vn hijo estavan presos en vna torre, y para escaparse buscaron vnas grandes plumas, y aviendoselas acomodado, le dixo el padre al hijo, que bolase por el medio, porque si bolava por lo mas alto, caería. Hizolo assi el padre, y le salió muy bien. El hijo, se elevò tanto, que el calor del Sol, le encendió las alas, y cayendo se hizo pedaços, diciendo nos por sentencia: *Quia ascendi nimis altè; descendi nimis basse.* Y el padre dixo: *Mediū tenuerè Beati: tene medium si vis esse Beatus.* Y San Juan: *Vocavit omnibus avibus qua volabant per medium.* Y San Bernardo. *Tene medium; si non vis perdere modum.* Que en materia de buelos de virtud; si es peligroso el andar por los extremos; fue siempre lo mas acertado, el caminar por el medio.

*Ascendit Iesus in Templum.* Algunos han dudado, si fue este el mismo dia, que entrò Christo en Ierusalén el Domingo de Ramos? Iansenio dize, que no. Porque el Domingo de Ramos, entrò Christo seurado en vn jumento; y nunca su Magestad se agradò de poner jumentos en el Templo.

Iudic. c.  
15. v. 11.

Ioann. 5.  
v. 6.

Matth. 2.  
v. 9.

biduria; que de su infinito poder. Que entre poder, y sabiduria; más aprecio parece quiere Dios se haga de la sabiduria, que del poder, para vencer.

1878 *Qui percusserit Cariathsepher, dabo ei Axam filiam meam uxorem.* Premio ofrece Dios al q̄ le gane à la Ciudad de Cariathsepher. Y no le ofrece à quien le rinda Gigantes, y es q̄ para rendir Gigantes, es menester poder, para ganar à Cariathsepher, sabidurias: pues esta es su interpretacion. *Civitas Litterarum.* Y para rendir agigantados vicios, mas aprecio, quiere Dios se haga, de la sabiduria, que del poder.

*Docebat.* Predicava Christo. Pero como predicava? Aunque à su Magestad le dixerón: *Demonium habes.* Pero fue mentira; pues jamás predicò su Magestad, con furor de endemoniado, sino con mucho amor. Que la Divina palabra, no ha de ser fuego, que tire à consumir, si suave ardor, que se enderece à conservar.

1879 *Videbat quod rubus arderet, & non comburebatur.* Y aquí aora S. Ambrosio. *Vrit ergo sermo Domini, ut corrigat conscientiam peccatoris; sed non exurit, ut perdat.* Que la Divina palabra, en el que predica, no ha de ser fuego, que tire à consumir, si, que à imitacion de la de Christo, ha de ser suave ardor, que se enderece à conservar.

*Docebat.* Predicava Christo. Pero como predicava? Hablando claro, y no por rodeos: que desagrada à Dios, los Predicadores, q̄ andan siempre caracoleando.

1880 *Rectas facite semitas eius: In circuitu impij ambulant.* Rectos quiere Dios, que vayan los predicadores, y no culebreando. Y con razon, que si son de su Divino agrado, los que hablan claro, le desagrada mucho, los que por hazer circulos, y rodeos, andan siempre caracoleando.

*Docebat.* Predicava Christo. Pero como predicava? Sin ofender à nadie. Que el verdadero predicador, para curar la llaga del doliente, la ha de lamer; pero no morder al delincuente.

1881 *Lingebant vulnera eius.* A Lazaro le curavan los perros, lamiendole las llagas. *Sic veri predicatorum, dixo San Ambrosio. Lingentes vulnera, non instigentes: Curantes, non sautiantes; larrantes, sed non mordentes.* Todo esto pide la verdadera caridad, para predicar à imitacion de Christo; sin agraviar, ni ofender.

*Docebat.* Predicava Christo. Pero como predicava. Como pescador, y no como caçador. Que para ganar las almas, fue siempre mas poderosa la piedad, que no el rigor.

1882 *In capturam piscinum.* San Pedro fue pescador, y no fue caçador. Ay esta diferencia del caçador, al pescador; que el caçador para la caça, ha menester, escopeta, fuego, polvora, y balas. El pescador, con sedal, y dulce cebo atrae al peccillo. Y Dios, no quiere que el predicador atraiga así à las almas, à escopetadas, y balazos, si con dulce cebo, y suavidad de palabras

*Docebat.* Enseñava Christo la ley. Pero como la enseñava? *Vt prudens Superior.* Con prudencia de verdadero Prelado. Que la prudencia en el que manda, no consiste en imponer cargas sin medida, sobre los ombros agenos, si en saber nivelar el peso, segun la fuerza de nuestra naturaleza flaca.

1883 *Imponunt onera gravia.* De imprudentes moteja S. Matheo à vnos superiores Fariseos. Enseñavan la ley imponiendo cargas sin medida, y no dexa de ser imprudencia en el que manda, abrumar los ombros agenos, con incomparables cargas.

A mi Serafica Madre Santa Teresa de Iesvs, le pasó este caso, en orden à esta materia. Hizo el Padre Fray Iuan de Iesvs Roca la visita en vn Convento de Religiosas, donde dexò escritas algunas actas, y mandatos, mas de los q̄ la Santa juzgava, que convenian; y escribiendo con algun sentimiento, al Padre Fray Gerónimo Gracian, le dize. Esto es lo que temen mis Monjas, que han de venir algunos Prelados pesados, que las abrumen, y cargen mucho. Es no hazer nada: y concluyendo la carta, le dize estas formales palabras. Crea que no sufre nuestra regla personas tan pesadas que ella lo es arto. Notese aquí, que la Santa, ya supone, que los Prelados han de imponer actas, y mandatos: pero dà à entender claramente por muchas razones, que no quisiera fuesen mas de las que conviene.

Alude à este mismo sentimiento de la Santa, lo que en el quarto tomo de nuestra Sagrada Reforma, refiere su Historiador General, nuestro Padre Fray Ioseph de Santa Teresa, en la vida que escribe, del Venerable Padre Fray Diego de Iesvs; en el siglo Salablanca. Donde hablando de este Doctissimo Padre dize: Nunca fue de parecer, que se acumulassen nuevas leyes, ni obligaciones, sino que con rectitud se observassen las assestadas, porque con el daño que haze la novedad, no puede aver conveniencia. Dezia aver sido la asistencia del Espiritu Santo especialissima en los primeros legisladores, e innovar en lo que dexaron establecido, fino es en casos rarissimos, y despues de largas experiencias, era presuncion temeraria: Y que Platon, Aristoteles, y lo q̄ es mas, el Angelico Doctor, y otros innumerables, lo tenian por principio, y estrago total de vna Republica: pues ilego à dezir Seneca, que no aprovecha el manjar, si luego que llega al estomago lo buelve; ni la planta, si vna vez arraygada, otra vez se muda; ni ay cosa que mas impida à la salud, que el mudar à cada hora los remedios; ni finalmente la llaga no se llega à cerrar; si con cada alteration se aplican medicamentos contrarios; pues afirma Cornelio Tacito, que no menos adolecía su Republica con las muchas leyes, que vn cuerpo humano agravado con muchas enfermedades; que la carga suave de la ley es gustosa al subdito, la grave pesada, la exorbitante insufrible. Hasta aquí las palabras de este Venerable, y Doctissimo Auro.

Matthi:  
23. v. 4:

Tom. 2.  
Carta 27.  
al Padre  
F. Gerón.  
Gracian.  
Nona fol:  
70.

Tom. 2.  
c. 34. n. 8.  
fol. 234

Plat. Dial  
3. & 16.  
de legib.  
Aristot.  
2. Pol. c.  
6.  
S. Thom.  
1. 2. q.  
97 art. 2.  
Sen. Epif.  
2.

Buel ve pues Christo à enseñarnos. *Docebat.* Pero como nos enseña? *Vt prudens Superior.* Cō prudencia de verdadero Superior, sin imponer mas cargas, que las establecidas por ley.

*Docebat, & mirabantur Iudei.* Oy admirá la predicacion de Christo: y poco antes dixerō, que con su predicacion engañava al Pueblo. *Seducit turbas.* Eran estos tales Fariseos hōbres, y hombres de el mundo, que al que oy alaban, mañana le vituperan.

1884 En el Domingo de Ramos dixerō los Judios, viva el que viene en el nombre de el Señor, y poco despues dixerō, muera como malechor. En fin, hombres de el mundo, que al que oy alaban, mañana le vituperan.

*Quomodo hic litteras scit, cum non didicerit;* Los sabios mas presumidos de Ierusalem censuran aqui la sabiduria de Christo, diziendo. Como puede ser, que estudiando poco Christo, sepá mucho? Así como puede ser, que estudiando vosotros mucho, sepays Poco.

El verdadero sabio, piensa que todo lo ignora, y el que todo lo ignora, piensa que todo lo sabe.

El saber puede ser de todos; pero el ser sabios, sabemos que es de muy pocos.

Hablan mucho estos presumidos sabios de el dia de oy, y saben poco; que de ordinario sabe poco, quien habla mucho.

1885 *Quod est mandatu magnum in lege.* Mucho habla el *legis perito*, dize San Gregorio. Pues entended, dize el Santo, que sabe muy poco. *De magno querit, qui minimu non observat.* Que de ordinario sabe poco, quien habla mucho.

Presumen los Fariseos de entendidos, y aun no llegan à entender los rudimentos primeros de el verdadero saber. Bien seria razon conociessen la verdad, renunciando vanas presumpciones.

*Quomodo hic litteras scit?* Que doctrina es esta que enseñas? A que les respondió Christo. *Mea doctrina non est mea, sed eius qui misit me.* El luzimiento de su Santísimo Padre, busca aqui Christo en la doctrina que da. Basta que otros desluzen à los suyos con la doctrina que enseñan.

*Quid me queritis interficere?* Sentimiento es este de Christo, y es bien fundado, que le intentan matar quando les beneficia. Y es materia de sentimiento, corresponder con ingratitud al bienhechor.

1886 *Expedit ut moriatur.* Que muera Christo resuelve el consejo. Pero porque? *Multa signa facit.* Porque nos beneficia. Motivo dixerō los Fariseos al sentimiento de Christo, que en la realidad, llega à ser materia de sentimiento, corresponder con ingratitud al bienhechor.

*Demonium habes, quis te querit interficere?* Trataronle aqui à Christo de endemoniado. Pero quié le trató aqui de edemoniado? *Pharisai, Scribe et principaliter, dize Gislando.* Et alios

*instigabant ad sic dicendum.* Los Principes de los Fariseos, incitando à los de el Pueblo, à que hiziesen otro tanto. Esto tiene el malo, que no contentandose con serlo; con su mal exemplo, procura atraer à otros al pecado.

1887 *Ludentem cum Isaac.* Ismael, dize q̄ jugava con Isaac, y que juego era este? El Abulense. *Ismael erat pronus ad lasciviam, & Isaac lascivum esse docebat.* Ismael era pecador, y enseñava à pecar à Isaac. Esto tiene el malo, buelvo à dezir, que no contendandose con serlo; con su mal exemplo, procura atraer à otros al pecado.

*Mihi indignamini quia totum hominem sanum feci in sabbato?* Sana Christo à vn hombre en dia de sabado, y se inquietan los Principes de los Fariseos, con lo restante de el Pueblo. Eran ellos las cabeças, y los de el Pueblo los miembros; y es casi infalible, el inquietarse los subditos, si se turban las cabeças.

1888 Tres Cabeças de el Oriente entran en Ierusalem. Turbase Herodes, y todo el Pueblo se inquieta. *Turbatus est Herodes, & omnis Ierolyma cum illo.* Que se turbe Herodes, passo. Pero todo el Pueblo? Si. Que Herodes era la Cabeça, ellos los subditos, y es casi infalible el inquietarse los subditos, si se turba la cabeza.

*Nolite iudicare secundum faciem.* No juzgueys por lo que veys les dixo Christo à los de Ierusalem: pero entre nosotros se ven cosas tan à la clara, y descubierta, que casi casi halla la razon, excusa para poderlas juzgar.

1889 *Et ecce vnus de filiis Israel intravit coram fratribus suis ad scortu madianitidem, vidente Moyse, & omni turba.* Y mas abaxo dize el mismo texto. *Nomen autē viri Isrealite erat Zambri.* Viendolo todos pecó este hombre con vna muger. Escusado estaria quien juzgare à este hombre, pues le ve pecar. Que en realidad, se ven en esta materia, cosas tan a la clara, y descubierta, que casi casi, halla la razon excusa para poderlas juzgar.

*Clamabat Iesus in Templo.* Obligaronle aqui à Christo à que levantasse la voz. Eran ellos obstinados, y Christo el Predicador; y para espavilar à semejantes, es menester alçar la voz.

1890 *Ecce magna clamavit; Lazare veni.* Mucho es que Lazaro difunto, obligasse à Christo, à levantar tanto la voz; y es que era simbolo, de vn dormido, *dormit;* y obstinado pecador; y para despertar à semejantes; es menester alçar la voz.

*Numquid hic est Christus?* Algunos dixerō, que seria razon, que à Christo le reconociesen por el Mesiás. Pero otros dixerō que no, porque sabian claramente, que era Hijo de Maria. A la Madre conocen estos pecadores. Buen medio toman estos hombres para conocer à Dios. Pues por pecador, que el pecador aya sido, ha de venir en conocimiento de Dios, si es devoto de Maria. Asistanos su gracia. *Ave Maria.*

Gen 21: v.9. Ibid.

Math. 2: v.3.

Num. 25: v.6. & 14

Ioan. 11: v.43.

Matth. 22. v. 26.

Ioan. 11. v. 50.

In hac Ger.

*Iam die Festo mediante ascendit Iesus in Templum, & docebat. S. Iuan cap. 7.*

**S**Eis puntos los predica Christo Señor nuestro en este día á los Phariseos, fundados en otras tantas clausulas de el Evangelio. En la primera les enseña: Que el oyr la palabra de Dios, es medio para conseguir la salvacion: *Doctrina mea. Multi crediderunt in eum.* En la segunda les dize: q̄ aunq̄ fuerō muchos lo q̄ admirarō su Doctrina; fueron los menos los q̄ la creyērō: *Mirabatur, sed nō cōvertentur.* En la tercera les propone, la vtilidad de las letras, en quien las endereza á Dios por medio de la virtud, y lo contrario en quien no: *Doctrina mea.* En el quarto les prueba, ser el día mas festivo para Dios, el que remedia al peccador: *Totum hominem sanum feci in Sabbato.* En la quinta, les arguye por temerarios en el juzgar: *Nolite iudicare secundum faciem.* Y en el vltimo nos enseña a todos á juzgar segun razon. **Vamos.**

### DISCURSO I.

**D**Ocebat :: *Multi crediderunt in eum.* Predicava Christo Señor, y dize San Iuan, q̄ oyendo su Divina palabra, se convirtieron muchos, y dexando el vicio se salvaron. En que se nos enseña.

**QUE EL VENIR AL TEMPLO A OYR la palabra de Dios, es medio para dexar el pecado, y conseguir la salvacion.**

Judicum  
1. v. 13.

Abul. hic.  
quæf. 15.

1891 **F**ilij autem Cini cognati Moysi, ascenderunt de Civitate palmarum cum filijs Iudain deserti. Sentir fue de el Abulense, que estos confidentes de Moyses, dexaron la Ciudad de Iericó, á quien llaman la Ciudad de las palmas, y se subieron al desierto. Entra aora la questio: Que les movió á estos hombres para dexar la tierra de Iericó, y subirse al desierto? El Hebreo Rasci, con otros Rabinos, dizen. Que en el desierto predicava Otoniel la palabra de Dios, y enseñanza de la ley. Y vivian estos mismos hombres, tan deseosos de su salvacion: que dexaron gustosos á la Ciudad de Iericó, y se fueron á vn desierto, solo por oyr la palabra de Dios. Las palabras de el Hebreo Rasci: *Incredibili studio legis flagrabant. Cumque Otonielem eius scientissimum viderent; quò se ille conferret, illuc hos etiam, spretis omnibus cõtulisse.* Nos enseñan estos heroes de defengañō: que si en la Ciudad de Iericó esta el vicio, y en la predicacion de Otoniel, la palabra de Dios: el venir al desierto de el Tẽplo á oyr la palabra de Dios, es medio poderosissimo, para dexar el vicio, y conseguir la salvacion.

S. Marc.  
15. v. 39.

1892 *Videns Centurio quia sic clamans expirasset ait: Vere hic homo Filius Dei erat.* De el

Centurion, dize San Marcos, que oyendo la voz de Christo Señor nuestro en la Cruz, lo reconoció por Dios. Que es lo que dize S. Bernardo: *Ex voce cognovit Filium Dei.* Pero porque por la voz ha de venir en conocimiento de Dios el Centurion? Responde el mismo San Bernardo, diziendo: *Erat enim fortasse ex ovibus eius, quæ vocem eius audiunt.* Porque era, dize, de las ovejas, que oyendo la voz de Dios, se avian de salvar. Y dize bien el Santo, sin duda para que se entienda: que al oyr la palabra de Dios, en sus Predicadores, quiso vincular su Magestad en muchissimos hombres la salvacion. Fieles: *Docebat :: Multi crediderunt in eum.* Por aver oido la palabra de Dios, muchos de los Phariseos se salvarō. Asistamos cõ cuydado á los Sermones, que es muy factible, que al oyr la Divina palabra, este vinculada nuestra salvacion.

S. Bernard ser.  
28. in  
Cant.

1893 *Adolescens tibi dico, surge.* Dixole Christo al hijo de la viuda de Nain difunto. Ioven, contigo hablo, levatate de esse tumulo. Y luego refucitò el que era muerto: *Resedit qui erat mortuus.* Pregunto aora. Quien á este moço, de el estado mas infeliz de la culpa, en el tumulo signifiada, le levantó al estado mas feliz de la gracia? El aver oido la palabra de Dios, dize San Ambrosio. Y dize bien el Santo, que el oyr la palabra de Dios con devocion, es medio poderosissimo, para salir vn peccador, de el estado infeliz de la culpa, y conseguir la salvacion. Esto le passò al hijo de la viuda de Nain, por aver oido la palabra de Dios; y hablando con cada vno de nosotros el mismo San Ambrosio nos dize: *Ab hoc tumulo peccatorum tuorum surges, si audias verbum Dei.* Ven, ò hombre, á oyr el Sermon. Que poderosa es la palabra de Dios, para levantarte de el tumulo de tus vicios, aunque ayas sido el mas obstinado peccador.

Lucæ 7.  
v. 14.

S. Ambr.  
Lucæ 7.

1894 *Tetigit nervum femoris eius, & emarcuit.* Lucha el mismo Dios á braço partido con Iacob, y le dà vn golpe en el muslo. Donde dize el Venerable Beda: *Percussio autem nervi gladio, concupiscentiã peccati percussam significat.* Que con aquel golpe, le amortiguo todos los vicios, y concupiscencia de el pecado. Pero que golpe es este de espada tan eficaz, que tiene á raya todos los vicios? Ya lo dize el mismo Beda: *Gladio verbi Dei.* La palabra de Dios: De donde se infiere, que la palabra de Dios oida con devocion, es espada con que cortando todo genero de vicio, llega á conseguir victorioso, las bendiciones de Dios, aun en el mas endurecido peccador.

Genes.  
32. v. 33

Beda in  
hunc loc.  
cap. 33.

1895 *Triginta, & octo annos habens in infirmitate.* Treyneta, y ocho años ayia, q̄ estava tullido con el pecado, el paralitico de la picina. Y curò? Si curò. Y como curò? *Audiendo verbum Dei.* Oyendo la palabra de Dios, dize Santo Thomàs. Ven pues, ò peccador á oyr la palabra de Dios. Que aunque aya treinta y ocho años

S. Iuan  
5. v. 5.

que

que estás en pecado mortal, poderosas, para levantar te de tu carretón.

Exod. c. 1.  
v. 2.

1896 *Videbat quod rubrus arderet, & non conburebat eum.* Mucho es, que emprendiendo el fuego a una zarza, no la queme, sino que la ilumine. Pero no es mucho, nos buelve a dezir San Ambrosio, que el fuego, es la palabra de Dios: la zarza espinola, es el pecador. Y la palabra de Dios oída con devoción, no es fuego que consume; si antorcha, q̄ ilumina la conciencia de el pecador: *Docebat :: Et multi crediderunt in eum.* Todos los Phariseos oían la palabra de Dios, con advertencia, que solo se salvaron, los que devotos, la oían con deseo de aprovechar; pero no los que la oían con maliciosa intención, y vana curiosidad. De donde se sigue: que oír la palabra de Dios con negligencia, y dañada intención, es malísimo señal.

V. sup.  
c. 1.

Ier. c. 2.  
v. 4.

1897 *Audite verbum Dei.* A todos nos exorta Jeremias a que oygamos con atención la palabra de Dios. Pero porque con tanta atención? San Agustín: *Non minus reus est, qui verbum Dei negligenter audit, quā ille qui Corpus Christi in terrā negligentia sua cadere permisit.* Bravo dezir. Lo mismo es, dize San Agustín, oír con desprecio, ó negligencia la palabra de Dios, que llevar al mismo Dios entre pies. Pide pues Lien Jeremias. Atención, y buena intención, que lo contrario, sería muy mal señal.

S. Aug.  
ib. 20.  
2.º hom.  
26.

Ierem. c.  
2.º v. 4.

1898 *Audite verbum Dei.* Buélve Jeremias con el mismo texto, exortándonos a todo a oír la palabra de Dios. Pero porque lo repite tanto? S. Efrén: *Qui avertit aures suas, ne audiat Sermones Altissimi: etiā ipse Deus, precatiónē eius execratur.* Miren dize el Santo, Dios se ha con el hombre, como el hombre se ha con Dios. Y es dezirle: oye aora el hombre mis palabras, quando yo le hablo por medio de el Predicador? Si. Pues tambien le oiré yo a el, quando me llame en su mayor aflicción. No me quiere el oír aora, quando yo le hablo por medio de el mismo Predicador? No. Pues tampoco le oírte yo a el quando me llame al morir, en tiempo de la mayor tribulación. Fieles! Razon es esta que convence. *Doccebat, Christo predicat.* Cuydado con el oírle, si queremos, que nos oiga.

S. Efrén.  
deumorc  
Dic.

2.º Paral.  
c. 12. v. 19.

1899 *Quis decipiet Achab Regem Israel?* No quiso Dios oír la petición de el Rey Achab. Pero porque no la oye? El mismo texto lo dize: *Est autē Michæas, & ego odi eum, quia non propiciat mihi bonum, sed malum omni tempore.* Porque el no queria oír con gusto, lo que Dios le dezía por medio de Micheas su predicador. Pues no le oyga. Que si no quiere oír la palabra de Dios: Dios no oye, a quien no quiere oír lo que su Magestad le dize, por medio de su Predicador. Fieles! Dios busca quien destruya a Achab por poco respeto a la palabra de Dios, y aborrecimiento de el que se le dize, que es el Predicador. Oygame la gustosos, y venctemos a quien nos la dize, sino quaremos enojar a Dios.

Ner. 17.

1900 *Propterea captivus ductus est populus meus, quia non habuit scientiam. Id est. Noluit habere.* Por no aver querido oír la palabra de Dios predicada por sus Prophetas, permitió Dios el cautiverio de su mismo pueblo. Y es lo cierto, que el tener el demonio, como tiene cautivas a tantas Almas, nace de esta misma raiz, y causa. De el no querer aplicar el oído a la palabra de Dios. Por lo qual se hazen merecedores de rigurosísimos castigos.

Mat. 2. v. 13.

1901 *Audi :: Et inclina aurem tuam.* Por esta misma razon, nos dize Dios por David, que apliquemos a lo que su Magestad nos dize el oído. Donde dixo muy a lo de el Espíritu San Ambrosio: *Audi. Ne si te vident negligentē, veniat Petrus, arripiat gladiū, abscondat auricelā tuā, nam superflue habet aurem corporis, qui audire verbum Dei non noverit.* Amenaga es rigurosa, pero bien fundada. Pues no parece merece tener orejas, quien teniendo oídos para oír el chisme, y la mentira; no los tiene para escuchar, ni oír la palabra Divina. Oygame la nosotros con deseo de aprovechar. Que si el Centurion; si el hijo de la viuda de Nain; si el paralítico de la piscina, y finalmente, si muchos de los Phariseos de el día de oy se salvaron. es por aver oído con deseo de aprovechar la palabra de Dios: *Docebat :: Et multi crediderunt in eum.*

Fl. 4. v. 2.

S. Amb.  
in Pl.  
212.

DISCURSO II.

**E**T mirabantur Iudei. Donde dixo S. Agustín: *Mirabantur sed non convertebantur.* Muchos de los Phariseos de el día de oy, oyendo la palabra de Dios se salvaron, y muchos, oyendola, y aun admirandola se condenarō. En que está la diferencia? En que aquellos la oyeron, y la practicaron; estos otros, la oyeron, y la despreciaron:

*Y SI OYR LA PALABRA DE DIOS, Y practicarla, es señal de predestinacion; el oyrta, y despreciarla, es señal de reprobacion.*

1902 **B**eni qui audiunt verbum Dei. Los q̄ oyē la palabra de Dios, se salvarán, le dixo Christo a Marcia. Hazese aora este argumento. Todos los Phariseos de el día de oy la oyeron: *Doccebat, & mirabantur Iudei.* Luego todos se salvaron. No se sigue bien.

Luc. 11.  
v. 28.  
Fl. 32. v. 6

Y porque? Por lo que dize el mismo Christo. *Beati qui audiūt, & custodiūt.* Para salvarse, no basta el oír solo la palabra de Dios, que nos enseña la ley, sino que es menester practicarla. Aquellos primeros. *Crediderunt.* La oyeron, y practicaron: Estos otros, la oyeron, y aunque la admiraron, la despreciaron. Y si el oír la palabra de Dios, y practicarla, es señal de predestinacion; el oírta, y despreciarla, es señal de reprobacion.

1903 *Verbo Domini Cali frangi sunt.* Los

Cielos se fúdan en la palabra de Dios, dize David. Que Cielos son estos? Los hombres, dixo Cayetano. Todos los hombres de el dia de oy oyeron la palabra de Dios. Luego todos son hombres de el Cielo? No, dize el mismo Cayetano. Aquellos primeros. *Crediderunt*. La oyeron, y la practicaron; estos otros segundos, la oyeron, y la despreciaron. Y si el oyr la palabra de Dios, y practicarla, es de hombres de el Cielo, el oyr la, y despreciarla, es de hombres de el infierno.

Lucas 14.  
v. 33.

1. Reg. 15.  
v. 3. & 8.

Verf. 3.

1904 *Qui non renuntiat omnibus quae possidet, non potest meus esse discipulus.* Oye daa Pedro la voz de Dios, que le dize que dexé las redes, y se salva: *Vade interfice Amalech à maximo, usque ad minimum.* Oye Saul la voz de Dios que le dize, que quite la vida à todos los de Amalech, y se condena. Pero si así Pedro, como Saul, oyen la voz de Dios, como Saul se condena, y San Pedro se salva? Porque San Pedro, la oyó, y la practicó. *Relictis rebus.* Saul, la oyó, pero no la practicó: *Et apprehendit Agag Regem Amalech vivum.* Y si oyr la voz de Dios, y practicarla, es señal de predestinacion, el oyr la, y despreciarla, es señal de reprobacion. Oygamosla, y practiquemosla. Que en oyr la, y practicarla, está encerrada nuestra mayor felicidad.

Pl. 44. v.  
11.

Isa. 1. 18.

1905 *Audi: Et inclina aurem tuam.* Y aqui aora San Ambrosio: *Audi. Hoc est. Crede.* Oye, y cree. Oye la palabra de Dios, que te enseña la ley, y practicala. Que si muchos de los Phariseos de el dia de oy, por aver oído, y creído la palabra de Dios, se salvaron: *Docebat: Et multi crediderunt in eum.* En el saber oyr, y practicar la palabra de Dios, está vinculada nuestra salvacion.

S. Juan. 6.  
v. 47.

Theo.  
phil. ibi.

1906 *Veni, & vide.* En la Ciudad de Bethsaida halló San Felipe à Nathanael, y aviendo tratado con el conversacion, y exprelladole los prodigios de Christo Señor, y Jesus de Nazareth, le respondió: como es posible, que aya cotatado buena de Nazareth? Dixole entonces San Felipe. Ven, y lo veras. *Veni, & vide.* Entró aqui Theophilato, y dize. Porque San Felipe diligencia tanto el q Nathanael vaya à ver à Christo? Y responde: *Dixit Philipus: Veni, & vide; scieus, quod si gustaret verba Christi, non esset discipulus.* Miró señores; à Nathanael lo tenía Dios predestinado para el Cielo. San Felipe tenía bien sabido, que si Nathanael veía à Christo, oyendo su Divina palabra, que le enseñava la mas sana Doctrina, la pondria luego por obra. Vaya pues Nathanael, y vea à Christo. *Veni, & vide.* Que si viendo à Christo, le ha de oyr su Divina palabra: y la ha de practicar: se dirá: que al oyr la palabra de Christo, y practicarla, está vinculada, con la salvacion, en los Nathanaeles Christianos la mayor felicidad.

Genes. 14.  
v. 22.

1907 *Erunt vir incures arrears, & aruitas.* Dole Eizer à Rebeca unas arreçadas, y unas manilleras en demostracion de el mas singular misterio. Note se aora. Que las arreçadas

son para el oído, las manillas, para las manos. Y fue lo mismo, que dezirle Dios à Rebeca, dize San Ambrosio: *Audi, & accipe.* Oye la voz de el mismo Dios, y ponla por obra, Y dize bien el Santo, que Rebeca era para el Cielo. En el oído, está el oyr, en la mano está la obra. *Audi, & accipe.* Y en el oyr la palabra de Dios, y ponerla por obra, se nos da aqui à entender claramente, está como en Rebeca, en nosotros vinculada la salvacion. Adviando los Phariseos la palabra de Christo, que les enseñava la ley, se condenaron. Y es; que la oían, pero no la practicavan: *Mirabantur, sed non conseruebantur.* Oygamosla nosotros, y practiquemosla, si nos queremos salvar.

### DISCURSO III.

**Q**uomodo hic literas scit? *Doctrina mea non est mea, sed eius qui misit me.* A Dios edereç. Christo todas la letras que sabe. En todos tiempos fueron siempre de grande utilidad las letras. Las letras, como dixo nuestro Salmaticense, son lo que las fuentes para la fertilidad de la tierra. Son la luz, que à las aguas salobres, las endulza. Son las que desterrando las tinieblas de la ignorancia, comunican luz de inteligencia. Son las que fertilizan las nuevas plantas, para que sean fructuosas, y perfectas. Son las alas de los sabios Cherubines, que haziendo de sus plumas espaldas, descienden con ellas el Paraíso de la Iglesia. Son la direccion, por medio de cuya luz, se desentranan los lazos de las mas enredadas conciencias. Son las luzes de los cantaros de Gedeon, por quenzos vencidos los enemigos, se consigue la victoria. Son va empleo en los primeros, y más peligrosos años, en que se evitan, dañosísimas ociosidades, con otros evidentes riesgos. Son las que dando cabales ministros à los Tribunales, y Republiças, las goviernan con acierto. Son las que por medios de actos virtuosos, nos defienden de el escollo de los vicios, y llevan al mas deseado puerto. Esto son las letras. Estudiemos pues todos. Y pues tenemos por Maestro à Christo, atendamos à lo que en su escuela nos enseñá: *Doctrina mea non est mea, sed eius qui misit me.* A Dios edereç. Christo su sabiduria. Y es que la sabiduria de Christo, al mismo tiempo que inflamava, tambien luzia. Enseñándonos à todos:

**QUE SABER EL VERDADERO SABIO**  
*luzar en sabiduria, aviendo inflamado en*  
*Divine amor, este es el sabio, que edereç*  
*todas sus cosas à*  
*Dios.*

1608

**V**os estis lux mundi. De la luz de el Sol dixeron los Naturales, lo que todos vemos. Que aun mismo tiempo luce, y calienta. Luze, e inflama, lo qual no tiene la Luna; pues esta, aunque luce, pero no calienta,

N Joanni  
ab Anuñ  
ciónc  
Carra  
Pastor 2.  
num. 23  
basta 27.

Math. 5.  
v. 14.

ni inflama. En entrambos à dos Astros, se nos descubren dos maneras de sabios. Vnos como el Sol, y otros como la Luna. Esto es: Vnos, que como el Sol, luzen, è inflaman. Otros como la Luna, que aunque luzen, pero no calientan. Sea pues el verdadero sabio, no como la luz que luzze, y no inflama, sino como la luz que inflama, y luzze. Que si el Sol en su obrar solo mira à Dios, y solo pense de Dios, se dirà: que saber el verdadero sabio, luzir en sabiduria, viviendo inflamado en Divino amor; este es el sabio, que pèdiendo como otro Sol, solo de Dios, sabe encaminar toda su sabiduria al mismo Dios: *Mea Doctrina non est mea, sed eius qui misit me.*

Isai. 67.  
1.

1909 *Seraphim stabant super illud: Qui sedes super Cherubim.* Isaias, y David vieron en el Cielo à vnos Serafines, y à vnos Cherubines. En quienes se significan dos calidades de sabios, vnos puros Cherubines, y otros abrasados Serafines. Oygase aora para la competencia à Ricardo de Santo Laurencio, que dize: *Cherubim dicitur plenitudo scientia; Seraphim vero, ardor charitatis. Vnde magis laborandū est ad habendam charitatem, quam ad habendam scientiam.* Yo à los espirituales, dize este Autor, mas los quisiera abrasados Serafines, que puros Cherubines. Y dà la razon. El Cherubin, dize, es sabio: El Serafin, es sabio, y amante. Siendo Cherubin el que tiene letras, sabe; siendo Serafin, sabe, y ama. Sea pues el verdadero sabio, no como puro Cherubin, que solo sabe, sino como abrasado Serafin, que sabe, y ama. Que si el Serafin, como dize el mismo Autor, endereça su saber, y amar, à la verdadera caridad; que es Dios, se dirà. Que saber el verdadero sabio luzir en sabiduria, viviendo abrasado en llamas de Divino amor: Este es el sabio, que como otro Serafin sabe endereçar todas sus cosas à Dios: *Doctrina mea non est mea, sed eius qui misit me.*

Pl. 79. v. 2

Ricard. de Sanct. Laur.

Pero vamos à las inmediatas. *Litteras scit.* Como seremos hombres de letras à imitacion de Christo: *Dominus virtutum.* Claro està, que hermandolas con su virtud. Pues para conseguir luz de sabiduria, ha de ser preciso nos acerquemos à la fuente de ella por medio de la virtud.

Pl. 13. v. 6.

S. Bru. ibi.

1910 *Accedite ad eum, & illuminamini.* Donde dixo San Bruno: *Accedite opere, & illuminamini mente.* Llegaos à Dios y serays iluminados. Esto es, dize el Santo. Si quereys conseguir luz de sabiduria, os aveys de llegar a Dios, que es la fuente de ella, por medio de la virtud. De donde infiero por assumpto moral,

**QUE SABIDURIA CON VIRTUD,**  
esta es, la que à los buenos haze perfectos,  
y à los perfectos haze Santos.

Math. 11.  
v. 7.

1911 **Q**uid existis in desertū videre? Amen quippe dico vobis, Prophetam, & plus quā Prophetam. Quien pensays

que es el Bautista, les dixo Christo à los Sacerdotes, y Levitas. Sabed que es Profeta, y aun mas que Profeta. Esto es: Sabed que es vn hombre tan bueno, y tan perfecto, que son pocos, los mas Santos. Elogio bien merecido, y publicado por la boca de el mismo Christo, que el Bautista, tenia sabiduria: *Erat lucerna ardens, & lucēs.* Y tambien tenia virtud. Y sabiduria con virtud, à los buenos haze perfectos, y à los perfectos haze Santos. Mas Sabiduria con virtud, merece entre los de el mundo todo, la comun veneracion.

1912 *Vt audirent sapientiam Salomonis, quam dederat Deus in corde eius.* Todo el mundo venera la sabiduria de Salomon. Y es que se la puso Dios, en el coraçon. *In corde eius.* Mas valia, que se la pusiese en la cabeça donde està el entendimiento. No se la pone sino en el coraçon. Accion bien pensada en Dios. Que si en el coraçon està la virtud. Sabiduria, con virtud, esta es la que merece entre los hombres, la comun veneracion:

3. Reg 10.  
v. 24.

*Litteras scit: Dominus virtutum.*

Letras con virtud nos ensena Christo. Sirven para la comun conversion de las Almas. Y no parece puede ser prove. hola à los demas, sabiduria à quien saltare el Espiritu, y la virtud,

1913 *Fiat in me duplex spiritus tuus.* Su doblado espirtu le pidio Eliseo al grande Elias. Pero que doblado espirtu es este, que le p. de à Elias, Eliseo Ya lo dixo S. Bernardo: *Quis est ergo iste spiritus duplex, qui queritur, nisi utaminatio intellectus, & affectus purgatio.* Vide Eliseo à Elias, dize San Bernardo do: espirtus, vno de letras, y otro de v. tuà. Y pide bien, que Eliseo tenia bien sabido: que si para la comun conversion de las Almas; son precisas virtud, y letras, aprovecharian muy poco las letras, à quien falta el caso le faltaren, el espirtu, y la virtud.

4. Reg. cap. 7.

S. Bernard. ser 3. de Ascensio.

1914 *Considerate ergo fratres viros ex vobis septem plenos Spiritu Sancto & sapientia.* A siete hombres de gran virtud; y sabiduria eligen los Apostoles. Y eligen bien, q los querian para la conversion de las Almas. Y no parece podria ser provechosa para los demas, sabiduria à quien falta la virtud.

Acta. 6.  
v. 3.

1915 *Introduxit me in cellam vinariam, ordinavit in me charitatē.* Al alma santa la introduxo Dios en la celdilla de el vino, y dize que ordeno en ella la caridad. Y aqui aora Origines, y Theodoro, fundados en la letra Caldea. *Introduxit me in cellam vinariam. Hec est. In domum gymnasij, Doctrina Israel.* Por la celdilla vinaria en que introduxo Dios à esta alma santa, entienden estos Autores, el averle comunicado sabiduria, en el aver ordenado en ella la caridad, entendiend el averla ilustrado con especial virtud. Virtud, y sabiduria le comunica à esta alma Dios, y fue misterio, q esta alma, avia de enseñar à otras muchas, las perfecciones de el mismo Dios, *Diectus meus candidus, & rubicundus. Caput eius aurū optimū. Come eius sicut clara palmatarū.*

Cant. 2. v. 4.

Ibidem.

Cant. 5. v. 11.

*oculi eius sicut colūba: Gena illius sicut arcola aromatizata.* Ea que si: Ilustrela Dios con especial virtud, y sabiduria, que si esta alma ha de ser luz à las demás, lo hará con acierto, siendo sabia, y tambien espiritual.

Exod. 25: 1919 *Facies, & candelabrum de auro mundissimo.* Todo era de oro el candelero del Templo. Avia de retemplar con siete luzes alumbrando à todo el Pueblo, y para alumbrar con luzes de sabiduria à los demás, es preciso aya en los candeleros racionales, mucho oro de virtud, y caridad.

Apoc. 21: 1917 *Septimum chrysolitus.* En los doze fundamentos de la Ciudad de Dios, estan los doze Apostolicos predicadores, con advertencia, dize San Iuan, que al septimo le cae el crysolito. Pero porque al septimo le ha de caer el crysolito: Ya lo dixó San Ambrosio. *Chrysolitus totus aureus est, & sepe per aurum sapientia intelligitur. Qui congruenter in septimo loco ponitur, eo quod septem donis Spiritus Sancti repetitur, multis verbis, & exemplis ab iniquitate avertat.* Está, dize en el crysolito, la sabiduria, con el espíritu. Desfale pues el septimo lugar por fundamento al crysolito. *Septimū chrysolitus: Que si en el se halla vn Predicador sabio, y con virtud: Predicador sabio, y con virtud; este es el que en orden à la conversion de las almas, puede arguir, y reprehender con fundamento à los demás.*

Ibid. *Ego sum Deus Abraham, Isaac, & Iacob.* Celebres Predicadores de las maravillas de Dios fueron Abraham, Isaac, y Iacob. Pero porque tan celebre: Ya lo dixó Lorino. *In Abraham, erat Moralis Philosophia; quia Deo obsequens se exhibuit: In Isaac Physica; quoniam puteos fodit, quos scientiam absconditorum: Et in Iacob Metaphysica, propter contemplationes, & visiones.* Era dize Abraham, Isaac, y Iacob, sobre virtuosos, sabios, y Predicadores sabios con virtud, estos son los Predicadores, que obran maravillas, en el servicio de Dios.

Genes. 3: 1918 *Ego sum Deus Abraham, Isaac, & Iacob.* Celebres Predicadores de las maravillas de Dios fueron Abraham, Isaac, y Iacob. Pero porque tan celebre: Ya lo dixó Lorino. *In Abraham, erat Moralis Philosophia; quia Deo obsequens se exhibuit: In Isaac Physica; quoniam puteos fodit, quos scientiam absconditorum: Et in Iacob Metaphysica, propter contemplationes, & visiones.* Era dize Abraham, Isaac, y Iacob, sobre virtuosos, sabios, y Predicadores sabios con virtud, estos son los Predicadores, que obran maravillas, en el servicio de Dios.

Lorino. In Act. Apost. cap. 3.

1919 A innumerables Gentiles convirtieron con su predicacion los Reyes Magos. Ya infundió la razon de ello el Venerable Beda. *Obtulerunt aurum, thus, & mirrā.* Y dize este Venerable Autor. *In his tribus muneribus tres species Philosophia volūt aliqui intelligere: Physicam, Ethicam, ac Logicam; quas cum fide, ad laudem Dei obtulerunt.* En los tres dones que ofrecieron mostraron dize este Autor, su admirable sabiduria, en la Fe con que le adoraron, manifestaron su virtud. Conviertan pues con su predicacion estos Reyes, à innumerables Gentiles, que si son hombres de virtud y sabios: Predicadores sabios, y con virtud, estos son los que con su exemplar predicacion, lo ganaron en los predicadores mas Gentiles, maravillosas conversiones. Y aun por ello dixó aqui el Carrusiano. *In scientia, & virtute, tota consistit hominis salus.* La gracia de el Predicador, sobre ser sabio, en ser hombre de buenas costumbres, consistió. Y Seneca con ser Gentil, alcançó esta razon diziendo. *Mors primam;*

Carr. lib. de Dicit. Scol. cap. 16. art. 1. Seneca. Epist. 96.

*mors sapientiā,* dize Que sine moribus male dicitur. Aprende primero buenas costumbres, y despues aprende letras, que donde la vida no es ajustada, no puede ser la sabiduria perfecta. No basta lo vno sin lo otro, vno, y otro e, menester, que esto es proprio de hombres de el Cielo.

1920 *Qui fecit Caelos in intellectu.* A los Cielos dezia David, que hizo Dios en entendimiento. Tienen virtudes los Cielos. *Virtutes Caelorum.* Y sabiduria con virtud, es proprio de hombres de el Cielo. Aprendanse primero buenas costumbres, buelvo à dezir, y aprendanse letras despues, que entre la virtud, y letras; para que estas sean provechosas, se han de fundar en virtud.

1921 Rayos llamó Christo à Iuan, y à Diego: pero tambien fueron truenos. *Fily tonitrua.* Tiene esto el trueno, que para dar su estelido, primero arroja el rayo delante. Iuan, y Diego, eran celebres predicadores y para conseguir el predicador verdadero, ser trueno, cuya sabiduria haga eco en todo el mundo, ha de ser primero rayo en la virtud. Tome a esta por fundamento de sus letras, que letras tambien fundadas, estas son las que se levantan, los mas altos, y espirituales edificios en las almas. Sabios quiere Christo que seamos; pero sabios espirituales. Pues no parece puede aver sabiduria de provecho, en quien ay falta de espíritu.

1922 *Bonitatem, & disciplinam, & scientiā doce me.* Por ello le dezia David à Dios, que le enseñasse à ser hombre de espíritu, y tambien le enseñasse letras, y pide bien David: Letras con espíritu pide. Que à la verdad, no parece puede aver letras de provecho, en quien ay falta de espíritu.

1923 *Ecce duo gladij hic.* Dos espadas tenemos le dixerón los Apoltoles à Christo. A quienes respondió su Magestad, *Satis est.* A entrambas aveys menester. Explica el misterio San Ambrosio diziendo. Que en la vna estava significada la sabiduria, y en la otra estava significada la virtud. Virtud con sabiduria tiene. Si, que à la verdad, no parece puede aver sabiduria de provecho, donde ay falta de virtud. Es mucha verdad, que las letras, son lo que las fuentes para la fertilidad de la tierra, y lo que la luz para desferzar las tinieblas. Pero si les falta la virtud,

### SON ESPADA QUE DEVELLAN.

1924 *Sapientia edificavit sibi domum.* Prov. 9: 1. *Tertuliano. Sophia regulavit sibi filios suos. Sophia sapientia est.* Y fue lo unimo que dezir. Que letras sin virtud, son espada que deguella.

### SON LAS QUE CON MAS FACILIDAD destruyen, que edifican.

1925 *Ejice ancillam cum filio.* A Agar, y à su hijo Hamael despiden de casa

Psal. 135: v. 5. Mich. 2: 19.

Narc. 3: v. 17.

Psal. 118: v. 66.

Luc. 22: v. 35.

S. Ambro: Ibid.

Prov. 9: 1. Ibid.

Genes. 21: v. 10.

cafa Abraham. Ya diò Filon la razon. *Expelluntur illa rudimenta disciplinarum, qua nomine Agaris signantur; expellitur simul sophista filius, cui nomen Ismael.* Así la mad e, como el hijo, dize Filon eran sabios, y no se dize que tuviessen virtud. Salgan pues desterrados de casa Abraham, que si tienen letras sin virtud. Letras sin virtud, estas son las que con mas facilidad destruyen, que edifican.

prios mas honrado que Adán, y por el pecado quedó sin credito. Y es que comiendo de la manzana, quedando sabio perdió la gracia. Y letra sin gracia, y sin virtud, aun al que algun tiempo vivió con credito, le hazen vivir despreciado.

**SON LA TRAZA DE QUE SE VALE el diablo para la perdicion de los hombres.**

**SON ABORRECIDAS DE LA MAGESTAD de Dios.**

1 R. 2. v. 2.

1926 **I**n hoc feriam vobiscum fœdus; ut eriam omnium vestrum oculos dextros. Los ojos del lado derecho, pide Naas facer à sus contrario. Era Naas figura del demonio, en los ojos del lado derecho, está la virtud, en los del lado izquierdo, está la sabiduria. Traça propriamente del diablo, para buscar la perdicion de los hombres, dexarles sabios, sin virtud.

1930 **S** Truthionem, & nocturnam. Entre los animales inmundos, al Abestruz aborrecia antiguamente Dios. Pero porque al Abestruz? Por lo que dixo Octaviano. *Penne pulcherrime, qua deserviant hornas ut capiti, non autem manus.* Las plumas del Abestruz sirven dize este Auro, solo para adorno de la cabeça, pero no para las manos. En la cabeça está el entendimiento, en las manos las obras, y la virtud, en las plumas la sabiduria, y son aborrecidos de Dios aquellos, à quienes las plumas de su sabiduria, solo sirven para la vanidad de sus cabeças, y no para adorno de las manos, en quienes está la virtud.

**SON LAS LETRAS EN LOS SVGETOS que con ellas se desvanecen, el escarnio, y vituperio del mundo.**

**SON LA SVMA INFELICIDAD.**

Math. 27. v. 29.

1927 **E**t arundinem in dextera eius. Por vituperio, y escarnio le pusieron los Phariseos vna caña à Christo en la mano. En la caña por lo que tiene de vana, están dize Hugo Cardenal, cierta calidad de sabios desvanecidos. *Sapientes vani.* Bien se les apropria à estos tales el ser parecidos à vna caña vana, y sin substancia, que si la caña estando en lo interior sin virtud, y sin substancia, llevada del viento de su vanidad suele hazer mucho ruido, letras sabios de esta calidad, ya suelen ser como la caña, el escarnio, y vituperio del mundo.

1931 **F**aciamus hominem. Felicissimo fue Adán en el primer estado de la gracia. Infeliz en el estado miserable de la culpa, y es, que en aquel primer estado, tenia virtud, y letras: en este otro segundo, solo tenia letras, pues nunca perdió el saber, y si sabiduria con virtud, haze felizes à los hombres, con la suma infelicidad, letras sin espíritu, y sin virtud. Es verdad, que en todos tiempos fueron siempre de grande utilidad las letras, pues como deciamos al principio, son la sal que à las aguas salobres las endulça; pero no han de ser sal infatuada, pues si à esta le falta la virtud mas servirá para esterelizar, que para endulçar. Son las que con la luz de su inteligencia, destierran las tinieblas de la ignorancia. Pero no han de ser luz de Luna, que solo luce, y no calienta, sino luz de Sol, que si brilla, enciende en fuego de Divino amor. De esta suerte enseñava Christo. *Quomodo hic litteras scis? Doctrina mea non est mea, sed eius qui misit me.* Véase para este mismo allupito, el num. 85. y 87. y el num. 728. hasta 806.

**SON LA CONDENACION DE MUCHAS almas.**

Math. 25. v. 22.

1928 **D**vo talenta tradidisti mihi. El que tuvo dos talentos se salvó, el q. tuvo solo vno se condenó: Y es dize S. Gregorio, que en los dos talentos del primero, están significadas las letras, y la virtud. *Quibus vero intellectus, & operatio designatur.* En el que tuvo vno, están significadas solas las letras. *Vnius autem talenti nomine intellectus tantummodo designatur.* Y si letras con virtud se salvan: letras sin virtud, han sido la condenación de muchas almas.

**DISCURSO IV.**

**SON LAS QUE AVN AL QUE ALGAN tiempo vivió muy honrado, le hazen vivir sin credito.**

**M**ibi indignamini quia totum hominem sanum feci in Sabbato. Aquí ay tres cosas. Indignanse los Phariseos contra Christo, hasta tratar de quitarle la vida; porque en dia de fiesta ha dado salud à vn enfermo. Brava emulacion de hombres; pero cede en grande Gloria de Christo, pues si los Phariseos tratan de quitar à su Magestad la vida, porque en dia de fiesta Beneficia. Dire por principal allupito,

Mat. 43. v. 13.

1929 **Q**ui cum in honore esset non intellexit. Ninguno en sus princi

**QUE EL PADECER POR FAVORECER**  
á los hombres, esse es el dia mas festivo  
para el mismo Christo.

Juan. 7. v. 8. & 10.

1932 **V**Os ascendite ad diem festum  
hunc, ego autem non ascendo.

*Et ipse ascendit ad diem festum.* Retirado se hallava Christo Señor nuestro entre los terminos de Galilea, por verse perseguido de los de Judca. Convidanse algunos de sus amigos para que suba á la fiesta de Jerusalem, y los despide diciendoles, no gusta su Magestad de subir: y no obstante dize el texto, que poco despues subió. Entra aora la duda. Si les dize, que no gusta el subir, como sube? San Agustin: *Ascendit, non quasi ad festum, sed quasi ad litam: is enim fuit ille dies festus, qua passione sua redemit mundum.* Es verdad dize San Agustin, que subió, pero no á gozar, sino á padecer en la Cruz. Y es la razon, que estando en la Cruz, avia de remediar al hombre, enfermo con la dolencia de la culpa. Y para Christo no ay mas fiesta, que el padecer en vna Cruz, por dar la salud al mundo.

Ibid.

S. Juan. 19. v. 31.

1933 *Erat enim magnus dies illa Sabbati.* No querian los Judios, que quedassen en la Cruz los cuerpos de los crucificados por ser aquel Sabado gran fiesta. Pero para quien fue mayor esta fiesta, para los Judios, ó para Christo? Para Christo, responde el Docto Padre Alvarez: *Dies ille, in quo Dei filius traditus est morte; erat magnus illa dies Sabbati.* Pero si padece en esta Cruz por dar salud al mundo enfermo, como le llama dia de fiesta para Christo? Por esso mismo, dize el mismo Autor, que padece por dar á vn doliente salud, le llama dia de fiesta. Que por el dia de su mayor fiesta quiere Christo se publique el padecer por beneficiar al mundo.

Apo. 16. v. 7.

1934 *Gaudeamus, & exultemus, quia venerunt nuptie agni.* Alegremonos, dize S. Juan, porque ha llegado la fiesta grande de las bodas del Cordero. Y quando se celebraron estas bodas? En la Cruz, dize Santo Thomás, quando mediante su muerte, redimió á la Iglesia su esposa. Dize pues bien San Juan. Alegremonos todos, porque ha llegado la fiesta grande de las bodas del Cordero, que si estas se celebran en la Cruz quando mediante su muerte redime á la Iglesia su esposa: beneficiar padeciendo, estas son para Christo sus mas aclamadas bodas y mas soberanos triunfos.

Math. 26. v. 2.

1935 *Scitis quod post biduum Pascha fiet.* Sabed, ó Discipulos, sabed les dixo Christo á sus Apostoles; sabed, que de aqui á dos dias se celebrará la gran fiesta de Pasqua. Y que Pasqua ha de ser esta para Christo? *Filius hominis traditur, et crucifigatur.* Donde dixo S. Juan Chrysostomo. *Quia ad salutem orbis ministratur.* Bien dicho. La del morir por dar salud á vn enfermo y padecer por beneficiar, esta es la mayor pasqua de Christo.

Ibid.

*Mihi indignamini, quia totum hominem*

*sanum feci in Sabbato.* Indignanse los Phariseos contra Christo, hasta desearle acabar, porque en dia de fiesta dá salud á los enfermos. Mucho tiene de folapado el motivo; pero cedió en gloria de Christo; pues haziendo ostentacion de sus divinas finezas, quiso descubrir al mundo, que el padecer por beneficiar á vn paralitico, lo tuvo siempre, por su dia mas festivo.

Mas. *Mihi indignamini, quia totum hominem sanum feci in Sabbato.* El segundo reparo de esta clausula, se funda en el zelo de los Phariseos en orden á guardar sus fiestas. Porque al paralitico de la picina le manda Christo, que lleve el carretoncillo acuestas, locensuran diciendo, que no lo podia mandar por ser aquel dia de fiesta. Y oy se indignan contra su Magestad porque dá la salud á otro paralitico, zelando, que no lo podia hazer, por ser asimismo dia de fiesta. Lo cierto es, que en la ley antigua avia mucho rigor en orden á esta materia.

1936 *Cum invenissent colligentem ligna in die Sabbati. Morte moriatur homo iste.* El Doctissimo Nendoza traslada del texto Hebreo. *Colligentem ligna minutissima.* Por aver en la antigua ley hallado en dia de fiesta á vn pobre hombre, que cogia vnas serojuelas, ó palillos de romero para encender el fuego, lo apedrearon, hasta matarlo. Y si esto passava en aquel tiempo: que diriamos de los del nuestro, que en lugar de coger en dia de fiesta quatro palillos de romero para encender el fuego, se están sin necesidad, haziendo leña hasta medio dia? Tengo para mí, que no auria bastantes piedras en los barrancos para castigar este delito.

Num. 15. v. 32.

1937 *Angelus descendebat secundum templum in piscinam, & movebatur aqua.* Baxava el Angel á la picina, y dize, que el agua se movia. Diga, que el Angel la movia. No dize tal el Evangelio. Que era dia de fiesta el dia en que baxava. *Post hac erat dies festus Indarú.* Y por el exemplo comun los Angeles reparan en solo mover en dia de fiesta vn poco de agua. Que cuenta darán aqui á Dios, los que en lugar de tomar media hora, ó tres quartos para regar en sus huertos quatro bancales, ó tablas de lechugas, se están en dia de fiesta, hasta la Missa ultima trabajando, sin saber dexar demasado codiciosos la legona de la mano?

S. Irah. 3. v. 2.

1938 *Faciamus hic tria tabernacula. Nesciens quid diceret.* Maestro de Casas se hizo San Pedro en el tabor, y es reprehendido. Y es, que estando Christo de fiesta en aquel dia, pretendió San Pedro disponer algunos materiales, para levantar tres edificios. Y si solo el pretender disponer algunos materiales, para trabajar en dia de fiesta, es digno de reprehension. Que responderán aqui los que por aver tomado á estajo vna obra, hazen ambiciosos, estar á sus criados arrojando casi todo el dia de fiesta, piedra sin especial licencia, y necesidad?

Math. 17. v. 4.

1939 *Iuga bovm emi quinque, & eo probare illa.* De la cena de la gloria fue privado vn hombre,

Lecc. 16. v. 10.

bre; por aver ido à provar si labravã bien vnos Bueyes. Pero por solo provarlos? Si, que el dia de aquel a cena, era dia de gran fiesta para Dios. Y si por ir aquel hombre en dia de fiesta solo à provar si labra, ò ne labra bien vn Buey, es privado de la cena de la gloria; que descargo daran aqui los que con titulo de llevar vn poco de trigo al molino en dia de fiesta, sin darle lugar para oyr vna Misa à vn pobre criado, le haze ir su amo sin necesidad, todo el dia tras de vna carreta: Que responderà el que se està labrando todo el dia: Que el que por hazer su viaje, con pretexto de que oia Misa en otro lugar, arriega el que tarde por llegar tarde, repetidas vezes sin oirla? Que el que en lugar de tomar parte de vna hora para perfeccionar vn jubon, ò vn zapato, solo por la ambicioncilla de ganar quatro blancas mas, se està costando en su retiro, hasta las onze del dia?

Exod. 16. 1940 *Die autem sexto duplum. quam colligere solebant per singulos dies.* Del manna les mandava Dios à los Israelicas, que solo cogiesen para vn dia; pero en llegando el sexto, les mandava que cogiesen para el sexto, y para el septimo; Viernes, y Sabado. Pero si en los antecedentes dias de la semana solo se les permite, que coxan para solo vn dia: porque en llegando el sexto, han de coger para dos; Viernes, y Sabado? Es clara la razon, porque el Sabado era dia de fiesta. El recoger el manna costava algo de trabajo. Y en la antigua ley se mostrava Dios tan zeloso de la guarda de sus fiestas; que si en el principio de la semana, el q cogia para dos dias, que es lo singular, le le galtava el segundo; dispondrà Dios, aunque sea haciendo vn milagro, que no se gaste en el Sabado, por escusar el mas minimo trabajo, que tomavan, cogiendolo en dia de fiesta. Que cuenta daran aqui à Dios, y que escusa al confessor, los que vn Domingo por la mañana, en lugar de ir à la era à recoger brevemente algunos granos, que quedaron de la tarde antes; se echan hasta medio dia apaleando avas, ò acarreando trigo? Si en aquel tiempo, se evitava vn tan leve trabajo como el coger vn poco de manna en dia de fiesta; como en el nuestro tanta rotura que apenas se repara ya en si es, ò no es dia de fiesta?

S. Greg. Turon. en sus obras. 1941 San Gregorio Turonense escribe de vn Labrador, que queriendo labrar vn dia de fiesta en su campo, se le pegò la mano al mango de vna segur con que limpiava el arado, y estuvo dos años con esta pena, hasta q por meritos de San Isidoro curò.

De otro labrador refiere el mismo Santo, que por acarrear en dia de fiesta el trigo desde el campo à su era, permitiò Dios, que todo se convirtió en ceniza.

1942 De otro dize, que en dia de S. Adriano, en que celebravan fiesta, le fue à trabajar à su viña, diziendo, que tambien el Santo trabajava en la uva, y en calligo, se le bolvió la cara àzia el tozuelo.

1943 De otro cuenta, que llevãdo en dia de fiesta vna carga de estiercol à su campo, le mostro Dios, como le guardava aquella carreta de estiercol, para quemarlo en el infierno, sino hazia de ello penitencia.

1944 El mismo San Gregorio Turonense refiere, que en vna Ciudad, no la nombra, avia vn panadero codicioso. Este tal, los dias de fiesta de medio dia abaxo, les hazia cerner à sus criados mucha arina, para poder al otro dia cozer mas presto el pan, que los demàs panaderos, y ser vendiendolo luego, ventajoso à los demàs en la ganancia. Pero sucedió vn caso raro, y fue: que al tiempo de partir los panes los que le compraron, començo à correr sangre viva de ellos en grande abundancia. Llevaron al Obispo de la Ciudad estos panes, y embiãndolos à todas las Iglesias de sus feligresías mando à sus Predicadores, que cogiendo vn pan de aquellos en la mano corriendo sangre, lo mostrassen al Pueblo, y le dixesen: Mirad en este pan lo que tiene Dios, que quebranten los codiciosos sus fiestas; pues en este pan corriendo sangre, nos da à entender su Magestad, siente tanto el que los hombres trabajan en dias festivos, como si le pisafsen, y echan por tierra su Santisima Sangre. De donde iniere Ezequiel diziendonos: a todos por su boca Dios.

Ezec. 44  
v. 24.

1945 *Sabbata mea sanctificabunt.* Guardad con fidelidad mis fiestas. De donde iniere Pinto, que aqui habla Dios de las fiestas de la de gracia. Pero de las de los Judios, ya les dixo su Magestad muchas vezes, que aunque en ellas se mostravan tan ceremoniacos, que no permitian el trabajo de dar salud à vn enfermo; pero que por los muchos pecados, y abominaciones, que en ellas cometian las aborrecia. Y concluye el mismo Pinto diziendo, que si nosotros, nuestros dias de fiestas los aguardamos, para ofender à Dios mas en ellos, en deshonestidade, juegos profanos, baytes prohibidos, y otras abominaciones, nos podra su Magestad muy bien dezir, lo q à los Judios: que aborrece nuestras fiestas. Las palabras del Autor: *Si no die in vestris festis, non Dei honorem, sed uestram querimus voluptatem, & vanam laetitiam, nihil dicit; Catenas uestras, & solemnitates uestras, eduxit anima mea.* ¿ que con mucha razon nos pueda dezir Dios estas palabras de tanto sentimiento, se prueva con evidencia en muchisimos lugares de la Sagrada Escritura. Digamos algunos.

Pint. ibi.

Amos 4  
v. 21 &  
26.

1946 *Odi, & proieci festivitates uestras.* Por Amos habla aqui Dios con los Judios, y les dize, que aborrece sus fiestas. Esto porque ya aborrece: Ya lo dize en el mismo capitulo. *Perasperas imaginem idolorum uestrorum, sedes Dei uestrae.* Porque las emplean en festejar, y adorar à los ídolos de su gullo, que entre otros, era vna estatua de Venus. Y claro està, que han de ser aborrecidas de Dios, fiestas, en que en lugar de adorar en ellas à Dios; olvidados del culto de Dios; las emplean en galantear al ídolo de vna

deshonestá estrella. Es verdad, que habla aquí Dios con los Judios. Pero tambien es verdad, q̄ habla con muchos malos Christianos diziendoles. *Odi festiuitates vestras*. Aborresco vuestras fiestas. Pero porque? Por la misma razon. *Portastis imaginem Idolorũ vestrorum, fidus Dei vestri*. Porque las empleays, no en adorar á Dios, si al Idolo de vuestro gusto, que es vna Venus: si estrella en la hermosura, en si torpe, y deshonestá. Y claro está, que hau de ser aborrecidas de Dios, fiestas de tan malos Christianos, que olvidados de el culto de Dios, las emplean, en lo mismo, que las emplean los Judios infames de aquel tiempo.

Thren c. 1. v. 7. Pinto ibi. 1947 *Viderunt eam hostes, & deriserunt Sabbata eius*. Vieron los Babilonios el modo con que los Judios guardavan sus fiestas, y dize Jeremias, que les dió muy mucho en que reir. Pues como las guardavan? Ya lo hemos dicho. En acciones profanas, y juegos prohibidos. Motivo para dar que reir á sus mayores enemigos. La aplicacion de este texto, es propriissima para los malos Christianos. *Viderunt eam hostes, & deriserunt Sabbata eius*. Buelva el mismo Autor. *Viderunt Hierusalem Babilonij, & deriserunt Sabbata eius*. Sic *Dæmones, diæ festos nostros irridet*. Ven los demonios el modo con que algunos malos Christianos guardan las fiestas, y dize, que les dá gana dereir. Pero; quemotivo tienen para reirse de ello? Ya lo dize el mismo Autor. *Irridet Dæmones diæ festos nostros, quãdo illos in ludis prohibitis, & in prophanis festiuitatibus consumimus*. En nada pienso que en esta parte se diferencian algunos malos Christianos de los Judios. Pues si los Babilonios se rien de ellos por verles guardar sus fiestas tan á lo profano. Se rien los demonios de muchísimos malos Christianos, viendo, que en lugar de alabar á Dios en el dia de fiesta, lo emplean todo, en juegos, tal vez prohibidos, y galanteos profanos. *Viderunt Hierusalem Babilonij, & festæ eius deriserunt*. Sic *Dæmones, nostros diæ festos irridet, quando illos in ludis prohibitis, & alijs prophanis festiuitatibus consumimus*.

Amos 5. v. 21. Iſaiz c. 1. v. 13. Ibi. 1948 Lo que aquí dixo Amos de los Judios en su capitulo 5, se dize con la misma propiedad de muchos malos Christianos, en el capitulo primero de Iſaías. *Neomeniam, & Sabbatum, & festiuitates alias non feram, iniqui sunt catus vestri*. Me desagrada tanto el modo con q̄ algunos malos Christianos guardan las fiestas, que lo tengo por cosa iniqua. Y la razon la dió Pinto sobre este lugar. *Nefarijs vos sceleribus coinquinatis*. Porq̄ las manchan con casi innumerables pecados. Y aguardar la fiesta para servir en ella al Diabolo, y no á Dios, es la mayor iniquidad, que puede aver en vn Christiano.

Ioan. 1. v. 3. 1949 *Erat dies festus Iudeorum*. Por esto dixo San Iuan, que las fiestas de Ierusalén, eran fiestas de los Judios. No bastava, que dixera q̄ eran fiestas? No bastava esto, menester es que se

diga, que eran fiestas de los Judios, y no de Dios. Porque Dios, solo reconoce por fuyas aquellas fiestas en que es venerado; y no aquellas en que es ofendido. *Non sunt mea hæc solumitates, quia nefarijs sceleribus coinquinatis*. Tales insultos se suelen cometer en dias de fiesta, que el mismo Sol se averguença, y en alguna manera, se cubre la cara por no verlas.

1950 *Et obscuratus est Sol*. El Docto Alapide. *Quasi verecundus regebatur*. En la muerte de el Redemptor se escureció el Sol, y se cubre la cara, como quien tiene verguença. Pero porque tan singular demonstracion en el Sol? Ya lo dixo Ruperto sobre este lugar. *Cum crucifixissent Dominum, tantũ scelus infestitate sua, quæ dicitur Phase, id est, Pascha, commiserunt, quod obscuratus est Sol*. Tales insultos, y tan enormes pecados cometieron los Judios el dia que crucificaron á Christo, que para su Magestad era dia de fiesta, y aun de Pasqua; que el mismo Sol se averguença, y en alguna manera se cubre la cara por no verlos. Tengo para mi, que si en este nuestro tiempo, por esta misma causa se avia de escurecer el Sol, q̄ apenas auria dia de fiesta, que no nos quedásemos á oscuras. Que quiere dezir tanto galanteo, tantas comidas, y bebidas, tanto entremes, y comedia, tantos bayles, y faraos, y tantos divertimientos, y juegos? Es esto guardar las fiestas, ó es aguardarlas para ofender á Dios con escandalosas ofensas? Buelva á dezir el Autor citado. *Irrident Dæmones diæ festos nostros, quãdo illos in ludis prohibitis, & in prophanis festiuitatibus consumimus*. Es esto agradar á Dios, ó es dar que reir al diablo? dar que reir al diablo es, que no es agradar á Dios, ni á sus Santos.

1951 *Memento, vt diem Sabbati sanctifices*. Acuerdate dize Dios, que el dia de fiesta, lo has de emplear en alabar al mismo Dios. Noten con curiosidad dize aquí Oleastro. Que no nos dize Dios, que nos acordemos, que en el dia de fiesta hemos de baylar, hemos de jugar, ó hemos de galantear, sino que le hemos de santificar. *Non dicit, memento vt gaudeas, & tripudies; sed memento, vt sanctifices*. Esto es lo q̄ quiere Dios en el dia de fiesta; y esto es lo que nos pide. Que le empleemos en mejorar las costumbres, en examinar la conciencia, y hazer de nuestras culpas penitencia.

**QUE LAS FIESTAS MAS AGRADABLES PARA DIOS, SON AQUELLAS EN QUE EL PECADOR ARREPENTIDO DE SUS CULPAS, HAZE VERDADERA PENITENCIA.**

1952 **D**ecimo die mensis huius septimi, erit celeberrimus: Omne opus servile nõ facietis in tempore diei huius. Vna solemnissima fiesta mandava Dios en el Levitico, que celebrasen, á los Israelitas. Y en que consistia esta grande fiesta? Ya lo dize su Magestad

Luce 23. v. 45. Alap. ibi.

Rup. ibi.

Pinto ve supra cit.

Exod. 20. v. 8.

Oleastro? Ibi.

Levit. 23. v. 27. & 28.

*Verf. 23.* en el mismo capitulo del Levítico. *Affligetis animas vestras.* En que les mandava, que dispuestas sus conciencias, tratassen de hazer penitencia de sus pecados. Pero à esta le llama grande fiesta? Si. Que la fiesta mas agradable à Dios, es aquella, en que el pecador arrepentido de sus culpas, haze verdadera penitencia. De esta fuerte enseñò Dios à los verdadero. Israelitas, à que celebrassen sus fiestas. Y à nosotros, esto mismo nos enseña. Dandonos à entender para concluir este Discurso. *Mibi indignamini, quia totum hominem sanum feci in Sabbato.* Que si los Judios se mostraron zelosos de la guarda de sus Sabados: mucho mas zeloso se muestra Dios, en la guarda de sus fiestas.

DISCURSO V.

**N**olite iudicare secundum faciem. Viendo los Judios, que Christo Señor nuestro avia dado la salud à vna miserable en el dia de Sabado le confundieron, y murmuraron mucho la accion. Lo qual viendo Christo Señor nuestro, les dixo. *Nolite iudicare secundum faciem.* No aveys de juzgar por lo que veys, que juzgar solo por lo que se ve, es de ordinario en los hombres, declarada temeridad. Balia enseñar. Tu fin, como de Christo Señor nuestro. Con todos habla la propuesta. *Nolite iudicare secundum faciem.* Que no juzguemos por lo que vemos nos enseña Christo. Y enseñaba, que ay mucha falta en esto; y sería bien reprehendiésemos, diciéndo por comun assumpto,

**QUE JUZGAR LAS ACCIONES DE**  
*nuestros proximos, solo por lo que se ve, es declarada temeridad.*

*Matth. 16:  
v. 22. &  
23. Orig.  
ibi.*

1953. **E**t assumens eum Petrus cepit increpare eum dicens. Absit à te Domine non erit tibi hoc. Donde dixo Origenes. *Petrus indigna hac filio Dei arbitrabatur.* Dales noticia Christo à sus Discipulos de la muerte de Cruz, que avia de padecer en Jerusalem; y cogiéndole San Pedro del brazo, le comengò à increpar diciendo. Que quiere dezit, ò Señor, muerte de Cruz: no aveys de padecer tal, que es obra indigna de la grandeza de vna Persona, que haze tantos milagros, como yo mismo he visto. Por accion indigna de la Persona de Christo juzga San Pedro, el padecer su Magestad muerte de Cruz. Erro aqui San Pedro en este juicio, mucho tuvo de temerario; pues sobre no aver en Christo Señor accion indigna, su Magestad mismo dixo, que le convenia padecer, para entrar assi en su gloria. Y aun por esto con algun desabrimiento le dixo. *Vade Sathana.* Pero podiamos excusar aqui à S. Pedro, dice S. Cirillo; porque esto de si convenia, ò no convenia de que Christo padeciese, ò no padeciese muerte de Cruz, no lo sabia de cierto, por no aversele revelado Dios. *De his revelatione non susce-*

*pit.* Pero si bien se advierte, en esto estuvo el mayor yerro de este temerario juicio de este Apostol. Pues sin saberlo de cierto, se arrojò à juzgar, ser accion indigna, de vna Persona que haze tantos milagros, como el mismo ha visto, que padezca muerte de Cruz. Digo, que no me espanto, que le dixesse. *Vade Sathana* Que à hombres, que con tanta facilidad se arrojan à juzgar con temeridad las acciones de Christo, y en Christo las de sus proximos, no por lo que saben de cierto, sino por lo que dicen que ven. Con vna *Vade Sathana*, los aviamos de enviar con Satanàs. Hablase mucho de este punto, desde el num. 553. hasta el num. 561. No obstante por ser claviula especial de este Evangelio añadire aqui algunas ponderaciones.

1954 *Invenit Scyphum in sacco Benjamin,* Gene 44: En el saco de Benjamin hallo el Mayor domo de Joseph el vato, que el mismo con disimulo avia puesto. Y luego que lo vieron, pondera S. Eren diciendo: que sus mismos hermanos exclamaron, y dixeron: Benjamin es el ladron. Tu fin, hijo de madre, pues si Raquel hurtò à Labàn sus vacas, Benjamin ha hurtado el vato à Joseph. *Filius Rachel, qua furata est Idola, & ea negavit.* Pero en q. ruidan estos hombres, que Benjamin es ladron? Fundanlo, dicen, en que han visto claramente con sus ojos, que Benjamin es el que puso el vato de Joseph en su saco. Pues no le puso sino el Mayor domo. Tengales pues por temerarios: que en hombres de razon, juzgar con tanta temeridad las acciones de sus proximos, no por lo que saben de cierto, sino por lo que juzgan q. ven, sobre ser impendiendo arrojado, llega à ser entre hermanos declarada temeridad. Pluviera à Dios no se experimentara tanto como se experimenta entre los mismos familiares, esta tan grande falta de verdadera caridad.

*Esther. c:  
7 v. 2.*

1955 *Reperit Aman super lectum corruis-* se in quo iacebat Esther, & ait. Etiam Regnum tibi opprimere me presente. Aman q. le puso à la Reyna Ester, estubo en el lecho? Miseriaordia. *Surrexit Aman, ut rogaret Esther Regina pro amica sua.* Y que juicio es el q. haze el Rey? Temerario. O mortales! Y como aqui se conoce claramente, que nos engañan los ojos. Assuero dize, que ve aqui en Aman vna accion indigna, estando en si llena de misericordia. Quantas vezes, las acciones de nuestros proximos, que por miratlas con antojos de poca aficion, las teniamos por brutales; miradas, y examinadas de cerca, hallamos, que estavan llenas de mucha piedad: Muechissimas. Pues por lo que devemos à Dios, y a la verdadera caridad, aprendamos de su Magestad esta enseñanza en que nos dize. *Nolite iudicare secundum faciem.* No juzgeys por lo que veys mirad que os podeys engañar.

*Verfo 7.*

1956 Al gran Pompeyo, le vieron los Romanos con vna liga en la mano, y juzgaron, que se le queria poner por corona en la cabeza, para que le aclamasen por Rey. Y no le palse tal à Pompeyo por la cabeza. Pues como

refiere Alexandro, *ab Alexandro*; La tenia en la mano para atarse con ella vna pierna, que tenia muy mala. A Ezequiel le pareció que veia á quatro animales, que tiravan la carroça, y no eran sino vnos Querubines. A los Apostoles les pareció que veian vna Fantasma en el mar, y era Christo. A S. Pedro en la carcel le pareció q era vna sombra la que veia en la carcel, y no era sino vn Angel. A Heli en el Templo le pareció, que Anna estava ebria, y no era sino, que estava rezando. Estos eran los juizios de los hombres en aquel tiempo, y los mismos son los nuestros en el nuestro. Pues que remedio? *Nolite iudicare secundum faciem.* Que no juzgemos por lo que vemos, sino queremos incurrir, en lo que S. Pedro, en lo que los hermanos de Ioseph, en lo que el Rey Assuero, en lo que los Romanos respeto de Pompeyo, en lo que Ezequiel, y en lo que Heli respeto de Anna en el Templo. Y el exemplo le hallamos en el mismo Christo.

1577 *Non secundum visionem oculorū indicavit.* Yo dize Christo Señor nuestro por Isaías á nunguno juzgo en quãto hombre que soy, por lo q veo. Podiamos estrañarlo. Pero no, que su Magestad misma nos enseñò por el Eclesiastico. *Nequius oculo.* Que no avia cosa mas enagnosa que los ojos. Ven, y no ven. Ven, y con muchissima facilidad, se arrojan á juzgar lo que no es, y aunque en Christo no podia caber esto. Se nos quiso poner por exemplo enseñandonos. *Non secundum visionem oculorū indicavit.* Y en el Evangelio. *Nolite iudicare secundum faciem.* No le ha de juzgar por lo que se ve, por no errar.

1578 Viene bien aqui lo que Christo les dixo á sus Apostoles en el Tabor. *Visionem quā vidistis, nemini dixeritis.* No digays lo que en mi aveys visto en el Tabor. Pero si lo que han visto, es obra de Dios, porque la han de callar? Por el peligro en el juzgar. Y si lo que en Dios vemos, lo hemos de callar por el peligro en el juzgar, quanto mas devemos callar los defectos, que vemos en nuestros proximos, por el peligro en el errar: Que es lo que se lamentava S. Agustín diziendo. *Maxima pars Generis humani indiscreti iudicio, ad reprehendum proptia est.* Lo comun, dize el Santo, se falta aqui en la caridad. Pues aunque sea vn Iesu-Christo el que obra, no le ha de faltar quien le juzgue mal, y esto. *Maxima pars Generis humani.* Vese esto claro en este otro texto.

1579 *Cogitatio humani cordis, & sensus, in malum pronasunt ab adolescentia sua.* Donde dize San Bernardo. *Sensus hominis, proni sunt ad malum potius suspicandum, quam ad bonum credendum.* Lo dize el Espiritu Santo, y lo dizen vn San Agustín, y vn San Bernardo. Que los mas de los hombres, juzgan de ordinario en sus proximos, lo peor que lo mejor. Buelve pues Christo Señor nuestro por Isaías, y por San Juan. *Non secundum visionem oculorum indicavit.* Pues yo en quanto hombre, no juzgue á los

hombres por lo que vi. *Nolite iudicare secundum faciem.* No juzg ueys vosotros las acciones de vuestros proximos por lo que veys, si lo que reys acertar.

## DISCURSO VI.

*Nolite iudicare secundum faciem.* Buelvo con la misma clausula explicada con diversa formalidad. Otros leen. *Nolite habere acceptionem personarum.* Habla aqui Christo con los Iuezes, y les dize. *Rectum iudicium, iudicate.* Obrad segun Iusticia, y no seays aceptadores de personas, que podeys peligrar. Que obren segun Iusticia les dize, porque no lo haziendo pueden peligrar. Y dize bien,

*PVES SON MUCHISSIMOS LOS QUE peligraron, por aver contra Iusticia obrado.*

1960 *Potestatem habeo crucifigere te, & potestatem habeo dimittere te.* Perdióse por mal Iuez Pilatos. Pero porque se perdió? Miré dize S. Ambrosio, la soberbia, ò altivez con que este mal Iuez habla a Christo, y por aqui conocerán el porque se perdió. Pues como le habla? De esta suerte. Potestad tengo para darte sentencia de muerte, y potestad tengo para darte donarte la vida. Este mal Iuez dize que lo puede todo. Dize que le puede dar la sentencia que le pareciere, ù de muerte, ù de vida. Y no dize bien dize San Ambrosio, porque el Iuez en quanto Iuez, ha de obrar segun Iusticia, con tanta singular dependencia, que si segun lo alegado, y provado por los testigos, pide el delicto del reo sentencia de muerte, la deve dar; y si sentencia de vida, en la misma conformidad. El mal Iuez Pilatos, sin atender a Iusticia, dize absolutamente, que lo puede todo: Que le puede dar si quiere sentencia de muerte, ò sentencia de vida. Ven aqui agora claramente porque peligrò este mal Iuez: por la razon que acabo de ponderar. Por arrastrar a la Iusticia; dexenle pues que peligre, que si obra contra Iusticia, no terá el primero, que por esta misma razon á llegado á peligrar.

1961 *Indices constitues in omnibus portis tuis, ut iudicent Populum iusto iudicio, nec in alteram partem declinent.* Sobre este texto, refiere Valerio. Que aviendo vn Iuez dado vna sentencia contra toda Iusticia, El Rey Cambises lo hizo desollar, y la piel la hizo poner en la silla donde se avia de sentar su hijo, que le sucedió en el oficio, diziendo. *Ne quis Index in posterū corrūpi possit; a corpore huius detracta pelle, sella iudicande apposuit.* Y por esto la Ley Divina nos dize. *Indices constitues in omnibus portis tuis, ut iudicent Populum iusto iudicio, nec in alteram partem declinent.* Que es lo que dixo Dios á Ezequiel, en su capitulo quinto mandandole, q pesase en vna balança los cabellos. En el peso está

Lib. 2.º c. 28.

Isai. 11.º v. 3.

Mat. 17.º v. 9.

Serm. 202. de temp.

Gen. 8.º v. 21.

Ibid. Indie Sã. Cio Palch. ser. 1.º pag. 164. Vt supra cit.

Sylv. tom. 4.º c. 14. nu. 85.

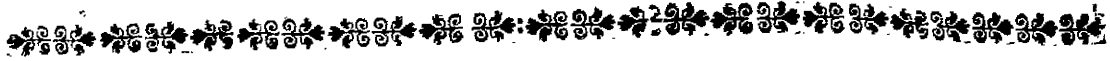
Ioan. 19.º v. 10.

Deu. ter. 19.º v. 18. Valer. l. 6.

Ezech. 5.º v. 1.

la Justicia, en el cabello está el pensamiento, en Ezequiel el Iuez, y es dezirles à todos. Que en materia de Justicia, han de ser tan rectos, y tan fieles, que han de reparar en vn cabello. Por esto concluye el Evangelio. *Nolite iudicare secundum faciem* Esto es. *Nolite habere acceptionem personarum.* Pues al mal Iuez que refiere Val-

rio, por no aver reparado en esto, lo desollaron. De este punto trataré de proposito el lunes de la Dominica quinta, donde veremos el modo con que los Iuezes se huvieron con Christo. Denos el Cielo su gracia, y despues su Gloria. Amen, &c.



M I E R C O L E S

EL CIEGVEZ VELO.

*Prateriens Iesus vidit hominem cacum à nativitate.* San Iuan cap. 9.



**V**IENDO Dios sin ojos à la humana naturaleza, y q̄ los avia perdido en nuestros primeros padres por no haberlos cerrar con el candado de vn precepto, embió el Ete no Padre à su santissimo Hijo, para que se los bolviese, siendo la comun luz de todos ellos: Como lo refiere San Iuan de esta fuerte en su Evangelio.

Salióse Christo del Templo, y passando de largo, dize que vió à vn ciego, que lo era de su nacimiento. *Prateriens vidit.* Diga que vió à Celidonio. No dize q̄ vio fino à vn ciego. Que San Iuan se huvo aquí à lo del mundo. La ceguedad, de ordinario, suele ser indicio, que descredita: el nombre, bja son que ilustra, y de ordinario, en el mundo, antes se suele conocer à vn hombre por el defecto que le desdora, que por el nombre que le ilustra.

1962 *Ecce vnus ex his qui erat cum Iesu: Amputavit auriculam eius.* Aviando San Pedro cortado la oreja à Malco, no le nombra S. Matheo, sino que le dà à conocer por el mismo averle cortado la oreja. Y es dize San Agustín, que el aver San Pedro cortado la oreja à Malco, era defecto que le desdorava. *Factum autem Petri, Dominus impropertavit.* El nombre, es blason, q̄ ilustra. S. Matheo, estava en el mundo, y de ordinario, en el mundo, antes se suele conocer à vn hombre por el defecto que le desdora, que por el nombre, que le ilustra.

*Prateriens vidit.* Passando de largo, dize que vió Christo à este ciego, y le curó, que siempre fue Dios prompto en beneficiar, así como tardo, y pereçoso en castigar.

Cat. 2. 9. 1963 *Similis est dilectus meus caprea binuloque cervorum: Ad auram post meridiem.* Como ciervo que corre viene Christo quando nace al mundo, y para residenciar à Adán va de par de tarde, y muy de espacio. Y es que allí nacia para beneficiar; acá iba à castigar, y ya fuele ser propria condicion de Dios, el ser prompto en beneficiar; así como tardo, y pereçoso en castigar.

*Prateriens vidit.* De passo, dize que le vió: Suelen ser muy pocas las felicidades que tienen permanencia en este mundo: que de ordinario, van como de passo las dichas en esta vida.

1964 *Tenentes baculos in manibus.* Los baculos tienen los Israelitas en las manos quando comen. Passavan de largo, y son muy pocas las felicidades, que tienen permanencia en este mundo, pues de ordinario, van como de passo las dichas en esta vida.

*Cacum à nativitate.* Ciego dize que era este hombre desde su nacimiento. Bien se à menester, que venga à curarle Dios. Pues solo parece puede ser proprio de Dios, el remediar, envejecidas ceguedades.

1965 *Vis sanus fieri?* Al paralitico de la piscina curó Dios. Tenia treinta y ocho años de ceguedad. Y solo parece puede ser proprio de Dios, el curar, tan envejecidas ceguedades.

*Cacum à nativitate.* Ciego dize que era este hombre à quien halló Christo à la puerta del Templo, y que hazia allí? Se estava ocioso. Bien es menester, que este de por medio Christo: que à no ser así, viven los ociosos con grandissimo peligro de sus almas.

1966 Los Danistas, como se refiere en el capitulo diez y hecho de los Iuezes, quemaron la Ciudad de Lays. David como se dize en el capitulo veinte y feys del primero de los Reyes, quitó las armas à Saul. Iudit, como se escribe en el capitulo trece de su libro, cortó la cabeza à Holofernes. Dalida, como se lee en el capitulo diez y feys de los Iuezes, cortó à Sansón los cabellos, y con ellos su fortaleza. Los de la Ciudad de Lays, estavan ociosos. Saul, Holofernes, y Sansón dormidos. Bien es menester, buelvo à dezir, q̄ este Dios de por medio, que a no ser así, siempre estoy, en que viven los ociosos con grandissimos peligros de sus almas.

*Cacum à nativitate.* Ciego dize que era este hombre, es sentir de algunos, que este ciego era hombre de punto, y aun por esto se hallava ciego. Que hombres de punto suelen ser de ordinario los mas ciegos.

1967 De los caracoles se dize que son ciegos. Tienen en sus puntas, vnos puntos: y hombres de punto; suelen ser como los caracoles, de ordinario los mas ciegos.

*Cecum à natiuitate.* Ciego dize que era este hombre. Faltavanle las niñas de los ojos: las niñas de los ojos son el medio para ver, y faltándole estas, yo no extraño que esté ciego. La lección es, que teniendo niñas en sus ojos los demás hombres, muchos de ellos viven ciegos. De donde infiero, que el medio, que en estos tales hombres avia de ser para ver, lo fuele ser en ellos mismos, por torpes, y deshonestos, para cegar.

1968 Vna niña, ó pupila de sus ojos cegó à Sanson. Pero no puede ser esto: porque la pupila, ó niña de los ojos, es el medio para ver: luego no puede ser el medio para cegar. Pero si, que fue lascivo, y en materia de deshonestidad, el mismo que avia de ser medio para ver, fue en Sanson motivo para cegar. Son muchos los que se hallan en el mundo, por enamorados, ciegos. Son muchísimos digo otra vez: los que del mismo medio que se avian de valer para ver, que es vna niña, por imaginar, que era la de sus ojos, quedaron del todo ciegos.

*Domine quis peccavit; hic, aut parentes eius?* Preguntan los Apostoles à Carito, que quien pecó. El ciego, ó sus Padres? Tengo para mí, que los Apostoles Santos, se llegaron aquí à persuadir, que si en la naturaleza, se imitan de ordinario, los hijos, y los Padres, les pareció que las ceguedades de los hijos, no podían nacer sino de las ceguedades de sus padres.

*Domino, quis peccavit; hic aut parentes eius?* Estos Santos Discipulos, no solo ponen tacha en el ciego sino también en los de su casa. Ya se hallan algunos, y aun algunas, que por sola vna hija entre muchas, que tengan perdida en la familia, quieren que el mundo vea, todas las bafuras de la casa.

Luc. 13. v. 8. 1969 *Everrit domum.* Barrió vna muger su casa, y como lo acostumbra, echaria las bafuras à la calle. De diez perlas que tenia, perdió la vna. Y ya se hallan madres, que entre muchas hijas, por solo vna perdida, quiere que vean los pasajeros en la calle todas las bafuras de su casa.

*Neque hic peccavit, neque parentes eius.* Del Cuervo se dize, que todo lo que encuentra lo esconde. Del perro que toda la caça que halla la descubre. Estos son los genios del mundo: vnos con Christo escusan al ciego, y otros con los Apostoles, le descubren las faltas.

*Expuit in terram.* Escupió su Magestad en la tierra. Que bien mirado, todo quanto ay en la tierra, se avia de escupir con desprecio.

*Et fecit lutum ex spūto.* Con lodo, y saliva, hizo Christo el beneficio à los Judios, y despues le escupieron en el rostro. Haz beneficios à ingratos, y te escupirán à la cara.

*Fecit lutum ex spūto, & linxit oculos.* Con los mismos materiales que Dios formó à Adán,

repara al ciego. Es muy dificultoso el reformar lo caído, y tanto. Que hasta en el mismo Dios, parece, son menester, los mismos materiales, que para formar à vn hombre, para reparar lo caído.

*Vade, lava in natatoria filioe.* Fue el ciego à donde le mandava Dios. Y curó: Si. Que siempre fue poderoso medio el del cumplimiento de la obediencia, para conseguir la luz, y gracia de Dios.

1970 *Eris corona gloria.* Santo Thomà: *Eris in tutela Dei.* Con el Alma de vn justo, habla aquí Isaias, à quien ofrece Dios la luz de su gracia. Ya dà la razon el mismo Isaias: *Voluntas mea in ea.* Era dize obediente. Y siempre fue poderosísimo medio el de la obediencia, para conseguir la luz, y gracia de Dios.

*Luxit, & venit videns.* El mismo ciego confiessa, que veia muy bien, si que la luz de Dios, es luz, que luziendo en sí, jamás supo escu-ecer ajenas luzes.

1971 *Orietur vobis Sol justitia.* Malachias dize, que Christo luzia como vn Sol. Pero tambien dize S. Juan, que el Bautista brillava en su Divina presencia: *Ule erat lucerna ardens, & lucens.* Que es Dios tan bueno, que si los hombres lazeu, han de dar luzir à los demás, Christo luze, sin quitar à nadie su resplendor.

*Itaque vicini qui viderant eum prius.* Ve- le los Judios à este ciego con vnos ojos mas claros que el Sol, y se admiran de ello. Pocos deben ser los hombres que abren los ojos en el mundo; pues vno solo que los abra, les llega à causar admiracion.

*Quomodo aperti sunt tibi oculi?* Preguntaronle, que quien le avia habierto los ojos? Con- versava pacíficos los Judios con el ciego, quando ciego. Y viendo con luz le persiguen. Pero ya es comun en los hombres, no espantarles el vicio, y aborrecer la virtud.

*Iterum interrogabant eum, quomodo vidisset?* Segunda vez le buelven à preguntar, que quien le ha abierto los ojos? Pero porque se lo hã de preguntar segunda vez? Gislano dió la razon: *Vt negaret Iesum-Christum.* Hizieronlo, dize, para obligarle al ciego, à que negasse à Iesu-Christo, y sus milagros. Infernal malicia la de el malo; pues no se contenta con serlo, sino le imitan los demás.

Desconocieron muchísimos à este pobre ciego, diciendo. Que no era posible, que fuesse el. O que poderosa que es vna buena confesion, pues de tal fuerte transforma al penitente, que le desconoce el mundo, aunque aya sido, el mas ciego pecador.

1972 *Mulier qua erat in Civitate peccatrix.* Origenes: *Mulier, sed iam non mulier.* Desconocida està Magdalena, dize este Autor. Ya no es muger la que lo era. Y la razon: *Quia confessa.* Porque se confesó. Y es tan poderosa vna buena confesion, que transforma, hasta desconocer al penitente, aunque aya sido, el mas ciego pecador.

Non

*Non est hic homo à Deo, qui Sabbatum non custodit.* Buelven è aqui à la descubierta contra Christo, diciendo. Que siendo Sabado, no le era licito el tu ar el ciego en dia de fiesta. Zelosos se muestran los Judios de la guarda de sus fiestas; siendo así verdad, que su Magestad, como se ponderò el dia de ayer, les dixo claramente, que las aborrecia: *Odiuit anima mea*, Por emplearlas, en adoraciones de Idolos, demasia en comidas, y bebidas, juegos ilicitos, vocerías descompañadas, y otras disoluciones de semejante calidad. Y aguardar los Judios las fiestas, no para el cuito, sino para jugar, y vocear, comer, y tabernear, es materia muy digna de aborrecer.

*Vocauerunt rursus hominem, & dixerunt ei. Da Gloriam Deo.* Viendo los Judios, que no podian negar el prodigio, le dixeron al ciego, que dielle la Gloria à Dios. Y ya pretendieron con esto? Ya lo dixo Lyra. *Videntes Pharisæi, quod factum negare non poterant, volebant quod cæcus diceret, quod illuminatus fuerat arte magica* Lo que pretendieron fue, dize Lyra, ya que no podian negar el prodigio; por lo menos obligar al ciego à que dixesse, que si le avia Christo abierto los ojos, avia sido por virtud de el Diabolo. No pudo llegar à mas la malicia. Al Demonio le van aora los Judios. Pero si son invidiosos, dexemoslos, que se vayan con el Diabolo.

Lyra hic?

Exod. 32.  
v. 17.

1973 *Vlulatus pugnae auditur in castris.* Voces de gente de guerra oygo en el pueblo le dixo Iotue à Moyses. Respondiole el mismo Moyses; *Vocem cantantium ego audio.* Yo oygo voces que cantan. La parafrasi Caldea: *Voces ludentium ego audio.* Yo oygo vocerías de jugadores. Y conviene grandemente esta letra, con las palabras de nuestra vulgata, que dizen. Sentaronse à comer, y se levantaron à jugar. Los setenta leen *Voces precinentium vinum.* Y es de dezir, que todas estas voces de comedores, y jugadores en las fiestas de los Gentiles, y los Judios, se endereçavan à aclamar, y brindar à su Dios Baco, Dios de las tabernas, y entre fiestas de Judios, despues de tantos juegos prohibidos, despues de tanta voceria, y alboroto, venir los jugadores à parar à la taberna: Dixo bien el Señor. *Calendas vestras, odiuit anima mea.* Que aborrecia su Magestad en lo de hombres, este mal modo de guardar las fiestas. Esto passò allà entre los Judios. Yo no te lo que se passa por acá.

Verf. 19.

San Iuan  
Chry.  
apud  
Gustad: in  
hac feria  
Dub. 55.

*Hic est filius vester?* Poco satisfechos los Judios de las razones de el ciego, se fueron à sus Padre, à averiguar, si era, ò no era aquel su hijo? Pero que pretenden con esto los Judios? Ya lo dixo San Chryostomo. *Quia cæcum attentum facere non potuerunt; per parentes putabant miraculum Christi annihilare.* Infernal embidia, desluzir, dize que pretendieron los milagros de Christo, Y no pudicendolo conseguir por medio de el ciego, se valieron de sus Padres. Que de ordinario, faltandole à la emulacion las fuerças, se suele valer de terceros.

Predicòles aqui el ciego à Iesu Christo, y llenos de furor le dixeron. *Et tu doces nos?* Y tu que eres vn instrumento tan flaco, te ha de atrever à enseñarnos à nosotros, que sobre sabios, y entendidos, somos esforçado solo da los? Si hos enseno, aunque si lo, les bolvio à dezir el ciego, que soy instrumento de Dios, y aunque flaco; leserà muy facil à Dios, el vencer con instrumentos flacos, aun à los mas valientes soldados.

1674 *Numquid ingressus es thesauros nivis, Job 38 v: aut thesauros gradinis aspexisti? Quia praparavi in tempus hostis, in die pugnae. & belli?* La plaça de armas de Dios, la han de defender sus soldados, con pellas de nieve, dezia el Santo Job. Pero con pellas de nieve? Mirad; ò Santo Job, que las pellas de nieve, son vn instrumento muy flaco, para averlas contra poderosos soldado. Pero por esto mismo: que aunque flacos, le serà muy facil a Dios, el vencer con instrumentos flacos, aun à los mas sabios, y poderosos soldados.

*Et eiecerunt eum foras.* Trataron los Fariseos de deserrar al pobre ciego. Defendiolo la Magestad de Chrillo Señor. Y salio este hombre bien despachado? Si. Que todo este suceso passò à la puerta de el Templo, significacion que es de Maria Señora nuestra. Y asistido de el amparo de esta soberana Virgen, estava claro, avia de salir bien despachado, por la intercession de su gracia. Esta nos valga. *Ave Maria, &c.*

*Prateriens Iesus vidit hominem cæcum à natiuitate.* San Iuan cap. 9.

**A** Precio de la charidad mas indecible, y estimacion de el mas realzado amor de Christo, es el que oy publica San Iuan en la piadosa commiseracion de vn pobre ciego, à quien diò su Magestad vista, al mismo tiempo que à su Divina piedad, le hizo tiro la malicia. Notable descomedimiento el de estos hombres. Y para ponderarle, reduzire yo à solas quatro clausulas todo este Evangelio. La primera; sale Christo de el Templo, y pone los ojos en vn pobre hombre. La segunda, este tal hombre, dize que era ciego desde su nacimiento. La tercera, traza

Christo su remedio con vn poco de barro, que le aplica à los ojos. Y la quarta, embiale su Magestad à la fuente de Siloe para que se lave, y buelue con luz. Comencemos.

DISCURSO I.

**P** *Prateriens vidit hominem.* Sale Christo de el Templo, y pone los ojos en vn pobre hombre. Este hombre, que era significacion de todo el genero humano, estava ciego, estava tan endurecido como vna piedra, y tan frio como vn

pe:

pedaço de hielo. Y aquí lo singular de los ojos de Christo. Ponelos en aquel miserable hombre, y como si fueran rayos nacidos de vn soberano Sol, con el de su Divina gracia, le abre los ojos del cuerpo, y del alma. Con el De su Divina piedad, le ablanda la endurecida piedra de su coraçon. Y con el de su gran misericordia, al hielo elado de su mala conciencia, le deshaze en lagrimas.

Idea. 1975 Para significar los oficios, que en cada vno de los honores hazian los ojos de Dios, pintaron los de Tracia à vn Sol, del qual salian tres rayos, con el vno, à vn ciego abriendole los ojos, le dàva vista: Con el otro, à vna endurecida piedra, la deshazia en arenas: y con el otro, dando en vn pedaço de hyelo, le derritia en lagrimas. Singular pintura, pero misteriosa en nuestro caso. Que si el Sol con el vno de sus rayos, dà vista à vn ciego; si con el segundo ablanda à vna piedra, y con el tercero, à vn pedaço de hyelo, le derrite en lagrimas: el verdadero sol de Iusticia Christo, con el primer rayo de su Divina gracia, abre oy los ojos à vn ciego, dando le la salud del cuerpo, y alma; con el segundo de su Divina piedad, le ablanda la endurecida piedra de su coraçon; y con el tercero de su gran misericordia, al hyelo frio de su mala conciencia, le deshaze en lagrimas. *Præterius vidit.* Esto hazen sus Divinos ojos. Y lo mismo se ve practicado en David, en significacion de vn ciego pecador.

Pl. 37. 7. 1. 1976 *Et lumen oculorum meorum, & ipsum non est mecum.* Por la gravedad de su pecado, quedó David ciego en los ojos, en el coraçon endurecido, y en su conciencia hecho vn hyelo. Y no obstante dize. *Oculi mei semper ad Domini.* Que le abrió Dios los ojos. *Falsum est cor meum tanquam cera liquefens.* Que le ablandó el coraçon como vna cera. *Et parsem meam cum fletu miscebam.* Y que deshizo en lagrimas el hyelo de su conciencia. Pero si por el pecado se confiesa, ciego, endurecido, y elado: como se ve tan felizmente remediado? Ya lo dize el mismo. *Quoniam Dominus suscepit me.* Porque me à mirado el Sol. Y si el Sol, como deziamos arriba, con el vno de sus rayos dà vista à vn ciego; si con el segundo, ablanda vna piedra; y con el tercero derrite vn pedaço de hielo: El verdadero Sol de Iusticia Dios, con el primer rayo de su Divina gracia, le abre los ojos del alma, en David, al mas ciego pecador, con el segundo de su infinita piedad, le ablanda el coraçon, y con el tercero de su gran misericordia, al hyelo de su conciencia, le deshaze en lagrimas. Raro efecto el de los ojos de Dios; y tan singular,

**QUE VIENE A SER LO MISMO EN**  
Dios, mirar à vn ciego, que beneficiar al pecador.

1977 **N** *Vnquid oculi carni tibi sunt, aut sicut videt homo, & tu vi-*

*debis:* No mira Dios como miran los hombres; dezia el Santo Job. Pues como mira Dios, y como miran los hombres? Ya lo dixo Jeremi. *Oculus meus depredatus est.* Los hombres miran, pero para embidiar la felicidad agena. Christo mira, pero para beneficiar al pecador. *Præterius vidit.* Dize pues bien el Santo Job. Que no mira Dios; como miran los hombres; que si los hombres mirà para embidiar la felicidad agena; Christo mira para beneficiar al pecador. Y si en el hombre es lo mismo, mirar, que embidiar: en Christo, viene à ser lo mismo el poner los ojos en vn ciego con dolor, que enderezarse derechamente à beneficiar al pecador.

1978 *Magister, obsecro te, respice in filium meum: & ecce spiritus apprehendit eum.* No es menos misteriosa esta cura en Christo, que la del ciego. A vn moço delde su infancia endemoniado, lo llevo vn pobre hombre à Christo Señor nuestro diziédole. Os ruego Señor, que pongays los ojos en mi hijo, porque el demonio le atormenta desde niño. No parece que pide bien este hombre. Esta endemoniado su hijo, y le dize, que le mire. Digale à su Magest d claramente, que le saque al demonio de su cuerpo. Nada. Muy bien pide este hombre. *Respice in filium meum.* Solo le pide que le mire, como mió al otro ciego. Que este hombre estava bien persuadido, que si en los hombres del mundo es lo mismo ver, que embidiar: En Dios viene à ser lo mismo, mirar, que tirar à beneficiar. *Præterius vidit, & veni videns.*

1979 *Venit autem David ad Achimelech Sacerdotem.* Ponete David à vista del Sacerdote Achimelech, y dize Cayetano sobre este lugar. *Mutauit iste vultum suum per aeternam gratiam luminis.* Que Dios le abrió los ojos, à David. Pero si el mismo David se confiesa ciego. *Et lumen oculorum meorum, & ipsum non est mecum.* Como dize que ve? Ve porque le à mirado el Sacerdote Achimelech. Basta esta razon para el caso, que si en el Sacerdote Achimelech està Dios; en Dios, lo mismo viene à ser poner los ojos en vn ciego, q̄ beneficiar à vn pecador.

1980 *Vidit posteriora videns me.* Ciega andava Agar por el desierto. Su interpretacion es: *Typus sensualitatis.* Ciega digo por el vicio; y fovea ciega, andava tambien necesitada. Socorriola Dios mostrándole vna fuente, y dize, que vió al que la miró. *Vidit posteriora videns me.* Pero si la socorre, dize q̄ vió al que la socorrió, y no al que la miró. No à de dezir que vió al que la socorrió, sino al que la miró, que el que la miró era Dios. Y en Dios, lo mismo viene à ser mirar, que socorrer, la necesidad. Aun mejor. De el mismo euangelio, se saca otra prueva.

1981 *Lavi, & veni videns.* Lavame en la fuente de Siloe, y abrí los ojos dize el hombre del Evangelio. Pregunro. Este hombre no era ciego: Ciego era, y tauró, que pudo dezir con David. *Comprehendit me iniquitates mee, & non potui, et videro.* Multiplicata sunt super capillos fillos

1. Reg. 21. v. 10.

Caier. ibi

Fl. 17. v. 2.

Genes. 16. 15.

5. Ioan. 9. v. 7.

pl. 39. v. 13.

*pillos capitis mei.* Que por averse multiplicado tanto sus maldades, que excedian à los cabellos de su cabeza, estava tan ciego; *Et non potui, ut viderem.* Que no podia abrir los ojos. Pero si tan ciego, como ve *Præteriens vidit.* Porque me à mirado Dios. Y esto es lo raro: que aunque los pecados de un ciego pecador se ayan multiplicado sobre los cabellos de su cabeza, bastan para remediar se, solo los ojos de Dios. De estos lugares se encuêtran muchos en la Sagrada Escritura.

1982 Ciegos andavan los Israelitas por la adoracion de su Idolo; pues si el Idolo es ciego, son semejant es a el los que le adoran. Mirôles Dios desde la columna, y les favoreció: Ciega vivia Magdalena, mirôla Christo, y abriendo los ojos le adoró: Ciego San Pedro por su caída. *Respexit Dominus Petrum.* Mirôle Christo, y lloró. Abramos nosotros los ojos del alma. Reformatemos las costumbres. Emendemos nuestra vida, si queremos merecer con el ciego del dia de oy, que nos mire Dios. *Præteriens vidit hominem.*

DISCURSO II.

**C** *Æcum à natiuitate.* Desde su nacimiento, dize San Juan, que era este hombre ciego. En lo que aqui repares, en que de le m seriable ciego, dize, que le mirô Christo, y tambien le miraron los Apostoles. Pero con esta diferencia, que si Christo le mirô para beneficiarle, los Apostoles le miraron para censurarle, y calumniarle diziendole à su Magestad. Señor, quien ha pecado, este, ò sus Padres? Nota, que no solo ponen tacha los Apostoles en el ciego, sino tambien en los de su casa. Obraron à lo del mundo donde se experimenta cada dia,

**QUE EN VER LA MALICIA VNO malo en la casa, le parece que tambien loson todos los demas de ella.**

2. Reg. 19. v. 31. & 32. **1983** **D** *inisset cum eo Amnon, & uniuersos filios Regis. Feceratque Absalon conuictum.* Un soleanne combite hizo Absalon à Amnon, y à todos los demàs hijos de David. Quitaron desgraciadamente en el mismo combite à Amnon la vida, y dize el texto, q legò la fama à David diziendole: que à todos sus hijos avia muerto Absalon. *Fama peruenit ad David dicens: Percussit Absalon omnes filios Regis, & non remansit ex eis saluum vnus.* Pregunta. O Absalon quitò la vida à todos los hijos de David, ò à solo vno? A solo vno la quitò como luego inmediatamente se lo oixo Ionadab al mismo David. Pues si el muerto es solo vno, como la fama dize que todos? Esto es lo que por nuestra desgracia passa en el mundo. Es verdad, que entre los de la familia de la casa de David, solo Amnon fue el malo, pues solo el fue el q viojó el sagrado de Thamar; Pe-

ro es tan villana la condicion del mismo mundo; que en saber que ay vno malo en vna casa, luego publica la fama, que son malos los demàs. *Verf. 32. Amnon solus mortuus est.* Dize Ionadab. Y la fama dize. *Peruenit fama dicens. Nec remansit solus vnus. Omnes interfecit Absalon.* Dize Ionadab, solo vno es el muerto entre los de la familia de David. Dize la fama, todos son los muertos en esta casa. Engañale aqui claramente la fama. Pero hasta aqui llega la malicia del mundo. Que aunque los hijos de vna familia, ò de vna comunidad sean todos vnos santos, solo vno, q en ella aya malo, ya le parece à la fama, que son malos los demàs. Dizeu pues agora los Apostoles. *Domine quis peccavit, hic aut parentes eius?* Señor, quien ha pecado, este, ò los de su casa? Tened Apostoles, santos tened, y advertid os ímplico, que aunque os parezca q ay un ciego entre los de esta familia; mirad que no son ciegos todos los de esta casa. Advertid os buciuo otra vez à dezir, que soys Apostoles, y soys Santos, y no quisiera que en vuestro juicio o parecielleys a la fama. Mirad, que esta fue siempre temeraria; y por sola vna vislumbre que vea de timiebla entre los de vna familia, tucie destuzir todo el candor de vna casa.

1984 *Tenebre erant super faciem abyssi.* Por este abismo entiendo San Juan Chrysostomo, a la cõgregacion de las aguas. *Erat abyssus aquarum.* Note se aora esta palabra. *Abyssus*, dize Santo Thomas, lo compone de dos d ciones, *A* y *Bysus*. *A*, en letra Grega, es lo mismo que *finis*. *Bysus*, dize el dante, es lo mismo, que candor. Que todo junto quiere dezir. *Quasi sine candore, & pulcritudine.* Entra aora la question Si en la cõgregaciõ de estas aguas por su christa ina pureza, està significada vna familia, ò vna Comunidad virtuosa, y santa: Como, *sine candore.* Como dize Moyses, que en alguna manra, le viene à saltar la hermoçura, y el candor. Ello es mismo lo que se *Tenebre erant super faciem abyssi.* Porque asistia en esta Congregaciõ, ò en esta Comunidad, vn Lunar tenebroso. Ya lo entiendo aora. Moyses, que es el que tiene esto, haze aqui el oficio de la fama; la malicia del peccador, la congregacion chrisitalina de las aguas, el de vna familia, ò Comunidad santa. Y por tanta que sea la Congregacion de vna familia; vno solo que en ella aya tenebroso, ò peccador, basta para que circua, y divulgue la fama. *Tenebre erant super faciem abyssi. Abyssus fac candore.* Que les falta el candor, a toda la hermoçura de estas aguas. A vno solo, que te le note, hombre de poca capacidad en vna familia, basta muchas vezes, para tener por hombres de poco entendimiento à los demàs.

1985 *Subuc vos sine intellectu estis.* Dize s. M. th. les Christo à sus Apolto es vna ocacion. No ro. 15. v. 14. do lo que entra por la boca caña al hombre fino io que late del coraçon. No entendiõ San Pedro esta palabra, y deseoso de saberla, le respondiò à Christo Señor, que se la explicasse. Respon-

dió su Magestad diziendoles á todos los Apóstoles: *Adhuc vos sine intellectu estis. Se conoce que soys todos hombres de poco entendimiento. Pero si es solo San Pedro el que mostró aquí tener poca capacidad. Ediscere nobis parabolam istam.* Como Christo trata aquí á todos los de aquella comunidad, de hombres de poco entendimiento? Es facil la respuesta. Huvoſe aquí Christo á lo del mundo; dexandonos enseñados, para el comun escarmiento. Que á vno solo que se le note hombre de poca capacidad en una familia; basta para que los del mundo, tengan por hombres de poco entendimiento á los demás.

nemos de testigos. Mas valia; que dixesse. Yo para quitarle la vida, no tengo necesidad de testigo: Que os parece á vosotros? Pero no dize así; sino, que en nombre de todos los demás dize. No tenemos necesidad de testigos. Y es, q̄ el estava inclinado á darle sentençia de muerte; y juzga se conformarían con tu voto los demás. Temerario fue el juicio. Pero no se dexa de ver claramente, que de ordinario los hombres suelen juzgar, segun su mala inclinacion. Pero la desgracia es, que esta mala inclinacion de los hombres, la suelen fundar de ordinario, en sola imaginacion, y juzgar solo por lo que se imagina, es declarada temeridad.

Verſ. 14

Matth. 28

Para la religia. Vid. Cat. de Th. in Math. cap. 26. Joann. 12. v. 5.

1986 S. Matheo dize, que todos los Apóstoles murmuraron de la Magdalena. *Videntes autē discipuli, indignati sunt dicentes. Vt quid perditio haec? San Juan dize, que solo la murmuró Judas. Dixit ergo vnus, Judas isariotes, Quare hoc vnguentum, non venisti trecentis denarijs? Judas era malo. Y esto tiene el mundo, q̄ en vez vn murmurador en vna Comunidad, luego dize que son murmuradores los demás. *Domine quis peccavit, hic, aut parentes eius?* Ponen los Apóstoles los ojos en vn ciego, y quieren hazer á todos los de su casa ciegos. Pero en lo que yo mas reparo en o'den á este punto es; en lo que aqui escribe Ruperto. *Temerarium estantes iudicium.* Que en alguna manera, fue este arrojio en estos Santos Discipulos; pues viendoies escusado Christo Señor nuestro, así al ciego, como á sus padres. *Neque hic peccavit, neque parentes eius.* Juzgarlos defectuosos á todos, fue en los Santos Apóstoles al parecer, algun genero de temeridad. Tocóse ya este punto en el Sermou antecedente. Pero por no faltar al devido ajulle al Evangelio, no dexare de tocar alguna cosa. Juzgan los Apóstoles lo que no es en Celidonio. Conoceſe aqui claramente azia el lado que se suele inclinar en esta flaqueza.*

Rupert. lib. 9 in Joannem apud Syn. Ric.

**PVES DE ORDINARIO NUESTROS**  
Juizios, siempre suelen ser, segun  
nuestra mala inclinacion.

Luce 16. v. 24.

Ibid.

1987 **P**ater Abraham mitte Lazaro. Desde el inferno se dize el Rico á Abraham que se emb e á Lazaro para su remedio. Pero porque su peticion no la encaminan este Rico inmediatamente al mismo Lazaro? *Tecophilato. Fortasse existimans, Lazarum dicitur avidum* Porque juzgó, que Lazaro se vengaria de el. Temerario juicio. Pero en que lo conoce? Ya lo dize el mismo Autor. *Ex suis causis.* Era el Rico, dize muy inclinado a la vengança. Y juzga, que se vengará Lazaro de el? Si. Que si el Rico es inclinado á la vengança. De ordinario nuestros juizios; suelen ser siempre; segun nuestra mala inclinacion.

Matth. 26. v. 23.

1988 *Blasphemavit: quid aduſo egemus tibi?* Dixole: C. yphas á todos los del consejo. **Blasfemado ha este hombre, que necelidud te-**

1989 Temerario fue Luzbel. Este mal Angel. es. *Accusator fratrum.* El q̄ en el Cielo acusó á sus hermanos los Angeles. Pregunta. En el Cielo ay faltas? No las ay. Pue. sino las ay, como les acusa? Porque lo imagina. Temerario juicio. Y con razon temerario. Pues llegar a juzgar defectuoso á vn Angel, solo por lo que se imagina; es declarada temeridad. Quanto de estos Luzbelles vemos cada dia en el mūd., acusadores de tus hermanos, aunque sean vnos Angeles? *Pluvitta á Dios no huviera tantos. Accusari, aver falta, solo porque la imaginan.* Hombres temerarios, y con razon temerarios; pues juzgar defectuoso á vn hombre Angelico en las costumbres, solo por lo que se imagina, es declarada temeridad.

Apo. 12. v. 10.

1990 *Iesu fili David cur venisti huc torquere nos.* Hijo de David llamo vn. ocaſion el demonio á Christo. O lo conocia, o no lo conocia; No lo conocia. Pues si no lo conoce, como lo llama hijo de David? Porque se lo supo, responde Lira. *Cur venisti torquere nos?* Y llega á parecer cosa del diablo; el juzgar por esta ciencia la que se le funde en vna mala inclinacion. Mucho es en vn hombre el juzgar segun su mala inclinacion, pero llegar á fundar esta ciencia, precisamente en el pech, es la mayor temeridad. Pero yo desidia liber aqui. Que motivos pueden ocurrir en los que con tanta temeridad juzgan las acciones de sus proximo? Yo dirá. Que de pasiones ciegas como son. Ira, vengança, emulacion, zelo falso, y otras semejantes. Haremos alguna prueba, y como por principal fundamento el texto de San Pablo, que dize.

Matth. 8. v. 19.

Lira. ibi.

1991 *Ita quis es, qui iudicis alienum servas?* Tu que juzgas á los demás, examina bien, quien eres, y que motivos tienes para ello? *Accusato te mueve la ira, la vengança, la emulacion, el zelo, el interes, la fatiga, y otras pasiones de esta misma calidad?* Yo me atreveria á dezir, q̄ todas juntas, y cada vna en particular.

Rom. 14. v. 4.

1992 *Revertens palliū ostendit marito.* Quien á la muger de Putiphar la cego para que mostrara dole á su marido la capa de Josef, le persuadielle vn delito? La ira. *Percutit despecto gentem.* *hinc cecitate.* Quien á los soldados que iban á prender á Euseo, les cegó? Su emulacion, y deseo de vengança. *Qui nos manducat, manduca-*

Ad. Rom. 14. v. 3.

*cantem non indicet.* Quien al que no come, le ciega para que no juzgue con temeridad al que come. Ya lo dixo el Docto Alapide. *Nefis servus tuus in iudicando.* El zelo falso. *Quid vultis mihi dare, & ego cum vobis tradam?* Quien cegó a Judas para que vendiese a Iesu Christo? *Et miseretur.* *Periasserant cecitate, à maximo usque à minimo.* Quien cegó a los de Sodomia: La lascivia, el interes, el falso zelo, la emulacion, la ira, y el deseo de vengança, ciegan al pecador? E evidente considerandolo en particular, y tambien considerandolo en comun. *Excavavit enim illos malitia eorum.* Quien cegó a los Judios para que diessen la muerte a Iesu-Christo? La malicia. En quien se halla: on encerradas todas las pasiones juntas. La ira. *Quia odio habuerunt me gratis.* El deseo de vengança. *Et adamas eum de terra viventium.* La emulacion, y embidia. *Multa signa facit.* El falso zelo, *Seducit Populum.* Y tambien el interes. *Si dimittimus eum, venient Romani, & tollent nostrum locum, & gentem.* En fin. *Excavavit enim illos malitia eorum.* No parece pudo aver mayor malicia en estos ciegos, respeto de la muerte que dieron al Salvador, pues ilegò a abraçar en ti todas las pasiones juntas. Buclva pues a dezir San Pablo: *Tu quis es, qui iudicas alienum servum?* Tu que juzgas a los demás, examina bien quien eres, y que motivos tienes para ello. Acaso te mueve la ira; la vengança, la emulacion, la invidia, el zelo, ó el interes? Miralo con atencion, y hallaras que todas juntas, te mueven estas pasiones, y estas iras. Oye pues para tu escarmiento, al mismo Apostol que te dize.

1993 *Existimas, ó homo qui iudicas eos, quia tu effugies iudi cum Dei? In quo enim iudicas alterum, te ipsum condemnas.* Y S. Lucas. *Eadem quippe mensura, qua mensi fueritis, remittetur vobis.* El Autor del: *Deservidorum Virtutum*, refiere. Que vn ladrón acuso à otro, que le avia visto hurtar loia vna vez. Mando el juez, q al acudador le diesen tormento para que confesasse las vezes que el avia hurtado, y confesò claramente, que avian sido muchas. Y al tiempo del morir dixo por sentençia. *Qui furatur, & accusat; furta sua non excusat.* Verificandose siempre el dezir. *Existimas, ó homo qui iudicas eos; quia tu effugies iudicium Dei? In quo enim iudicas alterum, te ipsum condemnas.* Eadè quippe mensura qua mensi fueritis, remittetur vobis.

1994 El mismo Autor trae este otro caso. *Quidam tyrannus iudicavit quemdam latronem suspendi: quod videns unus Philosophus risit. Interrogatus Philosophus à tyranno, cur rideret? Respondit Philosophus. Rideo, quia magni latrones nascantur minores. Y pudo muy biè dezir aqui el mismo Tirano. *Qui furatur, & accusat, furta sua non excusat.* Y es justo castigo de Dios, para q así se verifique siempre el dezir. *In quo enim iudicas alterum, te ipsum condemnas.* Mite cada vno como juzga sino quiere que le juzguen.*

Ibid.  
Mat. 26.  
Gen. 11.  
Sapient. 2. v. 21.  
Rom. 2. v. 3. & 1.  
Luc. 6. v. 38.  
Auct. G. ne nom. sepe citat.

1995 San Agustín; citado del mismo S. Augel. De Civit. Autor, introduce à Alexandro, y à vn Pirata, que con vn solo navio que llevaba, hurtava mucho en el mar. Al qual ladron Pirata, le dixo Alexandro. *Cur tu infestas mare?* Porque tu con vn navio que lleva, eres tan gran ladron en el mar? *Cui latro.* Al qual le respondió el Pirata ladron. *Quia ego uno navigio id facio, vocor latro: tu vero quia id magna classe facis, vocaris Imperator.* Que hurtava, le dio aqui à entender claramente el Pirata. Tuvo al tal Pirata Alexandro por ladron, y pudo muy bien dezir el Emperador. *Qui furatur, & accusat sua furta non excusat.* Esto es lo que reia aquel Filosofo. *Rideo, quia magni latrones indicant minores.* Y esto es lo que todos devemos lamentar, viendo, que de ordinario, los mas malos, suelen juzgar à los mas buenos.

*Prateriens vidit hominem caecum à natiuitate.* Así Christo, como los Apostoles pusieron los ojos en el ciego. Christo para beneficiarle, los Apostoles para calumniarle. *Temerariè cecantes iudicium.* Es verdad que ios escuta el Cartusiano diziendo. *Discipulis cum essent simplices, simpliciter quassent.* Abramos los ojos, y ya que nos sea preciso el ver, sea para beneficiar, y no para calumniar, y si à lo. Apollotes les escusa, la feziilez con q hablaron, à nosotros no nos escusará, la malicia con que censuramos.

DISCURSO III.

**F**ecit lutum ex spato, & limavit oculos. Salese Christo Señor nuestro dei Templo, porque le quieren los Judios apedrear, y muy de proposito se detiene en la puerta del mismo Templo à curar sus ciegos. Pero si le ofenden, como les beneficia? Por esto mismo que le ofenden les beneficia. Que es Dios tan bueno,

**QUE SOLO LOS GOLPES, Y AGRAVIOS de los hombres quando le incitaron à la mayor vengança, pudieron ser seguro reclamo de su mayor misericordia.**

1996 **N**os seimes quia hic homo peccator est. Tomo el primer texto del mismo Evangelio. Dizenle los Judios al ciego: Nolotios habemos muy bien, que Christo es pecador. De pecador tratan los Phariseos al Señor. Pues notenlo que poco antes su Magestad dixo. *Me oportet peccari.* Donde dixo Gualando. *Me oportet homines illuminare.* A mí me importa el dar vista à los ciegos. Pero si os ofenden, ó Señor, como les doy vista? Por esto mismo que me ofenden, les doy vista. Que es Dios tan bueno, que solo los golpes, y agravios de los ciegos pecadores, quando le incitaron à la mayor vengança, pudieron ser seguro reclamo de su mayor misericordia.

1997 *Percutiens virga bis filicem, crevit.* **Vu:**

Destina. rationum:

S. Augel. De Civit.

Auct. syl. luc.

Ioann. 9. v. 24.

Verf. 4. Giti. In hic fer. Dab. 15.

Num. 20. v. 11.

*... aqua largissima. Hirió Moyses con vna vara, y otra vez à vn peñasco. Que hasta las piedras se ablandan, corre spondicado con finezas à la vexacion de vna injuria. Apenas la huvo tocado segunda vez con el bocio, quando en raudales manifiesta, la generosidad de su pecho, comunicando juzges aguas à todo el Pueblo. Pero que es esto fieles! ¿Agradarse vna piedra? Desatar se en liquidos christales vna roca, y quando parece avia de corresponder centelleando, que se comunice en competencia de amor? Sin duda, que aqui esta piedra, no atendió à fiscalizar nuestras culpas, si a manifestar vn misterio. Es así verdad, y en que consiste? En esto: la piedra herida con el golpe, es Christo: la vara, que le hirió, son nuestros pecados. El agua, que de ella salia, era la luz de la gracia, como por sus efectos se ve en el Santo Bautismo. Pero si el golpe de nuestras culpas así agravia à la mas soberana piedra Christo, como con ella misteriosa agua tan liberal nos franquea las luzes de sus soberanas gracias? Por ello mismo que le agravian. Que si los ciegos pecadores, son los que son: yo soy quien soy dize Christo, y para mi generosidad, esto basta. Por esto hablando el Autor de el mundo simbolico, del amor de Christo Señor nuestro, para con los ciegos pecadores, dixo. *Calet, cum caetera frigent.* Que se comunica mas liberal, quando halla mas resistencia en los mismos ciegos pecadores. Vese claro en el suceso del dia de oy, pues sobre el quererle apretar à su Magestad dizen. *Nos scimus quia nō homo peccator est.* Esta es la resistencia. Vese ahora la liberalidad con que se les comunica el Señor. *Me oportet operari. Hoc est,* dize Gislando. *Me oportet homines illuminare.* Prologo en provar la fineza.*

Picnelo.  
Verb. Am.

Judi. 3.  
21.

Ab Mag.  
Ibi.

1998 *Torrentis cadumim traxit cadavera eorum.* A vn impetuoso torrente se compara el amor de Christo en el capitulo quinto de los Juezes *Traxit cadavera eorum.* Otra letra. *Attraxit cadavera eorum.* A vn impetuoso torrente digo, es comparado el amor de Christo, que atrae así por la gracia, à los que en el cadumim del mundo, estan ciegos, y aun muertos por la culpa. Pero à aun torrente: Si. Pregunto. Que tiene el torrente de agua? Alberto Magno. *Torrentis fortius currit inveniens obicem.* Tiene esto, dize vn impetuoso torrente de agua, que quantos mas impedimentos, ó obices le ponen delante, para detenerle, rompe por todo, y mas veloz corre. La que si. B en comparado está el amor de Christo, à vn impetuoso torrente de agua, que si el torrente, quantas mas paradas le ponen, rompe por todo, y mas veloz corre: No se que se dice el amor de Christo Señor en este dia. *Pancus obicem.* Que quando mas impedimentos le ponen los ciegos pecadores. *Scimus quia hic homo peccator est.* Queriedole apedrear, y tratandole de peccador: entonces, *Fortius currit* rompe por todo, y mas veloz corre. *Me oportet operari. Me oportet homines illuminare.*

Y deteniendose à favorecer à los ciegos, no para hasta comunicarle à todos, los rocios, y luzes, de sus soberanas gracias.

1999 *Ego quasi fluxus Dorix.* Al rio Dorix se buelve à comparar el amor de Christo, en el capitulo 24. del Ecclesiastico. Que tiene el rio Dorix? El mismo Alberto Magno. El rio Dorix, dize, passa por la Armenia. *Dorix: interpretatur, medicamentum.* Medicina. Armenia, es el mundo, donde no ay sino ceguedades, y cegueras. Demanera, que en la Armenia del mundo, todas son ceguedades de pecadores, y cegueras de vicios: Si. Palle por ai el amor de Christo como Dorix. Que sien la Armenia de el mundo, no ay sino ceguedades, y Dorix, es medicina: Aun quando nuestras ceguedades mas te desobligan, poniendo à sus Divinas gracias impedimento, entonces. *Me oportet operari. Me oportet homines illuminare.* Sale como rio Dorix. *Medicamentum.* Hecho Medico, y medicina, para curar las ceguedades, de nuestras canceradas llagas. Excessos del Divino amor parecen estos. Si lo son, y tan grandes, que solo puede los puede exprimir la admiracion.

Ecl. 24.  
1. 20.

Ibid.

2000 *Ecce super lapidem unum septem oculi sunt.* La palabra, *Ecce*, es nota de admiracion, y es diez. He visto dize Zacarias con tantos ojos à vna piedra, que pudo causar su luzimiento à todo el mundo admiracion. Pero tanto luzimiento en vna piedra? Si, que aquella piedra, que era Christo, fue cize el Docto Alapide, la que herida en el desierto con el golpe de los pecados del mundo, se desato en liquidos christales, en beneficio de los mismos que la golpeaban, y ver a la piedra Christo, quanto mas golpeada, mas generosa, y quanto mas desobligada, mas dadivota, y liberal, amor fue, y amor tan grande: *Ecce.* Que en sus siete luzes, pudo causar su luzimiento à todo el mundo admiracion.

Zachar.  
3. v. 9.

Ibid.

2001 *Lancea latus eius aperuit.* Y aqui ora S. Agustin. *Intor de Christi erant omnes natiuitates.* Al mismo soldado que con vna lanza abrio el pecho à Iesu-Christo, dize S. Agustin, que se lo puso su Magestad en el coraçon. Pero si le hiere el pecho, como se lo pone en el coraçon? Por esto mismo que le hiere. Que aquel soldado era ciego, à quien alli mismo dió vista Christo Señor. Y es Dios tan bueno, que jamas le vi mas empeñado en favorecer à los ciegos, que quando con las lanzas de sus ceguedades, le hieren el coraçon:

Joann.  
19. v. 34.

S. Agustin.  
100.

2002 *Lancea latus eius aperuit.* Y aqui ora el mismo San Agustin. *Vultus lateris, Civitas Solis.* Al collado de Christo se llama, la Ciudad, y fuente de la luz. Dale vna lanza de Longinos, y se muestra Christo en su collado, la Ciudad del Sol. Estava ciego este hombre. Y lo mismo viene à ser, llamarse el collado de Christo, la Ciudad del Sol, que prevenirle con la luz de su gracia, aun al mas ciego peccador. *Nos scimus quia hic homo peccator est. Me oportet operari. Me oportet cecos illuminare.* Excede à la misma fama este amor.

Joann. 19.  
v. 34.

S. Agustin.

Al-

Exo. 128. 2003 *Mixtis medio tintinnabulis.* Y aqui  
 v. 33. aora sobre este texto el Doctissimo Padre Iuan  
 Rosbroquio. *Malgranata eo ordine disponebatur, ut tintinnabulis longius protenderentur.* En la orla de la tunica del Sacerdote, en tener de algunos Hebreos, avia vnas espinas. *Erant spina.* Avia vnas granadas, y avia vnas campanas, con advertencia dize Rosbroquio, que las granadas; *Longius protendebantur.* Sobresalian à las espinas, y à las campanas. Y es muy de la ocasion el misterio. Que sien las espinas, estàn significados los pecados de los ciegos del mundo, si en las campanas, està significada la fama, y en las granadas, el amor de Christo: de sigue bien el dezir, que por mas q̄ las espinas de los pecadores à su Magestad le lastimen; se muestra mas dilatado el amor de Christo en las granadas, que puede publicar la fama en las campanas: *Tulerunt ergo lapides, ut nocerent in eum: Nos scimus quia hic homo peccator est.* No pudo llegar à mas la malicia de los Judios. Tratanle à su Magestad de pecador, y cog en piedras para tirarle. Y al mismo tiempo: *Me oportet operari. Me oportet cecos illuminare.* Dize Christo, que le importa curar à sus ciegos. Y no lo estraño. Que esta empeñado en amar. Y empeñon de vn amor quando es liberal; siempre llegaron à ser mas afortunados, que pudo publicar la fama: *Fecit latum ex sputo, & lavit oculos.*

D I S C U R S O IV:

**V** *Ade, lava in natatoria Siloe.* A qui està la confesion, que es lo principal de este Sermon. Es cosa alentada, que los ciegos del mundo son casi innumerables: porque aunque en la Cofadria de los ciegos, solo se escriben los del numero; se han multiplicado de manera las ceguedades, y ciegos del mismo mundo, q̄ vienen à ser casi sin numero. Deshonellos, avaros, interessados, y asi de los demas. Para remedio de sus cegueras à todos los envia Christo Señor Nuestro à la fuente de Siloe, que es la confesiõ, para que se laven por medio de la verdadera penitencia, como se lavò el ciego del dia de oy. Pero para entrar en este assumpto, hemos de saber, como se lavò el ciego del dia de oy? Hugo Cardenal nos lo enseña, diciendo: *Vade, & lava in natatoria Siloe. Hoc est.* Dize este Autor. *Lava, peccatum confitendo; lava cum dolore; & lava cum lacrymis.* Se lavò, dize; confesando sus pecados; se lavò con dolor, y se lavò satisfaciendo con sus lagrimas à Dios. En q̄ nos enseña,

**QUE PARA QUE VNA CONFESION**  
*sea bien hecha, se ha de revestir de estas tres partes: Confesion, Dolor, y Satisfacion. Que confesion hecha con esta en-terezza; esta es la que aplaca à Dios.*

2004 **E** *Terat Ionas in ventre piscis tribus diebus; & tribus noctibus.*

Aunque la desobediencia de Ionàs desagradò tanto à la Magestad de Dios, que permitio se le tragasse vna ballena; no obstante, templados sus Divinos enojos, dispuso el Señor, que despues de tres dias le echasse à la ori. la del mar, sin la mas minima lesion. Estraño su cello fue este; pero misterioso, dize San Vicente Ferrer; que aqui Ionàs haze el papel del pecador. Aora, en la amargura del mar, està dize el Santo, la penitencia: *Mare, amaritudinem contritionis significat.* En los tres dias que estuvo en el vientre de la Ballena, està, dize el mismo Santo, la confesion con sus tres partes significadas. Dos esenciales, que son la confesion, y el dolor; y la integral, que es la satisfacion: *Prima dies est, cordis contritio; secunda, oris confessio, & tertia operis satisfactio.* Y por enojado que aya tenido el pecador con sus desobediencias a Dios; templa su Magestad sus divinos enojos, quando en el halla estas tres tan esenciales partes de la verdadera penitencia, confesion, dolor, y satisfacion. Dize pues aora Hugo Cardenal hablando en persona del ciego, con el pecador: *Vade, & lava in natatoria Siloe; Hoc est, Lava, peccatum confitendo, lava cum dolore. & lava cum lacrymis.* Lavate en la fuente de la penitencia, confesando tu pecado: lavate con dolor, y lavate satisfaciendo con tu lagrimas, à la Magestad del Señor. Que por agravado que le aya tenido, si de esta fuerte te confiesas, mitigara su rigor. Este assumpto se toca dilatadamente en el Sermon de la Dominica tercera de Quaresma: pero por ser mas proprio de este lugar, que de aqui el este assumpto, le señalarè aqui, como en indice abreviado, los lugares que dilatadamente se escribè alli: notándole al Letor, el numero de cada vno.

2005 El Pelicano, despues de tres dias que tiene muertos à sus hijos, los rescita con su sangre. Asi al pecador muerto por el pecado à la vida de la gracia; por medio de la confesion, dolor, y satisfacion, lo rescita à nueva vida el Señor, *num. 1189.* Ofrece David sacrificio de justicia à Dios, en que se expresa la confesion, el dolor, y la satisfacion, y lo perdona el Señor. Lo mismo al pecador, *num. 1190.* Perdona le Dios à Magdalena sus pecados, por aver adorado los pies de Christo, por aver llovido, y enjugado las lagrimas con sus cabellos, en quienes se significan, la confesion, el dolor, y la satisfacion. Lo mismo al pecador, *num. 1191. y 1192.* Al Publicano le perdona Dios, porque se dà en el pecho, en cuya percusion ay tres cosas. Golpe, sonido, y mano, en quienes estàn significadas las tres partes, y circunstancias de la verdadera confesion. Asi al pecador, *num. 1193.* Casos lastimosos, en humanas, y divinas letras, por no aver hecho la confesion con las circunstancias devidas, y aver callado pecados en ella, *num. 1194.* hasta 1310. Vide ali. Verbo Confession:

*Vade, & lava: lava, peccatum confitendo: lava cum dolore; & lava cum lacrymis.* A mas de el.

Hug. Car.  
 In Ioann.  
 c. 9. v. 4.

Idea.

Ionàs 2.  
 v. 1.

estas tres tan principales partes para la verdadera confesion en estos textos expressadas; se podrán assi mismo con otros muchos lugares de la Escritura, con la nota al penitente de algunas otras particulares circunstancias: *Lava. Confitendo peccatum. Lava per penitentiam confitendo peccata. Que confessar vno, y callar otro, sera desacierto.*

**HA DE SER ENTERA LA CONFESION para que sea acertada.**

Math. 17: 7. 14. & 16. 2006 **D**omine miserere filio meo, quia lunaticus est: O generatio incredula, & perversa. A vn hijo que tenia vn pobre hombre, lunatico, y endemoniado, se lo llevó para que se lo curasse à Christo Señor nuestro, y su Magestad lo reprehendió diziendo. O generacion perversa. Pero si le lleva à su hijo para que lo cure; porque lo reprende? Ya lo hemos dicho. Porque estando lunatico, y endemoniado; solo le dixo à Christo, que su hijo estava lunatico; y no le dixo que estava endemoniado. Mal se confiesa este hombre, dize vno, y calla otro. Reprehendale pues su Magestad. Que si la confesion ha de ser entera; dezir vno, y callar otro; es materia muy digna de reprehension: *Lava per penitentiam; confitendo omnia peccata.* Ninguno ha de quedar.

Psál. 140: 7. 2007 **P**one Domine custodiam ori meo, & os circumstantia labijs meis. Vna puerta de circunstancias pedia David que le pusielle Dios en sus labios. Ha de ser esta puerta redonda, ò à de ser quadrada? Siendo para confessar sus pecados, para hazerlo con acierto, redonda ha de ser, que no ha de ser quadrada. Ay esta diferencia de la puerta redonda, à la quadrada. Que la quadrada, aunque se abra por la vna parte, queda por la otra asida con las arguaças. Pero la redonda, toda se abre à vn mismo tiempo, sin dexar asidero alguno. Pongale pues Dios à David en sus labios vna puerta redonda, y no quadrada. Que si esta ha de ser para confessar sus pecados, y la puerta redonda se abre toda, y la quadrada no: ha de ser especial circunstancia, el confessarlo todo sin dexar asidero alguno à la mas minima arguaça. La ocasion del mismo pecado, tambien se ha de quitar. Donde se nos enseña por especial circunstancia. Que para q̄ sea verdadera la confesion; à más de la integridad, y dolor, se ha de dexar tambien la ocasion.

**PVES IMPORTARIA POCO LA INTEGRIDAD, y el dolor, sino se llega con proposito de dexar la ocasion.**

Genel. 3: 7. 2008 **C**onsuerunt folia ficus, & fecerunt sibi perizomata. Luego, que conocieron nuestros primeros padres que estavan desnudos, trataron de vestirse con vnas hojas de higuera, que en sentir de algunos, fue el arbol de la prevaricacion. Baxa Dios à residenciarles,

y los destierra del Paraíso. Entra aora la question. Nuestros primeros Padres, no tuvieron dolor de su culpa? Si le tuvieron. Pues si le tienen, porque les destierra Dios del Paraíso? El Abulense: *Tenebant manu perizomata, ne caderent in terrā.* Ven à aora claramente, porque aunque confessaron su culpa, y tuvieron dolor de ella, los destierra Dios del Paraíso: *Tenebant manu perizomata.* Porque tenian con la mano aquellos como calçoncillos que hizieron de las mismas hojas de higuera, en quienes estava la ocasiõ de su pecado. Y por mas que se confiesse, y tenga dolor el pecador; sera desterrado del Paraíso, sino dexa del todo la ocasion: *Lava, per penitentiam. Lava, confitendo peccata, & removendo occasionem peccati. Tenebant manu.* Mientras yo no llegue con proposito de dexar del todo la ocasion, no hago nada. Confessado, y llorado vna vez el pecado, no ha de bolver à entrar en nuestro coraçon, la mas minima memoria, que fue de el mismo pecado.

2009 *Lacrimis capit rigare pedes eius, & capillis capitis sui tergebat, & osculabatur pedes eius.* Tres cosas hizo aqui la Magdalena. Llorò à los pies de Christo; en jugò con los cabellos sus lagrimas, y despues los besò. Pero porque no los besa antes de engujar las lagrimas con los cabellos? *Nihil de se retinens.* Dixo S. Cipriano. Miren dize el Santo. Aquellas lagrimas que salieron del coraçon de Magdalena, fueron propriamente, la memoria de sus pecados; pues acordandose de ellos, à impulsos del vehemente dolor salieron fuera. Aora, si besara los pies de Christo antes de enjugar las lagrimas, las bolveria à atraer con sus cabellos, reconcentrando otra vez en el, las que fueron memorias antiguas del mismo pecado. Y no conviene se diga esto de Magdalena. Pues que remedio? El remedio es; que las enjague antes de besar los pies de Christo; para que assi se diga por circunstancia especial. Que despues de llorado, y confessado el delito: no ha de bolver à entrar en nuestro coraçon, la mas minima memoria que fue del pecado. *Lava removendo occasionem peccati.* Concluyo este Sermon con algunas advertencias al penitente.

**SE HA DE CONFESSAR HAZIENDO primero riguroso examen de su conciencia.**

2010 **M**asculum absque macula. Dõ de dixo Philon: *A pedibus usque ad caput.* Mandava Dios en el Levitico, que el animal que le sacrificavan avia de ser sin mancha. Esto es dize el Autor citado. Le avian de examinar primero desde los pies hasta la cabeza, para ver si la tenia. Que sacrificios que se ofrecen à Dios; quiere el mismo Dios, que sean de pies à cabeza examinados. Que haze vn hombre, ò vna muger quando se confiesan? Sacrificarse à Dios. Pues no vamos alli arrebatados;

Abulens.  
Fbi.

Lue: 7:  
38.

S. Cipriano  
innunc,  
los.

Levit. 15:  
v. 3.  
Philon:  
Iudios,  
hic.

no vamos allí sin consideracion, y solo por co-  
rumbre. Examinemonos antes à nosotros mis-  
mos de pies à cabeça; que si en un bruto pide  
Dios este riguro o examen, mucho mas en un  
hombre de razon. Mas:

**SE HADE CONFESSAR A MENUDO**  
*el penitente, para no sentir re-  
pugnancia.*

2011 **E**N el capitulo 23. del Levitico,  
mandava Dios, que tres vezes  
al año le ofreciesen sacrificio. No bastava vna?  
No dize el abulense, tres han de ser, y dá la ra-  
zon: *Ne ceremoniarum obliviscerentur.* Porque  
no se olviden de las ceremonias. Sea así mismo  
à menudo el sacrificio de la confesion, para no  
sentir repugnancia. Mas:

**SE HADE CONFESSAR EL PENI-**  
*tente haciendo cuenta, que puede ser  
aquella la confesion ultima.*

2012 **A**L paralitico de la picina le di-  
xo Christo Señor. No peques  
mas, no sea que te suceda peor. Se pregunta aqui:  
Si el que vna vez sanava, si otra vez bolvia à la  
picina? Se responde en sentir comun que, no: *Sa-  
nabatur vnus, vna vice tantum.* Dizele pues  
Christo. Mira, o hombre, que esta es la vltima  
vez que aqui te has de banar; no peques mas,  
que te puedes perder. La picina es la penitencia.  
Confidere el que à ella llega, que puede ser la vlti-  
ma, cuidado, en el no ofender à Dios mas. Vlti-  
mamente, sepa aqui el penitente, que muchas  
almas se han condenado, como se escribe en el  
n. 1195. por aver callado un pecado mortal, dan-  
doses à entender el demonio, que el confesar su  
flaqueza al Confessor, cedia en descredito de su  
virtud. Esta estaca, y engaño declarado del  
demonio; pues en muchísimos lugares de la Sa-  
grada Escritura se prueba,

**QUE EL CONFESSAR VNA MVGER,**  
*à un hombre su flaqueza al Confessor,  
no es descredito, sino blason.*

2013 **D**omine Deus meus magnifica-  
tus es vehementer. Señor, son  
sin numero las horas, que vos me hazey. Pe-  
ro en que consiste, la honra que aqui haze Dios à  
David? Ya lo dixo San Agustin. *Sumptam semi-  
litudinem à vestibus.* Honralo, dize por el ves-  
tido que lleva. No lo entiendo. Pero si: Que en  
este vestido que David lleva, está signficada, su  
entera confesion: *Confessionem, & decorem in-  
duisti, amictus lumine sicut vestimento.* Luego  
el confesar un hombre o vna muger su pecado,  
no es desdoro: No lo es, à pesar del demonio:  
si mucha honra, y blason.

2014 **A** Iudas le dixo Iacob su Padre: *Lau-  
dent te fratres tui.* Tu has de ser la honra de tus

hermanos. Iudas, es lo mismo que *Confessa.*  
Y van figuriendo las horas, à quien haze vna en-  
tera confesion.

2015 *Lazare veni foras.* San Ambrosio  
pondera, que Lazaro salio del sepulcro. con un  
rostro tan hermoso como un sol. Pero porque  
no sale feo? Y responde el Santo: *Non enim ha-  
bebat unde erubesceret, cui per confessionem,  
peccatum remissum est.* Siempre van figuriendo  
las hermosuras, y las horas à la entera confesion.

2016 **T**hamar, le bolvio à Iudas el anillo,  
baculo, y armilla. Dize San Cenon, que en el  
baculo, estava el poder, en la armilla con que se  
ceñia la sabiduria; y en el anillo el amor. Rara  
honra la de Iudas, asistido se ha la, en el baculo  
armilla, y anillo del poder, sabiduria, y amor.  
Nada me admira, que Iudas se interpreta, *Con-  
fessio.* Y siempre las horas van figuriendo, à quien  
haze vna entera confesion.

2017 *Non scindamus eam.* Honradísimo  
quedò el Soldado à quien cayò la túnica de  
Christo. A esta, no le faltò un hilo. En la misma  
tunica de Christo, está signficada la confesion:  
*Confessionem, & decorem induisti, amictus  
lumine sicut vestimento.* Y à la confesion tan  
entera, que no le falta un hilo, claro está se à de  
seguir la honra, y blason.

2018 *Cum :: ductus penitidine:: reversus  
fueris ad eum: maioris numeri te esse faciet quam  
fuerunt patres tui.* Sobre este texto, pte. quitan  
algunos. Si en el dia del juicio, los pecados que  
confesò en el mundo, le causaràn verguença à  
vna muger? Y con el mismo texto se responde;  
que no solo no le causaràn verguença, sino que  
le serviràn de grande hermosura. Ponete el ex-  
plo en vna Madre, y en vna hija. Suponete, que  
la Madre no peco, y la hija fue vna Magdarena  
en sus falturas. Suponete así mismo, que en el  
dia del juicio entrambas à dos Madre, e hija sa-  
caràn vna misma gala, y tela; pero con adverten-  
cia, que à la hija se le añaden vnas joyas muy  
preciosas, como son, un lagartillo de oro ad-  
ornado de diamantes, vna enroscada culebrilla, ta-  
chonada de saphiros, un ratoncillo de cristal,  
hermoleado con variedad de primoroso co-  
lores. Qual de estas dos señoras, parecerà mas her-  
mosa? Es claro, que parecerà mas hermosa la  
hija, que la Madre. Pues notese aora. Que en  
el lagarto, en la culebra, y en los demás anima-  
lejos, están signficados los pecados, que en el  
mundo cometiò la hija, à los quales, por ya llo-  
rados, y confesados en el mismo mundo, retoca-  
rà del pues aquel Divino platero, con el oro de  
su Divina gracia, y piedras preciosas: de tal suerte,  
q̄ el que antes era fea culebra, o lagarto, ya  
no seràn sino preciosos joyeles. con q̄ la hija sal-  
drà mas hermoleada, y engalanada, que su mis-  
ma madre. Verificandose el dicho del texto que  
dize: *Cum ductus penitidine, reversus fueris  
ad eum, maioris numeri te esse faciet, quàm fuerunt  
parentes tui.* Luego el confesar el pecado.  
no es descredito. Luego, sobre hermosura, que

Ioan. 5.  
v. 14.

Ioann. ii.  
v. 43.

Genf. 38.  
v. 25.

Ioan. 19.  
v. 24.

Deuteró.  
30. v. 12.  
Sc. 5.

Pl. 103.  
v. 1.

S. Aug.  
ibi.

Genf.  
49. v. 8.

es el argumento, llega à ser honra, y blason. Es argumento que conviene. Confielo grande para los que fuimos pecadores, saber que los pecados que cometimos en el mundo, ya confesados, y llorados, no solo no causaràn verguença, sino que retocados con el oro de la Divina gracia, le serviràn de joyefes hermosos, al mismo que los cometió.

*Præteriens vidit hominem: Cæcum à nati-*

*uitate: Fecit lutum ex sputo, & linivit oculos: Vade lava in natatoria filios. Hugo Cardenal. Lava, peccata confitendo. Lava, cum dolore, & lava cum lacrymis. Aquí se hallan las principales partes de la verdadera penitencia, Confesion, dolor, y satisfacion. Las dos primeras essenciales, y la tercera integral. Por su medio, dexando la ocasion del peccado, conseguiremos en esta vida la gracia, y despues la Gloria.*

Idea



## I V E V E S

## LA VIVDA DE NAIM.

*Ibat Iesus in Civitatem, qua vocatur Naim, & ecce defunctus efferebatur filius unicus matris sue. San Lucas cap. 7.*



**P**MPENÓ fuè siempre de la piedad, el aliviar vna miseria, y siendo tan proprio en Christo, el comunicarse à los hombres, para inclinar su coraçon piadoso, la calamidad aëna, llegò à ser en su Magestad, el ruego mas persuasivo. Escrive lo en esta forma el Santo Evangelio.

*Ibat Iesus in Civitatem, qua vocatur Naim. Cum autem appropinquaret porte Civitatis, ecce defunctus efferebatur.*

Curò Christo Señor nuestro en Capernaum al siervo del Centurion, de vna grave enfermedad, y partiendose de allí para la Ciudad de Naim, encontrò en sus puertas à vn difunto, que lo llevavan à enterrar. Y quien lo llevaba à enterrar? Caetano dixo para idea de todo vn Sermon, que le llevavà à enterrar, en significacion, los quatro elementos. El de la tierra, el de el agua, el del ayre, y el del fuego. El de la tierra, siendo en sus pensamientos, todo terreno, y nada celestial. El del agua, por lascivo. El del ayre, por su mucha vanidad. Y el del fuego, por su codicia. Las palabras del Autor: *Quatuor, à quibus portabatur, sunt quatuor elementa, ex quibus conditus est homo. Terra, aqua, aer ignis. Portatur à terra, terrena cogitando. Ab aqua, appetendo disfluere per luxuriam. Ab aere, inflatione magna. Et ab igne, estu cupiditatis sue. No harè mas que tocarlos como de passio.*

*Ecce defunctus efferebatur. Efferebatur à terra, terrena cogitando, & non caelestia.* La tierra es el primer elemento, que lleva à este moço à enterrar, por emplearse todo en lo terreno, sin levantar vn tan solo pensamiento à lo del Cielo.

2019 *Progenies viperarum, quomodo potestis bona loqui?* Habla aqui San Matheo con la juventud, à quien se endereça oy todo este Sermon, y les dice: Soys de casta ponçosa, pues

de vuestra boca no sale la mas minima palabra buena. Pero que tienen estos hijos de los Hebreos para ser de casta de vivoras? Ya o dize San Juan Chrysostomo fundado en las palabras de el texto: *Quomodo potestis bona loqui cum sitis mali. Hoc est,* dize el Santo: *Mentem quoque malam possidetis.* Eran dize tan malos estos vivos, hijos de los Hebreos: que jamàs ponian el pensamiento en lo del Cielo, por tenerlos todos en lo terreno. Y a mocedad tan ponçosa en la maldad, llevelos à enterrar la tierra, pues no siendo para el cielo; la tierra de sus mismos vicios, los ha de sepultar en la tierra: *Portatur à terra. Terrena cogitando, & non caelestia.*

*Ecce defunctus efferebatur. Efferebatur ab aqua, appetendo disfluere per luxuriam.* Suele tener por muy proprio la juventud este vicio. Por esto dize que en segundo lugar le lleva à enterrar el elemèto del agua, en quien se figura la lascivia. Que si el de la tierra, le lleva à la sepultura, este otro, le haze homicida de si mismo, haziendole, que por sus mismas manos se quite la vida.

2020 *Quomodo facta est meretrix Civitas fidelis, plena iudicij? Insuper habitavit in ea, nunc autem homicida.* Habla aqui Isaias, en significacion de la Ciudad de Jerusalem, con vn moço de pocos años, y le dize: Eres deshonesto? Luego homicida: *Facta est meretrix? Nunc autem homicida.* Pero de quien homicida? De si mismo, dize S. Basilio. Y dize bien el Sato. Que si el elemento de la tierra, lleva à la sepultura à vn moço de pocos años. El del agua, en quien esta la lascivia, le haze homicida de si mismo, haziendole que por sus mismas manos, se llegue à quitar la vida. Por esto dezian los Gentiles. Que Venus se casò con Vulcano. Vulcano era el Dios que trabaxava las armas para matar. Y si Venus es la deshonestidad. Tã casada va en la mocedad, la torpeza, con la espada: Que llega à ser lo mismo

Ibi

Isai 23

v. 20

S. Basilio:

Idea.

Ibi.

Math. 12.

v. 34.

mo en vn moço el ser torpe, que fabricar armas, para llegarle à matar: *Efferebatur ab aqua, appetendo disfluere per luxuriam.*

*Ecce defunctus efferebatur. Efferebatur ab aere inflatione magna.* El tercer elemento que à este moço llevaba à enterrar, dize que era el viento de su vanidad. Ven aquí porque murió el hijo de esta viuda en lo mas florido de su edad, con vna muerte arrebatada; porque llevaba plumage en la cabeça. Y à juventud de esta calidad, ya fuele Dios con vna muerte repentina cortarles las alas, para que los lleve, el viento de su misma vanidad à enterrar.

Genel. 40. v. 19. *2021 Auferet Pharaon caput tuum.* Interpretando Iosef los sueños de aquellos dos criados de Pharaon, al vno le pronostica intempestiva, y desgraciada muerte. De este moço dizen algunos, que tendria hasta de vnos diez y ocho, à veinte años. Pero en tan florida edad, muerte tan repentina. Si. Y porque? El mismo texto lo dize: *Super caput meum, tria canistria: auisque.* Dize, que en su cabeça llevaba, no se que avecillas vestidas de muchas plumas. Ya pues no extraño, que muera, muerte desgraciada, y repentina. Que si plumas lleva en la cabeça: Edad en vn moço de diez y ocho, à veynte años con plumage en la cabeça, en q̄ ha de venir à parar, fino en cortarle Dios las alas con vna muerte repentina, para que el viento de su misma vanidad, le lleve à la sepultura; *efferebatur ab aere. Inflatione magna.*

*Ecce defunctus efferebatur. Efferebatur ab igne. Aestu cupiditatis suae.* Su misma avaricia, dize que es el quarto elemento que llevó à enterrar al hijo de esta viuda. Que la avaricia, ya fuele cerrar los ojos à los avaros, para que no vean la luz de la vida.

El. 57. v. 9. *2022 Supercecidit ignis, & non viderunt solem.* Habla aquí David con los avaros, y en persona del hijo de la viuda de Naim dize: *Habse* interpuesto entre mi alma, y el Sol, vn fuego, que no me dexa ver su luz. Iacobo Luzan dize: Que aquí habla David en persona de este moço. del fuego terrestre, y no del elemental, porque este, no impide el ver. Ya lo entiendo ahora. En el fuego terrestre, dize este mismo Autor, està significada la avaricia. *Amor avaritia.* En la luz del Sol, està significada la vida. Y es lo mismo, q̄ dezir este miserable difunto. El amor à la avaricia; fue en mi vn fuego tan abrasador, que consumiendome las entrañas, me cerrò los ojos con vna repentina muerte, para que no pudiese ver mas, la luz de la vida: *Efferebatur ab igne. Aestu cupiditatis suae.*

Estos son los quatro elementos, que llevaron al difunto del dia de oy à la sepultura. La tierra, el agua, el ayre, y el fuego. La tierra: *Terrena cogitando, & non caelestia.* El agua: *Appetendo disfluere per luxuriam.* El ayre: *Inflatione magna.* El fuego: *Aestu cupiditatis suae.* Escarmentemos nosotros en cabeça agena, si quere-

mosevitar el mismo riesgo. Profigamos el Santo Evangelio.

*Filius unicus matris suae.* Resuscitó Christo Señor à este difunto. Era hijo de viuda, y lo mas cierto mal criado. Y para resuscitar à semejantes, es menester, en su modo, que la Magestad de Dios haga vn milagro.

2023 *Reversa est anima pueri intra eum, & revixit.* Al hijo de la Sareptana resuscitó mi Grã Padre San Elias, haziendo vn prodigioso milagro. Era hijo de viuda, y si estos suelen ser de ordinario mal criados, para resuscitarlos, es menester, en su modo; que haga la Magestad de Dios vn milagro.

2024 *Filius unicus.* Siendo vnico heredero, y cabeça de aquella casa este moço, le flecha con sus saetas la muerte. Basta que sea cabeça. Que à las cabeças, suele las mas vezes, enderegar sus mas fuertes tiros la misma muerte.

2025 *Vna piedra diu en la estatua de Nabucodonosor.* Con otra diu David al Gigante en la cabeça. Con estas dos piedras hizo tiro la muerte; con advertencia, que la piedra de la estatua fue sacio. La que diu en la cabeça del Gigante, fue verdad; y es tan cierto el tiro que la muerte haze en las cabeças, que los demás en su comparacion parecen sueño.

2026 *Filius unicus.* En flor se llevó la muerte al hijo de esta viuda con vn mal fin. Devia andar entre las flores como abeja, buscando la miel de los deleites; y floreatos de esta calidad, suelen tener muy malas muertes.

2027 *Homo sicut fenu. Tamquã flos agri.* Floreó almendro fue la vida de este difunto. Y si no almendro tan lozano, que no pague sus adelantadas pompas, con el marchitarse de sus frutos; lozanas de esta calidad, suelen tener por tempranas, muy lastimosos los fines.

*Et haec vidua erat.* Con el dedo nos señala San Lucas à esta viuda, diziendo: *Haec.* Era santa, y retirada, y son tan pocas las retiradas, y santas, que podemos con el dedo señalarlas.

*Et turba Civitatis multa cum illa.* Porque no dize: *Cum illo?* Porque antes estava rico, ahora pobre. Y si ay amigos, que figuen al amigo quando rico, le olvidan, viendole pobre, y necesitado:

2028 *Faciebant placentas reginae caeli.* A la Luna adoravan las Hebreas, siguiendola mas gustofas, quando en lleno, que quando en menguante. Y es que la Luna quando en lleno, tiene quatro quartos, quando en menguante, se faltan. Y si ay quien sigue gustoso al que tiene quatro quartos, le desamparan con facilidad, viendole necesitado.

2029 Refiere Schobeco de vn pez llamado Schobeco. Clupea, que en el creciente de la Luna, se le muestra blanco, y en el menguante de la misma Luna, se le muestra negro: *Piscis Clupea, crescente Luna, albus est: decrecente, nigrescit.* Y deve ser vna misma la razon. La Luna quando està en

en lleno tenía quatro quartos, quando en menguante, le faltan. Y ay hombres muy parecidos al pez Clupea, que si al que tiene quatro quartos se le muestran hombres blancos, le son vnos negros quando le ven necesitado.

*Et turba Civitatis cum illa.* Mas cuyda esta muger del difunto, que de la herencia. Basta que se hallan otros que cuydan mas de las herencias, que de los difuntos.

4. Reg. 2.  
v. 12.

2030 *Pater mi, pater mi.* Llama este hijo à su Padre al tiempo del partirse de esta vida. Padre mio, padre mio. Y en aviendose dexado en la capa la herencia, no se lee, que le llamasse mas Padre mio. Hizo aquí Eliseo el papel de los hijos del mundo. Que en aviendo conseguido en la capa, la herencia de sus padres, no se acuerdan mas de los difuntos.

*Et turba Civitatis cum illa.* En aquel tiempo, las madres ivan à enterrar à sus hijos, no los Padres. Era obra de piedad, y en materia de obras de piedad, siempre suelen ser mas piadosas las madres, que los padres.

*Quam cum vidisset Dominus, misericordia motus.* Mirò Christo à esta muger, y se movió à misericordia. Y no lo admiro, que en Dios, solo el ver, basta para remediar.

Joann. 9.  
v. 1.

2031 *Præteriens vidit hominem cæcū.* Ayer deziamos, que aviendo Christo Señor nuestro puesto los ojos en vn affigido ciego, se movió à misericordia. Que en Dios, solo el ver, basta para remediar.

*Noli flere.* Queno lloré le dize Christo à esta muger. Valen mucho las lagrimas, y no se han de derramar por perdidas temporales, que solo las merece Dios.

*Tetigit loculum.* Para dar vida à este difunto, dize que tocò Christo el feretro. Viviò mal inclinado, y para resucitar à semejantes, es menester, que el mismo Dios ponga la mano.

Lucã 13.  
v. 12.

2032 *Imposuit illi manus, & curata est.* Para curar à vna pobre muger, dize San Lucas, que la tocò Christo Señor con las manos. *Erat inclinata.* Avia diez y ocho años, que vivia mal inclinada. Y para curar à semejantes, es menester, que el mismo Dios ponga la mano.

*Tetigit loculum. Hi autem, qui portabāt, steterunt.* Tocaes Dios à los que llevan el feretro, y lo sienten. Mucho es, que lo sientan siendo en la dureza vnas piedras. Pero era aquel toque, toque de Dios: y el toque de Dios, es tan eficaz, que hasta las piedras lo sienten.

Acta 12.  
v. 7.

2033 *Percussioque lateris Petri.* Vn golpe le diò Dios à San Pedro estando en la carcel, y lo sienten. Mucho es, siendo como es Pedro vna piedra. Pero era aquel toque de Dios: y el toque de Dios, es tan eficaz, digo otra vez, que hasta las piedras lo sienten.

*Hi autem qui portabant steterunt.* A vista de vnas cenizas pararon los que llevaban el feretro. Es poderosa su consideracion para elevar à vn alma, hasta luzir en el Cielo, como Estrella.

2034 *Multiplicabo semē tuum sicut Stellæ Cæli.* A los hijos de Abraham les elevò Dios hasta ser Estrellas del Cielo, y es, que se fundaron en la consideracion del polvo de la tierra: *Faciā semē tuum sicut pulverem terræ.* Y la consideracion de vnas cenizas; es medio muy poderoso para elevar vna alma, hasta luzir en el Cielo como Estrella.

*Adolescens, tibi dico, surge.* El mismo hijo de Dios resuscita à este moço de pocos años; teniale muerto el fuego de su torpeza, y si para favorecer à vn anciano, y virtuoso, basta vn Angel; el mismo Dios es menester para resucitar à vn moço de pocos años.

2035 *Et misit Deus Angelum suum, & conclusit oralconum.* Para librar à Daniel del lago de los Leones, embia Dios à vn Angel; para librar del fuego del horno de Babilonia a vnos niños, viene el mismo Dios: *peccies quarti similis filio Dei.* Daniel, era anciano, y virtuoso; era anciano en la virtud. Los niños sobre tener pocos años, se hallavan en medio de vn fuego, y si para librar à vn anciano de la furia de vn Leon, basta vn Angel, para librar à la mocedad del fuego mas peligroso del vicio, el mismo Dios es menester.

Dan. 6.  
v. 22.

*Adolescens.* Niño llama Christo à este difunto. Teniale muerto el pecado. Pero si es niño, como el pecado? Si. Que ya se hallan niños, y tan traviesos, que primero pienso, que nacen para ofender, que para vivir.

2036 *Retraxit manum.* Atanle à Zara el brazo con vn liston, y lo retira. Donde dixo Rupertto: que ya en algun modo, fue despreciar la Sangre de Christo: *Manum coccino ligatam, cito retraxit; Id est, conscientiam pollutam, Sanguine Christi avertit.* Pero si niño aun no nacido, como ya tan descomedido? Sin duda para que se entienda, se hallan ya niños, tan traviesos, que primero pienso, q̄ nacen para ofender, que para vivir.

Gen. 38.  
v. 28.  
Rupertto.  
Ibi.

*Et recedit qui fuerat mortuus, & cepit loqui.* S. Buenaventura dize, pue resuscitado este difunto, lo primero que hizo fue cōfessarse. Qui-so este moço enmendar despues de muerto, lo q̄ no hizo en vida. Hagamos nosotros en vida lo que no podemos hazer despues de muertos.

Ibi:

2937 *Filius hominis habet potestatem dimittendi peccata in terra.* En la tierra dize S. Iuan, que perdona Dios los pecados, pero no despues de la muerte. Como pues se los perdona al hijo de la viuda de Naim? Porque quiso hazer su Magestad vn milagro. Y si estos no se hazen cada dia; hagamos nosotros en vida, lo que no podremos hazer despues de muertos.

Matth. 9.  
v. 6.

*Et dedit illum matri sue.* Resuscitado este difunto, dize, que se lo entregò Christo à su Madre. Correspondiò este hijo à su madre. Le amava, y el amor de los Padres, es muy justo se vea en los hijos correspondido.

2038 *Vidit alios duos fratres cum Zabedea patre eorum.* Passando Christo por las riberas de

Matth. 4.  
v. 21.

Ibi el mar de Galilea, vió à Juan, y Diego, que estavan con su Padre, y que hazian? S. Juan Chriftotomo: *Vt enim consolarentur.* Servirle, y consolarle. Amavales mucho su padre, y el verdadero amor de los padres, es muy justo, se vea de los hijos correspondido.

*Magnificabant Dominum.* Dando gloria à Dios se con. tu. je este Evangelio para que es nosotros con el devoto acierto, pida no le primero, nos asista con su gracia, *Ave Maria &c.*

*Ibat Iesus in Civitatem, quae vocatur Naim, & ecce defunctus efferebatur filius unicus matris suae.* San Lucas cap. 7.

**M**ISTERIOSA, y grande providencia, fabrica la Magestad de Dios nuestro Señor, affligir con la vna mano, y consolar con la otra. Oy vemos à vna muger, con la muerte de vn hijo suyo, piadosamente affligida, y con el favor de Dios misericordiosamente consolada. Acrevióse la madre à enderezar sus illeñas contra la vida, y quien por poderoso, y unico ter. todas sus esperanças la madre. Lloró en la vida señoras, y no me espanto, que llora: que cuestan mucho los hijos à los Padres. Y tanto, que à ocasion de sus traveturas:

Tirò los brazos, ar queò las cejas, formo las columnas con tan singular delvei, que lego à dezir Tertuliano: *Recogita totum Deum occupatum, manu, sensu, consilio, sapientia, ac prov. dētia* Que tuvo por bien le costalle mucho trabajo. Pero si para criar todas las demas cosas bñd vn fiat. Porque el criar à Adán, le ha de costar tanto trabajo? Porque le criara para su hijo responde el mismo Tertuliano. Y lo rapa a el caso esta razon, para que así se defendan en p. padres, y las madres, que si el mismo Dios, quando se considera Padre de vn hijo que ha de tener en Adán, trabaja, han de tener muy mucho que ofrecer à Dios, los que llegan à ser padres.

DISCURSO I.

**SVELLEN SER ASVS PADRES, CAUSA de el mayor dolor, y aun de sus mayores pesares.**

2042 *Ruben primogenitus meus.* Blatona Iacob diciendo, tiene por su hijo primogenito à Ruben. Palla adelante el texto, y dize: *Principium doloris mei.* Que Ruben fue el principio, y anuncio de sus mayores pesares. Pero si en su nacimiento, es Ruben la alegria, y consuelo de sus padres, como despues el principio de sus pesares? Por ello mismo. Sin duda para que se entienda que los mismos hijos, que en su nacimiento fueron el descanso de sus padres; e los mismos à ocasion de sus traveturas, les han de motivar en adelante mil pesares.

Gen. 1. v. 1. 2039 **I**N principio creavit Deus Caelum, & terram. A la tierra criò Dios en el principio de el mundo. La tierra, dize Santo Thomas: *Dicitur à terendo, quia teritur, & patitur.* Dize que la criò Dios para padecer, el golpe de el agadon, y dureza de el arado. Pero porque à la tierra la ha de criar Dios para padecer? San Pedro Chryfologo: *Quia ipsa est n. triz, & mater nostra.* Porque la criò Dios, dize para q fuese nuestra madre. Que para tener hijos la cria? Si. Pues digase asimismo, que la criò para padecer, que si la cria para tener hijos: La misma experiencia nos enseña, que nació para padecer, quien nació para ser madre.

2043 *Benon, filius doloris Benjamin, filius dexterae.* A Benjamin lo llamo su madre, hijo de su dolor, y su padre se llamo su consuelo. Pero si Benjamin en su nacimiento, es consuelo de su padre; como es el dolor de su madre? No lo se. Pero lo que veo es, que ya le ha experimentado en el mundo. Que muchos hijos, que en su nacimiento, fueron el consuelo de sus padres; corriendo el tiempo, llegaron, à ocasion de sus descomedimientos, a ser la afrenta de sus imagenes. De Adomas, y Ablaton sabemos, que estuvieron muy cerca de hazer lo mismo con el suyo. Exemplos se hallan en orden à esta materia tan raros, que llega a cautar horror el cōtarlos, y referirlos. Don ha numero las madres, que se hã arrepentido, por aver perdido à Dios los diestros hijos.

Ecclef. 1. 7. 17. & 18. 2040 *T eduit me vita mea: Habiturus sū heredē, quē ignoro an stultus futurus sit.* Vn clavo me haze padecer tanto, dezia Salomon, que me traspasó el corazón: y que clavo es este, q le haze tanto padecer? Ya lo dize: *Habiturus heredem.* He de tener vn hijo heredero: *Et nescio an stultus futurus sit?* Y no se si me ha de dar algun pesar. Ello es lo singular, que sin saber Salomon, que su hijo ha de ser malo: Solo el considerarse padre, que ha de tener hijos, le lleva traspasado el corazón. Y yo no extraño el sentimiento en Salomon, quando la misma naturaleza nos dize: que nació para padecer, quien nació para ser padre. Pues de ordinario suelen ser los hijos à sus Padres, causa de el mayor dolor, y aun de sus mayores pesares.

2044 *Si sic mihi futuram erat, quid nēcessē fuit concipere?* Arrepentida se muestra aqui Rebecca de aver perdido à Dios le diestros hijos. Pero porque arrepentida? *Collidebantur in utero eius parvuli.* Donde dixo San Pedro Chryfologo: *Magno cum dolore affecerat.* Porque sus hijos, s Pedro aun antes de nacer, ya le hizieron sumamente padecer. Y si así avia de ser, dize como arrepentida, que me importò el concebir? No sera esta

Gen. 1. v. 29. 2041 *Faciamus hominem.* Trata Dios de formar al hombre, y como si pudiera errar su infinita sabiduria, sollicitò atenciones su aficion:

la primera Rebecca, que se queixa por aver tenido hijos; y no lo estraño. Que se hallan hijos tan revescados, y descomedidos, que pienso, que quieran nacer, antes para atormentar à sus padres, que para salir à la comun luz,

Ad Galat. 4. v. 12. & 16.

2045 *Fratres, obsecro vos.* Hablando S. Pablo con los Galatas en su capítulo quarto, les dà el título de hermanos. Passa mas adelante en la misma Carta, y les dize: *Filioli mei, quos iterum parturio.* Aquí les dà el título de hijos: con advertencia, que quando les llama hermanos les dize: *Nihil lassitis.* Que no le hizieron algun agravio, y quando les llama hijos, luego haze mención: *Quos iterum parturio.* Que todos fueron dolores, y trabajos. Pero si quando les llama hermanos, no le agravian; porque quando les llama hijos, han de ser todos como dolores de parto. *Parturio.* La razon, es la misma ya tocada. Allí se les proponía como hermanos: acá se les propone como padre, que tiene hijos. Y aunque San Pablo hable aquí à lo espiritual, que es lo que dize Santo Thomás: *Quos iterum parturio in fide.* Vanse hermanados entre si, el ser padre, que tiene hijos, y el padecer, que viene à ser lo mismo el ser padre, que tiene hijos, que exponerse à padecer, como dolores de parto. Vese esto aun mas claro en la Virgen Santissima.

Luce 2. v. 48.

2046 *Dolentes querebamus te.* Desde que el Santo Simeon le pronosticò à Maria Santissima, avia de vivir traspassada con un rigurosa espada, padeciò grãdissimos trabajos esta Soberana Señora, en toda la vida, y muerte de su Santissimo Hijo. Pero si Maria Santissima se librò de los dolores de parto en el Nacimiento de su Santissimo Hijo; porque ha de padecer quando le ve perdido, y quando muere en un madero? La respuesta es clara. Porque era hijo. Pues que acaso este hijo fue traviello? No por cierto. Le vió culpado? Tampoco. Ea que no es nada de esto. Es verdad, que Maria Santissima, no padeciò en el Nacimiento de su Hijo. Es verdad, que este Hijo no fue culpado, pero hubo de padecer, dize Ruperto, por aver tenido hijo. Para que entiendan los Padres, que si Maria Santissima padeciò por aver tenido Hijo. Han de padecer los Padres, que llegan à tener hijos. Y que diriamos si fuesen hijas. O que zelos! O que cuidados! O que temores! O que sobresaltos!

Papert. Ab. lib. 13. in Ioan.

Bien puede aquí exclamar la viuda de Naim, acordandose de los pesares que le diò su hijo, y dezir: *Ruben primogenitus meus. Principi doloris mei. Benjamin filius dexterae. Benoni filius doloris.* Fue para mi mi hijo, un segundo Ruben principio de mi dolor. Fue un otro Benjamin, principio, y fin de mis tormentos, y llantos. *Si se mihi futurum erat, necesse fuit concipere?* Si ya desde su primera infancia me avia de atormentar, para que le concebí? En fin, soy la tierra, que por el mismo caso que nací para ser madre, nací para padecer, y sufrir. Esta es la causa de mis llantos, y este es el motivo de mis llozos, el aver tenido hijo: para que por aquí entiendan

los Padres en este primer discurso. Que si los hijos quando nacen les suelen servir de consuelo. Si no los crian con cuidado, les pueden en adelante, servir de muchos pesares.

DISCURSO II.

**T**erigit locum. *Hi autem qui portabant steterunt. Adolvens tibi dico surge. Ecce defunctus.* Costumbre era en la antigüedad, que quando el difunto era no ble le llevaban à enterrar sobre sus hombros en el feretro, quatro hombres de los q mas frifavan en sangre, y en edad con el mismo difunto. Con que siendo de pocos años el difunto, lo eran los q le llevaban al entierro: Lo que aqui se advierte por el caso es. Que aviendo Christo torado el feretro de los que llevaban sobre sus hombros el difunto feretro, dize que pararon à vista de aquel difunto, y relucitudo. Dnde dize Santo Thomás: *Domino locum tangeat steterunt. Et omnes exemplo, omnes corriguntur.* Reparese en aquel *Vniusexemplo, omnes corriguntur.* En que dize: Que la muerte de el hijo de la viuda de Naim, les llevó à estos moços de defençãio, para refrenar los pasos, mejorar la vida, dexar el feretro de el vicio, reformar las costumbres, y tratar de buscar medios para ir al Cielo. Pues como murió el hijo de la viuda de Naim? Murió muerte repentina: murió en lo mas florido de su edad: murió en medio de la carrera de el vicio: acabando con un fin lastimoso, y deigraciado. Esta muerte les movió, à los que os hizierò empeño de llevar sobre sus ombros el feretro de un amancebamiento, à enmendar la vida, y buscar de su salvacion el remedio.

S. Tho. mas in Cathen. hijo.

De donde se infiere el ponderar por asumpto moral en algunos breves lugares, un defençãio à la juventud en el sereno estado de los quatro que llevaban el feretro, à vista de este difunto. Afeguañdolos por primera ponderacion, que la muerte suele galantear mucho à la edad mas florida, en tanto grado:

*QUE SI CON EL FUEGO DE SU GUARDIA arrebatada de un golpe à la tercera parte de los hombres, vive tan ansiosa de la juventud mas florida, que con el fuego de su infernal tirania, atados los preside abrasar, siendo fatal causa de su ruina.*

2047 **E**t septem Angeli, qui habebant septem tubas. Para quitar la vida à los hombres aparecen siete Angeles con sus trompetas en las manos: Toca la suya el primer Angel, y cayó tanto fuego, que abrasò la tercera parte de la tierra, y de los Arboles: *Et tertia pars terre combusta est.* Pero con esta advertencia nota el texto, que à todas las hiervecitas verdes, y floridas lo abrasò: *Et omne fenum viride combustum est.* Pero si el fuego solo quemò à la tercera

Apoc. c. 8. v. 7. & 7.

parte la tierra, y Arboles; porque ha de abrafar à todas las flores? Por esto mismo, que son flores. Que la muerte, fuele galantear mucho à la juventud florida: Y tanto, que si con el fuego de su guadaña: arrebatada de vn golpe, à la tercera parte de los hombres, vive tan ansiosa de la juventud florida, que no se contentando con la tercera parte: *Omne fanum v. vide combustū est.* A todos juntos los quisiera abrafar, siendo fatal causa de su ruina. Este es el ansioso anelo de la muerte. A vnos los arrebató, en lo mas ardiente de vn desfio: A otros en medio de la carrera de el vicio: A otros con vn bala zo por buscar la entrada à vn galanteo: *Tetigit loculum. Hi autē qui portabant steterunt. Hoc est,* dize Santo Thomas: *Vni exēplo omnes corrigantur.* A vista de esta aja de el dia de oy, los que llevavan sobre sus hombros el feretro, pararon, y dexando el vicio, pararon de hazer penitencia de sus pecados: *Adolescens, tibi dico* Contigo hablo, ò juventud florida. Si acaso hiziste empeño de llevar sobre tus ombros el feretro de vn amancebamiento: *Surge.* Trata de hazer penitencia, no profigas esta carrera de el vicio: *Hi autē qui portabant steterunt. Exemplo vnus omnes corrigantur.* Pon los ojos en el exemplo de ellos quatro, que llevavan à enterrar al muerto: *Ecce defundus.* Considera con atencion en lo q̄ paran de la primera edad los florecos, y verás,

COMO LAS MUSICAS, Y PASSATIEMPOS de este mundo, fueron balas de guerra con que la muerte hizo tiro en este pobre difunto, en lo mejor de su edad.

nado, ya fuele quitar la vida de repente, aun à la mas temprana flor.

2049 *Da mihi liberos, alioquin moriar.* Apeteciò Rachel el tener hijos: *Dedit ei filium, & mortua est Rachel.* Apeteciò, y su mismo apetito le quitò la vida à Rachel. Que se yo si se dexò llevar de su apetito el difunto de el dia de oy? Lo que se sabe es, q̄ à lo mejor murió. Si a di da que apeteciò. Y para el escarmiento comun, quiero que entienda los pocos años, que vn apetito desordenado, quita la vida de repente aun à la mas temprana flor. Aun mas. Rico se sueña este moço, y muere luego. Si errastei, algun tiempo, no bolvai à errar, ò flores desvanecidas. Abrid los ojos de la razon, y conoce eis, que si aquel soñándose rico, muere luego: riquezas imaginadas, sobre arrastrar tras si a la muerte, son muy parientas de el sueño.

2050 *Auferet Pharao caput tuum.* Que ha de morir sin remedio le pronostica Iosef en la carcel à vn moço de algunos veinte años. A fieles! Que dando este desvanecido moço oydos à vn sueño, se imaginò rico. Muera pues luego, para que así entienda la juventud, q̄ riquezas imaginadas, sobre arrastrar tras si à la muerte, son muy parientas de el sueño. Alude à esto mismo lo de el Santo Iob, que dize,

2051 *Quasi effodientes tibi saurum: Cū invenerint sepulcrum.* Misterioso dezir, pero de el caso para el assumpto. Araña este moço la tierra por ateforar, y dize q̄ encontrò con el sepulcro: *Adolescens, tibi dico.* Contigo hablo, ò temprana flor: *Surge.* Habre los ojos, y ve, pues será muy puerco en razon, q̄ aqui vea la florida edad, en lo que para su anelo. En el mismo Santo Iob se halla otra prueba à esto mismo.

2052 *Sicut summitates spicarū.* A la espiga de trigo se compara aqui este difunto. Tiene la espiga de trigo, que quando mas llena se halla con los granos de trigo, entonces tuerce la cabeza àzia la tierra; y quando mas rica, y llena se halla con sus granos dorados, entonces tuerce la cabeza, y se inclina àzia la tierra. Obstinaçio vendria à parecer en vn moço conocer el desengaño en cabeza agena, y no enmendar el error. Descubrese el desengaño, en el engaño de aquel otro. Y para assegurar el acierto, será razón se desengañen los florecos de los mas divertidos; entendiendo, que como otras espigas de trigo, puede sucederles, tuerçan como aquel otro la cabeza, aun quando se imaginan mas llenos, con los dorados granos de sus riquezas: *Ecce defundus.* Muriò este desvanecido narciso. Pero quando murió? En lo mas florido de su edad. Esto es lo raro de la muerte. No atiende à que este hijo es el consuelo de su madre; credito de su prolapia, y vn epilogo de la mayor autoridad. Todo lo atropellu sin tener orden ni ley. Y aun por esto notò San Fulgencio, que los Antiguos à la muerte la llamaron. *Atrapos,* que es lo mismo; que *sine ordine.* Para que entendamos dize el Santo: *Sine lege venit.* Que para todos es igual, lle-

Exod. 32.  
v. 17. y  
39.

2048 *V* *Lulatus pugna auditur in castris.* Voces de guerra son las que yo oygo en el Pueblo, le dixo Iosue à Moyfes. No son sino voces de suaves musicas las que yo oygo, le dixo Moyfes à Iosue: *Voces cantantiū ego audio.* Raro es el enlace, pero misterioso el desengaño. Voces de guerra dize el vno, voces de musica dize el otro. La guerra se endereza con sus balas, à quitar la vida; la musica con sus voces, à deleitar el sentido: *Adolescens tibi dico, surge.* Contigo hablo, ò divertido joven, contigo hablo: *Surge.* Si hasta aora has estado dormido en el letargo de el vicio, abre los ojos; y mira, que si las musicas, y passatiempos de este mundo, fueron balas de guerra, con que la muerte hizo tiro en este pobre difunto, en lo mejor de su edad: puede ser, que los desvarios, y solturas de tus mocedades, sean, no solo bala, sino facta, q̄ apresurandote la muerte, te hieran en medio de la carrera de tu vida el coraçon, sin dexarte acabar. Aun mas, fue desordenadissimo en sus apetitos este hijo de la viuda de Naim. Y si su mismo apetito le quitò de repente la vida, aun estando en flor, quiero que aqui vea por desengaño la juventud, que vn apetito desorde-

Lib. 1. Mi.  
102. 14. 12.  
102. 14. 12.

llevandose con la misma facilidad à la vba sazonada, que en agraz; y al nacer en su aurora à la rosa, antes de dexarla sazonar.

Jacobi 5  
v.7.

2053 *Ecce agricola expelbat pretiosum fructum.* Aun Hortelano se compara la muerte en muchos lugares de la Sagrada Escritura. Que tiene el Hortelano? Tiene el Hortelano, q apenas llega à rayar el Sol, quando por la mañana, al desplegar su botoncillo la rosa, luego la corta. Pero apenas ha comenzado el primer lustro esta flor, quando ya la corta el Hortelano? Si. Ea que no lo haze bien. Dexela que estienda la hermosura de sus ojas, por la primera, segunda, y tercera vigilia. Dexela que corra por la mañana de su primera edad, por la de el medio dia que es la segunda, y por la tarde, que es la tercera, hasta el ponerse de el Sol. No, no. Por la mañana la ha de cortar al tiempo de el nacer. Que si en esta flor està la mas florida edad; y en el Hortelano, la muerte. *Mortis conditio.* que dixo San Fulgencio. *sine lege vivit.* El Hortelano de la muerte, à nadie guardò ley, dize el Santo. *sine ordine.* Y precediendo sin orden, corta al nacer de su aurora à la mejor flor, sin aguardar à la noche.

Gen. 1. v.  
v.

2054 *In principio creavit Deus Cælum, & terram.* Cria Dios al Cielo, y apenas se ve nacido para luzir, quando ya le ponen à la tierra al lado. No ay que fiar en los pocos años, que la muerte es desleal. Pues apenas le vimos al hijo de esta viuda nacer para luzir, quando le vimos luego acabar.

Cant. 2. v.  
v.

2055 *Fulcite me floribus.* Philon leyò *sepelire me, quoniam vulnerata sum.* Apenas conoce aqui esta alma flor, quando ya se mata en vn sepulcro. Pero que tiene que ver flor, con sepulcro? Mucho: *Quoniam vulnerata sum.* Que dize que le hirió vna faeta. Seria esta la de la muerte. Y viviendo esta sin ley, tira, de donde diere, sin respetar à la mas vistosa, y temprana flor. Por esto dixo aqui vn Sabio, segun refiere el Doctor Raulin, que si el en algun pleito grave hubiera de elegir luez, escogeria por su luez à la muerte. Y preguntandole, que por que? Respondió: *Quia apud eam, nõ est personarum acceptio.* Porque es igual para con todos, y no es aceptadora de personas. Sea joven, sea viejo, à nadie tiene respeto: pues como vemos, tambien se mata en su carniceria, cordero, como cañero, y carnero como cordero. Aunque como deziamos al principio: *Omne fœnum combustum est.* Es grãde amiga de corderos.

Iuã Raulin, in doct. Arinal. mortis.

2056 *Flores apparuerunt in terra nostra, tempus putationis advenit.* Amaneciò vna flor en Naim, y la muerte luego la segò. Pero tan presto la corta? Si: que teme mucho la muerte, no prevenga la razon inconvenientes.

Iob 29. v.  
18.

2057 *In nidulo meo moriar.* En el nido nace la aveçilla, y luego dize, que en esse mismo nido muere. Coligese, es muy poca la distancia, que ay de el nacer al morir. Por esto se dize: *Mors, & vita.* Que de la muerte à la vida, no ay sino vn Et. Y Valeriano pinta dos ojos, el vno abierto.

y el otro cerrado: en el abierto escribe: *Vita,* Y en el cerrado; *Mors.* Para que entendamos, no ay mas que vn abrir, y cerrar de ojos entre la muerte, y la vida. Y el Santo Iob la describe mejor diziendo: *De utero translatus ad tumulũ.* No es mas la vida de vn hombre, que vna translaciõ de la Cuna à la Sepultura. Raquel encamiñandose àzia Ephrata, murió en el camino, teniendo algunos diez y siete años, como escriven algunos. Y no tenia muchos mas el Hijo de la Viuda de Naim; quando en medio del camino de su vida, lo arrebatò la muerte desgraciada, y repentinamente.

2058 *Quasi myrra electa dedi suavitatem odoris.* Tres cosas tiene la mirra. Huele bien: Es verde; y en ella està la muerte. Y es florido, significados en el color verde, y en el florido, los olores, y suavidades de el mundo, que à algunos les huelan bien; à mi mismo me huela vna desgraciada, y repentina muerte.

Eccl. 24.  
v. 20.

2059 *Ad Orientalem in loco cinerum.* Avista de el Sol quando nacia, mandava Dios poner las cenizas. Sol fue el hijo de la Viuda de Naim, que antes de llegar al medio dia, ya se viò luego al nacer, en el lugar de las cenizas.

Levit. 11.  
v. 16.

2060 En el mismo lugar de las cenizas mandò su Magestad poner las plantas de las mas boladoras aves. Si que bolava este moço, es verdad; pero que le importò el remontarse; si à lo mejor le avia de cortar las alas la muerte, con su espada.

Levit. 11.  
v. 16.

2061 *Luminare manus.* Al medio dia es, quando luze mas el Sol, con advertencia, que el primer passo que desde el medio dia dà, ya es àzia su Ocaso. Que importa, que en el medio dia de su mas florida edad brille este desgraciado mancebo; si no dà passo, que de ahí mismo no le lieven drechamente à su Ocaso.

Gen. 1. v.  
16.

2062 *Stetit Sol.* Donde dixo el Doctor Sylveira. *Sicut pugnato Iosue Sol stetit in medio Cæli: Sic in morte Christi in meridie cõtinuit radios suos, & tenebris replevit terram.* En medio de el Cielo dize que parò el Sol para favorecer à Iosue; y en esse mismo medio dia, se escureciò en la muerte de el Redentor. Muere a lo mejor de su luzir. Tenemos el desengaño en el Difunto de oy. Muere, quando mas luze. Y ya fuele ser ordinario, el morir, à lo mejor de el luzir.

Iosue. 10.  
v. 13.  
1b).

2063 *Labia eius lilia.* A la Açucena se compara este difunto. Tiene la Açucena su principio en la Aurora, y al ponerle el Sol su fin. Açucena propriamente este desgraciado lo ven; pues apenas le vimos nacer para luzir, quando al ponerse de el Sol, ya le llegò, su mas desgraciado fin.

Cant. 5. v.  
13.

2064 *Sepultus est Manassès in horto domus sue.* Al lado de la flores de su Jardin, enterraron à Manassès. Mallo hazen de poner à la muerte al lado de vna flor; pero no lo hazen sino muy bien. *Mortis conditio sine lege venit:* q no teniendo la muerte, orden, ni atencion à ley; tambien se entra por los sequeales; como por los Jardines de la mas temprana flor.

4. Reg.  
21. v. 18.

Isai. 11. 2065 *Et flos de radice ejus.* De la raiz de vna vara, dize Isaias, que nace vna flor. La raiz de la vara está en la tierra; y si la raiz está en la tierra, y de la raiz nace la flor; lo mismo será, ser el hijo de esta viuda, flor recién nacida, que verfe en breve, sepultado entre la tierra, y embuelto entre cenizas.

Luc. 7. 2066 *Adolescens tibi dico. Ecce defunctus. Surge. Hi autem qui portabant steterunt. Hoc est. Exemplo unius omnes corriguntur.* Contigo hablo, ò juventud florida. Pon la atencion en el Difunto del dia de oy, y advierte; que los que lo llevan à enterrar; *Exemplo unius omnes corriguntur.* Viendo en este Difunto de pocos años, su desgraciado fin: Viendo el destroço, que en el executó la guadaña de la muerte: Viendo, las que algunos dia fueron musicas, oy son bañas, que pararon à matar: Viendo que todos sus averiguaciones, sobre aver sido soñadas, pararon en el sepulcro: Y finalmente, viendole morir en un más florido de sus años; pararon: y escarmentando en cabeça agena, avista de este exemplar, dexando el feretro del vicio, trataron de hazer penitencia. *Adolescens tibi dico. Ecce defunctus. Surge.* Contigo hablo, ò juventud florida, digo otra vez. Si acaso algun tiempo, hiziste empeño de llevar sobre tus ombros, el feretro de vn amancebamiento. *Hi autem qui portabant steterunt.* Pon los ojos en los quatro que oy te dan exemplo. Y avista de esta desgraciada muerte: *Steterunt.* Para. Y reformando las costumbres; trata de hazer penitencia. *Hi autem qui portabant.* Pon los ojos, te vuelvo à dezir, no solo en estos quatro, sino en lo que à su imitacion, y exemplo, muchísimos niños, nobles, y grandes del mundo han hecho; llenando los claustros, y desiertos, de Anacoretas, y Santos, e ilustrando à la Iglesia de Dios, con su continua penitencia, y virtuoso quebranto. Entrate por los vergeles de la Religion de San Benito, San Agustín, San Francisco, San Ignacio, Santo Domingo, el Carmen, San Pedro Nolasco, San Bruno, San Geronimo, y las demas, donde en las venas de sus hijos, no hallarás gota de sangre, que heredada de sus antiguos Padres, y Patriarcas, no exceda en claridad, y grandeza, à la grandeza, y claridad del mismo Sol. Pon la atencion en la resolución tan generosa de vn San Francisco de Borja, avista de vn cadaver. Y en la de tantos niños, y niñas, que renunciando el mundo, se abraçaron, y abraçan con la Cruz de Christo, entrando en Religion. *Hi autem qui portabant steterunt. Qui omnes, exemplo unius corriguntur.* Ya veo que para resolución de tanta monta, suele el demonio poner muchas dificultades; pero las sabe vencer, al que Dios escoge para cosas grandes.

Exod. 4. 2067 *Aprehende caudam eius.* Dificultoso empeño le pareció à Moyfes el coger con la mano la estremidad de vna serpiente. Pero en fin, el lo venció, y no lo estraño; que à Moyfes, lo destinò Dios para cosas grandes. Y à quien Dios

destina para su gloria; lo sabe vencer todo, por grandes que parezcan las dificultades.

2068 *Sicut Sol resurgens.* Para ser soles de su Gloria, elige Dios à muchísimos desde niños. Tiene el Sol, que entonces se publica mayor en luzimientos, quando en la obscuridad de la noche, ha vencido la mayor dificultad. Que importa que aya dificultades, estando de por medio el resplandecer como luminoso Sol en la Gloria. Ea: *Aprehende caudam ejus.* Que por mucho que espante la serpiente; no es tan riguroso el Leon como parece. Dios, siempre toea. El Difunto está presente. En los quatro que dexando el feretro del vicio, se retiraron à hazer penitencia, tenemos el exemplo. Contigo hablo, ò temprana flor: abre los ojos si duermes. *Tetigit loculum. Hi autem qui portabant steterunt. Ecce defunctus. Adolescens, tibi dico. Surge.*

Eccl. 50. v. 7.

DISCURSO III:

**E**cce defunctus efferebatur. Endereçase este tercero, y vltimo discurso, vnicamente à hazer alguna memoria por los Difuntos: y digo alguna memoria; porque regularmente es muy grande nuestro olvido. Reduciréle à solos tres Puntos. El primero; à la consideracion de lo mucho que padecen aquellas Santas Almas, y porque lo padecen. El Segundo; a lo que Christo Señor haze por socorrerlas. Y el tercero; à la recompensa, y premio que Dios ofrece à los que hazen por ellas. Vamos al primero; que es la consideracion de lo que padecen, y porque padecen. Pero que es lo que padecen? Diré aqui, que no lo se; porque ello es tanto,

**QUE POR MUCHO, QUE LOS SANTOS**  
lo encareñcan; à lo sumo lo pueden insinuar; pero no lo pueden ponderar.

2069 **I**gnis, grando, nix, glacies, spiritus procellarum, pars calicis eorum. *Ps. 148. v. 7. pl. 10.*  
Habla aqui David en los Psalmos diez, ciento, y quarenta y ocho, de las penas q̄ padecē las Sātas Almas del Purgatorio; y las cōpara à vnas voracísimas llamas de fuego, à vnos destēplados frios; à vnas defechas tempestades; y aun mas podemos dezir; à vn horno de cal encendido; à vn estāque de metal dertitido; y finalmēte, à vna mar de ahogos, y congoxosísimas penas. Con advertencia dize el Santo Rey: *Pars calicis eorum.* Que todas estas penas aqui ponderadas, no son mas, que vna leve partecita de lo que en la realidad alli padecen. Entra aqui el Docto Padre Gaspar Sanchez, y dize: *Si hac est pars; quid erit totum?* Si esta tan grande pena, no es mas que leve parte; que será el todo? Y responde el mismo Autor: *Hoc David potuit indicare, sed non potuit dicere.* Eſto David, y los Santos, todos, por mucho que lo encareñcan; à lo sumo lo pueden insi-

Ibid.

Elevado  
por Dios

insinuar: pero no lo pueden ponderar. Y la razon es clara: porque siendo aquel fuego, *quoadmodum*, sobrenatural; aqui no llega la humana capacidad.

Luz à los  
vivos, y  
es, en los  
muertos,  
Nú. 377.  
Rel. N.  
19.

2070 El Ilustrisimo Señor Don Juan de Palafox, pregunta aqui, y dize: Que tormentos serán los que vn Alma padece en el Santo Purgatorio, antes de llegar à ver à Dios en su Gloria? Y el mismo Señor se responde à si mismo diziendo.

No he visto cosa que assi explique esto, como los ingenios de azucar; en los quales se muele la caña verde en vna rueda de navajas, ò dientes de hierro, para exprimirle el humor: y à este instrumento le llaman verdugo. Luego aquella caña corre para purificarla à vn maço que la muele, y la pica, y con esso la purga gran parte de la bafocidad, y corre aquel humor ya mas limpio à vnas calderas de fuego horribles. De alli corre por vnas secretas canales à otra parte, por donde por estrechos conductos se purifica mas. Luego por otros mas congoxolos à los moldes, donde se apura, y refina: luego se pone al Sol à blanquear, hasta que llegue la perfeccion de dulçura, y blancura que tiene el pan, ò pilon de azucar. Y dize aora este gravisimo Autor: Si de esta manera se blanquea, y endulça lo que ha de comer el hombre; como se endulçará, y blanqueará lo que se ha de poner en la eterna mesa de Dios? Se le responde à este Señor Obispo, con las palabras del Docto Padre Gaspar Sanchez, diziendole: *Hoc potuit hic Auctor indicare, sed non potuit dicere.* Que el Ilustrisimo Señor Don Juan de Palafox, con el ingenio de azucar, à lo sumo pudo insinuar como se endulça, y purifica vna Alma en el Santo Purgatorio, pero no lo pudo ponderar. Y la razon siempre es vna; porque siendo este fuego, en quanto al modo con que Dios se les aplica, fuego sobrenatural; aqui no llega la humana capacidad. Pues que penas serán estas?

Plalm. 34.  
v. 10.

2071 *Multa flagella peccatoris.* Para todo genero de pecadores tiene Dios destinados cierta calidad de açotes. A los pecadores del mundo los açota con solo vn dedo, como se vió en las Plagas de Faraon. *Digitus Dei est hic.* A los del infierno, los castiga con el açote de su mismo soplo. *Ignis & ligna nutrimenta ejus, & flammis.* Y à las Almas que se purifican en el Santo Purgatorio; con que açote las castiga? Con el de toda su mano. *Manus Domini tetigit me.* Luego es mas esto, que aquello? Parece que se sigue bien. Porque si es grande el castigo que se expresa con solo vn dedo; y el que assi mismo se expresa con solo vn soplo; llega à parecer mayor el que se expresa con todo el poder de vna mano. Luego son mayores las penas que padece vn Alma en el Santo Purgatorio, que las que padece vn condenado en el infierno. En quanto à la pena del daño, es evidente dize el Abulense. Porque quanto mas vno ama; mas siente, y padece por la ausencia del amado; y

Abulense  
citado de  
Fidele. en  
la feria de  
la Suegra  
de S. Pedro.

como las Santas Almas del Purgatorio aman à Dios, lo qual no tienen las del infierno, se sigue dize este Autor, que el verse ausentes de su Divina Cara, les es mayor tormento à las Santas Almas, que à las almas del infierno. Buelvo aora. Si el dedo con que Dios castiga à los del Mundo; si el soplo con que castiga à los del infierno, en quanto à la pena del daño. *Parv calicis eorum.* No es mas que vna leve parte de lo que las Santas Almas padecen en el Purgatorio. *Quid erit totum?* Que será el tormento en que les asienta Dios toda su mano? *Hoc Sancti Patres potuerunt indicare, sed non potuerunt dicere.* Siempre estoy en que esta materia, que solo Dios que pone la mano, la puede ponderar; sin que se conceda aun à los Angeles.

2072 *Introivit Iesus in domum Simonis.* Lucæ 4.  
v. 38.  
Entró Christo Iesus en la Casa de Simon. Pero si el fin de Christo Señor nuestro es entrar à la Suegra de San Pedro de su ardiente calentura; que es menester que entre Christo en esta Casa; entre en ella vn Angel, y remediela por su medio. No ha de entrar sino el mismo Christo, dize el Padre Fidele en el Sermon de la Suegra de San Pedro; que la Casa de San Pedro, era simbolo expreso del Santo Purgatorio, dize este Autor grave. Para remediar la ardiente calentura, que aquella Alma padecia, puso Dios la mano: *Et tetigit manum ejus;* dize San Matheo. Y si no es para los Angeles el ponderar el ardor, que padece vn Alma del Purgatorio donde Dios puso la mano: Solo la mano del mismo que la puso, que lo sabe bien, lo puede exagerar, sin que se conceda, aun à los Angeles. Es en tanto grado, que hasta los mismos demonios confiesan, les atormenta mas la mano de Dios, que todo el fuego del infierno.

Late Pro-  
bat iste  
Auctor.  
vide Sue-  
gra.

Math. 83  
v. 15.

2073 *Et ecce clamaverunt dicentes; quid nobis, & tibi Iesu fili David; venisti ante tempus torquere nos.* Quexanse aqui los demonis del tormento que les dava Christo, y no se quexan del tormento que les dà el fuego del infierno. Pero si no se quexan de este tormento; porque se han de quexar del que les dà Christo? Responde con agudeza el Abad Filipo, diziendo: *Manum Christi purissimam patiuntur.* Quexanse, dize; porque Christo les castigava assentandoles la mano: El fuego del infierno, con sus llamas. Y careando el vn padecer con el otro; hasta los mismos demonis confiesan, les atormenta mas Dios, assentandoles la mano; que todo el fuego del infierno. Que penas, pues, serán estas, en que Dios assienta a aquellas Santas Almas la mano? Tengo para mi, que son tan grandes, que llegan como à dudar, si las trata Dios como à enemigas, y contrarias.

Math. 83  
v. 29.

2074 *Cur faciem tuam abscondis, & arbitraris me inimicum tuum?* Como à enemigo dize el Santo Iob, que le tratava Dios. Pero si Iob està en gracia, como dize que le trata Dios como à enemigo? Bien, que aqui el Santo Iob habla en persona de vna Santa Anima de Purgato-

Phil.  
Abad. de  
Sil. Cler.  
cap. 105.

Iob 13.  
v. 24.

rio, à quien assienta Dios su mano: *Manus Domini tetigit me.* Y aunque es verdad, que aquellas Santas Almas están en gracia, son tan vehementes las penas que padecen, assentandoles su Magestad la mano; que casi, casi, les haze como dudar: *Arbitraris me inimicum tuum.* Si las trata Dios, como à sus enemigas, y contrarias?

**Iob. c. 17.**  
**v. 13.**  
**Abul. Ap.**  
**Fidele vt**  
**Supr.**  
2075 *Infernus domus mea est.* Por esto mismo dezia el Santo Iob: Yo estoy en el infierno. Pero si está en gracia, como dize que está en el infierno? Por la misma razon: que aqui el Santo Iob habla en persona de vna Alma Santa de el Purgatorio à quien assienta Dios su mano: Y aunque aquellas Santas Almas están en gracia de Dios; les es tan pesada la mano de Dios, que las atormenta. *Infernus domus mea est.* Que en quanto à la vehemencia del fuego, que dixo el Abulense: *lingua à parecer, que estan en el infierno: In Purgatorij sedibus, tanta est immanitas cruciatu, ut ab inferorum qualitate, modicum, aut nihil distet.* No lo pudo ponderar mas el tostado. De donde se infiere, son tan parecidas las penas del Purgatorio, à las del infierno. Que si Dios contra los condenados del infierno está, como enfurecido; contra las Santas Almas del Purgatorio, parece q̄ está como ayrado.

**Pl. c. v. 2.**  
2076 *Domine ne in furore tuo arguas me; neque in ira tua corripas me.* Igualmente parece teme aqui David à Dios enfurecido, que ayrado. Y no lo estraño; que la ira, y el furor, son entre si muy parecidas. Pero porque ha de temer aqui David igualmente à Dios enfurecido, que ayrado? Lo dixo con agudeza Lorino, diziendo: *Distinguit aliqui furorem ab ira; taliter quod furor, pertinet ad aternam damnationem; ira vero, ad Purgatorij penas.* Contra los del infierno, está, dize Dios, como enfurecido; contra los de el Santo Purgatorio, está su Magestad, como ayrado; y en quanto à la vehemencia; son tan parecidas las vnas penas, à las otras; que temeroso David, llegó à imaginar; que si contra los del infierno, está Dios, como enfurecido; está contra los del Santo Purgatorio, como ayrado. Que penas, pues, serán estas? *Hoc David potuit indicare; sed non potuit dicere.* Esto David, con toda esta su ponderacion, à lo sumo, lo pudo indicar; pero no lo pudo declarar.

**Ezech. 20.**  
**v. 46. 47.**  
**Sc. 43.**  
2077 *Stilla ad Aphricum: Ecce ego succendam in te ignem: Et videbit uniuersa caro, quia ego Dominus succendi eam.* Para abrasar à todos los montes por los pecados del mundo, le mandò Dios à Ezechiel, que le enuiasse vna centeilla de fuego. Pero es posible, que sola vna centellita de fuego ha de ser bastante para abrasar à todo el mundo? Si, que aquel fuego, era fuego de Dios. Y si sola vna centellita del fuego de Dios, basta para abrasar à todo vn Mundo; siendo aquel fuego, que las Santas Almas padecen, fuego elevado por la poderosa mano de Dios, para abrasar, y no consumir; que tormentos serán los que padecerán aquellas Santas Almas? Y si está tan activa centella, con que Dios

las atormenta: *Pars calicis eorum,* nó es mas que vna leve partecita: *Quid erit totum?* Que será el todo? *Hoc David potuit indicare; sed non potuit dicere.*

**Iob. c. 17.**  
**v. 16.**

2078 *Ignis Dei cecidit à Cælo, & tactas oves consumpsit.* Vino vn fuego del Cielo, y no mas que tocando à los ganados del Santo Iob, dize que los reduxo à cenizas: *Cecidit ignis Domini, & voravit holocaustum, & ligna, & lapides, & aquam que erat in aquaductu lambens.* Baxa el fuego de Dios, y no mas, que con tocar como con la lengua, consumió el sacrificio, agua, leños, piedas, y tierra, que los Sacerdotes falsos avian fabricado, y puesto, en el tancelebrado Sacrificio de mi Gran Padre, y Patria: ca San Elias. Y si vna partecita, al parecer tan leve, del fuego de el Cielo, llega aqui à ser tan eficaz: *Lambens: Et tactas oves consumpsit:* Que solo con tocar assi consume; que sería si baxasse todo vn rio entero de aquel abrasador incendio? Y si à esta misma, respeto de lo que padecen aquellas Santas Almas, la llamamos; parte: *Quid erit totum?* Que penas serán las que en la realidad padecen? La misma respuesta de arriba. *Hoc David, potuit indicare; sed non potuit dicere.* Esto David, y los demás Santos Padres, y Predicadores, à lo sumo lo pudieron insinuar; pero no lo pudieron ponderar; porque siendo aquel fuego, en quanto al modo con que Dios lo aplica sobrenatural; no puede aqui hazer pie la humana capacidad. Visto, pues, las penas que las Santas Almas padecen; veamos aora;

**3. Reg. 18.**  
**v. 28.**

### EL PORQUE LAS PADECEN.

2079 **M**uchos son los motivos, por que las Santas Almas padecen en el Purgatorio. Lo primero padecen; por no aver hecho caso de cometer pecados veniales, ni faltas pequeñas: como son; palabras ociosas, vna mentira, vn hurto leve, y otros defectos, y pecados veniales de esta misma calidad, y especie, diziendo con osadía; que Dios no hila tan delgado; ni de cosas leves haze caso. Iuizio tan perjudicial en algunos hombres, que por oponerse al recto juicio de Dios, deve ser desde luego condenado, pues no teniendo en su favor razon alguna; son muchísimas las que les arguyen en contrario. Lean los poco reparados en esta materia, al Ilustrísimo Señor D. Iuan de Palafox, en el tomo de su luz à los vivos, y escarmiento en los muertos; donde en sus diferentes relaciones, hallará, Cardenales, Obispos, Iuezes, Prelados, Religiosos, Religiosas, y hombres, y mugeres de todo genero de estados; que vnos estuvieron 60. años en Purgatorio; otros 50. otros mas, y otros menos, por no auer reparado en cometer pecados veniales. Lea al Doctísimo Sylveira sobre el cap. 7. del Apocalipsi, vers. 9. donde el poco reparado verá las rigurosísimas penas con que Dios castiga, y purifica à las Almas del Purgatorio, por palabras ociosas, mentiras:

tiras, y cosas al parecer leves, y verà si hila, ò no hila Dios delgado. Por sola vna mentira, por solo vn hurto leve, por solas algunas palabras ociosas, de que acá no hizo caso padece vna alma en el santo Purgatorio, aun mayores tormentos q̄ han padecido todos los Martyres, que desde el principio del mundo ha avido hasta aora, y aurà hasta la fin del mundo. Y lo que mas es, aun mas en sentir de Santo Thomàs, que los tormentos, que padeciò Christo en la Cruz. Y si todas estas penas, que vna alma del Purgatorio padece, como acabamos de ponderar en los lugares hasta de aora referidos, no es mas que parte: *Quid erit totum?* Que serà el todo? Ponderenlo los que dicen que Dios no hila tan delgado. Ponderenlo los que de cosas leves hazen poco caso. Mas. Por vn pecado venial, y faltas leves despreciadas, ha castigado Dios à muchos de sus amigos, quitandoles las visiones, las revelaciones, la gracia de hazer milagros, dexandoles agotar, y afligir con horrendas tentaciones del demonio, y aun à vezes caer en gravissimas culpas. Si à la muger de Lot la convirtiò Dios en Estatua de sal, si à Oza, si à Anania, y Safira les quitò la vida de repente, ponderan S. Agustín, y San Geronymo, que fue por no aver hecho caso de pecados veniales. Los auxilios eficaces, que es lo que haze temblar, si los niega Dios muchas vezes à los hombres, es por no hazer estos casos de pecados veniales. En los que estan en el infierno tambien se castigan con pena eterna los pecados veniales. Y si su Magestad no lo haze en los que acaban con solos ellos, no es porque no lo merezca la culpa (pues basta que se ofenda Dios, y su Divina Ley) sino por solo su infinita bondad, que no quiere usar de este rigor con sus criaturas reservando para su purificacion, y castigo la horrible carcel del santo Purgatorio, donde son tan graves las penas, como queda ponderado. Vean aqui los poco reparados en cosas leves si en aquel tremendo, y Divino Iuizio, hilara, ò no Dios delgado. Ponderen si castigara los pecados veniales de que acá no hizieron caso. Oyamos las voces, y sentimientos de las mismas santas almas.

S. Augu.  
cò. Perm.  
l. 3. c. 1.  
S. Geron.  
ad Demo.  
11.

Thren. 1.  
v. 12.

2080 *Ovos omnes, qui transitis per viam attendite, & videte si est dolor, sicut dolor meus.* Lira dize, que estas son voces de las santas almas del Purgatorio. Pero porque tanto se lamentan? Ya lo dize cada vna en particular: *Quoniam vindemiavit me, ut locutus est Dominus in die furoris eius :: Misit ignem in ossibus meis.* Porque avientome Dios quitado la vida quando mas descuydado, me estoy abrafando en estas llamas. Pero si estas almas acabaron en gracia, como digen que padecen tanto? Ya lo dexamos dicho de Ricardo Victorino: *Arbitror, quia minora neglexerunt.* Porque no repararon en cometer pecados veniales, haziendo de las cosas leves poco caso. Y el no aver hecho caso de cosas pequenas les haze padecer los rigurosos tormentos ya mencionados. Lease aqui para el escarmiento al

Ilustrissimo Señor Don Juan de Palafox ya citado, y dado que à mi no se me de lugar para añadir textos al assumpto, lea el curioso los que ya dexo escritos en el Sermon de la Navecilla, desde el numero 241. hasta el numero 256: que todos hazen al caso. Esto es lo primero, porque padecen las santas almas del Purgatorio. Por no aver hecho caso de faltas pequenas, y semejantes defectos, que acá despreciaron. Vamos à lo segundo.

**PADECEN LO SEGVNDO, POR NEGLIGENCIA, Y DESCUYDO DE LOS HEREDEROS.**

2081 **F**acies mihi misericordiam. ut non sepelias me in Egypto. Ego faciam. Iura ergo mihi. Vna obra de misericordia le pide Iacob, à su hijo Ioseph para despues de su muerte, y aviendo Ioseph prometido, que la haria, le pide su Padre, que lo jure. Muy agena deve ser de algunos hijos la piedad para con sus Padres despues de muertos, pues le piden à este, que lo jure. Pregunto aqui. Si quando le avisaron à Ioseph, que su Padre se estava muriendo, fue allà luego con Ephrain, y Manases, como se dize en el capitulo quarentay ocho del mismo Genesis: porque acá en el capitulo quarentay siete, quando su Padre le encarga vna obra de misericordia para despues de su muerte, es menester, que lo jure? Es facil la respuesta. Quando Ioseph salio del Palacio de Pharaon, y fue con Ephrain, y Manases à Gesen donde se hallava su Padre enfermo; iva à heredar para sus hijos, dixo el Abulense: *Dando eis partes hereditarias sicut alijs.* Acá en el capitulo quarentay siete, se le haze la suplica para despues de la muerte de su Padre. Y es tan desusado el ser hijos, y hazer por sus difuntos Padres, que si para conseguir la herencia, asisten prompts: Es menester que lo juren, como haràn vna obra de piedad, en favor de sus mismos difuntos Padres. Este desagradecimiento de los malos hijos padecen los difuntos en el santo Purgatorio. Gran cuydado con la herencia, y ninguno del que murió.

Gen. 47.  
v. 29. &  
30.

Gen. 47.  
v. 29.

Abulens.  
in huc locum.

2082 *Et inclinato capite tradidit spiritum.* Muriò Christo en la Cruz, y despues de muerto, no se acordaron los soldados mas de el, que si no lo huvieran conocido. Y es, que se repartieron entre si las pocas alajas que tenia: *Diviserunt sibi vestimenta.* Y en sacar los herederos lo que pueden del moribundo, despues de muerto no se acuerdan mas de el, que si jamás le huvieran conocido. Esto es lo que lloran las santas almas.

Ioann.  
19. v. 30.

Thren. 1.  
v. 19.

2083 *Oculus meus deducens aquas.* Que xase aqui Ieremias en persona de vn alma del santo Purgatorio, y dize, que siempre està llorando. Pero porque tanto llorar? Ya lo dize la misma alma: *Longe factus est à me consolator.* Porque mi hijo à quiè dexè mucha hacienda con obligacion de que me consolara, y aliviara con algunas Misas: *Longe factus est à me.* Totalmente se

la olvidado de mi. Ha hijos hijos, exclama el Señor Don Juan de Palafox Gran cuydado con el testamento, y muy poco, ò ninguno, con lo que alio. está mandado. Gran cuydado, en que se os dexa la hacienda para vivir, y casi ninguno de e que acaba de morir: Esto es lo que lloran en el Purgatorio vuestros Padres: *Oculus meus deducens aquas.* Vuestros descuydos: *Lōg factus est à me consolator.* Qué descuydo de m. los hijos: hazè padecer muchissimo en el santo Purgatorio à sus Padres.

2084 *O vos omnes qui transitis per viam attendite, & videte si est dolor similis, sicut dolor meus.* Que xase Christo desde la Cruz diciendo, que padece vn dolor sin semejante. Y en que consiste este dolor? Ya lo dize su Magestad por David. *Suspirans, qui consolaretur, & non inveni.* En que ayendo buscado quien le consolasse, no le hallò. N. Y entiendo esto. Padecer Christo el tormento de la Cruz por no hallar quien le consuelo? Digo otra vez, que no lo alcanço. Pero yo si, dize aora San Juan Chrysostomo: *Hic calix, novum testamentum est.* Christo Señor Nuestro, como verdadero Padre, poco antes de morir, nos dexò à los hombres, como à verdaderos hijos, en testamento, la herencia de el Santissimo Sacramento de el A tar, mandandonos en su mismo testamento, q nos acordassemos de el: *Hec quotiscumque jeceritis, in mei memoriam facietis.* Ven aora porque dize Christo, que su dolor es sin semejante en la Cruz: porque aviendo dexado à sus hijos en testamento, la herencia de su Santissimo cuerpo, y sangre, con pacto y condicion, que se acordassen de el: *Non inveni.* No lo hazen. Y esta negligencia en los hijos, esta es la que à este Divino Padre, le haze en la Cruz, sumamente padecer. Passemos desde el tormento de la Cruz, al de el santo Purgatorio, que es sin comparacion mayor: *O vos omnes qui transitis per viam, attendite, & videte si est dolor similis sicut dolor meus.* Este es el sentimiento de vn Padre, que alli padece. Pero porque tanto se quexa este Padre? *Suspirans qui consolaretur, & non inveni.* Porque no hallo quien se acuerde de mi. No lo entiendo. Pero si, aplicando en su modo, las palabras de el texto: *Hic calix novum testamentum est.* Yo como verdadero Padre, les dexè à mis hijos en testamento el calix precioso de mis riquezas, mandandoles en el mismo testamento que se acordassen de mi: *Et non inveni.* Y no lo hazen. Y esta ingratitud de mis hijos; esta es dize este afligido Padre, la que à mi me haze padecer, mayores tormentos en el Purgatorio, que los que padeciò Christo en la Cruz. Buelvo al mismo texto.

2085 *O vos omnes qui transitis per viam attendite, & videte si est dolor similis sicut dolor meus.* Buelvese aqui à que xar vn Padre desde el santo Purgatorio. Pero porque tanto se quexa? Ya lo dize por David: *Amici mei, & proximi mei: qui iuxta me erant, de longe steterunt.* Porque mis hijos, y mis hijas, se han olvidado de

mi. Pero todos? Todos. Y los amigos? *De longe steterunt.* Y la muger, y los hijos? *De longe steterunt.* Pero si así los vnos, como los otros, comen, visten, y juegan à costa de vuestra hacienda; como tanto olvido de vos, que no se acuerdan de deziros vn responso? *Dolor meus.* Este es mi dolor, este es mi tormento, y esto es lo que yo estoy padeciendo en el santo Purgatorio: *Amici mei, & proximi mei, de longe steterunt.* La ingratitud de mis amigos, y mis hijos. Mucho padecen los Padres por el olvido de sus hijos. Pero mis padecerà los mismos hijos por no executar con puntualidad las vitimas voluntades de sus mismos padres; advirtiendole à los que esto toca; que esta es obligacion de justicia, como advierten los Sagrados Canones. Castigand. Dos severissimamente los descuydos en esta materia. Lease al Señor Don Juan de Palafox, donde se hallarán muchissimos casos, que pueden servir de escarmiento à los que fueron executores de testamentos, y vitimas voluntades. Mas.

**PADECEN MUCHO LAS SANTAS almas, por verse ausentes de Dios.**

2086 **D**E excelso misit ignem in ossibus meis. Grande es el fuego con que Dios me atormenta en el santo Purgatorio. Pero no es esse el mayor dolor. Pues qual? Ya lo dize en el mismo verso: *Convertit me retrosum.* El bolverme Dios las espaldas. Que para què verdaderamente ama, el verse ausente de el amado, es el mayor tormento, para aquellas santas almas.

2087 *Facte sunt tenebrae horribiles in universa terra Aegypti.* Entre todas las plagas de Egipto, la de las tinieblas se expresa con el renombre de la mas terrible. Pero porque con el renombre de la mas terrible? Porque estavan ausentes de el Sol; y que haze esto para el calor? Mucho, que le renian por su Dios. Y por grandes que fueren las demás plagas, el considerarse ausentes de su Dios, esta fue sin comparacion, la mas terrible. Muchas son las plaga, q las almas padecen en el santo Purgatorio; pero la de las tinieblas es la mayor. Y no lo extraño, que est. in ausentes de el verdadero Sol, que es Dios. Y entre todas las plagas, que alli padecen, el considerarse ausentes de Dios, esta es la plaga mayor.

2088 *Domine, ne in furore tuo arguas me, neque in iram tua corripas me.* Ayrado y aun enfurecido se fuele Dios mostrar con las animas de el santo Purgatorio, como dixo Inocencio III. *In Purgatorio, tanta erit vehemètia ignis, ut Deus furere videatur.* Grà tormento es para vn alma, el considerar à Dios enfurecido, y como ayrado contra ella. Pero no es esse el mayor, que padece el alma en el santo Purgatorio. dize por San Agustín. Pues qual es el mayor? Ya lo dize el Santo: *Ira Dei, yeste potest dici, ipsa mentis obsecatio.* El de las tinieblas de aquel santo lugar. No parece puede ser esto. Pero si, que estas tinieblas, no les dexan ver à Dios. Y respecto de esta pena,

Thren. 1. v. 12.

Pf. 98. v. 12.

Luz à los vivos. Sec. verbo Herederos. Verb. Hijo. Verbo Testamento. Verbo. Habièda.

Thren. 1. v. 13.

Etod. 10. v. 21.

Pf. 6. v. 2.

In his lo. 10. 11.

Thren. 1. v. 12.

Pf. 37. v. 12. & 13.

10. 1.

con el estar Dios, como ay rado contra ellas, lo tienen por tormento mucho menor. Por esto aquellas santas almas como pobres, y necesitadas, están solicitando todas, y cada vna en particular, la piedad, de los estraños, y passageros diziendoles: *O vos omnes, qui transitis per viam.* O vos otros, q̄ passais camino: *Miseremini mei.* Compadeceos de mi, que mis hijos, mis amigos, y mis herederos, me tienen de el todo olvidado: *Miseremini mei.* Compadeceos de mi: pues sobre asentar me Dios toda su mano, me tiene buelta la cara: *Miseremini mei.* Aved misericordia, y piedad de mi, pues sobre purificar en grandes llamas mis culpas, no puedo satisfacer por ellas. Estas palabras repiten a aquellas santas almas cercadas de fatigas, à la piedad de los Fieles. Quede encargada aqui la misericordia. Visto las penas, que las santas almas padecen, y el porque las padecen: Entra el que veamos,

**QUE ES LO QUE CRISTO SEÑOR**  
Nuestro haze por socorrerlas, en demonstracion de su admirable liberalidad.

Mat. 27.  
17.

2089 **E** Merunt ex illis agrum figuli in sepulturam peregrinorum. Abortò el pecho mas infame de Judas la mas vil alevosia contra su Divino Maestro, y poniendo como en encanto su credito, por treinta reales le vendió. Y con aquellos mismos treinta reales, compraron despues los Phariseos vn campo para enterrar à los difuntos. Pero porque con estos treinta reales, y no con otros, han de comprar sepultura para los difuntos? San Agustín: *Pretium saluatoris peregrinis requiè subministrat, ut nò solum vivos, sed etiã mortuos pretiosa passione suscipiat.* Miren, dize el Santo. Aquellos treynta reales, fueron todo el precio de la sangre de el Redentor: *Nò licet eos mittere in carbonã, quia pretium sanguinis est.* Christo Señor Nuestro, se quiso aqui acreditar de liberal. Pues que medio para ello? El medio es dize, que se compre con estos treinta reales sepultura para los difuntos. Que si me he de acreditar de liberal, nunca mas liberal, q̄ quando blasono el dar en estos treinta reales, todo el precio de mi sangre, por socorrer à vn difunto. Bien se dexa conocer aqui à vista de la liberalidad de Christo, nuestra escasez para con los pobres difuntos.

S. Agust.  
vini  
p̄ sic lo.  
qum.

S. Juan.  
13. v. 32.

2090 *Si exaltatus fuero à terra, omnia traham ad me ipsũ.* Si yo soy enfalçado en la Cruz, dezia Christo, atraere à mi todas las cosas. Liberal se mostrò Christo en la Cruz. Pero porque en la Cruz tan liberal? Porque alli inclinò la cabeza: *Inclinato capite.* Y que haze esto para el caso? Mucho, que al pie de la Cruz estava enterrado Adan. Y nunca mas liberal Christo, que quando piadoso se inclina à los difuntos.

Juaz 22.  
v. 64.

2091 *Decurrentis super terram.* Salè Christo de el cenaculo en compania de sus santos Apostoles, llega al huerto de Getsemani, donde

fue puesto en tan grande agonia, que començò à sudar sangre hasta bañar la tierra. Pero para que la sangre de Christo ha debaxar hasta la tierra? Alberto Magno: *Vt misceretur cineribus, & irrigaret ossa.* Para favorecer con ella à vnos difuntos, q̄ alli avia enterrados. Esto supuesto. Entra aora el Burgense preguntando, y dize. Como salia de el Cuerpo de Christo aquella sangre en beneficio de las almas de los difuntos; Y responde: *Quasi torrens.* Como vn impetuoso torrente. En tanto grado, que en su modo, fue menester, dize el mismo Autor, que Christo Señor Nuestro aplicasse sus Divinas manos à aquellas sagradas fuètes de sus poros para no desfangarse. Las palabras de el Autor: *Vt torrentem sanguinis retardaret, posuit manum.* Como quien les dize à las almas de aquellos difuntos. Sangre ha de quedar para los clavos, sangre ha de quedar para la Cruz. Aplico pues mis manos à estos mis poros, y con mis manos aplico todo mi poder. Que todo el poder de vn Dios, parece fue menester para no desfangarse, à vista de la liberalidad con que aquella sangre corria por socorrer generosa, à aquellas santas almas. El mismo texto con diversa formalidad.

Alb.  
Mag:

Vt supra

2092 *Decurrentis in terram: ut misceretur cineribus, & irrigaret ossa.* Pregunto aqui. Christo Señor en la Cruz, no derramò su sangre por todo el Genero humano? Así lo dixo S. Pablo: *Christus pro omnibus mortuus est.* Pues si en la Cruz la derrama por todo el Genero humano; porque en el huerto la ha de derramar, por vno, dos, ò tres difuntos, que podian estar alli enterrados? Porque es tanto lo que padecen las almas, y tanto lo que se compadece Christo de ellas, que blasona su Magestad liberal, el hazer en el huerto, solo por vna, lo que en la Cruz llegó à hazer por todo el mundo. Ponderemos siempre esta liberalidad de Christo à vista de nuestra tibieza. Mas.

Lucas 22.  
v. 24.

2093 *Tu quoque in sanguine testamenti tui emisisti vinctos de lacu.* A la terra se enciende este texto de Christo Señor Nuestro, en que dize Zacharias, q̄ su Magestad sacò à vnos cautivos de el lago donde estavan padeciendo, con la sangre de el testamento. Reparo, en que dize, que las saca à costa de su sangre, y no ay que estrañar, que es tanto lo que vna alma padece en aquel lago, y tanto lo que Christo se compadece de ella, que si fuera menester, no repararia su liberalidad en dar segunda vez por remediaria, toda su sangre por ella.

Zachar.  
9. v. 11.

2094 *Sicut fuit Ionas in ventre cati, sic erit filius hominis in corde terra.* Porque permite Christo, que le sepulsen debaxo tierra? San Maximo: *Ad consolationem sepulcorum.* Para cõsue. lo de los difuntos. Y como se enciende esto? De esta manera. Christo Señor nuestro, avia favorecido por espacio de treinta y tres años à los vivos. Dize pues su Magestad: ponganme à mi en vn sepulcro, que es tanto lo que padecen las almas, y tanto lo que mi liberalidad desea socor-

Mat. 20.  
v. 40.

rerlas; Que permitirè me pongan, como debaxo tierra; solo por favorecer à los difuntos, que padecen tantas penas. *In corde terra: Ad consolationem sepulcrorum.* Mucho haze Christo por las almas. Sobre liberal, es Divino Rey, y nunca su Magestad mas Rey, que quando se emplea en hazer bien por los difuntos.

Cant. 3.  
v. 9. & 11.  
Arn. Ibi.

2095 *Ferculum fecit sibi Rex Salomon* *Media charitate constravit propter filias Hierusalem.* Rey se publica aqui el verdadero Salomon Christo, llevando por blason de su grandeza al amor. Pero que amor es este, q̄ trae Christo quando se publica Rey? Ya lo dixo Arnobio. *Numen amoris ferculum expressit.* Vn Cupido flechando corazones, y que corazones son estos, aquienes endereça las flechas de sus gracias? *Propter filias Hierusalem.* La Glósa ordinaria. *Propter animas estuantes.* Son dize vnas almas, q̄ se queman. Estas son propriamente las de el santo Purgatorio. Tireles pues este Divino Cupido, y tireles con el renombre de Rey; que si en las flechas de su Divino arco, estàn sus gracias, nunca mas Rey Christo Señor, que quando con las flechas de sus soberanas misericordias, se emplea piadoso, en favorecer à las santas almas. Y yo no extraño se le de aqui al verdadero Salomon Christo el titulo de Rey, que haze liberal por los que padecen, y en comunicar à las santas almas los tesoros de sus gracias. ahi parece quiere su Magestad, tener como cifrados, sus mayores luzimientos, este soberano Rey.

Glos. ord.

2. Mach.  
ab 2. v. 5.  
S. Epiphã.

2096 *Et veniens ibi Ieremias invenit locũ speluncæ, & arcam intulit illuc.* Donde dixo S. Epiphanio. *In medio duorum montium Hor, & Nebo fuit arca collocata; ibiq̄ in noctibus, lucerna nitet instar ignis.* Al arca de el Testamẽto, puso Ieremias en medio de los dos montes Hor, y Nebo, con advertencia dize el Santo, que vna milagrosa luz le asiste, a manera de vna misteriosa lampara. Aqui ay tres cosas. Arca, Luz, y los dos montes Hor, y Nebo. Pero porque en estos dos montes Hor, y Nebo han de concurrir el arca de el Testamento, y la luz? Es clara la razon: la luz es Christo, *Lux mundi.* En el arca de el Testamento, se encerravan los tesoros de sus gracias. En los dos montes Hor, y Nebo, estavan enterrados Moyses, y Aaron. Basta esto para el caso. Brille oy la luz de la Magestad de Christo. Que si en el arca de el Testamento estàn los tesoros de sus gracias, y en Hor, y Nebo, las muertes de Aaron y Moyses; en comunicar liberal los tesoros de sus gracias à los difuntos; ai parece quiere tener como cifrados sus mayores luzimientos, este soberano Rey. Mas, es tãto lo q̄ padecẽ las almas, y tãto lo q̄ desea Christo socorrerlas: que expodrã su Magestad gustoso à riesgo su credito, por el bien de los difuntos.

Gen. 7.  
ver. 17.

2097 *Ecce ego adducam aquas diluvij super terram, ut interficiam omne carnẽ.* En el capitulo siete de el Genesis amenaza Dios la ruina de el mundo, por medio de vn diluvio. Y despues en el capitulo ocho se dize; que dilatò su Ma-

gestad este castigo por espacio de siete dias. *Post dies septem ego pluam super terram: Et delebo omnem substantiã, quam feci.* Juzga aqui nuestra cordedad diziendo; que no parece lo haze aqui bien Dios el dilatar por espacio de siete dias este castigo, por estar de por medio su soberano, y divino credito. No obstante lo tengo de dilatar por espacio de siete dias dize el Señor, que ay nueva causa para ello. Y qual es la causa? La muerte de Matusalen, que murio en aquellos dias dize Lyra. *Isti septem dies, dize este Autor, fuerunt dies luctus Matusalẽ, ut dicunt Hebrei, de quos supra dictum est; quod mortuũ fuit anno diluvij; voluit enim Dominus eum honorare, & ideo noluit quod invaderet diluvium donec transirent dies luctus eius.* Miren dize este Autor: era antigua costumbre el celebrar por espacio de siete dias las honras à los difuntos haziendo bien por sus almas. Llegò el lance de la muerte de Matusalen en tiempo de el diluvio, con que por vna parte instava la execuciõ de el castigo por los pecados de el mundo; por otra parte instava el hazer bien por espacio de siete dias por el difunto. Allí dilatando el castigo, se arriesgava en algun modo, el credito de el mismo Dios; Acã haziendo siete dias por Matusalen, se conseguia la mayor honra, y estimacion de el difunto. Pues que remedio para que no se falte à esto? El remedio es, que se suspenda aquello. Que aunque en dilatar por espacio de siete dias el castigo, se cruce el credito, en su manera de Dios; expondrã su Magestad gustoso su credito dilatado todo esse tiempo el castigo; solo porque en esse mismo tiempo, se haga bien, por los que ya fenecierõ. *Voluit enim Dominus eum honorare & ideo noluit quod inundaret diluvium, donec transirent dies luctus eius.* Tanto como todo esto zela Dios, el que se haga bien por los difuntos, y yo no lo extraño: porque como solo el mismo Dios, que les asienta la mano, sabe lo que las almas padecen; por esso con tanta singularidad se compadece. Vltimamente, entra el ponderar.

Lyra in  
Gen. cap.  
7.

**LA RECOMPENSA, Y PREMIO, QUE Dios ofrece à los que con sufragios, y otras obras de piedad, socorren à las almas, que en el Santo Purgatorio padecen.**

2098

**A**quila facies desuper ipsorũ gnator. A todos los que tiravan la carroça aventajava en perfecciones el Aguila. Pero porque el Aguila ha de remontar tã alto el buelo? Se explica de esta suerte el misterio. En la India ay vnos pozos muy profundos donde se crian los Jacintos, y no pudiendo baxar por su profundidad los Indios à sacarlos, se valen de este ardid. Coxen à vn corderillo muerto; echãlo al profundo de el poço; y es tal la propension de aquel corderillo respecto de los Jacintos, que los atrae, y vne consigo mismo, à manera de el iman al hierro. *In agno sine pelle congelatur.*

Ezeq. 2.  
v. 10. a

Hja

*Hyacinthus.* Ahora para sacarlos à aquellos Iacintos de aquel poço, ponen vn Aguila à la boca de el mismo poço; y viendo con la perspicacia de su vista alla baxo al corderillo, le haze punta, y coxiendo al cordero, saca juntamente à los Iacintos. Venahi aora: *Facies aquila de super ipso rium quatuor*: porque es tan ventajosa en perfecciones à los demás el Aguila. Porque por medio de vn cordero, saca de el poço à vn Iacinto, y merece en recompensa, el ser entre todos la mas ventajosa, y aplaudida. Quiere el devoto oyente, còseguir las perfecciones de el Aguila? Dirà que si: pues tiene en su mano el medio, si por medio de el cordero de vn Dios Sacrificado en el Altar, saca de el poço de el Santo Purgatorio, à vna santa alma significada en el Iacinto.

Iosué. 6. 2099 *Sola Rahab meretrix vivat.* Entre todos los de la Ciudad de Gericò, sola Rahab ha de vivir. Pero porque sola Rahab? *Dimisit eos per fanem.* Porque por medio de vn liston carmesi diò libertad à dos prisioneros: y que haze esso para el caso? Mucho dize el Abulense. *Erat passionis Christi signaculum.* Que era simbolo de el Santissimo Sacramento. Y por pecador que aya sido; ha de vivir, quien por medio de vn Dios Sacrificado en el Altar da libertad à vn cautivo. En las apariciones de las santas almas de el Purgatorio à la Venerable Madre Francisca de el Santissimo Sacramento, que refiere el Ilustrissimo Señor Don Iuã de Palafox, en el libro, Luz à los vivos, y escarmiento en los muertos; son muchísimas las Relaciones en que refiere las grandes penas q̄ las santas almas padecen, y porque lo padeciã, vnas treinta años, otros quarenta, otras sesenta; y comunmente concluyẽ todas, diziendole à la Venerable Francisca. Di que me digan Missas. Di que me digan Missas; que este es el sufragio, que sobre servirnos à todas de alivio, embia cada dia à muchísimas almas al Cielo. Missas, Missas.

2 Reg. 24 v. 15. 5 Cr. lib. de 2. 2100 *Immisit Dominus pestilentiam in Israel usque ad tēpus cōstitutum.* Los setenta. *Vsque ad horam amprandij.* S. Cyrilo. *Vsque ad horam mensa.* El mismo S. Cyrilo. *Vsque ad tēpus mēsa, in qua vescimur, pane illo calitus dato.* Con vn gran castigo amenaçò Dios à Israel, con advertencia, que solo avia de durar hasta tal tiempo determinado; y si este tiempo que dizẽ los Setenta, y S. Cyrilo, era el tiempo de la mesa: *Vsque ad tempus mensa*: Siendo esta significaciõ la de el Santissimo Sacrificio de la Missa, dõde nos alimentamos: *Pane illo calitus dato.* Con el pan de el Sacramento, en llegando el Sacrificio de la Missa, cessan las penas de los Israelitas, y todo es para las animas alivio. *Miseremini mei.* Missas.

Genes. 43 v. 14. 2101 *Colligite de optimis fructibus terra in vasis vestris, & deserte viro munera; Dominus autē meus omnipotēs faciat vobis illū placibile, & remittat fratrem vestrum, quē tenebāt in vinculis.* Prisionero, y como cautivo quedò Simeon en

casa de su hermano Ioseph en Egipto, y Iacob les advierte à sus hijos, que le lleven de los frutos de la tierra, para que por este medio le de libertad. Pero estando Ioseph tan poderoso, por llevarle sus hermanos de los frutos de la tierra, ha de dar al que està prisionero libertad? Si, que Isaac quando bendixo à su mismo hijo Iacob, ya expreso, que estos frutos de la tierra; eran pan, y vino. *Det tibi Deus de rore cali, & de pinguedine terra, abundantiam frumenti, & vini.* Y en llegando el Sacrificio de la Missa; por enojado, que este el verdadero Ioseph, que es Dios; se aplaca, dando libertad à los prisioneros, y cautivos. Cautiva estoy exclama el alma, en el Egipto de este Santo Purgatorio. *Miseremini mei.* Missas: que Dios hos lo pagará.

2102 *Hodie mecum eris in Paradiso.* Sin entrar en Purgatorio se ha de ir al Cielo el Iadron. Pero porque sin entrar en Purgatorio? Dragon Hostiense. *Exiit sanguis, & aqua.* Y dize este Autor. *Ille sanguis, & aqua, ignē Purgatorij extinxit ne latro cremaretur.* Se le aplicò la sangre, y agua de el Sacramento, y el Sacrificio de la Missa, libra à las almas de aquel tã abrasado incendio.

2103 *Draco stetit ante mulierem. Clamabat.* S. Antonino *Varijs modis cruciatur anima in Purgatorio.* Esta alma que clamava, es dize simbolo de vn anima del Purgatorio. Con advertencia, que bolò libre al desierto, que es la Gloria. *Hic namque desertum Patriam vocat.* Dixo San Ambrosio: pero como se libra de todo, y se va al desierto de la gloria? Ya lo dixo San Agustín. *Data sunt mulieri dua ala Aquila mgna.* Y dize el Santo. *Per alas Aquila, intellige merita Passionis Christi.* Estavan dize en las dos alas con que bolò, los meritos de la passion de Christo, que se nos expresan en el Sacrificio de la Missa. Y por medio de este, se libra de todo el alma, y buela segura al desierto de la Gloria.

2104 *Vinum non habent.* Non dum venit hora mea. Que hora es esta? Santo Thomàs. *Distulit usque ad extremam necessitatē.* Hugo Cardenal. *Credo quod spōsus, & sponsa pauperes erāt.* Eran pobres los desposados, y dexa llegar Christo to à estos pobres à extrema necesidad, para socorrerles con el vino? Si, que si en estos pobres puestos en extrema necesidad estàn las almas de el purgatorio, y en el vino està el Sacrificio de la Missa: el Sacrificio de vna Missa; este es propriamente el que socorre, puestas en extrema necesidad, aquellas almas benditas.

2105 *Ego sum Deus Abraham.* Desde la zarça le instruye Dios à Moyfes. El docto Alapide. *Volebat Deus iniungere munus liberandi Populū Dei.* Le queria su Magestad enseñar como avia de dar libertad al Pueblo cautivo de Dios; y para esso se le descubre en la zarça? Si, que allí se representava Sacramentado, y en Moyfes nos quiso enseñar à todos Dios, que el santo sacrificio de la Missa, es el medio mas poderoso, para dar libertad à los que en el santo Purgatorio estàn

Lucã 23 v. 43.

Dragon Hostien.

Apocal: 12 v. 4. S. Anton:

S. Abrotã

Ioan. 2. v. 7

Exod. 3 v. 6. Alap. hic;

tán como en Egipto cautivos. *Miseremini mei.* Millas.

Ioann. 5. 2106 *Triginta, & octo annos habens in infirmitate.* La Glosa ordinaria. *Homo autem languens multis annis, significat sanctas animas, quæ diu manent in pœnis Purgatorij.* Y despues de tantos años de Purgatorio, salió este paralítico de allí: Si salió. Pero como, si el mismo confiesa que no tiene hombre? Hugo Cardenal. *Hominem non habet, sed habet Deum.* Le asistió Christo, y Christo Señor en el sacrificio de vna Misfa; aun à los q haze treinta y ocho años que padecen, los libra, y saca de la piscina.

Genef. 8. 2107 *Venit portans ramum olivæ.* La palomita con vn ramito de oliva, fue el anuncio de la libertad de Noé. Está en el olivo representado Christo en el Santísimo Sacramento, dize Santo Thomás. En la palomita los hombres: en que se nos enseña, que para dar libertad à los que padecen diluvios de penas, es el sacrificio de la Misfa; el vnico, y total remedio.

Exod. 14. 2108 *Eleva virgam.* Saca Moyfes al Pueblo cautivo de Egipto, y lo lleva a la tierra de promission, que es la Gloria: y como fue esto? Aplicando la vara à las aguas del mar, para que le diessen passo. En la vara, está la piedad de los hombres, en el mar con quien se vne, está Christo en el Santísimo Sacramento; y piedad, con Sacramento, esta es la que saca à las almas del cautiverio de Egipto, y lleva à la tierra prometida.

Exod. 10. 2109 *Loquimini ad petram, & dabit vobis aquas.* Para socorrer à vnos pobres sedientos, y necesitados les dixo Dios à Moyfes, y Aaron, que hablassen à vna piedra. Bien pudo Dios darles el agua, sin esta diligencia. Bien pudo: pero no lo quiso hazer; que si en la piedra está Christo, si en el agua el Sacramento, y en el hablarle Moyfes, la piedad: Para socorrer à vnos pobres sedientos, y necesitados, nos enseña su Magestad, han de concurrir en vno; piedad, con sacramento. Piedad en el hombre, y el sacrificado Dios en el Altar, que cada dia vençramos en el Templo.

Exod. 12. 2110 *Tollat unusquisque agnum per familias, & domos suas. San autem minor est numerus ut sufficere possit ad vescendum agnum, assumet vicinum suum, qui iunctus est domui sue.* Los que no pudieren comer todo el cordero, por ser pocos en la familia, combiden con el à sus mas cercanos vezinos, les dize Dios à los Israelitas. Explica Raulino en esta cõformidad el misterio. *Vicini qui iuncti sũt domui nostra nẽpe Ecclesia, sunt anime fideles, quæ in gratia decesserunt, & adhuc non sunt in patria.* Nueltros mas inmediatos vezinos, son dize las santas almas del Purgatorio. El cordero, es el plato mas regalado de la mesa del Altar, y si el plato mas regalado de su mesa, le comunica Dios à los vivos; quiere su Magestad que sea con pacto, y condicion, que tambien combiden con el à los difuntos sus vezinos.

2111 *Facies & mensam.* Vna mesa le mandò Dios hazer à Moyfes para poner los panes de la proposicion. Pregunta aqui el Abulenfe. *Exod. 25. v. 23.* Que donde puso Moyfes esta mesa? Y responde. *Ab Aquilone.* Dize que la puso à la parte del Aquilon. Laureto. *Aquilo potest designare partem Purgatorij.* Y Bercorio. *Aquilo, est sanctorum habitatio: secundum illud. Olivam succensam ego video, & faciem eius à facie Aquilonis.* Bien pensado; fonga ahi Moyfes la mesa de los panes de la proposicion; que si el Aquilon es significacion del santo Purgatorio, saber la piedad hazer poner vn pan en la mesa del Altar, endereçando el sacrificio àzia la parte del Aquilon, donde padecen las almas; esto es lo mas digno de alabar. *Miseremini mei.* Millas, Millas. Esto es lo que siempre claman, y seria vn desconocido el que à vista de estas voces no se compadeciese, siendo tan assegurada la recompensa.

2112 *Multiplicabo semen tuũ sicut Stellas Celi, & sicut arena quæ est in littore maris.* Milagros harè dize Dios en favor de Abraham aunque sea juntado el Cielo con la tierra. Pero porque ha de favorecer Dios tanto à Abraham? El mismo texto lo dize. *Vidit arietem inter vepres, quem obtulit secundo in sacrificio pro filio.* Hallavase Isaac atado de pies, y manos sobre el fuego, y por medio de vn corderillo que sacrificò en su lugar, lo librò de aquel incendio. Honrole pues Dios; que honrado de Dios merece ser, quien por medio del sacrificio de vn cordero, libra à vn pobre aprisionado del incendio. Quiere el devoto de las santas animas honras? Claro està que si las quiere. Pues el medio es, à esse Isaac que està en el fuego, ofrezcale vn sacrificio. Haze amigos de Dios el hazer bien por las almas.

2113 *Miseremini mei, miseremini mei, saltem vos amici mei.* Otra letra. *Saltem vos amici Dei:* Que aun al mayor pecador, el hazer bien por las almas, le consigue el ser amigo de Dios. *Iuce 2. v. 25.*

2114 *Homo erat in Hierusalem cui nomen Simeon. Et Spiritus Sanctus erat in eo.* La gracia del Espiritu Santo asistia al Santo Simeon. *Expectabat redemptionem Israel.* Otra letra. *Orabat propter filias Hierusalem.* Otra letra. *Orabat propter animas astuantes.* Dize q hazia oracion, por vnas almas q se queman, y a quiẽ haze por las tales, asiste Dios con su gracia.

2115 De vn santo Pontifice devotissimo de las santas animas se refiere, que con sus muchos sacrificios, oraciones, e indulgencias, sacò à serenta y dos mil almas del Purgatorio, y permitiò Dios, que todas setenta y dos mil se hallassen à su muerte, y en agradecimiento le acompañaron todas juntas al Cielo. Motiva el descanso à Dios, el que haze bien por las almas.

2116 *Requievit Deus ab universo opere, quod Genef. 2. patrarat.* El dia del Sabado dize que descansò Dios. S. Ambrosio. *In Sabbatismo iubeatur illa tantum fieri, quæ animam invabant.* Era dize, dia dedicado para hazer biẽ por las almas, y descansà Dios à vista de los que hazen bien por los que

que padecen en aquellas rigurosas llamas. Por la misma razon, llegá á tener vn muy buen dia el mismo Dios.

Joann. 8.  
v. 56.

2117 *Exultavit ut videret diem meum.* Vn buen dia le insinuó, que tenia Dios, á Abraham. Y en que consistió este buen dia de Dios? *Vidit arietem quem obtulit secundo in sacrificio pro filio.* Aquel en que libró del fuego por medio de vn cordero á su hijo; y esta piedad para con los que padecen, es para Dios el mejor dia. Sirve de trono á Dios el que socorre á las almas.

Ezechiel.  
3. v. 26.

2118 *Quasi aspectus lapidis saphyryni similitudo troni.* De trono dize Ezechiel que servia á Dios el saphiro. Vicencio: *Saphyrus ut perhibent educit carcere vincetos.* Era dize antiguamente el saphiro puesto á la puerta de las carceles, la señal para liberrar á los prisioneros, y cautivos. Y es muy justo sirva de trono al mismo Dios, quien se esmera en dar libertad á los encadenados, y cautivos. Haze Dios muy semejantes á si, y á sus Santos, á los que facan de Purgatorio á los difuntos.

2119 *Similem fecit illum in gloria Sanctorum.* Muy semejante á Dios, y á sus Santos, dize el Ecclesiastico, que hizo Dios á Moyses. Sacó de Egipto al difunto Iosef: *Tulitque Moyses ossa Ioseph secum.* Y que haze esto para el caso? Mucho dize Santo Thomás, que Egipto es lo mismo que purgatorio: *Vallis tenebrarum.* Y haze Dios muy semejante á si, y á sus Santos, á quien saca del Purgatorio á los difuntos. Son las santas almas agradecidissimas á los que ruegan por ellas.

Tob. 12.  
v. 12.

2120 *Quando orabas cum lacrymis, & sepe liebas mortuos, ego obtuli orationem tuam Domino.* Dixole el Angel San Rafael á Tobias. Quando hazias oracion, y enterravas á los difuntos, yo ofreci tu oracion á Dios. Pero si Tobias haze oracion á Dios, y entierra á los difuntos; porque el Angel solo ha de ofrecer á Dios la oracion de Tobias, y no dize cosa alguna del acto de charidad para con los difuntos? Sylveira: *Velox est Angelus, velocissimus tamen animus defuncti gratus.* El Angel, dize este Autor, es veloz, pero el buelo del difunto velocissimo. Y es que reconociendose obligado, se quiere mostrar á su bienechor agradecido. Y le pareceria al Angel para el caso, seria poco ligero su buelo, siendo el del difunto velocissimo: *Velox est Angelus, velocissimus tamen animus defuncti gratus.* Es tan del agrado de Dios el socorro de los difuntos, q̄ aun en medio de los mayores peligros de-

Hic.

fiende su Magestad, á los que les asisten caritativos.

2121 *Non comedes panem, neque bibes aquam.* 3 Reg. 13. v. 9.  
A vn Profeta fuyo envió Dios á Bethiel para que predicasse vn desengaño á Icroboan, con pacto, y condición, que allí no comiesse, ni beviessse. Engañole otro Profeta falso, y aviendole dado de comer, y de beber, embió Dios vn Leon, y le mató en el camino. Supolo el Profeta falso, y luego fue á tratar de darle sepultura, y hazer por el difunto, donde advierte el texto: Que al lado del muerto halló al mismo Leon, que le quitó la vida: con advertencia, que al Profeta falso, no le hizo mal alguno. Pero si este mal hombre fue con su engaño, la causa de la muerte del Profeta de Dios; como el Leon le respecta? Sylveira: *Nam ad opera charitatis erga mortuum tanquam ad asylum confugit.* Porque fue dize á dar sepultura al muerto, y hazer por el difunto. Y aunque su pecado era grande, y su vida poco ajustada; La caridad para con los difuntos, aun en medio del mayor peligro, cerró la boca al Leon para que no lo hiziera pedaços. Así sabe Dios guardar, y defender á los que hazen por los difuntos. Ellos claman como hemos visto en este tan dilatado discurso. Lloran, porque les asienta Dios la mano. Lloran por el descuydo de sus hijos, de sus hermanos, y de sus amigos. Abramos nosotros los ojos, y veamos la luz que nos dan los muertos, á los que por aora somos vivos. Ellos nos enseñan desde el purgatorio, que el negocio de nuestra alma, no la fiemos de hijos. Que Ioseph hijo era, y fue menester que jurasse, que haria por su Padre despues de estar ya difunto. Ellos nos enseñan, desde el Santo purgatorio, que no nos fiemos de hermanos. Pues Cain, hermano era de Abel. Y quando Dios le dixó: Donde está tu hermano? Respondió, que no lo sabia. Aunque sean hermanos, se olvidan con facilidad del hermano ya difunto. Ellos nos enseñan desde el Santo purgatorio, que no nos fiemos de amigos, pues dexar el bien de mi alma en confianza de Pedro, á titulo de que es amigo, es error experimentado, y conocido. Que por esto dixo el Ecclesiastico: *Amico non des potestatem super te.* Y la razon la dió Lyra: *Magnam malum.* Pues la experiencia nos enseña, que á muertos, y idos no ay amigos. Cada vno ate su dedo, y procure disponer sus cosas con tiempo, sin aguardarlo para lo vltimo. Para que lo consideremos, el Señor nos de su gracia. Prenda que asegura su gloria, &c.

Eccle. 337  
v. 29.

V I E R N E S

# LA MVERTE DE LAZARO!

*Erat quidam languens Lazarus à Bethania. San Iuan cap. 11.*



**B**RENO de nuestro descuydo , relox de nuestra fragil vida , defengaño de nuestra miseria , es el documento , con que oy nos avifa S. Iuan , en vn Lazaro à los treinta años de su juvèrtd enferino. Noble por lo de firfangre , rico por sus muchos averes , estimado por lo de liberal ; y por vltimo , muerto en lo mas florido de su edad. Esta es la tabia escrita con el dedo de Dios , dode se nos ensena la mejor sabiduria en las mismas clausulas del Evangelio , que comiença de esta suerte.

*Erat autem quidam languens Lazarus.* Primero nos da aqui noticia S. Iuan de la enfermedad de Lazaro , y despues nos dize su nombre. La enfermedad , indica defecto que desdora: el nombre , blafon que ilustra. San Iuan se huvo aqui à lo del mundo , donde de ordinario se dà à conocer primero à vna persona , por el defecto que le desdora , que por el renombre que le ilustra.

*Miserunt ergo sorores ad eum.* Vna carta dize que embiaron Maria Magdalena , y Marta à Christo. Pero porque ellas mismas no van? Porque eran mugeres. Y no es razon que vna señora salga frecuentemente de casa.

2122 San Gregorio dixo , que Christo Señor nuestro hizo officio de pastor que perdió la oveja ; y tambien hizo officio de la muger , que perdió la perla , con advertencia , que para buscar la oveja salió de casa ; pero para buscar la perla , se estuvo en ella. Y si su Magestad quando toma forma de hombre sale de casa , quando toma forma de muger , les ensena à las del mundo , à que salgan poco de ella.

*Domine , quem amas , infirmatur.* Lo contenido en la carta , que enviaron à Christo , dezia así. Señor , el que amas , esta enfermo. Y bolviendose su Magestad à los Apostoles , les dixo: *Lazarus dormit.* Aqui se nos descubre Lazaro enfermo , y poco despues muerto. Basta el saber que es hombre , y son tan breves sus dias , que entre la muerte , y la vida , apenas parece ay diferencia.

2123 *Mater cunctorum viventium.* Madre de los vivos se llamó Eva: *Pulvis es. & in pulverem reverteris.* Padre de los muertos se llamó Adan. Eran dos en vna carne , y tambien en el espíritu. Y en la realidad , apenas parece ay diferencia , entre la muerte , y la vida.

*Quem amas infirmatur.* El que amas pade-

ce. El que ama , dize que padece , y dizen bien. Pues de ordinario , dà Dios que padecer à los que ama.

2124 *Visitabo in virga iniquitates eorum. Misericordiam autem meam no dispergam ab eo.* Al que amo , le dare que padecer , le dize Dios à David. Y dize bien. Pues de ordinario , dà su Magestad que padecer à los que ama.

*Lazarus amicus noster dormit.* Leida la carta se bolvió Christo à los Apostoles , y les dixo. Lazaro nuestro amigo duerme. Pero porque no dize , mi amigo , sino nuestro amigo? Gislando: *Quia tam sibi quam discipulis in necessitatibus subveniebat.* Porque le hazia limosna , así à Christo , como à todos los Santos Apostoles , y hombres limosneros ; estos son propriamente los amigos de Dios , y de los del Cielo.

*Lazarus amicus noster.* Amigo se publica Lazaro de Christo. Le socorrió su Magestad en el mayor trabajo. Y estos son propriamente los verdaderos amigos.

2125 *Recordatus est Dominus Noe.* Donde dixo el Padre Alos: *Officiam fecit boni amici.* Dize que Dios hizo officio de buen amigo para con Noe. Y quando? Ya lo dize Oleastro: *In maximis angustijs.* En su mayor trabajo. Y amigo , que se acuerda del amigo en el mayor trabajo , este es el mayor amigo.

*Vado ut a somno excitem eum.* Yo voy à cuydar de Lazaro , dize Christo. No cuyda Christo de Lazaro quando vivo , y se acuerda del , quando muerto: *Amicus:* Era su amigo. Y si la amistad de los del mundo se suele acabar con la vida , dura aun despues de la muerte la de Christo.

2126 *Trademini à fratribus , & amicis.* Deziales Christo à los Apostoles , que à lo mejor les faltarian los amigos. S. Ambrosio explico , que esto seria al tiempo del morir. Y así lo creo. Que si la amistad de los del mundo , se suele acabar con la vida , dura buelvo à dezir , aun despues de la muerte la de Christo.

*Tuc dixit eis manifeste: Lazarus mortuus est.* Ya es tiempo de hablar claro. Lazaro ha muerto , les dixo Christo à sus Discipulos. Pero como murió? Resignado à la voluntad de Dios. Que el merito en el trabajo , se descubre , en la total resignacion.

2127 Refiere Elia en su libro quinto. Que aviendole dado al Filosofo Calano Indio de nacion , sentença de muerte , la admitió con singular resignacion. Delo qual admirado Alexandro

Pl. 88. v. 33. y 34.

Gisl. in hac fer. dub. 28.

Genes. 8. v. 2. Alos. hic.

Lucas 31. v. 16.

Genes. 3. v. 21. Verf. 20.

dixo. Confieso que este Filosofo ha vencido mas fuertes enemigos que yo; pues si yo venci à hombres mortales, el ha vencido à la misma muerte, con su total resignacion.

*Venit itaque Iesus: & invenit eum quatuor dies iam in monumento habentem.* Donde dixo Gislardo: *Perserverantem in peccato.* En Lazaro quatriduano, està dize significado vn hombre inflexible en la maldad. Era obstinado. Y la obstinacion, haze inflexible al pecador en el peccar.

Eccles. 1.  
v. 12.

2128 *Ego Ecclesiastes regnavi in Ierusalē.* El Caldeo. *Ego Asmodeus.* Yo el demonio Asmodeo, dize Salomon, reyne en Ierusalem. Pero Salomon convertido en demonio? Si. El demonio es inflexible. Salomon vivió mucho tiempo obstinado. Y la obstinacion, casica si llega à hazer inflexible al pecador en su peccado.

*Vbi posuistis eum?* Donde le aveys puesto? Bien sabia Christo Señor donde estava. Pero por el peccado, llega à estar en tan miserable estado el pecador, que el mismo Dios no parece le sabe hallar para averle de remediar.

Genes. 3.  
v. 8.

2129 *Adam, ubi es?* Baxa Dios à residenciar à Adan, y dize. Donde estás Adan? Bien sabia su Magestad donde estava. Pero por el peccado, llega à quedar en tan miserable estado el pecador que el mismo Dios, no parece le sabe hallar para averle de remediar.

Libro 1.  
cap. 24.

*Et lacrymatuſ est Iesus.* Donde dixo Inocencio III. *Lacrymatuſ est Iesus, non quia mortuus, sed quia ad vitam miserias remeabat.* Lloro, dize Christo, no porque Lazaro ha muerto, sino porque buelve à la vida. Que son tantas las miserias de ella, que en la realidad, mas parece se pueden llamar muerte, que vida.

Pl. 33.  
v. 13.

2130 *Quis est homo, qui vult vitam?* S. Bernardo dize: *Quis est homo qui diligit mortem?* El vno dize: Quien quiere vivir? Y el otro dize:

*Erat quidam languens Lazarus à Bethania.* San Iuan cap. 11.

**L**as maravillas de su admirable misericordia, nos descubre oy, Christo Señor, en la resurreccion de vn pecador, en Lazaro significado, expressadas entre otras muchas, en solas seys especiales circunstancias. Mirale su Magestad compasivo muerto. Va piadoso à resucitarlo. Hallale de quatro dias en el Monumento. Manda quitar la piedra del Sepulcro. Percibe el mal olor de su cuerpo. Y dandole voces, le resucita à nueva vida. Estas son en cifra, las seys particularidades mas notables en el curso de tan milagroso, y dilatado suceso. Descifrarlas yo à lo espiritual, en otras tantas clausulas del Evangelio. Comencemos.

### DISCURSO I.

**L**azarus mortuus est. Lazaro ha muerto, dize Christo. Y quien es Lazaro? Vn Grã-

Quien quiere morir? Y dizen entrambos bien. Que à la verdad, son tantas las miserias de esta vida, que mas parece se puede llamar muerte, que vida.

Bernar.  
in Pl. ec.  
sera. 17.

*Rursum fremēs in semetipsum, venit ad monumentum.* Temboraquí en su manera el mismo Christo. Estava delante el sepulcro de Lazaro, en quien se le representò el peccado. Y es tal su gravedad, que al mismo Dios en su manera, parece haze temblar.

2131 *Sopor irruit super Abraham, & horror magnus.* A temblar parece se pone aquí Abraham. Se le representò el peccado de su Pueblo, dize Ruperto. Y es tal su gravedad, que al mismo Dios, y à los Santo, parece haze temblar.

Genes. 15.  
v. 12.

Rup. 1. 1.  
c. 12. 12.  
Genes.

*Tolle lapidem.* Quiere Christo, que el hombre coopere. Y pue: puede vencer esta dificultad, que la vença, y lo que no puede, que es el resuscitarle, que lo dexa para Dios.

Acta. 12.  
v. 13.

2132 *Pulsante autem eo ostium Ianua.* Saca el Angel à San Pedro de la cárcel, y llegando à la casa de la Madre de Iuan, comienza à llamar à la puerta dando aldavadas. El llamar, lo podia hazer por sí, el salir de la cárcel no. Y Dios quiere q̄ el pecador haga lo que puede de su parte, y lo que no puede, que lo dexa para Dios.

*Domine iam fater.* Señor huelo muy mal esse difunto, dize Marta. Y es lo cierto, que escandalos tan patentes, y envejecidos, huelen muy mal à Dios, y à todo el mundo.

*Lazare veni. So. vite eum, & snite abire.* Resucitó por vitimo Christo al difunto, y mandandole desatar sus ligaduras, le dexo ir por su pie. Rara resurreccion. Pero nada me admira, que intervino para ella la intercesion de Maria. Y es tan poderoso su medio: Que resucita el pecador de muerte à vida, por la intercesion de su gracia. *Ave Maria.*

de del Mundo. Pues, que los Grandes del Mundo tambien mueren? Tambien mueren, que lo dize el Hijo de Dios. Y pienso que no lo creyeran si no lo dixera el mismo Christo. Quien mas es Lazaro? Lazaro sobre ser noble, poderoso, y rico, dixo San Epiphonio, que à los treynta años le cogió la muerte, en lo mas florida de su edad. *Triginta annorum tunc erat Lazarus.* Dize el Santo. Siendo así mismo, la flor de la gala, y hermosura. Quien mas era Lazaro? Ya lo dixo Gislardo, sobre aquellas palabras. *Quatriduanum in Monumento. Perserverantem in peccato.* Era dize, significacion de vn obstinado pecador. Con que juntandolo todo; en Lazaro se halla, la grandeza; la hermosura; y la obstinacion? Si. Pues digamos por idea de este primer Discurso.

S. Epiph.  
cōt. Her.  
l. 3. tom.  
2. Bar.  
66.

Gisl. opus  
aureū in  
hac sera.

Idea para  
toda vn  
Sermon.

**QUE NO HALLAN DOSE EN LA** muerte excepcion alguna de personas, en todos en Lazaro significados, grandes, hermosos, y obstinados, estiendo igualmente su jurisdiccion.

Daniel. c.  
2. v. 32.  
33. & 34.

2133 **H**ujus statue caput ex auro; pectus de argento; femora ex are...

*Abscissus est lapis de monte, & comminuit eos.* Pruebolo primero en comun; y despues lo provaré en particular. De oro, plata, y bronze se componia la Estatua de Nabucodonosor. Baxó una piedrecilla de vn monte; dióle vn golpe, y deshaziendolos á todos; á todos los igualó. En el oro, está la grandeza de el mundo; en la plata la hermosura, en el bronze, la obstinacion; En el golpe de la piedra, el de la muerte. Y no hallandose en esta, excepcion alguna de persona: Con su golpe, á todos los haze iguales; grandeza, hermosura, y obstinacion.

2. Paralip.  
c. 7. 16.

2134 *Simulacrum Priapi: Quod comminucus, combussit in torrente cedron.*

En el torrète de el cedron; manda el Rey Atila se deshaga el simulacro de Priapo, arrojando sus cenizas a sus aguas. Pero encienzas se ha de reducir á Priapo? Si dize San Geronimo: que Priapo se interpreta. *Sublimis: pulcher: fortis.* Grande, hermoso, y obstinado. En sus cenizas, está la muerte. Y no hallandose en esta excepcion alguna de personas: En todos; y á todos; grandes, hermosos, y obstinados extiende igualmente su jurisdiccion. En esto paró la Estatua de Nabucodonosor: En esto la de Priapo; y en esto mismo paró Lazaro respeto de la muerte; pues no respetando esta; ni á su grandeza, ni á su hermosura, ni á su obstinacion; quitandole á el de el primer golpe la vida, á todos los igualó. Y si lo hemos visto en comun. V eamoslo aora en particular.

En el Castillo de Marta, y de Maria, se atrevió la muerte á Lazaro. Y no lo extraño, q̄ Lazaro en primer lugar es lo mismo que: *Sublimis.* Grande. De donde infero,

**NO AY GRANDEZA POR PODEROSA** que sea; en quié no execute sus rigores, la guadaña de la muerte.

Exod. 28.  
v. 20.

2135 **I**n secundo Saphirus. Cō fumo aliño, adorno, y compostura mandó

Dios vestiral Sacerdoté de la antigua Ley. Traia doze riquissimas piedras en el pecho. Dexolas á todas; y sin violentar la acciõ, solo pōgo los ojos en el Safiro, en quié está significado vn poderoso. Y si el Safiro que dixo Ariasmontano, encierra dentro de si mismo vna estrella, estará en el Safiro significado en este mundo, vn poderoso con estrella. Pues noten dize el mismo Ariasmontano. Que al lado de la estrella tiene el Safiro vnos puntos de oro, á manera de vnos granitos dorados de arena. *Saphirus includit stellã cum punctis aureis.* Y aun mas claro lo dixo Bercorio. Sa-

Bercor.  
Reduct.  
Mor. lib.  
p. 2. c. 118.

*phirus habet quosdã pulveres aureos.* Pero, que es esto? Estrella, y polvo á vn mismo tiempo en el Safiro? Si fieles; que si en el Safiro está vn poderoso de el mundo; que si en la estrella, está su felicidad, y en el polvo está la muerte. Se si que bien el dezir: que por feliz que oy se vea el Safiro de vn poderoso de el mundo; dista muy poco de la muerte, en esse mismo polvo significada; toda su felicidad, y grandeza; ò toda su grandeza, y felicidad.

2136 *Hac est benedictio, qua benedixit Moy- Deute 32- ses filijs Israel ante mortem: Vivat Ruben, & non moriatur.*

Al dar Moyles la bendiccion antes de morir á los hijos de Israel, hablando de Ruben dixo: viva Ruben, y no muera. Pregunto. El Principe Ruben acabó con toda su grandeza, ò no acabó? Si acabó. Pues si Moyles parece pretende eternizarle en este mundo: *Vivat, & non moriatur.* Como acaba? De el capitulo treinta de el Genesis consta la respuesta: *Egressus Ruben tempore messis triticee in agrum, reperit mandragoras.* Salió dize Ruben al campo, y puso los ojos en vnas mandragoras. Pero que haze esso para el caso? Mucho, dize Rogerio. Que las mandragoras en su raiz, tienen la forma de vn cadaver humano: *Mandragora habent in radice formam humani cadaveris.* Viva Ruben dize Moyles. Muera Ruben, dize Rogerio. Que si se ha mirado en las mandragoras, como en vna imagen de la muerte. Avista de los rigores de la muerte; no ha de aver grandeza que no acabe, ni ha de aver felicidad que no muera.

Genes. 30.  
v. 14.

Rogerio

2137 *Coronam aureolam.* Avia en la mesa de el Santuario vna Corona á quien el texto llama: *Corona aureola;* donde en sentir de Rabbi

Canaan, estaban impressõs las imagenes de los Reyes de Iudá, con vnas flores por remate. *Habebat Corona impressas imagines Regũ Iudæ, cũ floribus in extremitatibus.* Raro enlace. Corona, Rey, y Flor. Raro, pero misterioso. Que si en la flor está la muerte: *Exocicatum est fanũ.* Si en la Corona, y el Rey, está la grandeza de vn Coronado Rey. No: ay grandeza por poderosa que oy se vea en el mundo, á quien no se le figa por desengaño; el tener muy cabe si, á la muerte, en esta flor.

Exod. 25.  
v. 25.

Refiere esta noticia, Vincencio Belvacel rom. 4. libr. 2. cap. 18.

2138 *Opus in modum lilij.* Ha de aver, Señor, variedad en lo dispuesto, hasta de aora en el Templo? No dize Dios; á la letra quiero que me estès Moyles. Así como Salomon puso sobre la Columna vna açuena; quiero que tu me la pongas al lado de el candelero de el Templo: *Spherulas, & lilia ex ipso procedentia.* Pero que dezis, ò Señor. Estas açuenas en lo mas alto de la Columna, no servian en vnas granadas q̄ allí avia, como de dose á su grandeza? Es verdad.

Al lado de la luz de el candelero de el Templo, no sirven como de desengaño al mundo en sus pavelas? Tambien es verdad. Como, pues, aquella grandeza tan facilmente apagada? Por ello mismo que es grandeza. Que en la realidad, no ay grandeza en el mundo por encumbrada, que

Exod. 25.  
v. 51.

oy se vea en la Columna, à quien no se le figa al lado de la luz de el candelero de el Templo, el darse mañana, por desengaño al mundo en sus pavesas.

Jonas 3.  
v. 4. 2139 *Adhuc quadraginta dies, & Ninive subvertetur.* Entra Jonas en Ninive, y les dize à sus Ciudadanos, que passados quarenta dias se ha de destruir la Ciudad. Donde leyò Origenes.

Ibid. *Adhuc tres dies, & Ninive subvertetur.* Passados solos tres dias ha de destruir Dios la Ciudad. Pero si el texto dize quarenta; como Origenes dize, que solos tres? De el mismo texto consta la respuesta: *Ninive erat Civitas magna itinere trium dierum.* Era dize Ninive ta grande, que eran menester tres dias para rodearla. Pero es posible, que por su misma grandeza hemos de venir en conocimiento de la ruina de Ninive?

Verf. 3. Si. Que los exemplos son de cada dia; y en el entendido, es facil el colegir, la mayor ruina de los poderosos de la Ninive de el mundo, por los terminos de su grandeza.

2. Paral. 2.  
9. v. 12. 2140 *Fecit Rex de lignis thynis gradus in domo Domini.* De madera de thyna eran las gradas por donde los Sacerdotes subian al Sancta Sanctorum, de el Templo de Salomon. De esta madera dize el Abulense, que era de naturalza specular. *Imagines intrinsecum repetentia sicut in speculis.* Con advertencia, que al estar los Sacerdotes en lo mas alto de el Sancta Sanctorum, se veian, como debaxo las gradas de el mismo Templo, como sepultados. Pero si alli tan altos, como acá tan inmediatamente, como sepultados? Por esto mismo: pa a que así siemp e se diga: Ser lo mismo verfe oy vn poderoso de el mundo, hasta lo mas alto de el Sancta Sanctorum, elevado: que verfe luego, como debaxo las gradas de el mismo Templo sepultado.

In hunc loc. quest. 8. 2141 *Luminare majus.* Grande en luzimientos es el Sol. Y Causino, dize, que lo pusieron en el Sepulcro de Iosue. Sin duda para que entiendan los que se imaginan soles de el mundo, que por mas que lo pretendan ser: dista todo su luzimiento, muy poco, de los horrores de vn sepulcro. Para la experiencia, dixo aqui el Autor de el *Destructorium vitiarum.* Hablando de Alexandro: *Heri Alexander imperabat populos: Hodie populi imperant Alexandrū. Heri Alexander, multos liberavit à morte: Hodie Alexander, non potuit à tela mortis liberari.* Buelvan, pues, San Geronimo, Adricomio, y Causino à dezir: *Sepulcrum Iosue ostendebatur, super quod figuram solis descripserant.* Que al Sol le pulicrò misteriosamente en el sepulcro de Iosue. Pues aunque aya sido vn Alexandro esse Sol; ha de tener avista de esse sepulcro el desengaño.

Genef. 1.  
v. 16. Caus. Corte Sancta, verb. Sol. y 5. Ger. Inloc He. b. liter. A. G. T. Autor sepe vt supr. citat. 2142 *Succidite arborcm.* Sueña Nabucodonosor vn arbol eminentissimo en grandeza, à quien amenazava la muerte. Pero porque siendo tan eminente en grandeza, le ha de amenazar su ruina? Por esto mismo que es grande, responde Ricardo Victorino: *Hac fortassis successio nis causa existit: quod ejus altitudo nimia fuit.*

Adricom. Delph. pa. 31. n. 96. Dan. 4. v. 11. Ricard. V. & ibid. 2143 *Erat vir ille magnus inter omnes Orientales.* Por grande se celebra aqui la soberania de el Santo Iob. Y el mismo confiesa, que es ceniza, *Comparatus sum luto, & assimilatus sum cineri.* Pero que tiene que ver grandeza, con ceniza? Mucho; pues siu duda ion muy parecidas à la fortuna, e inconstancia. Que puitandola elevada con el vn pie sobre vn globo; el mas leve vienteçillo contrario que se le oponga, basta para derribarla.

Que tan eminente es en altura? Si. Cortele, pues, desde luego; y se dirà. No son menester otros señales, que el considerarla tan crecida, para conocer est a espirando vna grandeza,

2144 *Vt audiatur sonitus quando ingreditur Sanctuarium, & nõ moriatur.* A muerte amenazavan al Sacerdote Aaron vnas campanillas que llevaba. Le coronò su Magestad con la Tiarra: *Tiaram super eminentem fronti Sacerdotis.* Y parece llega à ser lo mismo ser vn hombre elevado à la mayor grandeza, que amenaza de muerte con sus funelitos, y lamentables sonidos las campanas de la Iglesia.

2145 *Vir qui erraverit à via Doctrinae, in casu gigantū commorabitur.* El texto Hebreo: *Vir qui erraverit à via Doctrinae, in casu mortuorū commorabitur.* A vn Gigante nos pone aqui al lado de vn sepulcro, este texto. El Gigante excede à los demás en grand. za. Ay poco que fiar en ella; y por mas gigante que se considere la de el poderoso de el mundo; tenga por cosa asfentada; ha de venir à parar entre la tierra: *In casu mortuorum. Vbi est i. le Moyses?* Que se hizo aquel afortunado Lazaro, hermano de Maria, y marra? *Mortuus est.* Dize que murió. Y no lo extraño, que era rico, poderoso, y grande; y nos dexa à todos enseñado en este primer punto. No ay grandeza por elevada que sea en este mundo, que no muera. *Sublimis. Passimo.* al segundo.

En el Castillo de Marta, y de Maria se atrevió la muerte à Lazaro; y no lo admito, que aviendo Lazaro muerto de treynta años, feria sin duda alguna por lo de galan, y cortesano; vn remedo de la mayor hermosura. *Pulcher.* Y es mi intento, el que veamos en este següdo punto.

EN LO QUE PARA AVISTA DE LA muerte la hermosura.

2146 *Mortua est Rachel.* Muere Raquel, que es la que tenia menos años, y queda Lya, que es la que tenia mas. Pero es posible, que Raquel ha de ser para el estado la vltima por de menor edad, y para la sepultura la primera? Si fieles, que Raquel era hermosa; y si en las leyes de el mundo, tiene preheminiencia para el estado la mayor edad; en las de la muerte, tiene preheminiencia, la hermosura en lo mas florido de la juventud, y inogedad.

2147 *Luminare majus.* Donde resplandece

Iob 1. 7.  
3.

Exod 28.  
v. 35.

Proverb.  
21. v. 16.

Gen. 35.  
v. 19.

Gen 3.  
v. 19

en su mayor hermosura el Sol? En su cenit, que es el medio dia. Pues noten, que el primer passo que desde su mismo cenit, dà es àzia su Ocaso. Ay poco que fiar en hermosuras; pues con tanta brevedad como se vè, se llegã à transmontar.

Apo. 12.  
v. 1.

2148 *Mulier amicta Sole, & Luna sub pedibus eius.* Con la hermosura de vn Sol, viò San Iuan resplandecer à vna muger; con advertencia, que à la Luna llevava debaxo el pie. Podiamos estrañarlo. Pero no, dize San Agustín. Que en aquella hermosura tan parecida à la de el Sol, estava su gloria. En la Luna debaxo el pie, su Requiem. *Luna*, dize el Santo. *Vniversa mortalitas carnis.* Y hermosura, à quien por lo de tan parecida al Sol, le canta oy el mundo la gloria; sepa, dize el Santo, ha de tener por defengaño en la Luna, cantarle el Requiem: mañana.

Mt. 2.  
v. 2. S.  
G. e. Tur.  
In puteu  
198. in Bet  
lehem in-  
vidit.

2149 *Stellam ejus.* De la Estrella de los Reyes dixo San Gregorio Turonense, que està enterrada, ò como empoçada, junto à Belen. Y yo no lo estraño; que esta Estrella, como dize la misma Iglesia: *Qua Solis vincit rotam.* Qui lo aventajar en hermosura à la rueda de el mismo Sol. Y hermosuras entonadas; à media buelta, que de la rueda de tan fragil vida; en que han de parar sino enterradas?

Cant. 1.  
v. 11.

2150 *Murennulas aureas faciemus tibi vermikulatas argento.* Otra letra. *Cum punctis.* Para manifestar vna hermosura, se nos dibuxan aqui vnas arrecadas con vnos gusanos, y vnos punto. Todo vã junto: Punto, gusano, y hermosura. Sin duda para que entendamos todos; es punto, y punto de relevante perfeccion, el considerar, es gusano la mas celebre hermosura.

Iacobi 1.  
v. 23.

2151 *Vultum natiuitatis sua in speculo.* El espejo es simbolo de la hermosura. Y està bien comparada à vn espejo la hermosura. Que si el espejo, como ya llevamos muchas vezes dicho, se compone de ceniza; y en el espejo se aliña, y adorna vna hermosura; se dirã en conformidad de el allumpto: siue el espejo de la muerte de defengaño; à la mas celebre hermosura.

Gen. 37.  
v. 9.

2152 *Stellas undecim.* Estrellas en hermosura eran los hermanos de Josef. Pero tambien eran vnos manogillos de espigas, que nacen en la tierra: *Vestros manipulos.* Sin duda para que nos acabemos de defengañar entendiendo; que aun las hermosuras de mayor estrella, vienen à parar escondiendose en la tierra.

Isaia. 11.  
v. 1.

2153 *Et flos de radice ejus.* De la raiz de la vara, dize Isaías, que nace la flor. Y es misterioso este dezir: que si la raiz tiene su principio en la tierra: en la tierra ha de venir à parar, aun la mas hermosa flor.

Cant. 6.  
v. 1.

2154 *Descendit in hortum suum, vt lilia colligat.* Otra letra. *Descendit in sepulcrum suum vt lilia colligat.* Aqui el Esposo baxando à su huerto, nos pone à la agüena al lado de vn sepulcro. Y es misterio, que la agüena sobre ser la flor mas elevada, es hermosa. Y en el huerto de la Iglesia, es muy frequente el ver cada dia, à las mas elevadas hermosuras sepultadas.

2155 *Fecit lutum ex spato, et linxit lutum super oculos eius.* Sentir fue de Hugo Cardenal, que no solo aplicò Christo el barro à los ojos del Ciego; sino que de el mismo barro se los formò. Y para el misterio, basta el saber, que los ojos son lo mas hermoso de el rostro; y quiso aqui la Magestad de Dios, mostrarle aun à lo mas hermoso, ha de tener en esse mismo barro el defengaño.

2156 *Lucerna Domini spiraculum hominis.* Proverb. 20. v. 27. A la luz de vna vela se compara la hermosura. Y con razón: que si à la luz de vna vela, vn soplo la apaga; vn soplo suele apagar, aun quando mas luze, à la mas celebre hermosura.

2157 *Et Iris erat in circuitu Sedis ... Et in conspectu Sedis tanquam mare vitreum.* Vn Iris vio San Iuan en su Apocalipsi, con advertencia, que delante de si, dize que tenia vn mar de vidrio. El Iris es hermoso. El vidrio se compone de ceniza. Mírese, pues en el esse Arco; que si el Iris es hermoso, y el vidrio es espejo de ceniza; se dirã: ser lo mismo ser hermoso; que mirarse luego, como en espejo entre cenizas.

2158 *Et preparavit Dominus Deus hederam.* Hugo Cardenal. *Et preparavit vermem.* A la yedra, dize que la roe vn gusano. Es la yedra muy hermosa; y de la noche à la mañana, suele roer el gusano de la muerte, à las mas vistosas yedras. *Vbi est ille Moyses? Que se hizieron aquellos Absalones? Aquellas Iezabeles? Aquellas Dianas? Aquellas Elenas? Aquellos Lazaros, y Madalenas? Mortui sunt.* Retampagos, q̄ apenas les vimos nacer para luzir, quando les vimos luego acabar. O mortales! Míremonos en la tragedia de el Lazaro de el dia de oy. *Pulcher.* Que si este siendo hermoso; es arrebatado en la flor de su mocedad. *Triginta annorum tum erat Lazarus.* Por mas hermosa que la mocedad se considere, le puede suceder, lo que à Lazaro: lo que à la luz de la vela: lo que à Absalon: lo que à Elena: lo que à Iezabel: lo que al Arbol de Nabucodonosor: lo que à la agüena: lo q̄ à la yedra: y finalmente: lo que al Sol. *Pulcher.* Passemos al tercer punto.

En el Castillo de Marta, y de Maria se atrevió la muerte à Lazaro: y no lo admiro, que Lazaro: *Fortis.* Era simbolo, nos dixo Gislando, de los obstinados, y es mi intento el que vean, en lo que paran.

LOS FVERTES, LOS VALIENTES,  
y los obstinados avista de la  
muerte.

2159 *ET cor suum posuerunt vt adamantem: ne audirent legē, & verba, que misit Dominus.* De diamante dize Zacharias que tiene el obstinado pecador el corazón, sia querer dár oídos à lo que enseña la ley. Pues notele, que si al diamante no le sujeta el martillo, la saugre de vn gusano le deshaze. Yes razón bien vista, para que allí se diga: que à quien la obstinacion

Zachar  
7. v. 12.

S. Epiph.  
vt supr.

Ionaz. 4.  
v. 6.  
Ibid.

Proverb.  
20. v. 27.

Apo. 4.  
v. 3. & 6.

Ioan. 9.  
v. 6.  
Ibid.

nacion endurece; el golpe de el gusano de la muerte acaba.

Marc. 5. 2160 *Videns autem Iesum cucurrit & adoravit eum.* Passando Christo Señor nuestro por la region de los Gerasenos, refiere San Marcos; que salio vn Demonio, y se le rindio à los pies. Pero si el demonio siendo obstinado, se le muestra à Christo en el desierto tan altivo, como aqui tan rendido, y humillado? El mismo San Marcos lo dize: *Occurrit de monumentis.* Dize que salia de vn sepulcro. Y à quien la obstinacion ensobervece; rinde lo horroroso de vn sepulcro.

Genes. 1. 2161 *Luminare minus.* A la Luna, dize el Docto Alapide, que la criò Dios en el signo de Escorpion. Con advertencia, dize aora San Ambrosio. Que en essa Luna en el signo de Escorpion, està significado el demonio, pero totalmente rendido: *Sultus Diabolus, sed plene subiectus.* Pero si el demonio es obstinado, como se muestra en la Luna en Escorpion totalmente rendido? El Venerable Beda: *Creavit illam in opposito arietis.* Dize que criò Dios à la Luna, mirandose cara à cara en el signo de el Cordero. Ya lo entiendo. Al signo de el Cordero le demuestra los Astrologos en vn corderillo como muerto. Ríndase pues la obstinacion de el Demonio en la Luna significado; que si mirandose esta desde Escorpion en vn Cordero como muerto: A vista de la muerte, no ha de aver obstinacion, que no se rinda, ni dureza de coraçon que no se acabe.

Beda. Dan. 2. 2162 *Abscissus est lapis sine manibus, & diminuit testam, & ferrum, & as, & argentum, & aurum.* Sueña Nabucodonosor, que le han de adorar divino en vna estatua; y allí mismo sueña, que baxando de vn monte vna piedrecita, desaze con su golpe toda aquella fabula compuesta. Interpretale Daniel el sueño, y le dize, que en la estatua, esta su grandeza; pero que en el golpe de la piedra està la muerte, que todo lo acaba. Creyo la interpretacion el Rey, pero con esta advertencia, que à la grandeza, y altivez soñada le diò credito como à verdad, haziendose adorar como à divino en la estatua. Pero al golpe de la piedra, que amenaçava su ruina, lo despreciò como à cosa indigna. Y cayò al golpe de la piedra la armonia de aquel bulto? Si. Y con razon. Que obstinacion en vn pecador à quien la Magestad ensobervece, el golpe de la muerte acaba.

2163 *Venit ergo Simon Petrus sequens eum, & introivit in monumentum.* Pedro entrò antes que Iuan en el sepulcro. Pedro es piedra, Iuan, delicatissimo. Y los que blasonan de mas fuertes; ya suelen entrar en el sepulcro, antes que los mas delicados.

Joann. 20. 2164 *Cumque eleuasset Moyses manum percutiens virga bis siliçè egressa sunt aqua.* De esta piedra que diò agua en el desierto trae el Docto Mora, que sirviò despues para el sepulcro de Aarón. Siendo piedra viene à parar en vn sepulcro. Desengañante los obstinados, que aunq

Mora Enigma Numeric

les pese, este ha de ser el paradero de sus carros.

2165 *Scribentis contra candelabrū.* Por escrito le dan à entender à Baltasar que ha de morir. Era obstinado, y teniendo estos poco entendido, que han de morir, se les dan à entender por escrito, para el comun defengaño.

2166 *Infixus est lapis in fronte eius.* La piedra de David quedò encerrada dentro la calavera de el difunto Philisteo. Pero siendo piedra? Si, que solo esto me basta para darle à entender al obstinado, que por mas que lo sea, ha de quedar à pesar suyo debaxo de vn monumento sepultado.

2167 *Sume tibi laterem, & describes in eo Civitatem Ierusalem.* A la Ciudad de Ierusalen le manda Dios à Ezechiel, que pinte en vn ladrillo. Ierusalen fue obstinada en la maldad. Pintenla pues en vn ladrillo, que si essa Ciudad es fuerte, y obstinada; entenderan los que lo son; que toda su valentia, y orgullo contra la muerte; no es mas, que vna leve pintura sobre vn pedaço de barro.

2168 *Et in capitibus eorum Corona aurea.* Con coronas de fortaleza viò San Iuan en su Apocalipsi à veinte y quatro Ancianos, como le refiere en el capitulo quarto. Pero tambien advierte en su capitulo quinto, que en sus manos tenian vnas cantaras de barro: *Habentes singuli Phialas.* Que importa que el fuerte blasone de fuerte? Mírese con atencion à las manos; y hallará, que toda su fortaleza, no es mas que vn poco de barro.

En el Castillo de Marta, y Maria se atre viò la muerte à Lazaro. Hazia aqui Lazaro el papel de vn grande, de vn hermoso, y de vn obstinado. *Sublimis, Pulcher, Fortis.* Y no hallandose en la muerte excepcion alguna de personas; hemos visto en este primer discurso, como en todos, y respeto de todos; grandes, hermosos, y obstinados, estiendo igualmente su jurisdiccion. *Lazarus mortuus est. Lazarus, Sublimis, Pulcher, Fortis.*

DISCURSO II.

**L**azarus mortuus est, & gaudeo propter vos. Sed eamus ad eum. Lazaro ha muerto: vamos à resucitarle, les dixo Christo à los Apóstoles. Respondieronle estos à su Magestad. Señor, ayer os quisieron apedrear los Judios; si oy bolveys allà os exponeys al mismo riesgo. Vamos allà, y no atendamos à riesgos inlta en dezirles el Señor; que Lazaro, es simbolo expreçio de vn grande pecador.

**ATENDERE YO MUY POCO A MI conveniencia propria por atender à la de el Lazaro pecador.**

2169 **V**enit Iesus januis clausis & stetit S. Iuan in medio, & dixit: pax vobis. 2. v. 26. **Deinde dicit Ithoma. Noli esse incredulus.** Danle y 27.

Cant. 5. v.  
5. y 6.

los Apostoles noticia à Santo Thomas de la Resurreccion de Christo, y no la cree. Passados ocho dias entra su Magestad con toda diligencia estando las puertas cerradas. Esta es la letra de este texto. En otro lugar hallo, que aviendo el Esposo llamado à la puerta de la Esposa, pidiendole le abriessse para aliviar su desvelo; al cabo no entrò, y se huvo de ir. *Aperi mihi soror mea amica mea, quia caput meum plenum est rore: At ille declinaverat, atque transferat.* Entra ora la questión. Si quando Christo Señor nuestro vâ à tratar con Santo Thomas, entra estando las puertas cerradas: porque no haze lo mismo quando va à casa de la Esposa? A que proposito golpea tanto la puerta, y al cabo se va, sin aliviar su fatiga? De los mismos textos se colige la respuesta. Entrando Christo à tratar con Santo Thomas, iba à remediar à vn incredulo, buscando la vtilidad del pecador. *Quia vidisti me, credidisti.* Aca en la puerta de la Esposa, buscava su Magestad su alivio, y propria conveniencia: *Aperi mihi, quia caput meum plenum est rore.* Ven ahi ora, porque alli va con tanta velocidad, y acâ con tanta tardança. Porque alli buscava la conveniencia del pecador; y acâ la propia. Y son tan sobcranas las finezas de su Divino amor; que parece se descuyda, y à vn se olvida de su conveniencia propia; por atender en Santo Thomas incredulo, à la de vn Lazaro pecador. *Eamus.* Vamos à remediar à Lazaro instra su Magestad. Señor, que hos han de perseguir los Judios vuestros contrarios. Vamos, que no reparare, yo en entrarme por medio del fuego de mis enemigos, como queda favorecido este Lazaro pecador

3. Reg. 18. v. 38.

2170 *Cecidit autem ignis Domini, & voravit holocaustum, & ligna, & lapides, pulverem quoque, & aquam qua erat in aqueductu lambens.* En aquel tan celebrado sacrificio de mi Gran Padre, y Patriarca San Elias, el fuego que baxò del Cielo, dize que consumiò el agua. Pregunta: el agua no es contraria del fuego? Es verdad: pues si el agua es contraria del fuego; siendo tanta la cantidad del agua, como el fuego la consume, sin temer, que el agua su contraria le consume à el? Ya lo hemos dicho. *Ignis Domini.* Porque era fuego del Cielo. Aora: Elias por lo de hombre, hazia aquí el papel de Lazaro pecador. Dios, el de vn fino enamorado, y no reparare yo, dize su Magestad en entrarme por medio del fuego, ò fogosidad de mis contrarios, como se configura el favorecer en Elias, à vn Lazaro pecador,

Isai. 6. v. 6. & 2.

2171 *Et volavit ad me vnus de seraphim sex ala vni: Et duabus volabant.* El Serafin, que era Dios, quâdo va à Isaias bolava con seys alas; y quando iba à su trono, da à entender, que bolava solo con dos; Pero si à Isaias buela con seys, porque à su trono ha de bolar solo con dos? Porque Isaias machado. *Vir pollutus labijs.* Era simbolo del Lazaro pecador: el trono era el de su gloria. Alli buscava su Magestad la convenien-

cia del pecador; acâ la propia. Y son tan singulares sus finezas, que como configura la conveniencia del pecador, bolara à el con seys alas, y à su trono, con dos. *Eamus.* Vamos à Lazaro. Señor, que se expone à riesgo vuestra Divina Persona. Me acabo de declarar, les dize Christo à sus Discipulos. Vamos à llâ, que Lazaro es mi amigo. *Lazarus amicus noster.* Lazaro se halla en vn grande trabaxo. Vamos pues à remediarle, que en la realidad,

**NO ES VERDADERO AMIGO, EL QUE**  
*dexa, y desampara à su amigo en el peligro.*

2172 **S** *I possides amicum, ne facile credas, in tentatione posside eum.* Dize el Ecclesiastico. No tengas por verdadero amigo à tu amigo, hasta que lo pruebes en el trabaxo. Sobre este texto trae esta fabula para la moralidad, el Autor del *Deffructorium vitiorum.* Ivan, dize dos amigos por vn camino, y saliendoles al encuentro vn osso, fue à ellos para despedazarlos, cayò el vno temeroso en tierra, y huyendo el otro se subió à vn arbol para escapar del trabaxo. Llegò el osso al que estava en tierra, y fingiendose este muerto, el osso recorriendo con el olfato por todo el cuerpo del hombre, pies, cabeza, y oido, lo tuvo por tal, y dexandole se fue. Quando ya el campo estava seguro, baxò el que estava en el arbol, y llegando se à su amigo le dixo. Que te consultava el osso quando te hablava al oido? Al qual respondiò el que estava en tierra. Hame dicho el osso, que no tenga por verdadero amigo al que n e dexa en el riesgo, y el peligro, las palabras del Autor. *Duo socij ibant, & incedebant per viam; quibus occurrens ursus, impetum fecit in eos: pra timore, vnus ascendit in arbore; alius vero finxit se esse mortuum in terra. Ursus autem veniens ad istum qui iacebat quasi mortuus, & putans illum mortuum reliquit eum. Tunc amicus socius descendit de arbore, & quasi vit ab alio dicens Quid consuluit tibi ursus in auricula? Cui ille. Dixit mihi ursus: Ne cures de tali amico, qui reliquit tibi in tanto periculo.* Esto me ha dicho el osso. Buelva ora el Ecclesiastico à dezirnos à todos. *Si possides amicum, ne facile credas: in tentatione posside eum.* No tengas por verdadero amigo, al que te dexa en el trabaxo, y el peligro. Dize pues aora Christo. *Eamus.* Vamos à remediar à Lazaro. Sr. q hos apedrearàn los ossos de los Judios. No importa, vamos allâ, que Lazaro sobre estar en vn grande trabaxo, es mi amigo: fue allâ su Magestad à remediarle, y lo hizo bien, enseñandonos à todos. No es verdadero amigo, el que dexa, y desampara à su amigo en el peligro. Buelvo al mismo texto.

2173 **S** *I possides amicum, ne facile credas.* No creas con facilidad, al que se te ofrece por amigo, dize el Ecclesiastico, y porque? Del Elefante, dizen los naturales, que se dà por simbolo de

Ecl. 6. v. 7.

el amigo; pero engañoso, porque tiene dos cora-  
raçones, y amigos de dos coraçones. *Ne facile  
credas.* Mas.

Eccl. 6.  
v. 7. 2174 *Si possides amicum, ne facile credas.*  
No creas con facilidad al que se te véde por ami-  
go, y porque? De este otro texto se colige la  
respuesta: *Mirum chrystallum sicut buccel-  
las.* Al pan de la mesa compara aquí David al es-  
pejo, y el Eclesiastico á este mismo pan de la me-  
sa compara al amigo. *Amicus socius mensæ.* Pe-  
ro si el pan de la mesa es simbolo del amigo, por-  
que este amigo se ha de comparar á los pedaços  
del espejo? Porque cada pedaço de espejo haze  
su cara, y á amigos de muchas caras, dize bien  
el Eclesiastico. *Ne facile credas.*

Eccl. 6.  
v. 10. 2175 *Si possides amicum, ne facile credas.*  
No creas con facilidad al que se te ofrece, por  
amigo, y porque? San Pedro en la presencia de  
Christo, se confesó por su amigo. *Tu scis Domi-  
ne quia amo te.* Y en la ausencia le negó. *Non scis.*  
Y á amigo que en la presencia te confiesa por  
tal, y en la ausencia te niega. *Ne facile credas.*

Eccl. 6.  
v. 7. 2176 *Si possides amicum, ne facile credas.*  
No des con facilidad credito al que se te ofrece  
por tu amigo. Y porque? Porq̃ los Perfes á la car-  
cel le llamavan. *Oblivio.* El oblido de los encar-  
celados, y el mismo renóbre da la Escritura aun  
difunto. *Nūquid cognoscuntur in tenebris mira-  
bilis tua, & iustitia tua in terra oblivioni.* Y á  
amigo, que quando estás en la cárcel de vn tra-  
bajo, no se acuerda mas de ti, que si fueras ya di-  
funto. *Ne facile credas.*

Eccl. 6.  
v. 7. 2177 *Si possides amicum, ne facile credas.*  
No creas en el amigo que te agasaja, y lisonjea,  
y porque? Te lo dize la Historia del Prodigio.  
*Tempore prosperitatis sibi adhererunt amici, & in  
egestate deseruerunt.* Quando tenia que gastar, le se-  
guian, dize Silveyra, y lo desampararon en  
tiempo de necesidad. Y amigo que te sigue en  
tiempo de prosperidad, y te desampara viendo  
te en necesidad. *Ne facile credas.* Christo si que  
es verdadero amigo. *Vado ut a somno excitem  
eum.* A despertar dize que va á Laza ro. Laza-  
ro es simbolo del pecador dormido,

Eccl. 6.  
v. 7. 2181 *Si possides amicum, ne facile credas;*  
*in tentatione posside illum.* No tengas por amigo  
á tu amigo hasta que le prueves en el peligro. No  
es amigo el q̃ subiendose al arbol permite te des-  
troce el osso en el mismo peligro. No es amigo,  
el que tiene como el espejo muchas caras, y co-  
mo el Elefante dos coraçones. No es amigo, el  
que te muestra amor en la presencia, y te niega  
en la ausencia. No es amigo, el que quando te  
hallas en la cárcel de vn trabajo, no se acuerda  
mas de ti, que si ya fueras difunto. No es amigo,  
el que como al Prodigio, te sigue mientras tienes  
que gastar, y te desampara en tiempo de neces-  
sidad. Acuerdate de lo que el osso dixo á aquel  
desvalido, á quien desamparó su amigo. *Dixit  
mibi versus. Ne cures de tali amico, qui reliquit  
tibi in tanto periculo.* El verdadero amigo á imi-  
tacion de Christo es; el que no repara en que le  
apedreen por el amor del amigo. El verdadero  
amigo es el que procura despertar del letargo de  
sus vicios al amigo. Y finalmente, el verdadero  
amigo es; el que así en la ausencia, como en la  
presencia habla bien de sus amigos. *Lazarus  
mortuus est: Lazarus amicus noster. Eamus,  
ut a somno excitem eum.*

**Y DESPERTAR AL QUE DVERME**  
en el letargo del vicio; esta es evi-  
dente señal, del mas verda-  
dero amigo.

Causin. 2.  
64. 1178 **A** La ara de la amistad dixo Cau-  
fino, que la pusieron los Anti-  
guos al lado del fueño. Enseñandonos á todos,  
que la verdadera amistad consiste, en saber des-  
pertar del letargo de sus vicios al amigo.

Acta. 12.  
v. 11. 2179 *Nūc cognosco quia misit Dominus  
Angelum suum.* Aora conozco, dize Pedro  
que el Angel ha hecho para conmigo officio de  
el mejor amigo, y dize bien, que le despertó sa-  
candole del peligro. Y despertar al que duerme  
para que dexé la cadena del pecado; esta es la  
señal del mas verdadero amigo. Christo si que

es amigo. *Lazarus amicus noster.* Con estima-  
cion habla de Lazaro estando ausente, y tambien  
estando presente,

**QUE DONDE MAS BIEN SE CONOCE**  
la verdadera amistad, es en saber ha-  
blar bien en la ausencia, y presen-  
cia del amigo.

2180. **E** *Rat autem terra labij unius, &  
sermonum eorumdem.* Donde di-  
xo Lyra. *Per terram, homo intelligitur.* Y es de-  
zir, que el hombre, ha de ser siempre vno en sus  
labios, y no diverso. Y quando se conocerá que  
el hombre es vno en su labios, y no diverso? El  
mismo Lyra. *Est enim homo labij unius, quando  
similiter loquitur proximo, in presentia, & in ab-  
sentia eius. Lingua vero diversa, quando bona lo-  
quitur in presentia, & mala in absentia.* Sondize  
los labios del hombre vnós, quando de su amigo  
habla con la misma estimacion en la presencia,  
que en su ausencia: y son diversos, quando ha-  
blando bien en su presencia, le vende, hablando  
mal de él en su ausencia. Hable pues Christo Se-  
ñor nuestro bien de Lazaro, no solo teniendolo  
presente, sino tambien ausente, y así nos dexa-  
rá enseñado á todos. Que la verdadera amistad  
donde mas bien se conoce es; en saber hablar  
bien del amigo, no solo en la presencia, sino tam-  
bien en su ausencia. *Est enim homo labij unius,  
quando similiter loquitur de proximo, in prese-  
ntia, & in eius absentia.* Buclvá aora ha hablar el  
Eclesiastico para concluir este segundo discurso.

2181 *Si possides amicum, ne facile credas;*  
*in tentatione posside illum.* No tengas por amigo  
á tu amigo hasta que le prueves en el peligro. No  
es amigo el q̃ subiendose al arbol permite te des-  
troce el osso en el mismo peligro. No es amigo,  
el que tiene como el espejo muchas caras, y co-  
mo el Elefante dos coraçones. No es amigo, el  
que te muestra amor en la presencia, y te niega  
en la ausencia. No es amigo, el que quando te  
hallas en la cárcel de vn trabajo, no se acuerda  
mas de ti, que si ya fueras difunto. No es amigo,  
el que como al Prodigio, te sigue mientras tienes  
que gastar, y te desampara en tiempo de neces-  
sidad. Acuerdate de lo que el osso dixo á aquel  
desvalido, á quien desamparó su amigo. *Dixit  
mibi versus. Ne cures de tali amico, qui reliquit  
tibi in tanto periculo.* El verdadero amigo á imi-  
tacion de Christo es; el que no repara en que le  
apedreen por el amor del amigo. El verdadero  
amigo es el que procura despertar del letargo de  
sus vicios al amigo. Y finalmente, el verdadero  
amigo es; el que así en la ausencia, como en la  
presencia habla bien de sus amigos. *Lazarus  
mortuus est: Lazarus amicus noster. Eamus,  
ut a somno excitem eum.*

DISCURSO III.

§. I.

**V** Enit Iesus, & invenit cū quatuor dies iā in monumentum. Fue dize S. Iuan Christo al sepulcro de Lazaro, y le hallò de quatro dias muerto. Donde dixo Gislando. *Invenit quatuor duanum. Hoc est. Perseverantem in peccato.* Dize; que en Lazaro de quatro dias muerto, está significado vn pecador de costumbre, y obstinado. A vna especial idea para vn sermón de esta feria, se viene à reducir este tercer discurso. Raulino, hablado de Lazaro en significacion de vn pecador de quatro dias dize. *Peccavit Lazarus cogitatione; verbo. & opere, & peccato consuetudinis.* Ofendió à Dios, dize el pecador Lazaro quatri-duano; con el pensamiento, con la palabra, con la obra, y con pecado de costumbre. Y lo resucitó Christo? Si, que dexò el sepulcro, y las ataduras, que eran significacion de su pecado. De donde infiero,

*RESUCITARA CHRISTO A LOS LAZAROS peccadores, que haziendo de su parte lo que pueden, dexaren el sepulcro, ó casa de ocasion, y ligaduras de los pecados.*

In hac feria vi sup. cit.

Raulin. Idea para todo vn sermón.

Can. 6. v. 12.

S. Bernar. apud Gual. In hanc loc. v. 12.

2182 **D** Irè aqui vn texto magistral, q̄ en comun los comprenda à todos quatro. *Revertere, revertere Sunamitis: revertere, revertere, ut intueamur te.* Para poner Dios los ojos en Sunamitis comunicandole su gracia, y resucitarla à nueva vida, significacion que es de vn Lazaro pecador; le dize quatro vezes. *Revertere, revertere, revertere, revertere.* Donde dixerò Gislerio, y S. Bernardo. *Quater dicit: Revertere. Hoc est: Quater dicit: Convertere ad penitentiam.* Quatro vezes dizen que la eltila à penitècia. Pero porque quatro vezes? Los mismos Autores. Porque esta *Sunamitis*, significacion, que es de vn Lazaro, à quien tenia el demonio engañada, y cautiva: Pecò, con el pensamiento, con la palabra, y con la obra, y con pecado de costumbre. Y que haze esto para el caso? Mucho; que la queria Dios mostrar su rostro, y resucitar à nueva vida. Y es Dios tan bueno; que para ello, la previene à que dexè estas quatro calidades de pecados, haziendo de todos ellos penitencia. Las palabras de San Bernardo, y de Gislerio. *Quater dicit: revertere, revertere. Hoc est. Tu, ó Sunamitis qua captiva, & decepta es; ut imago nostra in te videatur, convertere per penitentiam à peccato cordis, oris, & operis, & à peccato consuetudinis. Cum hac omni vitia reliqueris anima, intuebitur eam sponsus, ut digna fiat eius amplexibus.* Esto es preciso. Preciso es digo, que quien pecò con pensamiento, palabra, y obra y pecado de costumbre, los dexè, y haga de ellos penitencia, para que le resucite à nueva vida el Señor. Pruevo agora por partes la Idea.

**C** Onvertere per penitentiam, à peccato cogitationis. Es Lazaro en primer lugar, simbolo de vn pecador, que ofendió à Dios con el pensamiento. Y lo resucitó su Magestad: Si, q̄ cō la losa del sepulcro, dexò tambien las ligaduras,

*Y POR MUCHO QUE CON EL PENSAMIENTO aja ofendido à Dios el pecador, le resucitará su Magestad, si haziendolo que es de su parte, dexare las ligaduras de la ocasion.*

2183 **P** *Eccavi Domino.* Ponese David à pensar muy de proposito, como quitaria la vida à *Vrias Hertheo*, como dilatadamente refiere el *Abulense* sobre este lugar en la question diez y ocho, ofendiendo en ello gravissimamente à la Magestad de Dios, con advertencia, que como solo dixo *Nathan*, le perdonò el Señor. *Dominus transulit peccatū tuū.* Entra agora la question. Si David por este pecado de pensamiento, antes de executado, ya se halla muerto à la vida de la gracia; como Dios le perdona, y con tanta facilidad, le resucita à nueva vida? Ya lo hemos dicho. *Peccavi Domino.* Porque se arrepintió, y haziendo lo que era de su parte confesò su pecado con dolor. Y por mucho que los *Lazaros* pecadores ayan con el pensamiento ofendido à Dios; les resucitará su Magestad à nueva vida, si haziendo lo que es de su parte, confesàren su culpa con dolor. Passemos al segundo punto.

2. Reg. 24. v. 13.

Vol. 13.

§. II.

**C** Onvertere per penitentiam, à peccato verbi. Es Lazaro en segundo lugar simbolo de vn pecador, que ofendió à Dios con su mala lengua. Y lo resucita su Magestad? Si, que confesò dize San Bernardo. *Lazarus, est ipse penitentium.*

S. Bernar. serm. 2. de Abip.

*Y POR MUCHO QUE CON SU MALA lengua aja ofendido à Dios el Lazaro peccador, lo resucitará su Magestad à nueva vida, si haze una buena confession.*

2184 **A** *Delebens tibi dico surge. Et resedit qui fuerat mortuus.* Al hijo de la viuda de *Naim* resucitó Christo Señor. No lo merece; porque como parece insinuar *Gislando*, por su mala lègua se diò à conocer à muchos quãdo vivia este difuto. *Per locutionis, & operis indicia, in multorū notitiā devenit.* Pero pregunto agora. A este pecador, le ha de resucitar Dios? Si le ha de resucitar el Señor. Que las primeras palabras que hablò despues de ya resucitado, fue confesarse, dizen San Buenaventura,

Luc. 7 v. 14.

Gislando. En la fe. de Nain. lo fine: ra, y el mismo Gislando. *Refedit, ut float commissa peccata. Et Christus reddet eum matri sua, Sãta scilicet Ecclesia, per absolutionem Sacerdotis.* Y por mala que aya sido su lengua, mercede la resurreccion, si humilde, y arrepentido, haze vna buena confesion. Ofendiste, ò hombre con tu mala lengua à Dios? Si. Quieres experimentar esta misma resurreccion? Tambien. Pues el medio es: *Revertere. Hoc est. Convertere per penitentiam, à peccato verbi.* Vna buena confesion. Vamos al tercero.

## §. III.

**C**onvertere per penitentiam, à peccato operis. Es Lazaro, en tercer lugar, simbolo de vn pecador, que ofendió à Dios con la obra. Y lo resuscitó el Señor? Si. Que hizo penitencia? *Lazarus typus est penitentium.*

**Y POR MUCHO QUE CON LA OBRA aya ofendido à Dios el pecador, si haze de sus culpas penitencia, le resuscitará piadoso la Magestad del Señor.**

M. 1. v. 26.

2185.

**E**t exurrexi, quoniam Dominus suscepit me. David cõfiesa aqui, que lo resuscitó el Señor. Pues que acaso David estava muerto? Muerto estava por su pecado à la vida de la Gracia. Y que pecado fue el de David? De obra con Bersabe. Pero si peca con la obra, como lo resuscita Dios? *Peccavi Domino.* Porque hizo penitencia. Y por mucho que David aya ofendido à Dios con la obra, si haze humilde penitencia, le resuscitará gustoso el mismo Dios. Pecaste, ò mortal con la obra? Si. Quieres que como à otro David te resuscite el Señor? Tambien. Pues el medio es. *Revertere. Hoc est. Convertere per penitentiam, à peccato operis. Peccavi Domino.* Al vitimo punto.

2. Reg. 1. v. 13.

## §. IV.

**C**onvertere per penitentiam, à peccato consuetudinis. Es Lazaro en quatro lugar simbolo de vn pecador de costumbre, y obstinacion. Y lo resuscita Christo Señor? Si. Que dexò la mortaja, las ligaduras, y el sepulcro, que eran la ocasion de su mala costumbre, y obstinacion.

**Y POR MUCHO, QUE EL PECADOR con su mala costumbre aya ofendido à Dios, le resuscitará su Magestad, si dexa del pecado la ocasion.**

S. Juan, 11. 144. & 33.

2186

**L**azarus veni foras. En el mismo Evangelio se halla la prueva. Resuscitó Christo à Lazaro. Y dize San Juan, que avia vna piedra en el sepulcro: *Lapis erat superpositus.* Donde dixo S. Leon Papa: *Et habebat saxum supra se.* Que Lazaro tenia sobre sí

S. Leon pap. Ibid.

ta piedra, y que piedra era esta que Lazaro tenia sobre sí? Ya lo dixo Lyra: *Quasi lapide superposito à consuetudine.* Era, dize, el pecado de mala costumbre, y obstinacion. Pero si Lazaro haze aqui el papel de vn pecador de mala costumbre, y como vna piedra obstinado; Como lo resuscita el Señor? Porque dexò las ataduras con que estava ligado, que eran la ocasion de su mala costumbre, y obstinacion. Y por mucho, q̄ esse Lazaro pecador aya ofendido à Dios, lo resuscitará el Señor, si dexa de su pecado la ocasion. Dime, ò oyete mio. Vives por vctura tan mal acostumbrado en el vicio, que eres vna piedra en la obstinacion? Puede ser que si. Quieres que como à otro Lazaro quatruiduano te resuscite el Señor? Si q̄ lo quiero. Pues el medio es. *Revertere. Hoc est. Convertere per penitentiam, à peccato consuetudinis.* Dexa con cuydado estas ligaduras, que te aprisionan; y no buelvas mas à la ocasion. *Venit Iesus, & invenit eum quatuor dies, jam in Monumento. Invenit quatruiduano; Hoc est, perseverantem in peccato. Revertere, revertere sulamitis; revertere, revertere ut intueamur te. Quater dicit: Revertere. Hoc est Tu ò sunamitis qua captiva, & decepta es; ut imago nostra in te videatur: convertere per penitentiam, à peccato cordis, oris, & operis, & à peccato consuetudinis. Cum hac omnia vitia reliquerit anima, intuebitur eam sponsus, ut digna fiat ejus amplexibus.* Basta para el tercer discurso.

Lyra. Hic.

Vide Gislando, y Gislet. 11. sup.

## DISCURSO IV.

**T**ollite lapidem. Llega Christo al sepulcro de Lazaro, y les manda à los circustantes, que quiten la piedra de el. Pero, si Christo Señor haze lo mas, que es el resuscitarle; porque no haze tambien lo menos, que es el quitar la piedra? Porque el resuscitarle, no lo podiam hazer los circunstantes; el quitar la piedra si.

**Y QUIERE DIOS, QUE EL PECADOR coopere, haciendo lo que puede de su parte; y lo que no puede, que lo dexa para Dios.**

2187 **T**ollite lapidem. Sobre este texto, refiere este caso el Autor de *S. Ina. 15. v. 39.* el, *Destructorium vitiorum.* Dire sus palabras solo en latina.

*Quidã cecidit in sinu nesciẽs natare: unde capit clamare. Sãcte Georgi adjuva me. Cui Georgius dixit: repide adjuva te; move manus, & pedes, & liberaberis. Quia qui se jvat, jvabitur à Deo. Y cõcluye. Sic debet facere qui cecidit in peccatũ. Domine adjuva me. Cui Deus. Tepide adjuva te. Quia qui se jvat, jvabitur à Deo.* No todo lo hemos de dexar à Dios. Es menester, que el hombre coopere, y haga lo que es de su parte; y que pues puede quitar la piedra de la ocasion del pecado, que la quite; lo que el no puede, que es el resuscitar, esto que lo dexa para Dios.

Autor sepe cura.

Dios. Y por esso Dios à nadie manda mas de aquello que puede hazer. Al coxo de el Templo, le dize por medio de San Pedro, y de San Juan. *Respice in nos.* Que les mire. Podia ver, ya que no podia andar. Al ciego le dize; que vaya à Siloe. *Vade in natatoria Siloe.* Podia andar, ya que no podia ver, y finalmente à los de el dia de oy les dize: que quiten la piedra de el sepulcro de Lazaro. Podianlo hazer, ya que no le podian resuscitar. Es menester que coopere el hombre con Dios, y haga lo que puede de su parte; y lo que no puede, que lo dexé para el mismo Dios. Este punto se toca dilatadamente en el Sermon de la Viña, desde el numero 994. hasta 997. y en el Sermon de la Samaritana *per totum*; donde lo podrá ver el Lector.

DISCURSO V.

**D***icit ei Martha: Domine jam fatet.* Señor, le dixo Marta à Christo: mi hermano huele muy mal. No será esta la primera hermana à quien las acciones de sus hermanos le huelen mal. Quien avia de imaginar lo que le pasó à Abel, con Cain? Quien lo que à Jacob, con Esau? Quien lo que à Adomas con Salomon? Quien lo que à Iosef, con los hijos de Jacob? Ninguno. Pues hermanos eran. Ello es cierto, que à muchísimos de nuestros mismos hermanos, huelen muy mal nuestros descuydos.

**Y AVN TAL VEZ SUELEN SER LOS primeros que publican nuestros defectos.**

Math. 15.  
v. 22.

2188 **C***lamavit filia mea male à Demonio vexatur.* Aquí se halla una Madre, que deviendo ocultar los defectos de su hija, los publica. Yo entiendo pue se hallan muchos hermanos, para con sus mismos hermanos, como esta Madre para con su hija. Que deviendo ocultar los defectos de sus tan proximos, y allegados; son los primeros que los publican, echandolos en la Plaza.

Joan. 11.  
v. 39.

2189 **T***ollite lapidem.* Quitad la piedra de el sepulcro, que quiero resuscitar à Lazaro, les dize Christo. *Domine jam fatet.* Respondió luego Marta. Señor, mi hermano huele mal. Pero como antes de quitar la piedra de el sepulcro, ya le huele mal à esta hermana su difunto hermano? Esto es lo singular. El hallarse hermanos, tan opuestos à las obras de sus mismos hermanos; que antes de quitar la piedra, sin averiguarlo; *fatet.* la arrojan sus defectos en medio de la Plaza.

Joeluc 2.  
v. 18.

2190 **S***i ingredientibus nobis terram, signū fuerit funiculus.* Pide Rahab à los exploradores de Iosue, un señal, para la libertad de sus hermanos. *Vt solvetis fratres, ac sorores meas.* Y le dan por señal, que ponga una ropa à la ventana. Donde dixo Magallanes: *Quod fuit instrumentū alligandi ad pernitsem.* Que aquella ropa in-

Verf. 13.

dicava defecto. Pero si en sentir de este Autor en aquella ropa estaban significados los defectos, y defectos entre hermanos, pues à todos por ventura cubriría aquella manta; para que la ponen à la ventana? Sin duda para que se vean. Y dexando allí aquel misterio; dire por acá; es tan villana nuestra condicion; que en lugar de ocultar los defectos de nuestros hermanos, sin atencion à respeto, ni conciencia; para que los vean los que pasan por la calle; los echamos por la ventana.

2191 **V***endiderunt Ismaelitis.* A Iosef vendieron sus hermanos. *Oderant eum. fatet.* Les olian muy mal sus obras. Y por otro tanto; no será el primer hermano, que se vea entre los suyos vendido. Y la reputacion? Y la fama? Y el credito? Y el precepto de la caridad? Y el exemplo de Christo, y de sus Santos? Y la restitution? Lea el curioso el Sermon de la correccion fraterna; desde el num. 1456. hasta el num. 1527. Y el Sermon de la Piscina, desde el num. 553. hasta el num. 584. Donde se traran dilatadamente todos estos asuntos.

Genes. 37  
v. 28.

DISCURSO VI.

**V***oce magna clamavit, Lazare veni foras.* Aquí se halla ya Lazaro resuscitado. Solo se me ofrece el preguntar en esta ultima clausula. Como vivió Lazaro despues de resuscitado? Si vivió pobre, ó vivió rico? Porque antes de su muerte sabemos, que era poderoso, y rico. Convienen todos en que vivió con mucha pobreza. Pero si antes era tan rico, como agora tan pobre? Porque se vió con la muerte. De donde se infiere el dezir.

**QUE AVISTA DE LA MVERTE, SE desprecia con facilidad las riquezas.**

2192 **M***ulier amicta Sole, & Luna sub pedibus ejus.* A una Alma está aquí mirando San Juan adornada de el Sol, llevando à la Luna debaxo el pie. En la Luna están significadas las riquezas. El Sol desde que nace, siempre está mirando à su Ocaso. Y Soles que se miran en la muerte, desprecian en la Luna con facilidad las riquezas todas, poniendolas debaxo el pie.

Apoc. 12.  
v. 1.

2193 **Q***uam pulcrisunt gressus tui.* Los pasos de el Anima Santa alaba aquí Dios. Y q̄ pasos eran estos? Ya lo dixo el mismo Espofo en el capitulo primero de los Cantares. *Abi post vestigia gregum.* Dize q̄ iba siguiendo el ganado. San Antonio de Padua, y San Buenaventura, dicen que esta muger es la misma de el Apocalipsis, la qual llevaba à la Luna debaxo el pie, en quien están significadas las riquezas, que dixo San Basilio. *Bona temporalia, q̄ caduca sunt.* Pero, porque esta Alma ha de despreciar todas las riquezas de el mundo, quando vá siguiendo los

Cant. 7.  
v. 1.

Cant. 1.  
v. 7.

S. Basili.

passos de el ganado? Es clara la razón: el ganado andando, levanta el polvo de la tierra, este le dava à la Esposa en los ojos, siguiendo los passos de el mismo ganado. Y avista de el polvo de la muerte, desprecia en la Luna todas las riquezas de el mundo, poniendolas debaxo el pie.

Adricó.  
en el  
Tribu  
de Afer

2194 Entre otros rios que fecundan la tierra de la Tribu de Afer, dize Adriconio, que es vno el rio Belo, con advertencia dize este Autor, que siendo copiosísimas sus aguas, no las dilata, sino que en su manera, parece que las desprecia, llevandolas profundísimas. Pero porque las desprecia? Ya lo insinua el mismo Autor. *Sepulcrū Mennonis situm est prope Bellum fluviū.* Porque teniendo à sus margenes el sepulcro de Mennon, se està mirando en el, como en la muerte. Y avista de la muerte, hasta los insensibles nos enseñan, se han de despreciar en las aguas las riquezas.

Cast. 7.  
v. 13.

2195 *Mandragora dederunt odorem suum.* Leyendo estoy actualmente en vn Autor grave, sobre este texto vna curiosidad, que por no citar de donde la saca, tampoco le cito yo à el. Valga lo que pudiere, *In corde mandragora sūt he sex littere. N. I. L. E. S. T.* Dize q̄ en el coraçon de la mandragora estàn escritas estas seys letras. N. I. L. E. S. T.: Que juntas, quieren dezir: *Nil est.* Pero porque el coraçon de la mandragora se ha de reconocer tan desinteresado, que todo lo desprecie? La respuesta ya es comun. Dizen Novarino, y Plinio; que las mandragoras en su raiz tienen la forma de vn Cadaver humano. *aiunt, radices corporis humani, seu cadaveris humani, figuram præferre.* Y avista de la muerte, hasta las mandragoras nos enseñan, que todo lo caduco de este mundo: *Nil est.* Toda se ha de despreciar, como si todo junto fuesse nada.

Plin.  
Natu.  
Hist. 13.

Genes. 2.  
v. 11.

2196 *Nomen vni, Phison: ipse est qui circuit*

*omnem terram Hevilath, ubi nascitur aurū.* De entre los rios de el Paraíso, Phison es el que engendra el oro: Este rio riega la tierra de Hevilath, con advertencia, dize Setabitamo, que aunque este rio lleva en si el oro, pero en llegando à la tierra de Hevilath, luego le arroja à sus margenes, y le desprecia: *Ripis exponit.* Pero porque en llegando à la tierra de Hevilath ha de despreciar el oro? Porque *Hevilath interpretatur mors.* Y avista de la muerte, hasta los rios nos enseñan, se han de despreciar las riquezas.

2197 *Et facti sunt omnes dies Mathusala non genti sexaginta novem anni.* Con aver vivido tantos años Matufalem, jamás le pudieron persuadir que edificasse grandes Palacios, ni tuviesse muchas riquezas; todo lo despreciava. Y sería la causa; porque Mathusa'è *interpretatur Mortis emissio:* El que siempre estava muriendo. Y avista de la muerte, le pareció era superfluo el trabajar por adquirir riquezas, y casas.

Genes. 5.  
v. 27.

2198 *Tulitque Moyses ossa Ioseph secum.* Con traer los Israelitas tantas riquezas consigo, solo Moyses las despreció todas viviendo pobríssimo. Y es, que traía vn cada ver consigo. Y avista de la muerte, le pareció locura el anelar por los averes de el mundo. Rico era Lazaro antes de morir. Pobre despues de resuscitado. Y es que se vió con la muerte, y despreció todo lo humano.

*Tandem.* Murió Lazaro segunda vez, pudiendo en la segunda enmendar, si los hubo, los yerros de la primera. Nosotros no hemos de morir si sola vna vez; ò bien para siempre, ò mal para si èpre. Esto es de Fe; y q̄ adonde quiere que cayere el madero, allí ha de estar por toda vna eternidad, para siempre, siempre jamás. Consideremoslo vna, y muchas vezes. Que si esta consideracion es poderosa para conseguirnos gracia, à la gracia se sigue la Gloria, &c.



## S A B A D O

# LA LVZ DEL MVNDO.

*Ego sum lux mundi. Qui sequitur me non ambulat in tenebris.* S. Iuan, cap. 8.



O ay cosa mas hermosa, ni mas vistosa, que la luz. Con sus resplandores à todas las criaturas ilumina, llenándolas de claridad. Y si es proprio de la luz el hazer todas las cosas inteligibles, diferenciando lo bueno de lo malo, que dixo Santo Thomàs: para que lo veamos en luz de Christo, digamos el Evangelio.

*Ego sum lux mundi.* Yo soy la luz de el mundo, dize Christo. La luz con su presencia, diferencia lo bueno de lo malo. Y lo bueno de

lo malo, se diferencia en el mundo, a vista de la luz de Christo.

2199 *Facto mane vidit Liam: Nonne pro Rachel servivi tibi* Al rayar la luz de el Sol conoció Jacob à Lia por Lia, y à Raquel por Raquel. Jacob estava en el mundo. Lia hazia aqui el papel de lo malo, Raquel de lo bueno. Y si es proprio de la luz el hazer todas las cosas inteligibles: à vista de la luz de Christo, se diferencia en el mundo, lo bueno de lo malo; y se distingue con facilidad, lo malo de lo bueno.

Genes. 19 v.  
24. 25.

*Ego sum lux mundi.* La luz de el mundo, dize

dize que es Christo. La luz se comunica á los buenos, y á los malos, y á justos, y pecadores, se comunica la de Christo.

2200 *Et dicitur in ignis.* A vn hombre, y á vn bacy se comunicava la luz de la carroça de Ezequiel, en quales se figuran los buenos, y los malos. Y a justos, y pecadores se comunica la de Christo.

*Ego sum lux mundi.* La luz de el mundo dize que es Christo. La luz se esconde de noche para afligir, y nace en la aurora para beneficiar. Y la de Christo se reviste, de el mismo semblante, con mas excelente propiedad.

Jerem. c. 2201 *Virgam viridantem* Theodoro lee: *Virgam amygdalinam.* Flor de almeidro avia en la vara, que vio Jeremias, en sentir de Theodoro. En la vara está la affliccion, en la flor, el beneficio. Y si la luz se esconde de noche para afligir, y nace en su aurora para beneficiar; la de Christo, se reviste de el mismo semblante, digo otra vez, con mas excelente propiedad.

*Ego sum lux mundi.* La luz de el mundo, dize que es Christo. La luz se comunica á todos sin ser parcial. Y la de Christo, jamás bolvió á nadie las espaldas, por comunicarse á todos con igualdad.

S. Marc. c. 2202 *Congregata est ad eum turba multa,* ita ut navim ascendens, sederet in mare. Pregüta aqui Victor Antioqueno, y dize: Porque para predicar á la turba, ha de hazer Christo palpito de vn Navicilla que avia en el mar? Y responde este Autor diciendo: *Ut nulli dorsum obverteret.* Hizolo dize, por tener á toda aquella gente cara á cara sin bolver á nadie las espaldas. Y fue especial misterio, Que si la luz de el mundo se comunica á todos sin ser parcial; la de Christo, jamás bolvió á nadie las espaldas, por comunicarse á todos con igualdad.

*Ego sum lux mundi.* No dize Christo que es Sol, sino luz. Y es, que la luz alumbra, el Sol quemar. Christo era superior, y el verdadero superior, ha de dar luz con su enseñanza; pero no quemar con sus palabras.

Luc. 9. 2203 *Domine vis ut ignis descendat de Cælo,* & consumat istos? Con fuego de el Cielo quisieron certa ocasion abrasar á los hombres Juan, y Diego. No lo hizieron bien, que Juan, y Diego, eran superiores. Y el verdadero superior á imitacion de Christo, ha de dar luz con su enseñanza; pero no quemar con sus palabras.

*Ego sum lux mundi.* La luz de el mundo, dize que es Christo. La luz luze en si, y alumbra á los demás. Y en la de Jesu-Christo, luzir en si, y alumbrar á los demás, esto es lo mas.

1. Reg. 16. 2204 *Ascendebat de Civitate sua statutus* diebus ad orandum. El Abulense traído de los Hebricos: *Ascendebat, non eadem via.* Siempre que Elcana subia á hazer oracion al Templo dize que subia por diferente camino. Pero porque por diferente camino? El mismo Abulense: *Ut annuntiaret omnibus, ut irent ad Dominum.* Para llevarlos á todos á Dios; Elcana haze aqui las

vezes de Jesu-Christo. Y si la luz resplande- Genes. ciendo en si, alumbra á los demás: en la de el 32. v. 27. verdadero Elcana Jesu-Christo, luzir en si, y alumbrar á los demás, esto es lo mas.

*Ego sum lux mundi.* La luz de el mundo, dize que es Jesu-Christo. La luz se comunica á todos con liberalidad. Y á menos parece llegaria á tener la de Christo Rey, si le faltasse esta propiedad.

2205 *Iste egreditur prior: Illo vero retrahente manu.* Tocandole la primacia á Zarà, retirara la mano, y la renuncia. Y lo haze bien, que en la mano está la liberalidad. Y si la luz se comunica á todos con liberalidad; á menos parece llegaria á tener el verdadero Zarà Christo Rey, si le faltasse, como á aquel otro, esta tan excelente propiedad.

*Ego sum lux mundi: Docens in templo.* Yo soy luz superior, dize Christo, que enseñó en la Iglesia, y digo por assumpto: que si los hombres luze sin dexar luzir á los demás, el verdadero superior ha de luzir, sin quitar á nadie su resplendor.

San Juan vió á Christo que luzia en medio de siete antorchas; pero tambien dize que las siete antorchas luzian. Que si los hombres luze en si: dexar luzirá á los demás; el verdadero superior, á imitacion de Christo, ha de luzir sin quitar á nadie se resplendor.

*Ego sum lux mundi: Docens in Templo.* Yo soy luz superior de el mundo, dize Christo, q̄ predico, y digo por assumpto, que si el Sol, á ocasion de el cuerpo opaco, á vnos eclipse con la sombra que haze, y á otros ilustra con sus luzes; el verdadero superior, á imitacion de Christo Señor, no ha de eclipsecer vnos meritos, por adelantarse á otros.

Soy luz superior que enseña: que si el Sol no es igual en su influir: el verdadero superior á imitacion de Christo, lo ha de ser en beneficiar.

Soy luz que enseña: que la luz de el Sol á vnos alumbra, y á otros ciega; vna mira á luz de el verdadero Sol Christo, por bien, ó mal mirada; si á vno lleva á puerto de salvamento, á otros lleva, al de su eterna condenacion.

Soy luz, que enseña. Que la verdadera luz, no ha de mudar de rostro, al que con la Dignidad, muda de lugar, y puesto.

Soy luz, que enseña. Que las verdaderas luzes, son las que descubren los engaños; y las falsas, que dan en los peligros.

Soy luz superior, que enseña. Que en las luzes superiores; solo los meritos, han de variar los influxos.

Soy luz superior, que enseña. Que no es luz de Dios, la que luziendo solo para si, tira á destruir ajenas luzes.

Soy luz, que enseña. *Qui sequitur me, non ambulat in tenebris. s. d. b. h. i. i. n. m. e. v. i. t. e.* Que el que me sigue por cruz, conseguirá la vida eterna. Su propria Cruz, dize Hugo Cardinal, le pide

Matth.  
16. 24.

pide aquí à cada vno Iesu Christo. Y pide bien, Que para conseguir la vida eterna; no todo lo hemos de dexar à la cruz de Christo; es menester, que cada vno tome la fuya.

Ibi,

2206 *Tollat crucem suam.* El que se quisiere salvar, tome su cruz, dize San Matheo. Pero porque no dize la de Christo, sino la fuya: El mismo Hugo Cardenal: *Nō sufficit crux Christi sine tua.* Está de por medio la salvacion; y en materia de salvacion, nos enseña la verdadera luz, que no todo lo hemos de dexar à la cruz de Christo, es menester, que cada vno tome la fuya.

Soy luz, que enseña: *Qui sequitur me, abueget se.* Que por mucho que pte la Cruz, ò el yugo de la Ley, se haze muy facil, y ligero de llevar, si nos sabemos primero, de todo lo que es tierra, evacuar.

Exod. 17.  
6.

*Ex latere Altaris ad portandum.* Al Altar de bronce, en quien estava signifiçada la Cruz, y yugo de la Ley, lo llevavan, siendo en si muy pesado, cō mucha facilidad lo Levitas. Pero como se les haze tan ligero, siendo en si tan pesado? Ya lo dixo el Abulense: *Cū portabatur evacuabatur terra.* Porq̃ los Ministros se evacuavan primero de todo lo que era tierra. Y nos enseña la luz Christo: que por mucho que pte la Cruz, ò el yugo de la Ley, se haze muy facil, y ligero de llevar, si nos sabemos primero, de todo lo que es tierra, evacuar.

Ibi,

*Ego sum lux mundi: : Testimonium tuum non est verum.* Jamás levantan ou cabeça los Fariseos. Y con razon no levantan ou cabeça, que aquí hablaron mal de Christo, que por superior de superiores, era su cabeça; y à la verdad, merece justamente no levantar cabeça, quien habla mal de el superior.

2. Reg. 17.  
10.

2207 *Perussumque Philistenum interfecit.* Cayó el Gigante, y jamás levantó cabeça. Era David el superior, y el Gigante habló mal de David: *Maledixitque Philistenus David.* Y à la verdad, merece justamente no levantar cabeça, digo otra vez, quien habla mal de el superior.

*Ego sum lux mundi, docens in templo.* Yo soy la luz superior que predico. Y que nos predica Christo como luz? *Ego non iudico quemquam.* Que su Magestad no ha de juzgar al pecador. Pues quien le ha de dar la sentencie? El mismo; q̃ à la verdad, no ha menester el pecador quien

le sentencie, que el mismo se llega à condenar.

2208 *Venite benedicti Patris mei.* Y despues Matth 23. dirá: *Itē maledicti.* Pero si à los justos los llama Christo, benditos de su Padre, porque à los reprobos solo se ha de llamar malditos, sin hazer mencion de su Padre: Quien à estos les ha de dar la maldicion? Ellos mismos, responde Origenes: *Maledictionis autem, unusquisque sibi est auctor.* Fuero pecadores. Y el pecador, vuelvo à dezir, no ha menester quien le sentencie; que el mismo se llega à condenar.

*Ego sum lux mundi, docens in templo.* Yo soy luz, que enseño. Y que nos enseña Christo como luz? *Iudicium meum verū est, quia solus nō sum, sed ego, & qui misit me Pater.* Que para juzgar à un hombre, dando à nuestro modo, tiempo al tiempo, lo consulta primero con su Padre. Bella enseñanza para el Ministro. No se atropie el Juez en sentenciar al delinquente, aconsejese primero, dando imitacion de Christo, tiempo al tiempo, que para matar à un hombre lempreay tiempo.

2209 *Da mihi illud, & hoc accipio.* Y aquí agora Origenes: *Quasi diceret, ad succinendam conscientiam ipsi tempus.* Enseña de nos su Magestad como luz: denos tiempo al tiempo, pues para cercar al infelice solo alol de el delinquente, siempre ay tiempo.

*Ego sum lux mundi, docens in templo.* Yo soy luz que enseño, dize Christo. Y que nos enseña *Nemo apprehendat eum.* Enseño, dizeingo, que los Fariseos, no tuvieron animo para prenderme. Pero no lo admito, que eran pecadores. Y tu mismo pecado llega à hazer cabeza al pecador.

2210 *Quid michi, & tibi Iesu?* Activo se mostró aquí el demonio; y despues se posó à los pies de Christo: *Osiferote ne me torques.* Pero si allí tan activo, como son tan covardes? Es q̃ el demonio peca; y tu mismo pecado llega à hazer covarde al pecador.

2211 Coran yee. Evangelista Santo, diciendo. Que todo esto pasó junto al Gazophylacio de el templo, donde se ponian las limosnas para el pobre. Son muchas cosas los favores, que Dio presta al amosneto. Y sendo entre otros muchos el de la Gloria; al piadoso para con el pobre, no le faltará su gratia. Esta nos valga. *Aus Maria.*

*Ego sum lux mundi: qui sequitur me, non ambulat in tenebris.* San Iuan cap. 8.

**P**ARA conseguir los Navegantes en la mar, llegar felizes al puerto, se gobiernan por la luz de la Estrella del Norte. En el mar de este mundo estamos. Todos navegamos al puerto de la Gloria. Y si aquellos para el caso, se valen de la luz de la Estrella de el Norte; siendo esta luz de esta estrella Christo: la tomaremos por idea.

Dire solo seis Emblemas de ella, que entre otros muchos que trae el Autor de el Mundo

simbolico, se pueden verificar de esta Estrella. El primero: *Si aspicias, aspicio.* Tiene el norte en primer lugar, que mira al q̃ le mira. Aquí se probará: Que para ligar al pretto de la gloria: es el primer medio, no perder de vista à la luz de nuestro norte Christo.

El segundo: *Læet sine nube.* Tiene en segundo lugar la Estrella de el Norte. Que para que comunique su luz al navegante, se ha de quitar la nubecilla que se le interpone. Aquí se di-

rà, que para que la luz de nuestro norte Christo, nos comuniqué la de su gracia; hemos de apartar las nubes de nuestros pecados, que se lo impiden.

El tercero: *Ducit ad Portum*. Tiene en tercer lugar el norte, que guía al puerto independiente de las demás Estrellas. Aquí diremos, que para llegar al puerto de la gloria; sola la luz de nuestro norte Christo, ha de ser nuestra esperanza, independiente de todas las cosas de la tierra.

El quarto: *Aequaliter ardet*. Tiene en quarto lugar el norte, que sin ser parcial, à todos comunica su luz con igualdad. Aquí ponderaremos, que si la luz del norte, es igual para con todos los navegantes; A todos comunica sus luzes nuestro norte Christo, con igualdad.

El quinto: *Qui sequitur me, habebit lumen vitae*. Tiene en quinto lugar el norte, que al que lo sigue constante, lo lleva al puerto. Aquí se dirà, que al que con perseverancia siguiere la luz de Christo, lo salvarà.

El sexto Emblema: *Se sola*. En la luz de la Estrella del norte, està signficada la conciencia. En que se nos darà motivo para discurrir, diciendo: *Se sola*. Que si la luz del norte, es tan grande, que solo ella misma dà testimonio de lo que es: A vista de las maravillosas obras, y luzimientos de Christo; sola la conciencia de cada vno de los pecadores, será el fiel testigo, de lo que cada vno en si mismo es. Comencemos.

## DISCURSO I.

**S***i aspicias, aspicio*. Tiene en primer lugar la Estrella del norte, que mira al que le mira. Siendo todos como somos navegantes en el proceloso mar de este mundo; no ay quien no desee llegar con felicidad al puerto. Y si el norte mira al que le mira, no le perdamos de vista,

**QUE PARALLEGAR AL PUERTO DE la gloria, el primer medio es, no perder de vista à la luz de nuestro norte Christo.**

2212 **I***nbricati sunt qui inhabitant terram, de vino prostitutionis eius.*

Ablando S. Iuan de aquella celebre ramera del Apocalipsi, significacion que es del demonio, dice. Que para que los hombres no lleguen al puerto que desean, estrellandose en el escollo del peligro, la diligencia primera, que el demonio haze es, procurarles escurecer el entendimiento: *Inbricati sunt*. Y à su modo, lo haze bien. Porque el entendimiento, es la luz con que se gobierna el alma; la voluntad es vna potencia ciega. Y si la voluntad es vna potencia ciega, hallándose esta en vn hombre sin luz de entendimiento que le guie; discurre bien el demonio, diciendo. Que sobre no llegar al puerto que desean, corre grandissimo riesgo que peligre. Que remedio

pues para no perdernos? El del primer Emblema del norte: *Si aspicias, aspicio*. Mirar al que nos mira, procurando no nos escurezca el demonio, con sus embriaguezes la luz del entendimiento. Pues para no peligrar llegando seguros al puerto de la Gloria; el primer medio ha de ser, no perder de vista à la luz de nuestro norte Christo.

2213 A los Reyes de Persia en su coronacion, refiere Marcelino, que les ponian delante su arco triunfal vna acha encendida, con vna letra que dezia: *Committenda Regna*. La luz mirava al Rey, y el Rey à la luz, y fue dezir, que al no apartar los ojos de la luz que les mira, està vinculada en los Reyes del mundo, la seguridad de su corona: *Si aspicias, aspicio*. Y en los mortales todos, el puerto, y descanso de la Gloria.

2214 *Ostendam tibi omne bonum*. Por aquellas palabras: *Omne bonum*. Están significados todos los bienes, y descanso de la Gloria. Pero porque aqui le ha de ofrecer Dios à Moyses, todos los bienes, y descanso de la Gloria? Ya lo dize en el mismo capitulo: *Posteriora mea videbis*. Porque le avia de mirar. Y es Dios tan bueno, que arueque de que no le perdamos de vista, nos està ofreciendo, todos los bienes, y descanso de el puerto de la Gloria, en lo mas alto del Cielo.

2215 *Veni de libano, veni, veni coronaberis*. Que salga del libano del mundo, para darle en el puerto del Cielo lo corona, le dize aqui Dios à la Esposa. Pero que meritos se hallan en esta alma santa para conseguir la dicha? Es clara la razon. Donde nuestra vulgata dize: *Veni*: Lee el texto Hebreo: *Veni mecum soror*. Ven conmigo Esposa, y no me pierdas de vista. Salga pues del mar borrascoso de este mundo, y vaya à recibir en el puerto del Cielo la corona. Que si lleva presente à Dios: la presencia de tan Divina luz; libra con facilidad de las borrascas, y asegura en el puerto las coronas.

2216 *Transcamus usque Bethlehem*. San Bernardo. *Transcamus, sed non pertranscamus*. Fue lo mismo que dezir los Pastores. Pasemos por las procelosas borrascas del mar de este mundo, que en llegando à Belen, tomaremos seguro puerto. Y le consiguieron? Si. Que en Belen vieron à la luz Christo. Y à vista de la luz Christo; si se passa con facilidad por lo borrascoso del mar del mundo, se toma en recompensa en el Belen de la Gloria, con seguridad el puerto. Claro està que ha de ser gracia: pero es Dios tan bueno para con los que siempre le miran, que suele hazer su Magestad, de la misma gracia justicia.

2217 *Orietur vobis. Sol iustitiae*. Para los que le temen, y siempre le miran, no solo es Christo la Estrella del norte; sino que tambien dize que les es Sol del justicia. No parece puede ser esto, porque nuestra salvacion ha de ser para gracia: Luego no se nos ha de dar de justicia. Pero en alguna manera si, que habla con los que

Marceli.

23.

Exod. 34.

v. 29. &amp;

23.

Verf. 23.

Cant. 4.

v. 2.

Luc. 2.

v. 15.

Malach.

4. v. 2.

sem-

Presencia  
de Dios

siempre le temen, y nunca le pierden de vista. Y si llegar al puerto de salvacion es gracia, en recompensa de averle siempre mirado con fidelidad; de la misma gracia, quiere hazer su Magestad, como justicia. Este punto se trata dilatadamente en el Sermon del Prodigio. Desde el numero 1091. hasta el numero 1098. y en el Lunes de la Dominica segunda. Desde el numero 672. hasta 675. y desde el numero 986. hasta el numero 690. del mismo Lunes: *Si aspicias, aspicio. vide verbo.* Esperança. De este tomo.

## DISCURSO II.

**L**ucet, sine nube. Tiene en segundo lugar la Estrella del norte. Que para que comunique su luz al navegante, se le ha de quitar la nubecilla, que se interpone. Aqui se prueba.

*QUE PARA QUE LA LVZ DE NUESTRO norte Christo, nos comunique la de su gracia, hemos de quitar las nubes de nuestros pecados que se lo impiden.*

2218 **D**izen los Astrologos. Que para ver yo si la luz del Sol quando sale, influye, ò no sus soberanos luzimientos en mi alma, levantando figura, lo tengo de mirar con aspecto recto, no con aspecto obliquo, ò torcido: Esto es, no le tengo de mirar, interponiendole, ò mediando alguna estrella errante. Porque por el mismo caso, que medie Estrella errante, esta Estrella errante, es vna nubecilla, ò como vn genero de Eclipsi, que interpuesto entre la luz del Sol, y mi alma impide sus soberanos luzimientos. Pongo exemplo. Quiero yo ver, si quando la luz del verdadero Sol Christo nace, influye en mi, ò no influye sus Divinos luzimientos, y en lugar de mirarle con aspecto recto, mirele con aspecto obliquo, ò torcido, esto es, mirele, digamos mediando la Estrella errante, Venus, que es vn pensamiento de impureza. No conozco yo aqui claramente que este pensamiento de impureza, es vna nubecilla, ò vn genero de Eclipsi, que interpuesto entre la luz del Sol Christo, y mi alma impide sus soberanos luzimientos? Es claro. Pues que remedio? Quitarle dize San Agustín: *Tolle.* Y dize bien el Santo. Que si para que la luz de la Estrella del norte se comunique al navegante, se le ha de quitar la nubecilla que se le interpone. Con mas acomodada propiedad, para que la luz del Sol Christo, nos comunique la de su gracia; hemos de quitar preciso, las nubecillas de nuestras culpas, y pecados, que lo impiden. Y lo que se dize de vna Estrella errante, se dize de todas las demás, pues cada vna tiene su especial moralidad.

2219 *Vt adamantem dedifaciem tuam.* Al diamante es comparada aqui la luz Christo. De el diamante dixo Plinio, que se opone à la piedra

iman: *Adamas pugnat cum magnete.* Aunque por otra parte dize, que le es connatural el enlaze con ella. Pero si al diamante le es connatural el deseco, digamoslo à nuestro modo, de comunicar sus luzes à la piedra iman; como por otra parte lo reufa? La razon es clara, dize el mismo Autor. Reufa dize el comunicarle sus luzes, mientras la ve cargada de escoria. Pues que remedio para el caso? El remedio dize es quitarle la escoria. Donde se experimenta misteriosamente, que quitado el impedimento, luego le franquea su resplandor, enlazandose con ella. Es facil aora la aplicacion para la moralidad. La luz del diamante, es propriamente la de Christo. En la piedra iman està significada nuestra alma. Queremos que la luz del diamante Christo se nos comunique de lleno en lleno: Claro està que lo queremos. Pues el medio es. Desnudarnos de la escoria del pecado, pues esta es la nubecilla, que sule servir de impedimento: *Lucet, sine nube.*

## DISCURSO III.

**D**Vcit ad Portum. Tiene en tercer lugar el norte, que guia al navegante al puerto, independiente de las demás Estrellas. De donde se infiere.

*QUE PARA LLEGAR AL PUERTO DE la Gloria, sola la luz de nuestro norte Christo, ha de ser nuestra esperança, independiente de todas las demás cosas de la tierra.*

2220 **E**ste assumpto se compone de dos partes. En la primera se dize, que para llegar al puerto de la Gloria, ha de ser nuestra esperança en solo Dios. Y la segunda dize, que no ha de ser en las criaturas. Comencemos por esta segunda, donde experimentaremos iustissimo los efectos, en los que sus mayores empeños, y desempeños pusieron su confianza en los hombres.

2221 *Numerus Populum, ut sciam numerum eius.* Mandò David à Ioab, que contase toda la gente que podia tomar las armas en todo su Reyno. Y en mismo David poco despues confietta, que en esto pecò, ofreciendole mucho à Dios: *Peccavi valde in hoc facto.* Pero en que estuvo aqui el defecto de David? Ya lo dixo Iliodoro Claro: *Iratatus est Dominus quod David magis confusus fuerit in multitudine populi, quam in nomine Domini.* Puso, dize, aqui David su esperança en el esfuerzo de sus Soldados, mas en alguna manera, q̄ en el nombre de Dios. Y aqui està la desdicha, y perdicion de los hòbres, en poner en sus empeños, y desempeños, la esperança en otros hombres, sin acordarse de Dios. Esta es la mayor locura, y esta la mayor necesidad.

2222 *Nescis vas.* De locas, y necias tratò Dios à las imprudentes Virgenes: Y lo merecieron. **Pues**

2. Reg.  
24. v. 2

Vers. 10.

Ibi.

Math. 25  
v. 12.

Pues pretendiendo aliar sus lamparas, pusieron su esperanza en las criaturas, sin acordarse, q̄ la devian poner en solo Dios: *Date nobis de oleo vestro.* Y de poner la esperanza en las criaturas, y no en Dios, nacen de ordinario en los hombres, sus mayores locuras, y aunque diga sus mayores necedades. No es posible haya salud perfecta en quien confia en los hombres. Toda la vida vivirá tullido, y manco.

2223 *Triginta et octo annos habens in infirmitate.* Prolaja fue la enfermedad de el Paraltico de la piscina: treinta y ocho años, dize, que estuvo manco, y tullido; y arto es que no lo estuviera toda la vida: *Humanum non habeo.* Que tuvo puesta su esperanza en los hombres. Y sobre no aver salud perfecta en quien confia en los hombres, le ha de ser como preciso el vivir toda la vida, gotoso, tullido, y manco. Todos son desconfuelos, y trabajos en quien confia en los hombres.

2224 Excesivos fueron los desconfuelos, y trabajos, que Josef padecio en la carcel: *Memorato mecum bene tibi fuerit.* Puso la confianza en el copero de Pharaon, para que lo librara de la carcel. Y es permision de Dios, pidezca sin consuelo, quien por poner la confianza en los hombres, se olvidó tanto de Dios.

2225 *Nolite confidere in Principibus.* Por esto nos exorta David diziendo, q̄ no pongamos la esperanza en los Principes de el mundo. Y porque no? Ya dá la razon: *In quibus non est salus.* Porque ellos no nos pueden dar la salud espiritual, sino. Y dezidles, que os den vna buena muerte. Dezidles, que os preparen vna buena posada, quando salgais de este mudo, para dar la cuenta á Dios. Dezidles, que os den en el Cielo una buena silla, para poder ver á Dios. Os dirán, que esto ellos no lo pueden hazer. Dize pues h̄c David: *Nolite confidere in Principibus, in quibus non est salus.* En hombres, que no me pueden dar la salud de el alma, ay muy poco que confiar. Que las promesas de los hombres, no suelen ser sino cebo, para hazeros caer en la ratonera.

2226 *Creature, facte sunt in muscipula pedibus aspidomii.* Dize la sabiduria, q̄ las promesas de los hombres son propriamente como la ratonera. Que tiene la ratonera? Vn bocadito de queso, de cuyo olor llevado el ratoncillo, cae. Están pues muy bien comparadas las promesas de los hombres á la ratonera; que si la ratonera, por medio de el cebillo, que en si encierra, haze caer al raton: son está innumerables las caidas, que en muchísimos, y en muchísimas hemos visto, por dexarse llevar de el cebillo de vna mundana promesa. Por esto insta David: *Nolite confidere in Principibus, in quibus non est salus.* No confiéis en las promesas de el hombre; mirad, que sobre ser ratonera para hazer caer, no son sino telas de araña para pescar.

2227 *Et telas aranea texerunt.* Hablando Isaias de estos tales los compara á la tela de la

araña. Y David á la misma araña: *Sicut aranea.* Pl. 38. 7. Que tiene la araña? Que para caçar vna mosca, toda la esperanza la pone en vna red que texe. Dize pues bien David: No confiéis en los hombres, que sus promesas s̄o telas. y telas de araña, lo mas cierto, para pescar, y hazerle á la incauta mosca caer. No os arrojéis á este arbol, q̄ con facilidad caeréis.

2228 *Et dentes elephantorum.* Cargadas venian las flotas de Salomon de huesos de Elefantes, que cayeron en el sajo de los caçadores. Podiamos aqui estrañar el ver tantos Elefantes caidos en el mundo. Pero no ay que estrañarlo si se advierte al misterio: Dizen los naturales, q̄ el Elefante para dormir, se arrima aun arbol, los caçadores para cogerle, se valen de esta traza. Sierran el arbol hasta dexarle con muy poca fuerza; arrimase á el elefante. y cayendo el arbol, cae así mismo el Elefante. Es especial permission de Dios, el que vemos tantos Elefantes como vemos caidos en el mundo. Y porque? Por averse arrimado á vn arbol. Pues no arrimarle, y no caerán. Yo lo tengo por especial permission, y aun castigo de Dios, hallen en su misma confianza su ruina; los que olvidados de Dios, la pusieron en sus pretensiones, en semejantes arrimos. El norte, al que se mira á el sol: *Ducit ad Portum.* Lo guia al puerto. Probemos pues el segundo punto diziendo.

QUE NUESTRA ESPERANÇA, LA hemos de poner en solo Dios, para conseguir llegar al puerto.

2229 *Q*ue est ista que ascendit, innixa super dilectum suum? San Ambrosio dize, que esta fue admiracion de los Angeles: *Existimant, hanc esse Angelorum cocē.* Admirante aqui los Angeles de ver subir á vn alma sin temor del riesgo al puerto de la Gloria. Pero cessa la admiracion sabiendo: *Innixa super dilectum suum.* Otra letra: *Confidens in solo dilecto suo.* Que subia poniendo su confianza en solo Dios. Y quien en solo Dios confia; sube sin temor de el riesgo, con seguridad al puerto de salvacion.

2230 *Opus in modum Ilij.* Dos columnas de bronce puso Silomon en el atrio de su templo. Pero de donde les vino la dicha á estas columnas, que consigán el merecer llegar al puerto de el templo? Ya lo hemos dicho. Porque tenían sobre sus cabeças vna aguçena. Y que haze esto para el caso? Mucho dize Plinio, que en la aguçena esta significada la esperanza: *Per liliū spes significatur.* La columna, representava al mismo Dios. Y esperanza puesta en Dios, esta es la que llega á tomar descanso, y puerto, en el mas seguro atrio de el templo. El que se quisiere ver medrado, á lo Divino, y aunque digamos á lo humano: Ponga su esperanza en Dios. Que las verdaderas medras, esperando en Dios se consiguen.

DISCURSO IV.

2231 *Lacta super Dominum curam tuam, & ipse te enutriet.* El Caldeo lec: *lacta super Dominum spem tuam, & ipse te enutriet.* Pon tu esperanza en Dios, y medrarás, dize David. Y dize bi. Espera en Dios, y medrarás. Que las verdaderas medras, esperando en Dios se consiguen. Es tanto lo que Dios desea favorecer, que llega a impossibilitar a los hombres el poder buscar el favor humano, solo porque esperen en el.

2232 *Claudicabat pedes.* Para darle Dios a Jacob la bendicion lo escojo. No entiendo el misterio. Pero es facil de entender dize Silveyra: *Et quod magnis erat deservitans auxilio, vehementius spes tendebat in Deum.* Le escoja dize, para q̄ no tenga recurso a las criaturas, si solo a Dios. Que a la verdad: Es tanto lo que su Magestad desea favorecer, q̄ llega a impossibilitar a los hombres, el poder buscar el favor humano, solo porque esperen en el. Es tanto lo q̄ Dios desea que pongamos nuestra esperanza en el: Que al que en su Magestad espera, aun viviendo; ya le dá como en posesion en la tierra, la corona, que ha de tener despues en el Cielo.

2233 *Viginti quatuor seniores: Corona aurea.* A veinte y quatro ancianos vió San Juan en su Apocalipsi. Simbolo que eran de los que trabaxan en esta vida. En lo que aqui reparo es: *Corona aurea.* En q̄ dize que ya tenían la corona. Assentando que son simbolo de los que trabaxan en esta vida, no parece que puede ser esto, porque la corona, no se dá hasta la Gloria.

Como pues se les dan en esta vida? Ricardo de Santo Victor: *Habent coronas in mundo sperando, & in Caelo possidendo.* Eran, dize, simbolo de los que trabaxan en esta vida, poniendo su esperanza en solo Dios. Y es el Señor tan bueno, que al que en su Magestad espera, aun viviendo en mortal carne, ya le dá como en posesion en la tierra, la corona que ha de tener despues en el Cielo. Parecidissimo a este es el caso de el buen Ladrón.

2234 *Hodie mecum eris in Paradiso.* Aun viviendo en carne mortal, ya le ofrece Christo Señor la corona, que pasado quarenta dias le ha de dar despues quando entre en su compañía en el Cielo. La misma duda. Si la corona no se dá hasta la Gloria, como se la dan al Ladrón, aú antes de morir en la Cruz? Silveyra: *Sperant promissis Deus, ac si totum habeant.* Puso, dize, en su pretension, la esperanza en solo Dios. Y ya es condicion de el mismo Dios; el darle, como en posesion, aique en el espera, la corona en la tierra, que ha de tener despues en el Cielo. Este punto se toca dilatadamente en el Domingo segundo de la transfiguracion, sobre aquel as palabras: *Neminem viderunt, nisi solus lesum.* Desde el numero 631 hasta 642, y en el Sermón de la Navicilla de San Pedro. Desde el numero 235, hasta 239; Basta para el tercer Embiema de el Norte: *Ducit ad Portum.* Pasemos al que se sigue.

**A** Qualiter ardet. Tient en quarto lugar el norte, que sin ser parcial, a todos comunica su luz con igualdad. Aqui se prueba,

**QUE SI LA LVZ DE EL NORTE, ES igual para con todos los navegantes: a todos comunica sus luzes, nuestro norte Christo con igualdad.**

2235 **E** Go sum lux mundi. Do. de dixo *Et Galilea tantum, sed totius mundi.* Y es dezir, que Christo, no solo es luz de los de Galilea, sino de los de todo el mundo. está muy puesto en razon. Que si la luz de la Estrela de el norte, no se finitivamente comunica a solo un navegante su respectivo; con mas excelente propiedad, la de Christo no se estrecha a solos los Galileos; si que a todos los de el mundo franquea sus Divinos candores con igualdad. *Lux Non Galilea tantum, sed totius mundi.* No es solo para uno, pero es con singularidad, sino que a todos se quiso comunicar con igualdad.

2236 *Quid vultis mihi dare? Ego enim vobis tradidi: Et constituerunt ei triginta argenteos.* Por treinta reales vendió Judas a Christo, que era el precio de el mas mínimo esclavo. Pregunta aqui San Paulino, y dize. Porque Christo Señor dispuso ser vendido por solos treinta reales, como si fuera un pobre, y humilde esclavo? Y responde el Santo: *Ut ab omnibus ematur.* Para que le pudiesse comprar el que quisiere. Y es misteriosa la razon. Porque si fuera excesivo el precio, solo se podrian comprar los poderosos, y no los pobres. Dándose por solos treinta reales, se podia comprar los pobres, y los poderosos. Y permite su Magestad que le vendan solo por treinta reales, por poder se comunicar a todos con igualdad: *Lux Non solum Galilee sed totius mundi.* Por esto se dize bien, que Christo Señor Nuestro, es el alma de nuestros cuerpos. Porque así como el alma se comunica con igualdad a todos los miembros, y partes de el cuerpo; así su Magestad, como, alma de el cuerpo de la Republica, se comunica a todos sus miembros con igualdad.

2237 Elicitiendo Seneca a Nerón, le dize: *Animus Republice in illis vobis corporibus.* Tu hazes en la Republica, lo que haze el alma en el cuerpo. Y con más excelente propiedad se dize de Christo: *Animus Republice in illis vobis corporibus.* Hazes, o deus, en la Republica, lo que haze el alma en el cuerpo. Y si el alma en el cuerpo igualmente dá vida a todos los miembros; igualmente comunica Christo su Divina luz a todos ellos: *Lux Non Galilea tantum, sed totius mundi.*

2238 *Parvulus, & magnus ipse fecit, & equaliter est illi cura de omnibus.* Desde el 230 Tertuliano: *Omnibus equaliter. Omnibus Rex. Omnibus*

107.8  
107.9  
108.0  
108.1  
108.2  
108.3  
108.4  
108.5  
108.6  
108.7  
108.8  
108.9  
109.0  
109.1  
109.2  
109.3  
109.4  
109.5  
109.6  
109.7  
109.8  
109.9  
110.0  
110.1  
110.2  
110.3  
110.4  
110.5  
110.6  
110.7  
110.8  
110.9  
111.0  
111.1  
111.2  
111.3  
111.4  
111.5  
111.6  
111.7  
111.8  
111.9  
112.0  
112.1  
112.2  
112.3  
112.4  
112.5  
112.6  
112.7  
112.8  
112.9  
113.0  
113.1  
113.2  
113.3  
113.4  
113.5  
113.6  
113.7  
113.8  
113.9  
114.0  
114.1  
114.2  
114.3  
114.4  
114.5  
114.6  
114.7  
114.8  
114.9  
115.0  
115.1  
115.2  
115.3  
115.4  
115.5  
115.6  
115.7  
115.8  
115.9  
116.0  
116.1  
116.2  
116.3  
116.4  
116.5  
116.6  
116.7  
116.8  
116.9  
117.0  
117.1  
117.2  
117.3  
117.4  
117.5  
117.6  
117.7  
117.8  
117.9  
118.0  
118.1  
118.2  
118.3  
118.4  
118.5  
118.6  
118.7  
118.8  
118.9  
119.0  
119.1  
119.2  
119.3  
119.4  
119.5  
119.6  
119.7  
119.8  
119.9  
120.0  
120.1  
120.2  
120.3  
120.4  
120.5  
120.6  
120.7  
120.8  
120.9  
121.0  
121.1  
121.2  
121.3  
121.4  
121.5  
121.6  
121.7  
121.8  
121.9  
122.0  
122.1  
122.2  
122.3  
122.4  
122.5  
122.6  
122.7  
122.8  
122.9  
123.0  
123.1  
123.2  
123.3  
123.4  
123.5  
123.6  
123.7  
123.8  
123.9  
124.0  
124.1  
124.2  
124.3  
124.4  
124.5  
124.6  
124.7  
124.8  
124.9  
125.0  
125.1  
125.2  
125.3  
125.4  
125.5  
125.6  
125.7  
125.8  
125.9  
126.0  
126.1  
126.2  
126.3  
126.4  
126.5  
126.6  
126.7  
126.8  
126.9  
127.0  
127.1  
127.2  
127.3  
127.4  
127.5  
127.6  
127.7  
127.8  
127.9  
128.0  
128.1  
128.2  
128.3  
128.4  
128.5  
128.6  
128.7  
128.8  
128.9  
129.0  
129.1  
129.2  
129.3  
129.4  
129.5  
129.6  
129.7  
129.8  
129.9  
130.0  
130.1  
130.2  
130.3  
130.4  
130.5  
130.6  
130.7  
130.8  
130.9  
131.0  
131.1  
131.2  
131.3  
131.4  
131.5  
131.6  
131.7  
131.8  
131.9  
132.0  
132.1  
132.2  
132.3  
132.4  
132.5  
132.6  
132.7  
132.8  
132.9  
133.0  
133.1  
133.2  
133.3  
133.4  
133.5  
133.6  
133.7  
133.8  
133.9  
134.0  
134.1  
134.2  
134.3  
134.4  
134.5  
134.6  
134.7  
134.8  
134.9  
135.0  
135.1  
135.2  
135.3  
135.4  
135.5  
135.6  
135.7  
135.8  
135.9  
136.0  
136.1  
136.2  
136.3  
136.4  
136.5  
136.6  
136.7  
136.8  
136.9  
137.0  
137.1  
137.2  
137.3  
137.4  
137.5  
137.6  
137.7  
137.8  
137.9  
138.0  
138.1  
138.2  
138.3  
138.4  
138.5  
138.6  
138.7  
138.8  
138.9  
139.0  
139.1  
139.2  
139.3  
139.4  
139.5  
139.6  
139.7  
139.8  
139.9  
140.0  
140.1  
140.2  
140.3  
140.4  
140.5  
140.6  
140.7  
140.8  
140.9  
141.0  
141.1  
141.2  
141.3  
141.4  
141.5  
141.6  
141.7  
141.8  
141.9  
142.0  
142.1  
142.2  
142.3  
142.4  
142.5  
142.6  
142.7  
142.8  
142.9  
143.0  
143.1  
143.2  
143.3  
143.4  
143.5  
143.6  
143.7  
143.8  
143.9  
144.0  
144.1  
144.2  
144.3  
144.4  
144.5  
144.6  
144.7  
144.8  
144.9  
145.0  
145.1  
145.2  
145.3  
145.4  
145.5  
145.6  
145.7  
145.8  
145.9  
146.0  
146.1  
146.2  
146.3  
146.4  
146.5  
146.6  
146.7  
146.8  
146.9  
147.0  
147.1  
147.2  
147.3  
147.4  
147.5  
147.6  
147.7  
147.8  
147.9  
148.0  
148.1  
148.2  
148.3  
148.4  
148.5  
148.6  
148.7  
148.8  
148.9  
149.0  
149.1  
149.2  
149.3  
149.4  
149.5  
149.6  
149.7  
149.8  
149.9  
150.0  
150.1  
150.2  
150.3  
150.4  
150.5  
150.6  
150.7  
150.8  
150.9  
151.0  
151.1  
151.2  
151.3  
151.4  
151.5  
151.6  
151.7  
151.8  
151.9  
152.0  
152.1  
152.2  
152.3  
152.4  
152.5  
152.6  
152.7  
152.8  
152.9  
153.0  
153.1  
153.2  
153.3  
153.4  
153.5  
153.6  
153.7  
153.8  
153.9  
154.0  
154.1  
154.2  
154.3  
154.4  
154.5  
154.6  
154.7  
154.8  
154.9  
155.0  
155.1  
155.2  
155.3  
155.4  
155.5  
155.6  
155.7  
155.8  
155.9  
156.0  
156.1  
156.2  
156.3  
156.4  
156.5  
156.6  
156.7  
156.8  
156.9  
157.0  
157.1  
157.2  
157.3  
157.4  
157.5  
157.6  
157.7  
157.8  
157.9  
158.0  
158.1  
158.2  
158.3  
158.4  
158.5  
158.6  
158.7  
158.8  
158.9  
159.0  
159.1  
159.2  
159.3  
159.4  
159.5  
159.6  
159.7  
159.8  
159.9  
160.0  
160.1  
160.2  
160.3  
160.4  
160.5  
160.6  
160.7  
160.8  
160.9  
161.0  
161.1  
161.2  
161.3  
161.4  
161.5  
161.6  
161.7  
161.8  
161.9  
162.0  
162.1  
162.2  
162.3  
162.4  
162.5  
162.6  
162.7  
162.8  
162.9  
163.0  
163.1  
163.2  
163.3  
163.4  
163.5  
163.6  
163.7  
163.8  
163.9  
164.0  
164.1  
164.2  
164.3  
164.4  
164.5  
164.6  
164.7  
164.8  
164.9  
165.0  
165.1  
165.2  
165.3  
165.4  
165.5  
165.6  
165.7  
165.8  
165.9  
166.0  
166.1  
166.2  
166.3  
166.4  
166.5  
166.6  
166.7  
166.8  
166.9  
167.0  
167.1  
167.2  
167.3  
167.4  
167.5  
167.6  
167.7  
167.8  
167.9  
168.0  
168.1  
168.2  
168.3  
168.4  
168.5  
168.6  
168.7  
168.8  
168.9  
169.0  
169.1  
169.2  
169.3  
169.4  
169.5  
169.6  
169.7  
169.8  
169.9  
170.0  
170.1  
170.2  
170.3  
170.4  
170.5  
170.6  
170.7  
170.8  
170.9  
171.0  
171.1  
171.2  
171.3  
171.4  
171.5  
171.6  
171.7  
171.8  
171.9  
172.0  
172.1  
172.2  
172.3  
172.4  
172.5  
172.6  
172.7  
172.8  
172.9  
173.0  
173.1  
173.2  
173.3  
173.4  
173.5  
173.6  
173.7  
173.8  
173.9  
174.0  
174.1  
174.2  
174.3  
174.4  
174.5  
174.6  
174.7  
174.8  
174.9  
175.0  
175.1  
175.2  
175.3  
175.4  
175.5  
175.6  
175.7  
175.8  
175.9  
176.0  
176.1  
176.2  
176.3  
176.4  
176.5  
176.6  
176.7  
176.8  
176.9  
177.0  
177.1  
177.2  
177.3  
177.4  
177.5  
177.6  
177.7  
177.8  
177.9  
178.0  
178.1  
178.2  
178.3  
178.4  
178.5  
178.6  
178.7  
178.8  
178.9  
179.0  
179.1  
179.2  
179.3  
179.4  
179.5  
179.6  
179.7  
179.8  
179.9  
180.0  
180.1  
180.2  
180.3  
180.4  
180.5  
180.6  
180.7  
180.8  
180.9  
181.0  
181.1  
181.2  
181.3  
181.4  
181.5  
181.6  
181.7  
181.8  
181.9  
182.0  
182.1  
182.2  
182.3  
182.4  
182.5  
182.6  
182.7  
182.8  
182.9  
183.0  
183.1  
183.2  
183.3  
183.4  
183.5  
183.6  
183.7  
183.8  
183.9  
184.0  
184.1  
184.2  
184.3  
184.4  
184.5  
184.6  
184.7  
184.8  
184.9  
185.0  
185.1  
185.2  
185.3  
185.4  
185.5  
185.6  
185.7  
185.8  
185.9  
186.0  
186.1  
186.2  
186.3  
186.4  
186.5  
186.6  
186.7  
186.8  
186.9  
187.0  
187.1  
187.2  
187.3  
187.4  
187.5  
187.6  
187.7  
187.8  
187.9  
188.0  
188.1  
188.2  
188.3  
188.4  
188.5  
188.6  
188.7  
188.8  
188.9  
189.0  
189.1  
189.2  
189.3  
189.4  
189.5  
189.6  
189.7  
189.8  
189.9  
190.0  
190.1  
190.2  
190.3  
190.4  
190.5  
190.6  
190.7  
190.8  
190.9  
191.0  
191.1  
191.2  
191.3  
191.4  
191.5  
191.6  
191.7  
191.8  
191.9  
192.0  
192.1  
192.2  
192.3  
192.4  
192.5  
192.6  
192.7  
192.8  
192.9  
193.0  
193.1  
193.2  
193.3  
193.4  
193.5  
193.6  
193.7  
193.8  
193.9  
194.0  
194.1  
194.2  
194.3  
194.4  
194.5  
194.6  
194.7  
194.8  
194.9  
195.0  
195.1  
195.2  
195.3  
195.4  
195.5  
195.6  
195.7  
195.8  
195.9  
196.0  
196.1  
196.2  
196.3  
196.4  
196.5  
196.6  
196.7  
196.8  
196.9  
197.0  
197.1  
197.2  
197.3  
197.4  
197.5  
197.6  
197.7  
197.8  
197.9  
198.0  
198.1  
198.2  
198.3  
198.4  
198.5  
198.6  
198.7  
198.8  
198.9  
199.0  
199.1  
199.2  
199.3  
199.4  
199.5  
199.6  
199.7  
199.8  
199.9  
200.0

*Iudex. Omnibus Dominus est. Y Gislando: Non tantum Galilea, & Palestina; sed omnibus lux est.* Esta misma igualdad, como verdadero superior enseña Christo à los Prelados, respecto de sus inferiores. Han de ser, el alma del cuerpo de su comunidad, que à todos sus miembros den vida con igualdad. Han de ser à imitación de Christo, no la luz de Galilea, ò Palestina solo, esto es, no solo de Pedro, Juan, ò Francisco, sino de todos en comun. Hase de estimar en poco, à imitación de Christo, para que pobres, y ricos le puedan con igualdad tratar. No se ha de inclinar mas à vno que à otro, que seria digna de reprehension esta monstruosidad.

Ioan 21. 7. 22. 2239 *Domine hic autem quid? Quid ad te?* Por esto reprehendió Christo à San Pedro. Y es que San Pedro era Prelado; este inclinó mas à San Juan que à otro. Y en vn prelado inclinacion, seria monstruosidad, muy digna de reprehension.

2240 *Quid ad te? Se inclina, y es arguido San Pedro.* Pues que no se incline, el que no quiere ser reprehendido.

Acta 1. 7. 21. 2241 *Sic veniit quemadmodam vidistis eum euntem in Cælum.* El hijo dize, que vendra por Iuez. Pero porque no el Espiritu Santo? Porque el Espiritu Santo es amor. Este se inclina al que ama. Y de xando allí aquel misterio, se nos dá à entender, que quien se inclina al que ama; no parece que es bueno para Iuez: *Aequaliter ardet.* El uorte, es igual en su luzir. Y Christo lo es en resplandecer. Este punto se trata en este tomo: *Verbo.* Parcialidad. Iuez. Justicia. Prelado.

DISCURSO V.

**Q** *Vi sequitur me: Habebit lumē vitæ.* Tienre en quinto lugar el norte. Que à los navegantes que le siguen remando, y con perseverancia, los lleva al puerto. Este assumpto pide dos cosas. Obras propias, y perseverancia en ellas. Probemos lo primero diziendo,

**QUE SI EL NORTE CON SU LVZ,**  
lleva al puerto al navegante que rema:  
Christo con la suya lleva à la Gloria, al  
que trabaja por sí, sin encomendarlo  
à agenas diligencias.

1. Efdra 4. 7. 3. 151. 2242 **N** *Os ipsi soli edificemus domum Deo nostro.* Dezian los Principes de Israel. Trabajemos nosotros mismos el templo para Dios. Mas valia, que lo encomendassen à otros. No dizen: *Nos ipsi.* Nosotros mismos lo hemos de trabajar. Y dizen bien; dize San Buena ventura: *Nos ipsi edificemus; non nostri Vicarij.* Que el tiempo es el de nuestra alma. Y en negocio tan grave como el de nuestra salvacion: si el norte lleva con su luz al puerto al que rema: Christo con la suya lleva a la Gloria, al que por sí trabaja, sin fiarlo de agenas diligencias.

2243 *Et sedens contra, levavit vocem suam.* Gen. 21. v. 16. *Et flevit.* Al pie de vn arbol puso Agar à su hijo Ismael que padecia gran sed, y se puso à llorar. Y dize el texto, que Dios oyó los ruegos del niño: *Et exaudivit Dominus vocem pueri.* Preguntaba aqui Lira: si el niño lloró, ò no lloró? Y responde, que aunque el texto no lo diga, nos hemos de persuadir por cosa cierta que lloró. Es aora la question. Si llora el niño, y llora la madre, porque ha de dezir el texto, que oyó Dios el llanto del niño, y no ha de dezir, que oyó el de la madre? Responde con agudeza Oicast. o diziendo: *Vi discas, quod ad misericordiam, plus valet miser fletus, quam amicitia, & aliorum pro nobis.* Es bellissima la enseñanza. Buenas son las lagrimas de nuestros amigos. Pero para ser oidos de la Divina misericordia, horemos nosotros mismos, sin fiarlo de agenas confianças, ni vezinas diligencias.

2244 Viene aqui bien la revelacion hecha al Santo Obispo de Colonia Auberto, que refiere Bernandino de Busto, y refiere el Illustrissimo Señor Don Juan de Palafox, en la luz à los vivos, y escartmiento en los muertos; en la relacion al numero 111. donde dize. Que diziendo vn dia Missa el Santo Obispo Auberto: Le pidió à Dios nuestro Señor, le diessè à entender, en que le agradaria mas? Y dize que le respondió el Señor.

Dá Auberto vna moneda, ò otra cosa que lo valga, por mi amor en tu vida, y à mi será mas agradable, y à ti mas provechoso, que si despues de muerto, se diessè por tu alma vn monte de oro, que llegasse desde la tierra al Cielo.

Llora vna lagrima por tus pecados, y à mi será mas agradable, y à ti mas provechoso, que si despues de muerto llorassen tanto por ti, que hizien vn gran lago de lagrimas agenas.

Recibe vn huésped por mi amor, y hazle algun bien, y à mi será mas agradable, y à ti mas provechoso, que si anduviesse vno por ti del vn cabo del mundo hasta el otro, derramando à cada passo la sangre de su cuerpo por tu bien.

Sufre por mi amor vna palabra injuriosa, y à mi será mas agradable, y à ti mas provechoso, que si se diessen por ti despues de muerto tantas disciplinas, que rompiesen vn monte, ò foto de varas verdes.

Levantate de la cama por mi amor, y dexa de dormir, y pôre à rezar, y à mi será mas agradable, y à ti mas provechoso, que si despues de muerto tomassen dos Cavalleros la Cruz por ti, y fuessen en peregrinacion, y passassen alien del mar, hasta el Santo, y Venerable Sepulcro.

Si algo me quieres pedir de gracia para el bien de tu alma, y de tu cuerpo, pidemelo en tu vida, y à mi será mas agradable, y à ti mas provechoso, que si por vn pilar quadrado, que corrase como vna espada de cada parte, sobiesse vno de continuo, derramando sangre hasta el dia del juicio.

Sufre con paciencia todas las adversidades, que el mundo te dará, y à mi será mas agradable, y à ti mas provechoso, que si fuerdes sin esto tan devoto, que llegalles al tercer Ciclo. Esto dixo el Señor al Santo Auberto, Arçobispo de Colonia.

Con que nos dexa à todos su Magestad enseñados. Que si para que la luz del norte lleve al navegante al puerto, ha menester esse remar, y trabajar por si mismo: Por si mismo ha de trabajar cada vno en vida: *Nos ipsi soli edificamus domum Domino Deo nostro.* Y le será mas provechoso, q̄ si despues de muerto hizieren por el sus amigos, todo lo que acabo de referir; y à Dios tan agradable, que merezca el que le lieve con la luz de su gracia al puerto. Y aun por esto mismo acabamos de dezir: *Et exaudivit Dominus vocem pueri.* Que aunque la madre de Ismael, y el mismo Ismael lloraron; Oyó Dios el llanto del niño, y no oyó el de la madre: *Vt discamus,* dize otra vez Oleario: *Quod ad misericordiam, plus valent nostri fletus, quam amicorum, & aliorum pro nobis.* Esto mismo se expresa en la Escritura en otros muchos lugares.

Març. 6. v. 48. 2245 *Erant laborantes in remigando.* Los Apóstoles dize, que remavan en la mar. Mas valia que remassen otros por ellos. No, que les iba el salvarse de la tormenta. Y en materia de salvacion, sería locura el dexar, pendiente de agenas diligencias el trabajar: *Nos ipsi edificamus templum.* No lo femos de vezinos, ni vicarios. Que son el ser, obras proprias, y voluntarias. Este punto se toca dilatadamente en el Sermon de las Sillas. Desde el numero 855. hasta 866. Verbo. Obras. Bolvamos al norte.

El segundo punto de este assumpto dezia. Que à los navegantes, que le siguen con perseverancia, los lleva con su luz al puerto. Digamos aqui lo mismo,

**QUE A LOS QUE A LA LUZ DEL verdadero norte Christo, le siguen con perseverancia, los llevará su Magestad, à puerto de salvamento.**

1. Cor. 9. v. 24. 2246 *Est stabilis: Et orietur ut lucifer.* Santo Iob. Persevera en el bien, y te alumbrará el luzero. Buen consejo, perseverar en el bien, para que nos alumbre el luzero. Pero hasta quando se ha de perseverar en el bien para el caso? *Vsq̄ue ad consummationē vite.* Dixo el doctor Ferdinando. Hasta llegar al puerto. Y preciso avia de ser así, para que siempre se diga. Que si à los navegantes, que siguen con perseverancia al norte, los lleva con su luz al puerto: A los que à la luz del verdadero norte Christo, le siguen con perseverancia, los llevará su Magestad seguros, à puerto de salvamento. A estos alumbrá.

2247 *Omnes quidem currunt, sed unus accipit bravium.* Todos corren, dize S. Pablo, y es

solo vno el que merece la joya. Que joya es esta, y quien este vno, que se la lleva? El vno, es el que persevera en correr la carrera de la virtud, hasta la fin. La joya, es la luz de la gracia Christo. Y la luz de la gracia Christo, solo se concede, al que en el camino de la virtud persevera.

2248 *Terra autem in aeternum stat: Orietur Sol.* Dize el Eclesiastes, que estando la tierra firme, la alumbrá el Sol. No entiendo esto. Yo si dize San Gregorio Niseno: *Esto firmus, & immobilis in omni bona.* En la tierra, y su firmeza, está dize el Santo, significado, el Iusto, y q̄ persevera firme en la virtud. En la luz del Sol. está la de Christo. Y es dezir: Alumbrará la luz del Sol Christo, al que así como la tierra en la firmeza, perseverare constante en la virtud: *Qui sequitur me: Habebit lumen vite.* El que sigue la luz del norte remando, y perseverando, llegará al puerto. Y el que sigue de la misma manera la del verdadero norte Christo, llegará al Cielo. Vide. Verbo. Perseverancia.

## DISCURSO VI.

**S** *Esola.* Este emblema de la Estrella del norte encierra vna gran moralidad; porque dize: *Esola.* Que sola ella dà testimonio de si. Y es claro el misterio. Que si en la luz de esta Estrella está significada la conciencia, se sigue por moral assumpto el dezir.

**QUE LA CONCIENCIA DE CADA vno de los pecadores, es, y será feliz: tigo, de lo que cada vno es en si.**

2249 *Vos secundum carnem iudicatis.* Dizeles Christo à los Phariseos. Vuestros juizios son temerarios. Y le respondieron à su Magestad. *Testimonium: num rō est verum.* Que su testimonio no era verdadero. Ahora, pues. Si el testimonio de Christo, no les parece à los Phariseos, que es bastante para darles a entender, que sus juizios son temerarios: quien ha de atestiguar esta materia? La conciencia de cada vno; pues como veremos agora mismo: La conciencia de cada vno es el gusano, que roe, y descubre lo interior del coraçon, dando à entender à cada vno lo que es.

2250 Pinta Ripa en vn geroglífico, vn coraçon, à quien vnos ojos descubiertos le están mirando, y vn gusano que le está royendo el interior. En que tenos dà à entender; que por mas que los ojos se descubren, no ay testigo que con mas fidelidad descubra lo interior del coraçon, como la conciencia de cada vno, que es propriamente, el gusano roedor.

2251 *Vbi est Abel frater tuus? Nescis.* Dize Dios à Cain à entender su pecado, y lo niega. Pues quien ha de atestiguar este delito? Su conciencia dize San Ambrosio. *Torquebat eum conscientia.*

ciencia. Pues por mas que lo oculte, y que lo cee, la conciencia de cada vno es el gusano, que descubrela interior del coraçon. Que es propiamente lo que dixo San Bernardo: *Quocumque me verto, vtiamea me sequuntur. Vbiicumque vado, conscientia mea non me deserit sed praesens affert, & quidquid facio scribit.*

2252 *Esto consentiens adversario tuo.* Dize el peccador, por S. Matheo; vn contrario tengo que siempre me persigue. Y que contrario es este? S. Añaniso lo dize: *Conscientia dicitur adversarius.* Mi misma conciencia. Pues aunque yo diga, que no maté à Abel: *Quidquid facio scribit.* Ella misma publica que si: *Testimonium tuum non est verum.* Que importa que los Phariséos nieguen su temeridad, si su misma conciencia le arguye. Y que importa que yo encubra mi delito; si mi misma conciencia es fiel testimonio de mi maldad?

2253 *Vnus vestrum me traditurus est.* Vno de vosotros me ha de entregar, les dixo Christo, à sus Discipulos. Y dixo Judas: *Nunquid ego sum Rabbi? Maestro, soy yo? Donde dixo S. Ceronimo: Quasi excusationem haberet à peccato. Que es lo que querer ocultar su peccado. Y su conciencia que le dize à Judas: Iudicium propria conscientie fugere non valeo: Le acusa del delito. Es fiel. Y por mas que el peccador se pretenda excusar, siempre el testimonio de la propia conciencia, le dà à entender lo que es.*

2254 Presentaron à vn Principe vn Relox de campanilla; hurtoldo este vn pagecillo, y se lo puso en el pecho. Fue llamado à juicio, y preguntandole si avia hurtado el Reloxillo? Lo negó. Y à la saçon dàdo la hora en el mismo Reloxillo, la voz de su campanilla, publicò el hurto, y acusò à su malechor. Que importa que yo niegue mi peccado, si el Relox de mi conciencia, à bando de campana lo vâ publicando por todo el barrio? *Quamquam humana subterfugiam iudicia. No tiene medio. Iudicium propria conscientie fugere non valeo.*

2255 *Probet autem opus suum unusquisque; & sic in semetipso tantum gloriam habebit, & non in altero.* Deziales S. Pablo à los Galatas: examine cada vno de vosotros sus obras, y eu si mismo experimentará lo que es. Pongo exemplo. Que se dize comunmente hablando de Francisco? Que es hombre de mucho espíritu. Y su conciencia à esse mismo Francisco, que le dize: Que todo es carne. Y de aquel otro Pedro, ò Iuan. q se dize por el Mundo? Que es vn hombre de buen trato. Y su conciencia à esse mismo, que le dize: Que lleva al Mundo engañado. Lo que se dize de vn vicio, se dize de todos los demás. Haga cada vno en si mismo la experiencia, y verá como su conciencia le dize, que lleva engañados à los hombres, pues no es el que nosotros pensamos. Algun dia se verá todo. *Iudicium propria conscientie fugere non valeo.* Y su mayor tormento será el de su propia conciencia.

2256 *Elevans oculos cum esset in tormentis.*

El Rico dà à entender aqui, que en los ojos tenia su mayor tormento. *Elevans, cum esset in tormentis.* Pero, porque en los ojos ha de tener el mayor tormèto? Hugo Cardenal: *Elevans oculos cum esset in tormentis: Hoc est in flagello conscientie.* Estava dize en los ojos, significada su conciencia. Y esta es la que le atormenta? Si. Que le estava diziendo. Ha! Que fui vsurero. Ha! Que fui deshonesto. Ha! Que fui regalón. Y la conciencia de cada vno, será en el Infierno, su mas terrible torcedor. *Testimonium tuum non est verum.* Esto dixeron los Phariséos contra Christo. Que su testimonio, no era verdadero. Y su conciencia, que les dize aora en el Infierno? Ha! Que si te huvieramos creído, no nos huvieramos condenado. Es fiel testigo la conciencia, y ella clama, en pro, y en contra. Concluyo este Sermon exortando al bien obrar; diziendo por ultimo,

**QUE SI NUESTRA CONCIENCIA es fiel, por mas que el mundo diga; ella misma nos defenderá.**

2257 **N** Am gloria nostra hæc est, testimonium conscientie nostræ. Gloria, les dezia S. Pablo à los Corinthios: es el testimonio de nuestra buena conciencia. Glor a le llama San Pablo al testimonio de la buena conciencia, dize bien; pues en la realidad, no ay más gloria que vna buena conciencia. Seamos fieles à Dios, que si nuestra conciencia es fiel, ella misma cantará nuestra mayor gloria contra la mayor adversidad. Da vida à aquella à quien en medio de los deleytes del mundo estimula la conciencia.

2258 *Quare data est vita, his qui in amaritudine sunt.* Dezia el Santo Job. Porque se les ha de dar vida à los que les pica, y amarga la conciencia quando pecan? Es facil el responder diziendo. Que por esto mismo, que les pica, y amarga la conciencia. Y es razon muy conforme à la gran misericordia de Dios. Que si a estos tales les amargan los deleytes; ya es propria condicion de Dios, el dar vida, à quien le estimula la conciencia quando peca. No nos paguemos de mangas anchas. Sepamos ceñir nuestra conciencia; que à quien sabe estrecharse en materia de conciencia, no le dañará el veneno de el peccado el coraçon.

2259 *Filios tuos; nec Draconum venentorum vicerunt dentes.* A tus hijos habla aqui la Sabiduria, de los que fueron providos, sabios, y fieles à Dios, y dize: A estos no les dañará el veneno de los Dragones. Pero, porq no? Se respòde con lo q passa à la cigueña. Es cosa allèrada, que el veneno no mata, si no llega al coraçon. Dizen aora los naturales de la cigueña; que aunque come animales ponçoñosos, no muere: y dà la razón. *Quia structura venarum, descensum veneni ad cor impedit, & calor ipsum consumit.* Tiene, dizen, la cigueña, tan estrechas las venas que van

Job. 3. v. 20.

Ad Cor. 1. v. 15.

Sap. 19. v. 10.

Ibi.

Luc. 16. v. 23.

Marth. 5. v. 26.

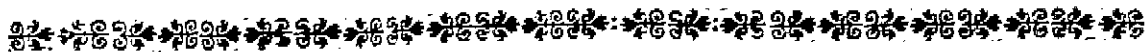
Ibi.

Ioann. 13. v. 25.

Ad Galat. 6. v. 4.

ván al corazón, que no dexan passar al veneno, tocándolo, y consumiéndolo primero con su calor. Ahora para la moralidad. En la cigüeña están propriamente significados, los hijos provistos, sabios, y fieles à Dios. Y si estos à imitacione de la cigüeña, tienen las venas de la conciencia estrechas, se sigue bien el decir: que no les llegará el veneno del pecado al corazón. Basta para el

ultimo emblema del norte. *Se sola.* Sola esta Estrella dà testimonio de si. Y sola la conciencia de cada vno, dà testimonio claro, en pro, y en contra, de lo que cada vno es en si. Seamos hombres, no de conciencia dilatada, si ceñida. Que si Christo es luz: *Lux mundi*; por este medio nos comunicará la de su gracia; y despues su gloria, &c.



## DOMINGO DE PASSION

## LAS VERDADES.

*Si veritatem dico vobis; quare non creditis mihi?* San Iuan, cap. 8.



**P**ODEROSISSIMA fue siempre, la persuasion de vn buen exemplo. Vino Christo al mundo, à experimentar descomodidades. Y oy en su Evangelio, nos propone por S. Iuan, como en bostrejo, vna cifra, de lo mucho que por el hōbre ha de hazer, hasta morir. Pues como dixo Gislado. En el no averle podido arguir de pecado, fue dezimos: que avia de morir sin culpa. En el no creer sus Divinas verdades, fue enseñarnos avia de ser desobedecido. En el tratarle de endemoniado, y Samaritano, fue acordarnos, avia de ser con irrision despreciado. Y finalmente en el quererle apedrear, se nos simbolizó, el aver de morir por el hombre, no apedreado; si en vn riguroso madero crucificado. Fue toda misteriosa enseñanza, dixo San Leon Papa. Pues si Christo siendo nos exemplar, no quiso entrar en el Cielo sin padecer; à sus verdaderos imitadores, no se les à de dar corona de Gloria sin Cruz.

Gisl. opus  
Hautferm.  
hujus fer.

S. Leó. Pa.  
pa. ser. 9.  
Quadrag.

Allen Ap.  
N. Ioan.  
à S. Theo.  
ser. de Pas.

2260 Refiere Allenio: q̄ los Antiguos no se ponian la corona de sus triunfos en la cabeza, sino en el corazón. Llevavanla pendiente de vn lazo al cuello, y de allí la aplicavan al corazón. *Coronas, non in capite sed in pectore, cor versus gestabant.* Pero porque se le ha de dar la corona del triunfo al corazón? Por lo que dicen los Anotomistas. Aleguran estos: que el corazón, tiene dos nervios en forma de Cruz perfecta; vno recto, y otro trāversal. En que tenos denota: que si Christo siendo nos exemplar, no quiso entrar victorioso en el Cielo, sin padecer. A sus verdaderos imitadores, no se les ha de dar corona de gloria sin Cruz.

3. Reg. 10.  
v. 3.

2261 *Fecit Rex Salomon thronum de ebore grande.* El Marfil, servia de trono de gloria à Salomon. Mucho es que al Marfil se le de, que sea trono de gloria. Pero no: que el Marfil, es de hueso de Elefante. El Elefante, descansa arrimado à vn Arbol, que es la Cruz. Y à los Elefantes racionales, y verdaderos imitadores de su exemplar Christo: no se les ha de dar

trono de gloria, sin el arrimo de la Cruz.

Este Evangelio, dize el mismo Gislado, le predicò Christo Señor nuestro à los Phariseos, siendo de edad de treynta y dos años. à veynte y dos de Setiembre. Y aunque San Iuan lo refiere tan à lo dilarado, le reduciere yo à solos quatro Discursos, en otras tantas clausulas.

## DISCURSO I.

**Q**uis ex vobis arguet me de peccato. Vna emulaciō sagrada, vestida de amorosas cōpetencias, se descubre aqui en Christo Señor, respeto de los Phariseos; que siempre es Dios el que compite, aunque el hombre es el que vence. Es el amor el que pelea; la malicia, es la que resiste; y tirando aquel sus lineas, quiere con lo caudido de su inocencia, justificar su doctrina; quando arriesgando su credito la malicia, expone al mayor golpe de la virtud su fortaleza. Es Dios el que se justifica; la malicia, la que reprueba. Y tocando el clarin del Evangelio les dize: *Quis ex vobis arguet me?* Ea dezidme: quien de vosotros, se atreverá à arguirme? Ninguno Señor, dize San Antonio de Padua: porque soys Santissimo, y perfectissimo en vuestras obras. Pero si su Magestad, es Santissimo en su obrar; para que propone este argumento à los demás? Para nuestra enseñanza. Avia su Magestad de arguir al mundo de sus pecados: *Arguet mundum de peccato.* Y quiso darnos à entender:

**QUE EL QUE H A DE ARGUIR A**  
los otros, ha de ser: an exemplar, y perfecto en si, que no le puedan à el arguir los demás.

2262 **S**peculatorem dedi te domini. *Isra-*  
el. Para cōstituir Dios à Zequeiel, *Exechiel*  
por Predicador de la verdad, lo subió à lo mas  
alto de vna atalaya. Pero porque à lo mas alto de  
la atalaya? S. Gregorio: *Speculator debet esse in*  
*altis, per vitam contemplativam, ut alijs pravi-*  
*deat.*

doct. El acilava, es dize lo mas alto, en que se muestra la lo mas remontado de la virtud. Y si hezq. n. e. ha de arguir de pecado à los otros; ha de procurar estar el, en tan remontado grado de perfeccion, que no le puedan arguir los demás.

2263 *Volabant. Et clamabant.* Isaías vió à vna Serpiente, que bolava, y clamava. Primero bolava, y despues clama. En el bolir, está signifiendo la perfeccion, y buelos de espíritu mas remontado. En el clamar está la voz de el que predica la verdad. Buclé pues, primero, y despues clame: que si en el buelo está la perfeccion, y en el clamar la verdad; para clamar arguyendo de pecado à los demás, ha de dilatar el buelo de espíritu, à tan alta perfeccion, el que arguye, que à el no le puedan arguir, ni calumniar.

2264 *Spiritus Domini, ferebatur super aquas.* A las aguas santificó el Espíritu Santo con su contacto. En las aguas, esta significada la verdad de el que enseña: *Aqua sapientia* Las aguas con su contacto, santifican à los demás, como se ve en el santo Bautismo. Santifique las pues, Dios primero a ellas con su contacto: que si han de santificar con su contacto à los otros: Es especial providencia de Dios: Sea primero santificado, el que con la verdad de su doctrina, ha de santificar a los demás.

2265 Pregunta Santo Thomás: si padecia Christo enfermedades: Y responde, que no. Y ad la razón: *Quia non docuit, si qui venit ad virtutibus tollendas, ferre infirmitates.* Pues no era conveniente, dize, que el que vino à curar las agenas enfermedades, estuviese enfermo. Ni lo era tampoco, que el que con la verdad de su doctrina ha de ahuyentar las tinieblas de el pecado, viva entre sombras de obscuridad.

2266 *Omnia traham ad me ipsum.* S. Agustín: *Christus, ut luceret super candelabrum Crucis erat.* Dize que Christo estava en el madero de la Cruz, como vna antorchita encendida, que dava luz. Avia de atraer à si, con la verdad de su doctrina, à lo demás. Y quiso enseñarnos. Ha de luzir en si primero, con la luz de el buen exemplo; quien con la verdad de sus palabras, ha de atraer à los demás.

2267 *De throno procedebant fulgura, & voces.* Rayos, y voces, dize San Juan, que salia de el trono. Primero son las luzes, y despues las voces. Que las luzes de el buen exemplo, siempre han de ir delante, en el que quiere hazer provecho, con la voz de la verdad.

2268 *Liquifata est terra, & omnes qui habitant in ea.* A las piedras mas endurecidas, dize David, que ha de ablandar el verdadero Predicador, con sus palabras; pero si la piedra es dura, como se puede verificar, que la aya vn Predicador de ablandar? Ya lo dize el mismo David: *Ego confirmavi columnas ejus.* Dando espíritu à los Predicadores, que son las columnas de mi Iglesia. Y si en los Predicadores ay espíritu ablandarán hasta las piedras. No ha de tener pe-

cado el que arguye de pecado à los demás, 2269 David dezia: *Obmutui.* Que no tenía lengua. El Santo Iob dezia que si. *Derelicta sunt labia circa dentes meos.* David dixo: *Peccavi.* El Santo Iob: *Non peccavi.* Y en la realidad, lo puede arguir de vna culpa, el que no está comprehendido en ella.

2270 *Cantavit galinus.* El gallo arguye con su canto, à San Pedro, de su pecado. El gallo antes de cantar, se sacude el polvo. Lo mismo deve hazer el exemplar Predicador, si quiere arguir de pecado à los demás.

Buelve, pues, Christo Señor nuestro diciendo à los Fariseos: *Quis ex vobis arguit me.* Quien de vosotros se atreverá à arguirme? *Nemo Domine.* Dize el Paduano. Ni guano señor, porque vuestra vida es inculpable. Pues si su Magestad es inculpable: para que propone este argumento à los demás? Ya lo hemos dicho; porque su Magestad avia de arguir de pecado, al mundo todo: *Arguet mundum de peccato.* Y nos quiso aqui enseñar: que el que ha de arguir à los otros, ha de ser tan exemplar, y perfecto en si, que no le puedan à el arguir los demás.

DISCURSO II.

**S***I veritatē dico vobis, quare nō credistis mihi?* Dizeles aora Christo à los Fariseos. Supuesto, que vosotros no me podeys à mi arguir de pecado; yo entrare aora arguyendoos a vosotros. Dezidme: si yo predico a vosotros el cumplimiento de la ley, en que se cifra toda la verdad Evangelica; porque no me creey? Es fácil la respuesta, dize el mismo S. Antonio de Padua: *Quia credunt Diabolo.* Porque creen al diablo. Desdicha de nuestra fragilidad; en que se ve.

**QUE SE DEJAN ENGAÑAR LOS** *hombres de una mentira fabulosa, que les pinta el diablo; despreciando à la verdad.*

2271 **N***on adorabis Deum alienū.* Dizeis Dios à los Israelitas. Que solo à el, que es el verdadero Dios: han de adorar. Y creyeron los Israelitas esta verdad: No la creyeron; pues despreciando al verdadero Dios, sabemos que adoraron à vn Ecterro. Otro texto: *Fera pessima adoravit eum.* Dizenle sus hijos à Iacob, que vna fiera quitó la vida à Ioseph. Y creyó Iacob la muerte de Ioseph? Si la creyó. Aora la duda. Si los Israelitas, no creen à Dios: Porque Iacob, ha de creer la muerte de Ioseph? De el mismo texto la respuesta. Cogieron por señal la runiquila de Ioseph, la tincion, ó comulize otra letra: la pintaron con la sangre de un cabrito: *Tinxerunt sanguine hedi. Pixerunt sanguine hedi.* Ven aora claro, porque los Israelitas no creen à Dios; y Iacob cree la muerte de Ioseph. Porque allí les dixo Dios desnuda la verdad clara: *Non adorabis Deum alienum.* Que solo

Mat. 23. 2. v. 10.

Marb. 14. v. 62.

Gen. 1. v. 2.

Ap. 9. 14. art. 4.

Joan. 12. v. 31. S. Aug.

Apoc. 4. v. 2.

Psal. 80. v. 10.

Gen. 37. v. 20.

solo al verdadero Dios se deve adorar. Acá pintaron bien la mentira: *Pinxerunt sanguine hedi.* Y es desdicha de nuestra fragilidad, en que se ve claramente, se dexan engañar los hombres, de una mentira fabulosa, que les pinta el diablo, despreciando à la verdad: *Credunt diabolo. Demonium habes.* Esto es lo q̄ enoja à Dios. El ver tan aluzinados à lo hombres.

**QUE AVN DIOS, QUE LES PREDICA LAS VERDADES, LO TIENEN POR VN DEMONIO, Y À VN DEMONIO, QUE LES PREDICA VNA MENTIRA, LE VENERAN COMO À DIOS.**

Isai. 64. v.  
3.  
Joan. 8. v.  
34.

2272 **A** *Diracundiam provocant me:: immolant in hortis.* San Geronymo. *In hortis Adonidis::* Ot o texto. *Demonium habes.* A Adonis, q̄ era vn demonio, le veneravan los Gentiles, como à su Dios. Y al verdadero Dios, le tienen los Fariseos por vn demonio. Y es que el demonio, en Adonis, les predicava mentiras: Christo Señor, les predicava verdades. Y esta es la lastima; ver que estamos en vnos tiempos, que aun Dios, que predica à los hombres las verdades, lo tienen por vn demonio; y à vn demonio, que les predica vna mentira, lo veneran como à Dios. Buelve pues à dezir Isaias: *Ad iracundiam provocabant me.* Esto es, dize, lo que enoja sumamente à Dios. Y en la realidad; es materia, que no parece se puede tolerar. Buelve al mismo texto de San Juan,

Joan 8. v.  
34.  
Genel. 31.  
v. 19. S.  
Gerabit

2273 *Demonium habes.* Por endemoniado tienen los Fariseos à Christo. Otro texto: *Rachel furata est idola patris sui.* Donde dixo San Geronymo: *Erant imagines superstitiosae, quibus oracula requirebantur.* Laban, dize, q̄ adorava en vnos Idolillos, à vnos demônios supersticiosos à quienes, como à sus Dioses, les consultava en sus dudas, para que le dixessen la verdad, y como dixo Zacarias, jamás hablaban verdad, y siempre dezian mentira. A Christo, que oy à los Fariseos les dezia la verdad, lo tienen por endemoniado. En fin, aquellos eran Fariseos; y Laban Gentil; pero lo que mas enoja à Dios es ver, que entre los mismos Christianos ilustrados con luz de fe, se hallan algunos peores que Fariseos, y aun que Gentiles. Que blasonando de verdaderos Christianos, degeneran: Pues sin atencion, ni respeto: A vn Dios que les predica las verdades, lo tienen por vn demonio; y à vn demonio que les sabe colorar vna mentira, lo veneran, como à Dios. Es verdad, que Dios se enojò contra los Israelitas en el desierto, viendo, que por el apetito de vnos ojos, despreciavan el manà. Pero los malos Christianos, le dan pie, aun para mayor sentimiento. Pues siendo el demonio, el q̄ les brinda con el engañoso aperillo de vn pecado, en el ajo significado, le dan credito; asqueando de la Divina verdad, con declarado despre-

cio, significado en el manà. Si esta calidad de hombres se condenan, por seguir la mentira de el demonio, despreciando à la verdad Christo: Quien les tendrà la culpa de su perdicion? Ellos mismos se la tendran.

2274 *Quoties volui congregare, sicut gallina, congregat pullos suos, & non nisi.* A la gallina se compara aquí Christo Señor nuestro. Que tiene la gallina? Plinio. *Gallina fovet, non solum ova sua; sed anatorum, & corvorum.* Tiene, dize, la gallina; que no solo empolla sus huevos, sino tambien, los de las anades, y cuervos. A todos los fomenta, y cria como à hijos. Pero con esta advertencia, que en viendose los polluelos criados, cada vno sigue su inclinacion; y despreciando à la madre, que les criò; el cuervo, se va à vn muladar, à cevarse en vn rocin. Los anades se van à vna laguna de agua, engolfándose en sus ondas; y solo sigue à la gallina sus polluelos. Esto le sucede à la gallina. Y esto mismo tambien à Christo, Yo, dize su Magestad; a todos hos he criado, como à hijos. Si aora algunos de vosotros, con la inclinacion de cuervos, despreciandome à mi que soy la verdad, y la gallina que hos criè; hos vais à tratar con el diablo, q̄ hos encamina zia el muladar de la lascivia, para que hos ceveys en el pecado. Quien hos tendrà la culpa de vuestro daño? Si aora algunos de vosotros, dexandome à mi, que hos criè con la propiedad de esta ave; con la inclinacion de anades, hos vais à engolfar en la laguna de todo genero de vicios, q̄ hos sabe muy bien dibujar el demonio: Quien tendra la culpa de vuestra perdicion? *Si veritatem dico vobis, quare non creditis mihi?* Abrid, o mortales los ojos, y advertid, que el demonio hos engaña. Con la vna mano hos brinda con el deleyte, pero no le creays, que es mentiroso: mirad, que en la otra lleva el clavo.

2275 *Aquam petenti, lac dedit . . . Et non fratri marum misit ad clavum.* En el capitulo quinto de los Iuezes, se refiere: que huyendo Sifara de sus enemigos, y llegando à dar en manos de vna muger llamada Iahel, la entro en su casa, y lo regalo con leche, y manteca. Durmióse Sifara; y ya que le tuvo dormido, metiendole vn clavo por la frente, lo matò. Notar; que esta muger, con la vna mano le dà à Sifara la leche, y manteca con que lo regala; y con la otra le fija el clavo en la frente con que le mata. Traça propriamente de el demonio. No le creays fieles, que es mentiroso. Mirad, que si con la vna mano hos ofrece la leche, y manteca de vn aperillo lascivo: en la otra lleva el clavo, con que su remedio mata. Mirad, que si con la vna mano hos brinda con el regalado vaso de leche; es para adormeceros. Y dormidos; hazer con la otra su hecho. No le creays, que es pescador de red, y son muchísimos sus ardides para pescarnos.

2276 *Facies hominis quasi pisces.* Son los hombres como los pezes, dize Abacuc. Que tienen los pezes? *Pisces enntes prope rete, propter*

Mat. 23.  
v. 27.

Indicium  
5. v. 26.

Mat. 23.  
v. 24.

San. 166. *odorem, quem sentiunt subito intrat rete.* Tienen los pezes, dize San Isidoro, que atraidos de cierta calidad de colorcillo, q̄ consigo lleva la red del pescador, entran con facilidad en la misma red, y quedan presos. Peñador de red, es propiamente el demonio. Ceba a los hombres, con el olor fugitivo, y mentiroso de vna topaza. Y es brava desdicha, que engañados los hombres de aquel mentiroso olor, caen en su red, y abandonadas, se los lleva. Mentiroso engañoso. Muestrale al hombre la cara del vicio, con vna apariencia hermosa, y le esconde el efecto del pecado.

Jacobo Luzan.

2277 *Fecerunt vitulum, & adoraverunt.* En vn Idolo adoraron los Israélitas. Jacobo Luzan: *Habebat caput, & pectus pulcherrimum, sed sine cauda.* De este Idolo dixo este Autor, que la cara la tenía muy hermosa, pero que no tenía cola. En fin; Idolo del demonio. Y todo el ardor del demonio contra el hombre, se endereça, à solo mostrarle vna buena cara al Idolo de su apetito, escondiendole la cola, que es el efecto del pecado. Bien sería razon, que acabatiemos de conocer los engaños de nuestros enemigos, y que esta cara que nos muestra, miente, aunque parezca muy hermosa: *Si veritatem dico vobis, quare non creditis mihi?* Si yo os digo la verdad, porque no me creéis? *Quia credunt Diabolo.* Porque creen al diablo. No puede llegar a mas el aborrecimiento, que algunos hombres tienen à la verdad. Pues llegan à dar mas credito al demonio, que à la misma verdad.

Math. 27. v. 22.

2278 A vn balcon sacaron à Christo, y pidieron, que le crucificasen; Y que perdonasen à Barrabás. Barrabás era la mentira: Christo era la verdad. Que mayor locura puede aver en los hombres, que crucificar à la verdad, aciamando à la mentira? Que mayor ceguedad, que crucificar al que nos enseña el camino del Cielo, y aciamar al que nos lleva por el del infierno?

Genl. 27. v. 22.

2279 *Vox Iacob. Manus Esau.* Isaac cree en Jacob el tacto, y no cree la voz. El tacto era fingido, la voz verdadera. Isaac estava en el mundo. Y en el mundo son muchísimos los que dan mas credito à lo aparente, y fingido, que à lo solido, y verdadero.

Math. 14. v. 2.

2280 *Caput Ioannis Baptistæ.* A Ioséf le sacan de la cárcel para el folio; y à S. Iuan Bautista para el deguello. Ioséf, interpretava sueños. El Bautista: *Non licet tibi.* Dezia verdades. Y de ordinario, premian los hombres, à quien les refiere vn sueño, y condenan, al que les dize verdades.

Acta. 16. v. 16.

2281 *Questum magnum prestabat Dominis suis divinando.* De vna muger endemoniada, se haze mencion en los echos de los Apóstoles, q̄ les ganava adivinado, muchos dineros à sus amos. Y de los Apóstoles se dize, ivan muy pobres, y afligidos: *Egentes, angustiati.* Y es q̄ los Apóstoles predicavan las verdades: Aquella otra endemoniada, con sus adivinaciones, las mentiras. Y si los hombres premian, à quien les dize

Hebreor. 11. v. 37.

cuatro mentiras; llevan afligidos, y angustiados, à quienes les dizen otras tantas verdades.

Apoc. 19. v. 1.

2282 *Corona Stellarum duodecim.* Et Luna sub pedibus eius. Hombres ay de esta calidad, que à las Estrellas, se las ponen sobre su cabeça, llevando à la Luna entre pies. Las Estrellas, son lisongeras, y muchas de ellas errantes. En la Luna, esta la verdad; *Sicut Luna perfecta, & testis in Cælo fidei.* Y entre los hombres, si anda la verdad entre pies, se ponen sobre su cabeça à la mentira. Es tan aborrecida de los hombres la verdad, que apenas ay quien la quiera hospedar en su casa.

2283 Ideo vn Politico. Que vn poderoso del mundo tenía en su casa enferma a la verdad. Envio este tal à buscar quien viniese à darle los Sacramentos, y ninguno quiso venir. Preguntóles que porque no venian, y le respondieron, que por no confessarla. Y así desahogada, murió sin Sacramentos. Y yo no lo extraño, que verdad, y enferma, en casa de vn poderoso, apenas tiene remedio.

Ioann. 14. v. 6.

2284 *Ego sum via, veritas, & vita.* Pilato condonó à Christo, siendo la verdad. Era Pilato poderoso. Y es la tima el ver, que los que avian de patrocinari à la verdad; no solo la tienen enferma en sus casas, sino que la llegan à condenar. Es muerte para algunos, el poner vna verdad en la boca.

Berchorio. Reduct. Mor. lib. 12. c. 2. v. 25.

2285 De la Zorra dixo Berchorio, que si come las almendras de vn almendro, la matan. *Vulpes, si comedit amigd. um moritur.* Vna almendra puesta en la boca, la mata. Y es que la almendra, tiene forma de coraçon. En el coraçon está la verdad: *Eructavit cor meum verbum bonum.* Y si à la Zorra el comer vna almendra le mata: Es muerte para algunos el poner vna verdad en la boca. Es tan aborrecida la verdad, que algunos, la encierran, y aun la condenan à arrastrar.

Roman. 1. v. 18.

2286 *Veritatem in iniustitia desinent.* En la cárcel, dize S. Pablo, que han puesto los hombres à la verdad. Isaias dize: *Corruit in platea veritas.* Que la llevan arrastrando por las plazas. No puede llegar à mas el aborrecimiento, que algunos malos Christianos le tienen; pues sobre averla encarcelado, la tienen condenada à arrastrar. De aquí se infiere, que aborreciendo tanto los hombres à la verdad: Aborrecen, y aun persiguen al que se les predica.

Ioann. 9. v. 21.

2287 Al padre del ciego, le preguntaron, si era aquel su hijo. Y porque respondió la verdad, le trataron de desterrar.

Erod. 27. v. 30.

2288 Doze piedras rodeavan al racional de el Sacerdote; *Pones in eo veritatem.* Estava en el la verdad. Y en tratar vn hombre de dezir la verdad; pienso, que luego le tratan de apedrear.

Ioann. c. 2. v. 58.

2289 *Tulerunt lapides, ut iacerent in eum.* Oy mismo trataron los Fariseos de apedrear à Christo: *Si veritatem dico vobis.* Les dezia la verdad. Y aunque sea vn Iesu-Christo el predicador,

dor, le tirarán de pedradas, si predica la verdad. Parece este descabeçamiento.

2290 *Damibi in disco caput Ioannis Baptistæ.* Que le corten al Bautista la cabeça manda Herodes. Sin cabeça queda el Bautista: *Non licet tibi.* Predicava la verdad. Y llega à tal extremo el descabeçamiento de los hombres, que le tienē por vn descabeçado, si les predica la verdad. Por vn loco, ò infensato llegan ya à tener à quien habla con claridad.

2291 *Visa sunt verba illius tamquam deliramenta.* Por vna infensata, tuvieron aqui los Apostoles à la Madalena. Pues que les ha dicho? Dixoles que Christo no estava en el sepulcro. Y por vn infensato, y aun por vn loco, vienen ya à tener los hombres, à quien dize la verdad. Con que en el mundo no se encuentran, sino mentiras, embustes, trampas, y engaños. Y essa es la causa, porque ay tan pocos contiendas sobre el dezir la verdad. Porque los hombres se mienten los vnos à los otros, y mintiendose los vnos à los otros, se perdonan los agravios con facilidad.

2292 Mucho agravio Dalida à Sanson, y no hallamos que se quexasse de ello. Pero tambien Sanson agravio à Dalida, engañandola, y escondiendole repetidas vezes la verdad, y tampoco ella se quexa. Pues como se sufren con tanta facilidad, el vno al otro? Porque el vno al otro se mientan. Y mintiendose los hombres, los vnos à los otros, se perdonan con facilidad las injurias. No prevalece entre los mortales, sino es la mentira.

2293 *Eros spiritus mendax in ore omnium prophetarum.* Busca la Magestad de Dios nuestro Señor quien engañe à Achab. Y saliendo al desempeño el demonio le dixo: Señor, yo lo engañare. Dizele el Señor, y como le has de engañar? Respondió el demonio: *Eros spiritus mendax in ore omnium prophetarum.* Yo à los Profetas de Achab con que en consulta sus dudas les revelare la mentira. Y luego le dize Dios: *Prevalebis.* Tu prevalecerás. De donde se infiere, dize Cayetano, ser en el mundo tan eficaz la mentira, que sola ella es la que prevalece contra la misma verdad.

2294 En la India, dize Acofta, que ay vna fuente à quien llaman, la fuente de la verdad. La India, es como otro mundo: Y si es la fuente de la verdad; claro està que ha de ser fuente de el otro mundo, que en este, sola la mentira prevalece. Pero si en este mundo, es tan aborrecida la verdad, y perseguidos los que la dizen. Quien tendrá aliento para predicarla sin reboço? Yo; dize Christo: *Si veritatem dico vobis.* Y como ia aveys de predicar, ò Señor? Ya lo dize su Magestad: *Ego Daemonium non habeo.* No con furor de endemoniado, sicon la prudencia, y coura de vn verdadero predicador. Que la verdad dicha con eficacia, es tan poderosa,

*QUE POR SI SOLA VENCE, SIN ruido de muchas armas*

2295 *Servate mihi puerum Absalon.* Dò de dixo Pina: *Securus de vltima contra filium.* Que no le quiren la vida à Absalon, le dize David à Ioab, asegurado, q̄ a de conseguir contra su hijo la Victoria. Pero con que armas le ha de vencer? San Ambrosio: *Liquet ea esse solida, que vera sunt.* Con las de la verdad. Absalon peleò con las de la mentira, y por esso muere. David con las de la verdad, y por esso vence. Que es, y fue siempre tan poderosa la verdad, que por si sola vence, sin ruido de muchas armas. Es tan poderosa, que con el dedo de la verdad, aun las piedras mas endurecidas se ablandan.

2296 *Deus tabulas testamenti lapideas, scriptas digito Dei.* A vnas tablas de piedra hablandò vn dedo. Era à Dios aquel dedo. La Escritura, que en ellas se contenia, era la verdad. Y el dedo de el verdaderò, y exemplar predicador; aun à las piedras mas endurecidas, sabrà hablar, con la verdad.

2297 *Veneficini cantantis sapienter.* A la serpiente del mas endurecido peccador, se le à de vencer con canciones, dize David. Pero con que canciones? *Non alijs, quam verbis Sacre scripturae,* dize vn Autor. Y dize bien, que en la realidad, no ay eficacia mas poderosa, que la de la misma verdad para vencer.

2298 *Diabolo me iam enim ascendit auro-ra.* Algunos dizen que era el demonio con quiē luchava Jacob. Con advertencia, que de noche, iba de vencida Lucò; pero al amanecer la aurora venció. Y es dize: San Cirillo, que en la obscuridad de la noche, està significada la mentira, en la aurora de la mañana, la verdad; y si el demonio vence entre las obscuridades de la mentira; se dà por vencido, à vista de la luz de la verdad. La misma verdad, dà valor al predicador. Que el verdadero predicador, no ha de temer los riesgos, por predicar la verdad.

2299 *Nolite portare calcamenta.* Descalços les mandò Christo, que fuessen sus Apostoles, para ir à predicar. Señor le diria yo à su Magestad. Que ay muchas serpientes en Egipto, y les picarán. No: *Qui minister est veritatis venena non trepidat.* Que el verdadero predicador, no à de temer los riesgos, por predicar la verdad.

2300 Dixo Pierio Valeriano, que en medio del pectoral, llevava el Sacerdote Aaron vn hermosissimo diamante: *Medius edemas erat.* Donde dixo el Abulense, que estava escrita la verdad: *Ipsi lapides in rationali erant descripta, & veritas.* Al diamante, por mas que lo golpeen, no le hazē mella. Ahi pues à de estar la verdad. Para q̄ se entienda, que el verdadero predicador, ha de ser diamante, à quiē no han de hazer mella las persecuciones; por predicar desnuda la verdad. Así la predicava Christo. Con entereza, pero no con furor de endemoniado: *Ego*

2. Reg. 18. v. 5.

Elin. 18.

S. Ambr.

Erod. 3. 188

Ei 36. v. 5.

Genes. 32. v. 2.

Luc 12. v. 4.

Pier. Val. 1. 12. ver. bo. Adamas.

Abul. in. Exod 28. q. 16.

*demonium non habeo.* Si con mucha madurez, y prudencia. Que aunque la verdad sea tan aborrecida de los hombres, y perseguidos los que la predicari, como hemos ponderado en este segundo discurso; dicha con entereza, y con cordura, por si misma vence à los pecadores, hablandando hasta las peñas mas obstinadas, y endurecidas.

DISCURSO III.

**Q**ui ex Deo est verba Dei audit. Dize Christo Señor nuestro en esta tercera clausula. El que es de Dios, oye lo que le dize el predicador en el Sermon, y tambien lo guarda,

*QUE SI ELOYR, Y NO GUARDAR ES lo menos: oyr la palabra de Dios, y guardarla, esto es absolutamente lo mas.*

Lucæ 11.  
7. 27.

2301

**B**eatus v̄ter, qui te portavit. Titulo de Madre de Dios, le diò

aquí Marcela à Maria Señora nuestra, a quien hemos dicho rep tidas vezes de São Tho más: que por el titulo de madre de Dios, se le diò à Maria Señora nuestra, vna Dignidad, como infinita. Dizele agora Christo Señor nuestro à esta muger. Ya ves, ò Marcela à mi Madre enriquecida con vna Dignidad, como infinita. Pues sabere, que otra cosa la ennoblece mas que todo ello. Y que es, ò Señor? *Quinimo Beati, qui audiunt verbū Dei, & custo diūt illud.* El aver oido la palabra de Dios, y guardado la enteramente. Pues le huviera à mi Madre importado muy poco el ser Madre de Dios, si oyendo la palabra de Dios, no la huviera guardado enteramente: Pero oir la palabra de Dios, y ser humilde: Oir la palabra de Dios, y guardar la Ley: Oir la palabra de Dios, y guardarla enteramente: *Quinimo Beati, qui audiunt verbū Dei, & custodiūt illud.* Esto le consigue, aun mas, en alguna manera, q̄ el ser Madre de Dios. Pues si el oir, y no guardar, esto menos: oir la palabra de Dios, y guardarla enteramente; esto es absolutamente lo mas. Muchas ay dize San Gregorio Papa: *Qui verba Dei auro percipiunt; sed nulla ea menti desiderio completuntur;* que oyē dezir al Predicador, que se ha de restituir lo mal ganado, y no ay articulo, que tengan mas olvidado. Otros ay, dize el Santo: *Qui libenter verba Dei suscipiunt; sed cito ad iniquitatem redeunt;* que oyē dezir al Predicador, que para hazer vna buena confesion, han de dexar la ocasion proxima de el pecado; y si la dexan oy para cumplir con la Parroquia, es para bolver à ella, passado el Sabado Santo. De todos estos se verifica: *Audiunt verbum Dei, sed nō custodiunt illud;* que oyē la palabra de Dios; pero que no la guardan. Y si estos tales

Hom. 18.  
in Evāg

S. G. egor.  
Hom. 18.  
in Evāg

hombres desca llen saber, si son, ò no sō de Dios; Yo les responderia con San Gregorio Papa: *Interroget se unusquisq̄, si verba Dei in auro cordis*

*percipit; & intelliget unde sit.* Pongase cada vno la mano en el pecho.

2302 *Libenter cum audiebat.* De Herodes se dize, que predicandole San Juan Bautista, le oia de muy buena gana sus Sermones, y estava con mucha atencio. Y digar se, siendo asy verdad, que San Juan le predicava que no le era licito el estār amancebado, dexava la amiga? Esto no. Pues que hemos de dezir aqui de este Herodes. Es de Dios, ò no es de Dios? Yo le diriaz *Interroget se.* Pregūtese à si mismo, como guarda lo que le dize S. Juan, y por ai conocera claramente, si es de el Diablo, ò si es de Dios. Señor, que fulano, no pierde Sermon, oye con mucho gusto al predicador, está con vna atencion de vn Santo. Y diganme: esse hombre, ha dexado la mala amistad? Ha dexado el juego, la vsura, el trato ilicito, restituyendo lo mal ganado. De esto no se habla. Pues tampoco effotro es maravilla. Que oir de buena gana los Sermones, tambien lo hazia Herodes, y no por esto fue mejor. Y tengo para mi: que en muchos, es señal de condenacion; como lo fue en Herodes, por obstinado, y endurecido pecador. *Qui ex Deo est, verba Dei audit.*

Marc. 6.  
v. 20.

DISCURSO IV.

**P**ropterea vos non auditis, quia ex Deo non estis. Note se aquí desde luego, que Christo Señor nuestro, dize que los Fariseos, no le oian predicar. Pregunto: le oian, ò no le oian? Si le oian. Pues si le oian predicar, como Christo Señor dize que no le oian: *Non auditis:* Responde Gislando diziendo: *Bene audiebant; sed non ad credendum; sed ut caperent eū in Sermone.* Es verdad, dize, que le oian; pero no con deseo de aprovecharse de sus Divinas Platicas, sino con dañada intencion, y solo con deseo de censurarle, y murmurarle. Es verdad que le oian; pero era como si no le oyessen, que tenian el coraçon lleno de vicios.

Gisland.  
Opus au  
reum. ser  
hua. fer.  
Dub 4.

**Y LA DIVINA VERDAD, NO HAZE assiento en quien tiene el coraçon en las cosas de este mundo, aunque sea vn Alexandro.**

2303

**A**Viendo llegado Alexandro Magno à la tierra de los Bracmanos, dize San Ambrosio, que le pidio à vno de ellos, que le enseñara algo de la fabiduria que tenia. Y le respondió: *Ego vellem à te deserre acceptum à Deo sensum; sed ipse locū nō habet in te.* Yo, le dize, me olgara el comunicarte la fabiduria, y verdades que Dios me ha dados: pero no ay en ti lugar para recibirla, por estar tu coraçon, lleno de apetitos mundanos. Que en la realidad, no es vaso capaz para recibir la fabiduria, y verdades de el Cielo, el que tiene el coraçon lleno de los apetitos de la tierra, aunque sea vn Alexandro.

S. Ambros.  
Ap. d. S.  
in tit. tan  
Milio. ar

2304 *Propterea vos non auditis.* No le oían predicar, aunque le oían, que las pláticas de Christo, eran espirituales; los Fariseos carnales, y las pláticas espirituales, suelen ser de ordinario, parábolas, para los hombres carnales.

Ioan. 16. 7. 25. 2305 *Hæc in proverbijis locutus sum vobis.*

Muchas veces habló Christo en proverbios, y parábolas á sus Sagrados Discipulos. Y aunque las pláticas de Christo Señor nuestro, para con los Escrivas, y Fariseos, eran todas pláticas de mucha erudición, y espíritu; fueron, respeto de los mismos Escrivas, y Fariseos, proverbios. Todos sabemos, que el Proverbio, se oye; pero no se entiende. Y aunque a aquellos hombres, oían á Christo, no le entendían. Y no lo admiro, que eran carnales. Y para los carnales, ya suelen ser de ordinario, proverbios, las pláticas espirituales.

*Propterea vos non auditis.* Oían las verda-

des de Christo, y no las entendían; si no es que digamos mejor. Las oían; pero no las querían entender; y es, que su Magestad luzia en sus Sermones; los Fariseos eran invidiosos, y la invidia les tapó á estos hombres los oídos, por no oír los luzimientos de Christo.

Tratóles su Magestad, de hombres falsos, y mentirosos, por averle sin razón, llamado endemoniado. Y reconociendose convencidos, se quisieron valer de las piedras, que de ordinario, se vale de la violencia, quien tiene poca razón. Reconoció Christo Señor, la furia de sus enemigos, y para dar lugar á ella, trató su Magestad de esconderse.

La verdad se les esconde á los Fariseos, para que no se nos esconda á nosotros; digamole á su Magestad, nos asista con su gracia. *Ave Maria.*

*Si veritatem dico vobis, quare non creditis mihi?* San Juan, cap. 8.

VNO de los Evangelios mas dificultosos de la Quaresma, es el de las verdades; porque la verdad, es como el fenix. Sabese que ay Ave Fenix; pero no se sabe donde está. Hagamos vna breve experiencia.

Isaías 50. 7. 24. 2306 En busca de la verdad andava Isaías, y llegando á la Plaza, dize que la halló caída:

*Corruit in Platea veritas.* Pero en la Plaza caída la verdad; si fieles, y no lo extrañeis. Caída está en la Plaza la verdad; pues si con curiosidad lo advertís, apenas hallaréis verdad, q̄ este en pie, en la Plaza de la Ciudad. Si estará en el comun de los hombres? Soy de parecer que no: *Omnis homo mendax.* Y se prueba así.

Lucas 3. 4. 2307 Predicando San Juan Bautista en las

riberas del Jordan, les dixo á sus oyentes estas palabras: *Parate viam Domini, & videbit omnis caro salutare Dei.* Otra letra: *Et videbit omnis homo veritatem Dei.* Hombres disponed vueitros coraçones, si queréis hallar á la Divina Verdad. Y hablando el Docto Alapide, de algunos de los que oían á San Juan, dize. *Spreverunt Ioannem.* Que no hizieron caso de lo que les enseñava San Juan. En fin eran hombres de el mundo, y pagandose estos de la mentira hizieron poco aprecio de andar en busca de la verdad. Pero si se hallará la verdad, en los Nobles y Cavalleros de el mundo? A esto responde esta escritura.

Apoc. 19. 2308 *Vidi Cælum apertum, & ecce equus, & quis sedebat super eum vocabatur verax.* Al Cavallero de la verdad he visto acavallo en vn cavallo en el Cielo, dize San Juan. No dize que le vió en la tierra sino en en el Cielo. Y es, que S. Juan era de buena Sangre. Y tengo para mi, que por no agraviar la nobleza de algunos de la tierra, se quiso subir con el espíritu á buscar la verdad de vn Cavallero, á lo mas alto de el Cielo. Mas. Pregunto si estará la verdad en el coraçon de los hombres? Dizelo este suceso.

Math. 17. 7. 27. 2309 *Invenit stateram in ore piscis.* Otra letra. *Invenit Margaritam.* En la boca de vn pez

se halló vna vez vna perla. No dize que se halló en el coraçon, sino en la boca. Y es misterioso; que si en la perla está la verdad, y en el pez están los hombres; les importaria muy poco á estos, el tener á la perla de la verdad en la boca, no teniendola en el coraçon. Si estará la verdad en las mugeres? Ponderalo esta escritura.

2310 *Mulier. Et Luna sub pedibus ejus.* San Juan vió á vna muger q̄ llevaba á la Luna debaxo el pie. En la Luna está significada la verdad: *Sicut Luna perfecta in eternum, & testis in Cælo fidelis.* Y dexando allí aquel misterio, por acá encontramos á algunas mugeres tan reñidas con la verdad, que pienso la llevan, como arrastrada entre pies. Si estará en las Comunidades, Juntas, Tribunales, y Consejos? Dizelo este caso.

2311 Sobre vnas columnas puso Simon Machabeo vnas naves. *Et super columnas naves.* En la columna está la verdad; en las naves, sobre estar la inconstancia, están significados los Consejos, y Comunidades; y apenas ay Comunidades, y Consejos, que legan el viento que sopla, no esten expuestas á mil vaivenes, y mudanças. A esto lo dixo Pilatos.

2312 *Accipite eum vos, & crucifigite.* Sentencia de muerte d'ó contra Christo. Soplava, no se que viento, y segun el viento que sop'a ya se hallan mil flacos; q̄ se le dexan, con facilidad, estrellar en el ciego de la mêtira, obrando contra la verdad, la justicia.

Atentando, pues, que la verdad no está entre los que hemos nombrado, pregunto: En quien hallaremos la verdad? La hallaremos en Christo. Y que verdad es Christo? Pondérmolo con la Escritura.

2313 *Ego sum veritas. Veritas de terra orta est.* D'óe dixo Beatorio: *Veritas de corpore virginis.* Soy, dize Christo, vna verdad nacida de las Entrañas Purísimas de mi Madre. Y en que ocasion nace? En tiempo de silencio: *Dum*

Apoc. 12.

1. Mac. 13: 7. 29.

S. Juan: 19. 7. 6.

S. Juan: 14. 7. 6. Diction: verbo veritas.

*medium silentium.* Y dize bien, que en silencio: que verda. l tan prodigiosa, nunca mas bien se predica, que quando se ventera con vn profundo silencio.

3. Reg. 19  
v. 12.

2314 *Sibilus aura tenuis.* Los Setenta leen: *Ibi Dominus.* Retirado se hallava mi gran Padre y Patriarca San Elias, huyendo la enfarecida ira de vna vengativa Reyna, en el Monte Oreb; y atendido Dios al consuelo de su grande amigo, se le apareció entre el vienrecillo suave de vna delicada marca: donde advirtió el interprete Cildes, que se oia vna voz que hablava en silencio: *Sibilus aure tenuis. Vox canentis in silentio.* Podiamos estrañar, que siendo voz hable en silencio. Pero no, dize Ruperto: *Sibilus aura tenuis, occultus fuit adventus Domini.* Que aquella voz se enderezava, dize, à alabar à la Divina Verdad de el Verbo, nacido de las Entrañas Purísimas de Maria. Y verda. l tan prodigiosa, nunca mas bien se predica, que quando se ventera con vn profundo silencio.

Ibi.

Exod. 18.  
v. 30.

2315 *Ego sum veritas.* A la verda. l la pintan como dueña en medio de vn coraçon. Y en medio de su coraçon la lleva la Magestã de el Señor. Y es misterio, que Christo era Prelado que tenia Subditos; enseñando à los que lo sò, que lo que haze mas precioso à vn Prelado, respeto de sus Subditos, es, saber que es hombre, que lleva à la verda. l en medio de su coraçon.

2316 *Pones in rationale iudicij veritatẽ.* El Caldeo lee: *Pones super cor Aaron.* A Moyfes le mandò Dios, que à la verda. l pusiesse en medio de el coraçon de Aaron. Aaron era Prelado que tenia Subditos. Y à la verda. l, lo que haze mas precioso à vn Prelado, respeto de sus Subditos, es saber que es hombre que lleva à la verda. l, en medio de el coraçon.

Exod. 18.  
v. 30.

Libr. 3.  
Epi. 64.

2317 *Veritatem dico vobis.* En medio de el coraçon lleva Christo la verda. l: *In medio cordis mei.* Era el Señor de las virtudes. Y no parece que puede ser menos que Señor de las virtudes, quien à imitacion de Christo, lleva à la verda. l en el coraçon. Buelvo al mismo texto.

2318 *Pones in rationale iudicij veritatem.* El Caldeo: *Pones super cor Aaron.* En medio de el coraçon lleva Aaron à la verda. l. Pero, porque en medio de el coraçon? San Isidoro Pelusior: *Omnium virtutum ornamentum.* Porque la verda. l, dize, es vn agregado de todas las virtudes. Y à la verda. l no parece que puede ser menos, que Señor de la virtudes, à imitacion de Christo, quien como otro Aaron, lleva à la verda. l en medio de el coraçon.

2319 *Ego sum veritas.* A la verda. l llevamos dicho, la pintavan los Antiguos, en vn coraçon desnudo. Y yo tengo por muy cierto, que la Divina Verdad Christo, no assienta bien, sino en coraçones desnudos.

Cant. 49

2320 *Vulnerasti cor meum in uno oculo tuorum.* De tal suerte, dize este texto, el uno de los dos luzeros de la Esposa, ha llegado à amarcelar à la verda. l de el Divino Verbo, que ha he-

cho assiento en su coraçon. Y yo no me espanto, dize el Docto Mandoc: *Quia alterum non habet, quo intrinatur terrana.* Pero que de la cercelada, y desnuda, solo con el atie. l de à Dios. Y en semejantes coraçones, solo lizen assiento, las verda. l de la Magestã de Dios.

Ibi.

2321 *Effunde cor tuum sicut aqua.* Al agua compara el Espíritu Santo el coraçon; pero porque lo ha de comparar al agua y no al azeite, ni à la miel? Porque la Divina Verdad avia de hazer assieto en esta agua: *Ferebatur super aquas.* La miel, y azeite son pegajosos, el agua no; y para que haga assiento la Divina Verdad, solo busca Dios vn desnudo, como el agua, y desapegado coraçon.

Tiren. 26  
v. 19.

2322 *Ego sum veritas.* Yo soy la verda. l. La verda. l, dize Cirilo que es. Pero tambien à xo otra ocasion, que era la vida: *Veritas, & vita.* Y dize bien, verda. l, y vida es Christo, para que entendamos todos, que la Divina Palabra, es el alma propriamente, q̄ a los hombres todos nos dà vida.

2323 *Et inspiravit in facie ejus spiraculum vite.* Con el aliento de su boca diò Dios, alma, y vida à Adan. Con el aliento de su misma boca, predicava asimismo su Magestã, la verda. l. Y es misterio para el caso, que si con el aliento de su boca le dà Dios el alma à Adan, y con el aliento de su misma boca predicava: Estando en Adan todos los hombres, se sigue bien el decir: que la Divina Palabra, es el alma propriamente, que en Adan, nos dà à los hombres todos vida.

Gen. 2. 7.

2324 *Ego sum veritas.* Yo soy la verda. l, dize el Señor. Pero que verda. l es Christo: *Terribilis est, & quis resistet tibi.* Terrible. Y no lo adan ro, que se manifestó à la clara, y descubierta; y es lo cierto, que vna verda. l descubierta tan à la clara, es respeto de algunos hombres, cosa tan terrible, que la llegan à comparar, à vno de los mayores instrumentos de el tormento.

2325 *Vidit Iacob scalam.* Viò Jacob vna escala, y luego exclamo diciendo: *Terribilis est locus iste.* Cosa terrible es esta; pero porque tan terrible? Es clara la razon. La escala en Allegoria comun, es simbolo de la verda. l. Mas. La escala di. vno Suidas: *est quoddam torquendi instrumentum.* Es cierto instrumento de tormento. Y es lo cierto, que vna verda. l descubierta tan à la clara, es respeto de algunos hombres, cosa tan terrible, que la llegan à comparar à vno de los instrumentos mas terribles de el tormento. Mas prosiguiendo.

Gen. 28  
v. 12.

2326 *Si veritatem dico vobis, quare non creditis mihi?* Si yo os digo la verda. l, porque no me crecis à mi? Noten, que no dize, porque no crecis à la verda. l, sino porque no me crecis à mi. Y es la razon; porque la verda. l, se ha de conformar con el que la predica, y el que la predica, con la verda. l. De donde infiero: que si la verda. l se ha de conformar con el q̄ la predica, y el

Ibid.

Isai. 6.

el que la predica con la verdad, ha de ser fuego de amor en las costumbres, quien ha de predicar, fuego de amor verdadero à los demás.

2327 *Et in manu ejus calculus, quem forcipe tulerat de altari.* En su mano dize Isaias, que tenia vna alcaua de fuego el Serafin, en quien dixo Lazerda, que estava significada la verdad: *Sermo Dei pro pruna vitur.* Pero la verdad fuego en el Serafin? Si. Que el mismo Serafin tambien es fuego. Demanera, que el Serafin todo es fuego? Si. Seanlo, pues, tambien sus palabras, que si en ellas està la verdad, ha de ser fuego de amor en las costumbres, quien ha de predicar, fuego de amor verdadero à los demás.

*Qui ex Deo est verba Dei audit.* El que es de Dios, oye su Divina Palabra. Gran medio el oír la Divina Palabra, para cõseguir ser de Dios.

2328 Por su mismo nombre llamó Christo à la Magdalena en su admirable Resurreccion diciendole; Maria. Y luego esta le reconoció diciendole: Maestro. Oyendo su Divina Palabra, consigue el ser y tener por suyo al mismo Dios. Y no se puede negar, sino que el oír la Divina Palabra, es gran medio para conseguir ser de Dios.

*Propterea vos non auditis, quia ex Deo non estis.* La cõtraria les propone aquí Christo à los Fariseos, diciendoles; que el no aver oído su Divina Palabra, fue señal de su perdicion. Y dize bien; que à la verdad, no zy señal mas clara de la perdicion de vn alma, que el aborrecer, y despreciar à la palabra de Dios, y su Divina verdad.

4. Reg. 9.  
21.

2329 *Quid tibi dixit insensus iste?* Dizete Eliseo la verdad de parte de Dios à Ieù, y le desprecian teniendole por loco sus cortesanos. En fin, estos hombres se perdieron; y no lo extraño, que despreciaron la verdad y es lo cierto, no ay señal mas clara de la perdición de vn alma, que el aborrecer, y despreciar à la palabra de Dios, y su Divina verdad.

2330 *Bene dicimus nos, quia Samaritanus es tu, & dominium habes.* Todo el anejo de Christo Señor Nuestro fue por nacer para darfeles à conocer à estos hombres, y ellos le desprecian llamándole Samaritano y hombre de el diablo. Fue sin duda, Divina la permission, que si Christo nace para ser conocido, y el título de Samaritano, es renombre de desprecio, desprecios ajenos, son los hombres linzes para conocerlos luego.

Luc. 2. 7.

2331 *Et reclinavit eum in presepio.* En vn pesebre quiso nacer la Magestad de Christo Señor. Pero no parece lo hazeis bien, ò Señor, de nacer en vn pesebre; Ea que no lo entendeis; bien lo hayo de nacer en vn pesebre, dize su Magestad, q̄ yo naceo para ser conocido. De manera, que naceis para ser conocido? Si. Hazeis pues bien de nacer en vn pesebre, que si el pesebre es el lugar de el desprecio; desprecios ajenos, son los hombres linzes para conocerlos luego,

2332 *Tulerunt lapides, ut iacerent in eum.*

Viendo los Phariseos, que Christo les iba atajando de razones, se valieron de las piedras. Que de ordinario se vale de la fuerza, quien tiene poca razon.

*Tulerunt lapides, ut iacerent in eum.* Sin cuento eran los que por descomedidos, merecian les apedreasen en Jerusalem, y les perdonan boviendose contra Christo. Ellos eran culpados; Christo inocente; su Magestad, estava en el mundo, y en el mundo, ya es ordinario, hazer cargo à la inocencia, y perdonar al culpado.

S. Ioã. 18.

2333 *Quem vultis de duobus dimitti? Nō hunc, sed Barabbā.* A Christo cõdenau a muerte los Phariseos, y perdonan à Barrabas. Barrabas era culpado, Christo inocente. Su Magestad estava en el mundo; y en el mundo, ya es ordinario, digo otra vez, el hazer cargo à la inocencia, y perdonar al culpado.

*Tulerunt lapides, ut iacerent in eum.* Predicadores Christo esta verdad à los Phariseos, y cogien piedras con intento de dañarle. Pero no lo conseguirán, que à la verdad, la tenia su Magestad en medio de su coraçon. *In medio cordis mei.* X es joya de tanta estima la de la misma verdad, que permitira Christo, le hieran el coraçon antes que le lleguen à dañar.

Pt.

2334 *Et legem tuam in medio cordis mei.* En medio de mi coraçon, le dezia Christo por David, à su Eterno Padre, tengo à la Divina verdad. Pero en medio de el coraçon? Si dize Christo, que me intentau tirar piedras los Judios, y es joya de tanta estima la verdad, que permitire me hieran el coraçon, antes que la lleguen à dañar.

2335 Concluyo yo este santo Evangelio, no sin misterio con las mismas palabras, que le comienza San Juan diciendo. *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Este es empeno de el mismo Christo, donde para nuestra enseñanza, vemos quiere exponer su Divino credito, al testimonio de la mayor tirania. Pero si tan excesivos fueron sus Divinos procederes, como escasa la vil condicion de los Judios, no es mucho acreditar su verdad, con el testimonio de su vida.

2336 *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Ea ò Phariseos, que dezis: Podreis acaso arguirme de enguñoso, siendo tan notoria mi virtud? Y ya que vuestra passion no os dexa mirar la luz de mi noble proceder, podreis arguir de mal fundada, y pecaminosa mi doctrina? Que respondéis? Lo que en sustancia responderian aqui los Phariseos à Christo, seria diciendole. Señor, estas preguntas que nos hazeis, parece se enderezan a publicar conclusiones, pues nos proponéis por tema, la materia de peccatis, y nos pedis argumentos. En unas conclusiones, antes de proponer las sentencias contrarias, y elegir la mas sana, se proponen algunas cosas notables. Contentaremonos con saber por primer notando, auttando, q̄ los argumentos han de ser de peccatis. *Quid est peccatum?* Que cosa es el peccado? O que cosa es vn alma en peccado? A esto les respondi

Christi-

Christo: Por sus opuestos, y efectos raros, en alguna manera lo conocereys. Mirad, que cosa es vn alma en gracia, y por aqui llegareys, en alguna manera à rastrear, que cosa es vn alma en pecado. Pues que cosa es vn alma en gracia? Leed los libros, y las escrituras, y lo vereys.

Cant. Santa.

2337 Causino dice, que el alma es vna substancia espiritual, imagen del mismo Dios, forma esencial del cuerpo humano, que gobierna todo lo que conduce a la naturaleza. Es vna substancia poco conocida en sus principios, pero se dá a conocer en sus dimansiones. Es prompta en sus movimientos, fertil en sus producciones. Es el alma, la señora, y la que manda, quantas operaciones buenas ay en el cuerpo humano. La qual alma considerada segun su naturaleza pura, es mas preciosa y mas hermosa, que toda la hermosura natural de todos los cuerpos posibles, e imaginables. Y si esto tiene el alma considerada segun su naturaleza pura, que hermosura afeita li de esta alma adornada con la gracia? Tengo por muy cierto,

*QUE HASTA LOS MAS ALTOS, Y encumbrados Serafines, la llegan juntamente à admirar.*

Cant. 2. 5.

2338 **V**iendo subir vna alma al Cielo, admirados los Serafines, dixerón: *Qua est ista que ascendit deluys affluens?* Quien es esto, que sube tan hermosa? Pero si los Serafines estan acostumbrados a mirar la hermosura de Dios, como tanto se admiran de ver la hermosura de esta alma en gracia? Es el caso, que en Dios miran los Serafines la hermosura, como en su original; en el alma en gracia, la miran, como en copia de aquel original. Y supo la Trinidad Santissima, sacar tambien esta copia de aquel perfecto original, que palmados los Cielos de la hermosura de su gracia; hasta los mas altos y encumbrados Serafines, la llegan juntamente à admirar. Tan hermosa es vn alma sola considerada segun su naturaleza pura; que si Dios fuera capaz de ensoberbecerte, piento se ensoberbeceria, en su modo, mirandola tan perfecta.

Cant. 6. 4.

2339 *Averte oculos tuos à me, quia ipsi me exolere fecerunt.* Otra letra. *Averte oculos tuos à me, quia ipsi me superbare fecerunt.* Pone Dios los ojos en la hermosura de vna alma, y dize. Aparta ò alma de mi tus ojos porque siendo criatura mia, te veo tan hermosa; que casi me pones à praque de ensoberbecerme: mirando: e tan perfecta. Pero ensoberbecerte Dios: Ea que en Dios no caben semejantes accidentes, es verdad que no caben, pero si por imposible se pudieran hallar en Dios; piento se ensoberbeceria en su modo, viendo vn alma segun su naturaleza pura, tan hermosa, y tan perfecta. Y si esto tiene vn alma considerada segun su naturaleza pura; que tendrà, buelvo à preguntar, adornada con la gracia? Explicome con vn exemplo.

2340 Es del Padre Eusebio Nieremberg. Pongamos dize delante el Sol vn espejo de christal, de manera, que reberberen en el de lleno en lleno los rayos del mismo Sol. Dezidme: podremos nosotros ver cara à cara la reverberacion dentro de aquel espejo de christal? No la podremos ver, porque nos cegarian. Mas. Si Dios pusiese al mismo Sol real, y verdaderamente como es en si mismo dentro de aquel espejo de christal, lo podríamos cara à cara mirar? Menos: porque siuo podemos ver la reverberacion dentro del espejo, como veremos al Sol? Pues de la misma manera, dize este Autor. Nuestra alma, considerada segun su naturaleza pura, no es mas que vn espejo de christal, sin vida, en quien reberberan, las luzes de la Divina gracia, y Sol de Justicia, que es Dios. Dezidme, las podremos ver? No, porque nos cegarian: luego. Mas. Entrando todo el Sol, que es la Divina gracia de Dios, real, y verdaderamente, dentro el espejo de nuestra misma alma, la podremos cara à cara mirar? Menos: porque siuo podemos ver la reverberacion del Sol de la Divina gracia en el espejo de nuestra alma, como veremos en el al mismo Sol de la gracia? No seria posible siuo cegar. Es tan grande la hermosura de vn alma en gracia, que llega à hazer Dios mas aprecio de sola esta, que de todos los Cielos, y todo lo criado.

2341 Hablando la Magestad de Dios: Nu. 1. Exod. 2. tro Señor cierta ocasion con Moyfes le dixo 67. 7. tas palabras. *Ego sum Dominus Deus tuus.* Yo soy todo tuyo. Pregunta: Dios no es Señor de los Cielos, de los Reynos, y de los Imperios? Si lo es. Pues como siendo Señor del vnivesto aqui solo dize, que es de Moyfes. *Tuus.* Filon Iudio. *Ibi:* *Tantum pro vno laudante Deo dixit; Ego sum Dominus Deus tuus.* Está en gracia el alma de Moyfes: yes tal la hermosura de sola vna alma en gracia, que llega à hazer mas aprecio de sola ella, que de todo lo criado. Ponderase aun mas esto.

2342 En el capitulo onze del libro primero de las Revelaciones de Sãta Brigida, le dixo Christo Señor estas palabras. *Post Passionem meam: Etiam si inimici mei viderent cor meum, magis permitteret cor meum doli, si vulnerari, quam te carere velle.* Despues de aver padecido todo lo que padeci en mi Passion santissima, aun permitiria que mis enenigos, me hiziessen pedaços mi coraçon, antes que carecer de la hermosura de tu alma en gracia. Tan grande como todo esto, es la hermosura, y tanto lo que Dios aprecia à vna alma en gracia.

Lib. 1. o. 11.

2343 Buелven agora los Fariseos. *Quid est peccatum?* Si los argumentos han de ser del pecado. Sepamos, que cosa es vn alma en pecado? Considera, que cosa es vn alma en gracia, y por aqui vendreys à rastrear, que cosa es vn alma en pecado. Mas. Que por los raros, y diferentes efectos de el pecado, vendreys en conocimiento de que cosa es la malicia del pecado. Pues

Pues que efectos son estos? Yo os lo ire ponderando.

Math. 26. 2344 *Procidit in faciem suam :: Pater si possibile est.* Para hazer Christo en el huerto oracion à su Eterno Padre, dize que se postró en tierra. Pregunto: Donde estava el Padre? En el Cielo. *Pater noster qui es in Cælis.* Pues quando haze oracion al Padre levante Christo los ojos al Cielo, y no este postrado en la tierra. No, no, dize Salmeron, postrado ha de estar en la tierra sin levantar los ojos al Cielo. Y porque? Ya lo dize el mismo Autor. *Ob erubescenciam peccatorum.* Porque se le representó aqui, dize la gravedad de vn pecado mortal. Y es este tan abominable, que sola su consideracion, le tiene à Christo, como postrado en la tierra, sin atreverse, en su modo, à levantar los ojos al Cielo. Y la gravedad de solo vn pecado, no solo destruye aquella tan grande hermosura del alma, q deziamos, sino que sola su consideracion, tiene à Christo, tan como avergonçado, digamoslo así, que no parece se atreve à levantar los ojos al Cielo: *Quid erit peccatum? Que cosa será este pecado? Aun mas.*

2345 *Hærens in quercu.* En el capitulo 18. del segundo de los Reyes se dize, que Absalon murio colgado en el ayre, y no en la tierra. Pero si la tierra es madre vniversal de todos los vivientes; porque Absalon no ha de ser admitido en ella? Ya lo dixo San Iuan Chrysostomo. *Terra enim adversabatur,* dize el Santo, *non ferens pollui passibus parricida.* Porque Absalon por parricida estava en pecado mortal. Y pesa tanto la malicia de solo vn pecado mortal, que la tierra siendo como es madre de todos los vivientes, y tan constante en fortaleza, no pudo mantener en si su imponderable peso, y gravedad. Y si este es el efecto de solo vn pecado? *Quid erit peccatum? Que será el mismo pecado? Aun mas.*

2346 *Percussitque Iosue, & interfecit eos, atque suspendit super quinque stipites.* A cinco Reyes Amorreos quitó la vida Iosue. Pregunto. Porque los han de poner colgados en el ayre? Supuesto, que les quitan la vida en la tierra, sepultenlos en la misma tierra; No, dize Ruperto, que la tierra, como si comiera vn pestiferencial manjar, no pudiendolos ellomagar en si, los bormitará, arrojandolos à fuera. Pero admitiendo en sus entrañas a los demas, porque ha de bormitar à estos? Ya lo dize el mismo Ruperto. *Tam pessimi erant, tamque peccatores, ut ipsa eos terra merito evomeret.* Porque estava en pecado mortal. Y si el efecto de vn solo pecado mortal haze tan mal estomago à la tierra, que por no poderlo sufrir, lo arroja de sus entrañas, y lo bormita fuera? *Quid erit peccatum? Que cosa será este pecado? Aun con mas ponderacion.*

Apoc. 15. 2347 *Vidi bestiam ascendentem de Mari, habentem capita septem, & cornus decem.* A una bestia he villo dize San Iuan, que subia del mar, con siete cabeças, y diez puntas. En la bestia en alegoria vulgar, está significado vn pec-

do mortal. En lo que reparo es, en que la bestia del tal pecado, dize, que tiene siete cabeças, y diez puntas. No entiendo esto. Yo si dize nuestro Padre Fray Francisco de Iesvs Maria, que en las siete cabeças, están dize significado los siete vicios capitales; y en las diez puntas, los diez mandamientos de la ley. Y solo el efecto de la bestia de vn pecado mortal es tan monstruoso, y abominable, que arrastrando, y llevado tras si, en las siete cabeças, los siete vicios capitales; en las diez puntas de sus mismas cabeças, no ay precepto, ni mandamiento de la Ley de Dios, que no quebrante. Y si el efecto de la bestia de vn solo pecado tiene esto? *Quid erit peccatum? Que cosa será el mismo pecado? No es facil el ponderarlo. No obstante el mismo Causino ya citado, lo define de esta suerte.*

2348 Pecado, es dize. Desfalcato de Dios, menosprecio de su Magestad, vituperio de su grandeza, muerte de las virtudes, escuridad horrible, suma torpeza, extrema vileza, bestia ferocissima, monstruo infernal, daño gravissimo, y vniversal causa de todos los males. Este es el pecado mortal. Esto supuesto, vuelve Christo à preguntar à los Fariseos, y les dize.

2349 *Quis ex vobis arguet me de peccato.* Siendo el pecado mortal el destructor, de la hermosura del alma en gracia; siendo la bestia de diez puntas, y siete cabeças; siendo el monstruo, que arrastra tras si todos los males; deziendo: quien de vosotros me podrá arguir à mi de pecado? Y responde San Antonio de Padua diziendo: *Nemo Domine.* Que ninguno se atrevió à arguir à su Magestad, ni responderle palabra. A los quales enojado en su manera, el mismo Christo les dixo: ya que vosotros no podeys arguirme à mi de pecado, por ser tan notoria mi enseñanza, yo os arguire agora à vosotros; y para que demos entrada à esta disputa, dezieme.

2350 *Si servitatem dico vobis, quare non creditis mihi?* Siendo así verdad, que yo os predico la misma verdad, porque no me creen; si para conseguir vuestra salvacion, os enséno los mandamientos de la ley, en quienes se cifra toda la verdad Evangelica; porque no dayis credito à mis palabras? Responde aqui San Antonio de Padua para idea de vn dilatado Sermon, dizen-  
donos de esta suerte. *Christiani, Christo credere dedignantur; quia credunt diabolo, mundo, & carni.* No creen los malos Christianos, las verdades que les predica Christo, porque creen al demonio, al mundo, y à la carne. Apuntará en breves palabras la Idea, entrando en el Sermon,

## 6. I.

**M**Ali Christiani, Christo credere dedignantur, quia credunt Diabolo. No creen los malos Christianos, las verdades, que les predica Christo, porque creen al demonio. Y es lo cierto,

*QUE ENTRE LAS LIDES DE DIOS con el demonio por la conversion de un Alma; son muchissimos los que creen las palabras engañosas de el demonio, despreciando las de Dios.*

2351 **H**odie si vocem Domini audieritis. La penitencia le pide aqui Dios al pecador, *hodie*, la de oy, sin aguardarla à mañana. Y aqui aora San Basilio. *Diabolus dicit mihi hodie, cras Deo.* A mi es à quien has de dar el *hodie* de la juventud, guardando el *cras*, y mañana de la vejez para Dios. Dios, y el diablo li-dian: Dios, por la conversion en la juventud; y el diablo para que se entregue à todo genero de vicio en lo mejor de su edad. Y que sucede? Lo que dixo Novatino: *Quæ maior amentia excogitari potest? Quod in artibus dæmonis peccatori petit, hoc peccator immemor sise salutis æternæ facit; dædno præsens tempus diabolo, & futurum Deo.* Lo q̄ sucede es, dize: *Mali Christiani, Christo credere dedignantur, quia credunt Diabolo.* Que entre las lides de Dios con el demonio por la conversion de un Alma; son muchissimos los que creen las palabras engañosas de el demonio, despreciando las de Dios. Este primer punto, se toca en la introduccion. Pasemos al segundo.

§. II.

**M**ali Christiani, Christo credere dedignantur, quia credunt mundo. No creen los malos Christianos, las verdades que les predica Christo, porque creen al mundo. Y es lo cierto,

*SON MUCHISSIMOS LOS QUE DESPRECIAN la corona de su Gloria, y camino de la verdad, por abraçarse con los aparçes gustillos, q̄ les ofrece engañoso el mundo.*

2352 **D**ixeruntq̄ omnes viri Israel ad Gedeon: *dominare nostri.* Vna corona le ofrece Dios, à Gedeon, por medio de todo el Pueblo de Israel. Y dize el texto, q̄ no la quiso: *Non dominabor vestri.* Passa adelãte la Sagrada historia, y dize, que Gedeon les dixo à los Israelitas, elimaria le hiziesen favor de darle ciertas alajuelas, y poyeles que possieian: *Vnam petitionem posulo a vobis: Date mihi inaxores prædæ vestra.* Esta es la letra de el texto. Entra aora la questión. Si ofreciendole Dios à Gedeon vna corona de parte de el Pueblo, la desprecia, como con tanta facilidad se aficiona à vnas tan valiosas alajuelas? Es clara lo razon. En la corona que à Gedeon le ofrece Dios de parte de todo el Pueblo, està la gloria, y su Divina verdad; en aquellas viles alajuelas, estàñ significados los apetitillos, con que engañoso le brin-

da el mundo. Y es lastimã se hallen Gedeones Christianos, que con tanta facilidad desprecien en la corona que les ofrece Dios, el camino de la verdad; por abraçarse en estas alajuelas, con los apetitillos viles, que engañoso les ofece el mundo. Lastima digo otra vez; y no me desdigo, para que así siempre se verifique el dicho de San Antonio de Padua, que asegura, diciendo. *Mali Christiani, Christo credere dedignantur, quia credunt mundo.* Vide para proseguir este allüpto, *Verbo*; de engaño. Y *verbo*, mundo. Vamos al tercero, y ultimo punto.

§. III.

**M**ali Christiani, Christo credere dedignantur, quia credunt carni. No creen los malos Christianos las verdades, que les predica Christo, dize San Antonio de Padua, porque creen à su carne. Assumpto practico, en que se prueba. Pero que se prueba?

*LO QUE Y A EST A DICHO, T DIRA mejor este texto.*

2353 **E**st ne aliquis de domo Saul, sit factus in misericordia propter Ionathã? A Mimphiboset hijo de Ionatas, le ofrece Dios en persona de David vna corona. Y advierte el mismo texto, que Mimphiboset siempre coxeando: *Eras claudus.* Pero de donde le vino à Mimphiboset esta coxera? Es comun el dezir, que por aver caido quando niño de los brazos de vna muger, quedò siempre coxo. Pero que es esto fiel? Ofrecele el verdadero David, que es Dios à Mimphiboset la corona de sus gracias; ofrecele la corona de sus Divinas verdades, y por caidas de brazos de mugeres, andar toda la vida coxeando: Que es esto, digo otra vez? No lo se. Pero lo que se, es dexando allí aquel misterio; se hallan muchissimos hombres en el mundo, que ofreciendoles Dios las coronas de sus Divinas gracias, y verdades, ya que no las desprecien, pienso que hazen muy poco caso de ellas, andando por caidas de brazos de mugeres, toda la vida coxeando. Es esto ser de Dios, ò es ser de el diablo? *Inserragese unusquisque.* Pongãse cada vno la mano en el pecho, y conocerã claramente; *An ex Deo sit, an ex diabolo.* Ya se que ay algunos aqui, que dicen: Que quieren ser de Dios, pero sin renunciar los apetitillos de la carne. Estos quieren servir à Dios, con conveniencia, quieren servir à Dios, y à vn mismo tiempo à su carne. Estos merecen rigurosissimos castigos de Dios.

2354 **D**isperdam eos, qui jurant in Domino & Melchom. He de castigar rigurosissimamente à los que juran por Dios, y por Melchom. Y quienes son estos, à quienes Dios castiga, por jurar à Dios, y juntamente à Melchom? Ya lo dixo San Geronymo: *Qui Deo, & seculo putat se posse servire.* Estos son, dize, los que à vn mismo tiempo

Ps 94. 8.  
H. Exor-  
tat ad  
Baptism.  
Eiecti sa-  
cta 1. 370.  
n. 218. ya  
tocado.

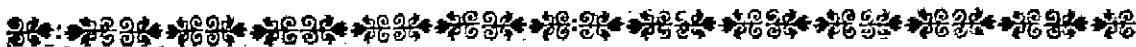
2 R 9.  
v. 1.  
v. 12

15.

quieran servir à Dios, y à su carne. Y à semejan-  
tes: *Disperdam eos*; es muy justo, les castigue ri-  
gurosamente Dios. Basta. *Christiani Christocredere dedignatur; quia credunt diabolo, mundo, & carni*. Para proseguir estos assumptos; vide, def-  
de el num. 195. hasta 280. En que para profe-  
guir el buen orden de los numeros, se puede

concluir este Sermon cerrandole con el nume-  
ro.

2355 Para que todos nos enmendemos, el  
Señor nos favorezca, con la mas cordial medi-  
cina de su gracia, y nos de despues su Gloria. Ad  
quam, &c.



LVNES DE LA DOMINICA QUINTA

LA PRISION INTENTADA.

*Miserunt Principes, & Pharisei ministros, ut apprehenderent Iesum.* San Juan,  
cap. 7.



Y los Iuezes, y Principes de los  
Fariseos, se muestran contra la  
Magestad de Christo Señor  
nuestro descorteses, y sobre descorteses,  
tan descomedidos, y  
desleales, que sin atender à la  
razon, se atrevieron grosseros,  
à pretender desluzir, aun à la mesma luz. Es  
San Juan el que nos refiere la historia, y nos ha  
de ser preciso para informarnos, el ir leyendo  
su Evangelio.

Iuez son fieles; puede ser que sean, en su ausen-  
cia desleales.

2357 *Non te negabo.* Fidelissimo se mostrò  
San Pedro en el huerto con la Magestad de  
Christo, y en casa de el Pontifice descortes.  
*Non novi hominem.* Pero si alli tan leal, como acá  
tan desatento: La misma respuesta. Christo era  
el Iuez; San Pedro su Ministro. Ahora, en el  
huerto, se hallava este Ministro en presencia de  
su Iuez, en casa de el Pontifice, se ausentò de  
el. Insto en dezir, que no se fien los Iuezes de  
Ministros; pues aunque parezcan vnos S. Pe-  
dros, si en la presencia de el Iuez, *non te negabo*,  
se le muestran fieles; puede ser que en la ausen-  
cia; *non novi hominem.* Se le muestran descortes.  
No ignoran los Iuezes, lo que d'xo cierta  
ocasion Ovidio: *Sape iovem vidi, cum iam sua mit-  
tere vellet fulmina, p' hunc davo, sustinuisse manu.*

Mat. 26.  
v. 35.

Y aquel otro sentir de Michael Verinus: *Quid nõ  
argento; quid non corruptitur auro; Qui maiora  
dabit munera videris eris.* Y en el mismo Evan-  
gelio se descubre ya diseno de lo que à lo huma-  
no fuele pasar per acá entre los Alguaziles, y  
Ministros de los Iuezes. Los Alguaziles, y Cor-  
chetes de el dia de oy, fueron muy armados à  
prender à Christo, y llegados à el, no solo no lo  
prendieron, sino que ni aun le hablaron la mas  
minima palabra. Dexo alli aquel que fue espe-  
cial misterio, y solo hablo de lo que puede ser  
entre nosotros de desegano, y en sena. Que es la  
causa, que embiandolo, Iuezes à sus Alguazi-  
les, à prender à vn Poderoso, no solo no le pren-  
den, sino que aun no le dicen palabra? Yo diria,  
lo que ya dexamos apuntado: *Omnia corrup-  
tunt auro.* Que devieron cobrar el salario pri-  
mero. Y como se pesque algo; todo el mundo tapa  
la boca, y apenas se habla palabra.

Ovidio.  
fast.

Michael.  
Verinus.

DISCURSO I.

*Miserunt Principes, & Pharisei ministros.*  
Dize San Juan; que vnos Iuezes embia-  
ron à sus Ministros à Christo. No lo hizieron  
bien aqui estos Iuezes. Ellos mismos avian de ir;  
que siendo el negocio, empeno, y empeno de  
tanta monta, no lo avian de fiar de sus minis-  
tros. Pues nos enseña la experiencia,

*QUE AVNQUE LOS MINISTROS  
sean Angeles; si delante de el Superior son  
fieles; pueden ser en su ausencia  
desleales.*

Genes. 28.  
v. 12.

2356 *Angelos ascēdentes, & descendē-  
tes. Dominum innixum sca-  
la.* Sigo la mistica exposicion de los Padres, en  
que por aquellos Angeles, que subian, y baxa-  
van por la escala, se entienden los hombres; vnos  
que por fieles suben al Cielo, y otros que por  
infieles baxan al Infierno. Pregunto en nuestro  
assumpto. Porque los que suben se han de mos-  
trar fieles, y los que baxan infieles? Es clara la  
razon. *Et Dominum innixam scala.* En lo superior  
de la escala, estava Dios como Iuez; los hombres,  
q̄ en traje de Angeles: *Ministri eius*, como mi-  
nistros que eran suyos, sabiendo, azia arriba,  
le tenian siempre presente; los que baxavan se  
ausentavan de el. Y aunque los ministros sean al  
parecer vnos Angeles; si en la presencia de el

Ap. Fimo  
Ramir. In  
Epist. Ap.  
n. 1075.

2358 *Mittite in dexteram navigij rete.* Pesca-  
dores de red fueron los Apostoles. Y tambien  
fueron hombres muy silenciaros. La red asi  
mismo, es simbolo de el silencio. Y como se  
pesque algo; todo el mundo tapa la boca, y ape-  
nas se habla palabra. Miren los Iuezes à los  
Minis-

Ioan. 22.  
v. 6.

ministros de quien se valen; que el interes pesa mucho, y à muchísimos Alguaziles, hizo inclinuar la vara.

Pl. 91.  
v. 13.

2359 *Iustus ut Palma.* A la Palma es comparada la justicia, y vara del Alguazil. Pero porque la vara de este ministro ha de estar significada en la Palma? Ya lo dixo Valeriano, y assi avia de ser. Tiene dize la Palma, que quanto mas la cargan, mas resiste à la gravedad del peso. Pero tantos pesos le pueden poner al Alguazil delante, que le hagan inclinar su vara.

2360 Por esto à la justicia de estos tales ministros la pintaron los Antiguos en vna vara derecha, pero sin ninguna rama. Pero porque sin ninguna rama? Porque si tiran de ellas, la inclinarán. Dios nos libre de ministros de vara con ramas; pues por mas derecha que deva estar, si ellos hallan alguna rama de que tirar, con muchísimas facilidad la inclinarán. Miren que ministros tienen los Iuezes, miren que Alguaziles, miren que corchetes, miren que porteros, y que guardas. Que como algunos consigán el passar, comer, y beber. le disimulan con facilidad al poderoso, y descargan todos sus golpes en el pobre.

Michez  
3. v. 4.

2361 *Qui mordent dentibus suis, & predicant pacem.* Ay. dize Micheas, vnos ministros de los Iuezes, que para con vnos, muestran que son hombres de dientes: *Mordent dentibus.* Y à otros: *Predicant pacem;* les disimulan, les dexa passar con paz. Pero quienes son esta calidad de ministros? Vatablo, y Montano leen de esta manera: *Qui offert eis convivium carnis; huic pacem vaticinantur. Et qui nihil eis offert, contra hunc excitat bellum.* Mala calidad de ministros. Descargan, dicen el golpe, y las contiendas, contra el pobre, de quien no tienen que sacar; y al q̄ les ofrece, que comer, y que beber, le disimula con facilidad. Miren, digo muchas vezes, los Iuezes, los Ministros, Alguaziles, Corchetes, y Guardas, de quienes fian cosas de monta, que en la realidad, es desdicha ver muchas vezes lo que por todas partes passa. Aun mas claro el mismo texto.

Michez  
2. v. 4.

2362 *Qui mordent dentibus suis, & predicant pacem.* El Caldeo lee: *Qui quod habeant dentibus, quod mordeant, & ventris satisfaciant, predicant prospera.* Fiales à estas guardas de caminos, à estos corchetes, ò à estos ministros de los Iuezes vn juramento de fidelidad. Estos son propriamente los que como S. Pedro, en la presencia del Iuez: *Non te negabo.* Y en la ausencia; Si encuentran à vn poderoso: *Qui ventri satisfaciat. Non novi hominem.* No ay muralla que no esmironen; ni ay rigurosa lealtad, que no atropellen. En favor de ellos: *Predicant prospera.* Contra el pobrecito, y desvalido: *Tragedias movent.* Dixo Roberto. Pero dirá aqui el Iuez, que sus ministros son hombres de entendimiento; aunque puede ser que tengan torcido el coraçon. Y aunque el ministro sea hombre de buen entendimiento, si tiene torcido el coraçon. Será vn demonio en su obrar.

2363 *Erūtis sicut dij.* Las criaturas mas in-telestuales son los Angeles. El demonio, aunque perdió la gracia; no el entendimiento. Para tentar à nuestros primeros Padres, tomó forma de serpiente. De la serpiente dicen los Naturales: *Habet tortuosum cor;* que tiene torcido el coraçon. Y aunque aya buen entendimiento, si ay torcimiento de coraçon. Será el ministro del Iuez, vn Satavás en su obrar. *Et qui nihil eis offert; contra hunc excitant bellum. Si autem habent quod mordeant, & ventri satisfaciant; predicant prospera.* En estos tales, no ay mas regla, que la de su propia conveniencia. Por esto ay poco que fiar de ellos; pues en cruzarse vn interes, ò conveniencia temporal, son muchos los que no respetan, ni à juramento, ni à ley.

2364 *Hac omnia tibi dabo, si cedens adoreris me.* En el monte ofrece el demonio todas las riquezas à Christo. Pero porque en el monte? Grandemente Novarino: *Offert divitias in monte. sciens, amore verū terrenarū, facile frangi; quicquid Dei lege statutū est.* Sabia el demonio, que en el monte dió la Magestad de Dios la ley. Y ai le ofrece el demonio las riquezas? Si. Pues le pareció al mismo demonio, no avia medio mas poderoso, q̄ ofrecerle à vn hombre vna conveniencia temporal, para hazerle atropellar con la ley. Errò aqui el demonio el tiro, hablado con Iesu-Christo. Pero, dà de medio à medio en el blanco, hablando con el mal ministro. Digale vn malhechor al Alguazil que le vā à prender. *Hac omnia tibi dabo.* A tropellarà con mil juramentos de fidelidad, aunq̄ sea escabrádo à la ley. Por esto enseña Christo Señor à los Iuezes, en este primer Discurso, vayan por si mismos; q̄ empuños de tanta monta, por si mismos los han de executar, sin fiarlo de ministros: *Miserant ministros.* Pues ya se ha visto, como acabamos de ponderar. Que aunque los ministros parecian vnos Angeles; si delante el Iuez son fieles; en su ausencia, por vn vil interes les hemos visto muchas vezes, proceder descorteses, y desleales.

Mat. 4. 9.  
texto tocado en el tom 1. p. 272.

## DISCURSO II.

**M**iserunt Principes, & Pharisei ministros, ut apprehenderent Iesum. Hemos hablado de los Alguaziles, y demás ministros de los Iuezes de Ierusalen; agora hablaremos de los mismos Iuezes: *Mali Iudices.* Todos les accriminan de malos Iuezes à aquellos de Ierusalen. Y los motivos son muchos. Son en primer lugar malos. Y porque? Ya lo dixo San Juan: *Audierunt Pharisei turbam mormurantes de illo.* Dize que resolvieron sentenciar à Christo, porque les dixeron, que el Pueblo lo mormurava. Ven aqui el motivo de la primera maldad de estos Iuezes. Resuelven cōdenar à Christo por lo q̄ han oído decir de su Magestad, sin averiguar la verdad. Donde infiero para la comun enseñanza:

Ioa. 7.  
v. 32.

**QUE A NADIE DEVE EL IVEZ**  
condenar por lo que oye, sin examinar  
primero la causa.

Genes. 18.  
v. 21.

2365 **D**escendam, & videbo, utrum claremorem, qui venit ad me, opere compleant, an non est ita, ut sciam. Hanme dicho, que mi Pueblo no procede conforme; yo baxare, dize Dios, y averiguaré si lo que de el se murmura es verdad, ó no es verdad. Pero si Dios todo lo sabe, á q̄ proposito ha de baxar á averiguar, si es esto verdad, ó no es verdad? El Abulense: *Factum fuit ad instruendum Iudices, qui licet delictum cognoscant per famam; donec eis perfectè constituerit, sententiam non debent; sed primò rei gestæ veritatem inquirere.* Es verdad, dize el Abulense, que Dios lo sabia todo; pero quiso su Magestad enseñar á los Iuezes; que estado de por medio la reputacion de vn hombre de credito, no le ha de condenar el Iuez por lo que oye, sin examinar primero la verdad.

Ioann. 8.  
v. 3.

2366 **M**agister hac mulier modo deprehensa est in adulterio: Digito scribebat in terra. Acusaron los Fariseos á vna muger adultera, y Christo, dize que se puso á escribir en la tierra. Pero para que escribe su Magestad en la tierra? La comun de los expositivos: *Scribebat in terra: Hoc est, Causam examinabat.* Dizen que examinava la causa. Pero si ya la sabe, para que la examina? La misma razon del Abulense: *Ad instruendum Iudices, qui licet delictum cognoscant per famam; donec eis perfectè constituerit, sententiam non debent.* Es verdad que no se le escondió á Christo el delicto; pero obrò aqui á lo de humano; para que entiendan los Iuezes, no han de sentenciar con facilidad al reo; menos que examinado primero el delito. Mas claro lo dixo San Iuan en este otro texto.

Ioann. 7.  
v. 51.

2367 **N**unquid lex nostra iudicat hominē, nisi prius audierit ab ipso, & cognoverit quid faciat? Ninguno puede juzgar al reo, si no es oyéndole primero, dize San Iuan. Pero porque se le ha de oír primero, antes de condenarle? David lo dixo bien claro, con lo que á el mismo le pasó. *Probasti cor meum, igne me examinasti.* Porque aviendome á mi acusado ciertos delitos, y examinada bien la causa por el verdadero Iuez que es Dios, hallò su Magestad, que la acusacion era falsa. Dize pues, bien San Iuan. Nadie juzgue al reo sin oírle; que el mundo está lleno de apasionados, y pasiones; y se ha experimentado muchísimas veces, lo q̄ en David. Que examinada bien la causa por el verdadero Iuez, hallò este tal, que la acusacion era falsa: *Probasti cor meum. Examinasti: Et non est inventa in me iniquitas. Audierunt Pharisei turbamurmurantem de illo.* Sin averiguar la causa condená á Christo el os Iuezes: *Mali Iudices.* Este es el primer motivo de su maldad. El juzgar, sin averiguar. Este punto se toca dilatadamente en el sermón de la Su egra de S. Pedro desde el n. 100. hasta 113.

*Miserunt Principes, & Pharisei ministros*

*ut apprehenderent eum. Mali Iudices.* El segundo motivo de la maldad de estos Iuezes, lo diò

Opus aut.  
v. 13.  
1.  
1.

**TIRAR A QUEMAR. Y DESLUZIR,**  
al que ve en maravillas crecer.

2368

**I**mpera super nos. A la zarza la hizieron los Arboles Iuez. Aora pues, notese á su primer decreto: *Egrediatur ignis de ramno, & devoret cedros libani.* Quemense desde luego, á todos los cedros del libano. Terrible sentencia de Iuez. Pero porque, ó zarza; porque, ó mal Iuez, se han de quemar á todos los cedros del libano? Porque crecen mucho. No vale la razon. Pero es la zarza vn mal Iuez; y en vn mal Iuez, ya se ha visto, como se ve el día de oy, tirar á abrasar, y destruir, al que ve en luzimientos crecer: *Invidia, maxime mordebat eos.*

Judicu m.  
9. v. 13.

Es la invidia en el invidioso, raiz de todos los males. No ay hidra que así se aumente; no ay proteo que así se mude; no ay lazo, que mas engañe, y mas mienta. Es la invidia, la fiera perfisima que devoró á Josef. Por la invidia del diablo entrò la muerte en el mundo. El homicidio, començò en Cain: el adulterio, en Lamech: la embriaguez, en Noe; pero la invidia aun mas antigua, ya nació en el Paraíso. Es la invidia la sôbra, que al cuerpo que luze, le sigue, y aun le persigue. La invidia vendió á Josef: la invidia, le hizo servir como esclavo: la invidia, le tuvo en la carcel dos años. Saúl invidió á David; Raquel, á Lya; y á Anna el Sacerdote Heii. El hermano mayor, al Prodigio, que fue el menor. La invidia, toma de ojo, al que luze. Al que le hizo grande la fortuna, le saca los ojos la invidia. Endeque sus tiros para procurar deponer, al que ve en lo mas alto luzir. A quien los Leones perdonã, suele despedazar la invidia. Es el invidioso vn Babilisco, que teniendo el veneno en los ojos, lo mismo viene á ser, y ver los luzimientos ajenos, que tirar á emponçonarlos. *Miserunt ministros ut apprehenderent Iesum.* Destruir pretenden estos Iuezes á Christo. Y que motivo tienen para ello? *Maxime mordebat eos invidia.* La invidia. Y viendo está en estos Iuezes, crecer tanto el cedro de Christo: publican por decreto. *Egrediatur ignis de ramno, & devoret cedrum Christi.* Vide verbo invidia. Y hallarás texto para todos estos assumpros. Vamos al tercer motivo.

*Miserunt Principes, & Pharisei ministros ut apprehenderent eum. Mali Iudices.* El tercer motivo de la maldad de estos Iuezes se exprestia en aquellas palabras: *Ut apprehenderent eum.* A prender á Iesus, q̄ era pobre, embian á sus ministros. No avia en esta ocasion muchos malhechures en Ierusalen, mercedores de castigo? Si los avia. Pues, prendan á ellos, y dexen á Iesus. No, dizen, que Iesus es pobre, los otros ricos.

Y esta

Y esta es la ordinaria desgracia de los malos Iuezes:

**QUE FREQUENTEMENTE SVS**  
*tiros, los suelen endereçar contra el*  
*pobre, perdonando con facilidad*  
*á los ricos.*

2369 **P***urgavitque universas sordes*  
*Idolorum: Excelsa autem non*  
*abstulit.* En el valle, y en el monte eran en tiempo del Rey Asá venidos los demonios en diferentes Templos de Idolos. Y dize Caufino, que zeloso el mismo Rey Asá, luego que se vió con el Cetro, derribó los Templos de los Idolos, que estaban en el valle, y no derribó los que estaban en el monte. El Abulense sobre este texto explica bellísimamente el misterio. Tomo yo ahora solo lo que haze para el assumpo. Pregunto: porque el Rey Asá ha de derribar los Templos de los Idolos que están en el valle; y no ha de derribar los Templos de los Idolos que están en el monte? Es clara la razon. Asá hazia aqui officio de Iuez; en los Templos de los Idolos del valle, están significados los pobres; en los Templos de los Idolos del monte, están significados los ricos. Y si ay Iueze, que con los pobrecitos, y pequeños estrellan sus rigores. *Excelsa non abstulit.* Son raras las vezes que los executan, contra los poderosos, y grandes. *Vt apprehenderent eum.* Vayan los Alguaziles á prender á Iesvs, dizen estos Iuezes: Mas valia no buena á esse Barrabás, que ay en la Ciudad. Pero no tiene remedio; esta es ya pensión comun en los malos Iuezes, vltrajar á los pobres, y perdonar los ricos, aunque sean vnos Satanases. Son propriamente pescadores de caña, los malos Iuezes. Arto lo dize este caso.

2370 *Virga directionis, virga regni tui.* A vna caña compara David á los malos Iuezes. Pero porque á la caña? Ya lo dixo Geronimo Guadalín. *Iudex iniquus, est arundo piscatoris; quæ capio piscicula, manet recta, si autem trahatur piscis magnus, flectitur.* Bien comparado está el mal Iuez, á la caña de pescador; que si la caña de pescador está derecha, y recta, quando coge á vn pez pequenito, y se inclina, y dobla quando cae vn pez grande: Ya se hallau Iuezes tan malos, que si se muestran para con los pobres rectos, y justicieros, inclinan con facilidad la vara de su justicia, para cõ los poderosos, y resueltos. *Vt caperent eum.* Prendan á Iesvs, que es vn hombre pobre, y desnudo. Pobres de los pobres; y pobres de los desnudos. Ello es cierto, que para con algunos Iuezes, libran muy malos los desnudos, y los pobres.

2371 *Timuit quod nudus essem.* A Dios dize Adán que temió; y da la razon, porque estava desnudo. Pero por estar desnudo se ha de temer? Si. Que venia Dios como Iuez. *Adm. Vb es?* Tema, pues, Adán si esta desnudo; tema: que si viene Dios como Iuez; á lo humano; li-

bran muy mal con los Iuezes, los pobres, y los desnudos. Este es el tercer motivo: *Mali Indices:* De la maldad de estos Iuezes. El castigar al pobre, disimulando las travessuras del rico. Vamos al quarto.

*Miserant ministros. Mali Indices.* El quarto motivo de la maldad de estos Iuezes, lo expreso Gislano quando dixo. *Cur ipsi per se non capiunt Christum?* P. rque estos Iuezes por si mismos no vãn á prender á Christo: Y responde el mismo Autor. *Timentes periculum.* Et *ideo mittunt ministros, tanquam periculis expositos.* Dize que no fueron porque temieron el peligro: fue lo mismo que dezir: Ay peligro? Si. Pues que vayan los Alguaziles, y quedemos nosotros en la cama; pues no es razon nos expongamos nosotros á vn escabro, pudiendolo pagar el subdito. *Mali Indices.* Malos Iuezes, digo otra vez. Vayan alla nuestros inferiores, dizen, y si les sucede mal, mas vale que lo pagué ellos. Malos Iuezes. Escarmentemos nosotros en cabeza agena, entendiendo:

Gislano  
 hac fer.  
 Dub. 2.

**QUE EL VERDADERO IUEZ, Y**  
*Saperior, por el mismo caso que lo sea, ha de*  
*ser el primero que se exponga, instando*  
*la obligacion, al golpe del tra-*  
*bajo, y el peligro.*

2372 **T***otum pondus prely versum est*  
*in Saul.* Digno es de ponderar, que todos los tiros, y golpes del Exercito del Filisteo, dize que se enderezavan contra Saul. Y es, que lo eligió Dios por Iuez de su Pueblo. *Saul quondam electi Domini.* Sea, pues el combatido, si es elegido por Iuez; pues por el mismo caso que lo sea, sin aventurar la vida de sus inferiores, ha de ser el primero que se exponga á los peligros; *Miserant ministros ut apprehenderent eum.*

1. Reg. 32  
 2. 3.  
 2. Reg.  
 21. 7. 6.

DISCURSO VI.

**A***dhuc modicum tempus vobiscum sum.* Es mucho, que avista de tan delecta borrascas, è inquietud de Fariseos contra Christo, les responda su Magestad con tanta paz, y sosiego. Pero tenia este Soberano Señor, buena conciencia. Y nos quiso enseñar. Que por mas alborotos que aya:

**VNA BUENA CONCIENCIA, NO**  
*teme la inquietud, ni la borrasca.*

2373 **I***pse vero dormiebat.* S. Marcos dice: *Et erat ipse in puppi super cœnaticam dormiens.* Muevese vna desecha tempestad en la mar, y Christo se pone en la navcilla á dormir. Podiamoslo estrañar. Pero no, dize San Bernardo: *Leitulus noster fletidus.* Y dize el Santo: *Leitulus floridus est bona conscientia.* Que el lecho en que Christo dormia, era la buena conciencia.

Marth. 2.  
 1. 24.

2. Reg. 15.  
 v. 12. y  
 14.

Vide Cau.  
 sinio. Pp.  
 242. fol  
 277.

Psal. 44.  
 v. 7.

Genes. 3.  
 v. 9 y 10.

ciencia. Y por más que se comuevan borrascas; vna buena conciencia, no teme los riesgos, ni los peligros: *Adhuc modicum tempus vobiscum sum.*

#### DISCURSO IV.

**I**N novissimo autē die magno festivitatis, clamabat Iesus dicens: si quis sitit veniat ad me. Esta era la fiesta de los tabernáculos. Celebravase por espacio de ocho dias. El dia novissimo, que era el octavo, les dezia Christo en su Sermon. Los que han celebrado en esta fiesta, los siete dias antecedentes, vengan à mi en este octavo, donde yo en recompensa, les dare el agua de la bienaventurança. Pero que dias eran aquellos, por los quales passando, se llega el octavo, à beber el agua de la Bienaventurança? Gistando, lo dixo formando vna idea grave para todo este Sermon: *Instruimur, ut amplectamur septē virtutes; tres theologales; nempe, Fidem, Spem, &*

Gist. Opus aureum. In fine huius feriz.

*Charitatem. Et quatuor cardinales, scilicet: Prudentiam, Iustitiam, Temperantiam, & Fortitudinē. Vt in octavo, p̄cepte in novissimo die mortis nostras; vocati à Christo, ab eo reficiamur, & inveniamus requiem animabus nostris.* En que se prueva en Idea. Que para llegar el dia octavo, que es el novissimo, y vltimo de la vida, à beber el agua de la gloria con Christo; han de resplandecer en nosotros, en los siete dias de nuestra mesma vida, estas siete virtudes: La Fe, la Esperança, la Caridad; la Prudencia, la Iusticia, la Templança, y la fortaleza. Pruebelo el que leyere esto en particular: que yo concluyo el Evangelio con la misma clausula para el allumpro del dia de oy.

Idca.

2374 *Si quis sitit veniat ad me.* El agua nos ofrece aqui Christo Señor nuestro. Y estando en ella Maria Santissima; para proseguir el Evangelio, será dezirnos, refresquemos primero con el agua purissima de su gracia. *Ave Maria.*

*Miserunt Principes, & Pharisei Ministros, ut apprehenderent Iesum. San Juan cap. 7.*

**Q**Ue el vulgo, y la comun de los hōbres todo es formar corrillos en la plaça de Ierusalem barajándose en los dictámenes, y confundiéndose en los pareceres sobre los prodigios de Christo, y sus milagros. Vnos levantan de pūco sus soberanas obras, otros las llenan de polilla murmurādolas. Vnos le llamavā Sāro, y otros le teniā por vn hombre endemoniado. Arta desdicha es exponerse vn hombre à la comun censura de todo vn vulgo. A Apolo le dixerón, que tocasse su lira en competencia de la zāpoña, q̄ tocava vn rustico, y no lo quito hazer; y hizo bien, pues aviā de encontrarle quienes se agradassien mas de la zāpoña, q̄ tocava el rustico, que de la lira Orfeo. Y es fuerte lance, el averse de sujetar vn hombre à la censura de vn Pueblo, donde son tantos los pareceres, como los dictámenes, y tantos los dictámenes, como los caprichos de cada vno.

Apoc. 4. v. 11. & 10. 2375 *Factus sum illis in parabolam.* Que xase aqui la Magestad de Christo Señor nuestro diziendo. El blanco soy hecho de las murmuraciones de todo el Pueblo. Que xase pues Christo, y se quexa con razon; que si al blanco, como sabemos, se apunta; verse echo el blanco de las murmuraciones de todo vn Pueblo, es en su manera, materia de sentimiento, aun para el mismo Iesu-Christo. Bolvamos à leer el Evāgelio.

2376 *Miserunt Principes.* Principes llama San Juan à los Iuezes del dia de oy. No merecen el titulo, que las han con Iesu-Christo Rey de Reyes. Y degenera de quien es, quien las ha contra el mismo Rey.

Math. 2. 7. 2377 *Tunc Herodes.* El titulo de Principe le niega el Evangelista à Herodes. Maquina va lazo, para destruir à vnos Reyes, y à la verdad, degenera de quien es, quien las ha contra el mismo Rey.

*Miserunt Ministros.* A sus ministros, dize, que embiaron estos Iuezes à prender à Christo. Quien tuvo la culpa de esto? Los Iuezes, ó los ministros? Los Iuezes la tuvieron, que eran las cabeças. Que pecados de los miembros, que son los inferiores, de ordinario lo suelen pagar sus cabeças,

2378 *Amputavit auriculam eius.* A Malco hirió S. Pedro en la cabeça. Hicrase en la mano, supuesto que en la mano lleva la linterna. No, que la mano que es el miembro, es el ministro inferior; la cabeça, es el Superior. Y pecado de miembros, y ministros inferiores, de ordinario lo pagan las cabeças de los Superiores.

Math. 26. v. 51.

2379 *Miserunt Principes, & Pharisei Ministros.* Dize, que los Principes embiaron à estos ministros à prender à Christo. Pudieron escusar estos ministros diziendo, que ellos no tenían la culpa de este pecado, pues fueron embiados, y mandados de sus amos. Pero no vale esta escusa, que violento nadie de ordinario pecca, pues todos peccan voluntarios.

2380 *Mitte te dorsum.* A lo mas alto del templo subió el demonio à Christo, y le dixo, que se arrojasse allí abajo. Pero porque el demonio no le arroja? Porque cilo yo no lo puedo hazer, dize el mismo demonio. Lo que yo puedo hazer es ladrar, pero no morder; tentarle para que se despeñe; pero el despeñarse, esso ha ser de cada vno. Sin duda para que entiendan los ministros del dia de oy, y en ellos entendamos todos, que en el dia del Juizio, no valdrà la escusa diziendo; mi amo tuvo la culpa de mi pecado, que violento, nadie pecca; pues todos peccan voluntarios.

Math. 2. 4.

2381 *Miserunt Principes, & Pharisei Ministros, ut apprehenderent Iesum.* Diligētes al parecer se mostraron, las cabeças de aquel tiempo

con-

contra Christo. Valgame de el misterio para la enseñanza diciendo, que si el mostrarse tan diligentes las cabeças de aquí tiempo contra Christo, fue cosa terrible; lo es mas, el ver se llegan à encontrar en el nuestro, cabeças, que à la verdad, llegan à parecer unas Estatuas, por omiſſas, y tambien por descuydadas.

Daniel.  
23.

2382 *Intuitus eius, erat terribilis, huius statua caput ex auro.* Ponese à considerar Daniel lo raro de la Estatua de Nabucodonosor, y dize: Que era cosa terrible el ver à esta Estatua con cabeza de oro. Aquí ay tres cosas. Cabeça, Estatua, y terrible. Y à la verdad, si el mostrarse tan diligentes las cabeças de aquel tiempo contra Christo, fue cosa terrible: lo es mas el ver se llegan à encontrar en este nuestro, tales cabeças, que à la verdad, llegan à parecer unas Estatuas, por omiſſas, y tambien por descuydadas.

2383 *Miserunt Principes, & Pharisei Ministros, ut apprehenderent Iesum.* Vayã luego los Ministros à prender à Iesus, dize estos Iuezes; y porque lo han de prender, Ya lo dizen en el mismo capitulo de San Iuan: *Adiebant turbam murmurantem* Porque les dixeron falsamente, q̄ Christo avia perturbado la paz de el Pueblo. Reformadores de costumbres se quieren hacer los Iuezes de el dia de oy: Corregir, y perficionar las cosas pretenden, prendiendo à Christo. No lo hazen bien estos Iuezes, porque el que quiere perficionar à otros, ha de ser perfecto en si, y no lo siendo en si estos Iuezes, mal podrá perficionar à los demás.

Gencl. 1.

2384 *In principio creavit Deus Cælum, & terram.* Al Cielo adornado de hermosísimos astros criò Dios en el principio de el mundo. Y para que lo criò? Para perficionar las cosas de este mundo sublanar. Pero para perficionar à otros ha de criar Dios al Cielo? Si sielos; que los Cielos, dize, que estavan perfectos en si. *Igitur perfecti sunt Cæli.* Y si los Cielos por ser buenos en si, son buenos para perficionar; mal perficionaràn à los demás, los Iuezes de el dia de oy, no siendo perfectos en si.

2385 *Miserunt Ministros, ut apprehenderet Iesum.* Ley les ponen estos Iuezes à sus Ministros mandandoles, que prèdan à Christo: y ellos de quien es la principal obligacion, no la cumplen quedandose en la cama. Y tengo para mi, haziendo el transito, fue misteriosa para nosotros la enseñanza. Sin duda para que entiendan los verdaderos Iuezes, y Superiores: que entonces podrán con acierto poner leyes à los demás, quando subiendo por las gradas de la misma ley, se ponen en la cumbre de su perfecta observancia.

Judicum  
27.

2386 *Ivit Iotham, & stetit in vertice montis Gazirin.* En el capitulo nueve de los Iuezes se dize, que Iothan subió à la cumbre de el monte Gazirin. Y à que subió? El mismo texto lo dize. *Elevata q̄ voce clamavit.* Subió à predicar à sus oyentes. Y entonces dize San Pedro Damiano, el verdadero Iuez, y Superior, podrá

predicar à los demás la ley; quando subiendo por las gradas de la misma ley, se pone en la cumbre de su perfecta observancia.

2387 *Miserunt Ministros, ut apprehenderet Iesum.* Y la razon: *Adiebant turbam murmurantem de eo.* Muy zelosos se muestrã estos Iuezes, y Padres de Republica de sus hijos, e inferiores. Quieren que Christo resplandezca, siendo ellos la misma obscuridad. No lo hazen bien: advirtiendo: ha de ser el Iuez, el Superior, y el Padre de Republica, sol en la virtud, si quiere que sus inferiores resplandezcan en santidad.

2388 *Vidi per somnium, quasi solem, Lunam, & Stellas undecim adorare me.* Como Estrellas, dize Ioseph, q̄ viò q̄ resplandecian los de la familia de Iacob. Pero tambien dize, que resplandecia el mismo Iacob, que era el Padre, como el Sol. Quieren el Padre, la Madre, el Iuez, y el Superior, que los de su comunidad, y familia, resplandezcan como Estrellas? Si. Pues resplandezcan ellos como el Sol. Para que assi se persuadan los tales han de resplandecer como Soles en la virtud, si quieren q̄ sus inferiores hijos, y hijas, resplandezcã como Estrellas en Santidad.

2389 *Miserunt, ut apprehenderent Iesum.* Vayan luego a prender à Iesus dizen estos Iuezes. Quien es Iesus? *Summus benefactor est.* El q̄ haze bien à los pobres. Mas valia, que fuesen a prender a los que los destruyen, siendo conocidos ladrones. Pero la lastima es, que à estos los perdonan, y à Iesu-Christo condenan. En fin estos Iuezes fueron parciales, y de quienes se burlavan los malechores, como veremos en el cuerpo de el sermon. Y nos dexan enseñado à nosotros, escarmentemos en cabeza agena, ponderando: Que si de estos Iuezes hizieron poco caso los malechores, por parciales: Haràn temblar al mundo los Ministros de Justicia, que se mostraren en el castigar, para con todos iguales.

2390 *Lassum super ancillam reclinavit caput.* Entra la Reyna Ester à hablar al Rey Asuero, y al verle se puso luego à temblar. Pero porque è Ester tiemblos à vista de Asuero siendo tu Esposa? Tiemblo dize, porque le he visto en el Trono en traje de Iuez, o de justicia con una vara en la mano. Pero que haze ello para el caso siendo tu amante? Mucho dize, que le he visto como un Angel. *Vidi te Domine quasi Angelum Dei.* Ya entiendo agora la razon de el temor de Ester. El Angel tiene por propiedad, el ser espiritu, y descarnado. Y Iuez, o Ministro de justicia para con todos tan descarnado; este es propriamente el que haze temblar à todo el mundo en su misma Esposa Ester. A Iuezes, Iuezes de el mundo: Yo se que si fueseis tan Angelicos en el espiritu, y tan descarnados en vuestro proceder, que ostemerian mas los malechores; y poderosos de el mundo; pero veo claramente que no os temen; y sabe Dios, y tambien vosotros el porque? Que prendan, buelven à dezir à Iesu-Christo. Mas valia que hizierdes prender à estos Barabases de Ierusalem.   
muera.

Gencl.  
37-9.

Ester 14.  
10.

muera Christo dicen, que es justo, y que viva Barrabas, que es pecador. A Iuezes, luzes, y como temo, que condenais al culpado. O y como temo, es esto lo de Iorán; que siendo las pecadoras las dos mugeres, que se convinieron para comer á sus hijos; se bolvió contra la cabeza de Elifco. Esto es ser estos Iuezes Angeles descarnados. ¿es doblar la vara? Es esto proceder con igualdad, ó es ser parciales? Arto se dexa entender lo que es,

2 Reg. 6.

2391 *Et murmur multaverunt in Populo.* Ahora acabo yo de entender aquellas palabras de San Juan, *Audiebant turbamur murmurantem.* Dize, que la turba murmurava. Y de quien murmuraba la turba? Yo digo que los mas de la turba murmuravan contra los Iuezes: porque como dize el mismo San Juan. *De turba multi crediderunt in eum.* Y es lo cierto, que este troço de gente, que de la turba creyó en Christo, y siguió á Christo no murmurava contra Christo, sino contra las mismos Iuezes, que con tanta desigualdad procedieron, prendiendo á quien les hazia tanto bien, y perdonando á quien les hazia tanto mal. Pues que remedio? El remedio es; que el verdadero Iuz, no se incline, ni á vn lado, ni á otro, sino que se ponga en medio, y así no le murmurará todo el Pueblo.

Luc. 14. 26.

2392 *Stetit Iesus in medio eorum, & dixit eis, pax vobis.* Despues de resucitado Christo Señor Nuestro, estando los Apostoles todos recogidos en el Cenaculo, para combidarles con la paz, dize San Lucas, que se puso en medio de todos. Entra aqui Hugo Cardenal, y dize. Para combidar Christo á sus Apostoles con la paz, porque se ha de poner en medio de todos ellos? Pongase en el vn angulo, ó en el otro. No ha de estar sino en medio, dize el mismo Autor. Y porque ha de ser así? Oyganoselo dezir. *Si enim Prælati sic est in medio, subditi non murmurabunt, sed sunt in pace, aliter autem murmurant.* Miren, dize este grave Autor. Todas las cosas tienen su inclinacion natural, sola vna ay que no se inclina á parte alguna, que es el medio, ó centro. Miren agora. Christo Señor Nuestro hizo aqui el officio de vn Iuez, ó de vn Prelado, que combidava con la paz á sus inferiores; y para esto les enseña á los que lo son; que se pongan en medio, ó en el centro que no se inclina; porque de otra suerte, en lugar de comunicarles paz, le murmurarán: *Stetit Iesus in medio, & dixit eis: Pax vobis. Si enim Prælati sic est in medio, subditi non murmurabunt, sed sunt in pace, aliter autem murmurant.* Que diria yo aqui de muchos Padres de Republica, y de muchos Iuezes, que deviendo ser el centro de sus comunidades, no se constavan en el medio? Comunican á sus inferiores paz, ó les comunican guerra? Arto se dexa entender. Ven aqui la causa de la inquietud, y casi continua murmuracion de las Republicas. *Aliter enim ranturant. Audiebant turbamur murmurantem.* La desigualdad.

2393 *Miserunt Principes, & Pharisei Mini-*

*stros, ut apprehenderent Iesum. Adhuc modicum tempus vobiscum sum.* Dizeles Christo á los que le iban á prender: Importame el estar á un poco de mas tiempo con vosotros. No sabe el hombre estimar el tiempo, que Dios le da para su bien. Christo quiere estar con ellos algo mas, y ellos le procuran sepultar. Pero ya es comun en los hombres, tirar á desluzir, á quien ven en maravillas brillar.

2394 *Modicum tempus.* Mucho cuydado me han dado á mí ponderadas estas palabras. Con todos habla aqui Christo, y á cada vno en particular nos dize: *Modicum tempus.* Hombres cuydado, que el tiempo es breve. No les dize Christo á los Fariseos, que estara determinadamente con ellos tanto ó tanto tiempo; sino vn poco de tiempo: *Modicum.* Fieles el tiempo de la vida es breve. Pues cuydado con el padecer el poco tiempo, que nos queda de vida, si queremos despues gozar.

2395 *Vsque ad tempus sustinebit paries, & postea redditis incanduit.* Dize el Ecclesiastico: que al fulto el tiempo de el padecer le será breve, y el de el gozar dilatado: Y el Doctissimo Berconio decia esto con el exemplo de la concha diziendo: *In novilunio invenitur vacua, sed in plenilunio, plena.* La concha, dize, en la Luna nueva, padece, y está vacia; pero en la Luna llena, tambien está llena. Y concluye para la moralidad el mismo Autor hablando de los Justos: *Non debent isti tristari, si modo eis splendeat Luna nova, sed potius gaudere, quoniam Luna plena prosperitatis fulgebit.* Fieles: Poco tiempo ay de la Luna nueva, á la Luna en lleno; y si aquel es el tiempo de el padecer, y este el de el gozar: Dixo bien el Ecclesiastico: *Vsque ad tempus sustinebit paries, & postea redditis incanduit.* Que padezcamos el poco tiempo que nos queda de vida, si queremos despues gozar.

D. Sic verbo T. E. pus.

Hug. in 21. 22.

2396 *Modicum tempus.* El tiempo de la vida es breve. Pero quan breve es el tiempo de la vida? Ya lo dixo el Santo Job: *Homo natus de muliere brevis est dies tempore, qui quasi flos egreditur.* A la flor lo compara. La flor es caduca. Y tiempo tan caduco como vna débil flor: *Modicum.* No puede dexar de ser breve.

2397 *Modicum tempus.* El tiempo de la vida es breve. Pero quan breve es el tiempo de la vida? Ya lo dize el capitulo segundo de la Sabiduria: *inbre transitus, est tempus vite nostra.* Es dize, como la sombra que buela. Y tiempo que como la sombra buela: *Modicum.* No puede dexar de ser breve. Por esto mismo se compara el tiempo de nuestra vida, al relampago, que apenas le vemos nacer para luzir, quando se vemos luego acabar.

2398 *Queratis me & non invenietis.* Me buscareis, y no me hallareis les dize Christo á los Fariseos. A la ocasion la pintan sin cabellos, lo gramosa quando la tenemos, porque vna vez perdida, ni aun vn cabello tienen de donde salir.

Sap. 6. 21

2399 *Quo ego vado, vos non potestis venire.* Vosotros, y yo no estamos bien les dize Christo. Era este Señor la luz, y ellos las tinieblas. Y si luz, y tinieblas no se hermanan, mucho menos, Dios, y el pecador.

2400 *Non est scientia Dei in terra.* No está la Sabiduria de Dios, que es el Verbo en la tierra. Pero si la Sabiduria de Dios, que es el Verbo se encarnò, como se puede verificar, que no está en la tierra? Bien. *Maledicta terra.* Que por esta tierra maldita se enriende el pecador. Y si la luz, y las tinieblas no se hermanan; mucho menos, Dios, y el pecador.

*Si quis sitit, veniat ad me, & bibat.* Començò aqui Christo Señor diziendo. Los que tuvieren sed de conseguir los bienes del Cielo, y de la tierra, vengan à mi, y trate de ser amigos de Dios, que yo se les concedere. Siervos de Dios nos dize Christo que hemos de ser para hallarlo todo en Dios. Y no se puede negar, sino que para hallarlo todo en Dios, es menester ser siervos del mismo Dios.

2401 *Super vias pascentur, & in omnibus partibus pascue eorum.* Esta es promesa, que hizo Dios à Ilaías, y en Ilaías à todos los justos. Dizele de esta manera hablándole à lo espiritual, y temporal: Aunque estes en los caminos, y en los desiertos, ò lugares estériles, no te faltará mi providencia, pues allí lo hallarás todo con abundancia. Donde dixo de la ocasión Oleastro: *Ne timeas, quoniam vis, & montes, tibi alimenta ministrabunt.* Entra ahora la question. Si los caminos, y desiertos montes, son lugares, y tierras estériles, como se puede verificar, que en ellos mismos lugares, lo halla todo Ilaías? Bien dize el mismo Oleastro: *Vbicumque sunt servi Dei.* Que Ilaías dize, era siervo de Dios. Y no se puede negar, sino que aunque sea en los montes, ò en los caminos, y lugares estériles, lo hallaremos como otro Ilaías todo en Dios, si somos à su imitacion, siervos del mismo Dios: *Super vias pascentur: Vis alimenta donabunt. Vbicumque sunt servi Dei.*

2402 En el desierto les dixo Christo à los Apòstoles. Tres dias haze, que me siguen estos hombres, y no sera razón que los embiemos ayunos, porque fallecerán en el camino. Al qual le dixeron los mismos Apòstoles. *Vnde ergo nobis in deserto panes tantis, visaturemus turbam tantam.* Señor, no ay pan para tanto. Entra ahora el Doctissimo Lascenio, y dize: *Etiam in deserto, nullum necessarium bonorum, defuturum.* Que aunque aquellos hombres estavan en el desierto, allí hallaron todo el bien. La mayor duda. Si estos hombres se hallan en vn estéril desierto, como en este estéril desierto lo hallan todo? Y responde el mismo Lascenio diziendo: *His qui sibi adherent, etiam in deserto nullum necessarium bonorum defuturum.* Seguian à Dios, buscavan à Dios, se mostravan, *sibi adherent*, amigos, y siervos de Dios. Y haziendo el tránsito: No se puede negar, sino que aunque estemos en el de-

sierto de este mundo, es medio poderosissimo, el ser siervos de Dios, para hallarlo todo en Dios: *His qui sibi adherent, etiam in deserto, nullum necessarium bonorum defuturum. Si quis sitit, veniat ad me.*

2403 *Venerunt ergo Ministri ad Pontifices, & Phariseos. Et dixerunt eis illi. Quare non adduxistis illum?* Historia digna de advertencia. Buelven los Ministros, que avian embiado los Iuezes à prender à Christo, y viendo que no lo traian, les repreheden con blandura, y suavidad, diziendoles: *Quare non adduxistis illum?* Mas valia que los reprehendiessen con rigor. No ha de ser sino con blandura, y con amor. Y dexando àli aquel misterio, fue acá para nosotros enseñanza; advirtiendonos, que la corrección con blandura, no solo obliga à vn hombre de razón, q̄ esto es poco, sino que aun los mismos brutos, y que del todo carecen de ella, se dexan mejor gobernar con vn modo suave, que con el austero, y de rigor.

2404 Referirè para el caso vna historia aunque mentada: traela Ovidio, y nuestro Padre General Fray Pedro de Iesvs Maria, la pondera en orden à este mismo assumpto dilatadamente en su Carta Pastoral. Dize, pues, así Ovidio: que Facton le pidió à su Padre, que le diese el gobierno del carro, y cavallos del Sol. Ponderole mucho el Padre, à Facton su hijo, la dificultad del tal gobierno, y el tieno que era menester para regir à semejantes cavallos con acierto. Y dándole algunos documentos para ello, entre otras cosas le dixo: Perdona el azicate, esto es, no les piques; vsa poco de la espuela, y rigeles con rienda, ò con el freno. Dando à entender al mundo todo, que no solo los hombres de razón, si que hasta los brutos, y cavallos mas fogosos, se gobiernan con mas acierto, tirandoles de la rienda de la piedad, que lastimandoles con la espuela. Mas bien tirandoles del freno piadoso del amor, que ensangrentandoles, con el duro azicate del rigor. Esto lo vemos practicado en la Magestad de Christo Señor.

2405 *In funiculis. Adám traham eos.* Habla aqui la Magestad del Señor por Oseas, de vnos hombres mas brutos que los mismos brutos por la obstinacion en su pecar, y dize, que los ha de convertir, y atraer así, tirandoles con los cordales de Adán. Simmaco lee: *In funiculis baminum traham eos.* Yo les atrahere à mi mismo tirandoles con la cinta, ò cordoncillo del hombre. No entiendo esto. Es posible, que siendo estos hombres mas brutos, que los mismos brutos en su maldad, que los ha de reducir à penitencia atrayendolos à si, y tirandolos à si con vna delicada cinta de vn hombre? Si, responde con agudeza vn Autor moderno, diziendo de esta maueia: *Trahi eos in funiculis hominum: Hoc est, non imperio, non virga, non terrore, sed lenitate, & amore.* Está dize este Autor grave eu esta cinta del hombre; no el imperio, no la vara, no el terror, sino la suavidad, y el amor,

Oseas 4.  
v. 1.

Ilaías 9.  
49.

Ibi.

Matth.  
15. 23.

Concor.  
Eváng. c.  
37.

Oseas 11.

4.

Christo:  
por. Cal.  
Ibid.

Y à la verdad, para reducir à hombres mas brutos, que los mismos brutos en la maldad; es medio mas poderoso, el del amor, que el del rigor. Padres, Prelados, Pastores: lo que podays corregir con vn: *Quare non adduxistis illum.* Os suplico no lo hagays, con el golpe del destroço, y del rigor.

2406 *Quare non adduxistis illum? Numquam sic locutus est homo, sicut hic homo.* Instan los Iuezes en dezirles à sus ministros, que porq̄ no han traído preso à Christo? A q̄ respondieron ellos. No lo hemos traído preso, porque sobre ser hombre de buenas palabras, ha hablado bien. Gran medio el hablar bien, para no dar en manos de los ministros del diablo.

Cam. 5.  
v. 13. 2407 *Labia eius lilia.* Hablando la Esposa en el cap. 5. de los Cantares, de Christo Señor nuestro, dize, que tiene los labios de Açuçena. Rabbi Salomon Hebreo lee: *Labia eius rose.* Que sus labios son de rosa. De la rosa dizen los Naturales, que se o pone con su fragancia al escarabajo, y no le dexa llegar à si. Mas: Dize Picro Valeriano, que quando querian dar à entender antiguamente, que vn hombre hablava bien, era proverbio comun el dezir: *Loquitur rosas.* Tiene palabras de rosa. Que juntandolo todo, es lo mismo, que dezir. Es poderosissimo medio, el hablar rosas, ò el hablar bien, para no dar en manos del escarabajo, que es el ministro del diablo:

Lib. 55. *Numquam sic locutus est homo. Loquebatur rosas.* O que bien que habla Iesu-Christo. O que mal que hablo yo. A Iesu-Christo no le osan prender, porque tiene buena lengua. Yo se q̄ si examinassemos la q̄ algunos tienen, que de mas de quatro, podria echar manos el diablo. Para el escarmiento comun, y que lo toquemos todos con la mano; hagamos vna breve experiencia.

Pl. 49. 20. 2408 *Sedens adversus fratrem tuum loquebaris.* De asiento, dize David, que ay algunos, que se ponen à difamar la reputaciõ agena. Que lengua es esta? Oy gãfelo ponderar à Hugo Cardenal, que lo dize así: *Adversum fratrem tuum. Ecce inhumanitas.* Ella es, dize, vna lengua inhumana. Y dize bien: que à la verdad murmuraran de asiento contra la reputacion agena; en vn hombre de razon, llega a parecer inhumanidad.

Iob. c. 1.  
v. 16. 2409 *Ignis Dei descendit de Cælo, & traxit oves, pueros quo consumpsit, & fugi ego solus, ut nuntiarem tibi.* Que lengua es esta, que trae esta nueva al Santo Iob? Del diablo, dixo San Iuan Chrysostomo, referido sobre este texto por Olimpiodoro. Y nadie lo estrañe, dize el mismo San Iuan Chrysostomo: *Siquidem illi persuadere nitebatur, ut super e Cælo bellum istum esse commotum, & ferum Domino collidebat, Dominusque in eo seruo.* Que se enderezava à desacreditar al Santo Iob poniendole mal con Dios. Y lengua de esta calidad, no es possible, q̄ sea lengua de hombre, ni lengua de Satanás. A Christo no le prendieron aqua los ministros, porque hablava bien. Teman, y teman con mucha razon, no

den en manos del diablo, los que murmuran, y hablan mal.

2410 *Numquam sic locutus est homo.* La lengua de Christo es la que hemos de imitar para no dar en manos de los ministros, que nos pretenden perder. Y que lengua era la de Christo? Tomo para idea de este Sermon, las palabras de el Doctissimo Bercorio en su Diccionario, verbo *Lingua*, aplicadas: *Mollis, rubea, & clausa.* Suave, roja, y encerrada. *Mollis, per compassionem.* Suave en el reprehender. *Rubea, per charitatem,* roja por el amor: *Et clausa, per coarctationem.* Y encerrada, para que solo hable à su tiempo, y ocasion. Y concluze el Autor para la planta de este Sermon: *Sic proculdubio, debet esse locutio nostra, seu lingua nostra. Mollis, per benignitatem, & compassionem. Rubea, seu colorata, per dilectionem. Et clausa, per custodia sedulitatem.* Pruevase esta idea, entrando en el Sermon.

Idea de este Sermon.

## DISCURSO I.

**M**ollis, per benignitatem, & compassionem. Blanda en el corregir. Aqui se prueva.

Idea.

**NO PRENDERÁN LOS MINISTROS de Satanás, à quienes à imitacion de Christo, se mostraren suaves en el corregir.**

2411 **P**er noctes quæseri, quem diligit anima mea. Invenierunt me vigilantes, qui custodiebant Civitatem. Digno es de advertencia, que andado la Esposa de noche fuera de casa, y dando en manos de vnos ministros de los Iuezes, no dize que la prendieron. Podiamoslo estrañar, que no la prendan. Pero no, dize Hugo Cardenal, no la han de prender. Y porque no? Ya lo dize el mismo Hugo, sobre aquellas palabras del cap. quarto de los Cantares, *Mel, & lac sub lingua tua, hoc est,* dize este Autor: *Non venenum extoricens.* Bello dezir. Hablava, dize, bien del proximo, y quando le corregia, era con tanta suavidad, non venenum extoricens, que sin lastimarle con venenosas palabras, le amonestava con sumo amor, y caridad. Y no se puede negar, sino que para no dar en manos de semejantes ministros, es medio poderosissimo. *Mel, & lac sub lingua eius; Hoc est, non venenum extoricens.* El corregir con piedad. *Mollis, per compassionem.* A lo segundo.

Cam. 1.  
v. 3.

Cam. 4.  
v. 11.

## DISCURSO II.

**R**ubea, seu colorata, per dilectionem. Hoc est, dize el mismo Bercorio. *Rubea, seu colorata per dilectionem, quia quidquid loquimur, debet amorem proximi sapere.* Aqui se prueba.

QUE PARA NO DAR EN MANOS DE los ministros de el Demonio, es buen medio à imitacion de Christo, el hablar bien de el proximo.

transito para la moralidad ad dize: *Clausuræ quid quid dictura esset, diutius cogitaret.* Aqui nos en seña Christo, lo de San Bernardo. *Bis in lima, & semel in lingua.* Esto es:

4. Reg. 6. v. 13. & 23.

2412 **I**te, & videte ubi sit, ut mittam, & capiam eam. En el capitulo sexto de el quarto de los Reyes, se dize: que el Rey de Siria embió à vuos ministros para que prendiesen a Elifco; y en el mismo capitulo se dize, que no le prendieron. Pero si le van à prender, porque no le prenden? De el mismo capitulo consta la respuesta. *Pone panem, & aquam, ut comedant, & bibant, & vadant ad Dominum suum.* Donde à intento parecidosino al nuestro dixo Fortunato: *Ut omnino crederes, quod verba dicentis, formarentur ab Angelo, plusquam homo loqueretur.* Porque habló bien de su proximo. el mismo Rey de Syria, q̄ le pretendia matar: *Ut vadant ad Dominum suum. Dum Plusquam homo loqueretur.* Pues no le prendan, que si habla bien de su proximo, tratando con tanta cortesia al mismo que le pretende matar. Es gran medio à imitacion de Iesu-Christo. el hablar bien de el proximo, para no dar en manos de semejantes ministros de Satanàs: *Rubea seu colorata, per dilectionem: quia quidquid loquimur, debet amari proximi sapere.* Lo vltimo.

In vita S. Germani, c. 29.

QUE PARA NO INCURRIR EN LOS inconvenientes referidos, el medio es, hazerle guardar clausura à la lengua, hablando poco, y esto a su tiempo.

2413 **D**edit Dominus linguam mercedem meam, Este texto por lo de magistral, abraça toda la Idea. Dize el Eclesiastico que en premio, le dió Dios vna buena lengua. Que condiciones ha de tener vna lengua para ser buena? Buelvalo à dezir el mismo Bercorio, dexando con llave toda la Idea: *Debet esse, mollis, rubea, & clausa. Mollis, per compassionem: Rubea, per charitatē proximi: Et clausa per clausuram sedulitatem; ut quidquid dictura esset, diutius cogitaret.* Atromance el que leyere estas palabras, y hallando en ellas cerrada toda la Idea, buelvase luego à Christo Señor nuestro, y verá como los ministros de aquellos Iueze; no le prenden, por tener buena lengua. *Quare non adduxistis eum? Numquã sic locutus est homo sicut homo hic.* Dexandonos su M: gestad enseñado, le hemos de imitar en nuestro modo de hablar, para no dar en manos de los ministros de el Diablo. Poderosa es la gracia. Prosigue el atlumpro, si quiere: claramente conocer, que en el hablar bien de todos, està encerrada la Gloria.

DISCURSO III.

**C**lausura, per custodia sedulitatem. Y el mismo Bercorio, haziendo àzia nuestro lado el



MARTES

EL RETIRO A GALILEA.

*Ambulabat Iesus in Galileam, non enim volebat in Iudeam ambulare.* San Iuan; cap. 7.



**N**UNCA se puso el Sol en su Ocaso, que no fuesse para amanecer en su Oriente. Y si jamás estuvieron ociosas sus luzes: oy le verdadero Sol Christo, se pone, dexando à oscuras à los de Iudea, para comunicar sus resplandores, à los de la Provincia de Galilea. San Iuan nos irá refiriendo en su Euangelio el suceso como passó.

cançar? No era sino para mas padecer, dixo Dídaco Cea. *Sedebat sic; hinc est extentis brachijs in modum Crucis.* Que estavan en Cruz. Y es, que iba su Magestad en busca de el negocio de la salvacion de la Samaritana. Y el remedio de la salud de los hombres, jamás à este Soberano Señor le cansó.

*Ambulabat Iesus in Galileam.* Dize que Christo caminava àzia la Provincia de Galilea. No dize que descansava, sino que caminava. Iva su Magestad à diligenciar el negocio de nuestra salvacion. Y el remedio de la salud de los hombres, jamás à su Magestad le cansó.

*Ambulabat in Galileam.* Huyendo se va Christo Señor à Galilea. Pues porque huye? Porque no lo maten. Haga su Magestad vn milagro, y no huya. Nò lo quiso el Señor hazer, aunque pudo, enseñandonos. No se han de hazer milagras, quando se puede obrar con modo natural, y humano.

Ioanna. 4. v. 6.

2414 A la orilla de vna fuente, dize que se sentó Christo Señor nuestro. Si seria para des-

2415 *Afferre de piscibus, quos prendidistis etc* para tomar vn refresco les dixo Christo Señor nuestro, misteriosamente à sus Discipulos, dei-

pues de ya resuscitado, antes que le conociesen, que traxessen de los pezes que avian cogido. Bolvieron los ojos los Apostoles, y viendo en la orilla de el mar el fuego encendido, y vn pez sobre las brasas asado, le pudieron dezir à su Magestad: que comiesse de el que ya estava asado, sin fatigarse en traer de los que avian pescado. Pero no, dize Francisco Titelman, que aquel pez que estava sobre las brasas, le avia traído alli Christo de milagro: *Hic enim Dominus per miraculū disposuerat.* Y no es menester gastar milagros, quando se puede obrar, con vn modo natural, y humano.

*Non enim volebat in Iudcā ambulare.* De entre sus parientes se salió Christo en Ierusalen: y no lo extraño, que le querian matar. Y ya se ha visto muchas vezes; suele ser mas vil la correspondencia, donde son mayores las obligaciones.

2416 *Libera me de sanguinibus.* Otra letra. *Libera me de consanguineis meis.* Libradme Señor, de mis parientes, dezia David, y dezia bien, q̄ le querian matar, pues si le fue mal con Adonias, le fue peor con Absalon. Y ya se ha visto muchas vezes, digo otra vez; suele ser mas vil la correspondencia, donde son mayores las obligaciones.

*Dixerunt fratres; vade in iudcā, ut videant opera tua.* Dize San Iuan, que le aconsejaron sus hermanos à Christo, que dexasse el retiro de Galilea, y se subiesse à las fiestas de Ierusalen. Quienes eran estos hermanos? Ya lo dixo Gislardo: *Amatores saeculi.* Los amadores de los passatiempos de el mundo. No les dió credito. Y lo hizobien: Que à la verdad, no se le deve dar credito, à quien aconseja, se dexa la conveniencia de el retiro, por el bullicio, y passatiempos de el mundo.

*Dixerunt fratres.* Extraño que Christos les de titulo de amigos à estos malos Consejeros; porque muchos de ellos eran falsos, y los arrojò de si. Que à vn falso amigo, le heinos de arrojar de nosotros mismos, aunque nos cueste vna mano.

2417 *Si dextera manus tua scandalizat te, abscinde illam.* Si tu mano derecha te escandaliza, cortatela, y arrojala de ti. Riguroso parece el precepto; pero no lo es, dize San Atanasio: que en la mano derecha se significa muchas vezes, à vn falso amigo. Y si este es falso, esta bien dicho, le arrojes de ti, aunque te cueste vna mano.

*Dixerunt fratres. Videant opera tua.* Estos que à Christo le pidian que subiesse à Ierusalen à hazer milagros, dicen que eran los parientes de Christo. No los quiso su Magestad obedecer; y es, que estos parientes pretendian adquirir honra por los meritos de Christo. Y en la Escuela de Christo, no se admiten servicios por milagros agenos; si por los meritos mismos.

2418 *Calicem quidem meū bibetis.* A Iuan y Diego, no les quiso dar Christo sillas, sino por medio de el Caliz de su Passion. Eran parientes

de el mismo Christo. Y en la Escuela de este Soberano Principe, no se admiten, digo otra vez, servicios por milagros agenos; si por los meritos mismos.

*Dixerunt fratres.* Siempre instan estos Consejeros, en que Christo suba à las fiestas de Ierusalen. Y su Magestad, siempre insta, en no querer subir: *Ego autem non ascendam.* Y lo hizo bien en no subir à fiestas, y regosijos, que se estava abrasando en vicios Ierusalen y no es tiempo de fiestas, si de lamentos, lance en que por viciosa, se esta quemando, y abrasando la Ciudad.

2419 *Non fundet super eam oleum, nec imponet thus.* En el sacrificio que à Dios se ofrecia por el pecado, no admitia su Magestad el incienso. Pero si admite en sacrificio à la tortola, porque no al incienso? Porque el incienso, es señal de fiesta, dize Lyra. La tortola llora. Y mas es motivo de lamentos, que de fiestas, lance en que Ierusalen se esta abrasando por viciosa.

*Vos ascendite ad diem festum hunc.* Si vosotros queréis fiestas, subios muy norabuena à ellas, les dixo Christo, q̄ yo no subo. Fuerose, y dexaron solo al mismo Christo. Miren que traça de amigos; solo dexan à Dios por gozar de los passatiempos de el mundo. Pero ya suele ser pension comun de pecadores, despreciar la luz de Dios, por acogerse à la sombra de sus vicios.

2420 *Super capita montium sacrificabant sibi ut querebant, quia bona umbrae eius.* A la sombra de vna carrasca, hazian los Hebreos, fiesta à la adoracion de sus Idolos, escondiendose de la luz de el Sol. Eran pecadores. Y ya suele ser pension comun en estos, despreciar la luz de Dios, por acogerse à la sombra de sus vicios.

*Ut autem ascenderant fratres, et ipse ascendit quasi in occulto.* Poco despues dize q̄ su Magestad resolvió subirse solo por asistir en el Templo. Pero porque no sube con sus hermanos? Porque entre ellos iba Iuda; y si como solemos dezir, vale mas ir solo, que mal acompañado, es gran medio, acompañarse con buenos, para merecer ser vno de ellos.

2421 De Saturno, dize Bercorio, que tiene color de plomo; pero si se acerca à Iupiter, lo tiene plateado: *Fit argenti coloris.* En Iupiter estan los buenos. Gran medio, digo otra vez, acompañarse con buenos, para merecer ser vno de ellos.

*Ascendit quasi in occulto.* A escondidas sube Christo, y no obstante le persiguen. Esto tiene la malicia; que por mas que vn Iusto se retire, aun quando mas retirado le persiguen.

2422 *Sedebit solitarius, et tacebit, et dabit percussioni se maxillam.* Fuerte cosa es, que à vn pobre solitario le persiguen. Reyna en el mundo la malicia; y por mas que vn Iusto se esconda, aun quando mas retirado le persiguen.

*Iudei ergo querebāt eum, et dicebāt. Vbi est ille?* Buscavan à Christo los Judios, y dezian

Titelm.  
ad cap. 21.  
in Ioann.

Psal. 50.  
v. 16.

Tocase en  
el n. 1352

Gislard.  
in fin.  
huius  
serm.

Marc. 9.  
v. 43.

Math. 20.  
v. 23.

Num. 31  
v. 15.

Ofens.  
v. 13.

Berc. Redi  
mor. lib. 4.  
cap. 23.

Thron. 13  
v. 22.

Dub. 24. Donde está aquel? Pregunta aqui Gislando, y dize: *Quare non dicunt. Vbi est Iesus? Y respo- de. Inimici ex odio nolebāt eum nominare.* No pudo aqui llegar à más, el odio, y aborrecimien- to de aquellos malos hombres; pues hasta el honroso apellido de Iesus le niegan, como à in- digno de tal nombre.

*Ex murmur multū erat in turba, de eo. Qui- dā enim dicebāt; quia bonus est. Alij autem dicebāt; quia non, sed seducit turbas.* Barajse el Pueblo todo, en orden à los proceder de Chris- to. Vnos dizen, que es bueno, y santo: otros dizen, que es malo. Vnos, que hablava bien: otros, que los lleva engañados. Fuerte láce, su- jetarse vn hombre honrado, à la censura de vn vulgo; donde son tan varios, y diferentes los distámenes, como los caprichos de cada vno: materia, que pudo motivar sentimiento à mis- mo Christo.

Psalm. 68. v. 2. Texto to- cado.

2423 *Fallus sum illis in parabolam.* Sentimien- to parece este de Christo Señor nuestro, en que dize: hecho soy el blanco de la murmuracion de todo vn vulgo, y me quexo de ello. Y con razon se quexa si es el blanco: que si se apunta de ordinario al blanco, verze hecho el blanco de la murmuracion de todo vn pue- blo; ay para sentirlo, aunque sea el mismo Christo.

*Nemo tamen palam loquebatur de illo.* Có- fer assi, que casi todos le murmuravan à su Ma- gestad, ninguno dize que lo hazia à la descu-

bierta: pero si claramente dezian: *Seducit turbas.* Que engañava al Pueblo; como se puede verifi- car, que no murmuravan de el à la descubierta? Lyra lo dixo con agudeza: *Nemo loquebatur pa- lam de eo in bonum: sed in malum clarius.* Y es dezir, que si en su Divina presencia, no habla- van mal de Christo: pero le murmuravan sin piedad à las espaldas. Estando ausente le mur- muravan. Y lo hazen mal; q̄ la verdadera cari- dad nos enseña, se les ha de guardar à los ausen- tes las espaldas.

Ibid.

2424 *Dixitque Samuel coco: Dā partem quam dedi tibi ... Levavit autem cocus armū, & posuit ante Saul.* Con resolucion de combidar à comer Samuel à Saül, le dixo à su cozinero, q̄ le guardasse al mesmo Saül la espalda de el car- nero. Noten, que la espalda le guardi à Saül. *Ex industria servatum est tibi.* Y está bien visto, que Saül estava ausente. Samuel era caritativo. Y la verdadera caridad nos euseña, se les ha de guar- dar, à los ausentes, las espaldas.

1. Reg. 9. v. 23.

*Nemo tamen palam loquebatur de illo.* Nin- guno dize q̄ murmurava de Christo à lo claro. Tengo para mi, que no lo permitió su Divina Magestad, por asistir à la fiesta de el Templo: que como en el estava Maria Señora nuestra, y esta es purissima; no quiso su Santissimo Hijo permitir en su presencia, la mas minima sombra de culpa, por estar tod̄ ella llena de gracia. Esta nos valga, y no dudo sino que nos valdra, si la llamamos, llena de gracia, &c.

*Ambulabat Iesus in Galileam, non enim volebat in Iudeam ambulare.* San Juan cap. 7.

**C**elebravase en este dia en Ierusalen, la fiesta de los Tabernaculos, en memoria de los beneficios que Dios hizo à los Hebreos: el tiem- po que anduvieron por el desierto. Y para el desengaño comun, en solos seis discursos, nos explicará San Juan, la defatencion, y descomedi- miento, con que à su bienchor correspondieron los Judios.

DISCURSO I.

**A***mbulabat Iesus in Galileam.* Ausentose Christo de Ierusalen, y se retirò à la Pro- vincia de Galilea. Vá su Magestad à favorecerà los estraños, y dexa à los propios. Pero porque ha de dexar à los propios, favoreciendo à los estraños? Ya lo dixo Gislando: *Constituentur se- nosse Deū facris autē negant.* Y S. Juan aun mas claro: *Sui eū non receperunt.* Porq̄ los de Ierusa- len, fueron ingratos, los de Galilea agradecidos.

In fine hu- jus ser.

**Y LOS FAVORES, QUE POR INGRA- tos se desmerecen los propios, que son los malos Christianos, passa su Magestad à comunicarlos, por agradecidos, à los estraños, y furasteros**

negar el beneficio à Judas, que concede à vn Gentil, y Galileo? Es comun de todos la res- puesta: *Iste beneficio gratus, ille nec beneficio me- lior factus.* Los Gentiles, y Galileos, fuerò gra- decidos; Judas, que era el proprio, fue ingrato. Y los favores que por ingratos, se desmerecen los propios, que s̄ los malos Christianos, pasa su Magestad à comunicarlos, por agradece- dos à los Gentiles, y estraños. Este punto se toca di- latamente, desde el numero 1352. hasta 1358. donde lo podià ver el Lector.

Lo que yo reparo en orden à este mismo assumpto es: que este ausentarse Christo de Ierusalen, fue en castigo de aver querido matar à Christo, por el qual pecado se condenaron, como ya poco àtes les amenagò diziendo: *Ego vadē, & in peccato vestro moriemini.* Y fue mercedisimo el castigo; porq̄ como dixo San Basilio: *Vbi dū miracula perfecit, calumnias patitur. Dū morbos sanat. fert contumelias: & dū beneficijs utitur, non creditur.* Porque fueron ingratos à los beneficios de Dios. No dà otra razon. Y fo- bra esta: de donde infiero para la moralidad.

S. Bas. in. Math. 15.

2425 **L***aqueo se suspendit, ut abiret in locum suum.* Judas se condena, y el Galileo se salva. Pregunta, porque Dios ha de

Math. 27. v. 5.

Alc.

**MERECE RIGUROSÍSSIMO CASTIGO,**  
quien se muestra à los beneficios de  
Dios desagradecido, è  
ingrato.

Daniel. 3.  
v. 11 y 12.

2426 **T**V Rex posuisti decretum... Si quis non adoraverit statua, mittatur in fornacem ignis. Sui ergo viri Iudaei, quos constituisti super opera regionis Babylonis; Sidrach, Misach, & Abdenago; Viri isti contempserunt decretum tuum. Dizenle los grandes de su Reyno à Nabucodonosor. Tu o Rey, has publicado vn decreto, en que se manda, que el q no adore tu Estatua, sea arrojado al fuego. Aqui se hallan tres mancebos, Sidrach, Misach, y Abdenago, à los quales favoreciste con singulares beneficios, encomendandoles los mas escogidos gobiernos de tus Provincias, y no obstante, ingratos à tanto favor, sin querer adorar tu Estatua, desprecian tus mandatos, y preceptos. Donde dixo S. Pedro Christoologo. *Honorem, in memoria revocant, ut Regis ira accendant.* Es digno de advertencia; que para enojar mas al Rey, le proponen, la ingratitud de estos tres niños, à los muchos beneficios que les tiene hechos. Singular se muestra el ardid; pero à lo malicioso, bien discutido. Pregunto: Que pretenden estos Poderosos de Palacio? Lo que pretenden es, que sean quemados, y echados al fuego, Sidrach, Misach, y Abdenago. Pues à lo humano, muy buen medio han escogido, proponiendole al Rey, se most.avan ingratos à tan singulares beneficios; pareciendoles: Es merecedor de rigurosísimo castigo, el que despues de recibido el favor, se le muestra à su Rey ingrato al beneficio. Quantos son los beneficios, con que honro el verdadero Rey Christo à los de Ierusalen? No tienen numero. Y como le correspondieron? Mal, sin querer adorarle por Dios, despreciando sus soberanos preceptos. Embielos pues su Magestad al horno de babilonia de el infierno: que à la verdad, son merecedores de rigurosísimo castigo: los que despues de recibido el favor, se le muestran à su Rey, y Señor, ingratos al beneficio.

Genel. 49.  
v. 3. y 4.

2427 *Ruben primogenitus meus: tu fortitudo mea, prior in donis, maior in imperio. Ascendisti cubile Patris tui.* Notese aqui desde luego: q para tratar Jacob de ingrato à Ruben, primero le propone los beneficios, que le hizo, diziendole, que era su fortaleza, el mas honrado entre todos, y el mayor en el imperio. Pregunto, porque para tratarle de ingrato, le propone antes los beneficios, que le hizo? Porque le avia de castigar. El mismo texto lo dize. *Effusus es sicut aqua: Non crescas.* Y le pareció à Jacob, era merecedor de grandísimo castigo, el que despues de aver recebido, tantos favores de su verdadero Padre; se le muestra ingrato, y descortés al beneficio. Bien podia aqui Christo descargar el látigo de su Divino rigor, contra su Pueblo de

Ierusalen, diziendole: *Effusus es sicut aqua: Non crescas.* Y la razon: *Tu primogenitus meus: Tu fortitudo mea: Tu prior in donis: Tu maior in imperio.* Y por ultimo. *Ascendisti cubile Patris tui: Hoc est, fuisse ingratus.* Me fuisti ingrato, despues de tantos beneficios. Motivo bastante para executar vn rigurosísimo castigo. Brava desvergüenza de hombres, buelve à dezir San Basilio: *Vbi dñ miracula perfecit, calumnias patitur.* De el mismo beneficio que les hizo te valen para agraviar à Christo, y perseguirle.

2428 *Argentum, & aurum multiplicaverunt ei.* No pudo llegar à mas aqui la desvergüenza de los hombres, dize Dios por Oteas. Y en que consistió esta desvergüenza? Ya lo dize inmediatamente el texto: *Multiplicavi aurum, fecerunt Baal.* De el mismo oro que les di en beneficio, fabricaron, para ofenderme, à su Idolo Baal. Y de el mismo beneficio, que Dios haze al hombre, valerse este para agraviarle, y ofenderle. En la realidad, llega a ser en el mismo hombre, la mayor desvergüenza, que puede aver: *Querrebant eum interficere.* Porque Fariseos quereis matar à Christo? Buélvalo à dezir San Basilio: *Dum morbos sanat, ferti contumelias.* Perq nos beneficia. Sois vnos locos. Pues pretender matar al bienhechor, es en vn hombre, la mayor locura que puede aver. Mirad como yo confiesa Saul, que tantas vezes pretendió matar à David. Dize pues de esta manera.

2429 *Peccavi, revertere fili mi David.* El texto Hebreo: *Insanivi.* Confieso, dize Saul, que yo estava loco, quando pretendi matar à David. Pero porque, o Saul te confiesas loco, quando pretendes matar à David? Ya lo dize en boca de Cayetano: *Recordatus beneficij, quod receperat à David.* Se acordo, dize, de los beneficios, que avia recebido por mano de David. Diga pues Saul, que estava loco, quando pretendió matar à David. Que si se halla de el mismo David beneficiado; es locura, y aun locura de locuras en vn hombre, el mostrarse à su bienhechor ingrato.

2430 *Qui mittit manum mecum in paropside, hic me tradet.* Donde dixo San Pedro Christoologo: *Nec beneficium melior factus.* Dize el Saito. Que el aver hecho Christo Señor nuestro à ludas, participante de su plato, fue vn especialísimo beneficio, con advertencia: *Nec beneficium melior factus.* Que de este beneficio mismo, se valió para matarle. En fin; el fue vn hombre sin juicio. Pues no parece puede ser menos que de vn hombre insano; despues de aver recebido de el plato de el mismo Christo, vn tan singular beneficio; valerse de el para matarlo. *Querrebant eum interficere.* Les beneficia su Magestad a los Fariseos, y le quieren matar. En fin yo no puedo creer, sino que estos hombres: *Ex diabolo sunt.* Eran algunos hijos de el diablo.

2431 *Exagitabat eum spiritus nequam.* Vn demonio tenia en su cuerpo Saul. *Arripuit lanceam contra David.* Tiró una lanza à David, Y que

Ver. 3.

Of. 2.  
v. 3.

Ibi

L. R. 26.  
v. 21.

Ibi

Math. 26.  
v. 23.

Ibi

Vn. Rec. 16.  
v. 14.

que haze esso para el caso; Mucho; que se la dió Dios por cetro. Y del mismo beneficio, valerse para tirar á matar á Christo, que es verdadero David; no parece puede ser menos, que proprio, de algun hombre endemoniado. Fieras llamo yo á estos tales, que no les llamo hombres.

Pf. 67.  
v. 13.

2432 *Feras arundinis.* Dizele Christo Señor á su Eterno Padre. Señor, estos hombres de la caña, no son hombres, sino fieras. Y porque? Porque tomando la caña de la mano de Christo, le herian con ella la cabeça. Y del mismo beneficio que reciben de su Divina mano, valerse para herirle la cabeça; esso no parece puede ser proprio de hombres, sino de fieras. Raro desconocimiento.

Joann.  
10. v. 31.

2433 *Propter quod opus me lapidatis.* Dizele Christo via ocasion á los Fariseos. Que motivo tenays para pretenderme apedrear? Respondieronle diciendo. No te apedreamos por las buenas obras que hazes; sino, porque siendo hombre, te hazes nuestro Dios, y Redemptor. Pregunto, que officio es el del Redemptor? Redimir á costa de trabajos, sudores, y cansacios, hasta derramar sangre. Y es la mayor maldad, que puede aver en vosotros; de este mismo beneficio que os vengo á hazer, valeros para apedrearne.

2434 Al Sol le pintan atrayendo á sí á las nubes, con vna letra que dize: *Ego elevari te.* Yo ó nube, te he levantado. Y en recompensa del beneficio; que haze la nube? Procurar con sus vapores escurecer las luzes de su bienhechor. Y del mismo beneficio, valerse para desluzir al mismo que le favorece, es la mayor ingratitud, que puede aver. Esto es lo que haze el Sol; y esto es lo que haze la nube. Esto es, digo lo que haze Christo; y esto lo que los Fariseos del día de oy. Christo los eleva, y favorece; y ellos le desluzen. Christo les comunica las luzes de sus milagros, beneficios, y favores. Y ellos le tiran de rechamante á matar. Ausentese pues Christo de ellos. *Ambulabat Iesus in Galileam.* Y acaben como Iudas en su pecado, pues merecen mil infieros, los que recibidos tantos beneficios de Dios, se muestran á su bienhechor ingratos. Mas

DISCURSO II.

**N**on enim volebat in Iudam ambulare. De los de Iudea se ausenta Christo Señor nuestro, por vivir entre sí con poca vnion; y se pasa á los de Galilea por vivir con mucha paz. De donde infiero. Que sino se halla Dios, donde ay falta de vnion, habita gustoso entre los que profesan mucha paz. Dos partes tiene este assumpto. Probemos la primera.

NO SE HALLA DIOS, DONDE AY falta de vnion.

2435 **E**N el Triduo, dicen los Theologos, que estuvo vnido Dios al

cadaver del Redemptor; pero que allí está Christo. Pero si Dios está vnido á aquél cadaver; porq' allí ha de faltar Christo. Pero no faltó la vnion del Alma, y cuerpo. Verificose, que donde no ay vnion, no está Christo Señor. Este es el principal motivo por que se le Christo Señor de entre su parientes. Por que sobre quererle matar, avia entre ellos poquissima vnion; todo era barajarse en los dictámenes, sobre los procederes de su Divina Magestad, diciendo vnos vno, y otros otro. Y donde no ay vnion, no está Dios, y hasta los Angeles se van.

Quo-  
modo  
quid

2436 *Et velum templi scissum est á summo, usque deorsum.* Sobre este texto dize Lira de autoridad de Iosepho: *Fugiamus ab his sedibus.* Y mas claro Santo Thomas en su cadena sobre San Marco: *Spiritus Sancti gratia, á templo recedit.* Que assi Dios como los Angeles se salieron del templo. Y no lo extraña, que se dividió el velo. Y de entre familias donde ay division, de entre Comunidades, donde ay poca paz; de entre Congregaciones, donde no ay vnion; si huyen los Angeles, *fugiamus.* El mismo Dios tambien se va, *recessit.* Aun mas claro.

Marc. 15.  
v. 38.

In Lucã.

In Marc.

2437 *Exivit sanguis, & aqua.* Estado Christo en la Cruz, arrojó el agua de su Santissimo pecho. Que arroje su Divina Sangre; no lo extrañare, porque la dió liberal por la redempcion de todo el genero humano; pero al agua porque la ha de arrojarse? Es clara la razon. En el agua, están significadas las familias, y los parientes: *Aque multa populi multi.* Estas se dividierón. *Divisit aquas ab aquis.* Y parientes que por divididos, solo solicitan el rancor; arrojales Christo de sí: pues en la realidad, no se hallan bien, Dios, y desunion en vna casa: *Querebant eum interficere.* Mucho sintió Christo Señor nuestro, que sus mas allegados se intentassen matar; pero sintió sin comparacion mucho mas, el ver entre sus mismos parientes poca paz.

Joann.  
19. v. 34.

2438 *Pater, ut quid dereliquisti me?* Que extrañase Christo desde la Cruz, porque su Padre lo ha desamparado. Mas valia que se quejasse de los tormentos de la Cruz, que no del desamparo del Padre. No dize su Magestad; de esto me quejo, y no de aquello. Pero porque mas se ha de quejar del desamparo, que del tormento de la Cruz? Grandemente San Gregorio: *Clamabat Christus se derelictum á Patre; magis dolens de suarum partium separatione, quã de iniurijs suae passionis.* Miré dize este Docto P. Amenagava á Christo, la desunion del Alma, y cuerpo, y aunque le atormentava la Cruz, quejase aqui, y no alli. Para que entendamos todos, liente su Divina Magestad sin comparacion, mucho mas, la desunion entre sus miembros, que los mas rigurosos tormentos de la Cruz. Mucho sintió Christo Señor, digo otravez, que los que le rocan en las venas, se intentassen matar, pero sintió sin comparacion mucho mas, que sus parientes, siendo miembros tan intimos suyos,

Marc. 27.  
v. 46.

S. Gregor.

viviesen con poca paz. Este es el motivo, porque en la primera parte de este assumpto, desampara su Magestad à los de Judea. Por su poca paz. Enseñandonos, no se halla Dios, entre los parientes, que viven con poca vnion.

Deziamos en la segunda parte. Habitava su Magestad gustoso entre los de la Provincia de Galilea: porque los de Galilea, que es: *Populus lactens*. Le recibieron, con suma paz. Enseñandonos, que fino se halla Dios donde ay falta de vnion,

**HABITA GUSTOSO, ENTRE LOS QUE profesan mucha paz.**

Genes. 28. v. 16. *Ibi* 2439 **V**erè Deus est in loco isto. Al pie de la escala dixo Iacob. Conozco claramente que Dios està en este lugar. Pero de donde lo saca? El Abulense: *Certabant lapides propter sanctitatem Iacob, quis capiti eius supponeretur; & tunc in unū lapidem redierūt.* Dize, que cessando la contienda de las piedras, en q̄ cada vna por si pretendia servir de cabecera à la Santidad de Iacob; para cōseguir à vn mismo tiēpo ser todas participantes de la dicha, todas se vnieron en vna. Ven ahi aora clara la razon porque Iacob colige: *Deus est in loco isto.* Que Dios està en aquel lugar. Porque las piedras se vnien. Yaunque sea entre piedras, si ay vnion; alli se halla gustosa la Magestad del Señor. Es verdad, que los de Galilea eran vnos Gentiles, y en sus principios mas insensibles que las mismas piedras; pero reciben à Dios con paz. Y aunque sea entre insensibles, habita Dios gustoso donde ay paz.

Exod. 17. v. 6. *Ibi* 2440 **E**go ero tecum. A Moyses le dixo Dios. Yo estare contigo. Pero porque con tan estrecho vinculo ha de estar Dios con Moyses? Ya lo dixo Oleastro: *Quia cognoverat Deus, et letum habere Moysen ad pacificandū inter fratres.* Porque conoció su Magestad, dize, que Moyses amava la paz. Este, pues, Dios con Moyses: *Ego ero tecum.* Que si Moyses ama la paz; siempre se sigue el dezir. Habita Dios muy gustoso, entre los amadores de la paz. Este es vn assumpto muy dilatado.

Exod. 25. v. 20. *Ibi* 2441 Porque asistia Dios à los Querubines del Propiciatorio? *Mutuo se respiciebant.* Porque vivian con paz. Porque asiste con tanta gloria à Pedro, Iuan, y Diego en el Tabor? Porque eran los que mas se amaban. Porque con tanta especialidad cerrando la puerta quiere asistir Dios de guarda à Noe estando en el Arca? Porque Noe se interpreta. *Quies.* Que es, paz. Porque con toda su gloria ha de asistir su Magestad, à los que tiran la carroza de Ezequiel? *Vniūquodque ante faciem suā gradiebatur.* Porque aunque óe diferentes genios, vivian con suma paz. Porque entró Dios en aquellos huesos à quienes predicava Ezequiel? *Et ingressus est in eā spiritus.* El mismo texto lo dize: *Accesserunt ossa ad ossa, & iunctura, ad iuncturam*

suam. Porque aunque huesos, se vnieron. Tanto como esto ama su Magestad la paz. Es en tanto grado.

**QUE EXPONDRÁ DIOS A RIESGOS, credito, porque vivamos con ella.**

Matt. 2. v. 11. *Ibi* 2442 **S**i offers munus tuum ante altare, & ibi recordatus fueris, quid frater tuus habet aliquid adversum te, relinque ibi munus tuum, & vade reconciliari prius fratri tuo, & tunc rediens offeres munus tuum. Si estando celebrando, y à lo mejor del Sacrificio te acordares q̄ tu hermano ha cōcebido algun enojo, ò rancorcillo contra ti: Dexa la Missa, y ve à reconciliarte primero con tu hermano, y aviendo hecho, bolverás à concluir el Sacrificio. Pero es posible, que por esta causa se ha de dexar vn Sacrificio, que no se dexa aun con peligro de la vida, donde se cruza de por medio la Sangre de Iesu-Christo, su reputation, y credito? Si, todo se ha de dexar dize San Gregorio. Y dá la razon el Santo: *Honorem suum despicit, ut eam charitas integretur.* Porque està de por medio, la paz, y vnion entre los hermanos. Y es tanto lo que Dios la ama; que aunque de que esta se configa, no repara su Magestad en a tropellar, su reputation, y credito: *Non enim volebat in Iudeam ambulare.* Por esso se sale el Señor de Judea, y se va à Galilea. Porque en Ierusalen, aunque es vision de paz, ay poca vnion, en Galilea le reciben con amor. Y si Dios no se halla donde ay falta de vnion; habita gustoso entre los profesores de la paz.

2443 Al pie de este segundo Discurso le dexa San Bernardo al que comienza à predicar esta Idea: *Tūc pax inter fratres integra est, quando homo cum tribus pacificus est. Cum Deo, cum proximo, & cum se ipso.* Entonces dize el Santo conoceremos, que ay paz entre los parientes, quando estos la tienen, con Dios, con el proximo, y consigo mismos. Y por no averia tenido los parientes de Christo, ni con Dios ni con el proximo, ni consigo mismos, desmerecieron la Divina asistencia. Con que en la Idea se ha de provar la contraria: esto es, que los que supieten tener paz, con Dios, con el proximo, y consigo mismos, estos merecerán la presencia del mismo Christo. Hallará el lector textos para prueba de esta Idea, en este tomo, verbo Paz. Y es en los Sermones de los Enemigos, y Correccion fraterna.

### DISCURSO III.

**D**ixerunt fratres. Videant opera tua que facis. Dizele à Christo, q̄ suba à Ierusalē, y que en publico haga ostentacion de su virtud, bien se conoce aqui, que estos consejeros tratan poco de espíritu. Que publique su virtud le dizen. Buen medio escogen estos hombres para

Idea.  
S Bernar.  
do in fei.  
to conam.  
um SS.  
fer. 5.  
pag. 271.

mararle. Que à la verdad ; no ha menester vn hombre mas que mostrarle prodigioso , para tener por seguro han de acabarle. Respondiòles aqui Christo Señor nuestro , yo no hago gran-geria de mi virtud , oculta la quiero tener,

*QUE SI A LA VIRTVD, QUE SE manifesta ay lenguas para alabarla; no las ha de aver para la oculta, y retirada.*

Job. 38.  
v. 7.  
Filij Dei  
sunt. An-  
geli.

2444 **C**um me laudarent omnes Filij Dei. Al quarto dia quando colò Dios al Sol en el firmamento, delatando sus lenguas los Angeles, prorrumpieron en Divinas alabanças ; con advertencia , que los tres dias primeros estuvieron en vn profundo silencio. Pregunto aora. Porque los Angeles al quarto dia han de alabar tanto la virtud del Sol , estan lo los tres dias antecedente , en vn profundo silencio? Es clara la razon, dize San Agustín. La luz del Sol , dize el Santo , fue identicamente vna misma , la del primer dia , que la del quarto, con advertencia , que los tres dias primeros, estuvo oculta , y retirada; pero al quarto, manifestandola en publico , hizo ostentacion de su virtud. Y va tanta diferencia de luz à luz, que si quando manifesta su virtud, ay lèguas de Angeles, q̄ la engrandezcan; no las ha de aver, quando la consideran retirada , entre los fenos de la tierra.

Apoc. 5.  
v. 1.

2445 *Signatum sigillis septem.* Viò S. Iuan en su Apocalipsi vn libro en simbolo de vn cordero, sellado con siete sellos, y à veynte y quatro ancianos , que le veneravan con vn profundo silencio. Abrióse el libro, y luego prorrumpieron en Divinas alabanças dicièdo: *Dignus est agnus, qui occisus est, accipere gloriam, & honorem.* Entra aora la questión. Siendo vno mismo el cordero , en este libro significado ; porque, quando cerrado tanto silencio , y tantos jubilos, quando abierto? Es clara la razon. Quando cerrado, ocultava su virtud, quando abierto la descubria. Y va tanta diferencia, digamoslo assi , de virtud , à virtud ; que si quando patente, ay ministros que la alaben , no ha de aver lenguas , que quando oculta la engrandezcan. *Videant operatua.* Haz ostentacion de virtud. No lo quilo hazer Christo. Y lo hizo bien. Que su virtud era illustre. Y virtudes illustres, quanto mas retiradas se hazen delante de Dios, mas venerables, y estimadas.

Mat. 17.  
v. 5.

2446 *Eccc nubes incide obumbravit eos.* En el Tabor esconde Christo sus luzes de los ojos humanos. Era illustre su virtud. Escondala pues, q̄ si es illustre su virtud. Virtudes illustres , brillan mas, quanto mas escondidas, y retiradas.

Phil. 3. v. 2.

2447 *Cæli enarrant gloriam Dei.* Cielos llamamos à estos orbes christianos , q̄ publican la gloria de Dios. Estos son onze. Pero para q̄ tantos Cielos? Ya se sabe. El Cielo; *Dicitur à celando.* Se dize Cielo por lo q̄ encubre , y oculta. Pues que ocultan, y encubren los Cielos; *Tesaurum nō*

*discentem in Cælis.* Vna virtud grande. Sean, pues, onze las cortinas q̄ la celèn, q̄ si es grande la virtud , q̄ ocultan; Entonces vna virtud grande es mas, y mas venerada, quando a los ojos de los mortales, mas escondida, y retirada.

Luc. 9.  
v. 33.

2448 *Capillis capitis sui tergebat.* Con los cabellos de su cabeça ocultava Madalena sus lagrimas. Estimolas mucho Dios ; no tanto por lo que tenían de virtud; quanto por lo que tenían de virtud escondida , y retirada. Lo dixo con elegancia Eusebio Emisleno y no será razon, que olvidemos sus palabras; *Easde lacrymas capillis terxit, & tergendo nō viderentur abscondit.* No lo pudo dezir mejor.

Euseb.  
Em  
Ibi

2449 *Sicut fragmen mali punici, ita genera tua absque eo, quod intrinsecus lateat.* A los interiores granos de la granada , compara a la esposa el Divino amante. En los granos de las granadas, estan las virtudes todas ; y si estas agradan tanto à Dios en su esposa; no tãto por lo que tienen de virtudes ; quanto por lo que tienen de ocultas , y retiradas. E mismo Dios practica para nuestra doctrina esta ensiñança.

Crit. 4.  
v. 4.

2450 *Virumque latus propitiatoris tegant expandentes alas, & operientes oraculū.* Las alas de Dios ocultavan con sus alas los Querubines en el propiciatorio. El misterio, lo explica grandemente Ovestro diciendo : *Cherubim extendunt alas suas, & tegentes propitiatorium. Considera ergo, quid te hic admonet Deus. Sumus Benefactor est: Et nihilominus, testis, ut te doceat bene facere, & nolle videri.* No lo pudo dezir mejor. Siendo nuestro bienhechor , y el Señor de las virtudes : no obstante. *Testis.* Las quiere tener ocultas. Y es la razon; *Ut te doceat, bene facere, & nolle videri.* Mas. Virtud oculta, es milagrosa.

Exod. 25.  
v. 20.

Ovestro  
Hic

2451 *Signum magnum apparuit in Cælo, multi. & amicta Sole.* Miraculum grande, dicen otros. Vn prodigioso milagro fue la muerte del Apocalipsi. Y no lo es tanto ; pues como dize nuestro Padre Fr. Francisco de Jesus Maria. *Vnde quaque Sole cooperta.* Con el manto del Sol, dize , que ocultava su virtud. Y virtud oculta, esta es la mas milagrosa virtud. Esta es assi mismo el mas rico tesoro del Cielo.

Apoc. 12.  
v. 1.

N Franc.  
Arc. Ma-  
ria in As-  
sue.

2452 *Simile est regnum Cælorum tesaurō.* El trazo, que el reyno del Cielo se compare à vn tesoro. Pero no ay que extrañarlo, que dize, que estava escondido: *Ascendito.* Y virtud escondida, digan otros lo que quisieren, que yo siempre la tuve, por el mas rico tesoro del Cielo.

Matth. 23  
v. 44

2453 A vn Electro cieavan vnos Querubines à la gloria: *Electra est gloria Domini: dicitur per Cherubim: Et de meo eius quasi species Electri.* Accion bien merecida, que el Electro como dixo S. Geronymo, encierta dentro de si va gustando rojo de ingubrisima virtud. Que a la virtud esconde el Electro: Si. Elevant, pues, à la gloria , para que assi siempre se diga, que en haber esconderla, consiste muchas vezes , la mayor gloria de la virtud: *Videant operatua.* Haz ostentacion de tu virtud te dicen à Christo. Nota que:

Ezechiel.  
10. v. 4

Ezechiel.  
1. v. 4

quiero hazer les responde su Magestad , enseñandonos à todos, que virtud , que se manifiesta , lo fuele perder todo , por peigrar de vana gloria.

Math. 6.  
v. 3.

2454 *Nesciat sinistra tua, quid facit dextera tua.* Tan recatado has de vivir , que si fuere posible , ni tu mano siniestra ha de saber lo que haze la derecha. Sobre este texto trae el Autor del *Destructorium vitiorum* , esta fabula para la moralidad. Ay, dize , vna Ave llamada Esterla muy parecida à la Grulla. Esta vna ocasion, dize que cogio vna liebre, y vanagloriosa, quiso delate de todas las demás Aves hazer ostentacion de su presa, y regalado plato , para ser de todas ellas alabada. Llegò vna otra Ave de rapiña mas poderosa , que ella , y quitandole la liebre de entre las vnias , se la comiò , dexando afrentada à la Esterla, y con mucha hambre, la qual escarmentada , dixo esta sentencia : *Qui vult rem suam pandere, vult illam perdere.* El que vanaglorioso quiere hazer ostentacion de sus bienes, todo lo pierde. Y para la moralidad concluye el mismo Autor. *Sic multi vanagloriosi volūt alijs ostendere omnia que possident, ut per hoc magis sint laudati: Et sic omnia perdunt.*

Autor si.  
ne nomi-  
ne sepe  
citat.

2455 Aqui viene bien la fabula , que trae hisopo del lobo. Cogio este à vn cabritillo , que saltò del redil , al qual le dixo el cabritillo. Alegrate, ò lobo, pues tienes vn tan buen plato para comer. Pero antes, que me comas te suplico, que me dexes baylar vn rato. Dioxle el Lobo, que baylasse. El Cabritillo le dixo, que le hiziesse son con sus ahullidos. Començò à ahullar el Lobo para hazerle son ; salieron luego los perros, que dormian, dieron con el Lobo, y lo despedaçaron, y el Cabritillo se bolviò con los perros à la manada. Y el mismo Autor del *Destructorium vitiorum*, que refiere esta fabula de hisopo, concluye para la moralidad diziendo : *Hoc exemplo notatur: quòd quilibet debet uti bonis suis in silentio, ne cantando pereat.* Este es el peligro del manifestar las obras. *Et ideo. Nesciat sinistra tua, quid facit dextera tua.* Instà en dezirle siempre à Christo: *Videant opera tua.* Haz ostentacion de tu virtud. *Manifesta te ipsum mundo.* Alabate tu à ti mismo. No lo quiso hazer su Magestad , enseñandonos : Que si la alabanza propria , es desprecio , es desmerecedora así mismo del Cielo.

2456 *Laus in ore proprio vilescit.* La alabanza en propria boca , es vituperio. Sobre esta sentencia, trae el mismo Autor esta otra fabula. Hallaron, dize , las Aves vn hermosissimo nido compuesto de aromas , rosas , y otras muchas flores. Y juntando consejo de todas ellas les dixo el Aguila , que era el luez. Sepase qual de todas las Aves es la mas hermosa, que à ella se le ha de dar este nido. Respondiò el Cuclillo : *Cuculus.* Yo soy la mas hermosa. Bolviò el Aguila à dezirles. Quien es aora la mas fuerte, que à ella se ha de dar el nido? Bolviò à responder el Cuclillo: *Cuculus, Yo soy la mas fuerte: Cui indigna-*

*ta dixit Aquila. O infelix Cuculus, semper te ipsam laudas. Vade quia nec pulcherrima, nec fortis es. Ideo sententiam do contra te: Non erit tibi nidus.* Y concluye el Autor para la moralidad, diziendo: *Non erit nidus gloria, his quise ipsos laudant.* Que si la alabanza en propria boca, es vituperio ; en castigo de su desvanecida jactancia , no se le darà el nido del Cielo. Siempre ay grandissimo peligro en manifestar la virtud. Nota.

2457 *Attendite, ne iustitiam vestram faciat coram hominibus, & videamini ab eis.* Por esto nos dize Christo Señor nuestro por San Matheo. Procurad , que los hombres no vean vuestras obras. Pero porque no las han de ver? San Bernardo : *Ac si dicat. Cavete oculos Basilisci.* Porque tienen ojos de Basilisco. Este emponçonã con la vista. Y peligran tâto las buenas obras si se dexan ver, que puede suceder, os las lieguè à emponçonar. Es mucha verdad , que la virtud de Christo Señor nuestro era vna misma en Galilea retirada , q̄ en medio de la plaza de Jerusalem descubierta, y que respeto de su Magestad, en ninguna parte peligrava. Pero como nuestra fragilidad es tâ grãde , y la vanagloria, es la carcoma, q̄ destruye las buenas obras ; nos quiso su Magestad enseñar en este tercer Discurso, que si la virtud , que entre los hombres se manifiesta, padece riesgo, hablando regularmente : Es la oculta, la que por andar siempre à picllano, va mas segura.

#### DISCURSO IV.

**T** *Empus meum: Tempus vestrum.* Aqui se forman dos tiempos. Vno de Dios, y otro del hombre. Pregunto. Qual es el tiempo de Dios? Ya lo dixo San Juan Chrysostomo : *Tempus meum, tempus crucis.* Mi tiempo dize su Magestad , es el del padecer trabajo, en la Cruz. Y qual es el tiempo del hombre? *Tempus dissolutionis.* El tiempo del pecador , es , el del pecado, y el vicio. De manera , que Christo halla su mayor gloria en el padecer, y el pecador en el gozar? Si. Pues provarè en estos dos assumptos. Que si Christo halla su mayor gloria en el padecer : El pecador hallarà su mayor pena en el gozar. Vamos à lo primero: *Tempus meum, tempus crucis.* Pruevo,

**QUE CHRISTO SEÑOR, EN EL PADecer Cruz, halla su mayor gloria, y regalo.**

2458 **E** N el huerto haze oracion Christo, y suda Sangre. Mas valia que esta oracion la hiziera, en el templo, ò en el monte. No ha de ser fino en el huerto, dize Novarino. Y porque? *In horto sunt deliciae & flores.* Porque el huerto dize , es lugar de las flores, y regalos; Christo en la efusion de su Sangre, buscava el padecer por los hombres. Vayase pues à orar al huerto , que si busca el padecer, y el

Math. 6.  
v. 1.

S. Bernar.  
do ser.  
14. 10.  
Psalms.

S. Juan  
Chrysost.  
hom. 47.

Math. 16.  
v. 34.

y el huerto es el lugar de los florecos, se dirá. Le es à su Magestad, vn como genero de regalado floreo, el padecer por los hombres: *Tempus meum. Tempus crucis.* Este es mi tiempo.

Can. 2. 2459 *Ego flos campi.* Yo soy la flor del campo, dice Christo. El Hebreo lee. *Ego rosa agonia.* Yo soy la flor puesta en agonía. Pero si en la Cruz se muestra Christo flor entre agonias mortales; como acá flor del campo, entre delicias, y regalos. Por esso mismo, que en la Cruz es flor puesta en agonía, se publica acá flor del campo entre regalos. Que por regalo llegó à tener la flor Christo, quando en el campo, el padece. por el hombre agonias mortales, quando en la Cruz enclavado: *Tempus meum. Tempus crucis.* El de la Cruz es el tiempo de mi mayor exaltacion.

Ioann. 12. 2460 *Si exaltatus fuero à terra.* Padece Christo en la Cruz, y dice, que está ensalzado en ella. Y dice bien; que si padece, ya suele ser estratagemas del amor, tomar por medio el padecer, para quedar ensalzado.

Luce 23. 2461 *Memento mei dñe veneris in Regnum tuum.* No se que pudo mover al Ladrõ para dar à Christo el titulo de Rey en la Cruz, viendo le padecer. Pero responde por el mismo Ladrõ San Agustín diciendo: *CruX ipsa insignia Regni est, propterea Regem apello.* La misma Cruz me dá el motivo. Que si en ella padece, quando tan enoblecida à ocasion de su Pasion, que à pesar del mundo, aunque todas las demas señales sean de leproso, en el mismo padecer, ha de hallar vinculado, el mas honroso titulo de Rey. Este es mi tiempo, dice Christo. *Tempus meum. Tempus crucis.* A que proposito he de ir yo à buscar glorias, y coronas à Ierusalen, si la hallo en el padecer. En Ierusalen gozandome, à lo fumo me reconoceran por hombre; pero en la Cruz, me han de reconocer por Hijo de Dios.

Ibi. 2462 *Verè Filius Dei erat iste.* Quando hizo Christo Señor alarde de ser tenido por Hijo de Dios? *Aptatum signo crucis.* En la Cruz, dice Hugo Cardenal. Mas valia, que la hiziese en el Tabor donde es aclamado del Padre. No: que en el Tabor se goza; en la Cruz padece. Y el padecer, se tiene ya tan merecida la comua aclamacion, que sin atencion à regalos, quiere por este medio ser aclamado por Hijo del mismo Dios. *Tempus meum. Tempus crucis.* Esto es en quanto à la primera parte de este assumpto. Pasemos à la segunda.

Math. 27. 2463 *Qui autem dixerit fratri suo Racha,* reus erit concilio. El que à su proximo dixere Racha, esse dize San Mateo mereceda, que le condene Dios en el dia del Iuizio. Que cosa es Racha? San Iuan Chrisostomo: *Racha est verbum contemptus.* S. Agustín: *Quasi nil.* Racha dicen estos Santos, son vnas palabritas disimuladas contra el crédito del proximo, que aunque no dicen declaradamente la falta, las infirman, y pronuncian con vn tan grande preñez, que dexando con vna grande suspension al que las oye, llega à persuadirse contra la agena reputacion, mucho mas de lo que en la realidad es la falta. Pongo exemplo. Dizele vn hombre en vna conversacion à otro. Tal señora hizo dias passados: y se queda aqui. Dizele el que le oye. Pues que es lo que hizo essa señora dias passados? Responde el malicioso, y dize. Nada, nada no es cosa de cuydado. Con que dexa tan suspensõ el animo del que oye estas palabras, que se arroja con

Math. 5. 2464 *Nuntiatasunt hęc Rebecca.* Los intentos de Esau, que eran de matar à Iacob, los llegó à entender Rebeca. En Gen. 27. tra aora Ruperto preguntando, y dize: *Si dixit in cordis suo, quomodo nuntiatasunt hęc Rebecca?* Bien, dize el mismo Ruperto, que ay Esau tan traydores, y disimulados en el mundo, q aunque nadie les oyga quãdo habian; quieren q el mundo todo los entienda. Malas Almas: *Nemo palam loquebatur.* Ninguno à la descubierta murmurava contra la reputacion de Christo, aunque en la realidad murmuravan. Pues como le murmuravan? A lo solapado, y malicioso, con vnas palabritas preñadas; y que muchas vezes con ellas quieren significar, mucho mas de lo que en si es la falta. Desatencion merecedora de castigo.

Ibi. 2465 *Qui autem dixerit fratri suo Racha,* reus erit concilio. El que à su proximo dixere Racha, esse dize San Mateo mereceda, que le condene Dios en el dia del Iuizio. Que cosa es Racha? San Iuan Chrisostomo: *Racha est verbum contemptus.* S. Agustín: *Quasi nil.* Racha dicen estos Santos, son vnas palabritas disimuladas contra el crédito del proximo, que aunque no dicen declaradamente la falta, las infirman, y pronuncian con vn tan grande preñez, que dexando con vna grande suspension al que las oye, llega à persuadirse contra la agena reputacion, mucho mas de lo que en la realidad es la falta. Pongo exemplo. Dizele vn hombre en vna conversacion à otro. Tal señora hizo dias passados: y se queda aqui. Dizele el que le oye. Pues que es lo que hizo essa señora dias passados? Responde el malicioso, y dize. Nada, nada no es cosa de cuydado. Con que dexa tan suspensõ el animo del que oye estas palabras, que se arroja con

21. 136. 2463 *S* *Uper flumina Babilonis, illis sedimus.* Dizen los pecadores. Para gozar los deleytes, y passatiempos del mundo, nos sentamos muy de proposito à las riberas de los Rios de Babilonia. Muy de asiento tomã estos hombres el estar en el pecado. Pero miren lo que se sigue: *Illis flebimus.* Que en medio de sus passatiempos derramaron muchas lagrimas. En fin, glorias, y passatiempos del mundo, en q se experimenta por desengaño: Que si Christo halla, como hemos provado, su mayor gloria en el padecer; el pecador halla su mayor pena en el gozar: *Tempus meum. Tempus crucis. Tempus vestrum. Tempus dissolutionis.* Estos dos assumptos se tratan muy de proposito. Verbo *Padecer,* y verbo *Trabajos.* Vide.

DISCURSO V.

**N** *Emotamen palam loquebatur de illo.* Dize San Iuan, que ninguno à la descubierta hablava mal de Christo: Pero hablavan en secreto intentandolo desacreditar. Y ay hombres tan infames en el mundo,

*QUE AVNQUE NADIE LOS OYGA quando habian; quieren que el mundo todo los entienda.*

2464 **N** *Unntiatasunt hęc Rebecca.* Los intentos de Esau, que eran de matar à Iacob, los llegó à entender Rebeca. En Gen. 27. tra aora Ruperto preguntando, y dize: *Si dixit in cordis suo, quomodo nuntiatasunt hęc Rebecca?* Bien, dize el mismo Ruperto, que ay Esau tan traydores, y disimulados en el mundo, q aunque nadie les oyga quãdo habian; quieren q el mundo todo los entienda. Malas Almas: *Nemo palam loquebatur.* Ninguno à la descubierta murmurava contra la reputacion de Christo, aunque en la realidad murmuravan. Pues como le murmuravan? A lo solapado, y malicioso, con vnas palabritas preñadas; y que muchas vezes con ellas quieren significar, mucho mas de lo que en si es la falta. Desatencion merecedora de castigo.

2465 *Qui autem dixerit fratri suo Racha,* reus erit concilio. El que à su proximo dixere Racha, esse dize San Mateo mereceda, que le condene Dios en el dia del Iuizio. Que cosa es Racha? San Iuan Chrisostomo: *Racha est verbum contemptus.* S. Agustín: *Quasi nil.* Racha dicen estos Santos, son vnas palabritas disimuladas contra el crédito del proximo, que aunque no dicen declaradamente la falta, las infirman, y pronuncian con vn tan grande preñez, que dexando con vna grande suspension al que las oye, llega à persuadirse contra la agena reputacion, mucho mas de lo que en la realidad es la falta. Pongo exemplo. Dizele vn hombre en vna conversacion à otro. Tal señora hizo dias passados: y se queda aqui. Dizele el que le oye. Pues que es lo que hizo essa señora dias passados? Responde el malicioso, y dize. Nada, nada no es cosa de cuydado. Con que dexa tan suspensõ el animo del que oye estas palabras, que se arroja con

mucha facilidad à juzgar contra aquella reputacion, mucho mas de lo que en si es la falta. Ven aqui aora claramente: *Qui dixerit fratri suo Racha, reus erit iudicio. Qui dixerit verbū contemptus. Qui dixerit quasi nil.* Ven aqui digo, porq̄ estos tales saldrán cōdenados en el dia del Iuizio: *Nemo palā loquebatur de illa, aut de illo.* Porque aunque no desdoran en publico la reputacion agena, la tiznan con vnas palabras tan disimuladas, y tan preñadas, que sobre querer, que el mundo todo los entienda, dizen con suspension, mucho mas de lo que en la realidad en si es la falta. Y semejantes: *Qui dixerit verbum contemptus. Qui dixerit quasi nil, reus erit iudicio.* Son merecedores de grandísimo castigo. Que se hizieron los q̄ en este dia dixeron Racha contra Christo? Que se hizieron los q̄ dixeron, *Verbum contemptus*? Que se hizieron los que dixeron; *Quasi nil*? Ya son condenados al inferno. Pero como si no le desdorarō à la clara? *Nemo palam loquebatur.* Es verdad; pero le murmuravan con vnas palabritas tan preñadas, que dexando suspensos à los que las oian, davan lugar, y aun lo querian, que juzgassen con temeridad, aun mucho mas de lo que insinuavan las palabras. Y conciencias tan maliciosas, y dañadas, merecieron ser justisimamente castigadas. De este punto se dice mucho. Verbo: *Iuizios temerarios.* Y verbo *Murmurar*, y *lengua.* Vide.

## DISCURSO VI.

**V**T autem ascenderunt, & iose ascēdit, quasi in occulto. Dize San Iuan; que aunque es verdad, que Christo Señor nuestro, no quiso subir en compañía de los que le combidavan à

Ierusalen; pero que poco despues su Magestad se subió solo à la Ciudad. Pero porque no se manifestaba? Gislando: *Ne occasionem daret invidiae.* Miran, dize este Autor. Si Christo huviera subido en publico à Ierusalen, le huviera sido como preciso à su Magestad, siendo tan numeroso el concurso de la gente à sus fiestas, el hazer algunos prodigios. Estos se los avia de calumniar la embidia. Monstruo tan infernal en los embidiosos;

**QUE PIENSO LES LLEGA A SER**  
por tormento el verle à vn Iusto hazer milagros; que la misma sentencia de muerte, que en el Iuizio final, les ha de dar Iesús Christo.

2466 **V**identes turbabuntur timore horribili. En el dia del Iuizio viē-

do los pecadores à los Iustos, dize, que se turbarán. Diga la Sabiduria, que oyendo la sentencia del Iuez se turbarán. No dize, sino viendo à los Iustos. Y porque: *Lita: Videntes turbabuntur. Quia videbunt Iustos gloriosos in corpore, & anima.* Porque los verán gloriosos en cuerpo, y alma. Y para vn embidioso, llega à ser mayor tormento el ver luzir, y hazer prodigios à vn Iusto, que la sentencia de muerte que en el dia del Iuizio le dará el mismo Christo. Este punto tambien se toca en este tomo, verbo *Embidia*, y verbo *Luzir.* Vide. Estos son los motivos, que tuvo Christo Señor para salirse de Iudca, y irse à Galilea. Sigamosle, si queremos, que nos de su gracia, y despues su gloria. *Ad quam, &c.*



## MIERCOLES

## LA RENOVACION DEL TÈPLO.

*Facta sunt encenia in Hierosolymis, & hiems erat.* San Iuan cap. 10.



**G**RAN fiesta celebrava antiguamente la Ciudad de Ierusalen à la renovacion del Templo. Grande por el concurso de la gente, que la ilustra. Grande por la numerosidad sonora de las voces, que la aclamavan. Y finalmente era à todas luzes grande, pues se llegavan à multiplicar los sacrificios, hasta bañarse en ensangrentadas victimas, el altar de el olecausto. A esta solemne fiesta nos combida oy San Iuan; y es muy justo asistamos todos à ella, pues conduce, à la veneracion, que se deve al Templo; como lo veremos en el discurso de su Evangelio, que comieça.

*Facta sunt autē encenia in Hierosolymis. La*

palabra, *Encenia*, significa renovacion. Y es decir: que Ierusalen se renovava. Estando Ierusalen, que es el alma en gracia, por ser vision de paz se renueva. Y lo haze bien: pues aun despues de perdonada la culpa por la gracia; ay en el alma mu y mucho, que purificar, y renovar.

2467 *Tulerunt pallium meum.* A la Esposa de Christo, dize, que le quitaron la capa, en quien están significadas las imperfecciones. Estando en gracia esta Esposa le quitan la capa. Y con razon, que si en la capa están significadas las imperfecciones: Despues del pecado de Adán, aun perdonada la culpa por la gracia, siempre quedan en el alma, vna, y aun muchas capas de imperfeccioncillas, que quitar.

*Et hiems erat.* El tiempo en que se celebrava esta

In hac. fer. hōb. 21.

Sap. 10. v. 2.

Ibi.

Cam. 5. v. 7.

esta fiesta, dize que era en medio del Invierno. El assumpto era noble, y fervoroso el zelo; conocete, pues no les embargava del tiempo la inclemencia. A los Judios, no les embarga la inclemencia del tiempo, para asistir en el Templo: y a los Christianos, no ay inclemencia de tiempo, por pequeña que sea, que no les sirva de embargo para asistir à la Iglesia.

*Et hiems erat.* En tiempo de las mayores lluvias, y avenidas, assiste Dios à los que se renuevan en el Templo. Que sus Divinos favores, ya suele Dios manifestarlos en beneficio de el hombre, aun en medio de los mayores contra tiempos.

**Josué 3. v. 16.** **Ibid.** 2468 *Steterunt aqua.* Entra el Arca de Dios en el Jordán por favorecer al hombre, y se detienen las aguas. Podiamoslo estrañar, porque como dixo el Docto Alapide, venia el Jordán muy crecido: *Jordanis autem, ripas alveis sui impleverat.* Pero no ay que estrañarlo, que en Dios, esse es su ordinario modo de obrar; pues en medio de las mas crecidas tribulaciones, sabe poner medios, para favorecer à los hombres: es, aun avista de los mayores contra tiempos.

*Et ambulabat Iesus in porticu Salomonis.* No dize el Evagelista en esta ocasion, q̄ Christo estava en el Templo, sino en el portico del Templo. Y es, que aviendoles de hazer su Magestad, ciertas preguntas à los Fariseos, le avian de responder los Judios: *Responderunt ei Iudei.* Y zela Dios tanto la veneracion, y silencio con que se deve estar en el Templo; que para nuestra enseñanza, aun oidos no se ha de dar en el Templo, à la mas minima respuesta.

**Ad. D. Jo. Ios. Boner. Grupos del Purg.** **Padre Pa. 12. fol. 61.** Caso es singular, el que de San Severino Obispo refiere vn Autor moderno. Vn año entero dize que estuvo en el Santo Purgatorio padriendo rigurosísimas penas, por aver dado oidos en la Iglesia à algunas respuestas que le traian sus criados. Y si esto passa con los Santos; que Purgatorio será el de los que sin atencion, ni respeto, están en las Iglesias y Coros de ellas, todos los dias hablando, y conversando? Es verdad que se refiere este por caso raro. Pero aun lo es mas el que refiere el Docto Padre Iosif Pavia. Apareciósele, dize, vna Alma del Santo Purgatorio en la Iglesia, à vna muger espiritual, y como esta tal muger le hiziese vna pregunta à la Alma del Santo Purgatorio, le respondió esta: no se puede hablar en la Iglesia, despues vendre, y te lo diré. Considerese, que quien avia de dar esta respuesta, era vna Alma amiga de Dios, venida por orden del mismo Dios; y que siendo la respuesta, que avia de dar, muy conforme a lo de Dios, la rehusó el dar, solo por no hablar en la Iglesia. Que responderán aqui, los que no solo hablan, y conversan en la Iglesia, sino que por sus fines torzidos, escandalizan à los demás con sus obras? No es facil el responder.

*Ambulabat Iesus in porticu Salomonis.* Dize q̄ andava Christo en el portico del Templo. Y como andava? Con firmeza, y gran constan-

cia. Se tratava de renovar la virtud. Y en materia de virtud, si la firmeza es del agrado de Dios, aborrece la inconstancia.

2469 *Columba mea in foraminibus petra.* A su paloma, la pone Dios en vna piedra, y no la pone en la rama de vn Arbol. Y es, que la queria virtuosa. En la piedra está la fortaleza; en la rama de el arbol, que à qualquier viento se mueve, la inconstancia. Y en materia de virtud; si la fortaleza es de el agrado de Dios, aborrece la inconstancia.

*Ambulabat Iesus in porticu Salomonis.* Si ayer nos dixo Christo: *Non enim volebat in Iudeam ambulare.* Que no queria andar entre los de Jerusalem; como oy se passe en el portico de el Templo? San Juan Chrylostomo: *Quia passio erat in jannis.* Porque en aquel portico avia de padecer muchas injurias. Pero estas no las padeció ya en el Sermon de las Señales? Es verdad. Pero en el portico de Salomon la renovava. Y renovar el padecer, le es tan gustoso à Christo, como el pasarse por vn verjel.

2470 *Procidit in faciem suam.* San Mateo dize, que en las mayores agonias de Christo en el Huerto, puso su Magestad la cabeza entre las rodillas. Y es la razon: quando Christo comenzó à padecer en las entrañas de su Santísima Madre, tenia su Magestad puesta la cabeza entre las mismas rodillas; pues assi, dize Avicena, tienen los niños las cabeças en las entrañas de sus madres. Ahora: tener Christo Señor nuestro en la agonía del Huerto esta misma postura, fue renovar aquel primer padecer. El Huerto es el verjel de los passeos. Y renovar el padecer, le es tan gustoso al mismo Christo, como el pasarse por vn delicioso verjel.

*Ambulabat Iesus in porticu Salomonis.* Muy gustoso se passea Christo en el portico de Salomon. Y es, que Salomon, es lo mismo, que *Pacificus.* El pacifico. Y anda la Magestad de Dios muy gustoso, donde se halla con la paz, la vnion pacifica.

2471 *Spiritus Domini ferebatur super Genes. 1. aquas.* Por sobre las aguas, dize que se passava Dios. Vió su Magestad, que las agua, entre si se unieron. *Congregentur aqua in unam locam.* Y anda su Magestad muy gustoso, donde se halla con la paz, la vnion pacifica.

*Circumdederunt ergo eum Iudei.* Salen los Judios del Templo, y viendo que Christo se passava en el portico, forman vna rueda cogiendolo en medio para que no se passee. Favoreces Dios, y los Judios quieren poner tasa à sus misericordias. Bien se conoce, que obraron muy à lo de la condicion humana, donde la emulacion, suele pretender poner, coto, à las maravillas de Dios.

2472 *Resurget frater tuus.* Scio quia resurget in novissimo die. Dizele Christo à Marta que resuscitara su hermano Lazaro; y curiosa responde: que ya sabe que resuscitara en el dia del Juizio. Talla quisó aqui poner Marta, à las obras

Cant. 2. v. 14.

S. Juan Chrylost. in Ioann.

Math. 26. v. 39.

v. 2.

IOHANN. 11. v. 23.

obras de Christo. Bien se conoce se huvo aqui en esta ocaion esta señora, muy à lo de la condicion humana; donde tal vez la emulacion, suele pretender poner termino à las maravillas de Dios.

*Quousque animam nostram tollis?* Dixerõle à su Magestad. Hasta quando has de llevar con tanta suspension nuestra Alma. Parece que avia de dezir: nuestras Almas, porque eran muchos. No dizen sino, nuestra Alma; que aunque eran muchos, no temian sino vna Alma; porque siendo en si malos, se endereçavan à persuadir el mal. Y para persuadir à lo bueno, muchos no valen por vno: vno vale por muchos, para persuadir al mal.

Job 6. 1. 19. *2473 Repentè ventus vehemens irruit à regione deserti, & cõcussit quatuor angulos domus.* Siendo vno solo el ayre, le dixerõ al Santo Job, que arrancò los quatro angulos de la casa donde camian sus hijos, y los matò. No parece puede ser esto; porque como dize Aristoteles, el ayre siempre camina recto; no anda rodeando. Como pues, aqui dà tantas bueltas para arrancar la casa: Bien, que venia para hazer mal. Y si para hazer bien, muchos no valen por vno: vno suele valer por muchos para hazer mal.

*Sì tu es Christus, dic nobis palam.* No nos hables por enigmas, le dixerõ los Fariseos à Christo: enseñanos claramente la Ley. Claramente le piden que les enseñe la Ley. No tendrán escusa en el dia del Juizio; pues tan à la clara se les mostrò su Magestad; que no podrán alegar ignorancia.

Ezod. 31. 18. *2474 Scriptas digito Dei.* Con el dedo de la mano de Dios, dize que estavã escritas las Tablas de la Ley. Con advertencia dixo Rabbi Salomon: *Vtraque parte aequaliter legebãtur.* Que tambien se leian por la cara, como por las espaldas. Y es dezimos à todos: que nadie tendrá escusa en el dia del Juizio; pues tan à la clara nos mostrò su Magestad la Ley; que nadie podrá alegar ignorancia.

*Sì tu es Christus, dic nobis palam.* S. Agustin: *Non veritatem desiderant, sed calumniam.* Si tu eres Christo, dinos la verdad. No la querian saber para que les favoreciesse, sino para buscar motivo para matarle. En fin; el fue vn tiro disimulado; y por esto fue el mas ofensivo.

3. Reg. 11. 15. *2475 Pon te cum ex adverso belli.* Persuadióva Urias, que la carta que David le diò para Ioab, era para que le favoreciesse; y no era sino para que lo matasse. En fin, tiro disimulado, digo otra vez; y aun por esto el mas ofensivo.

*Respondit eis Iesus: loquor vobis.* Siendo malos los Fariseos, les habla Christo, y comunica sus gracias. Es Dios tan bueno: que no solo à los amigos; si que à sus mismos contrarios comunica liberal sus beneficios,

Joan. 6. *2476 Cum subleuasset oculos, & vidisset quia multitudo magna venit ad eum.* No dize aqui S. Juan, que puso Christo los ojos en los Discipulos, sino en las Turbas que le seguian.

Los Discipulos eran buenos; los de las Turbas contrarios. Y es Dios tan bueno; que no solo à los amigos; si que à los mayores contrarios, comunica liberal sus beneficios.

*Opera, quae ego facio in nomine Patris mei.* Las obras que yo hago, las ago à gloria de mi Padre; les dixo Christo à los Fariseos. La gloria dà Christo en todas sus obras à su Eterno Padre, enseñándonos à todos: que en todas las nuestras, hemos de dàr afsimifino à Dios la gloria.

2477 *Nonne bonum semè seminasti in agro tuo?* Dixerõle los siervos à su Señor: Señor, vos aveys labrado la tierra, y sembrado el trigo. Pero si fueron los siervos, los que labraron la tierra, y sembraron el trigo; como dizen que el Señor? Bien dize S. Pedro Chrysologo: *Nos quod per te facimus, tibi nostro semper assignamus auctori.* Que los siervos eran buenos; el Señor era Dios. Y nos enseñan estos siervos, siendo siervos; que en todas nuestras obras, le hemos de dàr siempre la gloria, à nuestro Dios.

*Hæc testimonium perhibent de me.* Calumnianle los Fariseos à Christo, con deseo de conocerle; y les responde su Magestad. Atended à mis obras, que ellas os daràn testimonio de quien yo soy. Y dize bien. Que à la verdad, las obras de cada vno, dan claramente à conocer, quien el es.

2478 *Tu es qui venturus es, an alium expectamus? Renuntiate Ioanni, quæ audistis, & vidistis. Cæci vident, claudi ambulant, mortui resurgunt.* A Christo le preguntan los Discipulos del Bautista, si es el el Mesias: Y les responde Christo, que por sus obras lo conoceran. Y dize bien: que si descan conocerle; es cierto, que las obras de cada vno, dan claramente à conocer quien el es.

*Oves meæ vocem meam audiunt. Sed vos non estis ex ovibus meis.* Les llama con amor ovejas, y con rigor los reprehende. Vno y otro junta: la blandura, con el rigor. Era su Magestad Prelado. Y el verdadero Superior; ni ha de ser todo dulce en sus palabras, ni todo rigor; es menester mezcle, con la dulçura, lo amargo; y con lo suave el rigor.

2479 *Non ascendã donec absteratur infãs.* No quiso Anna subir al Templo à Samuel, hasta quitarle la leche. Notele, q̄ para quitarle la leche à vn niño, le ponen azucar en el pezon del pecho de la Madre. Conque à vn mismo tiempo este niño, venia à tener lo amargo, con lo dulce en la boca. Y fue misterio; porque Samuel avia de ser Prelado. Y el verdadero Superior, ni ha de ser todo dulce en sus palabras, ni todo rigor; es menester que mezcle; con la dulçura, lo azibarado; y con lo suave, el rigor.

*Sustulerunt ergo lapides Iudei, ut lapidarent eum.* Queriẽ a pedrear los Judios à Christo, y dizien doles su Magestad, que porq̄ tratavan de apedrearle? Le respondieron: *Quia blasphemus.* Que porque era blasfemo. No puede llegar à mas la humana malicia. Los demonios, no se atre-

atreven á hablar, y ay hombres, que traran de blasfemo á Christo.

Fuele á su Magestad preciso el retirarse, para dar lugar al desahogo del furor de sus enemigos. Y llegando á las riberas del Jordán, re-

presentandosele en lo christalino de sus aguas; la pureza de su Santissima Madre; descañò gustoso, por hallarse, como verdadero hijo, á la sombra de su santissima gracia. Esta nos valga. *Ave Maria.*

*Fasta sunt encania in Hierosolymis, & hiems erat.* San Juan cap. 10.

**P**OR imán de los cariños de Dios, se diò siempre la Ave Fenix, pues aunque el incendio la amenace, se arroja gustosa al peligro, solo por quedar renovada. En sus propiedades hemos de expressar, la perfecta renovacion de vn Alma, por medio de la penitencia, para conseguir los Divinos agrados, como los consigue esta Ave. Sus Emblemas, que son muchos, los refiere el Autor del Mundo simbolico. Y sus excelencias Vincencio en su Espejo. Dire yo brevemente algunas. Vamos á la primera.

Verbo Egoix.

DISCURSO I.

**Q**ue tiene en primer lugar la Fenix para la renovacion de vn Alma? *Iustus ut Palma floreat.* El Griego lee. *Iustus, ut Fenix.* Porque esta palabra, Palma, en Griego, es lo mismo que Fenix. Tengo, dice la Fenix; que quando me renuevo, me hallo asistida de Dios, por ser como foy, simbolo de vn Iusto. Pero se ofrece el dezir: que estando Dios en el Iusto, significado en la Fenix, hallandose del mismo Dios tan favorecido, no tendrá que renovar. Pero si tiene:

*PVES POR MAS FAVORECIDA QUE de Dios se halle el Alma del Iusto; mientras este en esta vida mortal, siempre tiene muy mucho, que purificar, y renovar.*

Apoc. 1. 9. 2. 7. 5.

**2480** **A**ngelo Ephesi scribe: *Age penitentiam.* Dizele Dios á S. Juan en su Apocalipsi, que le avise: el Angel de Epheso, para que haga penitencia. Notele, que á este Prelado de Epheso, le llama el texto Angel. Pregunto. O este Prelado era Angel, ò no lo era? No lo era en la naturaleza, pero lo era en la virtud, y en la gracia. Pues si se halla tan favorecido de Dios; como le dice, que haga penitencia? S. Agustín: *Angelorum nomine, homines intelligi voluit; & dicitur ei ut penitentiam agat; quia quomodo nullus dies est in quo homo possit esse sine peccato; sic nullo die debet esse, sine satisfactoris remedio.* Es verdad, dice S. Agustín, que el Prelado de Epheso era Angel en la virtud; pero tambien es verdad, que era humilde en la naturaleza. Haga, pues, este Prelado penitencia, que si siendo Angel en la virtud, es hombre en la naturaleza; por favorecidos que se vean de Dios, aun los mas justos, mientras vivén en esta vida mortal, siempre tienen mucho que purificar, y que renovar, y de que hazer rigurosa penitencia.

ibid.

**2481** *Oculi ejus sicut columba super rivulos aquarum, quae lacte sunt lotae & residunt iuxta fluenta plenissima.* De los Iustos habla aqui el texto, y los compara á las Palomas, que están á las orillas de las aguas. Pero si son justos, y en la pureza tan blancos, como vna Paloma; para que los pone á las orillas de las aguas? Para que se laven, y purifiquen mas. dice Guilielmo. *Id est dicitur super rivulos aquarum; ut quantalibet sinceritate vivat quis, intelligat, quod opus habet quotidianis compunctionis lacrymis expiari.* Es que si, lavense ellos justos, mas, y mas, por mas Palomas que sean: que si viven en carne mortal; hasta salir de esta vida, siempre ay aun en los mas ajustados, que renovar, y que limpiar.

Can. 2. 9. 12.

Guiliel. Card. ibid.

**2482** *Tu remisisti impietatem peccati mei. Pro hac orabit ad te omnis sanctus.* Habla aqui David dando gracias á Dios, que le ha perdonado su pecado. Y despues dize, que tambien los Santos solicitan este mismo perdón. Que el pecador lo pida, está bien; pero el justo, y el bueno, hallandose tan favorecido de Dios, de que ha de pedir perdón. Tambien le ha de pedir dize San Gregorio, pues por mas justo, que el justo sea; y aunque este lleno de toda la gracia Divina, mientras este en este mundo, siempre ay algunas sombras, reliquias del hombre viejo, que purificar, y renovar. Bellas palabras las del Santo: *Licet Sancti magnis virtutibus pulleant, & magna claritate luceant, aliquas tamen peccati nebulas, velut quosdam nostris reliquias neclenter trahunt.* Y por esta razon, el tiempo que vivimos en este mundo, tenemos siempre que purificar, y renovar, para evitar el padecer en el Purgatorio, sus rigurosissimas penas. Porque aunque en Dios ay misericordia, tambien ay justicia; y tan igual en todo, que no naze su Magestad justicia sin misericordia; ni misericordia sin justicia.

Psalm. 31. 7. 5. 6.

S. Greg. in 12. Pl. Pecc.

**2483** Por esta razon le dixo Christo Señor nuestro á Santa Brigida: *Ego enim quamvis ex toto corde te diligam, tamen contra justitiam meam, ne in uno puncto facio; quo minus, si est in omnibus membris deliquisti, in omnibus satis facias: et ergo amplectere libenter medicam laboris, ut munda citius, ad magnum premium pervenias.* Reparese aqui para el caso. Que dizeudole Christo á la Santa, que la ama de todo corazón: tambien le dá á entender, que teniendo algunos defectos, tiene necesidad de purificarse de ellos. De donde se infiere: que aun en los mas amados de Dios; aun en los mas favorecidos de su Magestad, se halla en esta vida, que renovar, y purificar.

Lib. 10. Revel. c. 25.

Que

Cant. 6.  
v. 9. 2484 *Quaest ista, qua ascendit quasi auro-  
ra, pulchra ut Luna, electa ut Sol.* Admiracion  
es esta de los Angeles. Pero reparase, que alabá-  
dola de hermosura como el Sol, le ponen al lado  
vna Luna. No parece lo hazen bien, porque la  
Luna concibe algunas manchas. Esse es pues el  
caso. Alaban à vna Alma de hermosa por la gra-  
cia, como el Sol, y le ponen al lado à la Luna;  
para que se entienda: que si en el Sol está la her-  
mosura de la gracia, y en la Luna vn leve tiz-  
ne, que mancha; Aun en los mas hermosos por  
la gracia, siempre ay que purificar algunas leves  
rugas, ó manchas.

Prover.  
31. v. 14. 2485 *Quasi navis in fustoris de longe portans  
panem.* A la nave es comparado el Justo. Que  
tiene la nave? *Habet fontinā, in qua semper dea-  
quatur.* Tiene vna fontina donde siempre haze  
algo de agua. Y por mas bien galafateada que es-  
te el Alma del Justo con los dones de la Divina  
gracia: *Semper deaquatur.* Siempre se reguma  
algo; y en tanto que vivimos en este mundo,  
siempre ay que limpiar, y purificar. Es patente  
el exemplo de la fenix; se renueva, no obsta-  
nte que se dà por simbolo del Alma del Justo:  
*Iustus ut palma. Iustus ut fenix.* Para q̄ quede  
alientado en este primer discurso: Que por mas  
favorecida que de Dios se halle el Alma del Jus-  
to, en tanto que este en esta vida mortal, siem-  
pre tiene muy mucho que purificar, y renovar.

## DISCURSO II.

Q Ve tiene en segundo lugar en su renova-  
cion la Fenix para la renovacion del Alma  
del Justo? Tres cosas dize Vincentio, to-  
das dignas de ponderar para vna grave Idea de  
renovacion de virtudes. Las palabras del Au-  
tor: *Apud Arabes, habet fenix caput ornatum,  
ut pavo, Roscis pennis: Nitoreque cerasleo, in ip-  
sis pennis inscribitur.* Tiene dize la fenix quan-  
do se renueva, Corona en la cabeza, como el pa-  
vo, flores en las plumas, y en las mismas alas el  
color dorado. Corona, flores, y alas. Esto tiene  
quando se renueva la fenix. Y esto mismo he  
de probar tiene quando se renueva el Alma.

ALAS, FLORES, Y CORONA. CORO-  
na, flores, y alas.

Item 48.  
v. 9. 2486 *Date florem Moab.* Otra letra.  
*Datem alas.* Otra. *Date coro-  
nam.* Por Jeremias le ofrece Dios à Moab: flores,  
alas, y coronas. Pregunto aora. Como se inter-  
preta Moab? San Agustín. *Abutens lege.* El que  
in Pl. 59. talcò à lo que tenia ofrecido à Dios por la guar-  
v. 32. da de la ley. Como mas? San Gerónimo: *Aqua  
paterna.* Agua. En quien está la perfecta reno-  
vacion, por medio del agua de la verdadera peni-  
tencia, que dixo S. Bernardo. *Lava aqua peni-  
tētie.* Ven ahi aora claramente porque à Moab  
le ofrece Dios, alas, flores, y coronas. Porq̄ aun-  
que saltò, como hombre, à lo que tenia ofreci-

do à Dios, se renueva por medio del agua de  
la verdadera penitencia. Y à quien asì se renue-  
va, es muy justo se le concedan: Alas, flores, y  
coronas, en recompensà. Apuntare en muy bre-  
ves palabras la Idea en este segundo discurso.

## §. I.

**D**ate florem Moab. Flores se le dan à Moab,  
quando se renueva. Querialo Dios para el  
Cielo. En que se prueba,

MERECE EL CIELO, AQUEL EN  
quien se halla vn a flor, ó vna virtud  
renovada.

2487 **S**ignum magnum apparuit in Co-  
lo, mulier amicta sole, & corona  
*stellarum duodecim.* A vna muger, dize S. Iuan  
que viò en el Cielo. Y es muy de la ocacion el su-  
cesso: porque esta muger, dize q̄ se fue al desier-  
to. *Et habitavit in desertum.* Esta muger tenia do-  
ze estrellasen su cabeza: de quienes dixo el doc-  
tísimo Obispo Carnotense, que eran doze flo-  
res. *Duodecim stella, duodecim rosa sunt.* El de-  
sierto dixo Ricardo Vict. rino, es el lugar donde  
se renueva el Alma, por medio de la verdadera  
penitencia: *Desertum est locus, ubi affliguntur  
anime.* En las flores están significadas las virtu-  
des. Ven ahi aora claramente porque S. Iuan ve  
à esta muger en el Cielo. Porque junta con las  
flores de las virtudes, la renovacion. Y Alma en  
quien se halla, vna flor, ó vna virtud renovada,  
merece justamente Cielo. *Date florem Moab.* A  
lo segundo.

## §. II.

**D**ate alam Moab. Alas se le dan à Moab;  
quando se renueva. En las alas está el am-  
paro, y asistencia del Espiritu Santo. Y viene  
bien el dezir:

MERECE LA ASSISTENCIA DE EL  
Espiritu Santo, aquel en quien se halla  
vn voto, ó vna virtud re-  
novada.

2488 **E** Gredietur virga de radice Iesse,  
& flos de radice eius ascendet, &  
*requiescet super eum spiritus Domini.* Notese des-  
de luego, q̄ el Espiritu Santo, dize, que assiste à  
la florecita, que nace de la raíz de la vara de Ies-  
se: *Et flos de radice. Et requiescet super eum spi-  
ritus Domini.* Se explica luego el misterio. Iesse,  
dize San Gerónimo, se interpreta virtud, ó vo-  
to. *Iesse volutus interpretatur.* La florecita por  
nacer à la raíz de la vara, era vn renuevo. Con  
que aqui se halla voto, y renuevo? Si. Hílese  
pues tambien el Espiritu Santo: *Et requiescet su-  
per eum Spiritus Domini.* Para que asì siempre  
se diga. Que à vna virtud, ó à vn voto renova-  
do,

Agos. 12.  
v. 1.

Isaías 11.  
v. 1.

S. Hiero.

do, asiste gustoso, el patrocinio, y amparo de el Espiritu Santo: *Dare alam Moab.* A lo tercer.

§. III.

**D** *Ate coronam Moab.* Vna corona le ofrecen à Moab, quando se renueva. La corona se diò en señal de el vencimiento contra el enemigo. Pues digamos,

**CONSIGVE CORONA DE VENCEDORA, contra el dragon de el Infierno aque-  
lla Alma, en quien se halla una vir-  
tud, que se renueva.**

2489 **E** *ecce draco magnus stetit ante mulierem.* La misma muger de el Apocalipsi, al desierto se va con vna corona en la cabeza. Avia de vencer al dragon de el Infierno. En la corona lle vava doze flores. En el desierto se renueva. Y flores de virtudes renovadas; estava claro avian de coronarse vencedoras, contra el dragon de el Infierno. *Apud Arabes, habet fenix, caput ornatum ut pavo, Roseis pennis; Nitorque ceruleo in ipsis pennis inscribitur.* Corona, alas, y flores, tiene la fenix quando se renueva. Y lo mismo consigue el justo, quando se purifica por medio de la verdadera penitencia.

DISCURSO III.

**Q**ue tiene en tercero lugar en su renovacion la fenix, para la renovacion de el justo? *Se sola*, que soy la sola, responde. Pruebo, que si ella nace de la llama sola,

**HA DE SER LA SOLA EN PERFEC-  
cion el Alma, que como otra fenix  
se renueva.**

Itaias 26.  
v. 19. 30.

2490 **E** *Ru lux luna sicut lux solis.* Ha de brillar, dize Dios la Luna, con la misma perfeccion que el Sol; y siendo este en su luzir el solo, ha de ser ella en su resplandor, la sola. Pero porque ha de ser esto assi? Norese. Tiene ello la Luna, que sobre renovarse todos los meses, està sobre la esfera de el fuego, à quiè el Autor de la Filosofia moral, la llama Argitorosa, que en Anagrama perfecto buelto al revés, quiere dezir *Rosa girata.* Rosa buelta à su primera perfeccion, ò rosa renovada. De manera, que quando la Luna, como otra fenix se arroja à las llamas de el fuego, sale como otra flor renovada? Si. Brille pues con la perfeccion que el Sol. *Eris sicut lux Solis.* Que criatura que assi se sabe perfeccionar al incendio de vna llama; assi como el Sol, el solo: ha de ser en todo genero de perfeccion, como otra fenix, la sola.

Ecclesi. 24.  
v. 8.

2491 *Girum caeli circumivi sola.* La sola llama el Ecclesiastico à Maria Señora nuestra, quando da vna buelta al Cielo. El Cielo à cada buelta q

da su renueva. Y esto es lo grande en Maria Señora nuestra; que sin tener necesidad de renovacion, sola su apariencia la llega à hazer en perfecciones la sola.

2492 *Solusque Moyses ascendat ad Dominum.* Se dize en el capitulo 24. de el Exodo. Solo Moyses ha de subir à hablar con Dios al monte. Solo Moyses siendo humano, se ha de ver con luzes, y resplandores, como de Divino, se dize en el 34. de el Exodo. *Corrupta facies.* Los 70. *Quod glorificatus fuerat aspectus faciei eius.* Pero solo Moyses tan luzido? Si, q Moyses avia de tratar la renovacion de su pueblo por el pecado de el Bezerro, como se dize en el mismo Exodo. Y solo vna apariencia de renovacion, le llegò à hazer tan soberano, que mejor que otra fenix, aun viviendo en carne mortal, vino entre todos à levantarse, con el blason, y renombre, de el solo glorificado: *Corrupta facies.* San Pablo. *Propter gloriam vultus eius.* Los 70. *Glorificatus aspectus faciei eius. Solus Moyses. Se sola.* Esta es la propiedad tercera de la fenix para la perfecta renovaciõ por medio de la verdadera penitencia. Solo, y sin semejante en perfeccion de q à hazerse, el q aviendo pecado, por medio de el verdadero doio se renueva. Con solo un texto acabo de cerrar este discurso.

2493 *Nunquid considerasti seruum meum Iob, quod non sit similis ei.* Solo, y sin semejante en perfecciõ, apellida aqui el mismo Dios al Sãto Iob. Pero porque ha de ser el solo, y sin semejante en perfeccion? El mismo Santo Iob lo dize en su capitulo siete. *Peccavi. quid faciunt tibi ò custos hominum?* Confessiõ dize, q peque. No me pongo en averiguar, que calidad de pecado fue este en el Santo Iob; si fue algun pecado venial, ò si fue el original. Basta el Liber que dize que pecò: *Peccavi.* Pasa adelante, y en su capitulo diez y siete dize: *Non peccavi, & in amaritudinibus meretur oculus meus.* No peq̃ y no obstante està grãde mi dolor. Entra agora la quesiõ. Si pecò, como dize que no pecò? San Gregorio Arlatense, sobre estas palabras. *Et in amaritudinibus meretur oculus meus,* dize: *Curremus facere, de insipia, nã factis.* El Santo Iob, dize este Auroi, por medio de el verdade o dolor, se renovò, con advertencia, dize el mismo San Gregorio: Que esta dolorosa renovacion, ò esta renovacion hecha con dolor, llegò à hazer en el Santo Iob; que los peccados hechos, no fueren hechos. Dificultoso dezir parece este, porque si el hombre no puede hazer, que los peccados hechos, no sezu hechos; como lo puede hazer el dolor de la renovacion de el Santo Iob? Esto es lo grande de el dolor, en la perfecta renovacion de el Alma, que venciendo los imposibles, de tal suerte borra los peccados pasados; que eleva à la misma Alma, en conformidad de el assunto, à vna sin semejante perfeccion. Basta para la tercera propiedad de la fenix. *Se sola, & sine exemplo.* Pasemos à la quarta.

Exod. 24.  
v. 27

Iob 27. 3.

Ibi.

## DISCURSO IV.

In signum  
victoriae.

**Q**ue tiene en quarto lugar la fenix en su renovacion, para la renovacion de el que peccó: Tiene la Fenix en quarto lugar: Que se dió en la antigüedad, por simbolo de el vencimiento contra los mayores enemigos. En que se prueba.

*QUE AVN AVISTA DE LA MA-  
JOR flaqueza, llega á conseguir un singu-  
lar esfuerzo contra el demonio el Al-  
ma que se renueva.*

Genel. 32.  
v. 24.

2494 **L** *Vilabatur circum eo.* No hará mas que apuntar los lugares por no molestar. Luchó Jacob á brazo partido con un Angel, y le vence. Quien es Jacob: la flaqueza humana. Y el Angel quien es? Hay quien dize que era el demonio, en quien está la fortaleza: Como pues aquella flaqueza, vence á esta

Gen. 28. v.  
20.

tan grãde fortaleza? *Votum novit.* En el capitulo 28 de el Genesis, hizo Jacob un voto. Con advertencia, que en el capitulo 31 de el mismo Genesis lo renovó, como allí se le acuerdan. *Vni xisti lapidē, & votum novisti mihi.* Y un voto renovado; aun á la mayor flaqueza, da valor para vencer al mismo diablo.

Exod. 13. v.  
10.

2495 *Castametati sunt in Etham.* Sale el Pueblo de Dios de Egipto, y llegan á la tercera mansion de Etham. Etham, dize San Geronymo, que se interpreta de dos maneras. *Convallis pugnae.* Convallis victoriae. Lugar de pelea, y lugar de victoria. Pero si es lugar de pelea; como es lugar de victoria? Bien; que como dize el mismo San Geronymo: Etham se interpreta en tercer lugar: *Vomer eorum.* La reja de el arado, con que arrancando las malas hiervas, renueva el labrador el campo. Y claro está que si ay campo renovado: *Convallis pugnae.* *Convallis victoriae.* A vista de la mayor pelea, ha de ser el vencimiento, el que publique; el mas decoroso aplauso. Notefe para la moralidad. Dize el mismo San Geronymo. *Vomer, habet formam linguae, & significat vim verborum, quae radicantur spinis vitiorum, & cordis duritia molliuntur.* La reja de el arado, dize el Santo, tiene forma de lengua. Y así como la reja de el arado arranca las espinas, y malas hiervas de el campo, dexandolo renovado: Así la lengua de el pecador, arrancando por medio de la confesion, las espinas, y malas raizes de el pecado, queda renovado en el Alma. Y tanto: *Convallis pugnae.* *Convallis victoriae.* Que á vista de la mayor pelea contra los vicios: Sale de la batalla triunfando,

Cāt. 6. v. 9

Ibi.

2496 *Pultra est Luna.* No compara aquí el Espofo á las Almas de su gusto al Sol, sino á la hermosura de la Luna. Pero porque á la Luna? San Ambrosio: *Velut in cornibus validiores, per quos tota acies robur accipit.* Tiene, dize, la Luna dos puntas, una que mira al Cielo, y otra á la tierra. Con la que mira al Cielo, parece quiere

hazer punta á la gracia en el mismo Cielo; con la que mira ázia la tierra, la quiere hazer para vencer en su modo al mismo Inferno. Preguntó mas: que tiene la Luna en medio de sus dos puntas? Ya lo dixo San Agustín: *Universa mortalitas carnis.* Las flaquezas de nuestra humana naturaleza. Aora la mayor duda. Si en si se reconoce la Luna tan flaca; como con la via de sus dos estremidades, tiene fortaleza para hazer, como punta á la gracia en el Cielo; y con la otra para vencer al Inferno? Aunque sea comun, es muy de la ocasion la propiedad. Se renueva todos los meses. Y aunque en si flaca, y algun tiempo manchada: Esta perfecta renovacion, le da fortaleza para con la via de sus dos estremidades, hazer punta á la gracia en su modo en el Cielo; y con la otra para hazerla, triunfando de el mismo Inferno. Esta fortaleza consigue la Luna aunque flaca, quando se renueva. Y esta misma el hombre aunque flaco, por medio de la penitencia. Otro texto al mismo asunto con diversa significacion en la misma Luna.

2497 *Luminare manus.* Crió Dios á la Luna en el signo de Escorpio, segun el docto Alapide: *Creavit illum in Scorpione.* Con advertencia dize aora San Ambrosio: que esta Luna significa al diablo, totalmente sujeto, y readido en el mismo signo de Escorpio: *fulvus diaboli sed plene subiectus.* Pero como siendo un diablo con tanta facilidad se rinde en este signo? Bien, dize el venerable Beda: *Creavit illum in opposito arietis.* Que á la Luna la crió Dios, mirandose cara á cara en un corderillo; y que haze esto para dize San Ambrosio, que en escorpio está rendida la Luna? Mucho, que el corderillo dando todos los años el vellocinio, todos los años se renueva. Y no se que se en *plene subiectus.* Que hasta el mismo demonio se conuella rendido, á vista de un corderillo, que dexando el vellocinio se renueva.

2498 *Prox Deus dum luminaria magna.* Ya se que el Sol, y la Luna, estuvieron siempre reunidos. Pero tambien se, que el Sol le vence. Y aun por esto dixo Pepin, que el Sol nacia con corona. *Roscos, Ince suo coronat equos.* Y deve ser, que como el Sol se renueva todos los dias, quando nacer coronado; para que a vista de su renovacion, se publique su triunfo, por el mas dichoso, y celebrado.

2499 A Holofernes, que es el demonio venció Iudith. *Exiit se vestimentis viduitatis: Et induit se vestimentis iocunditatis.* Dize el texto, que se renovó en el traje. Y por dificultosa que sea la contienda; claro está que ha de vencer, si se renueva.

2500 *Tr adidit Deus Sisaram in manus mulieris.* Aunque Iahel le puso el clavo en la frente á Sisara: su vencimiento se le devió á Debora. Tenia ella por corona, una palma, á quien en Griego llaman fenix. La fenix se renueva. *Sisara es el demonio.* Y era como precioso. Que á vista

Judicium 4.º 9.

Sedebat se b. ábra

ca

ta de vna sola divisa de renovacion en Devora; se pregonafe en favor fuyo, contra el Sifara del infierno la victoria.

Ezechiel.  
I. v. 4.

2501 *Et ecce ventus turbinis veniebat ab Aquilone.* Todo el Aquilonar del infierno, haze aquí guerra contra la carroga de Ezequiel, que es el Alma. Pero venció está. Y no lo admiro; que blasonava llevar consigo à vn electo, *Et de medio eius quasi species electri.* Del electo, diximos de Origenes, que significa la Perfecta renovacion del Alma. *Electrum significat perfectam animi purificationem, seu renovationem.* Y por mas que el Aquilonar del Infierno la contradiga, ha de ser del Alma la victoria, si por medio de la verdadera penitencia se renueva.

Mat. 21.  
v. 8.

2502 *Alij cadebat ramos de arboribus.* En el triunfo de Christo en Ierusalen, dize S. Matheo, que le recibieron los niños con ramos. Pero con que calidad de ramos? Clemente Alexandrino, dixo; que con vnos renuevos de olivo. *Ex novellis olivarum.* Notse aora el dicho del incognito. *Iste honor exhibitus à pueris in Hierusalem, fuit maior, quam honor exhibitus ab Angelis, in sua Nativitate dicentibus. Gloria in excelsis Deo.* Parece esta ponderacion, pero no, que en su Divino nacimiento, todo era gloria. En el triunfo de Ierusalen, todo era renovacion: *Ex novellis olivarum.* Y aunque entre sombras; mayor triunfo contra el infier no, parece consigo Christo, à vista de vna divisa de renovacion en Ierusalen, que naciendo alabado de los Angeles, e. mismo Dios. *In signum victoria.* Por simbolo del vencimiento contra el enemigo se dió en la antigüedad la fenix en su renovacion. Y esto mismo hemos visto en este quarto discurso en la renovacion del Alma, por medio del verdadero dolor.

Clemente  
Alexandr.

Ibi.

Dios de las oraciones de Anna, le dió siete hijos; en quienes, como dixo Ricardo, estavan significados los siete dones del Espiritu Santo. *Septem filij significant septē dona Spiritus Sancti.* Pero porque ha de favorecer Dios tãto á Anna, que en aquellos siete dones del Espiritu Santo le conceda todas las gracias? Lo dixo bellisimamente el Doctissimo Bercorio. *Anna, dize este grave Autor, interpretatur, circularis.* La que haze vn perfecto circulo. Que aun por esto Anna, da apellido al año, que escircular. *Annus, ab Anna.* Y si Anna se renueva en sus siete hijos; era como preciso, le favoreciessē Dios, en los siete dones del Espiritu Santo, con el lleno de todas sus misericordias, y gracias. No hablemos solo en comun: individüemos tambien algunas en particular. Comencemos por la misericordia.

Gen. 92  
v. 13.

2504 *Arcum meum ponam in nubibus Celi, & erit signum federis.* Arco de misericordia es este, pues es arco de paz. Pero porque ha de ser arco de misericordia? Porque à cada buelta que dà, se renueva. Y es lo cierto, que donde ay renovacion, no parece puede faltar la misericordia de Dios.

2505 *Filij tui sicut novella olivarum.* A los renuevos del olivo son aqui comparados los hombres. Los renuevos del olivo dan azeite. Y sien el azeite está la misericordia, y la renovacion en los renuevos: jamás el azeite de la misericordia faltò, donde ay renovacion, ò renuevo.

Pl. 127  
v. 3.

2506 *Et Ephraim susceptio capitis mei.* Corona de Dios dize David, que llegó à ser Ephraim. Esta fue vna grande misericordia que vso Dios con Ephraim; perque, como dixo el docto Alapide; Ephraim se interpreta *corona Demoni.* Corona del demonio. Y de corona del demonio, hazerlo corona de Dios; fue especialissima misericordia en el mismo Dios. Pregunto porque tanto ha de assistir la Divina misericordia à Ephraim? Porque tambien se interpreta *Columba.* Paloma. Ya lo entiendo aora. Tiene esto la paloma, que à la perla manchada introduciendola en su pecho, la renueva. Y no parece puede faltar la Divina misericordia, à quien à la perla de su Alma, manchada por el pecado, la renueva.

Plal. 107  
v. 9.

Alapide.

DISCURSO V.

QVe tiene en quinto lugar la fenix para la renovacion del pecador? El mismo Vincencio lo dize de esta manera: *Fenix resurgit, in thure, mirra, cassia, cinamomo, ac ceteris odoribus, & aromasibus.* Tiene, dize, quando se renueva, que se halla asistida de todo genero de flores, y aromas. Y si en las flores, y en las aromas, están à lo espiritual, significadas todas las gracias: Provar e en esta quinta parte.

Ve sup.  
cit.

MERECE ESTAR ASSISTIDA DE todas las gracias, y misericordias de Dios, el Alma, que como otra fenix, por medio de la verdadera penitencia se renueva.

2507 *Stultus ut Luna.* De loca trata aqui Dios à la Luna; y no obstante la vemos colocada en el Cielo. Grande misericordia de Dios, poner à vna loca en el Cielo. Pero se renueva todos los meses. Y no puede dexar de ser grande misericordia de Dios, salvar à vn loco, quando por medio de la verdadera penitencia, se renueva.

Ecdi. 27  
v. 12.

2508 *Montes excelsi cervis.* En los ciervos están significados los pecadores. Y no obstante, dize David, que los tube Dios à los montes mas altos del Cielo. Bien se ve aqui resplandezer la misericordia de Dios. Pregunto, si el ciervo es significacion de vn obstinado pecador; porque lo ha de subir al monte mas alto del Cielo Dios?

ps. 103  
v. 18.

2503 *Elcana, habuit duas uxores; nomen uni Anna, & nomen secundæ Phenenna.* Aunque Phenenna se burlava de Anna por verla menos favorecida de Dios en la secession de su casa; compadecido el mismo

1. Reg. 1.  
I. 2.

## DISCURSO VI.

Ya lo dixo Gilberto: *Cervi, argentē in defectum vitam, rediitua novitate ab interitu revocant.* Porque à manera del Aguila, se renueva. Y es tan grande la misericordia de Dios, que sube al monte mas alto del Cielo al ciervo mas obstinado del pecador; quando por medio de la verdadera penitencia, se renueva.

Exod. 3.  
v. 2. 2509 *Apparuit ei Dominus de medio rubi.*

Vn arbol infructuoso, sin fruto, y sin substancia, y que solo sirve para lastimar con sus espinas, llega aqui à servir de trono al mismo Dios. Como puede ser esto? Bien, dize San Cirilo, que esta Zarza espinosa, simbolo del pecador, al mismo tiempo, que se abrasava, se renovava, arrojando vnos hermosos tallos, ò renovavos: *Virebat, & renovabatur purior ergo flammis ignis rubus evasit.* Y llega aqui à descubrirse tan grande la misericordia de Dios, que aun quando mas abrasada en el incendio de sus vicios la espinosa Zarza del pecador, la elige Por su trono, solo por verla renovar, por medio del verdadero dolor.

Gen. 37.  
v. 27. 2510 *Melius est, ut venundetur Ismaelitis.*

Joseph vendido por esclavo, haze el papel de vn pecador. Aqui tambien se descubre la misericordia de Dios; pues de esclavo, lo eleva à ser Virrey, y Preposito de todo Egypto. En que estriba esto? La tuniquilla, que su Padre le hizo puede servirnos de salida: *Tunicam polimitam.* Donde Dixo Rabbi Salomon: *Camisia pulcra.* Aquella tuniquilla, dize, que era vna camisa muy blanca. La camisa se muda, y se renueva todas las semanas. De donde se infiere el dezir. Ser tan grande la misericordia de Dios; que à vista de vna sombra de renovacion, aun al que fue esclavo del vicio, le eleva su Magestad, no solo al Virreynato de Egypto, si à hazerle, como Señor de toda la tierra de promission.

Josué 7.  
v. 17. 2511 *Sola Rahab meretrix vivat.* No menos piadoso se mostrò Dios con Rahab, que con el mayor pecador. Nada me admira. Y la razon se colige del mismo texto: *Dimisit eos per funem.*

Josué 2.  
v. 15. Y despues le dizen: *Noxi erimus à iuramento, si ingredientibus nobis terram, signum fuerit faniculus.* Note se que por medio de vn liston, diò Rahab libertad à los exploradores de Josué; y por medio de aquel mismo liston puesto à la ventana, la liertaron despues à ella. Con advertencia, que si con aquel liston recibieron el beneficio; puesto despues el mismo liston por Rahab à la ventana; les renovò la memoria de aquel primer favor. Ven ahi aora, porque la misericordia de Dios salva à Rahab aunque era pecadora: Porque renueva. Y donde ay memoria de renovacion, no parece puede dexar de mostrarse la Divina misericordia, en favor de el pecador: *Fenix resurgit in thure, mirra, cassia, cinamomo, ac ceteris odoribus, & aromatisibus.* Todas las flores, asistien à la fenix, en este discurso, quando se renueva. Y todas las gracias, y misericordias del alma, que se purifica por medio de la verdadera penitencia,

Q Ve tiene la fenix en ultimo lugar para la moralidad? Lo que tiene es, que ni sabemos de cierto donde està, ni sabemos asseguradamente si ay tal Ave: y dado, que la aya, y de ella se publiquen muchas virtudes; solo Dios la conoce. Esto conduce à vna de las principales clausulas del Evangelio, en que dize Christo hablando de sus ovejas: *Et ego agnosco eas.* Donde dixo Santo Thomàs: *Et ego eligo.* Yo elijo, y pongo à vn lado las poquitas, que se han de salvar; y à otro, las muchas que se han de condenar. Ello es cierto: *Ego agnosco eas.* Que solo Dios sabe, el que se ha de salvar, y el que se ha de condenar. Donde se nos dà motivo;

In Gen. Hic.

*A LOS PECADORES, PARA QUE NO desconfiemos de la misericordia de Dios; y a los Justos, para que no se fien demasiado de su buen obrar.*

2512 *N* Ec sturis aliquid imponer, quia pro peccato est. En el sacrificio por el pecado mandava Dios en el Levitico, q no pudiesen incienso. Pero por q no han de poner incienso? El Abel, al: *Quia tibus, qui tibi odoris est, significat Divinam acceptationem.*

Levit. 5. v. 21.

El incienso dize este Autor, por su buca olor, era señal, que Dios acceptava e Sacrificio, y siendo este sacrificio por el pecado; vendrian los hombres en conocimiento de que Dios les perdonava el mismo pecado. Pues buen remedio dize Dios. No quiero incienso. Que si el incienso es señal de la Divina acceptacion: Para q el pecador no desespere; y el Justo no se fie demasiado; ninguno quiero que sepa de cierto, dize Dios, mientras este en este mundo si esta, ò no està perdonado: *Ego agnosco.* Solo Dios conoce à la fenix: *Novit Dominus qui sūt ad flammā.* Y solo Dios conoce, à los que son para las llamas. Siempre es menester vivir con gran temor; pues nos puede suceder, que lleguemos hasta la puerta del Cielo, y que no nos abran.

Ibi.

2513 *Penitentiam agite: appropinquavit enim Regnum Caelorum.* Hazed penitencia, dize S. Matheo, porque estays muy cerca del Reyno de los Cielos. Buen medio nos ofrece aqui San Matheo. Hazer penitencia, para entrarnos en el Cielo, pues le tenemos tan cerca. Entra aqui San Antonino de Florencia, y dize. Es verdad, que el Reyno de los Cielos està cerca: *Appropinquavit.* Tambien es verdad, que la penitencia es buen medio para entrar en el. Pero sepase, dize el mismo Santo. Que aunque la verdadera, reciba gracia, y esta gracia, sea dispocion para la gloria: No se nos dize, que ya entramos, sino que nos acercamos; pues por justos juizios de Dios, nos puede suceder, que acercandonos à la puerta, no se nos conceda la entrada. Las palabras del Santo fundadas, sobre aquel. *Appropinquavit*

Matth. 3.

S. Anton. de Florent. q. 4. en. c. 14. §.

quavit. Dizen assi: *Et si per poenitentiam, quis acciperet gratia, que gratia disponit ad gloria, tamen non dum percipit, sed appropinquat.* Y da la razon el Santo: *Potest enim recidere, & sic non intrare.* Porque en tanto, que estemos en este mundo, puede vn hombre bolver à pecar, y aunque este tan cerca de la puerta del Cielo, no darle lugar para entrar: *Ego agnosco eas.* Nadie, si solo Dios sabe, la suerte que nos ha de caer. No se fie demasiado el Justo, ni desconfie el pecador. Solo Dios conoce à la fenix. Y solo Dios sabe la suerte, que cada vno le ha de caer. Y por esso dezia S. Bernardo: *Quamvis omnia feceris, noli tamen esse securus.* Que el diablo vela,

cilla. Y porque? *Quia sunt pauci, qui intrant in eam.* Porque en vna navecilla, dize este Autor, son muy pocos los que pueden entrar; y muchísimos los que se quedan fuera. Y si la navecilla es gloria, y en los pocos que entran en ella, están significados los pocos, que se salvan; y en los muchos, que no entran, están significados los que se condenan: Se sigue bien el dezir: *Ego agnosco eas. Ego eligo eas.* Que si serán pocos los elegidos para entrar en la navecilla de la gloria; serán casi infinitos, los que se quedarán à la parte de afuera. Es verdad: *Ego agnosco.* Que solo Dios sabe los poquitos, que se han de salvar. Pero todos sabemos, que en su comparacion, son casi innumerables, los que se han de condenar. Esto es lo que haze temblar.

S. Bernar. 2514 *Eccc universa que habet, in manu tua sunt.* En manos del demonio puso Dios, toda la hacienda, y bienes del Santo Iob. Entra aqui S. Iuan Chrysostomo, y dize. Que es la causa, porque el demonio veidó, y traço tantos lazos, y tentaciones, contra el Santo Iob, siendo como era tan justo, y tan perfecto? Y responde el mismo Santo. *Nunquam Diabo us solet desperare victoriam, quoad condemnationem nostram.* Tiene dize el Santo, el demonio experiencia, que los mas altos, y empinados cedros en santidad cayeron. Y aunque por todas partes veia favorecido de Dios al Santo Iob, le tienta de diferentes maneras, sin perder jamás la esperanza de poderle perder, y derribar: *Nunquam desperat victoriam quoad condemnationem nostram.* Ninguno se asegure aunque sea vn Santo Iob. Porque el demonio siempre es vno: *Et nunquam desperat victoriam, quoad condemnationem nostram.* Y si muchos de los mas empinados cedros se condenaron: *Ego agnosco eas.* Vivamos siempre con temor: pues no sabemos, si será buena, ó mala, la suerte, que en aquel ultimo dia nos caerá: *Ego agnosco.* Solo lo sabe Dios, y por lo menos todos tambien sabemos, segun el dicho de Santo Thomás: *Ego agnosco eas. Ego eligo eas.* Que serán pocos los elegidos, y muchos los reprobados.

2516 *Duo viri erant in Civitate vna, vna dives, & alter pauper. Dives habebat oves, & boves plurimos. Pauper nihil habebat preter unam ovem: Tulit ovem viri pauperis.* Avia en vna Ciudad, dize el segundo de los Reyes, dos hombres, el vno era tan rico, que tenia muchísimos bueyes, y ovejas, y el pobre estava tan pobre, que no dize que tenia sino vna ovejita. Dexo allí aquel misterio, y solo preguntó en nuestro caso. Quien es este pobre, que solo tiene vna ovejita; y quien es aquel rico, que tiene tantas? Ya lo dixo San Buenaventura: *Pauper est Christus, qui paucas oves habet; dives est Diabolus, qui habet oves, & boves, insuper, & pecora campi.* El pobre es, dize, Christo. el rico es el demonio, y respeto de las pocas ovejitas, que lleva Christo; son casi infinitas, las que se las lleva el diablo. Bien ay para temer.

2 Reg. 127  
v. 2. & 4.

In Caten. Hic. 2515 *ET ascendente eo in naviculam.* Entró Christo en vna navecilla. Esta navecilla en que Christo entra, es simbolo de la gloria. En lo que reparo es, en que siendo simbolo de la gloria, la llame navecilla. Llamela vn Galeon, ó llamela vna grande nave. No dize Paulo de Palacios, no la ha de llamar sino navecilla. Y porque? *Quia sunt pauci, qui intrant in eam.* Porque en vna navecilla, dize este Autor, son muy pocos los que pueden entrar; y muchísimos los que se quedan fuera. Y si la navecilla es gloria, y en los pocos que entran en ella, están significados los pocos, que se salvan; y en los muchos, que no entran, están significados los que se condenan: Se sigue bien el dezir: *Ego agnosco eas. Ego eligo eas.* Que si serán pocos los elegidos para entrar en la navecilla de la gloria; serán casi infinitos, los que se quedarán à la parte de afuera. Es verdad: *Ego agnosco.* Que solo Dios sabe los poquitos, que se han de salvar. Pero todos sabemos, que en su comparacion, son casi innumerables, los que se han de condenar. Esto es lo que haze temblar.

2517 *De omni ligno quod est in paradyso comedere de ligno autem scientie, ne comedas.* Solo vn arbol se resguarda para si Dios en el Paraiso; y los demás se los franquea liberal à Adán: Que misterio ay aqui para el caso? Vno, y grande, responde Filon Hebreo: *Vno invento bano, reperitur multitudo innumera fatuorum.* En aquel vno están, dize, significados los buenos; en aquellos muchos los locos. En que se infiere, que respeto de vn prudente, es casi infinito, el numero de los fatuos. Es verdad, que assi como solo Dios conoce à la Fenix: Asi solo su Magestad sabe: *Cognosco oves meas.* El que se ha de salvar, y el que se ha de condenar. Pero tambien todos sabemos, que son muchos los que se condenan, y pocos los que se salvan. Vivamos con temor. Obremos bien, que fiel es Dios, y sabrà darle al que le sirve, en esta vida su gracia, y despues su gloria. *Ad quatuor, &c.*

Ibi.

Gen. 2.

Philoni.

**MOTIVO, PARA HAZERNOS SIEMPRE vivir con grandissimo temor.**

Matth. 8. 2515 *ET ascendente eo in naviculam.* Entró Christo en vna navecilla. Esta navecilla en que Christo entra, es simbolo de la gloria. En lo que reparo es, en que siendo simbolo de la gloria, la llame navecilla. Llamela vn Galeon, ó llamela vna grande nave. No dize Paulo de Palacios, no la ha de llamar sino navecilla. Y porque? *Quia sunt pauci, qui intrant in eam.* Porque en vna navecilla, dize este Autor, son muy pocos los que pueden entrar; y muchísimos los que se quedan fuera. Y si la navecilla es gloria, y en los pocos que entran en ella, están significados los pocos, que se salvan; y en los muchos, que no entran, están significados los que se condenan: Se sigue bien el dezir: *Ego agnosco eas. Ego eligo eas.* Que si serán pocos los elegidos para entrar en la navecilla de la gloria; serán casi infinitos, los que se quedarán à la parte de afuera. Es verdad: *Ego agnosco.* Que solo Dios sabe los poquitos, que se han de salvar. Pero todos sabemos, que en su comparacion, son casi innumerables, los que se han de condenar. Esto es lo que haze temblar.

## LA MADALENA

*Et ecce mulier, qua erat in Civitate peccatrix. San Lucas. cap. 7.*



**M**ADALENA muger nos propone oy San Lucas, por lo de hermosa, Angel: por lo de vieiosa, muger: politica con los hombres, y con la Magestad Divina, descortés. Las perfecciones de su cara, buenas; las correcciones de sus obras, malas. Con la orafion de su belleza, dió velas al viento del amor profano, y puesta en el alta mar de sus devarios; allí encontró con el Scilla, y Caribdis, donde perdió su reputacion, y credito, y enseñando nuevos rumbos de pecar, sirvió de escollo, donde se estrellaron, casi innumerables Galeones de alto bordo, siendo Basilisco, que quitava la vida con los ojos, Sirena, que encantava con su lengua, Venus, que salpicó de purpura con sus pies à muchos, y finalmente Arpia, que con sus manos despedaçó à muchísimas mocedades. Esta es la verdad, y tambien el Evangelio. Comencemosle à ponderar.

*Et ecce mulier.* El nombre le oculta S. Lucas à esta señora, siendo noble. Fue lasciva. Y este vicio escurece el resplandor, aun al mas calificado nombre.

2518 A vna hija de vno de los mas calificados Principes de los Madianitas hallò Phinees torpemente ocupada, con vn noble Capitán de la Tribu de Simeon, y à entrambos à dos los matò. Con advertencia; que el texto no les dà mas que precisamente el apellido, de vn hombre, y vna muger: *Et perdidit ambos simul virum scilicet, & mulierem.* Pero si del mismo texto consta, que eran nobles, y también consta de sus nombres: Porque quando Phinees les quita la vida, solo les ha de llamar el texto, hombre, y muger? Ya lo hemos dicho. Porque eran lascivos. Y el vicio de la lascivia, sobre escurecer el esplendor de vna estirpe; deslustra, y afea, aun al mas calificado nombre.

*Et ecce mulier. Que muger es madalena?* Noble por su sangre. Noble, y se dexa vencer? Si, que estamos en vn mundo tan miserable, que todo lo vence el poder.

2519 De Vn Duque de Borgoña se dice, que llevava por divisa de su mayor empresa vna columna con dos manos, que hazian fuerza para derribarla. La vna tenia alas, y la otra tenia vna tortuga. con vna inscripcion, que dezia: *Vicumque.* Que fue dezir, de qualquiera manera, que sea, yo derribaré à essa columna, ò con esfuerço repentino, significado en las alas, ò con lentos passos, en la tortuga significados. Fuerte empeño: pero experimentado en este

mundo: donde aunque sea columna de bronze en la castidad vna muger, ay poca seguridad, pues todo lo vence el poder.

*Et ecce mulier.* Que muger fue Madalena? *In Civitate peccatrix.* No dize S. Lucas, que el pecado de Madalena fue oculto, sino escandaloso, y publico. Arto es que no la castigasse Dios; que si su pecado es publico, y no oculto; va tanta diferencia del vno al otro, que si es malo el oculto; es merecedor de singularissimo castigo, el escandaloso, y publico.

2520 *Iudas ergo cum accepisset cohortem, & Pontificibus, & Pharisais ministros, venit illis cum lanternis, & facibus, & armis.* Noteie, que los que fueron à prender à Christo, dize S. Iuan, que llevan, vnas linternas con su luz escondida, y vnas achas encendidas, y vnas armas. Con advertencia, que estando en el texto las armas en el tercer lugar, y las achas encendidas en medio; vienen las armas à estar al lado de las achas encendidas, y no al de las linternas. Se explica el misterio. En aquellas armas, dize San Ambrosio, estava significado el castigo, que Dios avia de tomar de los hombres por sus muchos pecados; y con singularidad, de los Romanos: *Significantes, armis se perituros esse Romanis, & que ad exitium templi.* Agora: En las luzes de las linternas, están, dize el mismo Santo, significados los que pecan en oculto, y por esso llevan escondida la luz. En los que llevavan las achas publicamente encendidas, están significados los que pecan sin verguença, escandalosamente, y en publico. Ven aqui agora claramente porque las armas del castigo van al lado de estas achas, y no al lado de aquellas linternas. Porque en aquellas linternas, que esconden la luz, están los que pecan en oculto; en aquellas achas, que la publican, están los que pecan en publico. Y va tanta diferencia de pecado, à pecado, que aunque entrambos à dos sean de Dios aborrecidos; amenaza mas inmediato el castigo, al pecado escandaloso, y publico que al escondido, y oculto.

*Et ecce mulier. Que muger es Madalena?* Vna muger, que tirava à deleytar, y alagar cò su exterior hermosura. Yo diria que à matar: pues ya suele suceder, que hermosuras que en lo exterior deleytan, de ordinario, suelen ser muertes, que alagan.

2521 *Novi quod pulchra sis, & interficient me.* Dizele Abraham à Sara. Temo, q por tu hermosura me han de matar. La muerte considera Abraham, en la hermosura de vna muger, que deleyta: y no lo admira. Que hermosuras, que

Núm. 25  
v. 25

Verf. 14  
v. 15

S. Ambro:  
significa-  
van las  
armas de  
los Ro-  
manos.  
con que  
avian de  
ser casti-  
gados;

Gènes. 31.  
v. 12.

en lo exterior delectan; de ordinario suelen ser, muertes que alazan.

*Et ecce mulier.* Que muger es Madalena? Vna muger, que se dexava con facilidad acompañar de quien le ofrecía vna gala. Seria devido agradecimiento en nuestra Madalena; aunque ya se hallan otras, que sin el mas minimo recelo de su credito, se irán con vn hombre a solas por el mundo, si les ofrece vna gala.

Gen. 22. 2522 *Vis ire cum homine isto? Vadam.* Embia Abraham a vn criado suyo, llamado Eliazer, a Mesopotamia para que tragese a Rebeca, que avia de ser muger de su hijo Isaac. Y despues de concertado el viage, le dixeron sus padres a Rebeca, si quería ir con áquel hombre? Y luego respondió que si. *Vadam.* Extraño que vna muger tan recatada se refuelva con tanta facilidad, a irse por estos caminos con vn hombre. Pero yo no lo extraño, dize Dionisio Cartusiano, fundado en las palabras de el texto: *Prolatit vestibus, dedit Rebecca pro manere.* Que le dió vna gala. Lo que en Rebeca fue misterio; es en muchas Madalenas enseñanza. Pues ya se hallan de estas algunas, que se irán con vn hombre por este mundo, solo les ofrezca vna gala.

*Et ecce mulier.* Que muger fue Madalena? Vna muger, grande amiga de musicas, sobre ser hermosa. Hermosa; y amiga de musicas? Ella caerá por mas fuerte que sea; que las musicas suelen ser tiro de batir, para derribar fortalezas y hermosuras.

Josue 6. 2523 *Muri illico corruerunt.* Teniendo Iosue cercada a la Ciudad de Iericó, dize que cayeron sus muros. Tambien extraño esto, porque esta Ciudad, sobre ser hermosa, era en sus muros muy fuerte. Como pues, siendo tan hermosa, y tan fuerte, caen sus muros? A fieles, que les hizieron musica: *Clangebant tubis.* Y las musicas ya suelen servir de tiros de batir, para derribar fortalezas, y hermosuras.

*Et ecce mulier.* Que muger fue Madalena? Ya lo dixo Raulino. Grande amiga de pascos. Que amiga es Madalena de salir al paseo? Si. Buelvo, pues a dezir: que por mas esforcada que sea, ella caerá.

Josue 2. 2524 *Tradidit Dominus omnem terram hanc in manus nostras.* Llegan los exploradores a Iosue, y entre otras particularidades, le dicen. Nuestra es la Ciudad de Iericó; ella caerá por mas esforcada que sea. Preguntan los Expositores, y dicen: siendo Iericó tan fuerte; en que conocieron estos exploradores avia de caer? Tomo para el caso, solo el dicho de Iosue, que dixo: *Viderunt Iannas fragiles.* Tuvieron, dize, noticia, de que se abrian con facilidad las puertas de la Ciudad. Y por esto pronostican su caída: Si. Que en el abrir con facilidad las puertas, ella la salda al paseo. Y si se dispensa con facilidad en el salir a pasear; pronostican bien diciendo: que por mas fuerte que sea, ella caerá.

*Et ecce mulier.* Que muger fue Madalena? Vna muger, que se aliava con demasiada cu-

riosidad, por agradar a los hombres. Puevo, que aunque no tuviera otro motivo, solo este la haze culpada.

2525 Para las mugeres, así como tambien para los hombres, vino el diluvio. Que venga para los hombres, bien, que pecaron poniendo los ojos en la hermosura de las mugeres: *Videntes quod essent pulcra.* Pero que culpa tienen las mugeres por ser hermosa? Mucha, dize el Ven. Beda: *Erant nimis curiosa et hominibus placerent.* Que se engalanavan demasiado por agradar a los hombres. Y aunque no tuvieran otro motivo, solo este bastava, para reconocerlas culpadas.

*Et ecce mulier.* Que muger fue Madalena? Vna muger murmurada de e. Farisco, y de todos los de su casa. Fue pecadora; y en comenzar a ser vna muger viciosa, y liviana, todos la murmuran, los de dentro, y fuera de casa.

2526 *Veni, ostendam tibi damnationem meretricis magna, sedet super aquas multas.* A vna muger le mostró Dios a S. Juan, sentada sobre las aguas. En las aguas sobre que se asienta, están significadas las lenguas, y las gentes: *Aquae sunt gentes, & lingua.* Todas las lenguas la murmurán a esta muger. Y yo no lo extraño. *Cum qua fornicati sunt Reges terre.* Que fue deshonesto. Y en comenzar vna muger a ser liviana; todas las gentes la murmuran, de dentro, y fuera de casa.

*Et ecce mulier.* Tomase aquí Orígenes la mismo, y bolviendo la hoja dize: *Mulier sed iam non mulier.* Es verdad, que algun tiempo Madalena fue muger; pero ya no es muger Madalena. Es verdad, que algun tiempo blasonó de hermosa, Madalena, amiga de faraos, musicas, pascos, galas, y todo genero de vicioso entretenimiento; pero ya no es esta Madalena. Ya está transformada en otra. Y pudo dezir con San Pablo. *Iam non ego* Ya no soy yo la que era. Hagamos con la misma Sagrada Escritura la experiencia.

*Et ecce mulier. Mulier, sed iam non mulier.* Es verdad, que algun tiempo fue Madalena muger, que apreció mucho su hermosura. Pero ilustrada con la luz de el Cielo: *Ut cognovit.* Nos dize a todos por desengano. Que al cabo se conoce claramente, se ha de estimar mas la virtud, que la hermosura.

2527 *Sepeliste me cum patribus meis.* El texto Hebreo: *Ibi sepelivi Liam.* Y nuestra Vulgata: *Ibi, & Lia condita jacet.* Manda Iacob, que le entierren en el Sepulcro donde está Lia enterrada: pero porque no manda, que le entierren en el Sepulcro donde está enterrada Raquel? Dionisio Cartusiano: *Rachel, pulcra; Lia virtuosus.* Pero que en Raquel está, dize, significada la hermosura; en Lia la virtud. Iacob tenia vn entendimiento muy ilustrado de Dios. Y vn entendimiento ilustrado con luz de el Cielo, pide con acierto diziendo le entierren donde está la virtuosa; y no la hermosa; pues al cabo se llega a conocer por desengano, se estima, y deve estimar.

Gen. 22. 2522

Gen. 22. 2522

Josue 6. 2523

Josue 2. 2524

De Ant.

Gen. 6. r. 2.  
Ven Beda  
Gen. 10. 6.  
Dicit  
Erant delectabiles

Apo. 17. 7. 11.

Verf. 22

Gen. 49. v. 27.

15. 1.

mucho mas, la virtud, que la hermosura.  
*Et ecce mulier, sed jam non mulier.*  
 Es verdad, que algun tiempo fue Madalena, mu-  
 ger q̄ rozava gala: Pero ya ilustrada con luz de  
 Dios, desprecia alios; y vestida de vn humilde  
 saco, dió al mundo todo, que la murmurava, bas-  
 tantissimo motivo, para conocer su inocencia, y  
 roconocerla inculpada

**Daniel. 17.**  
**v. 33.**  
 2528 *Erat enim cooperta.* A Susana calum-  
 niaron ciertos viejos, delante el Iuez, de poco  
 recarada. Aunque la sentencia se dió contra los  
 murmuradores, en favor de la misma Susana.  
 No se que motivo pudier on tener los Iuezes,  
 para ello. Pero se dexa entender bien claro:  
*Erat enim cooperta.* Dize el mismo texto; y que  
 despreciando galas, entró al Consistorio, con vn  
 traje muy humilde, y muy honesto. Y hizieron  
 este iuzio, à nuestro modo, los Iuezes. Falsos  
 son los acusadores; y essa Señora quede libre.  
 Que si despreciando galas, và tan decente en el  
 vestido; solo esse motivo basta para reconocer  
 su inocencia, teniendola por inculpada.

**Thren. 4.**  
**v. 8.**  
*Et ecce mulier. Mulier jam non mulier.*  
 Es verdad, que algun tiempo fue Madalena mu-  
 ger: *Non sunt cogniti in plateis.* Denigrata est su-  
 per carbones facies eorū. Que como otros Naza-  
 reos: por aver salido al pascio, quedó mas negra  
 que vn carbon: Pero tambien lo es, que hizo pe-  
 nitencia. Y es tan raro el efecto de esta Sagrada  
 virtud: que sabe transformar à vna Alma, de  
 carbon, por el vicio, en la mas resplandeciente,  
 y rica piedra, por la gracia.

**Isai. 6. v. 6**  
**Hebreo.**  
**Pruna.**  
**In Isai.**  
 2529 *Et in manu ejus calculus.* Vna brasa  
 de fuego, que es vn carbon, tomó vn Serafin,  
 para purificar los labios de Isaias. San Geroni-  
 mo: *Et in manu ejus Carbuñculus.* No era car-  
 bon, dize el Santo, sino vn hermosissimo Car-  
 buñculo, piedra de las mas hermosas, y resplande-  
 cientes, con que el Serafin purificó los labios de  
 Isaias. Pero si es carbon, como es Carbuñculo?  
 Bien, dize Octaviano: *Ad ignem penitentie in-  
 troiuit calculus, & exiuit Carbuñculus.* Era sím-  
 bolo expresse de Madalena aquel calculo. Y si à  
 ocasion de sus pascos: *Denigrata est facies ejus,  
 sicut carbones:* Quedó hecha vn carbon: Por me-  
 dio de el fuego de la verdadera penitencia, lavó  
 sus manchas, quedando transformada en vn  
 Carbuñculo hermoso por la gracia.

*Et ecce mulier. Mulier, sed jam non mulier.*  
 Es verdad que algun tiempo; por lo de Luna,  
 Madalena fue vna muger desvanecida. Pero sus  
 lagrimas à los pies de Christo, la acreditan Sol,  
 en lo mas alto de el Cielo.

**Isai. 30.**  
**v. 26.**  
 2530 *Erit lux Lune sicut lux Solis.* Podia-  
 mos estrañar que la Luna aya de luzir con la  
 misma claridad, que el Sol en el Cielo; porque es  
 vna desvanecida; pero si, dize Bercorio: *Mater*

*roris.* Que la Luna Lloro. Y donde llora? *Et Lu-  
 na sub pedibus ejus.* A los pies de Christo. Y aun-  
 que lunatica, ó desvanecida algũ tiempo Madal-  
 ena; sus lagrimas la acreditan Sol, derramadas à  
 los pies de el mismo Christo. Demosle lugar  
 para que profiga San Lucas su Evangelio.

*Vt cognovit quod acubisset in domo Phari-  
 sei, attulit à se alitrum unguentum.* Aqui se comie-  
 ça à descubrir el triunfo de Christo, de la Ma-  
 dalena, conseq uida en luzes, y bucaro.

**161. 9.**  
**v. 4.**  
 2531 *Super seipsum sceptrum exaltoris ejus sicut*  
*in die Madi an. P. Sica: qui liaias los triunfos*  
 de Iesu Christo, y los compara al que Gedeon  
 consiguió de el Mad'anira. Y los compara bien.  
 Que si aq uel la videria la congnio Gedeon de  
 el Madia nira, rompiendo cantaros, y descu-  
 briendo luzes: Oy la congnie Christo de la  
 Madalena, rompiendo el bucaro de sus vnguen-  
 tos, y mostrando al mundo: *Vt cognovit.* La juz-  
 de su mas alto conocimiento.

*Et itans retro fecit pedes ejus.* A las espal-  
 das de Christo se pone Madalena. Y lo haze  
 bien; que Madalena tenia bien sabido; que si  
 Christo tiene por gloria el llevar sobre sus es-  
 paldas à vna oveja perdida: *Imposuit super hu-  
 meros suos gaudes.* Como per eida oveja, se qui-  
 so poner à sus Divinas espaldas, va a mostrarle,  
 su mayor gloria al mismo Christo, Madalena.

*Lacrymis cepit rigare pedes ejus: Se hic  
 efficit Propheeta scietes que, & qualis est mulier, q̄  
 cum tangit, quia peccatrix est.* Temerario andu-  
 vo aqui el Fariseo. Que es lo que ve el Fariseo  
 en Madalena? Que derrama lagrimas. Y que es  
 lo que juzgò? Que es pecadora. Pero las lagri-  
 mas, antes son señal de fina amante, que de pe-  
 cadora. Ella es, pues, la locura de los hombres;  
 ven vno, y juzgan otro; y ver vno, y juzgar  
 otro, es la mayor temeridad que puede aver.

Defendió aq uel Christo à Madalena, y re-  
 prendió al Fariseo diziendole: *Remittantur ei  
 peccata multa, quoniam dilexit multum.* Que à  
 Madalena se le perdonavan sus pecados. Pero  
 como siendo muchos: Bien; que derramava la-  
 grimas Y con las lagrimas se deshazen, por mu-  
 chas que sean las faltas.

**Ezechie.**  
**4. v. 1 y 4.**  
 2532 *Sume tibi laterem: Et ponet iniqui-  
 tates domus Israel super eo.* Todos los pecados, y  
 faltas de el Pueblo de Isracl, le manda Dios à  
 Ezequiel, que ponga sobre vn ladrillo. Pero  
 como en vn ladrillo las faltas siendo tantas: Bien  
 dize Lyra: *Later non erat coctum, sed crudum.*  
 Que aqueel ladrillo era crudo. Tiene el ladrillo  
 crudo, que se deshaze con lagrimas; Y con las  
 lagrimas: *Remittantur peccata multa.* Se deshazē  
 assi mismo, por muchas que sean nuestras faltas.  
 Todo se deve al poder de la Divina Gracia. Esta  
 nos valga. *Ave Maria.*

**Ibid:**

*Et ecce mulier, que eret in Civitate peccatrix.* San Lucas, cap. 7.

**N**I de los Santos, ni de los Escritores, fue agra-  
 no, el valerse de algunas cosas fabulosas, y

poetas, quando algunas de sus verdades condu-  
 cen para la moralidad, bien, y utilidad de las Al-  
 mas:

S. Basíl. mas: que esto que dixo S. Basíllo: *Poetis, & alijs, utendū oratoribus, unde futura sit aliqua utilitas, quæ ad animā faciat edificatiōnē. Y Cōduciēdo para la utilidad comun; me valdré por idea de este Sermon, de vna fabulosa ficcion, que refiere San Cirilo en esta forma.*

Ficcion fabulosa, vtil para lamoralidad,

2533 Dize el Santo: que vna diuercida, y hermosa Ninfa, iba huyendo de el Sol, para que no le viesse sus solturas. Para esto, salióse dea Ciudad, y entrando en vn bosque, de tal suerte se entredó entre sus malezas, que la cogió la noche; y estando entre ponçoñosas serpientes, y obscuridades de sombras, le pareció estar entre la apaisibilidad, y delicioso paraje de vn ameno Jardín. Salió al otro día el Sol, y ilustrandole con sus luzes, el entendimiento, conocio su peligro. Y viendose cercada de las ponçoñosas serpientes de sus muchas culpas, y pecados; desmintiendo abriles, y despreciando galas, se fue pressurosa à pedirle al Sol perdon. Experimentò su amparo; y desecha à sus pies en lagrimas, la favorece con singularísimas gracias. Esta fabulosa Ninfa, es à lo veridico; propriamente Madalena. Fue Ninfa hermosa esta Señora; que huyendo en el abril de sus años, de la luz de el Sol Christo, de tal suerte se enredò entre el bosque de sus malezas, y vicios, que sollegada, le parecia vivir entre la amenidad mas florida. Salió para ella el Sol: *Vt cognovir.* Y reconociendo su peligro; la que antes se aliñò al espejo de vn engaño; desgreña afectos, diligencia el desaliño; y vestida en traje de penitente, corre pressurosa à pedirle perdon al verdadero Sol Christo: experimentò su Divino Amparo. Lloro reconocida à sus pies, y en recompensa de sus lagrimas, la favorece; con singularísimas gracias. Esta será la Idea de este Sermon, que yo reduciré à solos tres discursos. En el primero se provará: que es necio modo de discurrir vn pecador, se puede esconder de la luz de el Sol. En el segundo, saliendo la luz de el Sol, conoce su yerro, y despreciando galas; trata de hazer penitencia. En el tercero veremos, como llorando à los pies de el Sol, en recompensa de sus lagrimas, la favorece con sus singulares gracias. Comencemos.

DISCURSO I.

**P**Érdiòsse aquella otra Ninfa, y enredada entre el bosque de sus vicios, discurre, que se puede esconder de la luz de el Sol. Lo mismo discurre Madalena; pero discurre mal:

*QUE DISCURRIR QUE SE PVEDE esconder de la luz de el Sol, es necio discurso de muger.*

Genés. 3. v. 9.

2534 **A**bscondit se Adam. Trata Dios de formar al hombre; y como si pudiera errar su infinita Sabiduria, solicitò atenciones su aficion. Arquero las cejas, tirò los brazos, formò las columnas, hasta dexarle vna per-

fecta imagen suya. Pérdiòsse, no se si desvanecido, Adan, y huyendo de la Magestad de Dios, trata de esconderse, y emboscarle. Pero es posible, dize Alcuino, que vn hombre tan entendido como Adan, ha de juzgar tan limitada la inmensidad de vn Dios, que pretenda ocultarse de las luzes de su Divina presencia? Que queris que os diga; responde el mismo Autor. Juzgò ignorante, que se podia esconder de las luzes de el mismo Sol: y no lo es trañeis, que le cegó el entendimiento tu mismo deliro; y vn hombre ciego en el pecado, no es mucho haga discursos tan necios: *Abscondit se Madalena.* Como otro Adan trata de esconderse Madalena, y emboscada en el laberinto de sus vicios, discurre que se puede esconder de la luz de el Sol. Pero discurre mal. Aunque yo no lo es traño, que Madalena estava en pecado mortal. Y vna muger ciega en el vicio, digo otra vez, que no es es traño, que haga discursos tan necios.

Alcuino.

2535 *Et nos in concupiscentia tua sumus.* Te has de rendir à nuestro querer, le dixerón dos viejos à Sufana en vn jardin. Mas. Para facilitar su desvario, le dizen: *Ecce ostia pomarj clausa sunt; nemo nos videt.* Las puertas de el jardin están cerradas. La rindete, que nadie nos ve. Verán estos pecadores pretendiendo dar aílalto à esta belleza, con el pretexto de que nadie los ve. Que si los ven: pero si las puertas de el jardin están cerradas: si el enredo de su laberinto es fragoso, y las paredes tan altas, quien no puede ver? Dios os puede ver. Y como nos puede ver: *En ipse stat post parietem, respiciens.* Por las espaldas de la misma pared. O desgraciados pecadores. Cayeron estos miserables viejos en la pena. Discurrieron como insensatos, que se podian esconder de Dios. Estavan apasionados por vna muger. Y vna passion tan desordenada, digo que no me espanto, haga discursos tan necios.

Daniel. 13. v. 20.

2536 *Quis me videt? Tenebre circumdant* Eccl. 23. *me: quem vereor?* Habia aqui el Eclesiastico en persona de vna de las Madalenas de el mundo, y dize: A mi nadie me ve, Yo me hallo escondida entre las obscuras sombras de la noche. Pues no ay que tener empacho. *Quem vereor?* Doyme à todo genero de vicio. A Ninfa Ninfa! Mira que por mas que te escondas entre el manto obscuro de la noche, y sus tinieblas; mira que ay quien te ve. Pues quien me ve? La Luna. No la temo, que la Luna en su presidencia, toma las luzes de el Sol; y presidente con dependencias, muchas tantas disimula. Mira que te miran las Estrellas. Tampoco las temo; que la Estrella luze, pero no calienta. Y quien solo cuida de luzir, sin el mas minimo calor de amor de Dios, no cuida de reprehender: *Quis me videt?* Ea que nadie me ve. Pero si te ven. Y quien, siendo de noche: Dios por los ojos de la Luna, y las Estrellas: *Quasi per cælios, per oculos Stellarum respicit Deus.* Cayò al mismo en la pena, esta Madalena. Discurrió, que viviendo entre las tinie-

blas de sus vicios, no la veria Dios por los ojos de la Luna, ni de las Estrellas. Estava enredada, y tambien perdida. Y vna muger perdida, por demasiado enredada, nadie estruñe, discurre a tan à lo necio. Para Dios, no ay dudo falso, porque todo lo registra, y lo ve.

Psa. 138.

2537 *Tenebra non obscurabuntur à te, & non sicut dies illuminabitur.* Dócle dixo Marco Antonio Flamenco: *Similes sunt apud Deum tenebrae, & lux.* Que es dezir: que para con Dios, tan clara es la noche, como lo es el día. Pero si ya lo sabemos esto, para que con tanta claridad, nos lo ha de especificar su Magestad? Para que se desengañen las Madalenas de el mundo. Que por mas que pretendan ocultarse entre las sombras de la noche, no le embarazan à su Magestad sus obscuridades, para que no pueda ver sus delitos.

Ibid. Con la co mude los PP.

Exod. 25.

2538 *Facies candelabrum de auro mundissimum, & lucernas septem.* Mandale Dios à Moyses, que haga para su casa, vn candelero con siete luzes. Entra aqui Oleario, y dize: *Ad quid Domine in domo tua vis habere candelabrum cum lucernis septem?* Para que, Señor, candelero con tanta luz en vuestra casa? Y responde el mismo Autor; *Ne putaret homo posse occultari. Sive enim in die, sive in nocte impiè egeris, ab eo videris.* Para que se desengañen las Madalenas de el mundo, buelva à dezir este Autor, entendiendo: *Quis me videt?* Que por mas que pretendan ocultarse entre las sombras de la noche: *Ab eo videris.* No le embarazan à su Magestad sus obscuridades, para que no pueda ver sus delitos.

Ibid. in hunc locum Exod. 25.

Este es el error de muchos Madalenas de el mundo; imaginar, han de estar ocultos sus delitos, sin que los pueda ver Dios. Que importa que las que imitan los primeros años de Madalena, se pretendan esconder de la luz de el Sol, buscando la sombra de la noche para el vicio; si al cabo: *Nō est qui se abscondat à calore ejus.* No ay quien se esconda de su cara. Que importa que huya la claridad de el día el pecador, por la sombra de el pecado, si al cabo: *Omnia nuda, & aperta sunt oculis ejus.* No ay cosa que se le esconda? Discurre à aquella otra Ninfa, que se podía esconder de el Sol. Lo mismo discurre con Madalena, qualquier genero de deshonesto pecador; pero, así los vnos, como los otros, discurren mal. Pues como dixo el Eclesiastico: *Omnia videt oculus illius.* Discurre vn pecador, ó pecadora, que se puede esconder de la luz de el verdadero Sol Dios, como acabamos en este primer discurso de ponderar, es vn necio modo de discurren, y pensar. Passemos mas.

Eccle. 23. v. 27.

## DISCURSO II.

Entre las sombras, y obscuridad de la noche de el vicio, passa gustosa la vida aquella otra Ninfa, como entre la amenidad mas florida. Salió al otro día para ella el Sol; e ilustrandola con su luz, abrió los ojos; y viendose cercada de las ponçonosas serpientes de sus culpas, conoció

su yerro, y despreciando galas, trata de hazer penitencia luego. Lo mismo acá, con la misma formalidad de palabras. Entre las sombras, y obscuridad de la noche de el vicio, passava gustosa la vida Madalena. Salió al otro día para ella el Sol verdadero Christo, e ilustrandole con su Soberana luz el entendimiento, abrió los ojos, y viendose cercada de las ponçonosas serpientes de sus pecados, conoció su yerro. Con advertencia: *Vt cognovit.* Que luego que le conoció, sin mas dilacion, despreciando aiños, trató de hazer penitencia luego. Aqui se comienza ya à descubrir la gran misericordia de Dios para con esta afligida pecadora; transformandola su Magestad,

DE VN PEDAZO DE YELO POR LA culpa, en el mas rico tesoro de el Cielo por la gracia.

2539

**N**umquid ingressus es thesauros nivis, aut thesauros grandinis?

Dixit Dominus ad Sanctum Iob. Has visto los tesoros de nieve, y de yelo que yo tengo en el Cielo? Pero tesoros de yelo en el Cielo? Si. Que el yelo tienen esto; que puesto a vista de el Sol se deshaze en lagrimas. Y aun que sea vn pedazo de yelo, si à vista de el Sol se deshaze en lagrimas, se ha de ver transformado en el mas rico tesoro de el Cielo. O grandeza de la misericordia de Dios para con el pecador. De pedazo de yelo, que algun día fue Madalena por la culpa, oy la vemos tesoro rico de el Cielo: premio justamente merecido. Que si à vista de el Sol Christo se desata en lagrimas; esta su dolorosa penitencia la llegó à transformar, de pedazo de yelo por la culpa, en el mas rico tesoro de el Cielo por la gracia.

2540 *Profectique de Soan in contrametes sunt in Eriam.* Salidos de Egipto, llegaron los Israelitas à la tercera mansion de Eriam. Donde dixo San Ambrosio: *Iberant palma.* Que en esta tercera mansion avia unas palmas, simbolo que son de la gloria. Pero porque en esta tercera mansion, se nos ha de dar en las Palmas, vn simbolo de la gloria? Ya es cosa sabida. Las mansiones corresponden a las bienaventuranças, con advertencia, que esta tercera mansion de Eriam, correspondè à la tercera, que dize: *Beati qui lugent.* Bienaventurados los que lloran. Y si llora Madalena, aun viviendo en carne mortal, su misma penitencia, ya le estava ofreciendo venturosa palma de gloria. Corona de el mismo Christo le llegó à hazer à Madalena su fervorosa penitencia.

2541 *Et tulit diadema Regis eorum de capite eius, & imposuitam est super caput David.* La corona de el Idolo Moioch, que es el demonio le puso sobre su cabeza David. Pero como la corona de el demonio sirve de corona à David? Bien que aquella corona de Moioch se labró al incendio de vna fragua. Y corona labrada al incendio

1. Reg. 10. v. 38.

de vna fragua; aunque algun tiempo aya sido corona del demonio, ha de llegar à servir de diadema para la misma cabeça de David. Corona del demonio fue algun tiempo Madalena por el vicio; y oy sirve de corona al verdadero David Christo Rey. Pero como aviendo sido del demonio, lo es de Christo? Bien, que la supo fabricar al incendio del verdadero dolor. Y à ocasion de su tan rara penitencia, la transformò la Divina gracia, de corona del demonio, en corona del mismo Dios. Vna con el mismo Christo, la haze en su manera, su penitencia à Madalena.

2542 *Ego sum vitis vera.* Habla aqui Christo S. N. y se compara à la vid. El docto Alapide, tambien compara a la Madalena à la vid. *Ex ore capit Maria Magdalena, vitis germinavit.* Vna llega à parecer aqui Madalena con Christo, con la semejança de la vid. Tiene la vid, q quando la podan llora. Y la verdadera penitencia, llega à transformar à vna Alma, haziendola, en su manera, vna con el mismo Dios. A comprehender en su manera, al que es incomprehensible, llegó Madalena, por lo raro de su admirable penitencia.

Ioannis. v. 1.  
Alap. in  
Isaia. 66. v. 14.  
Ex ore  
erant S.  
Magdale-  
na, vitis  
germina-  
vit.

2543 *Tu es Christus Filius Dei vivi.* Entra aqui San Pascasio, y dize, que por esta confesion, que aqui hizo S. Pedro de la Divinidad de el Verbo, se le concedio, el poder comprehender, al que es incomprehensible que es Dios. *Vt totum quod erat in Domino cerneret.* No puede ser esto, porque el entendimiento de S. Pedro es limitado, y tal entendimiento, no puede comprehender al que es incomprehensible, que es Dios. Pero en alguna manera si. Que Pedro, aunque algun dia fue piedra, y piedra quebrantada al golpe de vna negacion; pero de tal suerte la soldò con el betun de su dolorosa penitencia, que pudo servir de firme fundamento à toda la Santa Iglesia. Y esta tan rara penitencia, elevò à vna tan singular Santidad à S. Pedro; que aunque humano, pudo en alguna manera comprehender al que es Divino. La misma confesion de la Divinidad del Verbo, que hizo San Pedro, hizo Maria Madalena, en nombre de su hermana Marta en Betania: *Vtique Domine ego credidi, quia tu es Christus filius Dei vivi.* Pues, que acaso à ocasion de esta confesion, le hemos de dar à Madalena, como à otro Pedro, que pueda comprehender siendo humana, al que es incomprehensible, è infinito? No digo tanto; pero por lo menos digo, que si algun tiempo fue piedra quebrantada por el vicio, de tal suerte la soldò con el betun de su mucha penitencia, que siendo Apostola de los Apostoles, pudo servir de firme fundamento, à la santidad de todos ellos. Como celestial llega à hazer à esta peccadora su admirable penitencia.

Genes. 9.  
v. 13.

2544 *Arcum meum ponam in nubibus Caeli.* En las nubes del Cielo pondre yo mi arco, dize Dios. Noten, que no dize en las nubes de la tierra, sino en las nubes del Cielo. Pero si la nube se engendra de los vapores de la tierra; porque

la ha de llamar, nube de el cielo? Hugo Cardinal: *Nubis est Magdalena, quando pedes Domini ibi rigavit.* Es dize esta nube Madalena penitente à los pies de Christo. Y la penitencia, aunque nube criada en la tierra, la llega à hazer nube resplandeciente del Cielo.

2545 *Et aquae omnes quae super caelos sunt.* A las aguas he visto, dize David, sobre los cielos. No puede ser, porque son pesadas. Pero si puede ser, dize Osorio, que son las lagrimas de la penitente Madalena. Y basta que sean lagrimas, y lagrimas de penitencia para ver las, sobre lo mas alto del Cielo. A vna esfera sobre la humana, en su manera, elevò su penitencia a Madalena.

Pf. 148. v. 4  
De lacry-  
mis Magd  
in signifi-  
catione.

2546 *Mulier quid ploras?* Donde dixo Origenes: *Mulier, sed iam non mulier.* Es verdad, que algun tiempo fue Madalena muger, pero ya no es muger. Pues, que acaso es algun Angel? No lo ser; pero lo que se es, que llora haziendo de sus culpas penitencia. Y esta su penitencia, la elevò aqui, sobre la esfera de muger, à vna naturaleza mas elevada: Sobre la humana, es la Divina. Saque aqui la piedad, la consecuencia, y hable segun su devocion, de Madalena. Su yerro conociò aquella otra Ninfa à vista de la luz del Sol, y despreciando galas, trata de hazer de su mismo yerro penitencia: *Vt cognovit* su yerro con mas apropiada verdad, conociò Madalena à vista de la luz con que el verdadero Sol Christo, la ilustra, y despreciando joyas, y adereços, trata de hazer de su mismo yerro penitenciar Transformandola Dios por medio de ella, como deziamos al principio: De vna pedaza de hielo por la culpa, en el mas rico tesoro del Cielo por las lagrimas. Ofreciendo, Palma, por sus rigores: Corona por sus trabajos: Apostola de los Apostoles por sus disciplinas: Vna en su manera, con el mismo Christo en la vid significada, por sus viglias: Nube cilla, no de la tierra, sino del Cielo, por sus continuos rocios: Y finalmente, mas que muger sobre la esfera de humana, como Divina, por sus lagrimas. Esto es en quanto al segundo Discurso. Passemonos al tercero, y ultimo, que es el principal de nuestra tema.

S. Iuan  
13. v. 15.  
Ibid.

DISCURSO III.

**A** La luz del Sol reconociò aquella otra Ninfa su peligro. Vase à los pies del mismo Sol desecha en lagrimas à pedirle perdon de sus delictos, y experimentando su amparo, en recompensa de sus mismas lagrimas, la favorece con singularissimas gracias. Mas à lo verdadero en nuestro assumpto. A la luz del verdadero Sol Christo, reconociò Madalena su peligro: *Et cognovit.* Vase à los pies del mismo Sol Christo desecha en lagrimas, à pedirle perdon de sus delictos; y en recompensa de sus mismas lagrimas, experimentando su amparo, la favorece con singularissimas gracias. Pero que gracias fuerò, las que concedio Christo à Madalena en premio

S. Laur. de sus lagrimas? Ya lo dixo San Laurencio Iust. I. de ligno vi. te tract. de virtu. te oratio. nis cap. 9.

de sus lagrimas? Ya lo dixo San Laurencio Iust. I. de ligno vi. te tract. de virtu. te oratio. nis cap. 9.

ciniano por idea de vn sermón, así para Madalena, como para qualquiera otro genero de penitente pecador: *O lacryma! Tua est potentia: Tuum Regnum: Vincis invincibilem; ligas omnipotentem, & inclinas filium Virginis Mariae.* Concedieronle dize à las lagrimas de Madalena, cinco especiales gracias. La primera, Poder. La segunda, el arrebatat el Reyno de los Cielos. La tercera, el vencer al invencible. La quarta, el atar las manos al Omnipotente. Y la quinta, transformar de Leon en Cordero al mismo Dios. Comencemos.

## §. I.

**O** *Lacryma! Tua est potentia.* Poder. Pregunto. En que consiste el poder de las lagrimas de Madalena, y qualquier otro pecador? En sus muchos, y singular es efectos se llega, en alguna manera, à conocer, este poder de las lagrimas. Iré apuntando algunos de ellos.

**SON TAN PODEROSAS LAS LAGRIMAS de vn pecador, que llegan à inclinar al mismo Dios.**

Ioann. 19.  
v. 30.

2547 **I** *Inclinato capite.* La cabeza inclina Christo estando en la Cruz. Pero quien le inclina à Iesu Christo? Madalena. Y como? Llorava al pie de la Cruz. Y son tan poderosas las lagrimas de vn pecador, que llegan à inclinar al mismo Dios.

Gen. 4.  
v. 5.

2548 *Respexit Dominus ad Abel.* Inclínose Dios à mirar à Abel Pero porq? Porque Abel, sobre hazer el papel de vn pecador, se interpreta. *Luctus.* El que llora. Y las lagrimas de vn pecador, ya llevan por blason el inclinar al mismo Dios.

Act. 1.  
v. 11.

2549 *Viri Galilei, quid aspiciatis in Caelis.* Aviciendose subido Christo à los Cielos, les dixeron los Angeles, à los que le avian visto subir, que no llorassen. Pero porque no han de llorar? Porque sobre ser poderosissimas las lagrimas, estavan bien enterados los Angeles, inclinan tanto, que aun en el Cielo, les huvo de parecer no esta va seguro el mismo Dios.

Ioann. 19.  
v. 34.

2550 *Exiit sanguis, & aqua.* Sangre, y agua salio del costado de Christo. Con adverbencia, que el Espiritu de Dios, parece se inclina mas àzia la parte del agua, que de la sangre: *Spiritus Domini saper aquas.* Pero porque mas se inclina àzia la parte del agua, que de la sangre? Porque en el agua, están significadas las lagrimas de vn pecador. Y aunque la sangre de Christo sea de infinito valor; Las lagrimas de vn pecador, parece inclinan mas al Espiritu Santo, que la sangre del mismo Dios. Pateé esta por ponderacion: *O lacryma! Tua est potentia.* Fueron tan poderosas las lagrimas de esta penitente pecadora, que me atreveré à dezir,

**QUE POR LAS LAGRIMAS DE MADALENA, se restituyó à todo el genero humano, la fama que avia perdido por el pecado de nuestra primera madre Eva.**

2551 **E** *N el Speculum exemplorū. Verbo Contritio.* Exemplo 2. fol. 177. Se refiere de vn devoto Religioso, que vió vna noche en vision à Christo Señor nuestro, como que dezia Missa, y cada vez que se bolvia al Pueblo, tomava el Caliz, y se lo mostrava. Y aqui dize estas puabras: *Porrò in ipso Calice, nihil aliud erat, quam lacryma, quibus Beata Maria Magdalena pedes eius in domo Simonis stendo, & penitendo rigaverat.* Dize, que en aquel Caliz con que al parecer dezia Christo Missa, solo tenia las lagrimas de Madalena. Claro está, q quien en Canà de Galilea convirtió el agua en vino, pudo convertir en vino las lagrimas de Madalena, y en aquel Caliz consagrarlas. No consta de esto. Pero supongamo lo; fundando este pensamiento en sola devocion. Y sobre esta suposicion: Pregunto. Porque Christo al parecer, ha de consagrar las lagrimas de Madalena? Es clara la razon. Ya se sabe, que el Santissimo Sacramento comido, es medio para reparar la deshonra del pecado de Eva, que consistio en vn bocado. Ahora: Christo Sr. buscava aqui quien reparasse aquellos daños. Been remedio, pues dize su Magestad; Yo consagraré las lagrimas de Madalena, formando de ellas vn Santissimo Sacramento. Para que así siempre se diga. Que si es proprio del Santissimo Sacramento comido, el reparar la deshonra del pecado de Eva, que consistio en vn bocado. Llegan à ser tan poderosas las lagrimas de Madalena, que comidas, y bevidas como en Sacramento, llegan à conseguir el mismo efecto. En la Sagrada Escritura, se halla alguna divisa en comprobacion de este mismo assumpto.

2552 *Surgens autem mane, prima Sabbati, apparuit primo Mariae Magdalene.* Dize San Marcos, q despues de resucitado Christo, la primera à quien apareció fue à la Madalena. Pero porque primero à Madalena? Responde con agudeza Ludolfo de Saxonia: *Laetitiam Dominice Resurrectionis primo nuntiavit Magdalene. Nam si per os mulieris, mors ante praecesserat; per os Magdalene, vitam reparavit.* Por la Resurrección de Christo, dize este Autor, se avia de separar la infamia, que aquel primer pecado avia arrejado al mundo, *per os mulieris.* Por la boca de Eva. Sea pues la primera que nos manifieste esta Resurrección la boca de Madalena: *Per os Magdalene.* Que si por la boca de aquella primera muger nos vino todo el daño: por la boca de Madalena, se restaurasse el reparo. Y si el Sacramento comido, es la triaca contra aquel veneno: Las lagrimas de Madalena, comidas, y bevidas en Sacramento, fueron el reparo contra aquella infami-

Marci. 16.  
v. 9.

Lothul. de Sax. Ibi. Ex text.

famia. De aqui nace , el aver sido tan poderosas las lagrimas de esta penitente pecadora , que el mismo Christo, parece las reverencia.

Joann. 20.

2553 *Conversa rerorsum, vidit Dominum stantem.* Bolvióse Madalena estando junto al sepulcro, y dize San Juan, que vió á Christo, que estava en pie. El estar en pie, es indicio de reverencia. Que es lo que dixo San Bernardo hablando de San Estevan: *Video Calos apertos, & Iesum stantem. Stantem, propter specialem reverentiam.* Pues en que consiste esta atencion de Christo, respeto de madalena? *Mulier quid ploras?* Fue obsequioso miramiento á las lagrimas de esta amante. Las quales llegaron á ser tan poderosas, que si á vista de los demás Santos del Cielo, está Christo sentado: *Vidi Dominum se- nentem: Se pone en pie: Vidi Dominum stantem. Stantem, propter specialem reverentiam.* Por especial reverencia á las lagrimas de Madalena: *O lacryma! Tua est potentia.* Tan poderosas fueron estas lagrimas: Que en las mayores agonias de el huerto, mas alivio, parece halló Christo en las lagrimas de Madalena, que en el Caliz de su Eterno Padre.

Matth. 26  
v. 30.

Specul.  
Extimp.  
verb. Con-  
tino  
Exemp. 2.  
fol. 177.

2554 *Transcat á me Calix iste.* Dixo Christo en el huerto. Pásse de mi este Caliz. Pue. que acaso tenia su Magistad otro, q̄ le aliviase? Ni. Y que Caliz era este? Las lagrimas de Madalena. Y como fue esto? De esta manera. Refiere el *Speculum.* Que á un Monge muy santo, se le apareció Christo Señor nuestro con un Caliz en la mano. Y preguntándole el tal Monge. Señor, que Caliz es esse? Le respondió su Magistad. El de las lagrimas de Madalena. Tengo para mí, que era este el Caliz, que de reserva tenia Christo en el huerto, y fue como dezirle á su Eterno Padre. Si vuestra Magistad me embia este Caliz para alivio de mis penas en el huerto. *Transcat á me.* Pásse de mí. Que yo ya tengo el Caliz de las lagrimas de Madalena. Las quales fueron tan poderosas, que en las mayores agonias del huerto; mas alivio parece halló Christo en estas lagrimas, que en el Caliz de su Eterno Padre. Tambien parece esta ponderacion en aprecio de las lagrimas de Madalena. *O lacryma! tua est potentia.* Fueron tan poderosas; que poniendoselas Christo en el coraçon, si las á de derramar, no quiere sea menos, q̄ en beneficio de la comun Redencion.

Joann. 19.  
v. 54.

2555 *Exiit sanguis, & aqua.* Sangre, y agua salió del costado de Christo, en beneficio de la comun Redencion. Y como fue esto? De esta manera. Aquella agua que por el costado salió del coraçon de Christo en beneficio comun, eran las lagrimas de Madalena. Y es la razon; porque como dizen los Medicos: del coraçon baxan unas venitas á manera de esponjas hasta los pies; y chupando el humor que hallan en los mismos pies, le atraen, subiendole poco á poco, hasta reconcentrarle con el mismo coraçon; y como los pies de Christo estavan bañados con las lagrimas de Madalena, aquellas ve-

nitas chuparon áquel humor, y lo subieron hasta el coraçon. Ya se dexa entender claramente aora, porque el agua que salió por el costado, de el coraçon de Christo, es en beneficio comun; por que eran lagrimas de Madalena. Y es tan poderosa sola vna lagrima de Madalena, que poniendosela Christo Señor nuestro en su Divino Coraçon, quiere su Magistad, que entienda el mundo, que si la ha de derramar por su Divino Costado, no ha de ser menos que en beneficio de la comun Redencion. Tan poderosas son, que es menester en algun modo, que se dilatén los Cielos para que alicojan las lagrimas de Madalena.

2556 *Extendens Calum sicut pellem.* Los Cielos, dize David, que ha dilatado Dios. Pues que acaso no son bastantemente dilatados? No. Menester es, que se dilaten mas. Y porque? Ponderacion es del Genuense, y yo la tengo por tal; pero no dexa de servir su dicho en credito de los penitentes. *Magdalena per dimidiam horam. erat in Celo, quando elevabatur ab Angelis.* Dize, que siete vezes al dia entavan en el Cielo las lagrimas de Madalena, quando se arrebatavan los Angeles. Y aunque sean tan dilatados como son los Cielos, es menester en algun modo, en credito de la penitencia, que se ensanchen mas, para dar lugar á las lagrimas de Madalena: Fieles. Hemos nosotros ofendido á Dios, como le ofendió Madalena? Si. No queremos salvar como se salvó Madalena? Tambien. Pues floremos todos, como lloró Madalena; y podremos despues dezir en su compania en el Cielo. *O lacryma! Tua est potentia.* Esta es la primera gracia que el verdadero Sol Christo concedió en premio de sus lagrimas á Madalena. Poder. Pássemos á la segunda.

Pól. 105.  
v. 2.

Jacob. de  
Voragin.  
Item. 5.

§. II.

**O** *Lacryma! Tuum est Regnum.* Por segunda gracia se le concedieron á las lagrimas de Madalena, el arrebatav los Cielos. O lagrima, se le dize. Tuyo es el Reyno. Proveniendo para consuelo de los penitentes, dize esto:

**MERECEN EL REYNO DE LOS CIE-  
LOS LAS LAGRIMAS DE MADALENA.**

2557 **E** *Cce nubecula parva que ascēde- bat de mari. fonsus multa pluvie est.* Del Mar subia vna nubecilla, que herida de los rayos del Sol, se desató en lagrimas. Y á donde subia esta nubecilla? No consta del texto. San Geronimo dixo, que subia al Monce Carmeio: *Ascēdebat in Carmelum.* S. Bilio, y otros dixeron: *Ascēdebat in Paradisum.* Que subia al Paraiso, que es simbolo del Reyno del Cielo. Pero es posible ha de ser tan dichosa esta nubecilla, que se suba al Cielo? Si. *Sensus multa pluvie est.* Que herida del Sol, se desató en lagrimas. Y aunque algun tiempo se papada en

Reg. 12.  
v. 44.

Lo dize tambien Iuan Jacobo Solim. 12. no. en el libro de Instituz. Monacor. cap. 36.

en las amarguras del mar, si llora, se ha de levantar con el Reyno. Nube aquosa fue Madalena, que herida de los rayos del verdadero Sol Christo se desató en lagrimas. Y aunque algun tiempo empapada en las delicias del mar de este mundo, sus mismas lagrimas la elevaron à vna santidad tan rara. *Tuum est Regnum.* Que se levantò con el Reyno.

2. Cor. li.  
v. 2.  
S. Iuan  
Chryl. ibi.  
vide tom.  
6. indice  
Verb.  
Paujus.

2558 *Raptus usque ad tertium Cælum.* Arrebatado fue S. Pablo, hasta el tercer Cielo. Donde dixo S. Iuan Chrysofomo: *Viderunt Paradisum isti oculi; viderunt tertium Cælum. Sed eos oculos, non tam censeo beatos propter hoc spectaculum, quam propter lacrymas.* Bravo dezir. Es verdad, dize S. Iuan Chrysofomo, que S. Pablo fue arrebatado hasta el tercer Cielo. Es verdad que los ojos de este Santo Apostol, vieron aquel Celestial Paraíso. Pero no los reconozco à los ojos de Pablo, tan bienaventurados, por lo que vieron, quanto por las lagrimas que derramaron. Gloria tan singular en apoyo de las lagrimas, que à solo ellas parece està vinculada la mayor gloria del Cielo: *Viderunt Paradisum isti oculi; viderunt tertium Cælum. Sed eos oculos, non tam censeo beatos propter hoc spectaculum, quam propter lacrymas. O lacryma! Tuum est Regnum.* Basta para la segunda gracia de las lagrimas de Madalena. Passemos à la tercera.

### §. III.

**O** *Lacryma! Vincis invincibilem.* Por tercera gracia le fueron dado à las lagrimas de Madalena, el vencer al invencible. Por este invencible, se entiende Dios; y se puede entender tambien el demonio. A entrambos vencen las lagrimas. Veamoslo primero en Dios, diziendo por assumpto:

**QUE AVN QUE INVENCIBLE, SE dexa vencer de las lagrimas el mismo Dios.**

Genel. 32.  
c. 24.

2559 **E** *T ecce vir luctabatur cum eo.* Con el mismo Dios, se puso à luchar à brazo partido el valeroso Jacob. Y quien venció Jacob. Mucho es; porque Jacob es flaco, y Dios invencible. Y dexarle vencer el invencible de un hombre flaco, parece que es demasia. Es verdad que lo parece; pero no lo es, que Jacob llorava. *Fleuit, & rogavit.* Y son tan del agrado de Dios las lagrimas, que se dexa vencer siendo invencible, viendolas detramar à vna Alma fanta. Provenmos aora:

**QUE AVNQUE EL DEMONIO SE A el segundo invencible; las lagrimas de Madalena le vencen.**

Tobias 7.  
c. 20.

2560 **E** *T introduxit illum Saram filiam suam, & lacrymata est.* Llevalle el Angel à Tobias à casarle con Sara, hija de Ra-

guel, y teniendo noticia Tobias de como à siete mancebos, que la prendieron por esposa, les quitò el demonio la vida, le dize al mismo Angel. Temo no suceda conmigo lo mesmo. Respondiòle el Angel; no temas, que tu esposa ha de ser Sara. Y aviendo sucedido el caso, segun la promesa, entrando Anna su Madre, à su hija Sara al retrete donde avia de passar en oracion la noche con su esposo Tobias, desapareció el demonio, y atandole el Angel en el desierto, quedò sin valor para oponerse al mismo Tobias. Esta es la letra de esta Historia. Entra aora la question. Si aquellos siete mancebos que pretendieron por esposa à Sara, les quita el demonio la vida; como aqui Sara le vence, para que no se atreva à Tobias? Ya nos lo ha dicho el mismo texto: *Introduxit illum Anna Saram filiam suam, & lacrymata est.* Porque aqui llora Sara, en aquellas otras siete vezes antecedentes, no. Y fueron tan poderosas sus lagrimas, que venciendo al invencible, que es el demonio, triunfò de el, con universal aclamacion, y alegria de su casa. Siete demonios affligun à Maria Madalena. Llorò como otra Sara, y venciendo al invencible, que es el demonio, pudo exclamar, y dezir: *O lacryma! Vincis invincibilem.* Venciste al invencible; pues saliendo siete demonios de mi cuerpo, dexaron libre à mi Alma. Esta es la tercera propiedad de las lagrimas de Madalena. A la quarta.

### §. IV.

**O** *Lacryma! Ligas Omnipotentem.* Dicronsele por quarta gracia à las lagrimas de esta penitente pecadora, el atar las manos al Omnipotente. Probemos aqui siempre en credito de la penitencia:

**SON TAN PODEROSAS LAS LAGRIMAS de Madalena, que llegan à atar las manos al que todo lo puede.**

2561

**N** *Os me tangere; nondum enim ascendi ad Patrem meum.* Apareciósele Christo Señor nuestro, despues de Resuscitado, à Madalena, y desconfa la Santa de darle muestra de su grande amor, le quitò besar sus Divinos Pies, y Manos. Y dize aqui curioso el Genuense. Que alargando Christo Señor nuestro la mano, la detuvo poniendole los dos dedos en la frente. Y añade este gravissimo Autor diziendo: Yo he visto la cabeza de esta Santa, y en su frente se conocen las señales de los dos dedos de Christo Señor nuestro, con que la detuvo, para que no le tocasse. Entra aora la question. Si Christo toca con sus dedos la frente de Madalena; porque Madalena no le ha de tocar con sus labios sus Divinas Manos? *Mulier quid ploras?* Porque llorava, dize Christo; y yo aun no avia subido à mi Padre. Y que haze esto para el

Ioann.  
20. v. 172

locoto  
de Berge  
vid. rusep.

el caso? Mucho, dize el mismo Autor, en Persona de el mismo Christo, que me atara las manos y tambien los pies con sus lagrimas, para que yo en su modo, no pueda bolar à mi Padre. Las palabras de este Ilustrissimo Señor: *Sic Christum concatenabant he lacryma Magdalena, ut non possit ad Patrem volare.* Pero si es el que todo lo puede; como le han de atar para que no buelva? Porque son lagrimas; y lagrimas de Madalena. Y son estas tan poderosas: *Ligant Omnipotentem.* Que llegan à atar las manos, al mismo que todo lo puede.

Joann. 18  
v. 12.

Cant. 5.  
v. 14.  
Ibid. Ar-  
chiep.  
Pal.

Ambros.  
Calcepi-  
nus verb.  
Hya-  
ciorus, &  
Nojar.

2562 *Comprehenderunt Iesum, & ligaverunt eum.* Vnos cordeles echaron los Judios à las manos de Christo para atarlas, dize S. Iuan. Otro texto: *Manus ejus tornatiles aurea, plena hiacynthis.* Donde dixo el Arçobispo Palatheos: *Manus ejus tornatiles aurea, plena hiacynthis, sunt hiacynthi genus florum, caelesti referes rorem.* Dize que aquellos Jacintos, que Christo tenia en sus manos erã vnas jacintillas flores, que recibiendo en si las lagrimas, y rozio de el Cielo, dando vna buelta, *tornatiles*, con facilidad las derraman. Mas. Dixo Novarino, que la jacintilla flor encierra dentro de si dos letras Griegas. A, Et, Y, *Littera Grecarum A, Et, Y, legatur inscripta;* q̄ juntas quieran dezir: Ay. Esta es propriamente Madalena; jacintilla derramando lagrimas, y arrojando ayes, y suspiros. Esto supuesto, pregunto agora: Qué ata mas las manos de Christo, los cordeles, ò las lagrimas de la jacintilla flor Madalena? Yo diria, lo q̄ ya llevo dicho: *Sic Christum concatenabant lacryma Magdalena, ut non possit ad Patrem volare.* En conformidad de esta autoridad de el Genueuse, que las lagrimas de la jacintilla flor Madalena, le ataron con mas rigor las manos, q̄ los cordeles. Y esto es lo raro en apoyo de la penitencia. Que siendo Christo Señor nuestro, el que todo lo puede; le atan aun mas fuertemente las lagrimas de la jacintilla flor Madalena, que los cordeles. *O lacryma? Ligas Omnipotentem.* Esta es la quarta gracia de las lagrimas de Madalena, y de qualquier otro verdadero penitente. Pulemos à la quinta.

5. V.

**O** *Lacryma? Vincis invincibilem: Et Filium Virginis Mariae inclinas.* Por quinta gracia se le concedieron à las lagrimas de Madalena, virtud; para saber transformar al mismo Dios, de Leon, en mansissimo Cordero.

Genes. 9.  
v. 13.

2563 *Arctum meum ponam in nubibus Celi, & erit signum federis.* Enojado Dios contra los hombres, hecho vn Leon justiciero, les unbiò vn diluvio universal, para acabarlos a todos. Con advertencia, que templando poco despues sus Divinos enojos, puso en señal de paz, vn Arco en las nubes de el Cielo. Pero es

posible que esse Iris, que apàrecè en el Cielo, aya de ser tan poderoso, que puesto entre Dios, y los pecadores, de riguroso Iuez, le aya de transformar en amoroso Padre; y de Leon, en Cordero? Si, responde Estefano Cantuar: se. *Iris dicitur fuisse Magdalena.* Que aquel Arco de el diluvio, fue Madalena. Y fueron tan poderosas sus lagrimas, que puestas entre Dios, y los pecadores; de Iuez riguroso, lo transformaron en amoroso Padre; de Leon en Cordero. *O lacryma? Vincis invincibilem; & Filium Virginis inclinas.*

In hunc locum.

2564 *Lugere te simula, & ingrediens al Regem.* Echo vn Leon estava David contra su hijo Absalon, por la muerte de su hermano Amnon. Passa tiempo: y le dize despues a Ioad, que le trayga a Absalon, porque lo quiere perdonar. Pero que es esto fieles. Ayer David, hecho vn Leon contra Absalon; y oy ya Cordero le trata de perdonar? Si. Y nadie citrane la mudanga. Que mediaron las lagrimas de la Thecutis. Y fueron tan poderosas las lagrimas de esta muger para con David, que perdonando al peccador, le transformaron en la apaisibilidad de vn Cordero; siendo en la furia vn Leon. Este David ofendido, es Dios. Este Absalon ofensor, es el peccador. Esta muger Thecutis, que con sus lagrimas media, es Madalena. Y estando de por medio las lagrimas de Madalena, se revistè con las propiedades de vn Cordero, el que era contra los pecadores, enfurecido Leon.

2. Reg. 14.  
v. 2.

Perdiòsse aquella otra Ninfa en el laberinto de el Mundo, huyendo de la luz de el Sol. Perdiòsse Madalena huyendo de la luz de el verdadero Sol Christo. Salio para entrambas el Sol, y reconociendo su peligro, desprecian galas, y tratan de penitencia. Y li a aquella fabulosa Ninfa llorando arrepentida à los pies de el Sol, experimenta sus gracias: En premio de sus lagrimas favorece el verdadero Sol Christo; dandole por primera gracia à Madalena: Poder. Por segunda: el hazer, como violencia à los Cielos. Por tercera: el vencer al invencible. Por quarta: el atar las manos, aun al que todo lo puede. Por quinta: el transformar en la benignidad de vn Cordero, al que contra los pecadores, era riguroso Leon. *Diziençola con San Bernardo. O lacryma! Tua est potentia: tuum Regnum: Vincis invincibilem. ligas Omnipotentem: & de iudice severo, facis Patrem charissimum.* Y pues todos pecamos, como pecò Madalena; illoremos todos, como llorò esta arrepentida, y amante peccadora. Que si las lagrimas son saladas, y la sal es la que todo lo sazona: tan sazonado quedará el gusto de Dios, à vista de nuestras lagrimas, hermanadas con las lagrimas de Madalena: que fiso en el Señor, les han de conseguir de su Divina Magestad, por su intercession; en esta vida la bendiccion de su gracia. Y en la otra, vna inmensidad de gloria. *Ad quam, &c.*

## EL CONSEJO, CON LA VIRGEN

DE LOS DOLORES.

*Stabat juxta Crucem Iesu Mater ejus. Collegerunt Pontifices, & Pharisei Concilium adversus Iesum.* San Juan, cap. 19. y 11.



**T**RIVNFOS sō de la malicia; presagios de la maldad, y victoria tiránica, la que oy publica el Evangelio, contra vn Christo. Consejo juntan, los Fariseos para quitarle la vida al hijo; y a peñares se la huviera quicado à su Santissima Madre, à no guardarla Dios, para mayor trofeo, y para mayor corona. En breves palabras expresaré yo en esta introduccion el Evangelio de el dia, para los dolores de la Virgen. Dexando todo el cuerpo de el Sermon, para el Evangelio de la feria.

*Stabat juxta Crucē Iesu Mater ejus.* Así comienza San Juan. Dize que Maria Santissima estava al pie de la Cruz. Pero como estava? Santo Thomas, y Sophonias. *Dolore oppressa; constans seu existens; et in solitudine posita.* Estava, dicen, llena de dolores, fuerte, y cōstante; y puesta en soledad, por la muerte de su Santissimo Hijo. A estos tres modos de estar, se reduce todo este Evangelio; y yo apuntaré en otros tantos discursos.

In Calen  
Ibi  
Sophon. 2.  
v. 13.

## DISCURSO I.

**S***tabat :: Dolore oppressa.* Estava Maria Santissima al pie de la Cruz, poseida de vn gran dolor, dize Santo Thomas. Pero que dolor fue este tan grande? Por no alcançarle, comenzaré yo diziendo, Fue tan grande este dolor:

**QUE SOLA LA PLUMA DE EL SILENCIO** lo puede dezir, y dignamente ponderar.

2565 **E**N la organizacion de la cabeça, tenemos una faccion, à que los Anothomistas, y Astrologos llaman, pluma, en quien se figura el silencio: *Lingua mea calamus.* Pues como vemos, la pluma, aunque sea lengua, es muda. Mas. Dizen los mismos Anothomistas, y Astrologos, que en la cabeça tenemos una tela, ò membrana, à quien llaman espejo; y una aya que tira de arriba à baxo, à quien llaman aeta. Saeta, espejo, y pluma muda, ay en la cabeça? Si. Está ya, pues, villo el pensamiento. El espejo, es Maria Santissima: *Speculum sine macula.* La saeta, es la que le traspasa el coraçō: *Sagittis dulciter sancinata.* Y si en la pluma que

diximos está el silencio; se dirà en conformidad de el assumpto: *Stabat :: Dolore oppressa.* Aver sido tan grande el dolor, que Maria Santissima padeciò al pie de la Cruz; q̄ solo la pluma de el silencio lo puede dezir, y dignamente ponderar.

2566 *Sumpsit fuscillam. p̄suisque intus infantulum; stante procul sorore ejus.* Al lado de el Rio Nilo estava la hermana de el niño Moyses Maria, viendole venir en la cestilla de juncos; donde en sentir de Vincencio avia muchos Cocodrillos, y amenos Arboles: *Juxta fluenta Crocodillorum, & Arborum.* Tres cosas concurren aqui al lado de el Nilo. Maria, hermana de Moyses, Arboles, y Cocodrillos. De los Cocodrillos

Erod. 2.  
v. 3.

Vincenc.  
tom. 1. lib  
5. cap. 35.

dixo Pierio Valeriano, que no tienen lengua: *Crocodilli lingua sunt orbati.* En Maria hermana de Moyses, al lado de la hermosura de aquellos Arboles, está Maria Señora nuestra, al pie de la Cruz. Y fue tan grande el dolor, que la Virgē Santissima padeciò al pie de la Cruz: *Stabat :: Dolore oppressa.* Que por mucho que sean los Cocodrillos de los Predicadores; no han de tener lengua para poderlo dezir, ni ponderarlo.

Pierio.  
Val. ii. 29  
in princip

2567 *Magna est velut mare contritio tua.* Al Thren. 2.  
Mar se comparan los dolores, que la Santissima

Virgen padeciò al pie de la Cruz. Pero porque se han de comparar al Mar? Por dos cosas. La primera: porque el agua de el Mar, no buelve la especie. La segunda; porque en el agua de el Mar, como ya llevamos dicho, están las lenguas, y las gentes. *Gentes, & lingua.* Y es dezir: aver sido tan grandes los dolores de el mar amargo de Maria Santissima; que si no se halla especie que los pueda representar; tampoco se hallan lenguas de gente, que los puedan dezir ni ponderar. Pero si la obligacion de Pulpito, y de Maria Señora nuestra, nos fuerçan à proseguir; forçoso hemos de cezir alguna cosa. Pues digamos. *Stabat :: Dolore oppressa.* Fue tan grande el dolor de esta Soberana Señora, al pie de la Cruz:

**QUE FVE MENESTER LE ASSISTIESE** la sombra de el Espiritu Santo con inmensa gracia, para poder tolerarle.

2568 **P**endiente de tres, tan crueles, como inhumanas escarpas, estava el Redentor de la vida, dandola por la salud de todo

Joan. 15.  
v. 13.

DISCURSO II.

todo el Genero Humano, en el Madero Santo de la Cruz; quando al mismo tiempo S. Iuan como testigo de vista dixo: *Stabat juxta Crucem. Que Maria Santissima estava al pie de la Cruz. Pero como estava? Ya lo dixo San Bernardino de Siena: Spiritus Sanctus supervenit, & virtus altissimi obrumbravit Maria.* Dize que al pie de la Cruz, el Espiritu Sato le hazia sombra, à la manera q̄ en la Encarnacion de el Verbo. Pregunto aora. La sombra de el Espiritu Santo, que le comunicò à Maria Santissima al pie de la Cruz? Lo que en la Encarnacion de el Verbo. Vna gracia, como infinita, y como inmensa, que es lo de Santo Thomas y San Buenaventura: *Quandã Sanctitatem quasi infinitam.* Dize S. Thomã. Y Si Buenaventura: *Immensa quippe fuit gratia qua Maria fuit plena.* Pero porque la sombra de el Espiritu Santo, ha de asistir cõ inmensa gracia à Maria santissima al pie de la Cruz: Ya lo dixo Theodoro: *Dolores ut parturientis accipit.* Porque al pie de la Cruz, dize este Autor, padeciò Maria Señora nuestra, los dolores de parto, que no padeciò en el Nacimiento de su Hijo. Y fueron estos tan raros, que fue menester, que la sombra de el Espiritu Santo, le asistiera con inmensa gracia, para poder tolerarlos. Confirmafe esto, con este otro lugar.

2569 *Vide Arcum, & benedic eũ, qui fecit illum: valde speciosus est in splendore suo.* Levãta, ò mortal los ojos: pon la atencion en el Cielo, dize el Ecclesiastico, y considera con atencion, lo grande de su hermosura. Pero, que tiene de grande el Arco de el Cielo, que con tanto cuidado nos pide el Ecclesiastico, que le miremos? Esto ya lo dixo el Pacense con autoridad de Plinio: *In quocumque fructice Arcus Caestis curbetur, saavisatem grandem communicat; sed si in Arbore Sceptro Rosco aspalato spina curbetur, inenarrabilem suavisatem quandam communicat, cui comparari nulla potest.* Ay, dize vna especie de Arbol llamado, *Sceptro Rosco*, al qual le traspasa vna rigurosissima espina; cõ advertencia, q̄ si quando traspasado con la espina, acierta afirmar sobre su cabeza, la vna de sus dos estremidades el Arco de el Cielo; con su asistencia, le comunica tal virtud, y tal gracia, que no ay otra alguna con quien se pueda comparar. Ya està visto aora el pensamiento. Este Arbol *Sceptro Rosco* traspasado con la espina, es propriamete Maria Señora nuestra, traspasada al pie de la Cruz, con la punta de vna espada: *Et tuã ipsius animam pertransiuit gladius.* El Arco de el Cielo, que con sus diferentes colores le assiste, es el Espiritu Santo, con la variedad de sus dones. Y fueron tan vementes los dolores con q̄ al pie de la Cruz, aquella espina, ò aquella espada le traspallavan el coraçon, que fue menester, q̄ el Arco de el Espiritu Santo le asistiese, con la plenitud de sus dones, y gracias, para poder tolerarlos. *Stabat in: Dolore oppressa.*

**S**tabat constans, & fortis. Prolige mi Angelico Maestro diziendo: estava Maria Señora nuestra al pie de la Cruz, à vista de los mayores trabajos, tan firme, y tan constante, como la mas constante, y firme columna: en tanto grado:

**QUE AUNQUE AL PIE DE LA CRUZ ESTUVO MARIA SANTISSIMA CRUCIFICADA CON CRISTO CRUCIFICADO; JAMÁS DESMAJO AUNQUE ALGUNOS LA PINTEN DESMAJADA**

2570 **A**bsciderunt palmitem cum vna sua, quem portaverunt in veste duo viri. Los dos exploradores de la tierra de Promission, Iosue, y Caleb; en demostracion de la fecundidad de la tierra; dize el capitulo de los Numeros, que le llevaron à Moyses, pendiente de vn palo, vna vba con su vid, ò su parra. Podiamo extrañar esto: porque en esta categoria comun, sabemos, que la vba pendiente de aquel palo, es Christo Señor nuestro, pendiente de la Cruz: *Vba pendens in veste est Christus pendens in Cruce.* La parra, ò la vid, era Maria Señora nuestra *Palmet, Maria secundum illud. Ego quasi vitis fructificavi.* Y que Christo Señor nuestro penda de la Cruz, era Dios, aunque era hombre, y lo pudo tolerar; pero à vna Señora tan delicada, y al parecer, tolo con fuerzas humanas; quererla tambien Crucificada, con Christo Crucificado, parece que es exponerla a algun genero de flaqueza humana. Pero no buelue à decir Santo Thomas. *Stabat constans, & fortis.* Que es columna en la firmeza; y aunque al pie de la Cruz, llegue à padecer tanto que se vea Crucificada, con Christo Crucificado; no ay peligro de desmaye; aunque algunos la pinten desmayada. Padeciò esta Soberana Virgen al pie de la Cruz con tanto esfuerzo, que si avia para hazerle pedaços los coraçones de los demas Santos, el de Maria Santissima quedò siempre como vn diamante, firme, y constante.

2571 *Frigidus ventus, aquilo flavit, & gelavit crystallus ab aqua.* Dize el Ecclesiastico, que aviendose movido vn viento frio por àzia la parte de el Aquilon, elò el agua, y la dexò hecha vn cristal. En otra parte dize David, que el cristal se hizo muchos pedaços: *Multis crystallum suam sicut buccellas.* E. aora la quest. on: si allí aquel cristal, està entero; como acá este otro, se haze pedaços? En aquel cristal entero, contempla Ricardo, los Dolores de la Virgen al pie de la Cruz, que levimieron por la parte de el Aquilon: En los demàs espejos que se hazen troços, contempla, à todos los demàs Santos. Y padeciò la Virgen con tanta constancia al pie de la Cruz; que si avia para hazerle pedaços, à vista de la muerte de Christo, los coraçones de los demàs Santos; el de la Virgen quedò, como vn entero cristal, mas firme, y constante, que vn

Ibi d.

Theodor. Ibi d.

Ecclesi. 43. v. 11.

Nam. 17. v. 24.

Ecclesi. 43. v. 22

Psal. 147. v. 17.

Ricardo.

diamante: *Stabat fortis, & constans*. Tan constante estuvo esta Señora al pie de la Cruz, que con su sombra, hazia sombra à su Santísimo Hijo, para aliviarle los dolores de su Santísima Passión.

2572 *Et erit preparatus mons*. Monte altísimo en todo genero de perfeccion, fue siempre Maria Señora nuestra. Pero con singularidad al pie de la Cruz, la comparan algunos Padres al Monte Faran. Este cae àzia la parte de el Aquilon, de donde le vino toda la Passión à Christo.

Laureto, Allego. virb. Pharan.

*Ab Aquilone pandetur omne malum*. De este Monte dixo Methodio, que se interpreta: *Mons umbratus*. El Monte que haze sombra. Y estuvo tan lexos de desmayarse Maria Santísima al pie de la Cruz; que antes bien, firme y constante, como otro Monte Faran; con su sombra, hizo sombra à su Santísimo Hijo, para aliviarle los dolores de su Santísima Passión. Y yo no extraño esta tan rara fortaleza en Maria Señora nuestra: pues como sabemos, fue rara su fortaleza.

Isai. 2. v. 2.

2573 *Et erit preparatus Mons domus Domini*. Maria Señora nuestra fue el Monte, de quien nació aquella piedrecilla sin manos, Christo Señor nuestro, que con su golpe destruyó aquella soberbia estatua de Nabucodonosor, aniquilando toda su desvanecida presuncion. Y monte de quien nace tal piedra; era preciso, fuese singular en fortaleza. *Stabat juxta Crucem. Stabat: Fortis, & constans*.

### DISCURSO III.

**S***Tabat: In solitudine posita*. En soledad quedó Maria Señora nuestra, al pie de la Cruz, por la muerte de su SS. Hijo. Mucho lloró Maria Santísima en la Passión de su Santísimo Hijo; pero viendose sola al pie de la Cruz, por su muerte, le dixo à Santa Brigida; que lloró lagrimas de sangre:

**QUE SOLEDAD TAN AMARGA POR la muerte de tal Hijo; solo con lagrimas de sangre, se puede dignamente ponderar.**

Dan. 3. v. 68.

2574 **B***enedicite rores, & pruina Domini*. La noche derrama rozio. *Sant lacryme Lune*. Dixo el Venerable Beda: son la-

*Collegerant Pontifices, & Pharisei Concilium adversus Iesum*. San Juan, cap. 12.

**Q**uando el Sol raya perpudicadamente en la Mar, que es el tiempo de la canicula, entonces, dize Aulo Gelio, que se enturbian las aguas, se rebuelve el cieno, y alteran los Elementos. Y oy que el amor de Christo, en la canicula de sus mayores incendios está obrando prodigios, y milagros en favor de los Judios de tal fuerte à estos se les enturbó la luz de la razon, que dieron sus votos en el Consejo, para dar la muerte, al mismo que les dió la vida. Y

grimas de la Luna. La Luna se ensangrienta. Son lagrimas de sangre, al parecer, las de la Luna, con el aprecio de perlas. Pero porque ha de llorar la Luna lagrimas de sangre? Porque al ponerse el Sol en su Ocaso, que es quando solemos dezir que muere, queda sola. Y soledad de esta calidad, por la muerte de vn Sol; poco es derramar perlas: lagrimas de sangre han de ser; pues solo con lagrimas de sangre, se puede dignamente ponderar. Lagrimas de sangre le dixo la Virgen à Santa Brigida, que derramó al pie de la Cruz. Y es, que quedo sola por la ausencia, y muerte, de el verdadero Sol Christo. Y soledad tan lastimosa, solo con lagrimas de sangre, se puede dignamente ponderar.

Bed y Bercon. Refu. Moral. lib. 3. cap. 29.

2575 *Erue à franca Dens animam meam*. Habla aqui Christo Señor nuestro con su Eterno Padre, y le dize: Señor, el Alma de mi Madre, es mía, libradla os suplico de el golpe de la Lança. Y pide bien, porque estando ya por entonces Christo Señor nuestro muerto, le avian de dar la lançada estando en soledad Maria Señora nuestra. Y si de la herida avia de salir sangre, le pareció à Christo Señor nuestro, que dando aquella herida en el corazón de su Santísima Madre, por los ojos de su mismo corazón, le haria derramar lagrimas de sangre.

Psalm. 24 v. 12.

2576 *Iustus ut Palma florebit*. Tertuliano, y tambien los Griegos: *Iustus ut Fenix*. Espartano dixo: que los Antiguos à la Fenix la pintavan con vn granito de Mirra amarga en la boca. Solo le faltava al tal Autor, nos la pintasse en su incendio derramando lagrimas de sangre. Que la Fenix es soja, y hazien lo alusion à la soledad de la verdadera Fenix Maria Señora nuestra: Soledad tan lastimosa; solo la pueden ponderar los que la predicavan, con mirra de amarguras en sus lenguas, y en sus ojos con lagrimas de sangre.

Psalm. 61 v. 12. Tertuliana Hic.

*Stabat juxta Crucem. Stabat: Dolore oppressa... Fortis, & constans... Et in solitudine posita*. Y si à esta Soberana Señora al pie de la Cruz, le asistió la sombra de el Espíritu Santo, con la plenitud de sus dones: A nosotros, si la obligamos, no nos faltará, el de su Santísima Gracia. Estanos valga. *Ave Maria, gratia plena, &c.*

para la comun enseñanza: los votos de cada vno de los Consejeros de el dia de oy, nos han de servir à nosotros de desengaño, para no errar en las resoluciones de nuestras Comunidades, y Consejos.

### DISCURSO I.

**D**ize el 1. Consejero: *Quid facimus?* Consejeros de Ierusalén, miremos bien lo que haze-

hazemos. Aquellos hombres se vnieron para el mal; y aunque los dichos, y dictámenes de ellos fueran diferentes; pero el fin de todos ellos fue siempre vno, que era la muerte de Christo. Entra aquí S. Antonio de Padua, y nos dize à nosotros: *Vnicuique nostram dicitur est. Quid facimus?* Consejeros Catolicos: aquel Consejero de Ierusalén nos enseña, aunque có dañada intenció, advirtiendonos.

*humero vno.* Yo, dize Dios, les daré à los Consejeros de mis Pueblos, vn labio, y vn ombro para que gobiernen con acierto. Pero si los parecieren muchos, como será el gobierno con acierto? Ya lo hemos dicho; porque sin pasión, será vno el labio, y vno el ombro, de todos. Y si así el labio, como el ombro, se aplican todos à vn fin; aunque los pareceres sean muchos, obra siempre el Consejo con acierto. Passemos mas.

S. Ant. de Pad. in hac ter

**QUE COMO EL FIN DE NUESTRAS resoluciones en el Consejo sea vno, que es Dios; aunque los dictámenes de los Consejeros sean diferentes, se obra con acierto en el Consejo**

DISCURSO II.

**I**nta el mismo Consejero, y dize: *Hic homo multa signa facit.* Este hombre haze muchos señales. Nótese, que este Consejero obra con libertad en el Consejo: no dize, lo que fueren dezir algunos: el voto de mi compañero: nos enseña à nosotros. Ha de dezir cada vno su sentir libremente en el Consejo, sin fiarlo de su compañero, porque aunque su compañero, sea vn nombre Docto, y Santo, finalmente puede errar, como hombre. Y se ha visto muchas veces,

Ezechic. 2. v. 2.

2577 **S**imilitudo gloria. Vió ezequiel vna Carroça, y dize q̄ iba tan bien gobernada, que era vn Cielo. Pero si los que la tiran, Hombre, Leon, Aguila, y Buey, son tan diferentes en los dictámenes; como va tan bien gobernada? De el mismo texto se colige la respuesta: *Planta pedis eorum, quasi planta pedis vituli.* Porque todos, dize que iban al passo de el Buey; esto es todos tenían vn fin, todos miraban à Dios. Y como el fin de todos sea vno, aunque los dictámenes sean diferentes; va bien gobernada la Carroça. No ay gerolifico mas expreso de nuestras Comunidades, y Consejos, que esta Carroça: *Similitudo gloria.* Cõsiderolos à todos bien gobernados. Pero, si los dictámenes de los que los gobiernan, en el Hombre, Leon, Aguila, y Buey significados, son tan diferentes; como van tan bien gobernados? Por la misma razon: *Planta pedis eorum quasi planta pedis vituli.* Porque todos van al passo de el Buey: esto es, todos tienen vn fin, y sin pasión, ni inclinacion torcida, todos miran à Dios, y à la averiguacion de la verdad. Y como el fin de todos sea vno, aunque los dictámenes sean diferentes, se obra con acierto en nuestras Comunidades, y Consejos.

**QUE EL QUE LLEVA LA CAPA mas tarda, dize tal vez, lo que mas conviene en el Consejo.**

2581 **D**ixit Gad Probeta ad David: *no- 1. Reg. 22. v. 51*  
*li manere in presidio; vade in*

terram Iuda. A la tierra de Moab se acogio David huyendo de Saúl, y vn Profeta menor llamado Gad, le dixo à David, que no le convenia estar en la tierra de Moab, que se fuellè luego à la de Iuda, y le salió bien el Consejo. Entrá ao a la question. Siendo Gad vno de los Profetas menores; porque David ha de seguir su Consejo? A guarde, que se lo de vno de los Profetas mas grandes. No, dize David, el de Gad tengo de seguir; porque Gad era Consejo o. Y ya se ha visto muchas vezes, que aquel de quien por pobre, ó por menor, no se haze caso, dize lo que mas conviene en vn Consejo. Hable pues, cada vno en el Consejo libremente, y no se fie en dezir, el dicho de mi compañero.

Ezech. 2. v. 2.

2578 Buéva aquí Ezequiel à repetir en breves palabras el mismo texto diziendo: *Similitudo gloria.* Que el ver aquella Carroça, ó Consejo era vna gloria. Y con muchissima razon; pues gloria viene à ser de vna Comunidad, ó de vn Consejo, atender todos à vn fin, aunque diferentes los Consejeros.

2582 *Et vid: septem Angelos stantes ante Thronū Dei, & datus sunt eis tubæ* Apoc. 8. v. 2.

les dize San Iuan que vió, que tenían siete clarines en sus manos, cada vno el suyo. Pero parecen aquí escusados tantos clarines, porque asentado que cada vno ha de tocar por su orden, el segundo Angel podia dezir, yo tocare con el clarin de el primero. El quarto podia dezir, yo tocaré con el de el tercero, y así de los demás. Pero no, dize Santo Thomás, cada vno ha de tocar con el suyo; que los Angeles son expreso simbolo de los Consejeros. *Consulant Divina Sapientia.* Y nos quiso Dios dar à entender, que no basta dezir, el dicho de mi compañero; que este es hombre, y puede errar; cada vno ha de tener su voz, hablando libremente en el Consejo; que lo demás, no sería

Genes. 6. v. 14.

2579 *Fac tibi Arcam.* Simbolo de vn Consejo bien gobernado, era el Arca de Noe, pero, como siendo tantos los Consejeros de aquella Arca se gobiernan con tanto acierto? Ya lo dize el Abulense de el texto: *Fenestram in Arca facies.* Porque las ventanas, no eran muchas, q̄ solo vna. dize este Autor Sea, pues, en nosotros vna la mira, sea vna la voluntad, sea vno el fin; que aunque los Consejeros sean muchos, y diferentes los sentires, irán bien gobernadas nuestras Comunidades, y Consejos.

Ibid.

Sapient. 1. v. 2.

2580 *Reddam Populis labium eius Iam, et innocens omnes in nomine Domini, & serviant ei*

se: vno hombre, sino vna fantasma en el Consejo.

2583 Aquidixo Ruperto; que aquel Querubin, q̄ con vna espada en la mano guardava la puerta de el Paraíso, no era propriamente Querubin, sino vn bulco, ò vna fantasma. Supuesto que al Consejero le ha puesto Dios la espada en la mano, sepala jugar libremente al lado que conuviere; pues no es razon sirva de bulco, ò de fantasma en el Consejo. Miren lo q̄ dezia San Pedro.

2584 *Visum est Spiritui Sancto, & nobis.* En el Capitulo 15. de los hechos de los Apostoles se refiere: que aviendo juntado los Apostoles Consejo para tratar vn negocio grave, en orden á los recién convertidos, dixo San Pedro: Ha parecido al Espíritu Santo, y tambien á mi. Pero si San Pedro dize, ha parecido al Espíritu Santo, para que dize, y tambien á mi? Porque San Pedro era Consejero, y obró aqui muy á lo de hombre, enseñandonos á todos; que aunque al Consejero le conste, que el voto de su compañero, es vn voto de vn hombre de mucho espíritu; quiere Dios, que cada vno diga libremente su sentir en el Consejo.

2585 *Collegerunt Concilium.* Es verdad, que los dichos de los Consejeros de el día de oy, fueron diferentes; pero, como el fin de todos ellos era vno, que era la muerte de Christo, les pareció, aunque mal intencionados, que obravan con acierto en el Consejo. Dexandonos á nosotros enseñados; que aunque los dictámenes de nuestros Consejeros sean diferentes, como el fin de todos sea Dios, se obra con acierto en el Consejo.

### DISCURSO III.

**B**uelve el mismo Consejero, y dize: *Si dimittimus eum, venient Romani, & tollent nostrum locum, & gentem.* Y aqui ora el mismo San Antonio de Padua: *Quid facimus? Vnicuique nostrum diſsum est.* Y es lo mismo q̄ dezirnos a nosotros: miremos lo que hazemos; que si á aquellos Consejeros de Ierusalem, les castigó Dios, por aver, interessados, buscado su conveniencia propia: saco por assunto principal de este discurso diziendo:

**F A V O R E C E R A S V M A G E S T A D A L O S**  
Consejeros Catolicos, que sin atencion á intereses, ni otra propria conveniencia, enderegan las lineas de sus operaciones, al mismo Dios, como á centro.

2586 *S*umesque duos Lapidés Onychinos. Et ponet in utroque latere super humerulis. A la Piedra Onychina se la puso el Sumo Sacerdote sobre el ombro. El ombro es el lugar de el favor. Pero porque tan favorecida

de Dios esta Piedra? Plinio: *Onix habet quasdam lineas, & respiciunt punctum tanquam centrum.* La Onychina, dize Plinio, que en medio de su pecho tiene vn punto; de su circunferencia nacen vnas lineas, endereçadas todas al mismo punto, como á centro. El punto dize San Agustin, es Dios; en las lineas, estan significadas las operaciones de el Consejero. Y Consejero, cuyas lineas, ò cuyas operaciones, las sabe endereçar á solo Dios, como á centro; á este favorece el mismo Dios, poniendosele sobre sus ombros como al mas prudente Consejero. A este asimismo haze grande en luzimientos.

2587 *Luminare majus.* Grande en luzimientos es el Sol. Que tiene el Sol? Que en su obrar, solo pende de Dios. Y Consejero de esta calidad; este es grande en luzimientos. Estos son, á quienes por no chamuscarse en medio de la ocasion, elige Dios, por sus verdaderos Consejeros.

2588 *Iussit, ut mitterent eos in fornacem ignis.* A los tres niños mandó Naucodonosor, echar en el Horno de Babilonia, vestidos, y calzados. Dixerunt, que no se quemavan. Y en el Libro intitulado, Sueños de Daniel se refiere: que aviendoles mandado el Rey sacar del Horno, les tocó las capas, para ver si se avian chamuscado; y viendo, que no: *Elegit eos in Conciliarios.* Dize que los eligió por sus Consejeros. Accion bien pensada. Pues merece justissimamente le elija Dios por su Consejero, al que no se le chamusca la capa, puesto en medio de la ocasion de el fuego. Tan desinteresados fueren estos espirituales Consejeros, que no se les llega á conocer, tienen carne, ni sangre en el Consejo.

2589 *Tu es Christus Filius Dei vivi.* Tu eres Hijo de Dios vivo, le dixo San Pedro á Christo. Y su Magestad le respondió: *Cave, & sanguis non revelabit tibi.* No eres hombre de carne, ni sangre. Era San Pedro Consejero. Y ya se hallan algunos tan decañados Consejeros, que no se les llega á conocer, tienen carne, ni sangre en el Consejo.

2590 *Et uniebant quatuor Cherubim effigies.* Quatro eran los Querubims, que gobernavan aquel Consejo, nos da aqui á entender Ezequiel. Pero como le gobernavan? *Nec revertentur.* Sin cejar. Eran espiritus. Y ya se hallan tan espirituales Consejeros, que jamás la conveniencia propia, les hizo cejar en el Consejo.

2591 A la primera esquina de aquel Consejo, pusieron los Antiguos, por su primer georifico vn Leon. A la segunda, vn Becerrillo. A la tercera vn Hombre. Y á la quarta vna Aguila. Al Leon, toca la fortaleza. Al Buey, el trabajo por el bien comun. Al hombre, la prudencia. Y al Aguila, la justicia. Y Consejeros valerosos, trabajadores, prudentes, y justicieros, estos son propriamente los que componen, vn perfectissimo Consejo. Jamás avian de faltar esta calidad de Consejeros de el Consejo, en tanto grado,

Rupert.  
hic, cō al-  
gunos o-  
tros Aut.

Acta, 15.  
y 28.

Gen. 1.  
v. 26.

Daniel.  
3. v. 22

Sueños  
de Dani-  
el.

S. Ant de  
Pad in  
hac ser.

Ezech. 10.  
v. 20.

Idem.

Exod. 28.  
v. 9. y 12.

grado , que su ausencia , podia ser digno sentimiento de el mismo Rey.

Math 14.  
v. 8.

Casar Mē.  
in hac ser

2592 *Caput Ioannis Baptista.* La cabeça de San Juan Bautista, le pidió Herodias al Rey Herodes: Y dice el texto: Que tuvo grande sentimiento el Rey. Pero porque tal sentimiento? Ya lo dixo Celar Mences: *Etiam in existimatio- ne Herodis fuit Ioannes. cōsiliarius fidelis.* Porque era de los de el Consejo de el Rey. Leon en la fortaleza. Buey , en el continuo cultivo , y trabajo por el bien comun. Hombre, en la prudencia de su consideradas , y atentas resoluciones. Y finalmente , Aguila tan amiga de la justicia , que tuvo por bien el dar la cabeça , antes q̄ faltar à ella. *Constratus est Rex.* Y aqui está el sentimiento de Herodes? Si: que por averle cortado la cabeça, le faltó el Bautista de su consejo. Y la falta de vn Consejero tan desinteresado , y tan leal; es justissimamente, digna ponderacion de el sentimiento de vn Rey.

2593 *Pater mi, Pater mi.* Sentimiento muestra aqui tener Euseo. Le faltó el grande Elias, su mas desnudo, y desinteresado Consejero; y ausencias de semejantes Consejeros; deve ser justa materia al devido sentimiento.

2594 Sube Moyses al monte, y le lamenta todo el Pueblo. Era descarnado, y fidelissimo Consejero. Y la falta de semejantes; los avia de lamentar con lagrimas de sangre todo el Pueblo.

2595 De el templo se fue la palomita, y haziendole Pedagos se rasga el velo. Era Espiritu de Dios , en quien se encerrava el don de el buen consejo. Y ausencias de palomas de buen consejo; partida la tela de el co açon avia de manifestar el sentimiento. Estos son por desinteresados , favorecidos Consejeros. Pero demos vn passo mas.

D I S C U R S O I V .

2596 *SI dimittimus eum, venient Romani, & tollent nostrū locum, & gentem.* Sobre terco, y porfiado buel ve este mismo Consejero à dezir: conviene que muera este hombre, porque sino vendrán los Romanos, y nos quitarán nuestras haciendas; y vale mas que lo pague el, que nuestra propria utilidad, y conveniencia. Este Consejero se conoce que está ciego; y no lo extraño, que se muestra interesado. Y será razon, que reprehendamos su avaricia, diciendole:

**QUE EL INTERES , Y CONVENIENCIA propria, ciega, y ha cegado à casi innumerables Consejeros.**

Mat. 25.  
v. 13.

2597 *Dicite quia vobis dormientibus, venerunt discipuli eius, & furati sunt eum.* Resucitó la Magellad de Christo Señor nuestro; y teniendo de ello noticia los Principes de los Fariseos, les dixeron à las guardas,

que dixessen, que estando ellos durmiendo , vieron sus discipulos, y robaron el cuerpo. Consultaron entre si las guardas, como nos lo podemos persuadir , sobre lo que harian en la materia; y la resuelta de aquel consejo, ó conciliabulo, fue, el hazerlo así para dar gusto à los Principes de los Fariseos. Entra aora la question. O dormian estos Consejeros quando resucitó Christo? ó no dormian? No dormian. Pues si tienen ojos , como se ciegan: De el mismo texto la respuesta. *Consilio accepto, pecuniam copiosam dederunt militibus.* Y concluye San Mateo, hablando de las guardas. *At illi accepta pecunia, fecerunt sicut erant edociti.* Dize que les vntar en las manos. Ven ahí aora claramente, porque teniendo ojos se ciegan. Porque tomaron dinero. Y el intere ciega y ha cegado à casi innumerables Consejeros. No ay en las Comunidades, y Republicas, desdicha, calamidad , traicion , ni maldad alguna, que no aya venido por el interes, y ambicion à los presentes, ddivas , y dineros. Para la experiencia, no hare mas que apunrar aqui algunos lugares, dexando para el Lector el pro seguirlos.

Ves. 12.

Ves. 15:

2598 *De lignis olivarum.* Iosefo dixo: que los Querubines de oliva que fabrico Salomon tenían dos caras; mirados por vn lado hazian via, y mirados por otros hazia otra. Y el texto dize: *Textit Cherubim auro.* Que à aquel, ó à aquellos Querubines, les dieron una capa de oro. Y si ay capa de oro , se hularán de estos Querubines de dos caras, muchissimos en los Consejos.

3. Reg. 6.  
v. 23.

2599 *Nomen cui Phison.* Phison se interpreta *Oris mutatio.* Mudable. *Vbi nascitur aurū.* Lleva oro; y por el interes, à muchissimo; Consejeros, que nos parecian de bronce, los hemos experimentado mudables. Y aun por ello los vemos ricos, siendo pobres.

Gen. 2. 7.  
11.

2600 *Factus est mons magnus.* Vna piedrecita en sus principios muy pequenita, dize Daniel, que creció tanto , que se hizo vn monte muy grande: Pero como siendo tan humilde, y pequenita en sus principios, ha crecido tanto? Es la razon , que aviendo dado en los pies de la Estatua, todo el oro, y plata de que se formava, cayó sobre ella. Y si con todo el oro, y toda la plata carga, claro está, que aunque pequenita en sus principios, ha de ser vn monte grande en riqueza. Como aviendo entrado ayer vn hombre pobre en el Consejo, oy le vemos tan rico? Es interesado, buscado su propria conveniencia, con todo carga. Y de estos vemos muchos; que entrando pobres piedrecillas en vn Consejo, por cargar interechados con todo; los vemos en su porte, y en sus riquezas, los montes mas elevados de el Pueblo.

Dan. 2. 7.  
35

2601 *Hic erat aspectus splendoris per quatuor.* A entender da aqui Ezequiel, que la gala, y esplendor de la carroça, la participavan los quatro Consejeros que la tiravan. Pero como siendo Consejeros tanta gala? El mismo Ezequiel lo dize: *Et ecce ventus turbavit: Quatuor facies sui.*

Ezechiel.  
v. 23. 4. 7  
6.

*vni.* Dize, que moviendose allí, no se que vientecillo, cada vno de aquellos Consejeros mostrava tener quatro caras. Y si por este, ò aquel otro respetto, haze el consejero cara à todos vientos, no estrañarè, digo, el verle rogar tanta gala, y lucimiento.

Ezechiel.  
2. v. 10.

2602 *Hic erat aspectus splendoris per gyrũ.* Como tanta gala en estos Consejeros? El mismo texto: *Facies à dextris, & à sinistris.* Dize, que miravan à los lados. Y si toda la mira de el Consejero es solo por atender en el Consejo, al que le haze lado; no estrañarè el verle, que roze gala el Consejero. Todo nace de este negro interés. En aver vnto, ello anda con grande ligereza el carro.

Matth. 4.  
v. 5.

2603 *Supra pinaculam templi.* A lo mas alto de la torre de el templo subió el demonio à la Magestad de Christo. Preguntan algunos si avia veleza en esta torre? Yo diria que no, porque la veleza, si la vntan es azeyte se buelve con muchissima mas facilidad à todos vientos. Y siendo la torre de el templo, simbolo expresso de vn consejo; pareceria muy mal, se hallassen veletas en vn consejo, que por vntadas con azeyte, se moviessen con mas facilidad à todo viento. Mal pareceria, digo otra vez, pero tengo para mi, que ay mucho de esto.

Guilidad

2604 A la Fortuna la pintavan los antiguos, sobre las ramas de vn copado Arbol, à quiè regavan con azeyte, y sangre humana. Este tal arbol llevaba en lugar de fruto; Mitras, Capelos, Tiaras, açotes, y cuchillos. Al menear el arbol caian, con vna letra que dezia: De donde diere. Y sucedia entonces, lo que agora sucede. Que vna mitra caia sobre la cabeça de vn indocito; vn cuchillo sobre la cabeça de vn sabio, y así de lo demás. Y nada me admira, que à este arbol le regavan con azeyte, y sangre humana. Y si ay azeyte que vnta, y sangre que medie: Ya aurá Consejero en vn Consejo, que aventure su voto diziendo: De donde diere.

2605 El Girasol se diò por simbolo de vn consejero. Tiene el Girasol, que en todo sigue al Sol, hasta inclinarse quando se inclina. Pero porque se inclina? Porque en su luzimiento, tiene dependencia de el. Y si en el consejero ay dependencia de vn sol; tengase por cosa asentada, que ay tambien inclinacion.

De no. v.  
23.

Pierio  
Val. lib.  
17. in.  
medio.

2606 *Super Aspidem, & Basiliscum ambulabis.* Otra letra: *Super Aspidem, & Cocodrillũ.* De el Cocodrillo dizen los Naturales, que es muy esforçado, y valiente; pero que si le ponen delante vnas Avecillas llamadas Ibis: templa luego su rigor. Son sin quanto, los Cocodrillos consejeros, à quienes las Aves templan su rigor, y mitigan las perdizes.

Raulino.

2607 *Sicut speculum.* Al Espejo compara Raulino à los consejeros. Tiene el Espejo. Que representa el movimiento de la mano; pero no el sonido de la voz. *Dextera repleta muneribus.* Consejeros ay, que no se pagan de voces, ni de promesas; pero si anda la mano, representan con admiracion en vn consejo.

2608 *Primum simile Leoni.* Al Leon, son así mismo comparados los consejeros. Tiene el Leon, que se dexa lionjear de la Mona. Que mas tiene el Leon? Que le dà quartana. Consejeros ay que nos parecen en su rectitud, y valor Leones. Y por quatro monerías, que les deys, ò les ha gays, sobre darles frio, y calentura, les tendreys luego, con quartana en el consejo. Juramento tienen hecho de fidelidad los consejeros; y le estienden con facilidad, si le cruza vna conveniencia propia de por medio.

2609 *Adiuravit Saul populum suum.* Con juramento les mandò Saul à los soldados de su Exercito, q̄ ninguno avia de comer hasta aver vencido al enemigo. Y advierte el texto, que estendió la estremidad de la vara Ionatás, à vn panal de miel para alcanzarle: *Extendit famisatem virga eius.* Notese, que no dize, que estendió toda la vara, sino la estremidad sola. Es el caso: que sobre ser Ionatás consejero de el Rey, dize el Docto Padre Gaspar Sanchez, que tambien era superior de los Exercitos. Y por esto llevaba la vara, por Capitán General, y tambien por consejero. Agora en la estremidad de esta vara, se pone vna cruz donde se fuele hazer el juramento. Estiende pues Ionatás la estremidad de la vara dõde està el juramento para alcanzar el panal de miel. Y no lo admiro, que si Ionatás es consejero, si en el panal de miel està la conveniencia propia, y en la estremidad de la vara el juramento: Ya se hallan consejeros, que si se cruza vna conveniencia propia, estienden con facilidad el juramento.

1. Reg. 14  
v. 24.

Gaspar.  
Sanch.

*Si dimittimus eum, venient Romani, & tolerant nostrum locum, & gentem.* Temieron estos consejeros perder la hazienda, y por intercellardos, perdieron à Dios, y tambien la hazienda perdieron. Escarmente mos nosotros en cabeça agena; y procediendo con fidelidad en el consejo, nos favorecerà Dios, con los bienes de el alma, y tambien de el cuerpo, como dexamos supuesto.

#### DISCURSO V.

**V**os nescitis quidquam. *Expedi, ut non tota gens pereat.* Podiamos dar gracias à Dios, que aqui encontramos à vn otro consejero, que parece cuyda de el bien comun de la Republica, y de el consejo. Suspendámos por agora el juicio, y aprendámos la enseñanza. De el bien comun cuyda Cayfas. Sin duda para dezirnos à nosotros, que si entre tanta multitud de consejeros como avia en aquel consejo, solo vno se balla, que cuydase de el bien comun;

**SON ENTRE NOSOTROS TANTOS.**  
*los que solo buscan su conveniencia propia, que le podemos llamar, raro, al que cuyda de el bien comun del consejo.*

2610 **F**iant luminaria in firmamento caeli. Gen. 1.  
Pregunto aqui. Para tan dilatados

dos orbes, quantas lambéras puso Dios en el Cielo? Puso al Sol, puso á la Luna, y puso á las Estrellas. Es verdad. Pero aunque se puedē entender de todos; San Dionysio Arcopagita, los reduce á solo el Sol. *Sol iste, dicit el Santo, eo ipso, quod sit Sol, illuminat omnia.* Pero porque á solo el Sol se le ha de conceder un tan raro blason?

S. Dion. Arcopag. 4. de Divin. nom.

Guilliel. Par. his.

Esto ya lo dixo Guillelmo Parisiense: *Facilius est, ad hominum utilitatem.* Porque le crió Dios para cuydar del bien comun. Y si entre nosotros, son tantos los que atienden á sus conveniencias propias; podemos llamar, como al Sol, el solo, ó el raro, al que cuyda del bien comun del consejo. Hombres hechos á la condicion de Dios haze esta comun caridad á los verdaderos consejeros.

S. Iuua 2. 7. 2.

2611 *Deficiente vino, dicit mater Iesu ad eum. Vinum non habent.* Faltó el vino en las bodas de Caná de Galilea. Y es digno de reparo; que solo á Christo Señor nuestro fue Maria Santísima para que lo remediasse, y no á alguno otro de tantos como allí avia combidados. Y es, que la necesidad, era comun. Cada vno de los combidados, solo atendia á su conveniencia propia. Christo á la de todos: para que siempre se diga, que si son muchos los que atienden á solo conveniencia propia. Es solo de un hombre, hecho á la condicion del mismo Dios, el cuydar del socorro, y utilidad del bien comun de un consejo.

Plato;

2612 Por su Dios adoraron antiguamente los Gentiles al Sol. Y que les movio para esto? Ya lo dixo Platon: *Cum viderent eum sempiterno cursu incedere, Deum se esse viderunt.* Veianle continuamente desvelado por atender al bien comun. Y les pareció á los Gentiles, merecia apellidos de Deydad, quien olvidado de su conveniencia propia; solo se desentraña, por la utilidad del bien comun del consejo.

Num. 21 7. 8.

2613 *Fac serpentem aneum.* Otra letra: *Fac serpentem Seraphicum.* Otra: *Fac serpentē Deū.* Serpiente, Serafin, y Dios? Si. *Quam cum percussit aspicerent sanabantur.* Que se ofreció para la utilidad del bien comun. Y quien sin atender á su conveniencia propia; solo mira la utilidad del comun, menos, que serpiente, Serafin, y Dios; no parece puede ser.

2614 *Quid tu vides Hieremia? Que es lo que ves, ó Jeremias? Virgam vigilātem ego video.* Señor, yo veo una vara, que está en vela. Respondióle su Magestad. Bien has dicho. Sabete, que yo soy esta vara, que vela. Podiamos estrañar, tanta esta vara calidades de Dios. Pero no ay que estrañarlo: *Virgam vigilantem. Virgam oculatam.* Que esta vara se hizo toda ojos para el socorro del bien comun. Y vara, ó consejero de esta calidad, visos como de Divino ha de tener. Haze Rey al consejero el cuydado comun de los pobres.

Ioan. 6. v.

2615 *Vnde ememus panes, ut manducem hi?* Quien ha de comer aqui? *Hi.* Los pobres. Pues noten, que en esta ocasion le quisieron hazer á

Christo Señor nuestro Rey. *Voluerunt facere Regem.* A Christo le llaman: El Angel del buen consejo. Y consejero tan desvelado por el bien comun de los pobres; este es consejero Rey, ó el Rey de los consejeros. Consegue de Dios la permanencia, el consejero, que cuydadozo atiende al bien comun.

2616 *Generatio adventi, generatio praterit, terra autem semper stat.* Siendo así verdad, que todo se muda; porque le ha de dar Dios á la tierra la firmeza? San Iuan Chrysostomo: *Omnes equa iter alit.* Porque cuyda de sustentarse á todos con igualdad. Y quando todo se muda, consigue de Dios la permanencia, el que en su consejo, á imitacion de la tierra, solo atiende al bien comun. Dios descansa en el alma del consejero, que olvidado de su conveniencia propia, solo atiende al bien comun del consejo.

Eccles. 1. v. 4.

2617 *Apparuit ei Dominus de medio rubi.* En el coraçon de la zarza hallo aqui, que descansa el mismo Dios: y porque así? Es clara la razon. La zarza, ó el espino, es un arbolillo, que sin usurpar nada á nadie servia muy bien en el consejo de los Arboles; pues sin atender á su propia conveniencia, todo se empleava, en cercar las majadas para defender las ovejas; cercar las murallas de la casa para impedir á las rapasas la entrada; toda hecha argos en utilidad comun. Y descansa Dios gustoso en esta calidad de Arboles consejeros, que olvidados de si, solo atienden al servicio de los demás. En San Pedro, y en Christo Señor nuestro se halla exprellado este exemplo.

Exod. 3. v. 2.

2618 *Pasce oves meas.* La letra Siriaca añade. *Pasce oves meas mihi.* Fue como dezirle Christo Señor á Pedro. Apacienta estas ovejas para mi, y no para ti. Pero porque todo para Christo, y nada para San Pedro: *Primus Petrus.* Porque á San Pedro, le nombro Christo por el primer consejero de aquel Apostolico consejo. Y le quiso enseñar su Magestad, que el verdadero consejero, solo ha de mirar, *Pasce mihi;* por el bien comun del consejo, sin atender á su conveniencia propia. Vase agora en Christo Señor nuestro.

Ioan. 21. v. 17.

2619 *Et Principatum eius super hamerum eius.* Hablando Isaias de Christo Señor nuestro, dize que se puso sobre sus ombros, la Cruz de su Principado. Diga, que vino á buscar riquezas en su Principado. No ha de dezir sino, que se puso sobre sus ombros la Cruz de todo su Principado; que á Christo le llaman, el Angel del buen consejo: *Consiliij Angelus.* Ansiando por riquezas, buscara su conveniencia propia. Poniendose la Cruz de todo su Principado sobre sus ombros, cuydava del bien comun de su mismo Principado. Y nos quiso enseñar á todos, que el verdadero consejero, no ha de atender á su conveniencia propia; si al bien comun, que le tienen encomendado. Primero, si fuera menester, se ha de dexar morir de sed el consejero, antes que defraudar de los bienes del comun de todo el Pueblo.

Isaias 54. v. 6.

Joan.  
19. v. 28.

2620 *Sitio.* Sed tengo dixo Christo estando en el Madero de la Cruz. Pues no tiene agua en su pecho? Si la tiene. Pues beva de ella, supuesto que lo puede hazer si quiere. No, dize Christo, aunque me muera de sed. Que esta agua se ha de detamar por el bien comun de todo el Pueblo. Yo soy consejero de consejeros: y el verdadero consejero, si fuera menester, antes se ha de dexar morir de sed, que defraudar los bienes, del comun de todo vn Pueblo. Motivo nos ha dado Cayfás à todo este Discurso: *Expedi, ut non tota gens pereat.* Conviene, que se atiende à la conveniencia de todo el Pueblo dize. Y vemos, que lo honra Dios, que lo haze Pontifice; y le dà la suprema Dignidad. El no la mereció esta honra; porque aunque dixo estas palabras, estava dañada su intención. Tomemos nosotros, solo lo que conduce à la enseñanza. Pues es cierto: que al cuydar del bien comun de los pobies, con proprio desinterés; està en el verdadero consejero, su mayor honra vinculada.

## DISCURSO VI.

**E***xpedi, ut vnus homo moriatur pro populo.* Aora se acaba de descubrir el veneno de Cayfás. Conviene, dize, que muera Christo Iesus. Y quien es Christo Iesus? *Multa signa facit.* Vn Iusto. Consejeros de Ierusalén. *Quid facimus?* Condenar à vn Iusto, y perdonar à vn malechor; Miremos lo que hazemos, que esto es obrar contra toda justicia, y razon en el consejo.

Mat. 27.  
9. 17.

2621 *Quem vultis de duobus? Non hunc, sed Barabam.* A Barrabas perdonan los Iudios, y condenan à Iesus. Miremos lo que hazemos: que esto es condenar à la justicia, y perdonar à vn ladrón del Pueblo.

*Expedi, ut moriatur.* Conviene que muera Iesus. Y quien es Iesus? Vn pobre. Consejeros de Ierusalén: *Quid facimus?* Condenar à vn pobre, siendo bueno, y perdonar à vn rico, siendo malo! Miremos lo que hazemos, que hemos de dar rigurosa cuenta à Dios de nuestros hechos.

1. Reg.  
22. v. 16.

2622 *Morte morieris Achimelech.* A Achimelech condena Saul à muerte, y perdona à Doeg Idumeo, que justamente la merecia. Quien era Achimelech? Vn pobre Sacerdote, santo, y bueno. Y Doeg Idumeo quié era? El mismo texto lo dize: *Potentissimus Saúl.* Vno de los mas poderosos, y ricos del Palacio de Saul, y hombre malissimo. Y condenar à vn pobre siendo bueno; y perdonar à vn rico siendo malo: Miremos lo que hazemos; que hemos de dar rigurosa cuenta à Dios del desacerro.

1. Reg.  
21. v. 3.

*Expedi, ut moriatur.* Siempre insta Cayfás en que muera Christo Iesus. Y quié es Chris-

to Iesus? *Sumus be nefactor est:* Es el comun bienhechor de todo el Pueblo. Consejeros de Ierusalén! *Quid facimus?* Consideremos, que quitar la vida al que nos haze bien, es la mayor maldad, que puede aver.

2623 Malco con la linterna en la mano. va à prender à Christo para quitarle la vida; y al mismo tiempo, le restituye la oreja el mismo Christo. Que hazemos consejeros! Consideremos muchas veces; que tratar de quitar la vida à quien nos haze bien, es la mayor maldad, que puede aver.

*Expedi, ut moriatur.* Tenacissimo es en dictamen este mi consejero. Siempre porfia en que ha de morir Christo Iesus. Y quien es Christo Iesus El mismo Cayfás con sus compañeros lo dixerón muchas vezes. Es Christo Iesus, el que no guarda el Sabado, en desprecio de la ley. Miente Cayfás, y a qui se acaba de conocer, que su zelo no es mas que capa. Consejeros de Ierusalén. *Quid facimus?* Con capa de celo condenar à la virtud! Miremos lo que hazemos: que con capa de zelo, ya se les ha visto à muchos, encubrir vna grandissima maldad en el consejo.

2624 La tunica de Christo sorteó vn hombre lleno de maldades, para cubrirse con ella. Era capa de zelo; y zelo de Dios. Consejeros de Ierusalén: *Quid facimus?* Abrámos los ojos; entremos en cuydado de nuestra salvacion; Miremos lo que hazemos. Que con capa de zelo, y zelo de Dios, ya se les ha visto à muchos encubrir la mayor maldad: y con preterito del bien comun, executar el desagravio particular con escandalo del Pueblo. Entra aqui San Antonio de Padua, y para concluir este Sermon, dize à todos los consejeros: *Cuiuslibet nostrum dictum est.* *Quid facimus?* Catolicos, y Christianos consejeros! Que hazemos; sabiendo que son los mas los consejeros que se condenan, que los que se salvan? *Quid facimus?* Que se nos passa el tiempo de penitencia; y quando le queramos, no le tendremos. *Quid facimus?* Que hazemos, sabiendo, que Iudas siendo confesio, por interessado se fue al infierno? Acordemonos muchas vezes, que si los consejeros de Ierusalén, por no perder vn bien temporal se condenaron; muchos malos Christianos, por aver antepuesto las cosas de la tierra à las del Cielo, se perdieron. Aquellos temieron los daños del cuerpo, y no del alma; cuydamos nosotros de nuestra alma, sin atender con tanto cuydado, à las conveniencias del cuerpo. La conservacion de aquellos, les pareció penda, en quitar la vida à Christo. La nuestra ha de pender, en que muera en nosotros el vicio. Muera la ocasion. Muera el pecado. Viva en nosotros la fidelidad. Viva la gracia. Y vivirá tambien la gloria. *Ad quam, &c.*

Marth.  
27. v. 35.

Ve. sup.  
ciat.

S A B A D O

## MVERTE INTENTADA DE

L A Z A R O.

*Cogitaverunt Principes Sacerdotum, ut & Lazarum interficerent. San Iuan. cap. 12.*

**D**ESLVZIR pretenden oy los Fariseos, al mismo que les comunicó salud. Resucitó Christo à Lazaro; y como si fuera alguna ofensa el beneficio: En recompensa, tiran à matar à Lazaro, solo por desluzir al mismo Christo. Es San Iuan el que refiere esta historia; que yo reduciré à solos seys Discursos.

## DISCURSO I.

**C**ogitaverunt Principes Sacerdotum, ut & Lazarum interficerent. Dize S. Iuan, que los Principes de los Sacerdotes, pensaron en matar à Lazaro; pero no lo mataron. *Cogitaverunt sed non interfecerunt*: Pero si lo pensaron; porque no lo mataron? Porque aunque Dios gusta, que los suyos padezcan;

**NO HEMOS DE CREER, QUE GVSTA;**  
porque los aborrezca; sino que lo sufre porque los ama.

**2625** **A** Nimiam illius serva. Donde dixo San Iuan Chrysostomo: *Ne occidas eum. D. y te licetia, le dixo Dios al Demonio, para que aflies, y molestes con diversas persecuciones al Santo Iob; pero ha de ser con pacto, y condicion: Ne occidas eum. Que no me lo has de matar. Pero si le Permite, que se lo aflies, porque no permite que se lo mate? El mismo San Iuan Chrysostomo: Si enim eum de medio sustuleris; thesaurus nobis non plaudet amplius.* Porque tengo gusto, dize en verle padecer. Si me lo matas, me disgustas. Pues padezca el Santo Iob, y viva. Que si de verle padecer gusta Dios: No hemos de creer, que gusta por que lo aborrezca; sino que sufre, que padezca, porque lo ama. Es verdad, que sufrió Christo Señor, que Lazaro padeciese, pero no permitió que lo mataisen. Porque gustando su Magestad de ver padecer à sus amigos; forçoso se avia de disgustar quitandoles la vida. Pues padezca Lazaro, y viva. Que si de verle padecer gusta Dios: No hemos de creer, que gusta porque lo aborrezca; sino, que gusta su Magestad, que padezca, porque lo ama. *Cogitaverunt sed non interfecerunt. Si enim eum de medio sustuleris; thesaurus nobis non plaudet amplius.*

## DISCURSO II.

**C**ogitaverunt, ut & Lazarum interficerent. *Cogitaverunt sed non interfecerunt.* Pensaron los Principes de los Fariseos matar à Lazaro; pero no lo mataron. Pero si lo pensaron, porque no lo mataron? Porque le asistia Dios.

**Y NO ACABARÀ LA MALICIA,** A quien haze Dios empeño de ampararle, con su esfuerço.

**2626** **D**icemus contrate testimoniã. Acabar pretendieron vnos viejos à Susana. Y lo configuieron? No lo configuieron: que se puso Dios de por medio: *Evadavit autem Dominus uncem eius.* Aquella en los viejos fue malicia. Este otro en Dios, fue poderoso empeño. Y no acaba la malicia; à quien haze Dios empeño de amparar, con su valeroso esfuerço.

**2627** **V**iri isti contempserunt decretum tuũ & statutam auream, quã existis nã adorãt. Mal discurre la temeridad loca de los embidiosos, pretendiendo quemar à los tres niños de Babilonia. A quien Dios favorece persiguen. Y lo configuen? No lo configuen, que estava Dios de parte de los niños: *Et ambulabit in medio flamma laudantes Deum.* Aquella fue en los embidiosos malicia; Este otro fue en la Magestad de Dios empeño. Y à quien hizo Dios empeño de favorecer, nunca le pudo calumniar la malicia. Que importa, que à vna Madalena se le oponga vn Iudas, si Christo la ampara: Que importa, que à vn David le persiga vn Saul, si Dios le defiende: Que importa, que al Pueblo de Dios le vaya à los alcançes Faraon, si Dios le patrocinã? Y à Lazaro, que importa que los principes de los Sacerdotes le intenten matar, si tiene à Christo Rey de su parte: Quedará precisamente solo en amago su amenaza. Que à quien Dios ampara, nunca executò sus rigores la malicia: *Cogitaverunt, ut & Lazarum interficerent. Cogitaverunt, sed non interfecerunt.*

## DISCURSO III.

**C**ogitaverunt, ut & Lazarum interficerent. *Cogitaverunt, sed non interfecerunt.* Pensaron los Principes de los Fariseos matar à Lazaro; pero no lo mataron. Pero si lo pensaron; porque

Kkk no

no lo mataron? Porque era justo. Y es el Señor tan piadoso,

**QUE DE LOS MISMOS LAZOS, QUE arma la malicia contra el bueno; sabe la Magestad de Dios formarle, trono de su mayor luzimiento.**

Genef. 45  
v. 8.

2628 **N**on vestro consilio, sed Divina voluntate huc missus sum. Con intento de acabarle, vendieron sus hermanos à Ioseph, persuadidos de su invidia, y envidiosos de su grandeza. Sirviò Ioseph en Egipto como esclavo, grangandole su humildad el luzir en trono como Principe. Pero si sus hermanos le pretenden acabar, como Ioseph tanto luzer? Por esso mismo que le pretenden acabar luzer tanto. Que es Dios el que ha puesto aqui la mano. Divina voluntate huc missus sum. Y es la Magestad de el Señor tan piadoso: que de los mismos lazos, que arma la malicia contra el bueno; sabe el mismo Dios formarle, trono de su mayor luzimiento.

Acta 23.  
v. 23.

2629 **E**t vocatis duobus Centurionibus dixit illis: Parate milites ducentos. Et equites septuaginta, & lancearios ducentos. Contra San Pablo en su prision se endereza todo este aparato, y maquina de Sol dados, y gente de guerra. Pero la que imaginaron afrenta, fue gloria, en credito de el Santo Apostol, dixo Sylveyra. Pero como gloria, si en la inteligencia de los Judios es afrenta: Bien, dize el mismo Autor: *Hec est alta Dei providentia; quod ex insidijs, quas iniqui machinantur contra Sanctos; Deus assumit occasionem, ad eorum honorem, & exaltationem.* Que fue estratagemas de la mas alta, y Divina providencia. Donde se descubre, ser Dios tan bueno, que de los mismos lazos que arma la malicia contra el bueno, de ahí mismo toma su Magestad pie, para formarle, trono de su mayor luzimiento. Luzer Lazaro quando padece: padece por la justicia: Y ya es proprio de Dios el dar à entender à sus amigos: que si en la sala de el Cielo, no ay gozar sin padecer; en la escuela de el afligido, aun en esta vida, es lo mismo, comenzar à padecer, que comenzar à luzir: *Cogitaverunt, ut & Lazarum interficerent. Cogitaverunt, sed non interfecerunt.* Y la razon. *Hec est alta Dei providentia; quod ex insidijs, quas iniqui machinantur contra Sanctos; Deus assumit occasionem, ad eorum honorem, & exaltationem.*

#### DISCURSO IV.

**C**ogitaverunt, ut & Lazarum interficerent. A Lazaro tiran à matar los Fariseos, Pero porque? *Multi propter illum abibant, & credebant in Iesum.* Porque resplandecia en virtud. De donde infero,

**QUE POR EL MISMO CASO QUE uno trate de virtud, no le han de fallar persecuciones, y trabajos.**

2630 **A**T ille transiens, per medium illorum ibat. De los Fariseos se au-

Lucæ 4.  
v. 30.  
senta Christo. Y porque: Porque le querian apedrear. Era su Magestad el Señor de las virtudes: *Dominus virtutum.* Y en tratando vn hombre de virtud, se puede disponer para padecer, pues apenas se halla quien no le tire à matar. Este punto se trata dñatadamente en este tomo, verbo *Virtud.* desde el num. 274. hasta 283.

#### DISCURSO V.

**C**ogitaverunt, ut & Lazarum interficerent. Pecaron aqui los Principes de los Fariseos. Pero que calidad de pecado fue el suyo? No de obra, sino de pensamiento: *Cogitaverunt interficere, sed non interfecerunt.* Cuydado aqui fieles con la guarda de el coraçon, cerremosle con cuydado todas las puertas.

**QUE AUN AL QUE VIVE EN CARNE mortal, haze como bienaventurado, la verdadera guarda de el coraçon.**

Ibi:

2631 **B**Eati mundo corde. Bienaventurado es, dize San Matheo, el que sabe guardar limpio su coraçon. Donde dixo Sã Remigio: *Cor mundum qui servat, beatus est.* Y dixo bien el Santo: Para que así siempre se entienda: Que aun al que vive en carne mortal, haze como bienaventurado, la verdadera guarda de el coraçon. Vivamos siempre con gran desvelo, tengamosle al mismo coraçon bien cerradas las puertas: que vn pensamiento, es muy sutil; y por qualquier resquicio entra,

Math. 5.  
v. 8.

Ibi.

#### DISCURSO VI.

**C**ogitaverunt, ut & Lazarum interficerent. Este es vn desengaño comun. Ayer salio Lazaro de el sepulcro; y oy le quieren bolver à el. El bolver à la vida, fue en Lazaro dicha. El quererfela tan presto quitar, es sobresalto, y temor. De que se infiere,

**DURAN TAN POCO EN ESTE MUNDO las felicidades, y dichas; que ya que se gozã, ha de ser siempre con vn continuo temor, de poder con facilidad perderlas.**

2632 **P**ones baculum tuum super faciem pueri. Para resuscitar à vn niño le manda Eliseo à su Discipulo, que le ponga el

3. Reg. 4.  
v. 29.

ba-

Ibi. baculo sobre la cara al difunto. Pero porque le ha de poner el baculo, y no la capa? Porque en el baculo, dize Lira, está significado el temor. *Timor, & terror.* Pero porque le ha de poner el temor á vista de los ojos? Porque si acaso aquei difunto llegasse á conseguir la dicha de resuscitado, la gozasse con temor. Que á la verdad, basta que esta dicha sea dicha para gozaria temblando: Pues ya fuele ser condicion ordinaria de las dichas, sobre durar poco, el gozarlás con temor, y sobrefalto.

2633 *Homo Sanctus, manet sicut Sol.* Al Sol compara el Eclesiástico al hombre justo, y cito. Que tiene el Sol: Que lo crió Dios continuamente temblando, dixo Cayetano. *Crevit*

*Cogitaverunt Principes Sacerdotum, ut & Lazarum interficerent.* San Juan cap. 12.

**L**A mayor injuria, á vista de el mayor beneficio, solicitan los Principes de los Sacerdotes, contra el hermano de Maria Magdalena, y Marta en este dia, á quien resucitó la Magetad de el Señor. Dizelo así el Evangelio de San Juan, segunda vez referido.

2634 *Cogitaverunt Principes Sacerdotum, ut & Lazarum interficerent.* Consejo juntá los Fariseos para matar á Lazaro. Quien era Lazaro? Ya lo dixo el Doctissimo Bercorio: *Quem soror ploravit.* Fue dize Lazaro, por quien Maria su hermana con muchas lagrimas rogó á Christo Señor, para que no lo matassen. Y no lo mataron? No. Que si lo huvieran muerto, la muerte huviera sido desgraciada. En Maria Magdalena, está significadi Maria Santissima, en Lazaro, todos los hombres. Y do: de media el amparo de la verdadera Maria; no ha de permitir Dios, aya muerte desgraciada en ningun hombre.

2635 *Multiplicatae sunt aquae, & elevarunt arcam usque ad summum.* A Noe, y á los de su familia, que estaban dentro de el Arca, aménagaron de muerte las aguas de el Diluvio. Entrá aquí preguntando los Santos Padres, y dizen. Hasta donde llegaron las aguas de el Diluvio al Arca: Responde con agudeza Rabbi Anonimo Hebrico diziendo: *Arca diluviij, in gulo quodam ex rosis tingebatur, quousque pervenerant aquae ad eam.* Dize este Autor Hebreo, qal Arca de Noe la ceñia vn hermosissimo cordón matizado con destreza, de muchas rosas, y flores, hasta donde llegaron las aguas de el Diluvio, sir arrevarse á passar de allí. El misterio, se explica de esta manera. Las aguas de el Diluvio, amenaçavan á Noe, y á los de su familia, con vna muerte desgraciada; en aquel cordón de rosas que la ceñia, está significado, el amparo de Maria Santissima. Y fue lo mismo, que dezir: *Hucusque non amptis.* No han de passar las aguas de el Diluvio de esse misterioso ceñidor, que si en el está el amparo de Maria Santissima, y ellas amenaçan á Noe con vna muerte desgraciada: Muerte desgraciada, no la han de experimentar

*Deus lucem in continuo motu.* Però porque teme el Sol: Porque se ve dichoso. Tema pues el Sol; tema digo, aun el mas justo; que si se ve dichoso: Solo el verse dichoso, es bastantissimo motivo, para hazerle continuamente temer. *Cogitaverunt, ut & Lazarum interficerent.* Ayer salio Lazaro de el sepulcro; y oy le quieren bolver á él. El bolverle á la vida, fue en Lazaro dicha. El quererle tan presto quitar temor. Tema pues si se ve feliz; que las felicidades duran poco: es muy justo se tema el poderlas con facilidad perder. Para esta resurreccion de Lazaro intervino la oracion de su hermana Maria. Haze esta eco á la que está llena de gracia. *Ave Maria.*

los hombres, donde media el amparo, de esta Virgen Soberana.

2636 *Cogitaverunt Principes Sacerdotum, ut & Lazarum interficerent.* Ayer pensaron los Fariseos en matar á Christo, y oy piensan en matar á Lazaro. Eran malos estos hombres; y entre hombres malos, tengo para mi, que vn pecado llama á otro, sin duda para ser peores.

2637 *De malo ad malum egressi sunt.* De mal en peor van los Fariseos, dize Ieremias. Pecaron ayer maquinando la muerte á Christo; y oy buelven á pecar solicitando la muerte de Lazaro. Eran malos estos hombres, y entre hombres malos, tengo para mi, digo otra vez, que vn pecado llama á otro pecado, sin duda para ser peores.

2638 *Cogitaverunt, ut & Lazarum interficerent.* Quien era Lazaro? Buelvalo á dezir el mismo Bercorio: *Lazarus fuit ille, quem Dominus suscitavit, & Christus assavit.* Era dize, vn hombre de gran fama de virtud, á quien Christo Señor mucho amó. Pues á este le haze tiro la invidia, no tanto por acabar con él, quanto por tiznar, y desluzir lo heroico de su misma fama. Golpe entre hombres honrados, aun mas riguroso, y fuerte, que el de la mas sensible guadaña.

2639 *Flens suspexit in Coelem.* Mucho llora Susana: tiene, y aun le sobra el motivo para el sentimiento, y no ay que extrañer que llora. Pero porque tan excelsivo lamento? Ya lo dixo San Juan Christostomo. *Ingenescens, non quod obitura mortem, verum, quod infamia notam relinqueret.* No, dize el Santo, llora tanto Susana por la muerte que le amenaça, quanto por ver le tizan á tiznar la fama. Golpe, digo otra vez, entre hombres honrados tan sensible, que se deve sentir aun mas, que el de la mas rigurosa guadaña.

2640 *Cogitaverunt, ut & Lazarum interficerent.* Dize que pensaron en matar á Lazaro. Y quien lo pensó? *Principes Sacerdotum.* Los que por razon de su estado estaban obligados á dar mas buen exemplo. Latina comun de el Orbe,

donde por nuestra desgracia, se encuentran muchos, que deviendo por razon de su estado dar buen exemplo, lo dan mas malo.

*Cogitauerunt Principes Sacerdotum, ut & Lazarum interficerent.* Estos Principes se condenaron. Y yo no lo admiro, que se juntaron para perseguir à vn pobre. Y juntarse tantos para lastimar à vn pobre, tengo para mi es señal de reprobacion.

2641 *Numquid aliquis ex Principibus, & Phariseis cognovit eum?* Acaso, pregunta S. Iuan, alguno de los Principes Fariseos de el dia de hoy, vino en conocimiento de Dios? Y esto parece es dar à entender claramente, que ninguno. Pero porque ninguno? *Cogitauerunt.* Porque se juntaron. Y para que se juntaron? *Ut & Lazarum interficerent.* Para perseguir à vn pobre. Y es lo cierto digo otra vez, que juntarse tantos para perseguir à vn pobre, es señal de reprobacion.

2642 *Cogitauerunt Principes Sacerdotum ut & Lazarum interficerent.* Los Principes de los Sacerdotes; los Predicadores, y cabeças de el Templo, y de la Republica, dize que se juntaron para dar la muerte à Lizaro. Y porque? *Multi propter illum credebant in Iesum.* Porque enseñava, y predicava el camino de la virtud. A fe Señores, que si yo que he de dar buen exemplo. lo doy malo, que no se como tendre cara para predicar, que lo den bueno los demás. Si yo que he de dar luz, doy humo, no se como tendre aliento para arguir à los demás que lo den.

2643 *Vos estis lux mundi.* El Espíritu Santo. à los Predicadores, y Curas de Almas, les dize, que han de ser luz de el mundo: no dize, Sol, sino luz. Y dize bien, que el Sol se eclipsa, la luz no; y los verdaderos Predicadores, y Curas de Almas, à quienes es dado el enseñar à los demás, avian de ser en la virtud, y en el exemplo; no soles con eclipsis de obscuridades, y manchas; sino luzes; si la mas minima nota de imperfeccion. Que muestra Lizaro dizen, y porque? O descomedidos! *Multi propter illum credebant in Iesum.* Porque trata de perfeccion. Bien seria razon aqui, que à los que Dios nos ha puesto en la Atalaya de el Pulpito, favoreciésemos mas, à los que siguen el partido de la virtud. Lea el curioso para este asunto todo el Discurso segundo de el Sermon de las Cuatredas, y verbo Predicador, para que sin detencion podamos proseguir aqui.

2644 *Multi propter illum credebant in Iesum.* Virtud dize, que tenia Lizaro. Ven aqui porque le persiguen para matarle. Porque tiene virtud y no se atiende ya al respeto, en tratar vn hombre de ser bueno, y seguir lo mas perfecto.

2645 *Damini in disco caput Ioannis Baptistae.* No hubo de detencion mas descomunal contra el Bautista, que la de Herodias. De perseguirle traen en su, en San Iuan, resplandecia la virtud: *Et ut eum spectabantur in illo;* y ya no se atiende al respeto, en tratar vn hombre de ser bueno, y seguir lo mas perfecto. Este punto, se

toca dilatadamente, en el Domingo pri mero de Quaresma, Discurso primero. Y verbo: *Virtud.*

2646 *Multi propter illum credebant in Iesum.* Oyendo la voz de Lizaro le seguian muchísimas ovejitas, hasta introducir las en el redil de el Cielo. Buen tiempo era aquel en que à sola vna voz de el Pastor le conocian tantas ovejas; pero me queixo aqui amorosamente de muchos, que despues de muchas voces de Predicadores, que nos exortan al cumplimiento de la ley, no acabamos de conocer, si son, ó no ovejas de Dios.

2647 *Oves meae vocem meam audiunt.* Mis ovejas dezia Dios, y podia tambien dezir Lizaro, à sola vna voz de mi predicacion se dan por entendidas, para cumplir mis mandatos. No dize muchas voces, sino solo vna. *Vocem meam.* Vna sola voz de el Pastor bastava en aquel tiempo, para que se conociesse; que las ovejitas, eran ovejitas de Dios: y es lastima; que siendo en este nuestro tan repetidas las voces de los Predicadores, que nos exortan al cumplimiento de la ley, no la guardamos. Como pues no entramos en mas cuydado, de si somos, o no somos ovejitas de Dios.

2648 *Multi propter illum abibant, & credebant in Iesum.* No le servian à Lizaro los que le acompañavan de embuajo para correr la carrera de la perfeccion. Eran buenos los que le laudavan, y si vna buena compañía, es argumento de bondad, temase la mala, pues ya suele ser indicio, de todo genero de maldad.

2649 *Videns populus, quod moram faceret Moyses descendendi de monte, dixit ad Aarón. Fac nobis Deos, qui nos precedant.* Viendo los Israelitas la tardanza de Moyses, y que tardava la buelta por aver subido al monte, se pidieron à Aarón, que les diese, vno, o muchos Dioses, que les encaminasse, en lugar de Moyses. Y aviéndoles dado el Idolo de vn bezerro, le adoraron. Donde exclamó con justísima causa, el Doctísimo Haya diziendo: *Et omnium spiritualium, & temporalium calamitatum origo.* Que de la adoración de este Idolo, se le siguieron à este mismo Pueblo, todas las desdichas, y calamidades temporales, y espirituales, con la muerte de veinte y tres mil hombres. Entra agora el mismo Haya preguntando, y dize: Quienes pudieron ser la causa de tanta multitud de desdichas en este Pueblo Israelita? Y dize este Autor. *Hæretici censent, non fuisse ex Israelitis, sed ex Egyptiis, qui cum eis permixti intederunt; qui sicut etiam in Idololatria constituti; ita Hebræos, ad pretendos Dios incitauerunt.* Hallavanse dize este Autor, muchos de los Egypcios entre los Israelitas, y como los tales Egypcios se criaron toda la vida adorando Idolos, les aconsejaron, à que hiziesen lo mismo los Israelitas. Y buelva aqui à exclamar el mismo Autor: *En peruersorum hominum societas; omnium temporalium, & spiritualium calamitatum origo.* Y fueron, dize, tan infames, los relabios de esta mala compañía, que

S. Iuan 7.  
48.

Math. 6.

Math  
14. v. 3.

Ioann.  
10. v. 27.

Exod. 32.  
v. 1.

In Exod.  
32. f. 722.

de hijos de Dios, los llegó à hazer a los pobres Israelitas, por la a loracion de el B. cerro, hijos de el d'ablo; y de hombres dichosísimos por su primera fortuna, los hombres mis desgracia los por la segunda. Temimos todos, ò Fieles, el ludo de vn vil Egipto; pues siempre se verifica el dezir: que si vna buena compañía, como se vió en Lazaro, es argumento de bondad; vna mala: *Est omnium calamitatum origo*, es iudicio de todo genero de maldad.

2650 *Multi propter illum credebant in Iesum.* Predicador de la otra vida, se nos demuestran aqui Lazaro; y tan eficaz en sus palabras, q̄ fueron casi innumarables los que lleva con su predicacion al conocimiento de Dios, reformandolos en las costumbres, y lo que mas es, reparando en ellos lo caído. Azñi, que en mi ver, le publica mas grande en las obras, que se descubre en si mismo.

Jerem. 18. 2651 *Erit cor fortium Moab.* Hombre de gran coraçon su: Moab, dize Jeremias, pero fue mis grande en sus obras; pues que obras fueron las de Moab? Ya lo dize el docto Andrea Capella: *Moab reedificavit Civitatem Eliopolis, destructam à Caldæis.* Moab à la Ciudad de Egiptoliscald. la reedificó bolviendola à su primera hermosura. Y por grande que sea el coraçon de Moab, si reedificó lo caído; esta azaña, le llega à hazer mas grande en las obras, que se descubre en si mismo. Es verdad, que Lazaro fue hombre de grande coraçon; pero fue mas grande en sus azañas, pues que azañas fueron las de Lazaro? Digo la ardiente predicacion: *Reedificavit Civitatem Eliopolis, destructam à Caldæis.* A muchísimas Almas, en la Ciudad de Egiptopolis figuradas, caídas por la persecucion de el infernal Ciudad el Demonio, de la vida de la gracia, al miserable estado de la culpa, las reedificó à lo espiritual, bolviendolas por medio de su eficaz persecucion, a su primera hermosura. Y por grande que tenga el coraçon este segundo Moab, si reedificó à lo eipiritual, lo caído; esta azaña, le llega à hazer mas grande en sus obras, que se descubre en si mismo.

2652 *In crastinum turba multa, que venerat in diem festum accipere ramos.* Hize aqui San Juan mencion de muchos hombres q̄ hizieron fiesta al Redentor, el dia siguiente, que fue el Domingo de Ramos. Pero a estos hombres, quien en esta ocasion los trajo à Jerusalem? Ya lo dize Hugo Cardenal: *Nulla signam ita transiit turbam, sicut signam Lazari.* Lazaro, dize que los llevó à Dios. Y como llevaron por medio de Lazaro estos hombres à Dios? Gostando lo insinúa claramente en esta feñi, diciendo: *Testimonium reddentes de illius misericordia, qua Peccatores contritione recipit.* Dà à entender q̄ llegaron arrepentidos, y penitentes. Haganle, pues, fiesta à Dios: *Acceperunt ramos*, que si llegan por medio de Lazaro; penitentes, se sigue bien el dezir:

QUE PARA DIOS, NO AY DIA MAS festivo, que la penitencia, y conversion de el peccador.

2653 **E**Nel Cap. 5. de San Lucas se refiere, de como el Publicano Mattheo, llamado Levi, combidó à Christo Señor nuestro haziendole vna, como singularísima fiesta en demostracion de su cariño: *Fecit Levi convivium magnum in domo sua.* Y advierte el texto, que à esta fiesta, y gran combite, concurren asimismo con Christo, muchos Publicanos: *Et erat turba multa Publicanorum.* No entiendo yo en que consiste lo grande de esta fiesta en este combite. Si sería acaso, por la multitud de sus regalados platos? Ea que no está en esto. Pues en que consiste esta fiesta? Ya lo hemos dicho: *Erat turba multa Publicanorum.* que concurrían asimismo con Christo, muchos Publicanos al combite. Y que haze esto para el caso? Mucho, dize el Docto Padre Pablo de Palacios: que aquellos Publicanos se convirtieron, haziendo penitencia de sus pecados: *Nullum cibum laetorem Christo apponens*, dize este Autor, *quam Publicanos si convertantur.* A la verdad, para Christo Señor, no ay plato mas regalado, ni fiesta de mayor gusto, que la conversion, y penitencia, de vn Peccador Publicano.

2654 *Egredimini filie Sion & videte Regem Salomonem, in die desponsationis illius, & in die lætitiæ cordis ejus.* La Esposa en el Capitulo 3. de sus Cantares, nos combida à todos, para que vamos à ver, al verdadero Salomon Christo Señor, en el dia de su mayor fiesta, y alegría de su coraçon. Entra aquí el Docto Aponio preguntando, y dize: No fabriamos en que consiste, esta tan grande fiesta, y alegría de el coraçon de el verdadero Salomon Christo Señor? Y responde el mismo Autor, diziendo: *Dies lætitiæ et brisæ erat, quando Meretrix lacrymas fudit.* El dia de la mayor fiesta, y alegría para Christo, dize que consistió, y consiste, en aver visto llorar a Magdalena. Pero en esto? Si. Que en las lagrimas de esta penitente, y arrepentida peccadora, está expresada su penitencia. Y à la verdad, verle à vn hombre llorar con Magdalena, en demostracion de dolor, es el dia mas festivo, y mas alegre, para el coraçon de Dios: *Dies lætitiæ cordis ejus.* *Dies lætitiæ Christi erat, quando Meretrix lacrymas fudit.*

2655 *Vos ascendite in diem festum hanc, ego autem non ascendam.* Retiróse Christo Señor a Gilead, y con titulo de hermanos, fueron allí algunos, y le dixeron, que supuesto que en Jerusalem avia grandes fiestas, se le huviese de tubir para alegrarle en ellas. A los quales les respondió su Magestad: *Subid vosotros, que yo, estas fiestas no voy.* Donde dize S. Bernabino, *Ad Tom. 4. sunt festa, & ad illa non Christus.* Otras fiestas, se dice el Santo, tiene Christo, à las quales dize que irá de buena gana. Pero si no tubo à la de Jerusalem; porque ha de ir à estas otras? Y res-

ponde el mismo Santo: *Festa Ierusalem, sunt vana, & temporalia; alia sunt festa spiritualia, & ad illa iuit Christus.* Aquellas, dize, son fiestas corporales; estas otras, son fiestas espirituales; y si Christo no va à aquellas, en estas otras, cõ facilidad se encuentra. Aun no entiendo yo esto. Si no va Christo à vna fiesta corporal; porque ha de ir à esta otra espiritual? Y responde el mismo santo: *Festa spiritualia, sunt displicētia peccatorum, dolendo de peccato facto.* Esta razon si que me convence. La fiesta espiritual, dize San Bernardino, consiste en la verdadera penitencia de el Pecador. Consiste, dize, en el verdadero dolor. Consiste en el verdadero arrepentimiento. Y es lo cierto, que la verdadera penitencia de vn arrepentido Pecador, esta es propriamente, la fiesta de su mayor gusto, para la Magestad de el Señor: *Ego non ascendam ad festa corporalia, sed ad spiritualia; Nempe, displicētia peccatorum, dolendo de peccato facto.* Estas son propriamente las fiestas de la Magestad de Dios; la conversion de vn Pecador.

2656 *In crastinum, turba multa, qua venerat in diem festū, acceperunt ramos.* Buelvanos à dezir San Iuan, que muchos hombres hizieron fiesta à Christo en el Domingo de Ramos. Y buelvanos à dezir Hugo Cardenal, y el Docto Gislando, que à estos hombres ya arrepentidos de sus culpas, los llevò al conocimiento de Dios el prodigioso Lazaro: *Nullum signum, ita traxit turbam, sicut signum Lazari: Testimonium reddentes de illius misericordia, qua peccatores continuo recipit.* Para que asì siempre se diga: que la penitencia de el pecador, es la fiesta de mayor gusto, para la Magestad de el Señor. Si quiere proseguir este assumpto, el que comienza à predicar, vea *verbo Penitentia.* Y vea desde el numero. 1119. hasta el numer 1165. A Lazaro le devieron la penitencia, muchos de los Publicanos. A Lazaro despues de Dios se la devemos los Pecadores; donde por su medio hallamos la gracia, prenda que es segura de la Gloria.



## DOMINGO DE RAMOS

# A LAS QUARENTA HORAS

QUE ESTUVO CHRISTO EN EL SEPULCRO.

Patente el Santissimo Sacramento, en la Insigne

Cathedral de Tortosa.

*Sicut fuit Ionas in ventre ceti; sic erit filius hominis in Corde terre. Caro mea veve est cibis.*  
San Math. Y San Iuan, cap. 12. y 6,



PARA dar à entender la fuerza cõ que el exemplo de los Antiguos, corregia los vicios, incitava à lo heroyco, inflamava el animo, exortava à la emulaciõ, sembrando en los coraçones, las utilidades, y ocultas semillas de sus virtudes; llegaron à imaginar fabulosos, q̃ la naturaleza, ò el arte descubria sinzeladas, algunas maravillosas señales iõbre los sumtuosos sepulcros de sus difuntos. Y asì se ve, como refie e Ovidio, q̃ sobre el sepulcro de Efigenia fingiã se descubria vn hermosissimo agrado: *Fama refert, illic signū Caeleste fuisse.* Y si no ay fabulosa mētura de dõde no se pueda colegir alguna utilidad para la comun, y verdadera enseiũa; para corregir los vicios, levātar el espiritu, inflamar el animo, y animarnos à lo mas generoso de la virtud: oy en utilidad comun, sobre el Sepulcro de Christo, se descubre por pronostico de nuestra mayor felicidad, el cristalino globo de luz de el Santissimo Sacramento; pudiendo con mas excelente propiedad que el

gentil dezir: No ya; *Fama refert, illic signū Caeleste fuisse.* Sino: *Fides refert, illic signum Caeleste esse.* La Fe nos dize, y la experiēcia nos enseña, que à vista de el Sepulcro de Christo, se nos descubre por anuncio de generosas liberalidades, la luz de el mismo Christo en el Santissimo Sacramento. Y pues tenemos el assumto, digamos desde luego por indice de introduccion:

QUE TODAS QUANTAS EXCELENCIAS se predicā de el Santissimo Sacramento en su ultima, si la puede aver, perfeccion: todas parece quere su Divina Magestad, lleguen, en utilidad nuestra, à estruyar en la tierra de su Santissimo Sepulcro, como en cētro.

2657 *Operatus est salutem in medio terra.* **O** *Peratus est salutem in medio terra.*

En el coraçõ de la tierra, que es el Sepulcro de Christo: *Erit filius hominis in corde terre.* Ai como

Quid de Pont. eleg.

Palm. 73. 17. Vide Genes. Pogniro. Et Blanc.

S Anas  
Sic hic  
Et s. Vie.  
Fert.  
term. in  
v. Na.  
tit.

mo en centro, dize que obrò Dios la salud. En-  
tra aqui San Anastasio Sinaita, preguntando, y  
dize: porque en el coraçon de la tierra, ha de  
obrar Dios la salud? Y dize: *Quia terra est cen-  
trum Calorum.* Porque la tierra, dize, es el cen-  
tro de la circunferencia de el Cielo. Demanera,  
que la tierra, es el centro de la circunferencia  
de el Cielo? Si. Notefe aora. Que los Filofofos  
Antiguos, à esse Soberano Dios Sacramentado,  
le llamaron: la Circunferencia de el Cielo; por-  
que así como la Circunferencia de el Cielo  
dentro de si todo lo comprehende, y todo lo  
abraça: así esse Soberano Dios Sacramentado  
con su inmensidad, como otra circunferencia,  
dentro de si, todo lo abraça, y todo lo compre-  
hende. Tenemos, que la tierra de el Sepulcro de  
Christo, es el centro de la Circunferencia de el  
Cielo; y en la Circunferencia de el Cielo, està el  
Santissimo Sacramento. El misterio, lo explica  
así, el mismo San Anastasio Sinaita. El centro,  
dize el Santo, es causa fundamental, de todas las  
lineas de la circunferencia, por manera, que si  
yo quiero sacar un circulo perfectamente esfe-  
rico; forçoso he de estrivar el compàs en un  
punto de tierra, que sea cen tro del, y dando la  
huelta, veràn que saco perfecto el circulo, con  
tan rara dependencia, que toda la perfeccion de  
el circulo en su vltima formacion, pende vnica-  
mente, de aquel punto de tierra, en que el com-  
pàs estriva como en centro. Saco yo aora, y di-  
go: Luego si la tierra de el Sepulcro de Christo,  
es el centro de la Circunferencia de el Cielo; y  
en la Circunferencia de el Cielo, està el Santis-  
simo Sacramento, pendiendo la formacion de el  
circulo, en su vltima perfeccion, de un punto  
de tierra en que el compàs estriva como en cen-  
tro, dire: que para formar, à nuestro modo, ò  
en alguna manera, el discurso, en la Circunfe-  
rencia de el Santissimo Sacramento, su vltima  
perfeccion, ha de estrivar preciso, el compàs de

la consideracion, en la tierra del Sepulcro de  
Christo; como en centro. Esto es proprio de los  
hombres, el obrar con dependencia; que el  
obrar independiente, esso solo puede ser proprio  
de Dios.

2658 *In principio creavit Deus Cælum, &  
Terram.* Sobre este texto pregunta San Anasta-  
sio Sinaita. Que criò Dios primero, al Cielo, ò à  
la Tierra? Y el Santo dize, que primero criò al  
Cielo, que à la Tierra, y dize bien, porque sien-  
do la Tierra el centro de la Circunferencia de el  
Cielo; pendiendo la formacion de el circulo, de  
un punto de Tierra en que el compàs estriva,  
como en centro: si Dios; hubiera criado pri-  
mero à la Tierra, que al Cielo; juzgaria nuestra  
ignorancia: que el compàs de la infinita Sabidu-  
ria de Dios, avia estrivado en un punto de  
Tierra, para formar el lustroso círculo de los  
Cielos; y no conviene se diga esto de Dios. Pues  
que remedio? El remedio es, dize el Santo, que  
criò primero el Cielo, que la Tierra, para que  
así se diga: que desinterelladissimo, e independe-  
nte, de el mas mínimo punto de la tierra, su-  
po Dios formar, la circunferencia hermosa de  
los Cielos. Este es el ordinario modo de obrar  
en Dios, con total independencia. Y no verifi-  
candose esto en sus criaturas, no será ageno el  
dezir: que para formar el discurso en la circunfe-  
rencia de el Santissimo Sacramento, algunas  
de sus excelencias, ha de estrivar el compàs de  
la consideracion, en la tierra de el Sepulcro de  
Christo, como en centro.

Genes. 1.

Quatro circulos formare en la circunfe-  
rencia de el Santissimo Sacramento, siempre  
con alusion à su Santissimo Sepulcro. Al prime-  
ro, se le dará por letra: *Santitas*, Santidad. Al  
segundo: *Liberaltas*, Liberalidad. Al tercero  
*Fortitudo*, Fortaleza. Y al quarto: *Gloria*: para  
que sea con acierto, el Cielo nos asista con su  
gracia. *Ave Maria.*

*Sicut fuit Ionas in ventre ceti, sic erit filius hominis in corde terra. Caro mea vere est cibus.* Lug cit.

ESrà formada la Idea. Entremos desde lue-  
go en el primer circulo.

§. I.

*Santitas.* De el primer circulo de aquel So-  
berano Sacramento, cò alusion à su Santis-  
simo Sepulcro, nace en primer lugar por efecto,  
la Santidad. Pero, que Santidad?

**UNA SANTIDAD TAN GRANDE,**  
que por medio de la consideracion de entrambos à  
dos misterios, Sacramento cò Sepulcro, puede Dios  
elevar à un Alma, en esta nuestra hora de oraciõ, à  
una Santidad à superior, q aunque viadora, lle-  
gue en alguna manera, à comprehender, al que es  
incõprehensible, que es Dios, en quiè se halla  
el mas rico Tesoro de el Cielo.

Christo. Pregunto: que se le diò à S. Pedro por  
aver confessado la Divinidad de el Verbo? San  
Pascasio: *Vt totum quod erat in Damiano cerneret.*  
Diõsele, dize el poder comprehender en algun  
modo, al que es incomprehensible, que es Dios.  
No puede ser esto: porque el entendimiento de  
San Pedro es limitado, y un entendimiento li-  
mitado, no puede comprehender al que es in-  
comprehensible, e infinito; pero en alguna ma-  
nera si. Y como? De esta suerte: *Trina vice ad  
Sepulcrum accedebat Petrus.* Miren dize el Sa-  
to, previó aqui el Señor, que en recompensa de  
las tres vezes que avia de desconocer à S. Pedro  
à su Divino Maestro, avia de baxar otras tres  
vezes cada dia, con la consideracion à su San-  
tissimo Sepulcro. Con advertencia dixo Nova-  
rino, que los Antiguos siempre ponian en los  
Sepulcros un pan: *Antiqui in Sepulcris panem  
prisci importabant.* Con que aqui S. Pedro entaçà  
en

In Math.  
libr. 9. in  
Principio.

Et dicit Sa-  
cra  
Verbo  
Sepulcris

Math. 16.  
7.

2659 **Q**uem dicunt homines esse filium  
hominis? Tu es Christus Filius  
Dei vivi. Por Davino confiesa aqui S. Pedro à

en vno; previa consideracion, Sepulcro, y pan? Si. Y la prevista consideracion de el pan de el Sacramento, con recuerdo de el Sepulcro, elevò aqui à San Pedro à vna Santidad tan rara: *Vt totū quod erat in Domino cerneret.* Que aunque limitado en el entendimiento, pudo en algun modo comprehender, al que es incomprehensible, que es Dios, en quien se halla el mas rico tesoro de el Cielo. Tan grande es la Santidad de vn Alma por lo dicho, que yo no hallo con quien se pueda dignamente comparar.

Ibidie  
Palcha.

2660 *Et posuit eum in Monumento.* A Christo puso Iosef en el Monumento; donde dixo San Antonio de Padua: *Beata Virgo Maria postquam ejus Filius Sepultus fuit numquam à Monumento discessit.* Iamas dize, se apartò la Virgen del Sepulcro, el tiempo que en el estuvo su Santissimo Hijo, donde resplandeciò con vna Santidad tan grande, que como dà à entender San Anselmo, no hubo otra con quien poder dignamente compararse. Y no lo admiro, que alli à vista de el Sepulcro, contemplava abierto el Costado de su Santissimo Hijo, de dò saliò el Sacramento. Y la consideraciò de entrambos à dos misterios, claro està, avia de comunicar à Maria Santissima vna Santidad tan grande, que no se hallasse otra, con quien poder dignamente compararse. En esta misma Señora por la razò dicha fue tan singular su Santidad, que al parecer, al mismo Dios, siendo el que es, en algun modo, le ilumina.

2. Mac. 1.  
3.

2661 *Et veniens ibi Hieremias invenit locum spelunca & Arcam intulit illuc.* Al Arca de el Testamento donde estava el Mannà, puso Jeremias en vna cueva; donde dixo San Epifanio: *Ibi que lucerna nitet instar ignis.* Que alli puso Dios vna tan prodigiosa luz, que siempre està ilustrando con sus candores al Arca. Aqui hallo quatro cosas. Cueva, Arca, Mannà, y Luz. La cueva, es el Sepulcro, dize Celio Rodigino; el Arca, figurava à Christo; el Mannà, al Sacramento; y la Luz, à Maria Santissima. Y à vista de el Arca de Christo en la Cueva de su Sepulcro, y el Mannà de el Sacramento, llega à conseguir la Luz de Maria Señora nuestra. vna Santidad tan grande, que al mismo Dios, siendo el que es, parece que le ilumina. Y aun ponderando lo mas, por la misma razon reperida, para la mayor gloria de Dios. Al mismo Dios, parece que le acrecienta su mayor grandeza, y su mas excelente gloria.

Math. 17.

2662 Sobre el Capitulo 17. de S. Matheo, dize el Abulense, que en recompensa de su mucha santidad, le comunicò Dios al grand. Filias tan realçadas luzes en el Tabor, que sobre ser iguales à las de Christo, cedieron en gloria de el Transfigurado Señor: *Visi in Majestate.* El Autor: *Visi in simili gloria ac Christus. In honore Transfigurati.* Pero porque ha de ser esto en el Tabor? Porque alli Christo transfigurado con la claridad de vn Sol; *Resplenduit facies ejus sicut*

Ibi.

Sol; era simbolo de el mismo Christo Señor Sacramentado, dixo el Docto Alapide: *Christus in Eucharistia Sol dicitur.* El Tabor se interpreta *Tbalamus Sepulcri.* Sepulcro. Y à vista de el Sacramento, y Sepulcro, se le comunicaron à la fantidad de el vasallo en el Tabor, tan crecidas las luzes: *In honorem Transfigurati,* que pudieron ceder, en la mas excelente gloria, y grandeza de e mismo Transfigurado. Vn Autor antiguo, y devoto, referido por nuestro Padre Fray Francisco de Iesus Maria, en el Sermon que haze de la Transfiguracion, dixo, que para la mayor gloria de la Transfiguracion de Christo juzgava, que tambien su Santissimo Hijo subiria à la Virgen su Santissima Madre al Tabor: *Licet firmitati fidei nõ fuerit necessaria presentia Virginis. ad majorē gloriam, arbitror Virginem Matrem asstitisse.* Por lo menos: *Et ecce nubes lucida,* en representacion de vna nubecilla lucida no faltò Y si al Grãde Elias por la razon alegada, se le comunicaron en el Tabor las luzes dichas: à la Santidad de la nubecilla de Maria, se las comunicaria su Santissimo Hijo tan realçadas, que pudiessen ceder, mejor que las de Elias, en la mayor gloria de el que estava en el Altar de aquel sagrado monte elevado. Siempre esto en dezir: Consegue la Santissima Virgen su mas colmada fantidad, en la contemplacion de entrambos à dos misterios, Sepulcro, con Sacramento.

2663 *In Sion firmata sum.* Laureto: *Sion* *Ecclet.* *significat Beatam Virginem, & etiam significat,* *34. v. 153* *culmen virtutum.* Y es dezir, que en Sion llega à conseguir Maria Santissima, el colmo de su mayor fantidad; pero porque en Sion? Ya lo dixo San Iuan: *Agnus stabat supra montem Sion.* *Apoc. 14.*

Mas. Sion se interpreta, Sepulcro: *Tumulus.* Y à vista de el Cordero de el Sacramento, y el Sepulcro, claro està avia de conseguir Maria Señora nuestra, en esse mismo Sion. su mas colmada fantidad, en confirmacion de lo dicho. Y no solo la mas colmada; sino la vnica, y sin par.

2664 *Vna est columba.* Gilerio: *Nec similem.* La vnica en fantidad llama aqui Gilerio à Maria Santissima, con el renombre de Paloma. Pero porque Maria Señora nuestra, ha de ser Paloma vnica en fantidad? Origenes, citado de el Docto Alapide, sobre el Capitulo 8. de el Genesis: *Columba venit portans ramum Olive de monte Sion.* Porque la Paloma dize que trajo vn ramo de Oliva de el monte Sion. Y que haze esto para el caso? Mucho, porque como dexamos dicho de San Iuan en el texto antecedente, en Sion auita Cordero, y Sepulcro: *Agnus stabat supra montē Sion. Sio. Tumulus interpretatur.* Y en lance tan misterioso, si à Maria Santissima la haze Paloma vnica en fantidad; à las Almas que devoramente les contemplan, vnica en perfeccion las hará. Esto mismo hemos de ver, en su modo, en Christo Señor nuestro, probando.

Cant. 62  
v. 2.

*H. AZE A SV MAGEST AD GRANDE,*  
*al parecer, en santidad, el mirarse como*  
*en espejo, en Sacramento, y*  
*Sepulcro.*

2665 *Dominus in Sion magnus.* Lorino  
 Lec: *Magnus in moribus.* En el

Pl. 98. v.  
2.

Monte Sion, dize este Autor, que haze Christo Señor ostentacion de su mayor santidad. La razon la dan San Geronimo, y San Juan. Sion donde estava el cordero, se interpreta, espejo, y sepulcro. Con que juntandolo todo será dezir: Que Christo en Sion se mira como en espejo, en vn sepulcro, à vista de vn cordero: Si. Y cõtemplacion tan misteriosa, si à Iesu Christo en algun sentido, *Dominus in Sio magnus. Magnus in sanctitate*, le haze grande en santidad; estoy asegurado, que à los que estamos en su presencia arrodillados, grandes en perfeccion nos hará.

Joann. 11.  
v. 43.

2666 *Lazaro veni foras.* Sentir es comun que en la resurreccion de Lazaro quiso resplandecer la mas milagrosa santidad de Christo. Pero porque aqui mas, que en otros milagros? Porque en el sepulcro de Lazaro, lo primero avia resurreccion: en quien se figura Christo Sacramentado, que dixo el Concilio Niceno: *Symbolum resurrectionis secundum illud Joannis; ego sum resurrectio, & vita.* Y en el mismo sepulcro de Lazaro, se representava el de Christo, que dixo San Pedro Chrysologo: *Figura mortis, & resurrectionis Dominice pingebatur.* Y para nuestra enseñanza, y mayor credito de la virtud, quiere Christo se descubra aqui, su mas milagrosa santidad, à vista de Sacramento, y Sepulcro. Estan del agrado de Dios la consideracion de entrambos à dos misterios, Sacramento con Sepulcro, y Sepulcro con Sacramento, que en alguna manera, el mismo Dios, puesto en pie, parece quiere respetar la santidad de el alma, que con atencion los considera.

Joann  
26. v. 14.

2667 *Conversa est retrorsu, & vidit Dominum stantem.* Buelve lo ojo Madalena, y dize San Juan que vio a Christo Señor nuestro, que estava en pie. El estar en pie, es señal de reverencia, dize San Bernardo. Pues que acaso el estar aqui Christo en pie, fue especial reverencia, respeto de Madalena? Pudo ser: que como le vió al lado de su sepulcro, *stabat ad monumentu*, teniendole a su Magestad presente, à quien poco antes vn Soldado le abrió el pecho de do salió el Sacramento: He llegado à pensar, ser tan de el agrado de este Soberano Señor, el ver à las almas empleadas en la consideracion de entrambos à dos misterios, que puesto en pie, *vidit stantem.* El mismo Dios parece, que las respeta. Aun mejor,

Acta. 7.  
v. 66.

2668 *Ecce video Celos apertos, & Iesum stantem.* Los Cielos, dize San Estevan, que vio abiertos, y al hijo de Dios que estava en pie. En otro lugar, dize Isaias, que le vió que estava sentado en su trono à vista de los Angeles: *Vidi Dominum sedentem.* Pero si Isaias ve al hijo de Dios

sentado en su trono à vista de los Angeles; porque à vista de San Estevan ha de estar en pie? San Bernardo: *Stabat cum stante.* Fue, dize en alguna manera, en el hijo de Dios respetosa atencion, y mira à la Santidad de San Estevan. Y se ofrecia vna razon muy buena para el caso: porque como dixeron Lira, y Ariasmontano, San Estevan estava aqui haziendo oracion en el valle de Iosaphat à vista de vn sepulcro, donde los Sacerdotes de el templo escondieron el fuego, y por ciertas conjeturas, cogieron algunos Theologos, que en el Cielo existe el venerable Sacramento de la Eucharistia, en el pecho de Christo, como en Divino Relicario, desde que en el castillo de Emaus comió su Magestad con sus Discipulos, despues de ya Resucitado, sin poderse alterar aquellas Divinas especies. Y de esta fuerte se verifica el dezir, que San Estevan hazia aqui oracion à vista de Sepulcro, y Sacramento, estando el mismo Christo en pie, haciendo por consecuencia: Es tan de el agrado de Dios vna oracion hecha à vista de Sepulcro, y Sacramento; que el mismo Dios puesto en pie, parece que la respeta. Pero como en el Cielo no se compadezca el vivir oculto entre velos, como dilatadamente prueban nuestros Salmaticenses; es preciso demos otra salida al pensamiento: *Et Iesum stantem.* Respetosa atencion deziamos, fue de la Magestad de el Señor el estar en pie à vista de la Santidad de San Estevan, estando asentado en el Cielo à vista de los Angeles, y yo no lo admiro, que San Estevan estava aqui haziendo oracion en el Valle de Iosaphat, dize Lira: *Lapidarius est Stephanus in valle Iosaphat. Postquam autem genibus orabat.* Donde en sentir de el mismo Lira y Ariasmontano, los Sacerdotes escondieron la luz, y fuego de el templo en vna cueva, ó poço, que alli avia seco: *In concavitate putei.* Aqui se hallan quatro cosas: cueva, luz escondida, oracion de San Estevan, y Christo en pie. Y es lo cierto, que oracion hecha à vista de la cueva de vn sepulcro, y luz escondida de el Sacramento la aprecia Dios tanto, que puesto en pie, parece que la respeta. No se que me diga aqui. Estoy para asegurar, para la mayor ponderacion: Que aun hasta en los insensibles, en algun modo, à vista de Sacramento, y Sepulcro, se experimenta el resplandecer con tan misteriosa claridad. Que aun la mas minima sombra de obscuridad, no ha de tener atrevimiento para llegar à escurecerlos. Pongo el exemplo en el Sol.

Apud  
Traserra

Tom. 11.  
tract. 22.  
disput. 3.  
dub. 6.

ibi.

2669 *Aferta autem hora, tenebra facte sunt super universam terram, usque ad horam nonam.* Escurecido estuvo el Sol las tres horas que Christo estuvo en la Cruz, hasta la hora de nona, que fue quando trataron de poner à Christo en el sepulcro. Aqui fue donde se revistió de tan soberanas luzes el Sol, que aventando todo genero de sombras, llegó à clarificar à todo el mundo. Pero si quando Christo en la Cruz, se mira el Sol tan allombado; porque quando le ponen en el sepulcro, se ha de reconocer tan luzido? Por  
 esto

Mob. 27.

esse mismo que le pone en el sepulcro, que allí le vió así mismo, con el costado abierto de do salió el Sacramento. Demanera, que le mira en Sacramento, y Sepulcro? Si. Brille pues el Sol sin interposicion de sombras. Que si se mira à vista de Sacramento, y Sepulcro: A vista de entrambos à dos misterios, desnudandose el Sol de el funesto manto que le escurecia; quiere salir tan de gala, que aun la mas minima sombra de obscuridad, no ha de tener aliento para llegar à esturcerlo. Y si esto llega en su modo à conseguir vn insensible: que luzes de santidad seran las q llega à conseguir, el que deuoto le considera en entrambos à dos misterios? No tiene pòderaciò, Concluyo con las mismas palabras en substàcia, que comence este primer punto.

A vn hombre pinta vn curioso politico en vn Gerolifico, con vna columna en vna mano, y vna palma en la otra. Y tirando vna letra desde la columna à la palma, dezia por lema: *Santitas*. Santidad. Ora para el caso: En la columna està el sepulcro, pues en forma de columna le fabricavan los antiguos: En el fruto de la palma, està el Santissimo Sacramento. Diga pues bien fundada la letra: *Santitas*. Santidad. Para que así siempre se verifique el dezir, que à vista de entrambos à dos misterios. Sacramento con Sepulcro, parece se llega à descubrir en los hombres, la mas elevada, y encumbrada santidad. Basta para el primer circulo. *Santitas*. Passemos luego al segundo.

## §. II.

*Liberalitas*. De el segundo circulo de aquel Divino Sacramento, con alusion siempre à su Santissimo Sepulcro, nace por segundo efecto, la Liberalidad en Dios. Pero que Liberalidad?

*DISCVRRAMOS LA QUE SE DISCVBRE en el mismo Dios, en utilidad de los que en vna hora de oracion, saben hermanar, la consideracion de entrambos à dos misterios.*

2670 **E**Cce super lapidem unum septem oculi sunt. Con siete ojos, con siete luzes, que es lo mismo, dize que vió Zacharias à una piedra. En aquellas siete luzes, están todas las gracias, en los siete dones de el Espiritu Santo. Pero no basta va, que à essa piedra, simbolo que es de vn pecador, le comunicasse Dios, vna, u otra luz; vno, u otro Don de el Espiritu Santo? No, todos siete han de ser. Pero porque? Esclara la razon. Aquella piedra, dize b. fundado vn Autor moderno, que fue la piedra de el Sepulcro. *Petra Sepulcri*. Mas. Aquella misma piedra, dize el Docto Alapide, que fue la que dió el agua en el desierto à todo el Pueblo sediento, en quien se figurava, el Santissimo Sacramento: *Aqua sapientia potabit eos*. Demanera, que en esta piedra aun mismo tiempo, se hallan,

Sepulcro, con Sacramento; Si. Asista le pues en aquellas siete luzes el Espiritu Santo, con toda la plenitud de sus gracias. Para que así siempre se diga. Se comunica Dios tan liberal en aquella piedra, para con los pecadores todos: Que aunque piedras algun tiempo por el pecado. En recompensa de la consideracion de entrambos à dos misterios; en sus siete luzes, les ha de comunicar, no solo vno, u otro Don, sino todos los tesoros de sus infinitas gracias.

2671 Raras fueron las demonstraciones cò que en diferentes ocasiones quiso honrar Dios à Moyses. Dixole vna ocasion: *Ostendam tibi omne bonum*. Yo te mostrare todo el bien. Entra aqui el Abulense preguntando, y dize. En que consiste todo el bien que mostrò Dios à Moyses? Y responde, diziendo. Que aunque de passo le mostrò Dios la Essencia Divina, que deleita al Alma, y cuerpo luminoso, que deleita à la potencia visiva: *Ostendam tibi omne bonum*. Id est. Dize el de Avila: *Ostendam tibi omne bonum, quod est Essentia delectans animam, & corpus luminosum delectans potentiam visivam*. Pero porque aqui Dios, se ha de mostrar tan liberal para con Moyses, que aun que de Passo, le llegue a descubrir, todo los tesoros de su gloria? De el capitulo 13. de el Exodo, se colige la respuesta: *Tuisque Moyses ossa Ioseph secum*. Dòde dixo el Abulense: *Quedam ovis miraculose ostendit ei sepulcrum Ioseph*. Ignorando donde ettavan los huesos de Iosef, para sacarlos de Egipto. Dize, que milagrosamente vn corderillo lo llevò à su sepulcro. Demanera, que aqui Moyses junta cordero, con sepulcro? Si: *Ostendam tibi omne bonum, quod est Essentia Divina delectans animam, & corpus luminosum, delectans potentiam visivam*. Muestrele pues aunque de passo la Essencia Divina, con todos los tesoros de la gloria, que si se mira en vn cordero, y vn sepulcro: Tan liberal se muestra Dios, para con los que halla empleados en la consideracion de esse Divino cordero Christo Señor Sacramentado, y su Santissimo Sepulcro: Que en recompensa, le es muy facil à su Magestad el comunicarlles, en sola vna ora de oracion, como à otro Moyses, todos los tesoros de su gloria.

2672 Refiere Novarino en su Electa Sacra. Que en el sepulcro de vno de los Antiguos Emperadores Romanos, nació vn prodigioso olivo. Y el mismo Autor dize, que en los mismos sepulcros, acostumbra van à poner vn pan los Antiguos: *Antiqui in sepulcris panem prisci imponebant, quasi eo possent vesci mortui*. Con que en el sepulcro de este Emperador, en sentir de este Autor, avia pan, olivo, y sepulcro. Y estando en el olivo, todos los tesoros de las misericordias de Dios; y en el pan, el de el Santissimo Sacramento. Es lo cierto, que à vista de el pan de el Sacramento, y recuerdo de vn sepulcro; se muestra Dios tan liberal para con los hombres: Que como embotadas, parece quiere su Magestad, ofrecerles sus infinitas misericordias, en la grandeza de vn olivo.

Apul val  
cerr ma  
17281  
Reliz.  
verbo te  
puler in

Zachar. 3.  
v. 9.

El Padre  
Mora en  
su Enig  
ma Na  
merico  
sobre el c.  
29. de los  
numeros  
verf. 11.

Exod. 33.  
23.

Ibi.

Exod. 13.  
v. 19.

Vide ver.  
bo sepul.  
crum Elect.  
Sacra.

**Deuter.** 2673 *Aperiet Dominus thesaurum suum optimum.* En el capitulo 28. de el Deuteronomio se dize: Que abrirá Dios el cofre de sus infinitas riquezas, para comunicarlasy a los hombres. **Entre** aqui el doctissimo Novarino preguntando, **Sacr. verb** y dize: Con que llave ha de abrir Dios el cofre **Sepulcrú** de sus Divinas riquezas, para comunicarlasy a los hombres? Y responde traído de los Hebreos, que dezian. Que Dios se reservó para sí quatro llaves. La de la lluvia, la de la hubertad, la de la vida, y la de el sepulcro: *Tradunt Hebrei Deum sibi reservasse clavē pluvie, habertatis, vite, & sepulcri.* Valgame en esta ocasion de la de el sepulcro. Con esta, dize que abria Dios el cofre de sus riquezas para comunicarlasy a los hombres. Pero con la llave de el sepulcro? Sí. Que en el sepulcro, estava el Cuerpo de Christo, y el mismo sepulcro. En el cofre estaban encerradas sus riquezas. Y á vista de el cuerpo de Christo, y su sepulcro, se muestra Dios tan liberal para con los hombres, que abriendo el herario de sus Divinas riquezas, les franquea generoso, los celos infinitos de sus gracias.

**Lucas 2.**  
7.

3674 *Reclinavit enim presepio.* Toda su liberalidad parece quiso Dios mostrar para con los hombres, naciendo en el portal, y pesebre de Belen. El doctissimo Guilielmo Durando dixo aqui. Que poner á Christo Señor nuestro en el Altar de el pesebre, ya sus reclinarse en su sepulcro: *Altare in quo Christus ponitur, representat sepulcrum.* Y es bien visto el dicho de este grave Autor en nuestro caso. Que si Christo en el pesebre, es grano de trigo entre pajas; representado en el Altar de su sepulcro: de figue bien el dezir, que nunca mas liberal se muestra Cristo en su Divino nacimiento, para con los pecadores, que quando á vista de Sacramento, y Sepulcro. Nunca mas generoso para con los hombres, que quando en el sepulcro de un pesebre se nos representa muerto y vivo en el Sacramento, en la significacion de hermoso grano de trigo.

**Joan. 1.**  
16.

2675 *Virgenitus, qui est in sinu Patris.* En el seno de el Padre, estava el Divino Verbo. Pero como estava en el seno de el Padre el Divino Verbo? Inquiero, y como de la sosegado, dixo San Gregorio Niseno: *Summo illo bono, nequaquam satis erat.* Quiso de la sosegado sus soberanos incendios y para esto, arrojolle de el seno de el Padre a) de la Madre. Pues noten, dize el Abad Guarrico. Que aun estando el Verbo Divino en las entrañas de su Santissima Madre, aun allí padeció el Verbo, en su modo, la mayor enfermedad: *In utero virginis passus est fere maximam humanarum infirmitatum.* Pero, que es esto, ó Dios mio! En el seno de vuestro Santissimo padre, estays como violento, y en el de vuestra Madre padeceys? Sí. Que remedio pues para sollegar vuestra dolencia? Que me dexen nacer en Belen, y allí descansar. La mayor duda. En el seno de vuestro Santissimo Padre, no estays gozando vuestra suma bondad? Así es verdad. En el de vuestra Santissima Madre, no estays co-

**Ap. ser.**  
**Sacr. de**  
**Sepulcr.**  
**fol. 44.**

**S. Greg.**  
**Nic. ibi**

**Ibi.**

mo en el Cielo? Tambien es verdad. Como pues en entrambos á dos senos padeceys hasta que naceis en Belen? Pues no lo veis? Naciendo en Belen, que es casa de pan: *Domus panis.* Y tambien es sepulcro, que dixo Guilielmo: *Representabat sepulcrum.* Me comunico liberal, en Sepulcro, y Sacramento á los hombres. Lo qual no hazia, ni estando en el seno de mi Padre, ni estando en el seno de mi Madre; y aunque es verdad, que en entrambos estava gozando mi suma bondad; Era tan grande el deseo, que tenia de comunicarme a los hombres, en entrambos á dos misterios: Que ni la Gloria que tenia en el seno de mi Padre, me parecia gloria, ni la que tenia en el seno de mi Madre, me parecia bienaventurança cumplida, hasta que naciendo en la cueva de Belen, que es sepulcro, y casa de pan, me comunico liberal, en Sacramento, y Sepulcro á los mortales.

2676 Buelvo otra vez al pesebre de Belen con la misma formalidad: *Vidi Dominum super Altare.* Mario de Calasio lee: *Vidi Dominum super monumentum.* Nace Christo en Belen, como grano de trigo, y puesto en el Altar de el pesebre; ya dize este Autor, que le vio en su monumento. Y hoy asegurado, fue Divina la providencia. Que Christo, nacia así mismo como Etrella, en quien esta la liberalidad. Y tanca parece se muestra Christo mas liberal para con los pecadores, que quando se les ofrece en el Divino Nacimiento, á vista de su Sepulcro, y grano de trigo sacramentado en el Altar: *Vidi super Altare. Vidi super monumentum. Orietur Stella ex Jacob. Liberalitatem significat.*

2677 *Gloriam meam alteri non dabo.* Yo mis Glorias, dezia Christo, en la Cruz, á nadie las comunico. Aunque por otra parte sabemos, que con el que verdaderamente le ama, las parte. Y no lo admiro. Que Christo en la Cruz, estava sobre el sepulcro de Adan. De su Divino pecho partido con una lanza, salió el Santissimo Sacramento. Y se muestra aqui Christo tan liberal, para con todos los pecadores: Que aunque nos dize desde la Cruz, que á nadie comunica sus Glorias: Pero á vista de Sacramento, y Sepulcro, con liberalidad las parte.

2678 *Tristis est anima mea usque ad mortem.* Y aqui ota San Agutino *Tristis est que ad mortem? Ergo in morte non erit tristis.* Triste hasta la Cruz? Luego en la Cruz, no estará triste? Y responde el Santo. *Non.* Que en la Cruz, no estará triste. Pero porque no? De el capitulo 19. de San Juan, se conige la respuesta: *Erat in loco, ubi crucifixus est, Hortus: Et in horto monumentum.* Vea su Magestad desde la Cruz, el Huerto, y monumento donde se avian de poner. En las flores de el huerto estava el Santissimo Sacramento; en el monumento, el sepulcro. Y aun para consigo mismo, se mostro Christo tan liberal en la Cruz: Que á vista de Sacramento, y Sepulcro; aun sus mayores tristezas, las quiso ver transformadas, en sus mas joyales alegrías.

**Ve. sup.**

**Amos 4.**  
2. 1

**M. ro de**  
**Cal. in**  
**ceb. de.**  
**Reg. 16.**  
**1. 97. &**  
**16. 1. pag.**  
**590.**

**Mat. 26.**  
2.

**Math. 26.**  
v. 55.

**Ibi.**

**S. Joan. 19.**  
v. 41.

Machab. 2679 *Accensus est ignis magnus, sicut ut mirarentur omnes.* Admiracion llegó à causar el incendio, que salió de vn poco de agua con que rociaron los Sacerdotes el Altar. Aquella agua, en quien se figurava el Sacramêto: *Aqua sapientia potabit eos:* La sacaron los cavadores de vn sepulcro: *Non invenerunt ignem, sed aquã.* Y à vista de Sacramento, y Sepulcro; se muestra Dios tan generoso, que encendiendo en llamas de Divino amor los corazones, los atrae sin violencia à su piadosa confidencion, para comunicarles por su medio, los tesoros infinitos de sus gracias.

Gen. 22. 2680 *Vidit arietem haerentem cornibus inter vepres.* Abraham vió à vn corderillo con dos puntas. El Abulense trae aqui de los Hebreos: Que aquellas dos puntas de el corderillo, eran trompetas. *Erant tuba.* Y que era lo que pregonava: El mismo Abulense lo dize, *Vivat Isaac.* Pregonan van la vida, para Isaac. Y con razon. Que si el corderillo, era figura de Christo Sacramentado. Y Isaac puesto sobre la leña, y vedados los ojos de el cuerpo, solo atiende con los de el Alma à su sepulcro: *Vivat Isaac, Viva Isaac, viva, y viva eterna vida.* Que à vista de esse Sacramentado Cordero, y su sepulcro; se muestra Dios tan dadivoso para con los hombres, que à voz de clarin sonoro, y generoso Principe, les està pregonando, no solo el comun perdon, si lo que mas es: *Vivat Isaac.* Como à otro Isaac, eterna vida.

Lucæ 22. 2681 *Factus est sudor eius, sicut gutta sanguinis.* Donde dixo Sylveira: *Per omnes sui corporis partes, effusi sūt pretiosissimi sui sanguinis hyacinti.* Rara liberalidad la de Christo Señor en el huerto. Solo porque las queramos, nos ofrece sus infinitas riquezas, en las gotas de sangre que su Magestad derramava, q̄ eran à manera de vnos preciosísimos Iacintos. Podiamos estrañar, esta tan singular generosidad. Pero no fieles, no ay que estrañarla. Que Christo en el huerto, hizo oracion sobre el mismo sepulcro, en que avia de ser sepultado. En su sangre, estava el Santísimo Sacramento. Y à vista de la consideracion de entrambos à dos misterios: Se muestra tan liberal el Señor: Que en copiosísima multitud de Iacintos, nos està franqueando, en cada vna de las gotas de su preciosa sangre, los inagotables tesoros de sus gracias.

Math. 26. 2682 *Transat à me Calix iste.* Vn leve Caliz, llamó Christo en el huerto à su Passion. Y en otra parte, la llama, dilatadísimo mar: *Veni in aliterudinem maris, & tempestas demersit me.* Pero si en el huerto, la llama leve Caliz; Como à la llama, dilatado mar: La misma razon: *In horto, erat monumentum.* Porque en el huerto, avia Sacramento, y Sepulcro. Aquel en la sangre; y este otro, en el monumento. Y la consideracion de entrambos à dos misterios; Aun para con el mismo Christo, se mostrò tan liberal, que parece le quiso reducir, à vn leve Caliz de penas, à la que fue, dilatado mar de amarguras.

2683 *Magnus Dominus in Sion.* Ostentacion haze Christo Señor de su infinita liberalidad en Sion. A punto luego el misterio. En Sion, estava el Cordero Christo Señor Sacramentado, que dixo San Juan: *Agnus stabat, supra montem Sion.* Sion, se interpreta, sepulcro. Dize Mario de Calasio: *Sion tumulus interpretatur.* Haga pues la Magestad de Christo Señor, ostentacion de su infinita liberalidad en Sion. Que si en Sion està el Cordero Christo Señor Sacramentado; y en esse mismo Sion, està el sepulcro. No parece quiere Christo Señor hazer ostentacion de su infinita liberalidad para con los pecadores, menos, que à vista de Sacramento, y Sepulcro.

2684 *Erit sepulcrum eius, gloriosum.* Vestido de luzes, dize Isaías, que estava Christo en su sepulcro Mas valia que dixera que estava vestido de luto. Pero no, que està patente el Santísimo Sacramento. Y à vista de Sacramento, y Sepulcro, se dispensan todas las leyes de la prudencia. Y para hazer mas ostentosa su admirable liberalidad, vestido con luzido manto de gala, quiere dexar el de luto. Son casi innumerables las riquezas, que se consiguen en esta: quarenta horas.

2685 *Manus eius tornatis aurea, plena iacintis.* Otra letra: *Plena punctis,* Vnos Iacintos, llenos de puntos, dize: que tiene Dios en sus manos. Pero quantos seran esos puntos; Rabbi Hebreo lo dixo. *Quadragesima.* Quarenta. Y se muestra Dios tan dadivoso para con los hombres: Que à cada vna de las quarenta horas en que à su Magestad le assiste la devociõ en estos dias, le quiere corresponder, con vn precioso Iacinto de su Divina mano: *Cum punctis.* Iacinto de tanto punto, que baste para enriquecer à lo espiritual, a quantos le veneran devotos en estos dias.

2686 *Similitudo quatuor animalium.* A quatro brutos, dixo Ezechiel, que avia visto en su capitulo primero. Con adventencia, que en su capitulo diez, reconoció que eran Cherubines: *Et intellexi, quia Cherubim essent.* Pero si en su capitulo primero, los reconoce brutos: Como à los reconoce Cherubines? Tenian las dos alas cruzadas, formando vna X, que es vn diez. Y si quatro vezes diez hazen quarenta: Es lo cierto, se muestra Dios tan liberal en estas quarenta horas: Que aun à los que algun tiempo fueron por el pecado, vnos brutos, los llega su Magestad à transformar en Cherubines. Esta es la eficacia de la oracion. Y esta la liberalidad con que en este segundo circulo Dios favorece à los que en ella se emplea. *Liberalitas.* Passemos luego al tercero.

§. III.

**F**Ortitud. De el tercer circulo de aquel Soberano Sacramento, siempre con alusion à su Santísimo sepulcro, nace por efecto tercero, la fortaleza. Sin duda para que digamos por asumpto espiritual,

QVE LA CONSIDERACION DE ENTRAMBOS á dos misterios, Sacramento con Sepulcro, da fuerça al Alma, para vencer, aú al mas poderoso enemigo

Exod 13.  
v. 20.

2687 **C** Astrametati sunt in Etham. Columna ignis. Sale Moyses de Egipto con su Pueblo. Vale acaudilando ázia la tierra de Promission, y llegando á la tercera mansion de Ethan, allí fue donde hizo Dios el mayor empleo de su Divina proteccion en favor de todo el Pueblo de Israel, dandoles vna columna de fuego, que les guiasse. Pero porque mas en Ethan, que en las dos antecedentes mansiones? Sepase como se interpreta Ethan, y se verá clara la razon. Pues como se interpreta Ethan? San Geronymo, *Convallis pugnae*. Lugar de pelea contra el demonio. *Convallis victoriae*. Y lugar de victoria contra el mismo demonio. Pero si es lugar de pelea, como lugar de victoria? Bien, que Ethan se interpreta á si mismo. *Spelunca petre*. La cueva de la piedra, ó el sepulcro de la piedra. Ya entiendo ahora claramente, porque los de el lugar de Ethan, á vista de la mayor pelea contra el demonio, consiguen la mejor victoria. Porque aunque entre sombras, se hallan asistidos de el Santísimo Sacramento, en la columna de fuego significado; y se hallan asistidos de la cueva de vn sepulcro. Y la consideracion de entrambos á dos misterios; les llegó á comunicar á aquellos hombres, aunque físicos, tal valencia, y tal esfuerço. *Convallis pugnae*. *Convallis victoriae*. Que á vista de la mayor pelea contra el demonio, tuvieron asiento para conseguir la mas celebre victoria. Lo mismo acá. Constante es, ser entre nosotros continua la pelea contra los enemigos de el Alma. Queremos señores asegurada la victoria? Claro está que si. Pues el medio es: En esta nuestra hora de oracion, poner los ojos de la atencion en esta Divina columna de fuego Christo Señor Sacramentado, y en la cueva de su Santísimo Sepulcro. Que á ocasion de la consideracion de entrambos á dos misterios, le puede Dios en vna hora de oracion, comunicar tal fortaleza á nuestra Alma: *Convallis pugnae*. *Convallis victoriae*. q̄ á vista de la mayor pelea contra el vicio; se publique por de su parte, la mas celebre victoria.

Daniel 3.  
v. 1.

2688 Sueña Nabucodonosor, que le han de adorar Divino en vna Estatua, compuesta de diferentes metales. Rara fantasia de hombres, querer que el mundo les adore, solo porque ellos lo sueñan. Manda, que todos le doblen la rodilla. Embiaale á dezir tres niños, que no quieren adorar su Estatua. Hazelos meter en el horno de su sepulcro; pues sepulcro se imaginó Nabuco avia de ser aquel horno para aquellos niños; pues prendió allí sepultarlos. Vencen los niños á las llamas, y triunfando de el tirano, se publica por los niños la victoria. Pero si son niños, y tan débiles por sus limitadas fuerças; quien á estos infantiles les dió fortaleza para vencer á Nabuco;

De el mismo texto cõsta la respuesta. *Et species quarti similis filio Dei*. Donde nuestra vulgata dize: *Similis filio*. En lugar de aquella palabra *filio*; lee el texto Hebreo: *Similis Bar*. Que entre nosotros suena lo mismo que Pan. Hallavanse, dize, asistidos de vn Dios Pan, en el horno de vn sepulcro; y aunque entre sombras, la asistencia de vn Dios Sacramentado en vn Pan, con recuerdo á su Santísimo Sepulcro, dió tan singular esfuerço á aquellos niños; que aunque niños, tuvieron fortaleza para vencer en Nabucodonosor, á todo el Infierno junto. Nadie duda ser muy niñas nuestras fuerças, para averlas contra nuestro comun enemigo. Pero si por libro de meditacion, se nos dá en esta nuestra hora, á vn Dios Pan, con alusion al horno de su sepulcro. No le perdamos de vista, que la consideracion de entrambos á dos misterios, nos ha de dar fuerça para vencer al mas poderoso vicio.

2689 Toca al arma el Filisteo; quando oyendo el clarin ronco de su espantosa voz la Capaña de Israel, se rindió todo el Exercito. Pero en fin filió á la defensa David, y sabemos le venció. Pero con q̄ armas? Con vna piedra, sacada de la alforquilla pastoril. Villana parece la municion; pero misteriosísimo el ardid, dixo Nizeras. La piedra era Christo Señor Sacramentado. *Erat Christus*. En la pera, ó zurróculo pastoril de la faco, por componerle de pieles de animales muertos; está significado el sepulcro. Y si David, y en David, cada vno de estos Señores, que aquí vto arrodillados, en sus mayores peleas contra el Goliath de el demonio, se vale de tan poderosas armas: No dificulto, sino que su misteriosa consideracion, les ha de dar fortaleza para vencer ea Goliath, al Infierno.

2690 Crió Dios nuestro Señor esta maquina de el vniverso, matizandola con tanta variedad de entrecidos, como ay en el campo flores, ay en el clayre, y en el firmamento estrellas. Crió á la Luna. Pero donde, si pensas señores la crió? En el signo de Escorpion, totalmente sujeta, y rendida, dixerón el dexto Alapide, y San Ambrosio. Pregunta agora. Quien es esta Luna en el signo de Escorpion? El mismo San Ambrosio lo dize: *Statuas diabolus, sed plene subjectus*. Vn diablo contõ, pero totalmente en este mismo signo de Escorpion rendido. Ven go en vno, y no vengo en otro. Vengo en que en la Luna en el signo de Escorpion, este significado el demonio. Empero, en que siendo vn demonio esta Luna, aya de estar en el signo de Escorpion rendido; en esto no vengo. Pero yo si, dize el Venerable Beda. Rendida ha de estar esta Luna, que es el demonio, en el signo de Escorpion. Y da la razon diciendo: *Creavit illi in opposito Arietus*. Que Dios crió, dize, á la Luna, mirandole cara á cara, en el signo de el Cordero. Pero es posible, que vn corderillo puesto desde su signo, ha de hazer tal guerra al demonio en la Luna significado, que le vença? Si fieles, que al Cordero en su signo, le repreleatan, y dibujan los Astrologos, como muerto en su se-

Reg. 17.  
v. 50.

Genes. 1.  
v. 1 y 16.

Ibid.

Vid.  
Laur.  
Alleg. ver.  
Lunaz.

pulcro. Mas en el signo de el Cordero está Christo en el Santísimo Sacramento Agnus Dei. Y llega à hazer tal guerra el Cordero Christo Señor Sacramentado desde el signo de su Santo sepulcro, al demonio en la Luna significado: q̄ à vista fuya: *Plenè subiectus*. Rinde las armas, quedando totalmente vencido. Fortaleza le pedimos à Dios en este segundo circulo para vencer. No se perdamos de vista en esta nuestra hora en Sacramento, y Sepulcro. Que en su consideracion, asegurado nos ofrece su Magestad el esfuerço.

1. Reg. c.  
24 v. 21.

2691 *Nunc scio quod regnaturus sis*. En la Campaña de Engaddi, publicó victorioso Saul à David. Pero porque en la Campaña de Engaddi? De el mismo texto la respuesta. *David in interiori parte spelunca latet*. Dòde dixo Theodoro. *Spelunca, pro sepulcro accipitur, ubi latuit Christus*. Era, dize, aquella cueva donde se escondió David, simbolo expreso de el Sepulcro, donde avia de estar sepultado el verdadero David Christo. Publíquese pues aqui triunfador el Pastorcillo: *Nunc scio quod regnaturus sis*: Que si se halla, aunque entre sombras, en la cueva de el Sepulcro, donde ha de estar depositado el mismo Christo: A vista de vn Iesu Christo, y su Sepulcro, era como preciso, se publicasse en favor de David el mayor triunfo.

Verf. 4.

In Psalm.  
56 v. 9.  
Ap. glos.

2692 *Ferculum fecit sibi Rex Salomon. Columnas eius fecit argenteas*. Vn trono hizo para si el verdadero Salomon Christo Señor Sacramentado. Pues trono llamó San Pablo à esse Santísimo Sacramento. *Accedamus ad thronum gratie*. Notese aora. Que donde nuestra vulgata dize *ferculum*, lee la Glosa *Gestatorium cadaverum*. Sepulcro. Con que aqui, aun mismo tiempo se halla Sacramento con Sepulcro? Si. Pues notese mas. Que tambien se hallan columnas de plata, en quienes está la fortaleza. Sin duda para que se diga: han de ser columnas en la fortaleza, los que se miran, con respetuosa atencion, en Sacramento, y Sepulcro. *Thronum gratie. Gestatorium cadaverum. Columnas argenteas*. Basta para la fortaleza de el tercer Circulo. *Fortitudo*. Pállemonos luego al quarto, y ultimo mas moral, §. IV.

Cant. c. 3.  
v. 9.

Ad Hebr.  
c. 4 v. 16.

Ibid.

**G**Loria. De el quarto circulo de aquel soberano Dios Sacramentado, siempre con recuerdo de su santísimo Sepulcro, nace por quarto efecto la Gloria. Para que digamos por ultimo alumbrto espiritual,

**QUE POR PECADOR, QUE VNO** aya sido, conseguirá con la Divina gracia su salvacion, por medio de la consagracion de entrambos à dos misterios, Sacramento con Sepulcro.

Psalm.  
107 v. 19.

2693 **ET** Ephraim susceptio capitis mei. De Ephraim, dize Dios por David, que se ha de salvar, sirviendo en el Cielo de corona al mismo Dios. Pero no parece, que puede ser esto, porque Ephraim, como dize el

docto Alapide, se interpreta: *Corona demonum*. Corona de el demonio. Y quien fue corona de el demonio en la tierra, no merece ser corona de Dios en el Cielo. Mas. Que Ephraim se interpreta *fractus iudicio*. Vn hombre de poco juicio; que juntandolo todo es dezir, fue Ephraim vn hombre tan revelado, que à ocasion de su poco juicio hizo en sus mocedades travessuras de los diablos. Y vn hombre de esta calidad. no parece es merecedor de conseguir, ser corona de Dios, y salvarse. Pero si dize el mismo Alapide. Se ha de salvar Ephraim. Y porque? *Interpretatur columba*. Porque tambien se interpreta, Paloma. Tiene la Paloma. *Meliora grana eligit, & in cavernis habitat*. Que se sustenta con el mejor grano de trigo, y habita en el sepulcro, ó caverna de la piedra. Ven abi aora claramente porque Ephraim, aunque algun tiempo, corona de el demonio en la tierra; llega consiguiendo su salvacion, à ser corona de el mismo Dios en el Cielo. Porque es Paloma, que alimentada con el mejor grano de trigo, habita de dia, y noche en la caverna de vn Sepulcro. Y por pecador, que el pecador aya sido, se ha de salvar con la gracia de Dios, por medio de la consideracion, de Sacramento, y Sepulcro. Que fuimos, Señores, los que nos hallamos presentes, en el discurso de nuestra vida? Cada vno puede responder por si mismo, diciendo: fui vn Ephraim, corona de nuestro comun enemigo. Que remedio pues para serlo de el mismo Dios en el Cielo? El remedio es Procurar ser palomitas, que alimentadas con la consideracion de esse Divino grano de trigo de el Sacramento; nos entremos con la misma consideracion en la caverna de la piedra de su sagrado Sepulcro.

2694 *Vivit Dominus, quia non morietur David*. Esto dize Dios hablando de David, en persona de Saul. Se ha de salvar David. Pregunto, David no fue pecador? Si lo fue, el mismo lo dize: *Peccavi*. Pues si es pecador, y tan grande; como se salva? Ya lo dize el mismo. *Factus sum quasi nisticorax in domicilio*: El texto Hebreo. *Factus sum quasi Bubo solitudinis*. Y en el verso diez de el mismo Psalmo dize: *Panem manducabam*. Yo dize David, me he de salvar, porque soy à lo espiritual, vn Buo, que come pan. Pero por ser Buo, que come pan, se ha de salvar? Si, responde el doctissimo Berchorio. *Bubo, die, ac nocte in sepulchris moratur*. Que el Buo de dia, y de noche habita en el sepulcro. Y por pecador que aya sido David, si como otro espiritual Buo, se alimenta, con el pan de el Sacramento, y consideracion de su santísimo Sepulcro: *Vivit Dominus, quod non morietur David*. En cópensa; el mismo Dios le ofrece: se ha de salvar. Cada vno de los que aqui nos hallamos presentes; poniendose la mano en el pecho puede muy bien, como otro David dezir. *Peccavi*. Porque. No obstante querremos, ó señores, que por cada vno de nosotros se diga aquel *Vivit Dominus, quia non morietur David*? Claro está que lo queremos. Pues el medio ha de ser, procurar

Ibid.

1. Reg. c.  
19 v. 6.

Psalm. 107  
v. 7.

Verf. 10.

Reduct.  
moral.  
lib. 7. c.  
15. 5. 2.

como otro David, sea ayecillas espirituales; que alimentadas en esta nuestra hora, con la consideracion del pan del Santissimo Sacramento, nos entremos; con la misma consideracion, en lo mas hondo de su Santissimo Sepulcro. *Bibo in Sepulcris habitat. Et panem manducabam.*

4. Reg.  
15. v. 21.

Se puede  
piadica-  
mente  
critec

2695 *Proiecerunt cadaver in Sepulcro Elisei; & revixit homo.* En el capitulo 13. del quarto de los Reyes se refiere: como aviendo echado vnos hombres, à vn cadaver en el sepulcro de Eliseo: Aviendo tocado el difunto, el cuerpo de San Eliseo, resuscitò, y avn se salvò. Pero por tocar el cuerpo de Eliseo, ha de resuscitar este difunto, y se ha de salvar: Si *Proiecerunt in sepulcro: & tetigit ossa Elisei.* Que aquel difunto, entrò en el sepulcro de Eliseo, y tocò su cuerpo. En comun Alegoria. *Corpus Elisei, Corpus Christi.* El cuerpo de Eliseo, era en significacion el Cuerpo de Christo. El sepulcro de este Santo Profeta, era el sepulcro del mismo Christo. Y si aun mismo tiempo, toca este cadaver, Sacramento con sepulcro, ha de resuscitar, por muerto que aya estado el muerto. Y saliendo del estado infeliz de la culpa, que es lo mas: *Scetis super pedes suos.* Puesto en pie. Ha de conseguir la luz de la Divina gracia, y se ha de salvar. Este difunto, es propriamente vn pecador, muerto à la vida de la gracia por vn pecado mortal. Quiere este tal resuscitar à nueva vida, y salvarse? Claro està, que si lo quiere. Pues el medio ha de ser. *Tetigit ossa Elisei. Proiecerunt in sepulcro.* Tocar con la consideracion, fuezas del cuerpo del verdadero Eliseo, Christo Señor Sacramentado; entandose con esta misma consideracion à buscarle en su Santissimo Sepulcro.

Mat. 2.  
v. 2.

2696 *Vidimus stellam eius.* A Belen en quie està significada la gloria, llegó la estrella de los Reyes. Algunos quisieron dezir, que esta estrella fue errante. Y ya que no lo fuesse, por lo menos sabemos: *Non ambulabat vias Caeli.* Que no iba por el camino del Cielo. Pero si no va por el camino del Cielo; como se publica tan feliz esta estrella, que halla la gloria en Belen? S. Gregorio. *In puteum juxta Bethlehem incidit; & usque nunc splendet.* Se sepulcò en vn poço junto à Belen. Ya lo entiendo. Belen, es casa de pan. El poço en que se sepulcò, es el sepulcro. Y aunque algun tiempo, no anduviesse por el camino del Cielo: Ha de llegar al mismo Belen, donde està la Gloria; si sabe juntar à vn mismo tiempo, Sacramento con sepulcro. Sin escrupulo podemos los presentes, poniendonos la mano en el pecho, dezir: Estrella errante fui; pues estoy asegurado, que algun tiempo, *non ambulavi vias Caeli.* Queremos no obstare, llegar à la Belen de la Gloria: Claro està, que si. Pues como otra estrella de los Reyes; el medio ha de ser. *In sepulcrum juxta Bethlehem.* Hermanar Sacramento con sepulcro. Que la consideracion de entrambos à dos misterios; aun à los mas descaminado, los llevará à seguro puerto de salvacion, que es el Cielo.

Y Vinc.  
cia traído  
de Beda,  
tom. 4. l.  
6. c. 19.

Num 14.  
v. 2.

2697 *Ducam vos in terram lac, & melle manantem.* A la tierra de Promission, que es la Glo-

ria, lleva Moyses à su Pueblo. Pero no parece lo merecen estos hombres. Lo primero, porque fueron idolatras. *Fecerunt vitulum, & adoraverunt.* Y à vn idolatra, no merece le lleve Dios à la Gloria. Lo segundo, porque aquel Pueblo tuvo mala lengua. *Murmuravitque omnis Populus contra Moysen.* Y à hombres de mala lengua, no parece razon, q los lleve Dios al Cielo. Lo tercero, fueron ingratos aquellos hombres. Pues abusando de sus Divinos beneficios; claramente dixeron, que les enfadava tanto Manna en el desierto. *Nasciat anima nostra super isto cibo levissimo.* Y no parece, merecer à la tierra de Promission los ingratos. Pero si. Por pecadores que ayan sido, ello se han de salvar muchissimos de ellos hombres. Y que razon ay para ello? Ella. Ignorando dõde estavã los hueslos de Joseph para sacarlos de Egipto: buelve à dezir el Abulenise. *Quedam ovis, miraculose ostendit eis sepulcrum Joseph.* Que milagrosamente vn corderillo, los llevó al sepulcro de Joseph. De manera, que estos hombres, juntã cordero con sepulcro: Si. *Ducam vos in terram lac, & melle manantem.* Salvãse pues. Vayan à la tierra de Promission. Que si à vn mismo tiempo, saben hermanar Sacramento con sepulcro: La consideracion de entrambos à dos misterios, entre las que puede aver en este mudo; es señal de salvacion. Que somos, ò que fuimos, algun tiempo; ò señores, los q presentes estamos? Fuimos como otros Israelitas; pues olvidados de Dios, pusimos los ojos, y la voluntad, tal vez en el Idolillo de nuestra aficion. Vnos hombres de mala lengua, pues ya que no la ayamos puesto en el crédito de Moyses, tiznamos con ella, tal vez, la agena reputacion. Fuimos, y aun somos, vnos hombres tan ingratos, que ofreciendonos Dios, como lividos en el manna sus Divinos beneficios. *Nasciat.* Ellos mismos beneficios, dãdonos en rostro, nos han servido de astio, sin viendo gustolos al querer de nuestro gusto. Queremos, no obstante, ir à la tierra de Promission? Claro està q si. Pues el medio es. *Quedam ovis ostendit eis sepulcrum Joseph.* Juntar, Sacramento cõ sepulcro. Que es tan poderola esta cõsideracion. Que aun à los mayores pecadores, los lleva à puerto seguro de salvacion.

ibidã

2698 Passando Christo S. N. por la regiõ de los Gerasenos, aize q se saltò vn hombre endemoniado, y se le arrodillò, como reconocido. *Et procedens adoravit S. Gregorio. Reperit et in tumulis.* Dize, q habitava en vn sepulcro. Mas. Estavã en la presencia de Christo. Y la presencia de Christo, con recuerdo de su Santissimo sepulcro: hallò los hòbres mas endemoniados, ríde, y arrodillados delante de Dios, se miran reconocidos. Tengo para mi, hemos sido muchos, pecores q este hòbre endemoniado. Y si este, à vista de Christo, y su sepulcro, se arrodilla humilde y reconocido: Presente tenemos à Christo Señor en este Santissimo Sacramento, y à su Santissimo sepulcro. Arrodillamonos todos en la Divina presencia, d zendole arrepentidos. Peque Señor. Dame gracia, para que mas no os ofenda. Dame gloria, &c.

Marc. 5.  
v. 6.

S. Greg.  
lib. 7. cõf.  
es de el  
mismo  
texto de  
S. Marc.  
c. 5. v. 22

## IVE VES SANTO

## CENA EVCARISTICA

## INSTITVCIÓN DEL SACRAMENTO.

*Sciens Iesus quia venit hora eius, cum dilexisset suos, in finem dilexit eos.* San Juan cap. 13

**IMPETVS** ardientes, de vn Dios amate, son los que oy ciñe San Juan, en las diferentes clausulas de su Evgelio, que comienza de esta suerte. *Ante diem festum Pascha.* En tiempo de Pascua, dize, que resolvió el padecer Jesu-Christo. Christo padece quando los demás se alegran. Entendiendolos, que la alegría de Christo, consiste en el padecer.

*2699 In die latitiae cordis eius.* Al día de la coronación de espinas le llama, el día de su mayor alegría Christo. Padecía en esse día. Y para Christo: El día de su martirio, esse es el de su mayor alegría.

*Sciens Iesus, quia venit hora eius.* Dize, que Christo sabia, que se acercava la hora de su Pasión. Sabiendo padece. Amava con exceso á los hombres. Y en la realidad: Padecer sabiendo: Es el mayor exceso de el amor.

*2700 Dicbant excessum eius.* De Christo se dixo en el Tabor, que avia de padecer có exceso. Pero tambien se dixo: *Ipsam audite.* Que le oyessen, como á Sabio, y entendido. Era Divino enamorado; y dize, que sabe, que ha de padecer con exceso. Que padecer sabiendo, siempre fue en vn amante, el mayor exceso de su amor: *Excessum eius.*

*Sciens Iesus, quia venit hora eius.* Sabiendo Iesus, que se acercava la hora de la institución de el Santísimo Sacramento, y su Pasión. A su Divina Pasión junta aqui Christo con la institución de el Santísimo Sacramento: se levantó con la corona de victorioso el amor: *In victoriam.* Y al enlace de Pasión con Sacramento, era preciso, se le siguiese á Christo, corona de vencedores.

*2701 Vinagre le dieron á beber á Christo.* Y pudo ser le pusiesen vn pa en su sepulcro. Que es lo que insinúa Novarino de vna costumbre antigua: *Antiqui in sepulchris panem prisci apponebant, quasi eo possent vesci mortui.* Dize para el misterio, Valeriano, que antiguamente á los soldados, que avian de pelear, en señal, que avian de coronarse vencedores; les ponian delante, vn pan, con vn vaso de vinagre: *Prater buccellam panis, acetum militibus apponebant.* Está en el pan, el Sacramento, y en el vinagre, la Pasión. Y al enlace, de Sacramento con pasión, era preciso se le siguiese á Christo, mejor, que á aquellos otros soldados, corona de vencimiento.

*2702 Nobilis in portis vir eius.* Dize Pinto Ramirez, que antiguamente los Iuezes, tenían sus tribunales á las puertas de sus casas, dōde entro los litigantes, se dava la palma, y la corona al vencedor. Y Iuvenal, aludiendo sin duda, á esto mismo, dize en sus versos, que adornavan antiguamente las entradas, y agujerones de las mismas casas, con diferentes tapicerias, diferentes coronas de flores, y varias enramadas.

*Postibus, & densos per limina nocte corimbor; Si iam festa fervet domus utraque pompa; Fronde virent popes, &c.*

Pero porque tantas palmas, y coronas, á las puertas de las casas: Se responde con las palabras de el Exodo, que dize: *Immolate Pascha: Et aspergite ex eo super thronum.* Mandavales Dios, que sacrificasen el Cordero; y que con su sangre, rociassen las entradas de sus mismas puertas. Con que en estas puertas, avia coronas para los vencedores; avia cordero, y avia sangre. En la corona, está la victoria: En el Cordero, el Sacramento: y en la sangre la Pasión; y estava claro: Que al enlace de Sacramento con Pasión, se le ha de seguir al amor de Christo, corona de vencimiento: *In victoriam.*

*Sciens quia venit hora eius.* Ya ha llegado mi hora, dize Christo. Parece, que se congoxa aqui el amor. Era la hora en que se le acabavan los trabajos. Y para el que ama, es hora fatal, el considerar, que puede tener termino el padecer.

*2703 Mitrone divo lancea.* Cruel llama Christo á la lanza. Pero fino sintió su golpe, por estar ya muerto: porque la llama cruel: Por esto mismo, que no sintió su golpe, la llama cruel. Que Christo, era fino amante de las Almas. Y en el que verdaderamente ama, llega á ser golpe, y golpe cruel; el que por no sentir, llega á poner termino al padecer.

*Hora eius.* La hora de padecer los agotes, y la cruz dize Christo. Sintiólos como hombre, y los sufrió como amante. Pero no lo admito, que los ruvo por su mayor gloria. Y tiene muy poco de glorioso el padecer, sino se llega el golpe á sentir.

*2704 Quando procedebam ad portam Civitatis, auris audiens beatificabat me, & oculus videns testimonium reddebat mihi.* Quando yo salia á las puertas de la Ciudad, dezia el Santo Job; todas

Prov. 3: v. 23. In Specil. tract. 1. c. 11. n. 20.

Exod. 12: v. 22.

Himn. Prelesiz.

Job 25: v. 7.

las glorias de los mayores hombres, me las atribuian à mi. Y no lo admiro, dize San Juan Chrysoftomo: *Passus quidem, ut homo sustinuit autem velut amator.* Que si padeció como hombre, sufrió gusto como amante; y tiene muy poco de glorioso el padecer, sino se llega à sentir.

*In finem dilexit eos.* Quando le maquinavã la muerte, dize San Juan, que amò Christo à los hombres: Que amar en tiempo de tranquilidad, no es fineza: pero amar en tiempo, que le arman lazos para acabarle: este es el mayor exceso de el amor.

Judicium  
16. r. 4.

2705 *Post hæc amavit mulierem, quæ habitabat in valle Sorec, & vocabatur Dalida.* Solo se haze mencion de que Sanson amò con excelso à Dalida en el valle de Sorec, siendo así verdad, que tambien la amò en la Ciudad de Gaza. Y es, que en la Ciudad de Gaza, corria liso entre los dos el amor. Pero en el valle de Sor. c, ya Dalido, le maquinò la muerte à Sanson: y amar en tiempo de tranquilidad, no es fineza: pero amar en tiempo, que le arman lazos para acabarle, este es el mayor exceso de el amor.

*In finem dilexit eos. Contra finem dilexit eos.* La misericordia de Dios peleò en el fin, contra la miseria de el hombre, haciendo como siempre la misericordia, vencedora: Que tendria à menos la misericordia, el no levantarse con la victoria, por grande, que fuesse la miseria.

Math. 14.  
v. 20.

Enfobio  
Em. hic.

2706 *Collegerunt duodecim cophinos fragmentorum.* Dónde dixo Eusebio Emiseno: *Certamè fuit inter homines, & panes. Panes sufficiunt, & homines deficiunt.* Aquí dize este Autor peleò la misericordia de Dios, con la miseria, y poca fe de los hombres. La miseria, y poca fe de los hombres en dezir: *Est puer hic, qui habet quinque panes, sed quid sunt hæc inter cætos.* Y la misericordia, en multiplicar los panes. Y quien venció? La misericordia. Que la misericordia, tendria muy à menos, el no levantarse con la victoria, por mucha que fuesse la miseria.

*In finem dilexit eos.* No agravemos aquí al amor, diciendo, que amò en el fin: que tambien en el principio amò. Tan igual allí, como aquí. Y amar siempre con igualdad, es vnz de las mayores finezas de el amor.

Exod. 13.  
v. 21.

2707 *In columna ignis.* En vna columna mostrò Dios el amor, que tenia à los Israelitas. No dize, en piramide, sino en columna. Ay esta diferencia, de la columna, à la piramide: Que la piramide, en su principio, y fundamento, es ancha, y va poco à poco estrechándose, hasta rematar en vn punto. La columna, tan ancha es arriba, como abaxo. Siempre igual. Y amar siempre con igualdad, entre las casi innumerables finezas de el amor: es vna de las mas iclicas demonstraciones de la verdadera caridad.

*Cum dilexisset, dilexit.* Mucho se repite esta clausula en el Evangelio. Es clausula de amor: y entre todos los misterios de la vida de Christo, suele ser el que mas ruido haze, el amor.

Exod. 28.  
v. 21.

2708 *Mixtus in medio tintinabulis.* En lo di-

latado de la tunica de Aarón, está vñ significado; todos los misterios de la vida de Christo, con advertencia, que en las campanillas de oro, que estavan en el fin, está significado el amor. Las campanillas solas son las que hazen ruido. Y entre todos los misterios de la vida de Christo, suele ser el que mas ruido haze, el amor.

*Et cæna facta.* Conagrò Christo el pan en la noche de la cena. No en pan adobado: que si adobado está el pan, no es digno de el Sacramento. Y tengo para mí, que por faltarse muchos Sacerdotes, pan adobado en su officio, se hazen indignos de llegar al Sacramento Santo de el Altar.

*Cum iam Diabolus misisset in cor.* Dize, que el Diabolo, le embió al coraçon de Judas. Y que le embió? *Quid vultis mihi dare.* Ambicion al dinero. Y si media el interés, venderà à su mismo Maestro.

*Surgit à cæna, & ponit vestimenta.* Levantase el amor de la mesa, y se quita el vestido. Jamas se corò Christo con nadie. Pero le desnuda el amor.

*Et cum accepisset linteam precinxit se.* De gala se sirvió à Christo, vn lingo con que se cubrió. Era el amor: *Cingulo charitatis.* Dixo la Glosa. Y para vn coraçon amante, tolo puede servirle de gala, la taxa mas ardiente de el amor.

*Venit ad Simonem Petrum, & capit lavare pedes.* Arrodillado está Christo a los pies de los hombres. Mas valia, q̄ se arrodillasse vn Angel. No, que los angeles, solo se arrodillan à Dios; y lo que hazen con Dios los Angeles, haze con los hombre, Dios.

*Venit ad Iudam.* Omnia posuit ei Pater in manus. Los tesoros de cielo, y tierra, que el Padre puso en las mano de su Santissimo Hijo, pone Christo à los pies de Judas. Avia entregado al Diabolo su Alma. Y como era en Christo el amor el que andava; le pone à los pies, todos los tesoros de el cielo, y de la tierra, por si puede por este medio ganarla: *Lavit pedes.* No dize, que lavò las manos, sino los pies. Era el amor. Y no se muestra este tan grande en el lavatorio de las manos, como en el lavatorio de los pies.

2709 *Hic est Eliseus qui fundebat aquam super manus Elia.* Eliseo lavò las manos à Elias; y Christo à los Apóstoles los pies. Y si es grãde amor, el que lava las manos; es sin comparación mayor, el amor, que lava los pies.

2710 *Et Luna sub pedibus eius.* La Luna dize San Juan, que estava à los pies de vna muger. No dize el Sol. No. Que esto se referava para Christo. Y si fue prodigio el ponerse la Luna à los pies de vna muger: fue excelso el ponerse à los pies de vnos pobres pescadores, el mas Juanino Sol.

*Capit lavare pedes.* El esclavo sentido, haze aquí el officio de el Señor: Y el Señor arrodillado haze el officio de esclavo. Que amor, que llega à hacerse esclavo, por hazer al esclavo Señor, este es el mayor amor.

Reg. 1. 2711 *Concludinata est anima Ionata, cum anima David.* Dale Ionatás la mitad de su anima à David, y no se celebra este hecho. Danle sus mismas vestiduras, y se admira lo singular de esta hazaña. Y es, que dándole Ionatás la mitad de su alma à David, se hazia igual con el mismo David. Trocando con él sus vestiduras: al siervo le hazia señor, y el señor quedava en traje de siervo. Y amor, que llega à hazer se esclavo, por hazer al esclavo señor, este es el mayor amor.

*Exemplum dedi vobis.* Si Christo lava los pies à San Pedro, como San Pedro no se los lava à Christo, para imitarle en su exemplo? Se podia discutir, en algun modo, diziendo: No lo permitio el Señor, siendo tan grande su humil-

*Sciens Iesus, quia venit hora eius, cum dilexisset suos, in finem dilexit eos.* S. Iuan cap. 13:

OY se representan las mas sagradas finezas de el amor de Christo Señor, en el lavatorio de los pies de sus Discipulos, ó institucion de el Santissimo Sacramento de el Altar; tan estremado en todo, que el mismo amor, no parece se sabe de el todo desempeñar. Platon, y el Autor de el mundo symbolico; nos darán pie para expresar algunas de las propiedades de este Soberano amor: *Amor verus*, dizon estos Aurores, *debet esse, Sapiens, Humilis, Liberatis, Fortis, Patiens, & Diffusivus.* El amor para ser leal, ha de ser: Sabio humilde, liberal, fuerte, sufrido, y difusivo, ó comunicativo. Las seis propiedades, se expresaran en el amor de Christo, fundadas en las diferentes clausulas de el Evángelio. Sabio. *Sciens Iesus, Humilde. Lavit pedes. Liberal. Et cana salta Fuerte. In finem dilexit. Sufrido. Quia venit hora eius. Difusivo. Dedit eis.* Comecemos por la primera.

Plat. in lib. de convivio a. moris. Picinelo mudo. sim y Amor.

Juce 22. v. 19.

DISCURSO I.

**A**mor verus, *debet esse sapiens. Sciens Iesus.* Rezelofo entra aqui el amor de Christo Señor Nuestro, respeto de la Sabiduria de el mismo Christo. Porque el amor, sobre ser algo inquieto; suele ser ordinariamente guercador, que dixo Propercio: *Militat omnis amans, & habet in sua castra Cupido.* Atrece, *crede mihi, militat omnis amans.* Y siendo esto assí, sale à cõteneder con la sabiduria; y haze se publique en su favor la victoria: *In finem dilexit.* Donde dixo el texto Hebreo: *In victoriam dilexit.* Cosa averiguada es, que la Sabiduria de Christo resplandeció en este dia, en la institucion de el Santissimo Sacramento. Resplandeció en el fin. Resplandeció, en muerte, y trabajos de su Santissima Pasion. Y en todos, quiere triunfar de la Sabiduria el amor. Lo primero, sale la Sabiduria de Christo, à contender con el amor, y sale el amor con la victoria, que en competencias de sabiduria con amor;

Prop. 1. Eleg. 9.

Alf. ex text. Hebr. in victor. dilexit.

da d. Que si de Dios al hombre, todo le parece poco: todo le parece mucho, de el hombre à Dios.

2712 *Quia fecisti hanc rem.* Ofrecele Abraham su hijo al Eterno Padre. Y el Eterno Padre, le ofrece el suyo à Abraham. Y celebrandose mucho aquella hazaña: hallo, que apenas se haze mencion de este hecho. Y deve ser la razon: Que si de Dios al hombre, todo le parece poco, todo le parece mucho de el hombre à Dios.

*Ex exemplum dedi vobis, ut quemadmodum ego feci, ita & vos faciatis.* Concluye su Evangelio San Iuan, proponiendonos por exemplo de humildad à Christo. No ay quien no tenga buenos deseos. Pero en la verdadera imitacion, está la gracia: *Ave Maria.*

Genes. 22. v. 16.

ESTIMARÀ MAS CHRISTO INCURRIR en nota de menos sabio, que de menos amante.

2713 **A**justò la embidia à su Dios en vn madero, porque justo reprehendia las infoncias de la litagoga, y al tiempo de el morir, dize el Evangelista, que inclinò su Magestad la cabeza: *Inclinato capite.* Conadvertencia; que entre la cabeza, y coraçon de Christo, la primera, que murió fue la cabeza, como tienen los que proponen la question, y despues murió el coraçon; y avia de ser assí para el caso, dize Christo Señor Nuestro, que en la cabeza, está mi entendimiento; en el coraçon está mi amor. Y es tanto lo que deseo favorecer à los hombres, que en competencia de entendimiento con amor: vendré bien, en que me falte antes el entendimiento, que el amor. Estimando incurrir, mas en nota de menos sabio, que de menos amante.

Joan. 19. v. 30

2714 *Et verbum caro factum est.* Encarnose el Verbo q̄ es la segunda Persona de la Santissima Trinidad, en las entrañas Purissimas, de M. Ss. y no se encarno, pudiendo, el Espiritu Santo. Pero supuesto, que pudo; porque ha de ser el que se encarna el Hijo, y no ha de ser el Espiritu Santo: Es como la razon. Porque la Persona, que se encarnava avia de morir. El Verbo Divino, es Sabiduria. El Espiritu Santo es amor. Ya entiendo aora claramente porque encarna el Hijo, y no se encarna el Espiritu. S. Porq̄ aquel es Sabio, y este es amante. Y en lides, y competencias tan soberanas: permitir, dize Dios, este mi Sabiduria enterrada, antes que me falte el amor.

Joan. 1: v. 14

2715 *Fac nobis Deos, qui nos precedant.* Esto es de el capitulo 32. de el exodo: *Odit nos Dominus.* Y esto otro es de el capitulo Primero de el Deuteronomio: *Eduxit nos de terra Egypti, ut traderet nos in manus Amorrhæi.* Dos pecados gravissimos cometierò aqui los Israeitas. El primero, teniendo à Dios por menos sabio pues en su sentir, no les guiava conforme. Y el segundo, por menos

Exod. 32. v. 21. Deuter. 1. 27.

menos amante, pues les aborrece: *Odit nos*. Con advertencia: que el primer pecado, se les disimuló Dios mucho tiempo, como se vió en la adoracion de el Becerro; pero el segundo, luego se les castigó, descargando sobre ellos, la ira de su indignacion. Pero si allí tanto les disimula; porque aquí luego les castiga? Ya lo hemos dicho. Porque allí le tuvieron por menos sabio; acá por menos amante; y en competencia de sabiduria, con amor: si su Magestad les disimula, el caer en nota de menos sabio: no parece sabe sufrir, se le note el mas minimo desvío à la lealtad de su amor.

Luc. 18.  
7. 19.

2716 *Habe me excusatum*. Llamó la Magestad de Dios à vnos hombres à su mesa, y escusandose los vnos, y los otros, no fueron à ella. Y no censurando entre si esta accion; argumentan de esta manera. Si Dios, que es *el*, *quidam*, que nos llama à su mesa, tuviera sabiduria infinita, sabiendo, que nosotros no hemos de ir à ella; no nos huviera llamado. Nos llama, y no obstante no imos; luego no tiene sabiduria infinita. Entra aora la *questio*. Si Dios con su sabiduria infinita, sabia claramente que aquellos hombres, no avian de ir à su mesa, para que los llama? Y si su Magestad sabe, que le han de censurar de menos sabio, para que les combida à su cena? Dire las palabras de San Bernardo, à intento parecidissimo al nuestro: *Non erubescit dicere, quod non erubuit Doctor Gentium docere. Quod tamen reverenter dico. Quasi insatiata est sapientia*. Habla de la poca estimacion, que los Gentiles hizieron de la sabiduria de Christo. *Gentibus stultitiam*. Pues la liegaron à tener, por vna declarada ignorancia. Lo mismo acá. Es mucha verdad, que Dios con su infinita sabiduria, sabia muy bien, que los hombres à quienes Dios combido à su mesa, así como allá aquellos otros Gentes, le avian de tener por menos sabio. Pero como esta mesa, era la mesa de el amor; y el amor lidiava con la sabiduria, llama amante, à los que sabe, que le han de argumentar, que no sabe que à trueque de no saltar à las leyes de fino enamorado; quiso exponerse, en la opinion de estos hombres; à la nota de menos sabio. Rara firmeza de amor. Siempre insta por la victoria.

Cam. 5. v.  
30:

2717 *Dilectus meus candidus, & rubicundus, electus ex millibus*. El texto Hebreo: *Dilectus meus candidus & aureus; vexilatus ex millibus*. Aquí el Alma Santa à Christo Señor Nuestro en el Santissimo Sacramento le atribuye dos colores. Blanco. *Candidus*. Y dorado. *Aureus*. Y le pone vn estandarte en ja mano. *Vexilatus*. Se explica el misterio, de esta manera. En el color blanco, está significado el amor. En el dorado, la sabiduria. *Astro comparati*. En el estandarte en la mano, está la victoria. Pregunto aora. Hemos de dar el estandarte de la victoria, al amor, en el color blanco; ò à la sabiduria en el color dorado? Iguales compiten sabiduria, y amor por la victoria. Pues à quien la daremos *Inter omnia alia, Divinus amor triumphavit*. Al amor, y es

Divina la disposicion, que entre lides de sabiduria, y amor, haze la sabiduria, como que no sabe; porque se le de, el estandarte de la victoria al amor. Aun mas clara esta razon.

2718 *Deus tu scis insipientiam meam*. Habla le aquí Christo à su Eterno Padre, y le dize. Padre Eterno, ya se que vos sabeis mi ignorancia. Ignorancia en Christo no puede caber. Como pues se tiene por ignorante? San Agustín: *Scitum hoc, superat omnes sapientes*. Estratagemas propias de amantes. Sabio era Christo. Pero como sus contiendas eran con el amor, hazecomo que no sabe. Que en presencia de el amor de Christo; la sabiduria de Christo, haze como que cede de su derecho, escondiendo su eficacia; solo porque se le de el estandarte de la victoria al amor. *In finem. In contentionem. In victoriam*. Salen en el fin à contender el amor, y la sabiduria; y se le dà la bandera de la victoria al amor. Basta para el primer Discurso. *Amor verus, debet esse sapiens*. Pasemos luego al segundo.

Pl. 68. v.  
6.

S. August.  
Ibi.

DISCURSO II.

**V**erus amor, debet esse, humilis. Para ser verdadero el amor, ha de ser en segundo lugar, humilde. Especificase esta propiedad de el amor, en Christo, en el lavatorio de los pies. *Lavit pedes*. Comengare à ponderar este assunto con vn Geroglifico, que servirá de fundamento para todo el.

2719 Pinta Oroncio vn brazo con vna acha encendida, e inclinada àzia la tierra, con vna letra que dize: *Vires inclinata refumit*. Quanto mas inclinada àzia la tierra, cobran mayores fuerças mis llamaradas. Acha encendida, es el amor de Christo; y si la acha encendida, quanto mas inclinada à la tierra, arroja con mayor fuerça sus llamaradas. Será mi intento el provar en este assunto,

Oroncio

**QUE QUANTO MAS HUMILLADO el amor de Christo à los pies de los hombres, entonces se descubre, en lo mas alto.**

2720 **R**efiere Laercio, de Aristipo ce lebre, y antiquissimo Filosofo, Discipulo de Socrates: A este tal Aristipo, la Escuela de los Filosofos, le embió à tratar negocios de mucha importancia, con el tirano Dionysio, hombre de rara grandeza, y Magestad. Pidióle vna, y muchas vezes audiencia, y jamás se le quiso dar el tirano. Viendo esto el Filosofo Aristipo, aguardó à quando saliese de su Palacio el mismo tirano. Y logrando vn dia la ocasion, al salir de su Palacio Dionysio, se le arrojó el Filosofo Aristipo à los pies. Y con este humilde rendimiento alcançò del, lo que antes no pudo alcançar con su eloquencia. Afrentose de este hecho toda la Escuela de los Filosofos; à que escusandose, les respondió Aristipo: **Mum & Non**

Laercio  
2.º quod Sa.  
lin. tom.  
Mision.

*Non ego sum in culpa, sed Dionysius, qui aures habet in pedibus.* No tēgo yo la culpa de este hecho les dixo, sino Dionysio; que teniendo sus oídos en los pies, me quiso dar à entender: que sola la humildad, es la que sabe triunfar de la grandeza, hallando en lo menos, lo mas; y lo mas alto, en lo mas baxo. Misterioso discuir el de el Filosofo.

2721 *Non ego sum in culpa, dize, sed Dionysius, qui aures habet in pedibus.* Para luzir en la Escuela de los Filosofos, le enseñò la industria el ponerse à los pies de vn hombre inclinado. Y lo haze bien; sin duda para que siempre se diga: que el verdadero Aristipo Christo, entonces se descubre mas luzido, quando à los pies de vnos pobres Pescadores, mas rendido, y humillado.

2. Paral.  
15. v. 16.

Ibid.

Cant. 5.

v. 14.  
In hunc  
loc.

2722 *In torrente Cedron.* A las aguas de el torrente de el Cedron, se ha inclinado el Dios Priapo. Era el Dios de los mayores luzimientos, dize Lyra: *Deus luminum.* Y en este dia; nunca mas luzido el amor, de el verdadero Priapo Christo Señor, que quando mas inclinado, y mas rendido.

2723 *Manus ejus tornatiles aurea, plena hyacinthis.* Donde dixo el Arçobispo Palatheo: *Manus ejus tornatiles aurea, plena hyacinthis. Sunt hyacinthigenus florum, caelestem referens rorem.* Vna Jacintilla flor, dize, que tiene Dios en su mano; pero, si à la Jacintilla flor, la vemos cada dia plātada en la tierra de vn jardin: Como de el lugar mas humilde, se ha subido en la mano de Christo, à lo mas alto? Ya lo buelve à dezir el mismo Autor: *Caestē referens rorem.* Es, dize, esse Jacinto en la mano de Dios, vna florecilla llamada asì mismo, jacinto, que recibiendo en si el rocio de el Cielo, dando vna buelta à la mano de Dios, que està hecha à torno, *tornatiles:* con el mismo rocio que en si tiene, se inclina àzia la tierra, à regar sus plantas. Y florecita tan inclinada à regar plātas, ha de subir pretiso, de la mas humilde de la tierra de vn jardin, en la mano de Christo, à lo mas alto.

Genes. 1.  
v. 16.

2724 *Luminare majus.* Grande en luzimientos es el Sol. De el Sol dixo el Venerable Beda: *Exaltatur in ariete.* Que tiene su mayor exaltacion en el signo de el Cordero. Pero porque en el signo de el Cordero? Ya lo dize el mismo Autor: *Creavit illum in opposito Luna.* Dize que le criò Dios, mirando cara a cara à la Luna. Ya lo entiendo aora. La Luna, por ser madre de el rocio: *Mater roris,* se halla como empapada en el mismo rocio. El Sol con la actividad de sus rayos, la enjuga. Tenga, pues, el Sol, su mayor exaltacion en el signo de el Cordero: *Exaltatur in ariete.* Que si desde aì, se inclina, à enjugar, con la actividad de sus rayos Lunas manchadas: Nunca mas enfalgado el amor de el verdadero Sol Christo, que quando à enjugar pies de Lunas manchadas inclinado. Esto es ser propriamente acha encendida Christo; que si el acha, quanto mas inclinada à la tierra, arroja mayores sus llamaradas: *Vires in-*

*clinata resumo;* entonces el amor de Christo, se llega à descubrir en lo mas alto; quanto en vn humilde lavatorio, mas abatido, y despreciado.

2725 *Faciam te in gentem magnam.* Grande te tengo de hazer, le dixo Dios à Abraham. Pero porque Grande? De el Capitulo 18. de el Genesis, se colige la respuesta: *Auferam pusillum aqua, & lavate pedes vestros.* Ya se ve aora porque le dà Dios el titulo de Grande. Porque lavò los pies à vnos pobres Peregrinos. Y la humildad de vn lavatorio, era preciso le calificasse, con el renombre de Grande: *In gentem magnā. Lavate pedes. Vires inclinata resumo.*

Gen 12.2

Genes. 18.  
v. 4.

Cintr. 4.  
v. 14.

2726 *Cypri, Nardus, & Crocus.* En estas tres plātas, Cypro, Nardo, y Azafran, està la tres Virtudes Theologales. Con advertencia, que à la tercera, que es el amor, le dà el Apostol, el titulo de Grande: *Tria haec, major autem, horū est charitas.* Pero porque al amor, en el Azafran significado, se le ha de dar el titulo de Grande? Porque lo merece, dize Plinio: *Crocus gaudet calcari, & sic melius provenit.* Tiene esto el Azafran, dize Plinio, que plantado à las orillas de los caminos: *Gaudet calcari,* se pone à los pies de todos, para que le pisen, y le ultrajen. Sea, pues el Azafran, entre las plantas referidas, la mayor: *Horum major.* Que si en ella està significado, vn amor puesto à los pies; era como preciso estando a los pies, se le diessè el renombre de el mas Grande. Es mucha verdad, que la sabiduria de Christo campea mucho en este Evangelio. Pero donde sobrefale, y parece montada mas, es en la humildad de el lavatorio de los pies.

1. Cor. 13  
v. 13.

Plinio de  
Croc.

2727 *Scriptas digito Dei.* Es cosa asentada, que en el dedo indice, que es el que escribe la Ley, y señala el camino: *Viam dirigit:* Està la Sabiduria de Dios. Note se aora. Refiere Aristides, que los Antiguos, en tiempos passados, numeravan con los dedos. Y como los dedos no alcançassen à los numeros; los indicavan por las diferentes posiciones de los mismos dedos. Y asì, para significar solo vn numero, levantavan el dedo indice àzia el Cielo. Para significar diez mil, le inclinavan al mismo dedo indice, àzia la tierra. Y si en el dedo indice àzia al Cielo levantado, està significado, solo vn numero; y en esse mismo dedo inclinado àzia la tierra, està significado, diez mil: Estando en esse mismo dedo la sabiduria; parecè se sigue bien el dezir: vā tanta diferencia de sabiduria, à sabiduria, que si la que se levanta hasta el Cielo; monta, digamoslo à nuestro modo, por solo vn numero; la que se inclina àzia la tierra; llega à montar, por diez mil. Ya se ve, que esto es ponderacion; pero no se dexa de conocer, que la humildad de vn lavatorio, es acha encendida: que si quando levantada àzia el Cielo, luze por vno: Quando inclinada àzia la tierra, luze por seys: *Vires inclinata resumo.* En alguna manera, la humildad de el lavatorio, al mismo Dios, parece, le hizo crecer.

Exod. 31.  
v. 18.

Aristi. de  
Num.

Al H. br. 2728 *Habentes Pontificem magnum.* Habiendo San Pablo de Christo Señor nuestro, entre otros, le dà el honroso titulo de Grande. Pregunto. El Hijo de Dios, en quanto Dios, pudo crecer, ni ser mas Grande? No por cierto. Pues si en quanto Dios, ni puede crecer, ni ser mas Grande; como le dà el titulo de Grande. San Pablo? Responde con agudeza San Bernardo: *Cum per Naturam Divinitatis non haberet, quo cresceret, quia ultra Deum nihil est. Per descensum. quomodo cresceret invenit.* Es ve rd. d. d. i. ze San Bernardo, que el Hijo de Dios, en quanto Dios; ni pudo crecer, ni pudo ser mas Grande de lo que es: Que remedio, pues, para que en su manera, sea mas Grande? *Per descensum.* Que incline el dedo indice de su sabiduria àzia la tierra, que se incline como el acha encendida àzia el suelo. Y por ultimo: *Lavit pedes.* Que se humilte hasta lavar vnos pies; que si en quanto Dios no puede ser mas Grande; la humildad de vn lavatorio, le harà en su manera crecer: *Per descensum, quomodo cresceret invenit. Vires inclinata refumo.*

Ap D. Antonio Ol. fono de las Peñas. ser. de S. Francis.

En muchas partes se mostrò Grande el amor de Christo para con los hombres, como en el Tabor, en el Iordán, y en el Huerto; pero yo tengo para mi, que el de el lavatorio de los pies, se lleva entre todos los amores la Corona.

Ad. 2. v. 3.

2729 Queriendo el Espiritu Santo manifestar el encendido amor de Christo, arrojò vnas lenguas al Cenaculo, y dize San Cirilo, que se transformaron en Coronas: *Apparuerunt dispersita lingua. Coronate lingua.* La duda. Si en el Tabor predica el amor de Christo vna nube, y en el Iordan vna Paloma; porque en el Cenaculo vna Corona? Esclara la razon. En el Tabor, predicava el amor de Christo entre Glorias. En el Iordan, la Paloma haziendole Grande en la Iglesia. En el Cenaculo, le predica la Corona, lavando pies. Y aunque el amor de Christo en las tres partes era vno mismo: Pero vá tanta diferencia, à nuestro modo, de amor, à amor: que si es grande el amor, q̄ se descubre en el Iordán, y Tabor entre Glorias; el de el Cenaculo, en el lavatorio de los pies, es entre todos, el que se lleva la Corona: *Dispersita lingua. Coronata lingua.* La humildad por andar oy entre pies, se sube à lo mas alto de la cabeza por Diadema.

Apocal. 2. v. 29. 7. Antiq. Ap. Abul. in. 1. Paral. c. 20. ver. 2.

2730 *Quintum Sardonix.* El quinto fundamento de la Ciudad de Dios, dize San Iuan, que es el Sardoniche. De esta piedra dixo Iosefo, citado de el Abuleasé, que sirvió de Corona al Rey David: *Sardonicem, quæ semper David gestabat in capite.* Es traño que esta piedra sirva de Corona al Rey, porque como nos ha dicho San Iuan, era vno de los fundamentos de la Ciudad de Dios. Y los fundamentos de vna Ciudad, que dixo Berchorio: *In humilitate fundantur.* Andan de ordinario entre pies. Pues por esto mismo ha de servir de Corona al Rey: *Quem semper David gestabat in capite.* Para que así, siempre se

diga: es buena para Corona, piedra, que sabe andar entre pies.

2731 *Ad pedes eiusdem tunica.* A las grandis de el Sacerdote Aaxon hallo muy parecidas à la piedra Sardoniche Entre los pies las llevaba teniendo Corona. Y yo tengo por cierto, que por el mismo caso que anden entre pies, han de tener estas granadas Corona, para que así se vuelva siempre à dezir: merece justamente la Corona, quien sabe andar entre pies: *Lavit pedes.* Corona de humildad es esta. Pero tambien Corona de luz: Que la humildad de vn lavatorio, en Christo mi Rey, Corona de luzimiento ha de ser.

2732 *Veni, coronaberis de vertice saniv, & Hermon.* Vna Corona compuesta de lo mas alto de la cima de el monte Hermon, se pone el Padre à Christo mi Rey en su cabeza: es traño, que el monte Hermon sirva de Corona à Christo. Pero no ay que estrañarlo, dize San Agustín: que Hermon se interpreta de dos maneras: *Mont lucis. Mons humilitatis.* Corona de luz, y Corona de humildad. Pero si es Corona de luz; como Corona de humildad? Bien, que de el monte Hermon, se desprende vn arroyuelo, que sirve para lavar manchas: *Sicut ros Hermon qui descendit in montem Sion. Ros Hermon, ad tergendas maculas deserti.* Que lavatorio ay en el monte Hermon? Si. Ser, pues, para Christo esse monte, Corona de luz, y Corona de humildad; que la humildad de vn lavatorio, en Christo mi Rey; Corona de luzimiento ha de ser.

Cant. 4. v. 3.

2733 *Apparuit Angelus confortans eum.* Vn Angel baxo de el Cielo, para confortar à Christo en su mayor agonía: Eficino, en el libro, que intitulò, *De Anima Christi,* dize: que de las gotas de Sangre de el Cuerpo de Christo Señor que caian en tierra, nacie on vnas flores; y que, de ellas labró el Angel vna Corona, y la puso sobre la Cabeza de Iesus: *Gutta sanguinis decurrentis in terram, verserunt in flores. Et ex eis fecit Angelus Coronam, & posuit super Caput Iesu.* Pero porque ha de disponer Dios se le Coronè à Christo, con Corona de flores en el Huerto? Responde muy de el caso Cartagera: *Aliqui dicunt, quod in Horto. Christus Dominus, procedit in faciem suam, ut lavaret.* Dize: que se inclinò Christo à vn arroyuelo, que por el Huerto passiva, à no se que genero de lavatorio. Pero, que lavatorio seria este? Seria acaso el de el sudor de sangre de su Santissimo Rostro? O fue el querer lavar segunda vez los pies à sus Discipulos? Entrambas à dos cosas pudieron ser. Ello, dize Cartagera: *Aliqui dicunt. Que en juicio de algunos, huro en el Huerto, inclinacion, y lavatorio en Christo. Coronese, pues, el Angel con Corona de flores en el Huerto: Et posuit super Caput Iesu.* Que si en el Huerto, ay sombra de lavatorio; como la sombra al cuerpo, llega à seguir la Corona mas florida, à la virtud de la humildad y lavatorio de Christo.

Luce 22. v. 43. Eficino lib de Anima Christi.

Cartagera ibi.

Ex Hebr.

Jac. 7. v.  
383

2734 *Lacrymis capit rigare pedes eius. Fleuit amarè.* Algunos han querido saber: A qual de estos dos amores, por mayor, se le deve la corona. Al amor de las lagrimas de Madalena, ò al amor de las lagrimas de San Pedro? Yo diria: Que al amor de las lagrimas de Madalena. Porque estas se especifican con nombre de rio, *Capit rigare.* Las de San Pedro, con nombre de arroyo. *Fleuit amarè.* Y en mi juicio: Vá tanta diferencia de amor, a amor; que si es grande el amor, que se especifica con nombre de arroyo: Es rio, y rio, que sale de madre, amor que riega los pies. Luego a este se le deve la corona? Mas.

2735 *Ad pedes eius.* En dos partes hallo en esta ocasion colocadas las granadas, dize Pedro Confesor. Lo primero, en la Tiara, que el sumo Sacerdote llevaba en la cabeza: *In superiori parte tiara erant malogranata.* Y lo segundo, à los pies de el mismo Sacerdote. *Ad pedes eius.* En entrambas à dos partes, está significado en la granada el amor de Christo. Pregunto aora, lo mismo que arriba. A qual de estos dos amores, por mas grande, le hemos de dar la corona. Al amor de Christo en las granadas, que lleva en la cabeza, ò al amor de el mismo Christo, en las granadas, que lleva en los pies? Dirá alguno. Que al de la cabeza, en quien está significado el Nacimiento de Christo. Y como dixo San Juan: *Hoc totum factum est.* No pudo hazer mas que nacer. *Non plus.* Pero yo diria, que al de los pies. Porque si el amor de Christo en su Divino Nacimiento se nos dió entre Glorias: *Gloria in excelsis Deo.* El amor que se nos dió al tiempo de morir, sabemos que andava entre pies. *Lavit pedes.* Y en mi ver; vá tanta diferencia de amor, à amor. Que si al amor que se dá entre Glorias al nacer, se le dá la cabeza; y el amor de la noche de la Cena, anda entre pies: Siendo este pies, y aquel cabeza, vá no obstante, tanta diferencia, de este à aquel, como lo que vá de los pies à la cabeza, y de la cabeza à los pies. Luego se le deve la palma à este por mayor.

Exod. 35.  
Exod. 34  
26.

2736 *Solve calcamentum de pedibus tuis.* Otro lugar: *Cornuta facies ex consortio sermonis Dei.* En entrambos à dos montes, Oreb, y Syna, mostró Dios, el amor, que tenia à Moyses. En el monte Oreb, mandandole se descalzase los pies: y en el Syna, haziendole participante de sus glorias. Pregunto aora. En qual de estos dos montes, se descubrió mayor el amor de Dios para cõ Moyses? Vnos quieren, que en Syna, y otros quieren, que en Oreb. Los que dize, que en el de Syna: se fundan en que allí se le dió entre glorias. Los qdizen, que en el de Oreb, que piosos, asegurar, que en alguna manera, allí le lavò Dios à Moyses los pies, fundados en las palabras de el texto, y glosa de los Padres: *En ego stabo supra petram Oreb, & tibi ex ea aqua.* Y dize Adricomio, que salió, como vn impetuoso rio:

Exod. 17.  
6.

Ad. ibi.  
De terra  
Sardis.

Et. 77. 13.

*Effudit flumen aquarum.* Y David dize, que salió: *V. c. in abyssis multa.* Hasta como inundar toda aquella tierra, bevicudo, y purificado, todo quã-

to se le podia ofrecer aùn Pueblo necesitado. Y siendo la piedra Christo; yendo como iba Moyses descalço, es casi indefectible, que assi como à los demás, le bañaria y purificaria los pies. Y si à aquellos les parece, que el amor de el monte Synai, por darse entre glorias fue el mayor: yo figo en esta ocasion à los que dizen; fue mayor el de el monte Oreb à vista de vn lavatorio. Que si amor, que se descubre entre glorias, es grande; Es sin comparacion mayor, amor que lava los pies. Luego se le deve à este la corona. Si. Esto tiene en este segundo discurso el amor de Christo por humilde. El ser acha encendida, e inclinada àzia la tierra. Que por el mismo caso, que este tan inclinada arroja mayores, de su excelsivo amor las llamaradas: *Verus amor debet esse humilis. Vires inclinata refumo.*

### DISCURSO III.

**V**erus amor, debet esse liberalis. Tiene por propiedad tercera el amor, dize P. J. c. in celo: que para ser verdadero, ha de ser liberal: quadrarle al amor de Christo en la noche de la Cena, la liberalidad. Esta propiedad de el amor de Christo en este tercer punto, en la noche de la Cena, se especifica en las palabras al principio referida: *Et Cena facta.* Y para tocarlo con algun acierto, hemos de suponer, que San Juan habla de el Santissimo Sacramento en quanto Cena: *Et Cena facta.* Tertuliano, Eutimio, la Glosa, y S. Gregorio Magno, por esta palabra: *Cena,* dizen, que se entiende la vision Beatifica: *Dicitur Cena, quia post Cenam sequitur requies, & sic erit in Gloria.* Pero la Iglesia Santa, con S. Augustin, y otros, la entienden de la institucion de el Santissimo Sacramento en la noche de la Cena. Y Barradas, insigne Portugues, lo dixo todo en estas breves palabras: *Paravit unam Cenam in Cælo: Paravit alteram in terra. In Cælo, Deus ipse, absque ullo velamine cõspectus. In terra, Christus Dominus, sed panis, & vni velamine rectus.* Allà cara à cara, y acá entre el reboço de pã, y vino. Pero si allà todas sõ claridades, y acá todas son sombras; por que la Cena de la Eucharistia, se ha de comparar à la vision Beatifica en quanto Cena? Sin duda para formar vna Sagrada competencia, entre el pan Sacramentado, en quanto Cena, y la vision Beatifica, assi mismo, en quanto Cena. Hagamos de ello vna breve experiencia.

Que propiedades son las de la vision Beatifica, en quanto Cena? Ilustrar el entendimiento, iluminarle con vna admirable sabiduria, para que conozca, y vea la grandeza de Dios, fertilizarle, y mostrarle al lusto, reducidas, como à vn principio, todas las cosas en Dios. Lo mismo se halla en el pan de el Santissimo Sacramento, en razon de Cena. Es pan, que ilustra el entendimiento. Pan, que dá sabiduria al lusto, para que conozca, y contemple la grandeza de Dios. Pan, que dá valentia, y fortaleza. Y finalmente es, pã,

Barl. 16.  
3. lib. 32  
c. 16.

donde como aun principio, se vienen à epilogar, todas las excelencias de Dios, y regalos de el Cielo, y de la tierra. Solo este discurso, puede servir para vna dilatada Idea.

Lo primero, deziamos, ser proprio de la vision Beatifica, en quanto Cena, ilustrar el entendimiento. Lo mismo tiene el pan de el Santissimo Sacramento, en quanto Cena: Probando

**SER EN LA TIERRA EL PAN DE EL Santissimo Sacramento, en como vicegerente, de la vision Beatifica en el Cielo.**

Apoc 19. v. 2. & 17.

2737 **B**EATI qui ad Cenam agni vocati sunt. Bienaventurados llama el Angel à los que se llegan à la mesa de el Santissimo Sacramento de el Altar. Y quienes son estos? Ya lo dice el mismo Angel: *Dicens omnibus avibus, qua volabant per mediũ Cæli; venite ad Cenam magnam Dei.* Don dice todos los hombres en su significacion de las Aves. Pero si la Bienaventurança, solo se concede à los de el Cielo, como el Angel la concede en su manera, à los hombres, que moran en la tierra? Responde a esto el Doctissimo Padre Fr. Thomas de San Cirillo, diziendo en esta forma: *Aves sunt fideles. Et dicuntur Beati. Quia Magnati, & Deo propinquii.* Las Aves, quien el Angel llama à la Cena de el Cordero. son dice los fieles, con advertencia: *Beati, Idei. Magnates.* Que estos son los Magnates, los Privados de Dios, los mas Santos, y parecidos al mismo Rey, q̄ les convida. *Prati.* Los mas dichosos, y bienaventurados. Veniendose siempre, haze lo mismo Christo, con los que se llegan à la Cena de el Sacramento, que con los que se llegan à la Cena de el Cielo. Pues si aquellos son Bienaventurados: Bienaventurados, en la manera dicha son estos. Siendo tan parecida, la vna Cena à la otra, que las claridades de la Cena de la Gloria, parece se embeben, estando todas vinculadas, à la Cena Eucharistica de la tierra.

Noster Th. à S. Cir. hic.

Joan. 17. 21.

2738 **H**ablando la Magestad de Christo Señor nuestro con su Eterno padre, le dice: *Claritatem quam dedisti mihi, dedi eis.* Padre Eterno, yo les doy à los hombres, la claridad, que vos me disteis à mí. No parece puede ser esto. Porque como dice Santo Thomas. La claridad de Christo, fue la claridad de Gloria misma: *Quantũ ad essentiam,* que tiene en el Cielo, y siendo esta incommunicable, y solo reservada para el mismo Christo, en la Gloria; Luego no la podrá comunicar à sus criaturas en la tierra. No obstante dice San Hilario, que si, que se les comunicò. Y como? De esta manera. Habla el Santo en boca de el mismo Cristo, y dice de esta suerte: *Claritatem Eucharisticam, quam dedisti mihi, dedi eis.* Dize, que la claridad, que les comunicò, fue la Eucharistica. Y aunque es verdad, que por esta claridad Eucharistica entiende el mismo Santo Thomas, la que Christo tiene en la Gloria; llega

S. Thom. 2. p. 4. 44. art. 2. in corpore.

S. Hilari. 1. b. 3. de Trinitate

à ser tan parecida la vna à la otra; que las claridades de la Cena de la Gloria, parece se embeben, estando todas vinculadas, à la Cena Eucharistica de la tierra. Es verdad, que la claridad, que el Eterno Padre se comunicò à Christo en el Cielo, en la manera dicha, es incommunicable. Es verdad, que la que le dio en la Eucharistia, esta la comunica à sus criaturas. Pero si en sentir de el Angelico Doctor, es la misma aquella, q̄ estas Parece se figue bien el dezir. Que comunicandoles la vna, les ha de comunicar tambien la otra. Siendo parecidissimas entre si, entrambas à dos Cenas.

Exod. 16. v. 2.

2739 *Vesperes scietis quod eduxerit vos Dominus de terra Egypti. & mane videbitis gloriam Domini.* Dizeles Moyses à los Israelitas: A la tarde vereis como el Señor os saca de Egipto, y mañana vereis su Gloria. Dize, que mañana verán su Gloria. Pregunto. Y la vieron? S. No puede ser, porque aun son viadores. Y la Gloria no se concede el ver fino à los Beatos en el Cielo. No obstante la vieron. Y como no la vieron? El mismo texto lo dice: *Dabit v. bis Dominus v. s. per carnes edere, & mane panem in saturitate.* Donde dixo Ruperto: *Mane, panem; Hoc est, Novũ sacrificium Corporis, & sanguinis Christi.* El pan que les diò al otro dia por la mañana, era dize: sombra de la Cena de el Santissimo Sacramento. Diganles pues que verán la Gloria. Que aunque ella no se concede, sino en la vision Beatifica: Siendo aquel pan figura de el de la Cena de el Sacramento: Llegan à ser tan parecidas entrambas à dos Cenas, la de el Cielo, y la de la tierra: Que si son Bienaventurados los que se llegan, à aquella; los mismos gajes, parece quieren gozar, los que se llegan à esta. Con que son tan parecidas, que de la mesa de la tierra, venimos à hacer mesa de el Cielo. A todo esto llega la liberalidad de este amor.

Ru. abad.

2740 *Cumque comedissent.* A tres Angeles en traje de peregrinos hospedò Abraham en el Valle de Mambre, y aviendose puesto un pan en la mesa, dize con expresion el texto: Que comieron de aquel pan. Y si los Angeles no comen; como se puede verificar, que comieron de aquel pan? San Bernardo: *Angeli comedunt, & non comedunt. Comedunt Angeli Verba de Deo verum, & panes non vivunt Angeli in Cælis; & Beati sunt.* Es verdad, que dice el texto, que los Angeles comieron: *Cumque comedissent.* Y tambien es verdad, que los Angeles, no comen. Pero como aquel pan de la mesa de Abraham, figura de el Sacramento era expreso simbolo, de aquel pan con que los Angeles se alimentan en el Cielo, que es el Verbo Divino: De la mesa de la tierra, hizieron mesa del Cielo. Siendo tan parecidas entrambas: Que se llegaron à alimentarse en la mesa de la tierra, con el mismo manjar, que en la vision Beatifica. Y esto mismo enseñò mi Serafica Madre Santa Teresa de Jesus, quando dixo lo que nosotros hazemos acá con la Esfencia Divina en el Cielo, Hazed lo vosotros en

S. Berni. ad Leon. card. de Vnũ. Ser. de Santo.

la tierra con Santissimo Sacramento. Con que si en sentir de esta extatica, y mistica Doctora, lo que se haze en el Cielo con la Essencia Divina, se haze acá con el Santissimo Sacramento: el Santissimo Sacramento hara los mismos efectos acá, con el que bien le recibe; que haze la Essencia Divina, con los bienaventurados en el Cielo. Y si es proprio de la vision Beatifica, el ilustrar el entendimiento, en quanto cena; lo mismo tiene en quanto cena, el pan de el Santissimo Sacramento.

te Horeb, dize el Santo, significa la gloria, donde los entendimientos de los Bienaventurados, quedan ilustrados con el pan de la mesa de el Sacramento, para ver a Dios. Y son tan parecidas estas dos refecciones, la cena, y pan de el Sacramento en la tierra, con la vision beatifica, en quanto cena en el Cielo; que si aquella celestial Cena, sacia, e ilustra el entendimiento de los Beatos; lo mismo tiene acá, en quanto cena, el pan de el Santissimo Sacramento.

I. Pet. 1. c. 1. 137

2741 *In quem desiderant Angeli prospicere.* Para ver la cara de Dios, en quien está la gloria de Dios, ilustra el mismo Dios el entendimiento de el Bienaventurado, para que luego, le conozca como es. Esto supuesto: Aparecióse Christo Señor en traje de Peregrino a los Discipulos, que iban a Emaus, y no se les quiso dar a conocer, hasta en el partir de el pan. Allí fue donde ilustró sus entendimientos, para que le viesse, a manera de los Bienaventurados, glorioso, y como es: Aunque como de pulto. Que es lo que dixo San Pascasio. *Per escam acceperunt visionem.* Entra aora la question. Si al Bienaventurado, luego que lo es, le ilustra Dios el entendimiento, para que luego le conozca como es: porque a los Discipulos de Emaus, no les ha de ilustrar sus entendimientos para que le conozcan hasta en el partir de el pan? Ya lo ha dicho San Pascasio. *Per escam acceperunt visionem.* A los Bienaventurados, se les muestra glorioso. A los Discipulos de Emaus se les mostró en el pan de el Santissimo Sacramento de el Altar. Y tiene tal parentesco la cena de el pan de el Santissimo Sacramento con la de la vision beatifica, respecto de los Bienaventurados: que si aquella vision tiene por propiedad, el ilustrar los entendimientos en el Cielo; lo tiene en la tierra, en quanto cena, el pan de el Santissimo Sacramento.

S. Pasc. Ap. v. 1. vs. 137

3. Reg. 19. v. 6. Abul. ibi. Quest. 8.

3742 *Comedit, & bibit, & ambulavit in fortitudine cibi illius, usque ad montem Dei Horeb.* El Abulense propone aqui una question, y dize: *Utrum:* Si en el monte Horeb, alimentó Dios a mi gran Padre, y Patriarcha San Elias, como lo alimentó con el pan subcinericio, al pie de el Henebro? Y responde, que pudo ser. *Nisi forte dicas: Quod quando accessit Elias ad montem Horeb, dedit ei miraculosè cibum. sicut dederat prius quam iret illuc.* Pero no constando esto de la Escritura, se ha de dezir de San Elias, dize el mismo Abulense, lo que de Moyses. *Mangebatur tam bona dispositione, ac si semper comedisset, ac bibisset.* Que lo mismo fue comer aquel pan subcinericio al pie de el Henebro, que si lo comiera en el mismo monte Horeb. Pregunta aora. Porque ha de ilustrar Dios el entendimiento de San Elias, con el pan subcinericio, figura de el Sacramento, como si allí actualmente lo comiesse? Ya lo dixo Santo Thomàs.

S. Thom. opusc. de Sacramento

*Horeb, que interpretatur, mensa Domini, significat sustentationem celestis glorie.* Porque el mon-

March. 27. v. 35.

Isaias 6. 1.

Ibid. Ap. v. 11. vs. 18. sup.

S. Iustino mart. Ap. Leonardo de Vriuo v. 12

2743 *Verè filius Dei erat iste.* Al salir sangre, y agua de el costado de Christo, ilustró Dios el entendimiento de el Centurion, para que le reconociese Divino. Corejemos este texto con el de Isaias, que dize. *Vidi Dominum sedentem super solium excelsum.* Donde dixo el Arcopagita: que aqui a Isaias, le fue concedido, que viese la vision beatifica *In hac visione Isaias, Christi gloria, & splendor significatur.* Entra aora la question. Si al Centurion a vista de la sangre de el costado de Christo, le ilustra Dios el entendimiento, para que le reconozca Divino: porque ha de ilustrar el de Isaias, para que le contemple en la Gloria? San Iustino Martir. *Dicendum est Isaias visionem, ad augustissimam eucharistia visionem referri.* La vision de Isaias, era en la Gloria, en orden al Santissimo Sacramento; la de el Centurion en la sangre de el costado de Christo. *Vnde Sacramenta manarunt.* Tambien mirava al Santissimo Sacramento. De manera, que el vno en el Cielo, y el otro en la tierra, atienden con diferentes visos al Santissimo Sacramento. Si. Ilustre, pues Dios el entendimiento de Isaias para que le contemple en el Cielo; y illustre el entendimiento de el Centurion, para que le conozca en la tierra; que si entrambos dicen misteriosamente respecto al Sacramento, se dirá Ser tan parecida la Cena de la vision Beatifica, con la de el pan de el Santissimo Sacramento en la tierra: que si aquella ilustra el entendimiento de los Santos; para que le contemplen en el Cielo; el pan de el Santissimo Sacramento en quanto Cena, ilustra acá el entendimiento de los hombres, para que lo contemplen en el suelo. Esto tiene por propiedad primera la vision Beatifica. Ilustrar el entendimiento. Y esta misma, en significacion de la liberalidad de el amor de nuestro Dios, se ve expresada en la Cena de el Santissimo Sacramento.

Tiene por propiedad segunda la vision Beatifica; el iluminar con vna especial sabidurie, al Bienaventurado, para que vea, y contemple la grandeza de Dios. De donde iniero,

**QUE SI LA VISION BEATIFICA, en quanto Cena, haze sabios en el Cielo Sabios haze en la tierra, en quanto Cena, el pan de el Santissimo Sacramento.**

2744

**ET misit Petrum, & Ioannem discipulos. Euntes parate vobis Pascha.**

Luce 24. v. 13.

c. 1.

*cha, ut manducemus.* Refiere San Lucas, que al tiempo de el acercarse la muerte de Christo Señor nuestro, deseoso de quedarfenos en el Santísimo Sacramento, embió su Magestad á San Pedro, y á San Juan, á disponer lo necesario, para la última Cena.... San Mateo refiere, que para entrar su Magestad en Ierusalén el Domingo de Ramos, embió á dos de sus Discipulos para prevenir lo preciso para el caso. *Misit duos Discipulos, dicens eis: ite in Castellum.* Donde dixo Lira. *Hi fuerunt Petrus, & Philippus:* Que ellos fueron San Pedro, y San Felipe. Es agora la question; si para disponer lo necesario para la entrada de Ierusalén, embia Christo á San Pedro, y á San Felipe: porque para componer el Cenaculo, para la institucion de el Santísimo Sacramento, ha de embiar á S. Pedro, y á San Juan? San Laurencio Iustiniano. *Misit Petrum, & Ioannem, ut pararent Canam: per Petrum fidem significans, & per Ioannem, intellectum.* Miren, dize el Santo. Embió Christo á San Juan al cenaculo, porque allí leavia de iluminar su Magestad, como al mas allegado á su Divino costado con vna admirable sabiduria, dandosele en el Santísimo Sacramento. Y que haze esto para el caso? Mucho. Miren señores. Vno de los principales efectos de la vision beatifica, dezimos en el alumpo, es elevar al Justo á vna admirable sabiduria, para que lo conozca, y vea la grandiza de Dios, como es en si. De manera, que es proprio de la vision beatifica, el hazer sabio? Si. Vaya pues S. Juan al cenaculo; illustre su Magestad, con su admirable sabiduria en el Sacramento. Y se dira, que si es proprio de la vision beatifica, en quanto cena, el hazer sabios en el Cielo: sabios haze en la tierra, en quanto cena, el pan de el Santísimo Sacramento. Basta para la segunda propiedad de la vision beatifica, con alusion al Sacramento. Iluminar.

Mas. Tiene por especial efecto la vision beatifica, elevar al Justo, para que vea en Dios, reducidas como á vn principio, todas las cosas. Vemos aqui para la liberalidad de el amor de nuestro Dios, como se forma esta amorosa competencia, entre la vision beatifica, en quanto cena; y el pan de el Santísimo Sacramento en la noche de la Cena. Y digamos,

**QUE SI EN LA VISION BEATIFICA se hallan reducidas como á vn principio todas las cosas: Supo la infinita sabiduria de Dios, epilogar en el Santísimo Sacramento todas quantas excelencias ay en el mismo Dios, con todo quanto puede un humano apetito desear, y apeterer.**

745 **C**aro mea. Mi carne. Quien habla aqui? Christo en quanto hombre. Pues notese á lo que sobre este texto

dixo el Abad Pascasio. *Caro propria est verbi.* Que la carne de la Eucharistia, es propria carne de el Verbo. Pero si es propria de Christo en quanto hombre; como dize, que es propria de el Verbo? Es clara la razon. Pregunto, que cosa es el Verbo? El Verbo es imagen de el Padre, donde se ve todo quanto está en el Padre. Su infinita sabiduria, su omnipotencia, su bondad, su inmensidad, y assi de los demás atributos. Diga pues el Autor citado; que la carne de la Eucharistia, es carne de el Verbo. *Caro propria est verbi.* Que si el Verbo Divino, por ser imagen de el Padre, es vn agregado de todas quantas excelencias ay en el mismo Padre; se dira: que si en la vision beatifica, en quanto cena, halla el Bienaventurado, reducidas, como á vn principio, todas quantas excelencias ay en Dios: las mismas halla el que dignamente le recibe en la carne de el Santísimo Sacramento, en quanto cena. Siendo tan parecida aquella mesa, á esta nuestra; que lo mismo que contemplan los Bienaventurados en la mesa de el Cielo, viendo al Verbo: Siendo la carne de la Eucharistia, carne de este mismo Verbo; lo mismo contemparamos nosotros en la mesa de el Sacramento. Aun mejor.

746 *Si Dominus dederit mihi panem ad vescendum...* *Erat mihi Dominus in Deus.* Dec. a Jacob. Si Dios me diere pan para comer, le tendre por Dios. Pregunto: Jacob, no tenia conocimiento de la infinita Sabiduria, y demás atributos de Dios? Si le tenia. Pues si le tiene, porque vincula el conocimiento de estos mismos atributos de Dios, al pan de la Eucharistia? *Si dederit panem.* Por esto mismo, que tiene conocimiento de los atributos de Dios, dize, que si le da á comer el pan, le reconocerá por tal: Porque como el pan de el Sacramento, es vn epilogo de todos, ellos discurre bien diziendo: que si tiene esto, tendrá aquello. Y si los Bienaventurados miran todas las cosas reducidas en Dios, como á principio: todas las cosas reducidas, como á vn principio contemplan Jacob, en el pan de el Santísimo Sacramento, *Si dederit panem.* Pues teniendo esto en la tierra, llega á tener lo que los Bienaventurados en el Cielo. Divinidad, Alma, y carne, todo nos lo da en el Santísimo Sacramento de el Altar.

747 *Caput cum pedibus eius, & intestinis.* En el Exodo les mando Dios á los Israelitas, que comiessen la cabeza de el cordero, los intestinos, y los pies. Pero no bastava, que comiessen la cabeza, los intestinos, ó los pies? No dize Santo Thomás; todo lo han de comer, cabeza, intestinos, y pies. Y da la razon el Santo. *Caput agni significat Divinitatem, intestina significat animam; pedesque significat corpus.* En los tribus Christos en Eucharistia pender. En Dios: *caput* la mundissima anima, *& in carne Santissima.* Miren, dize el Santo. En la cabeza de el cordero, que era en significacion Christo Sacramento, estava la Divinidad; en los intestinos,

Genet. v. 20. 21.

Apud vbi. et. item de sacra.

Math. 27. v. 2.

Ibi.

S. Laure. Iust. ibi.

S. Iuan 6. v. 56.

Nun tinos,

tinios, estava su santissima Alma; y en los pies, su santissimo Cuerpo. Y para que entendieramos, que el Santissimo Sacramento es vn agredado de todas las perfecciones de Dios: Supo hazer su infinita liberalidad, que en el se recopilassen, Cuerpo, y Alma, con su santissima Divinidad.

Fingieron los antiguos, que el Sol hizo vna ocasion vn tan solemne combite, que se levanto con el renombre de liberal. Y la mayor grandeza de este combite, consistia, como refiere Celio, que asá el gusto, como todos los demás sentidos, quedavan saciados, con quantos generos de regalos podia la humana codicia desear. Ficción fue esta para la mesa de el Sol. Pero realidad, respeto de la mesa de el Altar. No ay regalo, que no se halle encerrado en este Divino Pan.

Exod. 25. 2748 *Et pones super mensam panes propositionis.* En la mesa de la proposicion, donde estava el pan, figura de el Santissimo Sacramento de el Altar, dize Iosefo, que Moyses hizo tallar de medio relieve, à todos los doze signos de el Zodiaco, y los puso al derredor de la misma mesa. *Posuit duodecim signa per girum.* Dizen los Filósofos, que los doze signos de el Zodiaco, son causas vniuersales, que influyen en todos los regalos, y cosas criadas, que ay en el mundo. Porque vn signo influye en los pezes: otro en las aves: otro en las frutas: y así de los demás. En la mesa estava el pan, figura de el Santissimo Sacramento. Ponganse pues al derredor de esta mesa los doze signos de el Zodiaco. Que si por influir, como causas vniuersales, en todas las cosas criadas, vienen à contener en sí, quantos regalos puede apetecer el mundo: Sedirá, que si es proprio de la infinita liberalidad, y sabiduria de Dios, el reducir, como à vn principio, materias grandes: Supo la infinita sabiduria de Dios, reducir como à vn principio, en el Santissimo Sacramento de el Altar, todas quantas cosas criadas, puede el apetito, y codicia humana desear. Y vn coraçon alligido, y desamparado apetecer.

Mat. 27. 2749 *Deus meus, ut quid dereliquisti me?* Desamparado de el Padre, parece se reconoce Christo en la Cruz. Pasa su dolor mas adelante, y dize. *Sitio.* La sed que tengo es infinita. Y concluye. *Consumatum est.* Ya tengo, todo quanto puedo desear. La duda: Si dize, que le desampara el Padre, y la sed que tiene es infinita; como dize, que ya nada le falta? Da la razon de ello Rabbi Salomon, diziendo. Hase de advertir, dize este Hebreo; que la esponja con que dieron à beber à Christo, estava rozada con la sangre, que caia de el cuerpo de el mismo Christo. *Aspersa sanguine.* En quien está el Santissimo Sacramento. Y como el Santissimo Sacramento es vna cifra de todos quantos regalos, y consuelos ay en Dios: Aunque su sed era infinita, y el desamparo era grande: Teniendo al Santissimo Sacramento. *Consumatum est.* Dize,

que todo lo tiene, y nada le falta.

2750 *Domine, bonum est nos hic esse.* Embevecido San Pedro con las glorias de el Tabor, le dixo à Christo. Señor, totalmente está saciado mi apetito; y yo no tengo mas que desear. Quedemonos aquí. Leonardo de Vtino. *Quia Petrus in monte Tabor de dulcedine Sacramenti gustavit, dixit.* Señor, mi apetito está saciado. No tengo mas que desear. Que si en la vision beatifica, hallan reducidas, como à vn principio, todas las cosas: Supo la infinita liberalidad, y sabiduria de Dios, epilogar en el Santissimo Sacramento todas quantas excelencias ay en Dios, con quantos regalos, y suauidades, pudo la codicia humana desear. Esto tiene en quanto cena, por liberal el amor. *Verus amor, debet esse liberalis. Et cæna facta.* Basta.

Matth. 17. v. 4.  
Leon. de 21. de varijs.

DISCURSO IV.

**V**erus amor, debet esse fortis. Esta quarta propiedad de el amor, se halla expresada en estas palabras. *In finem dilexit.* Pues viendo, que le era preciso el ausentarse de nosotros Christo, y reconociendo ser mucha nuestra flaqueza, y poderoso el comun enemigo; nos dexò en el Santissimo Sacramento la fortaleza para vencer.

**P**VES NO AY ENEMIGO, AVN QUE sea el mismo demonio, à quien no vengau los hombres, con la fortaleza de este Divino Pan favorecidos.

2751 **E**T species quarti, similis filio Dei.

Sueña Nabucodonosor, que le han de adorar Divino, en vna Estatua compuesta de diferentes metales; y lo manda executar de la misma manera, que lo sueña. Desprecian tres niños, Sidrac, Misac, y Abdenago, la fantasia soñada de este hombre. Y teniendo de esto noticia el Rey, los mandò echar en vn horno de fuego encendido; fue allá, y sobre no quemarse, viò claro, que aviendo el echado solos tres niños, avia quarto en el horno, con adverbencia, que este quarto que les assilia, era semejante al Hijo de Dios. *Similis filio Dei.* Entra agora la question. Pregunto. Siendo aquellos tres niños, tan flacos, y de tan limitados brios, en sí: Quien les diò fortaleza, para vencer en Nabucodonosor, à su comun enemigo? Aquel quarto, que les assilia. No lo entiendo. Pero es facil de entender, nos dize el texto Hebreo. Porque donde nuestra vulgata dize. *Similis filio.* Sobre aquella palabra *filio:* Lee el texto Hebreo. *Similis Bar.* Que entre nosotros, suena lo mismo, que pan. Ya entiendo agora, por que estos tres niños consiguen fortaleza, para triunfar de las llamas, venciendo à Nabucodonosor. Porque se hallan assistidos de vn Dio, pan. Y la asistencia de vn Dios pan, figura de el de este Altar; aun al mas flaco niño, le da fortaleza, para vencer, y triunfar.

Dan. 3. v. 92.

Cant. 3.  
y. 9. 10. *2752 Ferculum. fecit sibi Rex Salomon.*

Mundo  
símbolo.  
V. colum.

Vid. S.  
Baf. A.  
pud Ba-  
ron. tom.  
1. Anno  
Gbul. 57.

*Columnas argenteas :: Media charitate constravit.* Vna Carroça de gusto, hizo Salomon para si. Puso en ella vnas columnas, y por remate puso al amor. Aquí ay tres cosas. Columnas, Carroça, y Amor. En las Columnas, dize el Abad Filipo, está significada la fortaleza. En la Carroça, el Alma, y en la Caridad, el amor. Con advertencia, dize San Basilio: que este amor, que Salomon puso por remate en su Carroça, eran dize, dos hermosísimas Palomas de Oro, en quienes se expressava el Santísimo Sacramento del Altar. Las palabras del Santo: *Media charitate constravit. Id est. Columbas Eucharisticas, in formam Corporis Christi.* Ea que si. Diga el Autor citado, que en las columnas de esta Carroça, está la fortaleza. Diga, que en la misma Carroça, está el Alma, y en las Palomas de Oro, el Sacramento. Y bien fundado, dire yo: que si la Carroça de nuestra Alma, se halla asistida de la Paloma del Sacramento, la asistencia del Sacramento: *Fortis, in protegendo: Dá fortaleza á las Almas, para vencer al infierno.*

Gene. 32.  
y. 24.

Scrm. 45.  
in Cena  
Domini.  
Gene. 28.  
v. 13.

*2753 Lullabatur cum eo usque mane.* Algunos dixerón: que aquel Angel, con quien Jacob luchava, era el demonio, á quien venció. Pero como le vence siendo vn demonio en fortaleza? Leonardo de Vtino. *Jacob comunicavit quando edificavit Altare Domino, cui apparuit in somnitate scilicet. Id est. Corpus Christi, in Sacramento Altaris.* Porque en el sacrificio que ofreció en el Altar, al pie de la escala, Comulgó, recibiendo entre aquellas sombras, en el Santísimo Sacramento del Altar. Y la asistencia del Santísimo Sacramento del Altar, desuerte fortificó el corazón de Jacob; que aun á la mayor valentia de vn demonio, llegó á superar, y vencer. Son muchísimos los lugares, que para este assumpo se leen en la Sagrada Escritura; y por no fatigar, no hare mas que precisamente apuntar algunos.

1. Reg.  
30. v. 11.  
26. & 17.

*2754 Et invenerunt vitam Egyptiam in agro, dederuntque ei panem ut comederet. Qui cum duxisset eum. Percussit eos David.* Al pobre criado, de vno de los Ladrones; que saquearon, y destruyeron á la Ciudad de Siceleg, que estava muriendose de hambre, aviendole socorrido, lo hizo David, Capitan contra los mismos ladrones. Y aviendo encaminado á David, y á sus Soldados en busca de los mismos ladrones, los hallaron comiendo, y beviendo en su dilatado Campo, celebrando con regozijo, su tan poderosa presa. Y dize el texto: *Et non evasit ex eis quisquam. Nisi quadringenti viri qui fugerant.* Que á todos los passará á cuchillo, excepto á quatrocientos, q̄ huyeron. Pero quien á este Capitan, siendo antes vn pobre, y hambriento criado, le dió aqui tanta fortaleza, que en compañía de David, tenga animo para vencer á tantos ladrones, y poderosos enemigos? El

Ycal. 37.

mismo texto lo dize: *Dederuntque ei panem, ut comederet. Et refocillatus est.* Comió pan: figu-

ra del Sacramento. Y la asistencia de este Divino Pan; aun al mas flaco, dá fortaleza para vencer el infierno. Santo Thomàs sobre esto, para la moralidad: *Vir Egypcius, significat peccatorem, qui pane Domini corporis confortatus, fit Dux Exercitus Christi, ad debellandas Demones; &c.* Lo mismo que el Egypcio, consigue el pecador, por virtud del Sacramento.

S. Thom.  
hic.

*2755* En el capitulo 27. de los hechos de los Apostoles se refiere, la deshecha tempestad, con que el demonio pretendió anegar á San Pablo en su Navegacion, y á los que con el asistían en la Nave. Y aviendoles mudado tomar en su trabajo por alivio vn poco de pan; dize el texto: *Anime quiores facti, & ipsi sumserunt cibum.* Que cobraron tanta fortaleza, y esfuerzo, que ninguno pereció, sino, felizmente vencieron. No lo entiendo. Si el mismo texto dize: *Tempestate imminente, jam ablata erat spes omnis salutis nostrae.* Quien les ha dado tanta fortaleza, que vençan á la misma tempestad? Ya lo hemos dicho arriba: *Sumens panem :: Et cum frengisset, cepit manducare.* El averles dado S. Pablo vn poco de pan, figura del Sacramento, y por mas que el demonio, con sus encontrados vientos, procure anegarties, la asistencia del Santísimo Sacramento, les ha de dar valor, y fortaleza, para rendirle, y vencerle.

Acta. 27.  
v. 36.

Verf. 207

Verf. 35.

*2756 Factum est autem cum Samuel offerret holocaustum, Philistinim iniere praelium contra Israel. Et exterruit eos, & capti sunt.* Guerra haze el Filisteo contra el Pueblo de Israel. Ofrece Samuel á Dios vn Cordero en sacrificio; y victorioso el Israelita, queda vencido el Filisteo. Y avia de ser así: que si en el Cordero, que Samuel ofrece en sacrificio, está el Sacramento, la asistencia del Santísimo Sacramento, dá á los suyos fortaleza para vencer.

1. Reg. 7.  
v. 10.

*2757 Percusserunt ergo in die illa Philistheos.* Venció Ionatás á los Filisteos. En el c. 14. del primero de los Reyes, se haze mencion de la celebre Victoria de Ionatás, cótra el Filisteo. Y en el mismo capitulo, dize: *Eo quod gustaverim paululum de melle.* Que poco antes, gustó vn poco de miel; y la dulçura del Sacramento: ya fuele dar fortaleza aun á los mas flacos, para triunfar, y vencer.

1. Reg.  
14. v. 31.

Verf. 207

*2758 Surge, comede.* Perseguido se veia Elias de Jezabel; come vn poco de Pan Subcinericio, figura del Sacramento, y dexandola burlada, cobra fuerzas para subirle al monte Oreb.

3. Reg. 19.  
v. 7.

*2759 Fugit David á facie Saul.* A David perseguia Saul; pero le venció David entrando-se en casa del Sacerdote Achimelech. Pero por esso ha de vencer? Si. Que David iba á la presencia del Rey Achis, en Geth. El Sacerdote Achimelech: *Dedit ei panem Sanctificatum.* Le refrescó en su trabajo, con vn poco de Pan Santificado. Y burlando las pretensiones de Saul, le dió aquel Pan Santificado, esfuerzo para llegar hasta Geth. Mas exprellado se ve aun esso mismo en Christo Señor nuestro.

1. Reg.  
21. v. 102

Verf. 63

**Joann. 12.** 2760 *Si exaltatus fuero à terra, omnia traham ad me ipsum.* Quando yo sea enfalçado en el madero de la Cruz, mostraré tener tal esfuerzo, dize Christo, que rendiré à mis mayores enemigos, y avassallaré à todo el mundo. No entiendo esto. Si en el madero de la Cruz, muere Christo despreciado: Si à lo humano lo consideramos; estando en esse mismo madero atado de pies, y manos: Con que fuerças ha de rendir à todo el mundo? Con las de el Santissimo Sacramento, dixerón San Agustin, y San Eligio. *Sacramento Eucharistia, totus mundus subjugatus est.* Y como ha de ser esso? *Inclinato Capite.* Inclinando mi Cabeça à mi Santissimo Costado, dize Christo, donde estava el Santissimo Sacramento, como quien le pide fuerças para ello. Y le salió à su Magestad tan bien la traça: *Sacramento Eucharistia totus mundus subjugatus est.* Que aunque à lo humano, se veia atado de pies, y manos: Con las fuerças de el Santissimo Sacramento llegó à conseguir Christo, contra el mundo, su mayor triunfo en la Cruz. De otra manera el mismo texto.

**S. Aug.**  
**lib. 1. Ad**  
**Inquiriti.**  
**S. Eligio.**  
**2. tom.**  
**Bibl.**  
**SS. Patr.**

**Joann. 16**  
**7. 36.**  
**Quæst. 6.**  
**S. Athan.**

**Ap. N.**  
**Joann. 12.**  
**et del.**  
**seride**  
**Sacram.**

2761 *Inclinato Capite.* Es sentir comun, que inclinò Christo la Cabeça, para llamar à la muerte: *Inclinato Capite mortem vocavit.* Dixo San Athanasio. Pregunto. Christo en quanto hombre no tenía resuelto el morir? Es verdad. Pues si tiene resuelto el morir; para que llama à la muerte? Dexela estar, quarto cuydado se tendrá ella de venir. Però no. Ello fue preciso que Christo la llamasse, que menos que siendo llamada; la muerte, nunca se huviera atrevido à Iesu-Christo. Y es clara la razon. Veia la muerte en el Costado de Christo, al Santissimo Sacramento, que es Pan de Vida: *Panis Vita.* Y discurre de esta suerte. Como es posible, que yo llegue à quitar la vida, al que veo que tiene en su pecho, vn Sacramento que la dà? No es posible esto: que remedio pues, para que llegue la muerte, porque Christo, en quanto hombre ha de morir? Discurridlo antes que yo, vn Autor moderno de mi Habito: *Inclinato Capite.* El remedio es, que incline Christo la Cabeça à su santissimo Costado. Miren Señores: inclinando Christo la Cabeça à su santissimo Costado, haze dos cosas. La primera es, llamar con essa inclinacion à la muerte, dize San Athanasio: *Inclinato Capite, mortem vocavit.* La segunda: inclinando la Cabeça à su santissimo Costado, donde estava patente el Santissimo Sacramento, con el cabello de su misma Cabeça, como con misterioso velo cubria aquella Sagrada Custodia, que su Magestad tenia en su pecho; que fue como tirar la cortina à su Real presencia, dize: ole de esta suerte à la muerte. Si temias, ò muerte, el llegar à quitarme la vida, por ver en mi Costado patente, vn Sacramento, que dà vida. Y à no està patente esse Sacramento, pues se le ha tirado la Cortina. Y llegó aqui sin temor la muerte? Si llegó. Que en la realidad, es tan grande la fortaleza, que esse mismo Sacramen-

to infunde; que hasta la misma muerte siendo la que es, no se atreve à llegar à quitar la vida, à quien vè assistido, de vn Sacramento que la dà; menos, que tirandole la cortina. Basta para la propiedad quarta de el amor: *Verus amor, debet esse fortis.* Passemos à la quinta.

## DISCURSO V.

**V**erus amor, debet esse patiens. El verdadero amor, para que se conozca, que lo es: ha de ser sufrido, dize el Autor de la Idea. Especificase esta propiedad de el amor, para el de Christo, en la noche de la Cena; en aquellas palabras de el Evangelio. *Venit hora ejus. Cum dilexisset.* Am oles dize, al mismo tiempo, y hora, que trataban de darle la muerte. Y viene aqui bien el ponderar: Fue tan verdadero para con los hombres, en Christo este amor:

**QUE SE LLEGO A DESCUBRIR, EN**  
*la noche de su Passion. Quanto mas*  
*agrayado, mas*  
*sufrido.*

2762 **E**N trage de Peregrino, se les apareció Christo Señor nuestro à los Discipulos, que iban al Castillo de Emaus; y haziendo su Magestad, como de el desentendiendo à algunas preguntas, le dixerón: *Tu solus Peregrinus in Hierusalem?* Note se, que le dió el titulo de Peregrino. El oficio de el Peregrino es; tomar vn bocado en las posadas, y passar adelante. Y aqui aora San Epifanio: *Ceterum, postquam Sacramentum dedit, Peregrinationem profecturus est.* Dize el Santo, que en el pan de el Castillo, Ies descubrió en el Santissimo Sacramento, y que aviendoseles dado en aquel mismo Pan Sacramentado: *Peregrinationem profecturus est.* Passò adelante su peregrinacion. Raro decir; però misterioso en nuestro caso. Pregunto. Aqui en esta aparicion de Christo à sus Discipulos, despues de ya resuscitado, no se reconocia agraviado de los hombres: Si, y tanto, que le llegaron à Crucificar. Pues si se reconoce agraviado, porque se muestra tan sufrido, que dandoseles en aquel pan de el Castillo, Sacramentado; haze como, que prosigue su peregrinacion? Por esso mismo. Sin duda para que entendamos todos. Nos amò su Magestad en la noche de la Cena, con tan excelsivo amor, que na obstante, que se reconocia agraviado, se llegó à mostrar su mismo amor tan sufrido, que un hazer caso de las penas, que le ocasionaron nuestros descomedimientos; se nos quedó en el Santissimo Sacramento; y aun despues de todo esto: *Peregrinationem profecturus est.* Prosigue sus finezas, pasando mas allá de la muerte, lo excelsivo de su amor. Miren si le quãdra la propiedad: *Verus amor, debet esse patiens.*

**Luce 24.**  
**v. 18.**

**S. Epiph.**  
**ibid.**

2763 *Lancea latens ejus aperuit.* Por cruel tuvieron todas à Longinos, que fue el que dió à  
**Christo**

Christo la Lançada. Pero si à la Cruz, no obstante, que le quito la vida à Christo, la llaman Noble: *Nobile lignum*: Porque à Longinos, le han de tener por cruel: Es clara la razon. A la Cruz, le ofreció Christo sus Espaldas. A Longinos, el pacto de dō avia de salir el Santissimo Sacramento para su remedio. Y que la Cruz à quien diò Christo sus Espaldas, le pretenda quitar la vida, no parece defacato tan enorme, que le desmerezca el titulo de Nobleza; pero que Longinos, à quien el mismo Christo le està franqueando su Pecho; y en el el Santissimo Sacramento, que este sea tan ingeato, que le traspasse con sus botes, al mismo, que le favorece con sus luzes; Delito fue, y tan enorme, que no parece se puede calificar menos, que con el titulo de cruel. Pero lo sufrió gustoso Christo. Y no lo admiro, que nos ama. Y si al verdadero amor, se le diò por mote: *Patiens*. Tiene por blasón, el de el mismo Christo, el mostrarse en este dia: quanto mas agraviado, mas sufrido.

2764 *Lancea latus ejus aperuit*. Y aqui aora San Agustín: *Vulnus lateris, Civitas solis*. Al Costado de Christo, de dō nació el Sacramento le llama San Agustín, la Ciudad de la luz. Y es misterio. Que si Longinos, quando le diò el golpe, estava obstinado, y ciego, lo mismo será llamarse el Sacramento, Ciudad de luz, que prevenirles con su misma luz; aun à los mas obstinados ciegos.

2765 *Lancea latus ejus aperuit*. En el coraçon le diò este Soldado à Christo la lançada; y de allí, le salió à él la vida, en el Santissimo Sacramento. Pregunto. La herida de el Coraçon, no es mortal? Es verdad. Pues si la herida que este Soldado haze en el Costado de Christo, es de muerte; como à el, en el Santissimo Sacramento le da la vida? Ya lo he dicho. Porque es el amor. Y si este lleva por divisa: *Patiens*. El sufrimiento: estava claro, se avia de mostrar siempre; quanto mas agraviado, mas sufrido.

2766 *Percutiens virga bis filicem*. Hirió Moyses con vna vara, vna, y otra vez, à vn peñasco, que hasta las piedras se ablandan, correspondiendo con finezas, à la vexacion de vna injuria. Apenas la hubo tocado segunda vez con el Baculo, quando en raudales manifiesta, en generosa emulacion la bizarría de su pecho comunicando dulces aguas à todo el Pueblo. Pero que es esto Fieles! Ablandarse vna peña: defatarse en liquidos Cristales vna roca! Y quando avia de corresponden centelleando; que se comuniquen en competencia de amor? Sin duda, que aqui esta piedra, no atendió, à ensangrentar los filos de la vengança, si à manifestar vn misterio. Y en que consiste? Es claro. La piedra herida con el golpe de la vara, era Christo: *Petra autem erat Christus*. El agua que salió de ella, era el Santissimo Sacramento: *Aqua Sapientia potavit eos*. La vara que le diò el golpe, eran nuestras culpas, y pecados. Pero es posible, que quando la vara de nuestras culpas, mas lastima

en la noche de la Cena à la piedra Christo; que entonces, con mas generosidad, nos ha de comunicar el agua de el Santissimo Sacramento? Si Fieles, y no lo estrañeis, que es el amor el que contiene, con nuestra porfia. Y fue este en Christo, tan grande para con nosotros: que solo los golpes, y agravios de los hombres, quando le incitaron à la mayor vengança, pudieron ser seguro reclamo de su mayor misericordia.

2767 *Tempus faciendi Domine, dissipaverunt legem tuam*. El Incognito: *Quia dissipaverunt legem tuam; tempus faciendi Domine*. Quando la rotura, y descomedimiento de los hombres, trate de quitar la vida à Christo: Entonces Señor, es el tiempo de el obrar. Y que ha de obrar entonces? *Sacrificium, & Sacramentum Altaris*. La institucion de el Santissimo Sacramento: tengo para mi; que le falta el modo algunas vezes al amor. En beneficiar se emplea, quando le vitrajan. Deve ser sin duda de la calidad de el ambar, que quando mas manoseado, mas se exala.

2768 *Dilaceravit Leonem: In ore Leonis favi: mellis*. Quita la vida Sansón à vn Leon, y le ofrece poco despues en su boca vn panil de miel. Pero que es esto Fieles! Muerto el Leon Christo por nuestras atrocidades: Y que quando parece avia de centellear vengativo contra nosotros, que nos de en vn panil de miel, al Santissimo Sacramento de el Altar? O amor, amor! Y que bien dexo de ti, el que bien dixor *Calet, cum cetera frigent*. Que os llegais à descubrir mas fogoso, à vista de nuestra mayor fiabilidad; Sabio, humilde, liberal, fuerte, y sufrido: *Verus amor, debet esse patiens*. Esta es la propiedad quinta de el amor. A la sexta, y vltima.

DISCURSO VI.

**V**erus amor, debet esse diffusivus, seu communicativus. Tiene por propiedad sexta, y vltima el amor, que se comunica. Lo mismo tiene el de Christo, como se ve en estas palabras de la noche de la Cena, referidas por San Lucas: *Dedit eis dicens: Hæc est Corpus meum*. Que se comunicò à los que estavan en la mesa, segun la disposicion de cada vno. En la mesa se hallavan Maria Santissima, y tambien se hallava Judas. No hablaré mas, que precisamente de los dos. Como se dispuso Maria Santissima para recibir el Santissimo Sacramento? Con pureza, humildad, reverencia, y temor. Y Judas, como se dispuso para recibirle? Con todo lo contrario. Ven ai porque fueron tan diferentes los efectos.

Por esso San Pablo, zeloso de nuestra salvacion, nos dice à cada vno en particular: *Probet se ipsum homo, & sic de pane illo edat, & de calice bibat. Qui enim manducat, & bibit indigne, judicium sibi manducat, & bibit*. Donde dicen Hugo Card. con otros: *Probet se ipsum homo. Hæc est. Examinet se, & videat, si cum puritate, cum*

Psal. 118.  
v. 126.  
Ibid.

Ibid.

Judic. 14.  
v. 6.

Luc. 22.  
v. 19.

1. Cor. 11.  
v. 28.

Joann. 19.  
v. 34.  
Ibid.

Joann. 19.  
v. 34.

Num. 20.  
v. 11.

*humilitate, cum reverentia, & cum timore accedit.* Examínese el hombre à si mismo. Mire si llega con la pureza, humildad, reverencia, y temor, que llegó Maria Santissima. Que si de esta fuer-  
tellega: *De pane illo edat, & de Calice bibat.* Biè puede comulgar. Pero fino: como otro Judas: *Iudicium sibi manducat, & bibit.* Y la razon es general. Porque se comunica segun la disposi-  
cion. Comencemos por la pureza de la Santissi-  
ma Virgen.

## P U R E Z A.

2769

**A** *Ve gratia plena. Invenisti gratiam.* Dos cosas le dize aqui el

Luc. 18

Angel à Maria Santissima, la primera, que està llena de gracia, y la següda, que hallò gracia. En-  
tra aqui S. Bernardo, y dize: *Si iam est gratia plena, ad quid gratiam quarit?* Si ya està llena de gracia, para que busca mas gracia? Y responde San Agustín: *Quia receptura erat illum qui ab eterno panis est.* Porque avia de recibir el Santissimo Sacramento del Altar. Y se requiere para recibirle tanta pureza, que no obstante que estava llena de gracia, dà à entender, busca mas, y mas gracia para ello: *Probet se ipsum homo.* Examínese à si mismo el que està leyendo esto, y mire si llega con esta pureza de Maria Santissima, que si con esta pureza llega; comale, pero fino, mire que aunque le coma, temo que le arà mal provecho.

Cant. 15  
1. 12.

2770 *Oculi eius sicut colüba super rivulos aquarum, qua lacte sunt lota, & resident iuxta fluentem plenissima.* De Maria Santissima se entien-  
de este texto, y dize: Que es Paloma q̄ con leche se lava los ojos, estando junto à las aguas. Que haze la Paloma en las aguas? Gilerio: *Quolibet momento abluitur.* Se lava, y se purifica. Pero si Maria Santissima es Paloma, tan pura como vna leche para que se lava, y purifica? El mismo Esposo lo dize. *Surge prope amica mea. Veni colüba mea, in foraminibus petra, & in caverna maceria.* Donde dixo Ruperto: *Caverna maceria, est vulnus lateris Christi.* No ven. dize, que la llama para recibir en la sangre del Costado de Christo, al Santissimo Sacrameto. Y aunque sea mas pura, que la pura, y blanca leche; se quiere mas, y mas lavar, y purificar, para recibirle en el Santissimo Sacramento del Altar: *Probet se ipsum homo.*

Sis. hic.

Rupert.  
ibi.Luc. 12.  
22.

2771 *Postquã impleti sunt dies purgationis Mariae.* Al Templo fue Maria Santissima, à cumplir la ley de la purificaciõ. Donde dixo Alberto Magno: *Maiestas Dei infinita, in puritate Virginis, tamquã in speculo sibi obiecto reflesit.* Que estuvo tan lejos de tener necel. ad de purificaciõ, como vn espejo sin mancha, de recibir la mas minima impureza. Pues si es espejo tan sin mancha, porque trata de purificaciõ. Porque iba à sacrificar à su hijo, recibendolo de mano del Sacerdote del mismo Altar. Y reconocida à la grandeza del beneficio: le pareciõ, que para recibirle en su pecho, era poco el

fer espejo cristalino en la pureza: y así tratà con el comun de las demás mugeres, de querer-  
se mas, y mas purificar. Buelve S. Pablo: *Probet se ipsum homo. Examinet se, & videat, si cū hac puritate accedit.* Que si con ella llega: *De pane illo edat, & de Calice bibat.* Biè puede comulgar. Pero fino: *Iudicium sibi manducat, & bibit.* Tiene muy mucho porque temer. Y la razon fundamental. Porque se comunica, segun la disposi-  
cion. Discurrase por toda la Sagrada Escritura. Que por toda ella, no hallaremos, sino lugares, que estàn predicando: Pureza, y mas pureza, para recibir, como recibió Maria Santissima, el Sacramento Santo del Altar. Ariendase à lo que nos enseña Christo Señor nuestro.

2772 *Lavate pedes vestros.* Estando en el Valle de Mabre à la puerta de su casa, se le aparecieron à Abraham tres varones, en traje de Peregrinos: y la diligencia primera, fue dezir-  
les misteriosamente: Que se lavassen los pies. Quien eran estos tres Peregrinos? Era el Verbo Divino, dixo Lira. Era Christo: *Salvatorem scilicet ostendens tres vidit, & unum adoravit.* Pues si es Christo; porque siendo su Magestad la misma pureza, se ha de lavar los pies? Ya lo dize el mismo Abraham: *Ponam buccellam panis, & confortetur cor. Item Porq̄ avian de comer el Pan del Sacramento, lavese pues los pies: Lavate pedes vestros. Tres vidit & unum adoravit. Salvatorem scilicet.* Que si ha de comer su Magestad el Pan del Sacramento: Pide por disposi-  
cion, tan realzados quilates de pureza, para merecer recibirle, que hasta el mismo hijo de Dios, siendo la misma pureza; se quiso para nuestra enseñanza, mas, y mas lavar, para recibirle en el Altar. *Probet se ipsum homo. Videat si cū hac puritate accedat.* Y si así llegare: *De pane illo edat, & de Calice bibat.* Comulgue. Pero fino: aunque le coma: *Iudicium sibi manducat.* Y la razon. Porque se comunica, segun la disposi-  
cion. Que pureza es menester para ver à Dios Glorioso? Mucha. Pues en alguna manera, mas pureza parece es menester para recibirle Sacramentado en el Altar.

2773 *Similitudo quatuor animalium.* En la Gloria, dize Ezechiel en su capitulo primero, que viò à vn Buey. Con advertencia, que en su capitulo diez, ya dize, que el Buey, se transformò en Cherubin. Pero si en su capitulo primero vé Ezechiel al Buey en la Gloria, bebiendole al Sol sus luzes; contentandose el nobillo, con ser solo nobillo: como acà ambicioso anela à ser Cherubin? Theodoreto: *Ad tipum Sacerdotis sumptum est.* Aqui el Buey, dize este Au or, era simbolo del Sacerdote. Ya lo entiendo aora. Quando en la Gloria el nobillo sea animal, pero limpio. Quando se llega al Altar, mejor ofe en Cherubin. Que ay tanta diferencia, de anegarse en luzes de Gloria, à la deslegarse al Altar: que si para ver à Dios en la Gloria; le pareciõ le bastava la hermosura de su ser; juzga ser preciso, el transformarse en Cherubin para llegar al Altar.

Gen. 18;

v. 4.

Ibid.

Ezechiel  
1. v. 52Theodos  
ibi.

**Iai. 6. v. 6.** 2774 *Et volavit ad me vnus de Seraphim & in manu eius calculus, quem forcipe tulerat de Altari.* No se atreve el Serafin à tomar con la mano, el alicua de fuego, que era el Sacramento de el Altar, sino con vnas tenazillas de oro. Pero si los Serafines, como advierte el mismo Isaias, no reparan quando està Dios en su Trono, el enlazarle con sus plumas, tocandole, y aun manoseandole: *Diabaz velabant faciem.* Como no se le atreve à tocar, quando està sobre el Altar: Es facil la respuesta. En el trono, luzia su Magestad glorioso; en el Altar, Sacramentado. Y va tanta diferencia de lo vno à lo otro: que si el Serafin, siendo el que es, se reconoce con manos limpias, para tocar à vn Dios Glorioso. *Velabant faciem.* No se reconoce con manos bastante mente puras, para tocarle Sacramentado. *Forcipe tulerat.* Es verdad, que Dios, era vno mismo en el trono, que en el Altar. Pero no se que le tiene quando en el Altar. Que el Serafin mas elevado, reusa el llegarle a el, reconociendo su indignidad: *Probet se ipsum homo.* Examinefe así mismo el hombre. Y si se hallare con la pureza de este Serafin: *De pane illo edat.* Comulgue imitando à Maria Santissima. Pero sino: *Iudicium sibi manducat.* Aunque comulgue, le dire que es como Judas. Y la razon, siempre es vna: porque se comunica, segun la disposicion de cada vno.

**Genel. 22. 6.** 2775 *Ipse portabat in manibus ignem, & gladium.* A sacrificar à su hijo, sube Abraham al monte con el cuchillo en la mano. Pero para q̄ lleva el cuchillo? *Filon Hebreo. Accepit gladium, rescure, quidquid mortale habebat.* Lleva, dize el cuchillo, para cortar, y apartar de si, todo genero de afecto humano. En el Valle de Mambre se le apareció à Abraham toda la Santissima Trinidad: *Aparuit ei Dominus in convulle Mamre.* Y sabemos que no estava tan libre de el humano afecto, que no cuydase muy bien de su sobrino Lot. Pue. si aqui se mira con algun afectillo à lo humano; porque en el monte sin el? El mismo texto lo dize: *Vidit arietem inter vepres.* En el Valle de Mambre; se le mostrò la Trinidad Santissima: *Tres vidit, & vnam adoravit.* En el monte, el respeto, y atencion à vn corderillo, q̄ era el Santissimo Sacramento, *Agnus Dei.* Y pide ta extraordinaria pureza de afectos este cordero: que si para hospedar a toda la Santissima Trinidad se le perunte à Abraham, algun afectillo à lo humano; ni aun el mas minimo, se le ha de permitir, para llegar al Santissimo Sacramento de el Altar: *Probet se ipsum homo.* Examinefe cada vno. Y si reconociere en si tener esta pureza: *De pane illo edat.* Pero sino. *Iudicium sibi manducat.*

**Exod. 34. v. 29.** 2776 *Ignorabat quod cornuta esset facies sua.* Los setenta leen: *Glorificatus fuerat aspectus facie eius.* Baxa Moyses de el Monte Sinay, con el rostro, como glorificado. El glorificarse el rostro, es vellirse con calidades de espejo, dixo San Pablo: *In eandem imaginem transferantur, de gloria, in gloriam.* Pero porque Moyses ha de

baxar de el monte, con calidades de espejo en la pureza? Porque en su pecho avia de llevar la palabra de Dios; que es el Santissimo Sacramento, esculpida en en tablas de piedra. Baxe pues de el monte, con calidades de espejo, y espejo en la pureza; Que si ha de recibir en si à la palabra de Dios: Ha de ser para ello, tan rara su disposicion, que llegue à resplandecer su cara, con calidades de espejo en la pureza: *Probet se ipsum homo.* Examinefe así mismo el hombre. Y si hallare, que como otro Moyses, es espejo cristalino en la pureza: reciba la palabra de Dios. Pero sino: puede temer, como otro Judas, su eterna condenacion. Y la razon, Porque se comunica segun la disposicion.

2777 *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram.* Imagen de Dios, quedo echo Adm. Se avia de alimentar con el fruto de el Arbol de la vida, figura de el Sacramento. Y pide el Santissimo Sacramento, tan rara pureza en el que le recibe: que no parece se quiere comunicar su Magestad, menos que al que halla echo, vna imagen de Dios en las costumbres. Examinefe el hombre. Y si hallare, ser en pureza, y en costumbres, vna Imagen de Dios: Comulgue. Pero sino: Aunque comulgue, corre gran riesgo el que peligr... El Buey, para llegar al Altar, se transformò en Cherubin. El Serafin, se reconoce con manos menos limpias, para tocar el alicua de el Altar: Abraham para sacrificar vn cordero, lleva vn cuchillo en la mano, para cortar, y apartar de si, todos quantos afectos humanos le pueden servir de embaraço, para llegar al Altar. Y es lo cierto, que para llegar dignamente à sacrificar al cordero Dios, nos ha de ser preciso, el degollar, con cuchillo de la Divina gracia, las detordenadas pasiones, y vicios, que para merecer su Divino agrado, nos pueden embaraçar.

2778 *Sapientia edificavit sibi domum, miscuit vinum & posuit mensam.* Los setenta, de el texto Hebreo leen: *Sapientia ingulavit sibi filios, & posuit mensam.* La Sabiduria degollò à sus hijos, y por este camino se hizo mercedora de llegar à la mesa de el Sacramento. Pregunto, que hijos son estos, à quienes deguelia la Sabiduria, para hazerse mercedora de llegar à la mesa de el Sacramento? *Vitia.* Son los vicios. Ya lo entiendo. *Sapientia.* Es lo mismo, que dezirnos, sabiduria nos ha dado Dios, para diferenciar lo malo de lo bueno. Entendimiento, para conocer, qual es el camino, que lleva al Cielo, y qual el que lleva al infierno: *Et posuit mensam.* Queremos hazernos mercedores de llegar à la mesa de el Sacramento? Claro està, que si. Pues el medio es. *Sapientia.* De ella misma sabiduria, y entendimiento que Dios nos diò, nos hemos de valer: *Ingulavit filios.* Ingulavit vicia. Para degollar los vicios. Si venos de embaraço, el de la lascivia, el de la murmuracion, y el de la avaricia, con todos los demas. Si. Pue. con el cuchillo de la Divina gracia, todos se han de cortar, pa-

Genel. 22. 6.

Prover. 2. 9. 12.

ra llegar de esta suerte, con vna suma pureza à la mesa de el Altar. Las criaturastadas de el Cielo, y de la tierra nos estàn predicando esta misma pureza.

2779 *Pluit illis manna.* Como las niñas de los ojos era el manà: *Vt pupilla oculi.* Tienen las niñas de los ojos, que vn cabellito, que entre en ellas las inquieta. Y para recibirle en el Sacramento, ni vn cabellito de impureza hemos de tener, sino le queremos inquietar.

2780 *Stellam eius.* La Estrella de los Reyes se escondió en Jerusalem. Pero porque se escondió? Sin duda porque no la vea Herodes. Pues que acaso temió que no le dañase? Pudo ser: que la Estrella, era vn Angel. Este Angel iba à Belen, que es casa de pan. Y se requiere tanta pureza para tratarle: que aunque sea Angel en la pureza el que le recibe, de solo vna vista menos atenta se deve recatar.

2781 *Venit ergo Simon Petrus, & introiuit ad monumentum.* San Pedro entrò antes, que San Iuan al monumento. San Pedro, es hijo de la paloma. *Filius columbae.* Y para recibir el cuerpo de Christo, ha de ser vna paloma en la pureza.

2782 *Mulier amicta sole, Corona Stellarum.. Et Luna sub pedibus eius.. Et volavit in desertum.* Sol, Luna, y Estrellas, le asistien à esta Alma, quando se va al desierto. Ruperto Abad: *Cui datus est panis qui de Caelo descendit.* La alimentò Dios con el manà, figura de el Sacramento, y requiere para recibirle tal pureza: que si es Estrella en la claridad, y Luna en la hermosura, ha de ser vn Sol en la pureza.

2783 *Introduxit me in cellam vinariam.* Gilerio: *Cella vinaria, designat Santissimum Eucharistia Sacramentum.* Los regalos de el Sacramento, goza esta alma. Y es que era paloma: *Columba mea.* Y solo se quiere Dios comunicar, à los que son Palomas en pureza.

2784 Sentir fue de Arias Montano, que en medio de el pecho llevaba Aaron vn diamante: *Alium lapidem lucidissimum, & existimo fuisse adamantem.* En el le mandò Dios à Moyses escribir la verdad, que es Dios: *Pones veritatem.* Otros leen: *Pones solem.* El diamante es el Alma. La verdad, es Dios Sacramentado: *Ego sum veritas.* El Sol luz, y es puro. Y alma, donde entra Dios Sacramentado, ha de ser vn Sol en la pureza.

2785 *Stellam eius.* De la Estrella de los Reyes dixo el Abulense: *Puerum gestabat in gremio.* Que llevaba à Dios en su pecho. De esta Estrella dize la Iglesia, que aventajava à la rueda de el Sol en luzimientos: *Quae Solis vincit rotam.* Y para llevar à Dios en el Alma: Sobre ser Estrella el que lo recibe, ha de aventajar al Sol, en candores de pureza.

2786 *De lignis setim.* De madera de setim labrò Moyses el Arca, que avia de encerrar à Dios. La madera de setim, es de naturaleza de espejo, dizen los Naturales. Y para recibir à

Dios, ha de ser el Alma, vn espejo en la pureza, significada en el setim.

2787 *Angelos ascendentes, & descendentes.* Gen. 28: Angeles eran los de la escala de Iacob. Leonardo v. 12: de Vrino: *Aedificavit Iacob altare Domino, cui apparuit in summitate scala. Id est: Corpus Christi, in Sacramento Altaris.* Estavan al lado de el Altar de el Sacramento; y al Altar de el Sacramento, solo se llegan los Angeles.

2788 *Sic autem comeditis illum. Renes vestros accingetis, & calceamenta habebitis in Pedibus, tenentes baculos in manibus.* Donde dixo el Damiano: *Agnum Pascalem Deus iussit comedere, indutos calceamentis, & zonis accintos, propter terra pollutiones.* Con toda esta disposicion, mandava Dios comer el Cordero, para que ni vn polvo de la tierra, se les pegasse de impureza.

2789 *In sindone munda.* En vna lavana muy limpia pusieron el cuerpo de Christo. Y ya se està dicho: que el cuerpo de Christo, no entra sino es en las conciencias muy limpias.

2790 *Et vidi fluvium aquae viva, splēdidum tamquam cristallum.* Vn rio de cristal, dize San Iuan que viò. Tenia muy cabe si al Arbol de la vida. Y para llegar al Sacramento: Ha de ser cristalino rio en la blancura el que comulga.

2791 *Centum quadraginta millia. Sequuntur agnū, quocumque ierit... Sine macula enim sunt.* Tres cosas, dize aqui San Iuan. Dize que viò à ciento y quarenta y quatro mil, que frequentavan mucho à vn cordero; y estos estavan sin mancha. Y es lo cierto, que el cordero Dios, solo se dexa tratar, de quien le comunica sin mancha.

2792 *Pueros, in quibus nulla esset macula.* Esta calidad de niños, buscava Nabucodonosor. Sin el mas minimo lunar, que les afeara. Comian de la mesa de el Rey. *De cibis suis.* Y ha de carecer de el mas minimo lunar de imperfeccion; quien venturoso se llega à comer de la mesa de el Altar: *Verus amor, debet esse, diffusivus.* El amor se comunica, segun la disposicion. Comunicose el de Christo à Maria Santissima Sacramentado, por aver llegado cò vna pureza tan suma, que excedió à las criaturas todas de Cielo, y tierra, que acabo de referir: *Probet se ipsum homo. Examine et videat, si cum hac puritate accedit.* Que si así llega: *De pane illo edat.* Pero sino como otro Judas, se come el juyzio, por mas que se asiente à la mesa.

Comunicosele en segundo lugar este Divino amor Sacramentado en la noche de la Cena, à Maria Santissima, y à los demás Apostoles, por aver llegado, con reverencia: que el recibirle con reverencia; eleva à vn Alma, hasta llegar à exceder à muchos Angeles; ya que no en la naturaleza, por lo menos, en la virtud, y en la gracia,

2793 *Pluit illis manna.* A Moyses le comunica Dios el manà, figura de el Sacramento. Pregunto. Como, y de que manera, formò Dios el manà en el monte, para darlo à Moyses?

Abul.

El Abulense: *Angeli conficiebant illum per noctē in aere: Et in aurora, dabant illum per modum prunae.* Dize que los Angeles, le formavan de noche en el ayre; y al amanecer se lo embiavan à Moyses, por medio de el rocío. Pero supuesto que los Angeles lo formavan; porque los mismos Angeles, no se le ministravan? Y responde el mismo Abulense: *Ministrare cibum est inferioris ad superiores.* Porque el ministrar la comida, es accion de inferior à superior. Aora, Moyses, que lo avia de comer, se descalzó, en señal de reverencia, dize el mismo Autor: *Solve calcamentum: Vt eum reverentem redderet.* Y es tan raro el efecto, en el que le recibe con reverencia: Que los mismos Angeles, reusan en su modo, el ministrarle por sí à Moyses, por no llegarle à parecer inferiores, ya que no en la naturaleza: por lo menos, en la virtud, y en la gracia. Esto es propriamente lo que pasó al Angel con Habacuc, respecto de Daniel, que estava en el lago de los Leones. Porque el Angel no le llevo el pan por sí mismo à Daniel, sino por medio de Habacuc, tirandole de vn cabello? Y dà la misma razon el de Avila, diziendo: Porque el ministrar el pan à otro, es accion de inferior à superior. Y como los Angeles solo ministran à Christo, como à superior, que les es: Se dedignan en alguna manera, de ministrar por sí mismos el pan à los hombres, por no igualarlos con Christo; ni parecerles inferiores. Pero se les haze aqui vn argumento fuerte à los Angeles.

Ioan. 6. Jo  
v. 31.

2794 *Facite discumbere: Et transiens ministrabat eis.* A la letra habla aqui San Iuan de Christo Señor, y dize: Que por sí mismo ministrò el pan figura de el Sacramento, à los que le seguian por el desierto. El ministrar el pan, es de inferior, à superior. Christo no repara en puntos de autoridad, con los hombres; Luego no parece razon, lo ande escrupuleando el Angel. Aun otra razon.

3. Reg. 19  
v. 7.

2795 *Surge, & comede.* A mi gran Padre San Elias hallo aqui, que por sí mismo le ministrò el Angel, vn pan subcinericio, al pie de el henebro; Aora el argumento: *Ministrare panē, est inferioris ad superiores.* El ministrar el pan à otro, es accion de inferior, à superior. El Angel por sí mismo, ministra el pan a San Elias. Luego la naturaleza Angelica, se llega aqui à reconocer inferior à la naturaleza de el hombre. Se responde à esto: que no puede ser, porque la naturaleza Angelica, siempre es superior à la naturaleza humana. Pero se dize tambien: Se hallan en la Iglesia de Dios, Almas, que reciben el pan de el Sacramento, con tanto respecto, y reverencia: que los mismos Angeles, no estrañaran, el llegar à parecerles inferiores, Ya que no en la naturaleza; por lo menos en la virtud, y en la gracia: *Verus amor, debet esse diffusivus.* El amor de Christo Sacramentado, se comunicò en la noche de la Cena à Maria Santissima. Pero tambien hallo, que se comunicò à Judas: *Sument*

*boni, sumunt mali.* A Maria Santissima le diò vida: A Judas le diò muerte. Y la razon fundamental. Porque se comunica, segun la disposicion de cada vno. Maria Santissima llegó à recibirle, con gran pureza, humildad, reverencia, y temor: Judas, estando en pecado mortal, con grandissima desvergüenza, y altivez. De donde infero para concluir este Sermon: *Mors est malis, vita bonis:* que es lo que haze temblar.

QUE SIENDO VNO MISMO, EL PAN de el Santissimo Sacramento al que le recibe bien dispuesto, le da vida, y al que mal dispuesto lo condena.

2796

**R** *Espezit Dominus ad Abel, & ad Cain. Ad Cain vero, & ad munera eius non respexit.* Así Abel, como Cain ofrecieron à Dios sacrificio en el Altar. Con advertencia, que el de Abel, es admitido, y reprobado el de Cain, Abel se salva, y Cain se condena. Pero si Abel sacrifica vn corderito en el Altar, y tambien sacrifica Cain: Porque Abel se ha de salvar, y se ha de condenar Cain? Miren como cada vno ofreció el sacrificio, y se verá clara la diferencia. Abel ofreció vn corderito en el Altar: *Nihil habens:* que así se interpreta. Con vna conciencia purissima. Cain, ofreció el sacrificio en el Altar. *Possessus:* que así se interpreta. Poseido de vn pecado mortal. Salvese pues Abel, y condense Cain: que si Abel llega bien dispuesto à sacrificar, y mal Cain: Si el que llega bien dispuesto, se salva: El que llega mal dispuesto, se condena: *Probet se ipsum homo.* Examine se cada vno à sí mismo, y mire como llega à comulgar. Llega como otro Abel: *Nihil habens.* Con vna conciencia limpia: Si. Pues se salvarà. Llega como Cain. *Possessus.* Poseido de vn pecado: Puede ser. Pues se condenarà. Esto es lo que haze temblar: que siendo Christo vno mismo en el Sacramento, A los Abeles los salva, y à los Caines los condena. A los bien dispuestos, como Maria Santissima, y a los Apóstoles, les dà vida, y à los que llegan como Judas, muerte eterna.

Genel. 4.  
v. 4. & 5.

2797

*Librum scriptum intus, & foris.* San Apoc. 5. v. 1.  
Iuan dize, que viò vn libro escrito. Hugo Cardenal: *Liber scriptus intus, & foris, Christus in Eucharistia dici potest.* Dize, que aquel Libro, significava à Christo Sacramentado. Y que era lo que avia escrito en este Libro: Esto ya lo dixo Ezechiel *Carmen, & ve. Carmen,* es lo mismo que salvacion: *Ve,* es lo mismo que condenacion: *Ve.* Y aqui aora el mismo Hugo Cardenal *Litro penitens, legit, Carmen. Litro blasphemus, legit, ve.* Dize, que el buen Ladrón en este Libro, leyò, *Carmen:* que es su salvacion. Y el mal Ladrón leyò, *Ve:* que es su condenacion. Pero si el Libro, que es Christo Señor Sacramentado, es vno mismo: como en el el buen Ladrón halla su salvacion, y el malo su condenacion? Miren con la

Ezech. 5.  
v. 7.

Ibi.

disposicion, que cada vno llegò, y se verá. Como llegò el buen Ladron? Penitente. *Memento mei.* Y el mal Ladron como llegò? Blasfemo, y obstinado. Lea pues el buen Ladron en este libro, *Carmen.* Y el mal Ladron lea. *Va.* Salvese el bueno, y condense el malo: Que si se comunica Dios Sacramentado segun la disposicion de cada vno: Si al bien dispuesto le salva, al mal dispuesto le condena. *Probet se ipsum homo.* Examinefe cada vno à si mismo; y mire si llega al Sacramento, como el buen Ladron, ò como el malo que por la disposicion con que llegare, conocerà claramente, si en este Divino Libro, ha de leer *Carmen*, ò ha de leer *Va.*

Pl. 77. v.  
24  
Ser. de  
Sacram.

2798 *Pluit illis Manna.* Oygafe aora à Leonardo de Vtino, que sobre el texto, dize de esta manera. *Manna, in die solis, liquefiebat: & ad ignem indurabatur.* Dize que el Manna, con el calor de el Sol se deshazia, y reso lvia; pero puestro al fuego, se endurecia à mane ra de vna piedra preciosa. Y fca el mismo Autor esta moralidad. *Sic corpus Christi, in corde hominis lascivi, liquefit, & evanesceit: In cordibus autem ignitis per charitatem, induratur, & perdurat. Et sic illi sumunt Sacramentum, ad sui damnationem; & isti ad saluationem.* Verificandose siempre el obrar, segun la disposicion de cada vno. Pues si para el que llega lascivo, le es condenacion: Al que llega abraçado en fuego de Divino amor, le es pronostico de su eterna salvacion.

Exod. 25.  
v. 30.  
Ibid.

2799 *Panes super mensam panes propositionis* Ruperto. *Panis propositionis, est Christus in Eucharistia.* Los letenta. *Panes facierum.* Que es dezir; que Christo en la Eucharistia, es pan de dos caras. Pero que dos caras son estas, en el Sacramento? Responde con agudeza el docto Mendoça

Mendoça

diziendo. *Christus in Eucharistia; duplicem habet faciem; vna nam amabilem, qua bonos sanat; alteram terribilem, qua malos perdit.* No lo pudo dezir mas claro. Pan de dos caras. Vna amable, y otra terrible. Que como se comunica segun la disposicion de cada vno: Si para el que llega bien dispuesto, la muestra amable: Para el que llega mal dispuesto, la mostrarà terrible.

Mar. 24.  
v. 28.

2800 *Vbi cumque fuerit corpus, illuc congregabuntur, & Aquila.* Santo Thomàs. *Non dicit congregabuntur, & corvis sed Aquila.* A comer de el cuerpo muerto, dize que acuden las Aguilas. Y no nombra los cuervos. Pregunto. A comer de el cuerpo muerto, no van las aguilas, y los cuervos? Es verdad. Porque pues solo dize San Matheo, que van las aguilas, y no nombra los cuervos? Y responde el Santo. *quile, per quas sancti: Corvi, per quos mali.* *Corpus, est Christus in Sacramento.* Miren, dize el Santo, à este cuerpo muerto, y vivo, que asì se representa Christo en el Sacramento. Es verdad, que le llegan à comer, aguilas, y cuervos. Pero con esta diferencia; que las aguilas, son los que llegan penitentes, y bien dispuestos. Los cuervos, que dicen *Cras*, son los que por no dexar el vi-

In carena  
24. Mat.  
V. 28.

cio, dilatan la penitencia, llegando mal dispuestos. Y si es proprio de este Sacramento, el comunicarse segun la disposicion: Si al que le come, como aguilas, bien dispuesto, le da la vida; le darà la muerte, al que llega como cuervo mal dispuesto. *Probet se ipsum homo.* De cada vno vna buelta al circulo de su conciencia. Y por el modo con que llega, conocerà claramente, si le entra, ò no en provecho. Llega à comer de esse Divino cuerpo muerto, y vivo de el Sacramento, como el Aguila purissima de Maria: Si. Pues le darà vida. Llega dilatando como el obstinado Judas la penitencia? Puede ser. Pues tambien puede ser, que venga à hallar muerte eterna. *Mors est malis.* Y siempre la razon. Porque se comunica segun la disposicion.

2801 *Pluit illis Manna.* Con el Manna sustentò Dios à los Israelitas en el desierto. Y hablando de la muger de el Apocalipsi, dixo San Ambrosio, que tambien la alimentò Dios con Manna en el desierto. *Data sūt mulieri dua ala, ut volaret in desertum. Manna dedit Deus mulieri in deserto.* Pero con esta diferencia; que à la muger de el Apocalipsi, le fue vida; y à los Israelitas muerte. Y es la razon. *Luna sub pedibus eius.* Que la muger desprecio en la Luna, todo genero de vicio. Los Israelitas. *Pluit illis Manna: fecerunt vitulum, & adoraverunt.* Al mismo tiempo, que les llovia Dios el Manna, se emplearon en la adoracion de sus Idolos. Aquella para comer aquel Manna, iva bien dispuesta, Los Israelitas may mal. Y si este Divino manjar, obra segun la disposicion: Si le da la vida al bien dispuesto; le darà la muerte, al que se atreve à comerle, perseverando en la maldad.

Plal. 77.  
v. 24.

2802 *Cibavit illum pane vite, & intellectu,* *& aqua sapientia potavit illum.* Hugo Cardenal. *Potavit eos corpore Christi.* En el agua, dize, que està el Santissimo Sacramento. Pero porque en el agua? Por los diferentes efectos que causà regando las plantas, dize San Basilio. Pues vemos, que con su riego, à vna flor le da vida, y à otras las mata. *Eandem aquam in pratis, capspexeris, dize el Santo; in hoc vitam, & in alio mortem.* Y la razon: Porque obra el agua, segun la disposicion de las plantas. Y tiene lo mismo el Santissimo Sacramento de el Altar, en el agua significado, que obra segun la disposicion. Y siendo flores los hombres. *Qui quasi flos egreditur.* A vnos por bien dispuestos, les da vida. Y à otros por mal dispuestos, los mata. *In hoc vitam; & in alio mortem. Mors est malis. vita bonis.*

Eccli. 25.  
v. 3.

Ibid.

S. Bas. in  
hunc loc.

2803 *Erat nubes tenebrosa, & i luminans.* *noctem.* La columna, que guiava al Pueblo de Israel, dize que era tenebrosa, y luzida. Pero si luzida, como tenebrosa? El Abulensis. *Tenebrosa contra partem Exercitus Egyptiorum: Illuminativa, contra partem Exercitus filiorum Israel.* Ya lo entiendo. De esta columna, dixo Dragon Hostiense, que significava à Christo en el Santissimo Sacramento. *Que est nubes, que precebat veros Israelitas, nisi Santissimum Corpus*

Exod. 14.  
v. 19.

Abul.  
Ibid.

Drag.  
hosi hic.

*tuum, quod in altari sumimus.* Ven ahí aora, porque se descubre tenebrosa cõtra el Gitano; y luzida en favor de el verdadero Israelita. Porque siendo figura de el Santissimo Sacramento, obra segun la disposicion. Siendo para el mal dispuesto Egipcio, tiniebla; Y luzimiento para el verdadero Israelita, que à el se acerca, con devota disposicion.

A Hebr. 22. v. 24.

2804 *Etenim Deus noster ignis consumens.* Dize San Pablo; que Christo en la Eucharistia, es fuego: Que tiene el fuego? S Gregorio. *Eodem igne, aurum rutilat, & palea fumant.* Y aqui aora Origenes, para la moralidad. *Si aurum fueris, & hoc igni aproximaveris; rutilantior esurges. Si palea, fanum, vel stipulam igni aproximaveris, consumeris.* Y la razon: Porque influye este Divino fuego segun la disposicion. *Probat se ipsam homo.* Mire cada vno como se acerca à el. Que si llega como oro, le ilustrará; pero si como paja le quemará. Ello es preciso, que si con intimidad, hemos de lograr esta verdadera comunicacion con Dios, hemos de llegar à sacrificar, como otro Abel. *Nihil habens.* Con vna conciencia purissima. *Sapientia jugulavit vitia.* Degollando con el cuchillo de la Divina gracia, los vicios, y pñoncillas, que nos pueden embarcar. Purificando, y limpiando de tal manera el poço de nuestra conciencia; que le demos lugar à la fuente de la Divina gracia para obrar.

Cant. 4. v. 15.

2805 *Puteus aquarum viventium.* Por esso

nuestra conciencia, se compará à vn poço de agua viva. Que tiene el poço? San Basilio. *Putei qui exauriantur, melius fluunt. Si autem suas aquas relinquant intactas, factorem contrahunt.* Tiene el poço de agua viva; que si le limpia de la bascosidad, que tiene; falta à borbollones, comunicandosele con liberalidad la fuenteçilla. Pero si à essas mismas aguas las dexan reballar mucho tiempo, sobre oler mal, de tal suerte le tapan con la bascosidad que crian las venas à la misma fuenteçilla, que le impiden el comunicarse con largueza. Fiel es, el amor de Christo le hemos visto, segun el Evangelio, sabio, humilde, liberal, fuerte, sufrido, y comunicativo. Queremos que la fuenteçilla de esse Dios Sacramento, se nos comuniquen con liberalidad. Claro està que si, que lo queremos. Pues essas aguas de vna enemistad porfiada: Essas aguas de vna comunicacion ilícita, que por rebullidas, años haze en el poço de nuestra conciencia impossibilitan; y aun ponen embaraço à las venas de essa Divina fuenteçilla Christo Señor Sacramento; purifiquense por medio de vna buena confession; para que de esta suerte; mejorados en las costumbres, y renovados en el espíritu; huyendo como la peste, de los que se assientan à esta mesa como Judas; nos assentemos à imitacion de maria Santissima con mucha pureza, y gracia. A quien se sigue la gloria. *Ad quam, &c.*



DIA SEGUNDO DE PASQA.

EL PEREGRINO DEL CIELO,  
CON DESPEDIDA.

*Duo ex Discipulis ibant ipsa die in Castellam: & ipse Iesus appropinquans ibat cum illis.* San Lucas cap. 24.



Hic.

ON alas en los pies, no solo para correr, si tambien para volar, pintaron los Antiguos al temor. Y sobre el texto de San Lucas, hablando de los dos Discipulos de Christo, que oy se encaminavã al Castillo de Emaus, d xo el docto Alapide, que iban con mucho miedo. *Ibant hi duo, pavido animo.* No se puede negar, sino que parece muy mal la covardia de estos dos hombres de el dia de oy, à vista de el esfuerzo de las mugeres de el dia de ayer; pues si en tres Marias luzió vna misma fortaleza, en dos esforçados hombres, no parece ay tanta valentia, que pueda competir, con el esfuerzo de sola vna muger.

2806 *Loquebantur ad invicem.* El mismo Alapide. *Pavido animo.* Sobre saltado, da à en-

tender este Autor, levan el coraçon estos Discipulos quando hablan. Haria aun eco en sus oidos aquel, muera, muera, de los Judios de ayer; y como reinava en ellos el rezelo, aun en lo mismo que hablan, dan à entender lo que temen.

*Et dum fabularentur, ipse Iesus appropinquans ibat cum illis.* Con misterioso abigo, dize San Lucas, que se introduxo aqui Christo en la conversacion con estos sus Discipulos Y es que tratavan de Dios, dize el mismo San Lucas. *De Jesu Nazareno.* Y se halla su Magestad muy gustoso, entre los que tratan de espíritu.

2807 *Cognovit universus Israel, quod Samuel Propheta esset Dominus. & Dominus erat cum eo.* Mucho se acerca Dios à Samuel. Y es que en sus conversaciones hablava siempre de Dios, dize el mismo texto. *Non erat de ceteris omnibus verbis.*

*bis eius in terram.* Y se halla su Magestad muy gustoso, digo otra vez, entre los que tratan de espíritu.

2808 *Quisunt hi sermones, quos confertis ad invicem ambulantes?* No obstante q̄ lo sabia bien el Peregrino Divino Christo, les pregunta à sus Discipulos diziendoles: que conversaciones son las vuestras, ò venturosos caminantes? Son acaso de el Cielo, ò son de la tierra? Son de las utilidades, y conveniencias de el Alma, ò son de los provechos de el cuerpo? Son de carne, ò son de espíritu? Estos dos Discipulos de Christo, en sentir de la Biblia Maxima, y el docto Alapide fueron Cleophas, y San Lucas; y siendo estos hombres espirituales, claro está, que serian sus conversaciones de espíritu. No obstante se les pregunta el Peregrino, y con razon se les pregunta; sin duda para que entendamos todos: que deviendo muchos, segun su profesion, y estado, hablar entre si de espíritu, apenas se reconozca conversacion entre los tales, donde no se cruzen, muchos refabios de mundo.

2809 *Quisunt hi sermones, quos confertis ad invicem?* Que plasticas son las nuestras, ò señores? Son de Dios, ò son de el diablo? Cada vno se ponga la mano en el pecho; y por lo que trata en sus cõversaciones, cõocerà claramete, si asiste en ellas, ò no, el dulcissimo Iesus-Christo.

*De Iesu Nazareno. Et ipse Iesus appropinquans ibat eorum illis.* De la Gloria hablan estos Discipulos, y les asiste Iesus. Que la Magestad de el Señor, siempre favorece, y ha favorecido à los que hablan de el Cielo.

2810 *Non enim vos estis qui loquimini, sed Spiritus Patris vestri qui loquitur in vobis.* Dioxoles Christo à sus Discipulos: siempre q̄ hablais cosas de el Cielo, es señal, que mi Padre habla, en vosotros. Es así dize Ruperto. Dios habla en el que habla de Dios, y si Dios habla en el q̄ habla de Dios; es evidente señal, dize el mismo Ruperto, que asiste Dios, à los que hablan de el Cielo.

*De Iesu Nazareno.* De espíritu hablaban Cleophas, y San Lucas. Vivian en el Alma. Que la vida de el Alma; pienso que consiste en saber hablar de espíritu.

Genel. 2. 7. 7.

2811 *Factus est homo in animam viventem.* El Caldeo lee. *Factus est homo in spiritu loquentem.* Vive Adam quando habla de Dios: que la vida de el Alma, pienso que consiste, digo otra vez en saber hablar de espíritu.

*De Iesu Nazareno.* Sobre Iesus Nazareno era la conversacion de estos Discipulos; y los hõró su Magestad? Si. Que à quien habla de Iesus, ya lo fuele Dios favorecer, plantandole à la orientes de sus gracias.

Ysal. 4. 3.

2812 *Et erit tamquam lignum quod plantatum est secus decursus aquarum.... Et folium eius non defluet.* Por estas hojas entienden los Padres. *Verba spiritualia.* El trato de Dios. Y à quien en sus conversaciones trata de Dios: à este lo planta Dios, como à otro hermoso Arbol, à las corrientes de sus gracias.

*De Iesu Nazareno.* A vnos hombres, como divinizados contemplan algunos à estos dos Discipulos de Christo. Y es, que sobre tener coraçon para sentir bien de las cosas de Dios; teniã así mismo lengua para hablar bien de las mismas cosas de Dios. Y no parece puede dexar de tener mucho de Divino, quien teniendo coraçon para sentir bien, tiene lengua para hablar bien de el mismo Dios.

2813 Refiere Plutarco, que los Griegos, al malacaton le tenian por fruta sagrada, y así se la ofrecian à su Dios. Y da la razon. *Quia fructus huius arboris habet similitudinem cordis; & folia linguae: Cordis, ut pie sentiat, & linguae, ut recte loquatur.* Que hasta los Gentiles nos enseñan; no puede dexar de tener, en su manera, mucho de Divino, quien teniendo coraçon para sentir bien de Dios, tiene así mismo lengua para hablar bien de el mismo Dios.

*Nos sperabamus.* Lastima seria en algunos hombres el tener delante de los ojos à la misma vida, y aver ya muerto en ellos la esperança de poseerla. Pero no se verificò esto en Cleophas, y Lucas; pues como dixo el docto Alapide en boca de los mismos Discipulos. *Non quidem de eo desperamus.* Es verdad, dicen, que esperavamos, pero tambien es, que esperamos; y dicen bien, que le vieron poco antes muerto: y despues de averle visto muerto, está muy puesto en razon, viva en nuestros coraçones, así como en los de estos santos Discipulos, la esperança de poseerlo.

Hic.

Apoc. 4. 14.

2814 *Vidi, & ecce hostium apertum in caelo, & supra sedem sedens.* A Christo glorioso, y refucitado viò San Iuan en el Cielo, con un arco verde, y florido que le coronava, como dize Andreas Cretense *Et iris florida erat in circumitu sedis.* Y es, que poco antes, dize que le viò como muerto. *Tamquam occisum.* Y despues de averle visto muerto, está muy puesto en razon, viva en este arco verde, y florido, en nuestros coraçones, así como en el de estos santos Discipulos, la esperança de poseerlo.

*Nos superabamus.* Buelve el mismo Alapide. *Non quidem de eo desperamus.* Es verdad dicen estos Discipulos, que nosotros esperavamos que Christo avia de refucitar; pero tambien es verdad que lo esperamos, porque el tercero dia aun no es pasado. El fin juntan aqui Cleophas, y Lucas con el principio; enseñandonos la perseverancia en el obrar. Fueron taller, y exemplo de santidad. Y à la verdad, à la perseverancia en el bien obrar; parece quiso Dios vincular la mas elevada Santidad.

2815 *Beatus ille servus, quem cum venerit Dominus eius invenerit sic facientem.* Caetano lee. *Beatus ille servus, quem cum venerit Dominus eius, invenerit perseverantem.* A la perseverancia en el bien obrar, atribuye aqui San Lucas la santidad. *Beatus.* Sin duda para que siempre se diga. *Sperabamus, & speramus.* Que en materia de bien obrar, à la virtud de la perseverancia,

Luc. 13. 24.

parece quiso Dios vincular, la mas elevada santidad.

*Nos sperabamus. Non quidem de eo desperamus.* Esperavamos, y esperamos insistir en dezir los caminantes. Jamás, aseguran, flaqueó de el todo en nosotros la esperanza. Eran hombres de virtud, y estos jamás supieron flaquear, por aver sido siempre columnas de piedra en lo firme de esperar.

Exod. 24. 2816 *Mane consurgens edificavit altare ad radicem montis, & duodecim titulos per duodecim tribus Israel.* Edificó Moytes al pie de el monte vn Altar, y al derredor puso doze titulos. El texto Hebreo dize, que fueron doze columnas de piedra. *Duodecim statuas.* Se las mandó poner en demonstracion de la virtud. En la columna de piedra, está la perseverancia. Sin duda para que siempre se diga: *Sperabamus, & speramus.* Que en materia de el obrar la virtud, jamás Cleophas, ni Lucas flaquearon, por aver sido siempre columnas de piedra en lo firme de esperar.

*Et incipiens à Moise, & Prophetis, interpretabatur illis in omnibus scripturis, que de ipso erant.* Explicóles aqui el Peregrino las escrituras, no de otra suerte, que à manera de vna fuente, que à quien ataja la industria, que congoxada de ver que le estorvan el comunicarle favorable, sino gime oprimida, suelta apesada hasta reventar por la margen esparciendo sus congoxas. Así el Peregrino, dizen estos Discipulos, fecundó nuestros secos corazones.

Llegamos al Castillo de Emaús. Fingió que passava de largo: obligamolle cortesés. Admitió el partido; que no ay cadena mas fuerte para rendir, que la que se eslabona de agafajos para obligar.

Sentóse à la mesa, y en el partir de el pan, le conocimos por Dios. No dizen, que le conocieron en el camino, sino en el partir de el pan. En el camino, Christo hablava; partiendo el pan, obrava. Ellos eran los Discipulos; Christo el Maestro. Y el Discipulo, no conoce à su Maestro por lo que habla, sino por lo que practica, y enseña.

*Et ipse evanuit ex oculis eorum.* Dales Christo el pan à sus Discipulos, y luego se va; que solo parece puede ser proprio de Dios; el hazer el beneficio, y retirar luego la mano.

Exod. 24. 2817 *Vtrumque latus Propitiatorij tangebāt.* Ocultavan los Serafines el Propiciatorio. En el Propiciatorio, estava el Archivo de los Divinos favores, dize Olcastro: *Summus benefactor est.* Y le ocultan Serafines; Si, que ya fue, e lex condicio de Dios, el favorecer retirado.

*Surrexit Dominus verè.* Fueronle luego à Jerusalen, a dezir à lo. Apoltoies, que Christo avia resucitado. Y quien es Christo? La Verdad. Pues claro está que avia de resucitar: que la enterró la mentira; y por mas que la mentira pretenda enterrar à la verdad; la verdad, à

pesar de la misma mentira, gloriosa ha de resucitar.

2818 *Tota die injustitiam cogitavit lingua tua; sicut novacula acuta fecit dolū.* Habla aqui David de Doeg Idumeo, pastor de Saúl, en quien en sentir de Hugo está la mentira; y lo compara à la navaja. Pero porque este Autor, con David, à la mentira la han de comparar à la navaja? Es clara la razon. Tiene esto la navaja; que quando piensa que ha salido con su intento cortando el cabello, el cabello renace. Y por mas que la mentira de los Fariseos pretenda sepultar a la Verdad Christo: será à lo sumo, como la navaja de el Idumeo Doeg, que imaginando le tenían por cortado el cabello, sin vn pelo, oy renace, y à pesar de la misma mentira, sale coronada, de gloriosísimos trofeos.

*Surrexit Dominus verè.* Yo soy testigo de vista, dize Cleophas: yo, yo, que ayer vi muerta à esta prodigiosa flor de el campo Christo, à quien ayó el ciego de la calumnia; oy la he visto, que vestida de el manto verde de su inmortalidad, sale triunfando en la jurisdiccion de la primavera.

2819 *Restoruit cara mea.* Otra letra *Restoruit.* Todas las nubes de el Cielo en tempestades de flores están comunicando sus rozios para coronar este glorioso triunfo de la Pasqua Christo Señor, para alegrar el día, se nos introduce flor, nacida de el campo virgineo de Maria Santissima; y quando mas lozana, y vistosa estendia por el mundo las ojas de su Doctrina, defuerte la ayó el ciego de la judayca invidia, que robada à su hermotura: *Non erat ei species, neque decor.* Ya avia perdido el color, dize el Sagrado Coronilla. Pero rebaziendose en si misma esta soberana flor Christo, bolvió à componerle hoja, a hoja; y vistiendose de el manto verde de su inmortalidad, salió triunfando como Rey en la jurisdiccion de la primavera.

*Surrexit Dominus verè.* Como el luzero de la mañana, que dixo San Juan, resucita Christo. Y con razon como el luzero; que si al rayar el luzero, se dió principio à la Magestad de su triunfo, por otro tanto se entienda; que en la Resurreccion de Christo, nace esta pompa con tan buena estrella, que en Cielo, y tierra han de tener aplauso sus luzimientos.

*Surrexit Dominus verè.* Verdaderamente os digo, dize Cleophas, que ha resucitado Christo. Pero tambien con la misma ponderacion os aseguro, que ha padecido: *Crucefixerunt eum.* Enseñandoos: que si no ha de aver gloria sin padecer, no ha de aver despojos sin trabajo.

2820 *Quidquid autem auri, & argenti fuerit, Domino consecratur.* Predam verò, & omnia animalia diripietis vobis. A las dos Ciudades de Gerico, y Hay gauri lotue, con advertencia: que de la Ciudad de Gerico les mandó Dios à los Soldados, que no tomassen despojo alguno. Pero los despojos de la Ciudad de Hay, les dió Escul- tad

lotue 67  
v. 19.  
lotue 24  
v. 2.

tad para que se los repartiessen. Pero si se reparten los despojos de la Ciudad de Hay; porque no, los de la Ciudad de Gericó? Porque el coger á la Ciudad de Gericó, no les costó trabajo, pues Dios les hechó por tierra los muros; pero el ganar á la Ciudad de Hay, si. Lleven, pues, estos despojos, y no aquellos; que si el ganar á la Ciudad de Hay, les cuesta trabajos; y el coger á la Ciudad de Gericó, no; se dirá: que si en la Escuela de Dios, no ay gloria sin padecer; tampoco ha de aver para sus verdaderos Soldados, gloriosos despojos, sin trabajos.

*Surrexit Dominus verè.* Esta fue la nueva que de el Castillo de Emaus, llevaron en primer lugar los Discipulos de Christo, á Maria Se-

ñora nuestra, que se hallava en Ierusalen. Y lo haze bien de ir en primer lugar á Maria Señora nuestra: Que glorias de la Resurreccion de Christo, forçoso avian de ser triunfos, de esta Soberana Reyna.

2821 *Mittentes Coronas suas ante Tronum.* Apocal. 4.v.10.  
Los rendimientos de los Ancianos, dize que eran al Trono. Mas valia que los ofreciessen al que estava sentado en el mismo Trono; todo es vno; que el que estava sentado en el Trono, era Christo glorioso, y resuscitado. El Trono, era Maria Santissima. Y si los triunfos son de Christo resuscitado, y glorioso; han de ser preciso los rendimientos á Maria Santissima. Asistanos su gracia. *Ave Maria.*

*Duo ex Discipulis ibant ipsa die in Castellum, nomine Emaus.* San Lucas, cap. 24.

Alcazar,  
in Apo.  
calico. 5.  
vers. 1. &  
cap. 6. v.  
11.

Para predicar este vltimo Sermon de despedida, tomare por idea vn texto de San Iuan, glosado por el Docto Alcazar, y el Docto Alapide. Dize así San Iuan: *Vidi in dextera sedentis, librum signatum sigillis septem.* Vi, dize San Iuan, á Christo Señor nuestro, que tenia en su mano derecha vn libro sellado con siete sellos. Y que contenian aquellos siete sellos? Ya lo dá á entender el mismo Alcazar, diciendo: que entre otros Sagrados Misterios de la Vida, y Muerte de Christo, contenia las siete maravillas de el mismo Christo resuscitado. Su Virtud, su Sabiduria, su Poder, su Justicia, su suma Magestad; y por vltimo, su Amor, y Piedad. Y concluye el Docto Alapide, diciendo: que en cada vno de estos siete sellos, en recompensa de aver oido los Santos Apostoles, la palabra de el Señor, se les mostró su Magestad, al tiempo de el despedirse agradecido: *Hunc librum signatum aperuit Christus cum abiens in Culum Apostolis dedit in intelligentiam.* Comencemos á descubrir en la Resurreccion de Christo, los Enigmas de estos siete sellos.

## DISCURSO I

**P**rimum sigillū. *Virtus Christi.* En el primer sello se nos descubre la virtud, con que resuscitó Christo. Pero con que virtud resuscitó? Con su propia virtud, sin atender á otro premio.

**T RESUSCITAR CON SU PROPRIA**  
*virtud, sin atender á otro premio,*  
*no puede dexar de ser*  
*maravilla.*

Sapien.  
7.v.16.

Ibid.

2822 **C**andor est lucis aterna. Pregunto. Quando consiguió Christo el ser Candor de la Luz Eterna? Ya lo dixo Hugo Cardenal: *Aptatum signo Crucis.* Con la Corona que se le dió en el Madero Santo de la Cruz. Pero porque no ha de ser con la que le dió su Eterno Padre en su admirable Resurrec-

cion? Es facil la respuesta. Porque la Corona que mi Padre me dió en mi admirable Resurreccion, me la dió en premio, dize el mismo Christo; la que se me dió en la Cruz, la gene yo por mis propios merecimientos. Y para ser Candor de la Luz Eterna, no he de atender yo tanto á la Corona, que se me dá en premio, quanto á la que yo me gané por mis propios merecimientos. Y si la Resurreccion de Christo, que dixo San Iuan, es idea, y exemplar primera de la nuestra; para resuscitar espiritualmente con Christo Resuscitado, nos enseña su Magestad, no hemos de atender tanto al premio; quanto al desinterèz en el servir, y lealtad en el proceder, obrando puramente por amor.

2823 Que muera Acab manda Dios. Haze penitencia el Rey, y poco despues dize su Magestad: *Quia humiliatus est mei causa, non inducam malum in diebus suis.* Porque Acab se ha humillado por mi respeto, yo le perdono. Pero advertido os suplico, ó Señor: que si Acab haze penitencia, es porque no le echeis en el Infierno. Ya ven, dize Dios, que es flaco el motivo; pero es Noble el Apellido: *Mei causa.* El dize que obra puramente por amor. Pues basta y aun sobra esta razon: que si obra puramente por amor, es tanto lo que realça la obra, el ser hecha por amor; que si sin este respeto, aun la mas grande, es villana; hecha puramente por amor, aun la mas pequeña, es absolutamente la mayor.

2824 *Trabe me post te.* Esto mismo pasó á la Esposa. A las espaldas de su Esposo queria ir. Pero porque no al lado? Es clara la razon. Querria esta Esposa darle á entender á su Esposo, lo mucho que le amava, en el modo con que le seguia: y como amar solicitando el lado, es amor interesado; y amar siguiendole á las espaldas, es amor sin interèz; pide bien la esposa, que le lleve en pos de si: que en materia de fineza, si el interèz envilece la obra, la realça, y levanta de punto, el ser hecha puramente por amor.

2825 *Capillis terfit.* Lo mismo que á la Esposa pasó también á la Santa Madalena... Regó los pies de Christo con sus lagrimas, y con sus

abe.

cabell es las borra. Pero porque con sus cabellos lasborra? San Pedro Chirifologo: *Lacryma satisfactiois sunt documentum* Micē, dize el Santo; las lagrimas de Madalena fueron evidente señal de sus muchos merecimientos. Ven aora porque las borra con sus cabellos. Porque teniendo merecimientos, temió no la incitassen à la solitud de el premio. Borrelas, pues; que si la Resurreccion de Christo es idea, y exemplar primera de la nuestra; para resuscitar espiritualmente con Christo resuscitado, à su imitacion, y à la de Madalena, no tanto hemos de atender, à la conveniencia de el premio, quanto al desinterèz en el obrar, y lealtad en el servir: *Virtus Christi*. Esto nos dize el primer selio. Passemos al segundo.

DISCURSO II.

**S**ecundum sigillum. *Sapientia*. Contenia el segundo selio, la sabiduria con que resuscitó Christo. De la sabiduria dixo Bercorio: que se comunica à los hombres, donde probarè,

**QUE AVNQUE LOS TRIUNFOS de Christo resuscitado, sean propios, supo hazer su infinita sabiduria, co desísen, en utilidad comun.**

1. Reg. 29 v. 2.

2826 **E**Ntra David triunfando en Ierusalén, con la Cabeça de Goliath en la vna mano y con la espada en la otra; y aclamando el triunfo dixerón: Viva Saul, que ha muerto à mil. *Saul percussit mille*. Pregunto. El triunfo no era absolutamente de David? Es verdad, pues si el triunfo es absolutamente de David; porque han de ser las norabuena, y aclamaciones à Saul? Es clara la razon. Saul hazia aqui el papel de todo el Genero Humano; David, à quien resuscitó la Magestad de el Señor: *Confidens in virtute Divina, reviviscit spiritus David*, hazia aqui el oficio de Christo resuscitado. Sea, pues, la norabuena à Saul, aunque el triunfo sea absolutamente de David; que si Saul haze el papel de el Genero Humano, y David, el de Christo resuscitado, supo hazer su infinita sabiduria; que triunfos de vn Christo resuscitado, cediesen en utilidad comun.

Indicum, cap. 4.

2827 **P**erterruitque Dominus Sisaram in ore gladij ad conspectum Barac. En el Capitul. 5. de los Juizes se refiere, el celebrado triunfo, que el Capitán General de el Pueblo de Dios, llamado Barac, consiguió contra Sisara, significacion que es de el Demonio. Con advertencia, que à Iahel, que fue la que le puso el clavo en la frente, le dieron muchos las norabuena. Pero si el triunfo es de el Capitán General Barac, porque han de ser las aclamaciones à Iahel? Por la misma razon. Iahel hazia aqui el papel de la Humana Naturaleza; el Capitán General Barac, hazia el de Christo resuscitado. Sean, pues, las norabuena à Iahel, aunque el triunfo sea de el

Capitán General Barac. Que si Iahel haze el papel de el Genero Humano; y Barac el de Christo resuscitado; supo hazer su infinita sabiduria: que triunfos de vn Christo resuscitado, contra el Sisara de el Demonio, cediesen en utilidad, de todo el Genero Humano.

2828 **M**ittentes Coronas suas ante Thronum: He visto dize San Juan, que los Ancianos, que son los Santos de el Cielo, rendian las Coronas, y daban las gracias al Trono Purissimo de Maria Señora nuestra. Pregunto aora. El que estava sentado en el Trono, que era Christo resuscitado, no fue el que venció en su Resurreccion al Demonio, Muerte, y Mundo? Es verdad, Pues si el triunfo es absolutamente de Christo resuscitado, porque el rendimiento de las Coronas de los Ancianos, ha de ser à Maria Señora nuestra? Por la misma razon. Maria Señora nuestra, representava aqui à todo el Genero Humano. El que estava sentado en el Trono, era Christo resuscitado. Sea, pues, la norabuena à Maria Señora nuestra, aunque el triunfo sea absolutamente de su Santissimo Hijo; para que assi siempre se diga: que triunfos de vn Christo resuscitado, supo hazer su infinita sabiduria, cediesen en utilidad, de todo el Genero Humano. Lo mismo le pasó à Iudit, respeto de Olofernes. *Tu gloria Hierusalem*. Fue Dios el que triunfó de Olofernes, y dan las norabuena à Iudit. Milita la misma razon. Mas. A Moyfes le dà el Pueblo las gracias por aver triunfado de Faraon, siendo el mismo Dios, el que le venció. Que de su infinita sabiduria, siempre fue proprio el hazer; que los triunfos de vn Dios resuscitado, contra el Olofernes, y Faraon de el Demonio, cediesen en utilidad de todo el Genero Humano.

2829 **D**ata est ei Corona, & exivit vincens ut vinceret. Dòde dixerò Lyra, y Mario de Calasio: *Corona gemma coronatus fuit in Resurrectionis triumpho*. Co. Corona de Jacintos, dizen que salió Christo coronado en su admirable Resurreccion? Y la Iglesia le dà la norabuena à toda la Humana Naturaleza, diciendole: *Solve vincula collisui captiva filia Sion*. Pero si es el triunfo de Christo resuscitado; porque la norabuena ha de ser à la Humana Naturaleza? Por esto mismo. Que en el jacinto, que dixo el Doctor Mora, se descubre vn hombre Coronado de Laurel, dominando, y sujetando à vn Leon: *In hyacintho, laureatus reperitur homo, dominans Leonē*. Desele, pues, la norabuena à la Humana Naturaleza; que si Christo Señor resuscitado, vence al Leon que la tenia cautiva: siempre se saca, aver sabido hazer su infinita sabiduria, que triunfos de vn Christo resuscitado, contra el Leon de el Demonio, cediesen en utilidad de todo el Genero Humano. Este es el segundo selio. *Sapientia*. Al tercero.

Apocal. 6. v. 2. Lyra in c. 6. Apoc. Mano cap. 4. Concor. Hebra.

Dem. 3. Adv.

Enigma Num. ver. boff. ioh. chas.

## DISCURSO III.

**T**ertium sigillum. Omnipotentia. El poder cō que resuscitò Christo, se nos descubre en este sello. Bien puede esta contarse por su tercera maravilla. Quien avia de imaginar que avia de salir Christocoronado de las armas, è instrumentos mismos, que sirvieron al pecado? Al parecer, ninguno. Esto es, pues, lo maravilloso de el poder de Iesu-Christo:

*SABERSE CORONAR EN SU TRIVN-  
fante Resurreccion, de las mismas armas,  
e instrumentos, que sirvieron al  
pecado.*

Abacuc.  
c. 1. v. 5.

2830

**A**nte faciem ejus ibit Mors. De-  
lante la cara de Dios, ha de ir  
rendida la Muerte, dize Abacuch. Poco es esso.  
Yo digo que la ha de llevar por Trofeo en su  
Corona: y fundo mi pensar así: *Scuto bona vo-  
luntatis coronasti eum.* Con vn escudo, y escudo  
de mucho gusto, dize que Corona el Eterno Pa-  
dre à su Santissimo Hijo. El escudo, dize Pierio  
Valeriano, que quanto mas acuchillado, servia  
antiguamente à los vencedores de Corona.  
Gentilico parece el acuerdo, pero misterioso el  
rito, para la Resurreccion de Iesu-Christo. O  
*Mors, ero Mors tua.* Que si esse escudo es la  
muerte en quien se clavaron las factas, con que  
pretendió matar à Christo: *Et ipse triumphavit.*  
La misma muerte rendida, ha de servir de es-  
cudo, ò de corona, à lo poderoso de el venci-  
miento de Christo.

Libr. 43.  
fol. 412.

Ioann. 19  
v. 2.

2831 *Coronam de spinis posuerunt super Ca-  
put ejus.* Vna Corona de Espinas le pusieron los  
Fariseos à Christo. Pero porque su Magestad se  
ha de Coronar con Corona de Espinas? Ya lo  
dixo San Hieronimo Pelusota: *Idcirco, spinea Co-  
rona, ut victor redimitus est; quemadmodum, clari-  
ac celebres victores faciunt; qui hoc ipsam instru-  
mentum, cuius ope victoriam consecuti sunt, in  
triumphum gestant.* Quiso imitar à los Antiguos,  
dize este Autor, que se coronavan de las armas  
de los vencidos. Y Christo Señor en su admira-  
ble Resurreccion; se quiso Coronar, en despique  
de su poderoso brazo, de las armas, è instrumen-  
tos mismos, que sirvieron al vicio.

S. Hieron.  
Pel. lib. 1.  
epist. 95.

Mat. 9. v. 6.

2832 *Cujus imperium super humerum ejus.*  
Por divisa de sus vencimientos, dize Isaias, que  
llevò Christo à la Cruz. Pero si la Cruz fue el  
instrumento de su Santissima Passion; porque la  
ha de llevar por divisa en su Corona? S. Pablo:  
*Palam triumphans illos in semetipso.* Para publi-  
carse vencedor contra sus mismos enemigos. No  
lo entiendo. Yo si, dize Origenes: *Christus in  
Crute visibiliter Crucifixus est: Diabolus vero in  
ipsa Crute cū suis potentatibus invisibiliter Cru-  
cifixus fuit.* Christo, dize este Autor, fue visi-  
blemente clavado en la Cruz; pero el Demonio  
y todos los demás enemigos de Christo, fueron  
invisiblemente clavados en la misma Cruz. Lle-

Origen.  
hom. 8. in  
Ioann.

vela, pues, su Magestad por divisa de su pode-  
roso imperio, que si en ella triunfa de el demonio,  
y sus sequazes: en despique de su Divino  
Poder, ha de salir Coronado de las mismas ar-  
mas que sirvieron al pecado,

2833 *Quod signum ostendis nobis, quia hec  
facis?* Entra Christo en el Templo; y viendo  
los que allí le ofendian, que los sacava de el mis-  
mo Templo à latigaços, le dixeron: Con que  
autoridad nos castigais? Dadnos señal de vues-  
tro poder. Dióles por señal de su poder, el de su  
admirable Resurreccion. Y con razon; que es  
hazaña tan poderosa la de la Resurreccion de  
Iesu-Christo, que sola ella basta para acreditar  
por todo el mundo, contra el pecado, sus mas  
aclamados triunfos.

2834 *Ego quasi Terebintus extendi ramos  
meos.* La Siriaca lee: *Ego quasi Rododaphne exten-  
di manus meas.* De Christo en su Resurreccion,  
habla este texto, comparado al Terebinto, y  
Rododaphne. El Rododaphne, que es la Adelp-  
pha, à quien nosotros llamamos, Baladro; es vn  
Arbolillo todo coronado de rosas. Y es dezir: es  
Christo en su Resurreccion, vn Terebinto, ò  
Rododaphne coronado de rosas. Pregunto aora.  
Porque Christo en su Resurreccion, con la pro-  
priedad de el Terebinto, ò Rododaphne, ha de  
salir coronado de rosas? Ya lo dixo S. Agustino:  
*Iacob infodit idola subter Terebintum: Hoc est  
Christus peccata.* Porque Iacob, que en signifi-  
cacion era Christo, sepultò los Idolos de los Is-  
raelitas, que eran sus pecados, à los pies de el  
mismo Terebinto. Corone pues, à Christo con  
sus rosas, el Rododaphne Terebinto, que si à sus  
pies tiene rendido al pecado, de ai mismo ha de  
tomar pie para la mayor altura, su mas podero-  
so triunfo. Y si, para lo moral, la Resurreccion  
de Christo, que deziamos al principio, es idea,  
y exemplar primera de la nuestra: A imitacion  
de Christo, hemos de poner debaxo el pie, el  
idolo de el pecado, si queremos resuscitar espi-  
ritualmente con el mismo Christo. *Omnipoten-  
tia.* Hemos visto el poder en el tercer sello de  
los prodigios, y maravillas que se descubren en  
el Libro de la Resurreccion de Iesu-Christo.  
Passemos al quarto.

Eccles. 14  
v. 22.

## DISCURSO IV:

**Q**uartum sigillum. Iustitia. Por quarta mara-  
villa de la Resurreccion de Christo, se nos  
da en el quarto sello, la Iusticia. A la Iusticia la  
pintavan los Antiguos, en vna Donzella muy  
hermosa, con vna balança en la mano. No dudo  
en que sea hermosa la Iusticia. En lo que reparo  
es, en que aviendo estado Christo tan aseado en  
su Sepulcro, resuscite tan hermoso. Pero no ay  
que estrañarlo, que es la Iusticia, Y de iusticia  
se pide en este quarto sello, salga:

Sic Gerald  
de Diji  
Gen. c. 27.  
1. Pap. 27.

QUANTO MAS AFECADO EN SU  
Passion, en su Resurreccion, mas  
hermoso, y mas luzido.

QUE AVIA A LOS OJOS MAS DE  
linçe les pudo parecer otro, haciendales  
confessar, no lo conocen.

Isai 63.  
v. 1.

2835 **Q**uis est iste qui venit de Edom  
tinctis vestibus de Bosra: Edom,  
se interpreta, *guineus*. Bosra, se interpreta,  
*Angustia, sive tribulatio*. Y fue lo mismo que  
dezir los Angeles al subir Christo à los Cielos.  
Quienes este, que de la angustia, y tribulacion  
de su Passion, sube tan salpicado, ò como afectado  
de color de sangre? Respon dióles Christo: *Ego  
qui liquor Iustitiam*. Yo soy la Iusticia. Note se  
aora. Que aqui dixeron los Angeles: *Iste formo-  
sus in stola sua*. Que era su gala tan brillante, que  
excedia à la mayor hermosura. Aora la mayor  
duda. Si allí le reconocen los Angeles, en algun  
modo, tan afectado, y como salpicado de sangre;  
como tan inmediatamente celebran lo raro de  
su hermosura? Ya lo hemos dicho. *Ego qui lo-  
quor Iustitiam*. Porque era Christo la Iusticia. Y  
si la Iusticia es hermosa, de justicia se le deve,  
dizen los Angeles: que quando mas afectado en  
su Passion, aparezca en su Resurreccion mas  
luzido, y hermo seado.

Apocali.  
7. 16.

2836 *Et pedes ejus sicut aurichalco*. San  
Iuan vió en su Apocalipsi, à Cu. isto Señor nues-  
tro, que tenia los pies semejantes al Aurichalco.  
Donde dixo el Padre Fidel: *Vidit in figura Cru-  
cifixi*. Que lo vió en figura de Crucificado, y  
afectado en la Cruz. Pero si lo ve en la Cruz tan  
afectado; porque ha de ser en trage, ò semejança  
de Aurichalco? Santo Thomás: *Aurichalcum,  
quanto magis incenditur, tato amplius coloratur*.  
Tiene esto, dize, el Aurichalco, que quanto mas  
le cauterizan, y foguean, aparece mas hermoso,  
y colorado. Y concluye el Santo: *Sic fuit Iudo  
Damiuca, quanto amplius portabat ad-  
topulcior splendebatur*. En la hermosura del Au-  
richalco, à quien jamás pudo afectar, ni rendir el  
fuego, está la Iusticia, segun Giraldo. El Au-  
richalco, es simbolo de la Passion, y tambien de la  
Resurreccion de Christo. Y si al Aurichalco,  
quanto mas, y mas le caldean con el fuego, mas,  
y mas hermoso le dexan: pide la Iusticia en el  
verdadero Aurichalco Christo, que quanto en  
el fuego de su Divina Passion, es mas cauteriza-  
do, y afectado; salga en su Glorioso Resurreccion  
mas rojo, y mas hermo seado. *Quartum sigillans*.  
*Iustitia*. Passemos al sello quinto.

Fidelo,  
ser. 2.  
hae 102.

DISCURSO V

**Q**uintum sigillans: *Maiestas*. Por Emblema  
de la Magestad con que resucita Christo,  
se nos dá el quinto sello. Llámale Akazar mara-  
villa. Y es lo cierto que lo fue. Pues fue tan grã-  
de la Magestad de su gloriosa resurreccion,

2837 **E**T si cognovimus secundum carnem  
Christum, sed nunc iam non novi-  
mus. En toda sus cartas consiella San Pablo, que  
conoce à Christo, y en esta à lo. Chorinthos di-  
ze, que no le conoce. Pero si en las demás cartas  
dize, que le conoce; porque no en esta? Si ve ya:  
*Loquitur de Christo in sua resurrectione. Et post-  
quam devicta morte resurrexit, tanta excellentia,  
& maiestate fulgebat, ut iam non videretur idem,  
sed alius*. Habla, dize de Christo resucitado, à  
diferencia de quando vivia en carne pasible. Y le  
pareció, en alguna manera, à via tanta diferen-  
cia de Christo à Christo: que si quando le veia  
en carne pasible, consiella que le conoce; vien-  
dole tan Magestuoso en su admirable resurrec-  
cion, le pudo al Santo Apostol parecer otro; ha-  
ziendole confessar claramente, no le conoce: *Sed  
nunc iam non novimus. Tanta Maiestate fulge-  
bat*. Basta para el quinto sello. *Maiestas*. Vamos  
al que se sigue.

2. Cor. 5.  
v. 17.

id

DISCURSO VI.

**S**extum sigillans: *Summa Maiestas*. En la sexta  
maravilla de la resurreccion de Christo en  
el sexto sello encerrada, al; *Maiestas* del quinto  
sello añade en este, el Autor de la Idea, el; *Sum-  
ma Maiestas*. Sin duda para significarnos, que si  
la Magestad, y Gloria de la resurreccion de  
Christo, en el quinto sello significada fue gran-  
de; fue la del sexto tan suma:

QUE SI EN LO RESTANTE DE SU  
Santissima vida, se mostró Christo tan hum-  
bre, que apenas parecia Dios, se mostró  
tan magestuoso en glorias en su admi-  
rable Resurreccion, que apenas  
parecia hombre.

2838 **P**rimogenitus mortuorum, & Prin-  
ceps regum terrarum. S. Iuan en su  
Apocalipsi, dize q vió à Christo S. nuestro, co-  
mo à Idea, y primer exemplar de los muertos,  
con advertencia: *Simile filio hominis*. Que dize  
que le vió semejante al hijo de la Santissima Vir-  
gen. Entra aora la question. Hablando como ha-  
bla aqui S. Iuan de Christo resucitado, como le  
llama semejante al Hijo de la Virgen: Que ac. so,  
no era el mismo Hijo de la Virgen, el que murió,  
que el que resucitó? El mismo era. Pues si es el  
mismo, como S. Iuan quando le ve resucitado, le  
llama semejante al Hijo de la Virgen: Bien dize  
el Abad Ioachim: *Quia tanta hic prebentibus  
Maiestatis gloria, ut sicut in eo aliquando di-  
vinitatis suæ gloriam occultabat humanitas;  
ita nunc, humanitatis eius oblectio, & exina-  
nita à Maiestatis gloria, & à splendore sum-*

Apoc. 1.  
v. 13.

id

*me lucis absorpta esse videatur.* Miren, dize este Autor. En la Resurreccion de Christo Señor nuestro era tan suma la Magestad de su Divina Gloria: que sien lo restante de su Santissima vida, se mostró su Magestad tan hombre, que apenas parecia Dios; en su resurreccion se mostró tan à lo Magestuoso, y tan à lo de Dios en glorias, que apenas parecia hombre.

Pl. 7. 7. 2839 *Filius meus es tu, ego hodie genuite.* San Pablo, San Juan Chrisostomo, San Ambrosio, y otros, entienden estas palabras, de Christo resucitado: *Deus illum suscitasse dicitur, ut in Psalmo. Filius meus es tu, ego hodie genui te.* Aquí el mundo todo, en nombre del Eterno Padre, reconoce à Christo resucitado, por Hijo de Dios. Pero si quando vivia passible, solo reconoce el mismo mundo, por Hijo de la Virgen, y de un pobre Carpintero; porque acá le ha de reconocer por Hijo de Dios? Por la misma razon del Abad citado. Porque si quando Hijo de Maria Santissima, y de Joseph, se mostró Christo tan hombre, que apenas parecia Dios, se mostró acá, con tan suma Magestad, y tan à lo de Dios, que apenas parecia hombre. A esta celebra, el Autor de la Idea, por sexta maravilla: *Sextum sigillum. Summa Maestas.* Vamos al último.

## DISCURSO VII.

**S**eptimum sigillū. *Summus amor.* La septima maravilla de la resurreccion de Christo contenido en el septimo sello, es, dize Alcazar; el amor. El amor es muy travieso. De él, dixo el Autor del Mundo Simbolico, que no sabe tener modo: *Amor, nescit modum.* Y en alguna manera, parece podriamos dezir lo mismo del amor de Christo en su Gloriosa Resurreccion. Sale del sepulcro triunfador del demonio, muerte, y mundo. Baja à los senos de la tierra; saca como Redentor à las Almas de los Santos Padres de aquel captiverio; subelos en su compañía al Cielo, donde se llegó à mostrar tan sumo su amor, que si lo hemos de discurrir à nuestro modo, parece le faltó el modo, pues en lugar de entrar triunfante, dize su mismo amor:

**QUE ATREQUE DE QUE LOS CAP-  
tivos entren libres en el Cielo, querria  
entrar el Redentor, como  
captivo.**

2840 **A**scēdēs Christus in altū captivā duxit captivitātē. Sale Christo glorioso del sepulcro; y saca como Redentor à las Almas de los Santos Padres de su cautiverio; subese con ellos à la Gloria, y al entrar triunfante en el Cielo, dize que le ovo à la captividad captiva. Entra aquí San Agustín preguntando, y dize: **Que captividad es la que Christo resucitado lleva captiva, quando entra vencedor en el Cielo? Y el mismo San Agustín en el Libro que escribió: De Essentia Divinitatis. Responde dize:**

do: Que la captividad, que llevó como captiva, fue su Santissima humanidad, su Santissima carne: *Filius Dei, carnem de nobis assumptam, in Cælum, velut captivā adduxit.* Pero que dezis, ò esclarecido Padre. Si la humanidad de Christo sube triunfante, y vencedora, como captiva? Captiverio, y libertad, de labrimiento con gloria? Es que esso no se compadece en Iesu-Christo. Pero en alguna manera, si. Y como? De esta suerte. Dezidme: Como entravan los captivos en la Gloria? Libres. Y el Redentor, como entra? Como captivo: *Velut captivam adduxit.* Y avia de ser así en nuestro caso: *Amor non habet modum.* Que si al amor, à vezes le falta el modo, ya que al de Christo no le falte: por lo menos dice. *Summus amor.* Se mostró en su Resurreccion tan sumo, que atrueque de que los captivos entren libres en el Cielo, querria en alguna manera entrar el Redentor, como captivo: *Carnem de nobis assumptam, velut captivā adduxit.* *Summus amor.* Fue maravilloso el amor de Christo en su Gloriosa Resurreccion, como lo dexamos apuntado en su último sello: *Primum sigillum, Virtus Christi. Secundum, Sapientia. Tertiū, Omnipotentia. Quartum, Iustitia. Quintum, Maestas. Sextum, summa Maestas. Septimum, summus amore. Signatum sigillis septem propter septem mirabilia qua sunt in Christo Resuscitato.* Y concluiré para la despedida, cō la autoridad del Docto Alapide, que dize: *Hunc librum signatum sigillis septem aperuit Christus cum abiit in Cælum Apostolis dedit intelligentiā.* Es verdad, dize el Docto Alapide, que los siete sellos de este Libro, los abrió Christo en su admirable Resurreccion, con advertencia, que en recompensa de averle asillido, y oido sus Divinas palabras, al tiempo del despedirse, les hizo participantes à los Santos Apóstoles, de su especial inteligencia. Y si Christo Señor en cada uno de aquellos sellos se muestra agradecido à los que le oyeron: en los mismos siete sellos por otro tanto, ha de ser propio de mi obligacion el reconocerme à si mismo agradecido. Buelvo al primero.

6 I.

**P**rimum sigillum. Al Ilustrísimo Señor Arzobispo Don Fray Joseph Linás, *Virtus Christi.* El primer sello, dizen el Docto Alapide, y Alcazar, contiene la virtud de Christo Sacerdote sumo, y eterno. Competele al mismo Christo Resucitado. El texto agora para la participación.

2841 En el capítulo quinto del Genesis, especificando el texto los nombres de los Antiguos Patriarcas, refiere dilatadamente los años de sus vidas, y tambien sus muertes: *Vixit Adā, nōgētos, & triginta annos, & mortuus est. Vixit Enos, nongētos quingue, & mortuus est.* Y así de los demás. Pero en llegando el texto à Sem, que en sentir de Mendoza, y otros, fue Melchisedech, hijo primogenito de Noe; solo refiere el

Epb. 4.  
v. 8.S. AUGUST.  
lib. de  
essent.  
Divinitatis.Gen. 5.  
v. 6.

Alap. ibi.

Vide A-  
bul. hic.

texto, los largos años de su vida ; pero no refiere su muerte. Dize así el texto: *Vixit Sem quingentis annis.* Entra aora el Docto Alapide , y Mendaza preguntando, y dizen. Si de los demás Patriarcas, especifica el texto la vida , y la muerte ; porque de Sem ha de expressar solo la vida , y no la muerte ? Responden los mismos Autores diciendo : *Sem fuit summus Sacerdos Melchisedech factus, & pius, qui intelligens quod veniret Abraham ad narrandum de victoria contra Reges accepta occurrit ei, usque ad vallē Save.* Fue dizen estos padres , Sem , Melchisedech sumo Sacerdote , y tan piadoso, que teniendo noticia que Abraham venia à predicarle, y referirle las maravillas de Dios, en su tan celebrada victoria ; dexò la conveniencia de su Palacio , y salió hasta el Valle de Save, significacion , que es del Templo, solamente por oyrle. Bella razon para el caso. Expresle juntamente el texto la vida , y muerte de los demás Patriarcas ; y solo expresse la vida , y no la muerte de Melchisedech , que si este como Sacerdote summo , dexando la conveniencia de su Palacio, sale hasta el Valle de Save, que es el Templo, à oyr el Sermon ò platica de Abraham : solo se han de referir los dilatados años de la vida de Melchisedech, y no la muerte: que inmortales avian de ser en recompensa de tan grande exemplo , summos Sacerdotes , y Prelados tan exemplares. Ilustrissimo , y Reverendissimo Señor. Por su pie , se va este texto con su primer fallo à V. Ilustrissima. Y su detenerme en la aplicacion , en recompensa de la tan continuada asistencia , así en esta como en las demás Quaresimas : *Vixit Sem quingentis annis.* El Señor dará à V. Ilustrissima largos años de vida , à quien yo ofrezco gustoso , vna voluntad rendida.

§. II.

**S**ecundum sigillum. Al muy Ilustre Cabildo. *Sapientia.* Sabiduria. Competele à Christo Señor nuestro en su admirable resurreccion, pues la tuvo para enseñar. El texto para la participacion, y el premio.

Erod. 22.  
7. 30.

2842 Aplaudida fue siempre la grandeza del Sacerdote Aaron. Adornavale vn ciñidor, con variedad de colores matizado , vna tunica ricamente compuesta , las piedras de su pecho fueron doze , en quienes se cifrava vn epilogo de los mayores blasones, y vn tanto monta de las mayores virtudes. Sentir fue de San Cirillo, que en ellas se enseñavan los mas altos misterios de la Divinidad à los mortales. *Mysteria Divinitatis.* En sin. piedras sabias por Maestras de enseñanza , que colocadas en el pecho de Aaron, lo gran quanto pudo apetecer el deseo, viendose alvergadas en el pecho del mismo Dios , que es el verdadero Aaron. Quisiera aqui mi cordedad apagar el fondo de tanta piedra, y descubrir el motivo de la dicha, que consiguieron, sabias, y virtudes. Descifra con primorosa pluma

montano el pensamiento diciendo: *Alium lapidem lucidissimum, & existimo fuisse adamantē. Pones veritatem, pones doctrinam.* Dize, q̄ aquellas doze piedras, asistían con su presencia à vn diamante Predicador , que el Sacerdote llevaba en medio el pecho, de quien se participava a los demás la verdad, y la doctrina. Y en recompensa de la asistencia , sin el mas minimo rezelo de la emulacion , podemos muy bien dezir: las quiso Dios honrar, hasta ponerlas por Joyeles de su Santissimo pecho , con el manifesto sobreescrito de sabias, por maestras de enseñanza, y calificada doctrina. Muy Ilustre Cabildo. Dizeño , y exemplar muy patente , es este texto de lo que à mi me està sucediendo , respecto de V. Señoria. No tengo labios para expressar el favor de su tan continuada, y exemplar asistencia. Quedare siempre obligado , suplicando à su Magestad, continúe siempre el favorecer à V. Señoria, multiplicandole en la tierra , laureles para tu credito, y eternos triunfos para el Cielo.

§. III.

**T**ertiu sigillu. A la Nobilissima , y Fedelissima Ciudad. *Omnipotencia.* Conrenia el tercer seño, el mando, y el gobierno. Competele à Christo Resucitado , pues se corona con la diadema, y cetro del mando , y del Imperio. El texto para la participacion, y el premio.

2843 *Quem diligebat Iesus.* Rara, fueron las finezas con que por transformacion de amor enriqueció Dios à San Juan Evangelista , rara, digo , y tan singulares , que no pudiendolas , ni los labios mas eruditos , ni la eloquencia mas retorica, ni la expedicion mas fundada , reducir à guarismo; solo exprestare el favor, que se gu del Docto Lazerda, hizo Christo Señor à tu Benjamin Evangelista. *Latus Christi, pariter Iuanis fuit.* La herida de su Santissimo Costado , dize que le diò en premio de sus caridos. Pero porque ha de ser la herida de su Santissimo Costado, y no otra: Es cosa muy sabida. En el Tabor se hallò San Juan, donde oyendo à la voz del Padre, que dezia: *Ipsam audite.* Oid à mi Hijo como à vuestro Predicador , y Maestro ; en muchísimos lugares de su Apocalipsis, y Evangelio, se halla, que San Juan le oia con tanta veneracion , y respeto, que exorpendo el Evangelista Santo à sus Discipulos repetidas vezes , à que se amasen vnos con otros , les dixo à los curiosos. Esto me ha enseñado en sus Sermones, mi Divino Maestro Christo. Y esto os enseno yo à vosotros: *Præpit Dominus est, est hoc fides sustinet.* Demanda, que aqui San Juan , no solo oye gustoso Sermones de Christo, sino que tambien su presencia los acredita? Si. Ve. aqui claramente, porque en premio le da Christo la herida de su Santissimo Costado, y no otra. Miren señores para el misterio. La herida de su Santissimo Costado, se la dieron à Christo Señor nuestro, estando ya muerto: Las otras heridas,

S. Iuan.  
12. 7. 25

das, se las dieron estando vivo. Aora, ay esta diferencia de la herida, que se haze en vn cuerpo vivo, á la que se haze en vn cuerpo muerto: que la herida que se haze en vn cuerpo vivo, se cierra; pero la que se haze en vn cuerpo muerto, siempre queda abierta. Darle pues Christo Señor á San Juan la herida de su Costado, y no otra, fue lo mismo, que dezir su Magestad: Sepa el mundo todo, que yo se honrar á quien me honra. Y si San Juan con su presencia acredita mis Platicas, y mis Sermones; es muy justo se lleve la herida de mi Costado en premio, que si esta nunca se cierra, será dezirle: Ha de hallar en recompensa, de oy adelante en mi pecho puerta abierta, para qualquier genero de fineza. Agravio pienso haria á la inteligencia de V. Señoria, aplicandole este texto. Callo pues, y solo digo: Que si en Juan en quien, como en Principe, estuvo el mando, y el gobierno, por valido, está con propiedad V. Señoria. Si á San Juan por aver asistido, y acreditado, en su modo, las platicas de Iesu-Christo: *Præceptum Domini est, et si hoc fiat sufficit.* Le dió su Magestad en premio, en su Santísimo Pecho, puerta abierta para la entrada del Cielo: Por averme favorecido V. Señoria, con primera, segunda, tercera, y quarta Quaresma, alentando en todas ellas mi voz, con su exemplar asistencia: Que le he de dar yo á V. Señoria en premio? Acafo le he de dar yo á V. Señoria de oy adelante en mi pecho puerta abierta para qualquier genero de fineza: Poco es esto. Pues siendo V. Señoria el dueño de mi querer, está claro, se ha de entrar V. Señoria como por su casa, por mi pecho. Poco es esto, digo otra vez. Doyle pues á V. Señoria *Latus Christi, portio Iohannis fuit.* La porcion de San Juan Evangelista. Y si esta es, el Costado de Iesu-Christo: Obre V. Señoria, como quien es, que en premio de sus finezas, quedare siempre obligado, rogando á su Magestad, le de á V. Señoria la liaga de su Santísimo Costado, y en ella como á otro valido Juan, puerta abierta, para la entrada del Cielo.

## §. IV.

**Q**uartum Sigillum. A la Iusticia. *Iustitia.* Contiene el quarto sello, la vara, ó varas de la Iusticia. Competente á Christo en su resurreccion, pues resuscita con jurisdiccion alta, y baxa. El texto para la participacion.

2844 *Percuties petram, & cecidit ex ea aqua, et bibat populus.* Aquí solo hablo con las varas de Moyses, y la de Aarõ. Algunos quisieron dezir, que fueron dos. Pero como eran hermanos, y entre hermanos, no ay competencia, está muy puesto en razon el dezir, q̄ era una sola la vara. Todos sabemos, que esta fue la vara de los milagros. Ya por el sororio con que favoreció á los mendigos. Y ya por la liberalidad con que se comunicó á los pobres, y necesitados. Vara en fin

tan virtuosa, que tuvo por bien el mismo Dios, se la depositasen en su mismo tabernaculo. Pero porque ha de ser tan feliz esta vara, que llegue afortunada á conseguir el mayor aprecio en la tierra, y la mayor estimacion de Dios, en el tabernaculo del Cielo? Ya lo hemos dicho en el texto. Porque con su presencia asistió á la piedra del monte Horeb al comunicar el agua á todo el Pueblo. Ya lo entiendo. La piedra es el Predicador, el agua la predicacion Evangelica. *Aqua sapientia potabit eos.* Y si esta vara con su presencia, asiste á la piedra del Predicador al tiempo del repartir el agua de la doctrina Evangelica á todo el Pueblo, la ha de hazer la Magestad de Dios en recompensa, feliz en la tierra, y dichosa en el tabernaculo del Cielo. de las varas de Aaron, y de Moyses, es el quarto sello. Y de justicia, mio el agradecimiento.

## \* V.

**Q**uintum sigillum. A las Santissimas Religiones. *Dei Majestas.* Contenia el quinto sello el luzimiento. Competete á Christo recusitado. El texto para la comunicacion, y el premio.

2845 Al Tabor sube la Magestad de Christo Señor fatigando sus breñas, solo por hazerle Math. 17: teatro de sus mayores glorias. Apareciose allí mi gran Padre, y Patriarca San Elias con tan inacecesible lleno de luzes, que llegó á dezir. S. Geronimo. *Illique pares voluerunt facere.* Que las quisieron igualar los Apostoles, con las de Christo: en tanto grado: *Hic est Filius meus.* Que fue menester, en su manera, que el Eterno Padre señalasse, como con el dedo á su Santísimo Hijo, para quitar entre los Santos Apostoles la equivocacion. Pero si sabe Christo Señor nuestro, que Elias se ha de poner en su manera, en competencia su glorias, no le lleve al Tabor. Pero si le ha de llevar. Y porque? Grandemente el Abulençe: *Propter gloriam transfigurati.* Ya se ha visto muchas vezes, permitir á vn Principe, brille mas la librea del vasallo, que la propria, cediendo en gloria del dueño, lo rozagante de el criado. Sale Elias pues tan de gala, dice el Abulençe, para hazer mayores las glorias del transfigurado. Pero quié le mereció tanta grandeza á San Elias? Ya lo dice el capitulo diez y nueve del tercero de los Reyes: *Ecce sermo Domini ad eum.* El aver oido gustoso los Sermones de Dios en el Oreb. Y si en el Oreb de la Iglesia oye gustoso el Sermon, se ha de comunicar Dios tantas luzes, que puedan servir á la mayor gloria, del transfigurado en el Tabor: Santissimas Religiones. Vivid, triunfad, floreded, y luzid: *Propter gloriam transfigurati.* Para hazer en su modo mayor el luzimiento del transfigurado Dios. Que si de Elias por publicarle San Geronimo: *Princeps Monachorum.* El Principe de los Patriarcas, beveys las luzes de tan luminoso So. En recompensa de aver oido los Sermo-

S. Geron-

Ibi.

3-Reg-  
19-v-9.S. Hierõ.  
Erit. ad  
Paulõ.  
En N.  
Hidor.  
Proph.  
pag. 70.  
tom. 1.

nes de Dios en el Orbe de esta Santa Iglesia Cathedral; han de ser tan grandes en el Tabor de el Cielo vuestras glorias, que en alguna manera aveis de hazer mas grande el luzimiento del mismo Dios. Basta para el quinto sello. Al que se sigue.

§. VI.

**Sextum sigillum.** A la Nobleza; con toda la plaza. *Summa Maestas.* Contiene el sexto sello, la Magestad, y la Nobleza. Compitete por muchos titulos à Christo resucitado. El texto para la participacion, y el premio.

2846 Son muchos los cabos, que en la plaza toda comprehende este sello. Porque si en primer lugar lo reparamos, Moyses, Governador era de el Pueblo, y sobre Noble, belicosissimo soldado; y por aver oido los Sermones de Dios en el Sinai, lo llenò Dios de tantas luzes. *Cornuta facies.* El Docto Alapide: *Lunata facies.* Que lo elevò en luzimientos, hasta la mas alta punta de la Luna.

Si atendemos à Isaias, sobre Noble, era Doctor, y sapientissimo. Y como el mismo refiere en su capitulo veinte, verso segundo, por aver oido devoto, y respetoso el Sermon, que alli Dios le hizo, sobre acama: le su servo, le honrò Dios en recompensa, haziendole vno de sus escogidos.

Si ponemos los ojos en Cleofas, era de sangre Real, por ser, como refiere el Docto Alapide, hermano de San Josef, Esposo de la Santissima Virgen: *Cleophas fuit frater Sancti Ioseph, Sponsi Beatissime Virginis Mariae.* A quien en sentir de San Pascasio, por aver oido gustofo los Sermones, que le predicò Christo en traje de Peregrino en el camino de Emaus: como el mismo lo cõfiessa: *Nonne cor nostrum ardens erat in via, dum loqueretur vobis?* En el partir de el pan, le mostrò su Magestad, aunque muy de passo, la Essencia Divina: *Per escam acceperunt visionem.* Esta fue la recompensa. Siendo pues tantos los cabos de Nobleza, que en este sexto sello comprehende la plaza: serà mas acertado los atemos todos en solo vn texto para el premio.

2847 *Ego ducam, & reducam eum ad te.* Experimentaron los favores de Dios los dos Tobias, Padre, y Hijo en vn Angel, que transformado en vn gallardo Ioven le deputo su Magestad por asistente en la dilatada jornada de su camino. No ay Gerolifico mas expreso de toda la plaza, que este Angel. Porque si le queremos Governador de la misma plaza: governava al Pueblo de Dios desde vna columna: *Tollesequi se Angelus Dei, qui precedebat castra Israel, abijt post eos, & cõ eo pariter columna.* Si le queremos Noble: *Ego sum filius Anania magni.* Si le queremos Militar, y Soldado. *Angeli preliabantur eõ Dracone.* Si le queremos Doctor en sabiduria: *Plenitudo sciẽtiæ.* En fin, los Governadores, los Nobles, la Milicia, los Doctores, con toda la Plaza,

todos se hallan en este Angel. En lo que reparo es: *Ego sum Raphael Angelus.* Que tirando el velo à lo escondido de su grandeza, le dixo à Tobias: Yo soy vn Angel. Entra ora la question. Si alli se confiesa, Governador, Noble, Militar, Sabio, y Hombre: como acà tan à la descubierta se publica Angel? El Docto Alapide: *Sustinebat puerum Tobiam dextera manu.* No veis, dize, que cõ la asistẽcia de su Persona, asistio en sus mayores empeños, y desempeños à Tobias. Y si en Tobias està el Predicador: estava claro, que quien en sus mayores empeños, y desempeños de Pulpito, assiste al Predicador con tanta mano, no parece podia ser menos, que vn Governador, vn Noble, vn Militar, vn Sabio, y finalmente vn Soldado, en sus costumbres vn Angel. Quedo obligado, y quisiera saber corresponder agradecido.

§. VII.

**Septimum sigillum.** A las Señoras, con lo restante de el Pueblo. *Amor, & pietas.* El amor, y la piedad. Competente entrambos à Christo Señor nuestro resucitado. El primer allumpro para el premio, toca à la piedad de las Señoras. *Pietas.*

2848 *Beatus venter qui te portavit, & ubera que suxisti.* Engrandece aqui Marcela, à Maria Señora nuestra, por Madre de Dios, y herespõde Christo Señor. Sabete, ò Marcela, que à esta Señora, à quien alabas, otra cosa ay que la ennoblece mas, que el ser mi Madre. Y qual es, ò Señor? *Quinimo beati, qui audiant verba Dei, & custodiunt illud.* El aver oido la palabra de Dios, y guardadola enteramente. Y si el aver oido la palabra de Dios, y guardadola enteramente, hizo à la Virgen Santissima, la mas dichosa, estando en la Santissima Virgen, todas las Señoras; por la misma razon, ffo en el Señor, las ha de hazer su Magestad, las mas felices: *Amor.* El amor compete à lo restante de el Pueblo. El texto para el premio.

2849 *Si exaltatus fuere à terra, omnia traham ad me ipsum.* Donde dixo Ruperto: *Traham illos qui in me credunt.* Quando yo sea elevado en la Cruz, escogerè para el Cielo, y atraherè à mi, à los que aviendo asistido à mis Platicas, y mis Sermones, me dieron credito. Y quienes fueron, y seran estos tan dichosos? Ya lo dixo San Iuan: *De turba multi crediderunt in eum.* Los de el Pueblo. Venturosissimos fueron muchos de los de aquel Pueblo. Y seran felices los de el nuestro, pues por aver oido la palabra de Dios con devocion, les ofrece su Magestad, en recompensa, el mismo Cielo.

2850 Vimos Señores, las siete maravillas de Christo resucitado, en los siete sellos, de los siete Emblemas referidos: y en los mismos siete sellos, la participacion para la despedida. El Autor de la Idea, nos dixo: que el libro era cosa muy distinta de los siete sellos: *Constat li-*

Alap. in  
Exod. 34.  
v. 29.

Isai. 20.  
v. 2.

Luc. 24.  
v. 32.

Tob. 5.  
v. 2.

Exod. 14.  
v. 19.

Ibid

Luc. 12.  
v. 27.

Ioan. 12.  
v. 32.  
Vide  
Rup tom  
3. in c. 12.  
Ioan.  
Ebr. 10.

*brum à suis sigillis distingui.* Este queda para mi: con advertècia, que si aquel se quedò abierto, à mi me manda Dios cò Daniel, que lo cierre, hasta su tiempo: *Claude Sermones, & signa librum usque ad tempus constitutum.* Y lo hago gustoso por ser Divina la Disposicion, solo diciendo lo que antecedermente queda dicho. Que si la Resurreccion de Christo es Idea, y Exemplar primera dela nuestra; resuscitaremos espiritualmente con Christo resuscitado, si à su imitacion triunfando de nuestros mayores enemigos, tuvieremos aliento para enterrar al pie de el Terebinto, el Idolo de el pecado.

Resuscitarèmos espiritualmente con Christo resuscitado, si vive entre nosotros la paz, y verdadera caridad; si anelamos à buscar, solo lo que conduce para nuestra salvacion, despreciando, y aborreciendo, todo lo que desdize de Dios. Y pues es nuestro el interes; esforcemonos à caminar con perseverancia, la carrera de la virtud, sin parar, hasta encontrar con el mismo Dios, que es el fin para que todos hemos sido criados; en esta vida por gracia; para que le veamos, y nos veamos, por toda vna eternidad en la Gloria. Amen.

FIN.



# INDICE

DE LOS LUGARES DE LA SAGRADA ESCRITURA, QUE SE SEÑALAN,  
solo con los numeros marginales.

## GENESIS.

- CAP. 1. v. 1.** In principio creavit Deus Coelum, & Terram, *num.* 2030. 2054. 2384. & 2658.  
**Verf. 2.** Tenebrae erant super faciem abissi, *n.* 1468. & 984.  
**Verf. 2.** Spiritus Domini ferebatur super aquas, *n.* 339. 2264. & 2471.  
**Verf. 3.** Fiat lux, & facta est lux, *n.* 90. 131. & 144.  
**Verf. 4.** Vidit Deus lucem quod esset bona, *num.* 1480.  
**Verf. 5.** Fiat firmamentum, *num.* 359.  
**Verf. 16.** Fecit Deus duo luminaria magna :: Luminare maius ut praesellet diei, luminare minus ut praesellet nocti, & stellas, *num.* 131. 141. 97. 749. 108. 1651. 1695. 1710. 2061. 2141. 2147. 2498. 1610. & 1690.  
**Verf. 17.** Et posuit eas in firmamento, *n.* 11.  
**Verf. 26.** Faciamus hominem, *num.* 1508. 1931. & 2041.  
**CAP. 2. v. 1.** Igitur pe facti sunt Coeli, & terra, & omnis ornatu eorum, *num.* 83.  
**Verf. 2.** Requievit Deus die septimo ab universo opere quod Patrarat, *num.* 1625.  
**Verf. 7.** Formavit Deus hominem de limo terrae: Et inspiravit in faciem eius spiraculum vitae, *n.* 94. 1059. & 2323.  
**Verf. 8.** Et factus est in animam viventem, *n.* 103.  
**Verf. 11.** Nomen vni Phison, &c. *n.* 1181. 2196. & 2599.  
**Verf. 13.** Nomen fluvij secundi Geon, *num.* 717. 2196. & 2599.  
**Verf. 14.** Nomen tertij Tygris, *num.* 874.  
**Verf. 14.** Quartus fluvius Euphrates, *n.* 102.  
**Verf. 19.** Et adduxit ea ad Adam, ut videret quid vocaret ea, *num.* 892. 1536. & 1537.  
**CAP. 3. v. 1.** Serpens dixit ad mulierem, cur praecipit Deus ne comederetis, *num.* 1698. & 1847.  
**Verf. 5.** Eritis sicut Dij, *num.* 737. & 2363.  
**Verf. 7.** Conserunt folia ficus, *num.* 2008.  
**Verf. 9.** Adi vbi es? *n.* 1250. 1719. 2129. & 2534.  
**Verf. 10.** Timuico quod nudas essem, *num.* 2371.  
**Verf. 11.** Ex ligno quo preceperam tibi ne comederes, comedisti, *num.* 251.  
**Verf. 12.** Mulier quam dedisti mihi, *num.* 1088.  
**Verf. 14.** Supra pectus tuum gradietis, *num.* 700. 1443. & 1553.  
**Verf. 18.** Spinas, & tribulos germinabit tibi, *num.* 1834.  
**Verf. 21.** Tunicas pelliceas, *num.* 50.  
**Verf. 11.** Mater cunctorum viventium, *n.* 2123.  
**V. 22.** Adam quasi vnus ex nobis, *n.* 1110. & 826.  
**Verf. 23.** Et enisit eum Dominus de Paradiso, *num.* 1572.  
**V. 25.** Gladium flammecum, *num.* 189. & 766.  
**CAP. 4. v. 2.** Peperit Eva Cain. Rursumque peperit Abel, *num.* 379. & 808.  
**Verf. 4.** Rexpexit Dominus ad Abel, *num.* 2548.  
**V. 9.** Vbi est Abel frater tuus? *num.* 2251.  
**V. 10.** Canat de terra, *num.* 451. & 177.  
**V. 14.** Ecce ejices me hodie a facie terrae, & a facie tua abscondat, *num.* 1576.  
**CAP. 5. v. 3.** Vixit autem Adam, centum triginta annis, & genuit filium ad imaginem, & similitudinem suam. Vocavitque nomen eius Seth, *num.* 30.  
**V. 27.** Et facti sunt omnes dies Marusala, nongenti sexaginta novem anni, *n.* 2197.  
**CAP. 6. v. 2.** Videntes quod essent pulchri, *n.* 2525.  
**V. 11.** Fac tibi arcam, *num.* 2579.  
**V. 17.** Ecce ego adducam a quas diluvij super omnem terram, *num.* 1711.  
**CAP. 7. v. 7.** Ingressus est Noe in arcam, *num.* 1660. & 1867.  
**V. 16.** Inclusit eum Dominus & foris, *n.* 683.  
**CAP. 8. v. 1.** Recordatus est Dominus Noe, *n.* 2125.  
**V. 4.** Requievit itaque arca, super montes Armeniae, *num.* 236.  
**V. 6.** Aperiens Noe fenestram arcae, dimisit corvum, *num.* 262. & 683.  
**V. 11.** Venit portans ramum olive, *n.* 2107.  
**V. 21.** Cogitatio humani cordis, & sensus, in malum prona sunt ab adolescentia sua, *n.* 1959.  
**CAP. 9. v. 13.** Arcum meum ponam in nubibus Coeli, *num.* 722. 185. & 2504.  
**V. 18.** Erunt ergo filij Noe, Sem, & Cham, *num.* 1059.  
**CAP. 10. v. 8.** Nemrod erat robustus venator coram Domino, *num.* 1664.  
**CAP. 11. v. 1.** Erat autem terra labij vnus, & sermonum eorundem, *n.* 1180.  
**V. 7.** Venite descendamus, & confundamus linguam eorum, *n.* 1572.  
**V. 12.** Novi quod pulcra sis, & interficient te, *num.* 2521.  
**V. 31.** Talie Thare filium, & eduxit illum, de vr caldorum, ut iret in terram Chanaan, *num.* 505.  
**CAP. 12. v. 11.** Novi quod pulcra sis mulier, *num.* 244.  
**V. 13.** Dic ergo obsecro, quod soror mea sis, *num.* 35.  
**CAP. 13. v. 10.** Elstratis itaque Loth oculis vidit, omnem circa Regionem Iordanis sicut Paradisus Domini, *n.* 23.  
**Verf.**

I N D I C E

- Verf. 14. Postquam divisus est ab eo Loth, *num.* 1659.
- CAP. 14. v. 22. Protulit vir in aures aureas, & armillas, *num.* 1907.
- CAP. 15. v. 11. Descendebant volucres, & abigebat eas Abraham, *num.* 415.
- Verf. 12. Sopor irruit super Abraham, *num.* 2131.
- CAP. 16. v. 8. A facie Sarai Domine mee ego fugio, *num.* 804. & 540.
- Verf. 8. Unde venis, & quo vadis? *n.* 1200 & 1201.
- Verf. 11. Concepisti, & paries filium, vocabisque nomen eius Ismael. Hic erit satus homo, *n.* 513.
- Verf. 13. Vidi posteriora videntis me, *num.* 1584.
- CAP. 17. v. 2. Quos cum vidisset cucurrit in occursum eorum, *n.* 1750.
- Verf. 5. Non vocabitur nomen tuum Abram, sed Abraham, *n.* 801. & 803.
- CAP. 18. v. 3. Domine si inveni gratiam in oculis tuis, *n.* 1810.
- Verf. 10. Habebit Sara filium, *n.* 397.
- Verf. 13. Quareris Sara? *n.* 1441.
- Verf. 16. Abraham simul gradiebatur deducens eos, *n.* 1727. 1728. & 1579.
- Verf. 20. Clamor Sodomorum venit ad me. Descendam, & videbo, *n.* 1532. & 2365.
- CAP. 19. v. 1. Venerunt duo Angeli Sodomam, *num.* 1817. & 1814.
- Verf. 15. Tolle uxorem tuam, & duas filias quas habes, *n.* 533.
- Verf. 16. Apprehenderunt manum eius, & manum uxoris, & duarum filiarum eius, *n.* 1604, 1669. & 1724.
- Verf. 17. Versa est in statuam salis, *num.* 651. 616. & 1737.
- Verf. 21. Ludentem cum Isaac, *n.* 1887.
- Verf. 14. Facto mane vidit Liam. Nonne pro Rachel servivi tibi? *n.* 2199.
- Verf. 24. Pluit Dominus super Sodomam sulfur, & ignem de caelo, *n.* 1818.
- CAP. 20. v. 7. Redde viro tuo uxorem, *n.* 79.
- CAP. 21. v. 10. Ejice ancillam hanc, & filium eius, *n.* 309. 506. & 1925.
- Verf. 14. Panem, & virem aquae, *n.* 540. & 1291.
- Verf. 14. Quae cum abijisset errabat in solitudine, *n.* 1996.
- Verf. 15. Abiecit puerum super vnam arborem, *n.* 1768.
- Verf. 16. Et sedens contra levavit vocem suam, & fleuit, *n.* 2243.
- CAP. 22. v. 12. Ne extendas manum tuam super puerum, *n.* 857. & 489.
- Verf. 13. Vidit arietem inter vepres, *n.* 2680.
- Verf. 17. Multiplicabo semen tuum sicut stellas caeli, *n.* 433. 542. 2034. & 2112.
- Verf. 18. Vis ire cum homine isto? Vadam, *n.* 2522.
- CAP. 24. v. 2. Dixitque Abraham ad senes, qui praeerat omnibus quae habebat, *n.* 1010.
- CAP. 25. v. 21. Deprecatus est Isaac pro uxore sua, eo quod esset sterilis, *n.* 995.
- Verf. 22. Collidebantur in utero, *n.* 178.
- Verf. 22. Si sic mihi futurum erat, quid necesse fuit concipere? *n.* 244.
- Verf. 32. En morior, quid mihi proderunt primogenita, *n.* 265.
- CAP. 27. v. 22. Vox Iacob, manus Esau, *n.* 2279.
- Verf. 20. Voluntas Dei fuit ut cito occurreret mihi quod volebam, *n.* 746.
- Verf. 28. Det tibi Deus de rore caeli, *n.* 133.
- Verf. 30. Et egresso Iacob foras, venit Esau, *n.* 680.
- Verf. 42. Nuntiata sunt haec Rebeckae, *n.* 2464.
- Verf. 45. Fuge ad Laban fratrem meum in Haran, *n.* 1464.
- CAP. 28. v. 12. Vidit Iacob scalam, *num.* 230. 340. 2325. 2356. 1645. 2439. & 1606.
- Verf. 17. Terribilis est locus iste, *n.* 68.
- Verf. 18. Erexit lapidem, *n.* 1002.
- CAP. 29. Moris erat, ut cunctis ovibus congregatis devolverent lapidem, *n.* 752.
- CAP. 30. v. 1. Da mihi liberos, alioquin moriar, *num.* 2049.
- CAP. 31. v. 19. Et Rachel furata est idola patris sui, *num.* 514.
- Verf. 24. Cave ne quidquam loquaris contra Iacob, *n.* 161.
- Verf. 34. Festinans abscondit idola subter stramentum Camelli, *n.* 74.
- Verf. 48. Dixitque Laban, . 971.
- CAP. 32. v. 1. Fueruntque ei obviam Angeli Dei, *num.* 376.
- Verf. 1. Fac nos Deos qui nos precantur, *n.* 1595.
- Verf. 24. Et ecce vir luctabatur cum eo usque mane, *n.* 840. 682. 2559. & 2494.
- Verf. 25. Tetigit nervum femoris eius, & emarcuit, *n.* 388. & 1894.
- Verf. 26. Dimitte me, *num.* 186. 187. 1322. 1794. & 2298.
- Verf. 27. Quod nomen est tibi? *n.* 977. 867. & 170.
- Verf. 31. Salva facta est anima mea, *num.* 682.
- Verf. 31. Claudicabat pede, *n.* 2232.
- CAP. 33. v. 12. Egre diamur simul, *n.* 896.
- CAP. 34. v. 58. Vis ire cum homine isto? *n.* 1693.
- CAP. 35. v. 2. Abiecite Deos alienos de medio vestri, *num.* 159714. & 1379.
- Verf. 18. Benoni, filius doloris, *num.* 1585.
- Verf. 19. Mortua est Rachel, *num.* 2146.
- CAP. 37. v. 3. Fecit ei tunicam polymitam, *n.* 277.
- Verf. 7. Vestros manipulos adorare manipulum meum, *n.* 543.
- Verf. 9. Vidi per somnium, quasi solem, & lunam & stellas undecim adorare me, *n.* 2388. 2152.
- Verf. 15. Errantem in agro, *n.* 1841.
- Verf. 27. Melius est ut venundetur, *n.* 2510. 2191. & 829.
- CAP. 38. v. 18. Annulum, armillam, & baculum, *n.* 1159. & 2016.
- Verf. 27. Vnus protulit manum, in qua obstetrix ligavit coccinum, *num.* 2205. 1789. & 2036.
- CAP. 39. v. 7. Mulier intenta erat adolescenti, *n.* 1130.
- Verf. 8. Dormi mecum, *n.* 298. 1694. 1952.
- CAP. 40. v. 14. Memento mei dum bene tibi fuerit, *num.* 2224.
- Verf. 19. Volucres lacerabant carnes tuas, *n.* 933. 2021. & 2050.
- CAP. 41. v. 5. Septem spicarum plenae: aliae septem petculiarum, *n.* 897.
- Verf. 40. Tu eris super domum meam, *n.* 156.
- CAP. 42. v. 17. Per salutem Pharaonis: Explo-  
ratores estis, *n.* 1371. Verf.

DE LOS LVGARES DE LA SAGRADA ESCRITVRA.

- Verf. 23. Per interpreterem loquebantur ad eos, *num.* 1371.  
**CAP. 43. v. 14.** Colligite de optimis frugibus terræ in vasis vestris, *num.* 2101.  
**CAP. 44. v. 2.** Scyphum autem meum, ponite in ore sacci iunioris, *num.* 1832.  
 Verf. 12. Invenit scyphum in sacco Benjamin, *num.* 1954.  
**CAP. 45. v. 8.** Non vestro consilio, sed Divina voluntate huc missus sum, *num.* 2628.  
**CAP. 47. v. 26.** Ex eo tempore vsque in presentem diem in vniversa terra Egypti, Regibus quinta pars solvitur, *num.* 795.  
 Verf. 29. Facies mihi misericordiam, vt non sepelias me in Egypto, *num.* 2081.  
**CAP. 48. v. 13.** Dexteram posuit super caput Ephraim, sinistram super caput Manassè, *num.* 324.  
 Verf. 22. Tuli in arcu meo, *num.* 130.  
**CAP. 49. v. 3.** Ruben primogenitus meus :::: Ascendisti cubile Patris tui. Non crescas, *num.* 1866. 2042. 2427. 1102. & 200.  
 Verf. 8. Laudent te fratres tui, *num.* 2914.  
 Verf. 17. Fiat Dan Coluber in via, cærales in semita mordens, *num.* 1006. & 1442.  
 Verf. 26. Benedictiones fiant in capite Ioseph, *num.* 986.  
 Verf. 27. Lupus rapax, *num.* 1171.  
 Verf. 29. Sepelite me cum Patribus meis, *num.* 2527.  
 Verf. 49. Benjamin lupus rapax; mane comedet prædam, & vespere dividet spolia, *num.* 145.

E X O D O.

- CAP. 1. v. 22.** In flumen projicite, *num.* 519.  
**CAP. 2. v. 3.** Sumpsit fiscellam :::: posuitque intus infanculum stante procul sorore eius, *num.* 2566.  
 Verf. 7. Ego sum Dominus Deus tuus, *num.* 916. & 2341.  
 Verf. 10. De aqua rali cum, *num.* 519.  
**CAP. 3. v. 2.** Apparuitque ei Dominus in flamma ignis, *num.* 1183. 2509. 2617. 1896. & 1879.  
 Verf. 5. Solve calcamenta de pedibus tuis, *num.* 1474.  
 Verf. 6. Ego sum Deus Abraham, *num.* 2105.  
 Verf. 7. Vidi afflictionem, audiui clamorem, & descendi, *num.* 1188.  
 Verf. 11. Quis sum ego? *num.* 1042. & 421.  
 Verf. 12. Ego ero tecum, *num.* 982.  
**CAP. 4. v. 3.** Versa est in colubrum, ita vt Moyses fugeret, *num.* 1418.  
 Verf. 4. Aprehende caudam eius, *num.* 2067. & 1418.  
 Verf. 17. Virgam hanc, in qua facturus es signa, *num.* 1067.  
**CAP. 5. v. 2.** Quis es Dominus, vt audiam vocem eius, *num.* 1820.  
**CAP. 7. v. 10. y cap. 4. v. 4.** Tulitque Aaron virgam; quæ versa est in colubrum. Aprehende caudam eius: & versa est in virgam, *num.* 375. 314. & 655.  
 Verf. 12. Proieceruntque singuli virgas, quæ versæ sunt in dracones, *num.* 1689.  
 Verf. 18. Pisces quoque, *num.* 908.  
**CAP. 8. v. 5.** Educ ranas super terram Egypti, *num.* 569. & 218.

- CAP. 10. v. 10.** Quomodo dimittam vos, & parvulos vestros, *num.* 507.  
 Verf. 22. Factæ sunt tenebræ horribiles in vniversam terram Egypti, *num.* 2087.  
 V. 26. Nō remanebit ex eis vngula, *num.* 249. & 248.  
**CAP. 11. v. 4.** Media nocte egrediar, & morietur omne primogenitum in terra Egypti, *num.* 1349. & 1573.  
 Verf. 12. Tenentes baculos in manibus, *num.* 1673. & 1964.  
**CAP. 12. v. 3.** Tollat vnusquisque agnum per familias, & domus suas, *num.* 2110.  
 Verf. 9. Assum igni, *num.* 1594.  
**CAP. 13. v. 5.** Ducam vos in terram, lacte, & melle fluentem, *num.* 649. & 61.  
 Verf. 10. Castrametati sunt in Etham, *num.* 2495. & 2540. 2687.  
 Verf. 19. Tulit quoque Moyses ossa Ioseph secum, *num.* 223.  
 Verf. 21. Per diem in columna nubis, & per noctem in columna ignis, *num.* 373.  
**CAP. 14. v. 14.** Dominus pugnabit pro vobis, *num.* 312.  
 Verf. 16. Eleva virgam, *num.* 2108.  
 Verf. 19. Angelus qui præcedebat castra Israel, *num.* 983. & 1284.  
 Verf. 28. Reversæ sunt aquæ, & operuerunt cursus, & equites Pharaonis, *num.* 696.  
**CAP. 15. v. 21.** Equum & ascensorem deiecit in mare, *num.* 1462. 1612. 1865. & 692.  
**CAP. 16. v. 4.** Die autem sexto dupium, *num.* 1940.  
 Verf. 12. Vespere comedetis carnes, & mane saturabimini panibus, *num.* 1775.  
 Verf. 15. Manu? Quid est hoc? *num.* 621.  
 Verf. 21. Colligebat autem manne singuli, *num.* 1075.  
**CAP. 17. v. 6.** Ego ero tecum, *num.* 2440.  
 Verf. 11. Cumque levaret Moyses manum, vincebat Israel, *num.* 650.  
**CAP. 18. v. 20.** Et pluam cras hæc ipsa hora grandinem multam nimis, *num.* 1575.  
 Verf. 21. Provide viros potetes in quibus sit veritas, *num.* 767.  
 Verf. 30. Pones in rationale iud. eij veritatem, *num.* 2316. & 2318.  
**CAP. 20. v. 2.** Ego sum Dominus Deus tuus, *num.* 1860.  
 Verf. 8. Loquimini ad petram & dabit vobis aquas, *num.* 2109.  
 Verf. 8. Memento, vt diem Sabbati sanctifices, *num.* 1951.  
**CAP. 21. v. 27.** Dentem si excusserit seruo, vel ancilla suæ dimittet liberos, *num.* 1402.  
**CAP. 23. v. 17.** Ter in anno apparebit omne masculinum coram Domino, *num.* 535.  
 Verf. 20. Ecce ego mittam Angelum meum, qui præcedat te, & custodiat in via, *num.* 535.  
**CAP. 24. v. 10.** Et sub pedibus eius quasi opus lapidis sphyrii, *num.* 54. & 148.  
**CAP. 25. v. 18.** Duos quoque Cherubim, *num.* 768. & 601.  
 Verf. 20. Vtrumque latus propitiatorij tegebant, *num.* 2450. 1709. & 2441.  
 Verf. 23. Facies, & mensum, *num.* 2111.  
 Verf. 25. Coronam aureolam, *num.* 2137.  
 Verf. 30. Panes propositionis, *num.* 204.  
 Verf. 31. Facies, & candelabrum, *num.* 1916. & 2538.  
 Verf. 37. Et lucernas septem, *num.* 95.

## I N D I C E

- Vers. 38. Comunctoria de auro, *n.* 1676.  
 CAP. 26. v. 6. & 35. Facies, & velum: Et contra mensam candelabrum, *num.* 126.  
 CAP. 27. v. 6. Exlatere altaris ad portandum, *n.* 2207.  
 Vers. 10. Et columnas cum basibus æneis, *n.* 1552.  
 Vers. 20. Præcipe filijs Israel, ut afferant tibi oleum, *num.* 624.  
 CAP. 28. v. 9. Sumesque duos lapides onychinos, & pones in utroque latere superhumeralis, *n.* 634-831. & 2586.  
 Vers. 12. Memoriale filijs Israel, *num.* 59.  
 Vers. 17. In primo versu, erit lapis Sardijs, & toparius, *num.* 882.  
 Vers. 20. In secundo saphyrus, *n.* 1722. & 2135.  
 Vers. 30. Pones in rationali doctrinam, *n.* 137. 350. & 771.  
 Vers. 33. Deorsum ad pedes eiusdem tunicæ, *num.* 1049. 1238. 1722. & 1144.  
 CAP. 31. v. 18. Duas tabulas: scriptas digito Dei, *num.* 1296. & 2474.  
 CAP. 32. v. 1. Fac nobis Deos qui nos præcedant, *n.* 1833. 2649.  
 Vers. 3. Tollite in aures, *num.* 1617.  
 Vers. 4. Formavit opere fusorio, *num.* 193.  
 Vers. 5. Percussit ergo Dominus pro reatu vituli, *num.* 1540. 386. 218. 4090. & 408.  
 Vers. 10. Dimitte me, ut irascatur furor meus contra eos, *num.* 1574.  
 Vers. 17. Ululatus pugnæ auditur in castris, *num.* 1415. 1973. & 2048.  
 Vers. 18. Voces cantantium ego audio, *num.* 1415.  
 Vers. 24. Egressus est vitulus, *num.* 490.  
 CAP. 33. v. 13. & 23. Ostende mihi faciem tuam: Posteriora mea videbis, *num.* 1217.  
 Vers. 16. In quo enim scire poterimus invenisse nos gratiam in conspectu tuo, nisi ambulaveris nobiscum, *num.* 716.  
 Vers. 19. Ostendam tibi omne bonum, *num.* 2214. & 2671.  
 CAP. 34. v. 26. Cornuta facies, *num.* 26. & 1652.  
 Vers. 20. Primogenitum Asini, redimes ove, *n.* 648.  
 CAP. 35. v. 22. Viri cum mulieribus, præbuerunt armillas, & in aures, annulos, & dextralia, *n.* 534.  
 CAP. 37. v. 16. Fugavitque Iosue Amalec in ore gladii, *num.* 1185.  
 Vers. 23. Lucernas septem cum comunctorijs, suis, *num.* 1375.  
 CAP. 38. v. 8. Fecit labrum æneum de speculis mulierum, *num.* 94.  
 CAP. 39. v. 21. Et tintinabula inter malogranata, *n.* 1724.

### L E V I T I C O.

- C**AP. 1. v. 1. & cap. 5. v. 15. & v. 9. Retorto ad collum capite: Et non penitus obriumpatur, *num.* 1410. 776. & 1345.  
 Vers. 3. Masculum absque macula, *num.* 2010.  
 Vers. 6. Ad orientalem in loco ciperum, *num.* 2059. & 2060.  
 CAP. 2. v. 13. Quidquid obruleris sacrificij, sale condies, *num.* 1386.  
 CAP. 4. v. 3. Si Sacerdos peccaverit offeret pro pec-

- caro suo vitulum, *num.* 1460.  
 Vers. 12. Efferet extra castra in locum mundum, *num.* 584.  
 CAP. 5. v. 12. Nec thuris aliquid imponet, *n.* 2512.  
 CAP. 10. v. 2. Egressusque ignis devoravit eos, *num.* 1339. & 426.  
 CAP. 11. v. 16. & 29. Hæc quoque inter polluta reputabuntur, mustela, & mus: Scruthionem & noctuam. *num.* 351. & 1930.  
 CAP. 15. v. 8. Si salivam homo iecerit, *num.* 567.  
 CAP. 16. v. 10. Emirtat enim in solitudinem, *num.* 677. & 1857.  
 CAP. 19. v. 18. Diliges amicum tuum, *num.* 128.  
 CAP. 23. v. 27. Decimo die mensis huius septimi, erit celeberrimus, *num.* 1952.

### N U M E R O S.

- C**AP. 1. v. 48. Tribum levi noli numerare, *n.* 1495.  
 CAP. 5. v. 15. Aperuit terra os suum, & vivos devoravit eos, *num.* 268.  
 Vers. 15. Non fundet super eam oleum, nec imponet thus, *num.* 2419.  
 CAP. 6. v. 4. Quidquid ex vinea esse potest, *n.* 511.  
 CAP. 8. v. 10. Moriatur anima mea morte iustorum, *num.* 678.  
 CAP. 13. v. 17. Misit ergo eos Moyses ad considerandam terram, *num.* 1077. & 1432.  
 Vers. 24. Tulerunt de ficis loci illius, *n.* 525. & 2570.  
 Vers. 32. Vidimus monstra, *num.* 1671. & 1741.  
 CAP. 14. Ducam vos in terram lac, & melle manantem, *num.* 2697.  
 CAP. 15. v. 32. & 35. Cum in venissent hominem colloquentem ligna in die Sabbati. Morde moriatur homo iste, *num.* 252. & 1936.  
 CAP. 16. v. 1. Descenderunt viri illi in infernum, *n.* 460. & 163.  
 CAP. 17. v. 8. In amygdalas deformatae sunt, *num.* 926. 314.  
 CAP. 20. v. 8. Loquimini ad petram, *num.* 422.  
 Vers. 11. Percutiens virga bisulicem, egressæ sunt aquæ, *n.* 1997. 2164. 481. 817. 1342. & 1347.  
 CAP. 21. v. 4. Suspende eos contra solem, *n.* 822.  
 Vers. 5. Nauseat anima nostra super isto cibo levissimo, *num.* 529. & 1635.  
 Vers. 6. Misit Dominus in Populum ignitos serpentes, *num.* 1819.  
 Vers. 8. Fac serpentem æneum, *num.* 490. 1414. 1424. & 2613.  
 Vers. 22. Non bibemus aquas ex puteis, *num.* 637.  
 CAP. 22. v. 12. Noli ire, *num.* 484.  
 Vers. 20. Vade cum eis, *num.* 484.  
 CAP. 25. v. 6. Ecce vnus de filijs Israel intravit coram fratribus suis ad scortum madianiticam, *n.* 1105. 1889. & 2518.  
 CAP. 26. v. 11. Factum est grande miraculum, ut Corè pereunte, filij illius non perirent, *n.* 518.  
 CAP. 27. v. 18. Tolle Iosue Filium Num, *n.* 118.

### D E V T E R O N O M I O.

- C**AP. 9. v. 9. Perseveravi in monte quadraginta diebus, *num.* 675.

CAP.

DE LOS LUGARES DE LA SAGRADA ESCRITURA

I V E Z E S

- CAP. 16. v. 18. Iudices constitues in omnibus portis tuis, vt iudicent Populo, iusto iudicio, *num.* 102. 1534. & 1961.
- Vers. 21. Non plantabis arborem iuxta Altare Dei, *num.* 293.
- CAP. 21. v. 18. 19. & 21. Si genuerit homo filium contumacem, ducent ad seniores Civitatis, & ad portam iudicij, & lapidibus obruet Populus Civitatis. & morietur, *num.* 1089.
- CAP. 25. v. 13. Non habebis in saculo diversa pondera, *num.* 788.
- CAP. 28. v. 12. Aperuit Dominus thesaurum suum optimum, *num.* 1673. 1674. vers. 66. *num.* 480.
- Vers. 38. Locultz devorant omnia, *num.* 876.
- CAP. 30. v. 1. Cum ductus peccitudine, reversus fueris ad eum, *num.* 2018.
- CAP. 32. v. 3. Crescat vt pluvia doctrina mea, *num.* 1393.
- Vers. 6. Peccaverunt ei, & non filij eius in sordibus, *num.* 1764.
- Vers. 11. Sicut Aquila provocans ad volandum pullos suos. *num.* 411.
- Vers. 33. Venenum aspidum insanabile, *n.* 248.
- CAP. 33. v. 2. Hzc est benedictio qua benedixit Moyies filijs Israel, *num.* 2136.
- CAP. 34. v. 6. Et sepelivit eum in valle terrz Moab, *num.* 46.

I O S V E

- CAP. 2. v. 18. Si ingredientibus nobis terram, signum fuerit funiculus, *num.* 1352. & 1190.
- Vers. 24. Tradidit Dominus omnem terram hanc in manus nostras, *num.* 2524.
- CAP. 3. v. 1. De nocte confurgens movit castra. *num.* 875.
- Vers. 16. Steterunt aquz, *num.* 2468.
- Vers. 17. Omnis Populus per arentem alveum transibat, *num.* 323.
- CAP. 4. v. 3. Præcipe vt tollant duodecim lapides, *num.* 1506.
- CAP. 6. v. 10. & 14. & 16. Non clamabitis: Sic fecerunt sex diebus. Die autem septimo, dixit Iosue ad Populum. Vociferamini. tradidit enim vobis Dominus Civitatem, *num.* 656.
- Vers. 17. Sola Raab meretrix vivat, *n.* 674. & 2511.
- Vers. 20. Muri illico corruerunt, & cæperuntque Civitatem, & interfecerunt omnia, *n.* 1864. & 2523.
- CAP. 7. v. 6. Tam ipse quam omnes senes Israel, miserunt pulverem super capita sua, *num.* 2.
- Vers. 14. Quicumque hoc facinore deprehensus fuerit, comburetur igni, *num.* 947.
- Vers. 21. Regulam auream, *num.* 117.
- CAP. 8. v. 18. Leva clipeum, qui in manu tua est, *n.* 496.
- Vers. 19. Et pergentes ad Civitatem ceperunt eam, *num.* 2.
- CAP. 10. v. 12. Sol ne movearis, *num.* 1187. 833. & 2602. & 226.
- Vers. 26. Percussitque Iosue, & interfecit eos, atque suspendit super quinque stipites, *n.* 2346.

- CAP. 1. v. 6. Septuaginta Reges, amputatis manuum ac pedum summitatibus, *num.* 1437.
- Vers. 12. Qui percusserit Cariathsepher, dabo et Axam filiam meam vxorem, *num.* 1878.
- Vers. 15. Filij autem Cinei cognati Moyfi ascenderunt de Civitate palmarum, cum filijs Iuda in desertum, *num.* 1891.
- Vers. 16. Fugit autem Adonibezec, quem persecuti comprehenderunt, *num.* 960.
- CAP. 4. v. 9. Tradidit Dominus sifaram in manu mulieris, *num.* 2500.
- CAP. 5. v. 21. Torrens Cadumim traxit cadavera eorum, *num.* 1723. & 1593.
- Vers. 26. Aquam petenti lac dedit, *num.* 2275.
- CAP. 6. v. 39. Oro vt solum vellus sicum sit, & omnis terra rore madens, *n.* 1257. 141. & 150.
- CAP. 7. Lampades, & turbas, *num.* 106.
- CAP. 8. v. 2. Dixeruntque omnes Viri Israel ad Gedeon, dominare nostri, *num.* 1352.
- CAP. 9. v. 7. Iuit Ioaram, & stetit in vertice montis Gazirin, *num.* 2386.
- Vers. 14. Dixerunt ad rhamnium, impera super nos, *num.* 887. 611. & 2368.
- Vers. 15. Egrediatur ignis de rhamno, & devoret cedros libani, *num.* 815.
- Vers. 23. Misit Dominus spiritum pessimum inter Abimelec, & habitatores sicheem, *n.* 209.
- CAP. 11. v. 39. Et fecit ei sicut voverat, *n.* 489. & 676.
- Vers. 40. Plangant filiam Iephte Galaadite, *n.* 524.
- CAP. 13. v. 5. Erit enim Nazareus, *num.* 511.
- Vers. 3. & 4. Sterilis es, & absque liberis: Sed concipies, paries filium: Cave ergo ne bibas vinum, *num.* 511.
- CAP. 16. v. 4. Amavit mulierem, *num.* 1502.
- Vers. 21. Eruerunt oculos eius, *num.* 1823.
- Vers. 3. Impositasque humeris suis portavit, *n.* 1699.
- CAP. 17. v. 5. Fecit Ephod, & Theraphim, *num.* 1435.

I. R E G V M.

- CAP. 1. v. 2. Elcana habuit duas vxores, *num.* 1503.
- Vers. 3. Ascendebat de Civitate sua statutis diebus ad orandum, *num.* 779.
- Vers. 22. Non ascendam donec ablaetetur infans, *num.* 2204. & 862.
- CAP. 2. v. 12. Fili Heli, filij Belial, *num.* 1157.
- Vers. 34. Egrediusque ignis à Domino, devoravit eos, *num.* 1850.
- CAP. 3. v. 1. Ministravit Samuel coram Heli, *n.* 688.
- Vers. 5. Ecce ego, *num.* 128.
- CAP. 4. v. 18. Cecidit de sella retrorsum, & mortuus est, *num.* 671. 816. & 1528.
- CAP. 5. v. 2. Tulerunt axam, & intolerant in Templum Dagon, *num.* 423.
- Vers. 3. Et ecce Dagon iacebat pronus in terra, *num.* 727. 410. 469. 1198.
- Vers. 6. Aggravata est manus Domini super Azotus, & demolitas est eos, *num.* 406.
- CAP. 6. v. 12. Vaccz gradiantur mugientes, *num.* 1855.

I N D I C E

- . **Verf. 19.** Percussit autem de viris Bethsamitis, septuaginta viros, *num. 998.*  
**Verf. 19.** Eo quod vidissent arcam, percussit Dominus, quinque milia plebis, *n. 424. & 549.*  
**CAP. 7. v. 9.** Et clamavit Samuel ad Dominum, *num. 224.*  
**CAP. 8. v. 5.** Constitue nobis Regem, vt iudicet nos, *num. 473.*  
**CAP. 9. v. 23.** Dixitque Samuel Coco :: Da partem quam dedi tibi :: Levavit autem cocus armum, & posuit ante Saul, *num. 2424.*  
**CAP. 11. v. 2.** In hoc feriam vobiscum fœdus, vt eruat omnia vestrorum oculos dextros, *num. 1926.*  
**CAP. 12. v. 3.** Loquimini de me coram Domino, Vtrum si quempiam calumniatus sum? *n. 1340.*  
**CAP. 13. v. 27.** Dimisit cum eo Amnon, *num. 1983.*  
**CAP. 14. v. 24.** Adiuravit David Populum suum, *n. 2609.*  
**CAP. 15. v. 3.** Percute Amalec, à viro vsque ad mulierem :: Et non concupiscas ex rebus ipsius aliquid, *num. 441. & 1736.*  
**CAP. 16. v. 1.** Vsquequo tu luges Saul? *n. 254. & 464.*  
**Verf. 14.** Exagitabat eum spiritus nequam, *num. 390. & 2431.*  
**Verf. 18.** Ecce vidi filium Isai :: Et Dominus erat cum illo, *num. 1665.*  
**CAP. 17. v. 49.** Infixus est lapis in fronte eius, *num. 2166. 2689. 1208. 399. & 414.*  
**Verf. 39.** Non possum incedere, *n. 167. 113. & 42.*  
**Verf. 40.** Quinque limpidissimos lapides, *n. 927.*  
**CAP. 18. v. 7.** Saul percussit mille, *num. 391.*  
**Verf. 7.** Factusque est Saul inimicus David, *num. 1523.*  
**CAP. 19. v. 6.** Vivit Dominus quia non occiderit David, *num. 33. & 2694.*  
**Verf. 9.** Lancea castro vulnere, perlata est in parietem, *num. 442.*  
**Verf. 13.** Tulit autem Michol statuarum, & posuit eam super lectum; & pellem pilosam posuit super caput eius, *num. 29.*  
**Verf. 22.** Iratus iracundia Saul, abiit in Ramatha, & interrogavit, in quo loco sunt Samuel, & David? *num. 18.*  
**CAP. 20. v. 33.** Arripuit lancem, *num. 807.*  
**CAP. 21. v. 1.** Venit autem David ad Achimelech Sacerdotem, *num. 1979.*  
**CAP. 22. v. 5.** Dixit Gaad Propheta ad David; noli manere in presidio, vade in terram Iuda, *num. 2581.*  
**Verf. 9.** Doeg Idumeus, qui erat primus inter servos Saul, *num. 445. & 179.*  
**Verf. 16.** Morre morieris Achimelech, *num. 2622.*  
**CAP. 24. v. 21.** Nunc scio certissimè quod regnaturus sis, *num. 173. & 2691.*  
**CAP. 25. v. 13.** Accingatur unusquisque gladio suo, *num. 994. & 153.*  
**Verf. 36.** Et non indicavit ei verbum vsque mane, *num. 1359.*  
**CAP. 26. v. 9.** Non interficias eum, *num. 34.*  
**Verf. 21.** Peccavi: revertere fili mi David, *n. 2429.*  
**CAP. 27. v. 5.** Si inveni gratiam in oculis tuis, detur mihi locus in vna vrbiam regionis huius, vt habitem ibi, *num. 1260.*  
**CAP. 30. v. 13.** Dereliquit me Dominus meus, *num. 76. & 89.*  
**CAP. 31. v. 3.** Totum pondus praelij versum est in Saul, *num. 2372.*

2. R E G V M

- CAP. 5. v. 24.** Cum audieris sonitum gradientis in cacumine pyrorum, *num. 105.*  
**CAP. 6. v. 7.** Percussit eum super temeritate, *num. 1230. & 428.*  
**CAP. 7. v. 22.** Opus in modum lilij, *num. 2230.*  
**CAP. 8. v. 1.** Et tulit David frænum tributi, de manu Philistij, *num. 784.*  
**CAP. 9. v. 1.** Est ne aliquis de domo Saul, vt faciam ei misericordiam propter Ionatham? *n. 2353.*  
**Verf. 6.** Miphiboseth filius Ionathæ, *num. 99.*  
**CAP. 11. v. 2.** Vidit mulierem se lavantem, *num. 243. & 715.*  
**Verf. 15.** Ponite eum ex adverso belli, *num. 2475.*  
**CAP. 12. v. 2.** Duo viri erant in vna Civitate, *num. 2516.*  
**Verf. 5. & 6.** Vivit Dominus quoniam filius mortis est vir que hoc fecit. Ovem reddet in quadruplum, *num. 357.*  
**Verf. 10. & 11.** Ecce ego suscitabo super te malum: Quam ob rem, non recedet gladius de domo tua vsque in sempiternum, *num. 409.*  
**Verf. 13.** Peccavi Domino :: Dominus transtulit peccatum tuum, *num. 2183. & 715.*  
**Verf. 30.** Et tulit diadema Regis eorum de capite eius, & impositum est super caput David, *n. 2541.*  
**CAP. 13. v. 4.** Thamar Sororem fratris mei Absalon amo, *num. 1701.*  
**Verf. 5.** Langorem simula, *num. 294.*  
**Verf. 21.** Noluit contritari spiritum filij sui Amnon, *num. 1229. & 1680.*  
**CAP. 14. v. 2.** Lugere te simula, & ingredieris ad Regem, *num. 2564.*  
**Verf. 14.** Quasi aquæ dilabimur, *num. 339.*  
**Verf. 18.** Mansit Absalon in Ierusalem duobus annis, & faciem Regis non vidit, *num. 1095.*  
**CAP. 15. v. 6.** Sollicitabat corda virorum Israel, *num. 1346. & 457.*  
**CAP. 18. v. 9.** Et illo suspenso inter Cœlum, & terram, *num. 1082.*  
**Verf. 14.** Tulit ergo tres lanceas, & fixit eas in corde Absalon, *num. 125.*  
**Verf. 15.** Hærens in quercu, *num. 2345. 1825. 2295. & 1822.*  
**CAP. 20. v. 10.** Percussit eum in latere. Et effudit intestina eius in terra, *num. 1380. & 1355.*  
**Verf. 11.** Ecce qui esse voluit pro Ioab, comes David, *num. 1380.*  
**Verf. 12.** Vidit hoc quidam vir, & amovit Amalec de via, in agrum, operuitque eum vestimento, *num. 1380.*  
**CAP. 24. v. 2.** Numerata Populum, *num. 2221.*  
**Verf. 14.** Melius est vt incidam in manus Domini, *num. 691.*  
**Verf. 25.** Immisit Dominus pestilentiam in Israel vsque ad tempus constitutum, *num. 2100.*

DE LOS LVGARES DE LA SAGRADA ESCRITVRA.

3. REGVM.

- CAP. 1. v. 38.** Adduxerunt eum in Gion, *n.* 837.  
**CAP. 2. v. 19. 20. & 21.** Bene :: Ego loquar  
 prote Regi, *num.* 145. & 146  
**CAP. 3. v. 3.** Inter retiacula, *num.* 166.  
**CAP. 4. v. 29.** Dedit Deus sapientiam Salomoni,  
*num.* 798.  
**CAP. 6. v. 20.** Fecit in oraculo duos Cherubim de  
 lignis oliuarum, *num.* 1803.  
 Vers. 23. De lignis oliuarum, *num.* 1510. & 2591.  
 Vers. 29. Et fecit in eis Cherubim, *num.* 1438.  
 Vers. 32. Et palmas operuit auro, *num.* 651.  
**CAP. 7. v. 20. & 22.** In circuitu capitelli :: Opus ad  
 modum hlij, *num.* 1049 & 2138.  
 Vers. 21. Et statuit duas columnas, *num.* 759.  
**CAP. 10.** Verus est sermo quem audiui, *num.* 888.  
 Vers. 8. fecit Rex Salomon thronum de ebore  
 grande, *num.* 2261.  
 Vers. 12. Et dentes Elefantorum, *num.* 2228.  
 Vers. 22. Simias, & puros, *num.* 44.  
 Vers. 24. Ut audirent sapientiam Salomonis, *num.*  
 1912.  
 Vers. 27. Fecit, ut tanta esset abundantia, quanta  
 & lapidum, *num.* 1830.  
**CAP. 12. v. 19.** Reversus est Israel a domo David, *n.* 779.  
**CAP. 13. v. 1.** Ecce vir Dei :: Exclamavit contra al-  
 tare in Sermone Domini, *num.* 1686.  
 Vers. 9. Non comedes panem, neque bibes aquam,  
*num.* 2121.  
**CAP. 14. v. 2.** Mutato habitu, *num.* 294.  
 Vers. 19. Facta est contra eum conjuratio :: Et  
 interfecerunt eum, *num.* 1863.  
**CAP. 15. v. 6.** Bellum fuit inter Roboam, & Iero-  
 boam, *num.* 174.  
 Vers. 12. Purgavitque uniuersas sordes Idolo-  
 rum :: Excelsa autem non abstulit, *n.* 2369.  
**CAP. 17. v. 6.** Corui deferebant ei panem, & carnes ::  
 Mane, similiter, vespere, *num.* 51. 107. 337.  
 Vers. 18. Ingressus es ad me, ut rememorarentur  
 iniquitates meas, *num.* 1504.  
 Vers. 19. Attulitque cum de sinu eius, & portavit  
 in crinaculum, *num.* 1667.  
 Vers. 21. Mensus est tribus vicibus super puerum,  
*num.* 1059.  
 Vers. 22. Reversa est anima pueri intra eum, &  
 reuixit, *num.* 2023.  
**CAP. 18. v. 38.** Cecidit ignis de Caelo, & voravit  
 holocaustum, *num.* 201. & 2170.  
 Vers. 44. Ecce nubecula, *num.* 2557.  
**CAP. 19. v. 10 & 11.** Quid hic agis elia? *num.* 1409.  
 & 2314  
 Vers. 4 & 13. Quod cum audisset operuit vultum  
 suum pallio, *num.* 363.

4. REGVM.

- CAP. 1. v. 9. & 10.** Homo Dei :: Si homo Dei  
 sum, *num.* 329.  
 Vers. 13. Ignis de Caelo, *num.* 202 & 203.  
**CAP. 2. v. 4.** Fiat in me duplex spiritus tuus, *n.* 1913.  
 Vers. 8. Percussit aquas, quae diuisae sunt, *n.* 1622.  
 Vers. 9. Duplex spiritus tuus, *num.* 925.

- Vers. 11. Ecce currus igneus, & equi ignei, *num.*  
 784. 870. & 1831.  
 Vers. 12. Ascendit per turbinem in Coelum, *num.*  
 1747. 2030. & 1644.  
 Vers. 14. Et diuisae sunt huc atque illuc, *n.* 1164.  
 Vers. 14. Percussit aquas, & non sunt diuisae, *num.*  
 1622.  
 Vers. 20. Afferte mihi vas novum, & mittite in  
 illud sal, *num.* 1071.  
 Vers. 23. Ascende calve, ascende calve, *n.* 449.  
**CAP. 3. v. 13.** Quid mihi, & tibi est? Vade ad Pro-  
 phetas Patris, tui & matris tuae, *num.* 704.  
**CAP. 4. v. 29.** Pones baculum tuum super faciem  
 pueri, *num.* 2632. & 1553.  
 Vers. 19. Iosuit eum mater sua usque ad meri-  
 diem, super genua sua, & mortuus est, *n.* 551.  
 Vers. 19. Caput meum doleo, *num.* 551.  
 Vers. 29. Pones baculum meum super faciem pue-  
 ri, *num.* 2387. & 1362.  
**CAP. 5. v. 10.** Vade, & lavare septies in Iordane,  
*num.* 251. & 679.  
 Vers. 22. Da eis talentum argenti, & vesces muta-  
 toria, *num.* 383.  
 Vers. 26. Accepisti argentum, ut emas oliueta, &  
 vineas, *num.* 384.  
**CAP. 6. v. 6.** Misit illuc, & natavit ferrum, *n.* 869.  
 Vers. 13. Ite, & videte vbi sit; ut mittam, & ca-  
 piam eum, *num.* 2412.  
 Vers. 22. Non percuties eos, sed pone panem, &  
 aquam coram eis, ut comedant, & bibant, &  
 vadant ad Dominum suum, *num.* 449.  
**CAP. 7. v. 2.** Videbis oculis tuis, & inde non conte-  
 des, *num.* 962.  
**CAP. 9. v. 1.** Quid venit infirmus iste, *n.* 2329.  
 Vers. 14. Regnavit Ieu, *num.* 681.  
**CAP. 13. v. 17.** Sagitta salutis Domini, *num.* 1241.  
 Vers. 21. Proiecerunt cadaver in sepulcro Elisei,  
*num.* 16. 1546. & 2695.  
**CAP. 14. v. 19.** Facta est contra eum conjuratio ::  
 Et interfecerunt eum, *num.* 1863.  
**CAP. 17. v. 14.** Hidria farinae non defecit, *n.* 1796.  
 Vers. 24. Et immisit in eos Dominus Leones, qui  
 interficiebant eos, *num.* 1845.  
**CAP. 19. v. 37.** Adramelech, & Sarazar filij eius per-  
 cusserunt eum, *num.* 1081.  
**CAP. 20. v. 10.** Ut revertatur retrorsum decem gra-  
 dibus, *num.* 670.  
**CAE. 21. v. 16.** Sepultus est Manasses in horto domus  
 suae, *num.* 2064.

1. PARALIP.

- CAP. 8. v. 34.** Filius autem Ionatham Meribbaal,  
*num.* 1194.  
**CAP. 20. v. 2.** Tulit autem David coronam Mel-  
 chom auri pondus talentum, fecitque sibi inde  
 Diadema, *num.* 968.  
**CAP. 22. v. 14.** Et ecce ego in paupertate mea, *num.*  
 229.  
**CAP. 29. v. 1.** Salomonem filium meum, vnum elegit  
 Deus adhuc puerum, *num.* 1074.

## P A R A L I P.

- CAP. 3. v. 7.** Postes, & parietes. Et zelavit Cherubim in parietibus, *num. 443.*  
**CAP. 7. v. 19.** Si dereliqueritis præcepta mea, domum hanc tradam in parabolam, *num. 416.*  
**CAP. 9. v. 11.** fecit Rex de lignis thinis gradus in domo Domini, *num. 2140.*  
**CAP. 13. v. 22.** Reliqua autem sermonum Abia, scripta sunt diligentissime in libro Addo Prophetæ, *num. 159.*  
**CAP. 15. v. 16.** Simulacrum Priapi, *n. 75. 41. & 2134.*  
**CAP. 16. v. 10.** Egrotavit Asa, dolore pedum vehementissimo, *num. 1826.*  
**CAP. 18. v. 11.** Ero spiritus mendax in ore omnium Prophetarum, *num. 2293. & 2292.*  
**Verf. 19.** Quis decipiet Achab Regem Israel? *num. 1899.*

## 1. E S D R A E.

- CAP. 4. 3.** Nos ipsa soli, edificemus domum Deo nostro, *num. 2242.*

## 2. E S D R A E.

- CAP. 2. v. 13.** Considerabam murum Ierusalem dissipationem, *num. 1369.*

## T O B I A S.

- CAP. 2. v. 21.** Cum vocem balantis audisset dixit, videte ne forte furtivus sit, *num. 1749.*  
**CAP. 5. v. 12.** Quale gaudium erit mihi, qui in tenebris sedeo, & lumen Cœli non video, *n. 1247.*  
**CAP. 7. v. 20.** Et introduxit illuc Saram filiam suam, & lacrimata est, *num. 2560.*  
**CAP. 8. v. 3.** Tunc Raphael Angelus, apprehendit Dæmonium, & religavit illud in deserto superioris Egypti, *num. 1101. & 1156.*  
**CAP. 11. v. 15.** Visum recepit, *num. 818.*  
**CAP. 12. v. 12.** Quando orabas cum lacrimis, & sepeliebas mortuos, ego obruli orationem tuam Domino, *num. 2120.*

## I V D I T H.

- CAP. 8. v. 4.** Mortuus est in diebus messis hordeæ, *num. 550.*  
**CAP. 9. v. 1.** Posuit cinerem super caput suum, *num. 4.*  
**CAP. 10. v. 3.** Exiit de vestimentis viduitatis, *num. 2499.*  
**Verf. 5.** Imposuit itaque abscoperam vini, *num. 1697.*  
**CAP. 15. v. 11.** Manus Domini confortavit Iudith, *num. 1875.*

## E S T H E R.

- CAP. 7. v. 8.** Reperit Aman super lectum tortuise in quo iacebat Esther, & ait. Etiam Regiam vult opprimere me presente, *num. 1955.*  
**CAP. 15. v. 10.** Lassum super ancillam reclinavit caput, *num. 2390.*

## I O B.

- CAP. 1. v. 1.** Quod non sit similis ei :: Vir erat ille in terra Hus, *num. 101. 730. & 1261.*  
**Verf. 3.** Erat vir ille magnus, *n. 498. 1792. & 2143.*  
**Verf. 10.** Ecce universa quæ habet, in manu tua sunt, *num. 2514.*  
**Verf. 16.** Ignis descendit de Cœlo, & tactas oves consumpsit, *num. 2078. & 2409.*  
**Verf. 19.** Repente ventus vehemens irruit à regione deserti, & concussit quatuor angulos domus, *num. 2473.*  
**CAP. 2. v. 3.** Numquid considerasti servum meum Iob? *num. 2943.*  
**Verf. 6.** Animam illius serva, *num. 2625.*  
**Verf. 13.** Sederunt cum eo septem diebus, *n. 659.*  
**CAP. 3. v. 20.** Quare data est vita, his qui in amaritudine animæ sunt? *num. 2258.*  
**Verf. 21.** Quasi efodientes thesaurum :: Cum invenerint sepulcrum, *num. 2051.*  
**CAP. 4. v. 3.** Ecce docuisti multos, *num. 1547.*  
**Verf. 10.** Et dentes carulorum Leonum, *n. 1761.*  
**Verf. 11.** Tygris perijt, eo quod non haberet prædam, *num. 2550.*  
**CAP. 7. v. 1.** Militia est vita hominis super terram, *num. 259.*  
**Verf. 5.** Tonabit voce sua mirabiliter qui facit, magna, *num. 1511.*  
**CAP. 8.** Spes hypocritæ peribit, *num. 8.*  
**CAP. 10. v. 4.** Numquid oculi carnei tibi sunt, aut sicut videt homo, & tu videbis? *num. 1977.*  
**Verf. 19.** De vtero translatus ad tumulum, *n. 877.*  
**CAP. 11. v. 15.** Eris stabilis :: Et orietis ut lucifer, *num. 1246.*  
**CAP. 14. v. 1.** Qui quasi flos egreditur, & coneritur, *num. 1388. & 2396.*  
**Verf. 24.** Cur faciem tuam abscondis? *num. 2074.*  
**CAP. 17. v. 13.** Infernus domus mea est, *n. 2075.*  
**CAP. 19. v. 22.** Quare persequimini me? *num. 1353. & 1396.*  
**CAP. 24. v. 24.** Sicut sumirates spicarum, *num. 2052.*  
**CAP. 29. v. 7.** In platea parabant cathedram mihi, *num. 1790.*  
**Verf. 18.** In nidulo meo moriar, *num. 2057.*  
**Verf. 8.** Videbant me iuvenes, & abscondebantur; & senes surgentes stabant, *num. 1078.*  
**CAP. 32. v. 22.** Numquid ingressus es thesauros nivis, aut thesauros grandinis aspexisti? *num. 2539. & 1974.*  
**CAP. 34. v. 30.** Qui regnare fecit hominem hypocritam, propter peccata Populi, *num. 472.*  
**CAP. 38. v. 7.** Cum me laudarent omnes Filij Dei, *num. 2444.*  
**Verf. 24.** Per quam viam spargitur lux, dividitur ætas, *num. 280.*  
**CAP. 41. v. 15.** Et stringetur quasi maleatoris incus, *num. 695.*  
**CAP. 48. v. 14.** Nomen tertiarum, cornustibi, *n. 1707.*

## P S A L M O S.

- PSAL. 2. 12.** Apprehendite disciplinam :: Ne peccatis de via iusta, *num. 642.*  
**PSAL. 5. v. 6.** Et exurrexi quoniam Dominus suscepit me, *n. 2185.*  
**PSAL.**

DE LOS LVGARES DE LA SAGRADA ESCRITVRA

PSAL. 4. v. 6. Sacrificate sacrificium iustitiæ, & sperate in Domino, *num. 1190.*

Verf. 10. Singulariter in spe constituisti me, *n. 633.*

PSAL. 6. v. 2. Domine ne in furore tuo arguas me, *num. 1426. 2076. & 2088.*

Verf. 3. Misere mei Domine, quoniam infirmus sum, *num. 1243.*

PSAL. 6. v. 4. Si est iniquitas in manibus meis, *n. 98.*

PSAL. 8. v. 6. Quoniam videbo cælos tuos, *num. 153.*

PSAL. 9. v. 25. Exacerbavit Dominum peccator; secundum multitudinem iræ suæ non quæret, *num. 335 :: vt custodiant te, num. 1485.*

Verf. 29. Sedet in insidijs cum divitibus in occultis; *num. 909.*

PSAL. 11. v. 3. Disperdat Dominus vniversa labia dolosa, *num. 1542.*

PSAL. 12. Illumina oculos meos ne vnquam obdormiam in morte, *num. 1097.*

PSAL. 13. v. 1. Abominabiles facti sunt in studijs suis, *num. 764.*

Verf. 1. Dixit insipiens in corde suo, non est Deus, *num. 1634.*

PSAL. 18. v. 2. Cæli enarrant gloriam Dei, *num. 2447.*

Verf. 6. In sole posuit tabernaculum suum, *num. 86.*

PSAL. 21. v. 3. Clamabo per diem, & non exaudies, *num. 483.*

Verf. 10. Tu extraxisti me de ventre, *num. 825.*

Verf. 12. Erue à framea Deus animam meam, *num. 2575. & 1619.*

Verf. 17. Quoniam circumdederunt ne canes, *num. 49.*

Verf. 22. Salva me ex ore leonis, & à cornibus unicornium humilitatem meam, *num. 146.*

PSAL. 22. v. 2. Dominus regit me, & nihil mihi deerit, *num. 1776.*

PSAL. 30. 13. Oblivioni datus sum tanquam mortuus à corde, *num. 9.*

PSAL. 31. v. 1. Beati quorum :: : recta sunt peccata, *num. 1163.*

Verf. 4. Conversus sum in arumna mea, dum configitur spina, *num. 1207.*

Verf. 5. Dixi: confitebor iniustitiam meam Domino; & tu remisisti impietatem peccati mei, *num. 447. 1133. 2482. & 1597.*

Verf. 10. Multa flagella peccatoris, *num. 2073.*

PSAL. 32. v. 6. Verbo Domini cæli firmari sunt, *n. 1903.*

PSAL. 33. v. 6. Accedite ad eum, & illuminamini, *num. 1910.*

Verf. 12. Quis est homo, qui vult vitam? *n. 2130.*

Verf. 16. Et aures eius in preces eorum, *num. 227.*

Verf. 21. Custodit Dominus omnia ossa eorum, *num. 1496.*

PSAL. 35. v. 3. Vt inveniatur iniquitas eius ad odium, *num. 1639.*

PSAL. 36. v. 5. Revela Domino viam tuam, *num. 495.*

Verf. 25. Iunior fui, *num. 1087.*

PSAL. 37. v. 6. Corruptæ sunt cicatrices meæ; miserratus sum, *num. 1220. & 1221.*

Verf. 11. Et lumē oculorum meorum, & ipsum nō est mecum, *num. 1248. 1603. & 1976.*

PSAL. 38. v. 3. Obmutui, & silui, *num. 2269.*

PSAL. 39. v. 9. Et legem tuam in medio cordis mei, *num. 2334.*

PSAL. 43. v. 2. Humiliasti nos in loco afflictionis :: cooperuit nos umbra mortis, *num. 52. & 1614.*

PSAL. 44. v. 2. Lingua mea calamus scribæ velociter feribentis, *num. 1156.*

Verf. 10. Assitit Regina à dextris tuis in vestitu deaurato circumdata varietate, *num. 1215.*

Verf. 14. Omnis gloria eius filiæ Regis ab intus, in fimbriis aureis, *num. 645.*

Verf. 7. Virga directionis virga regni tui, *num. 1718.*

Verf. 11. Audi filia, & inclina aurem tuam, *num. 1901. & 1905.*

PSAL. 45. v. 10. Arcum conteret, & confringet arma, *num. 1567.*

PSAL. 48. v. 5. Aperiam in Psalterio propositionem meam, *num. 1240.*

Verf. 13. Quicum in honore esset non intellexit, *num. 1929.*

Verf. 15. Sicut oves in inferno positi sunt, *num. 508. 674. & 196.*

PSAL. 49. v. 3. Congregate illi Sanctos eius, *num. 1802.*

Verf. 19. Os tuum abundabit malitia; & lingua tua concinabat dolos, *num. 1161.*

Verf. 20. Sedens adversus fratrem tuum loquebaris, *num. 2408.*

PSAL. 50. v. 10. Auditui meo dabis gaudium & letitiam, *num. 1619.*

Verf. 15. Docebo iniquos vias tuas, *n. 116.*

Verf. 16. Libera me de sanguinibus, *num. 1252. & 2416.*

PSAL. 54. v. 8. Ecce elongavi fugiens, *n. 261.*

Verf. 22. Moliti sunt sermones eius super oleum, *num. 1559.*

Verf. 23. Ista super Dominum curam tuam, *num. 2231.*

PSAL. 56. v. 5. Dentes eorum arma, & sagitte, *n. 118.*

PSAL. 57. v. 6. Benefici incantantis sapienter, *num. 2297.*

Verf. 9. Supercecidit ignis, & non viderunt solem, *num. 1607. & 2022.*

PSAL. 61. v. 10. Mendaces filij hominum in flatibus, *num. 885. & 615.*

PSAL. 67. v. 7. Deus in loco sancto suo, *num. 1427. & 528.*

Verf. 14. Si dormiatis inter medios cleros, *num. 936.*

Verf. 31. Feras arundinis, *num. 2432.*

PSAL. 68. v. 2. Factus sum illis in parabolam, *num. 2423.*

Verf. 3. Et tempestas demerfic me, *num. 1589.*

PSAL. 70. v. 15. Quoniam non cognovi litteraturam; introibo in porticus Domini, *num. 796.*

PSAL. 78. v. 3. Cogitaverunt, & loquuti sunt nequitiam, *num. 1862.*

PSAL. 73. v. 3. Læva manus tuæ in superbijs eorum, *num. 1846.*

I N D I C E

- Verf. 12. Operatus est salutem in medio terræ, *n.* PSAL. 126. v. 4. Sicut sagittæ in manu potentis. *num.*  
1657. 635.
- PSAL. 77. v. 40. Exacerbaverunt eum in deserto, PSAL. 127. v. 3. Vxor tua sicut vitis abundans, *n.* 531.  
*num.* 863. Verf. 3. Filij tui sicut novellæ olivarum, *n.* 2504.
- Verf. 72. In intellectibus manuum, *n.* 63. PSAL. 135. Qui fecit cælos in intellectu, *n.* 1020.
- PSAL. 80. v. 10. Non adorabis Deum alienum, *num.* PSAL. 138. v. 16. Imperfectum meum viderunt oculi  
2271. tui, *num.* 1600.
- Verf. 11. Dilata os tuum, & implebo illud, *n.* 225. Verf. 12. Tenebræ non obscurabuntur à te, *num.*  
& 587. 2538.
- PSAL. 85. Custodi animam meam quoniam sanctus Verf. 24. Et vide si via iniquitatis in me est, *num.*  
sum, *n.* 1801. 715.
- PSAL. 88. v. 26. Et ponam in mari manum eius, PSAL. 140. v. 1. Domine clamavi ad te; exaudi me,  
*num.* 95. *num.* 1858. & 1859.
- V. 33. Visitabo in virga iniquitates eorum, *n.* 2124. Verf. 3. Pone Domine custodiam ori meo, *num.*  
PSAL. 89. v. 8. Posuisti iniquitates nostras in conspe- 2007.
- ctu tuo, *n.* 342. Verf. 5. Oleum autem peccatoris non impinguet  
PSAL. 90. v. 12. Angelis suis mandavit de te, vt custo- caput meum, *num.* 264.
- diant te, *n.* 128. PSAL. 144. v. 12. Filix eorum compositæ, vt similitudo  
Verf. 13. Super aspidem, & basiliscum ambulabis, templi, *num.* 1706.
- num.* 53. 92. 380. 1661. & 2606. PSAL. 145. v. 3. Nolite confidere in Principibus, *n.*  
PSAL. 91. v. 15. Iustus. vt palma florebit, *num.* 2225.
2576. PSAL. 148. v. 4. Eræquæ omnes quæ super cælos sunt,  
PSAL. 93. v. 23. Et reddet illis iniquitates ipsorum, *num.* 1811. 2545. & 339.
- num.* 694. Verf. 7. Ignis grædo. mix. glacies, spiritus procellarum,  
PSAL. 94. v. 8. Hodie si vocem Domini audieritis, *num.* 2069.
- num.* 574. & 2351. PSAL. 149. v. 6. Et gladij ancipites in manibus eorum,  
PSAL. 98. v. 2. Dominus in Sion magnus, *n.* 2665. *num.* 321.
- & 2683. P R O V E R B I O S
- PSAL. 100. v. 1. Misericordiam, & iudicium cantabo, CAP. 1. v. 8. Audi fili mi: ne dimittas legem, *num.*  
*num.* 322. & 684. 1214.
- PSAL. 101. v. 7. Factus sum sicut nicticorax in do- CAP. 5. v. 2. Ne attēdas fallaciæ mulieris, *n.* 273.  
milio, *num.* 33. Verf. 15. Funibus peccatorum suorum constringi-  
PSAL. 103. v. 1. Dominus Deus meus magnificatus tur, *num.* 698.
- est vehementer, *n.* 2013. Verf. 15. Bibe aquam de cisterna tua, & fluenta pu-  
Verf. 2. Extendens cælum sicut pellem, *n.* 2556. rei tui, *n.* 774.
- Verf. 18. Montes excelsi cervis, *num.* 2508. CAP. 6. v. 6. Vade ad formicam, *num.* 55.
- Verf. 19. Petra refugium herinacis, *num.* 573. Verf. 12. 15. & 15. Vir inutilis. Venit pro titio tua:  
Verf. 23. Exhibet homo ad opus suum, *num.* 850. nec habebit ultra medicinam :: Annuit oculis,  
Verf. 34. Lucundum sit ei eloquium meum, *num.* *num.* 553.
1203. CAP. 8. Et delectabar ludens in orbe terrarum, *num.*  
PSAL. 107. v. 9. Et Ephraim susceptio capitis mei, 731.
- n.* 198. 2506. & 2693. Verf. 17. Qui mane vigilat ad me invenient me,  
PSAL. 108. v. 31. Qui assistit à dextris pauperis, *num.* 1868.
- n.* 1812. CAP. 9. v. 1. Sapientia ædificavit sibi domum, *num.*  
PSAL. 113. v. 3. Iordanis conversus est retrorsum, 1924.
- num.* 1703. CAP. 11. v. 22. Circulus aureus in manibus suis, mu-  
Verf. 18. Similes illis fiant, qui faciunt ea, *n.* 1982. lier pulchra, & fatua, *num.* 1709.
- PSAL. 118. v. 66. Bonitatem, & disciplinam, & scien- CAP. 16. v. 32. Qui dominabitur animo suo, expug-  
tiam doce me, *n.* 1922. nator est urbium, *n.* 181.
- Verf. 70. Coagulatum est sicut lac cor eorum, CAP. 20. v. 27. Lucerna Domini, spiraculum hominis,  
*num.* 697. *num.* 2156.
- Verf. 105. Lucerna pedibus meis. verbum tuam, CAP. 21. v. 16. Vir qui erraverit à via doctrinæ, in  
*num.* 124. cætu gigantum commorabitur, *num.* 2145
- Verf. 120. Confige timore tuo carnes meas, *num.* CAP. 23. v. 34 & 35. Et eris sicut dormiens in medio  
362. mari, & quasi sopitus gubernator amisso clavo.  
Verf. 154. & 155. Iudica iudicium meum, & re- & dices: Verberaverunt me, & non sensi, *num.*  
dime me :: Misericordix tua: multa Domine, 563.
- num.* 155. 156. & 157. Verf. 29. & 30. Cui vx? Nonne his qui commoratur  
PSAL. 119. v. 3. Quid detur tibi, aut quid apponatur in vino, & student calicibus epotandis: *num.*  
tibi ad linguam dolosam, *num.* 1180. 937.
- PSAL. 120. v. 4. Ecce non dormitabit, *num.* 239. CAP. 26. v. 8. Sicut qui mittit lapidem in acervum  
PSAL. 122. v. 2. Sicut oculi ancillæ in manibus Domi-  
næ suæ, *num.* 1586.

DE LOS LVGARES DE LA SAGRADA ESCRITVRA.

mercurij; ita qui tribuit insipienti honorem, *num.* 756.

CAP. 27. Ira non habet misericordiam, *num.* 1538.

CAP. 28. v. 1. Iustus quasi leo, *num.* 40.

CAP. 30. v. 17. Oculum, qui substat Patrem effodiant corvi, *n.* 1097.

Verf. 28. Stellio manibus nititur, & moratur in edibus Regis, *num.* 1717.

CAP. 31. v. 14. Quasi navis inflitoris de longe portans panem, *num.* 2485.

Verf. 19. Bona est negociatio eius, *num.* 13499. & 1786.

Verf. 21. Vestiti sunt duplicibus, *n.* 898.

Verf. 22. Nobilis in portis vir eius, *num.* 169.

ECCLESIASTES.

CAP. 1. v. 4. Generatio advenit, generatio preterit, *num.* 2616. & 2248.

Verf. 12. Ego Ecclesiastes regnavi in Ierusalem, *n.* 2128.

CAP. 2. v. 14. Sapientis oculi in capite eius, *n.* 985.

Verf. 17. Teduit me vix mea, *num.* 2040.

CAP. 5. v. 9. Avarus non implebitur pecunia, *num.* 910.

CAP. 7. v. 10. Ira in sinu stulti requiescit, *num.* 168. & 600.

CAP. 9. v. 12. Sicut pisces capiuntur hamo, sic homines in tempore malo, *num.* 1206.

CAP. 10. v. 5. Vidi sub sole majum. Scutum positum in dignitate sublimi, *num.* 471.

Verf. 11. Si mordeat serpens in silentio, nihil eo minus habet, qui oculis detrahit, *num.* 1202.

CAP. 11. v. 2. Da partem septem, nec non & octo: quia ignoras quid futurum sit, *num.* 326.

CANTARES.

CAP. 1. v. 3. Trahe me post te, *num.* 187. 601. & 1758.

Verf. 4. Introduxit me Rex in cellaria sua, *num.* 1777.

Verf. 4. Nigra sum, sed formosa, *num.* 21. & 711.

Verf. 10. & 11. Murenulas aureas: faciemus tibi vermiculatas argento, *num.* 256. 1613.

CAP. 2. v. 1. Ego flos campi, *num.* 2469.

Verf. 2. Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias, *num.* 1610. 45. & 80.

Verf. 3. Sub umbra illius, quem desideraveram sedi, *num.* 1216.

Verf. 4. Introduxit me in cellam vinariam, *num.* 619. & 1915.

Verf. 6. Lex eius sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me, *num.* 345.

Verf. 9. Similis est dilectus meus caprea, hincloque cervorum, *num.* 1693.

Verf. 12. Tempus putationis advenit, *num.* 31. & 956.

Verf. 14. Columba mea in foraminibus petre, *num.* 2469.

CAP. 3. v. 2. Per vicus, & plateas, *num.* 492.

Verf. 3. Invenerunt me vigiles, *n.* 2411.

Verf. 6. Quae est ista quae ascendit quasi virgula squi, *num.* 755.

Verf. 7. Lectulum Salomonis sexaginta fortes ambulant, *num.* 1212.

Verf. 9. Ferculum fecit sibi Rex Salomon, *n.* 2095. & 2292.

Verf. 11. Egredimini filiae Sion, & videte Regem Salomonem in die desponsationis illius, *num.* 2654.

CAP. 4. v. 1. Quam pulchra es amica mea, *num.* 662. & 20.

Verf. 3. Sicut vitra coccinea labia tua, *n.* 661.

Verf. 8. Veni de libano, veni, coronaberis, *num.* 2215.

Verf. 9. Vulverasti cor meum in vno oculorum tuorum, *n.* 135. 123. 638. 247. & 2320.

Verf. 11. Favu distillans labia tui, *num.* 117.

Verf. 16. Surge Aquilo, & veni Auster, *num.* 274. & 275.

CAP. 5. v. 2. Vox pu-fantis: Aperi mihi foror mea, *num.* 662. & 1557.

Verf. 3. Exsolvit me tunica mea, *n.* 893.

Verf. 4. Inveni, quem diligit animam meam, *n.* 713.

Verf. 7. Tulerunt pulium meum, 2457.

Verf. 7. Tu erunt pulium meum: Y en ei capitu, lo 3, versio 4. Inveni, quem diligit animo mea, *num.* 712.

Verf. 11. Cipat eius aurum optimum, *num.* 1112. 724. 197. 1422. 1420. & 1566.

Verf. 12. Oculi eius, sicut columbar, *n.* 2481.

Verf. 13. Labia eius, lilia, *num.* 2407. & 2063.

Verf. 14. Manus eius: plenz hiacyactis, *num.* 91. 931. & 872.

CAP. 6. v. 1. Descendit in hortum suum, ut filia colli-gat, *num.* 2154.

Verf. 4. Averte oculos tuos a me, quia ipsa me avolare fecerunt, *n.* 25. & 2339.

Verf. 8. Via est columba mei electa, *num.* 141. & 2654.

Verf. 9. Quae est ista, quae ascendit pulchra ut Lu-11. electa ut dol, *n.* 475. 1701. 2496. 1085. & 2434.

Verf. 12. Revertete Sulamitis, *num.* 2182.

CAP. 7. v. 1. Quam pulchri sunt gressus tui, *num.* 2193.

Verf. 4. Oculi tui sicut Piscinae in Esbeoa, *n.* 1008.

Verf. 5. Falcite me siliibus, *num.* 2055.

Verf. 13. Mandragora destruat odorem suum, *num.* 2195.

CAP. 8. Pascite haedos tuos, *num.* 901.

Verf. 5. Quae est ista quae ascendit in mixta super dilectum suum, *num.* 2229. 2358. & 755.

Verf. 7. Pone me ut signaculum super caput tuum, *num.* 147. & 590.

Verf. 9. Si murus est, edificemus super eum p. opus macula argentea, *n.* 530.

SAPIENTIA.

CAP. 1. v. 11. Os quod mentitur occidit animam, *num.* 762.

CAP. 2. Umbra transiens, est tempus vitae nostrae, *num.* 2397.

CAP. 5. v. 2. Videntes re: bibonur, &c. *n.* 2456.

Verf. 7. Ambulavimus vias duciles: lassati sumus, *num.* 851.

# I N D I C E

- Verf. 8. Quid nobis profuit divitiarum iactantia? *num.* 913.  
 CAP. 7. v. 8. Pusillum & magnum ipse fecit, *num.* 2237.  
 Verf. 26. Candor est lucis eternæ, & speculum sine macula, *num.* 842.  
 CAP. 14. v. 11. Creaturæ, factæ sunt en museipulam pedibus insipientium, *num.* 2226.  
 Verf. 14. Idolom maledictum est, & qui fecit illud *num.* 1554.  
 CAP. 16. v. 10. Filios tuos: nec draconum venenatorum vicerunt dentes, *num.* 2259.

## ECCLESIASTICO.

- CAP. 1. v. 30. Usque ad tempus sustinebit patiens, & postea reddito iucunditatis, *num.* 2395.  
 Verf. 37. Ne fueris hypocrita, *num.* 354. & 614.  
 CAP. 3. v. 18. Maledictus à Deo qui exasperat mercem, *num.* 538.  
 CAP. 5. v. 8. Ne tardes converti ad Dominum, *num.* 706.  
 Verf. 14. Si est tibi intellectus: responde proximo, *num.* 663. & 1177.  
 CAP. 6. v. 7. Si possides amicum, ne facile credas, in tentatione posside illum, *num.* 2172. 2173. 2174. 2175. 2176. & 2177.  
 CAP. 10. v. 10. Et animam suam venalem habet, *num.* 904.  
 CAP. 11. v. 2. Da partem septem, nec non, & octo, quia ignoras quid futurum sit, *num.* 1785.  
 CAP. 17. v. 17. Cor farui quasi vas contractum, *num.* 1856.  
 CAP. 23. v. 26. Quis me videt? *num.* 2536.  
 CAP. 24. v. 8. Girum coeli circuiti sola, *num.* 2491.  
 Verf. 15. In Sion firmata sum, *num.* 2663.  
 Verf. 17. Sicut cypressus in monte Sion, *num.* 738. & 1272.  
 Verf. 20. Quasi mirra electa dedi suavitatem odoris, *num.* 2058.  
 Verf. 41. Quasi fluvius Dorix, *num.* 1999.  
 Verf. 43. Ego sapientia effudi flumina, *num.* 1759.  
 CAP. 25. v. 5. Quæ in juventute tua non congregasti; quomodo in senectute tua invenies? *num.* 1869. & 1870.  
 CAP. 27. v. 12. Homo sensatus manet sicut sol, stultus ut Luna mutatur, *num.* 2633. & 2507.  
 CAP. 28. v. 28. Sepi aures tuas spinas, *num.* 1609.  
 Verf. 28. Linguam nequam noli audire, *num.* 1558.  
 CAP. 30. v. 17. Melior est mors, quam vita, *num.* 1743.  
 CAP. 37. v. 7. Noli consiliari cum eo, qui tibi insidiatur, *num.* 1840.  
 CAP. 43. v. 11. Vide arcum, & benedic eum qui fecit illum, *num.* 2569.  
 Verf. 22. Frigidus ventus Aquilo flavit crystalus ab aqua, *num.* 2571.  
 CAP. 45. v. 3. Similem fecit illum in gloria Sanctorum, *num.* 2119.  
 CAP. 50. v. 7. Sicut Sol refulgens, *num.* 2068.  
 CAP. 57. v. 12. Homo sapiens, manet sicut Sol, *num.* 1620.
- I S A I A S.
- CAP. 1. v. 13. Neomeniam, & sabbatum, & festivitates alias, non feram; iniqui sunt cætus vestri, *num.* 1948. 1900. & 2020.  
 Verf. 22. Vinum tuum mistum est aqua, *num.* 922.  
 CAP. 2. v. 12. y 16. Dies Domini :: Super omne quod visu pulcrum est, *num.* 353.  
 CAP. 3. v. 16. Ambulaverunt extento collo, *num.* 878.  
 CAP. 5. v. 18. Væ qui trahitis iniquitatem in funiculis, *num.* 1827. & 916.  
 CAP. 6. Et in manu eius calculus, *num.* 2327.  
 Verf. 1. 2. & 3. Vidi Dominum sedentem super solium :: Sanctus, Sanctus, Sanctus, *num.* 844. 845. 1397. 228. & 134.  
 Verf. 1. Seraphim stabant super illud, *num.* 1909. 838. & 746.  
 Verf. 6. Et volavit ad me vnus de Seraphim, *num.* 2263. 2529. 1478. 1391. 1231. 564. 814. & 1184.  
 CAP. 7. v. 18. Api, quæ est in terra Asur, *num.* 325. 1405. & 164.  
 CAP. 9. v. 6. Factus est Principatus super humerum eius, *num.* 970. & 1619.  
 Verf. 10. Superasti sceptrum exactionis eius, *num.* 2531.  
 CAP. 10. v. 29. Gaba sedes nostra, *num.* 919.  
 CAP. 11. Erit sepulcrum eius gloriosum, *num.* 2684.  
 Verf. 1. Egredietur virga de radice Jesse; & flos de radice eius, *num.* 1154. 150. 761. 502. 367. 356. 2153. 2065. & 2488.  
 Verf. 3. Non secundum visionem oculorum iudicabit, *num.* 1957.  
 CAP. 14. v. 6. Ego sum via, veritas, & vita, *num.* 2284.  
 Verf. 13. & 14. Similis ero Altissimo :: Sedebo in monte testamenti, *num.* 439. 780. 1085. 396. & 1678.  
 CAP. 22. v. 13. Comedamus, & bibamus, eras enim moriemur, *num.* 1636.  
 Verf. 17. Gallus gallinaceus, *num.* 1483. & 1675.  
 CAP. 26. v. 19. Erit lux Lunæ sicut lux Solis, *num.* 2490. & 2530.  
 CAP. 28. v. 20. Coangustatum est stratum, *num.* 714.  
 Verf. 21. Ut opereretur opus suum. Peregrinavit est opus eius ab eo, *num.* 1635.  
 CAP. 30. v. 6. Super Gibbum Camellorum :: thesauros suos, *num.* 813.  
 CAP. 33. v. 7. Angeli pacis amarè siccant, *num.* 360.  
 Verf. 9. Concussa es Basan, *num.* 929.  
 CAP. 38. v. 14. Sicut pullus hirundinis, sic clamabo, *num.* 522.  
 CAP. 40. v. 4. Parate viam Domini, & videbit omnis caro salutare Dei, *num.* 2307.  
 Verf. 2. Quis mensus est pugillo aquas, & cælos palmo ponderavit, *num.* 1806.  
 CAP. 41. v. 19. Ponam in deserto abierem, *num.* 1098.  
 CAP.

DE LOS LUGARES DE LA SAGRADA ESCRITURA.

CAP. 42. v. 8. Gloriam meam alteri non dabo, *num.* 147. & 2677.

CAP. 49. v. 6. Dedi te in lucem gentium, *num.* 1255.

Verf. 9. Super vias pascentur, & in omnibus planis pascuæ eorum, *n.* 2410.

CAP. 50. v. 2. Veni, & non erat vir. Vocavi & non erat qui audiret, *n.* 497.

Verf. 4. Dominus dedit mihi linguam eruditam, *n.* 565.

CAP. 51. v. 17. Elevare, elevare Ierusalem. Confurge, *num.* 334.

CAP. 53. v. 4. Langores nostros ipse tulit; & dolores nostros ipse portavit, *num.* 545.

CAP. 57. v. 4. Eris corona gloriæ, *n.* 1970.

Verf. 8. Suscepisti adulterium: Multiplicasti pigmenta tua, *num.* 1712.

CAP. 58. v. 1. Clama ne cecides; quasi tuba exalta vocem tuam, *num.* 112.

Verf. 9. Si desieris extendere digitum tuum; orietur in tenebris lux tua, *num.* 211.

Verf. 5. Numquid contorquere quasi circulum caput suum? *num.* 289.

CAP. 59. v. 5. Et telas aranæ texuerunt, *n.* 748. 2227.

CAP. 60. v. 4. Filia tuæ de latere surgent, *num.* 532.

Verf. 17. Et ponam visitationem tuam pacem. Et Præpositos tuos iustitiam, *num.* 96.

CAP. 62. v. 4. Eris corona Gloriæ in manu Domini, *num.* 487.

Verf. 4. Voluntas mea in ea, *num.* 488.

CAP. 63. v. 3. Torcular calcavi solus: Y en los Cantares cap. 5. verso 1. Venite; bibite, *n.* 847.

CAP. 65. v. 5. Ad iracundiam provocaverunt me: Quia immolabant in hortis, *num.* 2272.

Verf. 11. Dereliquistis Dominum. Qui ponitis fortuæ mensam, & libatis super eam, *num.* 672.

I E R E M I A S.

CAP. 1. v. 5. & 9. Et Prophetam in gentibus dedi te: Nescio loqui: Ecce dedi verba mea in ore tuo, *num.* 668.

Verf. 11. Quid tu vides Hieremia? Virgam vigilentem, *n.* 1424. 162. 2201. & 2614.

CAP. 2. v. 4. Audite verbum Dei, *num.* 1901.

V. 25. Prohibe pedem tuum à nuditate, *n.* 695. 463.

Verf. 32. Numquid obliviscetur sponsa facie peccatoralis suæ? *num.* 1213.

Verf. 34. In alis tuis inventus est sanguis pauperum, *num.* 915.

CAP. 4. v. 15. Vox enim annuntiantis Adam, *n.* 328.

CAP. 5. v. 26. Laqueos ponentes ad capiendos viros, *num.* 878.

CAP. 6. v. 23. Vox eius quasi mare sonavit, *n.* 1427.

Verf. 26. Fac tibi planctum amarum, quia veniet super nos vastator, *num.* 1599.

CAP. 7. v. 18. Faciebant placentas Regiæ Cœli, *n.* 2028.

CAP. 8. v. 7. Turtur, & hirundo, & cicoma, *n.* 568.

CAP. 9. De malo ad malum egressi sunt, *n.* 2637.

CAP. 11. v. 18. Tunc ostendisti mihi studia eorum, *num.* 1535.

CAP. 17. v. 11. Perdix, *num.* 195.

CAP. 22. v. 19. Sepultura Asini sepelietur, *n.* 938.

Verf. 15. Si fuerit leconias annulus in dextera mea, *num.* 544.

Verf. 25. Dabo te: In manu Caldeorum, *n.* 1459.

CAP. 26. v. 18. Michæas de Morasti fuit, *num.* 739.

CAP. 32. v. 30. Erant enim filij Israel, & filij Iuda iugiter facientes malum, *num.* 1498.

CAP. 44. v. 19. Si nos sacrificamus Regiæ Cœli: numquid sine viris nostris facimus? *num.* 1227.

CAP. 46. v. 7. Quis est iste, qui quasi flumen ascendit? *num.* 244.

CAP. 47. v. 6. O mucro Domini, vsquequo non quiesces? *num.* 1547.

CAP. 48. v. 40. Ecce quasi Aquila volavit, *num.* 237.

Verf. 41. Erit cor fortium Moab, *n.* 2951. 2486.

CAP. 50. v. 39. Habitabunt Dracones, *n.* 511.

CAP. 52. v. 12. Venit Nabuzardan, *num.* 942.

T H R E N O S.

CAP. 1. v. 7. Viderunt eam hostes, & deriserunt sabbata eius, *num.* 1947.

Verf. 8. Peccatum peccavit Ierusalem; omnes qui glorificabant eam, spreverunt illam, *n.* 334.

Verf. 12. O vos omnes qui transitis per viam; attendite, *n.* 2080. 2084. & 2085.

Verf. 13. De excelso misit ignem in ossibus meis, *num.* 2086.

Verf. 16. Oculus meus deducens aquas, *n.* 2083.

Verf. 20. Amaritudine plena sum, *n.* 537.

CAP. 2. v. 13. & 14. Prophetæ tui viderunt tibi fakare: Nec aperiebant iniquitatem tuam, *n.* 129. & 115.

V. 13. Magna est velut mare contritio tua, *n.* 2569.

Verf. 19. Effunde cor tuum sicut aqua, *num.* 2321.

CAP. 3. v. 16. Fregit ad numerum dentes meos, *num.* 1769.

Verf. 28. Sedebit solitarius; se tacebit, & dabit percutienti se maxillam, *n.* 2422. & 2324.

CAP. 4. v. 1. Quomodo obscuratum est aurum? *num.* 1249.

Verf. 3. Sed & lamie nudaverunt manum, *num.* 266.

Verf. 3. Filia Populi mei crudelis quasi struthio, *num.* 89. 537.

Verf. 5. Maior est iniquitas Populi mei, *num.* 348.

Verf. 7. Candidiores nive, *n.* 166.

Verf. 8. Non sunt cogniti in plateis, *num.* 1493. & 1246.

CAP. 5. v. 4. Aquam nostram pecunia bibimus, *num.* 381.

B A R U C H.

CAP. 3. v. 17. & 18. Vbi sunt qui argentum thesaurizant: Ad inferos descenderunt: Exterminati sunt,

E Z E C H I E L.

CAP. 10. Similitudo quatuor Animalium: Et intellexi quod Cherubim essent, *num.* 2686.

Verf. 4. Et ecce ventus turbinis veniebat ab Aquilone, *n.* 383. 2501. & 2464.

Verf. 9. quatuor Animalium, *n.* 559. & 560.

# I N D I C E

- Verf. 9.* Vnumquodque ante faciem suam gradiebatur, *num.* 1012. 651. & 1754.
- Verf. 10.* Aquila de super quatuor, *n.* 990. & 2098.
- Verf. 10.* Facies hominis, facies Leonis, *num.* 208.
- Verf. 26.* Quasi aspectus lapidis saphyrini, *n.* 2118.
- Verf. 28.* Hec erat aspectus splendoris per girum, *num.* 2601. & 2602.
- CAP. 2. v. 1.** Vidi, & cecidi in faciem meam, *n.* 365.
- Verf. 1.* Similitudo Glorix, *num.* 2578.
- Verf. 9.* Y en el cap. 3. v. 3. Et ecce manus missa ad me, & in ea involutus liber: Et comedi illud, & factum est in ore meo sicut mel dulce, *num.* 1351. & 1490.
- Verf. 9.* Et scriptæ erant in eo, carmen, & væ, *num.* 368. & 371.
- CAP. 3. v. 3.** Factum est in ore meo tamquam mel dulce, *num.* 1392. & 30.
- Verf. 9.* Vt adamantem dedi faciem tuam, *n.* 723. 924. 1219. & 1705.
- CAP. 4. v. 1.** Sume tibi laterem: Et pones iniquitates domus Israel super eo, *n.* 2532. & 2167.
- Verf. 2.* Pones arietes in gyro, *num.* 1343.
- CAP. 8. v. 5.** Et ecce ab Aquilone portæ altaris, Idolum zeli in ipso introitu, *num.* 407.
- Verf. 12.* Et vapor nebulæ de ture confurgebat, *num.* 1497.
- Verf. 15.* Vidi bis abominaciones maiores, *n.* 1767.
- CAP. 10. v. 2.** Imple manum tuam prunis ignis quæ sunt inter Cherubim, *num.* 1358.
- V. 4.** Elevata est Gloria Domini de super Cherubim, *num.* 1386. & 2433.
- Verf. 14.* Quatuor facies habebat vnum; facies hominis, & facies Leonis, *num.* 161.
- V. 20.** Et intellexit quod Cherubim essent, *n.* 2589.
- CAP. 16. v. 25.** Abominabilem fecisti decorem tuum, *num.* 1245.
- Verf. 49.* Ecce fuit iniquitas Sodomæ: Saturitas, *num.* 935. En medio.
- CAP. 20. v. 46.** Stilla ad Africum, *num.* 2077.
- CAP. 22. v. 27.** Quasi lupi rapientes prædam, *num.* 295. & 610.
- CAP. 33. v. 7.** Speculatorem dede te domui Israel, *n.* 2262.
- CAP. 34. v. 5.** Dispersæ sunt oves meæ, *n.* 1491.
- CAP. 37. v. 5.** Ecce ego intromittam in vos spiritum, & vivetis: Et spiritum non habebant, *n.* 1408.
- Y en el verso 9.** *num.* 1408.
- Verf. 16.* Et ante frontes pictura Palmarum, *num.* 602. & 616.
- CAP. 42.** Ecce vir cuius species erat quasi species æris, *num.* 436. & 1674.
- CAP. 44. v. 24.** Sabbata mea sanctificabunt, *n.* 1945.

## D A N I E L.

- CAP. 1. v. 5.** Et constituit eis annona, *n.* 943.
- CAP. 2. v. 32.** Huius statux caput ex auro;pectu de argento; venter ex ære; tibiæ ferreæ; pedum quedam pars fictilis, *n.* 246. 652. 2133. & 1751.
- Verf. 34.* Excisus est lapis sine manibus, *n.* 104. 43. 60. 1313. 744. 783. & 2162.
- Verf. 24.* Percussit statuam in pedibus, *num.* 1715. 2025. & 1807.
- Verf. 35.* Raptæ sunt vento nullusque locus inventus est eis, *n.* 1398. 735. & 873.
- Verf. 36.* Factus est mons magnus, & implevit universam terram, *num.* 2600. & 760.
- CAP. 3.** Et species quarti similis filio Dei, *num.* 2688. & 2692.
- Verf. 11.* Tu Rex posuisti decretum. Si quis non adoraverit statuam, mittatur in fornacem ignis, *n.* 2426.
- Verf. 12.* Viri illi contempserunt decretum, *num.* 2627.
- Verf. 20.* Iussio vt mitteret eos in fornacem ignis, *num.* 2588. & 1730.
- Verf. 30.* Ignis non tetigit eos, *num.* 504.
- Verf. 68.* Benedicite rores, & pruina Domino, *num.* 2574.
- CAP. 4. v. 11.** Succidite arborem, *n.* 949. & 2142.
- CAP. 5. v. 4.** Bibebant vinum, & laudabant Deos suos, *num.* 1525.
- Verf. 5.* Manus quasi hominis: Scribentis contra candelabrum, *n.* 1056. 332. 317. 182. & 1165.
- CAP. 6. v. 1.** Placuit Dario, & constituit super Regnum sarrapas centum viginti, *num.* 1475.
- Verf. 4.* Omnes Principes, & sarrapæ, querebant occasionem, vt eruerent Danielem e latere Regis, *num.* 403.
- Verf. 16.* Miserunt eum in lacum Leonum, *num.* 1445.
- Verf. 22.* Conclusit ora Leonum, *n.* 403. & 2045.
- CAP. 7. v. 13. & 15.** Aspiciebam ego in visione noctis: Horrui spiritus meus, *n.* 364.
- Verf. 5.* Similis visio, *num.* 1836.
- CAP. 8. v. 13.** Rex impudens faciæ, *num.* 1640.
- CAP. 10. v. 8. & 10.** Vidi: Et non remansit in me fortitudo, *num.* 320.
- CAP. 13. v. 19. & 20.** Duo senes: In concupiscencia cui sumus, *n.* 155. 1770. & 1535.
- Verf. 23.* Dicemus contra te testimonium, *n.* 2626.
- Verf. 33.* Erat enim cooperta, *num.* 2528.
- Verf. 35.* Flens suspexit in Cælum, *num.* 2639.
- CAP. 14. v. 32.** Habacuch: Ibat in campum vt ferret messoribus, *num.* 1779.
- Verf. 35.* Capillo capitis sui, *num.* 1411.
- CAP. 23.** Intuitus eius erat terribilis, *num.* 2382.

## O S E A S.

- CAP. 1. v. 4.** Et visitabo sanguinem Izrael super domum Iehu, *num.* 440.
- Verf. 6.* Vocæ absque misericordia, *num.* 206. 193. & 407.
- CAP. 2. v. 2.** Auferat fornicationes, & adulteria de medio vberum suorum, *num.* 1713.
- V. 8.** Argentum, & aurum multiplicavi ei, *n.* 2428.
- CAP. 4. v. 1.** Non est scientia Dei in terra, *n.* 2400.
- Verf. 13.* Super capita montium sacrificabant subtus quercum, *num.* 2420.
- CAP. 6. v. 8.** Galaad Civitas operantium Idolum, *n.* 1492.
- CAP. 7. v. 11.** Ephraim quasi coluba seducta, *n.* 1616.
- CAP. 8. v. 11.** Scribam multiples leges meas quæ velut alienæ computatæ sunt, *num.* 1007.
- CAP. 9. v. 13.** Tyrus erat fundata in pulcritudine, *n.* 15.
- CAP.**

DE LOS LVGARES DE LA SAGRADA ESCRITVRA.

- CAP. 10.v. 1. Vitis frondosa Israel, *num.* 580.  
 CAP. 11.v. 4. In funiculis Adam traham eos, *n.* 2405.  
 CAP. 12.v. 1. Ephraim pascit ventum, *num.* 523.  
 CAP. 13.v. 12. Colligata est iniquitas Ephraim, *num.*  
 1208. & 159.

IOEL.

- CAP. 1. vers. 7. Ficum meam decorticavit, *numet.*  
 1765.

AMOS.

- CAP. 2.v. 11. Suscitavi de iuvenibus vestris Naza-  
 reos, *num.* 1072.  
 CAP. 5.v. 21. Odi, & proieci festivitates vestras, *num.*  
 1946.  
 Vers. 24. & 19. Iudicium, & iusticia, quasi torrens  
 fortis :: Quomodo si fugiat vir à facie Leonis,  
 & occurrat ei versus, *num.* 369.  
 Vers. 25. Numquid obtulistis mihi sacrificium in  
 deserto quadraginta annis, *num.* 261.  
 CAP. 6.v. 1. Vx ingredientes pompatice, *n.* 800.  
 CAP. 8.v. 3. Et stridebunt cardines templi in die illa,  
 dicit Dominus, *num.* 1001.  
 CAP. 9.v. 1. Vidi Dominum super altare, *n.* 1676.

IONAS.

- CAP. 1.v. 3. Invenit Navem euntem Tarsis, *n.* 461.  
 CAP. 2.v. 1. Et erat Ionas in ventre piscis, *num.*  
 2004.  
 CAP. 3.v. 4. Adhuc quadraginta dies, & Ninive sub-  
 vertetur, *num.* 2139.  
 CAP. 4.v. 6. Et preparavit Dominus Deus hederam,  
*num.* 2158.

MICHEAS.

- CAP. 3.v. 4. Qui mordent dentibus suis, & predi-  
 cant pacem, *num.* 2361. 2362.  
 CAP. 4.v. 6. In illa die, dicit Dominus congregabo  
 claudicantem, *num.* 370.  
 CAP. 5.v. 2. Et tu Beth-Lehem Ephrata, *num.* 38.  
 CAP. 6.v. 1. Surge contende iudicio adversum mon-  
 tes, *num.* 370.  
 Vers. 2. Audiant montes iudicium Domini, & for-  
 tia fundamenta terræ, *num.* 110.  
 CAP. 7.v. 6. Filia confurgit adversus Matrem suam,  
*num.* 538.

NANM.

- CAP. 3. vers. 18. Dormitaverunt Pastores tui, *num.*  
 139.

HABACVCH.

- CAP. 1.v. 14. Facies hominis quasi pisces, *n.* 527.  
 & 2276.  
 CAP. 2.v. 11. Lapis de pariete clamabat, *n.* 1828.

AGGEO.

- CAP. 2.v. 24. Assumam te Zorobabel, fili salatiel;  
 quia te elegi, *num.* 486.

SOPHONIAS.

- CAP. 1.v. 5. Disperdam eos qui iurant in Domi-  
 no, & Melchom, *num.* 2354.  
 CAP. 3.v. 9. Reddam Populis labium electum; vt in-  
 vocet omnes in nomine Domini, & serviant ei  
 humero vno, *num.* 2580.

ZACHARIAS.

- CAP. 3.v. 9. Ecce super lapidem vnum septem ocu-  
 li sunt, *n.* 819. 1507. 3000. & 2670.  
 CAP. 5.v. 2 y 3. Video volumen volans, *n.* 736.  
 Vers. 7. Talentum plumbi portabatur. Et ecce mu-  
 lier sedens in medio amphoræ, *n.* 951. & 950.  
 CAP. 6.v. 3. Equi varij, & fortes, *n.* 39. & 19.  
 CAP. 7.v. 12. Et cor suum posuerunt ut adamantem,  
*n.* 2159.  
 CAP. 9.v. 11. Tu quoque in sanguine testamenti tui  
 emisisti vinctos de lacu, *n.* 2093.  
 CAP. 11.v. 2. Violate Quercus Belsai, *n.* 868.  
 Vers. 7. Et assumpsi mihi duas virgas. Vnam voca-  
 vi, decorum; & alteram vocavi, funiculum, *n.* 374.

MALACHIAS.

- CAP. 1.v. 14. Maledictus, qui habet in grege suo  
 masculum; & immolat Domino debile, *n.* 701.  
 CAP. 3.v. 2. Quasi ignis conflagans, *num.* 1382.  
 CAP. 4.2. Orietur vobis sol, & sanitas in pennis eius,  
*n.* 1263. 1561. 1607. & 2217.

PRIMO MACHAB.

- CAP. 13.v. 29. Et super columnas naves, *numet.*  
 2311.  
 Vers. 20. Sepulcrum fecit in Modin, *n.* 667.  
 Vers. 29. Vt videretur ab omnibus navigantibus  
 mare, *num.* 222.  
 CAP. 14.v. 3. Abijt, & percussit castra Demetrii, *num.*  
 1312.

SECUNDO MACHAB.

- CAP. 1. vers. 5. Et veniens ibi Hieremias invenit lo-  
 cum spelunæ, & arcam inculit illuc, *n.* 2661.  
 Vers. 19. Abstulerunt ignem de altari, *n.* 345.  
 Vers. 22. Accensus est ignis magnus; ita vt mis-  
 rentur omnes, *num.* 2679.  
 CAP. 2.v. 5. Et veniens ibi Hieremias, *n.* 2069.

SAN MATHEO.

- CAP. 1.v. 18 & 19. Cum esset desponsata Mater  
 Iesu Maria Ioseph :: Ioseph autem cum esset  
 iustus, *num.* 1150. & 1684.  
 Vers. 20. Apparuit in somnis Ioseph, *num.* 2374.  
 CAP. 2.v. 1. Cum ergo natus esset Iesus, *num.* 1166.  
 Vers. 2. Vbi est qui natus est Rex Iudeorum, *num.*  
 690.  
 Vers. 2. Et ecce Stella, *num.* 654. 148. 1070. 890.  
 623. 470. 743. 1094. 85. 1451. 1377. 1455.  
 2149. & 2696.

- Vers. 3. Turbatus est Herodes, *num.* 2377.  
 Vers. 11. Et intrantes domum invenerunt puerum, *num.* 740. 889. & 719.  
 Vers. 11. Obculerunt aurum, *num.* 742.  
 Vers. 11. Si offers munus tuum ante altare, *n.* 2440.  
 Vers. 18. Rachel plorans filios suos, *num.* 959.  
**CAP. 3.** Pœnitentiam agite, *num.* 2518.  
 Vers. 7. Progenies viperarum, *num.* 536.  
 Vers. 9. Potens est Deus de lapidibus istis suscitare filios Abrahæ, *num.* 510.  
 Vers. 10. Securis ad radicem arboris iam posita est, *num.* 583.  
 Vers. 14. Et tu venis ad me? *num.* 515.  
 Vers. 23. Et ascendente eo in naviculam, *num.* 2515.  
**CAP. 4.** v. 1. Ductus est Iesus à spiritu in desertum: Exinde cepit Iesus prædicare, *n.* 2380. & 1658.  
 Vers. 3. Et accedens tentavit: Dic ut lapides isti panes fiant, *num.* 287. & 1772.  
 Vers. 5. Supra pinnaculum templi, *nu.* 301. & 2603.  
 Vers. 6. Mirre te deorsum, *num.* 284.  
 Vers. 6. Si Filius Dei es, *num.* 287.  
 Vers. 8. In montem: Omnia Regna mundi, *nu.* 272. & 306.  
 Vers. 9. Hæc omnia tibi dabo, si cadens adoraveris me, *num.* 2364.  
 Vers. 10. Vade Sathana, *num.* 305. & 1444.  
 Vers. 21. Vidit alios duos fratres cum Zebedeo Patre eorum, *num.* 2038.  
**CAP. 5.** v. 13. Vos estis sal terræ: Vos estis lux mundi, *n.* 101. 2643. 1452. 1500. & 1908.  
 Vers. 8. Beati mundo corde, *num.* 2631.  
 Vers. 22. Qui irascitur fratri suo, reus erit iudicio: Qui dixerit Racha, *n.* 196. & 2465.  
 Vers. 25. Esto consentiens adversario tuo, *n.* 2252.  
 Vers. 39. Si quis te percusserit in dexteram maxillam; præbe, & illi alteram, *num.* 184.  
**CAP. 6.** v. 1. Attendite ne iustitiam vestram faciatis coram hominibus, *num.* 1457.  
 Vers. 3. Nesciat sinistra tua quid facit dextera tua, *num.* 2454.  
**CAP. 7.** v. 15. Attendite à falsis Prophetis, *n.* 1467.  
**CAP. 8.** v. 7. Ego veniam, & curabo eum, *n.* 1356. & 81.  
 Vers. 10. Miratus est Iesus, *num.* 119.  
 Vers. 11. Non inveni tantam fidem in Israel, *n.* 122.  
 Vers. 12. Ibi erit fletus, & stridor dentium, *n.* 932.  
 Vers. 14. Tetigit manum eius, *n.* 1514. & 1515.  
 Vers. 15. Rogaverunt illum pro ea, *num.* 1562.  
 Vers. 21. Domine permittite me ire, & sepelire Patrem meum, *num.* 1519.  
 Vers. 22. Dimitte mortuos sepelire mortuos suos, *num.* 233.  
 Vers. 24. Motus magnus factus est in mare; ira ut navicula operiretur fluctibus, *num.* 974. 1842. 1766. & 2073.  
 Vers. 28. Occurrerunt ei duo habentes Demonia, sevi nimis, *num.* 282.  
 Vers. 29. Cur venisti hic torquere nos? *nu.* 1990. 1766. & 2073.  
**CAP. 9.** v. 6. Filius hominis habet potestatem dimittendi peccata in terra, *num.* 2037.  
**CAP. 10.** v. 3. Thomas, & Mattheus, *num.* 1753.
- CAP. 11.** v. 2. Ioannes in vinculis, *num.* 832.  
 Vers. 3. Tu es qui venturus es; an alium expectamus? *num.* 2478.  
 Vers. 7. Quid existis in desertum videre? *nu.* 1911.  
 Vers. 11. Inter natos mulierum non surrexit maior, *num.* 1063.  
 Vers. 28. Venite ad me omnes qui onerati estis, *num.* 1726.  
 Vers. 30. Iugum meum suave est, *num.* 787.  
**CAP. 12.** v. 33. Facite Arborem bonam; & fructum; eius bonum, *num.* 520.  
 Vers. 34. Progenies viperarum, quomodo potestis bona loqui? *num.* 2019.  
 Vers. 38. Volumus à te signum videre, *num.* 477. 476. & 1556.  
 Vers. 40. Sicut fuit Ionas in ventre Cæti, sic erit filius homines in corde terre, *num.* 2094.  
 Vers. 50. Quicumque fecerit voluntatem Patris mei: Ipse frater meus est, *num.* 486.  
**CAP. 13.** v. 25. Superseminavit zizania, & abijt, *n.* 503. 207. 1360. 617. & 2477.  
 Vers. 31. Simile est Regnum Cœlorum grano synapis, *num.* 1419.  
 Vers. 44. Thesauro abscondito in agro, quem qui invenit homo, *num.* 56.  
 Vers. 54. Doccebat, ita ut miraretur Iudei, *n.* 1550.  
**CAP. 14.** v. 6. Saltavit filia Herodiadis, *n.* 509.  
 Vers. 8. Caput Ioannis Baptistæ, *num.* 823. 2645. 2592. 2593. 2594. 2565. 2580. 2280. & 2281.  
 Vers. 23. Ascendit Iesus in Montem orare, *n.* 1288.  
 Vers. 30. Videns ventum validum tinnit: Domine salvum me fac, *num.* 1430. 63.  
 Vers. 68. Cantavit Gaius, *num.* 2270.  
**CAP. 15.** Scandalizati sunt, *num.* 1472. & 1473.  
 Vers. 3. Quare transgredimini mandatum? *n.* 1341.  
 Vers. 8. Cor autem eorum longe est à me, *n.* 1429.  
 Vers. 14. Cæci sunt; finite illos, *num.* 1466. 1470. & 1471.  
 Vers. 14. Adhuc vos sine intellectu estis, *n.* 1985.  
 Vers. 22. Clamavit: filia mea male à Domino vexatur, *num.* 1416. 546. & 2188.  
 Vers. 28. O Mulier fiat tibi sicut vis, *n.* 1861.  
 Vers. 33. Unde ergo nobis in deserto panes tantos; ut saturemus turbam tantam? *num.* 2402.  
**CAP. 16.** Tu es Christus Filius Dei vivi, *num.* 1467. 2659. & 62.  
 Vers. 8. Videntes autem discipuli indignati sunt dicentes, ut quid perditio hæc? *n.* 1986.  
 Vers. 17. Caro & sanguis non revelavit tibi, *n.* 811.  
 Vers. 18. Tu es Petrus, & super hanc petram, *num.* 1400. & 161.  
 Vers. 22. Et assumens eum Petrus cepit increpare eum dicens. Absit à te Domine: non erit tibi hoc, *num.* 1963.  
 Vers. 24. Qui vult venire post me, tollat crucem suam, *num.* 789. & 2206.  
**CAP. 17.** v. 1. Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem, *num.* 152.  
 Vers. 2. Resplenduit facies eius sicut sol, *nu.* 626. 149. 597. 588. 589. & 1649.  
 Vers. 4. Moyses, & Elias cum eo loquentes, *num.* 627. 2662. 1798. & 1521.  
 Vers. 4. Tria tabernacula; nesciens quid diceret, *num.* 1938.  
 Vers. 5.

DE LOS LVGARES DE LA SAGRADA ESCRITVRA.

- Vers. 5. Ecce nubes lucida obumbravit eos. *num.* 2446.  
 Vers. 7. Ille est filius meus: ipsum audite, *num.* 432. & 190.  
 Vers. 7. Emerunt ex illis agrum figuli in sepulturam peregrinorum, *num.* 2339.  
 Vers. 9. Visionem, quam vidistis, nemine dixeritis, *num.* 1758.  
 Vers. 14. Domine miserere filio meo, quia lunaticus est, *num.* 2306. & 283.  
 Vers. 26. Mitte hamum, & cum piscem, qui primus ascenderit, tolle, *num.* 782. 945. 794. & 914.  
 Vers. 27. Invenit stateram in ore piscis, *num.* 1543. & 2309.  
 Vers. 27. Quem vultis de duobus? *num.* 1621.  
 Vers. 29. Et arundinem in dextera eius, *num.* 1927.  
**CAP. 18. v. 8.** Si manus tua, vel pes tuus scandalizat te, abscide eum, & projice ab te. *num.* 582.  
 Vers. 17. Tu es Christus Filius Dei vivi, *num.* 2389.  
**CAP. 19. v. 28.** Vos qui secuti estis me: Sedebitis, *num.* 395.  
**CAP. 20. v. 2.** Conventions autem facta cum operarijs, misit illos in vineam suam, *num.* 1580. & 1469.  
 Vers. 22. Nescitis quid peratis, *num.* 482. & 622.  
**CAP. 21. v. 2.** Ite in Casteilum, & invenietis asinam ligatam, & pulum cum ea, *num.* 899.  
 Vers. 5. Ecce Rex tuus venit tibi, *num.* 392.  
 Vers. 8. Alij cadebant ramos de Arboribus, *num.* 2502.  
 Vers. 12. Et Cathedras vendentium columbas, *num.* 757.  
 Vers. 19. Et arefacta est continuo siculnea, *num.* 1702.  
 Vers. 19. Numquam ex te fructus nascatur, *num.* 525.  
 Vers. 33. Plantavit vineam, & torcular fodit in ea, *num.* 864.  
**CAP. 22. v. 11.** Amice; quomodo huc intrasti? *num.* 699. 1344. 1752. 1816. & 948.  
 Vers. 18. Quid me tentatis hypocritae? *num.* 355.  
 Vers. 36. Quod est mandatum maximum in lege? *num.* 1885.  
 Vers. 37. Dilige Dominum Deum tuum, ex toto corde tuo, *num.* 725.  
 Vers. 44. Simile est Regnum Coelorum thesauro, *num.* 2452.  
**CAP. 23. v. 4.** Imponit onera gravia. *num.* 793. & 1883.  
 Vers. 6. Amant primas Cathedras, *num.* 114.  
 Vers. 37. Quemadmodum Gallina congregat pullos suos, *num.* 620. & 2274.  
**CAP. 24. v. 29.** Stellae cadent de Coelo, *num.* 29. 975. & 1808.  
**CAP. 25. v. 6.** Ecce sponsus venit, *num.* 318. 221. & 612.  
 Vers. 12. Amen dico vobis, nescio vos, *num.* 906.  
 Vers. 20. Quinque talenta tradidisti mihi, *num.* 785. & 1928.  
 Vers. 34. Venite benedicti Patris mei, *num.* 961. 1756. & 2209.  
**CAP. 26. v. 2.** Scitis quod post biduum Pascha fiet, *num.* 1935. 2430. & 236.  
 Vers. 20. Vnus vestrum me traditurus est, *num.* 361. & 1357.  
 Vers. 38. Tristis est anima mea usque ad mortem, *num.* 790. 2678. & 1782.  
 Vers. 35. Non te negabo, *num.* 2357.  
 Vers. 39. Transcat a me calix iste, *num.* 790.  
 Vers. 39. Decurrentis super terram, *num.* 2458.  
 Vers. 50. Amice; ad quid venisti? *num.* 966.  
 Vers. 51. Exemit gladium, & amputavit auriculam eius, *num.* 1057. 163. & 1962.  
 Vers. 61. Tu es Christus Filius Dei vivi, *num.* 1527.  
 Vers. 75. Blasphemavit, *num.* 1529.  
 Vers. 72. Negavit cum iuramento, *num.* 854.  
 Vers. 74. Et continuo Gallus cantavit, *num.* 1484.  
 Vers. 76. Flevit amare, *num.* 65.  
**CAP. 27.** Laqueo se suspendit, *num.* 1430. 1196. 1851. 1425. & 1851.  
 Vers. 13. Dicite qui vobis dormientibus venerunt discipuli, & furati sunt eum, *num.* 2597.  
 Vers. 21. Quem vultis de duobus? *num.* 192.  
 Vers. 22. Ecce Homo, *num.* 2278.  
 Vers. 29. Coronam de spinis, *num.* 150 & 1596.  
 Vers. 30. Percutiebant caput eius, *num.* 543.  
 Vers. 32. Angustaverunt Simonem, *num.* 256.  
 Vers. 34. Noluic bibere, *num.* 993. & 625.  
 Vers. 35. Diviserunt sibi vestimenta mea, *num.* 902.  
 Vers. 35. Dorsum me de illis cuius sit, *num.* 2624.  
 Vers. 37. Iesus Nazarenus Rex Iudeorum, *num.* 151.  
 Vers. 40. Descendat de cruce, & credimus ei, *num.* 641.  
 Vers. 46. Vt quid dereliquisti me? *num.* 71. & 2438.  
 Vers. 50. Emisit spiritum, *num.* 1397.  
 Vers. 51. Inclinato capite, *num.* 2240.  
 Vers. 52. Vilo terrenorum, *num.* 972.  
 Vers. 55. Vere Filius Dei erat ille, *num.* 2463.  
**CAP. 28. v. 1.** Vespere autem sabbati, *num.* 191.  
 Vers. 5. Erat aspectus eius sicut fulgur, *num.* 413.

SAN MARCOS.

- CAP. I. v. 3.** Rectis facite semitas eius, *num.* 1880.  
 Vers. 23. Erat homo in spiritu immundo: Et dixit: Scio qui sis Sanctus Dei; & comminatus est Iesus dicens. Obmutescet, *num.* 1341.  
**CAP. 3. v. 17.** Filij tonitru, *num.* 765. & 1931.  
**CAP. 4. v. 1.** Congregata est ad eum turba multa, *num.* 2202.  
**CAP. 5.** Et procidens adoravit eum, *num.* 1318. & 2698.  
 Vers. 18. Caput illum deprecari, qui a Demonia vexatus fuerat, ut esset cum illo, *num.* 1541.  
**CAP. 6. v. 20.** Libenter cum audiebat, *num.* 2300.  
 Vers. 25. Da mihi in disco caput Iovannis B. ptilla, *num.* 790. & 1704.  
 Vers. 45. Coegit discipulos suos ascendere in navim, *num.* 1503. & 360.  
 Vers. 47. Erat navis in medio mari: Laborantes in remigando, *num.* 219. & 2245.  
 Vers. 49. Putaverunt Phantasma esse, *num.* 1476.  
**CAP. 7. v. 35.** Loquebatur recte, *num.* 1166.  
**CAP. 8. v. 24.** Video homines quasi arbores, *num.* 7506. 561. 158. & 629.  
**CAP. 9. v. 17.** Articuli filiam meam ad te, habentem spiritum murum, *num.* 1083.  
 Vers. 24. Exi tarde, & mute, *num.* 562.  
 Vers. 43. Si dextera manus tua scandalizat te, abscide illam, *num.* 2417.  
**CAP. 11. v. 14.** Non erat tempus fiorum, *num.* 579.  
 Vers. 15. Quid me tentatis? *num.* 287.

I N D I C E

- CAP. 14. v. 3.** Et fracto alabaistro, *num.* 18.  
*Verf.* 38. Non potuistis vna hora vigilare mecum,  
*num.* 1854.  
**CAP. 15. v. 21.** Angariaverunt pretereuntem, *num.*  
 1253.  
*Verf.* 34. Eloy, Eloy, *num.* 1688.  
*Verf.* 38. Velum templi scisum est, *n.* 1436.  
*Verf.* 39. Vere Filius Dei erat iste, *n.* 1892.  
*Verf.* 40. Mulieres à longe aspicientes, *n.* 809.  
*Verf.* 44. Mirabatur si iam obijisset, *nu.* 1225.  
**CAP. 16. v. 3.** Quis revolet nobis lapidem, *nu.* 413.  
*Verf.* 9. Apparuit primo Mariæ Nagdalenæ, *num.*  
 2552.  
*Verf.* 14. Recumbentibus vndecim Discipulis, ap-  
 paruit eis Iesus, & exprobatit incredulitatem  
 eorum, quia his qui viderant eum Resurrexille,  
 non crediderunt, *num.* 271.

S A N L U C A S.

- CAP. 1. v. 13.** Elisabet pariet tibi filium, *n.* 397,  
 & 1490.  
*Verf.* 16. Lavamini, mundi estote, *n.* 1889.  
*Verf.* 28. Ave Maria, gratia plena, *n.* 1151.  
*Verf.* 31. & 36. Ecce concipies, & paries filium ::  
 Et ecce Elisabet concepit filium in senectute sua, *n.*  
 618.  
*Verf.* 33. Et regnabit in domo Iacob, *num.* 1379.  
*Verf.* 35. Et virtus altissimi obumbrabit tibi, *n.* 28.  
*Verf.* 38. Ecce Ancilla Domini, *num.* 1044.  
*Verf.* 43. Vnde hoc mihi, vt veniat Mater Domi-  
 ni mei ad me? *num.* 115. :: Y San Mattheo, *cap.*  
 3. v. 14. Et tu venis ad me? *num.* 515.  
*Verf.* 63. Ioannes est nomen eius, *num.* 1278.  
*Verf.* 78. Ius iurandum quod iuravit ad Abraham  
 Patrem nostrum daturum se nobis, *num.* 1338.  
**CAP. 2. v. 1.** Exijt elictum à Cesare Augusto, vt  
 describeretur vniuersus orbis, *num.* 786. & 155.  
*Verf.* 7. Reclinavit eum in præsepio, *nn.* 2331.  
*Verf.* 9. Claritas Dei circumfulsit illos, *n.* 58.  
*Verf.* 15. Transeamus vsque Bethlem, *n.* 2216.  
*Verf.* 26. Venit in spiritu in templum, *num.* 1218.  
 & 2114.  
*Verf.* 34. Positus est hic in ruinam. & in signum,  
 cui contradiceretur, *num.* 474.  
*Verf.* 48. Dolentes querebamus te, *num.* 2046.  
**CAP. 3. v. 2.** Factum est verbum Domini super Ioan-  
 nem in deserto, *num.* 620.  
*Verf.* 5. Omnis vallis implebitur, & omnis mons  
 humiliabitur, *num.* 1577.  
*Verf.* 14. Quid faciemus, & nos? *num.* 466.  
**CAP. 4. v. 53.** Diabolus recessit ab illo, vsque ad tem-  
 pus, *num.* 285.  
*Verf.* 30. At ille transiens per medium illorum ibat,  
*num.* 2630.  
*Verf.* 41. Exhibant Dæmonia elamantia; quia tu es  
 Filius Dei, *num.* 1166. & 481.  
*Verf.* 43. Quia, & alijs civitatibus oportet me evā-  
 gelizare, *num.* 1569.  
**CAP. 5. v. 3.** Ascendens autem in vnam Navium, quæ  
 erat Simonis, *num.* 212.  
*Verf.* 9. In captura piscium, *num.* 1882.  
*Verf.* 29. Fecit Levi convivium magnum in domo  
 sua, *num.* 2653.

- CAP. 6. v. 3.** Quid facitis quod non licet in sabbatis,  
*num.* 1465.  
*Verf.* 38. Eadem quippe mensura qua mensi fueri-  
 tis, remittet ur vobis, *num.* 1681.  
**CAP. 7. v. 2.** Quid hoc audio de te? *num.* 1663.  
*Verf.* 13. Noli flere, *num.* 1080.  
*Verf.* 14. Adolesceus tibi dico, surge :: Hi autem  
 qui portabant steterunt, *n.* 1893. & 2066.  
*Verf.* 37. Discubuit in domo Phariæi, *n.* 83.  
*Verf.* 38. Lacrimis cepit rigare pedes eius, *num.*  
 260.  
 479. 1788. 1972. 2009. & 2448.  
*Verf.* 39. Hic si esset Propheta, sciret quæ, & qualis  
 est mulier, quæ tangit eum, *n.* 1531.  
*Verf.* 44. Caput meum non vinxisti, osculum mihi  
 non dedisti, 1111.  
*Verf.* 47. Remittuntur ei peccata multa, *nu.* 1190.  
 & 1191.  
**CAP. 8. v. 5.** Exijt, qui seminat seminare semen suum,  
*num.* 1548. & 1657.  
*Verf.* 7. Spinæ suffocaverunt illud, *num.* 915.  
*Verf.* 28. Quid mihi, & tibi Iesu fili Altissimi, *nu.*  
 2111.  
**CAP. 9. v. 3.** Ne que duas tunicas habeatis, *num.*  
 898.  
*Verf.* 31. Dicebat excessum eius, *num.* 190.  
*Verf.* 33. Nesciens quid diceret, *num.* 886.  
*Verf.* 38. Magister, obsecro te, respice in filium  
 meum, *num.* 1978. & 1748.  
*Verf.* 54. Domine, vis vt ignis descendat de Cælo,  
 & consummat illos? *num.* 2203  
**CAP. 10. v. 4.** Nolite portare calceamenta, *num.*  
 2299.  
*Verf.* 30. Incidit in latrones :: Semivivo relicto,  
*num.* 61. 1488. & 1837.  
**CAP. 11. v. 14. & 15.** Erat Iesus eiciens Demonium ::  
 Quidam dixerunt, in Behelz-bub Principe Dæ-  
 moniorum eiecit Demonia, *n.* 468. & 478.  
*Verf.* 14. Locutus est mutus, *n.* 1165. & 1182.  
*Verf.* 27. Beatus venter qui te portavit, *n.* 876.  
*Verf.* 28. Quinimo beati, qui audiunt Verbum Dei,  
*num.* 1301.  
**CAP. 12. v. 12.** Date elemosinam, *num.* 1784.  
*Verf.* 17. Quid faciam, quia non habeo quò con-  
 gregem fructus meos, *num.* 820.  
*Verf.* 20. Stulte. Hac nocte animam tuam repetent  
 à te, *num.* 728.  
*Verf.* 35. Sint lumbrici vestri præcincti, *nu.* 778.  
*Verf.* 40. Vos estote parati, *num.* 239.  
**CAP. 13. v. 7.** Succide illam, *num.* 1762.  
*Verf.* 8. Dimitte illam, & hoc anno fodiam cir-  
 ca illam, & mittam stercorem, *nu.* 2210. 1762. & 1394.  
*Verf.* 12. Imposuit illi manus, & curata est, *num.*  
 2032.  
**CAP. 14. v. 18.** Villam enim, & necesse habeo videre il-  
 lam, *num.* 577.  
*Verf.* 19. Iuga Bouum enim quinque, & eo probat  
 illa, *num.* 1939.  
*Verf.* 33. Qui non renuntiat omnia quæ possidet,  
 non potest meus esse discipulus, *num.* 3904.  
**CAP. 15. v. 8.** Evexit domum, & invenit dæmoniam,  
*num.* 12. 1569.  
*Verf.* 10. Gaudium erit coram Angelis Dei, super  
 vno

- vno peccatore penitentiam agente, n. 707.  
 Vers. 13. Dissipavit substantiam suam, n. 216.  
 1251. 1254. 1293. & 1744.  
 Vers. 21. Cæcidi super coelum eius, 47. & 1626.  
 Vers. 22. Profer te stolam primam, & induite illū:  
 Calcamenta in pedibus eius, n. 1113. & 1450.  
 Vers. 22. Fili, omnia mea, tua sunt, n. 1079.  
 CAP. 16. v. 5. Erat quidam dives, n. 1685.  
 Vers. 19. Purpura, & bysso, num. 381.  
 Vers. 21. Lingebant vulnera eius, n. 1381.  
 Vers. 21. Mortuus est dives, & sepulcus est in inferno, n. 907. 215. & 1530.  
 Vers. 23. Elevans oculos cum esset in tormentis, rogans dixit, n. 954. 1987. & 2256.  
 Vers. 23. & 24. Ut refrigeret linguam meam, n. 257. 1168. & 384.  
 Vers. 27. Rogo te Pater, n. 955.  
 CAP. 18. v. 11. & 14. Non sum sicut ceteri, n. 250. & 1193.  
 Vers. 39. Et qui præbant increpabant eum, ut taceret, n. 377.  
 Vers. 42. Et Iesus dixit illi: Respice, n. 1053.  
 CAP. 19. v. 1. Et ingressus Iesus perambulabat Ierico, num. 1571.  
 Vers. 5. Zachææ festinans descende, num. 82.  
 Vers. 8. Ecce dimidium honorum meorum do pauperibus, n. 1804. 1805. 1806. & 1807.  
 CAP. 21. v. 16. Tradimini à fratribus, & amicis, n. 2126.  
 CAP. 22. v. 24. Facta est contentio inter eos, quis eorum videtur esse maior, n. 740. 131. & 136.  
 Vers. 38. Ecce duo gladij hic, num. 1823.  
 Vers. 41. Decurrentis super terram, n. 830. 72. 450. 27. 366. 157. 1780. 1781. 2091. 2092. & 2681.  
 Vers. 51. Et cum tetigisset auriculam eius, sanavit eum, num. 2623.  
 CAP. 23. v. 26. Apprehenderunt Simonem: portare Crucem post Iesum, num. 1721.  
 Vers. 32. Ducebantur, & alij duo nequam cum illo, ut interficerentur, n. 307. Y en el verso 11. n. 453.  
 Vers. 34. Pater, dimitte illis: Y en el Psalm. 21. v. 2. Deus meus respice in me, num. 180.  
 Vers. 34. Non enim sciunt quid faciunt, n. 448.  
 Vers. 42. Memento mei, cum veneris in Regnum tuum: Mecum eris in Paradiso, n. 708. 1106. 1564. 1565. 2234. 1739. 2102. & 2461.  
 Vers. 44. Et tenebræ factæ sunt in universam terram, num. 891.  
 Vers. 45. Obscuratus est sol, n. 100. 1093. 1950. & 1447.  
 CAP. 24. 16. Oculi eorum tenebantur, ne cum agnoscerent, n. 385. & 733.  
 Vers. 28. Fingit se longius ire, n. 691.  
 Vers. 35. Cognoverunt eum in fractione panis, n. 1773. & 1774. 102.  
 Vers. 36. Stetit Iesus in medio eorum, & dixit eis: Pax vobis, n. 2392.  
 Vers. 39. Videte manus meas, & pedes meos, num. 142.

- CAP. 1. v. 2. Erat dies festus Iudeorum, n. 1949.  
 Vers. 6. Fuit homo missus à Deo, cui nomē erat Iohannes, n. 1482.  
 Vers. 10. In propria venit, n. 175.  
 Vers. 14. Et vidimus Gloriam eius, n. 147. & 603.  
 Vers. 18. Unigenitus, qui est in sinu Patris, n. 824. & 2675.  
 Vers. 2. Confessus est, & non negavit, n. 1167.  
 Vers. 21. Non sum, n. 1121.  
 Vers. 23. Ego vox clamantis, n. 1011.  
 Vers. 29. Ecce agnus Dei, n. 1481.  
 Vers. 32. Spiritum Dei descendentem sicut columbam, n. 1219.  
 Vers. 47. Veni, & vide, n. 1906.  
 CAP. 2. v. 2. Erit præparatus mons, num. 2472. & 2573.  
 Vers. 3. Vinum non habent, n. 2104. & 2611.  
 Vers. 7. Implete hydrias aqua, n. 1799.  
 Vers. 15. Fecit quasi flagellum, n. 1413.  
 Vers. 17. Zelus domus tuæ, n. 144.  
 Vers. 23. Multi crederunt in eum. Ipse autē Iesus non se credebat eis, n. 127.  
 CAP. 3. v. 16. Sic Deus dilexit mundum, ut filium suum unigenitum daret, n. 315.  
 CAP. 4. v. 4. Oportebat illū transire per mediam Samariam, n. 1372.  
 Vers. 4. Da mihi bibere, n. 1073.  
 Vers. 6. Fatigatus ex itinere, sedebat sic supra fontem, n. 1628. 1629. 1630. 1633. & 1634.  
 Vers. 18. Quinque habuisti, n. 1700.  
 Vers. 25. Scio quia Messias venit qui dicitur Christus, n. 805.  
 Vers. 27. Mirabantur quia cum muliere loquebatur, n. 1499.  
 CAP. 5. v. 2. Angelus Domini defendebat secundū tempus in Piscinam, n. 1618. 1937. 1377. 240. & 420.  
 Vers. 5. Vis sanus fieri? n. 571. 1876. & 1966.  
 Vers. 5. Triginta & octo annos habens in infirmitate, n. 2106. 2223. 1852. & 1195.  
 Vers. 7. Hominem non habeo, n. 1186.  
 Vers. 8. Surge, tolle grabatum, & ambula, num. 527. 573. 576. 577. & 178.  
 Vers. 12. Quis est ille homo qui tibi dixit tolle grabatum, & ambula? n. 1487.  
 Vers. 14. Noli amplius peccare, n. 2012.  
 Vers. 22. Pater non iudicat quemquam; sed omne iudicium dedit filio, n. 1418.  
 Vers. 35. Erat lucerna ardens, & lucens; Natus maior Iohanne Baptista, n. 1502. 777.  
 CAP. 6. v. 1. & 3. Abiit Iesus transire Galileæ: Subiit ergo in montem, n. 226. & 459.  
 Vers. 5. Vnde emenas panes? n. 2655. & 2476.  
 Vers. 9. Est puer hic, qui habet quinque panes, n. 1778.  
 Vers. 16. Verba mea spiritus, & vita sunt, n. 709.  
 CAP. 7. v. 3. Vos ascendite in diem festū huic. Ego autem non ascendam, n. 1932. & 2655.  
 Vers. 12. Flumina de ventre eius fluent aquæ vive, n. 419.  
 Vers. 48. Numquid aliquis ex Principibus, & Pha-

# I N D I C E

- rifeis cognovit eum? *n.* 2647.
- Verf. 51.** Numquid lex nostra iudicat hominem, nisi prius audierit ab ipso, & cognoverit quid faciat? *n.* 2367.
- CAP. 8. v. 2.** Adducunt Pharisaei mulierem in adulterio deprehensam, *n.* 1682.
- Verf. 2.** Statuerunt eam in medio, *n.* 1683.
- Verf. 3.** Modo deprehensa est in adulterio, *n.* 2366.
- Verf. 6.** Digito scribebat in terra, *n.* 1236. 446. & 1672.
- Verf. 6.** Exultavit, ut videret diem meum, *n.* 2117.
- Verf. 9.** Et remansit Iesus solus, *num.* 673. & 1679.
- Verf. 12.** Ego sum lux mundi, *n.* 820. & 2235.
- Verf. 15.** Vbi secundum carnem iudicatis, *n.* 2249.
- Verf. 23.** Vos de deorsum estis, *num.* 953.
- Verf. 24.** Moriemini in peccatis, *n.* 698.
- Verf. 33.** Semen Abrahæ sumus, *n.* 1359.
- Verf. 44.** Vos ex Patre Diabolo estis, *n.* 292. & 1662.
- Verf. 48.** Daemonium habes, *n.* 287. & 2273.
- Verf. 58.** Tulerunt lapides, *n.* 1289.
- CAP. 9. v. 1.** Præteriens vidit hominem cæcum, *n.* 17. & 2031.
- Verf. 6.** Fecit lutum, & linivit oculos, *n.* 37. & 2155.
- Verf. 7.** Lavi, & veni videntis, *n.* 1981.
- Verf. 24.** Scimus quia hic homo peccator est, *num.* 1996.
- CAP. 10. v. 27.** Oves meæ vocem meam audiunt, *num.* 2647.
- Verf. 31.** Propter quod opus me lapidatis, *n.* 2433.
- CAP. 11. v. 11.** Lazarus amicus noster dormit, *n.* 17. & 1242.
- Verf. 12.** Tolle grabatū tuum, & ambula, *n.* 1720.
- Verf. 23.** Resurget frater tuus, *n.* 2472.
- Verf. 39.** Tollite lapidem, *n.* 1470. & 1417.
- Verf. 44.** Lazare veni foras, *n.* 581. 1890. 2015. 2666. 2623. 2186. & 1479.
- Verf. 44.** Sinite abire, *n.* 308.
- Verf. 47.** Ille homo multa signa facit, *n.* 1494.
- Verf. 50.** Expediit ut moriatur pro Populo, *num.* 467. & 1886.
- CAP. 12. v. 3.** Libram vaguenti, *n.* 1742.
- Verf. 13.** Hosanna clamabant, *n.* 963.
- Verf. 15.** Sedens super pulvum asinar, *n.* 802.
- Verf. 19.** Mundus totus post eum abiit, *n.* 1549.
- Verf. 24.** Granum frumenti, *n.* 643.
- Verf. 32.** Si exaltatus fuero à terra, omnia trahā ad me ipsum, *n.* 2090. 2626. & 2460.
- CAP. 13. v. 3.** Omnia dedit ei Pater in manu, *num.* 1153.
- Verf. 5.** Cæpit lavare pedes, *n.* 1448.
- Verf. 15.** Mulier quid ploras? *num.* 2546.
- Verf. 21.** Unus vestrum me traditurus est, *n.* 2253.
- Verf. 26.** Cui ego intinctum pavem portexero, *n.* 1428.
- Verf. 30.** Cum accepisset buccellam, *n.* 436.
- Verf. 31.** Nunc clarificatus est filius hominis, *n.* 238. & 1843.
- CAP. 14. v. 6.** Ego sum veritas, *n.* 2313.
- Verf. 26.** Mirabilis enim Spiritus Sanctus, quem mittet Pater in nomine meo, ille vos docebit omnia, *n.* 106.
- CAP. 15. v. 1.** Tu es Christus Filius Dei vivi, *n.* 2543.
- Verf. 5.** Ego sum vitis, *en el cap. 14. verf. 6.*
- Ego sum veritas, & vita, *num.* 32.
- Verf. 39.** Tollite lapidem, *n.* 2187. & 2189.
- CAP. 16. v. 8.** Cum venerit, arguet mundum de peccato, de iustitia, & de iudicio, *n.* 327.
- Verf. 12.** Adhuc habeo vobis multa dicere, sed non potestis portare modo, *n.* 827.
- Verf. 25.** Hæc in proverbij locutus sum vobis, *n.* 2305.
- CAP. 17. v. 20.** Charitatem quam dedisti mihi, dedi eis, *num.* 1650.
- CAP. 18. v. 14.** Expediit ut unus homo moriatur pro Populo: Quem vultis de duobus, *n.* 1224. & 2333.
- Verf. 12.** Et ligaverunt eum, *num.* 2562.
- Verf. 17.** Ancilla olliaria, *num.* 438.
- Verf. 23.** Si male locutus sum: Quid me cædis? *num.* 452. & 1453.
- Verf. 29.** Quam accusationem assertis adversus hominem hunc? *n.* 481.
- Verf. 30.** Si hic non esset malefactor, non tibi tradidisset eum, *n.* 307.
- CAP. 19. v. 6.** Accipite eum vos, & crucifigite, *n.* 2312.
- Verf. 10.** Potestatem habeo crucifigere te, & potestatem habeo dimittere te, *num.* 1960.
- Verf. 11.** Qui me tradidit tibi, maius peccatum habet, *num.* 333. & 1637.
- Verf. 18.** Crucifixerunt eum, *num.* 835.
- Verf. 19.** Iesus Nazarenus Rex, *num.* 149.
- Verf. 20.** Hunc ergo titulum, *n.* 984.
- Verf. 24.** Non scindamus eam, *n.* 2017.
- Verf. 25.** Stabat iuxta Crucem, *n.* 2568.
- Verf. 28.** Sirio, *n.* 2620.
- Verf. 29.** Spongiam aceto plenā, *n.* 991. & 1568.
- Verf. 30.** Cum accepisset acetum, *n.* 946.
- Verf. 30.** Et inclinato capite emisit spiritum, *n.* 1076. 856. 858. 1517. 2082. 1666. & 1647.
- Verf. 31.** Erat enim magnus dies illa Sabbati, *n.* 1933.
- Verf. 34.** Lancea latus eius aperuit, *n.* 150. 286. 401. 2001. & 2002.
- Verf. 36.** O non comminuetis, *n.* 865.
- Verf. 54.** Exiit sanguis, & aqua, *n.* 2550. 2555. & 2437.
- CAP. 20. v. 6.** Venit ergo Simon Petrus sequens eum, & introivit in monumentum, *n.* 2163.
- Verf. 7.** Sudariū quod fuerat super caput eius: Non cum linteaminibus, sed separatim in uno locum, *num.* 1377. In medio.
- Verf. 12.** Noli me tangere, nondum enim ascendi ad Patrem meum, *n.* 2561.
- Verf. 14.** Conversa est retrosum, & vidit Dominum stantem, *n.* 2553. & 2667.
- Verf. 26.** Venit Iesus ianuis clausis, *n.* 2169.
- Verf. 22.** Insufflavit, & dixit: accipite Spiritum Sanctum, *num.* 996.
- Verf. 27.** Infer digitum tuum huc, *n.* 1365.
- CAP. 21. v. 6.** Mittite in dexteram navigij rete, *n.* 2358.
- Verf. 10.** Asserte de piscibus, quos prendidistis nunc, *num.* 2415.
- Verf. 17.** Pasce oves meas, *n.* 628. 129. & 2618.
- Verf. 21.** Vidit alium Discipulū sequentē, *n.* 686.
- Verf. 22.** Domine, hic autem quid? Quid ad te?

ACTA APOSTOL.

- C**AP. 1. v. 11. Viri Galilei, quid aspicitis in Cœlum? in die veniet, quemadmodum vidistis eum euntem in Cœlum, *n. 2241. & 2549.*  
 Vers. 33. Solve catenas, *num. 1605.*
- C**AP. 2. v. 3. Apparuerunt dispersitæ, *n. 1439.*
- C**AP. 3. v. 7. Protinus consolidatæ sunt bases eius, & plantæ, *n. 1366.*
- C**AP. 5. v. 3. Quare posuisti in corde tuo, menti-ri te Spiritui Sancto? *n. 1677.*  
 Vers. 15. Ut factæ umbra illius tangeret quemquam illorum, & sanarentur ab infirmitatibus suis, *num. 1368.*
- C**AP. 6. v. 3. Considerate ergo fratres, viros ex vobis septem, plenos Spiritu Sancto, & sapientia, *n. 1914.*
- C**AP. 7. v. 55. Video Cœlos apertos, & Iesum stantem, *num. 64. & 2668.*  
 Vers. 59. Domine Iesu accipe Spiritum meum: Postis autem genibus dixit. Domine ne statuas illis hoc peccatum, *n. 133.*
- C**AP. 9. v. 3. & 4. Saule Saule, quid me persequeris? Et statim circumfulsit eum lux de Cœlo, *n. 389. 1725. 1646. & 1488.*  
 Vers. 40. Tabirha, surge. At illa aperuit oculos, & viso Petro resedit, *n. 1500.*
- C**AP. 10. Pertransiit beneficiendo, *n. 1582.*  
 Vers. 11. Vidit Cœlum apertum, & descendens vas quoddam velut linteam, in quo erant omnia quadrupedia, & serpentina terra, *n. 1581.*
- C**AP. 12. v. 7. Percussioque lateris Petri dixit; surge velociter, *num. 572. & 2033.*  
 Vers. 9. Existimabat se visum videre, *n. 1477.*  
 Vers. 11. Nunc scio vere quia misit Dominus Angelum suum, *n. 669. & 2179.*  
 Vers. 13. Pulsante autem eo hostium Ianuæ, *n. 2132.*
- C**AP. 13. v. 8. Resisteba t illis Elimas magus, *n. 279.*  
 Vers. 22. Hominem iuxta cor meum, *n. 139. & 199.*
- C**AP. 15. v. 18. Visum est Spiritui Sancto, & nobis, *num. 2584.*
- C**AP. 16. v. 16. Quæstio in magnum prelabat Dominis suis divino, *num. 2281.*
- C**AP. 17. v. 23. Viri Athenienses, quati superstitiones vos videro, *n. 22. 16.*
- C**AP. 20. v. 29. Ego scio, quod post discessionem meam, intrabunt lupi rapaces in vos, *n. 1096.*  
 Vers. 37. Aliquis sicutus factus est omnium, dolentes maxime in verbo quod dixerat, quoniam amplius faciem eius non erant visuri, *n. 1096.*
- C**AP. 23. v. 23. Et vocatis quibus centurionibus, dixit illis; parate milites ducentos, *n. 2629.*
- C**AP. 27. v. 6. Navem Alexandriam navigantem in Italiam, *num. 221.*  
 Vers. 14. 40. & 41. Misit se contra ipsam venerat tylosica: et cum anchoras sustulissent: fixa manebat immobilis, *n. 235.*  
 Vers. 37. Eramus vniuersæ animæ in navi, docentem septuaginta sex; & alleviabant navem, iactantes rituum in mare, *num. 258.*
- C**AP. 28. v. 11. & 15. Navigavimus in navi Alexandriam, & venimus Romam, *n. 234.*

EPEST. AD ROMANOS.

- C**AP. 1. v. 18. Revelabitur ira Dei super omnem impietatem hominum eorum, qui veritatem, Dei in iniustitia detinent, *n. 330. & 1687.*  
 Vers. 28. Tradidit illos Deus in reprobum sensum, *n. 935.*
- C**AP. 9. v. 17. Servi fuistis peccati, *num. 231.*
- C**AP. 9. v. 13. Iacob dilexi Esau autem odio habui; *num. 232.*  
 Vers. 24. Omnes qui dem currunt, sed vnus accipit bravium, *num. 2247.*
- C**AP. 12. v. 20. Si esurierit inimicus tuus, ciba illum *num. 152.*
- C**AP. 13. v. 2. Qui resistunt, ipsi sibi damnationem acquirunt, *num. 462.*

EPIST. I. AD CORINTHI.

- C**AP. 4. v. 11. Colaphis cedunt, *n. 129.*
- C**AP. 5. v. 13. Auferite malum de vobis ipsis *num. 1360.*
- C**AP. 9. Omnes quidem currunt, sed vnus accipit bravium, *n. 645. 647.*
- C**AP. 11. v. 3. Caput Christi Deus, *n. 87.*
- C**AP. 13. v. 2. Factus sum velut æs sonans, aut cimbalum tintiens, *n. 1233.*

II. AD CORINTH.

- C**AP. 2. v. 1. Nam gloria nostra hæc est, testimonium conscientiarum nostrarum, *n. 2257.*
- C**AP. 6. v. 10. Neque adulteri Regnum Dei possident, *num. 1714.*
- C**AP. 12. v. 2. Raptus visus ad tertium Cœlum, *num. 1558.*  
 Vers. 7. Datus est mihi stimulus carnis meæ, *num. 1501.*

EPIST. AD GALATAS.

- C**AP. 3. v. 3. Stultus estis; ut cum spiritu carperitis, nunc carne consummentur, *n. 653.*  
 Vers. 10. Maledictus omnis qui non permanserit in omnibus, quæ scriptæ sunt in libro legis, *num. 1544.*
- C**AP. 4. v. 12. Fratres obsecro vos, *n. 2645.*
- C**AP. 5. v. 17. Caro enim concupiscit adversus spiritum, *num. 1510.*
- C**AP. 6. v. 4. Probet autem opus suum unusquisque, *num. 2255.*

EPIST. AD EPHESIOS.

- C**AP. 2. v. 10. In operibus bonis, quæ præparavit Deus, ut in illis ambuletis, *n. 294. & 626.*
- C**AP. 4. v. 8. Ascendens in altum, captivam duxit captivitatem, *n. 594.*

EPIST. AD COLOSSENSIS.

- C**AP. 2. v. 7. Radicati, & super ædificati in ipso, *num. 644.*

SECONDA AD THESSALON.

- C**AP. 3. v. 6. Denuntiamus vobis fratres in nomine Domini nostri Iesu Christi, ut subtraheatis vos ab omni fratre ambulante iniquitate, *num. 1338.*

PRIMA AD TIMOTHE.

- C**AP. 1. v. 15. Christus Iesus venit in hoc mundum, *n. 1632.*
- C**AP. 3. v. 1. Qui Episcopatum desiderat, bonum opus desiderat, *n. 1045.*
- C**AP. 4. v. 16. Antequam doctus, *n. 797. & 269. SE.*

I N D I C E

*SECUNDA AD TIMOTH.*

**CAP.** 1. v. 1. Nō coronabitur, nisi qui legitime certaverit, *num.* 185.

*Verf.* 17. Serino eorum, vt Cancer serpit, *n.* 536.

**CAP.** 3. v. 2. Erunt homines, se ipsos amantes. Cupidi; clati, superbi, blasfemi, Parentibus non obediētes, ingrati, *num.* 1258.

*EPIST. AD TITVM.*

**CAP.** 1. v. 16. Cum sint ad omne opus bonum reprobī; continentur se nosce Deum, factis autem negant, *num.* 763.

*EPIST. AD HEBREOS.*

**CAP.** 2. v. 16. Nusquam Angelos apprehendit, sed semen Abraham apprehendit, *num.* 1041.

**CAP.** 5. v. 7. Cum clamore valido, & lacrimis, exauditus est pro sua reuerentia, *num.* 958.

**CAP.** 7. v. 3. Melchisedech sine Patre, sine Matre, *n.* 1104 & 1084.

**CAP.** 9. v. 4. Vrina habens manna, & virga Aaron, *n.* 1389.

**CAP.** 10. v. 5. Ingrediens in mundum dicit, sacrificium, & oblationem noluisse; autem adaptasti mihi, *n.* 393. *Y en el Psalmo 39. versof. num.* 393 & 969.

*Verf.* 36. Patientia vobis necessaria est, *nu.* 183.

*EPIST. CATH. B. IACOBI.*

**CAP.** 3. v. 10. Ex ipso ore procedit maledictio, & benedictio, *num.* 1178.

**CAP.** 5. v. 3. Aurum vestrum manducavit carnes vestras, *num.* 911.

*EPIST. CANON. DE S. PEDRO PRIMERA*

**CAP.** 5. v. 3. Forma gregis facti ex animo, *nu.* 1013.

*EPIST. CANON. DE S. PEDRO SEGUNDA*

**CAP.** 2. v. 12. Suslota in volutabro lutī, *num.* 1107.

*EPIST. CANON. DE S. IVAN PRIMERA.*

**CAP.** 3. v. 12. Non sicut Cain, qui ex maligno erat, *num.* 253.

*APOCALIPSIS.*

**CAP.** 1. v. 1. Angelo Ephesi scribe: Age pœnitentiam, *num.* 2482.

*V.* 4. Gratia vobis, & pax ab eo qui est, *n.* 1745.

*V.* 8. Ego Alfa, & omega. Ego principium, & finis, *num.* 147.

*V.* 12. Conuersus sum, vt viderem vocē, *n.* 237.

*Verf.* 13. Septem candelabra, *num.* 821.

*Verf.* De ore eius gladius, vtraque parte acutus exhibat, *num.* 1239. & 242.

*Verf.* 16. In dextera sua stellas septem, *n.* 372. 431. & 1299.

*Verf.* 17. Et cum vidissem cæcidi ad pedes eius tamquam mortuus, *num.* 358. 320. & 84.

*Verf.* 20. Angeli septem Ecclesiarum, *nu.* 987. 109. & 987.

**CAP.** 2. v. 13. Scio vbi habitas, vbi sedes est Satanæ, *num.* 918.

*Verf.* 14. Doceret Balaac edere, & fornicari, *nu.* 1000.

*Verf.* 16. Veniam tibi cito, *num.* 1000.

*Verf.* 20. Habeo aduersus te pauca, *num.* 999.

**CAP.** 3. v. 1. Nomen habes quod vivas, & mortuus es, *num.* 70.

**CAP.** 4. v. 3. & 6. Et supra sedem sedens, & in conspectu sedis, tamquam mare vitreum, *nu.* 781. 599. & 1746.

*V.* 3. Et iris in circuitu sedis, *n.* 1583. & 2557.

*V.* 4. Et in capitibus coronæ aureæ 2168. & 2333.

*Verf.* 5. De throno procedebant fulgura, *n.* 1351. & 2267.

*Verf.* 5. Agnum stantem, *num.* 839.

*Verf.* 7. Primum Animal simile Leoni, *n.* 48.

*Verf.* 8. Et quatuor Animalia in circuitu, & iocus plena sunt oculis, *num.* 1385.

**CAP.** 5. v. 1. Signatum sigillis septem, *nu.* 2445.

*Verf.* 4. Et ego flebam multum, *num.* 758.

*Verf.* 5. & 6. Vicit Leo: Agnū stantē, *n.* 398.

**CAP.** 6. v. 2. Data est ei corona, & exiit vincens, vt vinceret, *num.* 143.

*Verf.* 2. 3. & 5. Ecce equus albus, equus niger, equus palidus, *num.* 205.

*Verf.* 12. Et sol niger tamquam saccus cilicinus, *num.* 332.

*V.* 14. Cælū recessit sicut liber involutus, *n.* 319.

**CAP.** 7. v. 2. Inebriati sunt, qui inhabitant terram de vino prostitutionis eius, *num.* 2212.

**CAP.** 8. v. 2. Et vidi septem Angelos stātes ante thronum Dei, & datae sunt eis tubæ, *n.* 2582. & 2047.

**CAP.** 10. v. 2. Et pedes eius tamquam columnæ ignis, *num.* 164. & 176.

*Verf.* 4. Signa & noli scribere, *num.* 1576.

*Verf.* 9. Librum apertum: Amaricatus est venter meus, *num.* 1351.

*Verf.* 11. Opportet te prophetare Gentibus, & Regibus multis, *num.* 111.

**CAP.** 11. v. 4. Duæ oliuæ, & duo candelabra, *n.* 185.

**CAP.** 12. v. 1. Mulier amicta sole: Et in capite eius corona stellarum duodecim, *n.* 988. & 500.

*Verf.* 1. Et ecce Draco Magnus stetit ante mulierem, *n.* 2148. 1648. 1213. 2453. 2310. 2487. 2198. 2282. 2103. 2489. & 1815.

*Verf.* 4. Et cauda sua trahebat tertiam partem stellarum, *n.* 965. 299. & 1989.

*Verf.* 7. Michael, & Angeli eius præliabantur cū Dracone, *n.* 387. & 747.

**CAP.** 13. v. 1. & 5. Et vidi de mari Bestiam ascendētem, *n.* 1169. & 2347.

*Verf.* 4. Et adorabant Bestiam, *n.* 812.

**CAP.** 14. v. 20. Exiit sanguis vsque ad freno: equorum, *n.* 1395.

**CAP.** 16. v. 1. Ite, effundite septem Phialas iræ Dei, *n.* 1458. & 944.

**CAP.** 17. v. 1. Veni ostēdam tibi Damnationē Meretricis magiæ, *num.* 1670 & 2526.

**CAP.** 19. v. 7. Gaudeamus, & exultemus quia venerunt nuptiæ agni, *num.* 1935.

*Verf.* 11. Vocabatur verax, *n.* 1421. & 2308.

*Verf.* 18. Vocavit omnibus avibus quæ volabant per medium Cæli, *n.* 1874. & 1401.

**CAP.** 21. v. 13. Ab Aquilone portæ tres, *n.* 1086.

*Verf.* 19. Secundum Isaphyrius, *num.* 36.

*Verf.* 20. Septimum Chrysolitus, *n.* 1917.

**CAP.** 22. v. 15. Foris canes, *num.* 912.

*Verf.* 16. Ego Iesus, & stella matutina, *nu.* 381.

# INDICE

DONDE SE ENCIERRAN CIENTO Y SESENTA IDEAS  
Quaresmales, y que pueden servir para otros Sermones; muchas  
de las quales Ideas, se apuntan, y brevemente se  
pruevan, con diferentes lugares.

**IDEA 1.** **PARA AYUNO Y CENIZA.**  
**C**um ieiunatis. S. Thomas, 2. 2. art. 1. *quæst.*  
147. *Ieiuniū ad tria principaliter assumitur*  
*Primo; ad concupiscentias carnis reprimendas.*  
*Secundo ad hoc ut mens eleuetur ad sublimia cō-*  
*templanda. Tertiō, ad satisfaciendum pro peccatis.*  
Se apunta la Idea.

§. I.

*Primo ad concupiscentias carnis reprimēdas.*  
*Secundum illud Apostoli. 2. Cor. 6. In ieiunijs*  
*multis, in castitate. Quia per ieiuniū castitas cō-*  
*seruat ur.* Para esto. *Vide verbo. Ieiunium.*

§. II.

*Secundō; ad hoc ut mens eleuetur ad sublimia*  
*contemplanda. Secundum illud Danielis 10.*  
*Post ieiunium trium hebdomadarū, restituitur*  
*accepti à Deo.* Para esto. *Vide verbo. Castidad, y*  
*Pureza.*

§. III.

*Tertiō, ad satisfaciēdū pro peccatis. Vt Isael 2.*  
*Convertimini ad me in ieiunio; & fletu.* Para esto  
*Vide verbo. Lagrimas, Ayuno, y Penitencia.*

**IDEA 2.** **Cum ieiunatis.** De el ayuno dixo Beatorio en  
su Dictionario. *Verbo. Abstinentia: Ieiunium:*  
*Stringit: Parat: Tollit: Et cōfert. Hoc est. Stringit*  
*carnis luxuriam. Parat, cordis latitudinē. Tollit,*  
*mortis tristitiam: Et cōfert, Diuinam Gratiam.*  
Se prueba en Idea: Que el ayuno, refrena à la las-  
civia: Es la alegría de el coraçon: Es disposiciō  
para vna buena muerte, y consigue la gracia de  
Dios. Para estos assumptos. *Vide el Sermon de*  
*Ceniza. Y el de la Dominica tercera, donde se*  
*habla mucho de el Ayuno, &c.*

**IDEA 3.** **Cum ieiunatis.** El Piçtaviense en su Reperto-  
rio *Verbo Abstinentia, dize. Ieiunium comparat*  
*ur cuiusdam vena terræ; Quæ est: Terra, Frigida,*  
*& Sicca. Terra per mortis meditationem. Frigida,*  
*per Diuini timoris concitacionem. Et sicca, per*  
*omnis voluptatis abdicacionē.* Se prueba en Idea.  
Que el ayuno tiene por efecto. El conseguir vna  
buena muerte: Vna sētencia feliz: Y esfuerço pa-  
ra pelear, y vècer. Para lo primero. *Vide verbo.*  
*Muerte y Ceniza.* Para el segundo. *Vide verbo.*  
*Iuizo, y Sentēcia:* Y Para el tercero. *Vide verbo.*

**IDEA 4.** **Virtud, Vencer, Ayuno, y Penitencia, &c.**  
**Cum ieiunatis.** San Ambrosio. *De Helia &*  
*ieiunio. Ieiunium: Mors est culpa, Excidium deli-*

*torum: Remedium salutis: Radix gratia. Et fun-*  
*damentū castitatis.* Se prueba en Idea: Es el ayu-  
no: Muerte de la culpa: Es el que borra los deli-  
tos: Es el remedio para conseguir la salud del al-  
ma, y cuerpo: Y es el fundamento de la castidad.  
Para lo primero. *Vide verbo. Ieiunium:* Para lo  
segundo. *Verbo, Penitencia.* Y para el tercero lo  
mismo. *Penitēcia.* Y para el quarto. *Verbo, Pure-*  
*za, &c.*

*Cum ieiunatis. Dentur nobis legumina ad ves-*  
*cendum. Daniel 2.* Los niños de Babilonia ayu-  
naron. Y lo que se liguo fue. *Quæ isti fuerunt*  
*pueriores. Scititia clariores. Absque ruga. Et cor*  
*palentiores.* Se prueba en Idea. Que el ayuno, es  
la hermosura de el alma: Haze claro el entendi-  
miento: Cria sin rugas à la juventud: y da fortale-  
za para vècer. Para lo primero *Vide verbo. Hermo-*  
*sura. Ceniza. Ayuno. Y Alma.* Para lo segun-  
do, *vide verbo. Entendimiento, y Sabiduria.* Para  
el tercero, *verbo. Iuventud, Hijos, Ayuno, Virtud.*  
Y para el quarto, *verbo. Fortaleza, Serpiente &c.*

*Pulvis es... Equi uary, & fortes.* El Hebreo lee  
*Equi Cinericy.* Zacarias en su cap. 6. Dize que  
vio vnos cavallos de color de ceniza. Los cavallos  
aunque se debocan, aqui los vio Zacarias muy  
refrenados. En los cavallos dixo Laureto, que  
estàn significados los vicios. *Quæ impetu feruntur*  
*in vitia.* De donde se infiere por Idea. Que la  
consideracion de la ceniza: *Cinericy.* Aun a los  
cavallos mas debocados de los vicios, los refrena,  
así, en comun, como en particular. Esta Idea, se  
hallarà formado, *ad longam,* en el Sermon de  
Ceniza, *num. 39. hasta 55.*

*Pulvis es... Contrivit Asa simulacrū Priapi,*  
*quod commensuens combussit in Torrente cedrō.*  
*Paralep. 15.* En el Torrente de el Cedron man-  
da el Rey Asa se delaga el simulacro de Priapo,  
arrojado sus cenizas à sus aguas. Priapo se inter-  
preta de tres maneras. *Sublimis: Pulcher: & For-*  
*tis Grande; Hermoso; y Obstinado.* Y se dà à ver è  
esta Idea: en lo que para la Grandeza, la Hermo-  
sura, y la Obstinaciō, à vista de las cenizas. Esta  
Idea, se prueba en el Sermon de Lazaro. *Vide &c.*

*Pulvis es... Abscisus est lapis sine manibus.* Da-  
niel: La piedrecita de Daniel, se fue à tomar cen-  
za à los pies de la Estatua, q̄ era de barro. Y con su  
golpe igualò à todos los metales de q̄ se compo-  
nia. Oro, Plata, y Brōce. Se prueba en Idea. Que  
no hallandose en la muerte, excepcioñ

**IDEA 5.**  
Becor.  
D. et Abt

**IDEA 6.**

**IDEA 7.**

**IDEA 8.**

# I N D I C E

algunas de Personas; En todos, y à todos, Oro, Plata, y bronce; estiendo igualmente su jurisdiccion. Oro, Alteza, Plata, Hermosura, Bronce, Obstinacion. *Vide*, lo mismo que arriba.

**IDEA** 9. *Pulvis es*: San Bernardo. *De transitu Malachia. Mors est Victoria conservatio: Vitae ianuam: Securitatis ingressio.* Es la muerte, dize. Victoria, Vida, y Seguridad. Se prueba en Idea. Es la muerte. Corona de la pelea, vida en el peligro, y seguridad para la entrada en el Cielo. *Vide* Indices.

**IDEA** 10. *Memento homo quia pulvis es.* En la cabeza le ponen a un hombre la ceniza. En la cabeza está el entendimiento, la memoria, y la voluntad. Estas tres potencias concurren al pecado. Y para verlas corregidas se les da ceniza: Si. Para q̄ así se prueba en Idea. Que las mismas tres potencias; Memoria, entendimiento, y voluntad, que concurren al pecado; por la consideracion de la ceniza, se han de ver tan restauradas, q̄ lleguen à conseguir, el tesoro de el Evangelio, que es el Cielo. A punto aquí la Idea.

## §. I.

Memoria. Concurrió esta potencia al pecado. Mirala agora tan restaurada por la ceniza, q̄ llega à conseguir el tesoro de el Evangelio, que es el Cielo.

*Et sub pedibus eius quasi opus lapidis Saphirini.* Lipomano lee. *Versa est in Saphirum quasi Caelum.* En el Synai vió Moyses una piedra Saphiro à los pies de Dios, transformada segun Lipomano en un pedaço de Cielo, en quié está el tesoro de el Evangelio. Pero porque ha de ser así? Vedlo claro. En el Saphiro dize el mismo Autor, se escribieron los hechos de los Israelitas en memoria de sus hazañas. *Memoriale.* El Caldeo lee. *In memoriam filiorum Israel.* Mas. De el Saphiro dize Bartolome Anglico, de rebus Nat. *Saphyrus lucet in pulvere.* Que el Saphiro se conserva en el polvo. Demanera que en el Saphiro se halla, memoria cō polvo? Si. Hallese pues tambien en el, un pedaço de Cielo. *Versa est in Saphyrum quasi Caelum.* Para que así siempre se diga. Que al enlace de la memoria con el polvo; se figure en esse pedaço de Cielo, el hallar el tesoro de el Evangelio, que es el que oy nos propone San Mateo. *Vide*, para esto. El Ave Maria de el Sermon de Ceniza, y todo el Discurso quarto de este mismo Sermon, &c. A lo segundo.

## §. II

Entendimiento. Aviendo tambien concurrido el entendimiento al pecado; veamosle agora tan transformado en otro por la ceniza, que llegue à conseguir el mismo tesoro de el Evangelio.

*Dixit Dominus, ex Basan convertam.* En Basan halla el pecador su conversion, y gracia, que es el tesoro de el Evangelio. Que razon ay para ello? Esclara. Basan, dize Adricomio, se interpreta, *Pulvis.* Mas. Al Monte Basan tiene el pecador en su cabeza, en quien está el entendimiento. *Coronaberis de Montibus Sanit, Hermon, & Basan.* Demantra, que el pecador junta entendimiento con polvo en Basan? Si. Halle pues ai su

conversion, y gracia. *Ex Basan convertam.* En quien está el tesoro que buscamos. Para que así siempre se diga. Que al enlace de entendimiento con po. vo, era preciso se encontrase, en la conversion de el pecador, la gracia, y favor de el mas rico tesoro de el Evangelio, que es el Cielo. *Vide*, las mismas citas de arriba, &c. A lo tercero.

## §. III.

Voluntad. Aviendo tambien concurrido esta potencia al pecado: Veamos como mejorada por la ceniza, halla el tesoro de el Evangelio.

*Apparuerunt dispersite lingua.* A los Apóstoles, se les dió en el cenaculo en unas lenguas de fuego, la gracia de el Espíritu Santo, en quien está el tesoro de el Evangelio. La razon? Dexaron las redes en quien está la voluntad, ya del todo rendida à la voluntad de Dios. *Affectum pensare debemus.* Mas. En el cenaculo avia polvo. *Factus est repete de Caelo sonus tamquam advenientis spiritus vehementis.* Y al enlace de una voluntad puesta en el polvo, rendida à la de Dios, era preciso se les diese por efecto, en las lenguas de el Espíritu Santo, el tesoro de el Evangelio, que es el Cielo. *Vide*, las citas de arriba, con todo el Sermon de Ceniza, &c.

## E L C E N T V R I O N.

**H**abeo sub me milites: *Interrogabit autem eum & milites dicentes: Quid faciemus & nos?* San Lucas en su cap. 3. dize. Que al Bautista predicando en las riberas de el Jordaa, fueron vnos soldados, y le dixeron. Que haremos nosotros para salvarnos? A los quales les respondió el Santo. *Neminem concutiatis, neque calumniam faciatis; Cōtenti stote stipendijs vestris: Quod constitutum est vobis facite.* A nadie ofendays, ni violentéis. Contentaos con el sueldo que hos dá el Rey, sin hurtar lo ageno, y guardad la ley, Se prueba en Idea Que para conseguir el verdadero soldado de Christo su salvacion, se le da por medio. El no violentar à nadie: El no hurtar: Y la guarda de la ley: Para el primer assumpto. *Vide* todo el segundo discurso de este Sermon: Para el segundo. *Vide*, verbo. Hurtar. Y para el tercero. *Verbo.* Ley.

*Habeo sub me milites. Militia pro iustis fuit instituta.* Dize Isaías en su cap. 40. q̄ Dios instituyó la Milicia para defender la Iusticia. Y aquí agora el Pictaviense en su Repertorio. *Verbo. Militia. Militia pro iustis fuit instituta. Sed dico: Quod per malos milites est destituta. Et sic notabis: Quod multi milites moderni, sunt superbi, avari, crudeliter, & pessimi.* Apuozase esta lica.

## §. I.

*Multi milites moderni, sunt superbi. Hoc est,* dize el Autor. *De se presumentes. Vide*, verbo. Sobervia, Vana gloria, y Vanidad, &c.

## §. II.

*Multi milites moderni, sunt avari. Hoc est. Lucra cupientes.* Como se dize en San Matheo 23. *Iudei pecuniam copiosam acceperunt mili-*

Donde se encierran ciento y sesenta Ideas Quaresmales.

ribus. At illi accepta pecunia, fecerunt, sicut erat edocti. Ay mucho de esto. Vide, verbo. Intere, &c.

§. III.

Multi milites moderni sunt crueles. Hoc est; incomparantes. Mal sufridos, e ingratos, à los beneficios. Secundum illud, Genesis 37. De Ioseph vendito magistro militum. Para esto. Vide verbo. Ingratitud, &c.

§. IV.

Multi milites moderni, sunt Protervi: Hoc est, pessimi. Los pejsimos, y que todo lo destruyen, y devoran. Referite en orden à esta mala cañdad de algunos malos soldados, lo que aqui mismo refiere el Autor de la Idea.

De bono Presbytero narratur: quod dum letaniam suam in quadragesima diceret: semper consueverat dicere. Ab omni malo milite, libera nos Domine. Interrogatus verò ab alijs, quare sic diceret? Respondit. Quod militem in Parochia sua habuerat, qui ipsum totum comederat, & consumperat; sed quia mortuus erat, ideo ne alius miles veniret ibidem, ita Dominum exorabat. Ab omni malo milite, libera nos Domine. Libradme Señor de los Soldados, que todo lo destruyen, mostrandose en todo desconocidos, y ingratos. Vide, para esto. Verbo. Ingratitud. Y el mismo assumpto, en este Sermon: el Centurion, &c.

IDEA

3.

Habes sub me milites. Tres cosas ha menester vn soldado para guardar vna fortaleza. Municiones, armas, y alimentos. De las mismas tres cosas dize San Bernardo: Serm. 3. Dedicat. Eccl. Necesita el verdadero soldado de Christo para defender la fortaleza de su alma. Munitione, armis, & alimentis. Se prueba esto en Idea, y la apúto aqui brevemente.

§. I.

Munitione, &c. Por esta palabra, municiones, entiendo el mismo Santo, el muro, y antemural del castillo de nuestra alma. Que muro, y antemural sea este que defiende el castillo de nuestra alma, dize el Santo, que son los cinco sentidos. Murus qui circum cingit sunt sensus, ne per fenestras eorum detar ingressus mortis. Estè pues sièpre cerrados, para no dar por ellos entrada al enemigo. Vide, Indices. Estos verbos. Ojos, oidas, olfato, &c.

§. II.

Armis, &c. Por esta palabra, armis, entiendo el mismo Santo las de la Fe, y la oracion. Secundum illud Apostoli. Induite vos armaturam Dei, ut possitis, &c. Y prosigue S. Bernardo para el arma de la oracion. Licet inimici tentatio sit gravis: longe gravior est illi, nostra oratio. Vide, verbo. Fe, y Oracion.

§. III.

Alimentis. Por esta palabra, alimentos, que defienden el castillo de nuestra alma, entiendo S. Bernardo, las lagrimas, y la obediencia. Lo primero. Habes panem lacrymarum, dize el Sa-

to. Y lo segundo, lo de S. Iuan. Meus cibus est ut faciam voluntatem Patris mei. Vide: Lagrimas, y Obediencia.

PARA ENEMIGOS.

Diligite inimicos vestros. Date annulum in manu sua. S. Lucas 15. Del anillo dixo Lauyeto en sus Allegorias Significar, Gratiam, Sapientiam, & Coronam. Catòn dixo, como lo puedes ver en el num. 140. de este Sermon, que en el anillo de la Esposa, se escriuieron estas palabras. Amicus vnus; inimicus nullus. Ven ai aora porque en el anillo se hallan: Gracia, Sabiduria, y Corona. Porque se señala en el perdon de el enemigo. Se prueba en Idea. Que al que como otro anillo se señalar en el perdon del enemigo, le honrarà Dios dandole: Gracia, sabiduria, y corona. Gracia, para vencer el vicio. Sabiduria, para saber diferenciar lo malo de lo bueno. Y corona, para gozar en premio la de la gloria. Vide, en los Indices estos verbos, &c.

IDEA

1.

Diligite inimicos. Manus autem manus sunt Esau. Iacob tuvo manos para favorecer, y perdonar à su hermano Esau. Iacob se interpreta. Prevalens, dominans cum Deo, & videns Deum. Se prueba en Idea. Que al que tiene mano para favorecer, y perdonar à su enemigo, se le ha de seguir en recompensa: el prevalecer contra el demonio, el privar con Dios, y el conseguir su salvacion. Lee el Sermon.

IDEA

2.

Diligite inimicos. Manus autem, manus sunt Esau. Iacob tiene mano para perdonar à su enemigo. Iacob se interpreta. Suplans os victorum. El que lleva los vicios debaxo el pie. Se prueba en Idea. Conquistará el que perdona à su enemigo, como otro Iacob; el pouer victorioso todo genero de vicio, como debaxo el pie. Vide Indices, &c.

IDEA

3.

Diligite inimicos. Dabo in solitudine mirtum, & olivum. Isaías 41. Del olmo dize Berchorio. Reductorio moral verbo olivus cap. 189. Olivus est; tener: mollis: & inclinabilis. Y dize el mismo Autor. Tener, per pietatē: mollis, per benignitatē, & inclinabilis, per humilitatē. Y dà la razon. Olivus habet sibi nocē, & facile sufficit. Tiene el olmo dize por su enemiga à la hiedra, y no obstante, la abraça, y la sustenta. Se predica en Idea. Que à quien como otro olmo abraça, y sustenta à su enemigo, en recompensa le ha de hazer Dios: Tener. Mollis, & inclinabilis. Tener per pietatē mollis, per benignitatē, & inclinabilis, per humilitatē. Esto es. Piadoso, benigno, y humilde. Vide, en los Indices de este tom. estos verbos, &c.

IDEA

4.

Benefacite his. Bolved bien por mal. Prudentes sicut serpentes. Math. 10. De la carne de la serpiente dada por alimento. Dize Vincencio, en su Speculum lib. 20. cap. 16. Caro serpentis cum in usu hincitur, pro lingua vitam; confert vitentem; & inuentum conseruat. Alarga la vida, dà virtud, y fortaleza, y conserva la juventud, en su robustez mas florida. Y dà la razon el Autor del mundo simbolico diziendo. E malo bonum. Qui baelve hinc por mal; pues de la misma cabeza de la serpiente, se forma la triaca, contra su mismo ven-

IDEA

5.

# I N D I C E

**Se prueua en Idea:** Que al saber bolver bien por mal, está vinculado el conseguir, dilatados años de vida. Virtud, y fortaleza para vencer, y el conseruarse en lo mas florido de la virtud. *Vide, Indices, &c.* En solo vn texto se prueba toda esta Idea.

*Florebit amygdalus. Ecclesiastes cap. 12. v. 5.* Tres cosas tiene el almédro. Dura muchos años, tiene gran fortaleza, y es el mas florido. Da la razon Vincencio, y otros. Tiene el almédro, que si le clavan el coraçon con vn clauo, lo amargo, se lo buelue dulce al mismo que le clavó: en que se prueba: Que al que clavandole su contrario el coraçon, le paga, bolviendole lo amargo, en dulce, y bien por mal: se han de conceder en recompensa, como à otro almédro: *Vide, Fortaleza, y Flor, &c.*

**IDEA**

6. *Diligite inimicos. Vnica est columba mea.* De la Paloma dize el Belvacense en su Espejo. 35. & 54. *Columba felle caret: morticino non vivit, in alta nidificat, & visum recuperat.* Y dan la razon, Cartagena, y Bercorio, *Reductor. Mor. lib. 7. cap. 17. Columba iniuria illata obliuiscitur.* Perdona al que le ofendo, se prueba en Idea: Conquistará estas quatro propiedades de la Paloma, quien agraviado perdona, &c.

**IDEA**

7. En conformidad de esta Idea. Pintase en vn Geroglífico vna Paloma traspassada con vna seta, que le tiró su contrario, con vna letra que dize por lema. *Iniuria illata obliuiscitur.*

*La Castellana.*

Si los Duellistas del Mundo,  
Esta verdad entendieran,  
Menos almas se perdieran.

**IDEA**

8. *Diligite inimicos.* Pintase vn anillo, con dos coronas en su centro, enlaçada la vna con la otra. Es la vna de espinas, y la otra de flores, con vna letra q dize por lema: *Victoria amoris.*

*La Castellana.*

Hermanada con la flor,  
La espina, aunque su enemiga,  
Publica sin que yo lo diga,  
La victoria del amor.

**IDEA**

9. *Diligite inimicos.* Pintanse asimismo, dos palmas en dos margenes opuestas, enlaçadas por las puntas, à manera de arco triunfal, con vna letra que dize por lema. *Ex Caestri complena. Pax, honor, & odor.*

*La Castellana.*

De vna amorosa lazada,  
Qual se ve en estas dos palmas,  
Se les figuen à las almas,  
Honra, fama, y paz colmada,

**C**onduce à todo esto lo que Seneca refiere, de Pompeyo Emperador de los Romanos *lib. de Clement. ad Neron.* Venció dize el Emperador Pompeyo à su contrario el Rey de Iudea Herodes; y traído à su presencia, se arrodilló el

Rey vencido: à los pies del vencedor, y quitandose la Corona de su cabeça, se la puso à sus pies. De lo qual compadecido el Emperador, cogió con sus manos la misma Corona, y perdonando à su enemigo, se la bolvió à poner sobre su misma cabeça, diciendo estas palabras. *Eiusdem est potestatis, Regem vincere, & facere.* Buelvo yo aora à dezir con Cartagena, sobre el ditico de la Paloma. *Iniuria illata obliuiscitur.*

Si los Duellistas del Mundo,  
Esta verdad entendieran,  
Menos Almas se perdieran.

*Vide.* Para todo esto. *Verbo. Paz, y Enemigos, &c.*

## S A B A D O L A N A V E . .

**I**nter Navim, & cessavit ventus. Entra Christo en la Navecilla de los Apostoles, y cesau los vientos. Giflando en su, *Opus aur. dub. 22. huius feria*, dize. *Vbi Christus adest, vniuersa vitiorum aduersitas quiescit.* Se prueba en Idea: Que el que por la Divina gracia procura tener à Dios en la Navecilla de su alma, sujeta à todos los contrarios vientos de los vicios, sin que puedan perturbarla. Corre por los siete capitales, &c. *Vide, Indices, &c.*

**IDEA**  
1.

*Venit ad eos circa quartam vigiliam noctis, &c.* Porque aguarda Christo hasta la quarta vigilia de la noche para socorrer à los Apostoles: El mismo Autor. *In fine huius feria. Vigilantes custodiebant, cogitationes, operationes, & sensus corporis.* Porque los halló, dize vigilantes, en la guarda del pñamièto, de la palabra, y de la obra, con todo lo tocante à los cinco sentidos corporales. Se prueba en Idea: Visitara Dios con su Divina presencia, à quien hiziere otro tanto, como aqui hizieron los Apostoles, &c. Para lo primero. *Vide, verbo.* Iuizios temerarios: Para lo segundo. *Verbo.* Fama. Para lo tercero. Obras. Y para lo quarto. Passa por todos estos verbos. Ojos, Oidos, y Olfato, &c.

**IDEA**  
2.

*Luctabatur fluctibus, &c.* Pregunto. Por quantos caminos puede peligrar la Navecilla de nuestra alma? Sobre este Psalmo de David? *Non me demergat tempestas aqua.* Lo dixo el mismo Giflando en esta feria. *Non me demergat tempestas aqua: Per peccatum mortale. Neque absorbeat me profundum. Per peccatum consuetudinis. Neque urgeat super me putentes suu. Desperando; & includat me in puteo inferni.* Por el pecado mortal. Por el de costumbre, y el de desesperacion, y poca cõfiànça en la misericordia de Dios. Se prueba en Idea: Que los escollos en q peligran la Navecilla de nuestra alma, sò las tres calidades de pecados referidos; llegarà segura al puerto de la Gloria, si quitamos de todos ellos la ocasiõ. Para lo primero. *Vide, verbo.* Pecado: Para lo segundo. *Verbo.* Pecado cõtra el Espiritu Sato, y misericordia, &c.

**IDEA**  
3.

*Erant Navis in medio mari.* El Piçaviente, en su Repertorio. *Verbo Navis.* Ay dize tres maneras

**IDEA**  
4.

Donde se encierran ciento y sesenta Ideas Quaresmales.

ras de Naves. Vna aglissima: Otra fertilissimay otra segurissima. *Agilitatis; Fertilitatis; & securitatis.* Y se explica assi. *Navis agilitatis, est que velociter transit per mare huius mundi, non sistens ibi per desiderium, & amorem. Navis fertilitatis est; Onerata operibus bonis. Et Navis securitatis, est statim penitentie.* Se prueba en Idea. Llegará feliz al puerto, el alma, q como otra Navicilla corre veloz, el mar peligroso de este mundo, sin atender à sus deleytes. La que va cargada de buenas obras, y fundada en la seguridad de la verdadera penitencia. Para lo primero, conducido del Santo Iob c. 9. *Transferunt sicut Naves, poma portantes. T verbo.* Desinterés. Para lo segundo, viene bien lo de los Proverbios 31. *Facta est quasi Navis de longe portans panem. T verbo.* Obras: Y para lo tercero haze, los hechos de los Apostoles 27. *Salvi fieri non poteritis, nisi in Nave marseritis. T verbo.* Penitencia, &c.

IDEA

*Erant Navis in medio mari.* A todos consta, que la Navicilla de San Pedro, era Barca de pescar. Con q en esta Idea, se puede hablar, de peces, y pescadores. Ay tres calidades de peces dize Raulino. Ay vnos peces, que andan en el profundo del mar, otros entre dos aguas, y otros muy à la orilla del agua. Pescadores. Para los que andan en el profundo del mar, los pescadores, serán los Predicadores. Para los que andan entre dos aguas, el pescador sera el diablo. Y para los que andan muy à la orilla del agua, los pescadores serán, algunos de los Alguaciles, y Ministros de Iusticia. Apunto aqui la Idea.

§. I.

Pezes que andan en el profundo del mar. Pescador: El Predicador. Aqui el pescador Predicador, sale con poquissima, ò con ninguna ganancia, y la razon es clara. Porque como esta calidad de peces andan metidos tan en lo profundo, por mas que les eche la red de la Divina palabra. *Male capiuntur.* Apenas saca pez alguno.

Isaias. 29. *Qui profundi estis corde, ut à Domino abscondatis consilium.* Sobre este texto, dize Raulino, lo que todos los naturales dicen. *In aqua profunda, p. feces male capiuntur. Sic peccator profundus in malitia, male capitur.* Y porque assi: Por ello mismo, que es. *Profundus in malitia.* Con que la ganancia del pescador es muy poca, ò ninguna, &c. *Vide, para esto. Verbo.* Amancebamiento, Obstinacion, y Pecado de costumb. e, &c.

§. II.

Pezes que andan entre dos aguas. Su pescador, es el diablo. Este pescador aqui casi se lleva toda la ganancia; porque aunque es verdad, que es pescador de caña; como el cebo que à esta calidad de pececillos pone, es muy dulce, son casi innumerables los que pican, y quedan de su anzuelo presos.

*Et ad vescendum, suave.* En el anzuelo de su malicia le puso el pescador diablo à Eva, no se que calidad de cebo, y luego cayò. Pero como este pececillo, con tanta facilidad cayò: Ya lo he-

mos dicho. *Et ad vescendum suave.* Porque era muy dulce el cebo. Y aunque pescador de caña, es tan infernal su malicia; que à castinumerables pececillos, hombres, y mugeres, hizo caer en su anzuelo, por la dulçura que les propone en sus cebos. Este pescador se lleva la ganancia, &c. *Vide, verbo.* Deleyte, Defengañio, y Gula, &c.

§. III.

Pezecillos que andan muy à la orilla del agua. Sus pescadores, serán los malos Alguaciles, y Ministros de Iusticia. A esta calidad de pezes que andan à la orilla del agua, les pescan con luz, aunque sea de linterna. Harto lo dizen los pobres. Hgamos vna breve experiencia.

*Tulerunt pallium meum.* Aqui se que xa vna pobreçira diziendo que le han quitado la capa. Y quien se la ha quitado? Ya lo dize. *Vigiles.* Los Alguaciles, y Ministros de Iusticia. Pues no llevaban luz? Si que la llevaban, y de esto es lo que yo me que xo dize este pobre; Que devien lo ser la luz de estos tales Ministros, luz para ampararme, lo fue para quitarme la capa. De este atampio hallamos mucho: *Verbo.* Luczes, Iusticia y Ministros de Iusticia, &c.

DOMINGO PRIMERO.

*Accessit tentator.* Sylveyra tom. 1. lib 3 c. 3. q. 17. *Accessit tentator, in fine 21 h. m. accessit, n forma hominis. R. 2. j. Accessit, ut amicum ad amicum. Accessit, ut Angelus. Et accessit, ut diabolus manifeste.* Es la Idea de este Sermón,

IDEA

*Tunc reliquit eum diabolus: Accesserunt Angeli, & ministrabant ei.* Gula. lo en este Domingo. *Accesserunt Angeli, & ministrabant ei.* Que sacro. tres. Gula, Vana gloria, y Avaricia. Se prueba en Idea. Lo diguiremos. como de vencedores, si à imitacion de Christo, procuramos vencer las mismas tentaciones. Apunto aqui la Idea.

IDEA

§. I.

Gula. *Dic ut lapides isti panes fiant.* Hizo aqui el demonio el primer tiro à la garganta: Y apunta bien, à su modo. Pues la hora mas de diamante zitubea, si la contrasta el hambre en tiempo de necesidad.

*En marior, quid mihi proderant primogenita.* Que me importa à mi todo mi mayorazgo, si me estoy muriendo de hambre. le dixo E. C. à Iacob Dame quatro lentejas, y llevatelo todo. Dicho, y hecho. No ay mayorazgo de mayor estima, que la reputacion de vna muger, y si la contrasta el hambre en tiempo de necesidad, por quatro lentejas entregará su alma al pecado, su cuerpo al desonra, y su reputacion à la infamia, &c.

GVLA VENCIDA POR CRISTO.

Dize Daniel en el *vers. 2. de su cap. 14. F. apud Babilonios Idolum nomine Bel.* & Y dize inmediatamente el mismo texto: que este Idolo à quien los babilonios llamavan su Dios, le ponian cada dia para comer, doze medidas de arena, quarenta carneros, y seys cantares de vino.

# I N D I C E

Y en el mismo capítulo vers. 21. se dize, que Daniel, venció, y destruyó à este Idolo de la Gula. *Qui subvertit eum, & templum eius.* Y es misterio; que si en Daniel está figurado Christo, y en el Dios Bel, la Gula: Era preciso se dixera: salta triunfador, çontra la tentacion molesta de la Gula, *Vide, verbo.* Vencimiento, Gula, y Triunfo,

## §. II.

Vana gloria. *Si Filius Dei es.* El segundo tiro le hizo el Demonio à Christo, tentandole por vana gloria, fuerte tiro. Le lifongea para matarle. Proprio del Diabolo, lifongear para matar.

*Super Aspidem, & Basiliscum ambulabis.* Otra letra. *Super Aspidem, & Cocodrillum ambulabis.* Del Cocodrillo dizen los Naturales, que para matar a vno, primero lo lifongea. En fin proprio de Cocodrillos del Infierno, tirar à lifongear para matar.

## VENCIDO ESTE SEGVNDO TIRO.

*In funda, & lapide interfecit Goliath.* David venció à Goliath. En Goliath e stava la vana gloria dize Crillando. *Inaniter se iactabat.* En David Christo, dize el mismo Autor. *Qui demonem in hac tentatione superavit.* Y estando lleno de vana gloria; para salir Christo victorioso, forçoso le avia de derribar. *Vide, verbo.* Vana gloria, y lifongeros.

## §. III.

Avaricia. *Hec omnia tibi dabo, &c.* Esta fue la mas fuerte tentacion: Pues como dixo el Poeta. *Quid non argèto? Quid nò corrumpitur auro? Qui maiora dabit munera, victor erit.* De esto ay mucho en este Sermon, n. 302. hasta 305. &c. *Vide.*

## AVARICIA VENCIDA POR CHRISTO

Del mismo Evangelio la prueva: *Hec omnia tibi dabo.* Esto le dixo el demonio à Christo. È inmediatamente le dixo Christo. *Vade satana.* Y luego le coronaron los Angeles vencedor. *Accesserunt Angeli.* Y con razon, que le tentó por avaricia, y dandole vna rezia bofetada con vn, *vade satana.* Era preciso fuisse de este tercero tiro, assi, como de los demàs, triunfador. Buelvo agora à las palabras de la Idea. *Accesserunt Angeli, superatis tentationibus.* Que se coronó Christo vencedor, aviendo vencido primero, la primera, segunda, y tercera tentacion. Dexandonos enseñado; que para conseguir nosotros corona de vencedores, à imitacion de Christo, lemos de vencer primero, to lo genero de tentacion, &c.

*Vt tentaretur à diabolo.* Porque Christo quiso ser tentado? Sãto Thomas 3. p. q. 41 art. 1. *Propter quatuor.* Primo; *ut nobis contra tentationes auxiliũ ferret.* Segundo; *propter nostram cautelam, ut nullus quantumque factus se estimet securum.* Tercio, *propter exemplum, ut nos fruere qualiter tentationes vincamus.* Et quartum; *ut nobis fiduciam de sua misericordia largiretur, &c.* Apuntase la Idea.

## §. I.

Primo; *ut nobis contra tentationes auxiliũ ferret.* Quiso ser tentado lo primero. Para vencer

nuestra tentacion con la suya. *Secundum illud. Mortem nostram, sua morte superavit.*

## §. II.

Secundo; *propter nostram cautelam, ut nullus quantumque factus se estimet securum.* Quiso en segundo lugar ser tentado: Para que vivamos ço cautela por mas santos que seamos. *Secundum illud, Eccle. 2. Fili accedens ad servitutem Dei, sta in iustitia, & timore, & prepara animam tuam ad tentationem.*

## §. III.

Tercio; *propter exemplum, ut nos instrueret qualiter tentationes vincamus.* Segun lo de San Agustín in 4. de Trinit. *Christus tentari voluit, ut ad superandas tentationes, mediator esses, non solum per adiutorium, verum etiam per exemplum, &c.*

## §. IV.

Quarto, *ut nobis fiduciam de sua misericordia largiretur.* Lo quanto quiso ser tentado, para q esperásemos en su misericordia. *Secundum aliud Pauli, ad Hebr. 4. Non habemus Pontificem qui non possit compati infirmitatibus nostris.* *Vide,* para todos estos afluinpros. Estos, y otros Indices, &c.

*Vt tentaretur à diabolo.* S. Bernardo. *super Cãt. Sem. 33. Quatuor ait esse tentationũ genera. Prima: A timore nocturno. Secunda: à sagitta volante in die. Tercia: à negotio perambulãte in tenebris. Et quarta: A Demonio meridiano.* Se apunta la Idea.

## §. I.

Prima: *A timore nocturno.* Y se explica agora el Santo diziendo. *A timore nocturno tentamur, pro bonis que non videmus.* Esta es tentacion contra la fe, y dice el Santo. *Orandum contra istam tentationem.* Esta tentacion se vence con la oracion. *Vide, verbo* Oracion, y Fe.

## §. II.

Secunda: *A sagitta volante in die.* *Hoc est dize el Sãto. Ab inani gloria.* Esta es tentaciõ de vana gloria, y concluye. *Ipsi revue;* A esta se le resiste. *Nescite se ipsum.* Con la humildad, y conocimiento de si mismo. *Vide, verbo.* Humildad, &c.

## §. III.

Tercia: *A negotio perambulante in tenebris.* *Hoc est. Ab hypocrisi.* Virtud fingida. A esta se resiste con lo de arriba. Con el conocimiento de lo que cada vno es en si, pues Dios ve los corazones, &c. *Vide, verbo.* Hypocrita, &c.

## §. IV.

Quarta: *A Demonio meridiano.* Esta es la mas peligrosa tentacion dize el Santo; porque es de vn demonio oculto, que aviendo quedado muchas vezes vencido por pelear cara à cara contra los justos: *Manifestus nõ audeo venire, & sic venit occultus.* Y çociuye al Sãto. *Vnusquisque vigilando cavendum inte. ligat, ab incurso & Demonio meridiano.* A esta tentaciõ se le resiste õ à este demonio oculto, estando, por la gracia de Dios de dia, y de noche en vela, &c.

IDEA  
1.

IDEA  
2.

Donde se encierran ciento y sesenta Ideas Quaresmales.

LUNES DOM. I.

Cum venerit filius hominis. Santo Thomàs. Opusc. 6. de Sim. Apostol. & tom. 6. de los Sermones. Dom. Dize así: Futurum iudicium maximum est timendum. Propter iudicis severitatem. Propter iudicis sapientiam. Propter iudicis equitatem. Et propter sententia irrevocabilitatem. Hoc est. Propter iudicis severitatem. Como se ve en San Juan: Et cum vidissem cecidi ad pedes eius. Pero si es justo. Porque teme? Porque le vio en su trono como severo juez. Y un juez con tanta severidad, aun à los mas justos hará temer: Propter iudicis sapientiam. Non est qui se abscondat à calore eius. Otros leen: A sapientia eius. Y à vista de un juez infinitamente sabio, ninguno se podrá esconder: Propter iudicis equitatem. A qui se expresa su rara potestad: Videns centurio quia sic clamasset ait: Vere filius Dei eras iste. Et. q. vio en Christo el Centurion? Y que voz es la que oyo? Ya lo dixo Santo Thomàs. In Cat. Videns quia sua potestatiue expirasset. Vióle, y oyóle con suma potestad. Y un juez con potestad, aun à los Centuriones mas Gt.: es, hará temer y temblar. Propter sententia irrevocabilitatem. Como se ve en la hija del Capitan leaphce Gadatha. Iudic. 11. Dale su padre como juez sentencia de muerte, y comienza à llorar, y temer. Pero porque teme? El mismo texto lo dize: Et aliud facere non potero. Porque era sentencia irrevocable, aun à los hijos mas queridos, ha. à temblar y temer. Vide Indices, &c.

IDEA 2. Erunt signa in Sole, & Luna, & Stellis, Scto Thomas en las adiciones à la 3. p. q. 50. art. 5. in corp. dize: Triplex est genus signi: ostensivum, rememorativum, & pronosticum. El primero, toca al Sol, el segundo à la Luna, y el tercero à las Estrellas. Esta Idea la hallaras probada, al fin del Sermon del Juizio, &c.

Hablando San Juan en su cap. 16. de la venida del Espiritu Santo, dize: Cum venerit, arguet mundum, de peccato, de justitia, & de iudicio. Y de Santo Thomàs: Catena, fol. 262. Que lo mismo se ha de entender de Christo: Quos arguet spiritus, utique, & Christus. Esta Idea esta en el Sermon, &c.

IDEA 3. Cum venerit filius hominis. S. Iuan Chrsifost. In Math. In illo die, Cæcum, terra, Aer, aqua, & mundus totus stabant, in testimonium peccatorum nostrorum. Vide Indice, &c.

IDEA 4. Cum venerit filius hominis. S. Anselmo: De similitudinibus mundi. Ad dextris erant peccata acusatia, à sinistris infamia Demonum, subter horrendum Cibus inferni: desuper iudex iratus, foris mundus ardens, intus conscientia tremens. Huiusmodi peccator sic d. prebescus quo fugiet? Et si istas vias salvabitur, tu quid facies? &c. &c. &c.

IDEA 5. Cum venerit filius hominis. El Pictaviense aora: Paucant in illa die quatuor genera personarum. Hypocrite, Maliciosi, Iurarij, & Luxuriosi. Vide, Los Indices para todos estos verbos, &c.

IDEA 6. Para el Juizio: Ibiunt bi in supplicium æternum. Darà el juez la sentencia. Y sobre esse texto dize Geminiano, en este Sermon del Juizio: Quatuor

modis se potest homo iuvare, ne sententia iudicis executioni mandetur. Aut per appellationem aut per supplicationem, aut per quarelam falsi testis, aut per integram restitutionem. O por apelació, o por suplicacion, o por quexa d: falsos testigos, o por entera restitucion: Nullo autem istorum modorum poterunt damnati se iuvare, quia sententia iudicis executioni mandetur. Non per appellationem, quia nonnulla crimina erant notoria, & in notorijs appellatio non habet locum. Non per supplicationem, quia si omnes sancti pro ipsis supplicarent, Deus non audiret: secundum illud Job 21. Non parcam eis verbis potentibus, & ad deprecandum compositis. Non per quarelam falsi testis iudice circumvento, secundum illud, Job 24. Salva cor, anima tua, nihil fallis. No per integram restitutionem secundum illud. Apostoli ad Hebr. 5. Impossibile est pro peccatis per finem impenitentiam, revocari rursus ad penitentiam. Pruevala Idea, Vide Indices, &c.

MARTES DOM. I.

IDEA 1. Cum intrasset Iesus Ierosolymam, venit in Temp. um, & eiecit oves, & boves, numularios, & columbas. Geminiano, Se m. 1. natus fer. Per columbam que est avis libidinosa, significatur luxuriosus, per numularios avarus, per boves, significatur superbus, & per oves, significatur pigri. Y nota el Autor para la Idea: Omnia ista exciendi sunt à temp. o anima nostra, ut Deus ingrediatur in eam. Pruevalo Vid. Indices, &c.

IDEA 2. Intravit Iesus in Templum. Ego enim, & sacrificavi locum istum. Et permaneat oculi mei, & cor meum ibi cunctis diebus; oculi quoque mei erunt aperti, & aures mee erecte. Paralic. 8. El mismo Geminiano en el 2. Sermon de este fecho, para la Idea: Ex quibus verbis habetur, quod Deus in Ecclesia ponit: Cor, oculos, & aures. Cor, & signum amoris, oculos, ut vid. et ornamentum pipas, & vanitates; aures, ut audiat verba detractorum, & Clericos, & Monachos, qui negligenter cantant, & versos Psal. morum om. tenent. Se prueba en Idea. Que Dios en su Iglesia pone, su corazón, sus ojos, y sus oydos. Su corazón, para zelare su respeto, sus ojos, para ver, y detestare la vanidad y demasia en galas; e o q. viene mach. n. à la Iglesia. Y sus oydos, para oir las murmuraciones de los deslicetos, y la negligencia con q. muchos eclesiasticos, cantan y rezan. Apuntare aqui la Idea.

§. I.

Dens in Ecclesia ponit, cor. Zelo de su casa. Refiere Geminiano, hic. Quod Pompeius partem Templi Dei in stabulum equorum suorum converterit, & usque ad id tempus semper fuit victor hostium: nunquam autem postea pugnavit quis semper vinceret. Zelo aqui Dios de tal suere el respeto de su Templo, que si Pompeyo todo por excelencia en las batallas el suyo siempre vencedor, pero desde el mismo dia, que de la Iglesia hizo establo para sus Cavallos, jamás salió à pelear, que no qu. dize vencido de sus contrarios. Vide verba. Templo. Iglesia, &c.

§. II.

Dens in Ecclesia ponit oculos. El A. de. Ve. o. de. de. de.

# I N D I C E

*doat ornamentorum pompas, & vanitates.* Pone Dios en segundo lugar, los ojos en su Iglesia para ver, y detestar lo pompa, y demisit en galas, con que muchos vienen à la Iglesia. Materia que ofende muchísimo à la Magestad del Señor.

*Hester. 75. Cum Hester Regina se ornasset, Regem in iram convertit.* Y la razón la dà el mismo texto; *Cum Regina Hester se ornasset, & depinxisset, ut Regi Assuero placeret, &c.* Y concluye el mismo Autor: *Sic quando mulier vultu suu pingit, Deum offendit. Vide, verbo Galas, &c.*

## 6. III.

*Deus in Ecclesia ponit aures.* El mismo Autor; *Ponit aures, ut audiat verba detractoru, & Clericos, & Monachos qui in coro negligenter cantant, & versos omittunt.* Dize q̄ Dios pone en la Iglesia sus oydos, para oyr las murmuraciones de los descomodidos, y las negligencias de muchos Eclesiasticos, con que cantan, y rezan en la Iglesia.

Para lo primero trae el mismo Geminiano este caso: *Legitur de Sancto Sixto Iannense Episcopo. Quod semel in Ecclesia consistens, vidit Dæmonem qui verba loquentium in Ecclesia scribebat in carta, & cum carta deficeret, ille dentibus elongare volebat.* Vió dize el Santo, q̄ el demonio en la Iglesia iba escribiendo en un papel las palabras superfluas, y de murmuracion, q̄ hablaban los hombres, y faltándole el papel por estar ya todo lleno, con los dientes lo procurava alargar, para escribir las muchas q̄ tenia mas. Tãto como este es el cuidado del demonio, en apuntar las palabras de los murmuradores, y tan grande la mala costumbre de estos tales en el hablar.

A lo segundo. Pone Dios los oydos, para oyr la negligencia, con que muchos Eclesiasticos rezan en el coro. Para esto trae el mismo Autor este caso: *Legitur, quod quidam Sæctus Monachus vidit quandam Dæmonem, nomine, titiviliu, per sedes Clericorum, & Monachorum d' s'currentem, qui videbatur aliqua colligere, & in saculo recõdere. Qui à Sæcto viro adirratu quid colligeret? Dixit se colligere omissiones Psalmorum, & quod quotibet die mille vicibus sacculum adimplebat.* Y trae el Autor en suma estos dos versitos.

*Fragmina Psalmoru utrovis colligit horu.*

*Quotidie mille, vicibus se sarcinat ille.* Vide con atencion el desvelo del demonio; y tambien el de Dios, que si tiene oydos para oyr, tambien tiene ojos para ver, y tambien los tendrà para castigar semejantes defectos de Eclesiastico, en la Iglesia, y en el Coro.

Nuestro Padre Fr. Manuel de S. Geronymo Historiador, y Definidor General de Nuestra Sagrada Reforma, en el lib. 2. cap. 6. num. 81. de la vida, y virtudes que escribe de la Venerable Madre Gabriela de San Joseph Religiosa Carmelita Descalça, en el Convento de la Ciudad de Vbeda, entre otros trae este caso.

Por el año de 1657. murió en N. Convento de Carmelitas Descalças de la misma Ciudad de Vbeda un Religioso, y à pocos dias se le apareció à la Venerable Gabriela, con una muy grande

pedra colgada al cuello, háziendole ir con grande pena muy inclinado. Y preguntándole, q̄ penitencia era aquella? Respõdió, q̄ quando vivia, no hazia las genuflexiones en la Misa como devia, ni se inclinava segun manda la orden en el Coro. De donde infiero lo dicho, que si el demonio apunta, Dios castiga los descuydos de los suyos en la Iglesia. *Vide, verbo Iglesia, &c. Coro, &c.*

*Hic est Iesus à Nazareth.* Dezian los niños. Nazareth es lo mismo que *Floridus.* Y fue lo mismo que dezir: Es una hermosa rosa en lo florido el que oy entra triunfando en Jerusalem. Que tiene la rosa? Theofrasto. *Mane, fragrantissimus odor, meridie, minus, vespere, nihil, &c.* Se prueba en Idea. Que los triunfos, y glorias de este mundo, son como flor, que si por la mañana parecen algo, à medio dia, ya descaecen, y à la tarde ya se acaban. *Vide, para este assumpto el Ave Maria del Sermon, y Indices, &c.*

*Omnes ejecit de Templo.* El Ilustrissimo Señor Obispo Don Antonio Perez, sobre S. Matheo, dize: *Ostensum est castigationem fuisse istam, &c.* Pero porque los castiga? Por tres cosas, responde con el Docto Alapide. *Idola adorando. Locutionibus vacantes. Et quia erant in Templo sanguin in platæa, &c.* Para el primer punto. *Vide, num. 406. hasta 411.* Para el segundo. *Vide, 412. hasta 422.* Y para el tercero. *Vide, num. 424. con los que se siguen, &c.*

*Omnes ejecit de Templo. Ostensum est castigationem fuisse istam, &c.* Pero porque los castiga siendo Sacerdote? Hugo Cardenal, sobre este texto: *De duodecim abusivonibus; propter abusivonem in Choro; & propter irreverentiam circa altare.* Por dos especiales cosas, dize les castiga. La primera, por la poca reverencia, y atención, con que estàn en el Coro. Y la segunda, por la poca reverencia, y respeto con que se llegan al Altar. Para lo primero; *Vide, las citas de arriba, num. 412. hasta 422.* Y verbo: *Choro.* Para el segundo punto, *Vide, verbo, Sacerdotes. Y pureza, &c.*

## MIÉRCOLES DOM. I.

*Signum non dabitur eis nisi signum Iona.* Para salvarse el pecador le dà aqui Christo por señal, la penitencia de Iona. Pero que penitencia hizo Iona para salvarse? Iona estuvo tres dias en la mar. Oygame aora à Gislundo: *In fine huius ferie, q̄ dize por Idea de este Sermon: Peccator volens simplicitatem Iona possidere, deber stare in mari penitentia tribus diebus. Prima die, per contritionem; secunda, per confessionem; & tertia, per satisfactionem: & hoc erit signum, quod dimissa sunt eis peccata sua.* *Vide, para todos estos Assumptos. Verbo, Confession Y penitencia, &c.*

*Tunc assumit septem alios spiritus, & intrates habitans ibi &c.* A estos siete demonios los nombra el mismo Autor citado, diciendo, q̄ son: *Leviatã, Dæmon superbia: Mammona, Dæmon avaritia: Asmodeo; Dæmon luxuria: Beelzebub, Dæmon invidia: Beelphegor, Dæmon gula: Baalhorib, Dæmon ira: Astaroth, Dæmon accidia.* En quienes estàn los siete vicios capitales. Sobervia, Avaricia, &c. Y concluye el Autor: *Ita fiet generatio*

IDEA  
3.

IDEA  
4.

IDEA  
5.

IDEA  
1.

IDEA  
2.

Donde se encierran ciento y sesenta Ideas Quaresmales.

ni hinc pessima obstinandum. De donde infiere por Idea: que la obstinacion en el peccar, llega à hazer al alma del peccador, madriguera de todos los siete vicios capitales, en los siete Demonios expresados, &c.

I V E V E S D O M. I.

**IDEA** 1. **O** Mulier magna est fides tua. Santo Thomàs lib. 2. Opus. de Erudit. Princ. c. 3 fol. 235. dize, que la Cananica tuvo todas las propiedades que deve tener vna fe para fer grande. Estas son tres. La primera, sentir cosas grâdes de Dios. La segunda, perseverancia. Y la tercera, saber juntar las obras cõ la misma fe. Vide Indices, &c.

**IDEA** 2. **N**on est bonum panem mittere canibus. Tuvo se la Cananica por perra. Se predicã en Idea las propiedades de la perra, para vna buena Madre. Miralis, en el Ave Maria de este Sermon.

**IDEA** 3. **Q**ue Madre es esta? Exemplar, zelosa, humilde, y caritativa. Vide. El Sermon.

V I E R N E S P I S C I N A.

**IDEA** 1. **Q**uinq̃ porticus habens. Gistando in fine huius ser. Quinq̃ porticus; Hoc est, quinq̃ consideraciones inducentes in Piscinam penitentia. In primo porticu, consideratio proprii peccati. In secundo, severitas Divini iudicij. In tertio; oportunitas temporis. In quarto, incertitudo proprii status. Et in quinto, certitudo periculi mortis. Vide, estos verbos, &c.

**IDEA** 2. **S**anabatur vna. P. gñata el mismo Gemiano en esta feria, y dize. Con que virtud sanaban los enfermos de la Piscina? Y responde. Virtute Crucis, &c. Y para la averiguaciõ, dize assi. Dicitur in historia seculastica, quod Regina sabba, invenit in domo sultus quoddam lignum, de quo dixit Salomon, quod in illo ligno quidam suspendendus erat, per cuius modum Regnum Indeorum deleri debebat: ideo Salomon in visceribus terre abscondi fecit. Postea vero ibi probatica Piscina facta est. Tempore vero Passionis Christi, predictu lignu supernavit, illud Iudei acceperunt, & Cruce de eo paraverunt. Esto supuesto dize aora el Autor para la Idea: Virtute Crucis Christi, sanantur cæci; id est peccata facta per ignorantia. Sanantur claudi; hoc est peccata facta per fragilitatem humanam. Tertio, sanantur aridi; hoc est peccata que fiunt per malitiam. Et quarto, sanantur qui triginta & octo annos habent in infirmitate. Hoc est, peccata per longam consuetudinem. Pruebo. o. &c.

§. I.

Virtute Crucis, sanantur cæci. Hoc est, &c. Peccata facta per ignorantiam, &c.

§. II.

Virtute Crucis, sanantur claudi. Hoc est, &c. Peccata facta per fragilitatem humanam, &c.

§. III.

Virtute Crucis, sanantur aridi. Hoc est, &c. Peccata que fiunt per malitiam, &c.

§. IV.

Virtute Crucis sanantur: qui triginta, & octo annos habent in infirmitate. Hoc est, &c. Pecca-

ta per longam consuetudinem, &c. Para todos estos assumptos. Vide, Indices, &c.

**Quinq̃ porticus habens.** En estos cinco portales es comu el dezir, estã los cinco sentidos. Se puede provar en Idea: que quien rebuelve la Piscina de nuestras almas, es de ordinario, lo que entra por estos cinco portales. Ojos, Oidos, y Gullõs, &c.

**Surge, tolle, & ambula.** Para la Idea. *Surge, à peccato, tolle, occasionem peccati, & ambula cum perseverantia, &c.*

D O M I N G O S E G V N D O.

**A**ssumpsit Iesus, Petram, & Iacobum, & Ioannem. Lyra sobre este texto. *Assumpsit, ut Doctor, ut Magister, & ut Predicator.* Esta es la Idea de este Sermon, &c.

*Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem, Gistando en el fin de esta feria. Vt ascendamus ad montem glorie, debemus esse: Vt Petrus, ut Iacobus, & ut Ioannes. Vt Petrus, obediens. Vt Iacobus, in laboribus patientes. Et ut Ioannes, puri, & continentes.* Se nos pide en Idea, para subir al monte de la gloria. Obediencia, Paciencia en los trabajos, y Castidad, y Pureza. Vide, los mismos Verbos, &c.

*In montem excelsum.* Pintanse dos montes, el vno de Dios, y el otro del demonio. El del demonio es muy alto, y muy ameno, y le suben muchos, con vna letra al pie que dize: *Tolluntur in altu, ut lapsu maiori ruant, &c.* El monte de Dios, es muy aspero, y fragoso en la subida, y pocos suben por el, con advertencia, que los poquitos q̃ suben, hallan en lo alto en premio de su fatiga, vna hermosissima palma, con vna letra que dize por letra: *Nõ fleat.* Se prueba en Idea: que si el demonio, por medio de la amenidad, y flores de los vicios, enseña à subir para caer: Dios por medio de lo fragoso del rigor, y penitencia, enseña à subir, para hallar en la Palma de la gloria: *Nõ fleat.* El siempre permanecer. Para lo primero. Vide, verbo. Demonio, Deleytes, Desengañõ, y Pasa tiempo: Para el Segundo. Verbo. Gloria, Nave, Puerto, Penitencia, y Trabajos, &c.

Dize Quintana, en el *Serm. 14. 3. D. Quadragesimæ sunt, que impediunt iter ad Calu. Prigritia. Defectus iuninis, propter inordinam. Dabitur luxuria. Infirmitas Gula. Turbatio ira. Ventus superbia. Et pondus avaritia.* Son los vicios capitales. Pruevalo en Idea. Vide, Indices, los mismos verbos, &c.

*Transfiguratus est Iesus.* Transfigurose Christo, y tambien el mundo se transigura. Pero sepamos. Que figura toma, o haze el mundo quando se transigura? Ya lo dixo S. Eligio en su *Serm. 3. Quando mundus se transfiguratur,* dize el São. *Habet faciem oculi; leonem pedes; leonis manus; Ex piscium squamos tunicam salarum transurat, habet candida calpis. Et in manu, habet staterem dolosam.* Tiene dize. Cara de Cuchillo; pies de Leoncillo; Manos de Leõ: Villesse en raga de pez. cou cola, o falda de raposa; remado en la mano, vna balança cagahota. Apunta la Idea.

IDEA 3.

IDEA 4.

IDEA 1.

IDEA 2.

IDEA 3.

IDEA 4.

IDEA 5.

§. I.

*Habet faciem Cuculi.* Lo primero quando el mundo se transfigura, dize que tiene, ó toma cara de Cuculillo. Del Cuculillo, dixo Aldrobando, que siendo en si vna Auecilla, pobre, y muy desvalida, hurtado las plumas de las otras auecillas, y adornandose con ellas, se trãsfigura en otra de lo que es, Con advertencia, que como es ageno el luzimiento, dura poco, y se descubre à la clara su necesidad. Son muchísimos los transfigurados del mundo parecidos al Cuculillo, &c.

*Stultus vt luna, &c.* Yo à estos los comparo à la Luna. Tiene la Luna; que se transfigura, luziendo de lo quera al Sol, &c. En fin proprio de necios, ó lunaticos, y en la propiedad Cuculillos. *Vide*, para esto. *Verbo.* Transfiguracion. Hurtar, y Avaros, &c.

§. II.

*Leonculli pedes.* En segundo lugar, dize que el mundo quando se transfigura, tiene pies de Leoncillo. Que tiene el Leoncillo cachorro? *Catuli Leonum rugientes, vt rapiant, &c.* En esto se le parecen muchísimos de los transfigurados del mundo al Leoncillo, y pues apenas dan passo que no sea: *Vt rapiant, &c.*

Hablando David en su *Psal.* 31. con cada vno de los que en esta conformidad se transfiguran en el mundo, dize: *Sedet in insidijs cum diuitibus in oculis.* Que està, como à las espaldas de vna mata à la espera, puesto en asechança, y para que? El mismo texto lo dize. *Insidiatur, vt rapiat pauperem, &c.* En fin Leoncillos transfigurados, y alimentados, à costa de pobres, &c. *Vide, verbo.* Pobres, y Avaros, &c.

§. III.

*Leonis manus.* Los que antes por transfigurados del mundo tenían pies de Leoncillo, aora dize S. Eligio: que ya tienē manos de Leõ grande. En q̄ se nos da à entender, q̄ si el que hurta es en sus principios ladrocillo pequeño; pero en viéndose ya poderoso, es Leonaço, y bien grande.

3. Reg. 10. *Fecit Rex Salomon thronũ de ebore grãde; & duo manus tenentes hinc & inde sedile; & duo Leones, stabant iuxta manus singulas; & duodecim leonculli stantes super sex gradus, hinc atque inde.* Los que estavan al subir del trono, dize que eran leoncillos. *Leonculli.* Y los que estavan en lo mas alto del trono, ya dize que eran leonaços. *Leones.* Y no lo estraño, porque así los vnos como los otros, son simbolo de los transfigurados del mundo. En que se nos enseña, que si estos al principio de su fortuna, empiegan por leoncillos, hurtando. *Catuli, vt rapiant.* Pero en verse en el trono de su mas alta fortuna, ya suelen proceder en la materia, como grandes leonaços. *Vide verbo.* Avaricia, Pobres, y Avar. &c.

§. IV.

*Expiscium squammis tunica talari induitur, habens candam vulpis.* En quarto lugar dize que se transfiguran los del mundo, en trage de pezes, con falda de gorra,

A la gorra le arrastra mucho la cola. Ya es comun en los naturales el dezir que pesca con ella. En fin, proprio de zorras, el arrastrar falda por lo que pescan. Pobres pezeccillos.

*Facies hominis quasi pisces, &c.* Ay en el mar vnos pezes grandes, que arrastran mucha cola. Y es dize S. Luan Crisostomo. *Cibi mai orũ, sunt minores.* Que se comen à los menores. En fin; ni estraño, ni estrañar, el ver en el mundo arrastrar à tantos pezes grandes, cola, sabiendo. *Cibi maiorũ, sunt minores.* Que se alimentan con la sãgre de los pobres. *Vide*, para esto, los mismos verbos.

§. V.

*In manu habent stateram dolosam.* Tiene el mundo quando se transfigura dize el Sãto, vna balança engañosa en la mano. Y lo mismo tienen sus transfigurados. Note se aora: Que en vn peso la balança q̄ mas sube, es la q̄ menos peso tiene. Pero porque sube tanto, no teniendo peso? Porq̄ està llena de viento. Luego no sube por lo que le sobra, sino por lo que le falta? Así es verdad. Sin duda para que entedamos. Que si Christo se transfigura oy, por lo que le sobra; el mundo, y los suyos se transfiguran por lo que les falta.

*Médaces filij hominum in stateris. Psalm. 61.* El Hebreo lee. *Filij virorum.* Y es de zir: Los poderosos que se transfiguran en el mundo, son como la balança mentirosa. Que tiene esta? Ya lo hemos dicho. Que sube mas, quanto menos peso tiene, y si Christo se transfigura en este dia por lo que le sobra: los del mundo, de ordinario, por lo que les falta.

Ezechiel 27. v. 25. *Naves maris Principes.* A los Poderosos que se transfiguran en tyro, los compara. Ezechiel à las Naves del mar. Tiene la Nave del mar, que sube mas alta quando menos tiene de lãtre. Y los poderosos del tyro del mundo, son propriamēte Naves; q̄ si suben à lo mas alto, no es por lo que les sobra; sino por lo q̄ les falta de lãtre. *Vide*, para esto. *Verbo.* Ricos, y Avaros. Y el Sermon.

LVNES DOM. II.

**C** *Vm exaltaveritis filium hominis cognoscetes quia ego sum.* Ioannes à Santo Geminiano en el Sermon legúdo de esta feria. *Voluit Christus exaltari in Cruce tamquam in speculam.* La inteligēcia se ve en las torres que están à la orilla de la mar para avisar à los pasajeros, y marineros se guardē de los peligros de motos, y otros enemigos. *Solent homines speculam erigere, & homines speculatores ibi ponere, vt viatoribus ibi clamet, vt ab hostibus se observent.* Y saca aora el Autor diziendo por Idea. *Ambulãtibz in hac vita, tria inter alia pericula imminet hominibus, A Mendo: A Carne: Et à Diabolo. Ideo Christus ascendens in speculam Crucis, clamat dicens. Fugite à mundo, qui vos vult frangere per impaciẽtiã: A Carne, que vos vult allicere per concupiscentiã Et à Diabolo qui vos vult decipere, per astutiã.* Prueba la Idea por partes. *Vide*, Ind. cc. *Sum exaltaveritis filium hominis cognoscetes quia*

IDEA  
1.

IDEA  
2.

Donde se encierran ciento y sesenta Ideas Quaresmales.

quia ego sū. El mismo Geminiano citado: *Christus voluit in Cruce exaltari tamquam ad spectaculum*. La inteligencia, dize el mismo Autor, se ve en los palomares, donde por tres razones, dize no quieren boiver las palomas al palomar: *Aut quando sunt nimis repleta, aut quando in devotionem prada sunt occupata, aut quando non sunt bene domestica*. Y por esso suelen poner por espectáculo, la señal de vn cuerpo muerto para atraerlas, y por medio de esta señal buelven al palomar. Y concluye pa a la Idea el Autor: *Homo est avis contumax, & propter hoc trahit ad Deum non in t redire*. Primó, quia repletus divitijs. Secundo, quia supercibus peccatorum est deditus. Et tertio, quia beneficijs domesticari non valet. Ideo Christus, *Cruce spectaculum ascendens, totum corpus suum cruciavit, ut ad se fugitivos homines revocaret*. Pruebase por partes. Lo primero, atrae desde la Cruz al palomar de la Iglesia, á los poderosos 1o segundo, á los viciosos. Y lo tercero, á los ingratos. Vide Indices.

IDEA

3.

*Queritis me. Me buscateys.* S. Lucas. c. 11. a. unde: *Qui querit me, inveniet me, &c.* Esta es la bondad de Dios, q̄ si se busca, se dexa hallar del peccador. Pero como: *La Esposa nos lo dize claramente. Surgam. Tulerunt palium meum; Paululum cum petra. In illa inveni.* Se levanta de la cama. Di algunos pasos. *Quera.* Que talle la capa, y halla á Dios. Se prueba en Idea. Que para hallar á Dios: *Surgam.* No nos mos de levantar de la cama del vicio: *Quera.* Hemos de dar algunos pasos, cooperando con Dios. Y por ultimo: *Tulerunt palium.* Hemos de dexar la cama de la ocasión, y el pecado. Para lo primero. Vide, n. 572. hasta 573. Para lo segundo, n. 642. hasta 557. Y verbo Penitencia. Para el tercero, n. 711. hasta 727. &c. Y verbo. Ocasión, &c.

IDEA

4.

*Moriemini in peccato, &c.* Que peccado? Vide Hugo. *Et Sylvester hic. Obstinacionis, malitie, & consuetudinis, &c.* Se prueba en Idea. Ponon á muchísimas almas á riesgo de su codenación: peccados de malicia, mala costumbre, y obstinación. Para peccados de malicia. Vide, n. 947. hasta 953. Para peccados de costumbre. Vide, n. 1058. hasta 1061. Para los de obstinación, n. 692. hasta 700. &c. MARTES DOM. II.

IDEA

1.

*Illatant Philacteria.* Lira, hic: *Philacteria erant quedam cartae, in quibus scribebantur decē precepta legis, & ponebantur in capite ad modum coronae, &c.* Se prueba en Idea. Que la corona mas gloriosa del verdadero Christiano, ha de resplandecer, en poner sobre su cabeza, la perfecta guarda, y observancia de los diez Mandamientos de la Ley. Vide. Indices. Los verbos para cada vno de ello. Y verbo. Ley, &c.

IDEA

2.

*Super Cathedram Moysi sederunt scribae, & Pharisei.* Pregunto, por donde subieron estos hombres á las Cathedras, si en lo indigros? San Juan nos lo propone por Idea en vn prodigioso señal, que dize vió, junto al Cielo: *Signum magnum apparuit in Caelo.* Pregunto. Quien subió tan alta á esta persona tan señalada en la tierra? Lo que en

su modo, á aquella que registra junto al Cielo; Tres cosas. Estrellas, manos, y alas. Tuvo estrella, pues la llevava en la cabeza: *Corona stellarum.* Tuvo alas, pues hubo quien se las diese. *Dux ala.* Y tuvo quien se dicese la mano, pues la Luna que llevava debaxo el pie, la subia como en brazos. Con que aqui se hallan tres maneras de superiores, ú Cathedaticos. Vnos que suben por tener estrella. Otros que suben por tener manos, y otros por tener alas. Apunto la Idea.

§. I.

*Corona stellarum.* Cathedaticos de estrella, siendo indignos. Pero como siendo indignos, tienen estos Cathedaticos tanta estrella: *Dextera replet a maneribus.* Porque tienen dinero. Y aunque el pretendiente sea indigno, le seguira la estrella, si lleva con que vincar las manos. Vide, para este punto, n. 740. de este Serm. hasta 748. &c.

§. II.

*Et Luna sub pedibus eius.* Cathedaticos, y superiores, que suben por tener manos como en brazos de la Luna. Aqui se prueba. Que quien no tiene meritos para subir, ya se suele valer de la mano de vn poderoso para pretender. Para esto. Vide, n. 749. de este Serm. hasta 770.

§. III.

*Dare sunt dua ala.* La tercera manera de pretendientes son los que tienen alas prestadas para subir. Estos suelen hazer mucho ruido, y sobre estar llenos de vanidad, suelen ser los que mas peligran, &c. Vide *volantem volans.* A vn pretendiente veo que va bolando por el ayre. Y aqui aora Isaias: *Hic maledictio Domini est, &c.* Y dize bien. Pues sobre ser estos tales hombres, malditos, por su misma vanidad, suelen ser los que mas peligran. Para esto. Vide, n. 796. hasta concluir. Y verbo, soberbia, &c.

MIERCOLES DOM. II.

*ET filius hominis tradetur ut crucifigatur.* Hemos de padecer con Christo por tres razones, dize Bercorio en su Dictionario. Verbo. *Pati.* La primera: *Propter indignam necessitatem.* La segunda: *Propter exempli autoritatem.* Y la tercera: *Propter premium utilitatem.* Lo primero, por disposicion Divina. Lo segundo, por el exemplo de Christo, Y lo tercero, por la utilidad del premio. Apunto la Idea.

IDEA

1.

§. I.

*Primó: Propter indignam necessitatem.* Lo primero, por ser disposicion Divina. Segundo de S. Lucas 17. *Opportet illum multa pati.* Y aqui para el mismo Autor para la moralidad: *Sic veri oportet, ut tribulationes, quae nobis à Deo sunt iudicia patiamur.* Si convino, dize q̄ Christo padeciese por ser disposicion de su Santisimo Padre. Por la misma razon conviene, que nosotros padecamos, las tribulaciones, q̄ la Magdad de el Señor nos envia, y los trabajos. Para esto. Vide, verbo. Trabajos. Voluntad de Dios, &c.

e

§. II.

§. II.

*Secundò. Propter exempli auctoritatem.* Conviene que padezcamos, lo segundo, por el exemplo de Christo. Segun lo de S. Pedro. 1. Petr. 2. *Christus passus est pro nobis, quobis relinquens exemplum, ut sequamini vestigia eius.* Y aqui el Autor de la Idea. *Si Christus, & sancti tribulatione passi sunt, & per tribulationem Paradisum sunt ingressi: Nos qui continue peccamus, multo fortius necesse est, ut tribulationem patiamur.* Vide, verbo. Trabajos, y Padecer, &c.

§. III.

*Tertiò, Propter premij utilitatem, &c.* Segun lo de S. Pablo 2. Cor. 1. *Si fuerimus socij passionum, erimus, & consolatioms, &c.* Vide, verbo, Gloria, Trabajos, Padecer, Virtud, y Premio, &c.

IDEA

2.

*Quicumque voluerit inter vos maior fieri, sit vester minister.* Aqui nos enseña Christo en su escuela, à ser humildes. Dize Iacobo Luzan para Idea de este Sermon: que ay tres maneras de humildad. Vna, Deceptoria, otra Afflictoria, y otra Meritoria. *Deceptoria, Afflictoria, & Meritoria.* La deceptoria, y engañosa, la enseña el demonio. La afflictoria, y penosa, la enseña el amor de Dios. Y la meritoria la hemos con cuydado de abraçar, por el mayor aumento, y cretimiento de la virtud. Apunto la Idea.

§. I.

*Humilitas, Deceptoria.* Esta calidad de humildad enganosa la enseña el diablo. Como se ve en este texto.

Apoc. 12. *Et cauda eius traherat tertiã partem stellarum Cœli, & misit eas in terram.* Desde lo mas alto del Cielo, se han humillado hasta la tierra estas Estrellas, y direys que luzen mucho. Pero no es assi. Antes quanto mas se han humillado, mas obscuras se han quedado. Como pue: siendo Estrellas, y humilladas hasta la tierra, han perdido toda la luz? Bien, que las inclinò el diablo, con sus engañosas traças. *Et cauda illius traherat.* Y humildad instigada del demonio; donde piensa hallar su mayor luz, halla su mayor obscuridad. Para esto. Vide, verbo. Hypocrita, y Virtud fingida, &c.

*Secunda est. Humilitas afflictoria, & penosa.* La Segunda calidad de humildad es, la que atinge, y da pena. Esta humildad nos la enseña Dios. Pues por el mismo caso que sea afflictoria, y penosa, nos entena su Magestad à llevarla con tolerancia, y sufrimiento por su amor. Sabiendo sufrir, la injuria que nos humilla: la murmuracion que nos abate, y el agravio, que nos atierra. Vide, para esto. Verbo. Paciencia, Padecer, Sufrir, y Callar, &c. Cruz, &c.

§. III.

*Tertia est, humilitas meritoria.* Con esta cobra el alma fuerças, y la virtud aumento. Veale esto en esta escritura.

Iob. 31. & 18. *Ab infantia crevit mecum miseratio.* Dize el Sãto Iob; que consigo mismo iba

creciendo la virtud. Con termino de aumento la explica. *Crevit mecum.* Y esta llevo con el Sãto Iob creciendo hasta la vejez. Entra ahora la duda. Si el termino de aumentacion no llega sino hasta los 25. ò 26. años; como en el Sãto Iob, llega hasta la vejez? Porque el Sãto Iob, se reconoció siempre humilde, &c. Y el que lo es: de coraçon; ha de ir siempre de aumento en la Virtud, hasta el morir. Vide, para esto. Verbo Humildad, &c.

IV E V E S D O M. II.

*E* Pulabatur quotidie splendide, & sepultus est in inferno. Comparo vn Politico à la vida del hombre, aun meson, donde se pinta à vn hombre con vna taça en la mano, y vna letra que dize. *Vita dulcedo.* Pinta à la otra mano echão-la à la faldriquera con vna otra letra que dezia. *Ad te suspiramus.* Se prueba en Idea. Que los gustos, regalos, y passatiempos de los ricos, y poderosos de este mundo, se passan con la brevedad que vn breve trago de vino. Pero que al tiempo de la cuenta; *Ad te suspiramus.* Allí seran los llantos, y los suspiros. Para esto. Vide, el discurso tercero de este Sermon, &c.

IDEA

1.

*Induebatur purpura. Sunt quedam indumenta criminalia.* Dize Bercorio. Verbo. *Indumentũ.* Ay muchas maneras de vestidos, que ofenden a Dios, y quales son estos? El mismo Autor, con el Docto Alapide, lo dizen por Idea de vn Sermon. *Excessus in vestitu: mali mores: Hypocresis, & Luxuria.* Ofenden dizen estos Autores, a Dios. El vestido, y gala con exceso. El vestido, del pecado, el vestido de hypocresia, y el vestido de lalçivia. Se prueba.

IDEA

2.

§. I

*Sunt quedam indumenta criminalia. Excessus in vestitu.* La primera calidad de vestidos que ofenden à Dios, es dizen estos Autores; el exceso en galas. Para esto vide en este Sermon, num. 878. hasta 901. y verbo, Galas,

§. II.

*Sunt quedam indumenta criminalia. Mali mores.* La segunda calidad de vestido que desagrada à Dios, es el vestido del pecado, y malas costumbres. Como se ve en este lugar.

*Induit maledictionem, sicut vestimentum, & intravit sicut aqua in interiora eius, &c.* Vide, para esto. Verbo. Pecado, y Galas, &c.

§. III.

*Sunt quedam indumenta criminalia. Hypocresis.* El tercer vestido que desagrada à Dios, es el del hypocrita. Vese en este texto.

3. Reg. 1. *Rex David sennerat sed cũ operiretur vestibus, non calefiebat.* Y dize aqui el Autor de la Idea. *Sic hypocrita, licet exterius operiantur, vestibus bonæ conversationis; ipsi tamen, non calefiunt fervore dilectionis.* Vide, verbo. Hypocrita, &c. §. IV.

*Sunt quedam indumenta criminalia. Lascivia.* Tambien ay y algunos que se saben vestir con ca-

Donde se encierran ciento y sesent a Ideas Quaresmales.

pa de lascivia. De quienes se puede exponer lo que dize el Santo Iob 7. *Indua est caro mea putredine, & sordibus pulueris, &c. Vide, verbo. Luxuria, &c.*

El mismo Autor. *Reduct. Moral.* Nos enseña à lo espiritual, con el exemplo de Iudith, como nos hemos nosotros de vestir. *Iudith induit se vestimentis incunditatis: lavit corpus suum, unxit se mitro, & discriminauit crinem.* Y expone para la Idea así este Autor. *Debemus nos indui vestimentis incunditatis, per gratiarum actionem. Debemus lavare corpus, per peccatorum abstersionem. Debemus nos ungere mitro, q̄ es vn vnguento amargo, per penitentie macerationem. Debemus discriminare crinem, per integram confessionem.* Vestido de accion de gracias por los beneficios recibidos. Vestido de gracia, labandonos, y purificando las manchas de los pecados cometidos. Vestido de penitentes, significado en el mitro: y por ultimo. *Confessionem, & decorem induisti amictus lumine sicut vestimento.* El principal vestido ha de ser el de vna entera, y bien circunstanciada confesion, en el peynar del cabello significada. *Vide, estos verbos.*

V I E R N E S D O M . I I .

**IDEA 1.** **P** *Lantavit vineam.* Cuatro diligencias dize el Pictaviense *Reduct. Moral. Verbo. Vineam.* Son precisas, para que lleve buen fruto la viña. Se ha de cobar la cepa hasta la raíz para que entre el calor, se ha de podar, se ha de estercolar, y se ha de quitar à las cepas la demasiada ojarasca, para que la luz del Sol, saque el fruto. Apunto la Idea con las palabras del Autor.

§. I.

*Primo: terra effuso usque ad radicem, ut calor intret. Hoc est. A lo espiritual. Radix anima debet detegere per confessionem, ut calor gratiae intret. Secundum illud. Isaix 47. Discorperibz merem, revela crura, denuda turpitudine tua. Vide. Confession, &c.* §. II.

*Secundo: Debet precedere, refectio seu putatio.* Se ha de podar la viña. La vid podada llora. Se nos denota. Que para q̄ la viña de nuestra alma de fruto de virtud ha de llorar, y ha de trabajar.

*Levítico 16. Sex annis putabis vineam tuam, & septimo edes de fructibus tuis.* En los seys años, estàn los dias del trabajo; en el septimo, el fruto de la gracia, y del descanso. Y para conseguir esto, es menester que preceda aquello, &c.

§. III.

*Tertio: stercora ad radicem debent circummitti.* Se ha de estercolar la cepa para q̄ fructifique, y como: El mismo Autor. *Per mediatione mortis.* Que es lo de San Lucas. *Fodiam circa illam, & mittam stercora.* *Vide, verbo. Muerte, &c.*

§. IV.

*Quarto. Folia superflua debent refecari, ut lux soli ingrediantur.* Para que la luz del Sol entre, y saque el fruto, se le ha de quitar à la viña de

nuestra alma, la ojarasca de los vicios, que lo impide n.

*Ego sum vitis vera.* Yo soy cepa, que lleva mucho fruto dize Christo. Pues, que ay cepa q̄ lleva poco? Si, y qual es? Ya lo dixo el Autor. *Vitis nimis frondosa.* La que tiene mucha ojarasca. Pues que remedio? El remedio es quitarla, &c. Como ha de fructificar la viña de nuestra alma, con la maleça, y ojarasca de tanto vicio? &c. *Folia vitiorum debent refecari, ut lux gratiae ingrediat, &c.* En este mismo Sermon hallarás quatro, ò cinco Ideas mas. Fundadas cada vna en los tres puntos. *Vides, &c.*

S A B A D O D O M . I I .

**E** Stola, Anillo, Calçado, y regalado mesa se dà su Padre al hijo prodigo quando buelve arrepentido à su casa. Lo mismo ofrece Christo S. al q̄ arrepentido se refiere de dexar el pecado. La estola de su gracia. El anillo de la perfecta union con Dios. El calçado, para que mas no tropiece en la piedra de escandalo. Y la mesa de la gloria, en que regala à su alma. Para lo primero. *Verbo. Misericordia.* Para lo segundo. *Verbo. Paz, y Union.* Para lo tercero Dolor, y para lo quarto Gloria. Regalos, &c. Descanso, &c.

*Vada ad Patrem meum.* En tres estados, se nos descubre aqui vn moço de pocos años. Engrñado, reconocido, y penitente. *Vide, el 6. Descanso de este sermon, verbo. Juventud, y Hijos, &c.*

*Cum meretricibus.* Cayó el Prodigio, dize Raulino. *Primo cum meretricibus, in peccatis luxuria. Secundo dando meretricibus pecuniam. Tercio, detrahendo aliorum famam. Et quarto, aliis immaculatos, ad suam nequitiam vocando.* Para lo primero. *Verbo. Luxuria.* Para lo segundo Prodigandad. Para lo tercero Fama, y Reputacion: Y para lo quarto. *Verbo. Malas compañías, &c.*

A vn Prodigio lo recibe su Padre. *Velaciter, dulciter, honorabiliter, & latenter.* Las pruebas estàn en el sermon de este dia. Sábado Dominica 2.

*Discipavit; bona temporalia, corporalia, spiritualia, & gratuita.* *Vide, el Sermon.*

D O M I N G O I I I .

**I** *Indigitus Dei.* San Antonio de Padua en este texto dize discurrendo por los dedos de la mano: *Polex significat fortitudinem. Index sapientiam. Medius misericordiam. Annularis gloriam. Et auricularis iudicium.* Se prueba en Idea. Que para curar à vn hombre obitinado, es menester, en su manera, entre el dedo del poder de Dios. El de su sabiduria. El de su misericordia. El de su gloria. Y el de juicio. *Vide. Indices, &c.*

*Erunt manum.* Raulino, en el Sermon de este Domingo dize, sobre este texto. Que el demonio le tapava à este hombre con los cinco dedos de su mano la boca para que no se confesasse. persuadiendole cinco cosas. La primera, que avia de vivir muchos años. La segunda persuadiendole que era de credito suyo, el consillar à otro su peca-

IDEA 1.

IDEA 2.

IDEA 3.

IDEA 4.

IDEA 5.

IDEA 1.

IDEA 2.

INDICE

do. La tercera persuadiendole, que el no podia hazer penitencia de sus muchos pecados. La quarta, que aunque se confesasse, no podia perseverar en el bien comenzado. Y la quinta, persuadiendole eran tantos sus pecados, que en Dios no avia misericordia para el. *Spe longioris vite, perdere confitendi, complacentia peccati, timore perseverandi, desperatione venia.* Aqui se prueba por Idea. Que si en el demonio ay poder para persuadirle con sus engaños à vn pecador estos cinco defaciertos. En Dios ay mano, y en esta mano, ay poder para persuadirle todo lo contrario. *Vide, los mismos verbos, &c.*

**IDEA** 3.  
*Erat Iesus efficiens Demonium.* Dize Geminiano aqui. Que el mudo de oy estava poseido del demonio de la soberbia, que es Lucifer, del de la Luxuria, que es, Asmodeo: del de la Avaricia, que es, Mammona: Y del de las tentaciones, q̄ es, Beelzebub. Con advertencia para la Idea. Que se expelē por sus cōtrarios. *Expellitur Demon superbia, per humilitatem, Damon luxuria per castitatem; Damon avaritia, per eleemosinā, & Damon malarum suggestionū, per confessionem.*

LVNES DOM. III.

**IDEA** 1.  
**M**edice cura te ipsum. Bercorio, Dictionario. Verbo. *Infirmitas.* Nos dize por Idea. *Infirmatur anima. In capite, per superbiam. In oculis, per invidiam. In pectore, per iracundiam. In manibus, per avaritiam. In ventre, per Gulam. In renibus, per luxuriam. In pedibus, per pigritiam.* Supuesto que eres medico. *Cura illam, &c. Vide este Sermon, &c.*

**IDEA** 4.  
*Medice cura te ipsam. Hoc est.* Dize vn Autor de la Religion de mi Gran Padre Santo Domingo. *Cura animam tuam. Cura carnem tuam. Cura proximos tuos.* Se prueba.

*Cura animam tuam, &c. Quomodo obscuratum est aurum.* De toda la perdida de Ierusalen, solo le da cuydado à Jeremias, el ver que se ha escurecido el oro. Es en Alegoria comun, el oro significacion del alma. *Per aurum intellige animam tuam.* A esta la escurece solo vn pecado mortal. *Medice.* Respeto de todas las demas perdidas, sola esta es la que te ha de dar mas pena. *Cura illam, &c. §. II.*

*Cura carnem tuam, &c.* Y como? Castigandola. Que enfermedades de carne, cō el castigo se curā, *Datus est mihi stimulus carnis meae.* Y como curava esta su enfermedad San Pablo? *Castigo corpus, &c.* Y lo haze bien. Que enfermedades de carne, castigandolas se remedian, &c.

*Panem, & utrem aquae.* Solo pan, y agua le dà Abraham à Agar. *Tipus sensualitatis.* Te enferma su carne, y enfermedades de carnes, con pan, y agua se amansan, &c.

*Aprehendite disciplinam.* Con la disciplina en la mano, parece, que está David. Pero porq̄ con tu disciplina en la mano? *Quoniam infirmus sum.* Y q̄ enfermedad es la q̄ padece? *Vidit mulierē.* De carne. Tenga pues la disciplina en la mano.

Que enfermedades de esta calidad, con el castigo, se aplacan, &c. §. III.

*Medice, cura proximos tuos.* Como? *Eleemosinam largiendo. Vide. Limosna, &c.*

MARTES DOM. III.

**C**orripe. San Dorotheo, y San Gregorio dizen assi. *Si correctione opus fuerit. Serva Personam, serva modum, serva tempus.* Es la Idea de este Sermon. *Vide.*

*Corripe.* Jeremias en su cap. 6. dize. *Vox eius quasi mare sonabit.* Al agua compara al que corrige. Tiene el agua tres cosas. La primera, q̄ para representar bien la especie, ha de estar clara en si. La segunda, que ha de estar profunda. Y la tercera, q̄ ha de estar quieta. Se prueba en Idea. Que para que el que corrige represente bien respecto del culpado. Ha de tener, claridad, profundidad, y quietud. *Vide, num. 1427. y mas, vide,* todo este Sermon, donde se prueban estos tres puntos.

Pintanse tres granadas. La vna toda agria, la otra toda dulce, y la tercera agridulçe: la agria, y la dulce están en los estremos, la agridulçe en medio, con vna letra que dize. *Serva medium, si non vis perdere modum.* En que se le denota al que corrige por Idea. Que su correccion, ni ha de ser toda agria, ni ha de ser toda dulce, que esso seria ir por los estremos, sino agridulçe, en quien está el medio. *Vide, n. 1395. hasta 1412.*

*Corripe.* El Piçtaviense. *Dictionar. verbo. Correctio. Corrector debet esse, prudens, pius, & iustus. Prudens.* Como dize el Ecclesiastico, c. 11. *Prius quam interrogas, ne viruperes quēquam. Pius.* Segun David. *Corripiet me iustus in misericordia. Iustus.* Vt Apocalip. 3. *Ego quos amo castigo. Vide, el Sermon, &c.*

Pintase vna serpiente con vna letra que dize. *Prudentia.* Se predica en Idea. Ha de tener las calidades de la serpiente el que corrige, *vide, n. 1357. hasta 1381. &c.*

*Corripe.* Pintanse dos sellos el vno de oro, y el otro de hierro. Del de oro sale vna letra que dize. Sin señalar cauterizo. Del de hierro sale otra q̄ dize. Yo marco quando señalò. Se prueba en Idea. Que si al que corrige le ha de ser preciso el dar cauterio; pero lo ha de hazer con sello de oro, y no de hierro. *Vide, n. 1413. hasta 1424.* Con todo lo restante del Sermon, &c.

*Corripe.* Aora San Pablo à Timotheo 1. cap. 4. vers. 11. 12. & 16. *Præcipe, & dace.* Corrige. Pero con advertencia dize el Apostol. *Exemplum esto fidelium: In verba, in conversatione, in charitate, in fide, & in castitate. Hoc enim faciens, & te ipsum saluum facies, & eos qui te audiunt.* Se prueba en Idea. Que para que el que corrige, y el corregido salgan aprovechados: El que corrige, ha de ser exemplo à los que corrige. En la palabra, en el trato, y conversacion, en la caridad, en la Fc̄, y en la castidad. *Vide. Indices &c.*

Esta misma Idea puede servir para el Miercoles de la Dominica tercera. *Quare discipuli tui nō lavant manus?* Diziçdole S. Pablo de esta ma-

IDEA 1.

IDEA 2.

IDEA 3.

IDEA 4.

IDEA 5.

IDEA 6.

IDEA 7.

Donde se encierran ciento y sesenta Ideas Quaresmales.

nera à su Timotheo. Timotheo, tu eres Sacerdote de Dios: los seglares te miran à las manos en quienes estàn tus obras. Pues para que estos tales no tengan que dezir de ti, si te lavas, ò no te lavas, te encargo. *Esto exemplum fidelium in verbo, in conversatione, in charitate, in fide, & in castitate, &c. Hoc faciens, & te ipsum saluum facies, & eos qui te audiunt.* Haziendo esto; serà tuyo el provecho, y enseñando à los demàs, no tendràn que dezir de ti, &c. Todos estos assump-tos los hallaràs provados en el discurso vltimo de este Miercoles Dominica tercera.

**IDEA 8.** De otra manera esta misma Idea. Introduce-se aqui S. Pablo Prelado, que pred cando en Ti-motheo, le dize à cada vno por tema de su pla-tica estas palabras. *Esto exemplum fidelium, in verbo, in conversatione, in charitate in fide, & in castitate, &c. Hoc enim faciens, & te ipsum sal-uum facies, & eos qui te audiunt, &c.*

**IDEA 9.** *Corripi.* Y aqui aora San Pablo 1. Cor. c. 14. *Volo in Ecclesia, quinque verba loqui, ut alios instruam.* Donde dixo Santo Thomàs sobre este lugar. *Lectio 4.* Que con solas cinco palabras, les enseñò San Pablo à los que corregia, y predica-va. *Que agenda, que timenda, que vitanda, que credenda, & que speranda.* Se prueva en Idea. Que el que corrige, y predica à los demàs, les ha de enseñar, lo que han de obrar, lo que han de re-mer, lo que han de evitar, lo que han de creer, y lo que han de esperar. Apunto la Idea, pregun-tando, y respondiendo. §. I.

*Ut alios instruam, volo quinque verba loqui. Primum. Que agenda? &c.* Respondo con San Lucas cap. 3. *Quod constitutum est vobis facite.* La guarda de la Ley: &c. §. II.

*Que timenda? &c.* Respondo con San Iuan en su Apocal. c. 14. *Timete Deum. A solo Dios, &c.* §. III.

*Que vitanda? &c.* Respondo. Que el pecado, y la ocasion del, &c. §. IV.

*Que credenda? &c.* Respondo. Todo lo que nos predica la Fe, la verdad, la obediencia, &c.

§. V.

*Que speranda? &c.* Respondo. Que nuestra espe-rança, solo se ha de poner en Dios, y no en cosas humanas. *Vide,* en los Indices, los mismos ver-bos, &c.

La misma Idea: vn Prelado à sus inferiores. *Ut alios instruam, volo quinque verba loqui.* Sa-to Thomàs. *Quinque verba: nempe. Que agen-da, que timenda, que vitanda, que credenda, & que speranda, &c.*

**IDEA 10.** *Intrauit Iesus in templum, & invenit ven-dentes oves, & boves. Fecit flagellum de funicu-lis, & omnes eiecit de Templo.* Geminiano en el segundo Sermon de esta feria dize. Que en este castigo resplandecieron tres cosas en Christo Se-ñor nuestro. La severidad, la mansedumbre, y la discrecion. *In hac insubia, tria servavit Chris-*

*tus, severitatem, mansuetudinẽ, & discretionem.* La severidad, *in hoc, quod vendentibus columbas leniter dixit; Auserte ista hinc.* La discrecion, *in hoc, quod non gladio nec cum baculo, sed cum fla-gello de funiculis eiecit.* Per quod denotatur, dize ei mismo Autor. *Quod Pralat us debet esse; seve-rus, mansuetus, & discretus.* Severus, quantum ad duros: mansuetus, quantum ad bonos, & dis-cretus, quantum ad omnes. Esta es la plãta. Prue-base con vn texto magistral.

*In Arca erant virga Aaron, Manna, & Ta-bula.* In Arca, dize ei Autor, *sunt Pralati, in virga, est severitas, in Manna, mansuetudo, & in tabulis, discretio.* Severidad, mansedumbre, y discrecion: y concluye. *Per quod denotatur, quod in Pralato debet esse, virga correctionis, quo ad duros; Manna dulcis exortationis quoad bonos, & tabula discretionis quoad omnes.* Pruevase la Idea. §. I.

*Severus, quantum ad duros.* Vide, verbo. Pre-lado, &c. §. II.

*Mansuetus, quantum ad bonos.* Vide, el mis-mo verbo, &c. §. III.

*Discretus, quãtum ad omnes.* Vide, el mismo verbo, &c.

MIERCOLES DOM. III.

**Q**uare Discipuli tui? Quare, & no: Gislã-do en los varios Dubios de esta feria dize. Que por cinco motivos ay guyo Christo, à los Fa-riseos. *Primum, quia Pharisei arguant Aposto-los. Secundum, quia simulatores. Tertium, quia invidi. Quartum, quia curiose interrogant. Et quintum, quia cum sit preceptum de debitatione parentum, oppositum docent.* Esta es la Idea de este Sermon. *Lege, &c.*

*Non lavant manus.* Sin la mas minima man-cha querian en aquel tiempo los Fariseos, à los Sacerdotes. Misteriosa enseñanza, para los del nuestro. Pues como se dize en el cap. 4. del 1. de los Machab. vers. 42. *Elegit Sacerdotes sine ma-cula:* Y en el levit. 19. *Sacri estote, sicut ego sanc-tus sum, &c.* Sobre los quales textos dize Ber-corio. *Didimar. Verbo Sacerdos. Sacerdotes de-bent esse sancti, interiorius, exteriorius, & vltimius: Interiorius, quantum ad cordis purificationem, ex-teriorius, quantum ad corporis honestatẽ: Et vltimius, quantum ad verbi veritatẽ, &c.* Vide. Sacerdos.

*Quare non lavant manus.* El mismo Autor en su *Dictionary, verbo. Invidia.* Dize para Idea de vn Sermon. *Invidia: est, Dei impugnativa pro-ximi: nociva, corporis lesiva, & cordis corrosiva: Est, Dei impugnativa. Nam Deus currit as est, & invidia opponitur charitati: Est proximi noci-va.* Como se ve en la invidia de los hermanos de Ioseph: *Est corporis lesiva.* Segũ lo de Plinio; *he citatus a Ber. Venerũ invidia rad icem cordis inficit: Est cordis corrosiva.* Como se dize en los Pro-

**IDEA 1.**

**IDEA 2.**

**IDEA 3.**

I N D I C E

Proverbios 14. *Putredo ossium invidia.* Para todo esto. *Vide verbo.* Invidia. Con singularidad. *Vide este Tomo,* desde el n. 49. hasta 63. &c.

I V E Y E S D O M. III.

**IDEA** 1. *Socrus autem Simonis.* Vna Suegra, y vna Nuera se proponen en esta feria, dándose las manos con vna letra, que yo aquí pongo por Idea de vn Sermon, diziendo. *Ex Cœlesti comple-xu, Par.* Conduce para esto, todo lo que se propone en Idea 12. del Sermon de los Enemigos, y mas. *Vide,* este Tomo desde el n. 91. hasta el n. 97. y *verbo.* Paz, y *verbo* Enemigos, &c.

**IDEA** 2. *Tu es filius Dei vivi.* Ya queda dicho. *Verbo* Iuizios temerarios; que el demonio se arrojò cõ temeridad à juzgar, lo que en la realidad no sabia; Porque aunque se lo sospechava, pero el de cierto, no sabia que Christo fuesse hijo de Dios. Dize aora el Pictavienfe en su Repertorio; *verbo* *Judicare.* Que para juzgar vno, à otro ha de tener tres cosas. *Debet habere, intentionē, Dilectionem, Et discretionem.* Intencion, Amor, y Discrecion. Esto es. *Intentionem puram; Dilectionem veram; Et Discretionem claram.* Intencion pura, Amor verdadero, y Discrecion clara. Lo expresse el mesmo Autor en solo este texto. *Psal. Recte iudicate filij hominum.* En la primera palabra. *Recte. Invenies intentionem purā.* En la segunda, que dize, *si ij. Invenies, dilectionem veram;* y en la vltima, que dize: *Hominū. Invenies. Discretionem claram.* Apunto aquí la Idea.

§. I.

*Qui alterum iudicat, debet habere intentionē puram.* El que juzga, ha de tener lo primero; rectitud en el juzgar *secundum illud,* Proverb. 20. *Ex studijs suis intelliget puer, si munda, & recta sunt opera eius.* Conoce el niño claramente, que escribe con rectitud, quando va siguiendo la regla que le señala las lineas. *Sic qui alterum iudicat, non potest rectum iudicium facere, nisi intentio que est regula, & forma altum, & operum exteriorum sit recta. Recte ergo iudicate. Qui alterum iudicat, debet habere intentionem puram, &c.* Para este allupto. *Vide,* en el Tomo, *verbo,* Iuizios temerarios, y *verbo.* Parcialidad, &c.

§. II.

*Qui alterum iudicat, debet habere, dilectionē veram.* El que juzga à otro ha de tener, amor verdadero. *Recte iudicate, filij. Nomen filij, nomē indicat amoris,* y concluye aquí el Autor de la Idea. *Cuius tamen, contrarium faciunt multi, &c.* Este defengaño se prueba. *Verbo.* Correccion el Tomo. *Vbi plura, &c.*

§. III.

*Qui alterum iudicat, debet habere discretionē clarā.* El que juzga à otro, ha de ser discreto y sabio para juzgar segun razon, y equidad. *Secundum illud* 3. Regum 3. *Cognoverunt sapientia Dei esse in eo ad faciendū iudicium.* Y podemos dezir suguda vez. *Cuius tamen contrarium faciunt*

*multi.* Que muchos se arrojan à juzgar, sin tener sabiduria cierta del delicto, &c. Este defengaño se prueba con el Sermon de la Correcció Fraterna, desde el n. 1356. los que se figuen, &c, y *verbo.* Iuizios temerarios, &c.

*Tu es filius Dei.* En la boca tiene el demonio el nombre de Dios. sin tenerle en el coraçon. Se propone en Idea, vn precito, por tener vno en la boca, y otro en el coraçon, y vn predestinado, por tener en la boca, lo que tiene en el coraçon: Para esto, *vide* todo el discurso segudo de este Sermon.

*Tu es filius Dei.* San Pedro Chisologo. *Valuit adulatione pulsare.* Proponese en titulo de Idea. El lisongero cõfuso, y adulador castigado. *Vide* para esto, todo el discurso tercero de este Sermon, y *verbo,* Adulador, &c.

*Exibant Dæmonia.* De cruel tratò aquí el demonio à Christo. Sale aquí la misericordia en la enferma del Evangelio, desmintiendo al demonio, que trata de cruel à Christo. Esto se prueba en todo el discurso tercero de este Sermon, y *verbo.* Misericordia, &c.

*Surgens Iesus de Synagoga introiit in domū Simonis, & reliquit eam febris.* El Padre Gisládo en el fin de esta feria dize. Que en la casa de la Synagoga, esta la accion del peccado; en la de Pedro está la obediencia à la ley, y la confesion, en las calenturas los vicio. En que se nos propone por Idea. Que para que las calenturas de los vicios nos dexen, hemos de dexar la Synagoga, y casa de la ocasion, y entrarnos en la de S. Pedro q̄ es la Iglesia, por medio de vna buena confesion. Para esto. *Vide verbo.* Ocasion, y confesion, &c.

*Socrus autem simonis tenebatur magnis febribus.* Gemiano en el segundo Sermon de esta feria dize, que en estas calenturas que padecia esta enferma, est̄ intelligidos los peccados. Y así como las especies de las calenturas son diferentes; así son varios y diferentes los peccados que los hombres cometen. Entre otras muchas señala este Autor, tres especies de calenturas, que con dificultad se curan. La primera, *febris quartana.* La segunda, *febris ethica.* Y la tercera, *febris dicta, terciana.* Pero si estas tres especies de calenturas, o peccados, son tan dificultosos de remediar, como Christo la cura en la enferma del dia de oy? Y responde el mismo Autor. *Hic Christus fecit opus magna potentia, & misericordia.* De donde infiero por Idea. Que para remediar Christo Señor en el enfermo peccador, estas tres especies de calenturas, o peccados, es menester entre mediando, la omnipotencia, y grande misericordia de Dios. Pruebo por partes la Idea.

§. I.

*Febris quartana.* Y aquí aora el Autor de la Idea. *Per febrem quartanā intelligitur, cōsuetudo lōga peccandi, & hæc difficiliter curatur.* Pruebase esto con esta Escritura. *Lazare veni factus.* Pregunto. Como resucitó Christo à Lazaro? Y responde el mismo Autor. *Cum oratione, cū clamore, & cum lacrymarum effusione.* Pero tanto le

**IDEA**

3.

**IDEA**

4.

**vide Syl. hic.**

**IDEA**

5.

**IDEA**

6.

**IDEA**

7.

Donde se encierran ciento y sesenta Ideas Quaresmales.

ha de costar á Christo esta Resurreccion? Si responde el mismo Autor. Que en Lazaro *quadruduo significabatur consuetudo longa peccandi.* Y esta especie de calentura, ó de pecado, se remedia con tanta dificultad, que quiso Christo le costase, oraciones, lágrimas, y clamores. Para proseguir este assumpto. Vide, Indices, verbo. Pecado de costumbre, y obstinacion.

§. II.

*Febris ethica.* Y aqui aora el Autor de la Idea. *Febris ethica, radicatur in medullis, & naturalem humiditatem consumit.* La segunda especie de calentura es dize la Ethica: Esta tiene por propiedad, el consumir hasta los tuetanos de los huesos. Y de la misma manera, dize este Autor; el pecador poseido de esta calentura. *Excitat robur virtutum.* Destruye, y enjuga todo el buen humor de los tuetanos de las virtudes, llenando los huesos de vicios hasta los tuetanos. Pruebale esto con lo del Santo Iob en su cap. 20. *Offa eius implebuntur vitis.* No dize q los huesos estan llenos de tuetanos, sino de vicios. Habia aqui sin duda el Santo Iob, de esta calentura ethica del pecador, y es tan pernicioso su efecto, que al que la posee, le consume la substancia toda de las virtudes, en los tuetanos de los huesos significadas, y lo llena, y á vn lo rellena de vicios, hasta los tuetanos. Para proseguir, vide, verbo. Pecador, pecado, y sus efectos.

§. III.

*Febris tertiana.* Y aqui aora el Autor de la Idea. *Hac febris tertiana invenitur in illis, qui de peccatis suis nolunt satisfacere, & mala ablata restituere, & licet habeant confessionem, & contritionem, tamen nolunt habere satisfactionem.* Et febris hęc difficile curatur. Y la razon. *Quia nolunt satisfacere, & mala ablata restituere.* Para proseguir este assumpto. Vide, verbo. Hurtar, y verbo. Restituir, &c.

VIERNES DOM. III.

**V**enit Iesus. Venit mulier. Gislando. *Opus aureum.* In fine huius ferie, dize assi. *Qui vult instrui à Domino. Veniat Samaritanam, & relicto viro adultere, hoc est, relicto delectationibus quinque sensuum corporaliũ, qui adulterare faciunt animam, hauriet aquam vivã, scilicet gratiã Dei, que faciet salire in vitã eternã.* Se prueba en Idea. Que el que quisiere con la Samaritana, conseguir el agua de su salvaciõ, ha de renũciar al varon adultero, especificado en cada vno de los cinco sentidos, que hazen adulterar á la pobre alma. Esta es la Idea del Sermõ de este dia, dividido en cinco discursos. Con advertecia, que cada vno puede servir para vn Sermõ entero.

Venit Iesus. Proponense en Idea, los triunfos de vn amante, en las fatigas de su amor. Vide, para esto, el Ave Maria, y el Sermõ, y el no 195 con los que se figuen, &c.

Omnis qui bibit ex hac aqua sitiet iterum. No facia el agua de esta fuente le dize Christo á la Samaritana. Pues porque no lecia? Ya lo dixo Ber-

corio, *secundum Isidorum, in su Dictionario, verbo. Aqua.* Ay dize en Idumea vna fuente llamada Iobain, la qual es tan mudable, que: *Per tres menses videtur cinereus: per tres rubens; & per tres viridis, &c.* Y dize aora por Idea. *Sic fons mundi huius, numquam permanet in eodem statu. Nunc Cinereus: Nunc rubens: Et nunc viridis, &c.* Apunto aqui la Idea.

§. I.

*Nunc cinereus,* dize el Autor. *per proprietates mundanas, & ex hac aqua surgit peccatum avaritię, &c.* Aqui se prueba. Que por mas que los avaros bevan del agua de esta fuente, son como el tantalo. *Numquam satis.* Siempre tienen sed de mas riquezas. Vide, verbo. Avaros, y Avaricia para este assumpto, &c.

§. II.

*Nunc rubens ex crudelitate sanguinis, & ex hac aqua oritur peccatum iracundię, & vindictę.* Aqui se prueba. Que por mas que los duellistas, y vengativos bevan de esta agua, siempre viven con sed, y mas sed del deseo de vengança. *Secundum illud, Psalm. Convertit aquas eorum in sanguinẽ.* Para este assumpto. Vide, verbo. Vengança, vengativo, y enemigos, &c.

§. III.

*Nunc viridis, & ex hac aqua nascitur peccatum lascivię, &c.* Pruebale aqui. Que por mas que los lascivos bevan de esta agua, nunca se sacian, Para este assumpto; Vide, verbo. Lascivia, torpeza, y deshonestidad, &c.

*Aquam, quam ego dabo, fiet in eo fons aquę salientis in vitam eternã.* El agua que yo te darc, le dize Christo á la Samaritana, lleva al Cielo. Por esta agua entiende el mismo Autor, la confession, y lágrimas. *Fons lacrimarum confessionis.* Que es lo de Ezech. 16. *Lavi te aqua, & unxi te oleo, & mundavi te.* De esta agua que significa la confession, dize por Idea. *Dat puritatem, dat canditatem, & dat formositatem, &c.* *Puritatem (lavi te) incanditatem, (unxi oleo) & formositatem (mundavi te)* Se prueba en Idea Ser estos tres, propios efectos de vna buena confession. Vide, para todo esto. Verbo. Confession, &c.

*Aquam quam ego dabo.* Y dize el mismo Ber- corio por Idea en su Dictionar. verbo. *Aquam istẽ fons, est: satisfactionis: Recreationis & speculationis.* Por ser simbolo de la gloria. *Satisfactionis secundum illud, num. 20. Aperi eis Dominus terrarum suarum, ut fons vite, ut satietati, cesset mormoratio eorum. Recreationis. Secundum illud, Psalm. Quia apud te est fons vite, & in te videmus lumen: Speculationis. Secundum illud, Psalm. Apparent fontes aquarum, & revelaverunt fundamenta orbis terrarum.* Vid. para todos estos assumptos. Verbo. Gloria, Tabor, y la Dominica del mismo Tabor, &c.

SABADO DOM. III.

**M**Agister, hęc mulier. Proponese en Idea: vna fama ultrajada, y defendida. Vide el Ave Maria de este Ser. y verbo. Fama, y hora, &c.

Hęc

IDEA

1.

IDEA

4

IDEA

2.

IDEA

5.

IDEA

3.

1.

# I N D I C E

**IDEA** 2. *Hac mulier.* En quatro estados por Idea de vn serm. considera el Doctissimo Gislado, en los diferetes Dubios de esta feria, à esta muger. *Turpis, accusata, defensa, & emendata.* Es la Idea de este Sermon, te puede servir para quatro Sermones, &c.

**IDEA** 3. *Hac mulier modo deprehensa est in adulterio.* Pruebase en Idea. Que por mal casadas, por mal assistidas, por dadas, y por apeto de galas; son muchas las mugeres, que exponen à riesgo su fama. Se prueban estos quatro puntos, desde el n. 265. hasta 286. *Hic, &c.*

**IDEA** 4. *Hac mulier.* Aunque la adultera cayò, pero no recayò. Se predica en Idea: suelen ser mas peligrosas en vn pecador, las recaidas, que las caídas. *Vide,* desde el nu. 302. hasta 313. *Hic, &c.*

**IDEA** 5. *Negre ego te condemnabo. Noli amplius peccare.* En el fin de esta feria nos dize el Padre Gislado por Idea de vn sermón, en substancia estas palabras. *Qui vult consequi misericordiam suorum peccatorum, veniat in Templum, confiteatur peccata, cum proposito amplius non peccandi, & inveniet Iesum, sèper, in sua custodia, ut non timeat Demones accusates.* Se prueba en Idea. Que para hallar à Dios en nuestra defensa, como la adultera lo hallò, es el medio, ir à la Iglesia, confesar el pecado, y dexar del todo la ocasion. *Vide para esto. Verbo. Iglesia, Confession, y Ocasión, &c.*

**IDEA** 6. *Hac mulier.* Por mala acusaron los Fariseos à esta muger. Que cosa es vna muger mala? Y responde el Pictaviense en su Dictionario: verbo, *Mulier,* diciendo. *Mulier mala, est fallax, loquax, malitiosa, curricularia, curiosa, & periculosa.* Se apunta aqui esta Idea en breve, para que veamos de quien nos hemos de cautelar.

## §. I.

*Mulier mala, est fallax.* Es en primer lugar, vna muger mala, la que engaña à los hombres. *Secundum illud, Eccl. Propter speciem mulieris multi perierunt. Et Proverb. 2. Ut eruaris à muliere aliena, qua mollit Sermones suos. Et Proverb. 5. Ne intendaris fallaxi mulieris, quia favus distillas labia meretricis. Est igitur fallax, quae seipsum, omnium genera hominum, verbis suis decipere. Vide, verbo, Muger, &c.*

## §. II.

*Mulier mala, est loquax, &c.* Habladora, y por esto se compara à la serpiente, que con velocidad mueve la lengua. Dize Bercorio. *Quarenti à quodam Philosopho, quare mulier sit magis garrulosa quam homo? Respondit. Quia homo fuit formatus de terra, mulier de osse, & costa hominis. Et quia saccus plenus terra numquam clamat, saccus vero plenus ossibus, modico impulsu sonum reddit, & clamat. Ideo, est magis loquax, & garrulosa mulier, quam homo.* Para este assumpto. *Vide, verbo. Lengua, hablar, y silencio, &c.*

## §. III.

*Mulier mala, est malitiosa. Secundum illud, Eccl. 25. Brevis est omnis malitia, super malitiam mulierum.* Por esto Hugo, escribiendo à su amigo, que se queria casar le dize, *Mulier, inquit,*

*diligit ut decipiat: decipit ut accipiat, amat quod habes, nec diligit quod es.* Y concluye el mismo Bercorio. *Ista ergo, est malitiosa mulier. Vide para este assumpto, verbo. Muger, &c.*

## §. IV.

*Mulier mala, est curricularia, &c.* Andariega. Y dize el mismo Autor. *Non potest consistere in uno loco pedibus suis, quia nunc foris, nunc intus, nunc in plateis, nunc in angulis domorum insidias.* Para esto. *Vide,* el Sermon de la Cananea, per 10. &c. Este Tomo.

## §. V.

*Mulier mala, est curiosa.* Y dize el Autor de la Idea. *Curiosa in corporis ornamentis. Et sic ad libidinem excitat, &c.* *Vide para este assumpto. Verbo, Galas, y Muger, &c.*

## §. VI.

*Mulier mala, est Periculosa.* La muger mala, es el escollo donde se han estrellado muchos Navios de alto bordo. De esta dize el mismo Bercorio. *Solet atrahere, decipere, consumere, & pervertere.* Por esto San Gregorio escribiendo à Nepociano le dize. *Hospitium tuum, nunquam teneat mulieres, nec de praeerit a castitate confidas: Quia non es Adam dignior, David salior, fortior Sãfone; nec sapientior Salomone, qui omnes, mulierum fallax perierunt.* Todo esto refiere por Idea de vn Sermon Bercorio, en su Dictionario. *Vide. Mulier. Vide los mismos verbos en los Indices.*

## D O M I N G O I V.

**E** *St puer hic vnus.* Seguia este niño à Christo, desnudo, cuerdo, silencioso, desengañado, casto, y liberal. Es la Idea de este Sermon, &c.

*Multitudo magna.* Niños, y viejos: seguia à Christo; pero cruzadas las suertes. Los niños como viejos, y los viejos como niños. Se prueba en Idea. Que si ay viejos que en sus locuras parecen niños. Ay niños, que en su madurez parecen viejos. *Vide.* Desde el n. 332. Todo como se sigue, &c.

*Quinque panes, &c.* Todos los dize este niño para los pobres. Y Christo liberal los multiplica, y reparte: se prueba en Idea. Que la liberalidad para con los pobres, nos da à conocer à Dios, por Dios, por Rey, y por Señor. *Vide.* Desde el n. 346. los que se siguen, &c.

Pinta vn curioso à vn viejo muy florido, y en la apariencia muy moço. Pinta asimismo, vn grande arbol sin fruto, por lo de a fuera arido, y seco, y vna mano que sale de vna nube con vna segur, con ademan de cortarlo, y vna letra que del pie del arbol sale diciendo. Aunque en la corteza seca, estoy aun verde allà dentro. Es la Idea de este Sermon. *Legge, &c.*

*Ascendit Iesus in montem: quinque panes ordeaceos.* En el fin de esta feria dize Gislado por Idea de vn Sermon estas palabras. *Qui cum Christo vult ascendere in montem, nempe, Caelum: debet manducare quinque panes ordeaceos amplectendo penitentiam, super peccatis commissis, per quinque scus-*

Idea Hic apud Bercor.

**IDEA** 1.

**IDEA** 2.

**IDEA** 3.

**IDEA** 4.

**IDEA** 5.

Donde se encierran ciento y sesenta Ideas Quaresmales.

corporis. Vide para la prueba en los Indices, los verbos. Ojos, oídos, y tacto, &c.

**IDEA 6.** *Ascendit Iesus in montem.* Este es en significacion el Cielo. Y dize aora el Pictauiense. *Dictionario.* Verbo. *Mons.* *Sicut mons est locus, tutus, clarus, mundus, secretus, firmus, & quietus.* *Sic locus Paraclisi.* Que es el Cielo. *Est.*

§. I.

*Tutus.* Et tantum quod non potest expugnari. *Secundum illud.* 1. Gen. 19. *In monte suorum te fac.* &c. Vide, para esto. Verbo. Gloria, Cielo, Paraíso, y Puerto, &c. §. II.

*Clarus.* Non potest obscurari. *Secundum illud,* 1. Ma. h. 6. *Respienduerunt montes.* Vide. El Domingo del Tabor, &c.

§. III.

*Mundus.* Non potest maculari. *Secundum illud,* Pl. *Fundamenta eius in montibus sanctis. Id est,* Puris, & mundis. Vide, verbo. Cielo, y Pureza, &c.

§. IV.

*Secretus.* Qui non potest conturbari. *Secundum illud.* Ad Hebr. 12. *Best a si montem tetigerit lapidabitur.* Vide, verbo. Monte, Desierto, y Retiro, &c.

§. V.

*Firmus.* Nec potest dissipari. *Ve in Pl.* *Non commouebitur in eternum, qui habitat in Hierusalem.* Vide. Cielo. Gloria, y Paraíso.

§. VI.

*Quietus.* Nec potest infestari. *Ve in Psal.* *Suscipiant montes pacem populo.* Vide, verbo. Paz. Se prueba en Idea: que por medio de la mortificacion, y freno de los cinco sentidos, significados en los cinco panes, subimos con Christo al monte del Cielo, que es un lugar Seguro, claro, limpio, secreto, firme, y pacifico, &c.

LVNES DOM. IV.

**IDEA 7.** *Quod signum ostendis nobis quia hec facis?* Rara es la fuerza del amor al dinero. Dixo Epicteto. *Homo habet pecuniam, ut Patrem, ut fratrem, ut cognatum, & ut Deum.* Apunto aqui esta Idea.

§. I.

*Ut Patrem, &c.* *Pater da mihi portionem substantia, que me contigit.* Aora el Chrisologo. *Hares impatiens, patris fatigatur ad vitam.* Cansase el mal hijo de ver que viva tanto su Padre. Le desca heredar, y para el que espera heredar, no ay mas Padre que el dinero. Vide, verbo. Heredar, y heredero, y interes, &c.

§. II.

*Ut fratrem.* *Vendiderunt bismaelitis viginti argenteis.* Mucho es, que vnos hermanos vendan a su hermano; se cruzaron de por medio veinte reales. Y para el avaro, no ay mas hermano q el dinero. Vide, Verbo. Avaro, y avaricia, y interes, &c.

§. III.

*Ut cognatum.* Mas q a los amigos. *Iob. 31.* *Si putavi aurum rebur meum.* En el dinero esta mi fortaleza, dezia el Santo Iob: los 70. *Si pessi au-*

*rum coniugium meum.* En el dinero esta mi amistad. Pero sepamos, a quien estima mas, al dinero, o a la amistad? S. Ambrosio sobre este lugar. *Nihil enim tam contrarium fortitudini, quam lucro vincit, &c.* El Santo Iob viene aqui a hazer el oficio del avaro, y en esta suposicion. Para el avaro, dize San Ambrosio, no ay mayor amigo que el dinero. Vide, verbo. Interes, &c.

§. IV.

*Ut Deum.* Aqui se dize, que el avaro mas estima al dinero, que a su Dios: *Cum iam Diabolus misisset in cor.* El diablo dize que le embio al coraçon de Iudas. Y que es lo que le embio: *Quid vultis mihi dare.* La avaricia al dinero, y hombres se halla tan avaros, q vederan al mismo Dios por el dinero, &c. Vide. Interes, y Avaricia, &c.

MARTES DOM. IV.

**IDEA 8.** *Ibi indignamini quia totum hominem sanum feci in Sabaito.* Propontse en Idea, en orden a la guarda de las fiestas de los Fariseos de aquel tiempo, confundiendo el desorden de algunos malos Ch.istianos de este nuestro. Vide, en este Sermon, desde el n. 510. hasta 526. &c.

*Ascendit Iesus in Templum.* Perq en primer lugar se ha de ir Christo Señor al Templo: Para enseñarnos, dize Bercorio en su *Dictionario*, verbo. *Templum.* Que en el Templo, se halla a Dios, se alaba a Dios, y se honra a Dios, *Deus in Ecclesia moratur, laudatur & honoratur.* Y concluye el mismo Autor. *Hoc est contra multos qui faciunt contrarium.* Se prueba en Idea: que si Dios se dexa buscar en su Templo, alabar en su Templo, y honrar en su Templo: muchos malos Ch.istianos, no van a buscar a Dios a su Templo, si a buscar el Idolo de su afición. No va a alabar a su Magestad, si a conversar, y murmurar. No va a honrarle, si con su poco respeto, a ofenderle, y agraviarle. Se prueba aqui en apuntamiento esta Idea.

§. I.

*Deus in Ecclesia moratur.* Dios dize que se dexa hallar en la Iglesia. *Ve in Psal.* *Dominus in Templo Sancto suo:* Pero muchos malos Ch.istianos, no van a la Iglesia a buscar a Dios, si al Idolo de su afición. Pruebase este supuesto, desde el n. 406. hasta 411. de este Tomo, &c.

§. II.

*Deus in Ecclesia laudatur, &c.* Aqui se prueba a. Que Dios quise ser alabado en su Iglesia. *Et in Templo eius omnes dicunt gloriam.* Pero tambien se prueba. Que muchos malos Ch.istianos, no van a alabar a Dios a la Iglesia, si a conversar, y aun tal vez a murmurar. Esto se prueba, desde el n. 412. hasta 423. de este Tomo.

§. III.

*Deus in Ecclesia honoratur, &c.* *Ve in Pl.* *Templo Sancto tuo quod est in Hierusalem, non offeret Reges munera.* Pero se prueba: que muchos malos Ch.istianos, no va a la Iglesia, a honrar a Dios, si con sus muchos pecados a ofenderle, y agraviarle. Vide, para esto, desde el n. 424. hasta 432. de este Tomo, y verbo. Iglesia, &c. Y Templo, &c.

f

MIER-

**IDEA** 1. **V**idit hominem cecum. Ciego endurecido como vna piedra, y en su tibieça vn hielo estava el ciego pecador del dia de oy, y lo remedio Christo, *Vidit*. Poniendo en el los ojos.

Para significar los officios que en cada vno de los hombres hazian los ojos de Dios, pintaron los de Tracia à vn Sol, del qual salian tres rayos. Con el vno à vn ciego dandole en los ojos, le dava vista: con el otro, à vna endurecida piedra, la desbazia en atenas: y con el otro, dando en vn pedago de hielo, le derritia en lagrimas. Se prueba en Idea. Que el verdadero Sol Christo, con el rayo primero de su Divina gracia, abre oy los ojos à vn ciego, dandole la luz del cuerpo, y alma. Con el segundo de su Divina piedad, le ablanda la endurecida piedra de su coraçon. Y con el tercero de su gran misericordia, al hielo frio de su mala conciencia, le derrite desfaciendola en copiosas lagrimas. Para el primer assumpto. *Vide verbo*. Ciegos, y ojos: Para el segundo. *Verbo*. Coraçon, piedad, misericordia, y para el tercero, *verbo*. Dolor, penitencia, y confesion, &c.

**IDEA** 2. *Vade, lava in natatoria filioe*. Hugo Cardenal, *hic*. Para a Idea de vn Sermon. *Lava, peccatum confitendo. Lavacum dolore. Lava, cum lacrimis.*

**IDEA** 3. Confesion, dolor, y satisfacion. Se prueba esta Idea, con el discurso quarto de este Sermon.

*Vidit hominem cecum, &c.* Ay tres maneras de ciegos. Vnos que se gobiernan con palos, otros con vn perro, y otros con vn niño. Se prueba en Idea lo propuesto. Apunto aqui la Idea.

§. I.

Ciegos de palo. Palo de ciego. Estos suelen dezir. De donde diere. Y en llegando vn pecador à no darfele cosa alguna de los dichos de los hombres. De donde dice. Y es ciego obstinado, ya es ciego de escandalo. Estos apenas tienen remedio. *Vide*, para esto. *Verbo*. Obstnacion, &c.

§. II.

Ciegos de perro. Ay ciegos à quienes gobierna vn perro. Tiene el perro, que si pasando por vn camino, huele à vn rozin muerto, dexa el camino real encaminando azia allà al ciego. Aqui se prueba. Son casi innumerables los ciegos, q̄ olida vna torpeza, por cebarse en ella dexa el camino real de la ley de Dios, y se entregan con suma reguedad en ella. Para esto: *Vide verbo*. Torpeza, ocasion, deshonestidad, y amacabamiento, &c.

§. III.

Ciegos que se gobiernan por vn niño. Estos aciertan con el camino. Porque en el niño, està la razon: y ciegos, que se gobiernan por razon, estos son digo, los que aciertan el camino, y descãsan en el puerto. *Vide*, para esto. *Verbo*. Razon, ley, y obediencia, &c.

**IDEA** 4. *Vidit hominem cecum*. El Pictaviense. *Dictionario*. *Verbo*. *Cecus*, dize, que ay cinco maneras de ciegos. A vnos les ciega el abusar de la subiduria que Dios les dió. *Excacantur per splendorem vanae scientiae*. A otros les ciega, el pecado de obstinacion. *Excacantur per vitium obstinationis*. A o-

tros les ciega la avaricia al dinero. *Excacantur, per ardorem avaritiae*. A otros les ciega la luxuria. *Excacantur per luxuriam*. A otros les ciega su ignorancia, y esta ceguedad, dize el mismo Autor. *Valde est periculosa*. Suele ser la mas peligrosa, y trae estos exẽplos *Sicut enim equus cecus, se & quadrigam quã trahit subvertit sic Prelatus ignorans, se & totum Collegium, cui praest detrahit in profundum. Sicut enim Sanson cecus tenens columnam, se & alios occidit: Sic Prelatus cecus & ignorans, tenens columnas, & regimen Domus Ecclesiae, se & alios occidit. Sicut Lamech cecus tenens arcum, & credens sagittare bestiam, occidit hominem Cain. Sic Prelatus ignorans, qui sagittas iudicariae potestatis gubernat, loco hominis bestialis, & peccatoris, virum iustum occidit*. Por esto exclama aqui S. Cipriano, citado del mismo Bercorio, diziendo. *Sicut ridiculum esset speculator cecus, Praeco mutus, & cursor claudus*. De la misma manera. Cosa ridicula seria, poner por atalaya en la Silla de la Prelacia; al que hade dar luz ciego: Al que ha de ser pregone ro de la Divina verdad, mudo, y al que ha de cortar à la posta por el camino de la guarda de las leyes, ponerlo coxo. *Ridiculum esset*. El topo es ciego, y por eso cria hijos ciegos. El ciego q̄ gobierna à otro ciego, cae con el en la fosa. *Et ideo*, concluye el mismo Autor. *Tales cæci, seu persone ignorantes, non debent ad statum Prelationis introduci*. Para el primer allũpto de esta Idea. *Vide verbo*. Letras, y letras sin virtud: Para el segundo, *vide, verbo*. Obstnacion: Para el tercero, *vide, verbo*. Avaros, y Avaricia: Para el quarto, *vide, verbo*. Luxuria: Y para el quinto, *verbo*. Prelado, y sus obligaciones: con lo que queda apũtado.

IV E V E S D O M . I V .

**E**T ecce defunctus :: *Hi autem qui portabant steterunt*. Proponese vna flor. Nacida por la mañana; aiada à medio dia, y à la tarde seca. Pruebãse esto en el segundo discurso de este ferm.

*Hic autem qui portabant steterunt*. Cayetano sobre este texto dixo. Eran los quatro elemẽtos, en significacion, los que llevavã à enterrar al hijo de la viuda de Nãin, significados en los quatro Iovenes, q̄ llevavã el feretro. La tierra, el agua, el ayre, y el fuego. El de la tierra, siendo todo terreno, y nada celestial. El del agua, por lascivo. El del ayre, por su mucha vanidad. Y el del fuego, por el de su mucha codicia. Las palabras de Cayetano. *Quatuor à quibus portabatur, sunt quatuor elemẽta, ex quibus cõditus est homo. Portatur à terra, cogitando solo terrena. Ab aqua secundum quod appetit defluere, per luxuriam. Ab aere, inflatione magna humani favoris. Ab igne, quia hestus cupiditatis inflamatur*. Apuntãse en breve la Idea.

§. I.

*Portatur à terra, terrena cogitando, & non celestia*. Aqui se prueba. Que entre gente moça, y divertida, apenas ay vn pensamiento que llegue al Cielo, pues todos se quedan en la tierra.

Matt. 12. *Progenies viperarum, quomodo potestis bona loqui?* Habla aqui San Matheo con la

**IDEA**

1.

**IDEA**

2.

donde se encierran ciento y sesenta Ideas Quaresmales.

gente de pocos años, y divertida. Y con aquel: *Quomodo potestis*, parece que quiere impossibilitar, que el mas mínimo pensamiento de estos llegue al Cielo. Pero porque no ha de llegar al Cielo? Ya lo inclinò San Juan Chrysostomo, sobre este texto: *Mentem malam possideris*. Porque sus pensamientos, son todos de la tierra. Y entre gente moça, y divertida, apenas ay pensamiento que llegue al Cielo, pues todos se quedan en la tierra. *Portatur à terra. Terrana cogitatio, & non caelestia*. Para esto. *Vide verbo*, Hijos, Juventud, moedad, &c.

§. II.

*Portatur ab aqua; secundum quod appetit diffidere, per Luxuriam*. Aquí se prueba, ser tan infame el vicio de la torpeza; que si la tierra le lleva à este moço a la Sepultura; el agua le encierra, y aun le quita la vida, siendo, como homicida de si mismo.

Isaias, c. 1, *Quomodo facta est meretrix, Civitas fidelis plena iudiciis; Iustitia habitavit in ea, nunc autem homicide*. Rara connexion de palabras. Habla aqui Isaias con vn deshonesto, en significacion de la Ciudad de Ierusalem, y le dize: Eres deshonesto? Luego homicida. Que va tan inmediata la torpeza, al homicidio, que lo mismo viene à ser, ser vn moço torpe, que homicida de si mismo.

Venus casò con Vulcano. Vulcano trabajava las Armas para matar; Venus, es la deshonestidad. Y va tan casada la torpeza, con la espada; que viene à ser lo mismo, ser vn moço torpe, que tener vn arma en la mano, para le matar, y acabar. *Vide verbo* Torpeza, y deshonestidad, &c.

§. III.

*Portatur ab aere, in lumine magna*. Aquí se prueba, no està lexo de el Sepulcro, el que se dexa llevar de el ayre de su soberbia, y vanidad.

1. Cor. 5. 2. *Et vos inflati estis, & non magis lulum habuistis, ut tollatur de medio vestrum qui hoc fecit*. Habla aqui San Pablo con los de Corinto, y les dize: Vosotros sois vnos hombres vanos, y soberbios, y al que así se desvanee; bien le podeis llorar, desde luego ya por muerto. Pero por esto? Si. Para que así siempre se diga, no està lexo de el Sepulcro, el que se dexa llevar, de el ayre de su altevez, y soberbia. *Vide*, para esto, *verbo*. Sobervia, Altevez, Vanidad. En estos Indices, y en los de otros Autores, &c.

§. IV.

*Portatur ab igne; quia est cupiditatis inflammatus*. Aquí se prueba, que el fuego de la avaricia al dinero, le quitò la luz de la vida, à este moço avariento.

Psal. 57. 9. *Supercecidit ignis, & non videtur solèm*. Dize el Hijo de la Viuda de Naim. Entre mi, y la luz de el Sol, que me dava vida, se ha interpuesto vn fuego, y no me dexa ver su luz. Por este fuego, entiendo Iacobo Luzan, el de la avaricia al dinero. Y no solo à este moço; si que à muchísimos, les ha quitado la luz de la vida, el fuego de la avaricia al dinero. *Vide en*

los Indices, estos, y otros, para esto, *verbo*, Avaricia, y Avaros, &c.

*Filius unicus*. Se prueba en Idea: nacimientos alegres de Hijos, y pesares tristes de Padres. *Vide*, todo el discurso 1. de este Serm. y *verbo*, Hijos, &c. IDEA 3.

*Ecco defunctus*. Se prueba en Idea, que es lo que padecen las Santas Almas de el Purgatorio. Porque padecen. Socorro, y premio à los que las favorecen. *Vide*, todo el Discurso 3. de este Sermón. IDEA 4.

*Filius unicus*. San ambrosio *lib. de Officijs*. Hace una descripcion para la criança de los buenos Hijos, y dize así: *Adolescentium est. Timorem Dei habere: Parentibus deferre: Senioribus honorem habere: Castitatem tueri: Humilitatem non aspernari: Et verecundiam habere*. Hanse de criar, dize, los Hijos. Temerosos, Obedientes, Corteses, Castos, y Humildes. *Vide en los Indices*, estos verbos, y *verbo* Hijos, &c. IDEA 5.

VIERNES DOM. IV.

*Infirmatur. Dormit. Lazare veni*. En tres estados se nos representa aqui Lazaro, enfermo, muerto, y resuscitado. Estos mismos son los de el pecador, predicados en Idea. Enfermo, por la flaqueza de su virtud. Muerto à la vida de la gracia, por el pecado. Y por medio de una buena Confesion Resuscitado. Para el 1. atumpro. *Vide verbo*, Virtud. Para al 2. *verbo*, Pecado. Y para el 3. *Verbo*. Confesion y Penitencia, &c. IDEA 1.

*Lazarus mortuus est*. Gistando en esta seria: *Opus autem*. Dize, es Lazaro muerto, simbolo de la Grandeza, Hermosura, y Obstinacion de vn pecador. Se predica en Idea. Que no hallandose en la muerte acepcion alguna de Personas, en todos Grandes, Hermosos, y Obstinados, estiendo igualmente su jurisdiccion. Se prueba esto, desde el num. 705. hasta 743. de este Sermón. IDEA 2.

*Lazarus amicus noster*. Se pruevan en Idea, las calidades de el verdadero amigo, à vista de las de el falso. Para esto: *Vide*, desde el num. 747. hasta 756. y el Dictionario de Berceorio, *verbo* Amicicia, &c. IDEA 3.

*Inveni in Monumento* &c. Raulino sobre este texto dixo: que Lazaro significa à vn pecador: *Qui peccavit: Cogitatione, verbo, & opere, & peccato consuetudinis*. Hallaras provada esta idea, corriendo por todo el Discurso 3. de este Sermón. IDEA 4.

SABADO DOM. IV.

*Ego sum lux mundi*. Pruevanse en Idea, las calidades de la Luz en vn Superior, à imitacion de Christo. *Vide* para esto, el Ave Maria de este Sermón, &c. IDEA 1.

*Ego sum lux mundi*. Que luz de el mundo es Christo? La Estrella de el Norte. Es la Idea de este Sermón, mirarle especificado en diferentes Emblemas, &c. IDEA 2.

*Ego sum lux mundi*. Que luz es Christo? El mismo Gistando citado en el fin de esta seria, *IDEA* dize: 3.

# I N D I C E

dize: *Christus est lux universalis, lux clara, & lux utilitatis.* Esto es, luz vniuersal, y no parcial. *Illuminat omnem hominem.* Es luz clara, y tanto: *Qui eam sequitur non ambulat in tenebris.* Es luz, y de tanta utilidad, que el que la sigue: *Habebit lumen vite.* Se prueua en Idea, con los mismos Discursos de la Idea 2. Para esto, *Vide* Bercorio, Picinelo, y Vincencio. *Verbo Lux ubi plura, &c.*

leña, que nos apartemos de la mentira, con quien podemos peligrar.

En el Cap. 22. de el 3. de los Reyes, dixo Dios estas palabras: *Quis decipiet Acab?* Quien se atrevera a enganar a Acab? Salio el Demonio, y dixo: Yo Señor le enganare. Y como? *Ero spiritus mendax.* Predicandole la mentira. Y entonces le dixo Dios: *Decipies.* Tu le enganarás. Y lo que alli fue misterio, ací es enseñanza. Donde se muestra tan piadoso Dios: que con la apafsibilidad de su Divina Palabra enseña, a que nos apartemos de los Dablos que predicán la mentira, en quien podemos peligrar. *Vide verbo Mentira, &c.*

## DOMINGO V.

**IDEA** 1. *Si veritatem dico vobis.* Se pruevan en Idea, los triunfos de la verdad, opuestos a su contraria, la mentira. Divididos en los 4. Discursos de este Sermon. Y verbo Verdad. Y el Sermon que se sigue, &c.

**IDEA** 2. *Qui ex Deo est, verba Dei audit. Ego gloriam meam non quero.* Quatro puntos nos propone aqui Christo por Idea de vn Sermon. El 1. *Vt audiamus verbum Dei.* El 2. *Vt ex Deo simus.* El 3. *Vt non queramus gloriam nostram, sed gloriam Dei.* Y el 4. *quod aure audimus, opere impleamus.* Para el 1. assumpto, *Vide* Palabra de Dios, y Sermon Para el 2. verbo, seguir a Christo, como en la Dom. 4. Para el 3. verbo, amor. Desde el num. 722. hasta 723. Y en el verbo, Amor proprio. Para el 4. *Vide* verbo. Predicador, y Cathedratico, &c.

**IDEA** 3. *Si veritatem dico vobis.* Las verdades les predica Christo a los hombres. San Bernardo tract. *De gradibus humilitatis,* dize: *Tres sunt gradus veritatis. In primo, reperitur seuera. In secundo, pia. Et in tertio, pura.* Se predica en Idea, que la verdad tiene por excelencia, el ser seuera, piadosa, y pura. Se apunta aqui la Idea.

### §. I.

*In primo reperitur seuera.* Es en primer lugar proprio de la verdad, dize San Bernardo, el mostrarse a los hombres, seuera, o con severidad. De donde infero, que si vna verdad oculta, se tolera; vna verdad descubierta con severidad, basta para atertar.

A los que fueron a prender a Christo en el Huerto, les dixo su Magestad: *Ego sum;* y cayeron todos assombrados en tierra. Levantanse de el suelo, y les dize Judas: *Ipsa est, tenete eum.* Y con facilidad, y sin ningun rezelo le prendieron. Pregunto. No es lo mismo: *Ego sum,* que *Ipsa est?* Lo mismo. Como, pues, al dezir: *Ego sum;* caen assombrados en tierra, y al dezir: *Ipsa est,* le prenden sin ningun rezelo? Es clara la respuesta. Diciendo Judas: *Ipsa est,* les descubrió a los Fariseos, vna uerdad e ncubierta. Diciendo Christo: *Ego sum,* fue lo mismo que descubrirles cara a cara, vna verdad grave, y seuera. Y si vna verdad oculta, con facilidad se tolera; vna verdad descubierta con severidad, basta para assombrar, y atertar. *Vide,* para esto, verbo verdad.

### §. II.

*In secundo gradu iuvenitur veritas: pia.* Aqui se prueua, ser Dios tan misericordioso, que con la benignidad de sus verdaderas palabras, nos en-

§. III.  
*In tertio gradu iuvenitur veritas: pura, &c.* Aqui se prueua, ser tal la eficacia de vna verdad pura, y desnuda, que no ha menester otras armas, que ella misma, para vencer, y triunfar.

Apoc. 19 *Et de ore ejus gladius utraque parte acutus exibat.* San Iuan vio a la Magestad de el Señor, con vna espada en la boca. Tengala en las manos para pelear. No, sino en la boca, que el que estava en el Trono. *Vocabatur verax.* Era la verdad pura, y desnuda de el Divino Verbo. Y vna verdad pura, y desnuda, no ha menester tener armas en la mano para pelear, que ella misma por si sola, basta para vencer, y triunfar. *Vide verbo, Verdad, &c.*

*Si veritatem dico vobis.* Que cosa es la verdad? Y quales sus excelencias? El mismo S. Bernardo: *super Cant. s. r. m. 70.* dize: *Veritas lilium comparatur;* A la azuzena compara a la verdad, y sus propiedades. Que tiene la azuzena? Responde el Sato: *Habet innocentia candorem; eminentiam in flore; fragrantia odorem; & formam coronam.* Se ptuevan estas 4. excelencias de la azuzena, para el Sermon de la Verdad. *Vide* estos verbos en los Indices, &c.

## LUNES DOM. V.

**IDEA** 1. *IN novissimo autē die magna festivitatis. Celebravim los Judios, la Fiesta de los Tabernaculos, que segun Lyra duravan siete dias, y el dia octavo se hazia vna como recopilacion de todos los antecedentes dias: Instruimur, ut amplectamur septem virtutes tres Theologales; scilicet spem, fidem, & charitatem. Et quatuor Cardinales; scilicet Prudentiam, Iustitiam, Temperantiam, & Fortitudinem &c. Vt in hora mortis nostra vocati a Christo sumus eo respiciamus, &c.* Es la Idea moral en que se pide: que para conseguir la salvacion, nos ofrece Dios por medio, el exercicio de estas siete Virtudes, Fe, Esperança, y Caridad. Prudencia, Justicia, Templança, y Fortaleza. Sic, el Padre Gislando, *opus aur.* en el fin de esta feria. Para su prueua, *Vide* estos, y otros Indices: los mismos verbos, &c.

*Miserunt Principes, & Pharisei ministros.* **IDEA** 2. Aqui se descubre, el Alguazil fiel, en la presencia de el Iuez, y desleal en su ausencia. Desde el numero 956. hasta 964. de este Sermon. *Vt*

donde se encierran ciento y sesenta Ideas Quaresimales.

**IDEA** 3. *Vt apprehenderent Iesum.* Se muestran en Idea, quatro calidades, que hazen a vn Iuez malo. Desde el numero 965. hasta 973. deste Sermon.

MIERCOLES DOM. V.

**IDEA**

Eureto, Calcilis patria, ubi Pax, &c.

1. **A** *Mbulabat Iesus in Galileam.* Con los de Galilea trata, y converso Christo, entre quienes reynava la paz y concordia con sus proximos. Oygame aora a San Agustin: *De Verbis Domini cap. 1.* que dize para Idea de vn Sermon: *Discorda cum adversario tuo; & in morte, pro iudice, invenies Patrem: pro ministro, Angelum: & pro carcere, Paradisum.* Se prueba en Idea, que el que ama la paz, hallara en recompensa en la hora de su muerte, a Dios por Padre, por Ministro, a vn Angel, y al Paraiso, en lugar de la Carcel, que metecia por sus maldades. Para el primer assumpto, *Vide verbo* Enemigos. Dueñistas, y perdon de Enemigos. Para el 2. *Vide verbo* Premio, y Enemigos, que lo hallaras, en el ultimo Discurso de este Sermon, &c.

**IDEA**

2. El mismo San Agustin: *De Verbis Domini, cap. 158.* dize: *Qui testantem pacis voluerit obsecrare, a Patre abdicatur, a Filio exheredatur, & a Spiritu Sancto alienus efficitur.* &c.

**IDEA**

3. El mismo Santo. *In Sermon. ad heremitas 2.* dize: *Qui pacem cordis, otis, & operis, non habet, Christianus dici non debet.* Se prueba en Idea, la contraria; esto es, que goza el renombre de verdadero Christiano, el que ama la paz, con el coraçon, con las palabras, y con las obras, &c.

**IDEA**

4. El mismo San Agustin: *Super ill. id, Pl. 84.* *Iustitia, & pax osculata sunt.* Dize asì: *Iustitia, & pax, due amice sunt. Ama iustitiam. Nam si amicam pacis non amaveris, non te amabit ipse pax.* De amiga, y muy hermanas trata aqui San Agustin a la Paz, y a la Iusticia. Verificacone, que entonces sera verdadera la Paz, quando se le dà lo que se le deve a su hermana la Iusticia. Para el caso, se ha de suponer, que ay tres maneras de justicia. Vna distributiva, otra legal, y otra commutativa. La distributiva, es la que se halla en el Prelado, y en el Principe respeto de sus inferiores. La legal, es la que se halla en el inferior respeto de su Prelado, y Superior. Y la commutativa, es la que se halla entre los inferiores, ynos con otros. Apunto la Idea.

§. I.

*Iustitia distributiva.* Esta es, de el Prelado a sus inferiores. Pruevase aqui lo primero: que entonces el Superior consigue este bien vtil de la Paz; quando obra con sus inferiores la Iusticia, dandoles lo que se les deve, en salud, y enfermedad.

*Vos estis Sal.* El Prelado, el Principe, el Padre de Familias, y el Marido. Todos estos respeto de sus inferiores, son comparados a la Sal. Tiene la Sal: *Præservat à corruptione.* &c. Pero como? Dando a aquello con quien se vne lo justo, sin exceder, ni faltar. Quere el Prelado,

el respeto de sus Subdito; el Principe, respeto de sus Vassallos, el Marido, respeto de su Muger, y Hijos, que sus Hijos, y Muger, Vassallos, y Subditos, conserven sin corrupcion, la Ley de Dios, y sus Divinos Mandamientos? Si. Pues en salud, y enfermedad, en ausencia, y en presencia, deseles lo justo. Ni exceda, ni falte; obre con ellos justicia, y consiguiendo el bien vtil de la Paz, podra dezir. *iustitia, & Pax, osculata sunt, &c. Vide verbo* Paz, &c.

§. II.

*Iustitia legalis.* La Iusticia legal, es de la Muger al Marido, de el Hijo al Padre, y de el Inferior, al Superior. Aqui se prueba, que si la Muger, si el Hijo, si el inferior, si todos estos obran lo justo, obedeciendo a sus Superiores, conseguirán el bien vtil de de la paz, que todos juntos pueden desear.

*Velut aspectus arcus cum fueris in nube in die p. v. v. c.* En Iarco esta la paz. Pregunto; Porque los que cravan el Carro; se ezequiel, en quienes eran todos los Inferiores, andavan con tanta paz? *Vbi erat imperius spiritus, illi e gradiebantur.* Porque obedecian obrando lo justo, respeto de el superior spiritu, que les go vernava. Y si el Hijo, si la Muger, si el Subdito, si todos los Inferiores obran segun razon, y justicia, obedeciendo a sus Superiores, conseguirán sin duda alguna, en recompensa, el bien vtil que desean de la paz. *Vide verbo* Paz, &c.

§. III.

*Iustitia commutativa.* Esta se halla en los buenos respetos, y atenciones, que unos a otros, se deven guardar entre si los Inferiores. Aqui se prueba, se hallará entre estos la verdadera paz, quando obrando segun justicia, se hizieron buenas ausencias, los unos, a los otros, entre si. Para este assumpto *Vide verbo*, Correccion, Paz, y Amor, &c.

*Tempus meum: Tempus vestrum.* &c. El tiempo de Christo e el de el trabajo. El tiempo de el hombre, es el de el regalo. Pues el regalo en Idea, que si el Iusto, a imitacion de Christo, halla el fruto de la virtud, en el tiempo de el trabajo; El peccador halla el trabajo en el tiempo de el deleyte, y de el regalo. Se apunta la Idea.

§. I.

El Iusto, en el tiempo de el castigo, y de el trabajo, halla el fruto de la virtud, y de el regalo.

*Invenit germinasse virgã Aaron de d. mo lxxi. num. 17.* En brevissimo tiempo dió la Vara de Aaron, ojas, flores, y frutos. *Turgentibus gemmis et superant flores, & in amigdulas deformati sunt.* Aunque se suele dezir, que por aver dado almendras esta Vara era de Almendra. San Ambrosio dixo, que era de Nogal. Como, pues, siendo de Nogal, da por fruto almendras? Mas. Siendo el Nogal el ultimo que dà el fruto, como es agora el primero que florece, y fructifica? Al Nogal le apalean, y sufre con tolerancia el golpe de el castigo; y siendo aqui el Nogal, significaciõ

de

*Indice donde se encierran ciento y sesenta Ideas Quaresmales.*

do vn justo, ya es proprio de los justos, el hallar en el tiempo de el rigor, y de el trabajo, el fruto de la virtud, y de el regalo. *Vide para esto. Verbo, Virtud, y Trabajo, &c. Y Cruz, &c.*

§. II.

El pecador en el tiempo de el descanso, y de el regalo, halla su mayor dolor, y llanto.

*Super flumina Babilonis illic sedimus, & flebimus.* A las orillas de los rios de Babilonia, dize que estando sentados los peccadores, hallaron su mayor dolor, y llanto. Pero como si descansan estando sentados? Por esto mismo. Que eran peccadores, y si es proprio de el justo, el hallar su descanso en el tiempo de el trabajo: Es proprio de el pecador: el hallar, su mayor dolor, y llanto, en el tiempo de el descanso. *Vide, para esto. Verbo, Descengano, Mundo, Deleyte, y Trabajo &c. Y verbo, Cruz.*

IDEA  
6.

*Tempus vestrum.* San Bernardo, en el Libro de sus Morales Sentencias dize. *Tempus vestrum, tempus penitentia.* Nuestro tiempo, dize el Santo ha de ser el tiempo de la penitencia. Y concluye el mismo Santo por Idea de vn Sermon. *Tempus in tria diuiditur. In prateritum, in praesens, & in futurum.* En todos se ha de hazer penitencia. Pruebase.

§. I.

*In prateritum. Secundum illud Pauli ad Ephes. 5. Redimentes tempus: quonia dies mali sunt. Vide, verbo. Penitencia, &c.*

§. II.

*In praesens. Secundum illud Apostoli ad Galat. 6. Dum tempus habemus, &c. Vide, verbo. Penitencia, &c.*

§. III.

*In futurum. Secundum illud Matth. 10. Qui perseveraverit usque in finem. &c. Vide, verbo. Perseverancia, &c.*

MIERCOLES DOM. V.

IDEA  
1.  
IDEA  
2.  
**F**alta sunt encania. En el discurso de este Sermon, Se proponen para la renovacion de el templo de nuestra alma tres Ideas, que cada vna puede servir para vn dilatado Sermon, &c.

*Falta sunt encania.* La renovacion de el alma por medio de la verdadera penitencia, se nos propone en esta feria. Pregunto, que efectos son los de esta perfecta renovacion? Ya lo dixo San Agustín en el libro de Penitencia, y por Idea de vn Sermon. *Perfecta renovatio seu penitentia. Leprosos curat, mortuos suscitatur, sanitatem auget, gratiam conseruat, claudis dat gressum, caecis visum, vitia fugat, virtutes exornat, & mentem roborat. Vide, todos estos verbos, en los Indices, &c.*

*Falta sunt encania, &c.* Que renovacion es esta que oy se nos pide? El Pictaviense en su Repertorio. *Verbo. Penitencia.* La compara à la myrra. Que tiene la myrra? Ya lo dize. *Myrra habet virtutem, dissolventi, confortandi, dissecandi, corrodendi, conglutinandi, & à putredine preservandi. Sic penitentia. Dissolvit, confortat, perspem: Disecat, per abstinentia macerationem: conglutinatur, per sanitatis spiritualis restitutionem: & preservat, à putredine inferni.* Para el primer assumpto. *Vide verbo. Dolor.* Para el segundo. *Verbo. Esperança, y Misericordia.* Para el tercero. *Verbo. Penitencia, y Ayuno.* Para el quarto. *Verbo. Ceniza.* Y para el quinto. *Verbo. Penitencia, &c.*

IDEA  
3.

IV E V E S D O M. V.

IDEA  
1.  
Berc.  
**L**acrimis cepit rigare pedes eius. Que efectos son los de las lagrimas? Ya es sabido. *Tollunt maculam internam. Pla aut offensam aeternam, & praestant quietem sempiternam.* Se prueba en Idea. Tienen las lagrimas por efecto. El quitar la mancha interior de el alma, el aplacar al ofendido que es Dios, y el conseguir la vida eterna. Se prueba.

§. I.

*Lacrimae tollunt maculam internam.* Quitan de el alma la mancha de el pecado. *Vide, para esto, este mismo Sermon, donde lo hallarás expresado,*

§. II.

*Lacrimae placant offensam aeternam &c.* En el mismo Sermon se prueba esto, &c.

§. III.

*Lacrimae praestant quietem sempiternam.* Alcançan el Reyno. Para esto, *vide el primer discurso de este Sermon, &c.*

VIERNES DOM. V.

IDEA  
1.  
**S**tabat iuxta Crucem. Esclava Maria Santissima al pie de la Cruz. Como estava? Santo Thomas *in Catena ibi.* Para vna Idea. *Stabat dolore oppressa, constans, & in solitudine posita.* Esta Idea se prueba, en el Ave Maria de este Sermon, &c.

SABADO DOM. V.

IDEA  
4.  
**C**ogitaverunt ut & Lazarum interficerent: Cogitaverunt, sed no interfecerunt. Pensaró los Fariseos matar à Lazaro, pero no le mataron. Las razones porque no le mataron, se prueban en Idea, por todo el discurso de este Sermon, &c.

# DOZE IDEAS,

PARA LA SANTISSIMA VIRGEN DEL CLAUSTRO EN LA SANTA Iglesia Metropolitana de Tarragona. Con otras tantas para S. Thomás de Aquino.

**E**ste Sermon de la Santissima Virgen del Claustro en dicha Cathedral de Tarragona, es de singularissima devocion para toda aquella Fidelissima Ciudad. Y à instancias de algunos devotos de esta Santissima Virgen, pondré aqui para los que comiençan à predicar, ya que no por extenso los Sermones, por no abultar demasiado el Tomo, algunas Ideas que en mis Quaresmas, yo allí he ponderado.

**IDEA**

1.  
Genes. 2.  
v. 10.  
Hic.

*Egrediebatur fons de medio Paradisi.* Donde sobre este texto leyó Cayetano. *Egrediebatur fons de medio Claustris.* Y el Abulense sobre este texto insinuà lo mismo. De esta fuente, se formavan quatro rios. El Phison, el Geon, que es el Nilo, el Tigris, y el Eufrates. Se prueba en Idea. Que Maria Señora nuestra, es la fuente de nuestro Claustro. Paraíso, con las propiedades de estos quatro rios. Phison, Gion, ó Nilo, Tigris, y Eufrates. Vide. Maluenda de Paraíso, donde hallaràs las propiedades para el caso, de estos quatro Rios, y el mundo simbolico.

**IDEA**

2.  
Math. 17.  
Ibid.

*Ecce nubes lucida obumbravit eos.* El Docto Alapide. *Cinxit eos; seu circumdedit illos.* La nubecilla del Tabor, dice que encerrò, ò enclastrò dentro de si, à Pedro, Juan, y Diego. Y aqui aora el Doctissimo Berconio. *Nubes significat sanctitatem Virginis Claustris.* Está dize significando la Nubecilla, à la que en el Claustro de sus Entrañas encerrò al Verbo Divino; y oy Enclaustra à Pedro, Juan, y Diego. Con que sin ningù reparo, està en la Nube significada, la Santissima Virgen del Claustro. Esto supuesto. De la Nube dixo el Autor del Mundo simbolico; que entre otras tiene tres especiales propiedades. La primera: *Se elevat, ut obumbrat*, se eleva en alto, para hazer sombra à los q se acogen à ella. La segunda; *Fulgura, ut pluviam facit*, los truenos, y relampagos de via recis tempestad, los transforma en lluvia, y apacible serenidad. Y la tercera: *Se exaurit egenti.* Se desahaze en copioso rozio, en utilidad comun. Se prueba en Idea. Es la Santissima Virgen del Claustro, la Nubecilla, que se eleva, para hazer sombra à quantos se acogen à ella. Lo segundo, es esta Soberana Señora, la que à los espantosos relampagos, y amenaças de Dios contra los pecadores, los transforma en apacibles lluvias. Lo tercero, es la mas piadosa Nubecita, que se deshaze en si por favorecer à sus devotos, con el rozio de sus diferentes gracias.

**IDEA**

3.  
Job. 15.

*Conclufit ostijs mare.* Al mar dize el Santo Job, que le encerrò Dios dentro vn Claustro, y siendo el mar significacion de la Santissima Virgen, estando en vn Claustro; será significacion expresa, de la Santissima Virgen del Claustro. El mar tiene tres cosas: Longitud, latitud, y pro-

fundidad. *Longitudinem, latitudinem, & profunditatem.* Se prueba en Idea, ser las excelencias de la Santissima Virgen, quando en el retiro de su Claustro. Dilatadas, altas, y profundas. Quan dilatadas, quan altas, y quan profundas, queda para el Predicador el ponderarlas.

*In manibus Stellis septem.* Siete Estrellas dize San Juan, que tenia Dios en su mano, à las quales Estrellas apretando el mismo Dios la mano: *Posuit eas quasi in clausura.* dixeron el Abad Joachin, y el Docto Alcazar, que las puso su Magestad, como en Clausura: Eran estas Estrellas los siete planetas. Júpiter, Marte, Saturno, Sol, Mercurio, Luna, y Venus. De quienes asimismo se dize, que resplandecen cada vna desde su Epiciclo, Claustro, ò Celedilla. *Dederunt lucem in custodia suis.* Y estando en cada vna de estas Estrellas significada la Virgen, claro està que si están Enclaustradas. *Posuit quasi in Clausura;* Será significacion expresa, de la Santissima Virgen del Claustro. Prediquense pues sus excelencias, con la expresion, y propiedades, de todos siete Planetas, que ajustadissimas les vienen, à la Santissima Virgen del Claustro.

*Quinque porticus habens.* De la Piscina dixo el Damasceno, que era significacion de la Santissima Virgen. *Significat Virginem Mariam.* Esta Piscina estava en el Claustro de aquella casa. Con que será significacion de la Virgen del Claustro. Mas, tenia cinco porticos, en quienes están los cinco sentidos. Se prueba en Idea, que todos cinco sentidos: Vista, oido, olfato, gualto, y tacto, predicán las excelencias de la Santissima Virgen del Claustro.

*Et omnia malagranata, retiaculis circumdabantur.* Donde dixo el Doctissimo Cartusiano Andres Cepeda. *Per retiacula intelligunt nonnihil, foramina, ubi malagranata collocata erant.* Dize este Autor, que las granadas que le empujó en el Templo, estavam encerradas, ò enclaustradas, à manera de vn diamante, y qualquier otra piedra preciosa encerrada dentro el Claustro de su anillo. Que por esto en lugar de *retiaculis*, pone, *foramina.* Conque si la granada es simbolo de la Virgen, y esta en fechor de este Autor grave, està Enclaustrada, será la granada simbolo expreso de la Santissima Virgen del Claustro. Aora para el caso. Dize el Autor del Mundo simbolico, que la granada tiene tres propiedades. *Est duris, habet coronam, quot granis, tot gratia.* Es dulce, tiene Corona, y en sus granos esta significada la gracia. Tiene dulçura, Corona y gracia. Se prueba en Idea lo mismo: esto es, q la granada de la Santissima Virgen, quando en su Claustro, les està ofreciendo liberal à sus devotos: dulçura, Corona, y Gracia.

**IDEA**

4.  
Apoc. 1.  
Apud A.  
lapide.

**IDEA**

5.  
Ios. 5.  
Vt supra.

**IDEA**

6.  
Iccm.  
52. & 53.  
Ios. 12. 16.  
Iccm.

Verb. Ma.

*Turtur invenit sibi nidum.* Hugo Carden. **IDEA** *Turtur invenit sibi Claustrum.* La tortolilla, di-  
7. ze que puso su nido en vn Claustro. Es con pro-  
Pl. 83. & propiedad esta tortolilla, la Santissima Virgen en  
4. Hic. el nido de su Claustro. Prediquense para esta So-  
berana Virgen las propiedades de la tortola.  
Para ello, vide. Bercorio *Reductorio Moral* l. 7.  
cap. 70. Y el Autor del Mundo simbolico, ver-  
bo. *Turtur*, y toma las que quieras.

**IDEA** *Hortus conclusus.* En el capitulo quarto  
8. de los Cantares, se dà à Maria Santissima, el ap-  
ellido de Huerto Enclaustrado. Al Huerto En-  
claustrado le *hermosa*, la rosa, la viola, y el cla-  
vel. Se prueba en Idea. Es la Santissima Virgen  
el Jardin de nuestro Claustro, con las proprie-  
dades, de rosa, de viola, y de clavel. Vide, en el  
Diccionario de Bercorio estos verbos.

**IDEA** *Sapientia edificavit sibi domum, excidit co-*  
9. *lumnas septem.* Donde dixo Hugo Cardenal. *Sa-*  
Prior. 9. *pientia edificavit sibi Claustrum.* Y aora para la  
& 1. Idea hablando de las columnas. *Septem columnae,*  
Hic fol. *sunt septem artes liberales.* Gramatica, Retorica,  
19. & 18. Dialéctica, Arismetica, Musica, Geometria, y  
Astronomia. En que se prueba. Que cada vna de  
estas ciencias, segun su especial fin, se esmera  
en predicar, las alabanzas de la Santissima Vir-  
gen, quando en el retiro de su Claustro, &c.

**IDEA** *Facies & mensam de lignis Setim. Faciesque*  
10. *illi labium aureum per circuitum.* Notese, q̄ don-  
Exod. 25. de nuestra vulgata dize. *faciesque ei labium per*  
v. 23. *circuitum,* lee Ariasmontano. *Faciesque ei Clau-*  
Ibid. *strum.* Y el Doctissimo Haya dize lo mismo. *La-*  
Ibid. *bium illi Claustrum circumquaque cingebat.* Di-  
zen estos dos Autores, que esta mesa, que en si  
contenia el pan de la proposicion, estava cerrada  
dentro vn hermosissimo labio de oro que le ser-  
via de Claustro. Conque nadie pondrà duda, ser  
en significacion esta mesa Enclaustrada, la San-  
tissima Virgen del Claustro. Notese pues aora  
para la Idea, que esta mesa tenia en si vna Coro-  
na de oro, ò aureola. *Coronam aureolam,* que aun-  
que vna, era significacion de muchas: porque co-  
mo dixo Bercorio, esta palabra, Corona en la  
Escritura; *Sumitur multis modis.* Y que corona  
era esta que tenia en si esta mesa Enclaustrada; Ya  
lo dize el mismo Autor. *Corona vite, Corona*  
In Hai. *glorie, & Corona amicitiae.* Corona de vida, Co-  
22. y. 3. *rona de gloria, y Corona de amistad.* Se prueba  
en Idea. Que la Santissima Virgen del Claustro,  
en aquella mesa Enclaustrada, significada en  
aquella Corona aureola, nos està brindando con  
estas tres Coronas. Corona de vida, Corona de  
gloria, y Corona de amistad. Esto es, brinda de-  
de el Altar de su Claustro con Corona de vida,  
à los q̄ perseveran en su servicio, hasta la muer-  
te. *Esto fidelis usque ad mortem & dabo tibi Co-*  
*ronam vite.* Brinda en segundo lugar con Corona

de gloria. A los q̄ legitimamente pelearen. *Non*  
*Coronabitur nisi qui legitime certaverit.* Y por  
ultimo, brinda con Corona de amicitia; pues co-  
mo dixo el mismo Bercorio. *Solum datur ami-*  
*cis, & familiaribus,* Solo la concederà à los que  
siendo amigos de su Santissimo Hijo, lo mostra-  
ren tambien ser de su Santissima Madre.

*Carbunculus, & saphyrus.* En su capitulo 28.  
haze mencion Ezechiel, del carbùculo, y de el sa-  
firo. Con advertencia dizen aora Bartholome  
Anglico, Rucio, y Dioscorides: Que el carbuncu-  
lo, luze, y respandee, puesto, y colocado den-  
tro el Claustro, ò pecho del Safiro. Las palabras  
de estos Autores graves. *Saphyrus includit in se*  
*carbunculum.* No lo puedè dezir mas claro. Y por  
si huviere algun escrúpulo: Oygate à S. Agus-  
tin, que con su dicho, lo acaba todo de afirmar.  
Qualquiere cosa, q̄ en si encierra à otra, se llama  
Claustro, y pone el Sato el exemplo, hasta en las  
paredes, y en las cuevas diziendo. *Spelunca, seu*  
*parietes, aliquè in se continentes, Claustrum di-*  
*cuntur.* De esto no ay duda, de donde se infiere  
claramète, que si en el Carbùculo està la Virgen  
Santissima, y este respandee en el Claustro, ò  
pecho del Safiro: serà con expresion, la Santis-  
sima Virgen del Claustro este carbunculo. Oy-  
gate aora à Boecio para la planta de este Sermõ.  
Pinta este Autor grave en vn Geroglifico, todas  
las piedras preciosas, de q̄ hasta de aora ha podi-  
do tener noticia la industria humana. En medio  
de ellas, algo mas elevada, pinta à la piedra car-  
bunculo; con vna letra q̄ dize por lema. *Cunctis*  
*splendidior.* Aventajan mis luzes, à las luzes de  
todas las demàs piedras. Pero en q̄ les avètaja: Di-  
re entre otras propiedades, para el caso, q̄ en solo  
tres. En luzes de naturaleza, de fortuna, y sin-  
gulares gracias. En q̄ se prueba por Idea. Que si  
en las piedras, en sentir comù, està significados  
los Sãtos todos del Cielo: el carbùculo de la Sa-  
tissima Virgè, quando colocada en el Safiro de su  
claustro, avètaja à los Sãtos todos del Cielo; de  
la tierra, mejor que aquella otra piedra, en luzes,  
de naturaleza, fortuna, y gracia. Prueballo,  
&c.

*Et veniens ibi Hieremias invenit lacum spe-*  
*lunca & arcã intulit illuc.* Aqui Jeremias, al  
Arca de la Santissima Virgè, nos la pone en sen-  
tir de S. Agustin en el Claustro, y hueco de vna  
piedra. Las palabras del Sãto. *Spelunca aliquè in se*  
*continèter: Claustrum dicuntur.* Aora, en el Ar-  
ca estavã, la vara, las tablas, y el Manna: Que en  
sentir de Leonardo de Vinci: en la vara estava el  
poder, en las tablas la subiduria, y en el Manna, el  
amor. Se prueba en Idea. Que en vtilidad de sus de-  
votos, se muestra la Virgè, quando en la cueva  
de su Claustro. Sabia, Poderosa, y Amante,  
&c.

**IDEA** *Vt adamãtem, & scilicet:* Ariasmontano  
3. fundando en la version de Sanctispag nino  
dize. Que el Sumo Sacerdote Aaron llevaba en

de gloria. A los q̄ legitimamente pelearen. *Non*  
*Coronabitur nisi qui legitime certaverit.* Y por  
ultimo, brinda con Corona de amicitia; pues co-  
mo dixo el mismo Bercorio. *Solum datur ami-*  
*cis, & familiaribus,* Solo la concederà à los que  
siendo amigos de su Santissimo Hijo, lo mostra-  
ren tambien ser de su Santissima Madre.

*Carbunculus, & saphyrus.* En su capitulo 28.  
haze mencion Ezechiel, del carbùculo, y de el sa-  
firo. Con advertencia dizen aora Bartholome  
Anglico, Rucio, y Dioscorides: Que el carbuncu-  
lo, luze, y respandee, puesto, y colocado den-  
tro el Claustro, ò pecho del Safiro. Las palabras  
de estos Autores graves. *Saphyrus includit in se*  
*carbunculum.* No lo puedè dezir mas claro. Y por  
si huviere algun escrúpulo: Oygate à S. Agus-  
tin, que con su dicho, lo acaba todo de afirmar.  
Qualquiere cosa, q̄ en si encierra à otra, se llama  
Claustro, y pone el Sato el exemplo, hasta en las  
paredes, y en las cuevas diziendo. *Spelunca, seu*  
*parietes, aliquè in se continentes, Claustrum di-*  
*cuntur.* De esto no ay duda, de donde se infiere  
claramète, que si en el Carbùculo està la Virgen  
Santissima, y este respandee en el Claustro, ò  
pecho del Safiro: serà con expresion, la Santis-  
sima Virgen del Claustro este carbunculo. Oy-  
gate aora à Boecio para la planta de este Sermõ.  
Pinta este Autor grave en vn Geroglifico, todas  
las piedras preciosas, de q̄ hasta de aora ha podi-  
do tener noticia la industria humana. En medio  
de ellas, algo mas elevada, pinta à la piedra car-  
bunculo; con vna letra q̄ dize por lema. *Cunctis*  
*splendidior.* Aventajan mis luzes, à las luzes de  
todas las demàs piedras. Pero en q̄ les avètaja: Di-  
re entre otras propiedades, para el caso, q̄ en solo  
tres. En luzes de naturaleza, de fortuna, y sin-  
gulares gracias. En q̄ se prueba por Idea. Que si  
en las piedras, en sentir comù, està significados  
los Sãtos todos del Cielo: el carbùculo de la Sa-  
tissima Virgè, quando colocada en el Safiro de su  
claustro, avètaja à los Sãtos todos del Cielo; de  
la tierra, mejor que aquella otra piedra, en luzes,  
de naturaleza, fortuna, y gracia. Prueballo,  
&c.

*Et veniens ibi Hieremias invenit lacum spe-*  
*lunca & arcã intulit illuc.* Aqui Jeremias, al  
Arca de la Santissima Virgè, nos la pone en sen-  
tir de S. Agustin en el Claustro, y hueco de vna  
piedra. Las palabras del Sãto. *Spelunca aliquè in se*  
*continèter: Claustrum dicuntur.* Aora, en el Ar-  
ca estavã, la vara, las tablas, y el Manna: Que en  
sentir de Leonardo de Vinci: en la vara estava el  
poder, en las tablas la subiduria, y en el Manna, el  
amor. Se prueba en Idea. Que en vtilidad de sus de-  
votos, se muestra la Virgè, quando en la cueva  
de su Claustro. Sabia, Poderosa, y Amante,  
&c.

**IDEA** *Vt adamãtem, & scilicet:* Ariasmontano  
3. fundando en la version de Sanctispag nino  
dize. Que el Sumo Sacerdote Aaron llevaba en

**IDEA**  
11.

Ezechieh.  
28. & 13.  
Apud fol.  
69. n. 35

S. Aug. in  
Apoc ho-  
mil. 73

Artelmã  
Boecio.  
de Lapz

**IDEA**  
2.

En Laure-  
to. Verbo  
Claustral

PARA MI ANGELICO MAESTRO S. THOMAS.

**IDEA** *Vt adamãtem, & scilicet:* Ariasmontano  
3. fundando en la version de Sanctispag nino  
dize. Que el Sumo Sacerdote Aaron llevaba en

medio del pecho vn diamante. *Alium lapidem*  
*lucidissimum, & existimo fuisse adamãtem.* En el  
qual le mandò Dios à Moyès, que escribiesse la  
Doc.

donde se encierran doze Ideas para S. Thomàs de Aquino.

Doctrina, y la verdad. *Pones veritatem.* Otra letra. *Panes Solem.* Diamante con vn Sol en medio el pecho, simbolo es expreso de Santo Thomàs. De el Diamante dixo Bercorio, que tiene tres cosas. Claridad, fortaleza, y virtud difusiva. *Habet claritatem fortitudinem, & virtutē diffusivam.* Se prueba en Idea: Que el Diamante de Santo Thomàs con el Sol en medio el pecho, à las luzes de su Divino resplandor nos descubre: Claridad en su doctrina, fortaleza para defender de los Hereges à la Iglesia, y virtud difusiva, con que se comunica à los demas Doctores de la misma Iglesia,

Reduct.  
Moral  
verbo  
Adamas.

IDEA  
2.

*Api, qua est in Assur.* *Maías cap. 7.* La abeja nace de la cabeça de el Becerro. De la abeja dixo el Docto Padre Octaviao de Tufo, Verbo. *Apes, Mel gestat in ore, casta prole gignit, & palmam cedit.* Que en su boca, lleva la dulçura: en sus partos la pureza; siendo sus buelcos la Palma. Se prueba en Idea: Es la escuela de Thomàs, segun este esclarecido Iesuita; el enjambre esclarecido de la Iglesia, que naciendo de la cabeça de este misterioso Bezerillo, en la bora lleva la dulçura; en sus partos, ò escritos, la pureza; siendo sus buelos la Palma.

IDEA  
3.

*Date florem Moab.* Otra letra. *Date coronam.* Otra. *Date alam.* Dize Jeremias en su cap. 45. segun diferentes letras: que à Moab se le dieron; flores, alas, y coronas. Moab dize Laureco, se interpreta, *Aqua paterna.* Lo mismo tiene Santo Thomàs; segun Ariaga. Se prueba en Idea, Publican sus gloria, flores, alas, y coronas.

IDEA  
4.

A la carroza de la Iglesia la tirava vn Buey transformado en Cherubin. Este es en significacion Santo Thomàs; si a'gun tiempo Buey, oy en sabiduria Cherubin. Se prueba en Idea: Que si aquel Cherubin, como todos sabemos tenia, cara de Hombre, Leon, Aguila, y Buey. Es Santo Thomàs. El Hombre, el Leon, el Aguila, y el Buey de de la carroça, ò Iglesia de Dios, &c.

IDEA  
5.

*Sal terre. Lux mundi.* Santo Thomàs es, luz, Sol; y sal. El numero ternario, dixo Aristoteles significa: Principio, medio, y fin. *In numero ternario, est principium, medium, & finis.* Se prueba en Idea: Resplandecen en Santo Thomàs, todas las luzes de la Iglesia, en su principio, medio, y fin. Por esto Santo Thomàs se interpreta. *Lex magis.* Como quien dize Es luz? Mas. E. Sol: Es Sal: Mas. Pues que es? *Vnus est Magister vester Vniversal Maestro, &c.*

IDEA  
9.

Pinta el Docto Julio Esquilario, en su *Catum Stellatum.* De las siete Estrellas Aquilonares, solo à la principal, llamada, *ursa maior.* A vn lado le pinta vna nave, y al otro vna red echandola al mar, y atrayendole multitud de pezes à la misma nave. A la *ursa maior,* dize el mismo Autor, que los Astrologos le llaman, el Buey de las Estrellas. *Astronomi, ursam maiorem Bove vocant.* Este es Santo Thomàs. En la nave, està la Iglesia, en la red, en Alegoria comun, ay tres cosas significadas. Sabiduria, predicacion, y pureza. Se prueba en Idea: Son casi innumerables los pezes, ò los frutos, que Santo Thomàs trae à la nave de la Iglesia, por medio de la red de su

Laureco  
Allegor.  
verbo Re-  
te.

admirable sabiduria, predicacion, y pureza, &c.

*Similem filio hominis.* En medio de siete luzes vió San Iuan à vn Angel semejante al hijo de el hombre, el qual por divisa llevaba vn cindor de oro en señal de pureza: *Præcinctum zona aurea.* Este es en significacion Santo Thomàs. De el Angel, dixo el Autor de el mundo simbolico, que tiene por propiedad el ser. Descarnado, magnanimo, fuerte, y liberal. Lo mismo se predica en Idea para Santo Thomàs, &c.

Pintaron los de Tracia en vn Geroglifico à vn Sol, de el qual salieron tres rayos. Con el vno, à vn ciego hiriendole los ojos, le dava vista. Con el segundo, à vna endurecida piedra la deshazia en arenas; y con el tercero, à vn monte de nieve, con la actividad de su luz, lo deshazia en lagrimas. Se prueba en Idea: Que el Sol de Santo Thomàs, tiene por propiedad. El dar vista, el ablandar, y el deshazer. Esto es, con el rayo de su admirable sabiduria, à muchísimos Hereges ciegos en sus errores, dandoles en los ojos: les comunicò la luz de el alma, y cuerpo. Con el de su eficaz predicacion, ablanda aun à la mas endurecida piedra del pecador. Y con el de su mucha virtud, y exemplo, deshaze en la grimas, al mas elado coracon: &c.

*Similis lapidi aspidis.* Apoc. 4. v. 3. De el jaspe dixeron Caufino en su Corte Santa lib. 1. Sim. y Vicencio. *Speculum lib. 8. cap. 77.* *Invenitur aspis in quo speci s vtri emicat, cuspem gestantis, & subiectum pedibus serpenti calcantis; &c.* Este es Santo Thomàs con la serpiente de el Herege rendida à sus pie. Vide, en Bercorio, Vincencio, y Picinelo. Verbo, *Aspis,* y toma de sus muchas propiedades las que mas te quadraren, y aplicalas en Idea, para vn Sermon de este esclarecido Doctor, &c.

*Saphirus, & Carbunculus.* Exodo 28. De el Carbunculo dixo Bercorio en su Reductorio Moral. Verbo. *Carbunculus. Carbunculus zona candida præcingitur, in signum puritatis.* Este es Santo Thomàs. Se predicán en Idea, las propiedades de el Carbunculo para el Scto. Miradas en los Autores de arriba citados en la Idea nona, &c.

*In terti liguriis.* Exod. 28. Al ligurio, le llamaron los Hebreos. *Lingua Bavis.* Lengua de el Buey. Se predicán sus propiedades en Idea para Santo Thomàs. Vide, verbo, *Ligurius,* en los Autores de arriba, &c.

*Duodecimane Amethystus.* Apoc. 17. De el Ametisto dixeron Oleastro, y Ariasmontano. Verbo. *Ametistus.* Que en su centro se descubre, la esfigie de vn Buey. *Ametistam similitudinem catuli præferre.* Se predicán en Idea las propiedades de el Ametisto, para Santo Thomàs. Vide, &c.

*Faciamus hominem.* El Pictavense dize en su Repertorio; Verbo. *Adam.* Que Adam se interpreta, *Vir, & castus harti Ec. lesia.* Varon, y guarda de el Paraíso de la Iglesia. Significacion expresa de Santo Thomàs. Pues sobre interpretarse: *Iste vir.* Varon; que dixo Ariaga, es Cherubin sabio, que detiene el Paraíso de la

Igle.

IDEA  
7.

IDEA  
8.

IDEA  
9.

IDEA  
10.

IDEA  
11.

En la Ciudad de Lays fac holla. ay la llama non

IDDIA  
12.

IDEA  
13.

IDEA  
14.

IDEA  
15.

*Indice: donde se encierran doze Ideas para S. Thomàs de Aquino.*

**Iglesia.** Esto supuelto, dize aora San Agustín, citado de Georgio Beneto, en su *Armonia mundi*. Que en Adán como en espejo, resplandecieron todas las criaturas que sacó Dios à luz en los seis dias primeros de la Creacion del Mundo. *Omnium rerum in se gerit imaginem.* En Adán resplandeció la luz, el firmamento, el mar, el Sol, las flores, y el mismo hombre. Se prueba lo mismo en Idea, para nuestro segundo Adán Santo Thomàs. Apunto la Idea.

§. I.

*Fiat lux.* La luz sale en primer lugar empuñada por Adán. Lo mismo para Santo Thomàs. Que tiene la luz? El Autor de el Mundo Symbolico. *Evellit tenebras.* Tiene la luz, que ahuyenta las tinieblas. Aqui se prueba. Que la luz de la Sabiduria de Santo Thomàs: *Evellit tenebras.* Vence à los que por sus heregias andan à ciegos, entre las tinieblas de su mucha obscuridad.

§. II.

*Fiat firmamentum.* El firmamento resplandece en el segundo dia en favor de Adán. Mejor en favor de mi Angelico Maestro Santo Thomàs: Que tiene el firmamento? Que el Sol à quien Dios colocó en el firmamento, luze, y arde. Aqui se prueba, que Santo Thomàs mejor que otro Sol, luze en sabiduria, y arde en virtud, sabiendo como tan espiritual Maestro, enlazar las letras, con la virtud.

§. III.

*Congregationes aquarum appellavit maria.* El mar se ofrece en tercer dia por Adán. Mejor en favor de Santo Thomàs. Que tiene el mar? *Longitudo, latitudo, et profundum.* Que es dilatado, alto, y profundo. Aqui se prueba, ser las obras, y virtudes de Santo Thomàs, por lo de singular: Dilatadas, altas, y profundas. Quan altas, quan profundas, y quan dilatadas, toca al Predicador ponderarlas, &c.

§. IV.

*Duo luminaria magna.* El Sol sale el quarto dia à comunicar sus luzes à Adán. Que tiene el Sol? Toma las propiedades que quisieres de los Autores citados en la novena Idea, y predicallas para nuestro esclarecido Doctor.

§. V.

Las flores han aguardado al quinto dia para lisongear à Adán. Veamos como influyen en Santo Thomàs. Predica las flores de sus virtudes, &c. Y propiedades, &c.

§. VI.

*Faciamus hominem.* Al sexto dia quedó Adán hecho hombre. Quedó hecho digo, varon. *Vir.* Santo Thomàs se interpreta; *Iste vir.* Y si Adán quedó hecho hombre de la tierra; podremos muy bien probar: Que Santo Thomàs; de Aquino, no pareció hombre de la tierra, sino hombre venido de el Cielo, &c.



# INDICE

MISSIONARIO, PARA VARIAS, Y DIFERENTES PLATICAS,  
y Conferencias Espirituales; segun las varias, y diferentes vir-  
tudes, que se encierran en este libro  
Quaresmal.

1 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de San Lucas. *Conuenienter erit coram Angelis Dei. super uno peccatore penitentiam agente.* Notele que no dice de muchos, sino sobre vno. En esta Platica se hazen los argumentos de los pecadores, que por demasiado confiados, argumentan de zifio. A Pedro, o Iuan aguardo Dios a penitencia, y a mi me aguardara a mi. Coronamento de re. En la flor de la edad. Sus pruebas las hallarás, corriendo por todo el segundo discurso del Lunes de la Dominica segunda. *Ego uado.* Y en el fin del sermón de la Piscina, y *uermo*, Penitencia.

2 Platica Espiritual, fundada sobre el sermón de vn pecador, a quien exortando Jeremias a que hiziesse penitencia, le respondió. *Neque faciam.* No la quiero hazer, y la rizon por que no la quiere hazer la dá el mismo Jeremias, diciendo en nombre del mismo pecador. *Admissi quippe alienos, & post eos ambulabo.* Hugo Cardenal. *Idola sequendo.* Y es de zifio. Este pecador yo estoy empeñado en el amor de mis Idols, y por mas que me griten los Misionistas, tambien me empeño en no dexarle. Pruebase en este Sermon de Mision: Que semejantes peccadores, por obstinados, son comparados al yunque del herrero, que por mas que le martilleen, siempre se queda con la misma dureza. Sus pruebas, las hallarás corriendo por todo el discurso tercero del Lunes de la Dominica segunda. *Ego uado,* y *uermo*, Obstinacion.

3 Platica Espiritual, fundada sobre dos textos, al parecer encontrados. El vno es de San Iuan, y el otro es de San Lucas. San Iuan diz, hablando en Persona de Christo con los Fariseos. *Quaeritis me, & non inuenietis.* San Lucas diz: *Quaeritis, & inuenietis.* Aqui se pregunta, si la Esposa le halla. *Inueni.* Como los Fariseos no le hallan? *Non inuenietis.* Hugo Cardenal. *Tulerunt pallium meum; Hoc est, Pallium peccati.* La Esposa dexò la capa del pecado en manos de las guardas, que eran los Confessores. Los Fariseos no la quisieron dexar. *In peccato.* En que se prueba: que si en la hora de la muerte hallaron a Dios los que con tiempo dexaron la capa, y ocasion del pecado, no le hallarían, los que por obstinados, no la quisieron dexar. Sus pruebas las hallarás, corriendo por todo el Discurso 2. del Lunes de la Dominica 2. *Ego uado.* Y *uermo*, Ocasion.

4 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de David, hablando en persona de

los pretendientes a la Dignidad, sin tener meritos: *Ascendant usque ad Calos, & descendunt usque ad abyssos.* En que se prueba, la perdicion de muchísimos pretendientes, que por no tener meritos, se valieron de medios humano, como son, dinero, y poder. Sus pruebas las hallarás, corriendo por todo el Discurso 1. del Sermon de las Cathedras, y parte de la Dominica 2.

5 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de David hablando de los que de las letras se valen, para seguir el vicio. *Abominabiles facti sunt in studijs suis.* Que es lo de San Alberto Magno: *Dicunt que sunt consona legi; sed uita eorum ab hac deest: una discordat.* En que se prueba la perdicion de semejantes, por enseñar vno, y practicar otro. Vide para sus pruebas, todo el Discurso 2. del Sermon de las Cathedras. Y el remedio, que consiste en practicar el Maestro lo que enseña a su Discipulo, le hallarás en el mismo Discurso, y en el que se sigue, que es el tercero, y el quarto.

6 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Beati qui persecutionem patiuntur.* Aquí se prouan los raros, y singulares efectos de los trabajos, por amor de Dios sufridos, y tolerados. Mira con cuydado para sus pruebas, todo el Sermon del Miercoles de la Dominica 2. *Ascendimus Hierusalem.*

7 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Iudaeuatur per purpura, & bisso. Sepultus est in inferno.* En q se prueba la condonacion de muchas Almas, por escallas en estas para adornar el cuerpo, olvidandose de adornar con el alma de las uirtudes al Abno. Sus pruebas, se hallan en el Discurso 1. del Sermon del Rico, Viernes de la Dominica 2. Y en el Discurso 2.

8 Platica Espiritual, fundada sobre los Significadores que se le hizieron a Eva, y en Eva, a todo el Genio Humano, por la gula, y bocado gustoso de una manzana. Sus pruebas, se hallan corriendo por todo el Discurso 3. del Sermon del Rico. Y *uermo*, Gula. Iuues Dom. 2.

9 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras, que hablando del pecado mortal, lo compara al plomo. *Sedes super talenti um Plumbi.* En que se pregunta, con deseo de saber, quanto pesa vn pecado mortal? Para averiguarlo, Vide sus pruebas, en el Discurso 4. del Sermon del Rico. Iuues, Dom. 2.

10 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras del Rico: *Rege te Paucr. Abraham, Se*

Psal. 106.  
v. 6.

v. 1.

Hic.

C. 117.

# I N D I C E

prueba no es buena la penitencia, que se aguarda à hazer, quando està el pecador en el Infierno. *Vide el discurso 5. del Sermon del Rico.*

11 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Penitentiam agite.* *Vide el Lunes de la Dominica 2. Ego vado.* Todo el discurso 2. Y verbo Penitencia. Y el discurso 5. del mismo Sermon del Rico.

12 Platica Espiritual, fundada sobre las mismas palabras del Rico, desde el infierno à Abraham. *Mitte Lazarum.* Padece, y ve feliz à Lazaro. En que se prueba, que ver la felicidad agena, y no gozarla, serà para los poderosos del mundo, vno de los mayores tormentos del infierno. *Vide todo el discurso 6. del Sermon del Rico.*

Cap. 9.

13 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de Isaias: *Fallus est Principatus super humeris ejus.* En que se prueba lo mucho que pesa la Cruz de la Prelacia. *Vide el Discurso 1. del Sermon de la Viña, Viernes, Dom. 2. Y verbo Prelado, y Superior.* Y el mismo Sermon, hasta el fin.

14 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de Ezechiel: *Vnumquodque ante faciem suam gradiebat.* Iva bien gobernada la Carroza, porque cada vno de los que la tiravan, cuidava solo de si, sin ponerse en los officios de los demás. Se prueba exortando à cada vno, à que guarde su puesto, sin meterse con curiosidad, en los officios de los demás. *Vide el mismo primer discurso del Sermon de la Viña, vn titulo que dize: Curiosidad.*

15 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *In cuius conspectu sto.* En que se prueba lo mucho que importa la presencia de Dios, para el bien obrar. *Vide en el mismo 1. discurso del Sermon de la Viña, vn titulo que dize: Presencia.* Y verbo presencia de Dios.

16 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Ego principiu, & finis.* En que se prueba, es bueno para cabeza, quié sabe andar entre pies. *Vide el discurso 2. del Sermon de la Viña.*

17 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Plantavit Vineam.* En que se prueba, que los verdaderos Padres de Familias, y Superiores, han de tener nueve calidades. Han de ser, humildes, trabajadores, exemplares, no han de ser omisos, no han de estar ociosos, han de guardar la Ley, han de tener ojos, espíritu, y rectitud. Para todos estos nueve puntos, hallarás sus pruebas en el Sermon de la Viña, desde el discurso 2. hasta el fin.

Cap. 15.

18 Platica Espiritual, fundada en estas palabras de San Lucas: *Homo quidam habuit duos filios.* Vn Padre, dize, que tuvo dos hijos, el vno bien criado, y el otro mal criado. En que se prueba, que si los hijos bien criados son de los favorcidos, ponen impedimento à sus Divinas Gracias, los mal criados. *Vide para sus pruebas el discurso 1. del Sermon del Prodigio, Sabado 3. Y verbo Hijos.*

19 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de David, para el Prodigio: *Inimicus fui,*

fui Joven. En que se propone vn hijo Prodigio, ofado por lo de moço, castigado por contumacia à su Padre, desgraciado por ausente de su mismo Padre, hecho vn bruto por lo de torpe, y lascivo, vicioso por mal acompañado, y finalmente arrepentido por aver tirado à destruir el pecado. Para todos estos puntos hallarás sus pruebas, desde el discurso 2. del Sermon del Prodigio, hasta el 6. discurso, inclusive.

20 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de San Tiago, hablando de la lengua: *Vniversitas iniquitatis.* Para que los veas, lee con cuidado el Sermon del Demonio M. do. Domingo 3. Y allí encontrarás, como vn hombre de mala lengua, es vna bestia, es la fiera de Boemia, que refiere Bercorio, es lobo de dos caras, con tres ordenes de dientes, es el mas voraz Cocodrillo, es vn revelador de secretos, es el que solo trata con la señora Murmuracion, es lo mas pesado del Navio, orafionadora de borrascas, es aun peor que el infierno, es el que roe hasta los huesos, es lo mejor, y peor del mismo hombre, es espada que corta, y saeta que clava, y es no solo vna, sino muchas saetas, es la que se ceba en lo mas dorado, y florido, finalmente, tan dañosa vna mala lengua, que es mendicé que medie el poderoso dedo de Dios para curarla. Para todos estos puntos hallarás sus pruebas, corriendo, desde el discurso 1. del Domingo 3. hasta el fin del 2. discurso.

21 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de David: *Dixi confitebor iniquitatem meam Domino, & tu remisisti impietatem peccati mei.* En que se demuestra, las partes necessarias que ha de tener vna Confession para ser buena, y casos singulares por el descuido en esta materia. Para sus pruebas, *Vide el Sermon del Domingo 3. corriendo por todo el discurso 3. Y verbo, Confession.*

22 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de los Proverbios: *Audi fili mi: ne dimittas legem.* En que se prueba, que para la guarda del Alma, es el mejor medio, la observancia de la Ley. *Vide el discurso 4. del Domingo 3. Y verbo Ley.*

23 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de S. Lucas: *Medice cura te ipsum.* En que se proponen varios, y diferentes remedios virtuosos, para curar las enfermedades espirituales, que nos acarrearon los vicios. Para sus pruebas, *Vide todo el Sermon del Lunes de la Dominica 3. Medice cura te ipsum, y el de la correccion.*

24 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de San Pablo, en el cap. 3. de la segunda Carta q. escribe à Timotheo, vers. 2. *Erant homines: Ingrati.* En que se prueba, que los beneficios que por ingratos se demeriten los malos Christianos, los comunica Christo à los estranos, y Gentiles por acatadores. *Vide para sus pruebas todo el discurso 4. del Sermon del Lunes de la Dominica. 3. Medice cura te ipsum. Y verbo, Ingratitud, y Beneficios.*

Misionario, para varias, y diferentes Platicas, &c.

25 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras, dichas à Christo por los Judios, y referidas por S. Iuan, en su cap. 8. *Semen Abraha sumus. Somos Nobles. Y estas otras del Hijo de Dios, à los mismos Judios: Vos ex Patre Diabolo estis. Vosotros soys hijos del diablo. Note-se, que teniendo-se ellos por Nobles, Christo los llama hijos del diablo. En que se prueba, que Christo solo atiende à la virtud, y no à la sangre, pues ya se hallan hombres, que siendo por la sangre Nobles, los hizo su vida infames. Vide para sus pruebas, el discurso 5. del Lunes de la Dominica 3. *Medice cura te ipsum. Y verbo Sangre, Nobleza, y Virtud.**

26 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de San Matheo: *Si peccaverit in te frater tuus, vade, corripe inter te, & ipsum solum.* En que se proponen las calidades que deve tener en si, el Predicador que predica à sus oyentes, el Maestro que corrige à sus Discipulos, el Padre, y la Madre, que enseñan à sus hijos, y criados, y el Superior, y Prelado que corrige à sus Subditos, y subordinados. Para sus diferentes pruebas. Vide todo el Sermon de la correccion fraterna. Martes de la Dominica 4. *Y verbo Correccion. Y el Miercoles que se sigue,*

27 Platica Espiritual, en que se prueba: Que es lo que deven hazer los verdaderos Prelados, Padres, y Madres, para que les imiten sus hijos. Las pruebas las hallarás en el Sermon de la viña. En en el de la Cananea. *Y verbo. Padres.*

28 Platica Espiritual, en q se propone la obligacion, q los Padres tienē de castigar à sus hijos, y à sus hijas, quando son desleales. *Vide, el Sermon de la viña, in fine. Y verbo. Hijos.*

29 Platica Espiritual, en q se proponen à Dios, y al demonio, q lidiado por la presa de un alma, sale de ordinario vencedor el demonio; y las razones porq. *Vide, el último discurso del Sermon de la Picina: Y desde el numero 235 r. con todos los que se siguen. Y verbo, Penitencia.*

30 Platica Espiritual, en que se prueba, hablando de la lengua, el dicho de Fausto en este verbo: *Nis in melius lingua lingua nihil peius cadem.* Que la lengua es en el hombre, el miembro mas bueno, y el mas malo. *Vide, en el Sermon del Lunes de la Dominica quinta. Y verbo. Lengua.*

31 Platica Espiritual, en q se ventila sobre estas palabras de Christo: *Medicū tempus.* Quan breve sea el tiempo de nuestra vida. *Vide, para las pruebas; el Sermon del Lunes de la Dominica quinta. El Sermon del hijo de la viuda de Naim; y el de Lazaro, con el de Ceniza.*

32 Platica Espiritual, en que se prueba; las honras especiales con que recibe Dios à un pecador, que arrepentido dexa la ocasion. Sus pruebas las hallarás en el Sermon del Prodigio, in fine, &c. Sabado 3.

33 Platica Espiritual, en que se prueba. Que por el mismo caso, que un hombre sobrefalga en merito de virtud; ha de ser perseguido de los in-

vidiosos, y resp estado de las fieras. Sus pruebas las hallarás desde el numero 399. hasta 405. *Y verbo, Invidia.*

34 Platica Espiritual, en que se expresan los rigurosos castigos de Dios, contra los que van à ofender à Dios à la Iglesia. Sus pruebas estan desde el numero 406. hasta 434. *Y verbo, Iglesia.*

35 Platica Espiritual; en que se prueba; la reverencia, y silencio, con que los Señores Sacerdotes deven asistir à los Divinos Oficios en la Iglesia. *Vide, desde el numero 406. hasta 434. Y verbo, Sacerdotes, y Iglesia.*

36 Platica Espiritual para los Sacerdotes; fundada sobre aquellas palabras del capitulo 2. del Apocalipsi, donde hablando el Obispo, y Sacerdote de la Iglesia de Epheso, le amenaza Dios con sus Divinos castigos, diciendole: *Age penitentiam: Si autē non ubi.* La Biblia Maxima: *Ad te puniendam.* Pero si como dize el mismo Haya, este Obispo fue San Timotheo, discipulo de San Pablo, Sacerdote tan exemplar, que no hubo quien en materia de virtud, le aventajasse en aquel tiempo: *Circa illa tēpora nullus eo excellentior;* por que le amenaza Dios con sus rigurosos castigos: Por dos razones dize la misma Biblia Maxima, fundada sobre aquellas palabras del texto: *Charitatem tuam primam reliquisti.* La primera *De omissione tantū boni.* Por omisso. Y la segunda: *Magnos pro viciis operas, sed sensum remisisti:* Per aver descaecido de aquel primer fervor, con que comenzó à servir à Dios. Se prueba en Idea. Amenaza el riguroso castigo de Dios, aun à los Sacerdotes mas Santos: Lo primero, por omisso en el cumplimiento de sus obligaciones; y lo segundo, por aver descaecido de aquel primer fervor, con que dixeron la primera Misa, y comenzaron à servir à Dios. Para el primer assumpto, *vide, verbo. Omision, y verbo. Doctrina. Y para el segundo, verbo, faltas pequeñas. Y verbo, Sacerdotes, Perseverancia, y virtud, &c.*

37 Platica Espiritual para la renovacion de los votos, y penitencia de los pecadores, fundada sobre el mismo capitulo 2. del Apocalipsi, donde se le dize al mismo Obispo de Epheso: *Charitatem tuam primam reliquisti.* Alcazar sobre este lugar: *Antiquum fervorem renouare contendit.* Y en recompensa se le dará, segun el texto, *ver. 7. Edere de ligno vite.* El comer, y gozar de los frutos del Arbol de la vida. Ellos son, dize el Docto Alapide: *Primus, puritas mentium; secundus, abstinētia temporalium; tertius, quies appetituum; quartus, circumspēctio verborū; quintus, mōdētia cogitationū; sextus, impatiētia de inferiorū celestium; septimus, sollicitudo virtutum; octavus, pulcritudo operum; nonus, sustinentia adversitatis; decimus, collectio internarū virtutum; undecimus, concordia voluntatum; duodecimus, transformatio in Deum :: Elige tu los que quisiere para tu platica. Y mira para ello en los Indices, verbo. Votos, Renovacion, y Penitencia. Pues lo que se dize de la renovacion de los votos, se dize*

Hic

dize de qualquiere peccador , que por medio de la penitencia se renueva.

38 Platica Espiritual , sobre aquellas palabras del capitulo 3. del Apocalipsi , dichas al Obispo de Laodicea: *Vtinam frigidus, aut calidus esses, sed quia tepidus es, incipiam te vomere.* Solo reparo en las dos palabras: *Frigidus, & tepidus.* Frio, y tibio. El mismo Alcazar , dize: *Ceteris paribus, omnino gravius est frigere, quã tepere. Nam frigidus est, qui sciens, & volens peccat: Tepidus est, qui quavis peccata devorat, quã sibi tantum peccata venialia videantur.* Estar vn hombre frio, es dize cometer, sabiendolo, vn pecado mortal. Estar tibio en materia de virtud, es dize, no hazer caso de cometer faltas pequeñas, y qualesquiera otros pecados veniales. Como pues parece , sufre Dios al q̄ por frio està en pecado mortal, y al q̄ por tibio, no repara en cosas pequeñas, lo arroja su Magestad de su pecho, no lo pudiendo estomagar? La respuesta la hallarà el curioso en el mismo Alcazar, sobre este lugar; Que para el intento de esta platica, me basta à mi el ponderar, diziendo. Son tan graves los daños de los que por tibios, no reparan en cosas pequeñas; que el mismo Dios, en su manera, parece que los reprueba, que esto insinuan aquellas palabras: *Incipiam te vomere*, no los pudiendo estomagar. *Vide*, el Sermon del primer Sabado de Quaresma, la Navecilla. Y *Verbo.* Faltas pequeñas.

39 Platica Espiritual , sobre aquellas palabras del capitulo 3. del Apocalipsi , dichas al Obispo de la Iglesia de Sardis. *Nõ enim invenio opera tua plena, corã Deo.* A tus obras les falta el devido lleno , por estar vacias delante de Dios. Sobre este texto pone el Docto Alapide quatro virtudes. La paciencia, la humildad, la obediencia, y la caridad: Y dize de esta manera. A la virtud de la paciencia , le falta el lleno , quando yo obro violento, y à mas no poder en la guarda de la ley ; esto es , por temor del castigo, y no puramente por amor. A la virtud de la humildad le falta el lleno, quando despreciando yo las Dignidades , llevo mal el ser despreciado de los demás. A la virtud de la obediencia le falta el lleno , quando yo obedezco en lo que es conforme à mi querer, y replico en lo que no se conforma con mi gusto. A la virtud de la caridad le falta el lleno, quando yo amo al amigo, y aborrezco al enemigo. Lee las palabras de Alapide, sobre el capitulo 3. del Apocalipsi, verso 2. Se prueba en Idea la contraria , diziendo : Que entonces la virtud de la paciencia tendrá el lleno, quando en orden à la guarda de la ley, yo obro, no violento, y à mas no poder, sino voluntario, y con prontitud de animo. La virtud de la humildad, entonces tendrá el lleno, quando despreciando yo las Dignidades, llevo con igualdad, el ser de los demás despreciado. La virtud de la obediencia, entonces tendrá el lleno, quando yo obedezco, no solo en lo q̄ es conforme à mi querer, sino también, en lo q̄ no frisa con mi gusto. La

virtud de la caridad, entõces tendrá el lleno, quando con la misma igualdad, q̄ amo al amigo, amo tambien al enemigo: Para el primer assumpto. *Vide*, en los Indices, *verbo.* Obras voluntarias. Para el segundo, *vide, verbo.* Humildad, y vencer. Para el tercero, *vide, verbo.* Obediencia. Y para el quarto, *vide*, el Sermon de los Enemigos. Y *verbo.* Parcialidad. Y el Sermon de la Cananea. Buena para su hija à quien amava, y buena, aun para los Gentiles, que la aborrecian.

40 Platica Espiritual, sobre estas palabras: *Sicut lilium inter spinas.* La flor entre espinas. En q̄ se prueba : que ser vn hombre bueno entre buenos, no es mucho; pero ser flor en la virtud, viviendo entre las espinas de vna mala cõpañia, esto es lo mas. *Vide*, el Sermon de la Cananea, jueves de la primera semana. Y *verbo.* Malas compañías, y Exemplo.

41 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Ducã cam in solitudinẽ, & ibi loquar ad eor eius.* En q̄ se prueba : se comunica Dios à las almas con mas liberalidad en el retiro, q̄ en el bullicio del mundo. *Vide*, para sus pruebas el segundo Sabado de la Trãfiguraciõ. Y *verbo.* retiro, y desierto. Y el Domingo de la Transfiguracion.

42 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de David: *Volũtãris sacrificabo tibi.* En q̄ se prueba : que si el ser vir a Dios por el interes del premio, embileze la obra; la realça, y sube de punto, el servirle volũtario y puramente por amor. *Vide*, para sus pruebas, El Domingo 4. de Quaresma. Y *verbo.* Obras voluntarias. Y el Domingo 3.

43 Platica Espiritual sobre estas palabras de David en el vers. octavo, y septimo de su Pl. 89. *Posuisti iniquitates nostras in conspectu tuo: Defecimus in ira tua, & in furore tuo conturbati sumus.* Pondrà Dios en la hora de la muerte delante de sus ojos, y delante los ojos de los pecadores, la gravedad del pecado mortal, q̄ cometierõ, y seràles tan horroroso su aspecto , que robados en el semblante, quedaràn à villa suya , totalmente contrubados. *Vide*, para sus pruebas: el Sermon de las verdades Domingo 5. El Sermon del juicio; Y *verbo.* Pecado.

44 Platica Espiritual, intitulada: El Soldado de la milicia Christiana, q̄ por ir vestido cõ el arnes de la Sãta Fe, salio siete vècedor. Para sus pruebas. *Vide*, el Sermon del Cãcurio *in fine.* Y *verb.* Fe.

45 Platica Espiritual intitulada: Los dueñistas convencidos, por la ley del amor. *Vide*, Sermon de Enemigos, *per totum.*

46 Platica Espiritual, en que se prueba : que por el mismo caso, que vno trata de virtud, no le han de faltar trabajos. *Vide*, el Domingo primero de Quaresma, y *verbo.* Virtud.

47 Platica Espiritual, en que se prueba : serà mayor el castigo de los malos Sãtos, que el de los mismos Gentiles. Para sus pruebas: *Vide*, todo el Discurso primero del Sermon del juicio. Y el Sermon.

48 Platica Espiritual, en que se prueba : que en el dia del juicio, muchos que pensaron ser

*Misionario, para varias, y diferentes Platicas, &c.*

ovejas, serán cabritos. *Vide* todo el Discurso 3. de el Sermon del Juizio.

49 Platica Espiritual, en que se pregunta: Que descargos dará el pecador en el dia de el Juizio, à los cargos, que le haga el Juez? *Vide* para sus pruebas, todo el Discurso quinto del Sermon de el Juizio.

50 Platica Espiritual, fundada sobre la diferente sentencia, que dará el Juez en el dia de el Juizio à los buenos, respeto de la que dará a los malos. *Vide* para sus pruebas todo el Discurso sexto del Sermon de el Juizio.

51. Platica Espiritual, en que se proponen ciertas quejas de la muerte; y el porque se queja. *Vide*, todo el Primer Discurso de el Miercoles de la primera semana. *Volumus signum videre. Y verbo*, fama, y honra.

52 Platica Espiritual, en que se proponen, à vn Maestro, y à vn Discipulo, ò à vn Prelado, y à vn Subdito. Al Prelado, y Maestro que mandan, y al Discipulo, y Subdito, que no obedecen. *Vide*, para sus pruebas, todo el Discurso tercero de el Miercoles de la primera Semana.

53 Platica Espiritual, en que se propone à vna Madre, que para guardar a su hija; se reviste con calidades de perla. Sus pruebas se hallan en el Sermon de la Cananea, Jueves de la primera Semana.

54 Platica Espiritual, en que se propone à la Cananea, segun diferentes tiempos, por exemplo de buenas, y malas Madres. *Vide*, el Sermon de la Cananea, Jueves de la primera Semana.

55 Platica Espiritual, en que se propone à vn Prelado como cabeza de su Comunidad, y à su Comunidad como cuerpo, con este mote. *Quando caput dolet, cetera membra dolent.* Sus pruebas, se hallan en el parrafo primero de el Sermon de la Piscina, Viernes segundo.

56 Platica Espiritual, en que se propone, à vn hombre, ò à vna muger con mal de pepica en la lengua; y el remedio para curarle. *Vide* el Sermon de Piscina todo el §. 4. y el §. 3. del Domingo 2.

57 Platica Espiritual, en que se propone, sobre estas palabras: *Ne tardes converti ad Dominum.* A vn pereoso estimulado. Es assunto muy moral para reprehender à los que retardan la penitencia. *Vide* para las pruebas, todo el §. 5. de el Sermon de la Piscina. Y el Lunes *Dom. prima. Disc. 2.*

58 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras, *Neminem vi derunt, nisi solum Iesum.* En que se prueba. Se aseguran nuestras pretensiones, poniendo en esta vida los ojos en solo Dios, y no en los hombres. *Vide* todo el §. 1. de el Domingo 2. de la Transfiguracion, &c.

59 Platica Espiritual, en que se propone este assunto. La perseverancia coronada. *Vide* todo el §. 2. de el Domingo de la Transfiguracion. Y verbo Perseverancia.

60 Platica Espiritual, en apoyo de el silencio. *Vide* todo el §. 3. de el 2. Domingo. Y verbo, silencio, y lengua.

61 Platica Espiritual, en que se propone

por assunto: La fineza de vn amante, tan fiel, mostrando Dios la cara, como batiendo las espaldas. *Vide* el Discurso primero de el Lunes de la Dominica primera. *Ego vado.*

62 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Nolite tangere Christos meos.* En que se prueba: El respeto, atencion, y cortesia, que se deve al Sacerdote. Para sus pruebas. *vide*, el Sermon de el Miercoles despues de la Dominica 3. Discurso 1. *Quare Discipuli tui non lavant manus? Y verbo* Sacerdotes.

63 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Veni, et qui vident, non vident.* En que se propone, au envidioso ciego, por mirar con ojos dañados. Para su prueba, *vide* el Discurso 3. y 4. de el Miercoles de la Dominica 3. *Nolite lavant manus. Y verbo* envidia.

64 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de los Fariseos: *Quare discipuli tui non lavant manus?* En las manos estan los obreros supuesto que los hombres miran tanto à las obras de los Sacerdotes: Siendo estas, en algunos tan ajustadas: razon será que en esta Platica, para escarmiento de los que vivimos, apuntamos aqui los mismos procederes de algunos de nosotros, *vide* para esto todo el Discurso 5. de el Miercoles de la Dominica 3. *Nolite lavant manus*

65 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de el Demonio dichas à Christo, y referidas por San Lucas en su capitulo 4. *Tu es Filius Dei vivi.* No lo dize porque de cierto lo conozca por tal, sino porque se lo sospecha. En que se prueba: Merece ser castigado, el que con temeridad se arroja à juzgar la reputacion ajena, no porque sepa de cierto el defecto, sino porque lo sospecha: Y se añade para concluir à lo moral esta Platica diciendo. Que para juzgar la reputacion ajena, no basta el sospechar, sino que es menester, oír, ver, y tocar. Sus pruebas las hallaras corriendo por todo el Discurso primero, del Sermon de la Suegra de San Pedro, Jueves de la Dom. 3.

66 Platica Espiritual, fundada sobre las mismas palabras de el Demonio dichas à Christo. *Tu es Filius Dei.* No te tiene que el Demonio tiene à Dios en la boca, y no le tiene en el corazon. Por esso le castigo Christo. En que se prueba: Merece ser castigado de Dios, quien al mismo Dios le tiene en la boca, y no le tiene en el corazon: Y se añade para concluir à lo moral esta Platica diciendo: Que entonces el verdadero Cristiano consigue la mayor dicha, quando no solo tiene à Dios en la boca, sino tambien en el corazon. Sus pruebas, las hallaras en el segundo de el mismo Sermon de la Suegra de San Pedro.

67 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras. *Miserationes eius super misericordiam tuam.* En que se prueba: Desmiente la misericordia de Dios à la mayor desconfianza de el pecador. Para sus pruebas, solo el Discurso 2. de el mismo Sermon de la Suegra de San Pedro.

68 Platica Espiritual, fundada sobre estas

palabras de San Iuan en su cap. 4. *Venit Iesus: venit mulier.* En que se prueua: Que para conseguir la salvacion, no todo lo hemos de dexar à Dios, sino que tambien quiere su Magestad, nuestra cooperacion: *vide* para sus pruevas, todo el Discurso 1. del Sermon de la Samaritana, Viernes de la Dom. 3.

69 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras. *Voces cœli in ego audio.* Y estas otras. *Ulutus pugna auditur in castris.* Iosue, y Moyses. El vno dize: que oye suaves voces, q̄ cœtan, y el otro dize, que oye en el Exercito, tiros de batir, en quienes se expresan las desgracias. En que se prueua: Que el sentido de el oido, segund diferentes respetos, es el organo, ò arcaduz por donde entran à nuestra alma, las dichas, y muchas vezes, las desgracias. Para sus pruevas, *vide*, todo el segundo Discurso de el Sermon de la Samaritana.

70 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras. *Remittuntur tibi peccata tua.* Mucho fue en Dios el aver criado los Cielos, y la Tierra; pero provaré en esta Platica: que convertir el amor de vn hombre, ò vna muger de inhonesto en casto, es en el mismo Dios, vna de sus mayores hazañas. Para sus pruevas: *vide* el Discurso tercero de el mismo Sermon de la Samaritana.

71 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de Christo dichas à la Samaritana *Quoniam habuisti.* Muchas vezes has pecado. Aquí à vista de las fatigas de Christo, se pondera, lo que es la grauedad de el pecado, *Vide* para sus pruevas, el Discurso 3. de el mismo Sermon de la Samaritana, y verbo. Pecado.

72. Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de David: *Dixit insipiens in corde suo; non est Deus.* Aquí vn pecador dize, q̄ para el no ay Dios. Se engaña este pecador, que Dios para todos es. Pero era pecador de estragadissimo gusto. Y probaré en esta Platica: Ay hombres: an sin verguença; que por no saberles Dios à su gusto, dizen con las obras, que no les sabe Dios à Dios. Para sus pruevas, *vide* el Discurso 4 de el Sermon de la Samaritana.

73 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras. *Hodie mecum eris in Paradiso.* En que se prueua, lo mucho que haze Christo Señor, por vn arrepentido pecador, *vide* para sus pruevas el Discurso 5. de el Sermon de la Samaritana. Y verbo Pecador.

74 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Hæc mulier modo deprehensa est in adulterio.* En esta Platica se prueua: Peligrã mucho los q̄ corrigen faltas ajenas, sin las condiciones que pide la caridad, y la correccion fraterna. Para sus pruevas, *vide* el Discurso 1. de el Sermon de la Adultera, Sabado de la Dominica 3.

75 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Deprehensa in adulterio.* Se descubren en esta Platica, los motivos porque atropellaron algunas mugeres, por su credito, y reputacion; *vide* para sus pruevas el Discurso 2. de el

misimo Sermon de la Adultera;

76 Platica Espiritual, fundada en el cruzar de las manos de Iacob, respeto de Efraim, y Manafes. Se prueua: Que en en el dia de el Iuizio seràn diferentes los juizios de Dios, à los de los hombres; *vide* para sus pruevas, el Discurso 3. de el Sermon de la Samaritana. Y verbo Iuizio.

77 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de Christo à la Samaritana. *Neque ego te condemnabo.* En q̄ se prueua: Es propria cõdicion de Dios, el beneficiar à los pecadores, aun quando mas agraviado; *vide* para sus pruevas, el mismo Discurso 3. de el Sermon de la Samaritana.

78 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Reliquit hidriam.* Dexò la Samaritana el cantarò, que era la ocasion de su pecado. Se prueua: Es la ocasion tan peligrosa, que aun los que por naturaleza s̄o Angeles, corre en su modo peligro, se cieguen à vista de el; *vide* el Discurso 4. del Sermon de la Samaritana.

79 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de el Genesis: *Adam ubi es?* En que se prueua, se le deve tanto respeto al Sacerdote, que dado se le aya de castigar, solo Dios pone la mano; *vide* para sus pruevas, todo el Discurso primero de el Lunes de la Dominica 4. los Logeros de el Templo.

80. Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Fecit flagellum de funiculis.* En que se prueua; suele Dios castigar à los hombres, con el instrumento mismo de su pecado; *vide* para sus pruevas todo el discurso 2. de el Lunes de la Dominica 4. lo: Logeros.

81 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Et numularios sedentes.* En que se prueua, que sobre enojar à Dios los pecadores, que le ofenden muy de assiento; apenas estos tienen remedio; *vide* para sus pruevas, el Discurso 3. de el mismo Lunes de la Dominica 4. ya lli mismo se dà la razon, porque estos se pierden.

82 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de el Eclesiastico: *Noli consiliari cum eo, qui tibi insidiatur.* En que se pruevan, los daños de vna mala compania; *vide* para sus pruevas, el Discurso 4. de el Lunes de la Dominica 4. los Logeros. Y verbo malas companias.

83 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Domus mea domus orationis est.* En que se pruevan, provechos de el estar, y daños de el no estar con devocion en la Iglesia; *vide* para sus pruevas, el Discurso 5. y 6. de el Lunes de la Dominica 4. los Logeros. Y el 1. y 2. del Sermon siguiente.

84 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Doxtrina mea.* En que se pruevan, vtilidades de las letras bien vñadas; y daños de las mismas letras abusadas: *vide* para sus pruevas, todo el Discurso 3. de el Sermon de el Martes de la Dominica 4. *Quomodo hic litteras scit?*

85 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de el capitulo 20. de el Exod: *Memento vi diem Sabbati sanctifices.* Guarda con cuydado el dia de fiesta; *vide* para ponderar el modo con

con que se han de guardar las fiestas, el discurso 4. del Martes de la Dom. 4. *Quomodo hic litteras fuit.*

86 Platica Espiritual, en que se arguye á los hombres temerarios en el juzgar; *vide* el discurso 5. del mismo Martes de la Dom. 4. y el discurso 6.

87 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Miserere mei fili David.* En que se prueba, lo grande de la misericordia de Dios, para con el arrepenido pecador; *vide* el discurso 1. del Miercoles de la Dominica 4. el Ciego. Y *verbo* Misericordia.

88 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Nolite iudicare secundum faciem.* En que se prueba, ay algunos hombres tan temerarios; que en ver vno malo en vna casa, ó Comunidad, juzgan temerarios, que tambien son malos todos los demas de aquella casa, ó Comunidad; *vide* el discurso 2. del Miercoles de la Dominica 4. el Ciego.

89 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Circũsulsit cum lux de Cælo.* En que se prueba, ser tal el amor de Christo respecto de los hombres: que se les suele mostrar mas pialoso, aun quando mas ofendido; *vide* todo el discurso 3. del Miercoles de la Dom. 4. el Ciego.

90 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Vade in patororia filie.* Aquí se prueba, que para que vna confesion sea buena, ha de tener estas tres partes. Confesion, Dolor, y Satisfacion; *vide* el discurso 4. del Miercoles de la Dom. 4. el Ciego.

91 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Da mihi liberum, alioquin moriar.* En que se prueba, que los hijos suelen ser á su Padres, causa del mayor dolor; *vide* para sus pruebas, el discurso 1. del Lunes de la Dom. 4. la viuda de Naím.

92 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Eferabatur filius unicus matris suæ.* En q se prueba, vn desengaño á la juventud, en la repentina muerte de vn moço de pocos años; *vide* el discurso 3. del Sermon de la viuda de Naím.

93 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Lazarus mortuus est.* En que se prueba en dilatada Idea, la jurisdiccion que la muerte tiene, sobre la grandeza, la hermosura, y la obstinacion. Para sus pruebas, *vide* el Sermon de Lazaro. Viernes de la Dom. 4.

94 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Lazarus amicus noster.* En q se prueba, las calidades del verdadero amigo, y las del falso; *vide* el discurso 2. del mismo Sermon de Lazaro.

95 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Refucio Lazaro.* En que se proponen, los medios que ha de diligenciar el pecador, para su espiritual resurreccion, *vide* para sus pruebas, todo el discurso 3. hasta el 4. del Sermon de Lazaro.

96 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Ego sum lux mundi.* Proponese en esta Platica á Christo Señor nuestro como estrella

llamada del Norte. A los pecadores como navegantes. Y por medio del Norte Christo, se les propone los medios que deven tomar para llegar con seguridad al puerto; *vide* para sus pruebas, todo el Sabado de la Dominica 4. *Ego sum lux mundi.*

95 Platica Espiritual, en que se prueba; que la presencia de Dios, es medio poderoso para vencer las tempestades, y trabajos del mar de este mundo, y llegar con seguridad al puerto. Para sus pruebas, puede servir todo el mismo Sabado: *Ego sum lux mundi.*

96 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Spes mea in Deo est.* Se prueba: que nuestra esperanza, ha de ser en solo Dios y no en los hombres; *vide* el discurso 3. del mismo Sabado, *Lux mundi.*

97 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Nos ipsi edificemus domum Deo nostræ.* En que se prueba. Conquistará la gloria, el que por si mismo trabaja sin fiarlo de humanas diligencias; *vide* sus pruebas, en el Sermon del Sabado de la Dominica 4. *Lux mundi.* El discurso 5. Y *verbo* Perseverancia.

98 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de Christo: *Ego non iudico quemquam.* En que se prueba. Que en el dia del juicio, la conciencia de cada vno será el mas fiel testigo de lo que cada vno es en si; *vide* para sus pruebas, el discurso 6. del Sabado de la Dom. 4. *Lux mundi.*

99 Platica Espiritual, en que se descubren, los diferentes efectos de la verdad; y los inescusables males de la mentira. Para sus pruebas, lee el Sermon de las verdades. Dom. 5.

100 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Iudices constituere.* En que se pruevan, las calidades, que deven tener los verdaderos Jueces, y Superiores. Para sus pruebas, *vide* el Sermon del Lunes de la Dominica 5. *Miserunt Ministros.*

101 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Sus enim non receperunt.* En que se proponen, favorecidos los estranos por agradecidos; y castigados los propios, por ingratos; *vide* para sus pruebas, el Martes de la Dominica 5. y las citas, que allí se ponen. Y *verbo* Ingratitud.

102 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Et celum templi scissum est.* En que se prueba. No se habla Dios donde ay poca paz, y poca union, *vide* para sus pruebas, el discurso 2. del Martes de la Dominica 5. Y *verbo* Paz.

103 Platica Espiritual, en que se prueba, que en materia de virtud, la oculta es la mas segura; *vide* el discurso 3. del Martes de la Dominica 5. Y *verbo* virtud.

104 Platica Espiritual, en que se prueba, que si Christo halla su mayor gloria en el padecer; el pecador hallará su mayor pena en el gozar; *vide* el discurso 4. del Martes de la Dominica 5. Y *verbo* Trabajos, y padecer.

# I N D I C E

- 105 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Qui iustus est, iustificatur adhuc*. En q̄ se prueba. Que por justo q̄ sea vn hombre, mientras está en esta vida, siempre tiene mucho que purgar, y q̄ purificar. *Vide*, el discurso primero del Miercoles de la Dominica 5. las Encenias.
- 106 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Renovabitur vt Aquila iuuentus tua*. En que se propone vna fenix, con alas con flores, y con corona, para la perfecta renovacion del Alma. *Vide*, sus pruebas. En el discurso 2. del Miercoles de la Dominica 5.
- 107 Platica Espiritual, en que se proponen varias, y diferentes excelencias, y gracias, que de Dios consiguen las Almas, que por medio de la verdadera penitencia se renuevan. *Vide*, para sus pruebas. El discurso quarto, quinto, y sexto del Miercoles de la Dominica 5.
- 108 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Et ecce mulier*. En q̄ se demuestra, por efecto raro de la verdadera penitencia: Que Madalena, segun diferentes respectos, fue muger, y no fue muger. *Vide*, para sus pruebas. El Ave Maria del Sermon de la misma Madalena.
- 109 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Ecce quia nemo nos videt*. En q̄ se prueba. No se le puede ocultar á Dios, por mas que se esconda el pecador. *Vide*, para sus pruebas. El discurso primero del Sermon de la Madalena.
- 110 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Penitentiam agere*. En que se prueba. Que de vn pedazo de hielo por la culpa, sabe Dios formar en el pecador, el mas rico tesoro del Cielo por la gracia. *Vide*, el discurso 2. del
- 111 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Lacrymis capit rigare pedes eius*. En q̄ se proponen, cinco grandes excelencias de las lagrimas, en favor de los verdaderos penitentes. *Vide*, el Sermon de la Madalena.
- 112 Platica Espiritual, para los dolores de la Virgen. *Vide*, el Ave Maria del Sermon del consejo.
- 113 Platica Espiritual, en que se descubren; las calidades de los buenos Consejeros, y la insolencia de los malos. Para sus varias pruebas, lee todo el Sermon del Consejo.
- 114 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras: *Cogitauerunt vt & Lazarum interficerent*. Y dize aqui Gislando: *Cogitauerunt, sed non interfecerunt*. Se proponen cinco razones, porque los Fariseos pensaron en matar á Lazaro, y no lo mataron. *Vide*, su Sermon, que es el Sabado vltimo.
- 115 Platica Espiritual intitulada la quietud, y sosiego del Alma, en medio de las mayores borrascas. *Vide*, para sus pruebas, el Ave Maria del Sabado primero de Quaresma, que es la Naverilla de S. Pedro. *Iactabatur fluctibus*. Y verbo, Padecer. Y todo el Sermon del mismo Sabado primero, &c.
- 116 Platica de desengaño, en que se propone en forma de Idea. Vn viejo desvanecido, y vn niño cuerdo. *Vide*. El Domingo 4.
- 117 Platica Espiritual, en que se propone en forma de Idea. Los daños de vna mala compañía, y utilidad de la buena. Las pruebas se hallan, en el discurso 4. del Lunes de la Dominica 4. Y verbo. Muchas compañías, y exemplo Y en el vltimo Sabado. Lazaro perseguido.
- 118 Platica Espiritual, en que se propone en forma de Idea. Conveniencias de las letras con virtud, y daño de las mismas letras sin espíritu. Sus pruebas se hallan, en el Martes de la Dominica 4. Y verbo. Letra.
- 119 Platica Espiritual, en que se prueba, la gravedad de vn pecado; y lo que fue menester para restaurar sus daños. *Vide*, el Sermon de la Samaritana. Y verbo, pecado. Y el Sermon de las verdades. Dominica 5.
- 120 Platica Espiritual, en que se muestra la hermosura de vn Alma en gracia: Y su fealdad por el pecado. *Vide*, el Sermon de las verdades. Dominica 5.
- 121 Platica Espiritual, en que se muestra entre los pecadores; despreciada la virtud, y apoyado el vicio. *Vide*. El Domingo primero. Y el Sabado vltimo de Lazaro. Y verbo, Virtud.
- 122 Platica Espiritual, en que se ponderan las penas temporales, que padecen las Almas del Purgatorio, y las eternas de los condenados del infierno. *Vide*, el Sermon de la Viuda de Naim, &c. Donde se trata de las vnas, y las otras penas, &c. Y verbo, Purgatorio, y Infierno, &c.
- 123 Platica Espiritual, en que se propone en forma de Idea este titulo. Fiestas guardadas por los Judios para el culto, y aguardadas por los malos Christianos, para el entretenimiento, y el paseo. *Vide*. El Evangelio: *Mihi indignamini, quia totum hominem sanum feci in Sabbato. Non est hic homo à Deo qui Sabbatum non custodit*. Y verbo. Fiestas, y renovacion.
- 124 Platica Espiritual, en que se ponderan los medios para hazer vna buena confesion. *Vide* verbo. Confesion.
- 125 Platica Espiritual para los tres dias de Carnestolendas, Sepulcro con Sacramento. *Vide*, el Domingo de Ramos. Y el Miercoles de la Dominica segunda. Y verbo, Padecer. Y verbo, trabajos. Aqui hallarás sobre estas palabras: *Erit sepulchrum eius gloriosum*. Como en Christo llagado, y herido en el Sepulcro con Sacramento, donde en sentir de Novacino ponian los antiguos vn pan figura del mismo Sacramento: *Antiqui in sepulchris panem prisci imponebant quasi eo posset vesci mortui*; se descubre la Divinidad del Verbo. Pongo exemplo. En el capitulo 5. de su Apocalipsi, dize San Iuan, que vió vn Libro sellado con siete sellos, y á vn Cordero en significacion del mismo Libro, al qual solo le dió liso el titulo de Cordero: *Vidi agnum stantem*. Passa adelante, y al abrirse el Libro, luego le dió titulo de Divinidad al mismo Cordero: *Et cum aperisset Librum. Dignus est accipere Dominatorem*: Agora la cuda. Si quando está cerrado

el Libro; solo le di San Juan el titulo liso de cordero: Porque quando abierto le ha de dar titulo de Divinidad al mismo cordero? Y es la razon, dicen los Padres. Que el Libro, que era el Divino Verbo, quando cerrado, ocultava los accidentes de mortal, clavos, heridas, y espinas. Y como al abrir el Libro hiziese su Magestad ostentacion de sus heridas; exclamò Juan, y dixo: *Dignus est accipere Divinitatem.* Ahora si que le reconozco Divino. Y fue misterio para la ponderacion de el assumpto. Que si en los sepulcros ponian los Antiguos el pan; no parece quiere el cordero mas soberano, titulo de Divinidad, menos que à vista de el pan de el Sacramento, quando llagado, y herido, &c.

126 Platica Espiritual, en que se prueva en forma de Idea: La maldad de el invidioso, dibujada en vn Basilisco con el veneno en sus ojos, mirando la virtud agena para emponzoñarla. Se hallan las pruevas, en el Miercoles de la Dominica 3. Desde el numero 1476. hasta 1490. Y verbo. Invidia.

127 Platica Espiritual, en que se pruevan en forma de Idea. Las utilidades de vna buena lengua, y desgarras peligrosos de vna mala. Vide. Lunes Dominica 5. in fine. Y verbo. Lengua.

128 Platica Espiritual, en que se proponen vna Suegra, y vna Nuera reñidas, y à Christo q̄ las pone en paz. Se hallan sus pruevas, en el Lunes de la Dominica 3. Desde el numero 1518. hasta 1524. Y verbo. Paz.

129 Platica Espiritual, en que se proponen en forma de Idea. Los daños de los juyzios temerarios, y los medios para remediarlos. Se hallan sus pruevas, en el Discurso primero de el Lunes de la Dominica 3. numero 1953. con los que se siguen. Y verbo. Juyzios temerarios.

130. Platica Espiritual, para entre enemigos, en que se pondera: El premio que Dios ofrece al que perdona; y el castigo que merece el que se venga. Vide, el Sermon de Enemigos, in fine &c. Puedē servir también en apoyo de la paz.

131 Platica Espiritual, en que se propone en forma de Idea. Vn Precito, por tener vno en la boca, y otro en el coraçon. Y un Predestinado, por tener lo que en la boca, en el coraçon. Sus pruevas se hallan en el Discurso 2. de el Lunes de la Dominica 3.

132 Platica Espiritual, en que se propone en forma de Idea. El Lisongero confuso, y el Adulador castigado. Sus pruevas se hallan en el Discurso 3. de el Lunes de la Dominica 3. Y verbo. Lisongero, y Adulador.

133 Platica Espiritual, en que se proponen en forma de Idea. Los triunfos de vn amante en las fatigas de su amor. Se escriven sus pruevas, en el Viernes de la Dominica 3. numero 1621. con los que se siguen.

134 Platica Espiritual, en que se propone en forma de Idea. Vna muger, que atropella por su reputacion; y las razones porque. Sus pruevas se halla desde el numero 1691. hasta 1712.

135 Platica de desengaño, en que se propo-

ne: La fama de vna muger ultrajada, y defendida. Sus pruevas se hallan, corriendo por todo el Sermon de el Sabado de la Dominica 3.

136 Platica Espiritual, en que se prueva en forma de Idea. Como la limosna para con los pobres haze à los hombres, Señores, Reyes, y como Dioses. Vide, el Domingo 4.

137 Platica Espiritual, en que se propone solo este assumpto. El pecador convertido, y de Dios nuestro Señor perdonado. Vide, el Sermon de el Prodigio. Sabado tercero. Y verbo. Penitencia, y Confesion.

138 Platica Espiritual, para la Dominica 1. de Adviento, en que se prueva, que para recibir en nuestras Almas al recién nacido Dios, es medio vnico, la memoria de el Divino Juizio, y sus rigores. Las pruevas con su Idea las hallarás, al pie de el Sermon de el Juizio.

139 Platica Espiritual, para la Dominica 2. de Adviento, en que se prueva, sobre aquellas palabras de S. Mateo: *Ioannes in vinculis.* Que para recibir al Rey nacido en nuestras Almas, es poderoso medio, el de el sufrimiento voluntario de los trabajos, à imitacion de el Bautista. Sus pruevas las hallarás, verbo trabajos, verbo padecer, y verbo obras voluntarias.

140 Platica Espiritual, para la Dominica 3. de Adviento, en que se prueva sobre aquellas palabras de Christo à sus Discipulos: *Ioannes ipse est Elias.* Y sobre las de San Juan hablando de sí mismo: *Non sum Elias.* Y sobre la exposicion de S. Gregorio, que dize para el ajuste de los textos: *Ioannes, non erat Elias in Persona, sed erat Elias in Spiritu.* En que se prueva, que para recibir al recién nacido en nuestras Almas, hemos de ser à imitacion de San Juan, vn Elias en el Espíritu. En este esclarecido Patriarca, resplandecieron entre otras muchas virtudes, el zelo, la pureza, y la fortaleza. Sus pruevas las hallarás en los indices, verbo Zelo, verbo Pureza, y verbo Fortaleza.

141 Platica Espiritual, para la Dominica 4. de Adviento. Aqui refiere San Lucas, que predicando San Juan Bautista en las Riberas de el Ior dan, les dixo entre otras cosas, que se dispusiesen para recibir al Divino Verbo en sus Almas: *Parate vias Domini. Et videbit omnis caro salutare Dei.* Preguntaronle al Bautista sus oyentes, y le dixeron: *Quid faciemus & nos?* Que medios tomaremos para esto? Y así à los vnos, como à los otros, les respondió San Juan diziendoles: *Qui habet escas, det non habenti quoddam confectum est vobis facite: neminem calceum suum faciat.* Tres cosas has encargo; la primera: que seais piosos para con los pobres; la segunda, la guarda entera de la ley; y la tercera, la guarda de el credito, fama, y reputacion agena. Medios vnicos para que se verifique en cada vno de nosotros aquel: *Et videbit amnis caro salutare Dei.* vide en los Indices, para el primer punto, verbo pobres, verbo limosna, y verbo caridad. Para el segundo, verbo ley; para el tercero, verbo fama, honra, reputacion y el Sermon de la Correccion

cion Fraternal, sobre aquellas palabras: *Serva Personam.*

142 Platica Espiritual, en que se alienta à los hombres, à abraçar con esfuerço la virtud, aunque la pretenda derribar, y escurecer su contrario. Las pruebas las hallaràs en el Domingo primero de la tentacion, desde el num. 274. con los que se siguen.

143 Platica Espiritual, en que se propone sobre estas palabras: *Militia est vita hominis super terram.* Que tentacion es la mas dañosa, la de el Diablo, ò la de el Hombre? Y se resuelve, para que vivamos con cautela: que en materia de tentar, son peores los Hombres, que los Diablos. Sus pruebas las hallaràs en el Discurso 1. y 2. de el Domingo 1. de la tentacion.

144 Platica Espiritual, sobre estas palabras: *Coronaberis de capite Sanit, & Hermon.* Para lo qual, se pinta vna Corona sobre vn monte, significacion que serà de la Gloria; se pintan asimismo à muchos Hombres, que subiendo por el monte arriba, vno, à medio correr desmayan, y otros que algo mas se aventajan, con vna letra que dize: *Vnus accipit.* Vno se la lleva. Para formar aora esta Platica, se pregunta: quien es este vno que se lleva la Corona? se responde: que el que tuviere las calidades de Pedro, Iuan, y Diego. Las de Diego: *Ratione tolerantia.* Las de Iuan: *Ratione perseverantia.* Y las de Pedro: *Ratione penitentia.* Se pide en el primer punto para alcançar la Corona, el padecer, para gozar. En el segundo, se pide el perseverar. Y en el tercero, lagrimas, y penitencia. Vide el Sermon de el segundo Sabado, que es de *Transfiguratione*, la primera parte. Y verbo trabajo, perseverancia, y penitencia.

145 Platica Espiritual, en que se proponen las enfermedades de el Alma, y sus remedios. Sus pruebas estàn en el Lunes de la Dominica 3. *Medice cura te ipsum.*

146 Platica Espiritual, en que se propone, las calidades que deve tener en si, el que quiere perfectos à los demás. Vide el Lunes de la Dominica 5.

147 Platica Espiritual, en que se proponen los daños de la deshonestidad, y remedios contra ella. Vide Sabado de el Prodigio.

148 Platica Espiritual, en que se prueba: que la conversion de vn pecador, es para Christo Señor nuestro, sumas celebrada fiesta. Vide la pruebas en el Sabado ultimo de la Quaresma Muerte intentada de Lazaro, *in fine.* Y verbo Pecador, y arrepentimiento.

149 Platica Espiritual, en que se propone por assumpto: que para vencer al Demonio, y ganar el Cielo, son medios poderosissimo el de el ayuno, y retiro de vn desierto. Sus pruebas las hallaràs, en el Sermon de el Domingo 1. *In fine.*

150 Platica Espiritual, en que se prueba: quan dañosos son los resabios de vn mal exemplo. Vide sus pruebas en el Domingo 1. *Prope finem.*

151 Platica Espiritual, para el Iuizio, en

que se prueba: que los mayores rigores de el Divino Iuez, caeràn en aquel dia, sobre los malos Chriftianos, y Sacerdotes, Religiosos, y Religiosas; porque aviendo tenido mas conocimiento de Dios, no se quisieron de el aprovechar. Vide el Sermon del Iuizio.

152 Platica Espiritual, en que para la mayor guarda de nuestra Alma, se pondera: de quienes nos hemos de guardar. Vide sus pruebas en el Domingo 1. *Per totum.*

153 Platica Espiritual, fundada en el Suceso de vn Filosofo. Refierele el Reverend. Padre Thobias Lohener, en el tom. 2. de *Varijs Virtutibus, & Vitijs.* Dize este grave Autor: que vna ocasion el Filosofo Aristipo, se puso a mirar con curiosidad à vna muger, pequenita en la estatura, y muy hermosa en el semblante; al qual le preguntaron: que avia visto en aquella muger? A que respondiò: *Parum quidem pulchrum, inquit, vidi, sed magnum malum.* He visto, dize, en vna hermosura pequenita, vn grande mal. Se prueba en vna Platica Espiritual: que por pequenita que se muestre la hermosura de vna muger; mirada con curiosidad, suele acarrear à las Almas, grandes males. Vide el Sermon de la Madalena, el de la Adultera, el de la Samaritana, y Cananea. Y verbo ocasion, faltas pequenitas, y ojos.

154 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de David. *Operui in Ieiunio ani mam meam.* En que se pruevan las utilidades, y provechos espirituales que nos trae el ayuno. Vide, para sus pruebas, numero primero, y los q se siguen.

155 Platica Espiritual, en que se demuestra la hermosura de el alma, por la consideracion de la muerte. Para sus pruebas, vide num. 15. y los que se siguen.

156 Platica Espiritual, en que se propone quan peligroso sea el desmayar en el camino de la virtud, aviendole comenzado bien. Vide, num. 648. hasta 653.

157 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras. *In multis loquio peccatum non deerit.* En que se proponen, los daños de el mucho hablar. Vide, num. 653. hasta 668.

158 Platica de desengaño contra los pretendientes de honras, y dignidades, fundada sobre estas palabras de el Capitulo. 7. de el Ecclesiastico, verso 4. *Noli querere à Domino ducatum; neque à Rege Cathedram honoris.* Lee las versiones de la Biblia Maxima, y otros Expositivos. Y hallaràs materia contra los pretendientes de Dignidades, y honras. Y para sus pruebas; Vide, en este Tomo, el Sermon de la Viña, el de las Cathedras, el de las Sillas, y el de el Martes despues de la Dominica 4.

159 Platica Espiritual, fundada sobre aquellas palabras de el 18. de el Exodo à Moyses. *Provide viros potentes, in quibus sit veritas.* En q se pruevan, las calidades que deven tener, los que son elegidos para Maestros, y Pielados. Para sus pruebas. Vide, todo el Discurso segundo de el Sermon de las Cathedras.

Vide Bercorio, Dictionario Verbo Mo.

Misionario, para Varias, y diferentes Platicas, &c.

160 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras. *Fili Ephrem intendentes arcum, & mitrentes sagittas suas.* Donde dixo San Pedro Damiano. *Loquitur Propheta, de quibusdam magna predicantibus sed insidiosè vivèntibus. Hi quidè sagittas dirigunt sed insidiosè vivunt.* Vide, para las pruebas, el Sermon de las Cathedras. Martes de la Dominica 2.

Idea para la soledad, y dolores de la Virgen. Leonardo Vtino. Vide, en su Quaresma el Sermon de Pasion. Pondera este Autor, y dize, que los dolores de la Virgen al pie de la Cruz, por quatro razones fueron grandes. *Primo: Ratione Maternitatis.* Lo primero, ser Madre de tal Hijo. *Secundò: ratione unitatis.* Lo segundo, por ser este tal hijo unico. *Tertiò, ratione presentialitatis.* Lo tercero, por tenerle presente avista de sus ojos. *Quartò, ratione immobilitatis.* Lo quarto, por no poderle sacorrer, viendolo penar. Vide, el Sermon.

Idea para vn Sermon de despedida. *Tu solus Peregrinus.* Geminiano; *Hic. Christus fuit Peregrinus, quantum ad habitum, quem assumpsit: quantum ad vias, quas fecit: quantum ad h' spua qua intravit: quantum ad pericula, que sustinuit: & quantum ad insignia, que portavit.* Prueba la Idea.

161 Platica Espiritual, fundada sobre estas palabras de el Domingo quarto de Quaresma, que tambien puede servir para el mismo Domingo. *Ascendit Iesus in montè. Est puer hic, qui habet quinque panes ordeaceos.* Y aqui agora el Docto Gillando en el Sermon de este Domingo. *Qui vult ascendere in montè, nempe Calum, debet manducare quinque panes ordeaceos, amplectèdo penitentiam, super peccatis commissis, per quinque corporis sensus; nempe, per visum, per auditum, per gustum, per odoratum, & per tactum.* Y asentando, que en el monte està la Gloria, y en los panes de cevada la penitencia, apunto al que comienza la Idea. §. I.

*Qui vult ascendere in montem, nempe Calum, debet manducare panes ordeaceos, amplectèdo penitentiam, super peccatis commissis, nempe per visum.* Has ofendido à Dios tu que leas esto por medio de la vista? Si. Pues Señor mio, darle pan de cevada à la bestia; penitencia. Para este assumpto te pueden servir todos los textos de este libro, de, de el 2.º am, 553. hasta 561.

§. II.

*Qui vult ascendere in montem, nempe Calum, debet manducare quinque panes ordeaceos, amplectèdo penitentiam, super peccatis commissis, nempe per auditum.* Has ofendido à Dios dando oido al chisme y pernicioso consejo? Si. Pues el remedio es; pan de cevada. Penitencia. Para este assumpto, puedes leer en este Tomo. num. 1619. 1620. 182. hasta 192. y 1608. hasta 1618

§. III.

*Qui vult.* &c. Lo mismo que en los dos parrafos antecedentes. Gusto, Este està en la lengua. Vide, para sus pruebas, verbo. Lengua, &c. Gusto, y verbo. Silencio.

§. IV.

*Qui vult,* &c. Aqui està el olfato. Olida vna penitencia para enmendaria. Vide verbo. Deshonestidad, y torpeza.

§. V.

*Qui vult,* &c. Aqui està el tacto, y curiosidad de algunos curiosos, que todo lo quieren tocar, y examinar, &c. Vide, verbo. Curiosidad.

162 Platica. Esta vltima Idea, le puede servir al que comienza, para el Domingo tercero de Quaresma, que es el Diablo mudo, y tambien le puede servir, para qualquiere otra Platica Espiritual, por lo pratico de su materia, pues se funda en dos calidades que ay de lenguas; vna buena, y otra mala. El Eclesiastico en su capitulo vltimo dize, que tuvo buena lengua. *Dedit mihi Dominus linguam mercedem meam.* Baeza dize. Que aquel hombre de el Domingo tercero, dio en manos de el Demonio. por tener mala lengua. *Habebat suam linguam.* Pregunto agora. Que calidades son las de la lengua buena, opuestas à la mala lengua? Responde el Doctissimo Bercorio en su Diccionario, verbo, *Lingua. Bona lingua, debet esse, Mollis, Rubra, & Clausa.* Mollis, per compassionem; Rubra, per dilectionem proximi; & Clausa, per clausuram sedulitatis ut quidquid dictura esset, dentibus cogitaret Y concluye para la enseñanza. *Sic debet esse lingua nostra.* Aqui ay dos lenguas; vna buena, y otra mala. Y aunque es verdad, que esta Idea se toca el Lunes despues de la Dominica quinta, pero no con la combinacion que aqui, y para la mayor claridad del que comienza à predicar, yo le apunto aqui esta Idea, para el Domingo tercero del Diablo mudo: Donde se verá la felicidad de la buena lengua, y desgracia de la mala. Comencemos.

§. I.

*Bona lingua debet esse, mollis: per compassionem.* Dize Bercorio. Que la buena ha de tener por su primera propiedad, el ser tan suave en su dezir, que compasiva de la reputacion agena, à nadie ha de tirar à desdora. Aqui se prueba.

**QUE SI POR AVER TIRADO LA mala lengua de el hombre de el Domingo tercero, à desdorar la reputacion de su proximo, dió en manos del Diablo: Hablar bien de el credito de el mismo, es medio unico, para no dar en manos de los Ministros de Sazanas.**

**P**ER noctes quæstivi, quæ diligit anima mea. Invenit me vigilans, qui custodiebat rostrum. Digno es de advertencia, q' andado la Esposa de noche fuera de casa, y dando en manos de vnos Ministros de los Inezes, no dize que la prendieron. Podiamoslo estrañar que no la prendan. Pero no, dize Hugo Cardenal, no la han de prender. Y porque no la han de prender? Ya lo dize el mismo Hugo, sobre aquellas palabras, de el quarto de los Cantares. *Mel, & lac sub lingua sua.*

# I N D I C E

*ua. Hoc est,* dize este Autor *Non venenum extoficans.* Bello dezir. Tenia dize la Esposa tan buena lengua, que siempre hablava bien de su proximo; en tanto grado; *non venenum extoficans.* Que jamás con venenosas palabras, la pretendio desdorar. Que tan compassiva habla de el credito de sus proximos? Si. Pues no la prendan ellos Ministros; para que así siempre se diga. Que si por aver tirado la mala lengua de el hombre de el Domingo tercero á desdorar la reputacion de su proximo, dió en manos de el Diablo; hablar bien de el credito de el mismo proximo, es medio unico, para no dar en manos de los ministros de Satanás. Cada vno mire aqui; como habla de la reputacion agena, y por aqui sonocerá, en las manos que vendrá á parar.

*Labia eius lilia.* La letra Hebrea lee. *Labia eius rosa.* Dizese en los Cantares, que la Esposa tiene labios de rosa. Se explica el misterio. De la rosa dizen los naturales, que el escarabajo, no se atreve á maltratarla, ni llegar á ella. Pero porque á la Esposa en la rosa significada, no se la ha de atrever el escarabajo? Notenlo. Dize Pierio Valeriano, que quando antiguamente querian dar á entender, que vn hombre hablava bien de la reputacion agena, era comun adagio el dezir: *Loquitur rosas.* Que hablava rosas. No de pues la hermosa rosa de la Esposa en manos de el escarabajo, significacion de los ministros de el Diablo; que si hablando de sus proximos, *loquitur rosas,* habla con estimacion. A pesar de aquel mal hombre de el Domingo tercero dire: Que si por aver hablado mal de la reputacion agena dió en manos de Barrabás; Hablar bien la Esposa de su proximo, fue el medio mas poderoso, para no dar en manos de los escarabajos, ó ministros de Satanás. Fieles, y Señores míos con que lengua hablamos de nuestros proximos? Con la de el mudo, ó con la de la Esposa? Cada vno se ponga la mano en el pecho, y por su lengua vendrá en conocimiento, de las manos en que ha de venir á parar.

*Quare non adduxistis illum?* Van los Ministros á prender á Christo, y no le prenden. Pero si le van á prender, como no le prenden? Los mismos Ministros lo dixerón. *Numquam sic locutus est homo, sicut hic.* No le hemos prendido dizen. Porque tiene tan buena lengua, *non est inventus dolus in ore eius,* que siempre habla bien de todos. Y el hablar bien de todos, siempre se verifica á pesar de la mala lengua de el mudo, ser medio el mas poderoso, para no dar en manos de los ministros de Satanás. Basta para la propiedad primera de la buena lengua, opuesta á la mala de aquel mudo. Vamos luego á la segunda.

## §. II.

*Bona lingua, debet esse rubra, per dilectionem proximi.* Ha de tener en segundo lugar la len-

gua para ser buena; dize Berçorio, que no solo ha de hablar bien de sus proximos, sino hablar bien de ellos, y aun regalar al que le busca prender. Para que así se diga por assumpto;

*QUE SI POR AVER HECHO LO CONTRARIO la mala lengua de aquel mudo, dió en manos de el Diablo; se librarà de sus Ministros; el que sobre hablar bien, se empleare en regalar al que le busca prender.*

**E**n el cap. 6. de el quarto de los Reyes se dize, que el Rey de Syria embió vnos Ministros suyos, para que prendie ssen á Eliseo; pero no le prendieron. Pero si le van á prender, como no le prenden? Porque aviendolos puesto delante el Rey de Israel, habló bien de ellos, y los regaló con vn refresco. *Non interficias eos; pone panem, & aquam, ut comedant, & bibant.* De manera, que sobre hablar bien de ellos, los regaló? Si. Pues no le prendan. Para que así siempre se diga, que si por aver hecho lo contrario la mala lengua de aquel mudo, dió en manos de el Diablo, se librarà de caer en manos de sus Ministros; *Lingua rubra, per dilectionem proximi,* la lengua, que sobre hablar bien de sus opuestos, regalare á sus contrarios. Basta para el segundo punto. Vamos al tercero, y ultimo.

*Bona lingua, debet esse clausa per sedulitatem, ut quid quid dictura esset, diutius cogitaret.* Ha de tener en tercer lugar la lengua pare ser buena, dize Berçorio, que ha de estar en su clausura cerrada, para que así hable poco, y esto á sazon, tiempo, y oportunidad. Contraponemos aqui la mala lengua de el mudo, con la buena de el justo, y començemos á dezir, proponiendo varios assumptos.

*Seva lingua.* Hombre de mucho ruido de palabras, era el mudo; y aún por esso tuvo tan poco espíritu. De donde infiero. Que donde ay mucho ruido de palabras, es señal evidente, que ay poco fondo de espíritu. Este assumpto le hallarás probado en el num. 419. Sino es que digamos, que donde ay mucho ruido de palabras, no ay espíritu, num. 419. *Seva lingua.* Esta mala lengua del mudo, no sabia callar; hablava mucho, y esto sin tiempo, ni sazon. Pero la lengua que es buena, calla mucho, habla poco, y esto á su tiempo. Este assumpto le hallarás expressado en casos singulares, desde el num. 656. hasta 668. *Seva lingua.* Esta mala lengua hablava sin temor. Pero la buena, teme mucho el halar, aun poniendole Dios las palabras en la boca. num. 668. Vide, para todo esto. *V. gbo. Lingua, y verbo, Si silencio.*

# INDICE

DE LOS ASSVMPTOS, Y LVGARES DE LA SAGRADA ESCRITURA, que se señalan, solo con los numeros marginales.

## A

### *Abad.*

VN caso raro de 18. Abades que se condenaron en vn Monasterio, n. 1038. Para Abad, vide verbo, Prelacia.

### *Abstinencia.*

Es la vida del espíritu, num. 262. Vide verbo, Ayuno, y Gula.

### *Abundancia.*

Es facta que traspassa el Alma al Rico, n. 874. Vide verbo, Riquezas, y Galas.

### *Acciones.*

En todas las muestras, hemos de Dár à Dios la gloria, num. 2477. *Aficion.*

Por grande que sea, si ella puesta en la criatura se ve con facilidad caída, n. 74. 75.

### *Agradecimiento.*

Los beneficios, que por ingratos se desmerecen los propios, los passa à hazer Christo à los estraños por agradecidos, n. 1253. hasta 1258.

### *Alguaziles.*

Se demuestran los que blasfoman en la presencia del Iuez de Fieles, y en la ausencia de leales, num. 2256. hasta 2264.

### *Alma.*

Su hermosura, num. 2333. hasta 2342. Se ha de sacar el Idolo de ella, para que entre Dios à poseerla, num. 81. Alma, llegará feliz al Cielo, si se gobierna por la consideracion de la muerte en la tierra, n. 220. Muchas vezes le permite Dios alguna turbacion al Alma, para morar en ella, num. 383. *Amancebado.*

Si para sacar à vn hombre de entre fieras, hasta vn Angel, para poner en libertad à vn amancebado, el mismo Dios es menester, n. 79. y 80.

### *Amas.*

Vivan las señoras con cuidado, que lo que hazen las amas, lo miran con muchos ojos sus criadas, num. 1586.

### *Ambicion.*

La del mandar, es la perdición de muchas Almas, num. 1278. Caso raro de vn ambicioso condenado, n. 1277. La ambicion soberbia, caída en manos del diablo, num. 1274. El Gigante ambicioso debaxo las aguas, n. 1275. y 1276. La ambicion, quiere ser tan sola en el regir, que no dá lugar à los demás para mandar, n. 815. Remedio contra la ambicion, num. 1279.

### *Amigos.*

Fia Dios tanto de sus amigos, que sabe muy bien, le seran tan fieles, batiéndoles las espaldas, como mostrándole la cara, n. 686. hasta 690. Vide el Sermon de Lazaro. Amigos, lo son los que socorren en el peligro, n. 2125. Los de quatro quartos, son los mas acompañados, y as-

sistidos, n. 2028. y 2030. Se descubren los falsos, diferencia de los leales, n. 2172. y 2182. Vide verbo, Ausentes.

### *Amistad.*

Si la del mundo se suele acabar con la muerte, dura aun despues de la muerte, la de Christo, num. 2126.

### *Amor.*

Amor proprio, y el de Dios no cabe en vn coracon. Necesario ha de salir el Volo, para que entre Dios, n. 714. hasta 721. Para hallar el amor de Dios, no se ha de buscar à si mismo, el q̄ trara de perfeccion, n. 722. y 723. El amor de Dios, es como el oro, q̄ no admite en si mezcla de otros metales, n. 724. hasta 727. Amor proprio. Cõfigue el hombre ser como celestis, mirando solo al Cielo, sin atender à su cuerpo, n. 682. Atirado del amor proprio, y cargado con la Cruz, camina el hombre mas ligero, n. 238. Brilla mas el de Dios, quanto mas agraviado, y ofendido, n. 1996. hasta 2002. El de Christo sabe poner medios para favorecer à los hombres, aun avista de los mayores contratiempos, n. 2465. El de Christo aun à sus mayores contrarios, comunica sus beneficios, n. 3475. El de Christo se olvida de su conveniencia propria, por la utilidad de sus amigos, n. 2169. y 2171. Se expresian sus finezas para con el pecador, n. 2179. hasta 2183. El de Christo, si se assienta, es para mal padecer, n. 2414. Llegs à hazer el de Dios por el pecador, todo quanto es en si para salvarlo, n. 1580. El amor de Dios para con el hóbre, se expresa desde el n. 1642. hasta 1653. El que verdaderamente ama, ya suele arriesgar sus conveniencias proprias, por atender à las agenas, n. 1579. Se ve esto en el amor de Dios, n. 1654. y 1655.

### *Angel.*

Si el Angel bueno ensena à baxar para subir, el malo ensena à subir para baxar, n. 269. El Angel defiende en los caminos, pero no en los precipicios, num. 270.

### *Animas.*

Lo que padecen las del Santo Purgatorio, y lo que haze Christo por socorrelas, n. 2069. hasta concluir.

### *Arguir.*

Al que ha de arguir à los otros, no le han de poder arguir, num. 2262. hasta 2270.

### *Avaricia.*

Cerca el avaro los ojos, por no ver à la luz de la vida, n. 1822. Peligros de los logereros, num. 1825. hasta 1837.

### *Avaro.*

Por cinco reales vende el avaro à su Alma, n. 902. y 904. Rara politica la de los avaros. Quitar

C

al pobre la mosca, para mantener su luzimiento, n. 905. hasta 908. A las espaldas de vna mata, está vn avaro azechando à vn Pobre, n. 909. El avaro, lo quiere todo, y todo lo pierde, n. 910. Vn avaro, por quererlo todo, se halla burlado de vna cabra, n. 911. Segundo dibuxo de vn avaro, que lo quiere todo, y lo pierde todo. Vn perro, con vn pedazo de carne en la boca, n. 912. Amontona el avaro piedras para su perdicion, n. 913. Queda vn avaro preso en vn anzuelo, por el cebo de la moneda, num. 914. Le son al avaro las riquezas, como las espinas en medio el campo de vn pobre Labrador, n. 915. Riquezas mal ganadas, son calenas, que llevan arrastrado al avaro à su perdicion, num. 916. y 917. Por la hacienda mal ganada, se llega el avaro, à hazer trono del diablo, n. 918. y 919. Singular pintura de vn avaro, que por quererlo todo, lo perdò todo, n. 921. Descripcio de vn avaro, en vn Tabernero, que se hizo muy rico, echando agua en el vino, n. 922. El avaro, es propriamente como Pluton, Dios de las riquezas, à quien pintan con los pies coxos, y vnas muy grandes alas, n. 923. El Gero glifico del avaro, se pinta en sola quatro letras, R, O, B, A, que juntas, quieren dezir: *Rapit: Omnia: Bonai: Avaria*, n. 902. Avaro, consigue el tener à Dios, si restituye lo mal ganado, n. 924. hasta 927. Avaricia, se ve humillada por la ceniza, n. 44. y 45. La avaricia, aun de lo mas profundo suele atraer el mortal, para abastecerse el Rico, 869.

*Ausentes.*

Se les ha de guardar las espaldas, n. 2424.

*Ausencia de Dios.*

Ponderanse los raros efectos de la ausencia de Dios en las criaturas sensibiles, e insensibiles, n. 671. hasta 675. y n. 1091. hasta 1098. Ausencia de Dios. Que si el ausentarse Dios de vn Alma, fuera para bolver, no seria tanto mal; pero ausentarse para no bolver es malissimo señal, n. 970. y 686. hasta 69.

*Ayuno, con ceniza.*

Haze esta hermandad, que el que fue vno siépre en su obrar, llegue à parecer otro en su luzir, n. 1. hasta concluir todo el Sermon de Ceniza. El ayuno para vencer la tentacion, es la vida del espiritu, n. 262. Ayuno, con retiro, vencen à los vicios, n. 310. hasta 314.

B

*Beneficios.*

Negados à los ingratos, y concedidos à los agradecidos, n. 1253. hasta 1258. Es proprio de Dios, el beneficiar, aun quando mas agraviado, n. 1722. hasta 1727. El beneficiar, es inclinacion natural en Dios, el castigar, contra ella, n. 1816. 1817. y 2426. hasta 2433.

*Bien.*

Hagafe de el estimacion, quando le tenemos, que de ordinario el bien, nunca es conocido, hasta que se ve perdido, num. 1191.

*Cabeças.*

Se turban los Subditos, si se turban las cabeças, n. 1888. Son tan peligrosos sus dojos, que solo Dios los puede remediar, n. 1875. 1876. A las Cabeças endereça sus mas rigurosos tiros la muerte, n. 2024. y 2025.

*Capitanes.*

Los malos, son la perdicion de los Exercitos, y porque? n. 88. y 89. Algunos son comparados al Abestruz, y porque? n. 90. Ha de gloriarse del bien de sus Soldados, n. 381. hasta 394.

*Caprichos.*

Son tan varios, que parece pueden motivar sentimiento al mismo Christo, n. 2423.

*Cathedraticos.*

Los que enseñan mala Doctrina, trastornan los comunes fueros del ser, n. 1491. hasta 1507. Vide, 1541. hasta 1545.

*Casamientos.*

Donde el marido es tercero, falta el credito n. 171 y 1702. En ellos quedaron muchas mugeres sin reputacion, por no asistirle sus maridos con lo necesario, n. 1694. hasta 1697. Hallanse muchos mal logrados, por el desamor de los maridos, n. 1698. hasta 1700. Son felices los que se hazen à gusto, n. 1693.

*Caridad.*

Algunos esconden las perlas de sus proximos, y descubren los escarabajos. Ay cosas curiosas, num. 1476. hasta 140. y 1180.

*Castigar.*

Castiga Dios, con el instrumento mismo del pecado, n. 1818. hasta 1826. Es contra la inclinacion natural de Dios, n. 1816. y 1817. Es Dios prompto en beneficiar, assi como tardo en castigar, n. 1965. Dese tiempo al tiempo, que para castigar al que ha pecado, siempre ay tiempo, num. 2210.

*Castigo.*

Le suele embiar Dios, con cedula de salvacion, num. 1576. y 1577.

*Castigos.*

Se ponderan los que merecen los ingratos, n. 2426. hasta 1432.

*Ceniza.*

Su consideracion, levanta al Alma hasta el Cielo, n. 2172. Todo lo q se dize aqui, puede servir para muerte, y honras. En la ceniza, se hallan descubiertos en los hipocritas, los engaños de sus hipocresias fingidas, n. 7. hasta 10. Se halla el tesoro del Evangelio, que es el Cielo, n. 11. hasta 14. El Alma en pecado, por la consideracion de la ceniza, cobra la hermosura de la gracia, n. 15. hasta 27. Su consideracion, à los Leones haze Cordeiros; y hijos de Dios à los que lo eran del diablo, n. 18. Mirada con atencion; al caballo negro, le haze blanco, n. 19. 20. 21. Su consideracion; à la tierra de Sodomá, la haze Paraíso. A las Palomas boltarias por el pecado, hermosas por la gracia. Al Arco del Cielo, le ocasiona su bizarría. A la que era de noventa años, la haze como de veinte

De los *asumptos*, y *lugares* de la *Sagrada Escritura*, 67.

veinte y cinco, n. 19. hasta 23. La hermosura de las Donzellas de Tracia, lo vino por la ceniza, n. 26. En Christo Señor, sellega à descubrir, en su modo, su mayor hermosura, a vista de la ceniza, n. 27. La medio el dibujarñe muerto, para quedar vivo, n. 29. La consideracion de la ceniza, en comun, y en particular, pone freno à todos los vicios, n. 39. 40. y 41. Sobervia, rendida por la ceniza, n. 42. y 43. Vanicia humillada por la ceniza, n. 44. y 45. Luxuria, tenida à raya por la ceniza, n. 46. y 47. Ira, temida por la ceniza, n. 48. y 49. Gula, corregida por la ceniza, n. 50. y 51. Invidia, mortificada por la ceniza, n. 52. y 53. Pereza avivada por la ceniza, n. 54. y 55. Que el poner la memoria en la ceniza, es el unico medio, para conseguir el tesoro del Evangelio, que es el Cielo, n. 56. hasta 61. Por la consideracion de la ceniza, llega vn entendimiento humano, siendo limitado, à comprehender, en su manera, al q̄ es incomprehensible, q̄ es Dios, donde se hailla el tesoro del Evangelio, n. 63. y 64. De la falta de la consideracion de la ceniza, fuele nacer en los hombres, sus llantos mas amargos, n. 65. Descripcion singular de vn Poderoso en su muerte, n. 67. A la sombra de la consideracion de la muerte, sobrestale mas el balto de la vida, n. 28. y 29. A la sombra de la consideracion de la muerte, consigue el hombre, el ser Imagen de Dios viva, n. 30. Se hailla en la muerte, la vida, n. 31. y 32. Se ha de hazer el hombre Buono para hallar en el morir, el vivir, n. 33. Està la vida en la muerte, y en la muerte està la vida, n. 34. hasta 37. La Imagen del Divino Verbo, quiere en su modo, tener ser, mirada en el espejo de la ceniza, n. 38. Lo mismo se dize para el conocimiento proprio. *Censurar.*

Se tragan algunos vn mar de culpas, y césuran las mas mínimas agenas, n. 1430.

*Ciego.*

Por vno solo q̄ aya en vna casa, fuele el mudo, tener por ciegos, à todos los demás de ella, n. 1983. hasta 1986.

*Ciegos.*

Ay algunos tan ciegos, que si Dios no los busca, ellos no le saben hallar, n. 1578. Los de mas punto, mas ciegos, n. 1967.

*Cielo.*

Su consideracion, desprecia lo de la tierra, n. 1654. hasta 1648.

*Compañia.*

Es grande medio acompañarse con buenos, para ser vno dellos. n. 2421.

*Conciencia.*

Si es fiel, ella misma nos defendetá, n. 2257. hasta 2259. Serà el mas fiel testigo, de lo que cada vno es en si, n. 1249. hasta 1258.

*Confession.*

Efectos singulares de vna buena Confession, n. 1188, hasta 1310. Las partes esenciales que ha de tener, para que sea buena. Este asumpto se exprellia en varias comparaciones, como el Pelicano, respeto de la muerte, y resurreccion de sus hijos, n. 1189. En el sacrificio de justicia, q̄ nos pedia David, n. 1190. En la que hizo Madale-

na, à los pies de Iesu-Christo, n. 1191. En las singulares propiedades del mar Rojo, n. 1192. En la que hizo el Publicano, dándole vn golpe en los pechos, n. 1193. Casos singulares en Humanas, y Divinas Letras, por aver salido por verguença vn pecado en la Confession, n. 1194. hasta 1199. Por verguença, fueran algunas mugeres callar vn pecado, n. 1200. Sua ferpiente muerde à vno, y el herido calla, no lo puede curar el Saludador, n. 1202. Se ha de poner la Confession en disputa, n. 1203. El pez de Pedro vivió, porque desbuecho por la boca, toda la moneda que tenia en las entrañas, n. 1204. Experiencia en el dicho de los Medicos, para la buena Confession, n. 1201. Antes de cortar el árbol, e dñan vn barrenno, que llega al coraçon, y desbuechando por alli toda la balsefud q̄ tiene en su interior, se conserva despues sano, y entero, para poder mantener el edificio, n. 1205. Si el pez llamado: *Pez*, cae en el anzuelo, arroja por la boca todo quanto tiene en las entrañas, con el mismo anzuelo, y de esta suerte se libra, n. 1206. Vn Demonio ay que se llama *Claudens os*, n. 1209. El demonio trae la verguença à los hombres, para q̄ pequen sin verguença; y quando se van à confessar, se les resiste, para q̄ no se confessen teniendo verguença, n. 210. No todo lo hemos de dexar à Dios, n. 159. hasta 1607. Para que esta sea bien hecha, se ha de rebessir de estas tres partes, Confession. Dolor, y satisfaccion, n. 2004. hasta 2006. Importaria poco la integridad, y el dolor, sino se llega con proposito de dexar la ocasion, n. 2008. hasta 2009. con los que se siguen. Que el confessar vn hombre à otro su flaqueza, no es descredito, si blason, n. 2013. hasta 2018.

*Consejo.*

Su idea dibujada en quatro esquinas, n. 2551. No vale dezir: el dicho de mi compañero, n. 2583. hasta 2577. y 1578. En querer ser todas tabeças, va desordenado el Consejo, n. 1578. En los Consejos, y Comunidades, aunque los distantes sean diferentes, como el fin de todos sea vno, que es Dios, y la averiguacion de la verdad, se obra con acierto en el Consejo, n. 1577. y los siguientes.

*Consejero.*

Consigue a tributos de Deidad, el que cuyde del bien comun, n. 2611. hasta 1620. Al mal Consejero, el interes le ciega, n. 3597. hasta 2609.

*Consejeras.*

Los de Jerusalem condenando à Christo, y perdonado à Barrabás. Y muchos de los nuestros, perdonan al diablo, y al inocente le sentencian, n. 2621. hasta 2624. Los espirituales, y desinteresados, gobiernan con acierto, n. 2588. hasta 2595. Son mas los que cuydan de su propia conveniencia, que de la del bien comun, n. 2610.

*Cosperar.*

Lo q̄ mucha importa, no se encarga à agenas diligencias, n. 2242. hasta 2245. Dios aplaude la mano, y el peccador cooperando, n. 1191.

hasta 1607. Si altoque de Dios corresponde el latido del coraçon, cobra salud el pecador. *num.* 1515. Haga el hombre lo que puede, y lo que no puede dexelo à Dios. *n.* 1132. 2187. 994. y 997. *Conocimiento.*

El proprio, refrena todos los vicios, *n.* 15. hasta 27. *Correccion.*

El q̄ corrige ha de estar tan inculpable en sí; que no le puedan corregir, *n.* 1340. Es casi imposible sea cobarbe, quien tiene aliento para corregir, y a nimo para reprehender. *n.* 1341. Correccion dada con prudencia; saca de las piedras agua, *n.* 1342. y 1343. Ha de ser sin hiel. Pues solo parece puede ser proprio de Principes, corregir sin amargar. *n.* 1344. Para que sea acertada, se ha de ganar al corregido, *n.* 1346. Ha de ser suave; pues no es razon se haga à palos; sed con suavidad se puede hazer, *n.* 1347. y 1348. Ha de ser oculta; pues hasta el mismo Dios, se quiso valer del velo de la noche, por no sacar à luz la falta agena. *n.* 1349. Correccion dada à solas, sobre serle dulce al que se lo da, no puede dexar de atumbrar al corregido, *n.* 1350. Digo, q̄ ha de ser à solas. Que si la correccion dada à solas es dulce; la dada en publico, suele ser de ordinario muy amarga. *n.* 1351. Se enseña, y no se practica. Pues de siendo ser à solas la correccion, algunos todo divulgan, hasta sacar los defectos agenos à la ventava, *n.* 1352. Que si se lleva bien la correccion, dada por el que le incumbe; se lleva de ordinario mal, dada por el que no le toca el corregir. *n.* 1353. Al incorregible, se le ha de dexar por inflexible. *n.* 1354. y 1355. Que al que corrige, aunque le consiste del delicto, lo ha de examinar muy bien primero, antes de llegar à corregirle, *n.* 1356. hasta 1361. Que quando la falta es dudosa; menos inconveniente es el dexarla de advertir, que advirtiendola, exponer à riesgo vna fama, *n.* 1360. y 1361. Es prudencia en el q̄ corrige, saber hazer el tiro al pecado, sin dañar à la persona que cometió el delito, *n.* 1362. y 1363. Apes en vna pintura, le demuestran, como ha de corregir, al que corrige, *num.* 1364. Ha de endereçar sus tiros, à que el culpado quede enmendado; pero no quede abatido, *n.* 1365. Ha de hazer el que corrige tiro al pecado; señalando con la mano de la correccion azia otro lado, *n.* 1366. Ha de ser Angel el que corrige; ocultando la ignorancia del culpado, y conservando su fama, *n.* 1367. S. Pedro corrige haciendo sombra al achacoso, y conservando su credito, *n.* 1368. No quitò Christo la piedra del sepulcro de Lazaro. Que el que corrige, no ha de hazer patentes al mundo, los ascos del corregido, *num.* 1373. Joseph corrigio à sus hermanos por interprete, hablandoles al oido, *n.* 1371. Ha de ser tan à solas la correccion; q̄ solo lo entiendan Dios y el corregido, *n.* 1378. y 1373. Que si fuera posible; ni aun los mismos sentidos avian de entender el delito del corregido, *n.* 1374. y 1375. Siete Angeles con siete trompetas, le pregonà al que corrige; ha de guardar la fama del corregido, *n.* 1378. Favorece Dios, al que oculta la fama del corregido, *n.* 1377. hasta 1380. A los

clavos llamò Christo dulces. Y es, que la herida que hazen, la ocultan con la cabeza, *n.* 1381. Correccion. *Serva modum.* Ay en las comunidades, y Republicas, dferentes naturales de personas. Para con los de natural flaco, y delicado, se ha de hazer el que corrige Alquiñista, en el rigto, y en el modo, *n.* 1382. Hase de aver tan atento en lo exterior, como circunspecto en lo interior, *n.* 1385. Ha de aplicar la sal con tan circunspecta medida, q̄ no exceda en el mas minimo grano, *n.* 1386. Casos lastimosos, por averle faltado el modo à los que dieron la correccion, *n.* 1383. hasta 1384. Da vida Eriso al corregido, y no le da à Giezi, y porque? *n.* 1387. Es la correccion espina, que si se aplica con suavidad, aunque saque algo de sangre, dà salud; pero si aprieta, mata, *n.* 1388. En el que corrige, ha de aver como en el Arca, vara, tablas, y manna. *num.* 1389. hasta 1399. Correccion. *Serva modum.* Ay naturales dociles, y rendidos. Para con estos, el modo en el q̄ corrige ha de ser: Ni demasiado agrio, ni demasiado dulce, sino agri dulce. Que correccion dada cõ demasiado agrio, expone à riesgo de peligrar aun al mas santo, *n.* 1395. y 1396. Dieronle à Christo vna Levita mezclada con hiel. Que correccion dada con demasiada amargura, aunq̄ sea vn hombre vn santo hasta para matar, *n.* 1397. Correccion. Que si la dada con demasiado agrio exaspera; la dada con demasiado dulce, todo lo malbarata, y arruina, *n.* 1398. Geroglifico de la correccion dada cõ demasiada blandura: Vn cucullito, que con vn poco de azeite, se està asilando con esta letra. *Lime acutur*, *n.* 1399. Que la correccion dada con agri dulce, que es el medio, es la mas acertada, *n.* 1400. Ay granada toda dulce; y ay granada toda agria. *Tene medium; si non vis perdere modum*, *num.* 1401. hasta 1404. y 1405. Dado q̄ el que corrige ay de exceder en el modo; vale mas toque en el estremo de piadoso, que en el de demasiado rigor, *n.* 1406. y 1407. Vn peñon, à quien por lo de inflexible, no se rinde à todo vn Exercito; se dexa mover solo con vn dedo, *n.* 1408. Si basta vn soplo para avivar el calor; escusense demasias, pues puede suceder, que enciendan la llama, y lo quemem todo, *n.* 1409. y 1410. Si para llevar à Habacuc al lago de los Leones, basta tirarle de vn cabello, para que le han de tirar de los cabellos, *n.* 1411. y 1412. Christo nos enseña aqui; que corriamos à nuestros hermanos, como su Magestad los corregia. Y si Christo corrige à los del Templo cõ vn azote de lana. Que se dirà del que corrige con la espada desembaynada? *n.* 1413. La serpiente, q̄ curava à los heridos, no era viva, sino muerta. Y es q̄ la viva està llena de veneno. Y si el que corrige tiene envenenado el coraçon; como curarà à los heridos? *n.* 1414. Voces suaves dize Moyse, que oye en el Pueblo. Y à Josue le parecieron balas de mosquete. Que diriamos del que corrige; si deviendo hazer con voces de suavidad; fuesen essas mismas voces, balas, que tirassen à derribar? *n.* 1415. Muchos son parecidos à la Cananea; q̄ deviendo ocultar

Las faltas de su hija. *Clamabat*. Las publicava en la plaza, *n.* 1416. Son algunos como Marta. Que aun antes de aver quitado la piedra del sepulcro; solo porque se lo sospecha, ya publica, que huele muy mal su hermano, *n.* 1417. Vna vara convertida en culebra, le pareció á Moyses, que le queria morder. Que se diria, del q deviendo ser bucelo para sustentarse al desvalido, fuesse culebra, q con sus palabras, le tira á lastimar; y morder? *n.* 1418. y 1419. hasta 1423. y los que siguen. Si te pones la mano en el pecho, corrigiras con mas caridad, *n.* 1678. y 1679. Expresase el q es incapaz para corregir, *n.* 1672. y 1683. Al q corrige se le pide tan alto estado de perfeccion, que no le han de poder corregir, *n.* 2262. hasta 2270. Para corregir con acierto, no ha de estar; comprehendido el que corrige, en el delito de corregido, *n.* 1672. hasta 1678. El que corrige, ha de tener cara de bronco, y por que? *n.* 1436. La correccion, no ha de ser fuego que tire á consumir; si suave ardor, que endurece á conservar, *n.* 1379. 1381. 1382. 2210. 2411. hasta 2413.

*Corazon*

*Vide*, *n.* 1541. hasta 1544. Haze como bien-aventurado, la guarda del corazon, *n.* 2631. hasta 1547. O Lo quiere todo Dios, *n.* 714. hasta 727. 436. y 680.

*Corona*

No se nos dará la de la gloria, sin Cruz, *n.* 2260. y 2261.

*Criadas*

Tienen ojos para mirar lo que hazen sus amas, *n.* 1586. Han menester algunas armarse con la Cruz de Christo para servir á sus amas, *n.* 1584.

*Criadas*

Se hallan amas, que si estan en el criado quando bueno, le fuer en ovidar quando enfermo, *n.* 76. El criado que sabe grangear á su señor quando sano, es muy justo le vea absuelto quando enfermo. *n.* 76.

*Cruz*

Que si Christo halla su mayor gloria en el padecer; el pecador ha de hallar su mayor gloria en el gozar, *n.* 2463. Halla Christo su mayor gloria en la Cruz, *n.* 2458. hasta 2462. Todo lo puede la Cruz de Christo, pero es preciso, que cada vno come la suya, *n.* 2205.

*Cruces*

Las mas pesadas suelen cargar sobre los hombres mas flacos, *n.* 1714. hasta 1721.

*Curiosos*

Se expresan sus castigos, *n.* 1432. 1470. y 1475.

*Curiosidad*

Nadie se ponga en lo que no le toca, si quiere evitar desgracias, *n.* 971. hasta 980. De no guardar cada vno su lugar le viene la turbacion. *n.* 970. y 973. Cayde el Zapatero de caer bien su zapato, ha de dar reglas al Albañil, de como ha de edificar una casa. *n.* 974. y 975. Aviendo ya Pastor, que cuide de las ovejas, nadie se ponga, en como se ha de tranquilizar esta, ó aquella, *n.* 976. hasta 979. Al Filosofo Euclides, le preguntaron una vez. Que, que cosa era Dios? A que respondió. Ignoro. *At curiosos adesse certescio n.* 980.

D

*Dadivas*

Quebrantan peñas, *n.* 302. hasta 305. *Vide*, *verbo*. Interes. 1705. 1592. *Dadivas* Con- siguen los puebllos altos, *n.* 743. hasta 748.

*Defectos*

En el mundo antes se suele conocer á un hombre por el defecto que le deslora, que por el nombre que le ilustra, *n.* 1962. 1476. y 1490.

*Deleites*

Son sin firmeza por inconstantes, *n.* 74. y 75. *Vide*. Glorias del mundo.

*Demonio*

Desarma al hombre de sus tres principales sentidos, para no dar al remedio entrada, *n.* 1159. Se expresa su ardid, para que no confiese el pecador su pecado, *n.* 1162.

*Descanso*

Se prueba. Que en el trabajo está el descanso, y el descanso en el trabajo, *n.* 845. hasta 854.

*Desierto*

Por venir de nacimiento, fue Christo siempre, muy inclinado á los desiertos, *n.* 618. Se aprende mas bien en el desierto la sabiduria, que en poblado, *n.* 619. Son tan grandes sus excelencias, que si se puede dezir lo que es Christo estando en el poblado; no parece se puede expresar, lo que es, estando en el desierto, *n.* 620. Es Christo en el desierto, vna admiracion, de lo mas grande que puede aver, *n.* 621. *vide*, 590. hasta 596.

*Desinterés*

Es la Escala para subir al Cielo, *n.* 230. 229. 233. y 1738. *Vide*. Desnudez.

*Desmayar*

Quan peligroso sea el desmayar en el camino de la virtud, avienio comenzado bien, *n.* 648. hasta 653.

*Desonestidad*

Se expresan sus varios, y dañosísimos efectos, *n.* 1099. hasta 1105. 1107. 1104. 1105. 1118. hasta 1132. 1728. y los que se siguen, 1611. hasta 1633. 1728. hasta 1736. Sus remedios, *n.* 1292. y 1293.

*Despedida*

*Vide*, el vltimo Sermon.

*Deserrar*

No auria tantos endemoniados, ni endemoniadas en las Ciudades, y Republicas, si los que las goviernan los tratasen de deserrar, *n.* 1150. hasta 1155.

*Desvergüenza*

Es llegar vno á ofender á Dios con desvergüenza, es ya perderle el respeto, *n.* 1637. hasta 1346.

*Disension*

Se expresan sus daños, *n.* 92. 95. y 217. *Vide*, *verbo*. Vengativos.

*Disfrazador*

Se haze hijo del diablo por rizar, *n.* 1662.

# I N D I C E

## Dignidad.

El subir, aun à los mas esforçados hizo temblar, *n.* 68. y 69. Que si la dignidad al que pretende, la haze indigno de merecerla; le haze merecedor de ella, al que por humilde la rehusa, *nu.* 1040. hasta 1043. El demonio levanta al mas malo: Dios al mas santo, *nu.* 624. El que no tiene meritos para conseguir, se suele valer del poder para alcanzar. *nu.* 749. hasta 759. No se acienda en el darla, à los parientes, *n.* 810. y 811. Al indigno el dinero le suele servir de escalon para subir, *n.* 740. hasta 748. la que se alcanza por favor humano, no es silla para estar, sin tropieço para caer, *n.* 816.

## Dileccion.

El amor de Dios, y el del mundo, significados en los dos pies de Jacob, vno coxo, y otro sano, *n.* 388. El amor de Christo, se nos descubre mas luzido; aun quando mas perseguido, *nu.* 389. Solo el amor de Dios satisface; q̄ todo lo demás, es ficcion, *n.* 631. hasta 640.

## Dinero.

Vn Gentil entronizado, por dinero, *n.* 742. Ay estrella, si ay dinero, *n.* 743. Ultrajado el sabio, porque le faltò el dinero, *n.* 744. Aunque el pretendiente sea vn madero, le vereys si tiene oro, en lo mas alto del puestto, *n.* 745. Por tener manos vn Pastorcillo; le vemos entronizado, *n.* 746. Ay algunos como la araña, que por tener muchas manos, aunque con poca cabeza; fabrica tejera para caçar, *n.* 748. El dinero suele servir de estribo al indigno, para subir à los puesttos, *n.* 740. hasta 748. Diablos ay, que si dicen. *Hac omnia tibi dabo.* Suben de lo mas baxo, à lo mas alto, *n.* 747.

## Dios.

Importaria muy poco tener à Dios en nuestra casa, sino le tenemos en el coraçon, *n.* 83. Se ha de temer mucho, el que Dios se ausente del Alma, para no bolver à ella, *n.* 670. Socorre con promptitud, al que padece en el trabajo, *n.* 224. Dios, y el diablo, no moran en vn coraçon, *num.* 714. hasta 727. Nos avisa con anticipadas plagas, *n.* 218. Es llano el camino que lleva à Dios quando el deseo de encontrarle es voluntario, *n.* 491. Quiere ser tratado solo, y à solas, *n.* 388. y 435. Solicita rogadores en favor del pecador, *n.* 497. Solo Dios es el *unum necessarium*, todo lo demás es ficcion, *n.* 631. hasta 640. Va à remediar sin ser llamado, *n.* 1571. hasta 1569. Gusta que los suyos padezcan; no porque los aborrezca, sino que lo sufre porq̄ los ama, *n.* 2625. No se dexa hallar donde se pierde, si donde se ora, y se llora, *n.* 1667. Importaria poco tenerle en las manos, sino le tienes en el coraçon, *n.* 1429. Se muestra quanto mas agraviado, mas luzido, *nu.* 1996. hasta 2003. El que gusta de Dios es el q̄ tiene mejor gusto, *n.* 1594. Es castigado el que teniendo en la boca, no le tiene en el coraçon, *n.* 1541. hasta 1547. Es menester que se incline, para levantar al que cayò, *n.* 1517. Se ha Dios con el hombre, como el hombre con Dios, *n.* 1437.

## Discipulo.

Su inobediencia al Maestro; de vid hermosa, le

haze cepa dissipada, *n.* 449. y los que se siguen.

Todas las tormentas de los malos discipulos, suelen nacer de la inobediencia à sus Maestros, *n.* 461. No muestra ser discipulo de Christo el q̄ le quiere servir con dependencias, *n.* 229. hasta 233.

## Duelistas.

Por poco fieles à la Sagrada Escritura no deven desfer creidos, *n.* 129.

# E

## Eclesiasticos.

Even ser libres de tributos, *num.* 794 y 795.

## Eleccion.

Es bueno para cabeza, quien sabe andar entre pies, *n.* 984. hasta 990. Merecò los agrados de Dios, los que en sus elecciones, solo miran à la justicia, y à la razon, *n.* 780. y 761.

## Enemigos.

Vide, verbo. Vengativos.

## Enfermedades.

Ay algunos tãbien hallados con sus achaques, que se procuran estar con su mal; no estando ya el mal en ellos, *n.* 470. Ay algunos enfermos tambien avenidos con sus dolores; q̄ en alguna manera, es menester que Dios les ruegue para q̄ quieran dexarles, *n.* 571. Las enfermedades de los inferiores; las hã de sentir, como por proprias, los Padres, y las Madres, *n.* 545. y 546. Se pegan con facilidad à los hijos, las enfermedades de sus Padres, y sus Madres, *n.* 548. hasta 552.

## Enfermos.

A algunos solo Dios les conoce la enfermedad, *nu.* 1514.

## Engaño.

Ofrece el demonio en el anuelo de sus promesas alagos; donde se encieran sus mas eficazes venenos, *n.* 266.

## Escrupulo

En quien trata de perfeccion, no ha de aver hora sin escrupulo, *n.* 1433. y 1436.

## Esperança.

Se salva la q̄ se funda en Dios, *n.* 1753. 1583. 631. hasta 640. 235. Sufriendo, y callando, se haze la esperança fuerte, *num.* 238.

## Espirituales.

Los que no lo son; de ordinario siguen, aun en lo mas dificil à otros hombres, y resisten, aun en lo mas facil à Dios, *n.* 128.

## Estrechez.

Amenaza ruina, à la estrechez para con el pobre, *num.* 873.

## Estrella.

Merece el titulo de Grande, quien tiene estrella en su lengua, *n.* 630.

## Exemplo.

Ponderase lo que se deve hazer, por no dar q̄ decir, *n.* 1508. 1609. 1510. 2642. y 2643. El que dà Christo al vengativo, *n.* 142. hasta 151. El que dan los Santos al vengativo, *n.* 152. hasta 160. Exemplo, que los valientes dan al vengativo.

*De los asumptos, y lugares de la Sagrada Escritura, &c.*

vo, n. 180. hasta 187. Exemplo, que da la nobleza al vengativo, n. 167. hasta 176. Exemplo, que los Gentiles dan al vengativo, n. 161. Exemplo, que los elementos todos dan al vengativo, n. 162. Justa 166. Seria señal de reprobacion, tener un buen exēplo delante, y no tomarle, n. 395. Que si quien no tiene delante de si un buen exemplo a quien seguir, tiene alguna disculpa en su errar: No la tendrá, quien teniendo delante tantos, y tan buenos exēplos, no los procura imitar, n. 395. hasta 397. El exemplo de los Padres, obliga á que trabajen sus hijos, num. 994. hasta 996. El exemplar retirado del Prelado, es el mejor medio, para obligar á sus subditos, á que vivan retirados, n. 528. Se comunica á los hijos, y á las hijas, q̄ son los miembros, los buenos, ó malos exēplos de sus Padres, n. 548. hasta 552. Que en comenzando uno á obrar sin verguenza; ó ordinario, le imitan otros su respeto, n. 673. Dos exemplos singulares, por aver callado pecados en la Confesión, n. 1195. hasta 1310. Tercer exemplo, de una donzella condenada por aver callado un pecado en la Confesión, n. 1195. Exemplo, á manera de Parábola, contra los que dilatan la penitencia, n. 710.

**F**

*Fama.*

**E**N verla del mundo á uno malo en una casa, luego publica, q̄ también lo son todos los de ella, n. 1983. hasta 1986. Aunque sea un ladrón, no se le ha de nombrar, por no tocarle en la fama, n. 1685. hasta 1690. Una vez cruzada, por mas que se restriuya, y lave, no se acaba de quitar la mancha, n. 1688. hasta 1690. Es castigado el q̄ la cruz fundada en una leve sospecha, n. 1527. hasta 1531. *Vide verbo*, Reputacion. Que si en Dios se halla perdón para los q̄ con sus acciones le quitan la vida: No parece se puede hallar en Dios perdón, para los que con sus palabras le quitan la fama, n. 448. hasta 451. Que heridas dadas en la fama, sobre ser de mala especie, apenas tienen remedio, n. 1220. Se hallan muchos condenados por desdoradores de famas, n. 1221. Luzbel, etc. de lo mas alto, á lo mas bajo, por tirar á quitar á Dios la fama, n. 1222.

*Faltas pecatorias.*

Son casi irreparables los daños, del no reparar en ellas, n. 241. hasta 257. Mas se ha de temer una falta pequeña, que la punta de una espada, n. 242. Lo grande vencido de lo pequeño, num. 244. y 245. Los peligros, y naufragios de David, n. 243. En lo minimo desprecioso, lo monstruoso nacido, n. 246. Un cabello, se quita al Alma el esfuerzo, n. 247. El desprecio de lo pequeño, simbolizado en una cardama, y en la una de un cordero, n. 248. y 249. Su desprecio, se ve en una orniça transformada en león; y en un ratón q̄ pare un mote, n. 250. Del no reparar en dar un bocado á una máquina, vino la ruina de todo el Genero Humano, n. 251. Un hombre condena-

do á muerte, por aver cogido unos palillos de romero, n. 252. Cain condenado por no reparar en lo pequeño, n. 253. Saul, por lo mismo, num. 254. La salvacion, pendiente de un hilo, n. 255. La hermosura del Alma, encerrada en un granito de mijo, n. 256. Lo celebre de Abraham, por la guarda en lo pequeño, n. 257. De ellas pende, como de un hilo, tal vez la salvacion, n. 1431. hasta 1434. Hazen en el camino comēgado volver atrás, n. 1671.

*Favor.*

Aunque tal vez suspenda Dios la execucion de un favor, no es por negarle, sino porque hagamos meritos para merecerle, n. 622.

*Fe.*

Los triumphos de la Fe del Circuncion, n. 119. hasta 127. Importa, ále poco al Christiano, la valentia de su espada, por blason de sus hazñas, si no se hallara ilustrado, con la luz de la Santa Fe, n. 120. Que si y lanzas para traspassar pechos infieles, no las ha de aver para traspassar corazones armados con el arne de la Santa Fe, num. 125. Que los Soldados de Christo, halla su mayor luzimiento á la sombra de la Santa Fe, n. 126. Admira Christo la poca Fe, de lo que siendo Christiano, dá ta entender con las obras, que viven como Paganos, n. 127. La Fe, ha de ir hermanada con las obras; que no haber juntar obras, con Fe, es negociar la salvacion, n. 499. *Vide verbo*. Cathedraicos; q̄ si ellos, dicen, y no hazen, á los Christianos nos enseñan, hemo de hazer, y decir.

*Fiestas.*

Daños de los que no las guardan, y castigos de los que no las respetan, n. 1936. hasta 1951. 1975. y 1952.

*Fortaleza.*

Se expresa en haber sufrir, esperar, y callar, n. 238.

*Felicidad.*

La felicidad agena, será para el rico, uno de sus mayores tormentos, en el infierno, n. 979. hasta 982. La Felicidad agena, la tiene el poderoso, mas q̄ el tormento del morir, n. 981. y 982.

**G**

*Galas.*

**E**L exceso en galas, á muchos ha condenado, n. 878. Una muger condenada por demasia en galas, n. 879. Son la perdicion de muchísimas Almas, n. 880. hasta 901. El libertas reformar, es lo q̄ á Dios se agrada, n. 832. Es mal señal, rozar gala una muger, sin tener posibilidad, n. 885. Que querer fuizer mucho, teniendo poco, ha sido siempre origen de muchas desgracias, n. 885. Que querer un pobre oficial, rozar el mismo punto, q̄ el rico, es calificada necesidad, n. 886. Algunas son como la zarza, que quiere vestirse como Rey nas, no levantándose de los codos de tierra, num. 887. Vista el pobre como pobre, que no es razon se quita medir el pequeño, con el que no le es de su igual, n. 888. En el portal hallaõ los Reyes veida á Maria Santísima, como

como Reyna, que era, fino con la decencia de muger de vn pobre Carpintero, que representava, n. 889. Sola vna Estrella anuncia el Nacimiento de Christo en Belen, y computado su Magestad, el Nacimiento, con el estado; para vn estado tan pobre, como el de vn humilde Carpintero, si basta vna Estrella, para q̄ son menester mas respaldadores, n. 890. Que en querer la Luna luzir tanto como el Sol, está la total ruina, y perdicion, n. 891. Aviendo Adan puesto nombre à todas las cosas; solo à las galas no le puso; que llegà à ser tantas las que cada dia se van inventando, q̄ piẽso; que no tienen nombre, n. 892. Algunas personas son molestas, pues en salir vn vfo nuevo, dexando la gala nueva, no se fofsiegan hasta que las villen à la vfança, n. 893. Por rica que sea la Casa, falta en quatro dias el pan, por querer vestir al vfo, n. 894. A algunas mugeres les falta el pan, porque tomã el vfo, y no la ruela, n. 895. No es raon, que vn *quidam*, de la Republica, se aya de querer igualar, cõ el que mas, n. 896. hasta 898. Querer igualar el Pastor, al Cavallero, es acabar en quatro dias con las haziendas, y casas, n. 896. y 897. Christo como pobre, entrò à cavallo en vn jumentillo en Ierusalem. Y al Cavallero de la verdad, dice S. Iuan, q̄ lo viò à cavallo en vn Cavallo. Y es calificada la razon, pues pareceria mal, ver à vn pobre à cavallo en vn Cavallo, y à vn Cavallero en vn Asno, n. 899. Sobre su vestidura padeciò Christo. Se la vistio vn pobre, siendo veitidura de Rey. Y no se puede dexar de sentir, el ver, tal vez à vn Pobre, vestir como victvn Rey, n. 900. Admiranse los Angeles, de ver à vna Pastorcilla, vestir como vna Princesa, n. 901.

*Glorias.*

Quan grandes sean, n. 585. hasta 588. No se alcançan sin trabajo, n. 220. Son las de este mundo, compañeras de las penas, n. 808. Glorias que Dios ofrece, n. 585. hasta 596. Las comunica Dios en el retiro, n. 590 596. 1649. hasta 1653. 1260. 1261. 2212. hasta 2255. Las glorias que el demonio ofrece, se comparan à la veleta del Campanario, n. 301. Son flores maravillas. y aun por esto duran poco; pues siendo flores, y flores maravillas, seria maravilla, que durasen mucho, n. 378. Son hijas de vn parto, con las penas, n. 379. Que si las glorias del Tabor se conceden à quien tiene trato con Dios. Las del Cielo se niegan, à quien tiene trato con el diablo, n. 627. Es preciso gustar primero, las amarguras del padecer, para conseguir las glorias del gozar, n. 625. y 627. hasta 609. y 641. hasta 653.

*Governador.*

Suelen ser murmurados de los malos, los que gobiernan con entereza, y rigor, n. 467. hasta 470. Que en el cetro del gobierno no se liẽ de experimentar dolçuras, si amarguras, y trabajos, n. 991. hasta 993.

*Gula.*

Su primer Geroglifico. Pintase vn hombre, con vna taça de vino en la mano. con vna letra, que dice: *Vita dulcedo*. Pintasele la otra mano puesta en la faldriquera, con otra letra, que dice: *Ad*

*respiramus*, n. 928. 929. y 946. Segundo Geroglifico. Vn panal de miel, al lado de vna vexiguilla de hiel, las letras, à los numeros, n. 930. Tercero. Vn jacintillo flor sustentado del rocio, con dos en su interior. A, & Y, que juntas dize: *Ay!* n. 931. Quarto. Vn hombre derramando lagrimas, con ademan de temblor de dientes, n. 932. Quinto. Vn hombre, con vn regalado plato delante, à quien arañan vnas Aves, n. 933. Sexto. Vn hombre, llevando vna taça de vino à la boca, con la letra de los Proverbios, q̄ dize: *Cuã vae?* Y al lado de ella, esta otra letra, en que se le responde: *Nonne his qui student calicibus epotadis*, n. 934. Sexto. Dos ollas de carne, envestida de dos Exercitos de Enemigos, n. 936. Sèptimo. Pintase al Gloton Sardanapato, sepultado en vn sumptuoso Sepulcro, con esta letra, que hizo sepultarse en el: *Non habui quod voravi*. Y à su vista Tulio, que leyendo el sobredicho epitafio, responde: *Grande Epitaphium, ad sepulcrum Bovis*, n. 940. El castigo de Sodoma, vino por la Gula, n. 935. Arcid tara de vn Capitan Cartaginès, para vencer à sus Enemigos, n. 937. Excellos en esta materia, castigados, n. 938. Es comparado el Gloton, al lamento Marino, n. 939. Traça de la Echizera Zorzes, para transformar en bestias, à los hombres, n. 941. Nabuzardan destruyò à Ierusalem, y la Gula à las Almas, n. 942. hasta 946. & 362. Gula la amenaza la ira de Dios, n. 876.

*Gusto.*

El que gusta de Dios, solo es el que tiene mejor gusto, n. 1594. 1634. hasta 1648.

*Gustos.*

Se d'aprecian con facilidad los de la tierra, por los del Cielo, n. 1644. hasta 1648.

H

*Habito.*

Que en la renuncia de lo menos, se halla lo mas. *Verbo* para habito, *verbo* Desiudez, Demereres, y Renuncia.

*Hablar.*

Suele hablar mucho, el que sabe poco, n. 1885; y 2407. hasta 2413.

*Hermanas.*

Descubren las faltas de sus hermanos, n. 2188; hasta 2191.

*Hermosura.*

Suele ser en vna muger laço para caer, n. 1706; hasta 1711.

*Hijos.*

Suelen ser à sus Padres, causa del mayor dolor; y aun de sus mayores pesares, n. 2039. hasta 2046. Es menester haga Dios milagros, para resuscitar à los malos. n. 2023. hasta 2033. Se hallan algunos tan traviesos, q̄ primero pienen que nacen para ofender, que para vivir, n. 2036. De vna misma raiz, nace la rola, y la espinã; y de vnos mismos padres, vn hijo bueno, y otro malo, n. 1069. Favorece Dios à los biẽ criados, n. 1070.

*De los asumptos, y lugares de la Sagrada Escritura, &c.*

Los bien criados, son vasos nuevos donde deposita Dios la sal de su gracias, n. 1071. Los bien criados, son para Dios, la prenda mas consagrada, n. 1072. Por grande que sea la sed de Dios, le llega à mitigar vna juventud bien criado, n. 1073. Los niños bien industriados, son de Dios templo sagrado, n. 1074. Que niñez bien inclinada, con la misma inclinacion acaba, n. 1075. Es favorecido de Dios el coraçon, por criarse de la mejor sangre, n. 1076. hasta 1079. Castigos contra los mal criados, n. 1080. hasta 1089. Se muestran, hasta donde llegã las travessuras de los mal criados, n. 1085. hasta 1088. Al hijo que pierde el respeto à sus Padres, se sacan los cuervos los ojos de la cara, n. 109. y 1089. Los hijos, imitan à sus Padres, n. 508. hasta 515. Vn caso que passo à vn hijo à quien su madre reprehendia, que bevia mucho vino, siendo ella tabernera, n. 512. Seria prodigio en la naturaleza, ser hijos, y no imitar las costumbres de sus Padres, n. 516. hasta 520. Imitand y el hijo al Padre en la naturaleza, puede ser que el pecado del hijo, sea pecado del Padre, n. 5083. Ay Padres, que dexaràn al mismo Dios, à quien adoran, por seguir la mala inclinacion de los hijos à quien aman, n. 505. hasta 507. Los mas hijos enferman, por averles pegado de sus Padres los achaques, n. 548. hasta 552. Hijas. Ay algunas de naturales tan rebeldes, que por el mismo caso, que los zelen, les daràn mil pesares à sus madres, n. 537. Se significan en dos higueras. Y porque? n. 525. Las malas hijas, son cõparadas à la vba pasa; y las buenas à la vba moscatel. Y porque? n. 526. Se han de guardar del pezecillo Cancro. Y porque? n. 520. Aunque la hija sea vna perla formada del rocio del Cielo, pierde su estimacion, si se dexa manosear, n. 529. En el salir de casa, dexando su retiro, està su perdicion, n. 520. hasta 527. Son como el vino de la cuba, que luego se avinagra, si le quitan à la madre, n. 531. y 532. Son castigadas las que se rebelan contra sus madres, n. 538. hasta 540. Hijas. Asistan las sus Padres con lo necessario, que si esto falta; ya se han visto muchas fortalezas, rendidas por hambre, n. 265.

*Hombres.*

Ya ay algunos, q parecen tontos, y son diablos, n. 1157. Si ay algunos, que procuran esconder sus obras; ya se hallan otros, que apenas se reconocen el mas minimo luzimiento, quando, como la gallina, procuran cacarcarlo luego, n. 629. En materias de obras de piedad, suelen ser siempre mas piadosas las mugeres, que los hombres, n. 534. hasta 536. A los hõbres fingidos, les saca los colores al rostro, el espejo de la ceniza, n. 7. hasta 10.

*Honra.*

Que golpes dados en la honra, ni Dios, ni los hombres, ni la misma muerte, los pueden tolerar, n. 451. La honra mas de diamante titubea, si la contrasta el hambre en tiempo de necesidad, n. 265. Mira la honra que consigue el que perdona, n. 188. Honra. Vide, verbo, Fama.

*Humildad.*

En la pequenez, se halla la mayor grandeza, n. 802. hasta 806. y n. 738. y 739. La humildad, ha de ser de la calidad del fuego, que teniendo muchos humos en si, no se desvanice cõ ellos, n. 109. Politica. Para crecer, descrece, n. 541. hasta 544. Es bueno para cabeza, quien sabe andar entre pies, n. 984. hasta 990. La humildad, llega à rendir al mismo Dios, n. 82. Al humilde, por grande que sea en virrad, el mundo le desconoce, n. 385. Que la humildad en el que manda, es medio para que le obedezcan los demas, n. 108. hasta 110. La humildad, de Leon, haze cordero al mismo Dio, n. 392. La citara, no resuena à Dios con suavidad, sino es tocando la prima, n. 398. Vide. Sermon del Maniaco, Punt. 2.

*Hipocrita.*

Es conocido el hipocrita en el espejo de la ceniza, y entre los colores del Arco del Cielo, n. 7. hasta 10. Vn coraçon al lado de vn sepulcro, descubre al hipocrita, n. 9. En el Ara de los Atenienses se descubren sus apariencias fingidas, n. 10. Su primer dibujo es, vn Angel transformado en diablo, n. 340. Segundo dibujo, vna hermosissima piedra, llamada Opalo, falsificada en piedra de vidrio, n. 341. Tercero, es significado, en vn vaso de vidrio puesto à la luz del Sol, n. 342. Quarto, se figura en vna brasa de fuego, transformada, en vn pedazo de yelo, n. 343. Se finge luz, y es tiniebla, n. 344. Tiene dos caras, vna fea, y otra hermosa; y mostrando al mundo, solo la hermosa, en la hora de su muerte, le descubre Dios la fea, n. 348. Es comparado al Cuclillo. Y porque? n. 288. Se compara, à vn anzuelo, n. 289. A vna zorra, n. 290. A vn cisne, n. 291. A vn alamo, n. 293. A vn raton, n. 391. A Erasmo, cuyo anagrama es: Eras mus, num. 3, 2. A vn comediante, n. 354. A vna paloma, n. 349. A vn galan, n. 363. Es reprehendido, n. 1462. hasta 1469. y 1709. A vno que lleva escrito en su frente, verdad, obras, y luz, n. 350. Para castigar à vn Pueblo rebelde, le suelo de Dios por Prelado, à vn Hipocrita, n. 472. Se describe su sagacidad, en lo que le passò al virtuoso Pygmeo, cõ el Hipocrita Italiano, n. 297. Intuante sus engaños, n. 292. Vea se, como en la hora de la muerte, se halla burlado el Hipocrita, trocandosele la suerte, n. 324. y 335.

**I**

*Idolatrar.*

Aunque sea vna bestia el que preside; si tiene fillas, que ofrecer, no faltará quien le llegue à Idolatrar, n. 812. Para conseguir el pueblo, muchos doblan la rodilla, pero en consiguiendole, no ay quien les haga inclinarse, n. 813.

*Idolo.*

Dexar à Dios por el Idolo, es señal de reprobacion, n. 670. Iglesia.

En la Iglesia tenia antiguamente Christo sus Aplausos. Ahora muchos van à buscar à la Iglesia sus

# I N D I C E

sus despeños, n. 386. Se ha de ir à la Iglesia solo por Dios; sin que otrà criatura humana nos lleve la atencion, n. 411. Castigos de Dios contra los que van à la Iglesia à conversar, n. 312. hasta 418. Es castigado, el que va à la Iglesia à adorar à su Idolo, n. 406. hasta 410. Vn caso singular en la muerte repentina de vn muchacho, por poco respeto à la Silla de vna Iglesia, n. 425. Nadab, y Abyu, castigados por lo mismo, n. 426. Mala muerte de vn Obispo Arriano, por poca atencion à lo Sagrado, n. 427. Oza, por temerario, n. 428. Castigos, n. 1833. hasta 1857. Calidad de Ecclesiasticos, n. 1660. 1866. y 1853. Vn otro hombre por blasfemador de lo Divino, n. 429. El hombre habla, y conversa sin respeto en el Templo, y el demonio venera à Dios en la Iglesia, con vn profundo silencio, n. 423. Sabe tratar poco con las criaturas, quien en la Iglesia, todo su trato es con Dios, n. 421. El que trata de espíritu, solo habla con Dios en el Templo; sin atreverse, aun à hablar, con las piedras, n. 422. Es favorecido de Dios, el que assiste en la Iglesia con respeto, n. 430. hasta 433. *Vide verbo*. Templo.

*Imitacion.*  
 Es argumento en los hijos, de vna honrosa san-  
 tidad, la imitacion de los virtuosos Aurepassa-  
 dos. *Vide*. Exemplo.

*Infierno.*  
 Serà la mayor pena de los Poderosos, el ver à  
 sus Esclavos en el trono, n. 959. hasta 962.

*Ingratitud.*  
 Los beneficios, que por ingratos se desmerecie-  
 ron los propios; los passará Dios à hazer à los  
 forasteros, por agradecidos, n. 1253. hasta 1258.  
 2425. 2426. hasta 2434.

*Inobediencia.*  
 Por su mismo pie, se van los inobedientes al des-  
 peñado. ro del infierno, n. 359. hasta 466. *Vide*,  
*verbo*. Discipulo. *Importunidad.*

Quan dañosa le sea al perñado, n. 485.

*Interès.*  
 Haze muchas vezes al dueño, olvidar la obli-  
 gacion, n. 76. Es el interès de ordinario, el mas  
 poderoso, para hazer atropellar vna ley, n. 272.  
 Caso singular, n. 1592. No se ama sin interès,  
 n. 1744. El interès, haze Esclavos de Galera,  
 n. 231. Por las diferentes bendiciones de Jacob,  
 y Elau. El vno por interessado se condena, y el  
 otro, por su desnudez se salva, n. 232. Es castiga-  
 do, el que quiere servir à Dios con conveniencia,  
 n. 233. Interès. *Vide*, *verb.* Dadivas.

*Invidia.*  
 Mortificada por la ceniza, n. 52. y 53. Tira  
 à desluzir, al que ve resplandecer, n. 382. Mira  
 de reojo los luzimientos agenos, n. 399. Al que  
 hizo Grande la fortuna, le saca los ojos la invi-  
 dia, n. 400. Tira à destruir, al que sobre sale en  
 maravillas, n. 14. hasta 405. Tira el Rey de Ma-  
 cedonia à destruir à Perdica, Lisimaco, Atthalo,  
 y Ptolomeo, y porque? n. 402. Es muy recelosa,  
 y suele endereçar sus tratos, para deponer al que  
 ve en lo mas alto luzir, n. 403. Aquien se los

Leones perdonan; suele despedaçar la invidia, n.  
 404. y 405. Son los invidiosos Basiliscos, que te-  
 niendo el veneno en los ojos, lo mismo viene à  
 fer ver los luzimientos agenos, que tirar à empõ-  
 çonarlos, n. 476. El invidioso, tiene ojos enig-  
 maticos, ve, y no ve: Ve resplandores, y los juz-  
 ga obscuridades, n. 477. La invidia se suele ha-  
 zer sumulista sin ferlo. Ve en señal, y por medio  
 de el, no viene en conocimiento de lo q es; sino  
 de lo q no es, n. 478. 477. y 379. Tiene el que  
 luzir tantas razones para perseguido de la invi-  
 dia; quantas se ve de la misma luz favorecido, n.  
 474. hasta 379. En sobresalir el q luzir en pre-  
 das, le quisiera ver el invidioso sepultado, n. 681.  
 Si los hombres luzen sin dexar luzir à los demás;  
 Christo luzir, sin quitar à nadie su resplandor, n.  
 821. La felicidad agena, le sirve al invidioso de  
 mayor tormento, q el morir, n. 939 hasta 962.  
 y n. 1280. hasta 1287. Calidad del invidioso, n.  
 2303. 1476. hasta 1493. y 2368.

*Iuez.*  
 Ha de fer el primero, que se exponga al ries-  
 go, n. 2372. A nadie deve condenar sin exami-  
 nar primero la causa, n. 2365. 2366. y 2367.  
 Es dañosa en el Iuez la parcialidad, n. 66. hasta  
 99. Caso raro en Thalerico para la igualdad de  
 los Iuezes, n. 97. Inclinar se mas a vna parte, q  
 à otra, seria ignominia en el Iuez, n. 99. Se les  
 apropria vn caso singular del Sol, y la Sol, n. 100.  
 y 101. Ha de fer el Iuez, como Eufrates, y por-  
 que? n. 102. No ha de fer como el Aguila, que  
 por tener el vn pie mas corto, que el otro, se in-  
 clina mas à vn lado que à otro, n. 102. No ha  
 de tirar con sus palabras, à destruir al culpado, si  
 à beneficiar al caido, n. 104.

*Iuzes.*  
 Se ven trocadas sus suertes, n. 1713. hasta  
 1721. *Vide*, *verbo*. Consejeros, los malos endere-  
 çan contra el pobre el tiro, perdonando con fa-  
 cilidad al poderoso, n. 2369. hasta 2371. Peligrà  
 muchos por obrar contra iusticia, n. 1958. hasta  
 1961.

*Iuzios.*  
 Los nuestros suelen ser de ordinario, segùn nuel-  
 tra mala inclinacion, n. 1987. hasta 1995. Son  
 muy diferentes los de Dios, à los de los hombres,  
 n. 1714. hasta 1721. Daños del juzgar con te-  
 meridad, n. 1953. hasta 1959. Juzgar por sola  
 vna leve sospecha, es temeridad, n. 1987. hasta  
 1995.

*Iuzio.*  
 Si Dios blasona de Dios quando beneficia; no  
 parece quiere blasonar de Dios quando castiga;  
 n. 315. Seria locura, siendo avisados no temer el-  
 te dia, n. 317. Aun en los mas prudentes, seria  
 imprudencia el no temerle, n. 318. Los ciclos q  
 no pecaron temerán, n. 319. Las columnas mas  
 fuertes, temblarán, n. 320. No aurà Padrinos,  
 n. 321. No valdrà alli el aver sido hombre de  
 tal ò tal punto, n. 322. A nadie se le hará el  
 puente de plata, n. 323. Muchos que imagina-  
 ron ser corderos, hallaran, q son cabritos, n.  
 324. Serà todo el rigor contra el malo, n. 325.  
 A los limosneros, les será favorable, n. 326. Con-  
 tra

De los *asumptos, y lugares de la Sagrada Escritura, &c.*

tra los enemigos de pobres, será riguroso, *num.* 327. Si los que vivieron sin luz de Fe, hallá algo de piedad; será rigurosísimo para los q teniéndolo de Fe, no se quisieron de ella aprovechar, *n.* 328. hasta 333. Se expresa su rigor, en los Quinquagenarios de Elias; y no tanto en Gezabel, *n.* 329. En aquel día tendrá mucho mas por que temer, el Sol, que la Luna, *n.* 331. El Candelero, que Baltasar, *n.* 332. Y los Judas, que los Pilatos, *n.* 333. Expresanse los rigores del dia del Juizio, contra los que no le quisieron considerar, *num.* 334. hasta 338. La utilidad de su memoria, *num.* 339. La omisión de los Prelados, será rigurosamente castigada, *n.* 356. hasta 357. Si el justo se temera, que hará el que pecó: *num.* 358. hasta 367. Si el Angel que es todo Espíritu temerá, que hará el que fue todo carne, *n.* 360. Si la iusticia temblará, que hará el desleal: *num.* 361. Si David, que tema el coraço todo en Dios temerá; que hará el que todo le tuvo puesto en el amor de vna criatura: *n.* 362. Elias, que predicava contra los vicios, estará lleno de temor. Que hará el que los seguia, y apoyava: *n.* 363. Caerá allí el açote, cõtra el que siendo vn diablo, se fingió Angel, *n.* 340. y 347. Contra el que se fingia diamante, siendo vidrio, *num.* 341. Contra el que se dibujava Sol, siendo vn obscuro eclipsi, *n.* 342. Contra el que pensó ser todo espíritu, siendo todo carne, *n.* 343. hasta 346. Contra el que se disimulava paloma, siendo liebre, *n.* 349. Contra el que se pintava con colores de hermosura, siendo feo, *n.* 353. Contra el que sin serlo, hizo el papel de comediante, *n.* 354. y 355. Pintáse los temores de Ezequiel, à vista de las seguridades, del que por desordenado vivió toda la vida, sin concierto. *n.* 365. Sangre sudó Christo à vista de vna sentencia, que poco despues le avia de dar vn mal juez; que sudores seran los del que la espera de condenació, por aver vivido toda la vida en pecado mortal: *n.* 366. Expresanse, lo raro de las diferentes sentencias, en vn *Ite*, y en vn *Venite*. Desde el *n.* 367. hasta 375. Demos todos, vna, y aun muchas bueltas al torcedor de nuestras concuencias: en vida; para que sea acertada en aquel dia nuestra cuenta, *num.* 684. *Vide, n.* 1067. *Injustos temerarios.*

Se escriven sus gravísimos daños, desde el *n.* 353. hasta 361. *Vide, esse tomo.*

*Injusticia.*

Se prueba, que si la parcial inquieta, al subdito, la igual totalmente le serena, *n.* 96. hasta 102. La iusticia se halla en algunos malos Ministros viciada, y se dicen las razones porque, *n.* 255. hasta 264. y 2621. hasta 2624. Como la executa Dios, *n.* 1570. hasta 1575.

*Inventad.*

Suele ser atrevida; Pues de ordinario los moços, son en sus travessuras mas osados, *n.* 2085. hasta 1088. Pocos años, à innumerables Prodigios han condesano, *num.* 1085. El demonio, no parece que inventava las travessuras, que suelen inventar los pocos años, *num.* 1086. Los arroyos de Da-

vid, por su juventud culpados, *num.* 1087. Que por sus travessuras se suele valer, de los mas juvenes el diablo, *n.* 1088.

*Juzgar.*

No basta el ver, ni el oír; es menester para juzgar, oír, ver, y tocar, 1983. hasta 1989. 1532. hasta 1540. y 956. hasta 958. Cosas se ven tan à la clara, que casi casi, halla la razón escusa para censurales, *n.* 1889. Juzgar solo por lo que se ve, es temeridad, *n.* 1953. hasta 1959. El que se mira así mismo, no se arrojará à juzgar con tanta facilidad, *n.* 1678. y 1680. Como juzgas, serás juzgado, *num.* 1991. hasta 1995. 1527. y 1531. Para juzgar, es menester, oír, ver, y tocar, *n.* 1663. Como juzgas te juzgarán, *num.* 1681.

**L**

*Las lagrimas.*

Las admite Dios gustoso en penitencia, *num.* 956. hasta 958. y 1668. *Vide el Sermon de la Madalena.*

*Lascivia.*

Tenida à raya por la ceniza, *n.* 46. y 47. *Vide, verbo.* Deshonellidad, *n.* 2020.

*Letras.*

Es castigado de Dios, el que de ellas se vale, para su exterior ostentacion, *n.* 796. Por el modo con q cada vno vive; conoscià como se aprovecha de las letras, *n.* 797. Abuso de sus letras Salomon, y se duda de su salvacion, *n.* 798. Sabio, sin temor de Dios; puede temer su salvacion, *num.* 799. Los muchos, que por no averse aprovechado de las letras, se han condenado, *n.* 796. hasta 806. *n.* 728. hasta 806. Expresanse los daños de las letras, en quienes falta el espíritu, *n.* 1913. hasta 1931. 1924. 1908. hasta 1931. *Vide, verbo.* Predicador, Cathedraicos, y Maestros.

*Lengua.*

*Vide, verbo.* Silencio. Son castigadas lenguas habladoras, *n.* 312. h. 11. 48. La lengua es mala solo Dios la puede sanar, *n.* 564. hasta 569. Elegira mucho la que tiene mal de papito, *num.* 566. La de algunos es cóperala a la lengua de la rana, y porque: *num.* 509. Merece el título de Grande, quiè tiene estrella en la lengua, *n.* 630. Jeremias, temió à su lengua, aun por averle en ella Dios sus palabras, *n.* 668. Si para curar aun mudo es menester mucho. Es menester muchísimo para curar aun deslenguado, *n.* 1158. Todo el poder de Dios parece es menester, para hacer hablar bien, à vna lengua acostumbada ha hablar mal, *n.* 1165. A lo q no se atreve la lengua de vn demonio, se llega à atrever la de los hombres, *n.* 1166. Ay algunas lenguas, que sin ser del Espíritu Santo quemar, y aun abrasan como en fuego, *n.* 1168. Al blasfemo, le haze la lengua ma bestia, que las mismas bestias, 1169. Su Geroglífico se expresa en vna liebre, llamada Loz, y porque: *n.* 1170. Lobos de la India son algunos, con tres ordenes de d`entes, *n.* 1171. El Cocodrillo, todo lo devora, y es que no tiene lengua, *n.* 1172. Mas habla el deslenguado, que el q tiene

lengua, *n.* 1173. Por condicion le pide vna señora à vn Cavallero, que para tratar con ella, se ha de cortar la lengua, *n.* 1174. Siendo en si vn miembro sin hueso; despedaça hasta los huesos, *n.* 1177. Caso singular de la lengua de vna muger, à quien se la cortò su marido, *n.* 1175. Bias: le pide al tirano Amelidis; que de todos los sacrificios que ofrecio à los Dioses, le embiasse lo mejor, y lo peor, y le embiò vna lengua de vn animal, diziendole, q̄ aquello era lo mejor, y lo peor, *n.* 1178. La del mormurador, es espada, y es saeta. Espada que hiere de cerca, y saeta, que de lexos, *n.* 1179. La lengua del mormurador, es vna saeta, y es muchas. Vna que hiriendo vna fama lastima à muchas, *n.* 1180. Es comparada al rio Physon, y porque, *n.* 1181. Sus daños, solo el dedo de Dios los puede curar, *n.* 1187. La mala lengua de tal suerte hiere à la fama, que sus heridas, no tienen remedio, *n.* 1220. hasta 1222. 656. hasta 668. 2208. 2407. hasta 2413.

*Ley.*

La mostrò Christo tan à la clara, que nadie podrá alegar en el Divino juicio ignorancia, *nn.* 272. Se dà Dios pagado con el cumplimiento de la ley, *n.* 1468. y 1469. Son castigados los que por homicidas de ella; predicandola con la boca, la arrojan del coraçon, *n.* 1541. hasta 1547. Al que sigue à Christo, se le haze ligero el yugo de la ley, *n.* 2206. La combate el Demonio, por medio de vna conveniencia temporal, *n.* 272. Peligra la viña, en aver en la cerca de la ley portillo, *n.* 1006. Cò la sangre de los trãsgresores de la ley, escribe Dios, la entencia de su condenacion, *n.* 1007. No entra el Demonio en heredad, donde la cerca es la ley, *n.* 1211. hasta 1217. Para defender el lecho de Salomon, sefenta. Para defender el alma, basta sola la ley, *n.* 1212. La esposa es ma. hermosa, ceñida cò la faja de la ley, *n.* 1213. Es la defenfa del hombre, *n.* 1214. hasta 1217. A lo que eleva al alma, la guarda de la ley, *nn.* 1218. y 1219. Ley, la del duelo no obliga. *Vide verbo, Vengativos.* Leyes, las cargan algunos sobre los ombros agenos, sin experimentar en si, el peso que cargan sobre los ombros de los demás, *n.* 779. hasta 783.

*Liberalidad.*

La de Dios para con el pecador se expresa en vna pintura, *n.* 1649. hasta 1553. 1561. hasta 1569. 1772. hasta 1775. 1654. y 1655.

*Limosna.*

Vn exemplorato contra los pocos limosneros, y aborrecedores de pobres, *n.* 327. *Vide el Serm. de A Domingo 4.*

*Lisongeros*

Està el hombre muy cerca de caer, si se dexa lisongear, *n.* 264. Suele el adulador, lisongear, no para aplaudir; si para tirar à matar, *nn.* 380. y 381. La lisonga, al mas allegado al Rey, le llega à hazer mal nacido, *n.* 445. Es para Christo la lisonga, la mayor bofetada, *nn.* 452. Mas quiso Christo, ser tenido por loco, que de vn lisongero alabado, *n.* 453. Lo que les abortere Christo, *n.* 452. hasta 453. Las palabras lisongeras, son fa-

etas que buelan; pero son dardos, que matan, *n.* 454. 1661. 1553. hasta 1559. Se comparan à las moscas, *n.* 455. A los perros, *n.* 456. A los escorpiones, *n.* 458. Su castigh suele ser de ordinario, vn mal fin, *n.* 457. 1553. hasta 1559.

*Logreros.*

Sus peligros, *n.* 1828. hasta 1837.

*Luzimientos.*

El que luze en prendas, tiene tantas razones para perseguido, quantas se ve de la misma luz favorecido, *n.* 474. hasta 479. Luzir el Predicador con agenos luzimientos, es buscar su descredito, aun quando mas pretende resplandecer, *n.* 645. Mas glorioso se muestra el Predicador en sus empresas, con vna humilde vara, siendo propria, que con la mas brillante espada siendo agena, *n.* 655. Que luzir con el azeyte de sus propias obras aun en quienes se suponen humildes principios, es la mayor grandeza del resplandecer, *n.* 685. Christo nos enseña à luzir, sin quitar à nadie su resplandor, *nn.* 821. *Vide verbo.* Prendas.

*Luz.*

La de Christo, sin bolver à nadie las espaldas se comunica à todos con igualdad, *n.* 2202. Si tal vez la de Christo se esconden para castigar, es para amanecer, y regalar, *n.* 2201. La luz con su presencia, diferencia lo bueno de lo malo, *nn.* 2199. La de Christo, luze en si, y alumbra à los demás, *n.* 2204. La de Christo se emplea en beneficiar, *n.* 2205. La de Christo, es luz que ena seña, y calieta, pero no quema, *n.* 2200. y 2203.

M

*Madalena.*

S Vs excelencias en sus lagrimas, *Vide el Serm. Mon.*

*Muefros.*

Los malos enseñan la guarda de la ley, y son sus homicidas, *n.* 1541. hasta 1547. *Vide verbo, Sacerdotes, y Cathedralicos.*

*Mala compaña.*

Expressanse sus daños, *n.* 1638. hasta 1843. y 2549.

*Malo.*

Que si para persuadir à lo bueno, muchos no valè por vno, para persuadir al mal, basta, y aun sobra vno malo, *n.* 2473. *Maridos.*

Son algunos tan sufridos, que se llegan à hazer complices del delito, *n.* 1701. y 1702.

*Madres.*

Por aver enseñado à volar à sus hijos, se hallan algunas castigadas, *n.* 522. Han de ser las madres, el muro de la hijas, *n.* 530. Pierde la hija de su estimacion, si se dexa manosear, *n.* 529. hasta 532. Peligra la hija sin la presencia de su Madre, *n.* 982. hasta 983. Mas bien guarda la Madre à la hija con los ojos, que con la mas alta muralla, *n.* 1007. Ha de tener oios la Madre, para ver que ganado entra, y sale por la puerta de su casa, *n.* 1008. Ha de ser la madre perra, que de ladridos, contra los que vienen à robar su mas rica perla. *Vide el Serm. de la Cananea.*

De los asumptos, y lugares de la Sagrada Escritura, &c.

*Mala Compania.*

Es la mala compania, lo que el demonio respecto de Christo, *num.* 274. Lo que el hypocrita respecto de el bien intencionado, *num.* 288. Lo que Amnon respecto de Thamar su hermana, *num.* 297. Lo que la muger de Putifar respecto de Joseph, *num.* 298. Y lo que Luzbel respecto de vna humilde Estrella, *num.* 299. Se expresa lo q nos devemos cautelar de ella, *num.* 284. hasta 300. y n. 1106. hasta 1108. y n. 308. hasta 309. Solo Dios pudo tener al lado vna mala compania, sin mancharle, n. 306. y 307. Consiqne singulares gracias de Dios, el que al lado de vna mala compania se sabe conseruar, n. 307. hasta 304. Ser rosa entre espinas, es lo heroico de la virtud, n. 301. y 304. Solo vna mala compania, sin que se interponga el demonio, basta para perder à muchas almas, n. 303. Se bueno, entre malos, es la mayor prueba del Espirito, n. 730.

*Maestros.*

No les conoce el Discipulo por lo que hablan, sino por lo que practican, y obran, n. 733. Se deue hazer estimacion, de los que dan luz à los ciegos, n. 729. El exemplo que deven dar à sus Discipulos, n. 792. hasta 778. Algunos enseñan la verdad, y se pagan de la mentira, n. 762. hasta 764. Son muchos los que se condenan, n. 796. hasta 800. Para aprovechar à sus Discipulos, han de tener, mas de espiritu, que de letras, n. 801. Se acredita de mas grande, el mas humilde, n. 802. hasta 805. No se acredita de Maestro, quando las luzes, q tiene en si, no las comunica à los demas, n. 1420. *Mal Exemplo*

Son tan perniciosos sus rebudios, que solo Dios siendo el que es, pudo tenerle delante, y no tomarle, n. 306 y 307. Es casi imposible, el tener vn mal exemplo delante, y no tomarle, n. 308. y 309. Los q por su estado estàn obligados à induzir al bien, tal vez lo han procurado estorvar, n. 377. Ponderanse sus muchos daños, n. 1491. hasta 1507. *Malhechor.*

El malhechor, quisiera tener por su Iuez, o Superior, al que se conforma con su querer, y si le va à la mauo, dize, que no es bueno para Iuez, n. 467. hasta 470. *Malicia.*

La ay tan grande en los hombres, que es ya muy dificultoso el creer, que se peque de ignorancia, n. 1339. No acaba la malicia, à quien haze Dios empeño de asistirle, n. 2626. hasta 2629. *Mandamientos.*

Con la sangre de los q los quebrantaren, etrivirà Dios la sentençia de su condenacion, n. 1007.

*Mandar.*

El demasiado deseo de mandar, fue ocasion en algunos, para llegar se à ensobervecer, n. 439. Castigos contra los ambiciosos al mandar, *num.* 440. Al soberbio solo le pareció, que nació para mandar, y no para obedecer, n. 441. La ambicio, fuele ser tan sola en regir, que no dà lugar à los demas en el mandar, *num.* 815. *Vide, verbo. Ambicion.*

*Medico.*

Lastima feria, que dando el Medico recetas para la cura, y salvacion de otras almas, pereziese la suya en el Diluvio, n. 1223 hasta 1234. Sa ha de saber curar à si mismo para curar con acierto à los demas, n. 1235. hasta 1240. Para lo mismo, n. 1244. hasta 1251.

*Mentira.*

Expressanse sus daños, n. 2271. 2272. y 2264.

*Meritos.*

Que en sobrefalir va hombre en prendas; sobre ser mal visto; ha de ser sospeçoso mal mirado, n. 399. hasta 405

*Milagros.*

No se han de hazer, quando se puede obrar cõ modo natural, y humano, n. 2415.

*Ministros.*

Los malos Ministros de Milicia, son comparados al Avefruz, Ave que yendo cargada de mucho penacho, y gala, dexa perecer à sus polluelos de hambre, n. 90.

*Misericordia.*

La de Dios, quan grande sea para con el pecador, n. 224 hasta 227. 1722. hasta 1727. 1570. hasta 1575. 1977. 1978. hasta 2002. y 1560; hasta 1577. Es tan grande, que si su Magestad blasona de Dios, quando beneficia: No parece quiere blasonar de Dios, quando castiga, n. 315. Al arrepentido, no se le sabe Dios negar, 495. La misericordia de Dios, sollicita se pongan de por medio rogadores, en favor del pecador, *num.* 497. Es tan liberal, la Divina misericordia, que desca, que le ruegue, solo por verse obligado à beneficiar, n. 691. Es tan sufridora, que solo los golpes, y agravios de los hombres, quando à su Magestad le incitaron à la mayor vengança, pudieron ser seguro reclamo de su mayor misericordia, n. 817. ma, n. 1109. hasta 1113.

*Mortificacion.*

La verdadera, es enemiga del amor proprio, y muy amiga de la Cruz, n. 324. hasta 238. El Arca de Noe toma puerto en Armenia, por ir coñida, con el cordon de la mortificacion, n. 236. Sube al Cielo devorando las serpientes, n. 237. La verdadera, se da a conocer, sufriendo, esperando, y callando, n. 238.

*Muerte.*

Son tan breves los dias del hombre, que entre su muerte, y su vida, apenas ay diferencia, *num.* 2123. Endereço sus tiros àzia la juventud mas florida, n. 2024. hasta 2027. Piara como la vida, n. 1872. Y los que se siguen. Nos defengaña vna repentina, en lo mas florido, n. 2047. hasta 2068. En todos, y à todos estiendo igualmente su jurisdiccion, n. 2133. y 2134. A vista suya se desprecian las riquezas, n. 2190. hasta 2198. Se prueba en Idea en lo que para, à vista de la muerte, la grandeza, la hermosura, y la obstinacion, n. 2135. hasta 2168. Engolfarse en el mar del vicio, sin recuerdo del morir, es exponerse à evideriel riesgo de perecer, n. 213. El que ja quiere hallar feliz, de dia, y de noche ha de ver

lar, sin jamás echarse à dormir, *n.* 239. y 240. Su consideracion lleva al Cielo, *n.* 220. Para llegar al Puerto, se há de poner los ojos en los q̄ en el mar de este mundo perecieron, *n.* 222. 223. y 221. Su consideracion libra de la lepra del pecado, *n.* 679. Es peligrosa la penitencia, que se guarda para aquella hora, *n.* 701. hasta 710. La muerte, no repara en mayores, ni en menores, q̄ todo lo lleva igual, *n.* 877. La ha de mirar el Prelado, si quiere en su gobierno acertar, *n.* 222.

*Mugeres.*

Vna sin vergüenza, *n.* 1670. Son lazo, *num.* 1706. hasta 1711. Sus peligros, *n.* 1673. Su definición, *n.* 1728. hasta 1736. y 1697. Muchas mugeres se perdieron, por salir de su retiro, *n.* 492. y 493. En materia de obras de piedad, suelen ser de ordinario mas piadosas las mugeres, que los hombres, *n.* 534. hasta 536.

*Mundo.*

Por grandes, que los humildes sean en virtud, el mundo les desconoce, *num.* 385.

*Murmurador.*

Es lince, y vive ciego, *n.* 1476. hasta 1490. y 143. De vn defectillo, que vea en su proximo, imagina muchos males, *n.* 1161. Açota à la fama, con golpes de tan mala especie; que apenas tiene remedio, *n.* 1220. hasta 1222. y 1439. *Vide,* verbo. Lengua. *Murmuradores*

Con las palabras, suelen dezir mas que à las claras, *n.* 2465. Ay algunos que aunque nadie los oyga quando hablan, quieren que todos les entiendan, *n.* 1065. 755. 2464. y 2180.

N

*Naturales.*

Son diferentes en los hombres, en tanto, q̄ si es proprio de naturales apacibles, e le encontrarse con Dios, se hallan ya Naturales tan rebefados, que se encontrarán con el diablo, *n.* 376. Naturales, los flacos, y delicados, *n.* 1382. Los dociles, y rendidos, *n.* 1395.

*Necesidad.*

Lo mismo es en Dios ver, que socorrer en la necesidad, *n.* 1748, &c.

*Niña.*

La de los ojos, que es el medio para ver, la fuelese en muchos para cegar, *n.* 1968.

*Nobleza.*

La mayor, no la estima Dios tanto, por nacer de este, ò aquel principio, quanto por venir fundada en virtud, *n.* 1261. hasta 1262. Se pone por exemplo del que perdona, al vengativo, *n.* 167. y 176.

*Nombre.*

La calidad del nombre, no siempre acredita à la persona; que el merito no consiste en el, no se llaman, si en como viven los hombres, *n.* 867.

*Norte.*

Para llegar al puerto nuestra esperanza, se ha de poner en el norte que es Christo, *n.* 2220. hasta 2251. 2212. hasta 2217. El norte Christo, se comunica à todos con igualdad, *n.* 2235.

hasta 2242. Para mirarle, se ha de quitar la nubecilla del pecado que se interpone, *n.* 2218. y 2219. El de Christo lleva al puerto, pero remando cada vno por sí, sin encomendarlo à agenas diligencias, *n.* 2223. hasta 2245.

O

*Obediencia.*

Se reviste con calidades de Serafin; el que se arroja pròprio à obedecer, *n.* 228. La rendida, consigue la salvacion, *n.* 486. y 487. Que si vna volúntad rãdida à la de Dios, libra de los peligros; cae de ordinario en ellos, quien se gobierna por la propria, *n.* 489. 490. y 1970. Que la gloria del mandar, la vincula Dios, al saber obedecer, *n.* 226. y 459.

*Obispado.*

Caso raro de vn subdito de S. Bernardo. Que dandole vn Obispado, y mandandole Eugenio Papa, y su Prelado, el mismo S. Bernardo, no lo quiso admitir; y lo que en ello pasó, *n.* 1033. Segundo caso parecidissimo al primero, en vn Canonigo de Santo Victor en Paris, *n.* 1034. Sentencia grave de San Agustín, para los pretendientes de Obispados, *n.* 1043.

*Obispo.*

Que en el Baculo de su gobierno, no se han de experimentar dulçuras, si amarguras, y trabajos, *n.* 991. y 993. Ha de ser luz de candelero, puesta contra la mesa, *n.* 992. Ya se hallan Obispos, à quienes por mucho, que pese la Mitra, se les haze muy ligera, solo por la honra que arrastra, *n.* 967. y 968. En mi ver no es honra, si vna perpetua esclavitud, el ser vn hombre Prelado, *n.* 969. y 970. Nos enseña Christo. Que la amargura, ha de ser para la cabeça, pero no para sus miembros, *n.* 993. El Obispo de Tyatiro, castigado, por omisso, *n.* 999. El de Pergamo amenazado de Dios por lo mismo, *n.* 1000. El Prelado omisso, se significa en la piedra que levanto Iacob en titulo. De quien dize el texto Hebreo, q̄ fue vna Estatua, *n.* 1002. Ha de tener ojos para ver, q̄ ganado entra, y sale por la puerta de su Iglesia, *n.* 1008. y 1007. Lo quiere Dios consumado, en todo genero de virtud, *n.* 1009. hasta 1012. Su Santidad, se compara à vn perfecto, y bien templado instrumento musico, *n.* 1011. Ha de ser forma de sus inferiores. Y porque? *n.* 1013.

*Obras.*

Las echas puramente por amor, no tienen precio en la estimacion de Dios, *n.* 1742. Importa poco que la obra en sí sea buena, si el fin es malo, *n.* 1743. No se pagan de palabras, *n.* 1511. Las de cada vno le dan à entender quien el es, *num.* 2478. Apenas ay quien en siga à Dios sin interes, *num.* 1744. 1745. y 2042. hasta 2046. Ay algunos de tan malas obras, que ni à vn el nombre meteten de Christianos, *num.* 70. Al peccador, sus malas obras, de Christiano, le hazen pagano, *n.* 172. Mas piadosas, suelen obrar las mu-

geres, que los hombres, n. 534. Raro exemplo el de Christo, en la obra que començo, n. 641. En caso de igualdad entre las obras, y las palabras, ganan las obras, porque se llevan la mano, n. 731. Que juntar la practica, con la enseñanza, es digno de la mayor alabanza, n. 732. Que obrar mucho, y hablar poco, solo puede ser proprio de hombres del Cielo, n. 734. Se ha de practicar con las obras, lo que se enseña con las palabras, n. 762. hasta 778. *Vide.* Padecer.

*Obstinacion.*

Pecados de obstinacion, no se remedian solo señalando, han menester cauterio para curar, n. 446. 459. hasta 466. Es de demonios, n. 2128. Ver à Dios morir en vna Cruz, y no creerle, es señal de obstinacion, n. 480. No creer vn hombre, lo que confiesa vn demonio, es señal de obstinacion, n. 481. Al obstinado por sordo, solo Dios lo puede remediar, n. 562. y 563. Vna mala costumbre en el pecar, de tal suerte obstina al pecador, que solo el poder de Dios, le puede remediar, n. 1187. y 692. hasta 700. Es permission de Dios acabe obstinado, el que vivió endurecido siempre en su pecado, n. 692. hasta 700. Es el obstinado comparado al yunque del herrero. Y porque? n. 693. Es de obstinacion, es pecado de malicia; y suele tener mala muerte, n. 694. Suele ser pecado de empeño. Y estos son casi innumerables, n. 695. Ducientos y cinquenta mil hombres murieron zogados en el mar con Pharaon, por pecado de obstinacion. n. 696. Es comparado à la dureza del queso. Y porque? n. 697. Comiença por lazo, de la zo passa à sogá, y de sogá, à cadena, n. 698. hasta 699.

*Ocafion.*

Aun los mas Santos por su estado, han de quitar la ocafion del conversar, si quieren quitar la ocafion del murmurar, n. 1497. hasta 1507. Es tan peligrosa, que aun los que por naturaleza son Angeles, corten en su manera peligro. se cieguen à vista de ella, n. 1728. hasta 1736. La pintan calva. No la perdamos: que el bien, nunca es conocido hasta que se ve perdido, n. 1591. Se ha de quitar para dar lugar à Dios, n. 81. Se ha de quitar para conseguir la salvacion, n. 238. hasta 260. No se ha de aguardar à dexarla para mañana, n. 572. y 573. Se ha de dexar, y apartarnos muy lexos de ella, n. 584. hasta 548. La buena ocafion, no suele ser conocida hasta que se ve perdida, n. 969. Para hallar à Dios, se ha de dexar en manos del Confessor, la capa de la ocafion, n. 711. hasta 713. Dexada, cõigue de Dios perdon, n. 1109. hasta 1113.

*Ociosidad.*

Es madre de todos los vicios, n. 1003. hasta 1005. Geroglifico de la ociosidad, en la Dios, *Quies*, n. 1003. y 1966. Dicho del Capitan Cipion contra los ociosos, n. 1004. Los ociosos de la plaza, reprehendidos por Estatuas, n. 1005.

*Oficio.*

Nadie se ponga en el ageno, si quiere vivir con paz, n. 971. y 980.

*Ojos.*

En los de Dios, lo mismo es ver, que inclinarse à beneficiar, n. 1977. hasta 1982. Cien muchos en la red, por abrir los ojos para mirar, lo que no conviene ver, n. 273. Ay algunos Caliginosos. Ven, y se arrojan con facilidad, à juzgar cõ temeridad, n. 553. hasta 561. Està mas cerca de recibir la luz de la gracia, el que està del todo ciego, que el que tiene algun achaque en los ojos, n. 818. Al de Iericò le diò su Magestad vista, tocandole. Que tal vez, es menester, que Dios toque; y aun asiente bien la mano, para abrir los ojos à los ciegos, n. 819.

*Olzanes.*

Es sospechoso, comer, y beber sin tener de que, n. 1749.

*Omission.*

El riguroso juicio, que amenaza à los Prelados, omiffos, n. n. 356. 350. y 1491. hasta 1507. A la omission de los Padres, y Madres, amenaza gran castigo, n. 996. hasta 1002.

*Oracion.*

Quan limpio sea de ser, lo que haze por su contrario, el vengativo, n. 135. *Vide*, Ilesia. Se compara à la serpiente, n. 136. La que haze por su contrario el vengativo, ha de ser sin tener jamás la Espada delante, n. 137. Ha de ser así mismo, llevando vn ramito de Oliva, y otro en la mano, n. 138. *Oracion.* *Vide*, lo que conduce para ella, desde el n. 1844. hasta 1857. 1858. hasta 1861. y 1659. *Oro.*

El de la virtud, aun quando mas escondido, se suele ver mas perseguido, n. 278.

*Orr.*

La mayor firmeza en Dios, para con los hombres, no consiste solo en oyr, sino en oyr, estando así mismo pronto para obedecer, n. 226. y 227. Si tenemos oidos para oyr, pero no para escuchar, n. 1619. y 1620. Dños de los que se goviernan por el oido, n. 182. hasta 192. y 1608. hasta 1618.

**P**

*Pacientia.*

**N**O es bueno para Saldado de Christo, que no sufre con paciencia los trabajos, n. 78. *Vide*, verbos, Trabajo. Y padecer.

*Padecer.*

Es tan del agrado de Dios. Que hasta el mismo Christo, en alguna manera, quiso posponer la Gloria del gozar, à la Gloria del padecer, n. n. 824. y 825. En algun modo, el Verbo Divino, llega à ser imagen del que padece, quando se goza, n. 826. Que para hazer Dios à los hombres, participantes de sus luzes; mas valor parece mostrar a tener, quando padece, que quando se goza, n. 827. y 828. Puesta en vna balança, la Cruz de Christo, y en otra su gloria. Pienso, que pesa mas Christo affligido con penas, que Christo coronado con Gloria, n. 829. Es empeño de Dios, formarle: que padece, del mismo lugar del tormento, trono de su mayor resplandor, n. 830. Està en el padecer, el luzir, n. 831. hasta 833. Caso singular en que se ve, que sabe dar Dios, à medi-

da de las Cruzes, mas de hierro, las de oro. Y à medida de los trabajos, los premios, n. 834. Luze Christo en la Cruz quando padeció, n. 835. Caso de Cirio R. y de Persia, para animar à sus Soldados à la batalla, n. 836. En Gion, q̄ se interpreta Cruz, fue coronado Salomon, n. 837. Los trabajos divinizan, y hazen Santos, n. 838. hasta 844. Ponderase la utilidad grande del padecer los trabajos, llevándolos de buena gana; esto es, voluntarios, y no violentos, n. 855 hasta 866. Al q̄ ama, le dá Dios q̄ padecer, n. 2625. 2124. y 1932. hasta 1935. Puesto en Christo. Para padecer. *Vide, verbo*. Trabajos.

*Padres.*

Los que son verdaderos, mas han de sentir las dolencias de sus hijos, y de sus criados q̄ sus propias penas, n. 91. hasta 73. La vnion entre los Padres de Republica, es el anuncio de su mayor felicidad, n. 95. Que para gobernar los Padres à sus hijos, y criados, han de ser hombres de grãde espíritu, n. 103. Que para aprovechar à los hijos, importa mucho, la exemplar vida de los Padres, n. 105. y 106. Que ay Padres, que dexaràn al mismo Dios à quien adoran, por seguir la mala inclinacion de los hijos, à quien aman, n. 505. y 506. Suelen ser tales los hijos, como sus Padres, n. 508. y 515. hasta 2038. Han de sentir los Padres, como por proprias, las dolencias de sus hijos, y familiares, n. 545. y 546. Es casi indefectible el padecer el cuerpo de toda vna familia, ò Comunidad, los achaques que padece su cabeza, q̄ es el Padre, n. 548. hasta 552. Es tan peligroso el mal de cabeza, comunicado a sus miembros, q̄ solo vn Dios, es el que puede remediarle, n. 547. hasta 552. Imitando el hijo en la naturaleza al Padre; puede ser que el pecado del hijo, sea pecado del Padre, n. 1083. Ya se ha visto, ser el hijo vn Santo; y el Padre, vn diablo, n. 1084.

*Palabra de Dios.*

Se expresan los saludables efectos del oyr la, y daños del despreciarla, n. 2031. 2032. 1891. hasta 1601. 1902. hasta 1907. y 2646. 2647.

*Palabras.*

Importa poco el hablar, donde falta el buen exemplo del obrar, n. 1511.

*Parientes.*

Aun los mas cercanos, le miran de lexos, si ven que es pobre el pariente, n. 809. Inclinar se los parientes, hazia el lado del pariente en la pretension à los puestos; aun entre los que vivian muy quietos, fue causa de turbacion, n. 810. En lance de competencia à los puestos, ha de ir fuera carne, y sangre; pues por atender à dependencias, han nacido en muchos las necedades, n. 811. Se sale Christo de casa sus parientes, reconociendo, que donde son mayores las obligaciones, suele ser mas villana la correspondencia, n. 1352. y 2416.

*Parcialidad.*

Que si la parcialidad del superior, inquieta el subdito: El verle proceder con igualdad, totalmente le serena, n. 96. La igualdad, la enseña Christo; no en el Sol, sino en la luz, n. 820. *Vide, verbo*. Iusticia. Y *verbo*, Prelado.

*Pastor.*

Cae en manos del lobo la oveja, que dexa al Pastor, n. 674. *Vide, verbo*, Confesion.

*Paz.*

*Vide*. Las quatro Ideas del Martes de la Dominica 5. &c. Anda su Magestad gustoso, donde se halla con la paz, la vnion, n. 2471. No se halla Dios, donde ay falta de paz, n. 2435 hasta 2438. Habita Dios donde la ay, n. 2439. hasta 2443. Se expresa la poca que suele aver entre suegras, y nueras, n. 1518. hasta 1526. Vna Idea para la paz, n. 443. Ha de resplandecer entre parientes, n. 1518. hasta 1526: Los daños de la desunion son muy dignos de llorar, n. 92. Naturales, que aborrecen la paz, n. 376. La poca paz entre hermanos, la castiga severamente Dios, n. 1338. Los provechos de la paz, se expresan, en la palabra, Vengativos.

*Pecado.*

Castiga Dios con el mismo instrumento del pecado, n. 1818. hasta 1826. Es tal su gravedad, que hasta el mismo Dios parece haze temblar, n. 2131. Vno solo, es eslabon, que lleva tras si arrastrando à todos los vicios, n. 1597. Haze al pecador cobarde, n. 1612. Sus efectos, n. 1611. hasta 1635. 2355. hasta 2350. Que si para sacar à vn justo de entre los Leones, basta vn Angel: El mismo Dios es menester para sacar à vn miserable de pecado, n. 79. y 80. Su peso, ha expuesto à evidente riesgo de dar à fondo à muchas Almas, n. 215. Haze à los hombres esclavos, *num.* 231. Como se dexa el pecado, n. 258. hasta 260. Se dexa, echando lo mas pesado à la mar, n. 238. hasta 260. Se dexa cortandose el cabello. Y como: n. 259. Se ha de dexar luego, n. 572. y 573. Es el mayor mal de los males, n. 676. Correr con libertad por el sendero del vicio, es querer morir en pecado, n. 677. Vivir mal, y acabar bien, es querer ser à vn mismo tiempo bueno, y malo, n. 678. y 679. Se pondera quã grande es el de obstinacion, n. 692. hasta 700. El de malicia, lleva por su mismo pie al pecador al infierno, sin violencia, n. 547. hasta 953. El mismo, de su misma malicia forma el lazo, n. 948. y 950. hasta 953. Que tirar à destruir el Idolo del pecado, es medio para el perdon, n. 1109. hasta 1113. Malo es pecar, pero es peor bolver à pecar, n. 1637. hasta 1642. El que tiene raizes, es dificultoso de arrancar, n. 1156. Casos raros por callar pecados en la Confesion, n. 1195. hasta 1210. Se expresan sus malos efectos, n. 1244. hasta 1252.

*Pecadores.*

Lo q̄ es menester para levantar à los mal inclinados, n. 2032. Refucitan los que dexan la ligadura del pecado, n. 2182. Los de assiento, apenas tienen remedio, n. 1827. No tendràn escusa, n. 1380. Es menester les pulse Dios, n. 1514. Esto tiene el malo, que no contentandose con serlo, con su mal exemplo procura arrastrar à otros al pecado, n. 1887. Aunque sean vna piedra, el toque de Dios los despierta, n. 2033. Si corresponden remedios, n. 1515. Nunca los caidos se levantan, si el mismo Dios no se inclina, *num.* 1517. Desprecià la luz de Dios, por acogerse à la

son-

De los asumptos, y lugares de la Sagrada Escritura, &c.

sombra del vicio, n. 2420. Se expresa quan estragado tienen el gusto, n. 1634. hasta 1684. Sus mismos pecados les condenan n. 2209. 1560. hasta 1576. Que aunque por sus pecados merezcan el castigo, en el mismo castigo les envia Dios el remedio, para conseguir su salvacion n. 1570. y 1577. Los arrepentidos, n. 1141. hasta 1148. Ay algunos tambien hallados con sus maldades, que parece es menester, que Dios les ruege para que quieran dexarlas, n. 571. Lo que cuesta el reducir à vn mal acostumbrado, n. 1058. hasta 1061. Es lo peor auferirse Dios de algunos para no bolver à ellos, n. 670. Algunos quisieran tener à Dios, y al diablo. n. 436.

*Penitencia.*

Es accepta, la del ayuno, con ceniza, n. 1 hasta 6. Està en ella la hermosura, n. 15. hasta 27. Se halla en la renuncia del apetito, n. 234. hasta 258. El verdadero penitente dibujado en el Aguila, n. 237. Se expresa, en el que en tiempo de borrasca, echa el trigo al mar, n. 258. hasta 260. Halla descanso en Armenia, n. 236. Consegue triunfos, n. 310. hasta 315. Dar señal de penitencia, es la mejor señal, n. 447. No se ha de aguardar para mañana, n. 572. y 573. Dios no assiste à los que dan la flor de la vida al diablo, n. 574. hasta 580. Es maldito de Dios, por lo mismo, n. 701. hasta 710. Pedir à lo ultimo la amistad de Dios, el que toda la vida fue su enemigo, parece imprudente petición. n. 703. Caso singular, n. 708. Se les responde à los que traen el argumento del Ladrón, n. 708. y 709. Caso singular, n. 710. Llama en vida, sin aguardar à quando no tengas remedio, n. 954. hasta 958. No se pide la misericordia desde el infierno, n. 955. El poder de las lagrimas derramadas en tiempo, n. 957. y 958. Traça del Elefante para uencer al Dragon, n. 957. Geroglífico para la penitencia verdadera. Christo Señor nuestro con vna lázeza de Cirujano, picando el brazo del peccador, n. 1242. Sale Lazaro del sepulcro, por medio de la sangria del dolor, n. 1242. Recetale Dios à David enfermo vna purga amarga, y cobra entera salud, n. 1243. Es peligrosa la vltima, n. 1512. Es locura aguardar à la tarde, en materia de salvacion, n. 1867. hasta 1873. Sus raros efectos, en muchas curiosidades, n. 2518. hasta 2562. Transforma de tal suerte al peccador, que el mundo no le conoce, n. 1972. y 2553. hasta 2656.

*Perseverancia.*

Se ha de juntar el fin con el principio, para conseguir, n. 494. hasta 2246. hasta 2248 y 1747. A riesgo expondria Christo su credito, antes q se dixese, q dexò imperfecta la obra q començo, n. 645. A imitacion de los Santos, se ha de emprender el camino de la virtud, sin desmayar. n. 642. hasta 653. Piedra viva es con Christo, el q aviendo començo el camino de la perfeccion con aprecio; le llega à perficionar con alabanza, n. 645. hasta 646. Si la joya se dà al q persevera en el bien, se niega, al que por negligente acaba mal, n. 648. hasta 653.

*Pedir.*

Està Dios prompto para beneficiar, al que por su amor se sabe exercitar en padecer, n. 225.

*Pobres.*

Defendidos de Dios, n. 1714. hasta 1721. Et illud inter pedes, es indicio de tener de bronse el corazón, n. 1751. Lo que se dà al pobre, se recibe por grado, n. 1783. hasta 1792. Son conocidos como por Dioses, los liberales para con los pobres, n. 1772. hasta 1775. Se expresa la liberalidad de Christo para con ellos, en casos singulares, n. 1780. hasta 1782. Se han de obligar para merecer la gracia de Dios, n. 1756. Es conocido à imitacion de Christo por Rey, el liberal para con el pobre, n. 1772. y los siguientes. Que llegó Christo à quitar à lo Angeles el pan de las manos, para socorrer à los pobres, n. 1778. y 1779. Es de Nobles el socorro de los pobres. Expresase muchos casos curiosos, n. 1790. hasta 1812. Los ratones no comen à vn Obispo, por poco amigo de pobres, n. 327. Por afligirles, les ha venido à muchos su mal, n. 735. De ordinario, suelen caer todos los golpes sobre el pobre, n. 783. Ya se hallan algunos poderosos, que si les sobra para sustentar à bracos, dicen que les falta, para socorrer à pobres n. 868. La estrechez para con el pobre, es señal evidente de ruina, n. 873. Los pobres han de comer como pobres, sin anelar al mayor bocado, n. 945. Los pobres han de beber vino avinagrado, y no vino mirrado n. 946.

*Poderosos.*

Clamaràn en el infierno. *Nas insensati.* Viendo à sus esclavos en el Cielo, n. 959. hasta 962. Vno de los mayores tormentos del poderoso. El averse visto en prosperidad, y venir à tanta miseria, n. 963. y 964. La memoria de las felicidades passadas, sumamente les atormentará, n. 964. Padeceràn, por no averse aprovechado de los medios, que les dió Dios para salvarse n. 965. 966.

*Poder.*

A la Luna se le dà presidencia, alumbrandola el Sol. Y aunque vn hombre sea vn lunatico, presidirá, si tiene Sol, que le alumbré, n. 749. Quien no tiene meritos para subir, va si suete va en el poder humano para pretender, n. 749. hasta 759. La hiedra sin tener fruto, sube à lo mas alto: Y es que se arrima à vn madero, n. 750. Para acomodarse à solo vno, rebolvía el Angel la Picina. Y si ay Angel rebolvedor de Picinas: por achucato q sea el pretendiente, saldrà luego acomodado, n. 751. Solo Jacob movió la piedra del poço: Y es que estava empujando por Rachel. Lo imposible, se les ha visto vencer à algunos Jacobes, por semejantes empujos, n. 752. A la fortuna la pintan sobre vn globo, y vna mano, que la eleva, n. 753. Muerte, siendo el Dios de la penitencia, se halla elevando, sobre lo mas alto del Cielo: Y es que le jada el Sol. Y aunq el pretendiente sea vn raxa buqueles; se vera en lo mas encubrado, si tiene vn Sol, que le haga lado, n. 754. Como el humo dice, q subia vna Alma. Y es que le dava cierto dilecto la mano. Y aviendo mano de dilecto, se dilecta: sea el pretendiente el que quisiere, que el subirá como el humo, n. 755. Es el pretendiente indigno, comparado a la piedra, q sale de la or-

da. **Vease el porqué**, n. 756. Por aver puesto la **Cathedra en manos de vna muger**, se ve vendida vna Paloma, n. 757. **Lagrimas de San Juan**, por aver dado la Cathedra à vn indigno, n. 758. **Vnas cañas**, siendo vanas, consiguen corona, dando muchos bueltas, n. 759.

*Possibilidad.*

**Nos hemos de acomodar, segun la posibilidad**; pues no es razon goze mesa opulenta, quien no tiene que gastar, num. 1757. *Vide el Rico.*

*Predicadores.*

**Han de hablar claro**, y no por rodeos, n. 1880. **El retirado**, n. 1657, 1658. **Ha de lamer**, no morder; n. 1881. **Ha de ser pescador**, no caçador, n. 1882. 1883. 1541. hasta 1552. **No han de ser en el Pulpito**, para cõ vnos vara de hierro, y para con otros de cera, n. 96. hasta 104. **No ha de tirar** de destruir; si à beneficiar al pecador, n. 104. **Que para hazer provecho en el oyente**, importa mucho, la exemplar vida del Predicador, n. 105. y 106. **No ha de cargar el peso de la correccion sobre los ombros de vno**, si repartiçlo entre muchos, n. 107. **Son casi irreparables los daños**, del que en sus Sermones, solo rira à alagar, y no à aprovechar, n. 115. **Su predicacion para ser provechosa**, ha de ser como de tortola, y no como de cisne, n. 116. **Sobre merecer gran castigo manchan à toda la Iglesia de Dios**, lenguas doradas en el Pulpito, n. 117. **Caso**, y exemplo raro, de vn Predicador, que por demasido florido se condenò, n. 118. **Los poco fieles à la Sagrada Escritura**, no deven ser creidos, n. 129. **Que luzir el Predicador en el Pulpito con agenas luzes**, es buscar su mismo descredito, aun quando mas pretende resplandecer, n. 654. 655. y 685. **Que afectar flores en el Pulpito el Predicador**, seria malograr el fruto de su enseñanza, exponiendo à riesgo su salvacion, n. 111. **Que la voz del Predicador en el Pulpito**, no ha de ser como de tibia, sino como de tuba, n. 112. **Que para vencer derribando gigantes**, no son à proposito, armaçones floridos en el Pulpito, n. 113. **No le halla**, el que en su Sermon busca aplauso, y le encuentra, el que solo busca à Dios, n. 114. **Algunos enseñado à otros la verdad**, ellos se pagan de la mentira, n. 762. hasta 764. **Para hazer provecho**, han de enlaçar con lo calificado de la Doctrina, q̄ enseñan, el testimonio de la verdad que predicann, n. 765. **Para ser grande en sabiduria**, ha de ser el q̄ predica, vna espada de fuego en el espiritu, n. 766. **Ha de ser sabio**, y verdadero, n. 767. **Si le fuera posible**, vn Querubim sabio en el espiritu, n. 768. **Puede pender su salvacion**, de lo que enseña à sus oyentes, n. 769. **En vna pera**, con vna oja del peral, se le dibuxa el que deve ser el que predica, n. 770. **No premia Dios**, al que solo habla, n. 772. **A Anaxagoras**, le preguntaron: que porque razon el mas sabio de los Animales, avia de ser el hombre? **A que respondió**; porque tiene manos, n. 773. **Le manda Dios**, que beva el agua de su cisterna. **Y porque?** n. 774. **Su Geroglifico**, se muestra, en vna paloma, con vn ramito de oliva en la boca, n. 775. **Su segundo Geroglifico**, vna paloma cõ

el pico entre las alas. **Y porque?** n. 776. **Su tercero Geroglifico**, vna hacha encendida, con vna letra q̄ dize: *Ardet, & lucet*, n. 777. **Ha de ser luz**, y cesidor, n. 778. **Algunos Predicadores**, son como los que trabajaron el Arca de Noe, q̄ la fabricaron para que otros se salvassen, y ellos perecieron en el Diluvio, n. 1223. hasta 1234. **El malo es como el gallo**, q̄ se opone al basilisco, y el le fomenta en su pecho, n. 1226. **Su quarto Geroglifico**, dos columnas levantadas; sobre la vna, vna campana de bronze muy sonora; sobre la otra, vna estatua, assimilimo de bronze, cõ vn açote en la mano, q̄ dando con artificio en la campana, haze vn grande ruido, n. 1233. **Revelaciõ de Christo à Santa Brigida**, de vn mal Predicador, que se condenò, n. 1234. **El Geroglifico del buen Predicador es**, vna paloma, cõ vn ramito de laurel en la boca. **Y porque?** n. 1235. **Otro vna campanilla**, al lado de vna granada. **Y porque?** n. 1238. **Otro**, vna espada que sale de su boca, cuya punta se vâ à terminar en la palma de su mano. **Y porque?** n. 1239. **Otro**, vna arpa, con vna mano, apucada à las cuerdas, n. 1240.

*Prelacia.*

**El subir à ella**, à vn à los mas esfoçados, hizo temblar, n. 68. y 69. **Es verguença el buscarla para descansar**, n. 814. **Ay algunos tan poco desengañados**, que se exponen gustosos à llevar el peso de vna Prelacia, solo porque les tengan por hõbres, n. 967. **Ya se hallan Prelados**, à quienes por mucho q̄ la corona les pese, se les haze muy ligera de llevar, solo por la honra, que arrastra, n. 968. **En mi ver**, no es honra, sino vna perpetua esclavitud, el ser vn hombre Prelado, n. 969. y 670. **El mas misterioso epitafio**, n. 1032. **Su Juizio en Santo Thomàs**, n. 1031. **Es cruz formidable para los ombros de vn Angel**, n. 1028. **Su peso hizo derramar muchas lagrimas à S. Pedro**, n. 1029. **El oir tratar de Prelacia**, haze temblar à los Angeles, n. 1036. **La Prelacia en vn Prelado ignorante**, y sin letras es su perdicion, n. 1041. 8242. 1043. y 1040. **Lo que se deve temer la Prelacia**, n. 1033, hasta 1038. **El q̄ es superior en el puesto**, ha de ser esclavo en su proceder, n. 1044. hasta 1051. **La eficacia de su exemplo**, n. 1052. hasta 1056. **Su entereza**, n. 1059. hasta 1065.

*Prelados.*

**Los verdaderos**, han de sentir tanto las dolencias de vn solo subdito, como la de todos juntos, n. 71. **Mas ha de sentir las dolencias de sus subditos**, à quienes ama, q̄ sus proprias penas, n. 72. y 73. **Al subdito q̄ al Prelado le sirviõ leal**, quando sano, es muy justo le corresponda fiel quando enfermo, y necesitado, n. 76. *Vide. num. 1883. 2208. 1611. 1620. hasta 2479.* **Es tirano**, el q̄ pudiendo favorecer al doliente subdito, le dexa perecer en su mayor trabajo, n. 89. **Es bueno para mandar**, el Prelado, que es bueno para obedecer, n. 91. y 92. **Lagrimas por la defuniõ entre si**, de las cazeças, n. 92. **Ha de aver suma paz entre los que como candeleros**, ocupan el primer lugar, n. 92. hasta 95. **El fuego no habla entrada en los Superiores**, que entre si viven con paz,

n. 95. Su descanso solo le halla el Prelado en vn punto indivisible, n. 94. No á de ser acceptador de Personas, num. 96. La desigualdad en el Prelado, llega á parecer iniquidad, n. 98. Caso singular, para la igualdad, que el Prelado deve guardar, n. 97. Inclinarle mas á vna parte, que á otra, sería ignominia en el Prelado, n. 99. Es vergüenza se hallen soles, que á vnos de sus inferiores, comuniquen luzes, y á otros sombras, y obscuridades, d. 100. Ha de ser el Prelado sal, que preserva de corrupcion, si se comunica con igualdad, n. 101. Ha de ser el Eufrates, que no se inclina, n. 102. No ha de ser como el Aguila. Y porque: nu. 102. Para gobernar naturales fuer- tes, ha de ser hombre de grande espíritu el Prelado, nu. 103. No ha de tirar con sus palabras, á destruir, si á beneficiar, nu. 104. Para dár aliento al subdito, ha de ser su vida muy exemplar, n. 105. y 106. Ha de ser humilde, si quiere ser respetado, y obedecido, nu. 108. hasta 110. Sus amenazas, por omisso, nu. 356. y 357. Es especial misericordia de Dios, negar el superior lo que le piden, quando ve, que no le conviene al inferior, nu. 482. hasta 484. Suele Dios dár vn Prelado malo, en castigo de vna propria voluntad, n. 481. hasta 473. Es castigado el que se muestra al mundo, n. 440. y 441. El demasiado deseo de mandar, legó á algunos á ensobervecer, n. 439. Ha de favorecer, y castigar, siendo igual, n. 444. El conceder al subdito por importuno, algun favor, suele ser para su mayor mal, n. 485. Su exemplo como de cabeza, se participa á los miembros de su cuerpo, n. 543. Hasta 552. Hallanse algunos, tan bien en el obedecer. que les llega á ser violento, el subir á mandar. n. 623. Para luzir el subdito, ha de resplandecer con el candor del buen exemplo el Prelado, n. 626. y 778. Han de experimentar en si el peso de la Cruz, que cargan sobre los ombros de los demás, n. 779. hasta 793. La presençia del Prelado, asegura el buen logro del cultivo de la vida, nu. 581. Son muy pocas vezes, que se obra bien por medio de substitutos, n. 982. 983. Vide. Obispo, num. 1008. hasta 1013. 998.

*Premias.*

Que en vano espera mercedes, quien no obliga con servicios, num. 1260.

*Presençia de Dios.*

Se expresa su conveniencia, num. 1091. hasta 1098. y 1668. *Principes.*

Sus passatiempos, convertidos en llantos, num. 1001.

*Purgatorio.*

Se ponderan las penas de las santas Almas. Vide el Sermon de la Viuda de Nais. Pareza. Vide Sermon del Mandato, en el fin.

**R**

*Recaida.*

Es mas mala que la caída, num. 1737. hasta 1741.

La que deve tener el Juez, num. 1013. Vide verbo Justicia. *Renovacion.*

Los singulares efectos, y especiales *assumptos* del Alma, q se renueva por medio de la verdadera penitencia, los hallarás en los num. 2480. hasta 2485. 2494. hasta 2502. 2470. 2486. hasta 1090. 2490. hasta 2403. 2053. hasta 2511.

*Renuncia.*

Que la pobreza de espíritu da alas para subir a los Cielos. num. 229. hasta 233.

*Reputacion.*

Se ha de cuidar mucho de la agena. Vide verbo Fama. Parece luzir Chrillo mas a precio de la reputacion de vna muger, que de la propria, num. 1684. Vide la Correccion Fraternal.

*Respeto.*

Se pondera el que le deve tener á los Sacerdotes, num. 1438. hasta 1457.

*Resignacion.*

En ella se descubre el merito, num. 1493. En quitar la ocasion. *Resurreccion.*

Los triunfos de Christo resuscitado, se demuestran en el Sermon de la Despedida.

*Retiro.*

El Justo aun quanto mas retirado, suele ser mas perseguido, num. 2422. Aqui se descubre que si en el retiro está la dicha, se suele hallar el peligro, en demasiado bullicio, nu. 1587. 1588. 1589. y 2122.

*Restituir.*

Consiqne tener á Dios, el que restituye lo mal ganado, 924. hasta 927.

*Retiro.*

Para el que no le guarda, num. 421. 593. y 527. Se expresan sus conveniencias, num. 261. Y los daños del no guardarlo, nu. 521. hasta 527. En el retiro comunica Dios sus glorias, n. 590. hasta 596. halla el peligro en el buocio, num. 2512. hasta 2514. 1557. hasta 1589.

*Rico.*

Rico á costa de pobres, num. 610 hasta 614. Suelen ser algunos ricos, grandes amigos de perros, y poco amigos de pobres. nu. 868. Vn castigado vn rico, y premiado vn pobre. nu. 870. Tener el coraçon en la moneda, suele ser señal de condenacion en vn rico. nu. 871. Suelen andar entre amarguras sus riquezas, nu. 872. Es arruinada la grandeza de vn poderoso, por su estrechez, para con el pobre, nu. 873. Su abundancia, en sacra transformada, nu. 874. Suelen confundir el comun orden de las cosas los ricos, haciendo de la noche dia, y del dia noche. num. 875. El rico, y el pobre murieron. El rico es mayor, el pobre es el menor; y la muerte no repara en mayores, ni en menores, que todo lo lleva igual, n. 877. Vide verbo. Avaro.

*Rey.*

Para castigo de los peccados de vn Pueblo, le suele dár Dios vn Rey malo, n. 471. hasta 477. El Rey natural, y proprio, tiene por blasfonia

dan sus triunfos, mas que en utilidad propia, en utilidad comun, *num.* 381. hasta 394.

*Rigor.*

Es para el que abusa del amor, *num.* 1862. hasta 1866.

*Riquezas.*

Suelen robar todos los tesoros del Alma, *num.* 902. hasta 923. *Vide Avaro.*

## S

*Sabiduria.*

**L**A enderezada à solo Dios causa admiracion, *num.* 1877. Entre el poder, y sabiduria, mas aprecio se ha de hazer de la sabiduria, que del poder, *num.* 1878. El verdadero sabio, es el que endereça sus operaciones à Dios, *n.* 1908. hasta 1923. Se aprende mas bien en el retiro, que en poblado, *num.* 619. Sabiduria inchada, es castigada, *num.* 796. Daños de la sabiduria altiva, *num.* 796. hasta 800. La que teme à Dios se salva, y no la que no tiembla, *num.* 85. hasta 87. Haze Dios su asiento, no en el sabio, que es como la Luna, sino en el que es como el Sol, *num.* 85. hasta 87.

*Sabio.*

El virtuoso, es favorecido, *num.* 1911. hasta 1923.

*Sacerdotes.*

Ya que sobre ellos se pongan lenguas, han de ser solo lenguas del Cielo, *num.* 1459. El recelo con que aun los mas Santos deven vivir, con las personas que les sirven, *num.* 1501. hasta 1507. Que defectos de Sacerdotes, solo toca à Dios el corregirlos, y no à los hombres, *num.* 1458. hasta 1461. Solo quiere Dios de ellos la veneracion, y no el vitraje, *num.* 1438. Su mala doctrina, y mal exemplo, aun à los Santos haze diablos, *num.* 1491. hasta 1507. Por el buen exemplo, tal vez importaria el parecer mas bueno en lo exterior, que en lo interior. Vease el como, *num.* 1503. hasta 1510. A solo Dios toca, el castigar à los malos, *num.* 1813. hasta 1815. No han de tener Idolos, *num.* 1435. El respeto que se les deve, *num.* 1440. hasta 1457. Son mayores los despeños de muchos malos Sacerdotes en la Iglesia, que los de muchos malos Seculares en el trafago, *num.* 268. Ya se hallan algunos, que deviendo por su estado inducir al bien; con su mal exemplo, lo han procurado ellorbar, *num.* 377. A solo Dios toca el corregir al Sacerdote, *num.* 387. Quanto mayor su tormento, *num.* 965. y 966.

*Sacerdote.*

Se ha de sacar del Alma el Idolo, para que en ella entre Dios, *num.* 18. Se hospeda Dios en el coracon humilde, *num.* 82. y 83. Quiere desnudo el coracon. *Vide verbo Amor,* *num.* 517. hasta 727. *Vide Mandato.*

*Salvacion.*

Solo Dios sabe el que se ha de salvar, *n.* 2512. hasta 2514. La de nuestras almas la toma Dios may de asiento, *num.* 2455. Ha de ser como el Soldado centinela el que se quisiere salvar. Y por-

que *num.* 239. Consiste la salvacion en vn punto: y para lograrle; en todo punto, y momento, se ha de velar, *num.* 240. y 239. Siendo el camino de la salvacion llano; es locura el buscar para salvarse milagros, *num.* 443.

*Sangre.*

Por limpia que sea; No es tan poderosa la sangre, para dar nombre à vna Estirpe, como lo virtuoso en el proceder, y heroyco en el obrar, *num.* 498. *Vide verbo Parientes.*

*Santos.*

Los Santos, Vencedores por el ayuno, *num.* 1. hasta 6. San Juan de la Cruz. Su mayor grandeza, en su mas profunda pequeñez, *num.* 685. Los Santos. Como se dan por exemplo al vengativo, *num.* 160. *Señor.*

El que es ingrato, aunque en tiempo de salud se vea bien servido del criado; en tiempo de enfermedad suele olvidar la obligacion, *num.* 76. No merece, sino titulo de tirano, el que pudiendo favorecerle, dexa de socorrer al criado, *num.* 89. Ha de repartir el peso sobre los ombros de sus Vassallos todos, sin cargarle sobre el de vn solo particular, *num.* 107.

*Sepulcro.*

Donde no se halla esta memoria, se encontrã muchos peligros, *num.* 1581. Christo-Sacramentado en las quarenta horas con sepulcro. Se pondera este assumpto el Domingo de Ramos.

*Servicios.*

El que quisiere premios, ha de proponer servicios, *num.* 1260. 2418. *Vide Glorias.*

*Silencio.*

*Vide verbo Lengua.* El Demonio nos enseña, el que devemos tener en el templo, *num.* 423. Donde ay mucho ruido de palabras, es señal, que ay menos fondo de espíritu, *num.* 419. Se ha de callar mucho, y hablar poco, y esto à su tiempo, *num.* 656. hasta 663. Caso que refiere Volaterano del Abad Agaton, *num.* 657. Otro caso de Socrates, con su discipulo caro, *num.* 658. Caso de Agenora venerada por Dios de la hermosura, *num.* 660. Su Geroglifico, vna puerta de circunstantias en los labios, *num.* 661. En ella la hermosura del Alma, *num.* 662. La sabiduria encerrada en el silencio, *num.* 663. Caso de Celio, respeto de Athaneo, *num.* 664. Caso de Julio Cesar, respeto de vna rana, *n.* 665. Caso de vnas Grullas, respeto de vnas Aguilas, *n.* 666. Su Geroglifico, vna columna cõ el *non plus.* 667. hasta 668. Lo que importa callar para seguir à Dios, *num.* 1759. 2407. hasta 2413. Jeremias temió hablar, aun poniendole Dios en la boca las palabras, *num.* 668. *Sillas.*

Es verguença aya quien las pretenda para descansar, *num.* 814. La que se alcanza por favor, suele ser tropiezo para caer, *num.* 815.

*Singularidad.*

Por mas estrella, que en su luzir sea el hombre, ha de peligrar, si quiere ser singular, *num.* 263.

*Soberbia.*

La refrena la ceniza, *num.* 42. y 43. Al soberbio, solo

solo le parece nació para mandar, y no para obedecer, *num.* 421. Se vieron muchos Navios estreñados por altivos, *nu.* 216. Su misma altivez, llega à hazer ignorante al entendido, *nu.* 737.

*Soldados.*

El no ser socorridos con el dinero, que embia el Rey, suele ser la perdicion de los Exercitos, *num.* 38.

*Subditos.*

Los malos quisieran tener un superior, cortado al talle de su gusto, *nu.* 467. hasta 470. No ha de conceder el Prelado, lo que ve que no le conviene al subdito, *nu.* 482. hasta 484. Los importunos, favorecidos por molestos, *nu.* 485. A los defengañados, les es violento el manlar, *nu.* 623.

*Subir.*

El subir aun à los mas expuesto à riesgo de caer, *num.* 68. y 69.

*Suegras.*

Ya tambien se hallan algunas con su poco de calentura, *num.* 1520. hasta 1526. Algunas se miran poco respetadas de sus Nueras, *num.* 1518. y 1519.

*Superior.*

El verdadero, tiene por blason cedan sus glorias, mas que en utilidad propria, en utilidad comun, *num.* 381. hasta 394.

**T**

*Templanza.*

LA enseñan los niños à los viejos, *nu.* 1760. y 1761.

*Templo.*

Para su veneracion, *Vide verbo Iglesia*, *nu.* 338.

*Tentaciones.*

El mejor medio para vencerlas, es huiras, *num.* 261. Es el ayuno para vencerlas, la vida del espíritu, *nu.* 262. Siempre es muy diferente lo que ofrece la tentacion, à lo que se halla en la experiencia, *num.* 263. Se la piedra de la tentacion poco considerada derriba; desleña en la consideracion, sin fuerza para vencerla, *n.* 267. La procura el Angel malo, contra lo que enseña el Angel bueno, *n.* 269. y 270. Que de demonios perdidos, nos devenos guardar mucho, *n.* 271. Ay algunos en su tentar, como las moscas, que por mas que las ojen, buelven pasados à tentar, *n.* 271. El ver haze tropezar, y muchas veces caer, *n.* 273. No ay mayor tentacion para un hombre, que la de otro hombre, *n.* 284. hasta 287. A lo que no atreven respetos los Demonios, se atreven sin atencion à respetos los hombres, *n.* 285. En materia de tratar al blanco: suelen ser mas acertados los hombres, que los Diablos, *n.* 286. La tentacion de un enemigo, con capa de amigo, es la mayor, que puede aver, *n.* 296. Que muchas veces nos vienen las tentaciones de quienes menos nos pensamos, *n.* 298. hasta 300. Se vence con el ayuno, y retiro, *n.* 301. hasta 314. La mas fuerte, es la de las dadias, *nu.* 302. hasta 305. En materia de tentar, son peores los hombres, que los Diablos, *n.* 431.

*Temor.*

Obras ofrecidas por temor, son como fino facten, *num.* 861. hasta 866..

*Tesoro.*

Entre el polvo està el mas rico, *num.* 11. hasta 14.

*Tiro.*

El disimulado, suele ser el mas ofensivo, *num.* 2475.

*Trabajos.*

No es Discipulo de Christo, quien no sufre con paciencia los trabajos, *nu.* 78. Asegura mas al Alma el trabajo, que el descanso, *num.* 212. Suelen ser avisos que nos envia Dios para evitar los peligros, *nu.* 218. A nada se ha de pasar por el mar de la tribulacion, para llegar al puerto de consolacion, *num.* 220. Oye Dios prompto, al que le llama en el trabajo, *num.* 224. Favorece Dios, à los que se emplean por la amor en padecer, *num.* 225. hasta 227. Permite Dios alguna turbacion en el Alma, para por medio del padecer, entrar en ella à triunfar, *num.* 383. En el padecer se halla el luzir, *nu.* 389. Que es preciso gozar las amarguras del padecer, para conseguir las dichas del gozar, *nu.* 625. Suelen ser medio los trabajos, para hazer abrir los ojos aun à los mas obstinados, *nu.* 819. Ha ayido quien en su manera, ha pretendido posponer la Gloria del gozar, por la Gloria del padecer, *nu.* 823. Los trabajos divinizan, y hazen Santos, *nu.* 838. La Divinidad del Verbo, se descubre à vista de los trabajos, *nu.* 839. A Jacob le transforman de humano, como en Divino, *nu.* 840. Atributos de deidad le dà Pilato à Christo viendolo agotado, *nu.* 841. Se muestra candor de la luz eterna, quando padece en la Cruz, *nu.* 842. Divino reconoce el Ladron à Christo en la Cruz, *nu.* 843. Santissimo le llaman los Serafines, quando en el Trono de la Cruz, *nu.* 844. En el trabajo està el descanso, *num.* 845. hasta 848. Se prueba: Que si en el trabajo està el descanso, en el descanso està el trabajo, *nu.* 851. hasta 853. Son terminos tan vuidos, Dios, y Cruz: Que en entendimiento, donde no cabe concepto de Cruz; no parece puede haber concepto del mismo Dios, *nu.* 852. Se expresa la grande utilidad en el llevar los trabajos de buena gana, y no à mas no poder, *nu.* 855. hasta 856. *Vide verbo*, Padecer.

*Tribunas.*

Amenaza ruin, cargarle sobre los hombros del pobre, *nu.* 735. El pez de Pano, dicen que se llama Faber, y no Delia. Y porque *num.* 782. Es desorden cargarle, sin pagarlo, *nu.* 779. hasta 783. Paga quítofo el pobre, si paga el rico, *num.* 784. hasta 787. No ha de pagar tributos los Sacerdotes, *num.* 794. y 791.

**V**

*Valientes.*

ENSEÑAN los valientes à los Duclistas: Que lo mayor valentia, è lo de Dios, consiste en saber perdonar al enemigo, *num.* 180. hasta 182.

262

*Vanidad.*

El demafiado viento, ha hechado à fondo à muchas Navas, *nu.* 116. 217. 615. 616. 2021.

*Velar.*

De dia, y de noche, ha de velar, sin echarse jamàs à dormir, el que se quiere salvar, *nu.* 239. y 240.

*Vencedor.*

Para quedar vencedor; El mejor medio es, saberse dexar vencer, *num.* 219.

*Vengativos.*

De ordinario los vengativos, figuen aun en lo mas difficil à otros hombres, y resisten aun en lo mas facil à Dios, *nu.* 128. Por poco fieles à la Escritura, no deben ser creidos, *nu.* 129. Las armas del Amor, son las mas poderosas, y para vencer enemigos, *num.* 130. A vista del mandato de Dios, hasta los insensibles a verguenzan al vengativo, *n.* 131. Mal por bien, suele el vengativo bolver, *n.* 132. Se haze merecedor de los agradados de Dios, el que buelve bien por mal, *n.* 133. Favorece Dios, al que teniendo mano, la emplea en beneficiar al agressor, *n.* 134. Ha de orar por sus enemigos, con vna oracion tan limpia, que no quede en ella el mas minimo granito de arena de rancor, *nu.* 135. A la Serpiente se compara la oracion, que el vengativo ha de hazer por su contrario. Y porque? *nu.* 136. Ha de ser, sin tener jamàs la espada en la mano, *nu.* 137. Ha de hazer esta oracion, llevando vn ramito de oliva en la boca, y otro en las manos, *n.* 138. Haze Hijo Dios al que perdona, *n.* 139. y 140. Christo, se pone por exemplar del que perdona, *num.* 142. Por el exemplo comun Christo perdona, y muere por sus enemigos, *num.* 143. Adquiere Christo Corona, y Palma, perdonando al enemigo, *num.* 143. Se quita Christo el ceñidor. Y porque? *nu.* 144. Christo se llamó Benjamin, con calidades de Lobo. Y porque? *nu.* 145. Parece se expone à peligrar la humildad de Christo, quando perdona al enemigo, *n.* 146. La mayor gloria de Christo, por el perdon del enemigo, *n.* 147. Es Estrella ventajosa Christo, quando perdona al enemigo, *num.* 149. En el coraçon, y en la cabeça por corona, lleva Christo à su enemigo, *nu.* 150. La sangre, que de la cabeça, se caia à Christo, no quiso que entrase por su boca. Y porque? *n.* 151. Los Santos, se dan por exemplo del que perdona al enemigo, *n.* 152. Hombres de grande luzimiento, por mas que se les agravie, no se dan por ofendidos, *n.* 153. hasta 155. Los Santos, en significacion de vivoras, buelven bien, por mal. *n.* 157. Son los Santos, como los arboles, que à la hiedra su enemiga, la mantienen, y sustentan, *n.* 158. Grande exèplo el del Profeta Addo, para el perdon del enemigo, *n.* 159. Los Santos quando perdonan, se asemejan al Almendro. Y por? *num.* 160. Los Gentiles se dan por exèplo del que perdona al vengativo, *n.* 161. Los elementos todos se dan por exèplo al vengativo, *n.* 162. hasta 166. La mayor Nobleza se halla en el perdó del enemigo, *n.* 167. hasta 176. Armas Nobles, no se vengat; por no desluzir blasones; *n.* 167. Que la vengança desdize de hombres de sangre, y solo se

halla entre necios, *nu.* 168. y 169. Es Angel, y Angel Noble, quien sabe perdonar, llenando de bendiciones, *nu.* 170. No vengua Christo quando glorioso agravios, que se le hizieron, quando vestido de barro, en trage pobre, *nu.* 171. y 172. Desdize de hombres de sangre, el amor à Dios, y el vengarse, *nu.* 173. y 174. Es de Nobles, ofrecer por agravios beneficios, y por injurias blasones, *n.* 175. Abraçar à amigos, y enemigos solo puede ser proprio de Nobles, ccho. à la cõdicion de los Angeles, *n.* 176. No es possible, q el q se venga sea Noble, *nu.* 178. y 179. Es la mayor valentia, saberse vencer vno à si mismo, perdonando à su enemigo, *num.* 180. Raro caso para el caso, el de Socrates con su muger, *num.* 183. Enigma misterioso el que en orden à esta materia, nos enseña San Gregorio, *nu.* 184. A quien se deve la corona. Al vencedor, ò al vencido? Se responde, *nu.* 185. El valiente por naturaleza, cede à la valètia, que llega à adquirir, el que perdona la ofensa, *nu.* 186. Desistiendo consigue el que perdona, vn ser como divinizado, *n.* 187. Es tan grande la honra, que consigue el que perdona: Como en vna ponderacion se expresta, *nu.* 188. y 189. Favorece Dios à quien està à lo de razon, y no à la costumbre, *nu.* 191. Fundarse los Duellistas en alguna costumbre, es buscar su perdicion, *nu.* 192. hasta 196. Se pondera el premio, que Dios ofrece à los que perdonan, *n.* 197. hasta 204. Y los castigos, con que Dios amenaza, à los que se vengan, *num.* 205. hasta 211.

*Verdad.*

Por si sola vence, *nu.* 2295. hasta 2300. Suele ser mal vista, *nu.* 2271. hasta 2294. No haze asiento en quien tiene el coraçon en lo de este mundo, *num.* 2303. hasta 2354.

*Verguença.*

Exemplos, por pecados callados por verguença, *n.* 1195. hasta 1310. Vide verbo. Confesion.

*Ver.*

Ponderanse los daños de mirar con curiosidad, *num.* 553. hasta 561. Vicio.

Es mas seguido que la virtud, *nu.* 199. Se lamenta vna Ciudad viciosa, *nu.* 2419. Nosotros tenemos arados à los vicios, mas que ellos à nosotros, *num.* 1513.

*Vida.*

Se ha de hazer en vida, lo que no se podrá después de muerto, *num.* 2027.

*Vidas ajenas.*

Castigados los que las zelan. Vide verbo. Curiosos.

*Viejos.*

Arguyese à los que siendo Cisnes por la blancura de sus canas, se transforman en la negrura juvenil del cuervo, *num.* 1762. hasta 1771.

*Virgen.*

Se Apuntan sus dolores al pie de la Cruz, *nu.* 2566. hasta 2574.

*Virtud.*

Se pondera, ser la oculta de la Magellad de Dios mas estimada, *n.* 2446. hasta 2457. Que si ay léguas para égrader la virtud q se manifiesta

no los ay para alabar à la virtud retinada, *num. 244*. Siempre fue peligroso el andar por este camino, siendo lo mas acertado en materia de virtud, dar en el medio, *num. 1874*. En materia de virtud, si la firmeza es del agua lo de Dios, abo rece la inconstancia, *n. 2469*. Aqui se ve, que si son los menos los que siguen el camino de la virtud, son los mas, los que siguen la carrera del vicio, *num. 1597*. Se arma contra el a el vicio, *n. 2530*. y *2645*. Bien se puede disponer para padecer, el que trata de virtud, *num. 274*. No crecen, ni medran las aromas de las virtudes en elordia del alma, menos que a las del Aquilon su contrario, *num. 275*. Le deñ da entre la fortuna, y la virtud, *n. 276*. A vista de la virtud, la mas facillega tentacion, *n. 277*. El oro aun quando mas escondido, se suele ver mas perseguido, *num. 278*. Elimas Mago pe sigue à la virtud, *num. 279*. Es perseguida del estio, *num. 280*. Significase en el ajo, que pica, *num. 281*. La crueldad, le sale al encuentro à la virtud, *num. 282*. Quanto es mayor su luzimiento, mayor la persecucion, *num. 283*. No tiene escusa, quien teniendo tantos exemplare de virtud, no les procura imitar, *n. 395*. hasta *397*. Se ve perseguido, por luzido, *num. 400*. hasta *405*. Es mas poderosa, q la sangre, para dar nombre à un linage, *n. 498*. La mas heroica, en saber vivir con los malos, siendo buenos, *n. 500*.

hasta *504*. La perseverancia, le ofrece corona, *num. 643*. hasta *647*. Vide Perseverancia. Luzir con el azeite de la virtud, aun en el que se supone humilde principios, es la mayor grandeza del resplandecor, *num. 685*. Que para obrar Dios prodigios, no aviene tanto à la sangre, como à lo heroico de la virtud, *num. 1259*. Virtud fingida. Vide verbo. Hypocrita.

*Voluntad.*

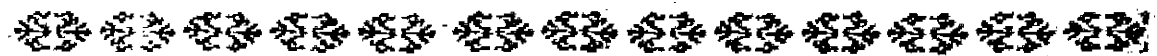
La propria, es ciega, y por mas que tire à dar en el blanco de la virtud a gena, no acierta à dar en el señal, *n. 442*. La voluntad propria, aun à la cabeza mas firme, la suele hazer tirubear, *n. 438*. La propria, lleva al despeñadero del infierno, *num. 459*. hasta *466*. La voluntad propria, quiere tener à vn Dios, hecho à su gusto, *n. 467*. hasta *470*. Que la redida à la de Dios, configura la salvacion, *n. 476*. y *487*. Que si vna voluntad tendida à la de Dios, libra del peligro, cae en el, el que se govieña por la propria, *num. 489*. y *490*.

*Voto.*

Merec: ser de Dios favorecido, quien en su voto solo mira à la justicia sin respeto à otra humana atencion, *num. 760*. y *761*.

*Hurtar.*

Sin tener rentas, ni trabaxar, manejar dinero, ò es hazer milagros, ò es hurtar, *num. 1749*.



# OTRAS IDEAS

## PARA PLATICAS ESPIRITVALES NUEVAMENTE AÑADIDAS.



**P**latica primera, que puede servir para la Madalena; Samaritana; Cananea, &c; fundada sobre aquellas palabras: *In magno periculo est pulchritudo mulieris*. Condenause aqui las galas, y profanidades en hombres, y mugeres. En tanto grado, que de la vana, y afectada hermosura de vna muger dixo por Idea de vn Sermón el Docto, è Illustrissimo Don Fray Guillermo Perado, tom. 2. tract. 6. cap. 24. §. de caudis mulierum: & de peccatis earum, §. de quinque, &c. Estas palabras: *In magno periculo est pulchritudo mulieris*, propter tria: Primò, pro caudis in vestitu: 2. pro alieno colore in cultibus earum: 3. pro ostensione sua pulchritudinis. Apuntase brevemente la Idea.

§. 1. *In magno periculo est pulchritudo mulieris: 1. pro caudis in vestitu.* El primer peligro, por la falda, que arrastran en el vestido. Y aqui ahora este Autor: *Hoc vitio laborant Damina,*

*que longas caudas trahunt post se, terram pretiosis vestibus induentes, & de nuditate Christi in Pauperibus non exultantes: invidiam est eis, no recandis earum diabolus quiescat.* Vide verbo galas: in Serm. de Madalena.

§. 2. *In magno periculo est pulchritudo mulieris: 2. pro alieno colore in cultibus earum.* Peligran lo segundo, dize el Autor de la Idea, por los colores tingidos, con que se alivian los rostros, fundate este sentir en lo del 4. del Ectlo. que dize: *Ne accipias faciem ad fratres faciem tuam.* Y aqui ahora este Autor: *Dam enim mulier ex terina vultu habere pulchritudinem, intem. famis faciem diaboli.* Segun lo de David psalm. 8. v. 2. *Facies peccatorum sumitis.* Vide Madalena, rico, y galas, &c.

§. 3. *In magno periculo est pulchritudo Mulieris: 3. pro ostensione sua pulchritudinis.* Peligran lo tercero, por el hazer ostencion de la hermosura. Y para ponderarlo, concluye este Autor diciendo: *Revera patius expulsius*

mulieribus, que à suis som leprose, quàm quod essent pulchra, secundum illud proverbium: vlti fallax gratia. Et vana est pulchritudo. Job. 5. Vidi stultum firmo radice, & multatam pulchritudine ejus fructum. Ezech. 16. n. 24. 25. Abominabile fecisti decoru tuu. Eccles. 7. nu. 27. Inveni amorem morte mulierem, que laqueus venatorum est. Y concluye el mismo Autor: Mulieres pulchritudine suam ostendentes, sunt incendia sacrorum; sicut virorum: Sicut venatrices diaboli in filios Dei ad mortem. Et diabolus vitur eis, tanquam esca ad capiendos viros. Ideo in magno periculo est pulchritudo mulieris. Y les huviera valido mas à muchas el haver sido leprosas, que no hermosas. Vide galas, &c.

Plática 2. se ve estas palabras del Eccl. 21. v. 2. que dizen: Quasi à facie colubri fuge peccata. En que se considera la gravedad del pecado, y la razón porque hemos de huir del pecado es, dize Peraldo tom. 2. trat. 1. §. quod vitia: porque los pecados mortales: De omnibus valde placent. Deo summe displicent: homini vero summe nocent. Apuntase con escritura brevemente la Idea.

§. 1. Vicia Demonibus valde placent. Novarino sect. 4. in cap. 4. Marth. num. 268. dixo, que el demonio, que tentó à Christo se llamava Beelzebub: jure Beelzebub nomen habebat. Y à la razón: à musca nomen habebat. Porque era mosca, tiele la mosca, que es porfiada; pues por mas que la ojeten, luego buelve à picar. De donde se infiere: peccatum Demonibus valde placet. Ideo assiduam rationem tentat, dize S. Gregorio apud Peraldo, ut sciret ratio vincat. Vide verbo tentacion.

§. 2. Vicia Deo summe displicent: los aborrece mas que al diablo. Y se prueba con el cap. 11. de la sabiduria: Nihil odisti, coram qua fecisti: Dios no aborrece à las obras, que hizo. Como pues dize, que aborrece al diablo? Se responde, que lo aborrece por el peccado; porque aunque hizo Dios al Angel, que pecó, pero no hizo su Magestad al peccado. De donde se infiere el dezir: Propter quod unumquodque tale, & Aliud magis constat peccatum esse magis noxium Deo, quam diabolum. Vide peccado.

§. 3. Vicia homini summe nocent. Quanto grande será el daño, que el peccado haze al peccador? yalo dize en varios lugares la Sagrada Escritura, hablando de los que estan en el infierno, por no haverle querido confesar. Ut Isai. cap. vlt. Viresis eorum non morietur, & ignis eorum non exstinguetur. Et Judith. 16. Dedit enim ignem, & vermes in carnes eorum, ut vorarent, & sentiant que in sempiternum. Et Job. 20. Devorabit eum ignis, qui non succenditur. Et Eccl. 7. n. 10. Respondit carnis inopia, ignis, & vermes. En el mismo 21. Stupra coelestis Synagoga peccatorum, & consummatio illorum flamma ignis. Y en el 20. d. 1. Apoc: Et qui non inventus est in libro vitæ scriptus, missus est in stagnum ignis. Y en San Marth. 25. Descendite à me maledicti in ignem vobis. Y en Lucas 50. num. 33. Flatus Domini quasi torrens Sulphuris succendens eam. Y

cu Job. 24. Ad minimum colorem transeat in asphurum. Y Isaias 65. n. 13. Servus meus comedent, & vos esurietis. Y Apoc. 9. Desiderabunt mori, & fugiet mors ab eis. Y Isaias 47: Vltionem capient, & non resistet tibi homo. Y San Pablo ad Rom. 8. num. 32. Qui proprio filio non pepercit. Y Deuteronomij 32. Inebriabo sanguine meo, & gladius meus devorabit carnes. Hoc est dize Peraldo, carnaliter viventes. Y Isai. 13. num. 9. Ecce dies Domini veniet crudelis, & indignationis plenas. Y San Pablo ad Hebreos 10: Hoc est quod incidere in manus Dei viventis. Entanto que dize el Autor citado: Quod si Beatissima Virgo Maria, & omnes Angeli & Sancti Dei rogauerint in iudicio pro aliquo, qui tunc esset in peccato mortali, iudex non extendret eos; quia natura iudicij non recipit misericordia. Como se dize 6. Prov: Zelus, & furor viri non parcat in die vindictæ; non acquiescet cuiuscunque precibus, nec suscipiet pro redemptione dona peccatorum; quia natura iudicij non recipit misericordiam. Y Apoc. 9. Querent homines mortem, & non venient. Y San Marth. 24. num. 30. Tunc plangent omnes peccatores terra. Ecce O homo quantum nocet peccatori peccatum!

Plática 3. a lo mismo: Redobrando todo peccados al vicio de la gula; como se ve en el peccado de Eva, q. fue: occasio omnium malorum. Que vicios sean los de la gula, los va cõtando este Autor de esta manera en el tom. 2. trat. 2. parte 1. pag. 25. col. 2. Et pag. 26. col. 1. & 2. 67. Est sepulchrum corruptionis. Et alia que se quuntur in tract. de gula per totum.

§. 1. Gula est requies Demonum. En primer lugar es la gula, silla y trono del Demonio. Para esto se trahendos lugares. El primero del cap. 12. num. 43. de San Marth. que dize: Cum immundus spiritus exierit ab homine, ambulat per loca arida, querens requiem, & non invenit. El segundo es del mismo San Marth. cap. 8. que dize: Si ejicis nos hinc, in tunc nos in gressu portorum. Y así se le permite; la du b. Si el demonio no halla lugar en los lugares aridos, como le halla en los animales mas inmundos? El mismo Autor: Postquam aliquis, quasi porcus vitio gula est subditus, Demonum habitatio est. En los lugares aridos estan simbolizados los templados de la comedia; en los animales inmundos los glotonos. Y fi. &c.

§. 2. Gula dize esta docta Mitra, est sepulchrum corruptionis. Es dize el gloton sepulchro de corrupcion. secundum illud Plat. 5. v. 10. y 13. v. 3. Sepulchrum patens est guttur eorum. Unde infertur; quod homo, qui se inebriat visperere, es sepulchrum habet sequenti mane, ad mortem sepulchri.

§. 3. Gula Scandalum proximum est. Es en tercer lugar el gloton escandalo, y mal exemplo à sus hermanos: secundum illud Epistole Indr loquendo de gula. Hi sunt in ecclesia et cuncte & cõpõates. Y aquí Peraldo. Non sicut in ecclesia,